



UNIVERSIDAD NACIONAL AUTÓNOMA DE MÉXICO  
POSGRADO EN CIENCIAS POLÍTICAS Y SOCIALES  
FACULTAD DE CIENCIAS POLÍTICAS Y SOCIALES  
MAESTRÍA EN ESTUDIOS EN RELACIONES INTERNACIONALES

**LA DECLARACIÓN DE AUTONOMÍA Y EL CONFEDERALISMO  
DEMOCRÁTICO EN ROJAVA**

TESIS

QUE PARA OPTAR POR EL GRADO DE:

MAESTRA EN ESTUDIOS EN RELACIONES INTERNACIONALES

P R E S E N T A:

VIRIDIANA MARÍA LÓPEZ CASTILLO

TUTOR:

DRA. MARÍA DE LOURDES SIERRA KOBEH

FACULTAD DE CIENCIAS POLÍTICAS Y SOCIALES

CIUDAD UNIVERSITARIA, CDMX, DICIEMBRE DE 2020



Universidad Nacional  
Autónoma de México



**UNAM – Dirección General de Bibliotecas**  
**Tesis Digitales**  
**Restricciones de uso**

**DERECHOS RESERVADOS ©**  
**PROHIBIDA SU REPRODUCCIÓN TOTAL O PARCIAL**

Todo el material contenido en esta tesis esta protegido por la Ley Federal del Derecho de Autor (LFDA) de los Estados Unidos Mexicanos (México).

El uso de imágenes, fragmentos de videos, y demás material que sea objeto de protección de los derechos de autor, será exclusivamente para fines educativos e informativos y deberá citar la fuente donde la obtuvo mencionando el autor o autores. Cualquier uso distinto como el lucro, reproducción, edición o modificación, será perseguido y sancionado por el respectivo titular de los Derechos de Autor.

# Agradecimientos

A la Universidad Nacional Autónoma de México, máxima casa de estudios, por mi formación académica.

Al Programa de Posgrado en Ciencias Políticas y Sociales de la Facultad por el acompañamiento durante todo mi proceso estudiantil y la oportunidad brindada para realizar mis estudios de maestría.

A CONACYT por apoyarme durante todo el programa del posgrado.

A mi familia por brindarme su compañía y apoyo en todo momento, siempre lo agradeceré.

A la Doctora María de Lourdes Sierra Kobeh le agradezco inmensamente por guiarme durante todo el posgrado, por apoyarme y orientarme a lo largo del proceso de la tesis, por sus consejos, comentarios e instrucción que me impulsaron a realizar el presente trabajo de una manera crítica y sólida; por ser una admirable persona.

Al Doctor Alfonso Sánchez Mugica por sus pertinentes comentarios, sugerencias y señalamientos que me incentivaron a elevar el nivel de análisis para la culminación de la presente tesis desde el inicio del programa de posgrado.

A la Maestra Erika Susana Aguilar Silva por todas sus explicaciones y sugerencias sobre el tema de investigación aquí planteado, además del agradecimiento por motivarme hacia una discusión más profunda del tema.

Al Doctor Carlos Antaramián Salas por la pertinencia de sus recomendaciones, observaciones, sugerencias y consejos sin los cuales el presente trabajo no hubiera sido el mismo, además de incentivarme a indagar de manera profunda y crítica sobre el tema, por todo ello, le agradezco profundamente.

Al Maestro Juan Carlos Castillo Quiñones por incentivarme a indagar continuamente sobre el tema de la presente investigación, por las enseñanzas, la pertinencia de sus comentarios y por las acertadas sugerencias en todo momento; por ser un excelente maestro.

Al Doctor Ignacio Álvarez-Ossorio por la pertinencia de todas sus sugerencias y observaciones que elevaron la calidad de análisis del presente trabajo, por su asesoramiento y guía durante la estancia de investigación.

Al Doctor Omer Tekdemir por compartir conmigo su conocimiento y sobre todo sus experiencias, le agradezco todo su tiempo y atenciones, además de estimular la realización del presente trabajo con gran vehemencia e inspiración.

Al Doctor Moisés Garduño por incentivarme a continuar mis estudios de posgrado, por sus comentarios, sugerencias y el acompañamiento brindado durante este proceso.

A Martin Dahlberg, Shane Stange y el colectivo Punks Por Rojava por ser una inspiración para mí, compartir esa pasión y motivarme a vincular el presente trabajo con los diversos proyectos en otras áreas.

A mis compañeros y amigos de la maestría por caminar juntos durante este proceso.

*"La modernidad capitalista es un sistema basado en la negación del amor."*

A., Öcalan

# ÍNDICE

	Página
<b>Introducción.....</b>	<b>1</b>
<b>1. La cuestión kurda.....</b>	<b>6</b>
1.1. Autodeterminación de los pueblos, nación, autonomía y confederalismo.....	12
1.2. Cultura e identidad.....	24
1.3. Los orígenes del pueblo kurdo y el Kurdistan: La idea de una tierra ancestral.....	28
1.3.1 Religiones pre-islámicas en el Kurdistan.....	33
1.3.2 Invasiones islámicas en el Kurdistan.....	36
1.4. Tradiciones kurdas: la importancia de la lengua e identidad colectiva.....	37
1.5. Los kurdos durante el Imperio Otomano.....	43
1.6. El origen de la cuestión kurda y la repartición del Kurdistan.....	47
1.7. El naciente nacionalismo kurdo en Turquía y su influencia en el Kurdistan sirio....	53
<b>2. El Kurdistan sirio: la situación de los kurdos desde su integración al territorio sirio hasta el periodo de Bashar Al-Assad.....</b>	<b>63</b>
2.1. Los kurdos durante el periodo mandatario francés.....	64
2.2. La situación de los kurdos bajo los diversos regímenes sirios y la conformación de los partidos políticos kurdos.....	72
2.3. Abdullah Öcalan y el Partido de los Trabajadores del Kurdistan (PKK).....	87
2.3.1. Las relaciones entre el (PKK) y Turquía.....	90
2.3.2. La Unión Europea en las relaciones entre el (PKK) y Turquía.....	94
2.3.3. La influencia político - ideológica de Abdullah Öcalan y el Partido de los Trabajadores del Kurdistan (PKK) en la conformación del Partido de la Unión Democrática (PYD) en Siria.....	98
2.4. La situación de los kurdos desde el gobierno de Bashar Al Assad hasta el conflicto armado en Siria.....	100
<b>3. La declaración de autonomía y el Confederalismo Democrático en Rojava.....</b>	<b>105</b>
3.1. Bases ideológicas del Confederalismo Democrático.....	105
3.2. Confederalismo Democrático en Rojava en los cantones de <i>Efrînê, Kobanî</i> y <i>Cizîrê</i> .....	113
3.2.1. Fuerzas armadas y autodefensa.....	122
3.2.2. Antecedentes y bases teóricas del Ecologismo social.....	124
3.2.3. Ecologismo social en Rojava.....	127

3.2.4. <i>Jineoloji</i> y la lucha femenina.....	132
3.2.5. <i>Jineoloji</i> o ciencia de la mujer en Rojava.....	139
3.3. La internacionalización de la declaración de autonomía en Rojava.....	146
3.3.1 El asedio a <i>Kobanî</i> por parte del autoproclamado Estado Islámico en 2014 y la internacionalización del conflicto.....	147
3.3.2 La Operación <i>Rama de Olivo</i> turca en Efrînê.....	149
3.3.3 El papel de la diáspora kurda en Rojava .....	154
<b>Conclusiones.....</b>	<b>173</b>
<b>Anexos .....</b>	<b>182</b>
<b>Fuentes de Consulta.....</b>	<b>203</b>

## Introducción

La presente investigación analizará e investigará el desarrollo de los acontecimientos históricos del *Kurdistán*, los cuales desencadenaron en una autonomía *de facto* en Rojava en el año 2012. Dicha autonomía se declaró por medio del principal partido político kurdo en Siria, que es el Partido de la Unión Democrática en kurdo *Partiya Yekîtiya Demokrat (PYD)*<sup>1</sup> junto con sus fuerzas armadas que son las Unidades de Protección Popular en kurdo *Yekîneyên Parastina Gel (YPG)* y las Unidades de Protección Femenina en kurdo *Yekîneyên Parastina Jin (YPJ)*, comenzando a implementar un proyecto político y social llamado Confederalismo Democrático.

La propuesta de investigación se enfocará en analizar tres aspectos claves que surgieron a partir de la declaración de autonomía: la reivindicación histórica por un territorio en el *Kurdistán*, el proyecto político llamado Confederalismo Democrático y el papel regional e internacional que han tenido los diversos actores inmersos en dicha cuestión; enfatizando en el aspecto cultural, identitario e histórico, para poder entender cómo se originó una propuesta de autonomía al interior de un Estado.

Por lo cual, he planteado la siguiente hipótesis: la declaración de autonomía y el desarrollo del Confederalismo Democrático en Rojava a partir del año 2012 surge como un *paradigma*, ante la exclusión histórica de los derechos y cultura kurda, que debido a la coyuntura del conflicto armado en Siria ha sido aprovechada por el Partido de la Unión Democrática (PYD) para declarar una autonomía y un proyecto político llamado Confederalismo Democrático cuyas influencias políticas e ideológicas se encuentran en Abdullah Öcalan y el Partido de los Trabajadores del Kurdistán en kurdo *Partiya Karkerên Kurdistan (PKK)*.

El objetivo principal es investigar las causas históricas que originaron una declaración de autonomía y el proyecto político denominado Confederalismo

---

<sup>1</sup> El presente trabajo utilizará las abreviaturas kurdas de los partidos para identificarlos de una manera más sencilla, ejemplo: PYD, PKK, YPG, YPJ, etc.

Democrático, para posteriormente, profundizar en qué consiste dicho proyecto y sus implicaciones a nivel interno, regional e internacional.

La presente investigación plantea una problemática que históricamente ha quedado inconclusa para el pueblo kurdo, quienes quedaron sin un Estado propio consecuencia de la desintegración del Imperio Otomano y las pugnas territoriales de las potencias extranjeras. Este suceso es conocido como la *cuestión kurda*. Dicha problemática será abordada a lo largo de la presente investigación, ya que se plantea que es el origen de diversas demandas kurdas a nivel político y cultural, principalmente.

Para ello, en el Capítulo Primero comenzaré con el análisis de algunos conceptos como la autodeterminación de los pueblos (desde una perspectiva del derecho internacional), seguido de los conceptos de nación, autonomía y confederalismo, para terminar con los conceptos de cultura e identidad (desde una perspectiva antropológica y sociológica.) Dichos conceptos nos ayudarán a entender los elementos identitarios y culturales que forman a un pueblo en particular.

Posteriormente, desde una perspectiva histórica, se profundizará en las causas que dieron origen a la *cuestión kurda* a través de diversas etapas: etapa pre-islámica, Imperio Otomano, Primera Guerra Mundial y la repartición del *Kurdistán histórico*. Lo cual nos ayudará a entender el movimiento cultural e identitario kurdo con tintes nacionalistas que comenzó a surgir desde el siglo XX tanto en Turquía como en Siria como consecuencia inmediata de la falta de soluciones en torno a *la cuestión kurda*.

El Capítulo Segundo, titulado: “El Kurdistán sirio: la situación de los kurdos desde su integración al territorio sirio hasta el periodo de Bashar Al-Assad”, tiene por objetivo profundizar en la situación de los kurdos en el territorio sirio desde el mandato francés hasta el gobierno de Bashar Al-Assad, como se observará, la actividad política de los kurdos de Siria fue influenciada por los kurdos provenientes de Turquía, dando origen a las primeras asociaciones culturales que reconocían una identidad kurda. Sin embargo, como se analizará, al término del mandato



francés comenzaron las políticas de *exclusión y asimilación* hacia la población kurda debido a la consolidación de Siria como un Estado-Nación.

El Capítulo Segundo contiene una perspectiva histórica con el fin de rastrear la actividad política de los kurdos en Siria durante el mandato francés y los diversos regímenes sirios. Posteriormente, se indagará en la conformación de los partidos políticos kurdos en Siria con el fin de comprender que la influencia del (PKK) y Abdullah Öcalan en Siria, no es reciente y se remonta a la década de los años ochenta. Esto nos ayudará a comprender el origen del partido kurdo (PYD) que declaró la autonomía en Rojava. Por último, el capítulo concluye con la situación de los kurdos durante el gobierno de Bashar Al-Assad y la coyuntura que dio origen a la declaración de autonomía.

El Capítulo Tercero titulado: “La declaración de autonomía y el Confederalismo Democrático en Rojava”, tiene por objetivo indagar en la declaración de autonomía y el Confederalismo Democrático como proyecto político y social. Para ello, primeramente, se comenzará escudriñando sobre las bases ideológicas y políticas de dicho proyecto cuyas raíces se encuentran en el pensamiento político e ideológico de Abdullah Öcalan y el (PKK).

El Confederalismo Democrático surgió como una propuesta por parte de Abdullah Öcalan para tratar de resolver la *cuestión kurda* en *Bakur* (Kurdistán turco). Empero, cabe destacar que la estrategia de Öcalan no ha sido siempre la misma y ha transitado por una serie de cambios. Primeramente, el movimiento del (PKK) liderado por Öcalan desató una guerra de guerrillas en contra del gobierno turco para buscar una independencia desde una corriente marxista leninista. Debido a las problemáticas que dicha guerrilla generó para la población turca, los kurdos y el gobierno en general, así como por las diversas causas históricas y coyunturales, la estrategia se modificó, dando como resultado el modelo político llamado Confederalismo Democrático que se analizará en la presente tesis, ya no buscando una independencia sino una autonomía al interior de los Estados.

Aunque en sus inicios, el Confederalismo Democrático fue pensado para implementarse en *Bakur*, esto no pudo ser posible (debido a diversas cuestiones las

cuales serán expuestas en el Capítulo Tercero) por lo cual, dicho modelo terminó siendo implementado en Rojava.

El modelo del Confederalismo Democrático difiere de otros modelos políticos, al tratarse de un modelo no estatal, cuya organización social y política se estructura desde niveles locales a niveles superiores. Como se explicará en el Capítulo Tercero, el Confederalismo Democrático consiste en una propuesta de organización política y social de carácter autogestivo llevada a cabo por medio de comités, asambleas, tribunales y cooperativas. El modelo cuenta con un carácter multi-étnico y multi-religioso al estar conformado por representantes kurdos, árabes, siriacos, turcomanos, armenios y chechenos. Para comprenderlo a profundidad se definirán algunos conceptos clave como el *municipalismo libertario* y el *Ecologismo social* de Murray Bookchin quien ha sido una de las influencias más destacadas en el pensamiento ideológico de Öcalan. Posteriormente, el capítulo explicará el funcionamiento del Confederalismo Democrático en los cantones de *Efrînê*, *Kobanî* y *Cizîrê* de Rojava profundizando en los principales pilares del proyecto: el municipalismo libertario, la Ecología social y *jineologi* o la lucha femenina.

Finalmente, se explicarán los diversos obstáculos a los cuales se enfrenta el Confederalismo Democrático, primeramente, debido a los conflictos internos y posteriormente, debido a las problemáticas regionales e internacionales en vista de que dicho proyecto es llevado a cabo en un contexto de guerra. Más aún, existió un parteaguas importante que provocó que la lucha en Rojava se internacionalizara, esto fue en el año 2014 cuando el cantón de *Kobanê* fue asediado por parte del autoproclamado Estado Islámico. Debido a este suceso, tanto activistas como miembros de la diáspora kurda se integraron a la lucha, del mismo modo que otros actores estatales como Estados Unidos, Turquía y Rusia, principalmente.

La presente tesis cierra con el apartado titulado *El papel de la diáspora kurda en Rojava* que además de hablar de la diáspora kurda, cuenta con un anexo (6) que es resultado de una investigación realizada por la presente autora, inmiscuyéndose en el papel que tuvo el activismo internacional, en torno a Rojava, no sólo por medio de las redes digitales sino en el espacio público. Además de los hallazgos encontrados como parte de la estancia de investigación. Asimismo, la tesis cuenta

con otros anexos que profundizan algunos puntos con información detallada, así como entrevistas, gráficas y tablas.

# 1. La cuestión kurda

La *cuestión kurda* es un término utilizado para hacer referencia a la carencia de un Estado propio para el pueblo kurdo. Dicho suceso surgió como consecuencia de la desintegración del Imperio Otomano al término de la Primera Guerra Mundial en 1918, originando una nueva reconfiguración territorial de la región de Medio Oriente. Debido a estos acontecimientos, el territorio conocido como el Kurdistán quedó repartido dentro de cuatro Estados que incluyen partes de Irán, Siria, Turquía e Iraq junto con enclaves en Azerbaiyán y Armenia, convirtiéndose así en el pueblo más grande del mundo que carece de un Estado propio. En el año 2017 se estimó que la población kurda a nivel mundial rondaba entre los 36 y 45 millones de personas.<sup>2</sup>

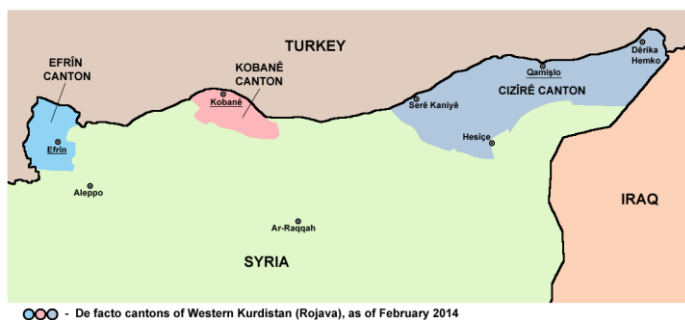


**Mapa 1.** Mapa del Kurdistán dividido por Estados, *Mapa tomado de GobaSecurity.org*, <https://www.globalsecurity.org/jhtml/iframe.html#https://www.globalsecurity.org/military/world/war/images/kurdistan2.gif> (Fecha de actualización: 2 de noviembre de 2018)

<sup>2</sup> Instituto Kurde de París; *The kurdish population*, [En línea] París, 12 de enero de 2017, Dirección url: <https://www.institutkurde.org/en/info/the-kurdish-population-1232551004> [Consulta: 18 de marzo de 2018]

El Kurdistán sirio (Rojava) se encuentra ubicado al norte de Siria y comprende tres cantones: Afrin o *Efrînê* en el este, Kobane o *Kobanî* en el centro y Jazira o *Cizîrê* en el oriente, “Kurd Dagh (las montañas kurdas) (actualmente dicha región) suministra la mayor parte de la producción de olivo [al Estado sirio]; el área alrededor de la ciudad de *Kobanî*; y *Cizîrê* al noreste.”<sup>3</sup> Una de las características de estos cantones es que no tienen una continuidad geográfica y tienen frontera con Turquía e Iraq: “las montañas de Kurd Dagh y *Kobanî* son áreas contiguas a las pobladas por los kurdos en Turquía, mientras que parte de Al-Hasaka en el cantón de (*Cizîrê*) limita con las áreas kurdas de Turquía e Iraq”.<sup>4</sup>

De acuerdo con *the kurdish Project*, en Rojava se encuentra la minoría étnica más grande de Siria quienes son los kurdos. Los kurdos de la región en su mayoría son practicantes del sunismo musulmán y hablan el dialecto kurdo *Kurmanji*, aunque la mayoría también habla árabe. Se estima que en Siria habitan dos millones de kurdos, cerca del 10% de la población total. El río Tigris y Éufrates corren por este territorio y se considera a la ciudad de Qamishli, en el cantón de *Cizîrê* como la capital.

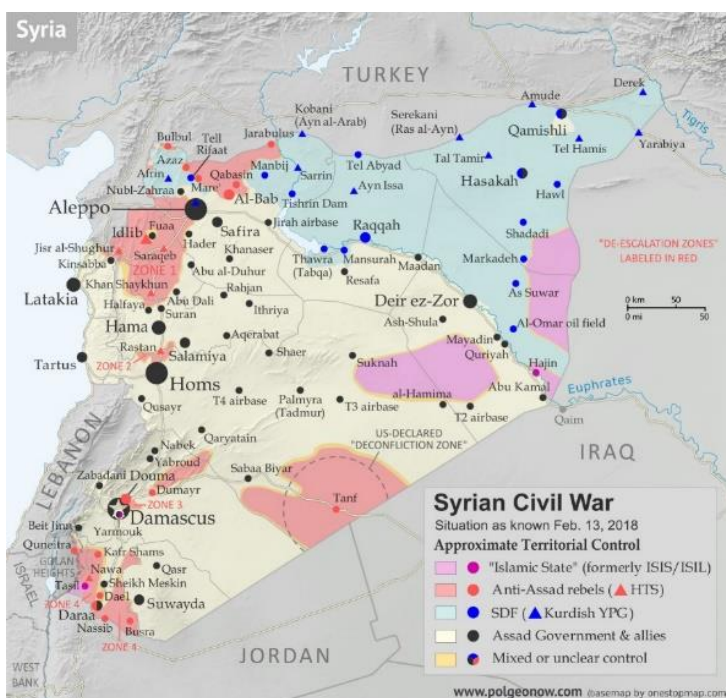


**Mapa 2.** Mapa de Rojava al norte de Siria, 2015, imagen tomada del sitio web: <http://thekurdishproject.org/kurdistan-map/syrian-kurdistan/> (Fecha de actualización: 6 de septiembre de 2018)

<sup>3</sup> Anne Sofie, “The Kurds of Syria”, [en línea], 5 pp., Copenage, *Royal Danish Defense College*, junio 2007, Dirección URL: [https://pure.fak.dk/files/7248264/The\\_Kurds\\_of\\_Syria.pdf](https://pure.fak.dk/files/7248264/The_Kurds_of_Syria.pdf) [Consulta: el 13 de noviembre de 2018]

<sup>4</sup> Michael Gunter, *Out of Nowhere: The Kurds of Syria in Peace and War*, Oxford University Press, Londres, 2014, p. 8.

Cabe destacar que la mayoría de los kurdos que quedaron habitando la parte norte de Siria pertenecían a comunidades que quedaron bajo los dominios de Turquía e Iraq, por lo cual muchas familias quedaron separadas. Si bien, la mayor parte de la población quedó repartida al norte del país, también había asentamientos kurdos en Damasco<sup>5</sup>, Aleppo y Homs.



**Mapa 3.** Mapa de Siria dividido por subregiones, imagen tomada del sitio web: <https://www.polgeonow.com/2018/02/syria-who-controls-what-2018-map-isis-rebels.html> (Fecha de actualización: 6 de septiembre de 2018)

El Kurdistán del norte o Kurdistán turco también conocido como *Bakur* se encuentra ubicado entre Anatolia Oriental y el Sureste de Anatolia; es decir, al sureste de Turquía. El área abarca aproximadamente 250, 000 km<sup>2</sup> y se encuentra dividida en dos partes por la cordillera de Toros Dağları. Las ciudades del Kurdistán del norte son: Amed, Agirî, Bêdlîs, Jolemerg (Colemêrg), Chewlig (Çewlik), Dêrsim,

<sup>5</sup> Los asentamientos kurdos en Damasco se remontan al siglo XII cuando *Al-Nāsir Salāh ad-Dīn Yūsuf ibn Ayyūb* mejor conocido como Saladino, de origen kurdo, fue sultán de Siria y Egipto. Debido a las cruzadas cristianas, muchas comunidades kurdas se enlistaron en las fuerzas armadas de Damasco, asentándose en dicha región desde tiempos antiguos. Los flujos migratorios continuaron en diversas épocas y fueron constantes.

Dilok, Erdekhan (Erdexan), Erzirûm, Erzingan, Êlih, Îdir, Kilîs, Meletî, Meresh (Mereş), Mêrdîn, Mush (Mûş), Qers, Riha, Semsûr, Sêwas, Sêrt, Shirnakh (Şirnex), Kharpet (Xarpêt) y Wan. En 2016, se estimaba que en Turquía habitaban 20 millones de kurdos aproximadamente, es decir entre 19% y el 25% de la población total kurda.<sup>6</sup> Aunado a esto, al igual que en Rojava el dialecto *Kurmanji* es el más hablado en *Bakur*, lo cual habla de la práctica de una lengua común a lo largo de la frontera nacional entre Turquía y Siria.



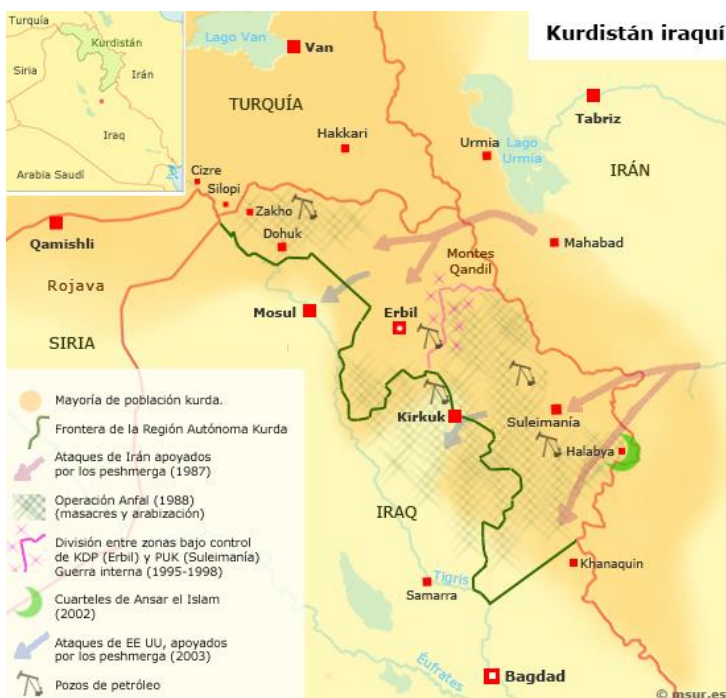
**Mapa 4.** Mapa de *Bakur* al sureste de Turquía. El mapa muestra la población kurda en el territorio turco. Imagen tomada del sitio web: <https://www.kurdishlobbyaustralia.com/index.php/maps/> (Fecha de actualización: 8 de octubre de 2019)

El Kurdistán del sur o Kurdistán iraquí también conocido como *Bashur* está integrado por las provincias de Erbil, Slemani y Duhok y cuenta con una superficie de 40.643 kilómetros cuadrados, su capital es Erbil o *Hewlêr* en kurdo. Limita al oeste con Siria, al este con Irán y al norte con Turquía. Se encuentra ubicado en los fértiles valles de las montañas de los Zagros. Está atravesado por los ríos Sirwan y

<sup>6</sup> Institute Kurde, “The Kurdish Population” *Institut Kurde De Paris* [En línea], 2016, Disponible en <https://www.institutkurde.org/en/info/the-kurdish-population-1232551004> [consulta: 1 de noviembre de 2019].



Tigris y sus afluentes, el Gran Zab y el Pequeño Zab.<sup>7</sup> El dialecto más hablado en dicha región es el *Sorani*.



**Mapa 5.** mapa de *Bashur* en Iraq. El mapa muestra la delimitación del Kurdistán iraquí. Imagen tomada del sitio web: <https://msur.es/focos/kurdistan-iraqui/> (Fecha de actualización 6/septiembre/2019)

El Kurdistán iraní o Kurdistán del este también conocido como *Rojhilat* cuenta con las provincias de de Kurdistán, Kermanshah e Ilam, así como buena parte de la provincia de Azerbaiyán Occidental, tiene fronteras con Iraq y Turquía.

<sup>7</sup> Gobierno Regional del Kurdistán representación en España, [En línea] Disponible en <http://www.krgspain.org/es/english-geography/> [consulta: 1 de noviembre de 2019].





**Mapa 6:** Mapa de *Rojhilat* en Irán. El mapa muestra la delimitación del Kurdistán iraní. Imagen tomada del sitio web: <https://msur.es/focos/kurdistan-irani/> (Fecha de actualización: 9 de octubre de 2019)

Se han formulado diversas posturas acerca de la *cuestión kurda*, una de ellas ha sido dentro del derecho internacional; la cual ha planteado la vía de la autodeterminación de los pueblos para conflictos de este tipo o similares. El presente acápite tiene como objetivo ahondar en la vía propuesta por el derecho internacional y en algunos conceptos como autonomía, nación y confederalismo.

Posteriormente, el siguiente acápite tiene como objetivo introducir algunos conceptos clave como lo son cultura, etnia e identidad, los cuales se emplearán para profundizar en la conformación de los elementos identitarios que componen al pueblo kurdo, así como, los elementos culturales que los distingue de otros pueblos

como lo son sus costumbres, tradiciones, valores, normas y una lengua propia junto con sus diversos dialectos<sup>8</sup>.

Finalmente, en los siguientes acápite del presente capítulo se procede a explicar brevemente, las etapas más destacadas del pueblo kurdo a través de la historia, comenzando con la etapa pre-islámica, el Imperio Otomano y la Primera Guerra Mundial hasta llegar al desmembramiento del *Kurdistán histórico*<sup>9</sup> en diversos Estados. Dichos elementos nos darán algunas pistas para explicar las particularidades del pueblo kurdo y el origen de la *cuestión kurda* desde una perspectiva histórica.

## **1.1. Autodeterminación de los pueblos, nación, autonomía y confederalismo**

Al término de la Primera Guerra Mundial existieron diversos cambios alrededor del mundo, se establecieron nuevas fronteras y con ello surgieron nuevos Estados, el orden geopolítico se modificó y comenzaron a gestarse distintas corrientes políticas. Los cambios no sólo se mostraron en el ámbito político y económico sino también en el ámbito tecnológico y científico desarrollando nuevos avances en la industria.

Debido a estos cambios, dentro del derecho internacional se comenzaron a estipular una serie de normas para regular las nuevas prácticas que sucedían dentro del escenario internacional. A su vez, el 8 de enero de 1918 Woodrow Wilson propuso sus famosos 14 puntos ante el Congreso de los Estados Unidos con el fin de presentar una propuesta para las negociaciones de paz que se aproximaban.

En el quinto punto, Woodrow Wilson propuso el: “Reajuste, absolutamente imparcial, de las reclamaciones coloniales, de tal manera que los intereses de los pueblos merezcan igual consideración que las aspiraciones de los gobiernos, cuyo

---

<sup>8</sup>Los dialectos kurdos más hablados son el *Sorani* y *Kurmanji*.

<sup>9</sup> El *Kurdistán histórico* hace referencia al territorio ocupado por los kurdos antes de su integración en diversos Estados.

fundamento habrá de ser determinado, es decir, el derecho a la autodeterminación de los pueblos.” En otros términos, un posible acuerdo o resolución entre las potencias imperiales europeas que habían colonizado a otros países en la periferia.

No obstante, el concepto de la autodeterminación de los pueblos tiene antecedentes más remotos en la Declaración de Independencia de los Estados Unidos de América en 1776, y en la Declaración de Derechos del Hombre y del Ciudadano de Francia en 1789.

Por otro lado, desde el Derecho Internacional dicho concepto cuenta con distintas acepciones:

- El derecho de los pueblos a determinar libremente su condición política: Entendido tal derecho como la facultad de un pueblo de obtener la forma de gobierno que desee.
- El derecho que tiene un pueblo a mantener su actual forma de organización política y económica, y a cambiarla, si así desea sin interferencia de otros Estados: En esta acepción, el concepto de autodeterminación coincide con el de no intervención [...]
- El derecho de un pueblo, con clara identidad y evidente carácter nacional, a constituirse en Estado, con el fin de organizar de modo propio su vida política, sin interferencia de otros pueblos. [...] Deben distinguirse dos casos a) el de los pueblos sometidos al dominio colonial de otros pueblos diferentes; b) el de un pueblo, con una identidad nacional indiscutible, que como minoría se encuentra formando parte de la población de un Estado, pero que se siente separado de ella por la historia, la cultura, el idioma, etc. <sup>10</sup>

En última instancia, “El derecho de autodeterminación en sentido propio, como derecho supuestamente reconocido en Derecho Internacional, no podría sino significar la facultad de un grupo con características nacionales (autodefinidas por ese mismo grupo) para establecer un Estado propio. Este derecho, para ser efectivo

---

<sup>10</sup> Modesto Seara Vazquez, *Derecho Internacional Público*, México, Porrúa, 2009, p. 93.

debe implicar la posibilidad de separarse del Estado al que se hallen integrados, es decir el derecho de secesión.”<sup>11</sup>

No obstante, el derecho de autodeterminación crea diversas problemáticas con los Estados, sobre todo con la acepción que se refiere a: “el derecho que tiene un pueblo, con una identidad nacional distinta.”<sup>12</sup> Es decir, un grupo étnico o minoría que se siente separada de la población general de un Estado por compartir una historia, cultura o idioma distintos. Esta acepción crea problemáticas, debido a que en la mayoría de los casos, se podría considerar el derecho de secesión cuando se trata de un Estado que ha sido colonizado por una potencia extranjera y no de un grupo minoritario que quiere separarse de un Estado ya constituido.

Como se puede observar, en la mayoría de los casos el derecho de la libre autodeterminación de los pueblos tendía a dirigirse hacia países que habían sido colonizados por una potencia extranjera, en lugar de poder ser utilizado por una minoría étnica que quisiera independizarse de su Estado. En este último caso, para que el derecho de autodeterminación de los pueblos exigido por una minoría fuera posible, mayoritariamente tenía que contar con el apoyo internacional y surgir en la coyuntura adecuada.<sup>13</sup>

En el caso de Medio Oriente, cabe destacar que, al término de la Primera Guerra Mundial no se otorgó el derecho de autodeterminación de los pueblos a ningún territorio, sino que se establecieron una serie de mandatos, los cuales se encontraban estipulados en el Art. 22 del Pacto de la Sociedad de Naciones, catalogándolos como mandatos de tipo A, B, y C.

De acuerdo con La Corte Internacional de Justicia, los mandatos internacionales se referían a: “Los principios esenciales del sistema de los mandatos consisten ante todo en el reconocimiento de ciertos derechos de los pueblos de los territorios subdesarrollados; en el establecimiento de un régimen de tutela ejercido sobre cada uno de esos pueblos por una nación desarrollada, en calidad de

---

<sup>11</sup> *Ibid.*, pp. 97-98.

<sup>12</sup> *Idem.*,

<sup>13</sup> Al respecto Modesto Seara Vazquez menciona que el caso de Bangladesh ejemplifica esta situación; en la cual existe una secesión al interior de un Estado (India) debido al apoyo de Gran Bretaña en la coyuntura adecuada.

‘mandatario’ y ‘en nombre de la Sociedad de Naciones’, y en el reconocimiento de una “misión sagrada de civilización” que incumbe a la Sociedad en tanto que comunidad internacional organizada y a sus Estados miembros.”<sup>14</sup> Lo cual significaba que las potencias extranjeras tendrían el derecho de tutelar a dichos países que se consideraban “subdesarrollados”.

En el caso de algunos países de Medio Oriente, estos fueron integrados a los mandatos del tipo A: Siria y Líbano (bajo mandato de Francia) e Iraq, Palestina, y Transjordania (bajo el mandato de la Gran Bretaña). Esto a su vez implicó que el pueblo kurdo no sólo fue integrado y repartido a diversos Estados, sino que su población formaría parte de los mandatos coloniales.

Desde la perspectiva del derecho internacional la autodeterminación de los pueblos aplicada al caso kurdo expone una salida del dominio colonial y de los Estados constituidos. Sin embargo, como se ha mencionado anteriormente, la mayor problemática que tenía el pueblo kurdo para utilizar la autodeterminación de los pueblos a su favor, era el hecho de que en su mayoría este se aplicaba para los países que querían salir del dominio colonial, ni aún a algunos de los territorios que se constituyeron como Estados en Medio Oriente se les otorgó dicho derecho, ya que se acordó el establecimiento de los mandatos.

Ademas, como se observará más adelante, la heterogeneidad de movimientos y corrientes políticas provocó que cada una de las regiones kurdas al interior de los Estados contaran con procesos y aspiraciones diversas<sup>15</sup> en un pueblo que se convirtió en una nación sin un Estado propio.

En este caso, el concepto de nación puede ser entendido desde una perspectiva sociológica como: el conjunto poblacional en un territorio determinado que comparte una serie de características en común tales como la etnia, la lengua y las costumbres. De acuerdo con Will Kymlicka, “en este sentido sociológico, [la

---

<sup>14</sup> *Ibid.*, p. 123.

<sup>15</sup> Si bien, en la presente tesis nos enfocaremos en el movimiento kurdo de Rojava, también existen otros grupos que se conformaron en movimientos políticos mientras que otros no y cuentan con diversas aspiraciones y posturas en cuanto a lo que significa ser kurdo.

nación] está íntimamente vinculada a la idea de un «pueblo» o una «cultura»<sup>16</sup> y no necesariamente constituida en un Estado.

El concepto de nación es entendido como un resultado histórico, al respecto Ernest Renan menciona: “La nación moderna, es, pues, un resultado histórico producido por una serie de hechos que convergen en el mismo sentido. Unas veces la unidad ha sido realizada por una dinastía, como es el caso de Francia; otras veces lo ha sido por la voluntad directa de las provincias, como es el caso de Holanda, Suiza, Bélgica; otras, por un espíritu general tardíamente vencedor de los caprichos del feudalismo, como es el caso de Italia y de Alemania.”<sup>17</sup>

Aunado a la visión de la nación como un resultado histórico, Modesto Seara Vázquez menciona que: “las naciones se configuraron del modo actual porque los factores de fuerza que intervinieron actuaron en este sentido, y fueron superiores a otros elementos que habrían llevado a una configuración distinta”.<sup>18</sup>

Es decir, debido al poder y fuerza que ostentaban ciertas naciones en determinado momento coyuntural se lograron establecer como Estados. En la mayoría de los casos, dichos Estados cohesionaron a diversos grupos étnicos, culturales y lingüísticos, en un territorio determinado y delimitado, para formar una sola entidad conocida como Estado, tal fue el caso de Turquía.

Por otro lado, debido a que el pueblo kurdo no se estableció como un Estado, existió un proceso de *asimilación*, tal como lo ha mencionado Abdullah Öcalan, “el Kurdistán ha sido sistemáticamente escenario de múltiples tentativas de asimilación cultural por parte de potencias hegemónicas extranjeras. Los últimos cien años, sin embargo, han sido los más destructivos. La implantación de estructuras modernas de Estado-Nación en los países hegemónicos y la creación de un sistema de dominio colonial sobre Kurdistán agravarán aún más los intentos de asimilación dirigidos hacia la lengua y la cultura kurdas.”<sup>19</sup>

---

<sup>16</sup> Will Kymlicka, “Federalismo, nacionalismo y multiculturalismo”, *Revista Internacional de Filosofía Política*, núm. 7, España, Universidad Autónoma Metropolitana, 1996, p. 21.

<sup>17</sup> Ernest Renan, “¿Qué es una nación?”, [en línea], Conferencia presentada en Sorbona Paris, 11 de marzo de 1882, Dirección URL: [http://perso.unifr.ch/derechopenal/assets/files/obrasjuridicas/oj\\_20140308\\_01.pdf](http://perso.unifr.ch/derechopenal/assets/files/obrasjuridicas/oj_20140308_01.pdf) [Consulta: 09 de octubre de 2019]

<sup>18</sup> Modesto Seara Vázquez, *op cit.*, p. 99.

<sup>19</sup> Abdullah Öcalan, *Guerra y Paz en el Kurdistán*, Alemania, International Initiative edition, 2010, p. 20.

Debido a estos acontecimientos, a lo largo del tiempo han existido diversas posturas y liderazgos kurdos alrededor de la *cuestión kurda*. Cada grupo a diferido en sus modos de acción, estrategias y prácticas. Por esta razón, se han tenido diversos intentos para tratar de consolidar movimientos kurdos, algunos enfocándose en el aspecto cultural, mientras otros en el aspecto religioso o nacionalista.

Algunos de los ejemplos más sobresalientes en la época contemporánea han sido: la revolución kurda liderada por Mustafa Barzani líder del Partido Democrático Kurdo en kurdo *Partiya Demokrat a Kurdistanê* (PDK) en Iraq a partir de 1946, el movimiento nacionalista kurdo llamado la Unión Patriótica del Kurdistan en kurdo *Yakêti Nîştimanî Kurdistan* liderada por Jalal Talabani en Iraq, la República kurda de Mahabad al interior de Irán declarada por el Partido Sociedad para la Reconstrucción del Kurdistan a cargo de Qazi Muhammad en 1946, el movimiento separatista<sup>20</sup> liderado por Abdullah Öcallan al interior del Partido de los Trabajadores del Kurdistan (PKK) en Turquía desde 1978 y el movimiento de autonomía liderado por el Partido de la Unión Democrática (PYD) desde 2012 en Siria.

La presente tesis de investigación se enfocará en la declaración de autonomía y el proyecto político y social llamado Confederalismo Democrático por parte del Partido de la Unión Democrática (PYD) en Rojava al norte de Siria. Por lo cual, antes de realizar un breve repaso histórico y las causas de la *cuestión kurda*, se definirá que se entiende por *autonomía* a nivel teórico.

El concepto de *autonomía* tiene un significado desde la ética y otro desde la política. Se comenzará con el concepto desde la perspectiva ética para analizar el ámbito individual. No obstante, se ahondará en el concepto desde el ámbito político debido a sus implicaciones a nivel social. De acuerdo con Luis Villoro, el concepto de *autonomía* en los dos ámbitos se refiere a:

---

<sup>20</sup> Como se analizará en el tercer capítulo dicho movimiento en sus inicios buscaba una independencia del Estado turco, sin embargo, posteriormente dio un giro ideológico y táctico, ya no buscando una independencia sino una autonomía o confederación al interior de los Estados.

“«Autonomía» es un término que proviene de la teoría ética y se aplica al sujeto moral. Pero en el campo de las relaciones políticas, ha adquirido, de hecho, otro sentido. Se refiere a un grupo social o a una institución que tiene el derecho de dictar sus propias normas, en un ámbito limitado de competencia. Así se habla, por ejemplo, de una «universidad autónoma», de la «autonomía municipal» o de la «autonomía» de determinadas regiones dentro de un Estado. Cuando los pueblos indios plantean su autonomía reivindican ese sentido del término; «autonomía» no es pues, para ellos, equivalente a «soberanía». Lo que demandan es su derecho a convenir con el Estado las condiciones que permitan su sobrevivencia y desarrollo como pueblos[...]"<sup>21</sup>

Es decir, la *autonomía* supone tener un margen de acción por parte de un grupo en un espacio delimitado dentro de un territorio, para dictar normas u otras formas de organización social y política. Dichos procesos generan interacciones con la sociedad y a su vez se ejerce una libre determinación. De acuerdo con Villoro, la libre determinación y la autonomía están ligadas, “aceptar formar parte de un Estado soberano, determinando las competencias, facultades y ámbitos en que se ejercerían los derechos propios. Eso es autonomía.”<sup>22</sup> Lo cual quiere decir que ejercer la autonomía se refiere a tener ciertas facultades al interior de un Estado. La autonomía, vista desde esta perspectiva, implica disponer del ámbito político como punto central. Al respecto, Héctor Díaz Polanco señala que la *autonomía política* es:

“[...]un régimen especial que configura un gobierno propio (autogobierno) para ciertas comunidades integrantes [de un Estado o de una nación], las cuales escogen así autoridades que son parte de la colectividad, ejercen competencias legalmente atribuidas y tienen facultades mínimas para legislar acerca de su vida interna y para la administración de sus asuntos.”<sup>23</sup>

El concepto de autonomía política da pauta a explicar por qué algunos grupos al interior de un Estado apelan hacia un autogobierno. Dichas demandas implican

---

<sup>21</sup> Luis Villoro, “Autonomía y ciudadanía en los pueblos indios”, *Revista internacional de filosofía política*, núm.11, vol. I, México, UNAM/ Instituto de Investigaciones Filosóficas, septiembre, 1998, p. 69.

<sup>22</sup> *Ibid.*, p. 68.

<sup>23</sup> Héctor Díaz Polanco, *Autonomía regional: la autodeterminación de los pueblos indios*, México, Siglo veintiuno editores, 1991, p. 151.



tomar en cuenta algunos estándares culturales que incluyen tradiciones y valores determinados dentro de las normativas del autogobierno al interior de un Estado.

No obstante, la autonomía tiene límites, y en un escenario modelo, se buscaría el establecimiento de acuerdos con los diversos actores, principalmente, con los Estados. Empero, en algunos casos, los Estados no reconocen la autonomía o las reivindicaciones sociales de un grupo étnico determinado, puesto que existe un conflicto de intereses entre ambos actores, surgiendo así, una pugna entre una *identidad colectiva* diferenciada junto con sus prácticas, creencias, normas y valores comunes, y el Estado junto con su soberanía e integridad nacional, que no las reconoce como parte del mismo.

En estos casos, los reclamos o reivindicaciones de los grupos étnicos, impactan en el ámbito político de los Estados debido a las diferencias en las formas sociales de convivencia, organización e incluso, en algunas ocasiones, en las creencias. Asimismo, los reclamos surgen para que su *identidad colectiva* y su *identidad individual* sean reconocidas y, por ende, respetadas.

Si los intereses entre un Estado y un grupo étnico chocan, puede surgir una cuestión: “si se rompen las condiciones de sobrevivencia de la cultura, la identidad del individuo queda amenazada, y la posibilidad de ejercer su autonomía también, con la excepción de los que renuncian al grupo.”<sup>24</sup> Dicho de otro modo, si la identidad de un grupo se ve amenazada puede buscar la alternativa de abogar por una autonomía o, por el contrario, integrarse al grupo mayoritario, es decir, renunciar a su sentido de pertenencia originario. En el caso último, si se opta por integrarse al grupo mayoritario, puede ocurrir un proceso de *asimilación*.

De acuerdo con J.W. Powell, las etnias sufren procesos de degradación que pueden hacerlas desaparecer, “el principal son las transferencias culturales, la aculturación, que en casos extremos puede llevar a la asimilación pura y simple. La aculturación comprende fenómenos derivados del contacto directo y continuo entre grupos de individuos de cultura diferente, con los cambios correspondientes en los tipos culturales originales de un grupo o de ambos”.<sup>25</sup> Por otro lado, es necesario

---

<sup>24</sup> León Olivé, *Interculturalismo y justicia social*, México, UNAM, 2011, p. 111.

<sup>25</sup> Xavier de Planhol, *Minorías en el islam: una geografía de la pluralidad*, España, bellaterra, 1997, p.25.

hacer hincapié en que los grupos étnicos y su cultura no son estáticos, también se transforman a lo largo del tiempo, tanto individualmente como colectivamente.

C. Castoriadis, plantea una cuestión al respecto, argumentando que existen diversas restricciones institucionales y significaciones históricas que provocan que un sujeto sea asimilado o integrado a un Estado. Empero, cuando el sujeto se cuestiona y pone en tela de juicio las restricciones que tiene como grupo social minoritario se comienza a plantear la cuestión de una autonomía, la cual comienza desde la psique del individuo social.<sup>26</sup> En este sentido, los procesos, cambios o transformaciones que generan una ruptura a nivel social, producen un nuevo paradigma u orden, es decir, una nueva dinámica de relaciones sociales y de poder.

No obstante, como plantea A., Melucci: “los procesos de cambio acentúan o reducen las contradicciones.”<sup>27</sup> Es decir, si en dicho proceso influyen más factores o actores internos, regionales e internacionales que obstaculicen la autonomía, la situación puede complicarse y llevar a otros resultados inesperados, como represión o incluso un conflicto armado entre el proyecto de autonomía y el Estado.

Es por ello que, una de las mayores problemáticas que existe entre un Estado y una autonomía que no es reconocida, es el conflicto generado por negar la diversidad cultural que existe al interior de los países. Al respecto Will Kymlicka señala:

“Consiguientemente, un país que contiene más de una nación no es un Estado-nación, sino un Estado multinacional en el que las culturas más pequeñas constituyen «minorías nacionales». La incorporación de naciones diferentes en el seno de un único Estado puede ser involuntaria, como ocurre cuando una comunidad cultural es invadida y conquistada por otra o es cedida por un poder imperial a otro o cuando su patria es invadida por colonos. Pero la formación de un Estado multinacional también puede ser voluntaria, cuando culturas diferentes acceden a formar una federación en beneficio mutuo.”<sup>28</sup>

---

<sup>26</sup> *Apud.*, Cornelius Castoriadis, *La Institución Imaginaria de la Sociedad*, Barcelona, Ed. Tusquets, 1982.

<sup>27</sup> *Apud.*, Alberto Melucci, *Acción Colectiva, Vida Cotidiana y Democracia*, México, El Colegio de México, 1999.

<sup>28</sup> Will Kimlicka, *op cit.*, p. 21.

En el caso de los Estados en Medio Oriente, a pesar de que, en su mayoría son conformados por grupos étnicos, culturales y lingüísticos diversos, no se reconocen como tal, ya que la base de cohesión de dichos Estados ha sido lo árabe o lo turco como es el caso de Siria y Turquía.

Cabe destacar que, en Medio Oriente, debido al proceso de descolonización en la región y los posteriores procesos de independencias, resultaba lógico que los Estados se conformaran por medio de una cohesión fuerte y sólida, junto con la ayuda de las ex-potencias coloniales, no sólo para consolidarse en el poder sino para sobrevivir como nuevos Estados. Empero, dicha situación generó conflictos entre el Estado y algunas minorías étnicas de la región.

Para entender dichos procesos, anteriormente, se abordó el concepto de nación desde la perspectiva sociológica. Por lo cual, enseguida, abordaremos el concepto de nación desde la perspectiva antropológica; de acuerdo con Benedict Anderson, las naciones son comunidades imaginadas, “una comunidad política imaginada como inherentemente limitada y soberana”.<sup>29</sup> Anderson apunta que las naciones se han establecido alrededor de dichos elementos: el territorio y la soberanía. Aunado a esto, menciona que la nación:

“Se imagina como comunidad porque, independientemente de la desigualdad y la explotación que en efecto puedan prevalecer en cada caso, la nación se concibe siempre como un compañerismo profundo, horizontal. En última instancia, es esta fraternidad la que ha permitido, durante los dos últimos siglos que tantos millones de personas maten y, sobre todo estén dispuestas a morir por imaginaciones tan limitadas. [...] La nación se imagina limitada porque incluso la mayor de ellas, que alberga tal vez a mil millones de seres humanos vivos, tiene fronteras finitas, aunque elásticas, más allá dentro de las cuales se encuentran otras naciones.”<sup>30</sup>

Teniendo en cuenta la perspectiva sociológica y, antropológica de la nación, en seguida se mencionará el concepto de nación entendido desde las teorías objetivas o clásicas, las cuales afirman que los Estados se han cohesionado por medio de la

---

<sup>29</sup> Benedict Anderson, *Comunidades imaginadas*, México, Fondo de Cultura Económica, 1993, p. 23.

<sup>30</sup> *Ibid.*, p. 25

homogeneización de elementos como la raza, la lengua y la religión. A su vez, de acuerdo con las *perspectivas clásicas*, el *nacionalismo* se ha creado por parte de los Estados para dotar de un cierto valor a la población mayoritaria. Por ello, desde una *perspectiva clásica*, el Estado posee un carácter homogeneizante. De acuerdo con Will Kymlicka, “[...] el Estado es visto como la posesión de un grupo nacional dominante, el cual usa el Estado para privilegiar su identidad, lengua, historia, cultura, literatura, mitos, religión, logrando que se defina el Estado como la expresión de esta nacionalidad.”<sup>31</sup>

Las naciones modernas se han constituido sobre la base de elementos identitarios que poseen una cierta cantidad de individuos en común, tal como apunta Benedict Anderson uno de los más fundamentales, ha sido la lengua, “la revolución lexicográfica de Europa creó y difundió gradualmente la convicción de que las lenguas eran, por decirlo así (por lo menos en Europa,) una propiedad personal de grupos muy específicos –que las leían y hablaban todos los días- y además que estos grupos, imaginados como comunidades, tenían derecho a su lugar autónomo en una fraternidad de iguales.”<sup>32</sup>

Las distintas perspectivas teóricas sobre el concepto de nación han creado diversas posturas políticas, en las cuales se ha visto envuelto el movimiento kurdo liderado por Abdullah Öcalan, el cual comenzó en Bakur y se fue expandiendo hacia Rojava.

Para tratar de resolver la problemática entre los Estados y el pueblo kurdo, Abdullah Öcalan ha propuesto una autonomía y un modelo llamado Confederalismo Democrático tanto para el Kurdistán turco como para el Kurdistán sirio, dicho modelo, “puede describirse como un tipo de auto-administración en contraste con la administración del Estado-Nación.”<sup>33</sup>

Si bien, más adelante, se averiguaran las bases ideológicas y políticas de dicho modelo, cabe señalar los orígenes a nivel teórico de dicho concepto. El concepto de *confederalismo* que utiliza Abdullah Öcalan ha sido retomado de

---

<sup>31</sup> Will Kymlicka, “Multicultural States and Intercultural Citizens”, *Theory and research in education*, núm. 2, vol. I, Londres, sage journals, Julio, 2003, p. 149.

<sup>32</sup> *Ibid.*, p. 124.

<sup>33</sup> Abdullah Öcalan, *Confederalismo Democrático*, Alemania, International Initiative edition, 2012, p. 31.

Murray Bookchin. De acuerdo con M., Bookchin el *confederalismo* es un sistema descentralizado: “el descentralismo y la autosostenibilidad deben incluir un principio de organización social mucho más amplio que el mero localismo. Junto con la descentralización, las aproximaciones a la autosuficiencia, las comunidades humanamente avanzadas, las eco-tecnologías y demás, existe una necesidad imperiosa de formas de interdependencia democráticas y verdaderamente comunitarias, en resumen, de formas libertarias de confederalismo.”<sup>34</sup>

Bookchin ha ligado el sistema del confederalismo con la lucha ecológica, a su vez, Öcállan ha retomado dicho concepto. De acuerdo con Bookchin, “no sólo se trata de manejar las comunidades a un nivel local, sino de conectarlas a manera que exista una interdependencia de los niveles locales a los niveles superiores.”<sup>35</sup>

La forma propuesta para manejar dicho sistema por Bookchin se establecería de la siguiente manera:

Es sobre todo una red de consejos administrativos cuyos miembros o delegados son elegidos de las asambleas populares democráticas cara a cara, en las diferentes aldeas, pueblos e incluso en los barrios de las grandes ciudades. Los miembros de estos consejos confederales están estrictamente obligados y capacitados para ser responsables ante las asambleas que los eligen, con el fin de coordinar y administrar las políticas formuladas por las propias asambleas. Su función es, por lo tanto, puramente administrativa y práctica, no política, como la función de los representantes en los sistemas republicanos de gobierno.<sup>36</sup>

Lo cual quiere decir que las propuestas y formulación de las políticas que se implementen son propuestas locales, las cuales, posteriormente, son llevadas a los consejos y esferas más elevadas encargadas de ponerlas en práctica:

Una visión confederal implica una clara distinción entre la formulación de políticas y la coordinación y ejecución de las políticas adoptadas. La formulación de políticas es exclusivamente un derecho de las asambleas populares comunitarias

---

<sup>34</sup>Murray Bookchin, *The next revolution: popular assemblies and the promise of direct democracy*, Londres, Verso, 2015, p. 70.

<sup>35</sup> *Idem*

<sup>36</sup> *Idem*

basadas en las prácticas de democracia participativa. La administración y la coordinación son responsabilidad de los consejos confederales, que se convierten en los medios para interconectar pueblos, ciudades, vecindarios y ciudades en redes confederales. Por lo tanto, el poder fluye de abajo hacia arriba, en lugar de arriba hacia abajo, y en las confederaciones, el flujo de poder de abajo hacia arriba disminuye en el alcance del consejo federal que se extiende territorialmente de localidades a regiones y de regiones a áreas territoriales cada vez más amplias.<sup>37</sup>

Además de la interdependencia entre las comunidades, dicho modelo ha propuesto una democracia participativa en temas sobre el cuidado del medio ambiente, los recursos naturales y la producción, es decir, se plantea un modelo que no sólo sea político, sino que vincule algunos aspectos económicos para lograr una mayor autosuficiencia.

Cabe destacar, que Abdullah Öcalan retomó muchos aspectos del pensamiento de Bookchin, sobre todo en el modo de organización social y, el cuidado del medio ambiente como una alternativa a otros modos de organización social, política y de convivencia.

Sin embargo, como se mencionará posteriormente, las estrategias que utilizaron algunos movimientos kurdos en busca de más derechos no resultaron del todo factibles, por lo cual, se buscaron otras alternativas para tratar de resolver la *cuestión kurda*, principalmente en Turquía.

## 1.2. Cultura e identidad

El pueblo kurdo posee una identidad y cultura que los distingue de otros grupos en la región de Medio Oriente. Es frecuente utilizar el término de *etnia*, para hacer referencia a estos grupos diferenciados. De acuerdo con la definición de Fredrik Barth,<sup>38</sup> un grupo étnico es: “[...] un grupo que: a) se perpetúa biológicamente a sí

---

<sup>37</sup> *Ibid.*, p. 71.

<sup>38</sup> Fredrik Barth es un antropólogo social y etnógrafo noruego, su trabajo incluye estudios sobre minorías y grupos étnicos en Medio Oriente.

mismo, por lo menos a lo largo de varias generaciones; b) comparte valores culturales fundamentales; c) constituye un campo de comunicación e interacción; d) se identifica y es identificado por los demás como una categoría distinta de los otros grupos de la misma naturaleza.”<sup>39</sup> De acuerdo con esta definición, una *etnia* se identifica como un grupo colectivo con determinadas características o actividades colectivas en común las cuales se han perpetuado a lo largo de diversas generaciones.

En algunas ocasiones el concepto de *etnia* puede resultar un poco ambiguo, debido a que las características para denominar a un grupo como “étnico” son muy generales. Por esta razón, en la presente investigación se retomará el concepto de cultura con el fin de identificar las particularidades que posee un grupo étnico.

En este sentido, cabe preguntarse, ¿qué se entiende por cultura?, “[...] el término “cultura” proviene del *latín* con el significado de “cultivar”. Se refiere al cultivo de conocimiento y de las facultades físicas e intelectuales de los seres humanos.”<sup>40</sup> Aunado al origen y la etimología de la palabra cultura, se utilizará un concepto de cultura<sup>41</sup> visto desde una perspectiva antropológico-filosófica. De acuerdo con León Olive y con base en el pensamiento de Juan Villoro, Will Kymlicka y Fernando Salmerón, el concepto de cultura se refiere a:

[...] una comunidad que tiene una tradición desarrollada a lo largo de varias generaciones, cuyos miembros realizan cooperativamente diferentes prácticas, por ejemplo cognitivas, educativas, religiosas, económicas, políticas, tecnológicas, lúdicas y de esparcimiento –lo cual significa estar orientado dentro de esas prácticas por creencias, normas, valores y reglas comunes-, que comparten una o varias lenguas, una historia y varias instituciones, que mantienen expectativas comunes, y se proponen desarrollar colectivamente proyectos significativos para todos ellos.<sup>42</sup>

---

<sup>39</sup> Xavier de Planhol, *op cit.*, p. 21.

<sup>40</sup> León Olivé, *op cit.*, p 25.

<sup>41</sup> La presente investigación tiene como objetivo introducir al lector en algunos conceptos básicos para explicar la identidad del pueblo kurdo sin entrar en un debate antropológico del uso de los términos.

<sup>42</sup> *Ibid.*, p. 32.

La definición de cultura citada, engloba las distintas prácticas sociales, cognitivas, educativas, religiosas, económicas y políticas perpetuadas por una comunidad a lo largo de varias generaciones. Adicionalmente, cuenta con determinadas normas, creencias, valores y reglas, compartiendo una lengua e historia en común. En virtud de estas características un grupo se identifica como un pueblo diferenciado de otros.

Al respecto, León Olive menciona: “[...] en ocasiones [se utiliza] el término cultura para referirnos a un grupo social que se identifica como un pueblo.”<sup>43</sup> Lo cual nos lleva a pensar que la cultura de un grupo determinado, es decir, sus rasgos distintivos o prácticas que los identifican como grupo distinto a otros forman una *identidad individual* y una *identidad colectiva*.

