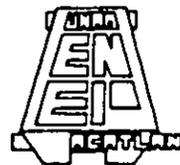




UNIVERSIDAD NACIONAL AUTÓNOMA DE MÉXICO
ESCUELA NACIONAL DE ESTUDIOS PROFESIONALES ACATLÁN



2
2es.

J.P.

Sociedad civil
y protesta religiosa
la participación política
del Comité Nacional ProVida

TESIS

que para obtener el título de

Licenciados en Sociología

presentan:

Erika Barrón Carreño
Javier Navarro Briones

Asesor: Mtro. Alejandro Payá Porres

Noviembre de 1998

8

257655

TESIS CON
FALLA DE ORIGEN



Universidad Nacional
Autónoma de México

UNAM



UNAM – Dirección General de Bibliotecas Tesis Digitales Restricciones de uso

DERECHOS RESERVADOS © PROHIBIDA SU REPRODUCCIÓN TOTAL O PARCIAL

Todo el material contenido en esta tesis está protegido por la Ley Federal del Derecho de Autor (LFDA) de los Estados Unidos Mexicanos (México).

El uso de imágenes, fragmentos de videos, y demás material que sea objeto de protección de los derechos de autor, será exclusivamente para fines educativos e informativos y deberá citar la fuente donde la obtuvo mencionando el autor o autores. Cualquier uso distinto como el lucro, reproducción, edición o modificación, será perseguido y sancionado por el respectivo titular de los Derechos de Autor.

ESTA TESIS NO DEBE
SALIR DE LA BIBLIOTECA

NOO 2121
MAY 30 1971

*Sociedad civil y protesta religiosa en Chile: la
participación política del Comité Nacional Pro Vida*

FALTAN PAGINAS

De la: **1**

A la: **2**

c) El orden en el centro del debate	155
d) El cuerpo como centro del ordenamiento	164
5. De la acción política a la cruzada moral: el Comité Pro Vida, sus temores y paradojas	171
ANEXO 1	177
ANEXO 2	206
FUENTES	208

ÍNDICE

INTRODUCCIÓN	1
I. ORÍGENES Y PRESENCIA DE PRO VIDA	10
1. Crisis política y económica en los setenta: la emergencia de la derecha y el enfrentamiento entre empresarios y el gobierno	11
2. La irrupción de la Iglesia en los años setenta	13
3. Las polémicas en torno a la planificación familiar y el surgimiento del Comité Pro Vida	14
a) Las campañas de rumores	15
b) La crítica de la Iglesia católica	17
c) El fantasma de la legalización del aborto y el nacimiento de Pro Vida	17
4. El actual Comité Pro Vida	24
a) Estructura	24
b) Financiamiento	30
c) Los hombres de Pro Vida	32
II. REDES, CONTACTOS Y AMISTADES: LAS RELACIONES DE PRO VIDA	41
1. Las relaciones con la Iglesia católica: Pro Vida en el contexto de la crisis de las relaciones con los laicos.	42
a) La Iglesia Católica y el Comité Pro Vida: una relación especial	42
b) Pro Vida y El Vaticano	51
2. Las alianzas políticas fuera de la Iglesia	56
a) El Partido Acción Nacional	56
b) Algunos empresarios	64
c) Organizaciones de laicos	67
3. Personas que apoyan a título personal a Pro Vida	70
4. Relaciones con grupos del extranjero	72

a) <i>Human Life International</i>	72
b) <i>International Right to Life Committe</i>	80
III. LA IDEOLOGÍA DE PRO VIDA: LA DOCTRINA SOCIAL CATÓLICA	82
1. La Doctrina Social Católica	83
a) La persona humana	87
b) Las sociedades humanas	88
c) La cuestión social	89
2. La DSC y las corrientes de pensamiento al interior de la Iglesia y sus expresiones en México	90
3. La Doctrina Social Católica en la actualidad	97
a) La Doctrina Social Católica y el tema de la vida.	98
b) La encíclica <i>Evangelium vitae</i>	100
IV. PROTESTA RELIGIOSA Y PARTICIPACIÓN POLÍTICA: PRO VIDA EN DOS COYUNTURAS.	105
1. Los Nuevos Movimientos Sociales	106
a) Los Nuevos Movimientos Religiosos	109
b) Pro Vida y la protesta religiosa	113
c) Pro Vida y la IV Conferencia Mundial sobre la Mujer en 1995	120
d) Del Museo de Arte Moderno a Beijing	126
V. ALGUNAS CONSIDERACIONES TEÓRICAS	128
1. El surgimiento de Pro Vida en el marco del regreso de lo religioso	129
2. El movimiento conservadurista en el mundo	135
a) Pro Vida y el conservadurismo en México	136
b) La ubicación del Comité Pro Vida dentro de la nueva derecha católica	138
3. La participación política de Pro vida y la nueva derecha católica	143
4. Los imaginarios sociales en el discurso de Pro Vida	148
a) Milenarismo y protesta religiosa	149
b) Tradición y orden: los órdenes simbólicos que evoca Pro Vida	153

INTRODUCCIÓN

La tesis que presentamos se inspira en las discusiones del Taller de Movimientos Sociales, realizado durante 1994. En ese entonces, analizamos el desarrollo de la protesta que el Comité Pro Vida encabezó en enero de 1988 contra el Museo de Arte Moderno de la Ciudad de México, donde observábamos el peculiar uso de símbolos y discursos que desplegaba; ante esto surgió el interés de elaborar algunas líneas explicativas más allá de la coyuntura en la que se enmarcaba, para lo que fue necesario extender el estudio hacia otros ámbitos como el de la participación política, especialmente de grupos de derecha fuertemente vinculados a la Iglesia Católica.

La naturaleza del Comité Pro Vida y el mito que se ha hecho del mismo en los círculos académicos, propician que la mayor parte de los trabajos sobre el tema se inclinen a la condena o la crítica; esto es reforzado por algunas actitudes y concepciones de la organización que no facilitan la posibilidad de acceso a su estudio. Dicho 'problema' es más bien una característica inherente a casi todas las organizaciones políticas: al escudarse en un velo de misterio, pueden aumentar el interés hacia ellas y por tanto, su poder de interlocución.¹

En esta investigación tratamos de dejar atrás las prenociones existentes sobre Pro Vida, partiendo de la premisa de que todo fenómeno social es estudiable más allá de lo que se *acepta*. Así pues, se presentó el reto de romper con una lógica de aceptación de los hechos, reproductora de creencias y discursos, y por lo tanto también de *realidades*.² Nos Apoyamos en la premisa epistemológica de considerar a la realidad en su doble dimensión: paradójica e irónica, llena de contradicciones y en constante tensión, cargada de subjetividad y objetividad; decidimos estudiar a Pro Vida con la información disponible, estableciendo una vigilancia permanente y crítica de los juicios en contra y a favor de la acción del grupo,³ y esto no sería gratuito, ya que Pro Vida se caracteriza por explotar al máximo la confrontación pública:

¹“No habría que olvidar que, sociológicamente, no hay poder alguno que no deba una parte —y no precisamente pequeña— de su eficacia a generar desconocimiento de los mecanismos en los que se fundamenta”. Estruch, Joan, *Entre santos y pillos. El Opus Dei y sus paradojas*, España, Herder, 1994, pág. 38.

²Bordieu, Pierre, *El oficio del sociólogo*, México, Siglo XXI, 1975, pág. 8.

³Cfr. Estruch, Joan, *Entre santos y pillos...*, op. cit., págs. 47-55.

mostrarse es su arma de lucha, exhibir su postura, lo dotan de una identidad "radical", potencializada con su discurso absoluto, sin concesiones, lleno de imágenes y significados.

El problema metodológico radicaba en la interpretación oportuna, en el establecimiento de limitaciones comprensivas, en el uso de la imaginación sociológica y en el rigor de las afirmaciones que se vertieran. Amén de que el acercamiento con el tema más recurrente en la lucha de Pro Vida, el aborto, es de por sí, sugestivo y polémico y con facilidad puede "cruzar" al investigador e incluso colocarlo en un dilema. Ante esto, nos hemos reservado el tomar partido, el hacerlo tendría como consecuencia entrar a la lógica polarizante del *a favor* o *en contra*; siendo que por el contrario, deseamos explicar algunos aspectos de dicha postura, por la cual se configuran espacios de conflicto donde los actores despliegan sus valores y estrategias, permitiéndonos *posar la mirada* sobre ellos.⁴

No obstante que nuestro tema es la participación política de Pro Vida, apuntamos la importancia de definir algunos aspectos útiles al momento de referimos a la religión, las prácticas o las concepciones religiosas. Siguiendo a Durkheim, la religión se encuentra en el corazón mismo de lo social, en las ideas, los sentimientos y las prácticas de la vida colectiva, es un mito que la sociedad hace de sí misma: "¿Qué diferencia esencial hay entre una asamblea de cristianos celebrando las fechas principales de la vida de Cristo, o de los judíos festejando la salida de Egipto o la promulgación del decálogo, y una reunión de ciudadanos conmemorando la institución de una nueva constitución moral o algún gran acontecimiento de la vida nacional?"⁵ Complementando esta definición sugerimos la de *experiencia religiosa*, o el mundo de los sentimientos religiosos individuales, como "los actos y las experiencias de hombres particulares en soledad, en medida en que se ejercitan en mantener una relación con lo que consideran la divinidad, con el absoluto".⁶ y donde el mundo religioso no es solamente la otra cara del mundo materialista sino la

⁴Touraine, Alain, "Introducción al Método de la intervención sociológica", *Sociológica*, México, núm. 10, mayo-agosto de 1989.

⁵Durkheim, Emile, *Las formas elementales de la vida religiosa*, México, Colofón, s/a, págs. 430 y 438.

⁶James, William, *Las variedades de la experiencia religiosa*, España, Ediciones Península, col. Historia/ ciencia/ sociedad, núm. 199, 1986, pág. 34.

expresión de una "constitución natural diferente de alguna manera de aquella que representa un mundo materialista. Debe ser de tal modo que se puedan esperar realidades diferentes, y requerir conductas diferentes".⁷ A esto añadiríamos la aportación que Weber hace sobre la institución religiosa, como aquella que "administra como una fundación la gracia y los bienes religiosos de salvación, la pertenencia a la cual es obligatoria y que, por ello, no prueba nada sobre las cualidades de sus miembros".⁸

Una investigación como ésta, cuyo objeto es un grupo, tiene implicaciones teóricas y metodológicas sobre la validez y los alcances que presenta. Sin embargo, tal afirmación es relativa y está en el centro del debate sobre la tensión esencial entre lo micro y lo macro, dicotomía analítica e interparadigmática, que ya los clásicos de la sociología habían tratado de conciliar.

La propuesta que manejamos consiste en diferenciar los niveles de realidad a la cual responde nuestro objeto; en tal sentido, los resultados que presentamos aspiran a situarse en el nivel de la interconexión entre lo micro-macro: conocer los microfundamentos de la acción social de Pro Vida que permitan entender y comprender las construcciones analíticas y abstractas que utilizamos y que se vuelven verdaderas reificaciones,⁹ prácticamente inexistentes en el nivel empírico.¹⁰ Conceptos como *nueva derecha católica* son entendibles a partir de acotar el ámbito al cual pueden ser referidos y aplicables, sin entrar en contradicción con el nivel "típico ideal" que siempre se busca para dar cuenta de procesos macrosociales. Así pues, pretendemos encontrar a partir del estudio de la acción y el comportamiento político de un grupo, bases "micro" que posibiliten entender fenómenos de largo plazo.

⁷ *Ibid.*, pág. 385.

⁸ Weber, Max, *Ensayos sobre sociología de la religión*, España, Taurus, 1989, pág. 207.

⁹ "Es la aprehensión de fenómenos humanos como si fueran cosas, vale decir, en términos no humanos, o posiblemente suprahumanos. Se puede expresar de otra manera diciendo que la reificación es la aprehensión de los productos de la actividad humana como si fueran algo distinto de los productos humanos, como hechos de la naturaleza, como resultado de leyes cósmicas, o manifestaciones de la voluntad divina", Berger, Peter y Thomas Luckman, *La construcción social de la realidad*, España, Amorrortu, 1979, pág. 116.

¹⁰ *Cfr.* Alexander, Jeffrey y Bernard Giesen, "De la reducción a la vinculación: la visión de largo plazo del debate micro-macro", Alexander, Jeffrey, *El debate micro-macro*, España, Alianza editorial, 1995, pág. 9.

La organización de la investigación es en cuatro capítulos y un apartado de reflexiones finales.

En el primero presentamos algunos elementos del contexto en el que surge Pro Vida, poniendo énfasis en cuestiones como el desacuerdo (la famosa "ruptura del pacto revolucionario") con los empresarios en los años setenta, la creciente participación de la Iglesia Católica, y la crítica de ambos sectores hacia la acción gubernamental. El Comité Pro Vida nace en este ambiente de confrontación con el Estado, como una respuesta de la cúpula eclesiástica, de grupos empresariales y grupos de laicos¹¹ en abierto desacuerdo con las políticas de regulación natal. Una de las características que identificará en adelante al Comité será el actuar como una organización vigilante de los programas de planificación familiar, denunciando supuestas pretensiones del gobierno, grupos de izquierda y feministas por legislar o tratar de imponer leyes y reglamentos tendientes a legalizar el aborto. Entre 1978 y 1985 el Comité Pro Vida sólo será una organización que actúe prácticamente en la oscuridad, situando su radio de acción principalmente en el Distrito Federal; pero a partir de este último año y con el apoyo de empresarios, entre ellos el presidente vitalicio de la Cruz Roja, el entonces cardenal Ernesto Corripio y miembros de la jerarquía católica, así como por destacados panistas, extenderá sus acciones a otros estados del país creando delegaciones sostenidas por miembros de organizaciones de laicos, obispos y empresarios locales. Presentamos de igual manera la estructura formal con la cual opera el Comité, sus formas de financiamiento y, finalmente hacemos una breve semblanza de sus principales líderes y patrocinadores.

En el capítulo dos entramos a analizar las relaciones que Pro Vida sostiene con la Iglesia católica, así como con diferentes grupos de laicos tanto de México como del extranjero, y de algunos personajes de la vida política

¹¹En adelante entenderemos por laico o seglar, como se le dice al interior de la Iglesia, a todos aquellos individuos que han sido bautizados y no pertenecen a la estructura eclesiástica, pero el concepto se extenderá las más de las veces hacia las personas que tienen como tarea reivindicar los principios religiosos en la esfera pública. Aunque en un sentido más amplio el término laico nos remite al de laicismo, que puede entenderse como un principio "de la autonomía de las actividades humanas, o sea la exigencia de que tales actividades se desarrollen según reglas propias, que no le sean impuestas desde fuera, con finalidades o intereses diferentes a los que ellas mismas se dan", Abbagnano, Nicola, *Diccionario de filosofía*, México, FCE, 1996, pág. 719.

mexicana. Pretendemos mostrar los intereses, amistades y lealtades que existen entre una organización como Pro Vida y diversos actores sociales, llegando a conformar una verdadera red de contactos estratégicos que le permiten tener un margen de acción más allá de las restricciones que le impone ser un grupo religioso bajo vigilancia de la jerarquía, situándose cercanamente al modelo que sigue el Opus Dei: un tipo de prelatura que sólo obedece las órdenes de las más altas autoridades eclesiásticas —en el caso del Opus Dei, en última instancia sólo depende del Papa—, actuando de manera discrecional. Podremos observar que los grupos Pro Vida se convierten en todo un movimiento a nivel mundial, cuya cabeza visible es el cardenal colombiano Alfonso López Trujillo (candidato en la disputa por la sucesión papal y en plena campaña por Latinoamérica, apoyado por organizaciones como Los Caballeros de Malta —capítulo mexicano— y los Legionarios de Cristo).

Pasando al tercer capítulo hacemos un rastreo de la ideología y la doctrina de Pro Vida, la cual nos remite a realizar un breve recorrido por el pensamiento social de la Iglesia y más específicamente el de la intransigencia católica nacida en el siglo XIX en Europa, cuya influencia permea al catolicismo mexicano bajo el contexto de confrontación con los gobiernos liberales, y de manera radical con el Estado posrevolucionario. La evolución de la doctrina social católica en México y su puesta en práctica a través del fomento de organizaciones e iniciativas a cargo de laicos y la burocracia católica, permitirán que la institución religiosa no pierda presencia en la sociedad frente al peligro de disolución que sufrió en la guerra cristera. Esta actitud cauta, producto de *los acuerdos* con el gobierno, será abandonada gradualmente desde los años cincuenta, hasta que en los setenta y principios de los ochenta “estalla” y pasa a convertirse en un actor decisivo en el debate político.

La nueva intransigencia del pensamiento católico mexicano es alimentada y reforzada con la llegada de Juan Pablo II al pontificado: su apuesta es una lucha decidida contra los sistemas comunistas y un *recentramiento* del papel de la Iglesia como institución universal frente a los desordenes de la modernidad, ofreciendo los valores cristianos como terreno común de la cultura occidental; la doctrina de la Iglesia, desde una lectura ortodoxa, jugará un papel de primer orden para poder entender sus posturas y concepciones. El énfasis que Wojtyła ha puesto en las cuestiones morales, en especial el valor de *la vida*, parte de que ve al mundo moderno penetrado por el mal, un mal que

no es abstracto, sino que tiene manifestaciones concretas en el consumismo, el hedonismo y, en última instancia, su lucha se situará contra la indiferencia (como estrategia del mal por hacerse ignorar).¹² En este sentido la ideología de Pro Vida se sustentará en la tradición de la doctrina social de la Iglesia, y se verá reforzada por los documentos y los pronunciamientos papales sobre el valor de la vida.

Con estos elementos, en el capítulo cuatro realizamos un análisis sobre dos de las protestas más significativas encabezadas por Pro Vida. Para esto nos servimos de una reflexión sobre los nuevos movimientos sociales, en especial los de corte religioso, considerando al Comité como parte de ese nuevo espectro de identidades emergentes. El tratamiento de la protesta religiosa nos permite identificar elementos interesantes del discurso y las estrategias que utiliza Pro Vida, situándolo como una organización dinámica capaz de movilizar recursos materiales, humanos e imaginarios, que le permiten construir una identidad fuerte ante sus oponentes.

En el último apartado elaboramos algunas consideraciones teóricas tendientes a explicar el "fenómeno Pro Vida". Realizamos un recorrido sobre el llamado *regreso de lo religioso*, el debate en torno a la modernidad, posmodernidad y la secularización, y la irrupción de movimientos político religiosos en el contexto del ascenso del conservadurismo y lo que se conoce como *nueva derecha* a nivel mundial. La participación de Pro Vida dentro de todo este entramado de cambio posibilita su constitución como en un movimiento característico del *resurgimiento de la sociedad civil*, donde lo definimos como una organización no gubernamental defensora de los derechos humanos, y en una *red* de poder al interior de la Iglesia Católica y de sectores de laicos.

Posteriormente estudiamos algunos de los *imaginarios sociales* que se desprenden del discurso de Pro Vida, poniendo énfasis en cuestiones como los movimientos milenaristas y el tema de la esperanza, que destacan por su búsqueda de un orden —social, espiritual—. Así, llegamos al debate en torno al *orden* y los diferentes significados que éste tiene en Pro Vida. Con base en lo anterior, presentamos varios elementos en torno a la disputa por el control de los cuerpos y la sexualidad de los individuos en la era moderna, para lo cual nos servimos de algunos textos de Foucault, concluyendo que el discurso

¹²Ikram Antaki, programa radiofónico "El banquete de Platón", *Radio Red*, 15 de diciembre de 1996.

ordenador de Pro Vida puede ser circunscrito dentro de la lucha por definir los mecanismos disciplinarios que deben regir en la sociedad contemporánea y que van desde aquellos que instrumenta el Estado, los que proponen los grupos liberacionistas o libre eleccionista, hasta los que se refieren a la conciencia moral.

Luego presentamos algunos aspectos sobre los significados que reviste el discurso de la vida y la muerte, la ciencia y la técnica, que son usados e invocados por Pro Vida, y que no dejan de estar cargados de significantes contradictorios, precisamente en un momento en el cual son puestos en cuestión los valores y principios de la modernidad. Para finalizar, definimos la acción de Pro Vida a partir de considerarlo como un grupo de *cruzados morales*, fenómeno inherente a la mayor parte de las sociedades; donde terminamos señalando que los mismos enfrentan algunas paradojas respecto a su actuación en una sociedad que está en inmersa en un proceso de democratización.

Los resultados de la presente investigación no son concluyentes, al contrario, abren temáticas y líneas que es necesario seguir ahondando en el futuro. Una de ellas tiene que ver con Iglesia Católica, quien en los últimos años se ha convertido un actor social decisivo en los diferentes ámbitos sociales, situación que no es difícil entender a partir de observar el repliegue del Estado corporativo a la par del desmantelamiento de importantes instituciones de seguridad social; algunos estudiosos del tema de la modernización en México y los desórdenes que ésta conllevó en los últimos quince años, no han tomado nota —o han ignorado— el papel de primer orden que jugó la Iglesia durante este proceso (al margen de las posturas políticas de sus miembros) con la creación y robustecimiento de instituciones de beneficencia y caridad; además de que posee un vasto sistema de salud, tiene fuerte influencia en un segmento de la educación de las élites (7% del total de la educación en 1990)¹³ y sobre empresarios que, en un momento dado, estarían dispuestos a apoyar iniciativas que abran los medios de comunicación social a una propuesta católica. En este sentido, la lucha de un grupo como Pro Vida es apenas la muestra de un movimiento social más amplio que, más allá de aspirar al control de las conciencias o de la moral práctica de los individuos,

¹³Barranco, Bernardo, "La educación y la Iglesia Católica en México", suplemento del XII aniversario de *La Jornada*, noviembre de 1996.

anhela ejercer un control de espacios sociales que por ley le han sido vedados hasta la fecha: educación, libertad religiosa plena y medios de comunicación.¹⁴

En este proceso encuentra diversos desafíos; uno de ellos, el uso cada vez más intenso de los medios modernos de comunicación, y más aun, la televisión, para llevar su mensaje evangelizador.¹⁵ El problema aquí radica en ver hasta dónde es compatible el mensaje de fe y el medio por el cual se transmite. El teólogo Harvey Cox, apoyándose en Benjamin, al referirse a la incursión de los fundamentalistas estadounidenses en los medios de comunicación, señalaba que la entrada del mensaje religioso a la televisión disociaba la distancia espiritual que le era propia, la privaba de su *aura*,¹⁶ de su autoridad al volverla más cercana, de fácil acceso.¹⁷ El mismo Juan Pablo II es una figura paradójica en cuanto al espacio que ocupa en los medios de comunicación: condenando al

¹⁴“El rumbo y la orientación de la educación de este país, será uno de los puntos de conflicto entre la Iglesia y el Estado (...) Los titubeos y la ausencia real de un proyecto de nación entre los grupos de poder, que han conducido este país en los últimos doce años, propician que propuestas alternativas como las de la Iglesia puedan tener eco en una coyuntura de incertidumbres de un ideal cultural histórico que por el momento está subordinado al proceso de globalización”, *Ibid.*

¹⁵La campaña de orientación sexual que llevó a cabo el arzobispado de México en enero de este año, nos muestran hasta dónde es posible llevar a cabo su mensaje pastoral y el consenso y apoyo de que gozó por parte de los dueños de las televisoras, asimismo la atención que los medios han prestado a las declaraciones y actos litúrgicos de los obispos y arzobispos, nos muestran la tendencia creciente de este fenómeno.

¹⁶“Lo que se pierde, en la época de la reproducción técnica, es el ‘aura’ de la obra artística. este proceso es sintomático: su significado nos remite más allá del ámbito artístico. la técnica de la reproducción (...) sustrae lo reproducido al ámbito de la tradición. Al multiplicar la reproducción, coloca en el lugar de un evento único una serie cuantitativa de eventos. Y al permitirse a la reproducción ir al encuentro del que la disfruta en su situación particular, actualiza lo reproducido. Los dos procesos conducen a una alteración violenta que afecta a todo lo que se transmite, a una alteración de la tradición”, Benjamin, Walter, “La obra de arte en la época de su reproducción técnica”, *Los medios de comunicación masiva*, Goded, Jaime, UNAM; 1981, pág. 14.

¹⁷“La televisión, la correspondencia masiva por computadora (Internet) y las últimas técnicas de ‘marketing’ no son instrumentos neutros, sino que incrustados en ellos hay una serie de actitudes y valores que son contrarios a la moralidad tradicional y aumentan la masificación”, Cox, Harvey, *La religión en la ciudad secular, hacia una teología posmoderna*, España, Sal Terrae, col. Presencia teológica, 1985 págs. 63-65.

mundo moderno, pero sirviéndose de los medios más avanzados para transmitir su mensaje.