La *identidad individual* se refiere a los rasgos particulares que posee cada persona. Por otra parte, la identidad colectiva se refiere a los rasgos culturales compartidos que detenta un grupo de individuos, identificándolos como un grupo social determinado. Las *identidades colectivas* interaccionan socialmente con otros grupos sin dejar de lado la identidad personal que posee cada individuo, “Las culturas constituyen a las personas y a la vez las acciones de las personas son necesarias para la preservación y reproducción de la cultura.”<sup>44</sup> En este sentido, la Identidad colectiva de determinado grupo suele coexistir con otros grupos diversos.

A su vez, los sujetos con una *cultura e identidad colectiva* determinadas realizan diversas *prácticas sociales*, “Por *práctica social* entendemos un complejo de acciones humanas que realizan los miembros de un cierto grupo social, orientadas por representaciones –que pueden ir desde creencias y modelos hasta complejas teorías científicas-, y que tienen una estructura axiológica, es decir, normativo-valorativa.”<sup>45</sup> Las prácticas sociales dentro de los grupos son la base de las interacciones sociales. Los sujetos dotan de una carga valorativa a estas prácticas, generando así una memoria colectiva.

Nina Pacari argumenta que si bien en algunas ocasiones algunos pueblos son marginados de su cultura y privados de sus prácticas sociales, éstos no olvidan

---

<sup>43</sup> *Idem*

<sup>44</sup> *Ibid.*, p. 93.

<sup>45</sup> *Ibid.*, p. 76.



su memoria colectiva-histórica anterior a su sometimiento por otros pueblos, “en virtud de la memoria histórica, los pueblos originarios de América y el mundo, jamás han olvidado que en sus tiempos fueron constructores de un sistema de organización, de estructuración y de ejercicio del poder [...]”<sup>46</sup> En esta investigación, se retomará la idea de *memoria histórica* de Nina Pacari, para explicar porque a pesar de que el territorio del Kurdistán fue desmembrado en diversos Estados, se continua teniendo una memoria colectiva-histórica de dicho territorio, refiriéndose al mismo como el *Kurdistán* o el *Kurdistán histórico*<sup>47</sup>.

Lo cual quiere decir que, para el pueblo kurdo, actualmente existen diversos elementos tanto de su cultura e identidad como de su historia, que les han permitido identificarse como un grupo étnico diferenciado en Medio Oriente, por lo cual han creado distintos movimientos tanto sociales y políticos que abogan por diversas soluciones para resolver la *cuestión kurda*.

Cabe destacar que los kurdos se identifican así mismos con distintos elementos identitarios, uno de los casos más peculiares es el de los kurdos de Armenia, algunos de ellos clasifican su identidad nacional como kurda mientras que otros como yazidí, por ello, Tork Dalalyan utiliza el término “población hablante de Kurmanyi” en Armenia. De acuerdo con Tork Dalalyan, tanto los kurdos como los yazidies de Armenia consideran el *Kurmanyi* la lengua materna de sus ancestros: “Actualmente, la mayor parte de la población hablante del kurmanyi de la República de Armenia continúa identificándose como yazidí, considerando que ésta es la designación de su nacionalidad (etnicidad). Sin embargo, un pequeño grupo se considera kurdo y utiliza el término “yazidí” sólo para referirse a su religión.”<sup>48</sup> Las diversas posturas que han tomado ambos grupos en torno a su identidad repercuten en el ámbito político y social, en el caso de los individuos que han decidido llamarse

---

<sup>46</sup> Nina Pacari, “El auge de las identidades como respuesta política” en Milka Castro-Lucic, *Los desafíos de la interculturalidad: Identidad, política y derecho*, México, Universidad de Chile, 2004, p. 35.

<sup>47</sup> Como se ha mencionado anteriormente el *Kurdistán histórico* es un término de referencia para denominar al territorio en el cual vivían los kurdos antes de ser repartidos en Estados, si bien, no existió como una entidad política autónoma se representa con dicho nombre para dar forma al territorio en disputa para algunos grupos políticos kurdos, sin embargo, cabe recordar que dicho territorio estaba poblado también por armenios, turcos y asirios al estar conformados dentro de un Imperio multi cultural como lo fue el Imperio Otomano.

<sup>48</sup> Tork Dalalyan, “Construcción de identidades kurdas y yazidies” en Carlos Antaramián (Coord.), et al., *Kurdistán*, Istor: Revista de historia internacional, núm 70, México, CIDE, otoño 2017, p. 117.

kurdos, Tork Dalalyan menciona: “Quienes se identifican como kurdos buscan, así, formar parte del “movimiento kurdo nacional” en Turquía e Iraq. Al comentar sobre su decisión, subrayan las verdaderas ventajas de haber elegido esta “orientación”, principalmente la noción de que otorgará a los kurdos una mayor probabilidad de obtener su propio Estado.”<sup>49</sup> Siendo esto una problemática de una identidad dual, lo cual desencadena en formas de vida sociales y políticas diversas, el ejemplo de la “población hablante de Kurmanyi” en Armenia nos muestra que definir la identidad y cultura kurda en un solo concepto no es posible, empero, en el presente apartado tuvo como objetivo introducir al lector con algunos conceptos clave que nos ayudaran a entender de una mejor manera nuestro objeto de estudio que es el proyecto de autonomía de los kurdos de Rojava.

Por lo cual, en el siguiente acápite se vincularán dichos conceptos para indagar en los orígenes del pueblo kurdo y el Kurdistán. Posteriormente, se ahondará en los elementos identitarios que conforman al pueblo kurdo como lo son sus tradiciones, costumbres y lengua en un espacio geográfico determinado. Lo cual explicará su identificación como un pueblo en particular con una *memoria colectiva* en torno a la idea de una “tierra ancestral”, es decir, un territorio habitado por los kurdos antes de su repartición en diversos Estados.

Posteriormente se analizará la situación de los kurdos durante el Imperio Otomano hasta llegar al desmembramiento del Kurdistán en diversos Estados, dando origen a la *cuestión kurda*. Finalmente, se planteará la problemática a partir del nivel interno hasta llegar al nivel internacional.

### **1.3. Los orígenes del pueblo kurdo y el Kurdistán: La idea de una tierra ancestral**

En la era contemporánea no existe un consenso establecido para delimitar cuáles son las fronteras del *Kurdistán histórico*, es decir, el territorio donde habitaban los kurdos antes de su desmembramiento en diversos Estados. Sin

---

<sup>49</sup> *Ibid.*, p. 119

embargo, se han tratado de consensuar algunas delimitaciones entre los especialistas. De acuerdo con James Ciment, la misma geografía del territorio ha dificultado establecer las demarcaciones exactas del territorio: “[...] Mientras que las fronteras sur y este del Kurdistán son más fáciles de demarcar, ya que los montes Zagros pasan completamente por las llanuras en las cuales habitan muchos kurdos, los límites del norte y oeste son menos claros. Allí, los montes Taurus, incluyendo el pico más alto del Kurdistán, el Monte Ararat, que mide 16.680 pies de altura, se extienden más allá de la región kurda, empalmándose con otros pueblos, como lo son los turcos que habitan en el Mar Negro y los armenios.”<sup>50</sup>

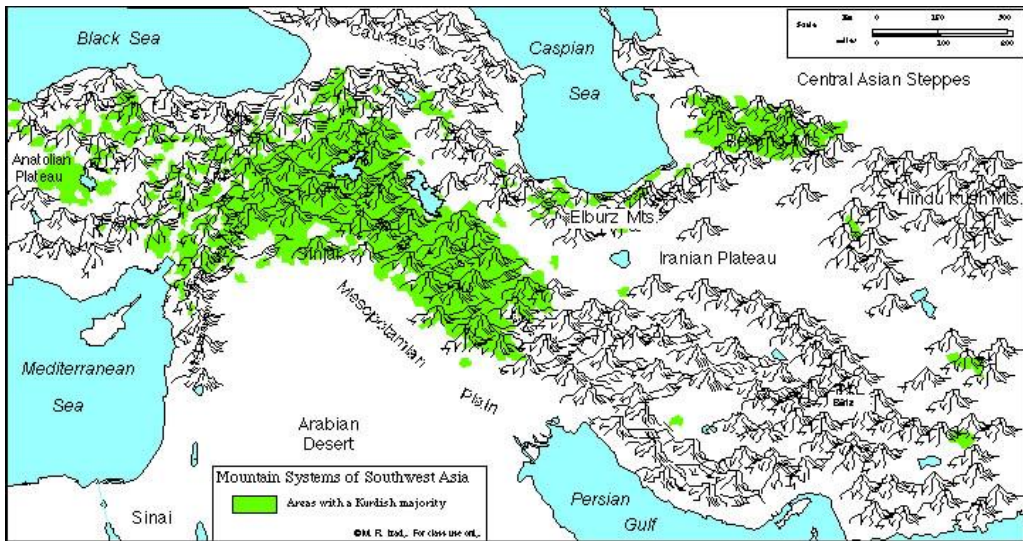


**Mapa 7.** Mapa del Kurdistán histórico, *Mapa tomado de Institute Kurde de Paris, [https://www.institutkurde.org/images/cartes\\_and\\_maps/ckur100.gif](https://www.institutkurde.org/images/cartes_and_maps/ckur100.gif) (Fecha de actualización 2 de abril de 2018)*

Conforme a estas delimitaciones, se vislumbra que el Kurdistán es una región extensamente montañosa y vasta de aproximadamente 450,000 km<sup>2</sup> sin salida al mar, por ello se les conoce como “el pueblo de las montañas”, además el río Tigris y Éufrates recorren este territorio. Asimismo, el territorio cuenta con tierras fértiles para el cultivo siendo en algunas partes una tierra rica en recursos naturales, lo cual lo convierte en un territorio con una gran posición geoestratégica.

---

<sup>50</sup> James Ciment, *The Kurds: State and Minority in Turkey, Iraq and Iran*, New York, Facts on File, Inc, 1996, p. 76.



**Mapa 8.** Mapa de la cordillera montañosa del Kurdistán, *Mapa tomado de Institute Kurde de Paris, [https://www.institutkurde.org/images/cartes\\_and\\_maps/mountain\\_systems\\_of\\_southw.jpg](https://www.institutkurde.org/images/cartes_and_maps/mountain_systems_of_southw.jpg)* (Fecha de actualización 2 de abril de 2018)

De acuerdo con James Ciment, la riqueza de los recursos naturales en algunas zonas del territorio ha sido una de las causas de las diversas disputas, “El Kurdistán es extraordinariamente rico en recursos. El Kurdistán turco contiene grandes yacimientos de carbón, así como los nacimientos del sistema fluvial del Tigris y Éufrates, con todo su potencial hidroeléctrico y de riego; El Kurdistán iraquí e iraní contiene importantes reservas de petróleo, con campos de explotación activos y complejos de refinería, el Kurdistán iraquí, en particular, ha sido uno de los graneros de Medio Oriente durante miles de años.”<sup>51</sup>

Es por ello que, a lo largo de diversas épocas, el Kurdistán ha sido un territorio de diversas disputas y cruce de rutas entre ‘Oriente’ y ‘Occidente’, lo cual indica su importancia geoestratégica. Como señala Manuel Martorell, “Aunque apenas sea conocido, el Kurdistán es tan extenso como la península Ibérica, pero atesora tantas riquezas que ese proyecto siempre ha quedado inconcluso por ir contra poderosos intereses. Esa ha sido la maldición histórica de los Kurdos: asentarse en la noche de los tiempos en una zona del mundo que no ha dejado de adquirir importancia

<sup>51</sup> *Idem*

geoestratégica.”<sup>52</sup> La localización del *Kurdistán histórico*, implicó que el territorio fuera partícipe de diversas disputas trayendo repercusiones en las formas sociales de convivencia, así como en las formas de organización política debido a su interacción con otros pueblos e Imperios a lo largo del tiempo.

Por estas razones se determina que la importancia del *Kurdistán histórico*, a lo largo del tiempo ha sido geoestratégica y territorial, primeramente, entre diversos Imperios y posteriormente entre diversos proyectos de los Estados-Nación.

En cuanto al origen del pueblo kurdo, existen diversas hipótesis, Jamal Nebez menciona que estas hipótesis van desde mitos fundacionales religiosos hasta considerar a la población kurda como descendientes de los árabes o turcos, “Es interesante que hay numerosas hipótesis acerca del origen de los kurdos. Se extienden desde los mitos fundacionales (Esto es, que los kurdos provienen de una conexión mítica entre los espíritus y los sirvientes del Rey Salomón) hasta una gama de opiniones políticas (Esto es, que los orígenes de los kurdos son árabes o turcos).

53

Las vertientes que consideran al pueblo kurdo descendiente de los árabes o turcos, fueron concepciones que comenzaron a adquirir mayor peso a partir de 1923 durante la época de consolidación de la Turquía moderna como Estado, llegando a afirmar que la lengua kurda es “un dialecto del idioma turco”. Estas acciones podrían ser catalogadas como violencia simbólica, al negar la cultura e identidad de un pueblo y tratar de asimilarlo a otro pueblo distinto. De acuerdo con Carlos Antaramián, “Esta violencia simbólica ha tenido periodos de recrudescimiento y distensión en Turquía, en especial fue muy intensa en la década de 1930, cuando además de prohibir el uso de las palabras “kurdo” y “Kurdistán” a este pueblo se le negó cualquier derecho a la identidad y sus miembros fueron considerados *Dagli Türkler* (turcos de las montañas). Su nombre fue borrado de artículos, discursos, periódicos y libros de historia y el uso de su lengua se prohibió también en espacios públicos”<sup>54</sup>

---

<sup>52</sup>Manuel Martorell, *Kurdos*, Madrid, Catarata, 2016, pp. 11-12.

<sup>53</sup> Jamal Nebez, *The Kurds history and culture*, Londres, WKA Publications, 2004, p. 15.

<sup>54</sup> Carlos, Antaramián, “Introducción” en Carlos Antaramián (Coord.), et al., *Kurdistán, Istor: Revista de historia internacional*, núm 70, México, CIDE, otoño 2017, p. 5.

Otras concepciones sobre los orígenes del pueblo kurdo tienen un origen mítico-religioso. En el presente trabajo se retomará la hipótesis de Jamal Nebez<sup>55</sup> y Vladimir Minorsky<sup>56</sup>, entre otros autores, quienes de acuerdo a sus investigaciones etnográficas, lingüísticas e históricas concuerdan en que los orígenes más inmediatos del pueblo kurdo se encuentran en los Medos (A.C.)<sup>57</sup>, siendo ésta la hipótesis más aceptada. En el siglo 550 (A.C.) los Medos derrotaron a los asirios; a causa de estos hechos históricos, se dice que el pueblo del Kurdistán ha habitado esas regiones desde tiempos milenarios; desde entonces, el Kurdistán ha atravesado diversos cambios en aspectos políticos y sociales.

Durante la época pre-islámica el pueblo kurdo se enfrentó a diversos encuentros y altercados con otros pueblos, mismos que han sido una constante a lo largo de su historia debido a su posición estratégica, “la región kurda ha visto una larga lista de invasores y conquistadores: Los antiguos persas desde el este, Alejandro el grande por el oeste, los árabes musulmanes desde el sur en el siglo VII, los turcos Seljuk desde el este en el siglo XI, los mongoles desde el este en el siglo XIII, los persas medievales desde el este y los turco otomanos desde el norte en el siglo XVI [...]”<sup>58</sup> Las diversas invasiones o pugnas en los territorios kurdos tuvieron diversas implicaciones. No obstante, debido a su localización entre las montañas, en algunas ocasiones los kurdos pudieron ocultarse o retirarse entre ellas, lo cual provocó que en algunas ocasiones quedaran aislados, creando una ventaja o desventaja dependiendo del contexto.

A pesar de las diversas invasiones y conquistas que han sufrido a través de los siglos, el establecimiento de los kurdos entre las montañas fue un factor clave para conservar algunas características particulares como el idioma, las formas de organización tribales, la cultura y las tradiciones. Estos elementos identitarios que

---

<sup>55</sup> Jamal Nebez es teólogo, físico y matemático por la universidad de Bagdad, ha sido un kurdólogo reconocido por sus investigaciones.

<sup>56</sup> Vladimir Minorsky (1877-1966), estudió Derecho en la Universidad de Moscú y Lenguas Orientales, es considerado “una autoridad en el estudio de la historia geográfica de Persia, el Cáucaso y Asia Central”, además de un experto del pueblo kurdo.

<sup>57</sup> Jamal Nebez, *op cit.*, p. 15.

<sup>58</sup>S/A, “Kurdish history”, [en línea], *Thekurdishproject.org*, 2015, DirecciónURL: <https://thekurdishproject.org/history-and-culture/kurdish-history/> [Consulta: 8 de octubre de 2018].

lo caracterizan como un grupo étnico diferente a otros, ha sido una causa de que algunas comunidades kurdas busquen constantemente brechas de mayores libertades, dependiendo del contexto en el que se encuentren. No obstante, a través de la historia estas aspiraciones se han visto obstaculizadas por las amenazas y enfrentamientos que han tenido por parte de los árabes, persas y turcos, entre otros grupos.

### 1.1.1. Religiones pre-islámicas en el Kurdistán

Durante el periodo pre-islámico, en el Kurdistán histórico confluyeron diversos cultos y religiones, “en tiempos pre-Islámicos, existía una variedad de ideas religiosas; Mitraísmo o culto solar, Budismo, Mazdeísmo] y Maniqueísmo, Judaísmo y Cristianismo.”<sup>59</sup> No obstante, la religión predominante del pueblo kurdo fue el zoroastrismo también conocido como mazdeísmo. El zoroastrismo es una religión pre-islámica que tiene como punto central el culto al fuego, tanto el fuego como la luz son representaciones de Ahura Mazda el dios de los zoroástricos.

El elemento religioso durante épocas pre-islámicas es relevante para la identidad kurda por dos razones principales: la primera, debido a que hoy en día aún existen elementos de la identidad kurda contemporánea que tienen sus orígenes en estos cultos antiguos. Ejemplo de ello es la bandera kurda, las danzas y la celebración del *Newroz* (año nuevo), como se explicará más adelante. La otra razón es que si bien, a la llegada del islam, parte de estos cultos y religiones se perdieron, otros permanecieron hasta hoy en día en el sincretismo<sup>60</sup> como es el caso de los Yazidies<sup>61</sup>.

---

<sup>59</sup> Jamal Nebez, *op cit.*, p. 10.

<sup>60</sup> El sincretismo hace referencia al proceso de coexistencia de dos o más doctrinas religiosas antiguas consecuencia de los intercambios culturales entre los diversos pueblos.

<sup>61</sup> Los yazidies tomaron elementos de diversas religiones, “En cuanto a las creencias, eran una mezcla de elementos de origen muy variado: musulmán (circuncisión, ayuno, sacrificios, inscripciones en las tumbas, peregrinación y etiqueta musulmana oficial), cristiano (reparto del pan y comunión con las dos especies, visitas a las iglesias, consumo de vino), zoroastriana (dualismo), judío (descanso del sábado), pagano (adoración del sol y la luna) y chamanico (danzas extáticas).” Xavier de Planhol, *op cit.*, p.202.

De acuerdo con Jamal Nebez, uno de los elementos pre-islámicos que se conservó hasta hoy en día como un elemento de identidad kurda es el culto al sol heredado del Mitraísmo, el cual quedó reflejado en la bandera del Kurdistán:

El Mitraísmo existió en el mundo desde los primeros tiempos de la humanidad, y los vestigios del culto al sol se encuentran en todas partes. [...] En la cultura kurda, los vestigios del mitraísmo son indudablemente claros. La bandera kurda, que se convirtió en la bandera oficial del Kurdistán cuando se estableció la República del Kurdistán en Mahabad en 1946, (Actualmente en el territorio iraní) llevaba el sol en el centro, lo cual representa un ejemplo contemporáneo del significado del sol en los kurdos. También vale la pena mencionar que los colores juntos rojo/blanco/verde representan los colores nacionales de los kurdos.<sup>62</sup>

La República de Mahabad fue establecida en Irán durante el año 1946 como un Estado kurdo que duró apenas unos meses. Dicha República usó la bandera citada anteriormente, formada por tres franjas horizontales (roja, blanca y verde) con un sol en el medio.



**Imagen 1.** Bandera del Kurdistán, *Imagen tomada de Flagsoftheworld.com, [https://fotw.info/flags/krd\\_maha.html](https://fotw.info/flags/krd_maha.html)* (Fecha de actualización 18 de febrero de 2020)

---

<sup>62</sup> *Idem*, p. 10.





**Imagen 2.** Bandera de la República de Mahabad. Otros registros afirman que la bandera mostrada en la imagen número dos fue la bandera utilizada durante la República de Mahabad, la cual contiene los mismos elementos que la bandera de la imagen número uno más otros elementos.

Bandera del Kurdistán, *Imagen tomada de [Flagsoftheworld.com](https://fotw.info/flags/krd_maha.html), [https://fotw.info/flags/krd\\_maha.html](https://fotw.info/flags/krd_maha.html)* (Fecha de actualización 18 de febrero de 2020)

Por otro lado, desde el 2013 se ha utilizado en Rojava una bandera con tres franjas horizontales de color amarillo, rojo y verde, dicha bandera ha cambiado el símbolo del sol por una franja amarilla.



**Imagen 3.** Bandera de Rojava, *Imagen tomada de [Wikimedia.org](https://commons.wikimedia.org/wiki/Category:Flags_of_Rojava), [https://commons.wikimedia.org/wiki/Category:Flags\\_of\\_Rojava](https://commons.wikimedia.org/wiki/Category:Flags_of_Rojava)* (Fecha de actualización 18 de febrero de 2020)

Otros autores como Manuel Martorell, concuerdan en que el origen y la significación de los colores tienen un origen pre-islámico. No obstante, M., Martorell declara que el significado de los colores tiene su origen en el culto al fuego heredado del zoroastrismo, “La interpretación más aceptada sobre el significado de esos colores vincula ese emblema solar con el Aura Mazda, el Dios de los medos,

[zoroastrismo] considerados antecesores de los kurdos, cuyo reflejo en la Tierra sería el fuego, representado por el color rojo. El verde respondería a otro de los grandes valores sagrados del mazdeísmo: la naturaleza y los productos que salen de ella haciendo posible la vida.”<sup>63</sup>

Sin importar que para Jamal Nebez el significado de la bandera kurda tenga un origen en el culto al sol heredado del mitraismo o como señala Manuel Martorell, el significado de los colores sea debido a la representación del fuego del dios zoroástrico Ahura Mazda, derivada de las creencias zoroástricas, hoy en día estos elementos pre-islámicos y religiosos son símbolos de la identidad del pueblo kurdo.

Sin embargo, cabe destacar que, con la llegada del islam a la región, la mayoría de la población kurda adoptó dicha religión de manera paulatina, lo cual ha perdurado hasta el día de hoy debido a que la mayoría de los kurdos que habitan en la región del *Kurdistán* son musulmanes sunníes, no obstante, también existen kurdos alevís, yazidis y judíos.

### **1.3.2 Invasiones Islámicas en el Kurdistán**

En el siglo VII (D.C.) los árabes que incursionaron en territorios kurdos encontraron que confluían diversas religiones mientras que otros cultos se mantenían en una especie de sincretismo, como es el caso de los yazidies, “una característica de las religiones kurdas es que son sincretistas, [refiriéndonos a los yazidies] y esa es una de las razones por las cuales la cultura kurda es tan rica, porque la cultura kurda es intrínsecamente una cultura pluralista. Desde que llegó el islam al Kurdistán en el siglo VII (D.C.) indudablemente ha formado y enriquecido las religiones sincretistas kurdas de diferentes maneras.”<sup>64</sup>

La llegada del islam, consecuencia de las invasiones y conquistas árabes a territorios kurdos, incorporó nuevos elementos de lo que hoy forma parte esencial de su cultura lo cual se han visto reflejado a lo largo de diversos periodos:

---

<sup>63</sup> Manuel Martorell, *op cit.*, p. 22.

<sup>64</sup> Jamal Nebez, *op cit.*, p. 18.

Los kurdos se reinventaron así mismos como musulmanes después de la invasión y conquista árabe, como musulmanes sunitas después de la conquista turco-otomana, como musulmanes chiitas después de la conquista persa, como nacionalistas kurdos tras la Primera Guerra Mundial y la disolución del Imperio Otomano, como revolucionarios políticos (el Partido de los Trabajadores del Kurdistán, PKK) en Turquía y en Iraq (Partido Democrático del Kurdistán) en la década de los setentas, como luchadores por la libertad (Peshmerga) en los años noventa[...]"<sup>65</sup>

A partir de las incursiones islámicas en la región y la adopción de dicha religión por parte de la mayoría de los kurdos, el islam sunita también fue incorporado como un elemento identitario de gran peso para algunas comunidades kurdas<sup>66</sup>. Las interacciones con nuevos grupos y religiones implicaron una nueva etapa en su historia; añadiendo otros principios en el ámbito religioso, social y político. Para algunos grupos significó dejar sus creencias antiguas y abrazar el islam sunita. En el aspecto social, debe destacarse que en algunos casos se manifestó una resistencia para preservar algunos elementos identitarios característicos.

## **1.4. Tradiciones kurdas: la importancia de la lengua e identidad colectiva**

El pueblo kurdo es considerado la minoría más grande de Medio Oriente. La lengua kurda pertenece a las lenguas indo-europeas y es parte del subgrupo de las lenguas indo-iraníes. Algunos de los dialectos más hablados son el *Kurmanji* y el *Sorani*. En el caso de Siria, los kurdos de la región mayoritariamente son practicantes del sunismo musulmán y hablan el dialecto *Kurmanji* aunque también la mayoría son bilingües y hablan árabe.

El *Newroz* o nuevo año persa<sup>67</sup> conmemorado el 21 de marzo es una de las tradiciones más representativas. El *Newroz* es una celebración pre-islámica que

---

<sup>65</sup> S/A, "Kurdish history", *op cit.*,

<sup>66</sup> Ejemplo de ello han sido los diversos partidos políticos kurdos con orientación musulmana sunita.

<sup>67</sup> El *Newroz* es celebrado por otros pueblos indo-iraníes como los persas, los armenios, los tayikos y los afganos, cada uno cuenta con características particulares en su modo de celebración.

tiene sus orígenes en el zoroastrismo, alude a la victoria del dios zoroástrico Ahura Mazda (dios de la luz) en contra del dios Angra Mainyu (dios de la oscuridad) otorgando la victoria a Mazda y con ello el triunfo de la luz. La celebración del *Newroz*, desde una perspectiva de los mitos pre-islámicos, es una representación de “la victoria de la luz sobre la oscuridad”.

El origen del *Newroz* para el pueblo kurdo también está basado en una antigua leyenda que tiene como principal protagonista a Kawa, un herrero kurdo que se enfrentó al rey Zohak poniendo fin a su tiránico reinado hace más de 2.500 años,

Según esta terrible leyenda, había un rey al que le salieron, debido a esta extraña enfermedad, dos bultos en los hombros de los que surgieron sendas serpientes que, al crecer, amenazaban con devorarlo. Los médicos le aconsejaron alimentarlas con sesos de jóvenes. Kawa, que había perdido así todos sus hijos, asesinados por los matarifes de Zohak, se puso al frente de su pueblo, asaltó el palacio y cortó la cabeza del monstruo con sus serpientes, mientras la residencia del tirano era pasto del fuego liberador.<sup>68</sup>

De igual forma, la leyenda del *Newroz* tiene sus orígenes en los mitos fundacionales del pueblo kurdo, teniendo una relación directa con la victoria de los medos sobre los asirios en el año 612 (A.C.). A partir de entonces, el zoroastrismo se convirtió en la religión oficial de los medos (antes de la llegada de las invasiones islámicas a la región).

En la actualidad, la celebración del *Newroz* es considerada una fiesta tradicional y se acostumbra celebrarla en algunas regiones. La celebración consiste en prender fuego en antorchas y caminar a través de las montañas, acompañándose de bailes<sup>69</sup> y canciones, al igual que en la leyenda cuando Kawa el herrero derroto al rey Zohak. La celebración del *Newroz* es citada en la poesía y canciones del folclore kurdo, siendo así, una celebración que ha trascendido diversas épocas hasta nuestros días.

Si bien, la celebración de *Newroz* puede ser considerada como un elemento del folclore kurdo, dicha celebración adquirió una nueva significación en algunos

---

<sup>68</sup> Manuel Martorell, *op cit.*, pp. 22-23.

<sup>69</sup> La danza “Rashbalak” es una de las más representativas en la celebración del *Newroz*.

poblados kurdos en Rojava, Bakur y Bashur a partir del año 2014, cuando el autoproclamado Estado Islámico asedió algunos asentamientos kurdos en Rojava, “sean musulmanes, cristianos, judíos o ateos, prácticamente la totalidad de los kurdos se identifican con la fiesta del *Newroz* y conocen perfectamente su estrecha relación con el mito de Kawa y las creencias zoroastrianas: por eso se explica que, aunque no compartan sus principios religiosos, las distintas milicias kurdas se presentaron a defender los santuarios yezidis cuando los yihadistas lanzaron en el verano de 2014 su campaña para exterminar la religión de sus ancestros.”<sup>70</sup>

Por lo cual el mito de Kawa y la celebración del *Newroz* se convirtieron en un símbolo de resistencia y libertad, efectuando una similitud entre el mito de Kawa el herrero y la opresión sufrida por el rey Zohak, con la violencia que sufrieron los kurdos por parte del autoproclamado Estado Islámico en el cantón de *Kobani* en el año 2014.



**Imagen 4.** Celebración del *Newroz* en el Kurdistán iraquí en el año 2016, *Imagen tomada de aljazeera.com*, <https://www.aljazeera.com/indepth/inpictures/2016/03/newroz-year-spring-160321064633579.html#lg=1&slide=4> (Fecha de actualización 30 de mayo de 2019)

De igual manera, el 18 de marzo del año 2018 durante el asedio por parte de las fuerzas turcas a la región de *Efrînê* en Rojava se derribó una estatua de Kawa el herrero, lo cual puede verse como un acto de violencia simbólica en contra de la cultura kurda, sus tradiciones y lo que representa Kawa para los kurdos (un símbolo de resistencia).

---

<sup>70</sup> *Ibid.*, pp. 23-24.



**Imagen 5.** Estatua de Kawa el herrero derribada por las fuerzas armadas turcas en la operación conocida como *Rama de Olivo* en el cantón de Efrînê en Rojava en el año 2018, *Imagen tomada de kurdistan24.net*, <https://www.kurdistan24.net/en/news/31860d30-0448-47bd-abb0-c94f216e6c11> (Fecha de actualización 30 de mayo de 2019)

Continuando con las fiestas tradicionales kurdas, estas se han distinguido por llevar a cabo bailes, cantos y poesías, siendo estas una forma de transmitir su cultura a través de las generaciones.

En el caso de las mujeres, cabe destacar que su interacción en comunidad se ha desarrollado de manera distinta a otros grupos de Medio Oriente. De acuerdo con Jamal Nebez, históricamente las mujeres en las comunidades kurdas han desempeñado un papel relevante tanto en las tradiciones y mitos como en la vida diaria:

También vale la pena mencionar que existen indicios de que en los primeros tiempos la sociedad kurda estaba regida por una ley materna, ya que incluso hoy en día, no sólo en el folclore y la mitología kurda las mujeres tenían un status prestigioso sino también en la vida cotidiana. En el Kurdistán actual, los hijos e hijas llevan el nombre de su madre, y no el de su padre. Esto puede verse como un indicador de que la posición de las mujeres en los tiempos pre-islámicos tenía un peso completamente diferente entre los kurdos de lo que se pensaba anteriormente. Me refiero a la Diosa Anahita y su gran templo en Kangawar en el este de Kurdistán, cuyos restos aún son reconocibles hasta el día de hoy.<sup>71</sup>

Estos acontecimientos muestran un antecedente en las interacciones entre las comunidades y las mujeres los cuales han repercutido en las formas de

---

<sup>71</sup> Jamal Nebez, *op cit.*, p. 34.

organización social contemporánea.<sup>72</sup> Sin embargo, esto no quiere decir que no se encuentren inmersas en una sociedad de carácter tradicionalista o patriarcal<sup>73</sup>.

En cuanto a la vestimenta, cabe destacar que, a lo largo del tiempo se ha considerado como un símbolo distintivo de cada pueblo debido a su visibilidad en los espacios mayoritariamente públicos. En el caso de las mujeres kurdas esta se ha caracterizado por ser muy colorida tanto en las blusas como en las faldas y vestidos.

Respecto a los hombres, los colores vivos también son un elemento a destacar: “los hombres vestían pantalones amplios y coloridos con una camisa lisa con mangas muy anchas, que estaban atadas a la altura del codo. Los chalecos y fajines de colores brillantes (a menudo rojos) eran usados sobre la camisa. Un hombre llevaba un turbante de seda azul en la cabeza, y a menudo completaba su traje con una daga que llevaba en la cintura.”<sup>74</sup> No obstante, hoy en día el uso de la ropa tradicional ha disminuido de manera sustancial en los diversos países donde residen los kurdos:

La vestimenta tradicional se está volviendo rara. Los kurdos generalmente se visten como las personas de los países en donde viven. En Irán, las mujeres deben usar una tela que cubra su cabello y su ropa. Por otro lado, en Turquía el gobierno ha prohibido a las mujeres que se cubran el cabello en universidades y trabajos públicos. Se requiere que las mujeres usen más ropa de estilo occidental. En Iraq, los hombres usan chaquetas y chalecos de lana, pañuelos a cuadros y pantalones holgados. Las mujeres usan el vestido de estilo musulmán, a menudo con pantalones anchos debajo. El zapato tradicional kurdo, el klash, es un suave mocasín de ganchillo con una suela flexible.<sup>75</sup>

---

<sup>72</sup> El papel de la mujer kurda en épocas antiguas podría explicar porque en la época contemporánea, específicamente en Rojava ha surgido un movimiento de mujeres llamado *jineologi* que busca mayor equidad entre hombres y mujeres, así como, la conformación de las Unidades de Protección Femeninas.

<sup>73</sup> Abdullah Öcalan ha teorizado sobre las sociedades patriarcales en Medio Oriente haciendo hincapié en el rol de las mujeres en Rojava y su importancia, véase Abdullah Öcallan, *liberando la vida la revolución de las mujeres*, Alemania, International initiative edition, 2013.

<sup>74</sup> Countries and their cultures: *Kurds: countries and their cultures*, [en línea], Illinois, *Everyculture.com*, Dirección URL: <http://www.everyculture.com/wc/Tajikistan-to-Zimbabwe/Kurds.html> [Consulta: 10 de octubre de 2018]

<sup>75</sup> Manuel Martorell, *op cit.*,

El uso cada vez menos frecuente de la ropa tradicional se debe a diversas circunstancias, por un lado, debido a las políticas estatales que prohibían el uso de ropas tradicionales en los diversos países en los cuales se asentaron los kurdos y, por otro lado, debido a que las sociedades son dinámicas y están en constante cambio los kurdos que se asentaron mayoritariamente en las ciudades adoptaron nuevas formas de vestimenta, por gusto propio.

Es relevante destacar que el uso de la vestimenta no necesariamente es un elemento identitario, debido a que las identidades y culturas también se encuentran en constante transformación y pueden modificar sus costumbres y tradiciones. Sin embargo, cabe destacar que en algunos casos específicos se utiliza como un símbolo identitario muy acentuado.

Dicho suceso pudo apreciarse en el cantón de *Efrîné*, región localizada al noreste de Rojava, durante las marchas del 8 de marzo (día internacional de la mujer) de 2018 en las cuales las mujeres que salieron a marchar lo hicieron en su mayoría con ropas tradicionales como un símbolo de resistencia e identidad kurda.



**Imagen 6.** Mujeres de Efrîné marchando en el día de la mujer el 8 de marzo de 2018 con ropas tradicionales, *Imagen tomada de ruptly.com, <https://www.youtube.com/watch?v=sQzMCuyLKYI>* (Fecha de actualización 30 de mayo de 2019)

Este hecho también se puede apreciar sobre todo en los grupos de la diáspora durante las celebraciones kurdas. Un ejemplo de ello fue la celebración del Día Internacional de *Kobani* en Londres 2018, en el cual las mujeres vestían ropas tradicionales kurdas, usando vestidos y otros accesorios coloridos, además de bailar



junto con hombres algunas de las danzas tradicionales, suceso que pudo ser apreciado por la presente autora<sup>76</sup>.

De acuerdo con Ipek Demir<sup>77</sup>, se trata de: “actividades de traducción sobre las distintas maneras en que los kurdos de la diáspora traducen su sufrimiento y rebelión en este caso para las audiencias británicas. [...] La *traducción* de la cultura, lucha y rebelión kurdas es central para sus batallas *transnacionales*.<sup>78</sup>” La diáspora kurda ha encontrado formas de expresar su política y cultural fuera de su país, a través de diversas actividades como las expresiones culturales que incluyen traducciones, obras de teatro, música, baile, entre otras, así como el establecimiento de estaciones de radio, reuniones, concentraciones, manifestaciones asociaciones civiles y con tintes políticos<sup>79</sup>.

## 1.5. Los kurdos durante el Imperio Otomano

Como se ha visto en los apartados anteriores el territorio del Kurdistán ha sido un lugar en el cual se han asentado diversas culturas y religiones a lo largo del tiempo, así como un paso de tránsito constante entre diversos grupos. Con la llegada del Imperio Otomano a la región, estos acontecimientos impactaron de alguna manera sus modos de organización social y sus interacciones entre ellos y otros pueblos.

Con el paso del tiempo la expansión del Imperio Otomano provocó que se convirtiera en un Estado de corte multi-étnico y multi-confesional debido a la vasta cantidad de pueblos que lo conformaban. Este hecho provocó que su unidad y cohesión como Imperio se basara en otro elemento, “al igual que los Imperios que le precedieron, el otomano basó su organización y sus estructuras en torno a los

---

<sup>76</sup> Aunque desde el punto de vista latino esto pudiera parecer un hecho sin relevancia, cabe recordar que algunas corrientes del islam como el *wahabismo* prohíbe este tipo de prácticas.

<sup>77</sup> El artículo de Ipek Demir que se citara posteriormente se centra en los turcos de la diáspora en Londres.

<sup>78</sup> Ipek Demir, “El campo de batalla de la diáspora”, en Carlos Antaramián (Coord.), et al., *Kurdistán: Istor, Revista de historia internacional*, núm 70, México, CIDE, otoño 2017, p. 130.

<sup>79</sup> En el último apartado del Capítulo Tercero se abordará el caso de la diáspora kurda que apoya el confederalismo democrático de Rojava y algunas de las actividades que han realizado.

principios proporcionados por la tradición islámica clásica. Su unidad no residía en la lengua hablada ni en el origen étnico de sus gobernantes, sino en la religión.”<sup>80</sup>

Las comunidades confesionales distintas como los judíos y los cristianos, se encontraban incorporados a un sistema de organización llamado *millet*, “de acuerdo con este sistema, cada una de las comunidades religiosas con reconocimiento oficial dentro del Imperio Otomano recibía el nombre de *millet*, y de este modo se le otorgaba cierta autonomía, se le garantizaba la continuidad religiosa y cultural permitiéndoles incorporarse al sistema político y económico.”<sup>81</sup> Las comunidades confesionales dentro del sistema *millet* podían auto organizarse y gobernarse incluso generando sus propias leyes a cambio de tener lealtad hacia el Imperio, esto con el fin de no generar revueltas o disgregación dentro del Imperio.

Aunado a esto, las libertades se concedían a cambio de algunas retribuciones al Imperio, “dicha autonomía se traduciría en la capacidad de recaudar los impuestos de la comunidad, gestionar los asuntos religiosos, educativos y caritativos, además de los directamente relacionados con el estatuto personal de sus miembros, tales como el matrimonio, el divorcio o la herencia.”<sup>82</sup>

Asimismo, al pueblo kurdo se le otorgó un cierto grado de autonomía sobre todo durante el periodo de Selim *el cruel* (1512-1520) por medio de acuerdos, los cuales trajeron consigo una época próspera, “[...] la alianza de los principales kurdos con la nueva potencia les iba a permitir gozar de una autonomía plena durante varias décadas. Por todos los lugares se desarrollaba un movimiento artístico y literario semejante, guardando las distancias, a lo que en España representó el *Siglo de Oro*.<sup>83</sup>

La autonomía gozada por medio de acuerdos tenía el carácter de ser negociada; a cambio de ésta, los otomanos demandaban impuestos (*jizya*) y ayuda

---

<sup>80</sup> María de Lourdes Sierra Kobeh, *Introducción al estudio de Medio Oriente: Del surgimiento del Islam a la repartición imperialista de la zona*, México, UNAM, FCPYS, 2002, p 90.

<sup>81</sup> Alejandra Álvarez Suárez, *La organización de los no musulmanes en el Imperio Otomano: millet y taifa*, [en línea], 24pp., España, Universidad de Barcelona, 2012, Dirección URL: <http://www.uco.es/revistas/index.php/cco/article/viewFile/168/165> [Consultado el 18 de septiembre de 2018]

<sup>82</sup> Manuel Martorell, *Los kurdos: historia de una resistencia*, España, Espasa Calpe, 1991, p. 24

<sup>83</sup> *Ibid.*, p.37.

militar en sus conflictos contra sus diversos rivales entre los cuales destacaron los Safávidas (persas).

Una de las batallas históricas más representativas fue la batalla de Chaldiran en 1514 entre el Imperio Otomano y el Imperio persa al mando Ismail “la batalla de Chaldirán (1514) contra los otomanos, en donde Ismail es derrotado y los otomanos logran imponer su dominio sobre la parte oriental de Anatolia, marca el fin de la expansión de las fuerzas safavíes, esta derrota, sin embargo, no le impediría fundar un nuevo Estado bajo su propia dinastía.”<sup>84</sup> La victoria de los otomanos en Chaldirán es una de las batallas más representativas en las cuales se mostró apoyo de las tropas kurdas y finalmente se estableció un acuerdo en forma sobre la autonomía kurda dentro del Imperio, además de integrar a todas las provincias kurdas, “tras la imponente victoria de Chaldirán, los príncipes kurdos realizaron un pacto con el sultán otomano para conservar su autonomía. Los principados kurdos de Cizre, Hazro, Egil, Palu, Kigi, Genc, Bitlis, Hizan, Hakkari, Mahmudi, Sehrizor, Imadiye, Asti, Tercil y Mihriban pasaron a ser feudatarios de la corte otomana, [...]”.<sup>85</sup>

A su vez, la autonomía de la cual gozaban los kurdos permitió que la organización de las estructuras tribales quedase intacta, dicha estructura era la forma de organización tradicional de los pueblos kurdos. Lo cual en cierta manera influyó para que los otomanos con intereses propios realizaran acuerdos con los líderes tribales kurdos en determinadas coyunturas.

Sin embargo, en algunas ocasiones los acuerdos entre los otomanos modificaban las relaciones entre los líderes tribales sobre todo a largo plazo, “los registros históricos indican que los otomanos unieron tribus para crear confederaciones que no existían antes y designaron líderes tribales a estos nuevos establecimientos. A pesar de que estaban directamente vinculados a la autoridad otomana en términos de responsabilidades militares, este periodo condujo al refuerzo de la autoridad sobre las tribus kurdas y sus líderes.”<sup>86</sup>

---

<sup>84</sup> María de Lourdes, Sierra Kobeh, *op cit.*, p. 93.

<sup>85</sup> Manuel Martorell, *op cit.*, pp. 37-38.

<sup>86</sup> Zeynep N. Kaya, “Maps into Nations: Kurdistan, Kurdish Nationalism and International Society”, (tesis del departamento de Relaciones Internacionales de London School of Economics, 2012), p. 107.

Las relaciones kurdo-otomanas se caracterizaron por tener diversas interacciones de diversos tipos desde acuerdos entre ambas partes como la relativa autonomía a cambio de la recaudación de impuestos y ayuda militar, hasta en algunas ocasiones, pugnas en algunas localidades kurdas.

Posteriormente, durante el periodo de reforma del sultán Mahmud II (1808-1839) comenzó el desmantelamiento de las estructuras tribales, lo cual trajo consigo alteraciones en las relaciones entre el sultanato y los kurdos, “en la década de 1830, gobernadores y comandantes militares de provincias habitadas por kurdos, nombrados por el centro [Imperio Otomano], emprendieron campañas militares para remover a los líderes tribales independientes y a los emires kurdos de sus feudos ancestrales. Este fue un ataque fundamental contra los acuerdos constitucionales no escritos, que habían garantizado la soberanía otomana en el Kurdistán desde principios del siglo XVI.”<sup>87</sup>

Las alteraciones entre las relaciones kurdo-otomanas, trajeron consigo algunas revueltas lideradas por los jefes tribales. De acuerdo con Djene Rhys Bajalan, la modernización fue una experiencia negativa para los jefes tribales kurdos debido a que los impuestos y el establecimiento de la conscripción, es decir, el llamamiento militar por parte del Imperio Otomano, seguía estando presente.<sup>88</sup>

Cabe destacar que si bien, las revueltas se muestran como antecedentes de movimientos que representan la identidad kurda en el siglo XX, en sus inicios las revueltas del siglo XIX lideradas por los jefes tribales se debían al hecho de que estos querían seguir manteniéndose en el poder y seguir conservando tanto sus privilegios como las estructuras sociales y políticas de manera intacta. Entre las revueltas destacan: la revuelta de Kör Muhammed Pasha (1833-1837), Bedirhan Pasha (1843-1847), Nurullah Bey (1866), Bedirkhan Bey (1868) y Sheikh Ubeydullah (1880-1882).

A pesar de que el Imperio Otomano comenzó a tratar de desintegrar las estructuras tribales kurdas, esto no fue algo que pudiera ser completado en su

---

<sup>87</sup> Djene, Rhys Bajalan, “La historia kurda antes de 1918” en Carlos Antaramián (Coord.), et al., *Kurdistán: Istor, Revista de historia internacional*, núm 70, México, CIDE, otoño 2017, p.30.

<sup>88</sup> *Apud*, Djene, Rhys Bajalan.

totalidad por lo cual dichas estructuras se conservaron en Siria aun al termino del Imperio, es decir, durante el mandato francés como se explicará más adelante.

## **1.6. El origen de la cuestión kurda y la repartición del Kurdistán**

A partir del siglo XIX el Imperio Otomano comenzó a sufrir un periodo de debilitamiento en el cual el factor externo, es decir las potencias 'occidentales' influyeron ampliamente para su desintegración, "el debilitamiento y la penetración económica y política europea, así como la paulatina desintegración del Imperio Otomano como consecuencia de la pérdida de territorios, fueron las condiciones que propiciaron dicho proceso"<sup>89</sup> fue así que la intromisión de las potencias en los territorios dominados hasta ese momento por el Imperio Otomano impactaron directamente en su desintegración.

Para 1914 cuando estalló la Primera Guerra Mundial el Imperio Otomano se hizo partícipe del conflicto. No obstante, su intervención tuvo objetivos específicos, "los objetivos de guerra del gobierno otomano estuvieron dirigidos principalmente a liberarse de la tutela extranjera y reafirmar su control sobre las zonas que habían estado bajo su dominio."<sup>90</sup> Cabe destacar que un año después del estallido de la Primera Guerra Mundial, se realizó el acuerdo secreto Sykes Picot (1916) entre Francia y Gran Bretaña, en el cual las potencias trazaban las futuras fronteras de Medio Oriente, dichas fronteras vendrían a catalogarse como artificiales por futuros movimientos panárabes y nacionalistas en la región.

Al finalizar la Primera Guerra Mundial y como consecuencia del desmembramiento del Imperio Otomano, existió una reconfiguración sustancial de los territorios. Para el año 1920 se firmó el Tratado de Sèvres, en dicho tratado se estipulaba que el Imperio Otomano (actualmente la República de Turquía) quedaría

---

<sup>89</sup> María de Lourdes Sierra Kobeh, *op cit.*, p. 97.

<sup>90</sup> *Ibid.*, p.134.

reducido a una mínima parte, lo cual provocó un descontento por parte del movimiento nacionalista turco que se venía gestando en ese entonces, “la intención de las potencias aliadas era imponer a Turquía un nuevo orden sin consultarla. A fin de cuentas, era un enemigo derrotado y su territorio había sido incluido dentro de los acuerdos de partición. De ahí que, a diferencia de los árabes, no los ligara ningún compromiso moral o político con respecto a su integridad territorial.”<sup>91</sup>

A la par de estos acontecimientos, el movimiento de corte nacionalista, liderado por Mustafá Kemal (Atatürk)<sup>92</sup> culminaría en el establecimiento de la República turca moderna, “hubo también, como hemos visto una gran resistencia en la península de Anatolia (actual provincia turca), donde los intentos hechos por las potencias europeas de desmembrar a Turquía, generarían una respuesta del nacionalismo turco en torno a la figura de Mustafá Kemal Atatürk, llevando a la creación de la República Turca en 1922.”<sup>93</sup>

El Tratado de Sèvres, no sólo acotaba el territorio turco a una mínima parte, sino que además se establecía un territorio para el pueblo kurdo en los artículos 62, 63 y 64<sup>94</sup>. Si bien el territorio que se proveía a los kurdos era una mínima parte del *Kurdistán histórico*, en dicho tratado la *cuestión kurda* fue tomada en cuenta.

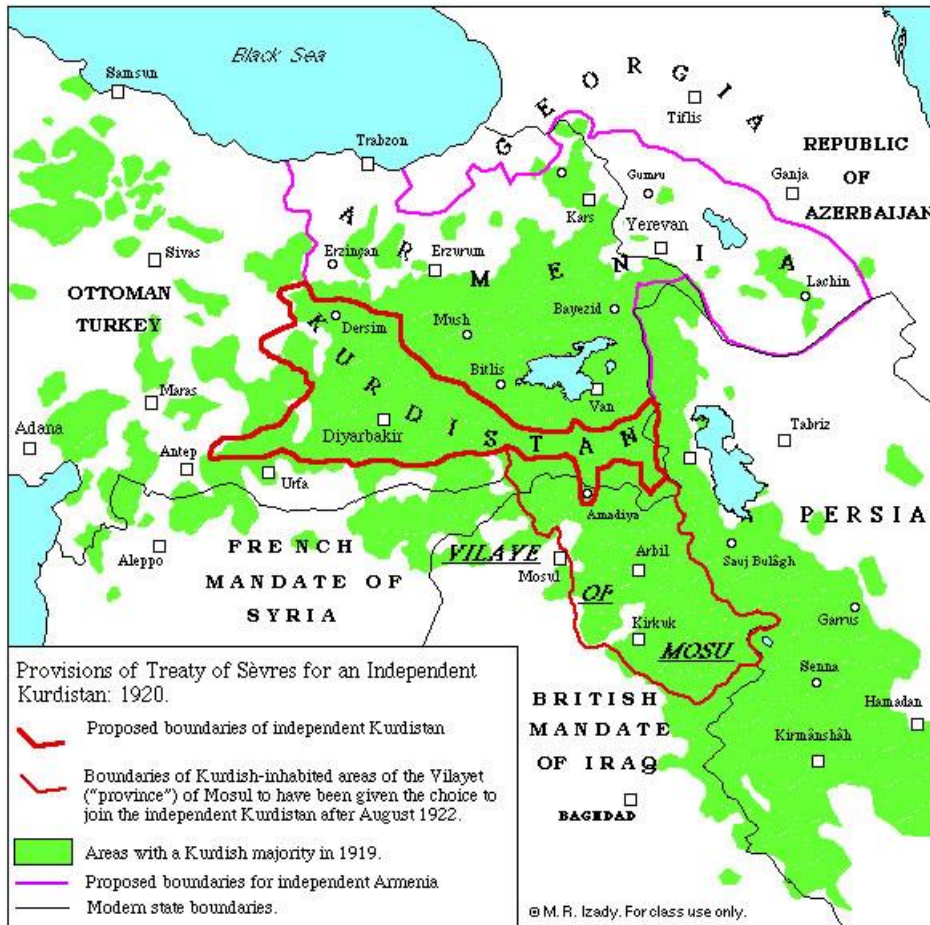
---

<sup>91</sup> *Ibid.*, p. 149.

<sup>92</sup> Mustafa Kemal conocido mayoritariamente como Atatürk.

<sup>93</sup> *Ibid.*, p. 154.

<sup>94</sup> **Anexo 1**, p. 180. Artículos 62,63 y 64 del Tratado de Sèvres.



**Mapa 9.** El Tratado de Sèvres, establecía un territorio asignado para los kurdos. Como puede observarse en el mapa el contorno rojo sería el territorio asignado para el Kurdistán. Mientras que, las zonas verdes muestran las áreas habitadas por una mayoría kurda en 1919. Por otro parte el contorno morado muestra la propuesta de territorio para una Armenia independiente. Mapa del territorio asignado para el Kurdistán con el Tratado de Sèvres, 1920, *Mapa tomado de Institute Kurde de Paris*, [https://www.institutkurde.org/images/cartes\\_and\\_maps/provisions\\_of\\_treaty.jpg](https://www.institutkurde.org/images/cartes_and_maps/provisions_of_treaty.jpg) (Fecha de actualización 2 de abril de 2018)

Cabe destacar que dicho tratado nunca entró en vigor debido a que no fue ratificado por las partes firmantes. En 1923 el Tratado de Sèvres, fue remplazado por el Tratado de Lausana debido al movimiento de corte nacionalista liderado por Mustafa Kemal Atatürk el cual además de establecer las fronteras de la Turquía moderna, no dejó lugar para la conformación de un Estado kurdo.

Con el establecimiento de la Turquía moderna se implementaron nuevas reformas en el ámbito político y social, sin dejar de lado los aspectos económicos, “gracias a su reputación nacionalista y liderazgo carismático, apoyado en gran

medida por el Partido Republicano del Pueblo, Kemal Atatürk lograría dominar en poco tiempo la escena política del país concentrando enormes poderes, lo que le permitiría iniciar profundos cambios en la vida política de la nueva República. Entre ellos cabe mencionar la abolición del Sultanato (1922) y el Califato (1924) y la prohibición a todos los miembros de la dinastía otomana de permanecer en territorio turco.”<sup>95</sup> Aunado a esto, se introdujeron una serie de reformas en la Constitución y una nueva etapa de Turquía como Estado moderno.

Empero, a la par de estos cambios, se comenzaron a gestar políticas de persecución de otras etnias y pueblos diferentes a los turcos, tal fue el caso de los armenios, kurdos y griegos: “los esfuerzos de Atatürk por forjar una nueva identidad nacional dejaron, sin embargo, poco espacio para el pluralismo político. Un ejemplo de lo anterior fue su tenaz resistencia a aceptar las demandas de su población kurda, quien habría de sufrir una fuerte represión por parte de las nuevas autoridades, así como el desplazamiento forzado de la población armenia y griega del territorio turco. Igualmente, se adoptó una política demográfica tendiente a alentar a los turcos que vivían en el extranjero a regresar y establecerse en la nueva República.”<sup>96</sup>

Durante los últimos años del Imperio Otomano, el factor externo que implicó un proceso colonial, imperialista y geoestratégico tuvo un gran impacto en los procesos de reconfiguración territorial en Medio Oriente, lo cual trajo repercusiones a nivel regional. En primer lugar, debido a las intervenciones extranjeras en dichos territorios y, posteriormente, debido a los acuerdos entre las potencias para la repartición de los territorios y su tutela en mandatos.

Fue así que la influencia del factor externo repercutió para dar origen a la *cuestión kurda*, quedando el territorio del Kurdistán repartido entre los nacientes Estados de Siria, Irán, Iraq y Turquía, despojando a los kurdos de un Estado. De acuerdo con Juan Carlos Castillo, “para la mayoría de los kurdos, el origen de sus

---

<sup>95</sup> María de Lourdes Sierra Kobeh, *La influencia del factor externo en la conformación del Medio Oriente moderno y sobre sus Relaciones Internacionales*, México, Unam, FCPyS, 2007, p. 46.

<sup>96</sup> *Ibid.*, p. 48



reclamos está asociado con los sucesos de este periodo y la negativa de las potencias europeas, Francia y Gran Bretaña principalmente, a otorgarles un Estado propio. Tras la redistribución colonial de las antiguas posesiones otomanas, las élites nacionalistas kurdas de la época presentaron a las potencias vencedoras sus intenciones de autodeterminación como pueblo.”<sup>97</sup>

Cabe destacar que el factor externo estuvo presente en todos los asuntos referentes al pueblo kurdo, tal fue el caso del llamado Kurdistán Rojo también conocido como *Uyezd de Kurdistán* que funcionó entre los años de 1923 y 1929. El Kurdistán Rojo con capital en la ciudad de Lachin, Azerbaiyán fue una provincia kurda autónoma; la cual era administrada por la ex Unión Soviética. La administración se parecía al sistema *millet* del Imperio Otomano.

El Kurdistán Rojo tuvo el apoyo de Lenin quien había encabezado el octubre rojo de 1917, “Lenin inició la orden de establecer el Kurdistán Rojo. Oficialmente, se estableció el 17 de julio de 1923 por resolución de un comité especial (Código ruso llamado Kurdistán Uyezd). "Gussi Gajiyev fue seleccionado para ser el Presidente de la República Autónoma". El Kurdistán Rojo se compuso por cuatro distritos en funcionamiento; Lachine, Kelbajar, Gubadly, Zangilan y una sección de Jabrial”.<sup>98</sup> Sin embargo, como se ha mencionado anteriormente, durante dicha época los demás Estados en donde habitaban los kurdos estaban transitando por una serie de cambios y, en ninguno de ellos se abogaba por un territorio para los kurdos. Al contrario, los Estados estaban consolidando su poder de una manera centralizada, lo cual impidió que el Kurdistán Rojo perdurará como una región autónoma. Fue así que en 1930 por órdenes de Stalin se declaró que el Kurdistán Rojo no tenía razones de existir:

Debido a la objeción tanto del Poder Imperial iraní bajo el reinado de Reza Abbas Ali, quien cambió su título a "Reza Shah Pahlavi" como por Turquía bajo el gobierno de Mustafa Kamal, [...] por orden de Stalin, en 1929, Moscú informó al

---

<sup>97</sup>Juan Carlos, Castillo, “¿Estatalidad *de facto* o autonomismo democrático? el proyecto político de los kurdos en Siria e Irak”, en Carlos Antaramián (coordinador), et al., *Kurdistán: Istor*, Revista de historia internacional, núm 70, México, CIDE, otoño 2017, p. 73

<sup>98</sup> Omar Sindi, “What has befallen to Red Kurdistan?”, [en línea], *EKURD*, 3 de diciembre de 2013, Dirección URL: <https://ekurd.net/mismas/articles/misc2013/12/state7537.htm> [Consulta: 28 de octubre de 2019].

gobierno de Bakú que ya no había necesidad de una región autónoma kurda. "Stalin recuperó el regalo de Lenin a los kurdos: el Kurdistán-Rojo". Las autoridades comunistas soviéticas trasladaron a la fuerza a los kurdos a Kazajstán, por otro lado, los kurdos de Georgia también se convirtieron en víctimas de la expulsión de Stalin en 1944.<sup>99</sup>

La situación política para los kurdos en dichas regiones impidió que se planteara nuevamente una idea parecida a la del Kurdistán Rojo durante dicha época. Sin embargo, estos antecedentes muestran que el Kurdistán Rojo fue una experiencia política que nutrió el naciente nacionalismo kurdo y que su falló se debe al factor externo.

Cabe destacar que este no fue un caso aislado, en 1945 con el auspicio de la ex Unión Soviética un nuevo proyecto kurdo surgió, esta vez en Irán, conocido como la República de Mahabad, "En 1945, el dirigente kurdo iraquí Mustafa Barzani se exilió con sus milicias a Irán y creó un ejército al servicio de Qazim Mohamed, que el mismo año fundó el Partido Democrático del Kurdistán Iraní (KDPI). En 1946, Qazim proclamó una República independiente, conocida como la República de Mahabad."<sup>100</sup> En este caso el factor externo también influyó para el nacimiento de la República:

'En septiembre de 1941, británicos y soviéticos invadieron Irán y derribaron la estructura política que Reza Shah Pahlevi había erigido para Irán. En la medida en que el ejército iraní se dispersaba, los soldados vendían o rendían sus armas a las tribus que merodeaban las desoladas montañas del norte de Irán. Entre aquellos beneficiarios del temporal colapso del régimen iraní se encontraban las tribus kurdas, las cuales ocupaban las montañas a lo largo de la frontera turco – iraquí, desde Maku a la sombra del Monte Ararat en el norte, hasta Qasr i Shim, en la carretera Kermanshah – Bagdad al sur. En ausencia de la autoridad iraní, los soviéticos mantuvieron relaciones directas con estas tribus, a las que permitieron administrar sus propios asuntos con la salvedad de que mantuvieran la seguridad en la región y que proveyeran de granos al Ejército Rojo.' El vacío

---

<sup>99</sup> *Ibid.*,

<sup>100</sup> "Kurdistán Iraní", [en línea], *MSUR Revista Mediterránea*, Dirección URL: <https://msur.es/focos/kurdistan-irani/> [Consulta: 28 de octubre de 2019].

que dejó la retirada del gobierno iraní fue el contexto que permitió a los kurdos recuperar su autonomía y explica también el surgimiento de la República de Mahabad”<sup>101</sup>

La República de Mahabad se encontró inmersa en una guerra entre la ex Unión Soviética e Irán su establecimiento pudo ser posible debido al apoyo soviético. Empero, con la retirada de las tropas soviéticas en territorio iraní, el gobierno de Teherán pudo contraatacar, reintegrando dicha región al territorio de Irán: “Los intentos por crear un Estado kurdo en Mahabad terminaron con la ocupación iraní de la provincia. [...] La razón inmediata del colapso de la República fue la falta de apoyo material que los soviéticos habían prometido. El pequeño Estado kurdo se había construido bajo la protección del Ejército Rojo y su existencia dependía de ese apoyo.”<sup>102</sup>

La efímera República de Mahabad muestra claramente los tintes nacionalistas kurdos que se tenían en dicha época, no obstante, es otro claro ejemplo en el cual las luchas por la autonomía kurda fueron utilizadas por actores regionales o internacionales para otros fines. En este caso, la ex Unión Soviética colaboró con las tribus kurdas para contrarrestar el poder de Irán. Como se observará en el capítulo siguiente, esto fue una constante en las luchas nacionalistas kurdas.

## **1.7 . El naciente nacionalismo kurdo en Turquía y su influencia en el Kurdistán sirio**

Después de que los kurdos fueran repartidos en diversos Estados comenzaron a surgir distintas agrupaciones y movimientos culturales que más tarde adquirirían tintes nacionalistas. De acuerdo con algunos autores como Abbas Vali, el naciente nacionalismo kurdo es un producto de la modernidad de los Estados:

---

<sup>101</sup>William Eagleton y Archie Roosevelt jr, “La República kurda de Mahabad” en Carlos Antaramián (Coord.), et al., *Kurdistán*, Istor: Revista de historia internacional, núm 70, México, CIDE, otoño 2017, p. 159

<sup>102</sup> *Ibid.*, pp. 169- 170

El discurso histórico nacionalista kurdo es un producto de la modernidad, a raíz de la aparición de la centralización territorial de los Estados en Turquía, Irán e Iraq. El Estado kemalista en Turquía y el Estado Pahlavi en Irán legitimaron los procesos violentos de centralización territorial invocando el principio jurídico-político de soberanía popular ya inscrito en sus constituciones. El discurso oficial en ambos países inició la construcción de concepciones de nación e identidad nacional de manera uniforme e indivisible, negando así la diferencia étnica y el pluralismo cultural. Las diferencias étnicas y culturales se convirtieron en el blanco del nuevo discurso de identidad, y su negación fue impuesta por los militares.<sup>103</sup>

De acuerdo con algunos autores el concepto de identidad kurda también es una concepción moderna:

La identidad nacional kurda es inequívocamente moderna. Su génesis es la relación entre “el yo” y “el otro” junto con las identidades emergentes turca, persa y árabe en las primeras décadas del presente siglo. La génesis no significa un origen uniforme: sólo apunta a un comienzo, una identidad emergente que está dividida por la política y la cultura dentro y fuera. Nunca fijada o estable, la relación dividida del yo y el otro está siempre presente en cada instancia de reconocimiento / negación, rebelión / supresión: se inscribe y se reinscribe continuamente en un nuevo sistema de diferencias y significados.<sup>104</sup>

A partir de la creación de los Estados-Nación en la era moderna las identidades fueron moldeadas, adaptadas o creadas con el fin de ajustarse a los proyectos nacionales que comenzaron a surgir. Sin embargo, como se ha mencionado anteriormente, existen grupos de individuos cuyas identidades por diversas razones no encajaban en los proyectos de los Estados-Nación.

En este sentido se podría hablar de dos tipos de identidades: la *identidad* desde la *perspectiva moderna* basada en un sentido de pertenencia a la nación, la

---

<sup>103</sup> Abbas Vali, “Genealogies of the Kurds: Construction of nation and national identity in Kurdish historical writing” en Abbas Vali (Editor), et al., *Essays on the origins of Kurdish nationalism and the question of origins*, Mazda publishers inc, California, 2003, p. 97.

<sup>104</sup> *Ibid.*, p. 104

cual, ha sido adaptada o creada para adquirir una cohesión fuerte al interior de un territorio y, por otro lado, la *identidad* desde la *perspectiva antropológica* que está compuesta por elementos propios de cada grupo, los cuales se fueron conformando a lo largo del tiempo, sin importar si dicha identidad estaba constituida en Estados o no.

El presente apartado se centrará en las *identidades* desde la *perspectiva moderna*. Aunado a esto, se ahondará en el concepto de *nacionalismo* para entender como dichas identidades y el nacionalismo se conjugaron en un mismo territorio. De acuerdo con algunos autores como Abbas Vali existen diversas posturas sobre la definición de *nacionalismo*, entre ellas se encuentran los *primordialistas* y los *esencialistas*:

Para los primordialistas, que creen en la antigüedad de la nación, el nacionalismo es un efecto político específico de la nación, un vehículo para la realización de sus derechos históricos hacia un Estado nacional. Los constructivistas, por otro lado, defienden la primacía del nacionalismo como la causa principal de la nación y la identidad nacional. Para ellos, la nación es un efecto de las políticas nacionalistas, una invención política y, por tanto, un fenómeno moderno. La modernidad de la nación y de la identidad nacional es la característica definitoria de todos los enfoques constructivistas sobre los orígenes del nacionalismo. [...] Los etnicistas son reacios a las percepciones modernistas del origen nacional, al igual que se oponen a las concepciones naturalistas expuestas por los primordialistas. La nación, sostienen, tiene antiguas raíces étnicas que luego son redefinidas en las condiciones políticas y culturales nacionalistas y modernas para formar la base de los procesos y prácticas de la política de formación estatal.<sup>105</sup>

Otros autores como Jamal Nebez argumentan que el nacionalismo kurdo se define como la búsqueda de un Estado-Nación kurdo en el “Gran Kurdistán”.<sup>106</sup> Por lo cual algunos movimientos nacionalistas kurdos buscaban el establecimiento de

---

<sup>105</sup> *Ibid.*, p. 2

<sup>106</sup> *Ibid.*, p. 78

un Estado kurdo. En el caso de Turquía el nacionalismo kurdo comenzó por medio de revueltas para posteriormente conformarse en un movimiento con tintes políticos.

El desarrollo del nacionalismo kurdo durante estos años cruciales (la última década del Imperio Otomano y los primeros años de la República turca) fue paradójico. Nacido apenas durante las últimas décadas del Imperio Otomano, se mantuvo débil durante la Guerra de Independencia turca (1919-1922), a pesar de una rebelión importante (bastante ineficaz), la llamada rebelión Kocgiri de 1921. Pero más tarde, bajo la República Kemalista (1923-1938), dio origen a una poderosa oposición y una serie de levantamientos.<sup>107</sup>

Los principios básicos del *kemalismo* junto con el enardecimiento de la identidad turca fueron los principales elementos que propiciaron una restricción cultural y política hacia la población kurda. Dichos acontecimientos, fueron motivo para que las aún existentes estructuras tribales kurdas comandadas por una élite comenzaran a gestar revueltas durante la década de los años veinte, las cuales, más tarde (en territorio sirio) se convertirían en un movimiento kurdo con tintes nacionalistas:

La participación masiva de la élite tradicional en la contienda nacionalista fue una de las razones principales de este nuevo vigor [...] Esta resistencia masiva fue posible gracias a la participación de los dignatarios tradicionales, es decir, los jefes tribales y los jeques de las cofradías religiosas. Mientras se adoptaba una posición relativamente pro-kemalista durante la Guerra de Independencia, la élite tradicional kurda rechazó las medidas adoptadas por el poder central inmediatamente antes y después de la proclamación de la República. Su oposición al Estado los empujó hacia el nacionalismo kurdo.<sup>108</sup>

---

<sup>107</sup> Hamit Bozarslan, "The making of Kurdish identity: Pre 20<sup>th</sup> century historical and literary discourses" en Abbas Vali (editor), et al., *Essays on the origins of Kurdish nationalism and the question of origins*, Mazda publishers inc, California, 2003, pp. 163-164

<sup>108</sup> *Idem*

Cabe destacar que las primeras revueltas comandadas por una élite kurda (en territorio turco) tuvieron como principal objetivo mantener la vieja estructura otomana tribal con el fin de conservar el poder central, esto como respuesta a su pérdida de privilegios ante la conformación de los Estados modernos.

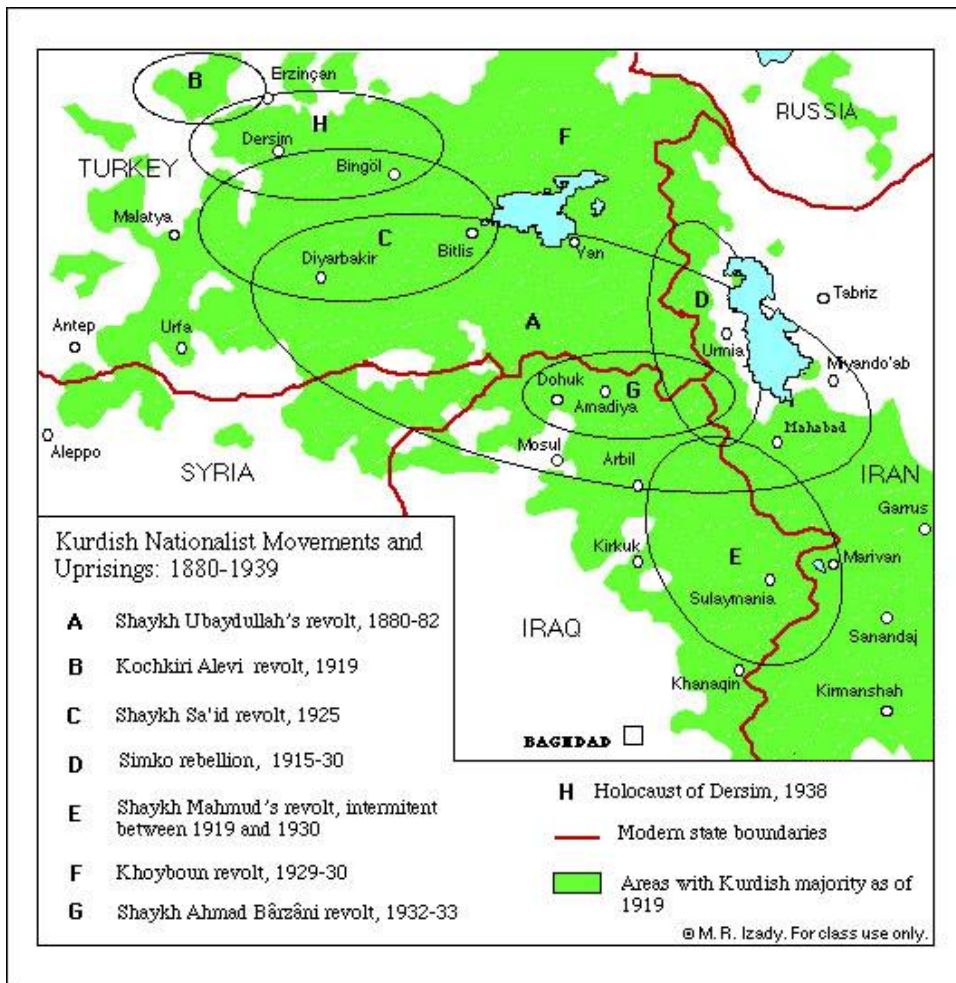
Un ejemplo de lo anterior, es la rebelión de Sheik Said. Dicha revuelta contenía tintes nacionalistas, no obstante, el factor religioso también se encontraba presente. La rebelión comenzó por los cambios que comenzaron a implementarse:

De ahora en adelante, en la nueva Turquía toda la educación debía ser turca; Además, las escuelas tradicionales islámicas se cerraron en 1924. Estos dos cambios radicales negaron a los kurdos el acceso a la educación. Otras medidas seculares (abolición del califato, la oficina del shaikh al-islam y los tribunales religiosos en 1924) causaron mucho resentimiento en los círculos musulmanes tradicionales. Los intelectuales nacionalistas kurdos y los oficiales del ejército unieron fuerzas con los líderes religiosos descontentos, lo que resultó en la primera gran rebelión kurda, dirigida por Shaikh Said en 1925.<sup>109</sup>

Cabe recordar que la serie de cambios respondían, por un lado, a los pilares *kemalistas*, mientras que por el otro, a las medidas de *asimilación* y *exclusión* de las minorías en la nueva República.

---

<sup>109</sup>Martin van Bruinessen, "Genocide in Kurdistan? The suppression of the Dersim rebellion in Turkey (1937-38) and the chemical war against the Iraqi Kurds (1988)" en George J. Andreopoulos (Ed), et al., *Conceptual and historical dimensions of genocide*, University of Pennsylvania Press, Pennsylvania, 1994, pp. 8-9.



**Mapa 10.** El contorno rojo establece las fronteras de los Estados modernos como Siria, Turquía e Iraq, el color verde son las áreas en las cuales existía una mayoría de población kurda. Es importante destacar que en la presente investigación se plantea que las primeras revueltas kurdas de corte tribal aun no eran revueltas nacionalistas como tales. Mapa de las provincias en las cuales existieron revueltas kurdas a finales del siglo XIX y principios del siglo XX, *mapa tomado de Institute Kurde de Paris, [https://www.institutkurde.org/images/cartes and maps/kurdis.jpg](https://www.institutkurde.org/images/cartes_and_maps/kurdis.jpg) (Fecha de actualización 2 de abril de 2018)*

Los enfrentamientos y las revueltas continuaron, en 1937 comenzó la rebelión de Dersim (1937-1938) la cual fue duramente reprimida terminando en una masacre de kurdos alevies. De acuerdo con Martin van Bruinessen, a mediados de la década de los años treinta la región de Dersim:

Era la última parte de Turquía que no había sido puesta efectivamente bajo el control del gobierno central. [...] Las tribus de Dersim nunca habían sido



sometidas por ningún gobierno anterior; la única ley que reconocieron fue la ley tradicional tribal. [...] No se opusieron al gobierno como tal, siempre que no interfirieran demasiado en sus asuntos.<sup>110</sup> Aunado a esto, existían diversos conflictos entre los líderes tribales, “había conflictos perpetuos entre las tribus constantemente en forma de peleas prolongadas. [...] En 1936, Dersim fue puesto bajo el gobierno militar, con el objetivo expreso de pacificarlo y “civilizarlo”.<sup>111</sup>

Dichos acontecimientos comenzaron a provocar tensiones, para 1937 la revuelta liderada por algunas tribus había comenzado, por lo cual, tiempo después, “el ejército intervino: “El ejército tenía la orden de intervención. Las primeras tropas, enviadas para arrestar a los sospechosos, fueron detenidas por tribus armadas. Los enfrentamientos pronto se intensificaron. Cuando las tribus se negaron a entregar a sus líderes, se ejecutó una gran campaña. Las Operaciones militares para someter a la región duraron todo el verano de 1937. En septiembre, Seyyit Riza y sus asociados más cercanos se rindieron, no obstante, para la siguiente primavera las Operaciones se reanudaron con mayor fuerza.”<sup>112</sup> Provocando así la masacre de Dersim.

Más tarde, el movimiento generado de dichas revueltas provocó los primeros encuentros con el nacionalismo kurdo en territorio sirio uniendo a varios sectores de la sociedad como jefes tribales, intelectuales, médicos y escritores, entre otros, conjugando elementos identitarios como: la lengua, las costumbres, tradiciones y el sentido de pertenencia a un territorio en común, principalmente.

De ahí que los kurdos comenzaran a buscar en su historia: poemas, relatos o libros que hablaran sobre la identidad kurda. Uno de los trabajos más destacados en la historia kurda ha sido el *Sharafnama* de Sharak Khan Bitlisi: “Sharaf khan Bidlisi fue un príncipe kurdo de Bitlis, nombre de la ciudad y una región ubicadas a unos 20 kilómetros al suroeste del lago Van, en el norte del Kurdistán.”<sup>113</sup> El

---

<sup>110</sup> *Idem* p. 2

<sup>111</sup> *Idem* pp. 2-3

<sup>112</sup> *Ibid*

<sup>113</sup> Sacha Alsancakli, “El Sharafnama de Sharaf Khan Bitlisi”, en Carlos Antaramián (Coord.), et al., *Kurdistán, Istor: Revista de historia internacional*, núm 70, México, CIDE, otoño 2017, p. 44.

*Sharafnama* es un libro considerado uno de los más importantes sobre la historia kurda y originalmente escrito en persa:

El *Sharafnama* está compuesto de dos partes distintas: una crónica kurda y un trabajo sobre los anales otomanos y safávidas [...] El *Sharafnama* incluye un prefacio, una introducción (muqaddima), cuatro libros (sahifa) y la ya mencionada conclusión (Khatima). [...] La introducción se concentra en los orígenes de los kurdos y su forma de vida. El primer libro trata sobre los gobernantes kurdos independientes, como los marwanidas y los ayubíes. El segundo libro habla de los líderes autónomos de Kurdistán que en ciertos momentos mandaron acuñar moneda y establecieron que el rezo del viernes se leyera en su nombre (sikka y khubaljutba, los símbolos tradicionales de poder en tierras islámicas). El tercer libro agrupa a ciertos gobernantes menores de Kurdistán y el cuarto examina la dinastía del autor, la dinastía Diyadinid de Bitlis.<sup>114</sup>

El *Sharafnama* ha tenido una influencia importante para la identidad kurda de manera histórica. A su vez, a lo largo del tiempo, han existido diversos poetas kurdos que han plasmado ideas sobre su cultura, historia y tradiciones, uno de los relatos más destacados ha sido el relato épico de *Men y Zin* de Ahmadi Khani en 1659, el cual es considerado generalmente como un relato de amor poético, sin embargo, para otros autores va más allá de eso y mientras algunos otros lo consideran un relato sufí, otros lo han llegado a considerar como uno de los principales precursores del naciente nacionalismo kurdo en el siglo XVII.

Al respecto Martín van Bruinessen argumenta que el relato se puede leer de diversas maneras:

Se puede leer como una expresión contundente no sólo del orgullo de la identidad étnica kurda sino del deseo de un Estado kurdo. Xani no escribió su trabajo en persa, que era el lenguaje apropiado para la expresión literaria refinada, sino en kurdo. Se adelantó a la obra con un lamento acerca del sometimiento de los kurdos por los Estados vecinos, la ausencia de unidad entre ellos y el deseo de que surgiera un rey kurdo que uniera a su gente y obligará a sus antiguos conquistadores a someterse. Comprensiblemente, muchos kurdos del siglo XX

---

<sup>114</sup> *Idem* pp. 44-45

han reconocido sus propios sentimientos en la misma línea de Xani y llegaron a la conclusión de que su propio nacionalismo tenía raíces históricas que se remontaban al menos a Xani. "Xani fue declarado nacionalista, por lo que el movimiento kurdo podría reclamar una historia de al menos tres siglos de lucha nacional."<sup>115</sup>

Por otro lado, se podría argumentar, que si bien, dicho poema actualmente es considerado como un precursor del nacionalismo kurdo moderno, en su época no fue visto como tal. Fue hasta el siglo XX cuando dicho relato fue retomado por algunos personajes destacados y, líderes kurdos nacionalistas. Ejemplo de ello fue el periódico *Hawar* que publicó el relato haciendo una alusión al nacionalismo kurdo en 1941, durante el mandato francés en Siria. Sin embargo, como se ha mencionado, para otros grupos fue visto de manera distinta y con otra significación como: la poética, la amorosa y la sufí.

A pesar de las diversas perspectivas desde las cuales es visto el relato, no debe perderse de vista que ha sido un *símbolo* para los kurdos nacionalistas que encontraron en el relato de Xani una respuesta ante las políticas de asimilación y represión turcas. Cabe destacar que las políticas de asimilación y represión, en lugar de disminuir el sentimiento nacionalista kurdo lo agravaron, "como sucede a menudo, la represión estatal ha contribuido al reforzamiento de lo que ha intentado destruir, en este caso la cultura kurda."<sup>116</sup>

El proceso de repartición de los kurdos en distintos Estados significó que cada Estado seguiría políticas distintas. Aunque, en general existió un proceso de asimilación de lo kurdo a lo árabe o iraní, "los kurdos no son aceptados como kurdos en ninguna parte. En Turquía son turcos, en Irán iraníes y en Iraq y Siria árabes. Naturalmente, "turcos", "árabes" e "iraníes" de segunda clase. Por eso se practica una intensa política de *turquización, arabización e iranización*."<sup>117</sup> Cabe destacar

---

<sup>115</sup> Martin van Bruinessen, "Ehmedi Xani's Men u Zin and Its role in the emergence of the kurkish national awarness" en Abbas Vali (editor), et al., *Essays on the origins of Kurdish nationalism and the question of origins*, Mazda publishers inc, California, 2003, pp. 40-41.

<sup>116</sup> *Ibid.*, p. 57.

<sup>117</sup> Ismail Besikçi, *Kurdistán, una colonia internacional: reflexiones críticas sobre la realidad del pueblo kurdo*, Madrid, IEPALA editorial, 1992, p.89.

que estos procesos fueron de la mano con la consolidación de los nacientes Estados nación en la región.

La problemática se generó debido al establecimiento de políticas de *asimilación* o *exclusión* por parte de los Estados, marginando la cultura y tradiciones de las minorías étnicas. Por otro lado, algunas minorías étnicas no buscaban ser absorbidas, sino mantener sus prácticas sociales que los identificaban como pueblo. Este hecho provocó que en medio de los procesos de consolidación de los Estados existieran pugnas con algunas minorías étnicas.

Para explicar estos procesos Michel Foucault, explica cómo en medio de un conflicto armado por medio de las guerras o perturbaciones violentas se impone una forma de pensar y, concebir la realidad; descalificando los saberes locales. Así las relaciones de poder se llevan incluso al campo epistémico, las cuales son determinadas en momentos históricos en la guerra.<sup>118</sup>

En determinadas coyunturas los grupos que han sido marginados encuentran espacios de *acción*, para modificar nuevamente las estructuras, en términos de Melucci, una *acción colectiva*, es decir, un comportamiento colectivo de actores no estatales. Fruto de la tensión que perturba el equilibrio del orden del sistema social para establecer otro orden.<sup>119</sup> Empero, como se analizará en los próximos capítulos dichas tensiones darán nuevamente origen a otros conflictos entre los Estados, los actores internacionales y las minorías étnicas.

Cabe destacar que los elementos identitarios del naciente nacionalismo kurdo en Turquía fueron retomados para cohesionar un movimiento con tintes nacionalistas en el Kurdistán sirio. Si bien, como se mencionará más adelante, en un primer momento el movimiento kurdo con tintes nacionalistas comenzó como una lucha de los líderes tribales para no perder sus privilegios, poco a poco, se fue cohesionando un movimiento heterogéneo conformado por distintas agrupaciones y, movimientos culturales que buscaran derechos y mejores condiciones de vida para la población kurda.

---

<sup>118</sup> *Apud.*, Michel Foucault, *Genealogía del Racismo*, Buenos Aires, Ed. Altamira, 1997.

<sup>119</sup> Alberto Melucci, *op cit.*, p. 54.

## **2. El Kurdistán sirio: la situación de los kurdos desde su integración al territorio sirio hasta el periodo de Bashar Al-Assad**

Después de la desintegración del Imperio Otomano la situación de los kurdos cambió, ya que tuvieron que adaptarse a nuevas formas de organización social y normas impuestas por los diversos Estados. En el caso de Siria, los kurdos pertenecientes a estas áreas, quedaron bajo el dominio del mandato francés hasta 1946 cuando Siria se independizó. Durante este periodo, los kurdos al igual que otras minorías étnicas y religiosas, gozaron de la protección de los franceses. Por esta razón, se facilitó la llegada de migrantes kurdos que venían huyendo<sup>120</sup> del régimen kemalista en Turquía, estableciendo asociaciones culturales y políticas en territorio sirio.

El presente capítulo tiene como objetivo ahondar en la situación de los kurdos durante el mandato francés, para posteriormente, distinguir su actividad cultural y política, así como, su influencia con otros movimientos kurdos al exterior.

Se proseguirá con su situación durante la Siria independiente; para observar los cambios más relevantes que padecieron durante esta etapa, modificándose así las medidas favorables hacia medidas represoras. A su vez, esto nos dará pauta para analizar el desarrollo de la actividad política kurda. Se proseguirá con los vínculos que ha tenido el movimiento kurdo de Siria con el Partido de los Trabajadores del Kurdistán (PKK) y Abdullah "Apo" Öcalan. Para finalmente, establecer la relación e influencia entre el (PKK) y el Partido de la Unión Democrática (PYD) en la actualidad.

---

<sup>120</sup> En la actualidad los migrantes kurdos provenientes de Turquía que cruzaron territorio sirio serían llamados refugiados, no obstante, el término se acuñó por la oficina del Alto Comisionado de las Naciones Unidas para los Refugiados ACNUR hasta el año 1950. Dicha situación creó una problemática para los migrantes kurdos en Siria. Como se observará más adelante el gobierno sirio adoptó medidas duras ante esta situación y no se les otorgó la ciudadanía.

## 2.1. Los kurdos durante el periodo mandatario francés

Como se mencionó anteriormente el Kurdistán sirio se encuentra ubicado al norte de Siria y comprende tres cantones: *Efrînê* en el este, *Kobanî* en el centro y *Cizîrê* en el oriente, siendo estos enclaves no continuos geográficamente.

Después de la caída del Imperio Otomano y, durante los inicios del periodo mandatario francés en Siria; el sistema *millet* seguía estando vigente. Por lo cual, las estructuras tribales y las formas de organización político-social heredadas continuaban presentes. Por lo tanto, los líderes tribales, jeques, jefes comunales y aghas<sup>121</sup> entre otros, seguían siendo figuras reconocidas.

Debido a que las agrupaciones de personas se identificaban de acuerdo a la comunidad tribal a la cual pertenecían, la identidad kurda, como se conoce actualmente, no se encontraba bien identificada o establecida. Por lo cual, no era un punto de cohesión entre la población, “aunque la presencia kurda en Siria se remonta al pasado, los kurdos no estaban unificados como un grupo nacional antes del mandato francés. Tradicionalmente, la identidad kurda se basaba en la afiliación tribal local y la lealtad hacia los notables locales. Esto también se aplicaba a los otros grupos étnicos del Imperio Otomano”.<sup>122</sup>

Sin embargo, posteriormente, la identidad kurda comenzó a cohesionarse por medio de la creación de diversas asociaciones y, organizaciones civiles y culturales. Dichas asociaciones se encontraban integradas principalmente por líderes tribales, jeques y altos nobles, así como, por diversos escritores, poetas o activistas quienes: “habían huido de Turquía después de la declaración del Estado turco *kemalista* o habían sido obligados a exiliarse después del fallido levantamiento kurdo en 1925. Entre ellos se encontraban Memduh Selim, Ihsan Nouri y los hermanos Bedirkhan”.<sup>123</sup> Siendo el caso de los hermanos Bedirkhan, uno de los más representativos, sobre todo en el ámbito cultural.

---

<sup>121</sup> Los Aghas se referían al título honorífico que recibían los oficiales civiles o militares durante el Imperio Otomano.

<sup>122</sup> Anne Sofie Schøtt, *op cit.*, p. 5.

<sup>123</sup> Jordi Tejel, *Syria's Kurds*, Reino Unido, Routledge, 2009, p. 144.

Dicha influencia, se debe al hecho de que la actividad política y social kurda en territorio turco se desarrolló de una manera más acelerada, incluso ya habían ocurrido algunas revueltas. Ejemplo de ello fue la revuelta kurda de Ararat en 1930, la cual fue dirigida por el comité central del partido *Xoybûn* en Turquía. Tras la fallida revuelta, sus miembros más prominentes, entre los cuales se encontraban: el mismo dirigente de la revuelta Ihsan Nuri Pasha, los hermanos Bedirkhan o Uthman Sabri (el líder del primer partido kurdo de Siria) se establecieron en Siria para seguir organizando diversas actividades políticas.

No debe de perderse de vista que la población kurda nunca ha sido un grupo homogéneo, ni siquiera al interior de sus propios países y, han transitado por una serie de cambios y transformaciones para consolidarse en diversos grupos o asociaciones que defienden y se identifican con una identidad propia.

Debe tenerse en cuenta que la situación de los kurdos en Turquía e Iraq fue muy diferente a la situación de los kurdos en Siria. Mientras en el caso de Turquía e Iraq se reprimió a las minorías cuando estas intentaban consolidar movimientos de apertura política y cultural, los franceses favorecieron a las etnias o grupos minoritarios en Siria; tal como fue el caso de los alauitas, cristianos, drusos y kurdos.

La política francesa se caracterizó por ser hasta cierto punto flexible, de acuerdo con McDowall “cuando Francia adquirió el mandato de la Liga de las Naciones para Siria después de la Primera Guerra Mundial, adoptó una política que fomentaba la identidad de las minorías con el fin de debilitar a la mayoría árabe sunita.”<sup>124</sup> Debido a que el nacionalismo árabe de la mayoría suni podía ser una amenaza directa hacia los franceses y, en última instancia, el único poder capaz de sacarlos del país.

La tendencia de los franceses en apoyar a los grupos minoritarios favoreció el establecimiento de organizaciones por parte de los exiliados kurdos provenientes de Turquía: “los exiliados kurdos de Turquía se involucraron rápidamente en la

---

<sup>124</sup> David McDowall, *A modern history of the Kurds*, Londres, Tauris, 2007, p. 468

sociedad kurda de Siria, convirtiéndose en parte del tejido social, cultural y político, no obstante, su objetivo principal continuaba siendo en contra del gobierno turco.”<sup>125</sup>

Si bien los franceses fueron laxos con el movimiento cultural kurdo, salvo en contadas ocasiones, no existió ninguna política para institucionalizar o fomentar la identidad kurda como tal. Sin embargo, la tendencia de los franceses en apoyar a los grupos minoritarios dio paso a la creación de organizaciones culturales, algunas de ellas con tintes políticos.

De acuerdo con Jordi Tejel, se presenció un momento cultural que surgió durante el mandato francés. Para que esto fuera posible influyeron dos factores; por un lado, la política francesa flexible hacia las minorías y, por el otro, la influencia de los personajes kurdos envueltos en actividades políticas provenientes de Turquía e Iraq que se conectaron con los kurdos sirios a través de las migraciones:

“[...] en algunos casos los activistas kurdos se movieron no sólo fuera de la "zona de exclusión", sino a Beirut [Líbano] o Damasco [Siria]. Uthman Sabri, (fundador del primer partido político de Siria) [...] fue uno de ellos; En un momento u otro, también lo fueron la mayoría de los líderes prominentes del movimiento kurdo en *Cizîrê*: los hermanos Bedirkhan, Hajo Agha y más. Otros se establecieron en ciudades sirias voluntariamente. El ejemplo de Sabri muestra cuán activas eran tales figuras, no sólo en el campo de la alta política (con sus frecuentes peticiones a las autoridades francesas), sino también en el campo de la producción cultural.”<sup>126</sup>

En 1927 se fundó la liga *Xoybûn* (Independencia) liderada por los hermanos Bedirkhan. *Xoybûn* se convirtió en la primera organización que planteaba cuestiones sobre la identidad cultural y política de los kurdos, “en particular, la organización principal del movimiento kurdo en Siria, la Organización *Xoybûn*

---

<sup>125</sup>Kajjo Sirwan y Sinclair Christian. “The Evolution of Kurdish Politics in Syria”, [en línea], *MERIP*, 31 de Agosto 2011, Dirección URL: <https://merip.org/2011/08/the-evolution-of-kurdish-politics-in-syria/> [Consulta: 28 de octubre de 2019].

<sup>126</sup> Benjamin White Tomas, “The Kurds of Damascus in the 1930s: Development of a Politics of Ethnicity” *Middle Eastern Studies*, núm. 6, vol. 46, Reino Unido, Routledge, noviembre 2010, p. 911.



(Independencia) se estableció en 1927 en el Líbano y se expandió en Siria. La Organización *Xoybûn* realizó principalmente actividades políticas y culturales y luchó contra Turquía.”<sup>127</sup> Debido a que la liga *Xoybûn* fue la primera organización de este tipo, estaba conformada por kurdos con diversos perfiles, desde ex oficiales, sheiks y líderes tribales<sup>128</sup>, hasta poetas, escritores y activistas:

El surgimiento de la propaganda nacionalista kurda de manera organizada en Siria después de la Primera Guerra Mundial, coincide con el establecimiento de *Xoybûn* (Independencia) en 1927, una organización nacionalista kurda cuyo comité central se encontraba en Beirut, la cual contaba con sedes en Damasco, Alepo y Al-Hasaka, así como en Turquía, Iraq, Paris, Londres y Detroit. *Xoybûn* reunía a activistas nacionalistas kurdos de diferentes perfiles junto con intelectuales, antiguos oficiales otomanos y líderes tribales. Su liderazgo incluía a un número considerable de kurdos nacionalistas provenientes de Turquía que se asentaron en Siria después de 1925 como resultado del daño de las relaciones kurdo-kemalistas seguidas de la rebelión Sheik Said.”<sup>129</sup>

Poco a poco, la liga *Xoybûn* se convirtió en una de las más representativas de la época, ya que comenzó a acoger las nacientes ideas nacionalistas kurdas, “cuando la liga *Xoybûn* fue fundada en 1927, Francia y Gran Bretaña se aseguraron de que no daría ningún estímulo al nacionalismo kurdo en Siria o Iraq. Inicialmente recibió el aliento de Francia, pero causó inquietud entre los nacionalistas árabes [...] Una serie de kurdos de clase profesional en el barrio kurdo (médicos, abogados, periodistas y maestros) se interesaron en el nacionalismo kurdo a través de *Xoybûn*.”<sup>130</sup>

---

<sup>127</sup> Bekir Halhalli “Kurdish Political Parties in Syria: Past Struggles and Future Expectations” en Tugdar, Emel Elif, Al, Serhun (Eds.), *Comparative Kurdish Politics in the Middle East, Actors, Ideas, and Interests*, Palgrave Macmillan, Estados Unidos, 2018, p. 30.

<sup>128</sup> Jordi Tejel, *op cit*, p. 17.

<sup>129</sup> Nelida Fucaro, “Kurds and Kurdish Nationalism in Mandatory Syria: Politics, Culture and Identity”, en Abbas Vali (ed.), et al., *Essays on the origins of Kurdish nationalism and the question of origins*, Mazda publishers inc, California, 2003, p. 197.

<sup>130</sup> David McDowall, *op cit.*, p. 478.

De acuerdo con Jordi Tejel, “luchó por despertar el sentimiento nacionalista kurdo [...] y provocó un llamado a la autonomía de los kurdos en Jazira [Cizîrê].”<sup>131</sup> Una de las acciones más destacadas de la liga Xoybûn a través de Jaladet Bedirkhan, su fundador, fue estructurar el dialecto *Kurmanji*, (dialecto kurdo más hablado en Siria) dentro del alfabeto latino y su difusión. Esto fue muy importante ya que hasta el momento no se tenía una estructura gramatical fija del dialecto *Kurmanji* debido a que no era enseñado en las escuelas y no se les daba mucha importancia a los asuntos relacionados con la cultura kurda.

En sus inicios la liga *Xoybûn* no representó una amenaza hacia los intereses franceses, debido a que las principales actividades de la liga enfocaron sus demandas hacia el régimen kemalista en Turquía, al igual que la mayoría de las asociaciones culturales y políticas dirigidas por migrantes kurdos provenientes de Turquía.

Cabe destacar que, una de las regiones kurdas más destacadas por su historia particular durante el mandato francés fue la localidad de *Cizîrê*, la cual presentó una gran transformación al final del siglo XIX y principios del siglo XX. Actualmente, la región sigue siendo considerada como el granero de Siria debido a su alta producción de granos.

La región de *Cizîrê* se encuentra más allá del desierto en el extremo noreste de Siria: su nombre, que significa "isla", se refiere a su posición entre los ríos Éufrates y Tigris (el rincón más alejado de Siria sólo toca la orilla oeste del Tigris).<sup>132</sup> Dicha región se destacó por una actividad política y de asociación mayor que en otras áreas.

El reporte anual francés de 1937 de la liga de las Naciones enumera a la población de *Cizîrê* de la siguiente manera: 42,000 árabes musulmanes, que eran principalmente pastores; 82.000 kurdos, casi en su totalidad aldeanos; 32,000 cristianos, principalmente habitantes de ciudades que participaban en diferentes

---

<sup>131</sup> Anne Sofie Schøtt, *op cit.*, p. 5.

<sup>132</sup> Benjamin White Tomas, *op cit.*, p. 910.

formas de comercio y negocios, en Qamishli, Al-Hasaka y centros más pequeños.<sup>133</sup> Siendo la población que habitaba *Cizîrê* muy diversa y con una mayoría kurda.

En el caso de otras agrupaciones kurdas que aspiraban a más derechos, la región de *Cizîrê* se caracterizó por ser una región muy activa tanto social como políticamente, “la antigua élite kurda de [*Cizîrê*], en cooperación con los notables asirios, aspiraba por algo más que derechos culturales. Querían una autonomía como la otorgada a los drusos en Jabal Druze y a los alauitas de Latakia a principios de la década de 1920 [...] El área de *Cizîrê* fue la última área dentro del territorio del Mandato sometida a la autoridad francesa, que no obtuvo el control total de la región hasta 1927.”<sup>134</sup> Es interesante observar que las alianzas también se dieron entre grupos minoritarios diversos como el caso de los asirios y los kurdos en la región de [*Cizîrê*], lo cual muestra la gran heterogeneidad de grupos con ideas y posturas políticas diversas.

Como se analizará más adelante, debido a la política de apoyo francés hacia las minorías, tanto los drusos en la región de Jabal Druze como los alauitas en Latakia gozaron, por un tiempo, de una administración separada durante el mandato, los kurdos de *Cizîrê* abogaban por una administración similar, “en junio, una “delegación kurda” que parecía estar formada por figuras activas en Jazira [*Cizîrê*], aumentó las demandas hacia las Autoridades Federales para la participación kurda en el gobierno sirio, el establecimiento de una zona kurda autónoma y el de la lengua kurda como idioma oficial.”<sup>135</sup>

La política del mandato francés en Siria hacia los kurdos, la influencia de los movimientos kurdos en Turquía e Iraq y las claras privaciones a las cuales se enfrentaban los kurdos en Siria, fueron algunos de los factores que gestaron la base del surgimiento de algunos partidos políticos, organizaciones y movimientos en el ámbito cultural en los años posteriores.

De acuerdo con Benjamin Thomas White y Philip Shukry Khoury, el consentimiento del gobierno francés hacia las actividades de asociación de los

---

<sup>133</sup> David McDowall, *op cit.*, p. 470.

<sup>134</sup> Jordi Tejel, *op cit.*, pp 29, 27.

<sup>135</sup> Benjamin White Tomas, *op cit.*, p. 905.

grupos minoritarios, se debió a una estrategia de “divide y vencerás”<sup>136</sup>, con el fin de contrarrestar el nacionalismo árabe.

En el caso de los kurdos, esta política era aún más restringida que la dirigida hacia los drusos, cristianos o alauitas y tenía sus límites. En parte, solamente era una estrategia de los franceses para negociar y ejercer presión hacia Turquía; si el asunto era muy delicado, se tendía a reprimir o cerrar las asociaciones kurdas:

Francia continuó la política de “divide y vencerás”, dividiendo el territorio en líneas regionales y étnicas en las partes restantes de Siria. El nacionalismo árabe fue desarrollado principalmente por la comunidad musulmana sunita y percibido por los franceses como una amenaza a su autoridad, así como a las otras comunidades musulmanas cristianas y heterodoxas (drusos y alauitas). Al enfatizar las diferencias y aspiraciones comunales, afirmaron estar inclinándose ante la realidad política y el sentimiento popular.<sup>137</sup>

Dicha política propició la creación de regiones administrativas locales de las minorías, primero la drusa y, posteriormente, la alauita en la costa de Latakia, con el fin de obstaculizar el naciente sentimiento de identidad nacional árabe,

En 1922, la región de Jabal al-Druze, que estaba ubicada en un área de concentración drusa al sur de Damasco, fue proclamada una unidad separada bajo protección francesa, con su propio gobernador y congreso electo. El distrito montañoso detrás de Latakia, con su gran población alauí, se convirtió en un régimen administrativo especial bajo la protección francesa y se proclamó un Estado separado. Más tarde, en 1922, todos excepto Jabal al-Druze se unieron en una Federación Siria, que se disolvió a fines de 1924 y fue reemplazada por un Estado sirio que comprendía Aleppo y Damasco y un Sanjak separado de Alexandretta (más tarde la República Autónoma de Hatay). Sin embargo, el Estado alauí fue excluido de este nuevo acuerdo. (por lo cual continuaba en otra administración separada). En 1939, Francia concedió el Sanjak de Alexandretta a Turquía en una apuesta por la neutralidad turca en caso de guerra [...] Excepto

---

<sup>136</sup> La estrategia de ‘divide y vencerás’ de la cual habla Benjamin Thomas White y Philip Shukry Khoury será abordada en las páginas posteriores del presente apartado.

<sup>137</sup> Philip Shukry Khoury, *Syrian and the French mandate: The politics of Arab nationalism, 1920-1945*, Princeton University Press, Estados Unidos, 2014, p. 58

por un breve período de 1936 a 1939, los Estados alauí y druso fueron separados de Siria, hasta 1942. A pesar de la variada administración en las áreas periféricas de Siria, desde 1925, Damasco, Homs, Hama y Alepo estuvieron constantemente bajo una administración.<sup>138</sup>

Si bien Francia utilizó dicha estrategia a su favor para no fomentar un nacionalismo árabe por parte de la minoría suni, cabe destacar que no puede considerarse una estrategia que funcionara en todo momento,

La presencia de los franceses es particularmente relevante aquí, la noción de "divide y vencerás" no debería aplicarse de manera demasiado simplista: la sociedad siria no estaba dividida claramente en grupos etnolingüísticos taxonizados y etno-religiosos que esperaban ser tomados y enfrentados entre sí por las autoridades francesas. Tal análisis pasa por alto la agencia de los sirios al constituir sus propias identidades políticas. Pero ciertamente es cierto que los franceses en Siria estaban ansiosos por ver tales divisiones culturales dondequiera que pudieran encontrarlas. La capacidad de recurrir a algún factor cultural que los distinguiera de la identidad musulmana sunita o árabe era, por lo tanto, una forma útil de obtener acceso al patrocinio francés, como lo demuestra el ejemplo de muchos cristianos.<sup>139</sup>

Por otro lado, los kurdos de Alepo y Damasco tenían una identidad distinta a los kurdos del norte de Siria, ya que estos habían sido asimilados e integrados. Al no estar influenciados por el movimiento kurdo del norte, les fue más fácil abrazar la identidad nacional árabe cuando se declaró la independencia de Siria. Asimismo, sus formas de vida diferían de las formas de vida rurales y agrícolas de los kurdos del norte; siendo los kurdos de Alepo y Damasco más urbanizados. A su vez, muchos de ellos se habían integrado a las tropas francesas, "cuando los nacionalistas árabes y los drusos del sur de Siria organizaron una gran revuelta contra el gobierno francés en 1925, Francia utilizó auxiliares reclutados de las minorías para ayudar a vencerlos. Entre ellos se encontraban las fuerzas kurdas (así como las armenias y circasianas), algunas de las cuales eran inmigrantes de

---

<sup>138</sup> *Idem.*, pp. 58-59.

<sup>139</sup> Benjamin Thomas White, *op cit.*, p 909.

Turquía, mientras que otras eran integradas por residentes del barrio kurdo de Damasco. Francia también reclutó deliberadamente a las minorías en sus fuerzas locales regulares, *Les Troupes Speciales du Levant*, con importantes consecuencias para el futuro de Siria como Estado independiente.”<sup>140</sup>

Mientras los kurdos del norte desarrollaron una identidad kurda a través de asociaciones culturales con el fin de proclamar derechos y libertades al interior del Estado sirio, los kurdos de Alepo y Damasco, en su mayoría, optaron por la *asimilación* hacia la identidad nacional árabe.

Debido al hecho de que la *cuestión kurda* en Turquía e Iraq fue manejada como un asunto de Estado y se reprimieron las expresiones culturales, hubo una tendencia de emigrar hacia Siria. Por lo cual, se establecieron conexiones intra kurdas para establecer un movimiento de base que apelara para que la identidad kurda y sus demandas fueran reconocidas. Dicho fenómeno continuó siendo una constante en el movimiento kurdo al interior de Siria como se observará en el siguiente apartado.

## **2.2. La situación de los kurdos bajo los diversos regímenes sirios y la conformación de los partidos políticos kurdos**

Siria se convirtió en una República independiente en 1946. No obstante, las tropas francesas se retiraron dos años después, en 1948. Durante el periodo post mandato francés, Siria atravesó un periodo de inestabilidad política y diversos golpes de Estado. Hüsnü El-Zaim, la primera persona que dirigió un golpe de Estado militar y llegó a la presidencia en 1949, tenía raíces kurdas<sup>141</sup>. Asimismo, Halid Bekdas, quien fue elegido para el Parlamento sirio en 1954, (lo que lo convierte en el primer miembro comunista del Parlamento en Siria y al mismo tiempo el

---

<sup>140</sup> David McDowall, *op cit.*, p. 468.

<sup>141</sup> Las figuras políticas que tenían raíces kurdas y ostentaron cargos en el gobierno muestran un claro ejemplo de *asimilación* hacia la nación árabe siria y su proyecto de Estado nación.

presidente del Partido Comunista de Siria) y varios líderes religiosos prominentes como el ex Mufti estatal Ahmed Kiftarro tenían raíces kurdas.<sup>142</sup>

Los presidentes de la naciente República siria con raíces kurdas no presentaron políticas a favor de los kurdos, debido a que ellos provenían de las grandes metrópolis como Damasco, hablaban árabe y sus proyectos eran de corte nacionalista árabe y, por lo tanto, no tenían lazos identitarios con los kurdos del norte, más aún, establecieron políticas en contra de las minorías (kurda, asiria y armenia).

Otro de los casos más destacados fue el de Adib Shishakli, quien, a pesar de tener raíces kurdas, comenzó a establecer algunas de las políticas de arabización, durante el periodo de su cargo presidencial en 1953-1954, Adib Shishakli, “estaba decidido a crear un estado árabe-musulmán homogéneo. Los kurdos, asirios y armenios pronto sintieron los efectos alienantes de una serie de decretos que requerían, por ejemplo, que los hoteles, cafés y cines recibieran nombres puramente árabes, que sólo el árabe pudiera hablarse en reuniones públicas, festivales o celebraciones, y que los musulmanes tuvieran que sentarse en igual número que los no musulmanes en todos los comités de organizaciones minoritarias”.<sup>143</sup>

La inestabilidad política que sufría el naciente Estado no duró poco. En el caso de los kurdos, las políticas de Shishakli se acrecentaron con los siguientes presidentes: “Después del derrocamiento de Shishakli en 1954, comenzó una reacción específicamente más anti-kurda. Los oficiales de rango medio y alto de ascendencia kurda comenzaron a ser purgados de las fuerzas armadas. Los registros de música kurda y publicaciones kurdas fueron incautados y destruidos, y sus dueños encarcelados. Esta reacción no fue sistemática, ni sucedió de la noche a la mañana”.<sup>144</sup>

La retirada de los franceses había marcado una nueva época. El surgimiento de los movimientos nacionalistas y panárabes, no solamente en Siria sino en la región entera, aunado a los cambios administrativos y políticos tuvieron gran impacto. El sentimiento anti-colonial por parte de la población suni en Siria no sería

---

<sup>142</sup> Bekir Halhalli, *op cit.*, pp. 34-35.

<sup>143</sup> David McDowall, *op cit.*, p. 472.

<sup>144</sup> *Idem.*

menguado después de obtenida la independencia, al contrario, sería reforzado, teniendo como principal punto de cohesión la unidad nacional, lo cual se explica debido al pasado colonial.

Debido a la necesidad de crear una cohesión nacional al interior del país<sup>145</sup> las minorías y grupos étnicos diferenciados que fueron favorecidos durante el mandato francés fueron vistos como un obstáculo en la naciente República siria. Por esta razón, en los gobiernos posteriores a la independencia no se procuró salvaguardar los derechos de estos grupos, al contrario, fueron minados y vistos como una amenaza, tachados incluso por algunos grupos políticos como *agentes externos* de los grupos imperialistas.

Para los movimientos nacionalistas y panárabes al interior de Siria, los conflictos a nivel regional marcaron una lucha, al menos en el discurso, en contra del sionismo y el imperialismo, sobre todo cuando el partido *Baath* llegó al poder. Ejemplo de ello fue la Guerra Árabe-Israelí de 1948, dicho discurso se agudizó con la Guerra del Suez de 1956 durante el periodo de Guerra Fría y, durante la Guerra de los Seis Días que enfrentó la coalición árabe formada por la República Árabe Unida, Jordania e Iraq en contra de Israel en 1967; alcanzando su punto culminante durante la Guerra de Yom Kipur en 1973 en la cual Siria fue despojada de los Altos del Golán, por parte de Israel.

Debido a estas circunstancias, la población kurda se enfrentó a una serie de factores internos que minaron sus derechos y su cultura. No obstante, las agrupaciones kurdas contaban con un margen de acción para crear reuniones, organizaciones y, posteriormente, partidos políticos.

Cabe destacar que, la presencia francesa en Siria había provocado algunos inconvenientes para un Estado naciente, “[los franceses] no lograron establecer en Siria bases sólidas de gobernanza adecuadas sobre un gobierno autónomo responsable. Las numerosas divisiones de Siria obstaculizaron el desarrollo de una élite administrativa unificada durante un cuarto de siglo. El resultado fue que Siria

---

<sup>145</sup> Siria carecía un poco de ello debido a las fronteras artificiales que establecieron las potencias imperialistas.



emergió después de 1945 como un Estado unitario con muy poca experiencia de cohesión.”<sup>146</sup>

Los grupos de kurdos que comenzaron a conformar asociaciones o partidos políticos tenían una visión diferente los unos con los otros en cuanto al método que seguir y, en algunos casos, los objetivos también eran diversos en torno a “la identidad kurda”.

Más aún, existían muchas divisiones; al principio estas no se basaban en la “identidad” o “etnicidad” kurda sino en intereses políticos o de diversos tipos. Es por ello que los movimientos culturales y políticos kurdos en Siria transitaron por una serie de transformaciones para consolidarse e identificarse con una identidad propia que defiende el reconocimiento y, respeto de sus derechos y libertades.

Cabe resaltar que, a principios de la década de los cincuentas, en Siria no existía ningún partido político que abogara por las demandas kurdas a nivel político, si bien, existían organizaciones como la Sociedad Unida de los Jóvenes Democráticos Kurdos de Siria en kurdo *Civata Yekîtiya Xortên Demokrat ên Kurd li Sûriyê* o la organización *Xoybûn* (1927-1944) éstas no contaban con estructuras políticas de base. Más aún, el hecho de que la liga *Xoybûn* se caracterizara por enfocar sus demandas en contra del Estado turco<sup>147</sup> y no hacia el gobierno sirio dificultó más la organización.

Antes de 1957 la mayoría de los kurdos con tendencias políticas que abogaban para que sus derechos y libertades fueran tomados en cuenta se encontraban al interior del Partido Comunista de Siria, el cual contaba con una fuerte base kurda, incluso en los niveles más altos: “el Partido Comunista de Siria fue considerado como el “Partido Kurdo”, debido a su estrecha asociación con la

---

<sup>146</sup> Ayse Tekdal Fildis, “The Troubles in Syria: Spawned by French Divide and Rule”, [en línea], *MiddleEastPolicyCouncil.com*, vol XVIII, núm. 4, Estados Unidos, Dirección URL: <https://www.mepc.org/troubles-syria-spawned-french-divide-and-rule> [Consulta: el 13 de noviembre de 2018]

<sup>147</sup> Como se ha analizado anteriormente esto se debe primeramente al hecho de que sus fundadores los hermanos Celadet Alî Bedirkhan y Kamuran Kamuran Alî Bedirkhan así como algunos de sus miembros más prominentes eran kurdos provenientes de Turquía quienes habían huido de régimen *Kemalista* estableciéndose en territorio sirio.

comunidad kurda y, porque fue liderado por Khalid Bakdash, un kurdo políticamente astuto. Tanto en Iraq como en Siria, el Baath y el Partido Comunista se convirtieron en oponentes acérrimos durante ese período.<sup>148</sup>

La rivalidad del Partido *Baath* con el Partido Comunista se debía básicamente a que sus proyectos de nación y sus ideologías eran antagónicas, por un lado, el *Baath* contó desde sus inicios con una propuesta nacionalista árabe mientras que, el Partido Comunista se caracterizó por tratar de incluir perspectivas heterogéneas.

Posteriormente, en el año 1957, se fundó el primer partido kurdo llamado el Partido Democrático de los Kurdos en Siria en kurdo *Partiya Demokrat a Kurdî li Sûriyê* (PDK-S). El PDK-S surgió un año antes de la creación de la República Árabe Unida (producto de la unificación entre Siria y Egipto durante los años de 1958 a 1961 y llevada a cabo por Gamal Abdel Nasser). Por lo cual, el partido no tuvo tantos problemas en su fundación.

El PDK-S surgió como una rama del Partido Democrático Kurdo de Iraq (PDK)<sup>149</sup>. Al igual que otros partidos políticos kurdos en Siria, quienes se han caracterizado por tener estrechos vínculos con otros partidos kurdos del exterior, tanto de Iraq como de Turquía. Cabe destacar que la mayoría de los partidos políticos kurdos sirios se desprendieron del (PDK-S),<sup>150</sup> siendo el Partido de la Unión Democrática (PYD) fundado en 2003 una excepción.

Debido a que el primer partido político kurdo en Siria se fundó hasta 1957 albergó una heterogeneidad de miembros con distintas posturas políticas. Se argumenta que la misma heterogeneidad al interior del partido desde su fundación puede ser una explicación para entender por qué el PDK-S fue desprendiéndose en múltiples ramas por ex miembros fundadores de dicho partido.

---

<sup>148</sup> David McDowall, *op cit.*, p. 472

<sup>149</sup> El PDK iraquí se fundó en 1946 teniendo estrechos vínculos entre los kurdos de Irán y Mustafa Barzani (líder revolucionario kurdo de Iraq) un año antes en 1945 junto con otros miembros kurdos iraníes lideró tropas kurdas para fundar la República del Kurdistán Mahabad en Irán apoyada por la Unión Soviética. Al término del establecimiento de la República kurda Mustafa Barzani fue nombrado Ministro de Defensa y comandante del ejército kurdo en la República, a su regreso a Iraq al año siguiente era conocido por sus habilidades militares, por lo cual llevó a cabo una revolución kurda en Iraq. A su vez el líder kurdo de Iraq Jabal Talabani también influyó en la formación del PDK-S sirio.

<sup>150</sup> **Anexo 2**, p. 181. Partidos Políticos en Siria vigentes después de 2011.

En el PDK-S existían tanto miembros conservadores como activistas y ex miembros de partido comunista, “los ex miembros del partido comunista sirio fueron Rashid Hammu de *Efrînê*, Muhammad ‘Ali Khoja, Khalil Muhammad y Shawkat Hanan Na‘san, los cuales se desvincularon del Partido Comunista Kurdo debido a que “el partido no tenía la voluntad de incluir los derechos kurdos en su agenda.”<sup>151</sup>

Además, el partido contaba con kurdos provenientes de Turquía como Uthman Sabri: “no fue sino hasta 1956 cuando ‘Uthman Sabri, un miembro y activista de la liga *Xoybûn* y miembro de la Sociedad de sirios pacíficos (Civata Aştîxwazên Sûrî), el cual era un grupo del partido comunista sirio, el estudiante de leyes ‘Abdulhamid Hajji Darwish y Hamzah Niweran quien provenia de Ra’s al-‘Ayn (Serê Kaniyê), comenzaron a pensar acerca de la formación de un partido político kurdo bajo el nombre del Partido Democrático Kurdo de Siria (PDK-S), »Partiya Kurdên Demoqratên Sûrî (P.K.D.S.) Junto con el apoyo de Nuruddin Zaza y Jalal Talabani, quien durante esta época se encontraba viviendo como estudiante en Siria.”<sup>152</sup> Entre sus objetivos se encontraban el reclamo de una Siria secular, democrática y, descentralizada junto con el reconocimiento de los derechos y autodeterminación kurda.

De acuerdo con el párrafo primero del programa del partido, este se fundó para: “proteger a los kurdos de los errores, la opresión y la desaparición.”<sup>153</sup> Debido a que las exigencias kurdas del partido se dirigían hacia el Estado Sirio, se puede inferir que el partido no buscaba una independencia o autonomía del Estado, sino más bien, incluir las problemáticas kurdas dentro de la base legal. Aunado a esto, no existían movimientos armados o separatistas kurdos al interior de Siria, a diferencia de los casos en Irán, Iraq y Turquía.

Cabe recordar que en 1960 durante la República Árabe Unida se reprimió a las comunidades kurdas, sobre todo a los involucrados en asociaciones políticas. Debido a estos acontecimientos, algunos miembros y fundadores del PDK-S fueron

---

<sup>151</sup> Kurd Watch, *Who is the Syrian-Kurdish opposition?*, [en línea], 4-5 pp., Alemania, European Center for Kurdish Studies, núm. 8, diciembre 2011.

<sup>152</sup> *Idem*, pp. 4-5.

<sup>153</sup> *Idem*, p, 6.

juzgados por separatismo y encarcelados, entre los cuales se encontraban: Uthman Sabri, Nureddin Zaza y Rashid Hammu:

A mediados de agosto de 1960 hubo arrestos masivos. De acuerdo con Ahmad, junto con el comité de miembros central ‘Uthman Sabri, Nuruddin Zaza, and Rashid Hammu, [los dos primeros miembros fundadores del partido] y más de 129 miembros del PDK-S fueron arrestados por la República Árabe Unida de la cual Siria formaba parte; de acuerdo con Zaza, hubo más de 5,000 arrestos en tan sólo unos días. En este punto, el liderazgo del partido se encontraba en manos de dos miembros del comité central que no fueron arrestados y continuaban en Siria, ‘Abdulhamid Hajji Darwish [miembro fundador del partido] y Shaykh Muhammad Isa.<sup>154</sup>

Dichos acontecimientos desencadenaron en que las posturas políticas de los dirigentes del partido se desvincularan más, las unas con las otras, lo cual se reflejó en la detención de los fundadores Uthman Sabri y Nuruddin Zaza, dando como resultado que el partido se dividiera en dos ramas: “En 1962 el PDK-S se dividió de manera informal en dos facciones, la primera bajo el liderazgo del Dr Zaza quien quería concentrarse en los derechos sociales y culturales al interior de Siria y, la otra, dirigida por Uthman Sabri, quien quería continuar con la lucha revolucionaria siguiendo las líneas de la liberación y unificación de todas las partes del Kurdistán.<sup>155</sup> Sin embargo, la división oficial ocurrió en 1965 durante el encarcelamiento de estos dos líderes dando como resultado que el partido<sup>156</sup> quedará dividido en tres ramas,

La división oficial del partido no ocurrió hasta 1965. Durante ese periodo dos partidos emergieron del PDKS: el Partido Democrático Kurdo de Siria PDKS [Partiya Demokrat a Kurdî li Sûriyê (çep)] (izquierda) a cargo de ‘Uthman Sabri (después de 1969 por Salah Badruddin y el Partido Democrático del Kurdistán

---

<sup>154</sup> *Idem*, pp. 9-10.

<sup>155</sup> David, McDowall, *op cit.*, p. 478.