I

ORÍGENES Y PRESENCIA DE PRO VIDA

El surgimiento del Comité Nacional Pro Vida a fines de los años setenta, se inscribe en un escenario de crisis social y política y dentro de una coyuntura histórica, donde se cuestiona seriamente el papel del Estado y se replantea su función en la vida social; sobre todo la relación que guarda con ciertos grupos sociales emergentes.

La aparición de un gran número de movimientos y organizaciones políticas, sociales y económicas, indican que el ascenso de un grupo como Pro Vida no se da por desfase ni por una casualidad, sino en buena medida como un producto de las condiciones sociopolíticas del momento. Pro Vida es una organización surgida de este amplio proceso, y más específicamente dentro del universo de lo que es la derecha; los apoyos de la jerarquía católica, empresarios y miembros del PAN a sus acciones, en adelante marcarán su actuación.

La derecha,¹ ese gran conglomerado de actores (entre los que se encuentran algunos sectores de la Iglesia Católica, de los empresarios, e incluso del mismo gobierno), se presentará a partir de aquí como un frente más o menos unificado, con propuestas y acciones tendientes a influir en diferentes ámbitos de la sociedad mexicana. Su estrategia principal será el apoyar la creación y el reforzamiento de instancias de participación social que tendrán como cometido ganar espacios sociales y políticos tendientes a influir en la conducción de las acciones gubernamentales, así como llegar a ser una opción de gobierno.²

¹O la *nueva derecha* como la identificaremos en capítulos posteriores.

²Esta nueva actitud de la derecha representa un cambio importante en la concepción que de ella se tenía, ya que en adelante se verá -y luchará por ello decididamente cada vez más despojada de mitos y leyendas que se tejían alrededor de ella, como los que se engendraron en los regimenes posrevolucionarios, los cuales la acusaban de extranjerizante, vendepatrias, reaccionaria, aristocrática, etcétera.

1. Crisis política y económica en los setenta: la emergencia de la derecha y el enfrentamiento entre empresarios y el gobierno

La crisis de legitimidad política que trajo el movimiento del 68 condujo a que los siguientes gobiernos optaran por salidas reformistas, que posibilitaran la inclusión de grupos y sectores que hasta ese momento se encontraban marginados de los centros de decisión política. Así, Luis Echeverría pretendió generar un clima de reconciliación incorporando a la clase media, los jóvenes, los partidos de oposición y las mujeres; los instrumentos que utilizó fueron la reforma política y económica, plasmándose en la creación de instituciones y programas de apoyo social.

Sin embargo, el proceso de cambio y reforma fue más complejo de lo que percibió el gobierno, de tal suerte que los objetivos que se había planteado se ven rebasados por la realidad que vive el país: la estabilidad política que se anhelaba va a toparse con la emergencia de una serie de nuevos actores políticos que exceden los marcos institucionales de participación impuestos por el Estado y reclaman una nueva relación y nuevas mediaciones. Si bien, el gobierno logró cooptar e integrar de manera significativa a los principales movimientos y grupos, no pudo contener a otros, de modo que se presentaron rupturas y desencuentros, que acabaron ahondando la crisis de legitimidad que se arrastraba; los movimientos guerrilleros y el surgimiento de un movimiento empresarial, son los extremos representativos de esta situación.

Sobre estos últimos, ya desde mediados del sexenio echeverrista, habían presentado una serie de inconformidades respecto a algunas medidas económicas que, desde su óptica, ante una situación de crisis, el gobierno aplicó medidas, como el control de precios y apoyó a las centrales obreras para conseguir mejoras salariales, en detrimento de los intereses empresariales.

Estas inconformidades aumentaron, no sólo por el agravamiento de los problemas económicos, sino además por el ambiente de lucha ideológica que se vivía en el campo internacional, donde el gobierno mexicano mostraba simpatías claras hacia las tendencias de izquierda; lo que se vera expresado en los apoyos y relaciones que establece con los gobiernos de Cuba, Chile, la URSS y China. Al interior, la incorporación de militantes y miembros de la izquierda es fuertemente cuestionada por los empresarios, sin contar las

protestas que despiertan las manifestaciones violentas de grupos guerrilleros que actuaban en varias partes del país.³

Ambas partes radicalizan sus posiciones, de tal forma, que se invoca de manera constante al catastrofismo, donde los empresarios acusan al gobierno de pretender imponer en México un sistema socialista, mientras, el gobierno responde a esos ataques señalando como 'fascistas' a los empresarios, especialmente a los del grupo Monterrey, por pretender desestabilizar al país.

Casi al finalizar el sexenio, y como una medida para fortalecerse, los empresarios cierran filas, y en 1975 forman el Consejo Coordinador Empresarial (CCE), organismo cúpula que agrupa a las principales representaciones del sector, entre las que destacan la Confederación Nacional de Cámaras de Comercio (Concanaco), la Confederación Patronal de la República Mexicana (Coparmex), la Confederación Nacional de Cámaras Industriales (Concamin), la Asociación de Banqueros de México (ABM) y el Consejo Mexicano de Hombres de Negocios (CMHN), entre otras.

Esta etapa, denominada por algunos como de "la pérdida de confianza", tiene consecuencias importantes para el futuro del país, en el sentido de que, a partir de este momento se da una ruptura con el *pacto histórico*, surgido de la Revolución,⁴ situación que se verá recuperada en parte en el sexenio de Miguel de la Madrid, ya que con el ascenso al poder de José López Portillo, aunque éste hace un esfuerzo por recomponer las alianzas perdidas (ofreciendo reformas políticas, económicas y administrativas, especialmente la primera implicó una apertura para la expresión político electoral de la oposición, de la izquierda en particular), termina confrontado con el sector empresarial, hecho que se simboliza con la expropiación de la banca.

³Del descontento empresarial se pasa al enfrentamiento: uno de los hechos que simboliza esto, sucede en 1973, cuando la guerrilla intenta secuestrar y asesinar a un importante empresario, Eugenio Garza Sada en Monterrey. En el funeral un representante de la iniciativa privada, Ricardo Margain Zozaya, reclama al Presidente su complacencia por la actuación de grupos de las "más negativas ideologías", la televisión comercial desafía al Estado y transmite íntegro el discurso de Margain. *Cfr.* Monsivais, Carlos "La ofensiva ideológica de la derecha", González Casanova, Pablo y Enrique Florescano, *México hoy*, 10ª ed., México, Siglo XXI, 1986, pág. 313.

⁴Donde la división de ámbitos consistía en que los empresarios eran los encargados de la producción y el gobierno de la estabilidad política y la dirección macroeconómica.

2. La irrupción de la Iglesia en los años setenta

La Iglesia Católica y sectores de laicos participaron durante esta época formulando críticas hacia algunas de las acciones gubernamentales. El denominado *modus vivendi*,⁵ que había existido entre el gobierno y la Iglesia, que ya desde los años cincuenta había empezado a erosionarse a partir que la institución religiosa se propone como objetivos una serie de demandas que se plasmarán en tres líneas de acción general: justicia social, moralización de las costumbres y libertad religiosa. Esta reivindicación del proyecto social católico marca un distanciamiento con el Estado y provoca enfrentamientos respecto a diferentes asuntos; ejemplo de ello son los que se dan en torno al apoyo que el gobierno mexicano brinda a la revolución cubana, con las campañas anticomunistas y el movimiento contra el libro de texto.

Adicional a esto, con la realización del Concilio Vaticano II, en la Iglesia Católica tienen lugar múltiples cambios, que de manera general replantean el papel de la Iglesia en el mundo y la necesidad de actualizarse para llevar a cabo su misión. El catolicismo mexicano no estará al margen de lo anterior y comenzará a realizar una serie de cambios a su interior, acordes con el espíritu posconciliar.

Para los años setenta la jerarquía católica, a pesar de que apoya ciertos esfuerzos del Estado mexicano (especialmente los que se refieren a las reformas sociales), desarrolla toda una ofensiva en demanda de mayor libertad religiosa, que si bien será pospuesta hasta los años noventa, irá trabajando decididamente por el reconocimiento de sus derechos e insertándose en nuevos espacios sociales. Aunado a lo anterior, suceden coyunturas conflictivas específicas a cargo de grupos de laicos, que crean fuertes polémicas, centradas en la intervención creciente del Estado en asuntos, que hasta el momento pertenecían al ámbito exclusivo de lo privado (planificación familiar) y de reivindicaciones históricas, como la educación laica y los libros de texto gratuito.

⁵Es el acuerdo oficioso establecido entre el Estado y la Iglesia, entre 1938 y 1950, mediante el cual la Iglesia abandonó la cuestión social en manos del Estado, a cambio de la tolerancia en materia educativa. Cfr. Blancarte, Roberto, *Historia de la Iglesia Católica en México*, México, FCE, 1992, pág. 22.

3. Las polémicas en torno a la planificación familiar y el surgimiento de Pro Vida

La preocupación del gobierno mexicano por el tema de la llamada explosión demográfica tenía como sustento el acelerado crecimiento de la población a tasas que, proyectadas a futuro, planteaban serios retos al desarrollo del país. La política de población sostenida por los gobiernos mexicanos, hasta antes de esa década, había fomentado el poblamiento del territorio nacional.⁶ En los años setenta la política de población se definió como "la adopción por el gobierno de un país de medidas deliberadas orientadas a influir sobre una variable demográfica, ya sea como efecto principal de ellas o como efecto lateral previsto".⁷

Para posibilitar el cambio en la concepción respecto a los problemas de población fue necesaria la coexistencia de varios factores, entre los más importantes están el planteamiento internacional⁸ por la explosión demográfica como explicación del subdesarrollo,⁹ la migración campo-ciudad; el desarrollo de investigaciones biomédicas y sociodemográficas y de programas privados de planificación familiar.

A partir de esto, en el gobierno de Echeverría se modifican los lineamientos de la política de población. La ley resultante representa un cambio radical respecto a las políticas de población anteriores;¹⁰ en 1970 el gobierno mexicano lanza la iniciativas para una nueva Ley General de Población, que fue promulgada en 1973, creando el Consejo Nacional de Población (Conapo)

⁶Plasmada en el lema "Gobernar es poblar".

⁷Jiménez Guzmán, Lucero, Coord., *Políticas de población en México: un acercamiento a sus planteamientos y efectos*, México, CRIM-UNAM, 1992, pág. 18.

⁸Los organismos de asistencia financiera, como el Banco Mundial y el Fondo Monetario Internacional recomiendan "admitir que el problema de la población debe encararse abierta y considerarse como lo que realmente es, el mayor obstáculo para el progreso económico y social de los pueblos del mundo en desarrollo". McNamara, Robert, *Cien países, dos millones de seres. La dimensión humana*, Madrid, Tecnos, 1973, pág. 2.

⁹Este tema fue objeto de largos debates en las Naciones Unidas a principio de los años setenta, dando lugar a la realización de la Primera Cumbre Mundial de Población en Bucarest en 1974, donde México participó y suscribió la Declaración Final.

¹⁰Es interesante que a partir de esto México se convirtió en el segundo país del mundo que consagró el derecho a la planificación familiar en su ley fundamental; Yugoslavia lo había hecho meses antes. Conapo, *Plan Nacional de Población 1989-1994*, México, Secretaría de Gobernación-Conapo, 1990, pág. 24.

como órgano de gobierno intersecretarial, a la par que se reforman los artículos 4, 5, 30 y 123 constitucionales.¹¹ El discurso poblacional tendría como base incorporar la planeación demográfica en el marco de la planeación para el desarrollo. El programa más importante fue el Nacional de Planificación Familiar¹²; éste contemplaba la comunicación en planificación familiar, que tenía por objetivo dar a conocer las ventajas de integrarse a la planificación familiar, la importancia del uso de anticonceptivos, los beneficios de posponer la edad del matrimonio, la nueva concepción de la igualdad entre hombres y mujeres, los servicios de salud y los riesgos del embarazo.

a) Las campañas de rumores

Resulta interesante destacar que durante esta época sectores de izquierda y derecha difundieron insistentemente la práctica de esterilizaciones masivas, forzadas o realizadas con base en engaños o condicionando ciertos apoyos gubernamentales; al mismo tiempo, se especulaba que en las vacunas causaban esterilidad permanente en niñas y mujeres, principalmente si pertenecían a sectores sociales de bajos recursos, como los indígenas. Como ejemplo de ello, en 1973 se tuvieron noticias de que mujeres colombianas 'habían sido esterilizadas temporal o totalmente por fundaciones 'colonialistas' como la Ford y la Rockefeller" y en noviembre de 1975 "agencias para el desarrollo intercontinental, dependientes de la CIA".¹³

¹¹Para ampliar la información sobre el tema ver Jiménez Guzmán, Lucero, (coord.), *Políticas de población en México: un acercamiento a sus planteamientos y efectos*, Cuernavaca, México, CRIM-UNAM, 1992, p. 12-19.

¹² A principios de 1977 se daba a conocer que 30% de las mujeres unidas y en edad fértil usaban algún método para regular su fecundidad. Cfr. Jiménez Guzmán, Lucero, Coord., *Políticas de población en México*, op. cit., pág. 22.

¹³Rivera, Mario y Carlota Guzmán, *Los despobladores*, México, UNAM, 1977, pág. 63. Información no de todo fuera de la realidad, dado que efectivamente algunas fundaciones como la Ford, William y Flora Hewlett y Rockefeller apoyaban públicamente a programas que tenían como fin aumentar el número de usuarios de métodos de planificación familiar. Cfr. Bogue, Donald, J., *Mejoramiento de la planificación familiar mediante la evaluación*, Chicago, Centro de estudios de la Comunidad y la Familia, 1973, págs. iv y 19-26 y Black Maggie (coord.), *Contribución de la planificación familiar a la salud de la mujer y el niño, informe sobre la conferencia internacional celebrada en Nairobi, Kenya en octubre de 1987*, Nueva York, American International inc., 1987, pág. 46.

En México esto dio lugar a diversas campañas de rumores sobre esterilizaciones forzadas; una de ellas sucedió entre octubre y diciembre de 1974 y consistió en difundir que "en las escuelas *oficiales* se aplicaban vacunas contra la tifoidea que según decían provocaban la muerte, además de inflamaciones y parálisis parcial en los niños y en las niñas destrucción de la matriz, incapacitándolas para tener hijos".¹⁴ Originándose en el norte del país, estos rumores, se difunden sobre todo en colonias populares, provocando la suspensión de actividades escolares en varios estados del centro y norte de la república y la suspensión temporal de las campañas de vacunación en escuelas primarias.¹⁵ En octubre de 1975 en Tamaulipas se repite esta campaña que hace que los padres no permitan la aplicación de vacunas antitetánicas, supuestamente esterilizantes, el rumor se esparció a Monterrey, una semana después a cinco poblaciones de Yucatán y por último a San Luis Potosí.¹⁶

Estos rumores tiene lugar precisamente en el contexto de la pérdida de confianza en el régimen¹⁷ y van asociados con otros como los que versan sobre los libros de texto, donde asociaciones de padres de familia difunden información, desplegados de plana entera en algunos periódicos, "pintas", repartición de volantes fuera de las iglesias, en torno a que "El gobierno quiere arrebatar la mente de nuestros niños" o "El marxismo-leninismo quiere implantar su sistema ateo, totalitario y antimexicano".¹⁸

¹⁴Estos rumores tienen tal poder de convicción que, en algunos casos, llega a ser aceptado incluso por sectores de izquierda. En uno de los volantes utilizados en la campaña se leía: "Alerta, padres de familia: hace días que se viene vacunando en las escuelas de gobierno con vacunas que supuestamente son para la tifoidea y que son para esterilizarlos, o sea para que en el futuro no puedan procrear niños". Monsiváis, Carlos, "La ofensiva...", *op. cit.*, pág. 317.

¹⁵El desarrollo de esta campaña de rumores en ciudad Nezahualcóyotl puede revisarse en González Llaca, Edmundo, *Teoría y práctica de la propaganda*, México, Grijalbo, 1981, págs. 141-143.

¹⁶Buendía, Manuel, *La ultraderecha en México*, Océano-Fundación Manuel Buendía, México 1984, pág. 51.

¹⁷La película *México... México... ra, ra, ra*, filmada en 1974, presenta una muestra de los diferentes problemas y ambientes que se vivían en la época y describe un México caótico: crecimiento poblacional, corrupción, difusión de rumores en torno a la educación sexual, el tema del aborto, la migración del campo a la ciudad, la pobreza, la inseguridad pública; *México... México... ra ra ra*, de Gustavo Alatríste, Videovisa, 1996, 144 minutos.

¹⁸Coincidentemente el clero protesta por los contenidos en torno a la educación sexual, la teoría de la evolución y los sistemas socialistas; de igual forma, a principios de 1975,

b) La crítica de la Iglesia católica

Como respuesta a la campaña que llevaba a cabo el gobierno para difundir los métodos de control natal y la planificación familiar, el 12 de septiembre de 1975 la Conferencia del Episcopado Mexicano (CEM) da a conocer la "Declaración del Episcopado Mexicano sobre el respeto a la vida humana", donde se hacía una crítica al gobierno mexicano por "hacer el juego a las grandes potencias y a las compañías transnacionales, productoras de los medicamentos anticonceptivos". Así mismo "atacaba la campaña del gobierno para controlar el crecimiento de la población, así como su entusiasta participación en la Conferencia Mundial de Población" y remataba señalando que las políticas demográficas y anticonceptivas eran "una cortina de humo que oculta maniobras de países dominadores, cuyos intereses políticos y económicos se desenmascaran en situaciones de crisis".¹⁹ Esta crítica ya se venía dando desde que en 1974, en el marco de la instalación del Conapo, el presidente Echeverría hizo referencia a que el clero y los profesores podrían ayudar a difundir el programa de control natal; en respuesta, el entonces presidente de la CEM, Ernesto Corripio "había afirmado que las grandes potencias estaban presionando a América Latina para que controlara su natalidad".²⁰

c) El fantasma de la legalización del aborto y el nacimiento del Comité Pro Vida

Desde 1976 se gestaba un proceso para proponer la legalización del aborto, en él participaban feministas, grupos intelectuales y militantes de izquierda, entre otros; de manera paralela, el gobierno mexicano, interesado en conocer la situación de la práctica del aborto en el país, convocó a un grupo de especialistas de varias áreas (leyes, demografía, antropología, filosofía, salud), a dirigentes de partidos políticos, feministas y funcionarios de gobierno²¹ a fin

la Iglesia desató una protesta porque se decía que próximamente los libros de texto gratuito incluirían instrucción sexual que no revelaban "el significado profundo del misterio". Blancarte, Roberto, *Historia de la Iglesia...*, op.cit., pág. 320-321.

¹⁹ *Ibid.*, págs. 310-317.

²⁰ *Idem.*

²¹ Una de las participantes del GIA fue Silvia Hernández, quien posteriormente, será impugnada por Pro Vida por su participación al frente de la delegación mexicana en la Conferencia Internacional de la Mujer, realizada en 1995.

de integrar el Grupo Interdisciplinario del Aborto en México (GIA) y posteriormente informar al Conapo para que tomara las medidas necesarias ante este problema; finalmente, la propuesta del GIA fue archivada, ya que se entregó apenas dos días antes del término del mandato de Echeverría.²²

Por otro lado, a partir de 1977 el gobierno intensificó la campaña de planificación familiar creando la Coordinación Nacional del programa de Planificación Familiar, y pronto se incorporan todas las instituciones del sector salud.²³ La cobertura del programa se extiende a la mayor parte de las áreas urbanas y comienzan los servicios en las rurales. Asimismo, se establecieron programas en educación formal, salud, promoción rural, educación para adultos y medios de difusión.²⁴

En diciembre de 1977 llega al arzobispado de México, Ernesto Corripio Ahumada quien, a decir de Manuel Buendía, abandonó prontamente la cautela que había mantenido en Puebla como arzobispo y comenzó de inmediato a hacer pronunciamientos políticos en torno a la corrupción, la situación económica y el marxismo. De este modo —según el mismo periodista— su posición crítica fue en aumento de tal manera que, en abril de 1978, promovió un acto de masas en contra de la política gubernamental en materia de población, “manifestación popular que recorrió las calles (...) y cuyos integrantes —entre diez y veinte mil, según los reporteros— se congregaron en una plaza para escuchar un discurso de don Ernesto.”²⁵

Dicha manifestación (“Primera marcha por la vida”) marcará la entrada en escena del Comité Pro Vida, ya que esta organización estará a cargo de la

²²Tarres, María Luisa, “El movimiento de mujeres y el sistema político mexicano: análisis de la lucha por la liberalización del aborto, 1976-1990”, *Estudios Sociológicos*, México, Colmex, núm. XI, vol. 32, 1993.

²³Acciones que se vieron reforzadas con la promulgación de la Ley general de Salud en 1978. Pérez Palacios, Gregorio, “Políticas de población en México (planificación familiar)”, Martínez de Castro *et. al.*, *Imagen y realidad de la mujer*, Colegio de Sonora, 1996, págs. 74 y 75.

²⁴Programas que en el periodo 1982-1988 ampliarán aun más su cobertura; destacando su difusión a través de la radio y la televisión: se elaboran radionovelas como “Camino de esperanza” y programas como “Tú a alguien le importas” y “vida diaria” y anuncios diversos sobre las ventajas de tener una familia pequeña. Jiménez Guzmán, Lucero, *Políticas de población...*, *op. cit.*, págs. 70-71.

²⁵El autor resalta las consignas que se gritaban durante la misma: “¡La familia pequeña vive más triste!”, “la solución somos todos... pero vivos”. Buendía, Manuel, *La santa madre*, México, Océano-Fundación Manuel Buendía, 1985, págs. 120-122.

misma, claramente auspiciada por Corripio, hecho que confirma el propio líder del grupo: "Fue el cardenal Ernesto Corripio Ahumada quien convoca a algunas personalidades y en aquel 20 de febrero, fue cuando el doctor Jaime Aviña dice: *Yo dirijo el movimiento* y fue por votación".²⁶

A decir del actual presidente del Comité, Jorge Serrano, el origen de su lucha se remonta a la impugnación de una supuesta iniciativa para legalizar el aborto, promovida desde 1976 por sectores gubernamentales y grupos de izquierda. Su primera manifestación se sustentó en que "había una amenaza de que se legalizara el aborto. A partir de que el Partido Comunista había presentado una iniciativa de ley a la Cámara de Diputados pidiendo que el aborto fuera libre, gratuito y voluntario. En diciembre del 77, se dio un revuelo muy grande, había descontento".²⁷

Pero, en realidad para el momento en el cual el grupo protesta, no hay propiamente una discusión significativa sobre el aborto, exceptuando la que promovían algunas organizaciones feministas y partidos de izquierda, por lo que puede decirse que el motivo de su formación, más allá de detener una supuesta legalización del aborto y de impugnar la política de población, también obedeció a lo que Manuel Buendía llama la incursión política de la alta clerecía encabezada por el arzobispo de México, Ernesto Corripio Ahumada.²⁸

A partir de aquí Pro Vida se convertirá en la organización que estará al frente de las manifestaciones en contra de presumibles procesos de legalización del aborto y los programas de planificación familiar gubernamentales.

Así, en abril de 1979, el Comité organizará la segunda "Marcha por la vida",²⁹ con los mismo objetivos que la anterior (suceso anual que se repetirá

²⁶Entrevista a Jorge Serrano, 25 de marzo de 1996.

²⁷Entrevista a Jorge Serrano, 25 de marzo de 1996.

²⁸De ahí en adelante, este periodista identificará las acciones del Comité y organizaciones similares promovidas por el arzobispo, como el Partido de Ernesto Corripio Ahumada (PECA).

²⁹Que, según Buendía, no logró reunir a más de 5,000 personas. El acto, más allá de su fin manifiesto, intentaba influir en las elecciones federales que se llevarían a cabo en julio de ese año, y ve en esta estrategia similitudes con la del Episcopado Español, en torno a la legalización del aborto en ese país. El obispo de Tlanepantla, Felipe de Jesús Cueto, fue el encargado de officiar la misa con la que culminó la marcha. Cabe destacar que este mismo obispo fue el que offició la misa de agosto de 1975 en el 1er. Encuentro Nacional Juvenil de Peñas de los Remedios, donde los asistentes manifestaron que "El gobierno ha dado

hasta 1992), y enfilará sus baterías en contra de los candidatos y partidos de izquierda, principalmente, que en su programa de acción contemplaban la legalización del aborto. Pero será durante 1980 cuando se dé una discusión más amplia en torno a este asunto y donde el Comité participe de manera activa.

Los temores de la Iglesia y los miembros de Pro Vida no carecían de fundamentos, dado que los integrantes del GIA y de partidos de izquierda continuaron insistiendo en la legalización del aborto, a través de foros y lo incluyeron en sus campañas políticas, de manera que en 1979, cuando llegan a la Cámara de Diputados, presentan una iniciativa de liberalización del aborto, donde se contemplaban reformas al Código Sanitario y del Código Penal.³⁰

En la elaboración de la misma participaron grupos feministas como el Frente Nacional de Lucha por la Liberación de la Mujer y la Coalición de Mujeres Feministas.³¹ Esta iniciativa se discutió a mediados de 1980, pero no fructificó, dado que en contra de ella se levantó la Iglesia,³² el PAN y grupos

la espalda al espiritualismo y marcha la sociedad al materialismo y al socialismo", y según el mismo Buendía, el acto estuvo financiado por el Grupo Monterrey. Buendía Manuel, *La Santa Madre...* op.cit., págs. 152-153.