<sup>156</sup> Actualmente en Siria existe un partido con el mismo nombre que el primer partido político sirio, no obstante, algunos autores afirman que no se trata del mismo partido ya que en 1980 el nombre de la rama izquierda del partido liderada por Uthman Sabri cambia al partido de La Unión del Pueblo Kurdo de Siria, (Partiya Hevgirtina Gelê Kurd li Sûriyê).

de Siria PDKS [Partiya Demokrat a Kurdî li Sûriyê (rast)] (derecha) a cargo de 'Abdulhamid Hajji Darwish.<sup>157</sup>

Abdulhamid Hajji Darwish quien se encontraba a la cabeza del partido, estaba fuertemente influenciado por la rama iraquí del PDK y Jalal Talabani. Darwish, al no ser detenido, funda el Partido Democrático del Kurdistán de Siria (Partiya Demokrat a Kurdistanî li Sûriyê) conservando las mismas siglas PDK-S.

Se puede explicar que, posterior a la división del partido en diversas ramas, los principales dirigentes retomaran el nombre original del partido por diversas razones. Por un lado, debido a que fue el nombre del primer partido kurdo en Siria lo cual marcaba un *hito* importante en ese momento, además de conservar la base política del mismo, por otro lado, debido a que las diversas facciones consideraban que su programa al interior del partido era el original y oficial, aunado a que las tres ramas principales que se desprendieron del partido fueron dirigidas por miembros fundadores.

En 1958 se formó el Partido *Azadi* (Libertad) por kurdos de *Cizîrê* quienes habían estado en el Partido Comunista Sirio anteriormente: “algunos de sus miembros más destacados fueron el poeta Mulla Shaykhmus, llamado Jigarkhwin, Mulla Shaykhmus Qaraqati, Mulla Shaykhmus Shaykhi, y Muhammad Mulla Fakhri. Entre otras razones, ellos habían abandonado al Partido Comunista porque el partido se había negado a publicar las declaraciones sobre la lengua kurda y, en realidad, no estaban envueltos en los derechos de los kurdos.”<sup>158</sup>

Es interesante destacar que, en un primer momento, los kurdos que comenzaron a desarrollar una consciencia política sobre la *cuestión kurda* y sus derechos, comenzaron a afiliarse al Partido Comunista. Sin embargo, debido a que dicho partido tenía una agenda anti-imperialista, poco a poco dejó de lado las exigencias kurdas, que si bien, en un primer momento eran tomadas en cuenta dentro de su discurso, no se plantearon acciones o políticas concretas, trayendo como consecuencia que algunos de sus miembros de origen kurdo tomaran caminos separados.

---

<sup>157</sup> Kurd Watch, *Who is the Syrian-Kurdish opposition?*, op cit., p 11.

<sup>158</sup> *Idem*, pp, 5-6.

La actividades kurdas desempeñada hasta el momento, primeramente por asociaciones y organizaciones y, posteriormente, por partidos políticos, no habían tomado como estandarte la *identidad kurda* como tal, “la adopción de la retórica kurda pudo haber sido más una elección táctica determinada por las circunstancias políticas, que la expresión de un sentido esencialista de la identidad kurda.”<sup>159</sup>

Cabe señalar que mientras las agrupaciones kurdas comenzaban a conformarse en partidos políticos, para la década de los sesenta el nacionalismo árabe y el panarabismo en la región estaban en su máximo esplendor, lo cual trajo diversas repercusiones para la escena política y organizacional kurda.

La región de *Cizîrê* era un punto central de disputa por parte del gobierno sirio, debido a que, a lo largo de su historia, había sido una región con gran actividad política y social kurda. No obstante, había otros factores que convertían a la región de *Cizîrê* una región disputada:

Esto puede ser visto como un intento del régimen sirio para dominar más a [*Cizîrê*]. Dos factores explican el creciente interés del régimen en controlar a los kurdos. Primero, Mustafa Barzani lideró una revuelta exitosa en el Kurdistán iraquí y controló la mayor parte de las tierras altas entre la frontera iraní y siria. Esto hizo que Damasco temiera disturbios similares en el Kurdistán sirio (Tejel 2009,51). En segundo lugar, Damasco tenía intereses económicos en la región [*Cizîrê*] debido a su gran producción de granos y al reciente descubrimiento de petróleo (Allsopp 2015,19).<sup>160</sup>

De acuerdo con otros autores como McDowall, también existía una dimensión económica, “[*Cizîrê*] había reemplazado a Hawran como la principal región de graneros y algodón de Siria. El descubrimiento y la explotación de petróleo en Qarachuk y Rumaylan de *Cizîrê* pueden haber comenzado a atraer a los trabajadores kurdos. El gobierno sirio pudo haber temido el dominio demográfico kurdo de sus nuevos yacimientos petrolíferos, como sucedió en Kirkuk [zona habitada mayoritariamente por población kurda en Iraq]<sup>161</sup>.

---

<sup>159</sup> Benjamin Thomas White, *op cit.*, p. 908.

<sup>160</sup> Anne Sofie Schøtt, *op cit.*, p. 8.

<sup>161</sup> David McDowall, *op cit.*, p. 476.

Las políticas represivas hacia las minorías continuaron despojando a los kurdos de *Cizîrê* de su ciudadanía:

El partido Baath inició una campaña para contener a la población kurda de la *Cizîrê* [...] El 23 de agosto de 1962 se promulgó un decreto especial (núm. 93) que autorizó un censo de población en la gobernación de Al- Hasaka. Todos los habitantes no árabes, en la práctica solo los kurdos, tuvieron que demostrar mediante documentación que habían residido en Siria antes de 1945. Muchos no pudieron hacerlo y, como resultado, aproximadamente 120, 000 kurdos fueron despojados de su ciudadanía.<sup>162</sup>

De acuerdo con reportes de *Human Rights Watch*,<sup>163</sup> las deportaciones se realizaron de manera arbitraria y se agudizaron en 1973 con la implementación del Plan del Cinturón Árabe (Alhizam Al-'Arabi) durante el gobierno de Hafez Al Assad.<sup>164</sup> El Plan del Cinturón Árabe consistió en unos diez a quince kilómetros de ancho y 375 kilómetros de longitud, desde el este de Ras al-Ayn a Malikiyah cerca de la frontera entre Siria e Iraq”.<sup>165</sup> Dicho plan propuso: “la deportación de unos 140, 000 kurdos que vivían en 332 aldeas para remplazarlos por árabes de las tribus beduinas del Éufrates quienes habían sido desplazados por la creación del lago Asad, tras la creación de la presa Tabqa”.<sup>166</sup> El plan consistió en revocar la ciudadanía a los kurdos de esa zona, aproximadamente el 20% de la población kurda en Siria. Un año después en 1963, cuando el Partido *Baath* llegó al poder estas medidas se agudizaron.

De acuerdo con cifras de *Human Rights Watch*: “las autoridades revocaron la ciudadanía de unos 120.000 kurdos dejándolos sin Estado y teniendo que hacer frente a dificultades de todo tipo, desde conseguir puestos de trabajo hasta tener acceso a los servicios públicos. El número de apátridas kurdos en Siria ha crecido

---

<sup>162</sup> David McDowall, *op cit.*, pp. 473-474.

<sup>163</sup> Human Rights Watch, *Syria: The silenced kurds*, [en línea], *HRW.org*, vol, 8, núm. 4, octubre 1996, Dirección URL: <https://www.hrw.org/reports/1996/Syria.htm> [Consulta: 12 de septiembre del 2018]

<sup>164</sup> Kerim Yildiz, *The Kurds in Syria: The forgotten people*, Londres, Pluto Press, 2005, p. 18.

<sup>165</sup> Human Rights Watch, *Syria: The Price of dissent*, [en línea], *HRW.org*, vol. 7, num 4, julio 1995, Dirección URL: <https://www.hrw.org/reports/1995/Syria.htm> [Consulta: el 14 de septiembre de 2018]

<sup>166</sup> David McDowall, *op cit.*, p. 475.

desde entonces, hasta llegar a la estimación actual de 300.000 (tengamos en cuenta que los hijos de apátridas también son considerados apátridas).<sup>167</sup>

La situación de apátridas provocó que no pudieran gozar de los derechos civiles más elementales y, a su vez, que no pudieran salir del país por falta de pasaporte, siendo llamados *ajanib* que significa extranjeros. De acuerdo *Human Rights Watch*:

Esto ha creado diversas dificultades para los kurdos de Siria que son conocidos como “extranjeros”, llegando a ser considerados como personas “de segunda categoría” y sufriendo una serie de medidas discriminatorias debido a que no poseen los mismos derechos que los ciudadanos árabes. Estas personas poseen cartillas de identificación que los clasifica como tal. Por lo cual, no se les permite poseer una tierra o abrir negocios, ser empleados del gobierno o agencias afines, de igual modo, no pueden practicar la medicina o ser ingenieros, ni acudir a hospitales públicos o casarse con ciudadanos sirios legalmente. Tampoco cuentan con el derecho al voto o cualquier consulta en las elecciones.<sup>168</sup>

Otra categoría son los niños nacidos de dichas personas también llamados *maktoumeen*,<sup>169</sup> no apareciendo registrados en ninguna institución gubernamental. Ante estos acontecimientos, el gobierno sirio alegaba que la revocación de ciudadanía se dirigía hacia los kurdos que habían migrado a territorio sirio desde Turquía durante las décadas de los 20’ y 40’. De acuerdo con el gobierno:

El propósito era restablecer a quiénes habían ingresado ilegalmente al país desde Turquía, y se llevó a cabo unas semanas más tarde, durante el transcurso de un día, el 5 de octubre. Todos los habitantes no árabes (en la práctica sólo los kurdos) tenían que demostrar con documentación que habían residido en Siria antes de 1945. Muchos no pudieron hacerlo y, como resultado, parece que

---

<sup>167</sup> Asociación Pro Derechos Humanos de Andalucía, “Represión de la minoría kurda en Siria” [en línea] en *apdha.org*, Sevilla, Disponible en [http://www.apdha.org/media/represion\\_kurda\\_siria.pdf](http://www.apdha.org/media/represion_kurda_siria.pdf) [Consulta: el 14 de septiembre de 2018]

<sup>168</sup> Human Rights Watch, *Syria: The silenced kurds*, *op cit.*,

<sup>169</sup> De acuerdo con *Human Rights Watch* el gobierno sirio se refiere a este grupo de kurdos como “alien infiltrators” lo cual incluye a un gran número de niños.



aproximadamente 120,000 kurdos fueron despojados de su ciudadanía, incluso cuando la madre era una ciudadana certificada de Siria.<sup>170</sup>

Al respecto, *Human Rights Watch* y Amnistía Internacional afirman que estas revocaciones de ciudadanía fueron de manera arbitraria, ya que los flujos migratorios también datan de tiempos anteriores. Por esta razón, se argumenta que, los flujos migratorios kurdos provenientes de Turquía e Iraq durante la época de los años veinte del siglo XX fueron utilizados como un pretexto o justificación por parte del régimen sirio para despojar de su nacionalidad a un gran número de kurdos durante la década de los sesentas.

De acuerdo con algunos autores como McDowall, el Plan del Cinturón Árabe tenía como objetivo arabizar a la región de Al-Hasaka: “La gobernación de Al-Hasaka tenía la segunda densidad más alta de población rural en Siria por unidad de tierra cultivada, pero se mantuvo fácilmente como la más baja por unidad de tierra cultivable. En otras palabras, Al-Hasaka aún tenía una gran cantidad de tierra explotable y, por lo tanto, era sumamente atractivo para las personas pobres y desempleadas en las áreas circundantes y es probable que atrajera potencialmente a las personas.”<sup>171</sup> Las tierras fértiles podían ser utilizadas por árabes que habían sido afectados por circunstancias económicas en otras regiones de Siria.

Diversos reportes de Amnistía Internacional<sup>172</sup> y del Observatorio de Derechos Humanos han documentado la represión que han sufrido los kurdos en Siria durante los distintos gobiernos. Sin embargo, desde la década de los años cincuenta y sesenta, ésta se acrecentó debido a que se pretendía establecer la identidad del Estado sirio basada en el nacionalismo árabe con el fin de hacer frente al legado francés impuesto durante el periodo mandatario.

Debido a ello, los consecuentes gobiernos sirios continuaban enfocándose en reprimir la cultura e identidad kurda, prohibiendo el lenguaje kurdo en público,

---

<sup>170</sup>David McDowall, *op cit.*, p. 474

<sup>171</sup>*Idem.*, p. 473

<sup>172</sup>Amnistía Internacional, *Trial of Kurds in Syria likely to be a 'parody of justice* [En línea] en amnesty.org, 15 de diciembre 2009, Dirección URL: <https://www.amnesty.org/en/latest/news/2009/12/trial-kurds-syria-likely-parody-justice-20091215/> [Consulta: el 17 de septiembre de 2018]

escuelas y lugares de trabajo, las publicaciones en lenguaje kurdo, las festividades y celebraciones kurdas como el *Newroz*, fueron prohibidas; además, se cambiaron los nombres de las aldeas en kurdo a árabe.

De acuerdo con un reporte de *Human Rights Watch*, titulado: *Syria: The silenced kurds* algunas de las medidas implementadas por el gobierno, planeadas en los sesentas e implementadas en los setentas, mayoritariamente al norte de Siria, en la provincia de Al-Hasaka, consistieron en: cambiar los nombres de algunos poblados kurdos a nombres árabes, prohibir el uso del lenguaje kurdo en lugares laborales en 1986 y, posteriormente, la prohibición de cantos no árabes en bodas y festivales. Asimismo, las autoridades se negaron a registrar a niños con nombres kurdos. Existió una prohibición a los negocios con nombres no árabes en 1994, a las escuelas kurdas, a los libros y otros materiales escritos en kurdo, además de la interferencia por parte de las autoridades en otras formas de expresión cultural, restricciones para viajar al extranjero y para formar asociaciones políticas.”<sup>173</sup> (Cabe destacar que dichas medidas ya habían sido implementadas en las zonas kurdas de Turquía durante la década de los años treinta y cuarenta).

El gobierno en Siria había comenzado a articular un proyecto árabe nacionalista mismo que se agravó cuando el partido *Baath*<sup>174</sup> llegó al poder en 1963, pero sobre todo consolidado con la llegada de Hafez Al Assad en 1971. En el preámbulo de la Constitución<sup>175</sup> de 1973 se hace alusión a “la Nación Árabe” estableciendo el nombre oficial del país como “República Árabe de Siria”. Esto a su vez, planteó un conflicto debido a que, desde la Constitución y el nombre mismo del

---

<sup>173</sup> Human Rights Watch, *Syria: The silenced kurds*, *op cit.*,

<sup>174</sup> El Partido *Baath* llegó al poder por medio de un golpe de Estado perpetrado en marzo de 1963, seguido del establecimiento de dicho partido también en Iraq. De acuerdo con algunos autores, como Anne Sofie, la ideología del *Baath* se mostró como una fuerte alternativa al panarabismo de Nasser. El Partido *Baath* se fundó en 1947 en Damasco por Michel Aflaq y Salah al-Din al-Bitar basado en el secularismo, panarabismo y el socialismo árabe. El subsecuente golpe de Estado perpetuado en 1966 consolidó al *Baath* en el poder y eliminó a cualquier otro grupo panarabe y nacionalista árabe de Siria.

<sup>175</sup>El preámbulo menciona al Partido *Baath* como el primer movimiento en la patria árabe [Siria] que le ha dado a la unidad árabe un verdadero significado revolucionario, que ha combinado la lucha nacional y social para representar la voluntad de la nación árabe, aludiendo a su pasado y su papel como responsable en la causa de la libertad de todos los pueblos. Véase Syria Constitution, [en línea], *ICLA.up.ac.za*, DirecciónURL:<http://www.icla.up.ac.za/images/un/use-of-force/asia-pacific/SyrianArabRepublic/Constitution%20Syrian%20Arab%20Republic%201973.pdf> [Consulta: el 11 de septiembre de 2018]

país, las minorías étnicas no fueron tomadas en cuenta como tal, dentro del proyecto naciente del Estado nación.

Las medidas implementadas por el régimen tenían el objetivo de no consolidar un movimiento kurdo que se contrapusiera al proyecto nacionalista árabe del Partido *Baath*. Se consideraba que esto provocaría una fragmentación a la “unidad árabe”, lo cual podía desencadenar en que se convirtiera en un movimiento autónomo o separatista que podría traer como consecuencia una fractura de las actuales fronteras y la reconfiguración del mapa de Medio Oriente.

De acuerdo con *International Crisis Group*, estas medidas continuaron siendo constantes durante la década de los setenta y ochenta: “Otras medidas represivas se implementaron a fines de la década de 1960 y durante la década de 1970-1980 para 'arabizar' a los kurdos. Esto incluía la prohibición del uso del idioma kurdo en las escuelas y, más tarde, en los lugares de trabajo. Además de la prohibición de las publicaciones en kurdo y la omisión de los kurdos en los libros de historia.”<sup>176</sup>

A pesar de todas estas medidas, la intensidad de represión hacia los kurdos de Siria fue menor a la sufrida por los kurdos de Turquía e Iraq en donde la *cuestión kurda* fue manejada como un asunto de *seguridad nacional*. Por esta razón, se puede explicar por qué en Siria hubo un margen de acción más amplio para el surgimiento de partidos políticos kurdos.

Durante la década de los sesenta comenzaron a surgir otras ramas del primer partido kurdo; para la década de los setentas algunos de los líderes de dichos partidos comenzaron a participar en el parlamento sirio:

Aunque no se reconoce formalmente, estos partidos eran tolerados. Después de 1978 el régimen les otorgó a algunos de ellos reconocimiento informal. En 1990, tres líderes kurdos fueron elegidos para el parlamento sirio: Abdulhamid Hajji Darwish (Partido Democrático Progresista Kurdo, PDPKS); el difunto Kamal Ahmad de KDPS, y Fuad Aliko del Partido de la Unión Popular Kurda.<sup>177</sup>

---

<sup>176</sup>International Crisis Group, *Syria's Kurds: A Struggle within a Struggle*, [en línea], *InternationalCrisisGroup.com*, núm 136, Middle East Report, 22 de enero de 2013, Dirección URL: <https://www.crisisgroup.org/middle-east-north-africa/eastern-mediterranean/syria/syria-s-kurds-struggle-within-struggle> [Consulta: el 14 de noviembre de 2018]

<sup>177</sup> David McDowall, *op cit.*, pp. 478-479

Una de las figuras más destacadas ha sido la de Abdulhamid Hajji Darwish quien además de ser uno de los fundadores del primer partido kurdo en Siria y posteriormente, dirigir la rama de derecha del (PDKS), dirigió el Partido Democrático Progresista Kurdo (PDPKS) consolidado en 1976.

El partido fundado por Abdulhamid Hajji Darwish, es un partido secular y miembro fundador del Consejo Nacional Kurdo fundado en 2011, a su vez el partido es la filial siria del (PDK) de Iraq liderado por Massoud Barzani. Antes de las revueltas populares el (PDPKS) era parte del Congreso Político Kurdo formado en 2009.

Durante la década de los noventa, comenzaron a surgir otros partidos kurdos, tal fue el caso de: el Partido de la Igualdad Democrática Kurda en Siria (Partiya Wekhevî ya Demokrat a Kurdî li Sûriyê) – y posteriormente Partido de la igualdad, el Partido Patriótico Democrático Kurdo en Siria, (Partiya Welatparêz a Demokrat a Kurdî li Sûriyê) y el Partido de la Izquierda Kurda en Siria (Partiya Çep a Kurdî li Sûriyê).

Más aún, a principios de los años dos mil surgieron más partidos, tal es el caso de: el Partido de la Unión Democrática Partiya Yekîtiya Demokrat fundado en 2003, el partido Sirio-Kurdo (Demokrat a Kurdî Sûrî) y el Partido Democrático Kurdo en Siria (el-Partî) [Partiya Demokrat a Kurdî li Sûriyê (el-Partî)] en 2004 y el partido el movimiento del futuro kurdo en Siria Şepêla Pêrojê ya Kurdî li Sûriyê fundado en 2005 por Mashaal Tammo.

Los partidos políticos kurdos en Siria han transitado por una serie de etapas, primeramente, influenciados por los kurdos de Turquía y, posteriormente, por los kurdos de Iraq, se establecieron agendas que en algunos casos vinculaban a dichos movimientos, tal ha sido el caso del primer partido político kurdo en Siria el (PDK) que contaba con miembros kurdos de Turquía y, a su vez, las diversas ramas del partido se influenciaron por el partido político de Mustafa Barzani (PDK) en Iraq.

Como se ha observado en el presente apartado, la cantidad de partidos políticos kurdos que surgió durante la década de los noventa muestra que existe una pluralidad de visiones y que no todas las posturas se dirigen en una misma

línea. Poco a poco, cada uno de estos partidos trató de integrarse a la vida política de Siria en mayor o menor medida.

Por otro lado, la influencia intra -kurda en Siria desde la década de los años veinte y treinta, muestra que los kurdos de Siria han tenido un margen de acción más amplio que en otros países, lo cual dio origen a que durante la década de los años cincuenta se gestaran los primeros partidos políticos y, con el paso del tiempo se integraran a la política de Siria.

Como se analizará en los siguientes apartados, la influencia intra- kurda de los partidos políticos kurdos en Siria permeó hasta la actualidad, ya que el partido que declaró la autonomía *de facto* en Rojava el Partido de la Unión Democrática (PYD) ha estado fuertemente influenciado ideológicamente por el Partido de los Trabajadores del Kurdistán (PKK) de Turquía. Cabe resaltar que el (PKK) también ha tenido que enfrentar diversas dificultades desde su fundación en la década de los ochentas hasta las protestas populares del 2011, este último evento ha sido un parteaguas para las organizaciones políticas de los Kurdos en Siria.

### **2.3. Abdullah Öcalan y el Partido de los Trabajadores del Kurdistán (PKK)**

Abdullah Öcalan nació el 4 de abril de 1948 en la provincia de Şanlıurfa, en el sureste de Turquía, estudió Ciencias Políticas en la Universidad de Ankara y desde temprana edad, perteneció a diversas organizaciones pro-kurdas. En 1978 se convirtió en el líder del Partido de los Trabajadores del Kurdistán (PKK). En una primera etapa el pensamiento político de Öcalan se basaba en ideas marxistas-leninistas, mismas que influenciaron la ideología del partido.

La actividad política del (PKK) así como su ideología se destacó por tener como principal objetivo una independencia del Estado turco, razón por la cual comenzó una guerra de guerrillas en 1984. Dicho suceso ocasionó la muerte tanto de kurdos como de milicias turcas, así como la destrucción de varias aldeas kurdas,

toques de queda y represión. Por otro lado, creó una alarma de atención para el gobierno turco. Si bien la guerra de guerrillas que desató el (PKK) fue sofocada por el Estado turco, esto no impidió que los ataques entre ambos bandos continuaran, así como las muertes. De acuerdo con *International Crisis Group*, se estima que alrededor de 30,000 – 40,000 personas fueron asesinadas desde 1984 hasta el año 2016<sup>178</sup> por ambos lados. De igual forma los ataques hacia los poblados kurdos continuaron durante algunas temporadas hasta el año 2017.

Debido a las constantes tensiones, Turquía ha considerado al (PKK) como un grupo terrorista que amenaza su integridad nacional como Estado. Por lo cual, Öcalan decide abandonar el país obteniendo apoyo del gobierno sirio de Hafez Al Assad: “Durante la década de los ochentas el gobierno sirio apoyó al Partido de Trabajadores Kurdos (PKK) en Turquía proporcionando a los combatientes del (PKK) con sede en Líbano armas y entrenamiento”.<sup>179</sup> A su vez, cabe destacar que, el (PKK) tuvo una gran influencia en los kurdos de la región rural de *Cizîrê*, región que había destacado por su actividad política kurda desde la década de los años 20’s y 30’, debido a las demandas que tenía el (PKK) durante esa época, las cuales coincidían con las demandas de los kurdos de la región de *Cizîrê*: “Öcalan no sólo destacaba la dimensión étnica o nacional de la *cuestión kurda*, sino que dirigía la lucha en contra de la explotación de las masas rurales y campesinas, insertando su discurso en la lógica de los movimientos de descolonización de la época y en la crítica al sistema de dominación capitalista global, como causa estructural de la situación de los kurdos en la región.”<sup>180</sup>

Por otro lado, el propósito del gobierno sirio no era colaborar para resolver la *cuestión kurda* en Turquía ni mucho menos en Siria. En cambio lo que buscaba Hafez Al Assad apoyando a Öcalan y el (PKK) era desestabilizar al gobierno turco

---

<sup>178</sup>Berkay Mandiraci, “Turkey’s PKK Conflict: The Death Toll”, [en línea], *InternationalCrisisGroup.com*, 20 de julio de 2016, Dirección URL: <https://www.crisisgroup.org/europe-central-asia/western-europemediterranean/turkey/turkey-s-pkk-conflict-death-toll> [Consulta: el 14 de noviembre de 2018]

<sup>179</sup>Asociación Pro Derechos Humanos de Andalucía, “Represión de la minoría kurda en Siria”, *op cit.*,

<sup>180</sup> Juan Carlos Castillo, *op cit.*, p. 77

para con esto, lograr que Siria se posicionara como el líder regional de la zona<sup>181</sup>. De acuerdo con algunos autores como McDowall, fue una estrategia geopolítica:

El patrocinio del PKK por parte de Siria fue consecuencia de las graves quejas que sigue teniendo contra Turquía: (i) la pérdida del Sanjaq de Alexandretta en 1939, cuya legitimidad no acepta: (ii) El aprovechamiento de la represa de manera unilateral del Éufrates por parte de Turquía, afectado adversamente la cantidad de agua que se introduce a Siria. Una nueva causa de preocupación para Siria se debía a la creciente alianza de Turquía con Israel desde 1996. Esta alianza que contó con el apoyo de Estados Unidos, fue amenazadora, ya que claramente tenía como objetivo la contención de Siria y la derrota del PKK, lo cual desde la perspectiva Siria, esta alianza constituía un intento de cerco estratégico.<sup>182</sup>

No obstante, el apoyo sirio al (PKK) no duraría mucho, el punto de mayor tensión entre Siria y Turquía llegó en 1988 cuando el gobierno turco amenazó al gobierno sirio con cortar los suministros de agua que corren del río Éufrates, si el apoyo al (PKK) y Öcalan continuaba. Ese mismo año Öcalan, es expulsado de Siria por medio del Acuerdo de Adana establecido entre ambos países.

Después su expulsión, Öcalan se trasladó a Rusia, viajando por otros países. A su vez, el gobierno turco inició un proceso de extradición y juicio en contra de Öcalan. El 15 de febrero de 1999 fue detenido en Kenia y trasladado a Turquía donde, primeramente, se le condenó a muerte para finalmente ser sentenciado a cadena perpetua, misma que mantiene en la isla de İmralı, en el mar de Mármara en confinamiento solitario por los cargos de terrorismo y separatismo impuestos por el gobierno turco.

Sin embargo, existe otra razón por la cual el gobierno sirio decidió apoyar al (PKK), como se ha mencionado anteriormente, la organización política kurda en Siria se gestaba de manera precaria. Si bien algunos kurdos con tendencias políticas comenzaron a organizarse en asociaciones y, más tarde, en partidos estos

---

<sup>181</sup> De igual manera en 1975 Hafez Al Assad ofreció refugio a Jalal Talabani en Damasco fundando la Unión Patriótica del Kurdistán (PUK) iraquí.

<sup>182</sup> David McDowall, *op cit.*, p. 480

no tenían una base social muy sólida, a diferencia de los países vecinos. Cuando se estableció el (PKK) en Siria en la década de los ochentas, este fue visto con buenos ojos por los kurdos sirios que tenían una visión política, lo cual facilitó su apoyo hacia el (PKK) uniéndose a sus fuerzas armadas. Dichas fuerzas armadas no estaban en pugna con el gobierno sirio, sino que dirigían todas sus demandas y ataques hacia el gobierno turco.

Más aún, el acuerdo entre Hafez Al Assad y Öcalan facilitó dicha situación: “Cuando Öcalan se unió a la posición del gobierno sirio y declaró que no ‘existía una *cuestión kurda* en Siria, sino que los kurdos de Siria eran, de hecho, inmigrantes de Turquía. Su posición contribuyó a minimizar que sus seguidores se conformaran en partidos políticos kurdos en Siria y en cambio fueron integrados en un papel más radical dentro de su propio movimiento armado [En Turquía]”<sup>183</sup>

Como se puede observar, Hafez Al Assad apoyó al (PKK) y a Öcalan como una estrategia en contra del gobierno turco utilizándolos como una moneda de cambio. A pesar de que funcionó por un tiempo, esto traería problemáticas con Siria a la larga debido a que la influencia de Öcalan y el (PKK) permanecería en territorio sirio teniendo como resultado que en 2003 se fundara la rama siria del (PKK), es decir, el Partido de la Unión Democrática, (PYD).

### **2.3.1. Las relaciones entre el (PKK) y Turquía**

Desde 1984 la guerrilla llevada a cabo por el PKK ha sido un factor latente en Turquía lo cual ha influenciado la toma de decisiones tanto en la política interna como en sus relaciones internacionales. Desde sus inicios el Estado turco consideró al PKK como una organización separatista – terrorista que atenta contra la integridad de la Nación. De igual modo, el partido es catalogado como una organización terrorista tanto por Estados Unidos como por la Unión Europea desde 2004. Las relaciones kurdo-turcas también se han visto influenciadas por el deseo

---

<sup>183</sup> Kurd Watch Report, *Who is the Syrian-Kurdish opposition?*, European Center for Kurdish Studies, Alemania, num. 8, diciembre 2011, p. 16.



de Turquía de adherirse a la Unión Europea, mismas que se intensificaron en 2005 con el gobierno de Recep Tayyip Erdoğan.

En 2004 después de 5 años de un cese al fuego unilateral por parte del (PKK) este concluye. En 2006 Öcalan pidió a los miembros del (PKK) que cesara la lucha armada. Un año antes (2005) su primera publicación sobre Confederalismo Democrático y sus escritos en la cárcel fueron publicados.

La relación entre el (PKK) y Turquía fue un factor clave para definir a la identidad kurda moderna desde la perspectiva estatal. Lo cual quiere decir que, el gobierno turco construyó una concepción homogénea de la identidad kurda basada en el (PKK), es decir, se les consideró a todos los kurdos por igual como terroristas, separatistas y figuras peligrosas cuando estos trataban de intervenir en la política. La concepción de esta identidad hegemónica fue una construcción para homologar a todos los kurdos y concebirlos como un enemigo del Estado cuando se negaban a ser asimilados.

Sin embargo, tanto al interior de Turquía, como en los diversos Estados donde se encuentran los kurdos, existen distintas sub identidades y diversas posturas políticas, sin buscar necesariamente una vía armada para resolver los conflictos. Además, cabe destacar que, a lo largo del tiempo, la identidad kurda ha transitado por una serie de etapas, desde lo tradicional y tribal hasta las concepciones modernas.

De acuerdo con Omer Tekdemir<sup>184</sup>, en el siglo XX existió una identidad kurda tradicional, basada en lo tribal y en las costumbres. Posteriormente, en la década de los ochentas, en Turquía la identidad kurda giraba alrededor del (PKK). Sin embargo, conforme fue pasando el tiempo, la identidad kurda comenzó a subdividirse y a construirse con base en diversos elementos, ya que anteriormente se tenía una concepción esencialista sin tener en cuenta la multiplicidad de identidades y movimientos kurdos.

Algunas de las identidades kurdas más destacadas en la Turquía contemporánea que se han consolidado en movimientos políticos han sido: las

---

<sup>184</sup> Omer Tekdemir es Doctor en Políticas y Relaciones Internacionales por la Universidad de Leicester sus líneas de investigación incluyen identidad, cultura y movimientos políticos kurdos en Turquía.

posturas de izquierda, los islamistas y los oportunistas pragmáticos, de acuerdo con esta clasificación: “los grupos internos kurdos se clasifican en tres grupos predominantes en términos de su identidad, estrategia y discurso:

- El avanzado- moderno, kurdo secular - identidad de izquierda,
- El tradicional - tribal, identidad islámica kurda y,
- El oportunista – pragmático, identidad kurda híbrida.”<sup>185</sup>

Las diversidades de identidades kurdas se manifiestan en el espacio público y cambian constantemente, incluso desafían la concepción tradicional de identidad kurda vista por el Estado. Aunado a esto, cada grupo muestra posturas políticas y religiosas diversas. Las nuevas identidades kurdas han creado otras formas de coexistir con el gobierno turco. Debido a esta multiplicidad, Omer Tekdemir, ha encontrado que dentro de la identidad kurda secular se encuentra el movimiento armado del (PKK).

Por otro lado, dentro de la misma identidad secular pero no armada se encuentran algunos partidos pro kurdos como el: Partido Laborista del Pueblo o Partido del Trabajo del Pueblo, *Halkın Emek Partisi*, (HEP), el Partido de la Democracia, *Demokrasi Partisi*, (DEP), el Partido de la Sociedad Democrática, en turco: *Demokratik Toplum Partisi*, (DTP), en kurdo: *Partiya Civaka Demokratîk*, (PCD) y el Partido Democrático de los Pueblos, en turco *Halkların Demokratik Partisi*, (HDP), en kurdo *Partiya Demokratîk a Gelan*, entre otros.<sup>186</sup>

Dentro de la identidad kurda islámica se encuentran grupos como: Hüda-Par (Pro- Hezbollah), el movimiento Azadi y *traditionalist Naqshibendi*<sup>187</sup>, principalmente. Por último, dentro de la identidad kurda oportunista o pragmática se encuentran las Organizaciones No Gubernamentales como: KAMER, DITAM y Günsiad, algunos políticos, burócratas y artistas, así como otros grupos islamistas,

---

<sup>185</sup> Omer Tekdemir, “The social construction of ‘many Kurdishnesses’: Mapping sub-identities of ‘EU-ising’ Kurdish politics”, *Ethnicities*, Leicester, SAGE Journals, 2018, p. 5.

<sup>186</sup> *Ibid.*, p. 10.

<sup>187</sup> *Idem.*,

algunas tribus kurdas que fueron *turquificadas* e individuos que fueron urbanizados, integrados o asimilados conocidos como *White kurds*.<sup>188</sup>

Cabe señalar que, el caso de los *White kurds*, resulta interesante, si bien como se mencionó previamente, en la región existió un proceso de asimilación hacia lo árabe o lo turco. En otros casos, por diversas circunstancias, este proceso fue voluntario y se puede observar actualmente en las mayores urbes urbanas o ciudades donde no importa si un individuo es kurdo siempre y cuando no entre en temas políticos. Este fenómeno se puede apreciar de una mejor manera en la época contemporánea: "Hay kurdos pragmáticos / oportunistas que surgieron durante la cambiante vida sociopolítica de Turquía como resultado de la liberalización económica de los años ochenta. Considerados como "kurdos decentes", están involucrados, integrados o asimilados en la economía política y la estructura sociocultural del país en forma de organizaciones empresariales regionales, ONG, artistas y funcionarios públicos."<sup>189</sup>

Los kurdos pertenecientes a esta categoría, reconstruyeron la identidad kurda, debido a sus modos de vida en la ciudad. Por otro lado, de acuerdo con Omer Tekdemir, algunos movimientos seculares o islamistas han sido pragmáticos; inclinándose en algunas ocasiones hacia la defensa de la identidad kurda y en otras ocasiones colaborando con el gobierno turco por intereses propios.

A pesar de la heterogeneidad de identidades, si bien algunos kurdos se sienten más identificados con la ideología, la región o el secularismo, al final todos tratan de expresar su identidad de diversas maneras. Se puede observar que, en la época contemporánea, existe una multiplicidad de voces y movimientos políticos kurdos en Turquía, y no sólo una identidad homogénea kurda que ha servido al Estado para atacar a todos los individuos que no se asimilan y considerarlos como terroristas o el enemigo externo.

De igual forma, existen diversas identidades y sub identidades kurdas, algunas islamistas y otras seculares, que han optado por la vía política para la resolución de sus demandas, tal ha sido el caso del Partido Democrático de los

---

<sup>188</sup> *Idem.*, p. 10.

<sup>189</sup> *Ibid.*, p. 11.

Pueblos, *Halkların Demokratik Partisi*, (HDP). Dicho partido incluyó en su plataforma a todos los grupos minoritarios, como los alevies, armenios y las minorías sexuales, dicha inclusión lo posicionó con éxito como un partido pluralista atrayendo a los votantes de la división religiosa y secular que se sintieron desencantados por el creciente gobierno autoritario del Partido Justicia y Desarrollo (AKP).<sup>190</sup>

### 2.3.2. La Unión Europea en las relaciones entre el (PKK) y Turquía

Debido al deseo de Turquía de adherirse a la Unión Europea, desde el año 1999 el gobierno turco realizó algunos cambios en torno a la *cuestión kurda*, los más significativos fueron: la pena de muerte impuesta a Öcalan se cambió a una cadena perpetua, la adhesión a la carta de los Derechos Humanos, las negociaciones secretas entre el (PKK) y el gobierno turco se retomaron entre 2009 y 2012 en Oslo, Noruega, además del cambio en las políticas hacia el (PKK), impulsadas primeramente por Erdoğan y una delegación del (PKK).

No obstante, las tensiones entre Turquía y el (PKK) estaban latentes, por lo cual Öcalan realiza un llamamiento hacia el fin de la lucha armada y un cese al fuego el 21 de marzo de 2013. Si bien el cese al fuego concluyó. De acuerdo con *International Crisis Group*, la violencia no cesó: El (PKK) declaró un cese al fuego en marzo de 2013, agregando un impulso a las conversaciones de paz que comenzaron a fines de 2012. Mientras que las conversaciones del cese al fuego y paz brindaron la mejor oportunidad en la historia de tres décadas de conflicto, el recuento de víctimas de *International Crisis Group* -ha registrado víctimas desde 2011: lo cual muestra que la violencia continuó<sup>191</sup> entre el año de 2013 al 2015. Al respecto *Internacional Crisis Group* reporta:

---

<sup>190</sup> Mona Tajali, "The promise of gender parity: Turkey's People's Democratic Party (HDP)", [en línea], *Opendemocracy.net*, Dirección URL: <https://www.opendemocracy.net/en/5050/promise-of-gender-parity-turkey-s-people-s-democratic-party-hdp/> [ Consulta: el 23 de noviembre de 2019]

<sup>191</sup> Berkay Mandiraci, *op cit.*,

Durante el cese al fuego, iniciado en marzo de 2013 y finalizando en julio de 2015, murieron 63 civiles, 25 miembros de las fuerzas de seguridad del Estado y 25 militantes del PKK. El aumento de víctimas en octubre de 2014 fue el resultado de las protestas antigubernamentales de grupos kurdos en toda Turquía y entre el 6 y el 8 de octubre contra la falta de acción de Ankara durante el asedio de Kobani por parte del Estado Islámico, 42 civiles fueron asesinados durante estas protestas.<sup>192</sup>

Las tensiones entre el (PKK) y el gobierno turco fueron en aumento entre 2012 y 2015 debido a diversos factores, entre ellos: el incremento de la violencia en los poblados kurdos, las acusaciones en contra de Erdoğan de apoyar al autoproclamado Estado Islámico para desestabilizar a Rojava, y la autonomía declarada en algunos poblados kurdos al sur de Turquía. La autonomía se declaró en los poblados de: Dersim, Varto, Mus, Lice, Farqin/Silvan, Bitlis, Van, Diyarbakir, Derik, Mardin, Kerburan, Nusaybin, Idil, Cizre, Silopi, Sirnak, Hakkari, Gever y Semdinli en *Bakur*.

La autonomía en *Bakur* tuvo una influencia directa en el modelo de Confederalismo Democrático propuesto por Öcalan e implementado en Rojava, ya que se integró la lucha ecológica y la lucha de la mujer como principales pilares, además de contar con fuerzas armadas llamadas: Unidades de Protección Civil en kurdo Yekîneyên Parastina Sivîl (YPS).

*Bakur* comenzó a organizarse por medio de cooperativas a nivel local, mientras que el Movimiento Ecológico de Mesopotamia (MEM) se encargó de llevar a cabo campañas ecológicas y autosustentables en contra de la destrucción del medio ambiente. A su vez, en *Bakur* el paradigma de la lucha femenina también se puso en práctica por medio de diversas cooperativas, entre las que se encontraron: la Cooperativa de Mujeres de Bağlar y Cooperativa de Huertos de Mujeres (Bostancı Kadınlar Kooperatifi, BİKAD-Koop) cuyo principal objetivo era la participación de las mujeres y la agricultura autosustentable, a su vez, las mujeres comenzaron con la venta de productos y ropa bajo la marca Eko-jin. Poco después se creó *JINHA* la agencia de noticias de mujeres kurdas de Turquía. Sin embargo, dichos

---

<sup>192</sup> *Idem*

acontecimientos provocaron más tensiones y violencia entre las fuerzas armadas turcas y los kurdos de dicha zona.

Para el año 2015 Öcalan convocó a un Congreso Extraordinario del (PKK) “para acabar con 40 años de lucha”. Lo hace por medio de una carta que es leída el día de la festividad del *Newroz*, año nuevo kurdo, en la principal ciudad kurda de Turquía, Diyarbakir. Asimismo, se manda una delegación kurda que sale desde Iraq.

No obstante, el mayor punto de tensión llegó en junio de 2015 cuando se llevaron a cabo las elecciones legislativas en Turquía y por primera vez un partido pro kurdo, el Partido Democrático de los Pueblos (HDP), logró superar el umbral del 10 % que marca la ley, consiguiendo el 13.2% de los votos logrando acceder al Parlamento. Por lo cual el partido en el gobierno, el Partido de la Justicia y Desarrollo (AKP), pierde la mayoría absoluta.

Estos acontecimientos, crearon diversas tensiones y puntos de desencuentro entre el (AKP) y el (HDP), por lo cual, algunos poblados del sureste del Kurdistán con mayor población kurda se vieron afectados: “Desde agosto de 2015, las fuerzas de seguridad han impuesto un total de 85 toques de queda en 33 distritos kurdos del sudeste para garantizar el control del gobierno sobre las áreas donde los miembros del movimiento político kurdo han declarado un autogobierno, y donde la presencia de militantes del (PKK) creció significativamente. [...]Exactamente hace un año, en la tarde del 20 de julio de 2015, un atentado suicida con bomba del autoproclamado Estado Islámico arrasó la mayor parte de la ciudad kurda de Suruç, en el sureste de Turquía, matando a 33 personas e hiriendo a más de 100 personas, en su mayoría jóvenes activistas que iban en camino para apoyar los esfuerzos de reconstrucción en la ciudad kurda de Kobanî.”<sup>193</sup>

A partir del 2012 la influencia política e ideológica de la declaración de autonomía y su modelo político social en Rojava creó tensiones entre la comunidad kurda y el Estado turco. De acuerdo con *International Crisis Group*, el peor momento en cuanto a desastres y pérdidas humanas se dio en julio de 2015 en Turquía: “Desde el colapso del cese al fuego de dos años y medio en julio de 2015, el conflicto

---

<sup>193</sup> *Idem*

del PKK en Turquía ha entrado en uno de sus capítulos más mortíferos en más de tres décadas, comunidades devastadas en la mayoría de Turquía, al sureste kurdo que golpean el corazón de los centros metropolitanos más grandes del país.”<sup>194</sup>

El aumento de tensiones provocó una campaña de desprestigio en contra del (HDP) y una purga al interior del partido y otras fuerzas opositoras. Selahattin Demirtas co-dirigente del (HDP) es detenido y encarcelado junto con Figen Yüksekdag y 10 diputados por disposición oficial, además de que 56 de sus 59 diputados acumulan un total de 510 procesos judiciales.<sup>195</sup> Como resultado se convocó a nuevas elecciones en noviembre de 2015, los resultados perjudicaron al partido (HDP) y nuevamente el (AKP) recupera la mayoría absoluta.

Dichos acontecimientos también crearon tensiones entre el gobierno y los poblados kurdos el presidente Recep Tayyip Erdoğan recurrió al paradigma de seguridad ortodoxo de la República que considera la *cuestión kurda* como una amenaza a la seguridad más que como un problema político. Como resultado de la negativa a tratar la *cuestión kurda* sobre la base del diálogo político, “se adoptaron medidas militares, al igual que ocurrió contra el descontento de los círculos liberales y seculares que se manifestaron en la protesta de Gezi en 2013”<sup>196</sup>

Las rivalidades políticas del (AKP) con otros partidos tanto en las urnas como en la vida política durante dicha época también fueron un factor que propició el discurso de *seguridad nacional*: “El AKP fue el actor tutelar para determinar que era la *seguridad nacional* y quienes amenazan la *seguridad nacional* [...] el AKP explotó su monopolio sobre la *securitización* y eliminó las críticas de los grupos opositores.”<sup>197</sup>

Cabe destacar que el 15 de julio de 2016 se intentó dar un golpe de estado por opositores al régimen el cual resultó un fracaso, “provocando una purga tanto de las fuerzas armadas y de seguridad como de la judicatura relacionados con el

---

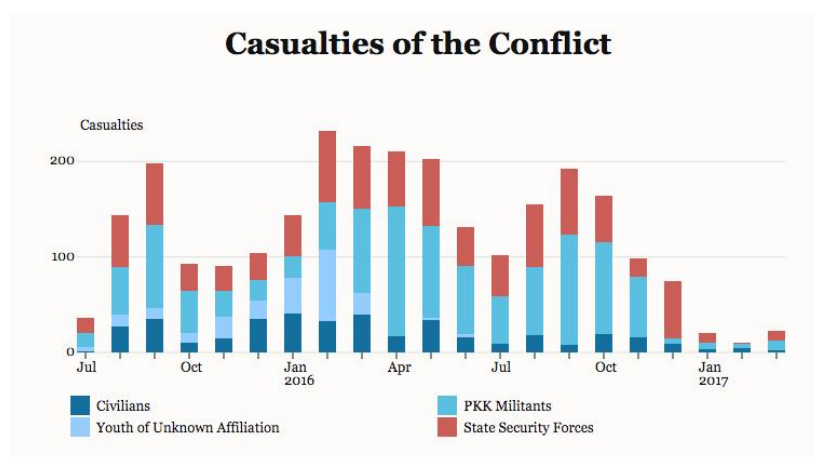
<sup>194</sup> Idem

<sup>195</sup> Andrés Mourenza, “Turquía detiene a los líderes del principal partido kurdo y a otros diez diputados” [En línea] ElPaís.com, 4 de noviembre del 2016, Dirección URL: [https://elpais.com/internacional/2016/11/04/actualidad/1478217189\\_650479.html](https://elpais.com/internacional/2016/11/04/actualidad/1478217189_650479.html) [Consulta: 4 de diciembre de 2019]

<sup>196</sup> Burak Özpek, “The state's changing role regarding the Kurdish Question in Turkey: From consistent tutelage to volatile securitization”, *Alternatives: Global, Local, Political*, núm 1, junio de 2019, p. 36.

<sup>197</sup> *Ibid.*, p. 35

movimiento Gülen.<sup>198</sup> Provocando un aumento de tensiones entre el gobierno y los grupos opositores; para el año 2016 la violencia había aumentado sobre todo en *Bakur*.



**Imagen 7** tomada de International Crisis Group, febrero de 2016, Direccion URL: <http://www.crisisgroup.be/interactives/turkey/> [Consulta: el 10 de noviembre de 2018]

### 2.3.3. La influencia político – ideológica de Abdullah Öcalan y el (PKK) en la conformación del Partido de la Unión Democrática de Siria (PYD)

El Partido de la Unión Democrática (PYD) se fundó el 20 de septiembre de 2003 por kurdos sirios simpatizantes del (PKK). Actualmente es considerado uno de los partidos kurdos más influyentes del Kurdistán sirio, así mismo, fue el encargado de declarar la autonomía en Rojava a finales de 2012. El (PYD) se ha caracterizado por ser partidario político - ideológico del (PKK) y de Abdullah Öcalan. No hay que perder de vista que el (PKK) y Abdullah Öcalan operaron en territorio sirio y libanés por más de quince años.

<sup>198</sup> *Ibid.*, p 40.



De acuerdo con Zagros Hiwa, un portavoz del (PKK): “El PKK no tiene vínculos organizacionales con las Unidades de Protección Popular (YPG) [Fuerzas armadas del PYD]. Abdullah Öcalan, ha vivido en Siria y Rojava por veinte años. Él ha llegado casi a toda la población de Siria y Rojava. Por lo tanto, es natural que estas personas admiren y sigan su línea de pensamiento.”<sup>199</sup> Si bien tanto el (PKK) como el (PYD) siempre han negado una vinculación directa, la postura política ideológica simpatizante del (PYD) hacia el (PKK) es clara; aunado a esto, podría ser una estrategia tanto del (PKK) y el (PYD) para no crear más fractura y tensiones con sus respectivos gobiernos.

La base del (PYD) se caracteriza por hacer un llamamiento para el reconocimiento constitucional de los derechos kurdos y una “autonomía democrática”<sup>200</sup> al interior de Siria. Saleh Muslim Muhammad,<sup>201</sup> una de las figuras más influyentes del (PYD) se convirtió en su presidente en 2010. Saleh Muslim es un ingeniero químico kurdo proveniente de *Kobani* (Siria), estudió en la universidad técnica de Estambul y, desde entonces, comenzó a involucrarse en la escena política kurda. Está influenciado por la lucha revolucionaria del líder kurdo en Iraq Mustafa Barzani, por lo cual, tiempo después, se incorpora a la filial kurda siria de dicho partido el Partido Democrático del Kurdistán en Siria (PDK-S) en 1998. Sin embargo, Saleh abandonó dicho partido y se unió al (PYD) en el año 2003, cuando el partido es fundado. No obstante, Saleh es encarcelado en 2010 por el gobierno sirio, sin embargo, escapa y se refugia en Iraq y, al año siguiente vuelve a Siria debido a que la actividad política kurda se intensifica.

---

<sup>199</sup>Chase Winter, “Who is Salih Muslim, the Syrian kurkish leader wanted by Turkey?”, [en línea], Alemania, *dw.com*, 09 de marzo de 2018, Dirección URL: <https://www.dw.com/en/who-is-salih-muslim-the-syrian-kurdish-leader-wanted-by-turkey/a-42899328> [Consulta: el 2 de diciembre de 2018]

<sup>200</sup>S/A, “The Kurdish Democratic Union Party”, [en línea], *Carnegie-mec.org*, 1 de marzo de 2012, dirección URL: <http://carnegie-mec.org/diwan/48526?lang=en> [Consulta: el 2 de diciembre de 2018]

<sup>201</sup>El 24 de febrero de 2018 Muslim fue detenido en República Checa en una reunión de la agrupación de organizaciones kurdas conocida como TEV-DEM, esperando su extradición a Turquía donde se enfrenta para cumplir la condena que se le ha impuesto, en febrero de 2018 el gobierno turco ofrece un millón de doraes como recompensa de su captura, así mismo, ha sido catalogado en la lista de los más buscados, Chase Winter “Who is Salih Muslim, the Syrian Kurdish leader wanted by Turkey?” [en línea], Alemania, *dw.com*, 09 de marzo de 2018, Dirección URL: <https://www.dw.com/en/who-is-salih-muslim-the-syrian-kurdish-leader-wanted-by-turkey/a-42899328> [Consulta: el 2 de diciembre de 2018]

Desde la década de los ochenta<sup>202</sup> los partidos políticos y las organizaciones políticas en Siria fueron prohibidas, al igual que el (PUK) de Iraq y el (PKK) en Turquía. No obstante, con el paso de los años los partidos políticos kurdos comenzaron a ser medianamente tolerados. Cabe destacar que, un año después de su fundación en 2004, el partido sufrió gran represión, detenciones, persecución y encarcelamientos de sus miembros, debido al motín en una ciudad kurda llamada Qamishli, dichos sucesos posteriormente fueron conocidos como “la primavera kurda<sup>203</sup>”.

El (PYD) se ha caracterizado por seguir la política e ideología del (PKK), misma que ha sido implementada en Rojava debido a la declaración de autonomía en dicha región. El (PYD) ha adoptado el modelo político y social propuesto por Abdullah Öcalan a través del llamado Confederalismo Democrático. El (PYD) cuenta con dos fuerzas armadas las Unidades de Protección Populares (YPG) y las Unidades de Protección Femeninas (YPJ).

## **2.4. La situación de los kurdos desde el gobierno de Bashar Al Assad hasta el conflicto armado en Siria**

Durante el comienzo del gobierno de Bashar Al Assad en el año 2000, la situación no cambio en gran medida para los kurdos, de acuerdo con *Human Rights Watch*: “Durante el gobierno de Bashar Al Assad, las autoridades sirias habían continuado reprimiendo los derechos culturales y políticos de la minoría kurda, incluyendo la prohibición de enseñar kurdo en las escuelas e interrumpiendo regularmente los encuentros para celebrar las festividades kurdas como el *Newroz* (año nuevo kurdo).”<sup>204</sup> El acoso a los kurdos sirios se incrementó aún más después de que se realizaron manifestaciones a grandes escalas.

---

<sup>202</sup> El preámbulo de la Constitución y el artículo 8 hace alusión al Partido *Baath* como el único partido sirio.

<sup>203</sup> En el siguiente acápite se explicará brevemente lo que sucedió en Qamishli 2004.

<sup>204</sup> Human Rights Watch, *A Wasted Decade Human Rights in Syria during Bashar al-Asad's First Ten Years in Power*, [en línea], *HRW.org*, Julio 2010, Dirección URL: <https://www.hrw.org/sites/default/files/reports/syria0710webwcover.pdf> [Consulta: 24 de septiembre del 2018]

Uno de los acontecimientos más destacados dentro del escenario político durante esta época fueron los sucesos ocurridos en la localidad de Qamishli al interior de la gobernatura de Al-Hasaka en (*Cizîrê*). En 2004 comenzaron una serie de altercados entre la población kurda de la localidad de Qamishli en *Cizîrê* y el gobierno sirio. Los sucesos se desataron luego de que tras un partido de fútbol entre fanáticos kurdos y un equipo visitante árabe de la ciudad de Deir al-Zor comenzaran a enfrentarse los unos contra los otros,<sup>205</sup> el 12 de marzo: “las fuerzas de seguridad respondieron disparando balas reales a la multitud, según informes, sólo a la sección kurda, matando al menos a siete kurdos. Al día siguiente, miembros de las fuerzas de seguridad dispararon contra una procesión y manifestación de un funeral kurdo, causando una cantidad de muertes y lesiones kurdas adicionales.”<sup>206</sup>

Estos acontecimientos provocaron una serie de protestas en Qamishli y otras ciudades kurdas, lo cual trajo como consecuencia disturbios<sup>207</sup> entre los manifestantes y el gobierno. A pesar de que posteriormente se concedió amnistía a los afectados, la amnistía no fue por igual para todos los involucrados. De acuerdo con *Human Rights Watch*, la persecución hacia miembros del (PYD) se acrecentó: “las autoridades sospecharon que el partido (PYD) estaba detrás de gran número de manifestaciones en las áreas kurdas de Siria. Incluso cuando el presidente sirio otorgó amnistía a aquellos detenidos seguidos de los disturbios de Qamishli en 2004, las autoridades sirias excluyeron a un gran número de partidarios del (PYD) de la amnistía. En palabras de un activista del (PYD): “los miembros de nuestro partido son los principales objetivos de los arrestos y las torturas. Esto se debe a las relaciones sirio-turcas y porque hemos adoptado la ideología de Öcalan”<sup>208</sup>

Si bien en un primer momento las personas comenzaron a manifestarse en contra de la violencia ejercida hacia los kurdos durante el partido de fútbol, debido

---

<sup>205</sup> Se dice asistiendo que apoyaban al equipo árabe portaban consigo imágenes de Saddam Hussein, lo cual provocó los primeros choques entre ambos aficionados y eventualmente peleas entre los miembros de los aficionados. Véase Harriet Allsopp, *The Kurds of Syria: Political Parties and Identity in the Middle East (Library of Modern Middle East Studies)*, Londres, I.B. Tauris, 2015.

<sup>206</sup> Human Rights Watch, *Group denial: Repression of Kurdish Political and Cultural Rights in Syria*, [en línea], hrw.org, 26 de noviembre 2009, Dirección URL: <https://www.hrw.org/report/2009/11/26/group-denial/repression-kurdish-political-and-cultural-rights-syria> [Consulta: el 17 de septiembre de 2018]

<sup>207</sup> Anexo 3, p. 183. Cronología de las protestas de Qamishli

<sup>208</sup> *Idem*

a las acciones del gobierno, se convirtió en una protesta en contra de todos los agravios que habían sufrido los kurdos en esa región. Cabe recordar que fue en *Cizîrê* donde se llevó a cabo el censo de población que despojó de la nacionalidad siria a una gran cantidad de ciudadanos en la década de los sesentas y setentas,

Si bien las protestas se produjeron como una respuesta inmediata a los disparos de las fuerzas de seguridad de los fanáticos del fútbol kurdos que lucharon contra los partidarios árabes de un equipo rival, fueron motivados por los agravios perpetuados hacia los kurdos a largo plazo sobre la discriminación contra su comunidad y la represión de sus políticas y derechos culturales. La magnitud de la movilización alarmó a las autoridades sirias, que reaccionaron con fuerza letal para sofocar las protestas. En el recuento final, al menos 36 personas murieron, la mayoría de ellos kurdos, y más de 160 personas resultaron heridas. Los servicios de seguridad detuvieron a más de 2.000 kurdos (muchos de ellos posteriormente amnistiados), con informes generalizados de tortura y malos tratos a los detenidos.<sup>209</sup>

Las autoridades sirias utilizaron la fuerza para reprimir las protestas habiendo asesinatos y torturas. De acuerdo con *Human Rights Watch* hubo alrededor de 160 heridos y más de 2,000 detenidos, debido a esto, el gobierno ha mantenido una política de restricción a reuniones políticas y culturales kurdas.”<sup>210</sup> Por su parte *Human Rights Watch* ha documentado detenciones<sup>211</sup> hacia kurdos y represión desde el año 2005 a 2009, principalmente por organizar encuentros para festejar días festivos o reuniones.<sup>212</sup>

---

<sup>209</sup> *Idem*

<sup>210</sup> Human Rights Watch, *Syria: A Wasted Decade, Human Rights in Syria during Bashar al-Asad's First Ten Years in Power, op cit.*,

<sup>211</sup>De acuerdo con *Human Rights Watch*, en su reporte *Group denial* documentó el arresto y el juicio de al menos 15 destacados líderes políticos kurdos sirios desde 2005, incluidos los involucrados en los partidos políticos kurdos incluyendo a Mesh`al Tammo, el portavoz oficial del Movimiento del Futuro Kurdo en Siria; Fuad `Aliko y Hasan Saleh, miembros principales del partido Yekiti; Muhammad Musa, el secretario general del Partido de la Izquierda Kurda en Siria; Mustapha Bakr Jum`a, secretaria general del partido Azadi; y Muhammad Sa'id al-Sa'id y Adnan Buzan del Partido Democrático Kurdo –Siria. Las autoridades también han detenido y juzgado a miembros de partidos políticos de rango inferior, entre ellos docenas de miembros del PYD (Hezb al-Ittihad al-Dimocrati), un partido estrechamente afiliado al Partido de los Trabajadores del Kurdistan (PKK) en Turquía.

<sup>212</sup> Human Rights Watch, *Group denial: Repression of Kurdish Political and Cultural Rights in Syria, op cit.*,

Cabe destacar que el gobierno de Bashar Al Assad, al igual que el gobierno de Hafez Al Assad, utilizaron diversos mecanismos de seguridad y control para reprimir protestas, junto con detenciones, encarcelamientos, y torturas. Por otro lado, el culto a la personalidad que existía con Hafez Al Assad fue perpetuado con Bashar Al Assad. La imagen simbólica de poder siguió estando presente en posters, estatuas y panfletos a lo largo de la ciudad y sobre todo en lugares públicos o de gobierno.