³⁰México, Cámara de Diputados, Archivo Legislativo, *Iniciativa de ley 291279*, año I Tomo I. No. 59, fecha de presentación al pleno 29 de diciembre de 1979, turnada a Comisiones.

³¹Tarrés, María Luisa, op. cit.

³²"Desde el 15 de febrero la CEM emitió la declaración 'Sobre una posible liberalización del aborto', donde, según el Episcopado 'constataban la serie de acontecimientos, jornadas, mítines y simposios, que según ellos, desembocarían normalmente en la presentación de un proyecto de ley para legalizar el aborto. Los dirigentes católicos insistían que estos hechos no eran fortuitos, 'sino que revelan una acción concertada y perfectamente implementada desde centros de poder, con el propósito de impedir la liberalización de los marginados. Los obispos agregaban que no desconocían en hecho de que mujeres se vieran obligadas a practicar el aborto, pero esto - desde su punto- aunque era comprensible, no era justificable. Los que si se justificaban eran sus temores (...) El debate sobre el aborto pasó durante algunos meses a segundo plano, debido a la muerte de monseñor Romero en El Salvador y a las consecuencias que esta trajo en el plano político (...) Sin embargo, éste resurgió cuando el presidente de la Comisión de Salubridad de la Cámara (...) anunció que se invitaría a un representante de la Iglesia Católica. El presidente de la Comisión afirmó incluso que se había pedido autorización a la Gran Comisión del Congreso para invitar al clero, por medio de Cardenal Corripio. Sin embargo, la reacción de la mayoría de los grupos políticos fue desfavorable a dicha 'invitación' (...) Pero ya la mayoría de las organizaciones laicas comenzaron a protestar por la eventual invitación". Así mismo organizaciones

de laicos, como Pro Vida, quienes a través de los diputados panistas presentaron una contrapropuesta que pretendía salvaguardar la vida de la persona, desde su concepción, hasta la muerte natural.³³

Como se mencionó anteriormente, durante 1980 el Comité organizará una campaña permanente³⁴ en contra de los diputados de la coalición de izquierda,³⁵ llegando a extremos de un "linchamiento moral", mediante la

masónicas, de izquierda e intelectuales "coincidieron en condenar la imprudencia de la mencionada invitación". Blancarte, R., *Historia de la Iglesia...*, op. cit., págs. 396-397.

³³Chávez, Elías, "Por el aborto, positivistas contra moralistas", *Proceso*, núm. 174, 3 de marzo de 1980.

³⁴Monsiváis, Carlos, "El aborto no es un gusto, es el último recurso", *Proceso*, núm. 185, 16 de mayo de 1980.

³⁵Algo que quizá nos permita entender este odio hacia la izquierda (especialmente al Partido Comunista y después PSUM) sea el hecho de que desde principios de los años setenta se habían formado corrientes de pensamiento, nacional e internacionalmente, que pugnaban por el diálogo entre comunistas y cristianos, consecuencia de lo anterior es la fundación del Movimiento Cristianos por el Socialismo en 1972, en Santiago de Chile (en este encuentro participó el obispo Méndez Arceo, quien ya era blanco de ataques de los anticomunistas mexicanos, y que al regresar del viaje a Chile fue bañado en pintura roja por algunos jóvenes pertenecientes a la Liga Anticomunista Cristiana, y aunque ya se le conocía como el "obispo rojo", este hecho no deja de ser significativo, por el simbolismo que representa); a partir de este encuentro se sucedieron otros en Estados Unidos, Europa y África, donde la opción preferencial por los pobres, análisis marxista de la realidad y la constitución de una Iglesia popular eran temas centrales. En México estas discusiones se dan de manera paralela, pero sería hasta finales de los setenta y principios de los ochenta cuando a través de mesas redondas y conferencias se aborde el tema de la relación entre cristianos y marxistas, llegándose a constituir al interior del PCM un grupo de cristianos que crearon la célula "Alfonso Comín" (entre los que se menciona a Roger Bartra y José Ramón Enriquez, y al parecer también, Gilberto Rincón Gallardo -encargado de las relaciones con los cristianos-), incorporándose uno de sus miembros al Comité Central. Todo lo anterior tiene relación con el odio y los ataques en contra de los comunistas -en especial con los cristianos-, por parte de Pro Vida y la Iglesia, ya que ellos serán activos promotores de la iniciativa a favor del aborto (Rincón Gallardo es el encargado de presentar la iniciativa en la Cámara), y de otra propuesta que pretendía el reconocimiento jurídico entre la Iglesia y el Estado. Con los años se disolverá en parte este temor causado por las relaciones entre cristianos y marxistas, pero no hay que perder de vista que resurgirán en situaciones de conflicto donde participa Pro Vida y, aunque ahora de marxismo casi no se habla, se invocarán otros fantasmas, otros nombres, pero dirigidos hacia las personas que en los setenta participaron activamente en la promoción del aborto, y que en buena parte eran de filiación comunista o progresistas. Ver, Blancarte, Roberto, *Historia de la Iglesia...*, op. cit., págs. 396-403; López Trujillo, A., *Hacia una nueva sociedad*, Colombia, Ediciones

difusión de carteles (donde al centro aparecían imágenes de restos de fetos abortados y alrededor de ellas, fotografías de seis diputados, y se leía “estos son los que pretenden realizar el infanticidio. El aborto es un crimen”), pintas callejeras y marchas (donde podía escucharse, entre otras, la consigna “¡Coalición abortista, te tenemos en la lista!”). Ante esta campaña intimidatoria, el gobierno, a través de la policía, responde citando al entonces líder de Pro Vida, Jaime Aviña, donde se le reconviene por estos actos, que no sólo habían sido contra algunos diputados, sino que se extendieron hacia periodistas. “El doctor Aviña confesó que en el Distrito Federal tenía organizadas 40 brigadas de jóvenes, y se disculpó por las ‘iniciativas’ que algunas de ellas tomaban de pronto, fuera de control”.³⁶

Otro hecho significativo donde Pro Vida participa de manera activa, sucede entre agosto y diciembre de 1983, cuando se discute un anteproyecto de ley, formulado por la Comisión Legislativa del Consejo Consultivo de la PGJDF, para reformar el Código Penal para el DF, en materia del fuero común, y para toda la República del fuero federal, donde se contemplaba la despenalización del aborto, siempre y cuando se practicara dentro de los primeros noventa días de gestación, con previa opinión médica y en un centro hospitalario. La iniciativa fue discutida en la opinión pública donde causó fuertes discusiones, pero al final, el anteproyecto quedó archivado.³⁷

En realidad, Pro Vida no establece como organización civil sino a partir de 1985. En sus primeros años el Comité trabajó sin ninguna formalidad, en acciones espontáneas, de reacción, con actividades como reparto de calcomanías, pinta de bardas, elaboración y difusión de carteles en el Distrito Federal.³⁸ Dos años después, según su dirigente, hubo “una inquietud interna

Paulinas, 1978, págs. 43-48; Comín, Alfonso, *Cristianos en el partido. comunistas en la Iglesia*, España, Laia, 1977.

³⁶Buendía, Manuel, *La Santa Madre*, op. cit., págs. 215-217. Según el mismo autor, el Comité es el autor de la frase que aparecía junto a los carteles mencionados: “Matar rojos, no es un crimen, es un deporte”.

³⁷Tarrés, María Luisa, “El movimiento de mujeres...”, op. cit. Y Monge, Raúl e Ignacio Ramírez, “En preparación, la nueva legislación penal”, *Proceso*, México, núm. 666, 7 de agosto de 1989.

³⁸Al que sólo se le conoció por medio algunos reporteros e intelectuales como Manuel Buendía y Carlos Monsiváis, que siempre se refirieron a éste como un grupo ultraderechista que utilizaba la Iglesia Católica para presentar demandas ante el gobierno, o como una organización con intereses oscuros.

de hacerse un movimiento más grande, extensivo (...) teníamos que extendernos [lo decidimos] en una reunión que tuvimos en octubre de 87".³⁹ A partir de 1987, la actividad del Comité será más intensa y permanente, caracterizándose por utilizar todos los medios de presión legales en contra de los programas de planificación familiar, además de que estará frecuentemente asociado a la difusión de rumores que desvirtúen los objetivos y la aplicación de estos programas.

Es posible explicar que un conjunto de intereses, principalmente de jerarcas y laicos, consideraran viable al Comité para que éste creciera y sobre todo que pasara de ser una figura oscura en su actuación política a ser una asociación civil; sin perder la perspectiva de que al encontrarse la Iglesia imposibilitada a participar activamente en política, el Comité bien podría funcionar como un grupo de presión en apoyo de dicha institución. Por lo anterior no es casual que el período de mayor actividad del grupo coincida con el aumento de las discusiones en torno al restablecimiento de las relaciones con el Vaticano y el reconocimiento jurídico de la Iglesia.⁴⁰

Es importante resaltar el hecho de la formalización del Comité y su subsiguiente crecimiento también se da en el marco de eventos relevantes al interior de la Iglesia: 1987 es el Año del Laico y un año después se publica la Encíclica *Christifidelis laici*, donde el Papa exhorta a la participación activa y decidida de los laicos;⁴¹ así como los preparativos para la celebración de los cien años de la encíclica social más importante, la *Rerum novarum*, y los quinientos años de la evangelización del continente americano.

En 1987 se constituyó la primera delegación en Hermosillo, luego en Monterrey, siguió Puebla y al siguiente año continuaron con la creación de la delegación de Ciudad Victoria y otras más. En la actualidad delegaciones en 20 estados de la República: Aguascalientes, Baja California, Coahuila, Chiapas, Chihuahua, Estado de México (2), Guanajuato, Guerrero, Hidalgo, Jalisco (4), Michoacán (3), Morelos (2), Nayarit, Nuevo León, Oaxaca (1),

³⁹Entrevista a Jorge Serrano, 25 de marzo de 1996.

⁴⁰Además de aumentar su apariciones públicas a partir de 1987, al interior el Comité se registran cambios, como mudarse de domicilio; de uno ubicado en la colonia Santa María La Ribera, a otro en la Verónica Anzures, de mayores dimensiones.

⁴¹Ceballos, Manuel, *Cien años de presencia y ausencia social cristiana*, México, Imdosoc, 1992, págs. 280 y 281.

Puebla (2), Quintana Roo, San Luis Potosí, Sonora (2), Tabasco, Tamaulipas, Veracruz (2) y Yucatán.⁴²

4. El actual Comité Pro Vida

Para entender correctamente la estructura formal del Comité, es necesario señalar que se maneja de forma independiente de las organizaciones que participan en los actos de protesta a los que él convoca, y que éstas sólo se unifican en torno a coyunturas específicas. En diferentes análisis⁴³ se han confundido las acciones confluyentes organizadas por Pro Vida con el Comité mismo; las organizaciones convocadas por el Comité tienen programas de trabajo y actividades propias, aunque son ideológicamente convergentes con el Comité, esto posibilita unificarse sin entrar en contradicción o subordinarse a Pro Vida.

El número de personas que son miembros del Comité permanece indeterminado, su propio líder señaló que no se tiene contabilizado el número total de miembros en las delegaciones; sólo en el DF han impartido cursos en 260 escuelas particulares y en 140 oficiales, en esto colaboran 150 personas en parroquias y 60 jóvenes voluntarios.⁴⁴ Setenta y dos personas trabajan con sueldo (ocho en la oficina central, 32 coordinadores de promotores, 12 coordinadores de zona y 20 coordinadores escolares), más 4 personas en cada uno de los 17 centros de Ayuda a la Mujer y los voluntarios de los consejos.⁴⁵

a) Estructura

La estructura del Comité Pro Vida es la siguiente:

- Consejo Administrativo, formado por personas que desarrollan labores de asistencia social dentro del mismo y un Consejo Directivo integrado por presidente, secretario y tesorero, además de los coordinadores de proyecto.

⁴²Entrevista a Jorge Serrano, 25 de octubre de 1995 y Comité Nacional Pro Vida, *Documentos internos*, México, s/f.

⁴³González Ruiz, Edgar, *Cómo propagar el SIDA. Conservadurismo y sexualidad*, México, Rayuela Ediciones, 1994.

⁴⁴*Idem.*

⁴⁵*Idem.*

- Presidente que tiene la facultad de elegir al secretario, al tesorero, a los directores y coordinadores nacionales de proyecto y tener un voto de calidad en caso de empate en la elección de su sucesor.
- Vicepresidente quien apoya las tareas del presidente y a los coordinadores de proyecto, funge como vocero, pero tratando de no opacar la función política del presidente.
- Tesorero, que propone y busca nuevas formas de financiamiento y elabora los reportes informativos a los patrocinadores del Comité.⁴⁶
- Coordinaciones de proyecto. Cada una a su cargo un área de trabajo: Centro Billings, Centro de Ayuda a la Mujer (CAM) y Jóvenes Pro Vida.
- Las delegaciones Pro Vida tienen un cuerpo directivo similar al nacional. Su trabajo está determinado por el ritmo de los acontecimientos regionales y está coordinado con la dirección nacional. Cada delegación estatal nombra un delegado a la Asamblea Nacional que se reúne cada dos años para la elección del presidente.

A su vez las delegaciones cuentan con zonas de influencia, que a su vez se componen de varios grupos de personas; estos últimos imparten charlas sobre moral y sexualidad en escuelas católicas, parroquias, colonias, etc. y son coordinados en áreas de trabajo similares a la del nivel central: Centro Billings, Centro de Apoyo a la Mujer y Jóvenes Pro Vida.⁴⁷ Realizan dos juntas al año para programación de trabajos que son coordinadas por el presidente.

Centro de Ayuda para la Mujer (CAM)

Su objetivo es evitar el aborto en mujeres que tienen un embarazo inesperado o indeseado y que desean abortar por medio de un programa de concientización sobre el significado negativo de éste. Apoyan a las mujeres ofreciéndoles

⁴⁶El mismo nombre de *comité* no sólo tiene connotaciones históricas importantes (recordemos el Comité de Sanidad Pública de Robespierre en plena Revolución francesa), sino como instancia encargada de una *misión* o *cometido* de algún asunto especial.

⁴⁷Es interesante observar que el mayor número de delegaciones está localizado en estados del Centro del país (17 de 32) coincidiendo con aquellos en los que la Iglesia Católica registra mayor población que se dice católica y donde tradicionalmente ha sido zona de conflictos religiosos. Comité Nacional Pro Vida, *Documentos internos*, México. s/f.

terapia psicológica, hospedaje, alimentación y gastos médicos mientras dure el embarazo con el fin que éste continúe. Si la mujer no desea conservar a su hijo, después de haber nacido el Centro gestiona la adopción del niño.

El proceso para atraer a mujeres en estas condiciones, comienza con la publicación de un anuncio en el periódico *La Prensa*,⁴⁸ también pegan anuncios en farmacias, comercios, casetas de teléfonos públicos; después, las mujeres interesadas —que buscan una clínica o un medio para practicarse el aborto— llaman, concertan una cita y al asistir llenan una encuesta sobre los motivos que tienen para abortar. El trabajo de convencimiento del personal del grupo comienza cuando se les habla de las consecuencias físicas y psicológicas que le provoca un aborto.

Según Jorge Serrano, la *terapia* para la mujer que quiere abortar es la siguiente: le enseñan unos muñecos en forma de feto, proyectan una película sobre el aborto “Madre quiero vivir”, “Eclipse de la razón” o “El grito silencioso”. Luego, le toman un ultrasonido y la revisan con un estetoscopio y con un aparato que permite escuchar el sonido del corazón del feto. Después les indican que “su hijo” está llorando, le hablan sobre el valor de la vida e insisten en lo inadecuado que es practicarse un aborto.⁴⁹

En ese momento es muy probable que la mujer se diga convencida de continuar su embarazo; entonces, el personal del grupo les ofrece atención médica y psicológica. Cuando una mujer requiera salir de la casa paterna le dan hospedaje, alimentación, bolsa de trabajo, despensas, pláticas, y si después del parto y a pesar de todo, no pueden conservar al recién nacido, inician los trámites para canalizarle en adopción.⁵⁰

Se apoyan en materiales como el libro *Aborto libre: aniquilar al México joven*, de Francisco Serrano Limón, editado por el mismo grupo; en propaganda que contiene imágenes y descripciones sobre las diferentes

⁴⁸Periódico nacional dirigido a sectores populares y que registra uno de los más altos tirajes.

⁴⁹Los aparatos que utilizan refuerzan la voluntad de las mujeres para que no aborten. Algo insistente en estos encuentros lo constituye la reiterada mención que se hace del feto como ser humano, como un niño o bebé que tiene derecho a vivir. Según Jorge Serrano, las imágenes y el sonido que proporcionan estos instrumentos, las conmueve “hasta el llanto”. Evidentemente esto es una terapia que utiliza la culpa hacia el sujeto y no de las condiciones culturales, sociales o económicas, por lo que lo sitúa en un dilema sobre sus actos y la “maldad” del sujeto, reproduciendo la ideología del bien y del mal, de Dios y lo demoniaco.

⁵⁰Entrevista con Jorge Serrano Limón, 25 de marzo de 1996 y programa de televisión “Principios”, 23 de febrero de 1997, canal 3 Claravisión, Toluca.

prácticas abortivas y sus posteriores secuelas, entre otros. El dirigente del grupo admite que son métodos cruentos pero efectivos, porque de acuerdo a sus estadísticas de 1989 a 1995, han "salvado" a más de 12 000 bebés, número similar de mujeres que han desistido de abortar cuando su deseo inicial era hacerlo.⁵¹

El tipo de mujeres que son atendidas en el CAM, es de adultas de bajos ingresos y adolescentes de sectores medios y altos.⁵² Según Jorge Serrano, de cada 100 mujeres que llegan pidiendo el aborto, 90 desisten; 3 de cada 100 se sabe que abortan y del otro 7% no se sabe, porque han dado datos falsos.

Cenuro Billings

Su fin es difundir los conocimientos sobre el método de control natural de la fertilidad diseñado por los doctores Billings en Inglaterra en los años sesenta.⁵³ Este es el método aprobado por la Iglesia Católica y lo consideran una opción para aquellas personas que desean espaciar el nacimiento y controlar el número de hijos.

El método consiste en llevar un estricto control de la fertilidad de la mujer a partir de la secreción de moco cervical y abstenerse de practicar las relaciones sexuales en los días de mayor secreción, que son los momentos de mayor fertilidad; siguiendo esta rutina de control es posible no embarazarse sin utilizar anticonceptivos. Para utilizar este método es necesario tomar un curso donde se explica más detalladamente el procedimiento.⁵⁴

⁵¹En información más reciente, se dice que se han "salvado" 15400 vidas del aborto en los ocho años de existencia que tienen los CAM. "Moralmente los preservativos son ilícitos", *La Jornada*, 1 de septiembre de 1997.

⁵²Aunque en las estadísticas que realizan no se contempla algún indicador que hable del nivel de ingresos. En la entrevista que se les hace a las mujeres que asisten a la primera cita, incluyen edad, razones por las que quieren abortar, estado civil y meses de embarazo.

⁵³Billings, John y Lyn, *Manual para instructoras del método de la ovulación*, Ediciones paulinas, México, 5ª edición, 1989 y Arzú, Mercedes, *El método de ovulación para el control de la natalidad*, EU, Wadsworth Internacional, 1982.

⁵⁴En el curso se van a identificar las diferentes etapas del ciclo menstrual, porque se supone, hay algunos días en los que la secreción de moco cervical sigue una pauta infecunda básica, hasta llegar a un punto donde se observa un flujo mucoso, por lo que a partir de ese momento hay que abstenerse de las relaciones sexuales, luego se observa una cúspide de fertilidad ("tiempo húmedo fértil") para después de dos o tres días presentarse un descenso en la fertilidad ("tiempo seco encima húmedo abajo") donde

“La finalidad específica del método de ovulación, es propiciar el aumento de amor y comprensión de los esposos, en orden a los hijos que responsablemente pueden tener (...) ver si con lo que tienen, pueden dar aliento, vestido, casa, educación cristiana y humana al hijo que pueden traer de nueva cuenta cual corresponde a su natural de derecho y dignidad de persona humana; si de todos estos capítulos se tiene lo necesario, no hay razones determinantes para la guarda de la abstinencia; más si se presenta alguna grave deficiencia económica, educacional, de salud, o de algún otro elemento insustituible, es entonces cuando se presenta el caso de la abstinencia, por lógica de sentido común, de amor y respeto a la dignidad de la vida humana y de sus legítimos derechos (...) por amor con una responsabilidad que conlleva la aceptación del sacrificio de la abstinencia, que es pues, muy noble y generoso por parte de ambos progenitores”.⁵⁵

Pro Vida difunde el método Billings impartiendo cursos a matrimonios apoyándose en las parroquias o escuelas donde tiene presencia.

Jóvenes Pro Vida

Son grupos de jóvenes de escuelas particulares que surgen a partir de que el Comité da pláticas sobre sexualidad. El trabajo del área juvenil tiene como objetivo formar líderes que en un futuro trabajen por la causa Pro Vida. Se encargan de difundir entre sus compañeros la “doctrina pro vida”: la castidad y noviazgo, los “problemas” de la masturbación, los riesgos y las implicaciones morales de las relaciones sexuales prematrimoniales, así como del problema del aborto en la sociedad, entre otros.

Imparten cursos en las escuelas secundarias y preparatorias con la estrategia de presentar a las autoridades “paquetes” completos sobre temas de sexualidad:

todavía puede haber embarazo; a medida que va desapareciendo el flujo mucoso, retorna la infertilidad pudiéndose reanudar las relaciones sexuales sin riesgo de embarazo (“tiempo seco infértil”). Sin embargo, estos periodos varían en cada mujer, por lo que cada usuario tiene que llevar un control diario de su propia secreción cervical e ir pegando en un calendario especial (denominado “registro típico”) seis tipos de sellos (rojo- periodo menstrual-, amarillo -peligro de embarazo, sobre todo “si se ha usado la píldora”-, verde -relaciones sexuales sin peligro de embarazo-, una cara de niño -riesgo total de embarazo-, una cara de niño tachada -mediano riesgo de embarazo, por lo que se recomienda sólo relaciones sexuales hasta el final del día-, una cara de niño en fondo verde -alto riesgo de embarazo-). Por la dificultad que tiene reconocer el tipo de secreción cervical, se advierte no practicar este método sin instrucción de una “maestra con certificado”. Arzú, Mercedes, *El método de la... op. cit.* págs. 49-58.

⁵⁵Billings, John y Lyn, *Ibid.*, pág. 27.

“el paquete de sexualidad para secundaria con él nos abren las puertas y nos vamos de grupo en grupo, y ya que acabamos nos vamos a la preparatoria, para pasar a otra escuela”.⁵⁶

Se privilegia el trabajo para encontrar jóvenes que cursen la secundaria o la preparatoria, para lo cual organizan conferencias, proyecciones de videos y congresos, especialmente diseñados para este sector; ofrecen apoyo en pláticas sobre temas que por cuestiones de edad les son atractivos, como la sexualidad, el noviazgo, el amor, etcétera.⁵⁷ Una buena parte de los que toman cursos o se acercan por material se alejan por múltiples motivos y, entre los que perseveran, se detectan líderes, que no son los que tienen más criterio o madurez necesariamente, sino los más convencidos o entusiastas, porque ellos podrán entablar más fácilmente una relación de confianza con sus iguales en el momento de apoyar algún curso o acción que realice el Comité.

Los jóvenes que son captados y que se integran a las labores de Pro Vida integran equipos de trabajo, en su mayoría en las escuelas donde estudian, pero una buena parte lo hace directamente en el Comité realizando labores de búsqueda de información en prensa y dando seguimiento a acontecimientos nacionales e internacionales sobre el tema, llegando incluso a percibir un sueldo. Estos jóvenes voluntarios son los que dan el soporte real a los actos y manifestaciones de la organización y son los encargados de difundir la ideología de Pro Vida a sus compañeros y amistades.

Esta área apoya activamente la marcha peregrinación anual al Santuario de Cristo Rey, organizada por el movimiento Testimonio y Esperanza, del cual el líder es el hermano menor de los Serrano Limón, Juan Carlos.

Otras actividades

Entre las diferentes actividades del grupo destacan la organización de congresos nacionales e internacionales, encuentros juveniles, cursos de educación, “campañas por la vida”, conferencias, denuncias ante medios de comunicación y “bloqueo de clínicas” donde se practican abortos. Los eventos más importantes para el grupo son los congresos, donde se comparten

⁵⁶Entrevista a Jorge Serrano Limón, 25 de marzo de 1995.

⁵⁷Además el personal del Comité se acerca a los maestros ofreciéndoles material de apoyo para clases de educación sexual y algunos de ellos difunden las ideas de Pro Vida e incluso encargan a los alumnos tareas que, requieran asistir a las pláticas en el Comité o la búsqueda de material en las oficinas de éste.

experiencias con otras organizaciones, además de que a ellos asisten una serie de personalidades que les confirman su apoyo y solidaridad. Precisamente es a partir de estos actos que pueden hacerse lecturas sobre los contactos y redes que el Comité ha establecido alrededor suyo: desde altos miembros de la Iglesia (obispos, arzobispos, cardenales), hasta empresarios, políticos, intelectuales, y organizaciones nacionales e internacionales.

b) Financiamiento

Los recursos financieros con los que se sostiene el Comité han pasado por varias etapas; en un principio el grupo se sostuvo de aportaciones espontáneas de los pocos miembros que tenía, de apoyos de la Iglesia y de algunos políticos como José Ángel Conchello. Jorge Serrano, como tesorero del grupo entre 1978 y 1987, se encargó e impulsar las relaciones con algunos empresarios y organizó un sistema de cuotas obligatorias⁵⁸ de los miembros. Posteriormente, cuando éste llega a la presidencia, comienza una relación más directa con los empresarios, de tal forma que en la actualidad la organización se sostiene en gran medida por las donaciones de estos. En dos entrevistas se negó terminantemente a dar nombres de los empresarios que les apoyan, por que "han pedido anonimato", lo cierto es que reconoció que son "empresarios de empresas fuertes".⁵⁹

Según el líder, los gastos por nómina (100 personas en total distribuidas en las delegaciones y en la oficina central), los de oficina y publicidad, en total ascienden a seis millones de pesos anuales (en 1995).⁶⁰ Así, cada Centro de Ayuda a la Mujer opera con veinte mil pesos mensuales.⁶¹

Los donantes externos tienen calidad de miembros honorarios, con derecho a asistir a las reuniones donde se evalúan los resultados, aunque no todos asisten,

⁵⁸Son obligatorias a partir de que cada miembro activo elige un monto fijo, "cada quien fija su monto".

⁵⁹Entrevista a Jorge Serrano Limón, 21 de agosto de 1995.

⁶⁰Entrevista a Jorge Serrano Limón, 25 de marzo de 1996.

⁶¹Además es necesario considerar que el trabajo voluntario reduce en buena medida los costos de operación, sobre todo en la difusión y organización; por ejemplo en la protesta organizada entre enero y febrero de 1988, dijeron haber gastado 20 000 pesos. Estrada R., Elsa, "¿Qué es Pro Vida?", *Contenido*, México, núm 300, junio de 1988.

“algunos hay que verlos en sus oficinas, porque son gente muy ocupada en sus empresas”.⁶²

Serrano niega que a partir de que el primer presidente de la organización se ha vuelto un miembro destacado del PAN, el Comité se haya beneficiado, señalando que “El Comité no ha recibido un quinto del PAN; Jaime Aviña renunció desde que formó el DHIAC (Desarrollo Humano Integral, AC) y quedó en calidad de miembro honorario y después en asesor del movimiento”.⁶³

El financiamiento que hacen empresarios al grupo es a través de diferentes formas; una de ellas es recibir dinero directamente como una donación, otra, insertando propaganda de sus empresas en las publicaciones del Comité. José Barroso Chávez es el empresario que más ha apoyado al grupo, tanto con dinero en efectivo, como en la gestión de ayuda, para que en la Cruz Roja se atienda a las mujeres que deciden no abortar. También se anuncian en las revistas del Comité empresas como la Cervecería Cuauhtémoc, Cerillera La Central, Hoteles Country Plaza, y algunas instituciones del gobierno, como es el caso del DIF de Guanajuato (1992-1995).

Tenemos conocimiento de que en 1989 las empresas *Kodak*, *Sintex*, *Scott Paper*, *Up John*, *Cummings Engineer*, entre otras y la Fundación *AT&T* crearon un fondo de apoyo al movimiento Pro Vida.⁶⁴

De organizaciones del extranjero, tales como *Human Life International* y *Right to Life*, reciben gran parte de los materiales audiovisuales, libros, revistas, folletos, fotografías, con que cuentan, e incluso les llegan a impartir cursos de capacitación para el establecimiento de centros de apoyo a la mujer.

⁶²Entrevista a Jorge Serrano Limón, 25 de marzo de 1996.

⁶³*Ibid.*

⁶⁴*Documentación e Información Católica (DIC)*, 6 de marzo de 1989, pág. 210. Es posible que reciba apoyo eventual de la Asociación Mexicana para la Superación Integral de la Familia (de la familia Urrea, de “Grupo Urrea”) y el Voluntariado Probusa (presidido por la esposa del banquero Madariaga Lomeli) ya que financian iniciativas de grupos que trabajen para evitar el abandono y la desintegración familiar, en especial, el Voluntariado Probusa tiene una casa hogar llamada “Provida” para aquellos recién nacidos que no hayan sido canalizados en adopción después del abandono de las madres y dicha asociación proporciona fondos para la organización de cursos sobre la mujer y para la educación “integral en la fe”. *Cfr.* Centro Mexicano para la Filantropía, *Directorio de Instituciones Filantrópicas 1995-1996*, México, 2a. edición 1996, págs. 36 y 248.

Igualmente les ha apoyado El Vaticano a través del Pontificio Consejo para la Familia en la realización de eventos, como el del Primer Encuentro Latinoamericano la Vida en América Latina y la Nueva Evangelización.⁶⁵ Hacia el Quinto Centenario, o el Segundo encuentro Internacional con Políticos y Legisladores de América por la Vida y la Familia.⁶⁶

c) Los hombres de Pro Vida

Resulta interesante referirse a algunos datos sobre los representantes, líderes y patrocinadores del Comité porque —pensamos— que es a nivel personal donde se estructuran las relaciones, la fuerza y la potencialidad de esta organización; de forma que entre los *hombres Pro Vida* ubicamos a las siguientes personas, considerando que son las más significativas:

Jorge Serrano Limón.⁶⁷ Nació en 1953 en la Ciudad de México, estudió la preparatoria en la Universidad La Salle y administración de empresas en la Universidad Latina; se dedica a la correduría de bienes raíces, está casado y tiene 7 hijos.⁶⁸ Su abuela fue profesora de la Facultad de Filosofía de la UNAM y condiscipula de José Vasconcelos; así mismo su padre fue académico de la Escuela Libre de Derecho.⁶⁹ Su afición principal es participar en maratones (lo hecho en 25 hasta la fecha).⁷⁰ Perteneció a la organización Juventud por la Vida desde antes de que fuera creado el Comité. Es cofundador de Pro Vida y miembro del Consejo Directivo, ocupó el cargo de tesorero de 1978 a 1987.

A partir de la manifestación en el Museo de Arte Moderno en 1988 se ha llegado a convertir en la representación misma de la "figura de derecha" por

⁶⁵Comité Nacional Pro Vida y Pontificio Consejo para la Familia, *Primer Encuentro Latinoamericano la Vida en América Latina y la Nueva Evangelización*, México, 1992.

⁶⁶"Conclusiones del Encuentro con Políticos y Legisladores de América", *El Universal*, 31 de julio de 1996.

⁶⁷Su nombre completo es Jorge Joaquín Ignacio Serrano Limón, González, Ruiz, Edgar, *Cómo propagar el SIDA...*, op. cit., pág. 74.

⁶⁸Musacchio, Humberto, *Diccionario Biográfico Mexicano*, Tomo III, México, Espasa Calpe, 1994, pág. 1900.

⁶⁹Entrevista a Jorge Serrano, 25 de marzo de 1996.

⁷⁰"El arzobispo Rivera sólo aplico el 'celo apostólico': Serrano Limón", *La Jornada* 27 de agosto de 1997.

excelencia.⁷¹ Alrededor de su figura se ha construido buena parte de las leyendas sobre el grupo.⁷²

Luis Francisco Serrano Limón. Es el hermano mayor de la familia Serrano; es hermano lasallista,⁷³ y director de la Preparatoria "Cristóbal Colón", ubicada en Lomas Verdes, Naucalpan. Se graduó en sagrada escritura en el Instituto de Sagrada Escritura; licenciado en ciencias naturales de la Normal Superior de Benavente; obtuvo un diplomado en filosofía y pedagogía por la Universidad Panamericana. Ha publicado dos libros: *Aborto legal: aniquilar al México joven* y *Anticoncepción: mitos y realidades*, publicados por el Comité en 1983.⁷⁴ a principios de los años setenta siendo profesor de biología de secundaria y preparatoria en las escuelas de la orden crea el grupo Juventud Lasallista y posteriormente a Juventud por la Vida.⁷⁵

Juventud Lasallista se dedicaba a organizar excursiones y retiros espirituales⁷⁶ en los cuales se tocaban temas como amor, castidad, sexualidad y

⁷¹Para Carlos Monsiváis los hombres típicos de derecha son, entre otros, Genaro Borrego, César Coll y Jorge Serrano; de éste último dice que "ni siquiera merece necesidad de argumentar" ya que la campaña que lleva a cabo "es absurda". Programa de televisión Nuestro Tiempo con el tema "La derecha en México", *Canal 11*, 14 de abril de 1996.

⁷²El juego irónico sobre personajes que ya han quedado registrados como estampas de la vida nacional lo representa la caricatura de Helguera, donde presenta al munícipe de Guadalajara, César Coll (en plena polémica sobre el cambio de nombre a calles y colonias por gobiernos panistas), poniendo letreros con nuevos nombres: "Avenida Jorge Serrano Limón (antes Vallarta)" y "Avenida Luis Pazos (antes López Mateos)", *La Jornada*, 5 de abril de 1997.

⁷³Esta orden religiosa fue fundada por Juan Bautista La Salle, santo patrono de los educadores cristianos, a fines del siglo XVIII y tienen por misión "educar sólida y firmemente a niños y jóvenes en los altos valores cristianos". La orden actualmente cuenta con el colegio Cristóbal Colón, el Simón Bolívar y la Universidad La Salle y 20 colegios en provincia.

⁷⁴Ernesto Corripio Ahumada, en una carta de presentación que incluye este libro, lo define como "...justamente preocupado por el tema que aborda con rigor científico, ofrece con gusto la parte que le corresponde en su condición de educador experimentado a pesar de su juventud".

⁷⁵"Juventud por la vida es el nombre que toma como símbolo de su ideal un pequeño grupo de jóvenes bachilleres, que el 4 de octubre de 1974 se deciden a defender la Vida en nuestra Patria...". Serrano, Francisco *Aborto legal: aniquilar al México joven*, México, Comité Nacional Pro Vida, 1983, pág. 183.

⁷⁶El primer deber que nos impusimos fue el de una seria y sólida formación en lo físico,

otros de interés para jóvenes de entre 13 y 17 años.⁷⁷ En 1976 esta organización se convierte en Juventud por la Vida y adopta como lema las palabras de Paulo VI para la Jornada Mundial por la Paz (celebrada en 1974): "Si quieres la paz, defiende la vida", y que más adelante retomará Pro Vida.

Ha participado activamente en la organización de los actos de Pro Vida, como los de desagravio a la Virgen de Guadalupe y a la Bandera en 1988 y en varias protestas frente a la Embajada de Estados Unidos; asimismo, es conferencista en la mayoría de los congresos que organiza el Comité. También es asesor espiritual del movimiento juvenil Testimonio y Esperanza, del que Genaro Alamilla, obispo emérito de Papantla, es capellán; este movimiento organiza desde hace 14 años la peregrinación juvenil al Cerro del Cubilete y es presidido por Juan Carlos Serrano, su hermano menor.

A la luz de lo anterior, consideramos que él es el verdadero inspirador de Pro Vida y el hombre *detrás del poder*. Y esto se confirma en buena medida por las declaraciones que ha formulado en las principales manifestaciones o eventos que organizan Pro Vida o Testimonio y Esperanza.⁷⁸

Alfonso Bravo Mier. Estudió derecho en la UNAM. Es cofundador y segundo presidente de Pro Vida durante el período 1981-1987, y en la actualidad es asesor externo del Comité. Después de su cargo en el Comité ocupó la secretaria técnica de la Comisión de Población y Desarrollo de la LVI Legislatura de la Cámara de Diputados, presidida por el panista José Dávila Juárez, y desde 1997 es consejero electoral del Instituto Electoral del Estado de México.

intelectual, volitivo, moral y espiritual, por lo que se precisaron largos años de constancia y trabajo, de estudio y esfuerzo, de sacrificio generoso de quien se entierra para ser fecundo..." *idem*.

⁷⁷Edgar González comenta que en estos grupos se decía que "la masturbación es el camino del infierno" y que "usar anticonceptivos puede producir la muerte". *Cfr.* González Ruiz, Edgar, *Cómo propagar el SIDA.*, *op. cit.*, págs. 69-71

⁷⁸Ejemplo de ello son las declaraciones a la prensa en las diferentes peregrinaciones al cerro del Cubilete: "llamó a los católicos del país a formar un frente para evitar que 'pisotear' a los obispos (...) Dijo que si los jerarcas católicos dicen la verdad, no hay razón para que se les 'pegue'. Advirtió que los jóvenes católicos no se quedarán callados ante la injusticia. 'Hace 70 años quisieron callar a la religión y no pudieron'. Y agregó que ellos no rendirán servilismo ante 'el César'", "Pide la Iglesia que comparezca Carpizo para que declare sobre el caso Posadas", *Unomásuno*, 26 de enero de 1997.

Jaime Guillermo Aviña Zepeda. Fue cofundador y primer presidente del Comité de 1978 a 1981. Nació en el DF en 1943, estudió medicina en la UNAM, se especializó en anomalías neuromusculares oftalmológicas (estrabismo) en la Universidad Panamericana hacia 1968 y en cirugía ocular en el hospital religioso "Nuestra Señora de la Luz", desde 1970 ejerce libremente esta profesión a la par de sus actividades políticas. Es casado y tiene 7 hijos.⁷⁹

Desde 1976 participa en el DHIAC, organización que en 1983 se convierte en Desarrollo Humano y Acción Ciudadana, y que en 1986 estuvo al frente de las protestas por fraude electoral en Chihuahua; en 1988 se afilió al PAN y fue electo diputado en la LIV Legislatura (1988-1991) por el Distrito I del DF, donde fungió como secretario de la Comisión de Población y Desarrollo.⁸⁰

Dado que su participación política partidista *le impide* también participar como miembro activo en el Comité, se desempeña como asesor externo, cargo que según Jorge Serrano es un reconocimiento a su destacada participación en la fundación del Comité y no porque sea un contacto clave con el PAN.

Ernesto Corripio Ahumada. Es arzobispo emérito de México desde 1994,⁸¹ nació en Tampico en 1919, fue ordenado sacerdote en 1942 y obispo en 1956. Ofició en la Diócesis de Tampico de 1953 a 1967, año en que se le transfirió como arzobispo de la Arquidiócesis de Oaxaca; en 1976 se le nombra arzobispo de la arquidiócesis de Puebla y en 1977 a la arquidiócesis de México; en el Consistorio de 1979 fue nombrado cardenal.⁸²

⁷⁹México. Secretaría de la Presidencia, *Diccionario biográfico de la administración pública mexicana*, 1989, pág. 1156 y Musacchio, Humberto, *Gran diccionario de México visual*, tomo I, México, Programa Educativo Visual, Andrés León Editor, 1990, pág. 136.

⁸⁰Al parecer la familia de su esposa también tiene nexos al interior del PAN, de forma que su cuñada Beatriz Zavala Valencia ocupará una diputación plurinominal en la LVII legislatura. *La Jornada*, 17 de julio de 1997.

⁸¹La legislación canónica obliga a los obispos a retirarse al cumplir los 75 años, sin embargo el cargo honorífico de arzobispo emérito es vitalicio, este es el caso de Corripio Ahumada, aunque en la actualidad esté retirado de las actividades eclesíásticas, conserva el título.

⁸²Para entender el proceso de ordenación de obispos en la Iglesia Católica ver Collegio Cardinalizio, *La gerarchia cattolica* (directorio de la jerarquía católica mundial), ciudad del Vaticano, Universidad Pontificia, 1991, pág. 2-40

Su historia está muy marcada por el poder, ya que recibió todos los honores a los que aspira un individuo al interior de la jerarquía. Participó en el Concilio Vaticano II (fue el obispo más joven de América Latina), realizado entre 1962 y 1965 y en la preparación de la agenda respectiva, destacándose por sus intervenciones en torno a la necesidad de la participación de los laicos, donde insistió en la importancia de capacitar a los laicos para “enfrentar los errores del tiempo: liberalismo, espiritualismo, modernismo, existencialismo, materialismo y naturalismo”.⁸³

Corripio apadrinó la creación del Equipo Laico al Servicio de la Pastoral, el Instituto Mexicano de Doctrina Social Cristiana (Imdosoc) y otras instituciones de apoyo a las labores pastorales y de formación de los laicos.

Entre 1978 y 1985 es el *hombre fuerte* de la Iglesia; el papel de Corripio en esta época es el del control de los grupos *ultras* (en esta época los sectores progresistas son liquidados), y él sienta las bases para que se reconozca jurídicamente a la Iglesia.⁸⁴ Uno de los problemas a los que se enfrentará a la hora de llegar al poder es que no adopta una posición definida frente a los grupos en pugna, debido a que a lo largo de su carrera se había destacado por ser un excelente mediador en las pugnas al interior de la Iglesia (fue tres veces presidente de la Conferencia del Episcopado Mexicano y una vez de la Conferencia del Episcopado Latinoamericano); lo anterior se verá reflejado en el conflicto político religioso de Chihuahua en 1986, en el cual hay una ruptura entre él y el delegado apostólico Girolamo Prigione; el segundo toma el liderazgo, es más audaz y decide negociar con el gobierno una salida a través de la intervención directa del Vaticano en el asunto. A partir de esto Corripio decide recuperar su alianza con ciertos sectores al interior de la Iglesia que él mismo había liquidado y se convierte en un protector de obispos como Samuel Ruiz.

A Corripio su falta de postura le impide funcionar como mediador eficiente, a pesar del poder que tiene al frente de la Arquidiócesis de México, se debilita ante el grupo de obispos prigionistas y no logra posicionarse en la coyuntura

⁸³Blancarte, Roberto, *Historia de la Iglesia...*, op. cit., págs. 212-215

⁸⁴En su discurso saliente como presidente de la CEM afirmó que “el profeta no debería guardar silencio cuando éste era perseguido en alguna forma, cuando el hombre era privado del goce de sus derechos fundamentales...”. Citado en Blancarte, Roberto, *Ibid*, p. 409.

del inicio de pláticas tendientes al restablecimiento de relaciones Iglesia-Estado en 1987.⁸⁵

En sus últimos años como arzobispo, antes de retirarse, recupera su alianza con algunos sectores de izquierda y desarrolla una política para los pobres creando el FAM (Foro de Apoyo Mutuo) y el FAC (Frente de Apoyo a la Comunidad).

Si bien la etapa de fortaleza de Corripio, recién nombrado arzobispo de México, coincide con el nacimiento de Pro Vida, de tal forma que podemos señalarlo como su promotor, cuando éste crece y se consolida es precisamente en la etapa más álgida de la pugna Prigione-Corripio, saliendo lastimada la corriente de Corripio ante el grupo vaticanista del primero.

Afonso López Trujillo. Es el actual presidente del Pontificio Consejo para la Familia, instancia encargada de ser la vigilante e impulsora, junto con la Sagrada Congregación para la Doctrina de la Fe (antiguo Santo Oficio, que preside el cardenal Joseph Ratzinger) de los aspectos morales del proyecto de Juan Pablo II. El Consejo es el enlace entre los movimientos Pro Vida a nivel mundial y el pontífice romano.

López Trujillo es originario de Colombia; su historia se remonta a los años sesenta, cuando participa activamente como difusor de una interpretación marxista de la teología. En 1972, logra que lo nombren presidente de la Celam (cuya sede permanente está en Medellín, Colombia, y es uno de los centros promotores de las discusiones teológicas en América Latina de ese momento). Inmediatamente después de esto, comienza a desplegar una lucha sistemática contra la Teología de la Liberación. Su ascenso a la Celam coincide con un giro del Vaticano ante la difusión de las Teologías heterodoxas en el mundo (Teología Política en Europa, Teología Negra en Estados Unidos y África y Teología de la Liberación en AL).⁸⁶

Se alía a grupos de intelectuales conservadores, de tipo nacional católico y comienza a fomentar una teología populista sobre las grandes polémicas de la

⁸⁵ En este contexto, impulsar decididamente la protesta de Pro Vida en 1988 le pudo haber sido útil dado que ganó de alguna manera fuerza y presencia frente al gobierno y al interior de la Iglesia.

⁸⁶ Blancarte, Roberto, *Historia de la Iglesia...*, op. cit., pág. 345 y Canto Chac, Manuel, "Cristianos y democracia (notas sobre los referentes de la participación política de los cristianos en México)", Blancarte, Roberto (coord.), *Religión, Iglesias y democracia*, México, La Jornada Ediciones y CIIH-UNAM, 1995, págs. 142-143.

época. A través de él, El Vaticano despliega toda una política conservadora en el continente, de tal forma que influye en las decisiones sobre los cambios, elecciones y formación de generaciones de obispos, poco después es nombrado cardenal y posteriormente se le coloca al frente de la Comisión Pontificia para la Familia.

La Comisión que preside es una línea estratégica del Papa en su política moral, ya que después de la derrota del comunismo, una vez que lo ideológico pasa a segundo término, lo moral, lo ético pasa a primer plano. La base de esta estrategia son dos grandes movimientos: Comunión y Liberación y Pro Vida.

La aspiración actual del cardenal López Trujillo es hacia el Pontificado, y en esto los movimientos Pro Vida juegan un papel central en el proceso de cabildeo y posible influencia en el cónclave; las últimos sucesos en México en torno a las polémicas desatadas por el superior de Los Legionarios de Cristo, Marcial Maciel, pusieron al descubierto las ligas entre esta organización, Pro Vida y la Orden de Malta —alejados del Opus Dei por intereses fuertes, tales como que dado que el candidato de este último es Angelo Sodano, secretario de estado de El Vaticano—.

José Barroso Chávez. Nació en la Ciudad de México en 1925, está casado con Pilar Montull;⁸⁷ es hijo del empresario Guillermo Barroso Corichi. Es dueño empresas cerilleras (socio mayoritario de La Central) y textiles; presidió la Concamin en el periodo 1954-1958;⁸⁸ en los años setenta presidió el Comité Promotor del Proyecto Nueva Basílica de Guadalupe⁸⁹ y desde su juventud pertenece a la Orden de Malta, de que la actualmente es presidente.

En décadas pasadas fue reconocido entre el empresariado mexicano, aunque en la actualidad, según afirman algunos analistas, tienen un ámbito de influencia regional, no nacional, aunque puede poseer una fortuna similar o

⁸⁷Los Montull —familia reconocida desde el siglo pasado por su fortuna, pero sobre todo por su sentido caritativo— tienen otras dos hijas casadas con importantes empresarios mexicanos: María del Carmen, casada con Lorenzo Servitje Sendra, y otra, de la que no tenemos el nombre, pero tenemos conocimiento de que está casada con Jerónimo Arango Arias. Ver Ferrer, Eulalio, *El diario de un publicista*, México, Diana, 1993, pág. 58.

⁸⁸La principal empresa de la familia Barroso fue creada en el Porfiriato (en 1875), ver Alcazar, Marcos, *Las agrupaciones patronales en México*, México, Colmex, 1970, pág. 60 y Mercamétrica, *Industridata, grandes empresas*, México, 1994, pág. 305.

⁸⁹Programa radiofónico "Religiones del Mundo", *Radio Red*, 11 de junio de 1996.

mayor a los dueños de los grandes consorcios.⁹⁰ Es presidente de la Cámara Nacional de la Industria Cerillera Confederada y de la Cámara de la Industria Textil.

En 1964 fue electo presidente de la Cruz Roja Mexicana y en 1965 de la misma institución a nivel mundial; por su desempeño fue nombrado presidente vitalicio de la Cruz Roja Mexicana, además de múltiples reconocimientos; durante su gestión encaminó tareas para reforzar el área de Formación de Dirigentes juveniles.⁹¹

En 1985 fundó el Centro Cívico de Solidaridad, IAP (Cecisol); en este organismo participan asociaciones civiles, universidades privadas y empresarios.⁹² Desde su creación se propuso apoyar a los damnificados de desastres naturales, ayudando a construir y reparar viviendas, principalmente; esta organización participó activamente en el acto de desagravio de la Virgen y la Bandera en 1988.⁹³

Barroso desarrolla labores filantrópicas y, entre otras, preside la Fundación de Apoyo Social, una organización que distribuye despensas, medicamentos y desayunos en el Distrito Federal y Ciudad Obregón, Sonora, y sostiene la residencia hogar "José Barroso Chávez" en la ciudad de México.⁹⁴

Además es presidente de la Fundación Guillermo Barroso Corichi IAP (cuyo objetivo es la protección a la madre y al hijo, proporcionando servicios médicos y despensas) y la Confederación Mexicana de Asociaciones en Pro del Deficiente Mental.