Los acontecimientos de Qamishli en 2004 se convirtieron en un hecho para recordar en los posteriores años. El 2 de noviembre de 2007 activistas del (PYD) organizaron protestas en Qamishli y *Kobani*: “Activistas del PYD organizaron grandes protestas en Qamishli y *Kobani* atrayendo a cientos de kurdos a protestar contra las amenazas turcas de invadir el Kurdistán iraquí y el apoyo de Siria sobre la decisión de Turquía. Las fuerzas de seguridad, incluida una unidad traída de Damasco, dispararon gases lacrimógenos en un esfuerzo por dispersar a la multitud.”<sup>213</sup>

A partir del año 2011 debido a las protestas alrededor de varias ciudades kurdas, el gobierno de Bashar Al Assad emitió un decreto en el cual garantizaba la ciudadanía a miles de kurdos: “el ascenso al poder de Bashar al-Asad en 2000 despertó grandes expectativas, pero las esperanzas de una naturalización de los kurdos denominados «extranjeros» y «no registrados» (entre 250.000 y 400.000 personas) no se materializaron hasta el estallido de la revuelta popular en 2011, cuando se aprobó la Ley 49/2011 por la que se concedía la ciudadanía a los denominados «extranjeros» de la provincia de Al-Hasaka.”<sup>214</sup>

Del mismo modo, se realizaron cambios en la Constitución como la apertura política y el reconocimiento a otros partidos políticos, incluidos el Partido de la Unión Democrática (PYD). El 3 de agosto de 2011 se aprobó una nueva ley de partidos políticos por medio del Decreto n.º 100. No obstante, esto no impidió detener las movilizaciones que ya se habían gestado, no solamente en las principales metrópolis del país sino en las áreas kurdas del norte, dando lugar a que el modelo

---

<sup>213</sup> *Idem*

<sup>214</sup> Ignacio Álvarez Ossorio, “El enroque autoritario del régimen sirio: de la revuelta popular a la guerra civil” en Revista CIDOB d’Afers Internacionals, núm.109, p. 160.

pensado política e ideológicamente para *Bakur* por Abdullah Öcalan denominado Confederalismo Democrático se instaurará en Rojava.

Aunado a esto, se fundó el Consejo Nacional Kurdo Sirio una organización política fundada el 26 de octubre de 2011 bajo el patrocinio del presidente Massoud Barzani, con el fin de aglutinar a todos los partidos y movimientos kurdos en Siria. Sin embargo, más allá de buscar una solución al conflicto, lo que se pretendía con la fundación de esta organización era hacer un frente y contrapeso al (PYD). Además, este consejo fue visto por los demás actores como un miembro oficial para dialogar, el cual se reunió con algunos de sus miembros en Qamishli para participar en el Congreso del Diálogo Nacional Sirio en la ciudad de Sochi, Rusia en 2018<sup>215</sup>. Debido a esto se ha encontrado que existe una rivalidad entre el Consejo Nacional Kurdo Sirio y el (PYD).<sup>216</sup>

---

<sup>215</sup> S/A, “Rusia invita a los kurdos a participar en el Congreso del Diálogo Sirio” [en línea], *Sputniknews.com*, 9 de enero de 2018, Dirección URL: <https://mundo.sputniknews.com/politica/201801101075293036-consejo-kurdo-sochi-congreso/> [Consulta: el 15 de diciembre de 2019]

<sup>216</sup>S/A, “Siria: YPG/YPJ detiene nuevamente a opositores kurdos” [en línea], Ankara, *aa.com.tr*, Dirección URL: <https://www.aa.com.tr/es/mundo/siria-ypg-pkk-detiene-nuevamente-a-opositores-kurdos/1452994> [Consulta: el 15 de diciembre de 2019]

### **3. La declaración de autonomía y el Confederalismo Democrático en Rojava**

El presente capítulo tiene como objetivo ahondar en el proyecto denominado Confederalismo Democrático y la declaración de autonomía en Rojava. Por ello, se comenzará indagando en el papel del ideólogo político de dicho proyecto, es decir, en la figura de Abdullah Öcalan, tomando en cuenta las distintas etapas por las cuales ha transitado y cambiado su pensamiento, hasta originar el concepto de Confederalismo Democrático.

Posteriormente, se investigarán cuáles han sido las causas coyunturales que dieron origen a la declaración de autonomía y se profundizará en el Confederalismo Democrático llevado a la práctica en los cantones de *Efrînê*, *Kobanî* y *Cizîrê*, para posteriormente, indagar en los tres principales pilares del Confederalismo Democrático los cuales son: el municipalismo libertario, el ecologismo y *jineologi* o lucha femenina.

Finalmente se investigará el papel que han tenido los actores regionales e internacionales en dicho proyecto como lo han sido Estados Unidos, Turquía, el autoproclamado Estado Islámico y la diáspora kurda, con el objetivo de escudriñar las causas y consecuencias de dichas intervenciones. Esto debido a que las intervenciones de diversos actores en Rojava han provocado que exista una internacionalización del conflicto, trayendo como consecuencia que se hayan desatado diversos enfrentamientos entre las fuerzas kurdas y los diversos actores.

#### **3.1 Bases ideológicas del Confederalismo Democrático**

El Confederalismo Democrático que se ha implementado en Rojava como modelo político a partir del año 2012 ha estado fuertemente influenciado por la ideología de Abdullah Öcalan y el Partido de los Trabajadores del Kurdistán (PKK), cabe destacar que a raíz del encarcelamiento de Abdullah Öcalan en 1999 tanto su

ideología como su estrategia política para la resolución de la *cuestión kurda* se modificó. Dicho cambio ideológico fue retomado como el nuevo estandarte tanto para el Partido de los Trabajadores del Kurdistán (PKK) como para el Partido de la Unión Democrática (PYD)<sup>217</sup> a partir de 2005.

Debido a la actividad política llevada a cabo por el (PKK) en 1999, Öcalan es detenido y encarcelado, desde entonces comenzó a teorizar y escribir sobre diversos temas entre los cuales destacaron: el origen de la civilización en Medio Oriente, el capitalismo, los modos de organización social y la historia del (PKK), entre otros.<sup>218</sup> Poco a poco, el pensamiento de Öcalan comenzó a influenciarse por las ideas de diversos autores como: Murray Bookchin, M. Foucault, Immanuel Wallerstein, Emma Goldman, la escuela de Frankfurt y los zapatistas, principalmente.

Dentro de estos autores uno de los más influyentes ha sido Murray Bookchin cuyas tendencias anarquistas han sido claras a lo largo de toda su obra, al respecto Michiel Leezenberg menciona:

Aparentemente, fue sólo después de su encarcelamiento que A. Öcalan comenzó a familiarizarse con las ideas del nacido en el Bronx Murray Bookchin (1921–2006). A principios de la década de los 2000s, [Öcalan] había leído algunos de sus trabajos que habían aparecido en una traducción al turco, posteriormente, en 2004 el contacto entre los dos hombres se estableció a través de los abogados e intermediarios de Öcalan. A pesar de prestar atención al marxismo clásico, los escritos posteriores a 1999 de Öcalan también muestran un cambio significativo hacia un tipo particular de historia civilizacional de Oriente Medio. Este cambio también puede deberse en parte a la influencia de Bookchin.<sup>219</sup>

En este sentido, cabe destacar que la obra de Öcalan titulada *Prison Writings* Vol. I es abordada desde una perspectiva marxista, empero, Öcalan comienza a

---

<sup>217</sup> Cabe recordar que el Partido de la Unión Democrática en kurdo Partiya Yekîtiya Demokrat (PYD) es un partido kurdo que se fundó en Siria en el año 2003 y fue el encargado de declarar una autonomía *de facto* en Rojava a finales del año 2012.

<sup>218</sup> Las obras de Öcalan escritas en la cárcel se titulan: *Prison Writings Volumen I, II y III, Confederalismo Democrático, Liberando la vida: la revolución de las mujeres y Guerra y Paz*, entre otros.

<sup>219</sup> Michiel Leezenberg, "The ambiguities of democratic autonomy: the Kurdish movement in Turkey and Rojava", *Southeast European and Black Sea Studies*, num. 4, vol. 16, London, Routledge, 2016, p. 675.



centrar su atención en los orígenes de las civilizaciones de Medio Oriente. Es por ello que la obra no sólo aborda la historia de los kurdos, sino de toda la región desde etapas anteriores al capitalismo. Además, profundiza en el surgimiento de las tres principales religiones de la región: el islam, el cristianismo y el judaísmo. Aunado a esto, analiza las civilizaciones ancestrales de la región como los sumerios.

Öcalan complementa estas ideas en la primera parte de su libro *Prison Writings* Vol. II, al introducir tanto la estructura política como las formas de organización social durante la era neolítica y su transición durante la era de bronce, la época feudal y, finalmente, durante el capitalismo; esto se puede observar con mayor profundidad durante su obra titulada *Los Orígenes de la Civilización* (2016).

El análisis de las sociedades de Medio Oriente que Öcalan expone en sus libros *Prison Writings* Vol. I y II, ha sido una de las principales diferencias que ha tenido con la teoría del marxismo clásico.

Esto debido a que el marxismo clásico comienza a estudiar y analizar a la sociedad moderna desde la era del capitalismo, sin abordar las historias de los países de la periferia y sus historias en particular en periodos anteriores a la colonización<sup>220</sup>.

La transformación en el pensamiento político e ideológico de Öcalan en prisión da como resultado que acuñe el término de *Confederalismo Democrático*<sup>221</sup> el cual se refiere a un modelo político-social que propone para resolver la *cuestión kurda*. El término fue utilizado por primera vez durante un discurso de Öcalan en 2005 en el marco de la celebración del *Newroz* kurdo. Ese mismo año aparece publicado su libro *Confederalismo Democrático*<sup>222</sup>, el cual fue escrito en condiciones precarias:

Öcalan habita en una celda de 13 metros cuadrados. La construcción de la celda y los espacios de ventilación son tales que él no puede ver nada más que paredes

---

<sup>220</sup> El análisis y la crítica que realiza Öcalan al marxismo clásico podría ser el equivalente de las teorías poscoloniales en América Latina. Además, Öcalan se adentra en un análisis dentro de la filosofía política al proponer un modelo político para resolver la *cuestión kurda*, es decir, el Confederalismo Democrático.

<sup>221</sup> **Anexo 4**, p. 186. Principios del Confederalismo Democrático.

<sup>222</sup> El 20 de marzo de 2005 el Confederalismo Democrático se declaró como ideología general para la organización Koma Civakên Kurdistan (KCK).

y el cielo, sólo a través de una malla metálica. Sus libros fueron escritos bajo condiciones extraordinarias. A veces, estuvo aislado completamente del mundo exterior, solo en la prisión de la isla durante meses. En otros casos, se le negó un bolígrafo o un papel, o no se le permitió tener más de un libro en su poder.<sup>223</sup>

Durante su primera etapa en prisión, Öcalan también comienza a escribir y reflexionar acerca del movimiento kurdo en Turquía y la *cuestión kurda* en general desde otras perspectivas. En este aspecto, se pueden distinguir dos etapas teórico ideológicas en el pensamiento de Öcalan:

- Etapa primera: comienza durante la década de los años ochenta y abogaba por un movimiento independentista kurdo desde una perspectiva marxista-leninista.
- Segunda etapa: comienza a finales de los noventa ya no buscando una independencia del Estado turco sino apelando hacia una autonomía al interior del Estado y, basada ideológicamente en un *municipalismo libertario* también conocido como *apoismo*.<sup>224</sup> El cambio de estrategia de Öcalan implicó *de facto* reconocer la existencia del Estado turco; acción que no había sido proclamada por el partido anteriormente.

El cambio de estrategia se puede deber a diversas razones: en primer lugar, se debe de tener en cuenta que la guerra de guerrillas que desató el (PKK) en contra del Estado turco en 1984 ha sido un conflicto que hasta la fecha no ha tenido una solución, lo cual ha traído como consecuencia bajas humanas de ambos lados, destrucción de poblados y, diversas tensiones entre el gobierno turco y el (PKK).

Si bien ha existido un cese al fuego de ambas partes o de manera unilateral por parte del (PKK) en repetidas ocasiones, así como diversas negociaciones encaminadas hacia una solución, no se ha logrado poner una solución definitiva,

---

<sup>223</sup>Nadje Al- Ali en Abdullah Öcalan, *The political thought of Abdullah Öcalan: Kurdistan, Woman's Revolution and Democratic Confederalism*, Londres, Pluto Press, 2017, p. 22.

<sup>224</sup> Apoismo proviene de "Apo" como comúnmente se le conoce a Öcalan.

contrario a esto, la violencia persiste e incluso dicho asunto ha sido elevado a una cuestión de *seguridad nacional* para el gobierno turco.

Por esta razón, se argumenta que una de las causas en el cambio ideológico del pensamiento de Öcalan tiene que ver con una visión pragmática de los acontecimientos, en la cual se deduce que es más factible negociar con el Estado turco una autonomía que una independencia, debido a que la antigua estrategia que abogaba por una independencia no logró su objetivo y, por el contrario, acrecentó las tensiones con el gobierno turco.

Otras de las razones por las cuales se argumenta que pudo existir un cambio ideológico y político en el pensamiento de Öcalan, tienen que ver con su vida personal y el contexto internacional. En 1999 Öcalan es encarcelado, fue durante esta etapa que comenzó a escribir sobre diferentes temas como el origen de la civilización, el capitalismo, las sociedades modernas y, poco a poco, fue nutriendo su pensamiento con nuevos y diversos autores. De igual manera, el pensamiento de Öcalan se fue transformando con respecto a los acontecimientos por los cuales atravesaban los kurdos, es decir, las bajas humanas debido a la guerrilla y las principales tensiones referentes al fracaso de las negociaciones de paz entre el gobierno turco y el (PKK).

A su vez, Öcalan comenzó a realizar una crítica hacia las sociedades modernas, el modo de producción capitalista y los Estados-Nación, por lo cual, abogar hacia una independencia y en consecuencia convertirse en un Estado contradeciría sus ideas a nivel teórico<sup>225</sup>. Así lo afirma: “veremos ahora por qué la fundación de un Estado-Nación kurdo separado no tiene sentido para los kurdos. A lo largo de las últimas décadas los kurdos no sólo han luchado contra la represión

---

<sup>225</sup> En su libro titulado *Confederalismo Democrático*, Abdullah Öcalan expone las razones por la cual no desea convertirse en un Estado, esta postura tiene que ver directamente con la historia particular del Kurdistán histórico, del PKK y la vida misma de Öcalan tras su encarcelamiento: “Hasta ahora, con la mirada puesta en cuestiones de origen étnico y de nacionalidad como la cuestión kurda, las cuales están profundamente enraizadas en la historia y los cimientos de la sociedad, parecía haber sólo una solución viable: la creación de un Estado-Nación, que era el paradigma de la modernidad capitalista en aquel tiempo. Nosotros no creíamos, sin embargo, que un proyecto confeccionado sería capaz de mejorar sosteniblemente la situación de la gente en Medio Oriente. ¿Y si no hubieran sido el nacionalismo y los Estados-Nación los que hubieran creado tantos problemas en Medio Oriente?” Abdullah Öcalan, *Confederalismo Democrático*, Alemania, International Initiative edition, 2012, pp. 8-9.

de los poderes dominantes y por el reconocimiento de su existencia. También lo han hecho por la liberación de su sociedad del dominio del feudalismo. De ahí que no tenga sentido reemplazar las viejas cadenas por nuevas o incluso intensificar la represión.”<sup>226</sup>

De acuerdo con la visión de Öcalan, en Medio Oriente la creación de los Estados modernos más que resolver los conflictos de la región los han incrementado, debido entre otras razones, a las divisiones arbitrarias de las fronteras y, posteriormente, debido a la herencia colonial y el modo de producción capitalista.

Por último, el contexto internacional ha sido otro factor que influyó en el cambio de pensamiento Öcalan. Destacando que, fue en 1978 cuando Öcalan se convirtió en el líder del (PKK), adoptando una ideología marxista – leninista influenciado por las ideas de la Unión Soviética, la cual en ese momento tenía un papel importante a nivel mundial con un estandarte socialista. Sin embargo, con la caída de la Unión Soviética en 1991, diversos autores y teóricos comenzaron a cuestionarse sobre la importancia del socialismo como un modelo político, buscando nuevas alternativas en otros modelos políticos y sociales, además de analizar los fallos del socialismo en la práctica. Todos estos factores influenciaron a Öcalan para acuñar el término Confederalismo Democrático.

Dicho modelo se pronuncia como un *paradigma* social no estatal, es decir, un modelo de organización político social que difiere del Estado-Nación, “nuestro proyecto de ‘modernidad democrática’ se entiende como un borrador alternativo a la modernidad como la conocemos. Se construye sobre el Confederalismo Democrático como paradigma político fundamental.”<sup>227</sup>

El *paradigma* reside en la naturaleza misma del modelo político, el cual rechaza la figura del Estado-Nación como solución a los conflictos que hasta ahora han acontecido en la región de Medio Oriente y específicamente sobre la *cuestión kurda*. De acuerdo con Öcalan, uno de los objetivos del Estado-Nación ha consistido

---

<sup>226</sup> *Ibid.*, p. 19.

<sup>227</sup> *Ibid.*, p. 25.

en homogeneizar la pluralidad y la diversidad en torno a una identidad nacional única:

El Estado-Nación en su forma original apuntaba a la monopolización de todos los procesos sociales. Debía luchar contra la diversidad y la pluralidad, un enfoque que llevó a la asimilación y al genocidio. No sólo explota las ideas y el potencial laboral de la sociedad y coloniza las cabezas de las personas en nombre del capitalismo, sino que también asimila todo tipo de culturas e ideas espirituales e intelectuales para preservar su propia existencia. Apunta a la creación de una cultura nacional única, una única identidad nacional y una única comunidad religiosa unificada.<sup>228</sup>

Debido a estas razones, de acuerdo con el pensamiento de Öcalan, el Confederalismo Democrático se presenta como una anti-tesis del Estado-Nación al rechazar el nacionalismo, la ciencia positivista, el sexismo y la religiosidad. La postura esencialista y clásica que Öcalan tiene sobre el Estado-Nación se puede explicar en mayor medida debido al proceso de asimilación o exclusión por el cual atravesó la población kurda al integrarse a los Estados en Medio Oriente.

Por otro lado, el Confederalismo Democrático como un modelo político se estructura de manera local por medio de comités locales, asambleas, tribunales, cooperativas, reuniones locales, consejos, convenciones generales y elecciones directas para lograr un consenso colectivo sobre los principales asuntos y problemáticas de la comunidad.

De acuerdo con Öcalan, “cada uno tiene la oportunidad de formar una confederación desde lo local a lo global. El factor más fundamental de lo local es el derecho a la libre discusión y el derecho a tomar decisiones. Cada unidad federal es única porque tiene la oportunidad de implementar la democracia directa. Esta es otra razón por la que tiene un papel fundamental. Mientras que el Estado nacional contrasta, e incluso niega, la democracia directa, el Confederalismo Democrático es la forma en que la democracia directa se constituye y se vuelve funcional”.<sup>229</sup>

---

<sup>228</sup> *Ibid.*, p. 13

<sup>229</sup> Abdullah Öcalan, *The political thought of Abdullah Öcalan: Kurdistan, Woman's Revolution and Democratic Confederalism*, London, Pluto Press, 2017, p. 43.

Para Öcalan, la democracia directa como medio de organización social es uno de los ejes conductores del Confederalismo Democrático, dicha idea ha sido retomada del pensamiento de Murray Bookchin, al igual que el concepto de *comunalismo libertario*, la *democracia radical* y el *ecologismo social*. De acuerdo con Peter Lamborn Wilson<sup>230</sup>, el concepto de *confederalismo* tiene sus raíces en la propuesta realizada por el anarquista Pierre- Joseph Proudhon que reflexionó sobre dicho sistema político en su obra maestra titulada *Federalismo* en 1863. Si bien Bookchin en una primera etapa se consideraba asimismo como anarquista, éste rechazaba el anarquismo de corte individualista,<sup>231</sup> y en cambio abogó hacia una organización comunitaria o como el mismo lo llamó ‘democracia directa’.

Por otro lado, Öcalan retoma el concepto de *municipalismo libertario* de M., Bookchin, el cual se refiere a: “el municipalismo libertario es el nombre del proceso que pretende volver a crear y expandir el ámbito político democrático como el lugar del autogobierno de la comunidad. Este proceso, por lo tanto, tiene que tener como lugar de partida la comunidad”<sup>232</sup>. Es decir, Bookchin plantea la autogestión en comunas locales que ejerzan la democracia directa y una toma de decisiones que impacte en los niveles locales y a su vez se conecten a niveles superiores.

Con base en estos elementos, se puede inferir que el Confederalismo Democrático retoma varias ideas de diferentes pensadores con diferentes corrientes ideológicas y, a su vez, desarrolla otras ideas, es por ello que, no se le puede catalogar como un sistema que entre en los parámetros del capitalismo, comunismo o anarquismo, aunque es claro que retoma algunos elementos de estos dos últimos para lograr una democracia directa.

---

<sup>230</sup> Peter Lamborn Wilson es autor, editor y traductor de 50 libros, algunos de ellos traducidos a 15 idiomas, incluyendo el turco. Sus más recientes títulos incluyen: *Spiritual Journeys of an Anarchist*, *Spiritual Destinations of an Anarchist* y *Heresies; Anarchist Memoirs*.

<sup>231</sup> En algunos de sus ensayos Murray Bookchin dice que en algunos casos el anarquismo ha sido afectado por tendencias nihilistas y ha sido producto de actitudes individualistas y antisociales desde su inicio, lo cual no ayudaría a construir un modelo político a nivel de la sociedad. Sin embargo, se debe matizar que existe una diferenciación entre el anarquismo individual del que habla Bookchin y el anarquismo social que se enfoca hacia una libertad social. De hecho, el pensamiento de Bookchin se nutre de muchos conceptos del anarquismo social como la autogestión, la acción directa y el trabajo comunitario a nivel local. Véase Murray Bookchin, *Anarquismo social o anarquismo personal*, Barcelona, Virus Editorial, 2012.

<sup>232</sup> Capi Vidal, “El municipalismo libertario según Murray Bookchin”, [en Línea], *Portaloaca.com*, 30 de mayo de 2014, Dirección URL: <https://www.portaloaca.com/pensamiento-libertario/textos-sobre-anarquismo/9019-el-municipalismo-libertario-segun-murray-bookchin.html>

## 3.2 Confederalismo Democrático en Rojava en los cantones de *Efrînê*, *Kobanî* y *Cizîrê*

En el año 2012, se declaró una autonomía *de facto* en Rojava<sup>233</sup> por medio del principal partido político kurdo en Siria que es el Partido de la Unión Democrática (PYD) junto con sus fuerzas armadas que son las Unidades de Protección Popular (YPG) y las Unidades de Protección Femenina (YPJ). Esto como consecuencia de la retirada de tropas gubernamentales sirias en territorios kurdos que fueron llevadas a Damasco la capital y Alepo debido a las ‘protestas populares de 2011’ sucesos que, posteriormente, desencadenarían en un conflicto armado debido a la intervención de diversos actores regionales e internacionales.<sup>234</sup>

Desde finales de 2012 en Rojava se comenzó a implementar el modelo político del Confederalismo Democrático, como se mencionó anteriormente, la estructura político-social de dicho modelo se basa en el establecimiento de diversos comités a nivel local, asambleas, tribunales, cooperativas, reuniones locales, consejos, convenciones generales y elecciones directas para lograr un consenso colectivo sobre los principales asuntos y problemáticas de la comunidad. De esta manera, se ha implementado la ‘democracia radical’ o el ‘municipalismo libertario’ del cual habla Öcalan en sus escritos. Dentro del Confederalismo Democrático se han enunciado tres pilares fundamentales que componen a dicho sistema el primero es la democracia radical o municipalismo comunitario, el ecologismo social y *jineoloji* o la lucha femenina.

Algunas de las acciones correspondientes al Confederalismo Democrático es el estableciendo la enseñanza del lenguaje kurdo, "El autogobierno asegura a todas las personas en las regiones kurdas de hacer el kurdo, árabe y siríaco los idiomas de la educación y el gobierno. En contraste con la constitución siria, el lenguaje árabe no es la única lengua oficial de las comunidades autónomas, de los

---

<sup>233</sup> Desde el 17 de marzo del 2016 Rojava se declaró una federación y por lo tanto su nombre oficial cambio al de Federación Democrática del Norte de Siria. Sin embargo, la presente tesis utilizará el nombre de Rojava por ser el nombre que se conoce mayoritariamente para esta región.

<sup>234</sup> La presente tesis no se enfocará en el conflicto siríodebido a que su tesis de licenciatura abordó dicha problemática.

kurdos y otros grupos étnicos que durante mucho tiempo han sido descartados son reconocidos en la nueva constitución." <sup>235</sup>

Asimismo, se han establecido servicios médicos y asesoría jurídica sobre todo a las mujeres en casos de violencia doméstica, aunado a esto se busca una igualdad de derechos entre hombres y mujeres. De acuerdo con Öcalan, "este tipo de autoridad o administración puede ser llamada administración política no estatal o democracia sin Estado. [...] El Confederalismo Democrático está abierto a otros grupos y facciones políticas. Es flexible, multi-cultural, anti-monopólico, y orientado hacia el consenso."<sup>236</sup>

De igual modo, en 2011 se fundó el Movimiento por una Sociedad Democrática, *Teugera Demokratik* (TEV-DEM) cuyo objetivo ha sido aglutinar a las cooperativas de Rojava y establecer una estructura organizativa entre las comunas en los niveles más locales:

La estructura organizativa se conforma de acuerdo con las condiciones sociales en pueblos, ciudades y vecindarios, e incluso en las calles y pequeños centros de población. [...] el cuerpo administrativo de las comunas se compone de 5 a 9 miembros, elegidos por el voto popular directo entre los miembros de la propia comuna (15-35 miembros), reuniéndose el comité administrativo una vez a la semana. [...] el TEV-DEM incluye cinco partidos políticos del norte de Siria: el Partido de la Unión Democrática, el Partido de la Unión Liberal de Kurdistán, el Partido Nacional de Movilización de Kurdistán, el Partido de la Paz Democrática de Kurdistán y el Partido Democrático de Kurdistán."<sup>237</sup>

El TEV DEM se ha constituido como una pieza clave para la administración y organización tanto de las comunas como de las actividades realizadas y de las propuestas, además de estructurar las asambleas populares y la organización de

---

<sup>235</sup> Loqman Radpey "The Kurdish Self-Rule Constitution in Syria" *Chinese Journal of International Law*, núm 4, vol. 14, Estados Unidos, Oxford University, Noviembre, 2015, pp. 835-836.

<sup>236</sup> Abdullah Öcalan, *Confederalismo...*, *op cit.*, p. 21.

<sup>237</sup> S/A, "TEV-DEM: new organizational decisions, structure at 3rd conference" [En Línea] hawarnews, 26 de Agosto de 2018, Dirección URL: <https://www.hawarnews.com/en/haber/tev-dem-new-organizational-decisions-structure-at-3rd-conference-h3346.html>



diversas conferencias en las cuales se reporta y debate sobre las acciones llevadas a cabo, la última de ellas fue la tercera conferencia, celebrada el 27 de agosto de 2018, bajo el lema «La sociedad libre organizada garantiza la victoria».

Las *comunas* en Rojava son la base del sistema federal y están integradas por diversas familias. Los miembros de las comunidades participan en los comités, cooperativas, tribunales y asambleas en distintas áreas como la económica social, educación, política, alimentaria, cultural y de defensa, principalmente.

De igual forma, se conformó la Confederación de los Pueblos de Kurdistán o Unión de las Comunidades Kurdas en kurdo *Koma Civakên Kurdistan* (KCK) la cual es la encargada de organizar a las comunas y sus distintas actividades. De acuerdo con el reportaje *The Communes of Rojava: A Model In Societal Self Direction*<sup>238</sup> del colectivo *The International Commune*, en Rojava existen diversos tipos de comités para tratar de resolver y atender las distintas demandas de la región:

- **Comité de defensa:** a nivel local aglutina a las Fuerzas de Defensa Social (HPC) y las HPJ Star, estas últimas conformadas exclusivamente por mujeres para proteger a las comunidades de problemáticas locales, mientras que las YPG y YPJ se encargan de la fuerza militar.
- **Comité de la salud:** Es el encargado de brindar salud a las comunidades, su objetivo es combinar el conocimiento tradicional ancestral de las mujeres kurdas con la tecnología moderna y de esta manera tratar de deslindarse de la estructura del poder estatal que considera el conocimiento tradicional como obsoleto, de igual manera, es el encargado de realizar campañas sobre educación sexual y natalidad.
- **Comité de consenso y paz:** Es el encargado de arreglar los asuntos de manera más personal entre las partes, sin tener que llegar a instancias

---

<sup>238</sup>The International Commune, “*The Communes of Rojava: A Model In Societal Self Direction*”, [en Línea], *Youtube.com*, 6 de julio de 2018, Dirección URL: <https://www.youtube.com/watch?v=cDnenjldnnE> [Consulta: 15 de diciembre de 2019].

mayores como la policía o los juzgados, pretendiendo con estos arreglos o acuerdos llegar a un consenso y cumplir una pena de acuerdo a la falta cometida. Esto quiere decir que si existe una persona que contamina el ambiente su castigo será arreglar la falla y aprender sobre la importancia de la ecología. En el caso de las mujeres, existen comités especiales conformados exclusivamente de mujeres para resolver problemáticas como la violencia o los matrimonios arreglados.

- **Comité económico:** Es el encargado de abrir y organizar el funcionamiento de las cooperativas en las comunidades. Existen cooperativas de diversos tipos de acuerdo a las necesidades de las personas en esa comunidad, en su mayoría se encargan de cultivar y posteriormente realizar trueques y repartir el producto.
- **Comité educacional:** Es el encargado de proporcionar una educación que no perpetúe la enseñanza impartida por el Estado y el modelo de nación única, además de ser impartida en kurdo, árabe y siriano.
- **Comité de las mujeres:** El comité de mujeres aborda dos grandes ramas, en una de ellas se encuentran las fuerzas de las HPC star y las YPJ encargadas de la autodefensa de la zona, por otro lado, el comité de las mujeres también se encarga de la educación y enseñanza de *jineoloji* no sólo impartiendo enseñanza a las mujeres para su beneficio sino para crear relaciones afectivas más igualitarias con los hombres.

El comité económico no sólo se encarga de organizar el funcionamiento de las cooperativas en las comunidades, sino que es el encargado de administrar y distribuir los bienes comunales, de acuerdo con la Dra. Dara Kurdaxi integrante del comité para el resurgimiento y desarrollo económico de *Efrînê*: “necesitamos nuevos modelos de organizaciones e instituciones. Aquellos que son llamados modelos colectivos y económico comunales, a veces denominados economías sociales. Este es el método que estamos utilizando como base para que la economía en Rojava pueda levantar y desarrollarse. El método en Rojava no está contra la propiedad privada, sino que más bien tiene el objetivo de poner la propiedad privada al servicio

de todas las personas que viven en Rojava para que las utilicen. Naturalmente, estamos comenzando.”<sup>239</sup> La economía social en Rojava se basa en la distribución de los bienes comunales sin eliminar la propiedad privada lo que se busca es una economía popular:

Una economía popular debe basarse en la redistribución y estar orientada hacia las necesidades, en lugar de dirigirse exclusivamente a la acumulación y la apropiación de los excedentes del valor y los productos. Las estructuras económicas locales no solamente dañan a la sociedad sino también a la naturaleza. Unas de las razones principales del deterioro social son los efectos de la economía financiera local. La creación artificial de necesidades para encontrar nuevos mercados, y el deseo sin límites de ganancias cada vez más gigantescas hace que la brecha entre ricos y pobres sea cada vez más ancha, y hace que aumente la cantidad de los que viven en la pobreza y los que mueren de hambre. Una política económica así ya no es aceptable para la humanidad.<sup>240</sup>

Los comités se han creado y administrado con la ayuda de la organización TEV-DEM y se han encargado de resolver distintas cuestiones en las comunidades. Si bien, la estructura es adecuada y el funcionamiento es eficiente, aún existen muchas deficiencias y problemáticas. En el caso del comité de la salud, debido al embargo que existe en Rojava es difícil tener todas las medicinas e instrumentos quirúrgicos adecuados para atender a las personas.

Por otro lado, el comité económico, al ser el encargado de la distribución y administraciones de los bienes comunales a través de las cooperativas, es el comité que mayores dificultades ha mostrado. Una de las problemáticas ha sido el conflicto entre la propiedad privada y los bienes comunales, esto se debe a que existen grandes familias que han heredado grandes terrenos, por lo cual, no se puede cultivar de manera colectiva o tener ganancias proporcionales. Debido a que el

---

<sup>239</sup> Michael Knapp, “Rojava – the formation of an economic alternative: Private property in the service of all”, [en Línea], *Peace in Kurdistan Campaign*, 6 de febrero de 2015, Dirección URL: [https://peaceinkurdistancampaign.com/2015/02/06/rojava-the-formation-of-an-economic-alternative-private-property-in-the-service-of-all/#\\_ftn1%3E](https://peaceinkurdistancampaign.com/2015/02/06/rojava-the-formation-of-an-economic-alternative-private-property-in-the-service-of-all/#_ftn1%3E) [Consulta: el 14 de noviembre de 2019]

<sup>240</sup> *Ibid.*,

comité económico tiene como objetivo dejar de lado la producción industrial capitalista para establecer cooperativas que funcionen a nivel local, el llevar a cabo estas acciones ha sido un trabajo arduo.

Finalmente, otro de los comités que ha presentado más dificultades es el comité educacional ya que debido a la diversidad lingüística y multi-étnica de la región, se ha planteado que la educación sea impartida en siríaco, kurdo y árabe. No obstante, en primer lugar, la dificultad se encuentra en la escasez de maestros y, en segundo lugar, con los libros de texto que anteriormente solo estaban en árabe. Para resolver dicha problemática se imprimieron nuevos libros de texto en kurdo y siríaco, no obstante, debido al embargo, no han podido ingresar a Rojava, por lo cual los libros permanecen en Iraq<sup>241</sup>.

El origen de la problemática sobre el embargo tiene sus raíces en la pugna por el liderazgo entre los partidos del (PKK), el (PYD) y el (PDK) de Iraq, de acuerdo con Juan Carlos Castillo, esto ha sido una constante<sup>242</sup> desde la década de los años noventa:<sup>243</sup>

---

<sup>241</sup> The International Commune, *op cit.*,

<sup>242</sup> La intervención del *factor externo* en los asuntos relacionados con los kurdos y sus proyectos políticos o de autonomía, tal como se ha mencionado anteriormente, fue una constante y el Kurdistan iraquí *Bashur* no fue la excepción. La guerra Irán – Iraq desde la década de los años ochenta desencadenó en afectaciones hacia los kurdos por dichas rivalidades, lo cual desencadenó en la Operación al-Anfal la cual consistió en un ataque químico a Halabja (Iraq) en marzo de 1988: “este genocidio consistió en ejecuciones y desapariciones masivas, el empleo generalizado de armas químicas, la destrucción de unos 2.000 pueblos y de la economía e infraestructura rurales. Se estima que aproximadamente 180.000 personas fueron asesinadas. El 16 y el 17 de marzo de 1988, aviones de ataque del Gobierno de Irak emplean armas químicas contra la ciudad de Halabja. Entre 4.000 y 5.000 personas, civiles en su mayoría, fueron asesinadas.” Gobierno Regional del Kurdistan representación en España, [en Línea], *Krgspain.com*, Dirección URL: <http://www.krgspain.org/es/english-history/> [18 de diciembre de 2019]

<sup>243</sup> Cabe recordar que en 1992 se estableció el El Gobierno Regional del Kurdistan (GRK) en kurdo *Hikûmetî Herêmi Kurdistan* (HHK) y con ello un nuevo proyecto político kurdo surgió, de acuerdo con Juan Carlos Castillo Quiñones: “la profunda debilidad del gobierno central iraquí, generada a partir de la crisis del Golfo de 1990, fue el factor crucial que permitió el establecimiento del GRK como una entidad semi independiente en Iraq. El proyecto de construcción estatal que en ese contexto impulsó la administración kurda contó con la protección y asistencia de Estados Unidos.” El proyecto kurdo en Iraq difiere tanto políticamente como ideológicamente del proyecto político en Rojava: “el espectro político kurdo del siglo XXI se puede dividir en dos grandes corrientes ideológicas. Por un lado, los grupos que aún mantienen viva la idea de un Estado kurdo, como es el caso del liderazgo kurdo en Iraq, y otros que lo rechazan buscando formas de gobierno no estatal.” Juan Carlos Castillo Quiñones, “La (de)seguritización del Gobierno Regional del Kurdistan. El movimiento kurdo en Iraq desde 1911” *Revista de Estudios Internacionales Mediterraneos (REIM)*, núm. 27, Madrid, 2019 pp. 46-47.

El contexto de la guerra en Siria ha revitalizado viejas rivalidades entre el PKK y el PDK por el dominio de la política regional kurda. Las raíces históricas de la discordia entre estas fuerzas se remontan a principios de 1990, con la regionalización de la *cuestión kurda* en esa década. Ambos partidos representan las formaciones político – ideológicas más influyentes entre las poblaciones kurdas de su región y de ahí la feroz lucha de poder y competencia política entre sus líderes. Los intentos fallidos del PDK por influir en los enclaves kurdos del norte de Siria intensificaron la tensión entre las distintas fuerzas kurdas, que derivaron en combates entre los peshmerga del GRK y militantes del YPG. Barzani respondió cerrando la frontera entre Rojava y el Kurdistán iraquí, cortando así una importante vía de suministro y de recursos económicos para el PYD.<sup>244</sup>

Como se puede observar, los comités se han enfrentado a diversas problemáticas no sólo a nivel interno sino también a nivel externo debido a las pugnas con otros proyectos políticos kurdos. No obstante, esto no ha impedido que su funcionamiento continúe, asimismo, otro elemento latente dentro de dicho modelo ha sido el de las cooperativas.

Las **cooperativas** se encuentran estructuradas por medio del Centro de Desarrollo de Economía Social el cual forma parte de la estructura del TEV DEM. De acuerdo con el libro es *Rêziknameya kooperatîfa, xalên bingehîn*, las cooperativas se basan en decisiones tomadas después de muchas reuniones a las que asistieron todos los comités económicos de Rojava<sup>245</sup>.

Las cooperativas son las encargadas de llevar a cabo los procesos económicos de manera comunal, es por ello que uno de sus principios fundamentales es: “la promoción del desarrollo de la vida comunitaria y el trabajo cooperativo a través de actividades económicas basadas en estándares sociales y naturales, de igual forma, cualquier persona puede participar después de ser votado, tomando decisiones que son tomadas a través de la Asamblea General de

---

<sup>244</sup> Juan Carlos Castillo, *La (de)seguritización...*, *op cit.*, p. 91.

<sup>245</sup> Rojava Azadi, “El sistema interno de cooperativas de la Federación Democrática del Norte de Siria” [en línea] en *Rojavaazadimadrid.org*, Madrid, Disponible en <https://rojavaazadimadrid.org/> [Consulta: el 14 de septiembre de 2018]

la Cooperativa.<sup>246</sup> Dicho modelo se basa en las necesidades de la comunidad y con una equidad de género.

Cabe destacar que la misma administración de las cooperativas no permite la centralización de poder en un individuo o grupo evitando los monopolios. Además, la Asamblea General está constituida por comisiones que ven diversos asuntos<sup>247</sup> como: la Comisión Administrativa, la Comisión Económica, la Comisión de Seguimiento y la coordinación de la cooperativa.

Las cooperativas se encargan de distribuir los recursos y productos alimenticios esenciales en las comunidades, es por ello que existen tanto cooperativas encargadas de los alimentos como verduras, frutas, hortalizas, aceite, pan y azúcar, principalmente, como las que se encargan de la producción de otros bienes textiles y manufacturas.

Aunado a esto, en el modelo de Rojava existen **asambleas** encargadas de gestionar las decisiones que se llevan a cabo sus miembros deben de discutir y acordar las decisiones que luego se llevaran a niveles superiores, “cada asamblea nombra un vocero de carácter rotativo, su deber consiste en defender ante las asambleas de los otros barrios o aldeas las posturas que surgieron producto de las discusiones al seno de su Meclis.”<sup>248</sup> Las asambleas tienen un papel muy importante en la estructura comunal de Rojava, ya que su estructura no permite una centralización en la toma de decisiones, todo es coordinado desde las votaciones de las asambleas y llevados a los comités y estancias superiores. Por lo cual, se impide que existan estructuras que tomen las decisiones de arriba hacia abajo.

La implementación de un modelo de dicha naturaleza en medio de un conflicto armado resulta un tema pertinente de estudiar, teniendo en cuenta que corresponde a varias causas internacionales y coyunturales. Por un lado, dentro de un sistema económico que no responde a las necesidades de ciertos sectores de la población y, por el otro, a la creciente degradación que han sufrido los kurdos

---

<sup>246</sup> *Idem*.

<sup>247</sup> **Anexo 5**, p. 187. Los principios administrativos de las cooperativas.

<sup>248</sup> Bager, “*Em hemû Kawane li dijî Dehaqan*”, [en línea], *Rojavaazadimadrid.org*, Madrid, Disponible en <https://rojavaazadimadrid.org/kurdistan-la-rebelion-de-los-oprimidos-3-de-3/> [Consulta: el 14 de septiembre de 2018]

quienes han tratado de optar por estructuras que rebasan los límites estatales apelando hacia estructuras de tipo *grass-roots*<sup>249</sup>. Dentro de los círculos intelectuales, académicos y en la práctica, este modelo se ha discutido como una alternativa posible para resolver la *cuestión kurda* en Siria:

Al mismo tiempo, ellos [los kurdos en Rojava] han estado tratando de establecer un gobierno democrático a través de la implementación de un modelo de sistema político híbrido; el federalismo y el “rechazo a la estructura del Estado-Nación”. La negación del Estado-Nación es una señal de que los kurdos en Siria “no quieren una independencia de Estado sino una autonomía con una Siria democrática.”<sup>250</sup>

No obstante, existen algunas posturas que muestran algunas tensiones entre lo que ha escrito Öcalan en la base teórica y lo que ocurre en la práctica: “a pesar del vínculo relativamente estrecho entre la ideología y la práctica, existe una extraña tensión entre el discurso actual del (PKK) sobre la democracia, autonomía y la auto organización de base con la coherencia jerárquica, centralista y de arriba hacia abajo que la organización del (PKK) ha mantenido en la práctica.”<sup>251</sup>

Es decir, si bien se han realizado acciones para descentralizar el poder por medio de las cooperativas y comunas en los cantones, en los cuales las acciones se llevan a cabo por medio de un consenso y se establecen organizaciones de acuerdo a las necesidades de cada región, la base principal continúa siendo el partido kurdo del (PYD). A su vez, como se ha mencionado anteriormente, existen diversas deficiencias al interior de los comités y las cooperativas, tanto a nivel interno debido a las disputas y diversidad de ideas como a nivel externo debido al conflicto armado.

---

<sup>249</sup> La estructura *grass-roots* es una forma de asociación constituida por los miembros de una comunidad a niveles locales y comunales.

<sup>250</sup>Loqman Radpey, *op cit.*, pp. 835-836.

<sup>251</sup> Michiel Leezenberg, *op cit.*, p. 675

### 3.2.1 Fuerzas armadas y autodefensa

De acuerdo con el pensamiento de Öcalan, las fuerzas armadas son esenciales para preservar la autonomía ante cualquier amenaza incluyendo la defensa ante un Estado que atente contra la integridad de la comunidad. En su libro *Confederalismo Democrático*, Öcalan habla acerca de la militarización estructurada del Estado-Nación, en esencia: “el Estado-Nación es una entidad militarmente estructurada. Los Estados-Nación son eventualmente los productos de todo tipo de guerras internas y externas. Ninguno de los Estados-Nación se ha originado por sí mismo. Invariablemente tienen un registro de guerras. Este proceso no se limita a su base fundacional sino que se construye sobre la militarización de toda la sociedad.”<sup>252</sup> De acuerdo con esta postura, la militarización sólo puede ser contrarrestada con la ayuda de la autodefensa, “las sociedades sin mecanismo de autodefensa pierden su identidad, su capacidad de una toma de decisiones democrática y su naturaleza política.”<sup>253</sup> En este contexto, el Confederalismo Democrático puede ser denominado como un sistema de autodefensa de la sociedad. A su vez se considera como un modo de detener el avance de los países hegemónicos o la esfera de influencia de las potencias regionales en la región que atenten contra la comunidad:

Únicamente con la ayuda de las redes confederadas puede haber una base para oponerse a la dominación global de los monopolios y al militarismo del Estado-Nación. Contra la red de monopolios debemos construir una red de confederaciones sociales igualmente fuerte. Esto significa, en particular, que el paradigma social del Confederalismo no implica un monopolio militar de las fuerzas armadas, quienes sólo tienen la tarea de asegurar la seguridad interna y externa. Están bajo control directo de las instituciones democráticas y es la sociedad quien debe ser capaz de determinar sus obligaciones. Una de sus tareas será la defensa del libre albedrío de la sociedad de las intervenciones internas y externas. La composición del liderazgo militar necesita ser determinado

---

<sup>252</sup> Abdullah Öcalan, *op cit.*, p. 28

<sup>253</sup> *Ibid.*, p. 28



en términos y partes iguales tanto por las instituciones políticas como por las agrupaciones confederadas.<sup>254</sup>

Si bien esta postura se muestra como una fuerza armada en contra de la hegemonía y la expansión de los Estados-Nación, solo es considerada como un mecanismo de *autodefensa*, “el Confederalismo Democrático puede describirse como un tipo de auto-administración en contraste con la administración del Estado-Nación. No obstante, bajo ciertas circunstancias, la coexistencia pacífica es posible siempre y cuando el Estado-Nación no interfiera con los asuntos centrales de la auto-administración. Tales intervenciones requerirían la autodefensa de la sociedad civil. El Confederalismo Democrático no está en guerra con ningún Estado-Nación, pero no se quedará de brazos cruzados ante los esfuerzos de asimilación. El derrocamiento revolucionario o la fundación de un nuevo Estado no crean un cambio sustentable.”<sup>255</sup>

De igual manera, dentro de los planteamientos iniciales se argumenta que la creación de un cuerpo de autodefensa no solamente implica el surgimiento de las fuerzas armadas para contrarrestar cualquier ataque militar ya sea de una fuerza interna o internacional. Además de esto, se propone que la autodefensa sea una defensa a nivel social que implique proteger y defender la cultura kurda, “por lo tanto, la autodefensa de una sociedad no se limita solo a la dimensión militar. También presupone la preservación de su identidad, su propia conciencia política y un proceso de democratización. Solo entonces podremos hablar de autodefensa.”<sup>256</sup> Por esta razón, la protección de la identidad es sumamente importante para el proyecto del Confederalismo Democrático, ya que implica el reconocimiento de la cultura e identidad kurda.

Debido a estas razones, cuando se declaró la autonomía en Rojava en 2012 se establecieron las Unidades de Protección Popular (YPG) y las Unidades de Protección Femenina (YPJ) para defender la zona, dichas fuerzas armadas han tenido dos grandes altercados, el primero, ha sido en contra del autoproclamado

---

<sup>254</sup> *Ibid.*, p. 28-29

<sup>255</sup> *Ibid.*, p. 32

<sup>256</sup> Abdullah Öcalan, *The political...*, *op cit.*, p. 44.

Estado Islámico en el cantón de *Kobani* en 2014 y, el segundo, en el cantón de Efrîn con la Operación militar dirigida por el gobierno turco llamada *Rama de Olivo* en 2018.

### 3.2.2 Antecedentes y bases teóricas del Ecologismo social

Dentro del Confederalismo Democrático la ecología se ha constituido como otro pilar del proyecto. El tema surge de la concientización de la sobreexplotación de los recursos del *Kurdistán histórico* por los diversos Estados, primordialmente por petrolíferas y mineras, sobre todo en zonas rurales. De acuerdo con Ercan Ayboğa,<sup>257</sup> el debate sobre la ecología comienza en la década de los noventa cuando el Movimiento de Liberación Kurdo (MLK) en *Bakur* lo presenta sobre la mesa, al presenciar los ataques sistemáticos sobre aldeas y zonas boscosas que fueron incendiadas por parte de las tropas turcas. En la misma década Öcalan comienza a integrar el tema ecológico en su discurso.

El tema ecológico se encuentra muy ligado a la crítica del sistema capitalista y su modo de producción, ya que debido a los diversos proyectos por empresas se genera una gran destrucción ecológica, “la destrucción ecológica masiva afecta seriamente la vida humana. A menudo, los grandes proyectos desplazan a un gran número de personas y/o explotan la tierra y las zonas circundantes, las cuales se ven obligadas a abandonar”.<sup>258</sup> La sobreexplotación de la naturaleza en el sistema capitalista ha generado que los seres humanos la perciban sólo como una proveedora de sus necesidades básicas, trayendo como consecuencia un deterioro cada vez mayor del medio ambiente.

---

<sup>257</sup> Ercan Ayboğa ha trabajado en la administración municipal de Diyarbakir (Amed) y fue co-coordinador de Relaciones Internacionales y patrimonios incluido el proyecto urbano del río Tigris. Al mismo tiempo es miembro activo en el Movimiento de Ecología de Mesopotamia (MEM) con base en Bakur. Es co-autor del libro *Revolution in Rojava: Democratic Autonomy and Women's Liberation in Syrian Kurdistan*.

<sup>258</sup> Ercan Ayboğa “Ecology in Democratic Confederalism: Ecology discussions and practices in the Kurdish Freedom Struggle with a focus on North Kurdistan (*Bakur*)”, [en línea], *Peaceinkurdistancampaign.com*, 11 de abril de 2018, Dirección URL: <https://peaceinkurdistancampaign.com/2018/04/11/ecology-in-democratic-confederalism/> [Consulta: el 23 de abril de 2019]

En el caso de Rojava, el impacto ambiental debido al desarrollo industrial comenzó en la década de los setenta durante el periodo de Hafez Al- Assad,

Dicho régimen desarrolló una economía centralizada que convirtió a Rojava (una región del norte, fértil, de clima mediterráneo y de mayoría kurda) en el granero del país a través de prácticas como la siembra de monocultivos como trigo, frijol o algodón, crecidos a base de fertilizantes, pesticidas y otros químicos que deterioraron notablemente el entorno. Asimismo, dada su naturaleza colonial, el Gobierno sirio se aseguró de mantener explotada, pobre y dependiente la región de Rojava, cuyas materias primas se procesaban en ciudades como Aleppo, Homs o Hama y después se devolvían para su consumo.<sup>259</sup>

Si bien el granero de Siria benefició a muchas ciudades como Aleppo y Damasco, trajo fuertes repercusiones medioambientales y de sobreexplotación en el suelo en Rojava. Debido a estos acontecimientos, durante la década de los ochenta se comenzó a concientizar sobre el impacto ecológico tanto en *Bakur* como en Rojava por parte de algunos movimientos kurdos.

Una de las organizaciones más importantes ha sido el Movimiento de Liberación Kurdo (MLK) cuyo principal objetivo ha sido luchar por el cuidado del medio ambiente y de la naturaleza para crear mejores relaciones entre los humanos. Al respecto, el MLK “ve a la naturaleza como el cuerpo de todos los seres vivos, incluidos los seres humanos. Los seres humanos son parte de la naturaleza y no están por encima de ella ni de ninguna especie. Al igual que lo fue en el Neolítico, se la considera viva y animada, no diferente de los humanos mismos. La naturaleza era omnipresente, para una mayoría significativa de la gente siempre había en la vida diaria una fuerte conexión con la naturaleza.”<sup>260</sup> De acuerdo con esta perspectiva, la naturaleza es vista como parte integral del entorno y no para el servicio de los humanos.

Ercan Ayboğa afirma que no sólo se trata de llevar el estandarte de una lucha ecológica, debido a que la batalla medioambiental se vincula a otros procesos:

---

<sup>259</sup> Erika Aguilar, “Ecofeminismo en Rojava: hacia la construcción de un modelo alternativo de desarrollo económico en el territorio sirio del Kurdistán” *ecología política: ecofeminismos y ecologías políticas feministas cuadernos de debate internacional*, núm 57, Catalonia, Icaria editorial, diciembre, 2017, p. 72.

<sup>260</sup> Ercan Ayboğa, *op cit.*,

Ecológico significa también criticar todos los procesos de la sociedad, en particular la forma de producir y consumir, la alimentación, la vivienda, la movilidad, la organización del ocio, etc. El Movimiento de Liberación Kurdo rechaza categóricamente la manera en que estos modelos son implementados por la modernidad capitalista y la dirección que toman hoy; la insistencia del Movimiento de Liberación Kurdo en la vida comunal es una expresión de tal rechazo. El nivel actual de consumo es sin duda demasiado para la tierra. Continuar así terminaría en la destrucción dramática o el deterioro significativo de todos los ecosistemas existentes y la pérdida de la mayor parte de la biodiversidad.<sup>261</sup>

Si bien desde la década de los ochenta el tema sobre el cuidado ecológico y medioambiental se comenzó a integrar a la agenda del (PKK), no fue hasta principios del siglo XXI cuando el tema se puso sobre la mesa. En un discurso del año 2005 Öcalan incorporó el ecologismo y el concepto de ecología social de Murray Bookchin.

Desde la perspectiva ecológica, incorporar el tema medioambiental en la agenda integra la resolución de diversas problemáticas de la sociedad. Dado que en la actual sociedad existe una batalla entre los intereses corporativos y la humanidad priorizando al humano sobre la naturaleza. Debido a estas razones, Bookchin considera que la raíz de los problemas sociales se encuentra en el deterioro ecológico, “la Ecología social se basa en la convicción de que casi todos nuestros problemas ecológicos actuales desencadenan en problemas sociales profundamente arraigados.”<sup>262</sup> Esto debido a las prácticas extractivistas que generan cambios en el entorno ecológico y en las prácticas humanas.

Es por ello que de acuerdo con Murray Bookchin, la alternativa para revertir o por lo menos detener el deterioro ecológico es la *Ecología social*, “la promesa básica de la Ecología social es volver a armonizar la relación entre la sociedad y la naturaleza, y crear una sociedad ecológica racional.”<sup>263</sup> Esta perspectiva busca

---

<sup>261</sup> *Idem*

<sup>262</sup> Murray Bookchin, *Social ecology and communalism*, Reino Unido, AK Press, 2016, p. 19

<sup>263</sup> *Ibid.*, p. 12

derribar las jerarquías, lo cual implica buscar alternativas en las formas de producción por otras más igualitarias con el medio ambiente. El modelo implementado en Rojava por medio de consejos locales permite que la propiedad sea comunal, eligiendo la manera en la que se explotarán los recursos.

De acuerdo con las ideas de Öcalan y Bookchin, el Ecologismo social está ligado al sistema comunal y de autogobierno: “la ecología social se vería obligada a encarnar su ética en una política de municipalismo libertario, en la que los municipios obtienen conjuntamente derechos de autogobierno a través de redes de consejos confederales, se espera que las ciudades envíen a sus delegados para ajustar las diferencias. Todas las decisiones tendrían que ser ratificadas por una mayoría de las asambleas populares de los pueblos y ciudades confederadas.”<sup>264</sup> Es decir, por medio de la democracia directa, municipalismo o confederalismo.

### 3.2.3. Ecologismo social en Rojava

En Rojava se han incorporado planes y acciones directas relacionadas con el Ecologismo social, las cuales son respaldadas por la Constitución y llevadas a cabo en las comunas. El Ecologismo social se ha implementado por medio de una agricultura sustentable, uno de los ejemplos más destacados han sido los bancos de semillas, que tienen como objetivo “hacer frente al subdesarrollo de la región, así como contribuir a solucionar problemáticas concernientes al desabastecimiento de agua y electricidad, la deforestación, el manejo de los residuos, la contaminación, etc.”<sup>265</sup> Esto por medio de una producción a nivel local de manera sustentable.

Una de las organizaciones más destacadas ha sido el Movimiento Ecológico de Mesopotamia MEM<sup>266</sup>, que surgió en 2011 y aumentó su actividad en 2015. El

---

<sup>264</sup> *Ibid.*, pp. 49-50.

<sup>265</sup> Erika Aguilar, “Ecofeminismo en Rojava: hacia la construcción de un modelo alternativo de desarrollo económico en el territorio sirio del Kurdistán” en *Ecología política: Ecofeminismos y Ecologías Políticas Feministas*, Cuadernos de Debate Internacional, Icaria editorial, Catalunya, diciembre 2017, p. 72.

<sup>266</sup> El primer foro de El Movimiento Ecológico de Mesopotamia MEM fue celebrado en Diyarbakir/Amed en 2011 y opera en *Bakur*. El MEM cuenta con una serie de puntos principales, véase <http://www.biehlonbookchin.com/mesop-ecology-mvmt/>

MEM está compuesto por 14 consejos: “cada uno de los 14 cónsules ecológicos tiene un grupo de trabajo (comisión) en “agricultura, semillas y comida” que recientemente ha iniciado, proyectos locales orgánicos y de agricultura social. [...] Los grupos de trabajo han empezado también a coleccionar semillas locales y orgánicas para su intercambio [...] Además, también se trabaja estrechamente con las autoridades locales para modificar las políticas desde un punto de vista ecológico. Para estos fines se realizan actividades educativas para fomentar una conciencia ecológica en la sociedad.”<sup>267</sup>

Si bien el MEM ha operado en *Bakur* está fuertemente vinculado con Rojava. De acuerdo con Ercan Ayboğa, algunos de los principales objetivos son:

Disminuir la dependencia de las importaciones en Rojava, volver a las técnicas tradicionales de cultivo para conservar el agua, abogar por la formulación de políticas ecológicas a nivel municipal, promover los cultivos y ganados locales, así como los métodos de construcción tradicionales, organizar actividades educativas, trabajar contra la “inversión” destructiva y explotadora y los proyectos de infraestructura, como represas y minas, en resumen, la “movilización de una resistencia ecológica” hacia cualquier culpable de “comercializar las aguas, mercantilizar la tierra, controlar la naturaleza y las personas, y promover el consumo de combustibles fósiles.”<sup>268</sup>

En Rojava una de las campañas más destacadas sobre el cuidado del medio ambiente ha sido *make Rojava Green again*<sup>269</sup> en el cantón de *Cizîrê* algunas de las actividades llevadas a cabo han sido la reforestación de la zona, un jardín comunitario, la restauración de ríos y el uso de energía eólica, además de la construcción de una academia ecológica desde 2015. Rojava se encuentra en medio de muchos retos a nivel ecológico, debido a la degradación del medio ambiente y el control de la industria por parte del Estado. Es por ello que los

---

<sup>267</sup> S/A, Mesopotamian Ecology Movement, [en línea] *Terramadre.info*, Dirección URL: <https://www.terramadre.info/en/food-communities/mesopotamian-ecology-movement/> [Consulta: el 24 de abril de 2019].

<sup>268</sup> Ercan Ayboğa, *op cit.*,

<sup>269</sup> Véase <http://makerojavagreenagain.org/introduction/>

proyectos ecológicos llevados a cabo en la zona intentan contrarrestar esta situación.

Cada uno de estos proyectos tiene un objetivo en específico, en el caso de los parques y jardines verdes, no sólo se trata de cambiar el entorno, “los parques de la libertad y los parques conmemorativos han comenzado a surgir y florecer como respuesta al trauma de la guerra. Los parques y jardines tienen la intención no solo de ecologizar el entorno urbano, producir alimentos e inculcar habilidades agrícolas en los niños, sino tener un importante papel cultural como lugares de recuerdo y resurgimiento.”<sup>270</sup> La importancia de estos espacios públicos radica en el impacto que tiene en la vida de las personas no sólo para su entorno sino para su vida en general y con el medio ambiente.

A su vez, en Rojava las mujeres han realizado diversos proyectos ecológicos, entre los cuales se encuentran “la formación de comunas y cooperativas agrícolas, ganaderas, de producción de alimentos y textiles. A día de hoy estas se cuentan en decenas, entre las cuales Warshin, Shieler, Dastar, Adar y Lorin son las más mencionadas en portales como *The Rojava Report*<sup>5</sup> y *Co-operative Economy*, dedicados a la divulgación de los resultados económicos y ecológicos del activismo femenino en Rojava.”<sup>271</sup> Además, debido a la fertilidad del suelo se han cosechado diversos productos: “actualmente se cosechan más de cuatro productos, entre ellos lentejas, garbanzos, tomates, espinacas, olivas, etc. Asimismo, se contempla el reparto de más de veinte mil *dunams* de superficie para labores agrícolas una vez que esa tierra esté libre de minas antipersona. Además, las mujeres de Rojava han trabajado para mejorar las condiciones del agua y del suelo mediante el uso de desechos orgánicos y otras prácticas ecológicas. Para superar los obstáculos que dificultan la autosuficiencia alimentaria, las comisiones económicas lanzaron el *Plan Rojava*.”<sup>272</sup>

---

<sup>270</sup> Stephen E. Hunt, “Prospects for Kurdish Ecology Initiatives in Syria and Turkey: Democratic Confederalism and Social Ecology” en *Capitalism Nature Socialism*, Routledge, Taylor and Francis group, Bristol, 2017, p. 14.