Al Comité lo apoya principalmente con dinero, así como en la impresión de libros y materiales de difusión y se coordina informalmente con la actual

⁹⁰ "Los empresarios más prominentes de México", *Expansión*, núm. 639, 27 de abril de 1994, pág. 35.

⁹¹ SEP-Espasa Calpe, *Enciclopedia de México*, tomo 2, México, 1987, págs. 892-893.

⁹² Entrevista a José Barroso Chávez, 29 de enero de 1997.

⁹³ "Sancionar drásticamente con la ley, a todos aquellos que resulten responsables del desacato a la nación mexicana y el pueblo, así lo manifestó el empresario José Barroso Chávez, presidente del Centro Cívico de Solidaridad. Indicó que "es necesario establecer condiciones para que no se vuelvan a repetir las exhibiciones como la del Museo de arte moderno". "Sancionar a todos los responsables de la exhibición pictórica, pide el CCS", *El Heraldo de México*, 23 de febrero de 1998.

⁹⁴ Centro Mexicano para la Filantropía, *Directorio de organizaciones...*, op.cit., 139 y 231.

presidencia de la Cruz Roja para brindar atención a las mujeres que atiende el CAM.

Se reconoce realmente y a conciencia comprometido en las tareas de Pro Vida, lo cual hace que sea posible que a partir de su iniciativa otros empresarios lo apoyen. Cabe destacar que tiene una influencia importante la Junta de Asistencia Privada de la República Mexicana, que es la institución que decide qué organizaciones, grupos o asociaciones y qué tipos de trabajos reciben exenciones de impuestos.

Entre las organizaciones que preside, aquellas que tienen orientación similar (principalmente en lo que se refiere hacia su orientación católica tradicional) o que han recibido algún beneficio de parte de este empresario, se le considera como una especie de "obispo laico".⁹⁵ Este "apadrinamiento" y apoyo a organizaciones de tipo asistencial, contrasta con la que lleva a cabo su concuño, Lorenzo Servitje Sendra, quien también apoya a grupos católicos, pero desde una perspectiva de "promoción social", menos ortodoxa que la de Barroso.

Otros personajes muy cercanos a Pro Vida que no han sido considerados por el momento son el actual arzobispo de México, Norberto Rivera; el obispo emérito de Papantla, Genaro Alamilla; el obispo de Aguascalientes, Rafael Muñoz, entre otros.

⁹⁵El cual tiene interlocución con las altas esferas de la jerarquía eclesiástica, tanto nacional como internacional en diversos asuntos.

1994. Previo a la Conferencia Internacional de Población y Desarrollo que se realizaría en septiembre en la ciudad de El Cairo, el Comité Pro Vida participa en una serie de eventos entre los que destacan el *Congreso Internacional por la Vida y la Familia*, (realizado en Santiago de Chile)²⁹ y el Congreso Panamericano para la Familia, (en Monterrey)³⁰, donde estuvieron presentes jerarcas como el Cardenal Alfonso López Trujillo.

En la diócesis de Tehuacán Pro Vida organiza el Congreso sobre Paternidad Responsable el cual es apoyado por el entonces obispo, Norberto Rivera Carrera. Es de destacarse que en esta diócesis desde hacía algunas semanas había comenzado la "Campaña en favor de la vida".³¹

A fines de agosto avalado por 300,000 firmas, el Comité entrega en Palacio Nacional un documento en el que se pronuncia en contra del aborto.³²

1995. El 21 de mayo el Consejo Nacional Pro Difusión de Valores Éticos, Sociales y Culturales realiza una peregrinación a la Basílica de Guadalupe, que tenía como finalidad original pedir por la unidad, la reconciliación y la creación de fuentes de trabajo. Sin embargo, ésta fue convertida en un acto político, donde el principal reclamo fue esclarecer la muerte del cardenal Juan Jesús Posadas. Al final de la manifestación el cardenal Corripio ofició una misa.³³

Durante los meses previos a la Conferencia Internacional de la Mujer (que se realizaría en agosto) el Comité participó en varios foros para abordar la problemática de la mujer; uno de ellos en junio, organizado por el Imdosoc llamado "Misión de la mujer en el mundo actual", donde estuvo presente Norberto Rivera, encargado de pastoral familiar.

El 12 de julio el obispo de Zacatecas, Javier Lozano Barragán, en una abierta crítica al Programa Nacional de Planificación Familiar, lo calificó

²⁹Comisión Episcopal de Comunicación Social, *DIC-Documentación e Información Católica-Servicio informativo*, México, núm. 49.

³⁰*Ibid*, núm. 21.

³¹*Ibid*, núm. 32.

³²*El Universal*, 31 de agosto de 1994.

³³Buena parte de los contingentes portaban mantas que los identificaban como miembros de Pro Vida y la UNPF. *La Jornada*, 22 de mayo de 1995.

como "Terrorismo demográfico"; ese mismo día representantes de la CEM comentaron el papel determinante de los organismos internacionales para abatir la natalidad, al tiempo que manifestaron su temor por los propósitos que el gobierno se había fijado en dicho plan.³⁴

Un ejemplo más del debate previo a la Conferencia Internacional de la Mujer son las declaraciones del secretario de salud, Juan Ramón de la Fuente, en una reunión con la Asociación Mundial de Periodistas y Escritoras; haciendo referencia a la oposición del grupo Pro Vida a los programas de control natal gubernamentales, éste dijo que "el Estado no se dejará intimidar por grupos que desinforman sobre SIDA y educación sexual" y sobre el tema del aborto señaló que el debate no estaba cerrado, pero que no era el momento para plantear un cambio en su situación legal.³⁵ Al día siguiente y como respuesta a las declaraciones de ese funcionario, el arzobispo de México, Norberto Rivera, declaró que la Iglesia no negociaría sus principios y rechazó los métodos anticonceptivos que difunde el gobierno en sus programas.³⁶

Al término de dicha Conferencia, el debate continuó, centrado principalmente en los acuerdos suscritos por la delegación oficial mexicana; a partir de aquí comienza la difusión de rumores que versaban en torno a que la delegación mexicana había aceptado el aborto como método de control natal y reconocido los derechos de los homosexuales. Finalmente el domingo 15 de octubre se realiza una manifestación a la Basílica de Guadalupe, llamada "México, por la vida y la familia", encabezada por el arzobispo primado de México Rivera Carrera.³⁷

³⁴Ese mismo día el presidente Zedillo presentó el Programa de Planificación Familiar. Sobresale el hecho de que los gobernadores de Chihuahua, Guanajuato y Baja California no asistieron al evento. *El Nacional*, 12 de julio de 1995.

³⁵*Excelsior*, 15 de agosto de 1995. Donde se apunta que este funcionario hizo responsable, de manera indirecta, al Comité, por la difusión de rumores contra la Campaña Nacional de Vacunación, especialmente cuando se aplicaba la vacuna antitetánica.

³⁶"El del aborto es un tema cerrado, ahí no hay nada que negociar", *El Nacional*, 16 de agosto de 1995.

³⁷El artículo "La jerarquía católica, detrás de la revuelta contra los acuerdos de Beijing", se entrevista al dirigente de Pro Vida, quien aseguró que "...los grupos a favor de la vida tenemos el apoyo unánime de todos los obispos. No hay uno sólo que difiera. En ese

1996. El 26 de mayo se realiza un marcha similar a la del año anterior organizada por el Consejo Nacional Pro Difusión de Valores; en ésta, la exigencia central es por el esclarecimiento de la muerte del cardenal Posadas. En el lugar, Jorge Serrano se muestra molesto por las declaraciones del Abad de la Basílica, Guillermo Schulemburg, en torno a la supuesta inexistencia histórica de Juan Diego.³⁸

b) Pro Vida y El Vaticano

Desde su ascenso al pontificado Juan Pablo II ha venido reafirmando el papel crucial que tendrá el catolicismo de fines de milenio para la civilización occidental. En términos geopolíticos el Vaticano se ha propuesto la reconquista de la autoridad de la Iglesia sobre la sociedad a partir de lo que se denomina la *Nueva evangelización*. El Papa se ha propuesto como base de su proyecto una disciplinización doctrinal y un retorno a la ortodoxia católica, puesta en peligro con la apertura posterior al Concilio Vaticano II.³⁹ La Iglesia considera que los valores sociales y éticos actuales y, en general, la cultura occidental moderna, están en una etapa de crisis y que por lo tanto los valores cristianos pudieran ser una alternativa para la "refundación" de una nueva civilización.⁴⁰

Una de las estrategias que ha utilizado el Papa para dar a conocer su proyecto son las visitas pastorales a lo largo y ancho del mundo; en junio de 1982 afirmaba que "los viajes son la aplicación a escala universal del

sentido todos están en comunión apoyando la postura de la Santa Sede". Serrano aseguró que el presidente de la CEM recibía información diaria sobre las actividades que desarrollaba el Comité y otros grupos durante la Conferencia. *Proceso*, núm. 990, 23 de octubre de 1995.

³⁸ "Pide pro Vida destituir al abad de la Basílica de Guadalupe", *La Jornada*, 27 de mayo de 1996.

³⁹El papel que ha jugado la Congregación para la Doctrina de la Fe con sus condenas a "desviaciones doctrinales" como las Teologías de la Liberación o a interpretaciones modernas sobre cuestiones de fe, son una muestra de los alcances y dimensiones de la llamada "restauración". Uno de los documentos emitidos por esta Congregación y que causó revuelo en 1985 es el llamado *Informe sobre la fe*.

⁴⁰Cfr. Bernardo Barranco, "Juan Pablo II: ¿restaurador o postmoderno?" en *El Cotidiano*, México, núm. 35, mayo-junio de 1990 y Huntington, Samuel, *La tercera ola. La democratización a finales del siglo XX*, pág. 85.

carisma de Pedro para confirmar y consolidar la vitalidad de la Iglesia".⁴¹ Uno de los principales significados y consecuencias de estos viajes es que a través de los mismos la autoridad centralizadora del poder del Vaticano impone su visión frente a las diferentes iglesias nacionales.

Esta imagen del "viajero" sitúa a Wojtyla como una de las más importantes personalidades del mundo contemporáneo, que habla de los principales problemas y, según algunos, pretende generar una presencia mediática "en una sociedad atomizada como la occidental".⁴²

En sus dos visitas a México el Papa influyó de manera decisiva en el cambio de las relaciones entre la Iglesia y el Estado. En esto jugó un papel decisivo el paralelismo histórico entre Polonia, tierra natal del pontífice, y México: la tradición al culto mariano y la persecución religiosa.⁴³

Con un discurso conservador, lleno de un alto contenido moralizador en la mayor parte de sus intervenciones y los documentos pontificios que expide, sitúan al Papa dentro de una corriente neoconservadora mundial impulsada por Ronald Reagan y Margareth Thatcher en los años ochenta,⁴⁴ que convergen en dos puntos neurálgicos: en primer lugar, su postura antimarxista reflejada en un constante sabotaje en los países del Este y a las luchas revolucionarias latinoamericanas donde existía una alta participación de miembros de la Iglesia; en segundo lugar, su concepciones conservadores en el terreno moral.⁴⁵

⁴¹Zizola, Giancarlo, *La restauración del Papa Wojtyla*, Ediciones Cristiandad, citado por Carlos Marín, *Proceso*, México, núm. 666, 7 de agosto de 1989.

⁴²Barranco, Bernardo (citando a Paul Blanchart), "Geopolítica vaticana" Blancarte, Roberto, religión, Iglesias y..., *op.cit.*, págs. 94-95 y Cfr. Fazio, Carlos, "La nueva evangelización de Juan Pablo II", *Proceso*, México, núm. 666, 7 de agosto de 1989.

⁴³Como un dato interesante, Jorge Serrano señaló que el Papa tiene un especial aprecio por el culto a la Guadalupana, que se ve reflejado en que sobre su escritorio y frente a él tiene una imagen de la misma. Entrevista a Jorge Serrano, 25 de marzo de 1996.

⁴⁴Pascal Beltrán del Río, "Con la CIA como enlace, el Papa y Reagan se reunieron para idear el derrumbe del bloque socialista". En este artículo se comenta el libro *Su Santidad: Juan Pablo II y la historia oculta de nuestro tiempo*, *Proceso*, México, núm. 1039, 20 de septiembre de 1996.

⁴⁵*Proceso*, núm. 666, 7 de agosto de 1989.

La conexión entre el Vaticano y los grupos internacionales Pro Vida se desarrolla en este ambiente de coincidencias ideológicas; aunque propiamente los grupos Pro Vida nacen en Estados Unidos a principio de la década de los setenta para oponerse a la legalización del aborto. Así, con la llegada de Wojtyla al papado, éste asume como personal la lucha de dichos movimientos ya que coinciden plenamente con su propio proyecto;⁴⁶ de hecho, se llega a hablar de que los movimientos Pro Vida representan un tipo de prelatura personal —al estilo del *Opus Dei*— coordinados desde el Vaticano por la Pontificia Comisión para la Familia.

Con la expedición de la encíclica *Evangelium vitae* (Evangelio de la vida) se hace patente y clara no sólo una sistematización de la doctrina católica respecto a temas como el aborto, la eutanasia, el suicidio y la experimentación genética, sino que se reconoce la importancia que tiene la difusión y la lucha de estos movimientos e iniciativas, de tal forma que la encíclica se convertirá en adelante en referencia obligada para entender la lucha de los mismos.

“Frente a legislaciones que han permitido el aborto y a tentativas, surgidas aquí y allá, de legalizar la eutanasia han aparecido en todo el mundo movimientos e iniciativas de sensibilización social en favor de la vida. Cuando conforme a su auténtica inspiración, actúan con determinada firmeza, pero sin recurrir a la violencia, estos movimientos favorecen una toma de conciencia más difundida y profunda del valor de la vida... Estos gestos constituyen en lo profundo *la civilización del amor y de la vida*”.⁴⁷

Más allá de las relaciones que se han establecido a través de los órganos institucionales entre el Vaticano y Pro Vida de México, hemos encontrado otros elementos que reafirman y extienden dichas relaciones, y tienen que ver con la actuación especial de Pro Vida como una organización que actúa de manera discrecional y alterna a las estructuras formales de la Iglesia.

⁴⁶“Prevé la Iglesia polaca ‘abusos’ por la legalización del aborto” (el Papa sufre...sería el arbitro de la vida de todos los seres humanos indefensos), *El Universal*, 25 de octubre de 1996.

⁴⁷Juan Pablo II, *Carta Encíclica Evangelium Vitae*, Librería Parroquial de Clavería, col. Documentos Pontificios núm. 44, 1995, pág. 49.

Desde la primera visita del Papa a México los hermanos Serrano participaron activamente en los diferentes actos en los cuales se presentó el pontífice;⁴⁸ por ejemplo en su visita a la Universidad La Salle en 1990, en la cual hizo un reconocimiento al papel de las universidades católicas. De igual forma, en su segunda visita en 1990, destaca que a la única escuela católica a la que asistió fue al colegio Cristóbal Colón a una reunión con laicos, evento al que por supuesto asistieron los hermanos Serrano.⁴⁹

Asimismo, los hermanos Serrano junto con otros laicos dirigentes de organizaciones, anualmente realizan un viaje al Vaticano, donde el Papa les anima a seguir su lucha, a la vez que estos le reafirman su fidelidad.

En las diferentes manifestaciones que ha realizado el Comité lo largo de su historia llama la atención la constante referencia al Papa: desde la presencia de fotografías del pontífice y la entonación de consignas que recuerdan su viaje a México (!México siempre fiel!), hasta el uso de vestimenta —amarilla y blanca— evocando a la bandera del Vaticano. Los cumpleaños, los aniversarios de su ordenación como sacerdote, obispo y Papa, los de su visita a México,⁵⁰ todos son motivo de recuerdo a través de misas y actos masivos en los cuales la presencia de sus líderes no falta, ya sea como promotor o como organizador.

Eventos internacionales como las conferencias de El Cairo y de Beijing, organizadas por la ONU han estado fuertemente impugnadas por el Vaticano y los grupos Pro Vida. Durante los eventos, la delegación vaticana ha coordinado un trabajo de cabildeo por medio de los grupos Pro Vida asistentes, diseñando toda una estrategia informativa para mantener contacto simultáneo con los diferentes movimientos Pro Vida del mundo

⁴⁸Incluso antes de esa visita Jorge Serrano Limón, al rumorarse que sería invitado Octavio Paz para ser el orador oficial en la reunión de intelectuales mexicanos con el Papa, amenazó con protestar si éste era el orador del evento. Finalmente, el historiador Silvio Zavala fue el escogido, *Proceso*, 9 de abril de 1990.

⁴⁹Comisión Episcopal de Comunicación Social, *DIC-Documentación e Información Católica-Servicio informativo*, núm. 24, 12 de mayo de 1990 y Librería Parroquial de Clavería, *Juan Pablo II habla a México en 1990*, tercera edición, 1990, pág. 150.

⁵⁰Por ejemplo la peregrinación anual al Cerro del Cubilete en conmemoración de su primera visita a México, en la cual participan activamente como organizadores los hermanos Serrano.

para que estos a su vez pudieran difundir las noticias en sus respectivos países para generar opiniones sobre lo que se discutía y generar una opinión favorable a la postura vaticanista.⁵¹

El papel de la Comisión Pontificia para la Familia y los movimientos Pro Vida

Juan Pablo II en mayo de 1981 crea el Consejo Pontificio Para la Familia, organismo que representa para el Papa una línea estratégica en su política moral. Tiene la misión de coordinar a los movimientos Pro Vida a nivel mundial; coordinación que ha consistido en brindar el apoyo y la influencia del Vaticano en la conformación de redes locales, regionales y mundiales que puedan interactuar entre sí para difundir y presentar iniciativas tendientes a garantizar “la protección de la vida y la familia”. Desde 1990 el Consejo es presidido por el cardenal colombiano Alfonso López Trujillo y entre los obispos mexicanos que son miembros de éste se encuentran Norberto Rivera, arzobispo de México, quien pertenece al comité de la presidencia, donde también participan personajes como el cardenal Fiorenzo Angelini (expresidente del Consejo Pontificio de los Operadores Sanitarios⁵²) y el cardenal de Nueva York, John O'Connor. El Consejo también está conformado por laicos de varias partes del mundo, entre los que destaca la presencia de Jorge Serrano Limón en representación de los países de Latinoamérica, así como por un grupo de consultores especialistas en varias disciplinas.⁵³

Desde 1990 el cardenal López Trujillo ha estado presente de manera activa en congresos mundiales, encuentros regionales y nacionales Pro Vida, en los cuales ha manifestado el decidido apoyo que estos

⁵¹De tal forma que durante la Conferencia de Beijing, en el periódico El Universal aparecía una nota diaria enviada desde China y suscrita por Jorge Serrano, en las cuales se criticaba la posición de la delegación mexicana.

⁵²El cardenal Angelini fue sustituido de este cargo en 1996 por el obispo de Zacatecas, Javier Lozano Barragán.

⁵³González Ruiz, Edgar “La sagrada Familia en México”, *Doble Jornada*, suplemento mensual de *La Jornada*, 5 de agosto de 1996.

movimientos tienen del Vaticano. De manera especial ha hecho recorridos y viajes por los países latinoamericanos y muy marcadamente en México.⁵⁴

En 1995, poco tiempo después de haberse dado a conocer la encíclica *Evangelium Vitae*, invitado por el Comité Nacional Pro Vida, López Trujillo presentó en el colegio Cristóbal Colón dicha encíclica en el evento denominado *Juan Pablo II habla a las familias*.⁵⁵ Asimismo, en junio de 1996 el Consejo organizó en la Ciudad de México el II encuentro con políticos y legisladores de América con el tema "La dignidad de la familia y de la vida en la política y la legislación de América", evento que fue promovido por el Comité Pro Vida, donde no pasó desapercibida la presencia de José Barroso Chávez, Carlos Medina Plascencia, Carlos Abascal y Francisco Barrio Terrazas.⁵⁶

2. Las alianzas políticas fuera de la Iglesia

a) El Partido Acción Nacional (PAN)

"Es inobjetable que los gobiernos panistas difunden con mayor facilidad los valores morales. Por lo tanto las organizaciones católicas y a favor de los derechos humanos han podido desarrollarse de forma mucho más abierta. Como nosotros, el PAN rechaza la aborto, defiende la vida y la familia y promueve un desarrollo integral del ser humano".⁵⁷

El Comité Pro Vida siempre se ha definido como una organización sin fines partidistas y, que por lo tanto, sus acciones no están encaminadas a apoyar a un determinado partido, sino a desarrollar actividades políticas que conllevan a la búsqueda del "bien común". Sin embargo, a lo largo de

⁵⁴ Uno de los primeros eventos que promovió el Consejo fue el Primer Encuentro con Políticos y Legisladores Europeos realizado en marzo de 1993. En agosto del mismo año se realizó un evento similar con legisladores de América al que asistió Pro Vida. En ambos eventos se remarcó la necesidad de legislar los derechos de las familias ante el umbral del nuevo milenio.

⁵⁵ Realizado el 14 de mayo de 1995, según tríptico que repartió Pro Vida.

⁵⁶ Las conclusiones de este evento fueron publicadas en *El Universal*, 3 de julio de 1996.

⁵⁷ Jorge Serrano en entrevista a Rodrigo Vera, "Ante la debacle priísta, de la mano del PAN, la derecha avanza en el país", *Proceso*, México, núm. 1002, 15 de enero de 1996.

la historia del Comité, y en diversos acontecimientos que ha organizado, se ha podido ubicar a miembros del PAN apoyando estas acciones. También algunos miembros de la directiva nacional y funcionarios municipales y estatales de extracción panista han hecho declaraciones, aportado recursos y apoyado por diversos conductos las posturas o principios que enarbola Pro Vida.⁵⁸

Aunque oficialmente el PAN no reconoce que apoya a Pro Vida (ya que en el medio político ésta es considerada como de tendencia "ultraderechista"), es un hecho conocido que con la creación y posterior consolidación de la corriente "neopanista" se les dio entrada a distintos empresarios, parte de ellos agrupados el DHIAC (Desarrollo Humano Integral),⁵⁹ organismo al que convergían organizaciones de corte cívico católico (UNPF, Ancifem, Ejército Democrático, Frente Solidaridad Empresarial, entre otros). Así, con la llegada de los neopanistas, surgieron pugnas y conflictos que tuvieron como resultado el desplazamiento de la hegemonía de la dirigencia histórica.⁶⁰ Una muestra de lo anterior lo constituye la declaración de la dirigente Cecilia Romero quien, en la asamblea de junio de 1990, señaló a José Ángel Conchello de ser el

⁵⁸Un ejemplo de esto es la ayuda económica que el CEN del PAN dio para la instalación de un Centro de Apoyo a la Mujer y para la distribución de folletos y videos de la causa Pro Vida. *Cfr., Idem.*

⁵⁹Entre los empresarios que en 1988 se señalaban como miembros del DHIAC estaban Lorenzo Servitje, Frank Devlin, Juan Sánchez Navarro, Claudio Xavier González y Manuel Clouthier. Pérez José Luis, "La vanguardia de la derecha", *El Cotidiano*, México, núm. 24, julio-agosto de 1988.

⁶⁰En una polémica suscitada entre Pablo Emilio Madero y el exdirigente del DHIAC, Jaime Aviña, el primero le reprochaba que el DHIAC, cuando se incorporó al PAN a mediados de los ochenta, en realidad lo habían "tomado por asalto", ya que las personas vinculadas con dicha organización "entraron de manera individual, y ya adentro actuaron como grupo"; ataque al que Jaime Aviña respondió diciendo que esas ideas eran parte de un mito "que quizá tenga que ver con la geometría maniquea en la que los malos están a la derecha y los buenos a la izquierda", porque el único fin del DHIAC fue que "gente capaz, que se decidiera a participar en política lo hiciera y el PAN fue el medio más adecuado (...) el partido fue el que se 'tragó' al DHIAC". *Reforma y El Universal*, 15 de abril de 1996.

representante de grupos como Pro Vida, DHIAC y Ancifem y de estar tomando por asalto al PAN.⁶¹

A pesar de que Jorge Serrano niega tener apoyo económico⁶² o que algunos de los miembros del Comité militen en el PAN, lo cierto es que en diferentes coyunturas ambas organizaciones han coincidido y algunos de los miembros de Pro Vida han ocupado puestos en el PAN.