<sup>271</sup> Erika Aguilar, *op cit.*, p. 74

<sup>272</sup> *Ibid.*, pp. 74- 75

Por medio de estas acciones, las mujeres en Rojava tienen como objetivo llevar a cabo una agricultura sustentable, además de incorporar prácticas ecológicas en su lucha, no sólo para atacar las prácticas extractivistas y de sobreexplotación que existen en el capitalismo por parte de los Estados sino también para atacar las costumbres, valores y creencias que existen en los ámbitos locales, es decir en su vida cotidiana y en sus hogares. Al respecto Erika Aguilar menciona, “además de contribuir a la resistencia anticapitalista, promueve la incursión de las mujeres en actividades en las que tradicionalmente no participaban, al tiempo que transgreden la situación de dependencia económica respecto a sus padres o esposos.”<sup>273</sup>

Esto quiere decir que para las mujeres de Rojava llevar a cabo una lucha ecológica también es una transgresión a los valores tradicionales de sus comunidades, ya que ahora ellas son las encargadas de liderar los proyectos ecológicos, de llevarlos a cabo y de proponer acciones para mejorar. La lucha ecológica de las mujeres en Rojava no sólo se trata de modificar su entorno sino de combatir y modificar las dinámicas sociales de sus comunidades. Un ejemplo de ello ha sido la venta de productos que ellas mismas han cosechado.

Por último, es oportuno mencionar que en junio de 2017 se llevó a cabo en la ciudad de Qamishli en el cantón de *Cizîrê* la “Primera Conferencia de Economía de Mujeres del norte de Siria” con el lema “Las mujeres son la base de una economía justa”. Las asistentes reiteraron el objetivo de alcanzar la autosuficiencia económica a través de la multiplicación de cooperativas, la apertura de academias que prioricen la enseñanza de la economía social, el establecimiento de comités y oficinas encargados de asuntos comerciales, el abastecimiento de maquinaria agrícola, etc. (Cooperative Economy, 2017).<sup>274</sup>

No obstante, Rojava ha tenido que enfrentarse con diversas problemáticas consecuencia de la sobreexplotación de los recursos y el cambio climático: “El cambio climático, la pérdida de biodiversidad y otras formas de degradación ambiental son consideraciones importantes en todo el Kurdistán. Factores como la

---

<sup>273</sup> *Ibid.*, p. 74

<sup>274</sup> *Ibid.*, p. 75



seguridad del agua, la dependencia del petróleo y la producción agrícola incierta constituyen desafíos logísticos importantes para las perspectivas de los cantones y deben abordarse con urgencia para que el experimento político alternativo sea viable”.<sup>275</sup> A su vez, existen desafíos como la dependencia al petróleo en los cantones debido a la falta de refinerías en la región y los embargos que son un obstáculo para la exportación de recursos.

El principal portavoz político de *Cizîrê*, Akram Hesso afirma, “la política de Rojava es negarse a exportar petróleo hasta que los ingresos puedan ser controlados democráticamente por todo el pueblo sirio (Lebsky 2017). Incluso si se vendieran cantidades sustanciales en el futuro, esto podría socavar las bases igualitarias de los cantones, mientras que la explotación intensiva del petróleo también entraría en conflicto con los compromisos de sostenibilidad ecológica y la lucha contra el cambio climático.”<sup>276</sup>

A su vez, el Ecologismo social enfrentó un retroceso importante cuando el autoproclamado Estado Islámico asedió el cantón de *Kobanê*, lo que trajo como consecuencia diversas problemáticas como la falta de luz, la escasez de agua y otras deficiencias. Sin embargo, a raíz de la destrucción del cantón se propuso reconstruir *Kobanê* de manera más ecológica, en ejemplo de ello fue la campaña realizada por la organización *Slow Food*.<sup>277</sup>

Como se puede observar, aún existen diversos obstáculos que impiden que el Ecologismo social sea llevado de una manera integral. Sin embargo, se han tratado de articular diversos proyectos. Las mujeres en Rojava han vinculado la lucha femenina con el ecologismo dando como resultado una lucha desde la perspectiva ecofeminista, la cual no está exenta de retos:

A nivel local, los retos que enfrentan el ecofeminismo de Rojava y su modelo de desarrollo alternativo tienen que ver con la contaminación del aire, la escasez y el tratamiento del agua, el manejo de los desechos, el desabastecimiento de energía eléctrica, el establecimiento de una industria que satisfaga todas las

---

<sup>275</sup> Stephen E. Hunt, *op cit.*, p. 9

<sup>276</sup> *Ibid.*, p. 11

<sup>277</sup> SlowFood, “Kobane”, [en línea], *Slowfood.com*, Dirección URL: <https://www.slowfood.com/tag/kobane/> [Consulta: 24 de abril de 2019].

necesidades de la población (incluido el abastecimiento de petróleo), así como la ejecución de proyectos (como la apertura de un Parque Nacional, actualmente en discusión) que reviertan la alarmante situación de deforestación provocada por el sistema económico anterior, que no dudó en reemplazar los bosques y sus especies animales por tierras de plantación.<sup>278</sup>

Cabe destacar que en Rojava existen diversos expertos en temas ecológicos, medioambientales y demás personas que se han unido al proyecto para apoyar de diversas maneras, tal ha sido el caso de Ercan Ayboğa, Janet Biehl y Zaher Baher. Si bien aún falta mucho por hacer, se ha avanzado desde la concepción teórica y luego la práctica.

Aunado a esto, el Ecologismo social está cambiando la forma de producción de los alimentos: de una industria que sobreexplota al planeta hacia una economía local por medio de una agricultura autosustentable.

En Rojava la Ecología social y la sustentabilidad son actos políticos fundamentales para una nueva reconfiguración en los modos de vida cotidianos que impactan el ámbito regional. Dentro del Confederalismo Democrático, el tema ecológico resulta fundamental como un cambio en las dinámicas de los modos de relacionarse entre los humanos y la naturaleza. Esta perspectiva implica cambiar toda una concepción de nuestros modos de vida, de lo que consumimos, de la industria y de nuestros hábitos para ser amigables con el medio ambiente.

### **3.2.4. *Jineologi* y la lucha femenina**

Dentro del Confederalismo Democrático uno de los pilares fundamentales es la lucha femenina la cual busca una igualdad de derechos entre hombres y mujeres. Uno de los eslóganes más famosos de Öcalan es: "Un país no puede ser libre hasta que todas las mujeres sean libres" y "Para mí, la libertad de las mujeres es más

---

<sup>278</sup> Erika Aguilar, *op cit.*, p. 75

preciosa que la libertad de la patria"<sup>279</sup>. Dichos eslóganes se relacionan con la interpretación de Öcalan sobre el capitalismo, en el cual considera que, el patriarcado se encuentra arraigado a este como una forma de opresión hacia las mujeres, "por un lado, el sexismo de la sociedad del Estado/Nación fortalece el poder de los hombres, por el otro, el Estado-Nación torna su sociedad en una colonia a través de la explotación de las mujeres."<sup>280</sup>

De acuerdo con la postura de Öcalan, "el Estado-Nación refuerza el sexismo en la sociedad patriarcal. Por lo cual el Confederalismo Democrático apela hacia una sociedad que luche en contra del sexismo: Con respecto a esto, las mujeres también pueden ser consideradas como una nación explotada"<sup>281</sup>. El pensamiento de Öcalan, enfatiza en que la lucha en contra del sistema hegemónico y la lucha en contra el sistema patriarcal deben de ir de la mano y no se puede resolver una sin resolver la otra, debido a que de acuerdo con esta visión el sexismo se encuentra enraizado en el Estado:

Mientras que por un lado el sexismo dentro de la sociedad del Estado-Nación da al hombre el máximo poder, por el otro, transforma a la sociedad a través de la mujer en la peor colonia de todas. De ahí que la mujer sea la sociedad histórica de la nación-colonia que ha alcanzado su peor posición dentro del Estado-Nación. Todo el poder y las ideologías estatales provienen de comportamientos y actitudes sexistas. La esclavitud de la mujer es el área social más profunda y disfrazada, donde todos los tipos de esclavitud, opresión y colonización tienen lugar. El capitalismo y el Estado-Nación actúan con total conciencia de esto. Sin la esclavitud de la mujer ninguno de los otros tipos de esclavitud puede existir o siquiera desarrollarse. El capitalismo y el Estado-Nación denotan al varón más institucionalmente dominante. Dicho más valiente y abiertamente: el capitalismo y el Estado-Nación son la monopolización del varón despótico y explotador.<sup>282</sup>

---

<sup>279</sup> Abdullah Öcalan, *Confederalismo...*, *op cit.*, p. 19.

<sup>280</sup> *Ibid.*, p. 17

<sup>281</sup> *Idem.*, p. 17

<sup>282</sup> *Ibid.*, p. 17.

Öcalan ha profundizado sobre las relaciones entre el Estado, el sexismo y la mujer en las sociedades capitalistas, resultado de ello ha sido su publicación titulada *Liberando la vida: la revolución de las mujeres* publicada en el año 2013 un año después de que la autonomía en Rojava fuera declarada.

En su libro *Liberando la vida: la revolución de las mujeres*, Öcalan realiza un recuento histórico sobre la posición social por la cual ha transitado la mujer a lo largo de la historia, comenzando con la era neolítica; en la cual afirma que la mujer gozaba de un rol central dentro de la estructura de la sociedad. Posteriormente, nos introduce en la primera ruptura sexual de la mujer, la cual narra comienza durante la época de los sumerios en donde las estructuras patriarcales tomaron fuerza, uniéndose el poder central y el shaman, la segunda ruptura sexual afirma que comienza con las religiones monoteístas y el sistema feudal, para finalmente, hablar de la tercera ruptura sexual dentro de la modernidad capitalista en la cual la familia se constituye como una institución ideológica dentro de las estructuras patriarcales. Las rupturas sexuales de las cuales habla Öcalan se refieren a los cambios en las estructuras de poder en las cuales la mujer ha perdido influencia o ha quedado subordinada.

Debido a estas razones, Öcalan ha profundizado en la base de la sociedad, es decir, en la familia y en algunas de las problemáticas que se han presentado en esta, como lo han sido los llamados “crímenes de honor”: “el fenómeno de los llamados asesinatos por honor es la venganza simbólica por lo que ha ocurrido en la sociedad en general. Se está haciendo pagar a la mujer por la desaparición del honor de la sociedad. La pérdida de la masculinidad se paga con las mujeres. Excepto en la cuestión del honor de la mujer, el hombre kurdo que ha perdido la fuerza moral y política, no tiene otra campo para demostrar su poder o falta de poder.”<sup>283</sup>

Öcalan argumenta que las estructuras de poder y dominación no sólo son replicadas a niveles superiores, sino que también son replicadas en el núcleo familiar y en las relaciones interpersonales, “el hombre se ha convertido en un

---

<sup>283</sup> Abdullan Öcalan, *The political...*, *op cit.*, p. 81.

Estado y ha hecho de él cultura dominante. Las opresiones de clase y sexual se desarrollan juntas; la masculinidad ha generado un género gobernante, una clase gobernante y un Estado gobernante.”<sup>284</sup>

Öcalan ha planteado una propuesta para redefinir y volver a construir nuevas concepciones de cómo debe de ser un hombre consigo mismo, con sus ideas, sus emociones y su relación con las mujeres, no sólo se plantean otras formas de organización social sino la búsqueda de alternativas incluso en los niveles más íntimos, es decir, en las relaciones interpersonales.

Dentro de las estructuras patriarcales, la dominación de uno sobre otro está presente y esta se agrava más dentro de los núcleos familiares. Por lo cual se continúan reproduciendo los roles asignados por la sociedad, de cómo debe de actuar un hombre y de cómo debe de comportarse una mujer, aunado a la perpetuación de las concepciones sexistas. Por esta razón, Öcalan argumenta que, para llevar a cabo una liberación en todos aspectos, esta debe de ir de la mano con la liberación de la mujer:

Es imposible liberar la vida sin una revolución radical de la mujer que cambie la mentalidad del hombre y su vida. Si no somos capaces de alcanzar la armonía entre el hombre y la vida, y la vida y la mujer, la felicidad es una esperanza vana. La revolución de género no atañe solo a las mujeres. Tiene que ver con una civilización de sociedad de clases de cinco mil años de antigüedad que ha dejado al hombre peor parado que a la mujer. Esta revolución de género conllevaría también la liberación del hombre.<sup>285</sup>

Si bien Öcalan ha analizado la situación de la mujer a lo largo de su obra, lo que pretende es mirar hacia las conductas y el rol de los hombres en la sociedad. Para analizar cómo han contribuido estos en la conformación de la sociedad patriarcal, ya que un cambio de mentalidad y acciones, no sólo tendría que venir desde las mujeres, sino tanto de hombres como de mujeres, “analizar la mentalidad

---

<sup>284</sup> *Idem.*, p. 89.

<sup>285</sup> *Ibid*

social sin analizar el Estado, analizar el Estado sin analizar a la familia y analizar a la mujer sin analizar al hombre arrojaría resultados insuficientes.”<sup>286</sup>

En este sentido, Öcalan afirma que un cambio en la mentalidad, no sólo beneficiaría a un género sino a ambos, “sin comprender cómo se formó socialmente la masculinidad, no se puede analizar la institución del Estado y por consiguiente no sería posible definir con precisión la cultura de la guerra y el poder relacionada con el Estado.”<sup>287</sup>

La masculinidad en las relaciones interpersonales no sólo implica poder sino también pasiones, emociones y sentimientos, lo cual ha conllevado a que el patriarcado llame “crímenes de honor” a un asesinato que no se justifica. Profundizando más sobre los llamados crímenes de honor”, cabe resaltar que estos no sólo son castigados por lo que se considera una falta a la moral, sino por el “deshonor” que ha causado este acto al hombre y a la familia.

La crítica que Öcalan realiza ante estos actos es condenar el hecho de que una mujer tenga que pagar con su vida una falta, no por el acto en sí, sino porque el hombre se siente humillado, deshonrado y siente que ha perdido su masculinidad y, por ende, la mujer debe de ser castigada: despojándola de su vida.

Esto conlleva a analizar una problemática más profunda que tiene que ver con los roles de género asignados en la sociedad, cabe preguntarse ¿por qué la masculinidad del hombre tendría que recaer, entre otras cuestiones, en el hecho de poseer a una mujer, a sus conductas, acciones y hasta su vida misma, cuando no actúa acorde a lo estipulado por la sociedad?

Debido a estas cuestiones, Öcalan presenta sobre la mesa que, al relacionarse de otra manera entre los individuos, tanto la responsabilidad afectiva como la emocional, no tendría que recaer en la otra persona sino en uno mismo.

Es por ello que, no sólo plantea la revolución de las mujeres por sí sola, sino en conjunto con los hombres, no sólo en el ámbito político y social, sino en las relaciones interpersonales y en la parte afectiva con la pareja: “no debemos estar sujetos a las mujeres con ninguna emoción de subordinación, incluido el amor y el

---

<sup>286</sup> *Idem.*, p. 90

<sup>287</sup> *Idem.*, p 72

amor ciego. Del mismo modo, la mujer también debe evitar ser dependiente y poseídas. Esta debería ser la primera condición para ser revolucionario, militante.”<sup>288</sup> De igual modo, Öcalan argumenta que para que esto sea posible las mujeres también deben de dejar de asumirse así mismas como la parte sumisa y dependiente tanto emocionalmente como económicamente<sup>289</sup>.

La propuesta de Öcalan, misma que ha tratado de seguir el (PKK), se deriva de una crítica a la industria cultural, a la sociedad del espectáculo y consumo dentro de la sociedad capitalista; en donde está no sólo desecha las mercancías que han quedado obsoletas por nuevas sino a los cuerpos mismos, teniendo como ejemplo las prácticas sexistas que genera la industria del sexo y el espectáculo, por lo cual se propone trascender estas prácticas.

La base teórica en el pensamiento de Öcalan con respecto a la situación de las mujeres dentro del sistema patriarcal en el capitalismo, ha sido la fuente principal de inspiración para el proyecto de autonomía en Rojava. La lucha histórica del *Kurdistán* ha mostrado que las mujeres han tenido un papel importante en ella. Por esta razón, la lucha femenina ha ido de la mano con la lucha en contra de la opresión de la población kurda en general.

Teniendo como antecedentes la lucha de las mujeres durante la década de los noventa en *Bakur*, donde se comenzó a gestar un movimiento liderado por mujeres al interior del (PKK). Desde 1993 se comenzaron a realizar diversos congresos de mujeres para discutir las problemáticas de género e igualdad. Aunado a esto, en 1995 se creó la Unión de Mujeres Libres de Kurdistán en kurdo *Yekitiya Azadiye Jinen Kurdistan* (YAJK) y la primera unidad guerrillera integrada sólo por milicianas. Una de las primeras cuestiones que se plantearon en dichos congresos, fue la lucha en contra del patriarcado. Asimismo, el 8 de marzo de 1999, fue fundado el partido de las mujeres con el nombre del Partido de las Mujeres Trabajadoras del Kurdistán (PJKK).

---

<sup>288</sup> *Idem.*, p. 125

<sup>289</sup> Si bien, como se analizará más adelante dentro del proyecto del Confederalismo Democrático las mujeres están actuando de manera activa no sólo en la parte armada sino en la económica, los logros se encuentran sujetos a otros factores externos, lo cual dificulta que lo que se ha analizado en teoría pueda resultar de manera satisfactoria en la práctica.

Cabe destacar que las ideas de Öcalan a nivel teórico junto con la actividad de las mujeres del (PKK) durante la década de los ochentas, fueron una gran influencia para las mujeres del Partido Democrático de los Pueblos (HDP). Dentro de la estructura del partido se establecieron asambleas y una organización autónoma dirigida por mujeres, teniendo como base los principios del autogobierno, la democracia directa y el pluralismo, así como el reconocimiento de las diversas identidades. La asamblea de mujeres del (HDP) tiene como objetivo: “transformar y democratizar la política que se ha construido en torno a una zona masculina monopolista y orientada al poder, para promover la participación de las mujeres en la política.”<sup>290</sup> Es por ello que se ha establecido un 50% de cuota femenina en dicho partido.

Al igual que la estructura organizacional en Rojava, el (HDP) una serie de principios para el establecimiento de políticas en torno a una mayor participación de las mujeres:

Las Asambleas desarrollan mecanismos y herramientas para la participación directa de las mujeres en la política que les permitirá tener voz y poder de decisión sobre sus propias vidas, lo que permitirá que su propia fuerza de voluntad se manifieste. Nuestras Asambleas son espacios autónomos de mujeres basados en principios de horizontalidad y democracia directa. [...] Las asambleas luchan activamente contra la discriminación de género y la división sexista del trabajo y desarrollan políticas para permitir la participación de las mujeres en todos los ámbitos de la vida como individuos iguales y libres.<sup>291</sup>

Como se puede observar, el (HDP) está fuertemente influenciado por las ideas de Öcalan y el Confederalismo Democrático e Rojava, no sólo en el nivel organizacional sino también en los principios relacionados con la igualdad de género y la lucha ecológica.

---

<sup>290</sup> People’s Democratic Party, “HDP Women’s Assemblies”, [en línea], *hdp.org.tr*, Dirección URL: <https://www.hdp.org.tr/en/hdp-woman/hdp-womens-assemblies/8830> [Consulta: el 23 de noviembre de 2019]

<sup>291</sup> *Ibid.*,



### 3.2.5. Jineology o ciencia de la mujer en Rojava

En 2012 cuando se declaró la autonomía en Rojava y el proyecto político denominado Condefederalismo Democrático se consideró a la lucha femenina como uno de los principales pilares de dicho proyecto. En Rojava incluso se ha llevado un debate a nivel teórico de cómo nombrar al movimiento femenino, dando como resultado el concepto de *Jineologi* “*Jin*” significa ‘mujer’ en kurdo, “*Jin*” a su vez proviene del término kurdo “*Jiyan*”, que significa “vida”, a su vez *Jineologi* significa la ciencia de la mujer<sup>292</sup>.

De acuerdo con Gönül Kaya miembro del movimiento de las mujeres libres del Kurdistán, “es la ‘creación del paradigma de la mujer’, es un proceso epistémico y de conocimiento que deconstruye algunos conceptos y roles de género tradicionales creando otros junto con alternativas de lucha.”<sup>293</sup> Dicho concepto responde a la lucha y movimiento de las mujeres al interior del Kurdistán en diversos niveles tanto en el nivel teórico como práctico.

A nivel práctico, las mujeres se han conformado en partidos políticos así como en diversas agrupaciones exclusivamente de mujeres, tal es el caso del Movimiento de Mujeres Libres del Kurdistán.<sup>294</sup> La finalidad que han tenido las mujeres en agruparse ha sido resolver las principales problemáticas relacionadas con cuestiones de género en sus comunidades. Debido a que, si bien se ha escrito mucho a nivel teórico sobre la situación de las mujeres y, a su vez, las mujeres han participado de

---

<sup>292</sup> Kurdistán Latinoamérica, “Jineology: una propuesta de intervención radical en la mentalidad patriarcal” [en línea], *Kurdistánlatinoamérica.com*, Dirección URL: <http://kurdistanamericalatina.org/jineology-una-propuesta-de-intervencion-radical-en-la-mentalidad-patriarcal/> [Consulta: el 13 de marzo de 2018]

<sup>293</sup> Gönül Kaya, “Why Jineology? Re-Constructing the Sciences towards a Communal and Free Life”, [en línea], *Kurdishquestion.com*, 28 de diciembre de 2014, Dirección URL: <http://kurdishquestion.com/oldarticle.php?aid=why-jineology> [Consulta: el 13 de marzo de 2018]

<sup>294</sup> El Movimiento de las Mujeres Libres del Kurdistán se fundó en el año 2005, sin embargo, a partir del 2012 comenzó a tomar mayor relevancia para organizar a las mujeres dentro de distintas áreas que incluyen la política, educación, cultura, artes, ecología entre otros para que las mujeres tomaran el lugar que les corresponde dentro del movimiento de Rojava en comités locales, su nombre cambió a *Kongreya Star*.

manera activa en el ámbito armado, a nivel cotidiano se continua dentro de una sociedad patriarcal, de ahí radica la importancia de *jineologi*.

En Rojava el 40% de los consejos locales están formados por mujeres, teniendo así una mayor participación en la política<sup>295</sup> además de tratar de romper con las barreras tradicionales de roles de género establecido. En este sentido la Constitución de Rojava ha realizado algunos avances, sobre todo en el Artículo 27 y 28:

Se establece el derecho fundamental de las mujeres en el nuevo sistema político, incluyendo un 40% de cuota en todas las oficinas, y, notablemente, en los servicios armados femeninos el Yekîneyên Parastina Jin (YPJ Unidades de Protección Femeninas). Rojava ha impuesto una cuota de 40% de mujeres, con un restante de 40% para hombres y un restante 20% para quienes reciben un mayor número de votos.” El Artículo 28, establece La igualdad entre hombres y mujeres a los ojos de la ley es un paso hacia la eliminación de la discriminación de género.”<sup>296</sup>

De igual modo, se fundó el Partido Feminista del Kurdistán<sup>297</sup> por sus siglas en inglés (KFP) cuyo objetivo ha sido que exista una mayor participación de las mujeres en la política y en la sociedad civil.

A su vez se crearon las llamadas *Mala jinan* en el cantón de *Cizîrê*, las cuales son espacios, generalmente casas en donde se reúnen las mujeres para discutir los diversos asuntos de sus comunidades, principalmente en el ámbito político y jurídico. Las *Mala jinan*: “son organizaciones autónomas donde se resuelven problemas relacionados con las mujeres como casos de acoso, violación, matrimonios precoces y poligamia.”<sup>298</sup> Las *Mala jinan* han tratado de erradicar las

---

<sup>295</sup> *Apud*, Dilar Dirik “Feminism and the kurdish freedom movement”, [en línea], *Kurdishquestion.com*, 20 de abril de 2015, Dirección URL: <http://kurdishquestion.com/oldsite/index.php/insight-research/feminism-and-the-kurdish-freedom-movement/836-feminism-and-the-kurdish-freedom-movement.html> [Consultado 17 de noviembre de 2016]

<sup>296</sup> Loqman Radpey, *op cit.*, p. 837.

<sup>297</sup> Véase <http://www.kurdistanfeministparty.com/en/#>

<sup>298</sup> Bülent Küçük y Ceren Ötselçuk, “Struggling for Democratic Autonomy in Kurdistan: The Rojava Experience: Possibilities and Challenges of Building a Democratic Life” *South Atlantic Quarterly*, núm 1, vol. 115, Londres, Duke University Press, 1 January 2016.

formas de discriminación y desigualdad para luchar por los derechos de las mujeres en las comunidades.

La lucha femenina dentro de una sociedad de carácter tradicionalista, ha mostrado una postura en contra de la violencia doméstica, las bodas infantiles, la poligamia, los asesinatos de honor y las bodas forzadas. Este movimiento se enmarca dentro de un nuevo *paradigma* de la lucha femenil ya que se encuentra ligado a una crítica en contra de todo un sistema liberal y occidental que refuerza los roles de género, es decir, a lo que debe hacer una mujer y un hombre y cómo actuar dentro de una sociedad.

En este sentido las fuerzas armadas femeninas del (YPJ) que se dieron a conocer debido a su lucha en contra del autoproclamado Estado Islámico en *Kobanê*, más allá de enmarcarse dentro de una lucha armada, se enmarca en una lucha en contra de los valores que proclama dicha organización, refiriéndonos al autoproclamado Estado Islámico, es decir, en contra de los crímenes de odio hacia las mujeres y demás medidas impuestas por esta organización a las mujeres.

Un ejemplo de ello es una combatiente de 20 años del YPJ llamada Nupelda, Aretaios, ella dijo que, “las mujeres estaban luchando eficazmente en dos frentes: por un lado, de manera armada en contra del autoproclamado Estado Islámico y, por el otro lado, en contra del conservadurismo y sexismo de la sociedad kurda tradicional que no reconoce la igualdad de los sexos”<sup>299</sup> Dentro de este movimiento, las luchas y críticas se encuentran en un nivel local, por medio de comités y asambleas que llevan las iniciativas a los distintos consejos y no de manera inversa, se enfatiza que: “la única región del mundo donde las mujeres se han organizado ellas mismas para combatir ideológica y físicamente contra las fuerzas islámicas para proteger a los civiles de un gobierno religioso y fanático.”<sup>300</sup>

La organización de las mujeres ha sido una manera de mostrar su inconformidad dentro de estas estructuras y tratar de cambiarlas. La lucha de las mujeres en algunas zonas de Rojava ha sido principalmente en dos frentes, añadiendo que los combatientes del autoproclamado Estado Islámico temen morir

---

<sup>299</sup>Oso Sabio “*Rojava: An Alternative to Imperialism, Nationalism, and Islamism in the Middle East (An introduction)*” Estados Unidos, lulu.com, 20 de octubre 2015, p. 73.

<sup>300</sup> *Ibid.*, p. 419.

en manos de mujeres ya que eso los privaría de su derecho de ir al cielo<sup>301</sup>. Las mujeres pertenecientes a las fuerzas armadas del (YPJ) se han enrolado en las unidades de defensa para resistir a los ataques armados, mientras que a nivel cotidiano buscan más derechos y libertades.

Aunado a esto, el 25 de noviembre de 2016 comenzó a construirse *Jinwar*, "Jin" en sí mismo es una expresión muy significativa en el idioma kurdo: significa "mujer" pero al mismo tiempo está cerca de la palabra "jîn" que significa "vida". La palabra kurda "guerra" en inglés "war" significa "espacio", "tierra", "hogar". Por lo tanto, *Jinwar* se convertirá en un espacio de mujeres,<sup>302</sup>

*Jinwar* es una aldea ecológica en construcción, habitada únicamente por mujeres. El objetivo de la aldea ha sido crear un espacio fuera del patriarcado para crear un ambiente libre de violencia: La villa fue fundada sobre los principios de auto-sostenibilidad tiene como objetivo brindar a las mujeres la oportunidad de satisfacer sus propias necesidades básicas. Habrá jardines, huertos, ganado, tierras y varios talleres, así como una escuela y un centro de arte. Construido por mujeres y para mujeres, el pueblo albergará a mujeres Rojava de todas las etnias y religiones, y sus hijos.<sup>303</sup> El proyecto de *Jinwar* tiene como principal eje la Ecología social, estableciendo un centro de medicina natural, el uso de energía solar, una granja, casas de barro y una agricultura autosustentable por medio de la siembra de diversos frutos, cereales y verduras.

Las mujeres que habitan la aldea provienen de varios contextos, desde mujeres que no quieren casarse hasta mujeres que perdieron a sus esposos e hijos en la guerra: "es un espacio para mujeres que han experimentado violencia, debido a la guerra u otra forma de opresión patriarcal, y quieren liberarse de ello. De hecho, *Jinwar* nos enseña a ver la revolución desde una perspectiva holística."<sup>304</sup>

*Jinwar* surge como un espacio en el cual las mujeres pueden llevar a cabo su propia lucha en contra del patriarcado y otros sistemas de opresión. En *Jinwar*,

---

<sup>301</sup> Los combatientes del autoproclamado Estado Islámico temen morir en manos de mujeres véase <https://actualidad.rt.com/actualidad/view/140903-soldadas-kurdas-yihadistas-virgenes-paraiso>

<sup>302</sup> S/A "JINWAR, Village of free woman", [en línea], *Jinwar.org*, Dirección URL: <https://jinwar.org/es/inicio/> [Consulta: el 20 de abril de 2019]

<sup>303</sup> *Idem*

<sup>304</sup> *Idem*

las mujeres han creado espacios propiamente de mujeres los cuales son fundamentales para la lucha femenina, uno de los aspectos fundamentales es que ha sido por elección propia, ellas reflexionaron y concientizaron en estar ahí sabiendo lo que implica y, a su vez, tratando de evitar contextos de violencia a los cuales se han enfrentado<sup>305</sup>.

Las mujeres en Rojava han sufrido diversos tipos de opresión, primeramente, por parte del Estado, por el proceso colonial y por pertenecer a una etnia distinta. *Jinwar* resulta un proceso interesante, considerando que a lo largo de la historia los movimientos sociales, estudiantiles u obreros suelen dejar de lado las demandas y exigencias de las mujeres, para atender otro tipo de demandas. Desde esta perspectiva, un acierto de *Jinwar* es dejar que las mujeres sean los propios actores del movimiento y tengan la libertad de tomar decisiones por su cuenta propia, sin ninguna intervención por parte del patriarcado o por otros sectores que dejen de lado las peticiones femeninas.

No obstante, dicho proceso a su vez plantea ciertas inquietudes e interrogantes. Al respecto Erika Aguilar comenta, que si bien *Jinwar* surge como un pueblo exclusivamente de mujeres en contra del sistema patriarcal, se pregunta si en realidad resolvería el tema del patriarcado o si, por el contrario, lo evade.<sup>306</sup> Dicho planteamiento resulta bastante pertinente y del cual se debe reflexionar por diversas razones. Esto debido a que como se ha mencionado anteriormente, desde las perspectivas feministas, los movimientos sociales o de cualquier tipo suelen opacar, minimizar o incluso anular las demandas y perspectivas de las mujeres. Por lo cual, crear un espacio únicamente de mujeres, resulta pertinente para llevar a la práctica y experimentar las acciones femeninas, sin caer en la opresión de una mujer por otra.

Sin embargo, se considera que lo pertinente sería trasladar estas enseñanzas a otros espacios de convivencia de manera no violenta en los cuales se interactúe con todos los miembros del proyecto político del Confederalismo Democrático.

---

<sup>305</sup> Este tipo de acciones han sido llevadas a cabo en otros contextos como las mujeres que han sido víctimas de trata de blancas y viven en casas exclusivamente de mujeres.

<sup>306</sup> *Apud*, Erika S. Aguilar, "El paradigma Yineología como parte del proyecto de Confederalismo Democrático de Rojava", en Carlos Antaramián (Coord.), et al., *Kurdistán: Istor, Revista de historia internacional*, núm 70, México, CIDE, otoño 2017, p. 103.

Cabe destacar que estas problemáticas y este debate ya se ha generado en otras partes del mundo, al respecto Simone de Beauvoir en la década de los setenta mencionaba que: “se necesitan crear espacios puramente de mujeres para avanzar en la lucha de las demandas femeninas”, sin embargo, ella mencionaba que estos espacios eran algo provisional en la lucha<sup>307</sup> para posteriormente llevarlos al conjunto de la sociedad. Actualmente, las dinámicas de Rojava nos muestran algo similar, debido a que el fin último de construir sociedades más igualitarias en cuestiones relacionadas con el género es construir espacios de convivencia más sanos entre hombres y mujeres, y no excluir a un género en dichas dinámicas.

De igual forma, dentro de otras perspectivas feministas e incluso de feministas que apoyan la lucha de las mujeres en Rojava, se han planteado diversos debates como el de la sexualidad, sobre todo en el caso de las mujeres combatientes en las fuerzas armadas del (YPJ). Al respecto Nadjé Al- Ali comenta, “sin embargo, mirando hacia el futuro, me pregunto si es posible ser parte de una sociedad más igualitaria sin convertirnos en seres sin sexo, como parece ser necesario, al menos en el contexto de la rama armada del movimiento kurdo.”<sup>308</sup>

En el caso de las (YPJ) debido a la lucha armada en contra del autoproclamado Estado Islámico resulta pertinente establecer ciertas reglas para enfocar su lucha en el ámbito armado. Empero, si conectamos la lucha femenina en *Jinwar* y el tema de la sexualidad por parte de las fuerzas armadas del (YPJ), podemos deducir que puede ser una etapa de transición hacia otra etapa en la cual se traten de eliminar estas contradicciones.

Se debe de tener en cuenta que el movimiento de las mujeres en Rojava es distinto a los movimientos feministas blancos hegemónicos occidentales, ya que las mujeres de Rojava han construido su propia versión de la lucha de la mujer basado en los principios ideológicos de Öcalan y la experiencia de las mujeres kurdas en *Bakur*.

---

<sup>307</sup> Servan Schreiber, Jean Louis, “Entrevista a Simone de Beauvoir”, [en línea], *Youtube.com*, 6 de abril de 1976, Dirección URL: <https://www.youtube.com/watch?v=NN20Qb9wMD8> [Consultado el 13 de noviembre de 2018]

<sup>308</sup> Nadjé Al- Ali, *op cit.*, p. 15

Sin embargo, dichos enfoques y debates en algunos puntos en específico, nos remiten a algunos de los planteamientos del feminismo radical de los ochenta junto con sus propias contradicciones, como es el ya mencionado caso de las aldeas de mujeres. A su vez, cabe destacar que *jineologi* ha encontrado muchos puntos de concordancia con otros feminismos como el feminismo decolonial, cuyas ideas y planteamientos rara vez son conectados con la lucha femenina en Rojava, al respecto Nadjé Al- Ali argumenta:

En mi lectura, esta idea parece ignorar la larga historia de feministas en todo el mundo que, junto con otros pensadores vinculados a las epistemologías marxista, postestructuralista y poscolonial, han criticado el positivismo científico, la naturaleza androcéntrica y etnocéntrica de la producción de conocimiento, el orientalismo y el eurocentrismo. Las académicas y activistas feministas, no solo en el sur global sino también en los contextos occidentales, han estado cada vez más a la vanguardia de la crítica de las nociones hegemónicas de conocimiento y han proporcionado alternativas basadas en las historias y experiencias sociales y orales de mujeres y hombres marginados. Muchas feministas se han comprometido directamente con las intersecciones del capitalismo y el patriarcado.<sup>309</sup>

La importancia del argumento de Nadjé Al- Ali, radica no en mezclar o imponer un movimiento sobre otro movimiento sino en establecer un diálogo entre ellos sin descalificar a uno por otro, estableciendo los puntos de encuentro.

El concepto de *jineologi* juega un papel fundamental e importante en la lucha política de las activistas kurdas que lo emplean estratégicamente, como una forma de producción de conocimiento en un contexto donde todavía prevalecen las normas conservadoras y patriarcales.<sup>310</sup> Si bien aún existen temas que las mujeres de Rojava siguen proponiendo, la lucha femenina y *jineologi* ha tenido avances significativos en muy poco tiempo y más aún dentro de un contexto de guerra.

---

<sup>309</sup>*Ibid.*, p. 15

<sup>310</sup>*Ibid.*, p. 16

### 3.3. La internacionalización de la declaración de autonomía en Rojava

Como se ha analizado en los apartados anteriores, el objetivo principal del Confederalismo Democrático ha sido buscar otras formas de organización social y política, como una alternativa al capitalismo y una solución a la *cuestión kurda* específicamente en el caso de Siria y Turquía.

Cabe destacar que, cuando comenzó a plantearse la idea del Confederalismo Democrático como sistema político llevado a la práctica, no se tenía en cuenta sobre qué contexto se iba a presentar dicho proyecto. En este caso, el proyecto comenzó a plantearse como una alternativa para *Bakur*, sin embargo, surgieron diversas dificultades. Como se ha mencionado en el capítulo anterior, debido a la influencia que ha tenido el (PKK) en Siria, el proyecto del Confederalismo Democrático comenzó a implementarse en dicho territorio, teniendo como particularidad encontrarse inmerso en un conflicto armado, de hecho, la coyuntura del conflicto armado en Siria dio pauta para que el proyecto liderado por Öcalan pudiera ser posible.

Debido a estas circunstancias, desde un inicio el Confederalismo Democrático presentó una serie de retos y obstáculos para que el proyecto pudiera ser llevado a cabo en su totalidad, en primer lugar, debido a que se declaró una autonomía *de facto*, de manera unilateral por parte del Partido de la Unión Democrática (PYD), lo cual quiere decir que el gobierno sirio nunca ha reconocido dicha autonomía. A su vez, la escalada del conflicto sirio y la intervención de diversos actores en el terreno trajo como consecuencia que Rojava comenzara a constituirse como un actor más del movimiento geopolítico de las potencias.

El presente apartado, plantea que si bien el Confederalismo Democrático se ha constituido como un proyecto político; debido al asedio del autoproclamado Estado Islámico a *Kobani*, la lucha de Rojava se internacionalizó en dos frentes, por un lado, debido a la intervención de diversos países ya sea políticamente o territorialmente en Rojava, como fue el caso de Estados Unidos en 2012 cuando decide lanzar ataques aéreos sobre *Kobani* y, por otro lado, debido a que la batalla



de *Kobani* trajo como consecuencia que diversos kurdos de la diáspora y activistas se unieran a las fuerzas armadas kurdas, mejor conocidas como: las *Fuerzas Guerrilleras Internacionales y Revolucionarias* del Pueblo, entre otras brigadas que se establecieron para luchar en contra del autoproclamado Estado Islámico. El presente apartado tiene como objetivo analizar las consecuencias y los efectos de la internacionalización de la lucha kurda en Rojava por los diversos actores: Estados Unidos, Turquía, Siria, el autoproclamado Estado Islámico y la diáspora kurda.

### **3.3.1. El asedio a *Kobani* por parte del autoproclamado Estado Islámico en 2014 y la internacionalización del conflicto**

Dentro del Confederalismo Democrático se ha planteado el uso de la autodefensa para contrarrestar la agresión de actores externos que traten de obstaculizar el proyecto político en Rojava, en este caso la autodefensa se ha utilizado mayoritariamente en contra del autoproclamado Estado Islámico.

En el año 2012 el autoproclamado Estado Islámico asedió el cantón de *Kobani*, el cual fue defendido por las fuerzas armadas kurdas del Partido de la Unión Democrática (PYD) las cuales son: las Unidades de protección popular (YPG) y las unidades de protección femeninas (YPJ). –En este punto Rojava comenzó a captar la atención de algunos medios de comunicación sobre todo por la lucha de las milicias kurdas femeninas.

No obstante, la internacionalización del conflicto comenzó cuando Estados Unidos intervino en el área para contrarrestar las acciones llevadas a cabo por el autoproclamado Estado Islámico. Se debe de tener en cuenta que la retirada del autoproclamado Estado Islámico de la región no hubiera sido posible sin la ayuda aérea de Estados Unidos durante la administración de Barack Obama.<sup>311</sup> –Sin

---

311 Estados Unidos lanzó 21 ataques aéreos contra las posiciones del grupo yihadista del Estado Islámico en Kobani. S/A, “La coalición lanza el mayor ataque aéreo sobre Kobane desde el inicio de la campaña contra el

embargo, cabe destacar que la ayuda por parte de Estados Unidos tardó en llegar a Rojava, incluso la ciudad ya estaba devastada y no se había intervenido, más aún, la ayuda liderada por la diáspora y los activistas comenzó antes que la recibida por Estados Unidos.

Este acontecimiento además de internacionalizar el conflicto, causó diversas posturas por parte de los habitantes de Rojava. En primer lugar, había diversos habitantes que pedían ayuda internacional y humanitaria por parte de Estados Unidos, mientras que otros consideraban una traición al Confederalismo Democrático el hecho de que el (PYD) aceptará tal ayuda, ya que decían que eso atentaba e iba en contra de los principios de la lucha de Rojava.

Aunado a la intervención estadounidense, estos acontecimientos han creado tensiones entre el gobierno estadounidense y la administración turca, debido a que Turquía considera al (PYD) una organización terrorista y una extensión del (PKK) en Siria. Por lo cual, Turquía ha lanzado diversas Operaciones militares para frenar las acciones de las fuerzas armadas kurdas en Siria, tal fue el caso de la Operación militar llamada “Escudo del Éufrates”, dicha operación consistió en:

Tiene por objetivo, entre otros, bloquear los ingresos de las Unidades de Protección Popular (YPG) afiliadas al PKK y, en particular, detener el proyecto conjunto del PKK y las YPG de crear un pasillo contiguo de territorio kurdo a lo largo de la frontera entre Siria y Turquía. Ankara ha amenazado con presionar militarmente la ciudad siria de Manbiy, controlada por las YPG, lo que desembocaría en una confrontación armada entre las tropas turcas y los combatientes kurdos del norte de Siria. Todas estas dinámicas han empequeñecido las posibilidades de retomar las negociaciones de paz entre el gobierno y el PKK, pese a ser la única vía para lograr una solución duradera.<sup>312</sup>

---

IS”, [en línea], *Elmundo.es*, 14 de octubre de 2014, Dirección URL: <https://www.elmundo.es/internacional/2014/10/14/543d68fa268e3ef05f8b456d.html> [Consulta: 13 de noviembre de 2018]

<sup>312</sup> S/A, Zonas Calientes 2017: Turquía y el PKK, [en línea], *Política exterior.com*, 20 de abril de 2017, Dirección URL: <https://www.politicaexterna.com/actualidad/zonas-calientes-2017-turquia-y-el-pkk/> [Consulta: 10 de noviembre de 2018]

A partir de la declaración de autonomía en Rojava, el Estado turco y la administración de Erdoğan han puesto principal énfasis en frenar el proyecto político y social en Rojava, tratando el asunto como una cuestión que atenta la *seguridad nacional* del Estado, por lo cual debe de ser tratado como un asunto de máxima prioridad tanto en el ámbito político discursivo como en el militar.

### 3.3.2 La Operación Rama de Olivo turca en Efrînê

Antes de mencionar la Operación *Rama de Olivo* en el cantón de *Efrînê* en Rojava, se mencionarán algunos acontecimientos previos que nos harán entender de una mejor manera, dicha Operación militar. Como se mencionó anteriormente, en 2015 el (AKP) perdió la mayoría absoluta en las elecciones, por lo cual, el partido pro kurdo (HDP) asendió al parlamento. Si bien, en noviembre de 2015 se llevaron a cabo nuevas elecciones en las cuales el (AKP) vuelve a recuperar su fuerza, el 15 de julio de 2016 se intentó dar un golpe de estado por opositores al régimen, provocando una purga hacia la oposición a nivel político y militar. La rivalidad política hacia el (AKP) propició que dicho partido cambiara nuevamente su estrategia política para mantenerse en el poder en torno a un discurso sobre la *seguridad nacional*.

De igual forma el quiebre de las negociaciones de paz entre el (AKP) y el (PKK) propició que la *cuestión kurda* fuera vista como una amenaza a la *seguridad nacional*, por lo cual, se comenzó una criminalización hacia los kurdos tanto del (PKK) como del (PYD) a través de medidas militares. Si bien con la llegada del (AKP) el gobierno turco intentó una resolución sobre la *cuestión kurda* por la vía política, en el año 2015 el discurso sobre la *seguridad nacional* regresó y provocó medidas militares por parte del gobierno hacia zonas tanto de *Bakur* y Rojava, criminalizando los proyectos de autogestión en ambos lados de la frontera entre Turquía y Siria.

Ante las amenazas a principios de 2018 por parte de Recep Tayyip Erdoğan de emprender acciones militares en contra de la región de *Efrînê*, el 20 de enero de

2018 las fuerzas armadas turcas atacaron de manera aérea y más tarde de manera terrestre a la región, por su parte, días anteriores el ministro de Defensa turco, Nurettin Canikli<sup>313</sup> ya había confirmado que *de facto* la operación con bombardeos transfronterizos ya había comenzado. *Efrînê* se encuentra al noreste de Siria colindando con la frontera turca, debido a esto, ha sido una región que ha provocado tensiones con el gobierno turco. La Operación militar por parte de Turquía se denominó *Rama de Olivo* y fue respaldada por las fuerzas del Ejército Libre Sirio (FSA). El principal objetivo por parte de esta Operación militar fue el Partido de la Unión Democrática (PYD) junto con sus principales fuerzas armadas que son las Unidades de Protección Popular (YPG).

En declaraciones pronunciadas el 22 de enero de 2018 en Ankara, Recep Tayyip Erdoğan pronunció que la Operación militar tenía como objetivo: “erradicar a las organizaciones terroristas en la región”<sup>314</sup>. Además, se tiene como meta establecer una “zona segura” de aproximadamente 19 millas entre el territorio kurdo sirio y la frontera turca lo cual implica deshacer parte de la organización social y el proyecto político que se está llevando a cabo en la región de *Efrînê* junto con toda la Federación Democrática del Norte de Siria. Los recientes ataques militares por parte de Turquía hacia la región de *Efrînê* no son un ataque aislado, sino que va en contra de toda forma de organización social y política que se está implementando en la región, lo cual ha sido una constante en la historia de Turquía, “a su vez el gobierno de Erdoğan ha utilizado la guerra contra el (PKK) y el (PYD) como una campaña mediática para ganarse el apoyo de los sectores más nacionalistas e impulsar su propia agenda política”<sup>315</sup>.

En el año 2014 el asedio al cantón de *Kobanî* por parte del autoproclamado Estado Islámico, trajo como consecuencia que diversos actores internacionales

---

<sup>313</sup> Mert Ozkan, “Turkey shells Syria’s Afrin region, minister says operation has begun”, [en línea], Reino Unido, *Reuters.com*, 19 de enero de 2018, Dirección URL: <https://www.reuters.com/article/us-mideast-crisis-syria-turkey/turkey-shells-syrias-afrin-region-minister-says-operation-has-begun-idUSKBN1F80XX> [Consulta: el 10 de noviembre de 2018]

<sup>314</sup> Sorwar Alam, “Turkey says Afrin operation targets terrorist”, [en línea], Turquía, *aa.com.tr*, 20 de enero de 2018, Dirección URL: <https://www.aa.com.tr/en/turkey/turkey-says-afrin-operation-targets-terrorists/1036869#> [Consulta: el 10 de noviembre de 2018]

<sup>315</sup> Juan Carlos, Castillo, ¿Estatidad *de facto* o autonomismo democrático?... *op cit.*, p. 83.

intervinieran en la región. En el caso de *Efrînê* diversos actores también mostraron su postura: el Ejército Libre Sirio mostró una alianza con las fuerzas turcas para fines inmediatos de Turquía en la región. Por su parte Bashar Al-Assad ha calificado los ataques en *Efrînê* como “actos terroristas” que “son parte del apoyo de Ankara al terrorismo”<sup>316</sup>. No obstante, esto no quiere decir que Bashar Al-Assad haya reconocido a la Federación Democrática del Norte de Siria (Rojava) como una región autónoma ya que en ningún momento desde su origen la ha reconocido, más bien lo consideró como un ataque directo por parte de Turquía hacia el territorio sirio, dichas acciones podrían propiciar mayores roces con el gobierno sirio.

Por su parte la Coalición Nacional Siria que surgió como un grupo opositor a Bashar Al-Assad en Turquía ha pronunciado su apoyo a la campaña turca, no obstante, el Consejo Nacional Kurdo (KNC) perteneciente a esta coalición y apoyado por Masoud Barzani anunció su postura condenando los ataques en *Efrînê*, la declaración pide que se detenga el bombardeo y las Operaciones militares turcas<sup>317</sup>. Las tensiones entre estos dos grupos podrían incrementarse, si bien el Consejo Nacional Kurdo y el Partido Democrático del Kurdistán (KDP) junto con Masoud Barzani política e ideológicamente ha estado en oposición al Partido de la Unión Democrática Siria, el pronunciamiento en contra de los ataques no se hizo esperar, aunque esto no implicó que las fuerzas *peshmergas*<sup>318</sup> kurdas de Barzani intervinieron en la región.

En el ámbito internacional, Rusia se ha posicionado como un actor clave en los acontecimientos, ya que Rusia controla el espacio aéreo de *Efrînê*. Días antes de la Operación *Rama de Olivo* diversas fuentes aseguraban que las fuerzas rusas en la región de *Efrînê* fueron retiradas<sup>319</sup>, por su parte el ministro de Asuntos

---

<sup>316</sup> S/A, “Assad blasts Turkey’s support for terror groups in Syria”, [En línea], Irán, *presstv.com*, 21 de enero de 2018, DirecciónURL: <http://www.presstv.com/Detail/2018/01/21/549685/Assad-blasts-Turkeys-support-for-terror-groups-in-Syria> [Consulta: el 10 de noviembre de 2018]

<sup>317</sup> Ammar Hamou, Justin Clark, “Syrian Kurdish political coalition breaks rank with mainstream opposition to condemn Turkish attack on Afrin”, [en línea], Jordania, *Syriadirect.org*, 22 de enero de 2018, DirecciónURL: <http://syriadirect.org/news/syrian-kurdish-political-coalition-breaks-rank-with-mainstream-opposition-to-condemn-turkish-attack-on-aftrin/> [Consulta: el 10 de noviembre de 2018]

<sup>318</sup> Los Peshmerga es el término usado por los kurdos para referirse a los combatientes kurdos armados utilizado principalmente en Iraq.

<sup>319</sup> S/A, “Russian forces withdrawn from Afrin, as Turkey begins ground operations”, [en línea], Reino Unido, *Alaraby.co.uk*, 20 de enero de 2018, Dirección URL:

Exteriores ruso Sergei Lavrov en una conferencia de prensa de Naciones Unidas en Nueva York ha negado dichas acciones<sup>320</sup> y agregó que “las acciones unilaterales por parte de Estados Unidos en Siria enfurecieron a Turquía”, añadiendo que “o es un malentendido de toda la situación, o una provocación deliberada”<sup>321</sup>. Las declaraciones del ministro ruso Sergei Lavrov y la respuesta rusa en *Efrînê* -Puede enmarcarse en dos dinámicas. Primero, la laxa posición rusa con respecto a los ataques turcos en *Efrînê* responde a que Rusia esperaba que el Partido de la Unión Democrática (PYD) y sus fuerzas armadas sean expulsadas o al menos tengan un margen de acción menor en la región del norte de Siria.

¿Por qué a Rusia le convendría la salida del Partido de la Unión Democrática (PYD) y las fuerzas armadas kurdas? Estados Unidos ha llevado una alianza con las fuerzas kurdas en Siria para expulsar al autoproclamado Estado Islámico de la región y en años anteriores mostró una postura en contra del gobierno de Bashar Al-Assad provocando fricciones directas con Rusia. Como ya lo mencionó el ministro de Asuntos Exteriores ruso Sergei Lavrov, Rusia distingue como principal culpable de la catástrofe en *Efrînê* no a Turquía sino a las “acciones unilaterales” estadounidenses en la región.

Segundo, ante el escenario más adverso para la población de *Efrînê*- y las fuerzas armadas kurdas, la Operación militar turca daría paso a que el gobierno de Bashar Al-Assad retomara nuevamente zonas que ya no tenía bajo su control al noreste de Siria, fortaleciendo el vínculo entre Bashar Al-Assad y Rusia. No obstante, cualquier acción de algún actor en *Efrînê* desencadenará otra reacción por parte de otro actor regional o internacional. Por su parte, ante dichos acontecimientos, la Operación militar turca podría traer nuevas tensiones con

---

<https://www.alaraby.co.uk/english/news/2018/1/20/russian-forces-withdraw-from-afirin-as-turkish-forces-attack> [Consulta: el 10 de noviembre de 2018]

<sup>320</sup>News Desk, “Breaking: Russia denies troop withdrawal from Afrin”, [en línea], 19 de enero de 2018, Dirección URL:<https://www.almasdarnews.com/article/breaking-russia-denies-troop-withdrawal-afirin/> [Consulta: el 10 de noviembre de 2018]

<sup>321</sup> S/A, “Turkey infuriated by ‘unilateral’ US actions in Syria: Russian FM Lavrov”, [en línea], Moscú, Washington, *Hurriyetdailynews*, 22 de enero de 2018, Dirección URL <http://www.hurriyetdailynews.com/turkey-infuriated-by-unilateral-u-s-actions-in-syria-russian-fm-lavrov-126094> [Consulta: el 10 de noviembre de 2018]

Estados Unidos, debido a la alianza que estos han tenido con las fuerzas armadas kurdas, a pesar de las pláticas entre Donald Trump y Recep Tayyip Erdoğan<sup>322</sup>.

Pese a estas reacciones, Turquía ha sido clara en cuanto a la postura que tomará. En las declaraciones pronunciadas el 22 de enero en Ankara Recep Tayyip Erdoğan también añadió que en *Efrînê* “Turquía no dará un paso atrás”<sup>323</sup>, dichas declaraciones también responden a la postura de Erdoğan de buscar un discurso de legitimidad al interior de Turquía apelando a la seguridad de la zona, en este caso la frontera sur turca en contra de una organización que es considerada “terrorista” para el gobierno.

En este sentido el panorama no se ve muy alentador para la región de *Efrînê* y teniendo como antecedente los ataques militares en el cantón de *Kobani* en 2014. La dinámica y transformaciones, así como las pugnas que se generen provocaran una reacción por parte de otro actor internacional que traerá como consecuencia nuevas acciones de supresión y resistencia. Ante este panorama, los acontecimientos en *Efrînê* parecen apenas comenzar y mientras a nivel geopolítico los actores emprender diversos realineamientos, estrategias y alianzas, el Observatorio Sirio para los Derechos Humanos ya ha contabilizado varias muertes de civiles<sup>324</sup> en dicha región.

Añadiendo que en octubre de 2019 se comenzó otra Operación militar por parte de Turquía llamada *Peace Spring* la cual tuvo como objetivo crear una zona tapón o corredor que evite tanto la vinculación como la propagación del modelo político kurdo al sureste de Turquía, en un ejercicio muy similar al ‘Plan del Cinturón Árabe’ que se había propuesto desde la República Siria años atrás, pero esta vez

---

<sup>322</sup> Casa Blanca, “Readout of President Donald J. Trump’s Call with President Recep Tayyip Erdogan of Turkey”, [en línea], Washington, *Whitehouse.gov*, 24 de enero de 2018, Dirección URL: <https://www.whitehouse.gov/briefings-statements/readout-president-donald-j-trumps-call-president-recep-tayyip-erdogan-turkey-4/> [Consulta: el 10 de noviembre de 2018]

<sup>323</sup> “Turkey’s Erdogan says has deal with Russia, will not step back from Afrin operation”, [en línea] Ankara, *Youtube.com*, 27 de enero de 2018, Dirección URL: <https://www.youtube.com/watch?v=rmMGpQoTal8> [Consulta: el 10 de noviembre de 2018]

<sup>324</sup> S/A, “Targeting the capital Damascus and its outskirts leaves more casualties and raises the number of who were killed and injured during 12 weeks of escalation to about 500 persons”, [en línea], *Syriahr.com*, 05 de febrero de 2018, Dirección URL: <http://www.syriahr.com/en/?p=84221> [Consulta: el 10 de noviembre de 2018]

organizado por el gobierno islamista de Erdoğan. De igual forma, se pretendió repoblar dicha zona con millones de refugiados sirios mediante la intervención militar turca “Oleada de Paz” en octubre de 2019, situación que ha abierto un nuevo debate geopolítico sobre el futuro de la *cuestión kurda* en la zona en cuestión.

Los factores antes mencionados muestran que históricamente la negación de la *cuestión kurda* ha provocado tensiones, enfrentamientos encubiertos e intervenciones militares, a pesar de que el (HDP) buscó una vía política en Turquía para resolver el conflicto. No obstante, la llegada de fuerzas políticas tanto opositoras como kurdas al Parlamento turco en 2015 causó una sacudida en el equilibrio de fuerzas al interior de Turquía, por lo que la estrategia negociadora se ha visto silenciada por el discurso sobre la *seguridad nacional*, mismo que ha llevado a Ankara a entrar militarmente al norte de Siria, primero en Efrînê en 2018, y posteriormente en otros cantones de Rojava desde octubre de 2019.

### **3.3.3. El papel de la diáspora kurda en Rojava**

De acuerdo con el *Institute Kurde* de París, no existen cifras exactas o un consenso específico sobre la cantidad de diáspora kurda en Europa Occidental, sin embargo, se estimó que en el año 2016 el número fue de aproximadamente 1.5 millones de personas, siendo Alemania el país que se encuentra a la cabeza con 850,000 mil personas.

Aproximadamente el 85% de la diáspora kurda en Occidente proviene de Turquía, los kurdos de Iraq ocupan el segundo lugar y ambos forman grandes comunidades en Gran Bretaña, los Países Bajos, los Estados Unidos y Suecia.<sup>325</sup>

Cabe destacar que dicha diáspora no es homogénea, ya que existen kurdos en Europa provenientes principalmente del territorio sirio, iraní, turco e iraquí, por lo cual, existen diversas posturas políticas e ideológicas. Como ha mencionado Ipek

---

<sup>325</sup>S/A, “The Kurdish diaspora”, [en línea], París, *Institutkurde.org*, 2016, Dirección URL: <https://www.institutkurde.org/en/info/kurdish-diaspora-1232550988> [Consulta: el 29 de junio de 2019]



Demir, los kurdos politizados en la diáspora: “cuentan una historia sobre lo que significa ser kurdo –en especial el sufrimiento y la rebelión- que desafía e invalida tanto la forma en que se habla de la *cuestión kurda* en Turquía como la manera en que Turquía le habla de ella al mundo.”<sup>326</sup>

Algunas comunidades kurdas en la diáspora se han convertido en agentes activos tanto en el ámbito político como en el cultural, estableciendo distintas asociaciones y eventos para difundir la cultura kurda, existiendo así, diversas formas de activismo alrededor del movimiento kurdo.

De acuerdo con Ipek Demir, la diáspora ha creado batallas a través del activismo en el espacio público y privado, “las batallas que la diáspora ha emprendido tratan de crear una esfera política alternativa a la forma en que la *cuestión kurda* se construye en Turquía. A este espacio político alternativo que las diásporas construyen lo denomino “el campo de batalla de la diáspora”. Es un espacio que las “diásporas victimizadas”, que han sido reprimidas en su país de origen, crean mientras producen su identidad y llevan a cabo sus batallas políticas en su país anfitrión.”<sup>327</sup>

El presente apartado se enfocará en hablar sobre los grupos en la diáspora que apoyan el proyecto autónomo en Rojava y el Confederalismo Democrático. En este caso, la diáspora comenzó a movilizarse en el año 2014 cuando el autoproclamado Estado Islámico asedió el cantón de *Kobani*, lo cual provocó que dentro de la comunidad internacional se difundiera el proyecto del Confederalismo Democrático, de acuerdo con Juan Carlos Castillo, “en este nuevo ciclo histórico, el centro de la lucha kurda ya no consiste [...] en determinar la naturaleza política e ideológica de las instituciones con las cuales pretende reorganizar los territorios que ocupa.”<sup>328</sup> Es decir, la lucha se encaminó hacia la defensa del proyecto y su difusión.