Iniciativas de ley que ha presentado el PAN y que han favorecido la acción de Pro Vida

A principios de 1980, cuando el Grupo Parlamentario Comunista presentó la iniciativa de ley "Maternidad Voluntaria" que tenía como fin legalizar el aborto, una serie de grupos católicos encabezados por Pro Vida y la Iglesia impugnan dicha iniciativa; ante esto la representación del PAN en el Congreso presentó una contrapropuesta cuya finalidad era elevar a rango constitucional el respeto a la vida desde el momento de la concepción hasta la muerte natural.⁶³

En 1983 con la presentación del anteproyecto de un nuevo Código Penal en materia del Fuero común para el DF y de fuero federal para todo el país, organizaciones eclesíásticas encabezadas por Pro Vida, miembros del PAN y del PDM se opusieron a ésta, ya que contemplaba la despenalización del aborto.

La feminista Marta Lamas en septiembre de 1995 hace una reseña sobre las estrategias que realizó el PAN para deslegitimar el trabajo que hizo la representación de México en Beijing, consistentes en antes de la Conferencia se habían hecho una serie de cuestionamientos al director de Conapo y que también a través de la Comisión de la Cámara de diputados, presidida por el panista Jorge Dávila Juárez, asesorado por el secretario técnico de ésta, Alfonso Bravo Mier (expresidente del Comité Pro Vida), habían organizado una consulta donde sólo invitaron a personas que

⁶¹ *El Nacional*, 25 de junio de 1990.

⁶² "¡Nunca hemos recibido un quinto del PAN!". Entrevista a Jorge Serrano Limón, 25 de marzo de 1996.

⁶³ El autor de la iniciativa fue el entonces diputado Hiram Escudero. Chávez, Elías, "Maternidad voluntaria", propugna el PC; respeto a la vida, opone el PAN". *Proceso*, México, núm 174, 3 de marzo de 1980.

coincidían con sus posiciones. De esta consulta surgió una declaración en contra del aborto por lo que, “la jugada panista era legimitar una recomendación legislativa” para la delegación oficial que fue a Beijing.⁶⁴

Durante 1995 Alfonso Bravo participó en la campaña de difusión de rumores acerca de la capacidad esterilizadora de las vacunas antitetánicas, aplicadas en alumnas de primarias y secundarias⁶⁵, esta campaña había comenzado desde finales de 1994, cuando la UNPF envió al secretario de salud donde exponía sus temores sobre el contenido de la mencionada vacuna Jorge Serrano en marzo de 1996 señalaba que la Comisión de Población de la Cámara de Diputados les apoyó en esta campaña.

Los hombres del PAN que apoyan a Pro Vida

A continuación presentaremos algunos panistas destacados que ha permanecido cerca de las actividades de Pro Vida o que las han apoyado. Esta lista es sólo una pequeña muestra de las amistades y contactos que el Comité mantiene hacia el interior del PAN.⁶⁶

⁶⁴“El PAN contra Conapo” *La Jornada*, 23 de septiembre de 1995. Al día siguiente, en el mismo periódico, la panista María Elena Álvarez de Vicencio, quien formó parte de la delegación a Beijing, señaló que, su partido propondría reformas constitucionales y civiles para que se respete el derecho a la vida.

⁶⁵Por ejemplo, en Baja California desde finales de octubre en varias escuelas no se permitió la aplicación de esta vacuna como resultado de la campaña de rumores. *La Jornada*, 27 de octubre de 1995 y González Ruiz, Edgar, “Intolerancia, homofobia, misoginia”, *Doble Jornada*, suplemento mensual de *La Jornada*, 4 de diciembre de 1995.

⁶⁶Probablemente con una lista más extensa incurriríamos en errores, porque muchas otras personas podrían compartir la matriz ideológica e incluso los principios de Pro Vida, pero el vínculo esencial va más allá y tiene que ver con ligas familiares, religiosas, económicas y amistosas. Algunos periodistas, como Edgar González, han enumerado un sinnúmero de personajes vinculados a Pro Vida, poco menos que todos los que conforman al PAN, confundiendo la especificidad de ambos, y viendo la influencia de Pro Vida en todos los espacios donde el PAN actúa. La realidad de la acción de Pro Vida es más compleja y, como trataremos de mostrar, responde más a una *red político cultural*, dentro de instituciones, partidos y organizaciones, con especificidades muy concretas que es necesario estudiar más allá de la apariencia empírica con la cual se representa.

Carlos Castillo Peraza. Es profesor de derecho en la universidad La Salle. En su juventud fue presidente de la Acción Católica de la Juventud Mexicana⁶⁷, después presidente del partido de 1991 a 1995 y candidato al gobierno del DF en 1997; también fue diputado en la misma legislatura (1988-1991) que César Coll Carabias (actual presidente municipal de Guadalajara), Vicente Fox Quesada y Jaime Aviña; este último se refería a él como “compañero de trabajo y esfuerzo” y lo consideró el mejor candidato presidencial para el año 2000.⁶⁸

Se sabe que Castillo Peraza a parte de ser al interior de su partido un ideólogo, comparte posturas conservadoras que empatan con las que abandera Pro Vida y así lo ha difundido en diferentes medios en los cuales escribe y participa. En el caso del tema del aborto en plena polémica por su despenalización en Chiapas, participa en una mesa redonda en televisión donde dice que “la sociedad y el Estado deben crear instituciones públicas y privadas de apoyo al respeto a la vida (...) Sostengo que lo peor que puede pasarle a una comunidad que quiere ser democrática es que decida quién puede decidir si puede vivir”.⁶⁹

José Ángel Conchello. En 1988, unos días después de la manifestación en el Museo de Arte Moderno, escribió un artículo titulado “Libertad de expresión a mentadas”⁷⁰ a raíz del cual hizo pública su postura favorable hacia las acciones del Comité. Un mes después, en la manifestación de desagravio en el Zócalo y en la misa de la Basílica, fue repartido este artículo entre los asistentes.

Incluso, se tiene conocimiento que Conchello desde mediados de los años setenta financió la primera campaña de propaganda de Juventud por la Vida, grupo antecedente de Pro Vida.⁷¹

⁶⁷ García Ibarra, Abraham, *Apogeo y crisis de la derecha en México*, México, Sociedad Cooperativa Publicaciones Mexicanas y El Día, 1985, pág. 59.

⁶⁸ “Castillo Peraza candidato ideal para el 2000, Aviña”, *Reforma*, 15 de abril de 1996.

⁶⁹ *Nexos*, México, núm. 159, marzo de 1991.

⁷⁰ En este artículo aclara que es una posición personal y no del partido por el que era diputado, *El Universal*, 28 de enero de 1988.

⁷¹ González Ruiz, Edgar, *Conservadurismo y... op. cit.*, pág. 72.

Jorge Dávila Juárez. Presidente de la Comisión de Población y Desarrollo de la Cámara de Diputados en la LVI legislatura, donde tuvo un papel relevante en la discusión sobre la Conferencia Internacional de la Mujer; fue uno de los impugnadores de la postura que asumió la delegación oficial a este evento. Sobre todo criticó que la delegación mexicana se hubiera declarado a favor del documento final de la reunión donde se cambiaba el término 'familia' por 'familias' con lo cual podía "reconocerse formalmente a las familias lésbicas y homosexuales".⁷² Cabe recordar que el secretario técnico de esta comisión fue el exdirigente de Pro Vida, Alfonso Bravo Mier.

Francisco Barrio Terrazas. Desde que fue postulado candidato a la presidencia municipal de Ciudad Juárez en 1983, estuvo vinculado a grupos de laicos que surgieron a raíz de un programa de evangelización y participación por medio de comisiones, equipos de pequeñas comunidades y centros de evangelización y capacitación.

El actual gobernador de Chihuahua, como candidato a la gubernatura en 1986, se distinguió como uno de los líderes que encabezó el conflicto electoral, donde estuvo fuertemente involucrada la Iglesia y organismos cívicos de corte religioso como el DHIAC, el Frente Cívico para la Participación Democrática, la Asociación Nacional Cívica Femenina y el Comité de Lucha por la Democracia AC, los cuales se encargaron de protestar por la adulteración del padrón electoral a raíz de que las elecciones resultaron llenas de irregularidades.⁷³ Durante su mandato la mayoría legislativa panista propuso una reforma al código penal estatal en la cual se contemplaba "ampliar el derecho a la vida desde el momento de la concepción".⁷⁴

Ha participado en diferentes encuentros organizados por Pro Vida, uno de ellos el Encuentro con Políticos y Legisladores de América, celebrado en junio de 1996.

⁷²Proceso, núm. 986, 25 de septiembre de 1995.

⁷³Cfr., Muro, Víctor Gabriel, *Iglesia y movimientos sociales*, México, Colegio de Michoacán y Red Nacional de Investigación Urbana, 1994, págs. 129-165.

⁷⁴González Ruiz, Edgar, *Conservadurismo y...*, *op cit*, pág. 63.

Luis Felipe Bravo Mena. Exdirigente de la Coparmex, excandidato a la presidencia municipal de Naucalpan, así como a la gubernatura del Estado de México y actual senador por este mismo, se le vincula con las posiciones de Pro Vida y con el DHIAC.⁷⁵ Su esposa, María de los Angeles Alvarez Malo es hermana de la consejera nacional del partido, María Elena Alvarez de Vicencio, y participó en el foro "Realidad y compromiso de la mujer en México", organizado en septiembre de 1995 por el Comité Pro Vida como evento previo a la IV Conferencia Internacional de la Mujer.

Coyunturas electorales

El Comité Pro Vida ha realizado campañas por diferentes medios en años electorales, donde llama a votar por los candidatos y partidos que garanticen el "respeto a la vida" y en contra de los que se declaren a favor de la legalización del aborto. Desde 1988 la estrategia de analizar las plataformas de los partidos políticos contendientes y a partir de allí, apoyar a los que están a favor de la vida, los cuales resultan siempre el PAN y el PDM.

En 1991 Pro Vida implementó una campaña, través de 100 000 carteles y 800 000 volantes, la cual, según el presidente del grupo, no tenía como fin hacer proselitismo político "¡De ninguna manera! Sencillamente estamos tomando partido a favor de la vida".⁷⁶ Se dijo que una buena parte de estos serían repartidos en Chiapas y en la zona metropolitana de la Ciudad de México.⁷⁷ Los partidos considerados por Pro Vida como los que

⁷⁵Fue uno de los promotores de la reunión de empresarios "México por la libertad" en 1982, de la cual surgen las ligas del PAN con los empresarios. Arriola Woog, Carlos, *Los empresarios y el Estado 1970-1982*, Miguel Ángel Porrúa, 1988, pág. 190.

⁷⁶Entre los carteles había uno con la imagen de Papa donde se leía la frase "Ningún organismo tiene derecho a legalizar el aborto y privar de la vida a un ser humano nonato", otros con la fotografía de fetos abortados y de algunos candidatos que estaban por la legalización del aborto, entre estos Miguel Alemán Velazco, Silvia Pinal, Gloria Brasdefer, Irma Serrano y Claudia Colimoro, teniendo como pie de foto frases como 'pugnaré por la legalización del aborto' o 'practica la prostitución y es líder de las prostitutas'. "El aborto, otra apuesta electoral", *Proceso*, núm. 770, 5 de agosto de 1991.

⁷⁷*Quehacer Político*, 12 de agosto de 1991. Además en una coyuntura electoral local, pero significativa, el comité municipal del PAN de Toluca en comicios locales de

se oponían al "crimen del aborto" y que respetaban la vida era el PAN, PARM y PDM.

Asimismo, en una conferencia de prensa, realizada tres días antes de la Peregrinación Juvenil al cerro del Cubilete en 1997, Pro Vida ofreció 100,000 votos al partido político que se opusiera a la legalización del aborto, esto después de las declaraciones de un diputado priista donde sugirió la posibilidad de hacer una consulta nacional sobre el aborto. El vocero del Comité, José Manuel Cruz, acusó directamente al PRI y al PRD de ser los impulsores de la legalización del aborto,⁷⁸ y anunció una campaña de desprestigio para candidatos que promovieran iniciativas para discutir este tema.⁷⁹

Los gobiernos panistas

A partir del ascenso de panistas a gobiernos estatales (Baja California, Guanajuato, Chihuahua y Jalisco) y municipales (Guadalajara, Monterrey, Mérida, Tuxtla Gutiérrez, Guanajuato, Morelia, Veracruz, Naucalpan, entre otros) se han dado a conocer más frecuentemente noticias sobre disposiciones de tipo moral que tienen como tónica imponer sanciones a cuestiones como la prostitución, la pornografía, el homosexualismo y exaltar valores tradicionales como la castidad, el pudor, la virginidad, la inocencia de los niños; lo que ha causado revuelo en los medios de comunicación y preocupación en medios intelectuales. En estos sucesos ha sido notable la participación de organizaciones como la UNPF y Pro Vida.

Algunos ejemplos de lo anterior son: con el gobierno municipal de Monterrey y los Caballeros de Colón levantaron el llamado "Monumento al feto" en un panteón de esa ciudad.⁸⁰ Además lograron quitar anuncios

noviembre de 1996 utilizó carteles con el lema "No al aborto".

⁷⁸ "Garantizan votos a partidos que no apoyen el aborto", *El Universal*, 23 de enero de 1997 y "Anuncia Pro Vida una campaña de desprestigio contra el PRD y el PRI", *La Jornada*, 23 de enero de 1997.

⁷⁹ "Anuncia Pro Vida una campaña de desprestigio contra el PRD y el PRI", *La Jornada*, 23 de enero de 1997.

⁸⁰ González Ruiz, Edgar, "Intolerancia, homofobia, misoginia", *Doble Jornada*, suplemento de *La Jornada*, 4 de diciembre de 1995.

espectaculares en los que el sector salud promovía el uso del condón.⁸¹ En San Luis Potosí se prohibió, con el apoyo de diferentes organizaciones entre las que se encontraba Pro Vida, la campaña de Mexfam en 1994.⁸²

b) Algunos empresarios⁸³

En México hay un gran número de empresarios que realizan labores de filantropía en diversos campos por medio de asociaciones civiles, fundaciones e instituciones de asistencia privada. En esta labor destacan aquellos que se declaran católicos: Alfonso Romo, Lorenzo y Roberto Servitje Sendra,⁸⁴ Manuel Arango Arias, Rogelio Casas Alatríste, Alberto Bailleres, Ignacio Aranguren, Juan Sánchez Navarro, la familia Azcárraga,⁸⁵ Rafael Dondé Escalante, Frank Devlin, José y Luis Javier Barroso Chávez y Guillermo Urrea Carrol.

En un esquema general de los empresarios católicos que realizan labores filantrópicas, podría hablarse de dos propuestas diferentes de aplicación de sus recursos: una, aquella que tiene que ver con la promoción social de los individuos (asistencia técnica, financiera, educativa y en general, la que trata de que los individuos a los que llega la ayuda puedan, en un momento

⁸¹*Proceso*, núm. 1002, México, 15 de enero de 1996.

⁸²González Ruiz Edgar, *Conservadurismo y ...*, op.cit., págs. 49 y 51.

⁸³El criterio para clasificarlos de esta manera fue, entre otros, la pertenencia a la Unión Social de Empresarios Mexicanos (USEM) y/o a la Unión de Empresarios Católicos, donde el eje rector es la Doctrina Social Católica, el tipo de educación (si fue en escuelas confesionales o no) y algunos antecedentes familiares. *Expansión*, México, núms. 592, 599, 639,664,688 y 707.

⁸⁴Son socios mayoritarios de Grupo Industrial Bimbo, y de admiten que el llevar la Doctrina Social Cristiana a la empresa es la base de su éxito. "La multiplicación de los panes", *Expansión*, México, 25 de octubre de 1995, núm. 677, págs. 75 y 76.

⁸⁵Ubicamos que los congresos de Pro Vida se realizan en hoteles del grupo Posadas, propiedad de esta familia; el fundador fue Gastón Azcárraga Tamayo, miembro del *Opus Dei*, inspirador del Instituto Panamericano de Alta Dirección de Empresas (IPADE), hijo de un notable industrial en los sesenta y sobrino de los dueños de Televisa (los Azcárraga Vidaurreta), heredó a su hijo Gastón, que a la vez es cuñado de Emilio Garza Zambrano, accionista del grupo neoleonense Vitro y abierto simpatizante de Pro Vida en Monterrey. "Informe especial, el salón del empresario en México", *Expansión*, México, abril de 1997, vol. XXIX, núm. 714.

dado, lograr hacer “sustentable” y rentable el proyecto del cual son partícipes); otra, la que tendría como fin primordial cuestiones de asistencia humanitaria o ayuda a los individuos más desprotegidos o aquellos que pasan por una situación desventajosa (personas con discapacidad de todo tipo, asistencia sanitaria, ancianos, madres solteras, niños huérfanos, etcétera).⁸⁶

El apoyo que algunos empresarios brindan a Pro Vida se realiza por medio del establecimiento de una serie de relaciones cupulares que permiten la formación de una red de apoyo a su trabajo.⁸⁷ El financiamiento del Comité se da principalmente por donaciones de grandes empresarios que prefieren guardar anonimato.⁸⁸

El único que ha reconocido públicamente y de manera decidida apoyar a Pro Vida es José Barroso Chávez, quien es miembro honorario del mismo, como se explicó en el primer capítulo. Según el propio Barroso, esto se debe a que está totalmente de acuerdo con los principios que defiende porque “defiende la vida desde la concepción, algo que nosotros los católicos vemos con interés por las implicaciones de tipo moral que tiene, porque la promoción de los anticonceptivos y la promoción del aborto y otras cosas, desde mi punto de vista, lo único que promueven es la

⁸⁶Cemefi, *Directorio de fundaciones filantrópicas*, 1996-1997, México, Centro Nacional de la Filantropía, 325 págs.

⁸⁷Para comprender el fenómeno actual de la filantropía empresarial, sus causas e implicaciones, es recomendable el artículo de Andrés Thompson, “Bien público e iniciativa privada”, donde es posible apreciar que este fenómeno está asociado con el debate y el replanteamiento del papel del Estado en la economía y en la producción de bienes y servicios para la satisfacción de las necesidades básicas del conjunto de la población. Ver *David y Goliat, revista del Consejo Latinoamericano de Ciencias Sociales*, año XXI, número 59, abril de 1993.

⁸⁸Revisando las publicaciones del Comité encontramos propaganda del Cervecería Cuauhtémoc-Moctezuma (dirigida por Juan Sánchez Navarro y Fernando Diez Barroso) y del hotel Country Plaza de Guadalajara; en diversos eventos han utilizado las instalaciones de los hoteles Fiesta Americana en la ciudad de México y Monterrey (estos pertenecen a la cadena Posadas de México propiedad de Gastón Azcárraga). Como referencia de lo anterior, en el Encuentro Latinoamericano Pro Vida realizado en Monterrey en 1992, el cardenal Alfonso López Trujillo en el mensaje de clausura agradeció a Andrés Marcelo Garza Zambrano y a su esposa, Esperanza Collado, la ayuda prestada para la organización del evento.

prostitución, el abuso sexual y sobre todo la destrucción de matrimonios a través del adulterio".⁸⁹

Su relación con el Comité fue a partir de la cercanía y amistad con la familia Serrano desde hace tiempo.⁹⁰ El contacto fue el hermano de Jorge Serrano, Gustavo, en la época que éste fungía como director de la Coparmex y Barroso era miembro del consejo del organismo. Además, a Francisco Serrano lo conoció a partir de que éste era director de la preparatoria La Salle y Barroso pertenecía al patronato de esta universidad. También tiene una estrecha relación con el hermano menor de la familia, Juan Carlos.⁹¹

Rafael Moya García. Es director general de la empresa Texsa SA. Fue diputado plurinominal del PAN (1985-1988). Su esposa es profesora en colegios católicos. Es articulista de *El Universal*. Su apoyo a Pro Vida se dio de manera decidida durante el conflicto del MAM; el 27 de enero en su artículo "¿Derecho a mentar la madre?" hizo una defensa de las acciones de los participantes en los hechos que tuvieron como fin el cierre del Museo de Arte Moderno durante algunos días. Sobre la exposición en el museo decía que se habían transgredido los derechos de los mexicanos, ya que 90% de los mexicanos, que son católicos, tiene el derecho de que no se les "miente la madre" con ofensas a la Guadalupana y que quien lo hiciera tenía que atenerse a las consecuencias.⁹²

También ha participado en los diferentes eventos que el Comité organiza. Durante el debate que se dio en torno a la Conferencia Internacional de la Mujer, especialmente cuando se acusó al Comité Pro Vida de ser el encargado de difundir rumores que versaban sobre una inminente legalización del aborto, escribió un artículo ("En defensa de Pro

⁸⁹Entrevista a José Barroso Chávez, 29 de enero de 1997.

⁹⁰Sobre cómo inició su relación con el Comité, comenta: "A Jorge lo conocí precisamente por su actuación en Pro Vida, ya que me vino a ver para presentarme sus planes y proyectos, que yo apoyo y me parecen que están dentro de las normas que debe seguir cualquier católico..." *Idem*.

⁹¹"Tengo mucha relación con Juan Carlos porque él maneja algunas cosas de valores y en alguna ocasión, en algunas de las empresas, he tenido contacto con él." *Idem*.

⁹²*El Universal*, 27 de enero de 1988.

Vida”) donde señalaba que no eran rumores los que se difundían, sino más bien, lo que pasaba era que había una falta de información sobre las discusiones de los acuerdos que suscribió la representación oficial mexicana.⁹³

c) Organizaciones de laicos

La Unión Nacional de Padres de Familia (UNPF)

Nació en 1917 para oponerse al artículo tercero constitucional. La relación con Pro Vida es de gran importancia dado que el Comité ha crecido precisamente donde existe presencia de la UNPF; esta organización se coordina con la Asociación Nacional de Escuelas Particulares para realizar campañas, sobre todo cuando hay una inminente reforma o cambio en el contenido de los libros de texto.

En casi todos los conflictos que han habido con los gobiernos posrevolucionarios por la cuestión educativa, esta organización ha estado al frente. Cuando se hace un análisis de sus demandas y sus proyectos, no han cambiado sustancialmente desde su creación.

La UNPF mantiene una serie de relaciones internacionales importantes y ejerce una constante crítica a la política educativa gubernamental, por lo que es reconocida como interlocutora con el gobierno. En los últimos diez años, la actividad de la UNPF ha ido desde propuestas a los candidatos en elecciones federales y locales para que se reforme el artículo tercero constitucional y se pueda brindar educación confesional, hasta la elaboración y difusión de materiales educativos, sobre temas como el SIDA, el noviazgo, las educación sexual para jóvenes, entre otros;⁹⁴ asimismo han propuesto hacer deducibles de impuestos las colegiaturas.

⁹³El *Universal*, 24 de octubre de 1995. Este periódico consignaba ese mismo día que Jorge Serrano en Aguascalientes, acompañado del obispo local, declaraba que el gobierno buscaba legalizar el aborto: “No nos extrañe ver para el próximo febrero iniciativas de ley solicitando la legalización del aborto”.

⁹⁴“Ante la enorme preocupación de los padres de familia y carencia de un educación sexual integral” elaboró seis manuales de ‘orientación hacia los valores, el matrimonio y los riesgos de la sexualidad mal encauzada’. El presidente de este organismo ha reiterado que ‘no son brazo de la Iglesia’ y que los programas elaborados por el Estado

Uno de los últimos eventos en los cuales ha participado la UNPF, fue la campaña de recolección de firmas "Por lo mejor en los medios" que prometía juntar varios millones de firmas para pedir un cambio en los contenidos en los medios de comunicación, y se realizó durante los meses de febrero y marzo e integró a una buena parte de organizaciones y personalidades católicas;⁹⁵ la campaña estuvo a cargo de las Organizaciones Coordinadas para Mejorar los Medios de Comunicación, la cual tenía como dirección la misma que la de la UNPF.

Testimonio y Esperanza

Esta organización se funda en 1987, producto de la fusión de Juventud 85 y Testimonio y Libertad. Su principal líder es Juan Carlos Serrano Limón, el hermano menor de la familia Serrano. Su asesor espiritual es Francisco Serrano. Esta organización se ha extendido en casi todas las diócesis del país y al parecer cuenta con sedes en otros países de Sudamérica y Estados Unidos. Tiene un modelo de organización similar al de Pro Vida.

Desde 1988 ha sido la instancia encargada de organizar la peregrinación anual al cerro del Cubilete, uno de los eventos católicos más significativos (según sus organizadores se hace en memoria de la venida del Papa a México) que se realizan durante el año y que congrega a jóvenes de varios estados del país.⁹⁶

Las actividades a las que cotidianamente se dedica es a la organización de retiros de fin de semana con jóvenes donde se preparan para evangelizar en zonas marginadas, así como también a la promoción de la Campaña Nacional del Rezo del Rosario.

(que monopoliza la educación) fomentan prácticas sexuales fuera del matrimonio, el aborto y el uso de anticonceptivos y que esto se debe a que "los bancos internacionales están condicionando el otorgamiento de créditos a México". "Elaboran manuales de orientación familiar", *El Universal*, 2 de febrero de 1997.