Por medio de notas periodísticas y con el uso del *hashtag* ‘#Savekobane’ tanto la diáspora kurda como diversos activistas e intelectuales, comenzaron a

---

<sup>326</sup> Ipek Demir, *op cit.*, p. 132

<sup>327</sup> Ipek Demir, *op cit.*, p. 133

<sup>328</sup> Juan Carlos Castillo, *op cit.*, p. 95

movilizarse de una manera más activa para difundir los hechos<sup>329</sup>, más tarde en el año 2015 fue lanzada la primera campaña internacional en solidaridad a *Kobani* llamada *World Kobane Day*<sup>330</sup> celebrada el 1 de noviembre. Por medio de diversas acciones como manifestaciones y eventos culturales que incluían conferencias, presentaciones de libros, talleres, conciertos, bailes y creación de murales, entre otras, se tenía como objetivo obtener una recaudación monetaria para la reconstrucción de *Kobani*, siendo Alemania y Suecia los países que mostraron más actividad solidaria, aunque también se mostraron grandes muestras de solidaridad en otros países europeos y fuera de Europa.

En el caso de Suecia se fundó el comité llamado *Rojavakommitteerna*<sup>331</sup> en apoyo y solidaridad a Rojava, su principal función<sup>332</sup> ha sido organizar eventos culturales e informativos así como la recaudación monetaria de fondos para ayudar a reconstruir *Kobani*. Esto por medio de donaciones o venta de productos relacionados con Rojava como ropa, accesorios o utensilios; actualmente se ha añadido el apoyo hacia *Bakur*. A su vez, *Rojavakommitteerna* se vinculó con otros colectivos en apoyo a Rojava al interior de Suecia tal fue el caso de *Punks for Rojava*<sup>333</sup> un colectivo de músicos<sup>334</sup> que lanzaron un álbum titulado ‘*In Solidarity with Rojava*’ conteniendo material de Adrestia y Martyrdöd, cabe destacar que toda la venta del álbum fue donado a la reconstrucción de *Kobani*, en el video promocional se pueden observar a las fuerzas armadas femeninas del (YPJ).

---

<sup>329</sup> La presente autora realizó una nota periodística sobre el Día Mundial de *Kobani* en Suecia 2017. Véase Viridiana López, “Suecia y los esfuerzos internacionales por el “Día Mundial de Kobane”, [en línea], *Globalvoices.com*, 20 de enero de 2017, Dirección URL: <https://es.globalvoices.org/2017/01/20/suecia-se-suma-a-los-esfuerzos-internacionales-para-conmemorar-el-dia-mundial-de-kobane-day/> [Consulta: el 20 de noviembre de 2019]

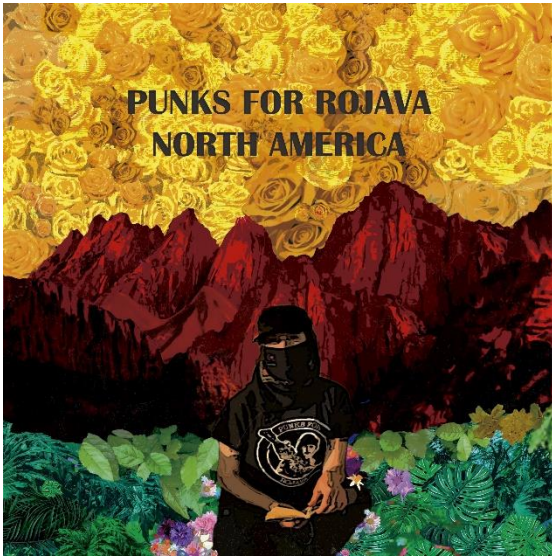
<sup>330</sup> **Anexo 6**, p. 189. La presente autora recopiló datos sobre la campaña *World Kobane Day* celebrada el 1 de noviembre de 2017 en Alemania.

<sup>331</sup> *Rojavakommitteerna*, [en línea], *Rojavakommitteerna.com*, Dirección URL: <https://www.rojavakommitteerna.com/> [Consulta: el 20 de noviembre de 2019]

<sup>332</sup> **Anexo 7**, p. 198. La presente autora realizó una entrevista digital hacia este comité.

<sup>333</sup> *PunksforRojava* se ha convertido en un colectivo internacional de músicos que realizan distinto tipo de actividades en solidaridad a Rojava Véase la lista en <https://punksforrojava.bandcamp.com/>, la presente investigadora se encuentra colaborando en la publicación de un fanzine de dicho colectivo.

<sup>334</sup> **Anexo 8**, p. 199. La presente investigadora realizó una entrevista a Martin Dahlberg, miembro fundador del colectivo.



**Imagen 8.** Ilustración realizada por la presente investigadora de esta tesis (Viridiana María López Castillo) para el colectivo Punks para Rojava, abril de 2020.



**Imagen 9.** Las Unidades del (YPJ) en el video promocional Martyrdöd – Harmagedon, octubre de 2016, *Imagen tomada de youtube.com* <https://www.youtube.com/watch?v=Bi16l0xC9Xs> (Fecha de actualización 30 de mayo de 2019)

En el caso de Gran Bretaña se ha mostrado una gran actividad tanto en la investigación como en la parte activista, llegando a organizarse diversos tipos de eventos culturales, además de congresos y mesas de trabajo. El 1º de noviembre de 2018 la presente investigadora tuvo la oportunidad de presenciar el Día Internacional de *Kobanî* en Londres 2018, evento que contó con la participación de *Kurdish Women's Rights Organisation* (IKWRO), miembros del parlamento kurdo (quienes provenían tanto de Iraq como de Turquía), músicos kurdos y kurdos en

general, el objetivo fue reunir a los distintos miembros interesados en la *cuestión kurda* para organizar un evento en solidaridad a *Kobanî* en donde se discutieran los principales logros y problemáticas de la región, así como, celebrar la salida del autoproclamado Estado Islámico.



**Imagen 10.** Día internacional de Kobanî, London, 1 de noviembre 2018, exposición de fotos de las mujeres kurdas de las YPG.



**Imagen 11.** Día internacional de Kobanî en Londres, 1° de noviembre 2018, exposición de fotos de las mujeres kurdas de las YPG.

La estancia de investigación de la presente autora además de enfocarse en la recopilación de fuentes de información especializada y una retroalimentación por parte de un tutor especializado en el tema, tuvo la tarea de profundizar en algunos de los acontecimientos que los kurdos en la diáspora realizaban, parte de estos incluían eventos culturales en apoyo, principalmente la proyección de documentales, mesas informativas o de debate y concentraciones. Cabe destacar que las actividades variaban de acuerdo con el mes y la fecha.

El Día Internacional de *Kobani* en Londres de 2018 fue un evento que si bien contaba con tintes políticos al mostrar su apoyo a Rojava enfatizó en mostrar la cultura e identidad kurda a través de diversas actividades como el recital de poemas, cantos o bailes kurdos. Lo cual nos muestra que tal como ha apuntado la Dra. Demir Ipek la diáspora expresa su identidad cultural en los países receptores. Cabe destacar que la expresión de la identidad cultural puede considerarse un acto político al ser restringida en sus países de origen.

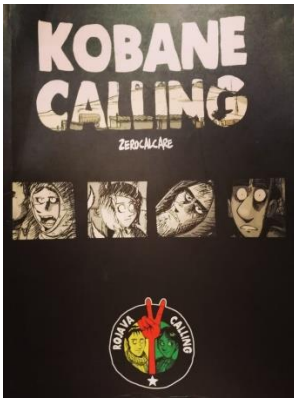
Asimismo, se pudo observar que pueden existir kurdos provenientes de Iraq o Turquía que muestren su apoyo al proyecto político y social del Confederalismo Democrático en Rojava, a pesar de provenir de otra parte del *Kurdistán histórico*. A su vez, cabe destacar que existen otros kurdos en la diáspora que intentan alejarse de cualquier postura política<sup>335</sup>.

Al igual que en el caso de Alemania y Suecia, en el caso de Gran Bretaña no solamente la diáspora contribuyó al realizar eventos de solidaridad hacia Rojava, también lo hicieron los distintos activistas y colectivos ingleses, uno de los ejemplos más destacados fue el colectivo *Plan C* que se ha encargado de realizar diversas actividades en apoyo, además de realizar conferencias y manifestaciones. En febrero de 2017 junto con las experiencias de viaje del artista *Zerocalcare*<sup>336</sup> se lanzó la publicación titulada *Kobane Calling*, dicha publicación, a través de un *comic*, relata la experiencia de un viajero internacional en Rojava en medio del asedio del autoproclamado Estado Islámico. El *comic* también incluye una entrevista a Peter Loo un combatiente internacional que plantea diversas contradicciones propias que los viajeros han presenciado en dicha región, así como las diversas posturas ideológicas entre las distintas corrientes socialistas y anarquistas de los viajeros internacionales, las cuales se abordarán más adelante.

---

<sup>335</sup> La autora de la presente tesis pudo observar estas posturas principalmente en algunos restaurantes turcos manejados por kurdos en Londres (Reino Unido) y Alicante (España) dichas personas provenientes principalmente de Irán comentaban que no tenían posturas a favor o en contra de los proyectos políticos kurdos en Medio Oriente. Este es sólo un ejemplo y no se pretende generalizar, sólo explicar que existen diversas posturas políticas en la diáspora.

<sup>336</sup> Michele Rech (Arezzo, 1983) es un dibujante de cómics e ilustrador italiano que viajó a Rojava en el año 2015.



**Imagen 12.** Portada de *Kobane Calling* (Fecha de actualización 30 de mayo de 2019)

Al igual que los viajeros internacionales diversos colectivos alrededor del mundo comenzaron a viajar a Rojava para documentar lo que sucedía ahí, tal fue el caso del mencionado colectivo *Plan C* y el colectivo español Rojava Azadi. El colectivo Rojava Azadi, además de contar con un blog en donde se comparte información y textos traducidos del kurdo al español, también han viajado y contado sus experiencias a través de las plataformas digitales como *YouTube*.<sup>337</sup> Por otro lado, *The New International* es un canal de *YouTube*<sup>338</sup> el cual, por medio de reportajes ha documentado las diversas experiencias de lo que sucede en Rojava.

Además, se han subido documentales a plataformas digitales por parte de activistas, kurdos y simpatizantes. Mientras tanto, otras personas optaron por difundir y dar muestra de su apoyo a través de su música tal ha sido el caso de la cantante kurda Helly Luv.<sup>339</sup>

---

<sup>337</sup> Rojava Azadi Madrid Tube, canal de youtube, [en línea], Dirección URL: [https://www.youtube.com/channel/UCnqVYwqr\\_006lhMHsodlzBw](https://www.youtube.com/channel/UCnqVYwqr_006lhMHsodlzBw) [Consulta: el 20 de noviembre de 2019]

<sup>338</sup> The New International, canal de youtube, [en línea], Dirección URL: <https://www.youtube.com/channel/UClatl2kvz07JarVgCCJzoHw/videos> [Consulta: el 20 de noviembre de 2019]

<sup>339</sup> Helly Luv una chica kurda proveniente de Irak ha sido catalogada por ISIS como enemiga.



**Imagen 13.** Helly Luv, revolution, 28 may. 2015, imagen tomada de *youtube.com* <https://www.youtube.com/watch?v=fLMtTQsiW6I> (Fecha de actualización 30 de mayo de 2019)

Asimismo, otras plataformas comenzaron a realizar documentales enfocándose en las combatientes kurdas, tal fue el caso de plataformas como *VICE*<sup>340</sup> y documentales de la cadena rusa *RT*<sup>341</sup>.

Debido a la difusión mediática sobre todo por medios digitales, la situación de Rojava durante el asedio del autoproclamado Estado Islámico comenzó a ser más visible, esto provocó que diversos activistas y personas quisieran viajar a *Kobani* y en general a Rojava para saber qué era lo que estaba sucediendo y mostrar su apoyo, uno de los ejemplos más destacados ha sido Joey Lawrence un fotógrafo inglés que viajó a Rojava a través del Kurdistán iraquí para fotografiar a los combatientes, su proyecto se titula *Guerrilla fighters of Kurdistan*.<sup>342</sup>

En la página oficial de Joey Lawrence se muestra que el objetivo del fotógrafo no era ofrecer una imagen sensacionalista sobre el Kurdistán sirio e iraquí, sino tratar de develar los mitos que se generaron a través de las combatientes kurdas. Joey Lawrence habla sobre el proyecto del Confederalismo Democrático y las dificultades a las cuales se han enfrentado los kurdos, todo ello a través de la fotografía.

---

<sup>340</sup> Vice News, “Kurds Assert Control of Hasakah: The Battle for Rojava (Dispatch 3)”, [en línea], 13 de Agosto de 2015, Dirección URL: <https://www.youtube.com/watch?v=iqYEva7VE-I> [Consulta: el 20 de noviembre de 2019]

<sup>341</sup> RT, “Her War: Women vs. ISIS”, [en línea] 21 de junio 2015, Dirección URL: <https://www.youtube.com/watch?v=uqI0a4VgEs8> [Consulta: el 20 de noviembre de 2019]

<sup>342</sup> Joey Lawrence, “Guerrilla Fighters of Kurdistan”, [en línea], 6 de junio de 2015, Dirección URL: <https://joeyl.com/blog/all/post/guerrilla-fighters-of-kurdistan> [Consulta: el 30 de marzo de 2019]





**Imagen 14.** Joey Lawrence, Guerrilla fighters of Kurdistan, Sorxwin, marzo 9, 2015, Tel Hamis, Siria, imagen tomada de joeyl.com, <https://joeyl.com/blog/all/post/guerrilla-fighters-of-kurdistan> (Fecha de actualización 30 de mayo de 2019)

Sin embargo, la difusión de los acontecimientos en *Kobani* no sólo propició muestras de solidaridad en estos ámbitos, a su vez muchos extranjeros optaron por afiliarse a las fuerzas armadas kurdas para combatir en contra del autoproclamado Estado Islámico (como lo mencionó Peter Loo), dichos acontecimientos dieron paso a la creación de diversos batallones internacionales vinculados directamente a las fuerzas armadas kurdas, tal fue el caso de *The Lions of Rojava*, *International Freedom Battalion*, *The Queer Insurrection and Liberation Army (TQILA)* y *Antifascist International Tabûr AIT* también llamado *YPG international*. Cabe destacar que la mayoría de los viajeros contaban con poca o nula experiencia en combate.

En la entrevista de Peter Loo,<sup>343</sup> él menciona que muchos de los combatientes internacionales viajaron a Rojava debido a la cobertura en los medios de comunicación masiva, principalmente los occidentales. Además, menciona que dichos viajeros cuentan con diversas posturas políticas e ideológicas pensando que lo que encontrarán en Rojava se asemeja a su postura política o ideológica, siendo la realidad muy distinta a esto:

Es bastante divertido, conocí aquí a un europeo marxista-leninista que estaba convencido de que los anarquistas habían entendido mal toda la revolución y que las comunas tenían un papel muy secundario en lo que estaba sucediendo. Para

---

<sup>343</sup> Peter Loo viajó a Rojava en octubre de 2016 como maestro de inglés y participó en trabajo junto con la sociedad civil. La presente entrevista ha sido realizada por Plan C Rojava solidarity Cluster y está incluida en el comic *Kobane Calling*.



él, la revolución estaba dominada por el (PYD) mientras que las fuerzas armadas del (YPG) y el (YPJ) eran las encargadas de llevar el soporte detrás. Cuando el europeo marxista-leninista conoció a uno de los partidos marxistas – leninistas internacionales aquí, haciendo constantemente trabajo comunitario, promoviendo y estableciendo comunas, su actitud cambió por completo [...] simplemente no debemos confundir nuestros deseos con la realidad.<sup>344</sup>

A Peter Loo le resulta bastante divertido, principalmente debido a una cuestión: para los marxistas- leninistas la base del poder se encuentra en el partido, mientras que para los anarquistas el poder reside a nivel comunal a través de la autogestión. El viajero marxista – leninista del cual nos habla Peter Loo, se impresionó al observar que el sistema político y organizativo en Rojava reside primeramente en los niveles más locales, hasta llegar al partido y, no a la inversa, a su vez, le impresionó que algunos partidarios del marxismo – leninismo estuvieran haciendo trabajo comunitario a nivel local y autogestivo (ya que estas acciones se asemejan más a las corrientes anarquistas y no a las marxistas – leninistas).

Las observaciones de Peter Loo en el terreno con respecto a los voluntarios internacionales, resultan bastante interesantes. Como se ha mencionado anteriormente, muchos viajeros con distintas posturas políticas e ideológicas viajaron a Rojava creyendo que sus ideas se estaban llevando a cabo en Rojava, la realidad les ha mostrado que lo que se está viviendo en Rojava, tal como lo ha mencionado Öcalan, los combatientes y las personas que viven ahí, muestran que su forma de organización social y su modelo político no puede encasillarse en una sola corriente política occidental.

Peter Loo menciona que esto también se volvió una problemática, ya que muchos viajeros internacionales tenían la voluntad de viajar a Rojava para presenciar la revolución sin saber exactamente que hacer allá:

En general, las personas que llegan aquí son una mezcla: entre aventureros y aquellos que esperan algo un poco más realista. En un momento, pareció que la mayoría de los voluntarios eran aventureros, liberales bien intencionados, o incluso personas de derecha que estaban aquí para luchar contra el

---

<sup>344</sup> Zerocalcare, *Kobane Calling*, Londres, Plan C, 2017.

autoproclamado Estado Islámico. Pero si bien, en un momento, este pudo haber sido el caso, ciertamente no lo es ahora. El YPG ha notado los puntos de vista más problemáticos y los comportamientos de algunos de sus voluntarios y, ha comenzado a ser más selectivo cuando se trata de elegir a los voluntarios [...] Debido a las barreras del idioma, aunado a las dificultades de viajar aquí y encontrar un lugar donde uno pueda ser útil, no hay tantos voluntarios internacionales en la sociedad civil. Esperemos que esto sea más fácil a medida que pase el tiempo. Por el momento, si las personas quieren ser voluntarias aquí, deberían pensar qué habilidades tienen o pueden adquirir antes de viajar. Por ejemplo, si las personas están interesadas, pueden capacitarse para ser maestros de inglés, eso es una excelente manera de ser útil aquí, ya que la demanda de lecciones es muy alta.<sup>345</sup>

En el mismo *comic* “Kobane Calling”, el propio *Zerocalcare* (Michele Rech) menciona que viajó a Rojava creyendo que el actuaría en los “grandes cambios” de Rojava, al llegar ahí una de sus primeras tareas fue colaborar dentro de la sociedad civil en la repartición de comida, él menciona que al principio no esperaba dichas tareas pero que puso todo su esfuerzo en ello, al entregarlas los supervisores se dieron cuenta que olvidó empacar el cus-cus en todos los paquetes, él pensó que sería amonestado por ello pero sólo se le asignó otra tarea<sup>346</sup>.

A pesar de que pareciera que esto es un acto “irrelevante” muestra mucho sobre las acciones que se llevan a cabo en el terreno, no todo el tiempo existe una lucha en contra del autoproclamado Estado Islámico y, como lo ha mencionado Peter Loo, uno de los trabajos más arduos también se encuentra en la sociedad civil y en los actos de la cotidianidad; el día a día y las realidades de la guerra que no son mostrados por los principales medios de comunicación. Por ello, resulta interesante resaltar dichos testimonios en el presente apartado.

Cabe destacar que, las razones por las cuales los combatientes llegaban a combatir en *Kobani*, eran diversas: algunos lo hacían debido a sus afinidades ideológicas con el Confederalismo Democrático, otros para combatir al autoproclamado Estado Islámico, diversos más como el combatiente islandés

---

<sup>345</sup> *Ibid.*,

<sup>346</sup> *Ibid.*,

Haukur Hilmarsson,<sup>347</sup> debido a sus afinidades con la lucha ecológica, mientras que otros, por la similitud que encontraron entre sus ideas de corte socialista o anarquista en Rojava, tal fue el caso de las Fuerzas Guerrilleras Internacionales y Revolucionarias del Pueblo en inglés *International Revolutionary People's Guerrilla Forces*, (IRPGF)<sup>348</sup> quienes en un video de *YouTube* anuncian su formación y su integración a las fuerzas en Rojava. Otro de los casos más representativos fue la organización anarquista turca llamada Acción Revolucionaria Anarquista por sus siglas en turco (DAF).

Sin embargo, a pesar de la victoria de los kurdos sobre el autoproclamado Estado Islámico en *Kobanî* el enfrentamiento causó muchas bajas tanto de kurdos como de combatientes internacionales, obteniendo estos el título de *mártires*. El sitio web *YPGrojava.com* se ha encargado de realizar una lista de los combatientes que han muerto en batalla<sup>349</sup>. Debido a estos acontecimientos, en Rojava la figura de mártir<sup>350</sup> se ha constituido como un símbolo de valentía y resistencia, llegando incluso a considerar la batalla de *Kobanî* como una victoria con un carácter heroico, así como a todos los combatientes muertos en batalla.

---

<sup>347</sup> Haukur Hilmarsson fue un activista político islandés considerado así mismo como anarquista. Antes de viajar a Rojava inició un movimiento por los derechos de los refugiados en Islandia y, desde su llegada a Rojava en 2017 se unió al International Freedom Battalion; murió durante la batalla en *Efrînê* en 2018.

<sup>348</sup> La IRPGF se considera a sí misma una organización anarquista cuyos objetivos son defender el Confederalismo Democrático. Ruptura Colectiva (RC) "Nace la guerrilla anarquista "IRPGF" en Rojava para luchar por la revolución en el Kurdistán y el mundo.", [en línea], *Youtube.com*, Dirección URL: <https://www.youtube.com/watch?v=gWfHzXNRUrc> [Consulta: el 20 de marzo de 2019]

<sup>349</sup> People's Defense Units (YPG), "Fallen Martyrs" [en línea], *Ypgrojava.org*, Dirección URL: <https://www.ypgrojava.org/category/Fallen-Martyrs> [Consulta: el 20 de marzo de 2019]

<sup>350</sup> Históricamente la figura de un mártir ha sido un individuo que sufre persecución y muerte por defender sus ideas y su causa, el concepto de mártir se ha relacionado generalmente con una causa religiosa, sin embargo, a lo largo del tiempo también se ha utilizado en la defensa de otras ideas o convicciones, tal es el caso de los mártires por cuestiones políticas.



**Imagen 15.** Mártires de Rojava caídos en combate en Raqqa 2017, imagen tomada de [ypgrojava.org](https://www.ypgrojava.org/The-Rojava-Revolution-is-the-revolution-of-all-the-peoples-of-the-world) <https://www.ypgrojava.org/The-Rojava-Revolution-is-the-revolution-of-all-the-peoples-of-the-world> (Fecha de actualización 30 de mayo de 2019)



**Imagen 16.** Combatientes internacionales mártires de Rojava caídos en combate en *Kobani*, imagen tomada de [ypgrojava.org](https://www.ypgrojava.org/YPGs-message-to-the-families-of-Levi-Shirley%2C-William-Savage-and-Jordan-MacTaggart) <https://www.ypgrojava.org/YPGs-message-to-the-families-of-Levi-Shirley%2C-William-Savage-and-Jordan-MacTaggart> (Fecha de actualización 30 de mayo de 2019)

Al finalizar la batalla de *Kobani*, la ciudad quedó devastada, por lo cual la ayuda tuvo que continuar, aunque de manera precaria. Si bien, como se ha mencionado anteriormente Estados Unidos ayudó a que la ciudad de *Kobani* no cayera en manos del autoproclamado Estado Islámico, algunas personas, entre ellas Dilar Dirik dicen que esto sólo fue una estrategia táctica por parte de Estados Unidos, “todos sabíamos muy bien que el apoyo de EE.UU. era táctico y que concluiría cuando EE.UU. siguiera su agenda imperialista y lucrativa. Sabíamos que tan pronto como el autoproclamado Estado Islámico el llamado enemigo común, fuera derrotado, los kurdos quedarían vulnerables a todo tipo de hostilidad.”<sup>351</sup>

<sup>351</sup>Giuseppe Acconcia, Is The Rojava Dream At Risk?, [en línea] lobelog, \_27 de julio de 2018, Dirección URL: <https://lobelog.com/is-the-rojava-dream-at-risk/> [Consulta: el 27 de julio de 2019]

Es por ello que, cuando se presentó el siguiente ataque masivo a Rojava con la Operación *Rama de Olivo* en 2018 por parte de Turquía en el cantón de *Efrînê*, Estados Unidos no intervino y la ciudad sufrió grandes daños. Ante estos acontecimientos, fue nuevamente la diáspora, activistas y académicos los que alzaron la voz ante los acontecimientos.

En enero de 2018 tanto miembros de la diáspora kurda como académicos y activistas comenzaron nuevamente a difundir los acontecimientos y firmaron una petición para que la comunidad internacional actuara en contra de la agresión turca y no se convierta en algo parecido a lo que sucedió en *Kobanî*, entre los principales signatarios se encontraban Noam Chomsky, Michael Hardt, David Harvey y Joey Lawrence<sup>352</sup>.

Asimismo, por parte de la diáspora kurda que apoya la autonomía en Rojava y el Confederalismo Democrático, se llevaron a cabo manifestaciones principalmente en diversas ciudades europeas, incluso pidiendo una zona de exclusión aérea en *Efrînê*. A su vez, se utilizó el *hashtag* '#AfrinNotAlone' en redes sociales para visibilizar los acontecimientos.

En el ámbito académico se han publicado diversos artículos y libros como '*To dare imagining Rojava revolution*'. Dicha publicación recopila la participación de diversos académicos y activistas como David Levi Strauss, David Graeber, Bill Weinberg, Murat Bay y Dilar Dirik, entre otros.

Cabe descartar que muchos de estos académicos y activistas extranjeros que han colaborado en Rojava, cuentan con ideologías o tendencias de corte marxista, socialista, libertarias o anarquistas. Dichas tendencias han sido un punto de encuentro y desencuentro al interior de Rojava.

Zaher Baher, activista, académico y escritor, proveniente de Turquía ha analizado dichos acontecimientos, entre sus textos destacan las posturas anarquistas y socialistas, destacando las contradicciones que a veces llegan a presentarse sobre el terreno en Rojava, entre sus principales textos se encuentran:

---

<sup>352</sup> S/A, "'Don't let Afrin become another Kobane', say human rights activists, academics in open letter", [En línea] *Greenleft.org*, 21 de enero de 2018, Dirección URL: <https://www.greenleft.org.au/content/dont-let-aftrin-become-another-kobane-say-human-rights-activists-academics-open-letter> [Consulta: el 27 de julio de 2019]

‘El experimento del Kurdistán oeste (Kurdistán sirio o Rojava) ha probado que el pueblo puede realizar cambios’ y ‘Reflexiones de un anarquista sobre la falta de apoyo a Rojava y el pueblo kurdo’.

Otro autor destacado ha sido Bill Weinberg<sup>353</sup>, su trabajo se enfoca en vincular las similitudes entre la lucha zapatista y la lucha en Rojava. Asimismo, plantea los peligros a los cuales pueden enfrentarse tanto los kurdos como los anarquistas, debido a las alianzas y traiciones históricas en sus luchas sociales.

Por otro lado, David Graeber,<sup>354</sup> también ha encontrado paralelismos entre las formas de organización social en los caracoles zapatistas con los cantones de Rojava, así como el autogobierno como una forma de organización política.

De igual forma, en su texto: *‘No. Esto es una revolución genuina’*, realiza una crítica al anarquismo occidental que se ha alejado de las tendencias por ‘el bienestar social’ y han optado por seguir tendencias de corte elitista o bajo cánones puramente occidentales; en este sentido destaca que hay dos posturas anarquistas opuestas, mientras una mira con buenos ojos a Rojava y recibe su apoyo, otra parte se muestra distante, debido a la diversidad de perfiles y posturas ideológicas. Zaher Baher también ha profundizado sobre el debate y conflicto entre las posturas e ideológicas anarquistas en Rojava: “muchos anarquistas y libertarios provienen de las bases del marxismo o del marxismo-leninismo. Aunque estos compañeros han adoptado algunos de los principios anarquistas, algunas de sus opiniones, enfoques y análisis siguen siendo marxistas. Por tanto, para ellos es extremadamente difícil creer que la revolución social puede ocurrir en países en vías de desarrollo.”<sup>355</sup>

Por su parte, Peter Lamborn Wilson en su texto titulado: “Abdullah Öcalan”, hace alusión a los elementos anarquistas que existen en Rojava y, a su vez, analiza el pensamiento ideológico de Öcalan.

---

<sup>353</sup> Bill Weinberg es un periodista que ha enfocado su trabajo en Derechos Humanos, gente indígena, ecología y Guerra, es autor de *Homage to Chiapas: The New Indigenous Struggles in Mexico*, entre otros libros.

<sup>354</sup> David Graeber es un antropólogo y activista estadounidense, anarquista y profesor de antropología en la London School of Economics.

<sup>355</sup> Zaher Baher, reflexiones de un anarquista sobre la falta de apoyo a rojava y el pueblo kurdo, [en línea] *Rojoynegro.info*, 19 de septiembre de 2016, Dirección URL: [rojoynegro.info/articulo/sin-fronteras/reflexiones-un-anarquista-sobre-la-falta-apoyo-rojava-el-pueblo-kurdo](http://rojoynegro.info/articulo/sin-fronteras/reflexiones-un-anarquista-sobre-la-falta-apoyo-rojava-el-pueblo-kurdo) [Consulta: el 27 de julio de 2019]

Debido a la naturaleza del Condeferalismo Democrático y a las fuerzas de autodefensa en contra del autoproclamado Estado Islámico, muchos académicos y activistas occidentales u occidentalizados comenzaron a catalogar al movimiento de Rojava dentro de parámetros occidentales, llegando a considerar el movimiento socialista u anarquista. Sin embargo, el movimiento kurdo en Rojava no puede catalogarse dentro de esas categorías. No obstante, es claro que se pueden encontrar algunas resonancias con dichas corrientes ideológicas: del anarquismo se puede retomar el concepto del autogobierno y la autogestión por medio de los comités locales, mientras que del socialismo la producción colectiva que se tienen en las comunidades al interior de los cantones.

Aunado a estos elementos, algunos activistas y académicos extranjeros simpatizaron con las causas ecológicas, la liberación de la mujer y la crítica al modo de producción capitalista. Debido a las resonancias que se encuentran con otros movimientos o ideologías en algunos ámbitos, fue posible encontrar afinidades entre otros movimientos alrededor del mundo que apoyaron a Rojava.

Otro de los autores extranjeros más destacados en occidente que ha mostrado su apoyo a Rojava es David Harvey quien no ha catalogado al movimiento de Rojava dentro de ninguna corriente ideológica o política, en cambio propone prestar atención al modo de organización social basado en comunidades colectivas como una alternativa al sistema actual y al modo de vida cotidiano.

Del mismo modo, cabe destacar que algunas de las críticas al modelo de Rojava han provenido tanto de académicos como de activistas y, en muchas de las ocasiones de extranjeros, pero también de los integrantes al interior del movimiento como Zaher Baher, Dilar Dirik o inclusive de algunos de los fundadores del (PKK) como Cemil Bayik.

En este sentido, existen diversos debates en Rojava tanto de las distintas problemáticas como de las diversas posturas ideológicas y políticas; en el aspecto ideológico Zaher Baher menciona: “muchos anarquistas no ven que hay una lucha interna dentro del (PKK) sobre las ideas y principios del anarquismo: entre la minoría que tiende hacia el anarquismo y la mayoría que preferiría mantener la estructura

del partido como siempre ha sido.”<sup>356</sup> Mostrando así, algunas de las contradicciones que pueden existir cuando se intenta catalogar a Rojava dentro de ciertos parámetros, en este aspecto, la pugna que mencionó Zaher Baher surge de la idea de seguir una democracia directa o una estructura liderada desde el partido mismo.

Otro de los casos más destacados fue el debate tanto al interior como al exterior del movimiento kurdo que se generó debido a la alianza táctica que existió entre las fuerzas armadas kurdas y Estados Unidos para derrotar al autoproclamado Estado Islámico en *Kobanî*. Esto debido a que mientras algunos estuvieron de acuerdo con la ayuda, otros consideraban que la alianza era una traición directa al Confederalismo Democrático, sin embargo, las circunstancias eran complicadas:

Las personas que emplean las narrativas turcas, leales y yihadistas a menudo señalan que *Kobanî* habría caído y las YPG / YPJ nunca habría podido recuperar el este de Siria del autoproclamado Estado Islámico sin el apoyo aéreo de Estados Unidos. En vista de todo esto, podemos ver por qué las YPG / YPJ eligieron cooperar con el ejército estadounidense. Mi punto no es defender esta decisión, sino mostrar que, dadas las circunstancias, era la única alternativa práctica a la aniquilación.<sup>357</sup>

En este sentido, se puede argumentar que, la alianza entre las fuerzas armadas kurdas y Estados Unidos además de ser una alianza táctica fue pragmática, existe un proverbio kurdo que dice: “los kurdos no tienen más amigos que las montañas” lo cual se pudo comprobar en el caso de *Kobanî*, *Efrînê* y en otros casos a lo largo de la historia de los kurdos.

El 20 de diciembre de 2018 el presidente de los Estados Unidos de América Donald Trump anunció<sup>358</sup> el retiro de las tropas estadounidenses en territorio sirio:

---

<sup>356</sup> Zaher Baher, *op cit.*,

<sup>357</sup> S/A, “The Threat to Rojava: An Anarchist in Syria Speaks on the Real Meaning of Trump’s Withdrawal”, [en línea] Rojoynegro.info, 28 de diciembre de 2018, Dirección URL: <https://www.amwenglish.com/articles/the-threat-to-rojava/?fbclid=IwAR03rqDOdaBRgX3mvjH7KuRoKx796iadAHUVhc1RgS- jlxVP165FH-pE6k>[Consulta: el 27de julio de 2019]

<sup>358</sup> S/A, “Trump anuncia la retirada de las tropas de Siria”, [en línea], *El Pais.com*, 20 de diciembre de 2018, Dirección URL: <https://www.youtube.com/watch?v=fr0k7k32szc>



La decisión de Trump de retirar sus tropas de Siria no es una posición de “anti-guerra” o “anti-imperialista.” Esto no llevaba al fin del conflicto sirio. Al contrario, Trump está dándole efectivamente al presidente Tayyip Erdoğan el visto bueno para invadir Rojava y llevar a cabo una limpieza étnica en contra de las personas que han luchado y muerto por detener al autoproclamado Estado Islámico. Este es un acuerdo entre hombres fuertes para exterminar el experimento social en Rojava y consolidar la política nacionalista autoritaria desde Washington, DC a Estambul y Kobanî.<sup>359</sup>

Con base en dichas circunstancias se argumenta que la alianza que ha existido por parte del (PYD) y Estados Unidos ha sido táctica y pragmática por ambas partes, ya que cuando Turquía atacó al cantón de *Efrînê* en 2018, Estados Unidos no apoyó a la región.

Cabe destacar que mientras la región comenzó a ser atacada, la diáspora kurda, así como activistas y académicos fueron los encargados de visibilizar los acontecimientos y tratar de buscar ayuda externa. A pesar de que la diáspora nuevamente apoyó a la región de *Efrînê*, dicha ayuda fue de manera precaria, tal y como lo ha mencionado Dilar Dirik<sup>360</sup>.

Debido a los ataques perpetuados por diversos actores en Rojava y la ayuda precaria, el movimiento ha enfrentado diversas dificultades, además de contar con diversas posturas tanto al interior del (PKK), (PYD), de la población kurda e incluso de los combatientes internacionales.

En este aspecto, la presente investigación encontró que las posturas más críticas o que han encontrado la mayor cantidad de contradicciones al interior del proyecto provienen de las posturas anarquistas, pero no son las únicas. Además de la diversidad de posturas ideológicas, el hecho de que dicho proyecto se haya dado en un contexto de guerra aumenta el número de deficiencias o fallos que conlleva un movimiento de tal naturaleza, sin embargo, dicho proyecto no sólo plantea un cambio en el modo de producción sino en los valores y lo que representa la vida humana en general, como otra forma de vivir, relacionarse y ser, tanto con los humanos como con la naturaleza y nuestro entorno. No obstante, serán los propios

---

<sup>359</sup> *Idem*

<sup>360</sup> Giuseppe Acconcia, *op cit.*,

kurdos los que decidan qué camino tomar, tanto en el ámbito personal de las relaciones afectivas como en niveles superiores, refiriéndonos a estos últimos como las formas de organización social y el modelo político en las comunidades, cabe destacar que mientras la vida personal dependerá de sus decisiones en la vida cotidiana el modelo político en parte estará sujeto a los cambios en el orden internacional y regional.

## Conclusiones

La presente investigación se planteó como objetivo principal investigar el origen de la declaración de autonomía y el Confederalismo Democrático en Rojava desde un marco histórico-conceptual; analizando las causas históricas que lo originaron, así como, sus implicaciones a nivel interno, regional e internacional. El Capítulo Primero, comenzó con la explicación de diversos conceptos teóricos para entender algunos rasgos particulares del pueblo kurdo. Posteriormente, se utilizó una perspectiva histórica para abordar la *cuestión kurda* en Medio Oriente.

La presente investigación ha planteado que el origen de la *cuestión kurda*, es decir, la carencia de un Estado para el pueblo kurdo fue una de las principales razones que incentivó la conformación de los diversos movimientos kurdos con tintes nacionalistas a lo largo de la historia. Sin embargo, como se analizó desde el Primer Capítulo de esta investigación, dichos movimientos han surgido en coyunturas muy particulares. En un primer momento, dichos acontecimientos se caracterizaron por ser una respuesta a la pérdida de privilegios que muchas élites kurdas sufrieron con el establecimiento de los Estados-Nación, el ejemplo claro que la presente tesis mostró fue el caso de los kurdos en Turquía.<sup>361</sup> Sin embargo, dichos levantamientos comandados por una élite kurda, más tarde desencadenaron los primeros movimientos kurdos con tintes nacionalistas, involucrando cada vez más a otros sectores de la sociedad kurda.

Cabe resaltar que las primeras revueltas kurdas no lograron tener ningún efecto en la reconfiguración territorial de los ya conformados Estados – Nación, contrario a esto, las medidas en contra de la población kurda se intensificaron. Nuevamente, el ejemplo más claro, fue el caso turco durante el establecimiento de la República *kemalista* en la década de los años veinte. Si bien las revueltas en territorio turco por parte de la élite kurda continuaron durante la década de los años treinta, las medidas de represión también se agudizaron.

---

<sup>361</sup> Las conclusiones comenzarán con el caso de los kurdos en Turquía, para posteriormente, vincularlo al caso de los kurdos en Siria, ya que como se observó en la presente tesis, la influencia intra-kurda resultó fundamental para entender los acontecimientos actuales de Rojava.

Lo cual nos lleva al siguiente punto, en la presente tesis se abordó el concepto de autodeterminación de los pueblos, propuesto en los 14 puntos de Woodrow Wilson, como una opción que fue planteada para casos similares al del pueblo kurdo. No obstante, resulta fundamental resaltar que dicha opción no fue planteada o siquiera propuesta para el caso kurdo. Dicha opción no contaba con apoyo internacional y, no se consideraba esto como una opción viable para los demás actores estatales en la región de Medio Oriente; los cuales como se ha mencionado, estaban luchando por consolidarse en Estados-Nación fuertes basados en una identidad única étnica y lingüísticamente.

La intromisión de los actores internacionales en la problemática del pueblo kurdo y sus anhelos por consolidar un Estado en diversas regiones; resultó ser una constante en diversas épocas, como se observó, tal fue el caso del llamado *Kurdistán Rojo* y la República de *Mahabad*. En ambos casos el surgimiento de dichos proyectos se debió a la intromisión de actores externos, en este caso la Unión Soviética. Dicho apoyo respondía a circunstancias específicas: el sustento soviético a la República de Mahabad tenía como objetivo el debilitamiento de Irán, debido a las pugnas entre ambos países.

A pesar de no contar con un Estado, el pueblo kurdo, (aunque si bien heterogéneo), se consolidó como un pueblo que puede ser identificado con rasgos muy particulares, debido a que cuenta con una historia en particular, una lengua propia, así como tradiciones y costumbres que lo diferencia de otros pueblos, conformando así una identidad colectiva e histórica.

Cabe resaltar este punto, debido a que fueron estos elementos los que propiciaron las primeras asociaciones culturales y políticas kurdas en Turquía y Siria. En el caso de Siria, dichas organizaciones dieron paso a los primeros partidos políticos kurdos conformados no sólo por kurdos de Siria sino por kurdos provenientes de Turquía.

El análisis del Capítulo Primero nos dio pauta para entender porque existieron levantamientos kurdos, sobre todo en Turquía, durante el siglo XX que abogaban por mayores derechos y libertades para los kurdos, tanto en el ámbito político como en el ámbito cultural. Las medidas de *exclusión* y *asimilación* por las cuales

atravesaron los kurdos, muestran que las políticas estatales no estaban dispuestas a reconocer la identidad kurda.

Se argumenta que el Capítulo Primero demuestra que las causas de la declaración de autonomía en Rojava tienen un origen histórico, si bien, surgió en una coyuntura específica (el conflicto armado en Siria), había razones que explican por qué el partido kurdo (PYD) decidió declarar una autonomía en Rojava e implementar un modelo político denominado Confederalismo Democrático.

Continuando con el Capítulo Segundo, se refuerza la hipótesis planteada desde una perspectiva histórica. El objetivo fue indagar en la historia de las asociaciones y partidos políticos kurdos en Siria desde su conformación hasta la época contemporánea, encontrando una pluralidad de visiones políticas y pugnas entre los mismos. De igual forma, se enfatizó en la conformación del Partido de la Unión Democrática (PYD) y sus vínculos políticos e ideológicos con el (PKK), a fin de establecer las resonancias e influencias de dicho movimiento, no sólo en el ámbito ideológico y político, sino en sus conexiones establecidas en la práctica: *Bakur-Rojava*.

A lo largo de la investigación se pudo observar cómo los kurdos en Turquía encontraron más obstáculos para el desarrollo de un proyecto de autonomía en *Bakur*, debido sustancialmente, al discurso securitizador del Estado turco, el cual implementó medidas de cooptación, represión, asimilación y militarización contra la población kurda. Dichas medidas fueron el factor primordial que evitó un desarrollo autónomo de *Bakur*; a diferencia de los logros alcanzados en Rojava liderados por el (PYD).

Ante esto, se puede argumentar que si bien, en sus inicios el movimiento político kurdo se desarrolló primeramente en Siria por la influencia<sup>362</sup> de los kurdos provenientes de Turquía, hoy en día dicha influencia se ejerce en sentido contrario, es decir, de *Rojava* a *Bakur*, dado el éxito en la implementación del Confederalismo Democrático en el norte de Siria.

---

<sup>362</sup> La presente tesis identificó dicha influencia durante dos etapas fundamentales: la primera, durante la década de los años veinte y treinta y; la segunda, durante la década de los años ochenta con el movimiento del (PKK) y Öcalan).

Cabe destacar que, analizar la historia del (PKK) y su relación con Turquía resultó fundamental para entender el cambio político e ideológico de Abdullah Öcalan ya que, además de explicar las pugnas que ha tenido el (PKK) con el gobierno turco, también se muestran las luchas por el poder y, la hegemonía estatal que ha impedido que la *cuestión kurda* sea resuelta por la vía política en Turquía; resultando esto en mayores altercados entre ambos grupos.

Los factores antes mencionados, muestran que históricamente la negación de la *cuestión kurda* en Turquía contrario a resolver dicha problemática, ha incrementado las tensiones, provocando incluso Operaciones militares. Si bien como se mencionó, con la entrada del (AKP) al poder, la *cuestión kurda* se intentó resolver por la vía política a través de diversas negociaciones de paz, estas fracasaron.

Por otro lado, cabe recordar que el partido (HDP) buscó la vía política para apaciguar las tensiones, no obstante, la llegada de esas mismas fuerzas pro kurdas y otras fuerzas opositoras al (AKP) en el Parlamento turco en 2015, fueron vistas como una amenaza a la hegemonía política del (AKP) provocando una sacudida en el equilibrio de fuerzas al interior de Turquía. La pérdida hegemónica del (AKP) causó que el discurso sobre la *seguridad nacional* se incrementara, mismo que llevó al gobierno turco a entrar militarmente al norte de Siria con la Operación Rama de Olivo en el cantón de *Efrînê* en 2018 provocando mayores tensiones entre ambos grupos.

Mientras el gobierno turco no ha propuesto una resolución y continúa con una estrategia militar alrededor de la *cuestión kurda*, desde la década de los años noventa, Öcalan optó por un cambio de estrategia política e ideológica, teniendo en cuenta las tragedias por las cuales habían atravesado los kurdos: desde el establecimiento de los Estados-Nación en Medio Oriente hasta la época contemporánea.

En este sentido, cabe destacar que el pueblo kurdo de *Bakur* comenzó a implementar en la práctica las estrategias políticas e ideológicas de Öcalan desde la década de los años noventa, teniendo registros de diversos congresos y consejos

relacionados con temas ecológicos y cuestiones de género, además de otras formas de organización social.

Es por ello que, el Capítulo Tercero centró su atención en analizar el proyecto político del Confederalismo Democrático tanto en la parte ideológica como en la práctica. De igual manera, se indagó en las interacciones y acciones llevadas a cabo en dicho modelo por parte de los kurdos de Rojava. Cabe destacar que si bien, dicho modelo comenzó a ser estudiado en *Bakur*, nunca se había llevado a la práctica como tal, por lo cual, resulta un gran acierto para Rojava todo el trabajo realizado: desde las reuniones en asambleas hasta la organización en diversos comités y cooperativas, logrado el establecimiento de una democracia directa de manera autogestiva y local. El modelo implementado en Rojava por parte de la población no sólo se ha encargado de proveer a la comunidad con las necesidades básicas fundamentales sino de añadir algunos elementos como la diversidad, el Ecologismo social, la lucha por la igualdad de género y, el estudio a nivel teórico de todos los elementos puestos en la práctica, como una filosofía de vida.

Debido a estas razones, la presente investigación argumentó que el Confederalismo Democrático surgió como un *paradigma* en cuanto al modelo de organización político y social, debido a que contiene elementos muy distintos a cualquier otro modelo político llevado a la práctica en la época contemporánea. Dichos elementos son: el *municipalismo libertario* como eje conductor de la autonomía en Rojava, el Ecologismo social y la lucha femenina. Uno de los grandes aciertos del *municipalismo libertario* ha sido la toma de decisiones políticas de manera local y autogestiva, por medio de consejos y asambleas que más tarde se conjugan con niveles superiores como lo son los cantones.

Se considera que el *Ecologismo social* es otro gran acierto del proyecto debido a la crítica que lanza en contra del actual modo de producción y las dinámicas del sistema capitalista que dañan el medio ambiente, no sólo a nivel teórico sino en la práctica.

En este sentido, resulta innovador que un modelo político contenga como uno de sus principales ejes, el ecologismo, no sólo pretendiendo un mejor cuidado sobre el medio ambiente sino un cambio en las formas en las cuales los humanos

interactúan con la naturaleza, lo cual trae como consecuencia que las dinámicas de producción cambien, así como la perspectiva que tienen los humanos sobre la naturaleza.

La propuesta ecológica llevada a cabo en Rojava ha implementado una agricultura sustentable y el manejo de energías alternativas como la energía solar, eólica e hidráulica. De igual forma, se pretenden recrear espacios verdes, no sólo para tener una buena imagen del entorno sino como espacios ecológicos que fomenten la convivencia y la creatividad; contrario al sistema capitalista, en el cual los espacios públicos, principalmente en las ciudades cumplen una función alrededor de la producción y la industria, dejando cada vez menos espacio para la convivencia entre las personas y su entorno natural, es decir, la interacción entre las personas y la naturaleza.

Del mismo modo, otro de los paradigmas que la presente investigación considera como fundamental en el modelo político, es la lucha femenina de las mujeres kurdas también conocida como *jineologi*.

Al igual que el Ecologismo social, la presente investigación considera que tener en cuenta la lucha femenina como un pilar dentro de un proyecto político es un *paradigma*, ya que implica no sólo otras formas de convivencia en la sociedad sino otras formas de interacción entre los individuos.

En un sistema en el cual la inmediatez y la fragilidad de los vínculos humanos están presentes en formas sexistas y desechables; desechables de emociones y cuerpos debido a la sociedad del espectáculo que ofrece el sistema capitalista y patriarcal; el experimento llevado a cabo en *Bakur* y *Rojava* nos muestran que existen otras formas de convivencia, incluso en las relaciones interpersonales.

En este sentido, la lucha de las mujeres kurdas nos demuestra que no puede existir algún cambio revolucionario sino se tienen en cuenta las demandas femeninas, ya que de otra manera no se podría avanzar de manera conjunta. De la misma forma, las mujeres kurdas nos han demostrado que los cambios se encuentran en diversos frentes.

Como se mencionó en la presente tesis, la lucha armada de las mujeres kurdas en contra del autoproclamado Estado Islámico no era el fin último de su



lucha, sino apenas el comienzo, empero, cabe destacar que la toma de las armas por parte de las mujeres kurdas marcó un acontecimiento importante.

A nivel mediático este acontecimiento propició que se difundiera el conflicto kurdo en contra del autoproclamado Estado Islámico y, con ello todo el modelo del Confederalismo Democrático.

A nivel local, provocó un cambio de mentalidad en la sociedad kurda y una deconstrucción de los roles de género, si bien, la interacción que se existe entre hombres y mujeres kurdas es distinta a las interacciones entre los hombres y mujeres árabes musulmanes, no por ello, los estigmas, creencias, prácticas o reminiscencias de conductas sexistas o machistas han dejado de existir dentro de las comunidades kurdas en Rojava. Por lo cual, la toma de armas por parte de las mujeres kurdas ha tratado de terminar por romper dichas creencias o formas de pensamiento, que de uno u otro modo están presentes.

Sin embargo, como se ha mencionado, la toma de armas era apenas el comienzo de la lucha femenina. En este sentido uno de los aciertos fundamentales de la lucha femenina ha sido toda la forma de pensamiento y filosofía que las mujeres kurdas han llevado a cabo a través de *jineoloji*, implementando espacios propios entre ellas para discutir y debatir sobre lo que implica ser una mujer kurda en su sociedad, en el espacio público y en las relaciones afectivas. Es por ello, que se argumenta que los espacios conformados exclusivamente de mujeres, no apartan a las mujeres de su entorno, sino que dichas actividades se muestran como espacios propios para la reflexión y el diálogo. Diálogos y reflexiones que son trasladados a los hogares y a los espacios públicos en donde conviven con los hombres y niños, teniendo en cuenta que, como lo ha mencionado Öcalan la lucha femenina no sólo beneficia a las mujeres sino también a los hombres, al revisar los roles de género asignados y la manera de relacionarse en el ámbito afectivo. Por lo cual, uno de los pilares fundamentales del Confederalismo Democrático, la lucha femenina, nos invita a revisar nuestras formas de relacionarnos con las personas en el ámbito interpersonal.

Como seres sociales, revisar nuestras formas de convivencia de manera consciente resulta fundamental. Consciente al observar y mirar al otro de manera

distinta, como una contraparte que camina a nuestro lado, al igual que nosotros para llenarse de experiencias, encuentros y desencantos, y no dentro de una dinámica de poder en donde uno es y afirma su existencia por encima del otro.

Debido a esto, se argumenta que la naturaleza misma del Confederalismo Democrático atrajo a un gran número de simpatizantes, no sólo por parte de miembros kurdos en la diáspora sino por miembros de diversas partes del mundo. La interconectividad que han mostrado las nuevas formas de comunicación como el internet propició que la diáspora y el activismo internacional hacia Rojava se incrementara, generando así, los primeros encuentros entre un grupo y el otro. Las campañas internacionales en apoyo a Rojava mostraron que la comunidad internacional buscó las formas de interactuar y ayudar a la población de un actor no estatal, creando diversas redes internacionales de apoyo y solidaridad.

Con base en los elementos expuestos en los presentes capítulos, se concluye que el desarrollo del Confederalismo Democrático y la declaración de autonomía en Rojava tienen su origen en una causa histórica, lo cual provocó que el pueblo kurdo fuera despojado de un Estado propio. Resaltando que los movimientos kurdos a lo largo de la historia se han encontrado en medio de pugnas entre Estados; Rojava no fue la excepción.

Tal como se planteó en la presente hipótesis, el Confederalismo Democrático en Rojava se ha enfrentado a una serie de obstáculos, debido a la intervención de diversos actores en la región. Aun cuando se han constituido fuerzas armadas, estas no han sido suficiente para frenar los ataques a la región. Por lo cual, se concluye que si bien, el proyecto en Rojava ha tenido avances significativos, en parte se encuentra atado a la geopolítica de la región. La cual se encuentra inmersa en luchas por el poder en las cuales los “aliados” resultan ser coyunturales y no perpetuos. No obstante, a pesar de dichas dificultades, el modelo político y social en Rojava ha mostrado una solución viable para la resolución de la *cuestión kurda*, ya que apela hacia una autonomía y no hacia el surgimiento de un nuevo Estado.

Los acontecimientos actuales alrededor de la *cuestión kurda*, nos han mostrado que históricamente y, debido a la fragmentación de los kurdos en diversos Estados, la solución se diferenciará de una región a otra. Un ejemplo de lo anterior

es el modelo implementado por el Gobierno Regional del Kurdistán a cargo de Barzani en *Bashur*, el cual se ha establecido como otra alternativa, la cual difiere ideológicamente y políticamente a la propuesta en Rojava. No obstante, se concluye que las propuestas y proyectos políticos sobre la resolución de la *cuestión kurda*, continuarán presentes en algunas regiones en donde habitan los kurdos actualmente y, que si bien, históricamente han estado sujetas a coyunturas internacionales y aliados temporales, las exigencias kurdas resultan ser efectos y causas en contra de las medidas de *asimilación* y *exclusión* que han sufrido por parte de los Estados-Nación.

## **Anexo 1**

### **Tratado de Sèvres<sup>363</sup>**

#### Artículo 62

Se conformará una Comisión en Constantinopla compuesta por tres miembros designados por los Gobiernos británico, francés e italiano, para en un plazo de seis meses a partir de la entrada en vigor del presente Tratado, se establezca un plan de autonomía local para las áreas predominantemente kurdas situadas al este del Éufrates, al sur del límite sur de Armenia, según se determine más adelante, y al norte de la frontera de Turquía con Siria y Mesopotamia, tal como se define en el Artículo 27, II. (2) y (3). Si no se puede asegurar la unanimidad en cualquier pregunta, serán remitidos por los miembros de la Comisión a sus respectivos gobiernos. El plan contendrá salvaguardia plena para la protección de los asirio-caldeos y otras minorías raciales o religiosas dentro de estas áreas, y con este objeto una Comisión compuesta por representantes británicos, franceses, italianos, persas y kurdos visitará el lugar para examinar y decidir qué rectificaciones, si las hay, deberían hacerse a la frontera turca donde, según las disposiciones del presente Tratado, dicha frontera coincida con la frontera de Persia.

#### Artículo 63

El Gobierno turco se compromete a aceptar y ejecutar las decisiones de ambas Comisiones mencionadas en el Artículo 62 dentro de los tres meses posteriores a su comunicación a dicho Gobierno.

#### Artículo 64

Si dentro de un año a partir de la entrada en vigor del presente Tratado, los pueblos kurdos dentro de las áreas definidas en el Artículo 62 se dirigirán al Consejo de la Liga de las Naciones de manera tal que demuestre que la mayoría de la población de estas áreas desea la independencia de Turquía, y si el Consejo considera que estos pueblos son capaces de tal independencia y recomienda que se les conceda, Turquía acuerda ejecutar dicha recomendación y renunciar a todos los derechos y títulos sobre estas áreas. Las disposiciones detalladas para dicha renuncia constituirán el tema de un acuerdo separado entre las Potencias Aliadas Principales y Turquía. Si y cuando se produzca dicha renuncia, las Potencias Aliadas Principales no presentarán objeciones a la adhesión voluntaria a un Estado kurdo independiente de los kurdos que habitan en esa parte del Kurdistán que hasta ahora se han incluido en Mosul Vilayer.

---

<sup>363</sup> David, McDowall, *A modern history of the Kurds*, Londres/ Nueva York, Tauris, 2007, pp. 464- 465

## Anexo 2

En octubre de 2011, existía un total de 14 partidos políticos en Siria. Los partidos del número 1 al 11 en la siguiente lista han emergido del PDK-S de 1957; algunos de ellos de su rama derechista (1-3), algunos de su rama izquierdista (4-7), y algunos del Partido Democrático kurdo en Siria (comando provisional) (8-11). Estos son partidos sucesores directos del PDKS, divididos por grupos del partido que emergieron de estas divisiones. Esta es una de las razones por la cual hay varias superposiciones entre los nombres de los partidos; algunos aparecen repetidos.<sup>364</sup>

Partido
1.El Partido Progresista Democrático Kurdo, (Partiya Demokrat a Pêşverû ya Kurdî li Sûriyê) De aquí en adelante, Partido Progresista, 'Abdulhamid Hajji Darwish, secretario general desde 1965.
2.El Partido Patriótico Democrático Kurdo en Siria, (Partiya Welatparêz a Demokrat a Kurdî li Sûriyê) De aquí en adelante Partido Patriótico Tahir Sa'dun Sifuk secretario general desde 1998
3.El Partido de la Igualdad Democrática Kurda en Siria (Partiya Wekhevî ya Demokrat a Kurdî li Sûriyê) - de aquí en adelante: Partido de la igualdad. 'Aziz Dawud ha sido el secretario Desde su formación en 1992.
4.El Partido de la Libertad Kurda en Siria (Partiya Azadî ya Kurdî li Sûriyê) - en lo sucesivo: Azadî. Khayruddin Murad ha sido el secretario desde su formación en 2005.
5.El Partido de la Izquierda Kurda en Siria (Partiya Çep a Kurdî li Sûriyê) - en adelante: Partido de Izquierda. Muhammad Musa Muhammad ha sido el secretario desde su formación en 1998.
6. El Partido de la Unión Democrática Kurda en Siria [Partiya Yekîti ya Demokrat a Kurdî li Sûriyê (Yekîti)] - de aquí en adelante: Yekîti demócrata. Desde la muerte del ex presidente, Isma'il 'Umar ('Amo), en 2010,

<sup>364</sup> Kurd Watch Report, "Who is the Syrian-Kurdish opposition?", European Center for Kurdish Studies, Alemania, num. 8, diciembre 2011, pp.13,14 y 15.