⁹⁵ Entre ellas, el empresario Lorenzo Sertviye e instituciones como la Cruz Roja.

⁹⁶ El obispo Genaro Alamilla, en un mensaje a los jóvenes al término de la marcha peregrinación de desagravio en 1988, dijo que los hombres del sistema habían fracasado, por lo que deberían dar paso a los jóvenes para hacer realidad la renovación moral de la sociedad. *La Jornada*, 31 de enero de 1988.

Su principal patrocinador es José Barroso Chávez, quien ve en este movimiento un ejemplo "de mística y disciplina que vale la pena promover".⁹⁷

Testimonio y Esperanza ha sido una de las organizaciones (Junto con la UNPF y Pro Vida) que desde la muerte del cardenal Juan Jesús Posadas, ha realizado manifestaciones para que se aclare el homicidio y en la misa que se realiza al término de la peregrinación al Cubilete, han sido los encargados de dar lectura a un mensaje que pide por la aclaración de la muerte del cardenal.

En 1997 es en una activa promotora del jubileo del año 2000, evento convocado por el Papa a través de su encíclica *Tertio Millennio Adveniente* en 1994,⁹⁸ el cual culminará con un gran evento ecuménico en 1999.

Enlace AC

Cuya presidenta es María Paz Cortina de Fernández Cueto, es una figura presente en las protestas de Pro Vida, tanto en 1988 como en 1994, de forma que, Jorge Serrano la propuso para la Comisión Nacional de la Mujer.⁹⁹

También forma parte del grupo de Damas de las Lomas; fue delegada de las ONG a la Conferencia Internacional de la Mujer y desde un espacio del periódico *Reforma* difundió la postura del Vaticano y Pro Vida. Es esposa del empresario Ernesto Fernández Cueto (presidente de la constructora Gutsa y accionista del Grupo Mexicano de Desarrollo).

Enlace es una organización que difunde, mediante letreros en algunas esquinas y centros comerciales, la fidelidad como única forma de combatir al SIDA, para ese fin cuentan con el apoyo del Patronato de la Lotería Nacional.

⁹⁷Entrevista a José Barroso Chávez, 29 de enero de 1997.

⁹⁸Juan Pablo II, *Tertio Millennio Adveniente*, México, Librería Parroquial de Clavería, 1994.

⁹⁹Se refirió a ella como una persona 'católica y de muy buenos principios', *La Jornada*, 27 de octubre de 1995.

Comisión Mexicana de Derechos Humanos (CMDH)

Creada en 1988 para la promoción y difusión de los derechos humanos, es presidida por Antonio Prida Peón del Valle. Esta organización ha participado en varios procesos electorales con observadores, y en 1994 exigió a los candidatos a la presidencia que definieran sus posturas respecto al aborto.

En 1995 fue una de las principales impugnadoras de la delegación a mexicana a Beijing, a la que acusó de haber suscrito acuerdos que comprometían al gobierno mexicano a la legalización del aborto y a la aceptación de matrimonios entre homosexuales y lesbianas.

Aunque se dice una organización sin fines partidistas, ni religiosos, las declaraciones y desplegados que suscribió tienen prácticamente la misma postura que manejó Pro Vida y la Iglesia Católica durante esta coyuntura.

Vida y familia

Es una organización que pone en contacto a las mujeres que por múltiples razones no pueden conservar al hijo después de su nacimiento y deciden darlo en adopción con familias católicas que pudieran adoptarlo. Pro Vida, y los Centros de Ayuda a la Mujer son una importante fuente de contactos; además desarrollan estrategias para atraer a mujeres que deseen abortar, como anuncios en el canal católico Claravisión. Tiene una serie de propuestas e iniciativas para modificar los requisitos de adopción de menores, que en México parecen ser muy riguroso y que llevan a que en la mayoría de los casos el proceso de la adopción no pase por el ámbito legal.

3. Personas que apoyan a título personal a Pro Vida

En los medios de comunicación hay personas que coinciden ideológicamente con Pro Vida, una de ellas es Gerardo Canseco (autodenominado "El moralista de la radio")¹⁰⁰ que conduce un programa en Radio Centro ("Excelencia personal"). En febrero de 1997 promocionó

¹⁰⁰Este periodista dirigió el órgano semanal de comunicación de la Comisión Episcopal para las Comunicaciones Sociales de la CEM -Documentación e Información Católica (DIC)- de 1987 a 1990.

la campaña "A favor de lo mejor en los medios".¹⁰¹ También participó como conferencista en el *Congreso Pro Vida por una paternidad responsable*, realizado en 1991.¹⁰²

En Grupo Rasa Radio Pro Vida cuenta con el apoyo de las personas que realizan el programa "Teología para cada día"; uno de los conductores, Roberto O'Farril, declara su pertenencia a la Orden de Malta y el otro, Juan Bosco Laris, es profesor de teología en la Universidad La Salle. En las dos transmisiones semanales invitan a destacados dirigentes laicos o clérigos. Ellos apoyaron en su momento a la campaña "A favor de lo mejor en los medios", invitando al presidente de la UNPF y al de la Cruz Roja. En mayo de 1997 transmitieron la peregrinación de los enfermos, organizado por la Orden de Malta. Durante las transmisiones del programa los principales anunciantes son las empresas cerillera La Central y ópticas Devlin, propiedad de Frank Devlin, que también pertenece a la citada orden.¹⁰³

En una ocasión el canal por cable Claravisión (con sede en Toluca), cuya programación es totalmente sobre temas católicos, invitó a Jorge Serrano a un programa, por que consideraron que era la organización que con más tenacidad ha venido defendiendo la vida.¹⁰⁴ Esta televisora apoyó fuertemente la campaña "A favor de lo mejor en los medios".

¹⁰¹Donde seguramente participó Pro Vida, aunque la convocatoria fue hecha por las Organizaciones Coordinadas para mejorar los medios de Comunicación, es decir por nadie concreto, sin embargo la dirección y los teléfonos para informes eran los de la UNPF. En esta campaña pedían que se respetará a la familia y sus valores, quitando de la programación televisiva aquellos programas que motivaran a la violencia y atentaran contra la dignidad de la persona.

¹⁰²*Uno más Uno*, 3 de junio de 1991.

¹⁰³Desde junio de 1997 el espacio de este programa se anuncia como 'Radio Malta: para difundir los verdaderos valores humanos' y durante la transmisión de éste únicamente se anuncian estas empresas; además transmiten el programa 'Construyendo a México', dedicado a exaltar a los empresarios de la construcción, como José Barroso.

¹⁰⁴16 de febrero de 1997.

4. Relaciones con grupos del extranjero

a) Human Life International (HLI)

Human Life International es una organización de católicos norteamericanos fundada en 1981 por el sacerdote benedictino Paul Marx en el estado de Washington; es una organización que tiene como propósito central la difusión del mensaje Pro Vida y Pro Familia consistente en oponerse a todo tipo de iniciativas o manifestaciones que “degraden” al ser humano, tales como el aborto, la contracepción, la eutanasia, la esterilización, el infanticidios, la educación sexual que no tenga un sustento religioso, los programas de planificación familiar, la homosexualidad, la pornografía y la manipulación genética, entre otros. Desde entonces, se ha constituido en el organismo más poderoso que se opone sistemáticamente a la legalización del aborto en Estados Unidos.

HLI se ha convertido en el principal centro de difusión de la llamada “doctrina Pro Vida” a nivel mundial, creando toda una estructura organizativa que agrupa a un sinnúmero de movimientos, organizaciones y personalidades del mundo católico. A través de su división hispana Vida Humana Internacional (ubicada en Miami, Florida), HLI es el principal centro de asistencia y ayuda de los movimientos Pro Vida en Latinoamérica a partir de que les proporciona materiales de difusión: libros, videos, carteles, panfletos, tarjetas, transparencias, cursos y videoproyectores. Los temas de estos materiales son variados: aborto y religión, SIDA, métodos anticonceptivos, desarrollo prenatal, eutanasia, feminismo, planificación familiar con métodos naturales, paternidad planificada, control poblacional, castidad, problemas posaborto, *dossiers*, educación sexual y videos sobre estos mismos temas.¹⁰⁵ Además

¹⁰⁵El catálogo de publicaciones de Vida Humana Internacional de 1992 promociona 111 títulos de libros (*El aborto: sus daños y consecuencias, Yo practiqué cinco mil abortos, La conciencia y la ley de Dios, Los nuevos aborteros: las compañías farmacéuticas, Holocausto de inocentes, Oración por la vida naciente, Los preservativos y el SIDA, Abortos silenciosos, La cara oculta del aborto, El sexo es sagrado, El mito de las relaciones sexuales sin riesgo, Ama y deja vivir, Eutanasia: los que asesinan en nombre de la piedad, El movimiento feminista: ¿bendición o maldición?, El desprecio a la vida, Fecundación in vitro, Planificación familiar natural, Paternidad planificada: sus*

promueven campañas de concientización sobre la importancia de los hijos en la familia, la más reciente se llama *¡Un hijo más!*.¹⁰⁶

- HLI cuenta con 59 filiales en el mundo, de las cuales 18 se encuentran en América y una en la Ciudad de México; la estructura interna de HLI es la siguiente:

- Junta Directiva. Donde se encuentran el director y el presidente, Paul Marx OSB y Mathew Habiger OSB, respectivamente, el vicepresidente, secretario y tesorero, Robert Londe y Magaly Llaguno, coordinadora para Latinoamérica.

- Direcciones ejecutivas. Sor Mary Ellen Auffert (servicios voluntarios) y Brian Clowes (del Instituto Pro Vida y Pro Familia).

- Direcciones de publicaciones. Paul Marx y Mathew Habiger (*Special Report*) y Magaly Llaguno (*Escoge la Vida*).

Además cuenta con una Junta de Consejeros del extranjero: Theresa Bell (Canadá), Ernesto Corripio Ahumada (México), Michael Schooyans (Bélgica), entre otros.

A partir de principios de los años noventa HLI crea el *World Council for Life and Family* (Consejo Mundial por la Vida y la Familia) el cual tiene como propósito coordinar de manera eficiente a las organizaciones y movimientos en los diferentes países y diócesis del mundo que trabajan en favor de la vida. Este Consejo pretende ser una red unificada para denunciar lo que llaman "la maquinaria mundial antivida y antifamilia". Acciones concretas que realizan en las cuales interviene el Consejo son prestar ayuda para la realización de congresos, cursos de capacitación y programas que promuevan la planificación natural de la familia, la castidad y centros de ayuda a la mujer embarazada. Asimismo tiene un

ataques a los valores hispánicos, La guerra contra la población, Cómo sobrevivir a un aborto, El movimiento anti vida en Latinoamérica, El movimiento de la Nueva Era, La corrupción de los niños), 13 videgrabaciones (*Victimas del aborto legal en Estados Unidos, El grito silenciosos*) y 5 publicaciones periódicas en inglés (*HLI Reports, Marx's Special Report*). *Human Life International, Catalogue 1992, Educational materials in Spanish.*

¹⁰⁶Consultado en Internet: <http://www.hli.org>.

programa de capacitación sobre estrategias de comunicación social tendiente a conseguir espacios en los medios de comunicación masiva.

La forma de trabajo del Consejo Mundial por la Vida y la Familia es la siguiente: una coordinación central conformada por representantes de siete regiones en las cuales han dividido al mundo (África, Asia, Norteamérica, Europa Occidental, Europa Central y Oriental, Oceanía y Latinoamérica); a su vez cada región tiene un Consejo que agrupa a representantes de diferentes subregiones:

En el caso de Latinoamérica el consejo regional se le ha denominado Consejo Latinoamericano por la Vida y la Familia, la coordinación del mismo se encuentra a cargo de Vida Humana Internacional e integra seis subregiones: Centroamérica, del Caribe, países bolivarianos, Brasil (incluido Portugal), Cono Sur y Europa Hispana (España). A su vez cada subregión tiene un coordinador subregional y en cada país un coordinador nacional.

El Comité Pro Vida se encuentra dentro de la subregión de Centroamérica y es el encargado de la coordinación subregional, y por lo tanto, participa activamente en el Consejo Latinoamericano y en el Consejo Mundial, sin mencionar que Jorge Serrano es el coordinador nacional.¹⁰⁷

Los principios de HLI

La declaración de principios de HLI considera diez definiciones básicas que en sí mismas constituyen su programa de lucha, partiendo de un concepto general sobre la situación del mundo donde, desde su punto de vista, en la actualidad se considera a los seres humanos como "productos para ser fabricados, comprados, vendidos, canibalizados para utilizar sus órganos y destruirlos a capricho y voluntad...Es el peor de los barbarismos"¹⁰⁸. HLI sostiene que la vida humana comienza en el

¹⁰⁷Consultado en Internet: <http://www.hli.org>, "¿Qué es el Consejo Mundial por la Vida y la familia?"

¹⁰⁸Consultado en Internet: <http://www.hli.org>, "Exitoso congreso por la vida y la familia en Panamá".

momento de la concepción, y que a partir de allí tiene derechos como persona, no se puede disponer de ella a voluntad, aun en casos difíciles.

Para ilustrar lo anterior presentamos dos de estos conceptos:

Contracepción: presenta numerosos peligros médicos para las mujeres e introduce una barrera artificial entre los esposos. La aceptación de la contracepción ha llevado a diseminar la promiscuidad sexual y a una explosión cada vez más en aumento de enfermedades venéreas deshabilitantes y mortales, incluido el SIDA. La contracepción no evita el aborto; al contrario, siempre conduce al aborto y a tasas crecientes de aborto.

Homosexualidad: la inclinación homosexual, aunque en sí no es pecaminosa, constituye un desorden objetivo, ya que inclina hacia actos intrínseca y gravemente inmorales. Estos actos nunca deben aprobarse, ya que son contrarios a los valores inherentes a la sexualidad humana, el amor conyugal y la procreación. El único contexto moralmente válido para el ejercicio de estos valores es el matrimonio entre un hombre y una mujer. Las personas con inclinaciones homosexuales deben ser respetadas y ayudadas para que puedan vivir en continencia o, según el caso, superar su inclinación homosexual y contraer matrimonio. La sociedad no debe aprobar 'derechos' especiales para las personas que practican y/o promueven el homosexualismo, la pederastia, sobre todo cuando estos 'derechos' ponen en peligro la integridad moral, especialmente la de los menores de edad y otras personas vulnerables.¹⁰⁹

Financiamiento

Según propaganda de HLI la forma de financiar sus actividades depende básicamente de aportaciones de particulares y de la venta de materiales informativos que producen. Tomando como ejemplo uno de los formularios para recaudar fondos, se contempla que el dinero que se aporte será deducible de impuestos, se sugieren cantidades que van desde los 5,000 hasta los 25 dólares y un espacio abierto para otras cantidades; también consideran un espacio para que el donante guarde el anonimato, por último, al reverso y junto a una foto del Papa con los líderes de HLI,

¹⁰⁹ Consultado en Internet: <http://www.hli.org>, "Declaración de principios".

piden escribir intenciones para leerlas en las misas de la organización y referencias de parientes o amigos que no sean proabortistas para solicitar su donativo. El fin de los donativos es “capacitar jóvenes seminaristas, a sacerdotes dirigentes del movimiento Pro Vida y para distribuir materiales educativos para salvar bebés”.¹¹⁰

Líderes

Paul Marx, nació en 1920 en Minnesota, Estados Unidos, es doctor en sociología de la familia por la Universidad Católica de América con sede en Washington; realizó estudios de posgrado en la Universidad de Minnesota, Harvard, UCLA, y otras. Su labor como dirigente Pro Vida comenzó en la Universidad de San José, Minnesota, en 1970 cuando crea el *Human Life Center* (Centro de la Vida Humana). De las diferentes experiencias que tiene en esta época escribe el libro *The Death Peddlers* (*Los mercaderes de la muerte*), el cual según sus seguidores se convierte en *best seller*; “lanzó oficialmente al padre Marx a su carrera Pro Vida”. En 1981 funda *Human Life International* en la ciudad de Washington. A mediados de los años setenta Pablo VI reconoce su lucha al decirle “Usted es un luchador valiente; nunca se rinda”. En 1979 Juan Pablo II le concede una audiencia y lo anima a seguir trabajando en favor de la vida “usted un tiene mucha experiencia. Usted está llevando la labor más importante del mundo”, en 1991 dirigiéndose a Marx, el pontifice lo llama “El apóstol de la vida”. Durante su labor ha tenido múltiples incidentes, entre los que sobresalen “el haber sido interrogado por la policía secreta comunista, arrestado por la policía de su país y echado de varias clínicas de aborto”. La Federación Internacional de Planificación de la Familia lo considera “su enemigo público número uno”.¹¹¹

Mathew Habiger,¹¹² también es sacerdote benedictino; doctor por la Universidad Católica de América, profesor y capellán del Colegio

¹¹⁰Consultado en Internet: <http://www.hli.org>, “Vida Humana Internacional necesita su colaboración”.

¹¹¹Consultado en Internet: <http://www.hli.org>.

¹¹²“¿Cómo se combate la acción antivida, coordinada y muy bien financiada? Formando otra alianza internacional unificadas, coordinada y muy bien financiada”, Mathew

Benedictino hasta 1990. Se define a sí mismo como un hombre marcado por la defensa de la vida por que “fui ordenado apenas un mes antes de que Papa Pablo VI publicara *Humanae Vitae* y desde entonces me ha estado persiguiendo”. Fundó la Internacional de Sacerdotes, Religiosos y Laicos de la *Humanae Vitae*.¹¹³ Desde 1994 es presidente de HLI así como el Consejo Mundial por la Vida y la Familia. Tanto él como Marx realizan un trabajo “misionero” a través del mundo. Se dice que Marx ha recorrido 90 países y Habiger 30 dando a conocer la doctrina Pro Vida, dictando conferencias y escribiendo artículos sobre el tema de la vida, la familia y la doctrina social de la Iglesia. A lo largo de su trabajo en HLI Habiger ha tenido dos audiencias con Juan Pablo II.

Programas

Dentro de las acciones que desarrolla HLI para cumplir la tarea que se ha encomendado destacan los programas que tratan de ayudar a las mujeres que han tomado la decisión de abortar, a las que ya han abortado y a las que se dedican a la prostitución, con especial énfasis en adolescentes.

El Programa Magdalena de Rescate y Rehabilitación contempla una serie de acciones en todo el mundo tendientes a ayudar a la “rehabilitación de prostitutas y el establecimiento de hogares para madres solteras”.¹¹⁴ La forma de operar del programa consiste en canalizar fondos en efectivo a organizaciones que se especializan en ese tipo de terapias.

Un ejemplo es el “caso 1411” que realizan en Antille, Líbano el centro de rehabilitación Casa de Luz y Esperanza que en 1995 recibió una donación de 12,500 dólares. Se señala que el propósito es ayudar a “la rehabilitación de jóvenes prostitutas enseñándolas a leer y estudiar, e impartiendoles educación general”; organizan talleres de capacitación

Habiger, “Alianza para la defensa de la vida”, Comité nacional pro Vida y Pontificio Consejo para la Familia, *I Encuentro Latinoamericano Pro Vida*, México, 1992 pág. 25.

¹¹³ Creada en junio de 1993 con motivo del 25 aniversario de la encíclica *Humanae Vitae*, tiene como objetivo proveer ayuda a sacerdotes, religiosas y laicos para que promuevan esta encíclica en los púlpitos, en sus charlas y en todos los lugares donde actúen. Matthew Habiger, “Alianza para la defensa...”, *Idem*.

¹¹⁴ Consultado en Internet: <http://www.hli.org>, “Programa Magdalena de rescate y rehabilitación”.

donde se les enseña costura, peluquería y cocina; de igual forma ayudan con apoyo moral y dirección espiritual (a través del capellán y del sacerdote que allí trabajan), y en general brindan cuidados médicos, alimentos y ropa. En 1995 habían “rehabilitado a 38 mujeres, de las cuales habían seis niñas sometidas a la esclavitud sexual”. La forma en que se contacta a estas mujeres es a través de las parroquias locales, por referencias de obispos y sacerdotes católicos y a través de trabajadoras sociales.¹¹⁵

Programa Radio Pro Vida

A través de Radio Católica Mundial, desde abril de 1996 se transmite el programa “Defiende la vida” en el cual se tocan temas relacionados con la vida y la familia. El programa es producido y transmitido en vivo a través de Radio Paz, 1360 AM en Miami y es retransmitido a América Latina por Radio Católica Mundial (WEWN). De igual forma Radio Católica Mundial desde julio de 1996 comenzó a transmitir charlas sobre los congresos mundiales que ha organizado HLI.

*Proyectos que coordina el Consejo Mundial Por la Vida y por la Familia*¹¹⁶

Proyecto Poder Legislativo. A través de las coordinaciones regionales del Consejo, los líderes Pro Vida mandan cartas a congresistas y senadores norteamericanos para que no apoyen iniciativas ‘antivida’ en el mundo.

Proyectos Fundaciones Principales. Los líderes Pro Vida escriben cartas a las Fundaciones que apoyan y proporcionan fondos a organizaciones “antivida”.

Proyecto Dossiers. Pretende hacer una colección de materiales que toquen temas como los efectos abortivos de las píldoras anticonceptivas y los DIU para que los dirigentes Pro Vida tengan información actualizada y la utilicen en artículos, cartas, discursos y boletines.

¹¹⁵ *Idem.*

¹¹⁶ Consultado en Internet: <http://www.hli.org>, “¿Qué es el Consejo Mundial por la Vida y la Familia?”.

Proyecto Edith Stein. Dado que las “fuerzas antibebé y promueve” ofrecen recompensas a periodistas y escritores para que promuevan el control de la población, se pretende ofrecer *recompensas* por cuatro mil dólares a las personas que escriban en defensa de la vida y para que “destruyan el mito de la sobrepoblación y sus tácticas diseñadas para atemorizar”.

Estrategias de difusión de HLI¹¹⁷

Para apoyar el trabajo que llevan a cabo las organizaciones Pro Vida a nivel local HLI tiene los llamados Programas departamentales para el impulso de los capítulos locales donde diseñan estrategias de acción y recomienda llevarlas a cabo, como las siguientes:

- Que las iglesias lleven la consigna ProVida y distribuyan información a través de folletos.
- Alentar la publicación en los periódicos locales de artículos sobre el crimen de la eutanasia y el aborto, entre otros.
- Organizar conferencias para aumentar la conciencia sobre estos temas.
- Que las escuelas comiencen a utilizar los materiales Pro Vida y sobre la castidad en lo referente a la educación sexual.
- Que los libros, la literatura y los videos Pro Vida lleguen a las bibliotecas públicas.
- Ante la apertura de una clínica abortista se organicen grupos que escriban en los periódicos, distribuyan literatura, protesten ante las autoridades y contacten a otras organizaciones, para hacer desistir la instalación de estas clínicas.

Vida Humana Internacional

Es la división latina de HLI que a través del boletín *Escoge la Vida* difunde los principales debates y asuntos que tienen que ver con los países de América Latina. Los temas que reiteradamente tratan son: las

¹¹⁷Angelique Von Pieschel, “Local chapters: the eyes, ears and arms of HLP”, *HLI Reports*, octubre de 1995.

fundaciones que promueven el aborto y los programas de planificación familiar, los peligros del feminismo radical, las tentativas de legalización del aborto en Latinoamérica, los ataques al catolicismo y a la Iglesia Católica, y otros. A manera de ejemplo, veamos lo que difunden sobre el trabajo de las fundaciones:

HLI ha identificado a fundaciones estadounidenses que proporcionan fondos a organizaciones de América Latina para que realicen programas de control natal y campañas "anticatólicas". Para esto tienen una dirección de investigaciones que se encarga de llevar el recuento de las acciones que llevan a cabo estos organismos. Entre las Fundaciones que enumeran destacan las siguientes: Fundación Ford, Suenen, John Mc Arthur, George Gund, Fundación Educativa de América. HLI específicamente investigó el caso de los donativos que recibe la organización "Católicas por el Derecho a Decidir", donde encontró que las actividades de la misma están financiadas por fundaciones estadounidenses (*Playboy*, Ford, Mc Arthur y Rockefeller) que les han otorgado un total de 8,138, 797 de dólares.¹¹⁸

b) International Right to Life Committee (Comité Internacional del Derecho a la Vida)

Se define como una organización educativa con presencia en 45 países formada por personas de varios credos e incluso sin religión; centra su trabajo en luchar en contra del aborto, el infanticidio y la eutanasia y tiene su oficina central en Roma, así como representaciones en Canadá, Estados Unidos, Latinoamérica, Australia, Nueva Zelanda, en la Cuenca del Pacífico, India, África y en Europa del Este. La ONU la reconoce como

¹¹⁸En un boletín especial sobre la organización Católicas por el Derecho a Decidir publicado en junio de 1995, comentan que la fundación Mc Arthur entregó 75 000 dólares al mexicano Edgar González Ruiz para realizar una investigación sobre la ideología y actividades de los grupos Pro Vida en México, la que se desarrollaría por tres años. González Ruiz es autor del libro "*Cómo propagar el SIDA. Conservadurismo y sexualidad*", México, Rayuela Editores, 1994. De hecho el autor lo reconoce en la introducción de este libro. En julio de 1997, ante la posibilidad de que Conasida emprendiera una campaña de promoción del uso del condón, Jorge Serrano dijo que esta institución estaba en manos de pseudointelectuales genocidas, como Edgar González Ruiz y Carlos Monsiváis. *Cfr.*, "Por mi madre bohemios", columna semanal de Carlos Monsiváis, *La Jornada*, 4 de agosto de 1997.

una organización no gubernamental, con voz pero sin voto.¹¹⁹ En Estados Unidos cuenta con más de 2000 delegaciones y ha realizado varias marchas en Washington. Su presidente es el doctor John Wilke, que junto con su esposa Bárbara durante más de 20 años han promovido a esta organización. Su lucha comenzó —según el mismo Wilkie— el 2 de enero de 1973 cuando el Tribunal Supremo de EU determinó que el aborto es un derecho constitucional.¹²⁰ Wilkie escribió el libro “Manual sobre el aborto” en el cual aborda el aspecto médico de este tema.