<p>no se ha nombrado un nuevo presidente. Muhiyuddin Shaykh Ali asido el secretario del partido desde 1993.</p> <p>Después de la división dentro de PDK-S, una de las partes que se originó del ala izquierda, el Partido de la Unión Demócrata Kurda (Partiya Yekîtiya Demokrat a Kurdî li Suriyê) conocida como Yekîti, se estableció bajo el liderazgo de Ismail Ammo en 1993.</p>
<p>7. El Partido de la Unión Kurda en Siria (Yekîti) [Partiya Yekîti ya Kurdî li Sûriyê (Yekîti)] - en adelante: Yekîti. (1999) Isma'il Hami ha sido el secretario desde 2010.</p>
<p>8. El Partido Democrático Kurdo en Siria (el-Partî) [Partiya Demokrat a Kurdî li Sûriyê (el-Partî)] - en lo sucesivo: 'Abdulahkim Bashar 's-Part'. Bashar ha sido el secretario del partido desde 2007.</p>
<p>9. El Partido Demócrata Sirio-Kurdo (Partiya Demokrat a Kurdî Sûrî) - en lo sucesivo: Partido Sirio-Kurdo. Jamal Muhammad Baqi ha sido el secretario desde 1997.</p>
<p>10. El Partido Democrático Kurdo en Siria (el-Partî) [Partiya Demokrat a Kurdî li Sûriyê (el-Partî)] - en lo sucesivo: Nasruddin Ibrahim's el-Partî. Ibrahim ha sido el secretario del partido desde su fundación en 1997.</p>
<p>11. Partido Demócrata Kurdo - Siria (Partiya Demokrat a Kurdî - Sûrî) - en lo sucesivo: partido Abdurrahman Aluji's. Ha dirigido el partido desde que se formó en 2004.</p>
<p>12. El Movimiento del Futuro Kurdo en Siria (Şepêla Pêrojê ya Kurdî li Sûriyê) (2005) - en lo sucesivo: Movimiento del Futuro. Mish'al at - Tammu fue el orador desde su formación en 2005 hasta su asesinato el 7 de octubre de 2011.</p>
<p>13. El Partido de la Unión Democrática (PYD) (Partiya Yekîtiya Demokrat) (2003) - en lo sucesivo: PYD. Salih musulman Muhammad ha sido el presidente desde 2010.</p>
<p>14. Reconciliación Democrática Sirio-Kurda (Rêkeftin) (Rêkeftina Demoqrat a Kurdî ya Sûrî) - en lo sucesivo: Rêkeftin. Fawzi 'Aziz</p>

Ibrahim (Fawzi Shingali) es el secretario del partido, que se separó del PYD en 2004.

### Anexo 3

#### Protestas de Qamishli<sup>365</sup>

Fecha	Evento	Forma de represión
5 de junio de 2005	Marcha en Qamishli en el aniversario del asesinato del clérigo kurdo Ma`shuq al-Khaznawi	Las fuerzas de seguridad arrestaron a decenas de participantes remitiendo a 50 de ellos a un proceso mediante un tribunal militar.
20 de marzo de 2006	Celebración de Newroz en Aleppo	Las fuerzas de seguridad detienen a decenas de participantes algunos estiman detenciones por alrededor de 100 personas.
10 de diciembre de 2006	Manifestación en Qamishli para conmemorar el Día Internacional de los Derechos Humanos y para pedir el reconocimiento de los derechos kurdos en Siria	Las fuerzas de seguridad dispersan a las masas y golpean a un gran número de manifestantes.
2 de noviembre de 2007	Protestas en Qamishli y Ain rab en contra de los ataques turcos en el norte de Iraq.	Las fuerzas de seguridad utilizaron balas reales y gases lacrimógenos para dispersar a 200 kurdos sirios, causando la muerte de Issa Khalil Malla Hussein, de 24 años, y lesiones graves en al menos otros dos. Arrestaron a decenas de kurdos, entre ellos mujeres y niños, pero fueron liberados poco después, a excepción de 15 personas a las que remitieron para ser enjuiciadas ante un tribunal militar.

<sup>365</sup> Human Rights Watch, "Group denial: Repression of Kurdish Political and Cultural Rights in Syria.", [en línea], *HRW.org*, 26 de noviembre 2009, Dirección URL: <https://www.hrw.org/report/2009/11/26/group-denial/repression-kurdish-political-and-cultural-rights-syria> [Consulta: el 17 de diciembre de 2018]

28 de diciembre de 2007	Protestas en Alepo para condenar las Operaciones del ejército turco en contra del PKK en Iraq y Turquía.	Las fuerzas de seguridad detuvieron a más de 15 personas.
15 de febrero de 2008	Concentración en Ashrafieh, Alepo para marcar el aniversario del arresto del líder del PKK Abdullah Öcalan	Las fuerzas de seguridad detuvieron a una cantidad de participantes.
8 de marzo de 2008	Reunión en 'Ain `Arab para conmemorar el Día Internacional de la Mujer	Las fuerzas de seguridad dispararon al aire y lanzaron latas de gas lacrimógeno. Arrestaron a un estimado de 10 personas, incluyendo 2 menores.
8 de marzo de 2008	Concierto planificado organizado por una empresa privada para honrar a destacados estudiantes kurdos en la universidad de Alepo	Las fuerzas de seguridad impidieron que el concierto tuviera lugar.
20 de marzo de 2008	Celebración del Newroz en Qamishli	Las fuerzas de seguridad abrieron fuego contra los participantes. Los disparos mataron inmediatamente a Muhammad Yahya Khalil y Muhammad Zaki Ramadan. Un tercer hombre, Muhammad Mahmud Hussein, murió más tarde a causa de sus heridas.
2 de noviembre de 2008	Manifestación en Damasco ante el parlamento para protestar por el Decreto No. 49 (que restringía el derecho a la propiedad de la tierra en las zonas fronterizas, y en particular a los kurdos)	Las fuerzas de seguridad detuvieron a unas 200 personas y las liberaron después de 10 horas. La policía golpeó a Abdel Salam Othman, una persona discapacitada, y al activista Harveen Ossi.
28 de febrero de 2009	S e planificó una vigilia de 10 minutos contra el Decreto No. 49 en varias partes de al-Jazeera.	Las fuerzas de seguridad detuvieron a 21 personas.
8 de marzo de 2009	Una celebración musical en Qamishli con motivo del Día Internacional de la Mujer.	Las fuerzas de seguridad detuvieron el evento y detuvieron a dos miembros de la parte organizadora, a



		quienes luego remitieron a un juez militar para su procesamiento.
12 de marzo de 2009	Concentración en la Universidad de Alepo para conmemorar a las víctimas de las protestas del 12 de marzo de 2004	Los servicios de seguridad detuvieron a 13 estudiantes universitarios.
21 de marzo de 2009	Celebración del Newroz en Alepo y Derbassiyeh	Las fuerzas de seguridad detuvieron a decenas de participantes. Remitieron a 14 menores de Alepo al poder judicial para su procesamiento. También a siete hombres de Derbassiyeh.

## Anexo 4

### Principios del Confederalismo Democrático<sup>366</sup>

1. El derecho a la auto-determinación de las personas incluye el derecho a un Estado propio. Sin embargo, la fundación de un Estado no incrementa la libertad de la gente. El sistema de las Naciones Unidas que está basado en los Estados-Nación permanece ineficiente. Mientras tanto, los Estados-Nación se han convertido en serios obstáculos para cualquier desarrollo social. El Confederalismo Democrático es, en contraste, el paradigma de las personas oprimidas.
2. El Confederalismo Democrático es un paradigma social no estatal. No es controlado por un Estado. Al mismo tiempo, el Confederalismo Democrático es el proyecto original organizacional y cultural de una nación democrática.
3. El Confederalismo Democrático se basa en la participación de base. Sus procesos de toma de decisiones yacen en la comunidad. Los niveles superiores sólo sirven a la coordinación e implementación de la voluntad de las comunidades que envían a sus delegados a las asambleas generales. Durante un lapso limitado de tiempo son tanto portavoz como institución ejecutiva. Sin embargo, el poder de decisión básico se sostiene sobre las instituciones locales de base.
4. El Medio Oriente. – La democracia no puede ser impuesta por el sistema capitalista y sus poderes imperiales, los cuales dañan la democracia. La propagación de una democracia de base es elemental. Es el único acercamiento que puede ser tolerado por diversos grupos étnicos, religiones y diferencias de clase. También va de la mano con la estructura confederada tradicional de la sociedad.
5. El Confederalismo Democrático en Kurdistán es también un movimiento antinacionalista. Apunta a la realización del derecho a la autodefensa de la gente a través del avance de la democracia en todo Kurdistán sin cuestionar las fronteras políticas existentes. Su meta no es la fundación de un Estado- Nación kurdo. El movimiento tiene como intención establecer estructuras federales en Irán, Turquía, Siria e Iraq que estén abiertas a todos los kurdos y al mismo tiempo formen una confederación paraguas para las cuatro partes de Kurdistán.

---

<sup>366</sup> Abdullah Öcalan, *Confederalismo... op cit.*, pp. 33-34

## Anexo 5

### El sistema interno de cooperativas de la Federación Democrática del Norte de Siria<sup>367</sup>

8 de mayo, 2019

#### Mesopotamia.coop – Traducido por Rojava Azadi Madrid

#### Administración

##### I. Términos fundamentales de la administración:

- Los términos y criterios propuestos y decididos por la cooperativa son principios y criterios adoptados por todos los asociados.
- Los integrantes de la administración son al mismo tiempo trabajadores de la cooperativa. Todas se comprometen a trabajar.
- No está permitido que más de una persona por familia se convierta en miembro de los órganos de administración de la cooperativa.
- Cada persona tiene derecho a ser miembro de una sola comisión, pero no de más de una. Una persona no puede ser miembro de la Comisión Administrativa, de la Comisión Económica y de la Comisión de Seguimiento al mismo tiempo.
- La Comisión Administrativa es independiente de la Comisión Económica; no está permitido que los miembros de la Comisión Administrativa puedan ser miembros de la Comisión Económica.
- La selección y cese de los miembros de todos los órganos se realiza a través de elecciones democráticas organizadas y la duración de la membresía es de un año.
- El acuerdo para la implementación de las decisiones y proyectos, requiere el 60% de los votos emitidos.
- Todas las decisiones tomadas se registran y documentan; las reuniones se documentan en forma de informes escritos.
- Las reuniones se celebran con regularidad y de acuerdo con un programa estructurado, y en caso de emergencia y problemas de comunicación, tres miembros pueden celebrar reuniones de carácter extraordinario.

##### II. Sociedad Comunal:

Se considera que todos los miembros de la cooperativa forman parte de la comuna y se hacen un lugar en la vida comunal.

##### III. La Asamblea General:

Todos los miembros de la cooperativa lo son también de la Asamblea General. Las reuniones de la Asamblea General son periódicas; durante la reunión se realiza una evaluación de la situación general y de los asuntos de las cooperativas. En ella se definen deberes, responsabilidades y se proponen programas, concretando las tareas y responsabilidades relacionadas.

---

<sup>367</sup> Rojava Azadi, “El sistema interno de cooperativas de la Federación Democrática del Norte de Siria”, [en línea] en *Rojavaazadimadrid.org*, Madrid, Disponible en <https://rojavaazadimadrid.org/> [Consulta: el 14 de septiembre de 2018]

#### **IV. La Comisión Administrativa:**

- La Comisión Administrativa se constituye en el seno de la Asamblea General y está compuesta por un mínimo de tres personas.
- Esta comisión implementa las decisiones de la Asamblea General, actúa de acuerdo con los deberes y responsabilidades especificados por la Asamblea General y presenta todo su trabajo a la Asamblea General en un informe escrito.

#### **V. La Comisión Económica:**

- La Comisión Económica es designada por la Asamblea General y está integrada por un mínimo de tres miembros. La vigencia de esta comisión es de un año.
- Esta comisión gestiona las tareas financieras de la cooperativa.
- Cada semana presenta un informe de su trabajo a la Comisión Administrativa, y también presenta un informe mensual a la misma. Trimestralmente, presenta un informe sobre sus actividades a la Asamblea General de la Cooperativa.
- La comisión registra su trabajo diariamente en el libro contable.

#### **VI. La Comisión de Seguimiento:**

El proceso de seguimiento se realiza regularmente a través de las comisiones y reuniones cooperativas. Si es necesario, la Asamblea General forma una comisión especial de seguimiento compuesta por al menos tres personas. Sus miembros no tienen derecho a formar parte de otras comisiones, como la Comisión Económica o la Administrativa. Presenta un informe sobre su labor a la Asamblea General y a la Comisión Administrativa.

#### **VII. Coordinación de la Cooperativa:**

El proceso de coordinación se lleva a cabo con la participación de los miembros de las comisiones Administrativa, Económica y de Seguimiento y otras tres personas de la cooperativa. La finalidad de la coordinación es impulsar la cooperación entre las comisiones y las integrantes de la administración. Se reúne una vez al mes; evalúa los informes de las comisiones y toma las decisiones necesarias. Después de cada reunión, prepara un informe detallado sobre sus actividades mensuales y lo presenta a la Asamblea General, que se celebra cada tres meses.

## Anexo 6

### Campaña *World Kobane Day*<sup>368</sup> (1 de noviembre de 2017)

Como se mencionó en el cuerpo de la presente tesis en el año 2014 el autoproclamado Estado Islámico asedió el cantón de *Kobanî*, por lo cual la ciudad quedó devastada. Ante estos acontecimientos, la diáspora kurda, principalmente en Turquía y Europa comenzaron a realizar diversas actividades para difundir lo que estaba sucediendo en *Kobanî*.

En un principio, dichas campañas se realizaron de forma aislada, no obstante, en 2015 surgió la campaña *World Kobane Day* celebrada el 1 de noviembre, cabe resaltar que dicha campaña se encontró inmersa en el mundo digital siendo *Facebook*, *Twitter* y el mismo sitio web<sup>369</sup> de la campaña los principales medios por los cuales se convocaba a dichos eventos: a través de elementos visuales como *banners* y el uso de diversos hashtags como *#savekobane* (*Salva a Kobanî*).

Desde 2015, la campaña *World Kobane Day* aglutinó todas las muestras de solidaridad hacia *Kobanî*, dichas muestras incluían eventos culturales, artísticos y políticos como conciertos de música kurda, poesía, danza, bailes, presentaciones de libros, conferencias y manifestaciones. Las actividades tenían el objetivo de difundir lo que estaba sucediendo en *Kobanî*, además de recaudar fondos para las personas afectadas y la reconstrucción de la ciudad. Fue así como la campaña *World Kobane Day* comenzó a celebrarse en Europa principalmente por la diáspora kurda pero también por ciudadanos de otras partes del mundo.

### Objetivo General

Investigar el tipo de actividades políticas y culturales que se llevaron a cabo en solidaridad a *Kobanî* durante la campaña internacional *World Kobane Day* celebrada el 1 de noviembre del año 2016 y 2017 y analizar los elementos visuales, es decir, los banners de las campañas *World Kobane Day* en Alemania.<sup>370</sup> Con el fin de visibilizar la resistencia de la diáspora kurda frente a los ataques del autoproclamado Estado Islámico en Rojava.

---

<sup>368</sup> El presente anexo utilizará “Kobane” para referirse al cantón de *Kobanî*, se decidió dejar el nombre en inglés debido a que “Kobane” se utilizó para toda la campaña de manera internacional desde 2015.

<sup>369</sup> Véase <http://worldkobaneday.com/home-test/>

<sup>370</sup> La comunidad más grande de kurdos se encuentra en Alemania con alrededor de 650,000 personas, mientras que Suecia cuenta con 30.000 personas, aunado a esto ambos países han rebasado el límite de solicitudes de asilo de personas provenientes de Siria y de la etnia kurda, de acuerdo con el Alto Comisionado de las Naciones Unidas para los Refugiados (ACNUR) Alemania recibió 514,995, mientras que Suecia 114,281 en el año 2016. The United Nations High Commissioner for Refugees, “Syrian Regional Refugee Response”, [en línea], ACNUR.org, Dirección URL: <http://data.unhcr.org/syrianrefugees/asylum.php> [Consulta: 18 de diciembre de 2019]

## Metodología

Se utilizará la metodología de la *etnografía digital*<sup>371</sup> para analizar la campaña *World Kobane Day* celebrada el 1 de noviembre. En este sentido, la etnografía digital ofrece al investigador una forma de observar e interactuar desde internet. La interacción no es cara a cara, no obstante, el campo digital ofrece una movilidad e interacción con el objeto de estudio que de otra manera no sería posible.

Acorde con Christine Hine, “el etnógrafo se favorecerá de los mismos beneficios que una etnografía convencional en un entorno cara-a-cara [...]”.<sup>372</sup> Lo que cambiará serán las formas de interacción, que involucran modos de comunicación *online*<sup>373</sup> y *offline*<sup>374</sup> en contextos digitales, debido a que el objeto se encuentra multi-situado.

Uno de los métodos que se utilizarán para el análisis de la presente campaña es el *lurking*<sup>375</sup> como una forma de observar y analizar los acontecimientos presentados, al respecto Christine Hine menciona: “en otros entornos puede no ser tan fácil para el etnógrafo mantener una visibilidad mutua con los participantes. En un grupo de discusión en línea, por ejemplo, puede ser bastante normal ‘acechar’ sin publicar, y así permanecer invisible para otros participantes.”<sup>376</sup>

Este método resulta útil, debido a que la campaña muestra características en las cuales el elemento virtual se encuentra presente, por lo cual, el investigador debe de encontrarse inmerso en el tema e incorporarse al internet, Christine Hine ha utilizado el concepto de *embodied*<sup>377</sup> para dicho proceso.

La *campaña World Kobane Day* es una campaña que visibiliza la autonomía y resistencia frente al autoproclamado Estado Islámico en Rojava desde la diáspora, en contextos digitales, es decir, se muestra como forma para explorar las conexiones a nivel internacional de la diáspora en un mundo que se encuentra interconectado por redes digitales, Christine Hine, resume la labor del etnógrafo

---

<sup>371</sup> La etnografía digital o virtual es una herramienta utilizada por algunos antropólogos que estudian eventos que pueden ser encontrados en la red. En este ámbito, uno de los autores más reconocidos es Christine Hine la cual se utilizará en la metodología para analizar la campaña *World Kobane Day*.

<sup>372</sup> Christine Hine, *Ethnography for the Internet: Embedded, Embodied and Every day*, Londres, Bloomsbury Publishing, 2015, p. 57.

<sup>373</sup> En línea (tiempo real; con interacción de otros participantes)

<sup>374</sup> Desconectado (en tiempo real; sin interacción con otros participantes)

<sup>375</sup> El *Lurking* literalmente significa “fisgonear” o “acechar” y se utiliza tanto en la etnografía virtual como en empresas y consumidores que pretenden intervenir de forma pasiva en contenidos digitales de cualquier tipo como charlas en foros, noticias, discusiones, etc.

<sup>376</sup> Christine Hine, *op cit.*, p. 57.

<sup>377</sup> *Embodied* literalmente significa encarnado y se refiere al hecho de sumergirse en la web. Como sinónimo de la palabra encargado tenemos la palabra personificado.

digital con relación entre el objeto de estudio, la sociedad y su entorno en los espacios digitales con la frase: *The internet is an embodied experience* (El Internet es una experiencia personificadora).<sup>378</sup>

Además se utilizará la etnografía hipertextual o visual<sup>379</sup> para determinar los elementos visuales que proyectan la autonomía y resistencia frente al autoproclamado Estado Islámico en Rojava desde la diáspora, en el caso de Alemania en *banners*. Para lograr dicho objetivo, la investigación se enfocará en los métodos visuales digitales y los medios de comunicación, como un proceso que se inserta en la vida cotidiana.

La etnografía visual permite contextualizar y acercarse al objeto de estudio de manera distinta a un cara-a-cara, además de establecer un contacto previo en las plataformas digitales.<sup>380</sup> Acorde con Sarah Pink es fundamental distinguir que la producción *amateur* y la producción oficial<sup>381</sup> en este caso se utilizará la producción realizada por los usuarios involucrados en la campaña, lo cual mostrará resultados distintos a la producción realizada desde los medios de comunicación masivos.

Para el caso de los *banners* de Alemania, el análisis se presentará por medio de imágenes que se encuentran en un tiempo atemporal en el “aquí y ahora” y de manera multi-situada que incluyen otras significaciones. Al respecto, se tomará el concepto de *imágenes red* de Gómez Cruz para categorizarlas: “lo que las prácticas de fotografía digital producen no son (sólo) los objetos que solíamos llamar “fotografías”, (también) producen imágenes, que, ensambladas junto con textos, enlaces y contextos específicos, forman interfaces, conexiones y un sistema de comunicación particular. A lo que he denominado *imagen en red*.”<sup>382</sup> De acuerdo con Gómez Cruz, las imágenes funcionan como interfaz entre personas, lugares y situaciones que muestran otras significaciones, narrativas, prácticas y formas de subjetivación. Por lo cual, se utilizará esta metodología para analizar los elementos visuales.

## **World Kobane Day**

Objetivo: Identificar los rasgos particulares de la campaña *World Kobane Day*, para posteriormente analizar el proceso de esta campaña en Alemania.

---

<sup>378</sup> Christine Hine, *op cit.*, p. 87.

<sup>379</sup> La etnografía hipertextual se refiere a las imágenes relacionadas con el objeto de estudio, las cuales pueden proporcionar información que no puede ser encontrada en otras fuentes.

<sup>380</sup> En la campaña *World Kobane day*, se encontró un evento en Facebook convocando a la celebración de este día a nivel internacional, véase <https://www.facebook.com/globalrallykobane/>

<sup>381</sup> Cfr. Sarah, Pink, *Doing Visual Ethnography*, London, SAGE Publications, 2014, 3ra edición, p. 163.

<sup>382</sup> Edgar, Gómez Cruz, *De la cultura Kodak a la imagen en red*, Barcelona, Editorial UOC, 2012, pp. 230-231.

<i>World Kobane Day</i>	<i>World Kobane Day</i>
<b>Año 2016</b>	<b>Año 2017</b>
Número de ciudades: <b>54</b>	Número de ciudades: <b>15</b>
<b>Evento solidario</b> Manifestaciones: 40 <b>Eventos artísticos</b> Música: 3 Baile: 1 <b>Evento cultural</b> Presentación de libros: 4 Proyección de películas y documentales: 2 <b>Eventos informativos</b> Asambleas: 1 Conferencia sobre Confederalismo democrático: 4 Conferencia sobre las Mujeres: 3 Conferencia sobre las Fuerzas armadas: 2	<b>Evento solidario</b> Manifestaciones: 15 <b>Eventos artísticos</b> Música: 4 <b>Evento cultural:</b> Presentación de libros: 2 Proyección de películas y documentales: 2 <b>Eventos informativos</b> Asambleas: 3 Conferencias sobre Confederalismo democrático: 4 <b>Eventos para recaudar fondos: 3</b>

## Observaciones

Con base en el procedimiento y el registro sobre las diversas prácticas que se realizaron para visibilizar la campaña, se puede observar que en el año 2016 existió una gran actividad debido a la cantidad de eventos culturales, informativos y campañas monetarias. No obstante, en el año 2017 el cambio es notorio, comenzando por la disminución de eventos a nivel global. Lo cual se puede deber a diversas razones, sin embargo, la principal es que el autoproclamado Estado Islámico se retiró de dicha región, por lo cual las noticias informativas sobre los acontecimientos en *Kobani* disminuyeron. Si bien, la ciudad quedó devastada y parte de la campaña se enfocó en colaborar monetariamente para su reconstrucción en 2017 a tres años de los sucesos en *Kobani* la visibilidad mediática perdió fuerza.



## Carteles de las campañas y convocatorias

### Cartel 1



Banner del Día de Kobanê, Alemania, Dusseldorf, convocado por La Oficina de Mujeres Kurdas para la Paz en Dusseldorf y publicado por Worldkobaneday.com, el 1 de noviembre de 2016. Imagen tomada del sitio web <http://worldkobaneday.com/2016/10/30/dusseldorf-fot-kobane/>

### Cartel 2



Banner del Día de Kobanê, Alemania, Zurich, convocado por Comité de Kobanê en Zurich y publicado por Worldkobaneday.com, el 1 de noviembre de 2016. Imagen tomada del sitio web, <http://worldkobaneday.com/2016/10/30/zurich-for-kobane/>

### Cartel 3



Perspektive Rojava, Alemania, Basel, convocado por el Comité por Rojava en Basel y publicado por *worldkobaneday.com* el 29 de octubre de 2016. Imagen tomada del sitio web, <http://worldkobaneday.com/>

### Cartel 4



BijiROJAVA, Alemania, Hamburgo, convocado por el Comité de Hamburgo por *Kobani* y publicado por *World Kobane Day* el 1-5 de noviembre de 2016. Imagen tomada del sitio web <http://worldkobaneday.com/>

Cartel 5



Primero de Noviembre Día de Kobanî, Alemania, Oldenburg, publicado por *World Kobane Day* el 1 de noviembre. Imagen tomada del sitio web <http://worldkobaneday.com/>

Cartel 6



Primero de noviembre World Kobane day, Alemania, Frankfurt, convocado por *Kobane Solidaritäts komitee* y publicado por *worldkobaneday* el 29 de octubre de 2016. Imagen tomada del sitio web <http://worldkobaneday.com/>

## Cartel 7



Primero de noviembre World Kobane day, Alemania, Hannover, convoca el Centro Social Democrático Kurdo en Hannover y PYD Hannover y publicado por *World Kobane Day* el 1 de noviembre de 2017. Imagen tomada del sitio web <http://worldkobaneday.com/>

## Resultados

En 2015 la campaña presentó ser bastante activa en la realización de diversos eventos, no sólo a través de la convocatoria que se realizó en redes sociales sino en las calles y diversos espacios públicos. Los datos encontrados arrojan que, en el año 2015, 54 diferentes ciudades europeas participaron en la campaña. Las actividades realizadas por las diversas ciudades europeas difirieron de una ciudad a otra, no obstante, la actividad más recurrente en todas las ciudades fueron las manifestaciones convocadas para el 1° de noviembre, seguidas de los eventos como conferencias, presentaciones de libros o películas que pretendían informar acerca de la autonomía en la región y la lucha en contra del autoproclamado Estado Islámico.

Cabe destacar que la lucha femenina fue un elemento que se visibilizó de manera constante, posicionando a las mujeres en el centro de la campaña y los *banners*. En el caso de las campañas informativas y las conferencias en su mayoría se abocaban a informar en que consiste la autonomía y cuál es el papel de las mujeres en la región. En el año 2016 hubo un intento mayor de ligar las campañas informativas y culturales a las campañas monetarias por medio de comida, o venta de libros que pretendían donar el dinero recaudado a la reconstrucción de Kobanî.

En el caso de Alemania los eventos que más destacaron también fueron las manifestaciones, seguida de los eventos informativos, que iban dirigidos a difundir en qué consiste la autonomía, la lucha de las mujeres en la región y su lucha en contra el autoproclamado Estado Islámico.

En el caso de Alemania se encontró que todos los eventos fueron organizados por comités locales de kurdos que viven en Alemania, esto tiene una explicación debido a que, como se ha

señalado anteriormente, la diáspora kurda en Alemania es la mayor en toda Europa, siendo esta, demasiado activa en cuestiones sobre la identidad y cultura kurda.

Los banners en la campaña World Kobane Day de Alemania muestra que los elementos visuales reflejan la autonomía y la lucha en contra del autoproclamado Estado Islámico. En primer lugar, la constante en los colores rojo, verde y amarillo, muestran una manera de llamar la atención del público espectador de la diáspora kurda debido a que estos colores son los colores de la bandera del Kurdistán, en este sentido los colores también se muestran cómo un símbolo de resistencia.

Otro elemento importante a destacar es la constante de plasmar fotografías o imágenes digitales con personas portando armas, este elemento muestra que los *banners* quieren transmitir que lo más importante es representar la resistencia y victoria en contra del autoproclamado Estado Islámico. Por último, las representaciones de las mujeres portando armas es otra constante en los *banners*, mostrándose como un elemento que llama la atención, teniendo en cuenta el conservadurismo de la región de Medio Oriente, lo que se intenta visibilizar es un *paradigma* en esta lucha que incluye el papel de las mujeres de manera paralela al de los hombres y, no sólo en la parte armada sino también en la parte cotidiana.

Los resultados de la observación *vía lurking* y posteriormente el análisis de las imágenes hipertextuales, muestran que existió mucha dinámica en las campañas, lo cual se reflejó en los distintos eventos. Cabe destacar que todos estos eventos y su convocatoria en Europa y, principalmente, en Alemania se dio por medio de un sitio-web y redes sociales.

En este sentido se observa que la etnografía digital fue fundamental para estudiar este hecho, lo cual no hubiera sido posible de otra manera, debido a la misma dinámica y naturaleza de la campaña, es decir, una campaña *online* que aglutinó a diversos grupos en las calles o distintos centros informativos.

Para finalizar se observa que en el año 2017 en Europa se realizaron 15 eventos<sup>383</sup>, que en su mayoría eran de eventos culturales (música) mientras que, sólo se encontró un *banner* el caso de Alemania en 2017. La disminución de la cantidad de eventos realizados de 2016 a 2017, así como el cambio hacia eventos de carácter cultural en 2017 se puede explicar debido a la salida del autoproclamado Estado Islámico del cantón de Kobani. Por lo cual, no se encuentra como una prioridad visibilizar la lucha en contra de dicho grupo, no obstante, debido a que el proyecto de autonomía continua se decidió poner énfasis en esto, por parte de los eventos culturales y políticos.

---

<sup>383</sup> Cabe señalar que se tomó como punto de referencia la página oficial del evento World Kobane Day, no obstante, se convocaron a otras manifestaciones en diversas ciudades por medio de redes sociales que aún no han sido registradas por el sitio web.

## Anexo 7

### Entrevista<sup>384</sup>

#### **¿Cómo surge la idea de crear *Rojavakommittéerna*?**

Comenzamos como una iniciativa privada durante el invierno de 2014-15 recolectando ropa para enviarla a Kobanê, que en ese momento estaba bajo el asedio del autoproclamado Estado Islámico. Después de la liberación de Kobanê, nos organizamos rápidamente como un grupo solidario con el objetivo principal de ayudar a la revolución por cualquier medio posible.

#### **¿Te gustaría compartir alguna experiencia significativa al interior de *Rojavakommittéerna*?**

Hemos aprendido mucho del movimiento de liberación kurdo. Lo más importante es poder cooperar con otros en ciertas cosas. Lo que importa es el contenido, no como lo llamas. *Rojavakommittéerna* está formado por activistas de toda la izquierda autónoma sueca. Pero ya sea que nos llamemos anarquistas, comunistas, socialistas o lo que sea, todos creemos en el Confederalismo Democrático, es el contenido, no la etiqueta.

#### **¿El colectivo *Rojavakommittéerna* trabaja junto con otras organizaciones?**

Sí. Trabajamos en estrecha colaboración con El Centro Comunitario Sueco-Kurdo (NCDK) y también con grandes partes de la izquierda sueca, desde el partido de izquierda hasta grupos anarco-queer. Además, mientras nos movilizábamos contra la invasión de *Efrînê*, nos unimos, no solo a grupos de izquierda, sino en otros a los cuales normalmente no nos uniríamos, como los kurdos de derecha.

#### **¿Te gustaría agregar algo más?**

Sí, el valor de la diversidad en la composición del grupo, y no solo en lo que se refiere a las preferencias ideológicas, en *Rojavakommittéerna*, contamos con diversos perfiles. Algunos son kurdos; algunos han sido activistas dentro de la izquierda autónoma desde su adolescencia; algunos provienen de los movimientos LGBTQ, ambientales y climáticos, respectivamente; mientras que otros simplemente salieron de la calle y comenzaron a trabajar. Como grupo, esta es nuestra fuerza, raramente nos atoramos en discusiones ideológicas y nos enfocamos directamente en asuntos prácticos. Cuando surgen diferencias teóricas en las opiniones, dejamos que los principios básicos del Confederalismo Democrático, es decir, la democracia, la liberación de género y la ecología, junto con la realidad que enfrentan los pueblos, tanto en *Rojava* y *Bakur*, sean nuestra guía.

---

<sup>384</sup> La entrevista se realizó por medio del correo oficial del colectivo [rojavakommittéerna@gmail.com](mailto:rojavakommittéerna@gmail.com) a Tomas integrante de dicho colectivo en Suecia. La entrevista se realizó a manera introductoria para conocer un poco más acerca de uno de los colectivos que la presente autora identifico como los más activos durante el asedio a Kobanê. Fecha de realización de la entrevista: viernes 13 de abril de 2018.

De esta manera, reconocemos el hecho de que la teoría es inútil sin la práctica, y esto nos mantiene avanzando. Cualesquiera que sean nuestras opiniones personales sobre un tema teórico en particular, nunca dejamos que se interponga en el camino para compartir el objetivo de acabar con la opresión y alcanzar la libertad y una vida digna para todos los pueblos.

## **Anexo 8**

### **Entrevista<sup>385</sup>**

#### **¿Cómo surgió Punks For Rojava?**

Básicamente la semilla de lo que se convirtió en *Punks For Rojava* surgió de una conversación entre mí y Mikael Kjellman de Martyrdöd, después de un show de Martyrdöd en Estocolmo, hace más de un año y medio. Ambos somos grandes partidarios del movimiento del Confederalismo Democrático, y sentíamos que queríamos hacer algo por Rojava.

Después de algunos meses de discusiones Martyrdöd y mi banda Adrestia terminaron lanzando el Split EP "*In Solidarity With Rojava*". Nosotros lo lanzamos bajo el nombre de Punks para Rojava, pero también tuvimos gran apoyo de Stachel de La Familia Records y Mucha de *Punksdistro*. Todo el dinero que hemos conseguido de las ventas del EP se ha destinado a diferentes proyectos y organizaciones en Rojava a través de la organización *Rojavakomiteerna*.

Luego de que más personas se involucraran y comenzamos a hacer shows beneficiarios en Suecia. También creamos una página de bandcamp, donde las bandas podían donar sus grabaciones para ser descargadas de manera digital. Nuestro objetivo siempre fue establecer una red internacional, y creo que podemos decir que lo logramos. Tenemos activistas organizando eventos y difundiendo el mensaje del Confederalismo Democrático en los países bálticos, México, Rumania, Suecia, Gran Bretaña y muchos otros lugares.

#### **¿Por qué su movimiento hace referencia a los punks? ¿Qué vínculo existe con Rojava?**

Consideramos que la sociedad en Rojava está construida bajo el mismo conjunto de valores que la comunidad punk internacional. La ideología del Confederalismo Democrático la cual es el fundamento en la sociedad en Rojava, es una ideología que se mantiene sobre la democracia directa. La democracia directa se lleva a cabo a través de pequeñas unidades llamadas comunas (que no deben confundirse con las comunas del mundo occidental, en Rojava, las comunas consisten en 300-400 personas) que votan sobre cada decisión. Si es necesario llevar a cabo la decisión a un

---

<sup>385</sup> La entrevista se realizó el 13 de abril de 2018 por medio de correo electrónico a Martin Dahlberg miembro de Adrestia y uno de los fundadores del colectivo *Punks For Rojava*. El objetivo de dicha entrevista fue conocer la visión de algunos de los activistas internacionales y las razones que nos llevaron a apoyar a Rojava. Asimismo, en esta entrevista se muestra como los activistas internacionales ligan el movimiento de Rojava con sus movimientos o afinidades propias, en este caso la música y el movimiento punk.

nivel superior, hay unidades para las áreas más grandes y, al final, llevadas a los cantones donde las decisiones impactan a una mayor cantidad de personas.

El Confederalismo Democrático rechaza la idea de los Estados nacionales, y uno de sus tres pilares principales son los derechos de las mujeres (la ecología y la democracia son los otros dos). Esto significa que cada puesto importante en la sociedad debe ser compartido por una mujer y un representante masculino. En Rojava, la sociedad ha hecho un gran progreso en lo que respecta a la igualdad de género desde 2012, si miramos la carta social de Rojava (que sería equivalente a las leyes en otras sociedades), los esfuerzos realizados para prevenir la discriminación de las mujeres y elevar el estatus de las mujeres en la sociedad es mucho más grande que el de la mayoría de las sociedades occidentales.

La sociedad en Rojava no es capitalista ni comunista. Ofrece una tercera vía en la tradición de las ideas anarquistas y sindicalistas, sin ser dogmáticos. También es una sociedad pluralista, donde todas las etnias tienen los mismos derechos y representación política. En mi opinión, esto es lo más cercano que la realidad ha llegado a la sociedad ideal que ha sido más o menos un sueño utópico para la mayoría de las personas involucradas en el movimiento punk durante los últimos 40 años. Los punks deberían apoyar a Rojava, de lo contrario nuestras palabras están vacías. Llevamos 40 años cantando sobre revolución y cambio. El cambio ya está aquí.



## Fuentes de Consulta

- Anderson., Benedict, *Comunidades imaginadas*, México, Fondo de Cultura Económica, 1993.
- Allsopp., Harriet, *The Kurds of Syria: Political Parties and Identity in the Middle East*, I.B. Reino Unido, Tauris & Co. Ltd, 2015.
- Besikçi., Ismail, *Kurdistán, una colonia internacional: reflexiones críticas sobre la realidad del pueblo kurdo*, Madrid, IEPALA editorial, 1992.
- Bookchin., Murray, *Anarquismo social o anarquismo personal*, Barcelona, Virus Editorial, 2012.
- Bookchin., Murray, *Social ecology and communalism*, Reino Unido, AK Press, 2016.
- Bookchin., Murray, *The next revolution: popular assemblies and the promise of direct democracy*, London, Verso, 2015.
- Bozarslan., Hamit, "The making of Kurdish identity Pre 20<sup>th</sup> century historical and literary discourses", en VALI, Abbas (Ed.), *Essays on the origins of Kurdish nationalism and the question of origins*, Estados Unidos, Mazda publishers inc, pp. 163-190.
- Castoriadis., Cornelius, *La Institución Imaginaria de la Sociedad*, Barcelona, Ed. Tusquets, 1982.
- Ciment., James, *The Kurds: State and Minority in Turkey, Iraq and Iran*, New York, Facts on File, Inc, 1996.
- De Planhol., Xavier, *Minorías en el islam: una geografía de la pluralidad*, España, bellaterra, 1997.
- Díaz Polanco., Héctor, *Autonomía regional: la autodeterminación de los pueblos indios*, México, Siglo veintiuno editores, 1991.
- Dilar., Dirik, Levi Straus., David, Taussig., Michael, Lamborn Wilson., Peter, (Eds.), *To dare imagining: Rojava Revolution*, Estados Unidos, Autonomedia, 2016.

- Hine., Christine, *Ethnography for the Internet: Embedded, Embodied and Everyday*, Londres, Bloomsbury Publishing, 2015.
- Foucault., Michel, *Genealogía del Racismo*, Buenos Aires, Ed. Altamira, 1997.
- Fucaro., Nelida, "Kurds and Kurdish Nationalism in Mandatory Syria: Politics, Culture and Identity", en Abbas Vali (Ed.), *Essays on the origins of Kurdish nationalism and the question of origins*, Californi
- a, Mazda publishers inc, 2003.
- Gunter., Michael, "Una revisión histórica del problema kurdo", en Ferez, Manuel (Coord.), *Estos son los kurdos*, México, Porrúa, 2014.
- Gunter., Michael, *Out of Nowhere: The Kurds of Syria in Peace and War*, Londres, Oxford University Press, 2014.
- Halhalli., Bekir, "Kurdish Political Parties in Syria: Past Struggles and Future Expectations" en Tugdar, Emel Elif, Al, Serhun (Eds.), *Comparative Kurdish Politics in the Middle East, Actors, Ideas, and Interests*, Estados Unidos, Palgrave Macmillan, 2018.
- James Ciment., *The Kurds: State and Minority in Turkey, Iraq and Iran*, New York, Facts on File, Inc, 1996.
- Martorell., Manuel, *Los kurdos: historia de una resistencia*, España, Espasa Calpe, 1991.
- McDowall., David, *A modern history of the Kurds*, Londres /New York, Tauris, 2007.
- Melucci., Alberto, *Acción Colectiva, Vida Cotidiana y Democracia*, México, El Colegio de México, 1999.
- Nadjé, Al-Ali, *The political thought of Abdullah Öcalan: Kurdistan, Woman's Revolution and Democratic Confederalism*, Reino Unido, Pluto Press, 2017.
- Nebez., Jamal, *The Kurds history and culture*, Londres, WKA Publications, 2004.
- Olivé., León, *Interculturalismo y justicia social*, México, UNAM, 2011.

- Öcalan., Abdullah, *Confederalismo Democrático*, Alemania, International Initiative edition, 2012.
- Öcalan., Abdullah, *Liberando la vida la revolución de las mujeres*, Alemania, International initiative edition, 2013.
- Öcalan., Abdullah, *Prison Writings: The PKK and the Kurdish question in the 21<sup>st</sup> century*, Reino Unido, International Initiative edition, 2011.
- Öcalan., Abdullah, *The political thought of Abdullah Öcalan: Kurdistan, Woman's Revolution and Democratic Confederalism*, Londres, Pluto Press, 2017.
- Öcalan., Abdullah, *Guerra y Paz en el Kurdistán*, Alemania, International Initiative edition, 2010.
- Pacari., Nina, "El auge de las identidades como respuesta política" en Milka Castro-Lucic, *Los desafíos de la interculturalidad: Identidad, política y derecho*, México, Universidad de Chile, 2004.
- Pink., Sarah, *Doing Visual Ethnography*, London, SAGE Publications, 2014.
- Sabio., Oso, *Rojava: An Alternative to Imperialism, Nationalism, and Islamism in the Middle East (An introduction)* Estados Unidos, lulu.com, 20 de octubre 2015.
- Seara Vazquez., Modesto, *Derecho Internacional Público*, México, Porrúa, 2009.
- Shukry Khoury., Philip, *Syrian and the French mandate: The politics of Arab nationalism, 1920-1945*, Estados Unidos, Princeton University Press, 2014.
- Sierra Kobeh., María de Lourdes, *Introducción al estudio de Medio Oriente: Del surgimiento del islam a la repartición imperialista de la zona*, México, UNAM, FCPYS, 2002.
- Sierra Kobeh., María de Lourdes, *La influencia del factor externo en la conformación del Medio Oriente moderno y sobre sus Relaciones Internacionales*, México, Unam, FCPyS, 2007.
- Tejel., Jordi, *Syria's Kurds: History, politics and society*, Londres, Routledge, 2009.

- Tugdar, Emel Elif., Al, Serhun, (Eds.), *Comparative Kurdish Politics in the Middle East, Actors, Ideas, and Interests*, Estados Unidos, Palgrave Macmillan, 2018.
- Vali., Abbas, (Ed.), *Essays on the origins of Kurdish nationalism and the question of origins*, California, Mazda publishers inc, 2003.

## Revistas

- Aguilar, Erika, "Ecofeminismo en Rojava: hacia la construcción de un modelo alternativo de desarrollo económico en el territorio sirio del Kurdistán" *Ecología política: Ecofeminismos y Ecologías Políticas Feministas, Cuadernos de Debate Internacional*, núm 54, Cataluña, Icaria editorial, diciembre 2017.
- Aguilar, Erika, "El paradigma Yineología como parte del proyecto de confederalismo democrático de Rojava", en Carlos Antaramián (Coord.), et al., *Kurdistán: Istor, Revista de historia internacional*, núm 70, México, CIDE, otoño 2017, pp. 97-106.
- Álvarez Ossorio, Ignacio, "El enroque autoritario del régimen sirio: de la revuelta popular a la guerra civil" *Revista CIDOB d'Afers Internacionals*, núm.109, España, abril de 2015.
- Antaramián., Carlos, (Coord.), "Kurdistán" *Istor, Revista de historia internacional*, núm 70, México, CIDE, otoño 2017.
- Antonius, George, "Syria and the French Mandate," *International Affairs*, núm. 13, vol. 13, Nueva York, ISTOR, julio-agosto, 1934, pp. 523-539.
- Castillo, Juan Carlos, "¿Estatalidad de facto o autonomismo democrático? el proyecto político de los kurdos en Siria e Irak", en Carlos Antaramián (Coord.), et al., *Kurdistán: Istor, Revista de historia internacional*, núm 70, México, CIDE, otoño 2017, pp. 73-96.
- Castillo, Juan Carlos, "La (de)seguritización del Gobierno Regional del Kurdistán. El movimiento kurdo en Iraq desde 1911" *Revista de Estudios Internacionales Mediterraneos (REIM)*, núm. 27, Madrid, 2019.
- Demir, Ipek, "El campo de batalla de la diáspora", en Carlos Antaramián (Coord.), et al., *Kurdistán: Istor, Revista de historia internacional*, núm 70, México, CIDE, otoño 2017, pp. 129-144.

- Gunter M. Michael, "Iraq, Syria, ISIS and the Kurds: Geostrategic concerns for the U.S. and Turkey" *Middle East Policy*, num. 1, vol. 22, 2015.
- Göksel, Oğuzhan; Tekdemir, Omer, "Questioning the 'immortal state': the Gezi protests and the short-lived human security moment in Turkey" *British Journal of Middle Eastern Studies*, núm 3, vol. 45, Inglaterra, Routledge, 2017.
- Kymlicka, Will, "Federalismo, nacionalismo y multiculturalismo", *Revista Internacional de Filosofía Política*, núm. 7, España, Universidad Autónoma Metropolitana, 1996.
- Kymlicka, Will, "Multicultural States and Intercultural Citizens", *Theory and research in education*, núm. 2, vol. I, Londres, Sage Journals, Julio, 2003.
- Loqman, Radpey, "The Kurdish Self-Rule Constitution in Syria" *Chinese Journal of International Law*, núm 4, vol. 14, Estados Unidos, Oxford University, Noviembre, 2015.
- Leezenberg, Michiel, "The ambiguities of democratic autonomy: the Kurdish movement in Turkey and Rojava", *Southeast European and Black Sea Studies*, num. 4, vol. 16, Londres, Routledge, 2016.
- Rhys Bajalan, Djene, "La historia kurda antes de 1918" en Carlos Antaramián (Coord.), et al., *Kurdistán: Istor, Revista de historia internacional*, núm 70, México, CIDE, otoño 2017, pp. 19-40.
- Stephen E. Hunt, "Prospects for Kurdish Ecology Initiatives in Syria and Turkey: Democratic Confederalism and Social Ecology" *Capitalism Nature Socialism*, Bristol, Routledge, 2017.
- Tekdemir Omer, "Constructing a social space for Alevi political identity: religion, antagonism and collective passion" num 1, vol. 20, 2017.
- Tekdemir, Omer, "The social construction of 'many Kurdishnesses': Mapping sub-identities of 'EU-ising' Kurdish politics", *Ethnicities*, Leicester, SAGE Journals, 2018.

- Tekdemir Omer, “Toivanen Mari and Baser Bahar “Peace profile: academics for peace in Turkey” en a journal of social justice, num 1, vol. 30, 2018, pp 103-111
- Tork Dalalyan, “Construcción de identidades kurdas y yazidies” en Carlos Antaramián (Coord.), et al., *Kurdistán, Istor: Revista de historia internacional*, núm 70, México, CIDE, otoño 2017, pp. 117-128.
- Küçük., Bülent, y Özselçuk., Ceren, “Struggling for Democratic Autonomy in Kurdistan: The Rojava Experience: Possibilities and Challenges of Building a Democratic Life” *South Atlantic Quarterly*, núm 1, vol. 115, Londres,, Duke University Press, 1 January 2016.
- Van Bruinessen, Martin, “Ehmedi Xani’s Men u Zin and Its role in the emergence of the kurdish national awariness” en Abbas Vali (Ed.), *Essays on the origins of Kurdish nationalism and the question of origins*, California, Mazda publishers inc, 2003.
- Van Bruinessen, Martin, "Genocide in Kurdistan? The suppression of the Dersim rebellion in Turkey (1937-38) and the chemical war against the Iraqi Kurds (1988)" en George J. Andreopoulos (Ed.), et al., *Conceptual and historical dimensions of genocide*, Pennsylvania, University of Pennsylvania Press, 1994.
- Villoro, Luis, “Autonomía y ciudadanía en los pueblos indios”, *Revista internacional de filosofía política*, núm.11, vol. I, México, UNAM/ Instituto de Investigaciones Filosóficas, septiembre, 1998.
- White Tomas, Benjamin, “The Kurds of Damascus in the 1930s: Development of a Politics of Ethnicity” *Middle Eastern Studies*, núm. 6, vol. 46, Reino Unido, Routledge, noviembre 2010.

## Documentos

- Amnistia Internacional, “Trial of Kurds in Syria likely to be a ‘parody of justice’”, [en línea], *Amnesty.org*, 15 de diciembre 2009, Dirección URL: <https://www.amnesty.org/en/latest/news/2009/12/trial-kurds-syria-likely-parody-justice-20091215/> [Consulta: el 17 de septiembre de 2018]

- APDHA, “Represión de la minoría kurda en Siria”, [en línea], *APDHA.org*, Disponible en [http://www.apdha.org/media/represion\\_kurda\\_siria.pdf](http://www.apdha.org/media/represion_kurda_siria.pdf) [Consulta: el 14 de septiembre de 2018]
- Carnegie Middle East Centre: “The Kurdish Democratic Union Party”, [en línea] *Carnegie*, 2012, disponible en <http://carnegie-mec.org/diwan/48526?lang=en> [Consulta: el 19 de julio de 2019].
- Casa Blanca, “Readout of President Donald J. Trump’s Call with President Recep Tayyip Erdogan of Turkey”, [en línea], Washington, *Whitehouse.gov*, 24 de enero de 2018, Dirección URL: <https://www.whitehouse.gov/briefings-statements/readout-president-donald-j-trumps-call-president-recep-tayyip-erdogan-turkey-4/> [Consulta: el 10 de noviembre de 2018]
- Human Rights Watch, “A Wasted Decade Human Rights in Syria during Bashar al-Asad’s First Ten Years in Power”, [en línea], *HRW.org*, Julio 2010, Dirección URL: <https://www.hrw.org/sites/default/files/reports/syria0710webwcover.pdf> [Consulta: 24 de septiembre del 2018]
- Human Rights Watch, “Group denial: Repression of Kurdish Political and Cultural Rights in Syria.”, [en línea], *HRW.org*, 26 de noviembre 2009, Dirección URL: <https://www.hrw.org/report/2009/11/26/group-denial/repression-kurdish-political-and-cultural-rights-syria> [Consulta: el 17 de septiembre de 2018]
- Human Rights Watch, “*Syria: The Price of dissent*”, [en línea], *HRW.org*, núm 4, vol. 7, julio 1995, Disponible en <https://www.hrw.org/reports/1995/Syria.htm> [Consulta: el 14 de septiembre de 2018]
- Human Rights Watch, “Syria: The silenced kurds”, [en línea], *HRW.org*, núm. 4, vol. 8, octubre 1996, Dirección URL: <https://www.hrw.org/reports/1996/Syria.htm> [Consulta: 12 de septiembre del 2018]
- International Crisis Group, “Syria’s Kurds: A Struggle within a Struggle”, [en línea] *International Crisis Group.com*, Middle East Report, núm 136, 22 de mayo de 2013, Dirección URL: <https://www.crisisgroup.org/middle-east-north-africa/eastern-mediterranean/syria/syria-s-kurds-struggle-within-struggle> [Consulta: el 14 de noviembre de 2018]

- International Crisis Group, "Turkey's PKK Conflict: The Rising Toll", [en línea] International Crisis Group, Dirección URL: <http://www.crisisgroup.be/interactives/turkey/> [Consulta: el 10 de noviembre de 2018]
- Kurd watch report, "Who is the Syrian-Kurdish opposition?", *European Center for Kurdish Studies*, Alemania, num. 8, diciembre 2011.
- Zeynep N. Kaya, "Maps into Nations: Kurdistan, Kurdish Nationalism and International Society", (tesis del departamento de Relaciones Internacionales de London School of Economics, 2012)

### Fuentes electrónicas

- Acconcia, Giuseppe, Is The Rojava Dream At Risk?, [en línea], *Lobelog*, 27 de julio de 2018, Dirección URL: <https://lobelog.com/is-the-rojava-dream-at-risk/> [Consulta: el 27 de julio de 2019]
- Alam, Sorwar, "Turkey says Afrin operation targets terrorist", [En línea], Turquía, *aa.com.tr*, 20 de enero de 2018, Dirección URL: <https://www.aa.com.tr/en/turkey/turkey-says-afrin-operation-targets-terrorists/1036869#> [Consulta: el 10 de noviembre de 2018]
- Álvarez Suárez, Alejandra, "La organización de los no musulmanes en el Imperio Otomano: millet y taifa", [en línea], Barcelona, *UCO*, 2012, Dirección URL: <http://www.uco.es/revistas/index.php/cco/article/viewFile/168/165> [Consulta: 8 de marzo de 2018]
- Ayboga, Ercan, "Ecology in Democratic Confederalism", [en línea], *Peace in Kurdistan Campaign*, septiembre de 2017, Dirección URL: <https://peaceinkurdistancampaign.com/2018/04/11/ecology-in-democratic-confederalism/> [Consulta: 12 de junio de 2019].
- Ayse Tekdal Fildis, "The Troubles in Syria: Spawned by French Divide and Rule", [en línea], *Middle East Policy Council.com*, núm. 4, vol XVIII, Dirección



URL: <https://www.mepc.org/troubles-syria-spawned-french-divide-and-rule>  
[Consulta: el 13 de noviembre de 2018]

- Capi Vidal, “El municipalismo libertario según Murray Bookchin”, [en línea] *Portaloaca.com*, 30 de mayo de 2014, Dirección URL: <https://www.portaloaca.com/pensamiento-libertario/textos-sobre-anarquismo/9019-el-municipalismo-libertario-segun-murray-bookchin.html> [Consulta: 1 de junio de 2019].
- Dilar Dirik “Feminism and the kurdish freedom movement”, [en línea], *Kurdishquestion.com*, 20 de abril de 2015, Dirección URL: <http://kurdishquestion.com/oldsite/index.php/insight-research/feminism-and-the-kurdish-freedom-movement/836-feminism-and-the-kurdish-freedom-movement.html> [Consulta: 17 de noviembre de 2016]
- Ernest Renan, “¿Qué es una nación?”, -conferencia presentada en Sorbona Paris, 11 de marzo de 1882, Dirección URL: [http://perso.unifr.ch/derechopenal/assets/files/obrasjuridicas/oj\\_201403\\_08\\_01.pdf](http://perso.unifr.ch/derechopenal/assets/files/obrasjuridicas/oj_201403_08_01.pdf) [Consulta: 20 de mayo de 2019]
- Hamou., Ammar y Clark., Justin, “Syrian Kurdish political coalition breaks rank with mainstream opposition to condemn Turkish attack on Afrin”, [en línea], Jordania, *Syriadirect.org*, 22 de enero de 2018, Dirección URL: <http://syriadirect.org/news/syrian-kurdish-political-coalition-breaks-rank-with-mainstream-opposition-to-condemn-turkish-attack-on-afrin/> [Consulta: el 10 de noviembre de 2018]
- Instituto Kurde de Paris, “*The kurdish population*”, [en línea], Paris, *Insitukurde.org*, 12 de enero de 2017, Dirección url: <https://www.institutkurde.org/en/info/the-kurdish-population-1232551004> [Consulta: 18 de marzo de 2018]
- Joey Lawrance, “Guerrilla Fighters of Kurdistan” [en línea], *Joeyl.com*, 6 de junio de 2015, Dirección URL: <https://joeyl.com/blog/all/post/guerrilla-fighters-of-kurdistan> [Consulta: el 30 de marzo de 2019]
- Ozkan, Mert, “Turkey shells Syria's Afrin region, minister says operation has begun”, [en línea], Reino Unido, *Reuters.com*, 19 de enero de 2018, Dirección URL: <https://www.reuters.com/article/us-mideast-crisis-syria-turkey/turkey-shells-syrias-afrin-region-minister-says-operation-has-begun-idUSKBN1F80XX> [Consulta: el 10 de noviembre de 2018]

- Schøtt, Anne Sofie, “The Kurds of Syria”, [en línea], Copenage, *Royal Danish Defense College*, junio 2007, Dirección URL: [https://pure.fak.dk/files/7248264/The\\_Kurds\\_of\\_Syria.pdf](https://pure.fak.dk/files/7248264/The_Kurds_of_Syria.pdf) [Consulta: el 13 de noviembre de 2018]
- Servan Schreiber, Jean Louis, “Entrevista a Simone de Beauvoir”, [en línea], *Youtube.com*, 6 de abril de 1976, Dirección URL: <https://www.youtube.com/watch?v=NN20Qb9wMD8> [Consulta: el 13 de noviembre de 2018]
- Winter Chase, “Who is Salih Muslim, the Syrian kurdish leader wanted by Turkey?”, [en línea], Alemania, *DW.com*, 09 de marzo de 2018, Dirección URL: <https://www.dw.com/en/who-is-salih-muslim-the-syrian-kurdish-leader-wanted-by-turkey/a-42899328> [Consulta: el 2 de diciembre de 2018]
- Zaher Baher, “Reflexiones de un anarquista sobre la falta de apoyo a rojava y el pueblo kurdo”, [en línea], *Rojoynegro.info*, 19 de septiembre de 2016, Dirección URL: [rojoynegro.info/articulo/sin-fronteras/reflexiones-un-anarquista-sobre-la-falta-apoyo-rojava-el-pueblo-kurdo](http://rojoynegro.info/articulo/sin-fronteras/reflexiones-un-anarquista-sobre-la-falta-apoyo-rojava-el-pueblo-kurdo) [Consulta: el 27 de julio de 2019]
- S/A, “Breaking: Russia denies troop withdrawal from Afrin”, [en línea], *Almasdarnews.com*, 19 de enero de 2018, Dirección URL: <https://www.almasdarnews.com/article/breaking-russia-denies-troop-withdrawal-afrin/> [Consulta: el 10 de noviembre de 2018]
- S/A, “Kurds: countries and their cultures”, [en línea], *Everyculture.com*, Dirección URL: <http://www.everyculture.com/wc/Tajikistan-to-Zimbabwe/Kurds.html> [Consulta: 10 de octubre de 2017]
- S/A, “Kurdish history”, [en línea], *Thekurdishproject.org*, 2015, Dirección URL: <https://thekurdishproject.org/history-and-culture/kurdish-history/> [Consulta: 8 de octubre de 2017]
- S/A, “Newroz is a symbol of Kurdish freedom”, [en Línea], *Kurdistan 24.net*, Dirección URL: <http://www.kurdistan24.net/en/news/d6dde9b9-2f11-4660-9156-bf7f203b369f/newroz-is-a-symbol-of-kurdish-freedom> [Consulta: 10 de octubre de 2017]

- S/A, “Russian forces withdrawn from Afrin, as Turkey begins ground operations”, [en línea], Reino Unido, *Alaraby.co.uk*, 20 de enero de 2018, Dirección URL: <https://www.alaraby.co.uk/english/news/2018/1/20/russian-forces-withdraw-from-afrin-as-turkish-forces-attack> [Consulta: el 10 de noviembre de 2018]
- S/A, “Targeting the capital Damascus and its outskirts leaves more casualties and raises the number of who were killed and injured during 12 weeks of escalation to about 500 persons“, [en línea], *Syriahr.com*, 05 de febrero de 2018, Dirección URL: <http://www.syriahr.com/en/?p=84221> [Consulta: el 10 de noviembre de 2018]
- S/A, “The Kurdish diaspora”, [en línea], Paris, *Institutkurde.org*, 2016, Dirección URL: <https://www.institutkurde.org/en/info/kurdish-diaspora-1232550988> [Consulta: el 29 de junio de 2019]
- S/A, “The Threat to Rojava: An Anarchist in Syria Speaks on the Real Meaning of Trump’s Withdrawal”, [en línea], *Rojaynegro.info*, 28 de diciembre de 2018, Dirección URL: [https://www.amwenglish.com/articles/the-threat-to-rojava/?fbclid=IwAR03rqDOdaBRqX3mvjH7KuRoKx796iadAHUVhc1RqS-\\_jlxVP165FH-pE6k](https://www.amwenglish.com/articles/the-threat-to-rojava/?fbclid=IwAR03rqDOdaBRqX3mvjH7KuRoKx796iadAHUVhc1RqS-_jlxVP165FH-pE6k) [Consulta: el 27 de julio de 2019]
- S/A, “Trump anuncia la retirada de las tropas de Siria”, [en línea], *El Pais.com*, 20 de diciembre de 2018, Dirección URL: <https://www.youtube.com/watch?v=fr0k7k32szc>
- S/A, “Turkey's Erdogan says has deal with Russia, will not step back from Afrin operation“, [en línea], Ankara, *Youtube.com*, 27 de enero de 2018, Dirección URL: <https://www.youtube.com/watch?v=rmMGpQoTal8> [Consulta: el 10 de noviembre de 2018]
- S/A, “Turkey infuriated by ‘unilateral’ US actions in Syria: Russian FM Lavrov“, [en línea], Moscú, Washington, *Hurriyetaidailynews*, 22 de enero de 2018, Dirección URL <http://www.hurriyetaidailynews.com/turkey-infuriated-by-unilateral-u-s-actions-in-syria-russian-fm-lavrov-126094> [Consulta: el 10 de noviembre de 2018]
- S/A, “World Kobane day”, [en Línea], *WorldKobaneday.com*, Dirección URL: <http://worldkobaneday.com/> [Consulta: 10 de octubre de 2017]