¹¹⁹Comité Nacional Pro Vida y Pontificio Consejo para la Familia, *I Encuentro Latinoamericano Pro Vida...*, op. cit., págs. 29 y 30.

¹²⁰Arasa, Daniel, *El aborto es cosa mía, de dos... de todos*, Barcelona, Armoria, 1991, págs. 162-164.

hombre en la vida económica social y por lo tanto el trabajo debe estar por encima del capital.¹²

El poder político. Tiene su origen en la acción de las familias, individuos y grupos diversos, formadores de la sociedad civil, que nombran una autoridad para que los rija. Las relaciones entre el poder político y la sociedad civil se desdoblán en tres problemáticas principales: la de la legitimidad, la del ejercicio del poder y la de las relaciones internacionales.

La legitimidad viene de Dios, ya que éste es el origen del poder y a los hombres les corresponde el ejercicio de la soberanía, de la libre elección de los gobernantes y de las formas de poder. La finalidad del poder es el *bien común*, entendido como las condiciones sociales que permiten a los hombres la realización más completa de su vida, principalmente en lo que se refiere a los derechos y deberes como personas.

Sobre el ejercicio del poder político se afirma que la Iglesia no apoya u opta por algún sistema político en especial, sino que fomenta el desarrollo de un proceso social que permita la realización del hombre y que respete el principio de *subsidiariedad* (que se refiere a no poner obstáculos a las asociaciones familiares, sociales y culturales y a las asociaciones intermedias para que realicen sus actividades). Aquí se inscribe el problema de las relaciones entre la Iglesia y el Estado, donde ésta pide se le deje cumplir su misión.

c) La cuestión social

El principal problema al que se hace referencia es la injusticia que se vive desde tiempos de León XIII, que él ve en lo que denomina *la cuestión obrera*; en aquél momento era manifiesta la necesidad de mejorar las condiciones de vida en los trabajadores; esta crítica evolucionó hasta convertirse en lo que se llama *la cuestión social*, donde las principales orientaciones van dirigidas a problemas como la urbanización, el éxodo rural, la población y el medio ambiente, todos apuntando hacia la problemática contemporánea de la pobreza y el desempleo. Asimismo se hace alusión a la necesidad del desarrollo de los

¹²Emile Poulat sostiene que la Iglesia en la actualidad está desprovista de un pensamiento económico en sentido estricto, aunque reconoce que hay una gran cantidad de materiales que han tratado el tema, pero no de manera sistemática. Poulat, Emile, *Pensamiento cristiano y vida económica*, México, Imdosoc, col. Diálogo y autocrítica, núm 19, 1991, págs. 3-4.

pueblos, particularmente en las disparidades entre los llamados países ricos y pobres. Esta crítica se dirige al modelo de desarrollo y pone énfasis en el problema de la deuda internacional y una fuerte crítica a las llamadas *ideologías erróneas*: el liberalismo, el socialismo y las teologías de la liberación.

El liberalismo, como su principio es el racionalismo y, por tanto renuncia a la razón divina, no tiene ningún tipo de freno moral, por lo cual atenta contra la dignidad del hombre. Sobre el socialismo, señala que éste se erige en un sistema que suprime el fin sublime del hombre, niega la religión y el fundamento divino de la sociedad.

De manera similar denuncia la penetración en la Iglesia de corrientes de pensamiento basadas en el marxismo que mezclan nociones religiosas con el fin de desviarlas hacia proyectos de liberación terrestre (teologías de la liberación). Las teologías de liberación son presentadas como intento de subvertir la fe cristiana desde una lectura marxista, cuyo fin sería la instauración de un tipo de imperialismo cultural en los países latinoamericanos, que tienen sus raíces intelectuales en Europa.¹³

2 . La DSC y las corrientes de pensamiento al interior de la Iglesia y sus expresiones en México

La fuente principal del pensamiento de la Doctrina Social Católica es una posición que surge en el siglo XIX al interior de la Iglesia denominada *intransigencia*, la cual lucha contra lo que denomina "los errores modernos". Esta posición implica preservar ciertos valores fundamentales que han caracterizado al catolicismo en la historia, y que con la llegada de la modernidad son puestos en cuestión, al momento de que se desplaza la racionalidad teológica por una científica. La intransigencia se convierte no sólo en un adjetivo a lo largo del tiempo, sino en una categoría histórica a partir de la cual el catolicismo va a interpretar el mundo; de ella surgen diversas

¹³ Ver Sagrada Congregación para la Doctrina de Fe, *Instrucción sobre algunos aspectos de la "teología de la liberación"*, México, Librería Parroquial de Clavería, s/f (expedida en Roma en agosto de 1984) y López Trujillo, Alfonso, *Hacia una nueva sociedad*, Colombia, Ediciones Paulinas, 1978.

corrientes "siempre con la intención original de combatir las ideas modernas".¹⁴

Paralela a esta corriente se desarrolla un movimiento político: el *integrismo*, su inspiración es la encíclica *Syllabus*. El *integrismo* combate todo tipo de apertura de la Iglesia ante la modernidad, se aísla del mundo y se encierra sobre sí mismo para evitar "la tentación del compromiso con ese mundo".¹⁵

La difusión de ambas posiciones en México se debe a la influencia que reciben los obispos mexicanos que estudiaron en la Universidad Gregoriana de Roma, fuente de estos pensamientos. En la historia de la Iglesia en México la posición intransigente ha sido, con sus diferentes expresiones, la que ha orientado la acción de los católicos y de la institución. Expresiones como el Partido Católico Nacional y la confrontación cristera muestran la radicalización de dicha postura. Con los acuerdos entre la Iglesia y el Estado, la primera adopta una posición pragmática sin renunciar a sus principios; y a partir de los años cincuenta resurge lo que se ha dado en llamar la *neointransigencia*, corriente que en la actualidad permea a la mayoría de los obispos mexicanos.

Para comprender mejor el desarrollo de la intransigencia en México, algunos autores han identificado diferentes tendencias de ésta:

Intransigencia radical. Es aquella que se sitúa como defensora de la Iglesia. Pugna para que ésta tenga los espacios jurídicos suficientes que le permitan actuar en todos los ámbitos de la sociedad civil. Sin reclamar para sí la prerrogativa de 'religión oficial' del Estado, lucha porque "se le reconozca el derecho a regentear escuelas confesionales, porque el Estado le reconozca personalidad jurídica, por los derechos civiles y políticos de los clérigos, etcétera".¹⁶

¹⁴Blancarte, Roberto, *Historia de la Iglesia Católica en México*, México, FCE, 1992, pág. 23.

¹⁵*Idem*.

¹⁶Barranco, Bernardo, "Posiciones políticas en la historia de la Acción Católica Mexicana", Blancarte, Roberto, *El pensamiento social de los laicos*, México, FCE, 1996, pág. 62.

Intransigencia integral. Se le sitúa en relación con la defensa de la Iglesia, de los valores cristianos y de la participación política de los laicos. Esta corriente considera una relación entre los campos político y religioso que:

“podría llamarse de 'separación relativa'. Las actividades de la sociedad eclesiástica (...) no deben incidir directamente en el campo de lo político ni de lo secular en general (...) Pero sí pueden —y deben: es la famosa 'formación cívico-social'— versar sobre los contenidos propios de este campo, como podría darse en actividades educativas o formativas (...) Por parte de los católicos, individualmente, pueden asumir posiciones políticas incluso contrapuestas, según les dicte su recta conciencia.

Detrás de esta formulación programática se encuentra la teoría del 'poder directo y el poder indirecto'. Directamente la jerarquía eclesiástica no tiene poder para intervenir en asuntos estrictamente seculares o mundanos (...) El mundo de la ciencia y la técnica no cae bajo la 'potestad' de la sociedad religiosa. Pero en cuanto a que no existe ámbito de la actuación humana que no tenga punto de contacto con la perspectiva ético-moral, entonces, 'indirectamente' la Iglesia sí tiene una palabra que decir, y esta intervención se considera como portadora de un dinamismo jurídico vinculante y obligatorio ('potestad').

La estrategia de acción, coherente con los principios, excluye la intervención de las agrupaciones eclesiásticas —aún de laicos— en el campo de lo político; pero los avitualla para que, con los derechos ciudadanos garantizados, en las sociedades modernas, influyan en la marcha de la sociedad para lograra el objetivo previsto.

Más allá de este planteamiento básico se contempla la posibilidad de intervención inmediata de las asociaciones religiosas en la arena política: *cuando los principios morales son conculcados por el Estado y cuando la organización eclesiástica se encuentra en peligro. En tales casos deja de obrar el principio de separación y los católicos tienen el deber moral de pelear con todos los recursos posibles y agruparse alrededor del punto de vista religioso.* Este último planteamiento debe ser sopesado con rigor, puesto que plantea la viabilidad del espíritu de 'cruzada' contra las fuerzas del mal encarnadas en los estados modernos”.¹⁷

Integral moralista. Se constituye como una tendencia crítica a los valores y las prácticas que se van incorporando en la sociedad moderna, para lo cual

¹⁷*Ibid.*, págs. 62-63

propone una ética fundamental basada en los valores católicos: “Los núcleos más pujantes de esta percepción social y religiosa del mundo son las ramas femeninas de la ACM, JCFM y la UFCM. En particular, habrá que destacar el liderazgo de Sofía Álvarez, quien impulso numerosas acciones (...) sobre todo, las campañas moralizadoras en que participaron, en todo el país, otras organizaciones católicas, creando en particular la Liga de la Decencia”¹⁸

Corriente anticomunista católica. Propia del contexto de la Guerra Fría, en América Latina y en México tiene expresiones particulares, de tal forma que coincide con una campaña ideológica anticomunista desplegada por Estados Unidos en el continente y además con el establecimiento de una disciplina al interior del Estado mexicano (específicamente en lo que se refiere a las corrientes radicales, como el cardenismo, que tenían su expresión en el movimiento obrero y cierta parte de la intelectualidad). En Europa su forma de expresión se dio a partir de que grupos alentados por “el Estado, la jerarquía y los empresarios (...) formarán milicias y sociedades semisecretas, al estilo de la ‘Alpinere’ y ‘Sodalismus’ de Pio X; reclutarán sus cuadros en colegios particulares y religiosos de clase media alta”¹⁹

En ese tiempo surgen en México organizaciones como la Falange Tradicional Mexicana, Vanguardia Integradora de la Nacionalidad, los Tecos, la Federación Mexicana Anticomunista y el Movimiento Universitario de Renovadora Orientación (MURO), que se caracterizaran por desplegar campañas violentas en contra de todo tipo de expresiones a favor del socialismo o el comunismo en algunas universidades del país.

El desarrollo de la DSC en México

La difusión de la DSC en México comienza a partir de la publicación de la encíclica *Rerum novarum*, en diarios católicos de la Ciudad de México pocos meses después de que es expedida, generando debates y respuestas en los diferentes espacios católicos. Basándose en la encíclica grupos de católicos comienzan a fundar organizaciones inspiradas en los postulados de León XIII, tales como la Sociedad Católica, la Liga Católica Mexicana, la Sociedad Católica Mexicana, la Sociedad Fraternal Guadalupana, la Unión Católica

¹⁸*Ibid.* pág. 65.

¹⁹*Ibid.*, pág. 67.

Obrera, la Sociedad de Auxilios Mutuos, la Sociedad de Obreros Católicos de la Sagrada Familia y, en general, agrupaciones orientadas a la organización, ayuda y bienestar de los obreros. A partir de 1900 nacen otras como la Sociedad Mutua de San Crispín, el Círculo Católico de Obreros y el Círculo de Obreros Católicos.

Sin embargo, lo más importante fue la realización de congresos y reuniones nacionales durante los primeros quince años del siglo, ejemplo de ello son las reuniones en Oaxaca, Guadalajara y Puebla. A partir de ellas se inspiraron otras organizaciones preocupadas por cuestiones sociales, plasmándolas en la creación de escuelas, publicaciones y círculos de acción "A tal grado que para fines de la primera década del siglo se puede hablar de la existencia de un proyecto católico autónomo en México".²⁰

En general se puede hablar de la aplicación de la DSC en México a través de dos líneas de acción: la adaptación de ésta a las circunstancias propias del país y la creación de instituciones cuyo fin era el desarrollo de una propuesta de democracia cristiana. Una de las organizaciones que más influyó fue la de los Operarios Guadalupanos que contribuyeron a la formación de la Prensa Católica Nacional (1909), la Unión Católica Obrera (1908), el Círculo Nacional Católico (1909), el Partido Católico Nacional (1911) y la Asociación Católica de la Juventud Mexicana (1913), entre otras. Con esto los católicos incursionan como tal en la vida política y social del país, pero la coyuntura revolucionaria mengua las acciones de ellos y es hasta fines de la segunda década cuando resurgen, apareciendo agrupaciones como la Unión Nacional de Padres (1917) y la Confederación Católica del Trabajo (1922).

La reconstrucción de las propuestas católicas inspiradas en las DSC se va a enfrentar con el radicalismo de los regímenes posrevolucionarios, especialmente los dirigidos por Calles y Obregón, que ven en la institución católica y sus manifestaciones un peligro para la consecución del programa revolucionario. De hecho, la Iglesia Católica fue durante los años veinte la única institución que pudo confrontarse con el naciente Estado posrevolucionario: "lo que de hecho estaba aconteciendo en dicho periodo era más bien una pugna de carácter global entre las dos únicas instituciones que tenían una fuerza y representatividad en el país (...) La Iglesia era la única

²⁰Ceballos, Manuel, *Cien años de presencia y ausencia social cristiana*, México, Indosoc, 1992, pág. 31.

institución capaz de hacer frente a la creciente absolutismo estatal, a falta de otras organizaciones intermedias de la llamada sociedad civil".²¹

Después del conflicto cristero las propuestas de organización y de aplicación de la DSC se van a ver relegadas con el acuerdo tácito entre la Iglesia y el Estado. Ante esto la Iglesia optará por una *disciplinización* de las diferentes organizaciones religiosas que participaron en la cristiada y creará la Acción Católica Mexicana, organización que en adelante se convertirá en el instrumento "por la cual la jerarquía agrupó y dirigió a los laicos para establecer nueva correlación entre la Iglesia y el mundo. Significó una apuesta en casi todo el universo geográfico católico, especialmente durante la primera mitad del siglo XX, para cristianizar la sociedad y revertir el proceso de pérdida de centralidad que la Iglesia había sufrido bajo la modernidad".²²

El modelo de la Acción Católica se inspirará totalmente en las actualizaciones a la DSC y tendrá un periodo de auge que concluirá en los sesenta. Las principales organizaciones que estarán bajo su mando será la Acción Católica de la Juventud Mexicana, la de Damas Apostólicas, la Juventud Femenina Católica, Unión Nacional de Estudiantes Católicos, el Secretariado Social Mexicano, la Liga de la Decencia.

Después del Concilio Vaticano II se vivirá un periodo de redefiniciones en el cual habrá un replanteamiento de la DSC que tendrá consecuencias doctrinarias importantes. Así las cosas, a fines de los sesenta y principios de los setenta se asistirá a una 'explosión' de múltiples propuestas resultantes de las interpretaciones de los acuerdos conciliares; y será con la llegada de Juan Pablo II al pontificado cuando se 'recentre' el debate sobre la interpretación correcta de la DSC.

Organización y papel de los laicos en México: el modelo de la Acción Católica Mexicana (ACM)

Las formas de organización de los laicos en México con inspiración de la DSC se remonta a la creación del Partido Nacional Católico (PNC) en 1911 y la Asociación Católica de la Juventud Mexicana (ACJM) en 1913.²³ Pero no será

²¹Blancarte, Roberto, *Historia de la Iglesia Católica en México...* op. cit., pág. 29.

²²Barranco, Bernardo, "Posiciones políticas...", Blancarte, Roberto, *El pensamiento de...* op. cit., pág. 31.

²³Ceballos, Manuel, *Cien años de presencia*, op. cit., pág. 33.

sino hasta después de terminado el conflicto cristero, con la creación de la ACM, que se difundirá ampliamente el pensamiento de la DSC y éste se verá plasmado en la creación de un gran número de organizaciones.

La ACM se inspira en las formas de organización católica francesa de fines del siglo XIX, que habían desarrollado una propuesta de participación de los laicos a través de sindicatos, movimientos y partidos políticos. Especial relevancia tiene la Acción Católica de la Juventud Francesa, fundada por Albert de Mun, constituida básicamente por aristócratas. Mas, la propuesta de la Acción Católica nace como un fenómeno defensivo del papado y del catolicismo en los años treinta del presente siglo, en contra de la difusión de las ideologías y movimientos comunistas y fascistas. Con esta propuesta cobra auge lo que se denomina como la "reconquista del mundo" o recristianización, pasando la Iglesia a ser un actor internacional importante. En el contexto mexicano la ACM surge como una respuesta al acoso del Estado y funciona como la institución centralizadora de los movimientos laicos.

Los modelos en los que se basó la ACM fueron de dos tipos: la italiana o modelo general y la francesa o modelo especializado. En el México se sigue principalmente el modelo general que les otorga "un *status* jerárquico y en la práctica las autoridades eclesiásticas cuidan con extremo celo las orientaciones y la acción, la doctrina y el quehacer pastoral. La expresión *longa manus*, brazo largo de la jerarquía, plasma muy bien el interés de las estructuras eclesiásticas por contar con una fuerza civil, disciplinada, que la defendiera frente a Estados laicos, liberales muchos de ellos".²⁴

En la práctica el modelo general se basaba en múltiples organizaciones que hacían trabajo de tipo especializado, de tal forma que del otro modelo, el francés, retoman las "innovaciones metodológicas y las pedagogías más efectivas de evangelización en la acción",²⁵ acentuando el compromiso social de los cristianos en la transformación del medio. La forma de funcionar esto es a través del *apostolado de los semejantes*: obreros entre obreros, estudiantes entre estudiantes. En este proceso la conformación de redes (o corporaciones) nacionales e internacionales será un factor que permitirá el establecimiento de

²⁴*Ibid.*, pág. 48

²⁵*Ibid.*, pág. 45.

contactos y "un extraordinario flujo de ideas, experiencias y líneas y una clara autonomía, incluso de la propia Santa Sede".²⁶

Las tendencias contemporáneas de la Acción Católica

El modelo general de la AC entra en crisis a nivel mundial en los años sesenta a partir de una serie de problemáticas, como la censura de las autoridades eclesiásticas donde "el relegamiento y el aislamiento fueron parte de las tónicas que siguieron dramáticamente al experimento fronterizo que desplegaron ciertos grupos de la AC".²⁷ Un ejemplo de esto lo constituye el caso latinoamericano, donde numerosas organizaciones y movimientos católicos entran en "una crisis de identidad eclesial (...) sobre todo las estudiantiles, [que] optan por las formas de participación política que se ofrecían en los mercados intelectuales y universitarios, es decir la llamada 'nueva izquierda' o izquierda no estalinista. Hubo muchos católicos de esa generación que optaron por la acción armada, vivieron la eclesialidad sin Iglesia y expresaron la fe desde la clandestinidad".²⁸ En este periodo hay un proceso de atomización en el cual la Acción Católica deja de ser el instrumento central para la orientación de los movimientos laicales y emergerán en su lugar nuevos movimientos religiosos, desde aquellos que desarrollarán una tendencia a la espiritualidad en las clases medias, hasta aquellos que siguen una línea de militancia social de derecha o de izquierda.

3. La Doctrina Social Católica en la actualidad

Juan Pablo II desde el inicio de su pontificado tiene una especial preocupación por la DSC, muestra de ello es la gran cantidad de encíclicas que ha expedido,²⁹ en las que aborda todo tipo de temas del mundo contemporáneo; él la ve "como una reflexión orgánica y sistemática que permita definir los

²⁶ *Ibid.*, págs. 50-51.

²⁷ *Idem.*

²⁸ *Ibid.*, pág. 53.

²⁹ La injusticia (*Laborem exercens*, 1981), la deuda externa de los países pobres (*Sollicitudo rei socialis*, 1987), la libertad (*Libertatis nuntius*, 1984), la familia, el aborto, la eutanasia y en general los atentados a la vida (*Familiaris consortio*, 1981; *Donum vitae*, 1987; *Mulieris dignitatem*, 1988; *Evangelium vitae*, 1995), la miseria (*Veritatis splendor*, 1992) y *Centessimus annus*, en conmemoración de los cien años de la *Rerum novarum*.

principios de orden ético que imperen en los cristianos en general y en los católicos en particular. Retomar una identidad que sufrió el peligro de la disolución durante la apertura de la Iglesia a la modernidad en los años sesenta y setenta, a través de un renovado *corpus* capaz de incidir en la comprensión de la historia, la teoría y la praxis de los católicos y de las propias instituciones”.³⁰

Con la disolución de los sistemas comunistas en Europa, el Papa ha reafirmado y comprobado la incompatibilidad que existía entre marxismo y cristianismo, de tal manera que el proyecto paulino apunta hacia la perspectiva de una restauración del catolicismo en Occidente como una alternativa viable ante los problemas actuales del mundo.

También podemos observar el énfasis que el Papa ha colocado en las cuestiones morales, ya que desde su punto de vista, el mundo contemporáneo está permeado por el mal, de ahí la necesidad de combatirlo en todos los frentes. Especial significado tiene la cuestión de la vida, dado que —según esta concepción— se ha llegado a un momento en el cual la especie humana no tiene respeto por sí misma y un ejemplo de esto es la práctica del aborto, la eutanasia, la anticoncepción y la experimentación genética.

Lo anterior adquiere relevancia crucial en el momento actual, ya que a partir de una serie de sucesos, como el fin de la Guerra Fría, la desaparición del sistema comunista, y lo que se denomina como “la crisis de la modernidad”, el programa de Juan Pablo II se presenta como una alternativa para dar sentido y remodelar la sociedad occidental.

a) La Doctrina Social Católica y el tema de la vida.

Una de las preocupaciones principales para la DSC en los años sesenta será la cuestión de la regulación natal, tema que ocupará un lugar relevante en discusiones a nivel mundial sobre el crecimiento acelerado de la población en los países pobres y las consecuencias a largo plazo que traería esta tendencia.

La encíclica *Humanae vitae* (sobre la regulación de la natalidad) de 1968, se convierte en el documento base de posteriores reflexiones en torno a este tema. En ella Paulo VI establece los siguientes lineamientos:

³⁰Barranco Bernardo, “Geopolítica vaticana”, Blancarte, Roberto, *Religión, Iglesias y democracia*, México, CIIH UNAM-La Jornada ediciones, 1995, págs. 80-81.

a) La regulación de la natalidad debe basarse en el dominio de sí mismo, "del instinto, mediante la razón y la voluntad libre, impone (...) una ascética, para que las manifestaciones afectivas de la vida conyugal estén en conformidad con el orden recto y particularmente para observar la continencia periódica".³¹

b) La creación de un ambiente favorable a la castidad tendiente al triunfo de la libertad sobre el libertinaje "mediante el respeto del orden moral".³²

c) Un llamamiento a las autoridades públicas para que salvaguarden la costumbres morales y promuevan una política familiar cuidadosa y una educación sabia para que el pueblo respete la ley.

d) Alienta a los hombres de ciencia para que contribuyan con métodos de regulación natal fundados en "la observancia y los ritmos naturales".³³ De este modo los científicos, "contribuirán a demostrar con los hechos que, como enseña la Iglesia, *no puede haber verdadera contradicción entre las leyes divinas que regulan la transmisión de la vida y aquellas que favorecen el auténtico amor conyugal*".³⁴

Los documentos que siguieron a ésta, tocando el tema de la vida, fueron la encíclica *Familiaris consortio* (sobre la misión de la familia cristiana en el mundo actual) de 1981; la *Carta de los derechos de la familia*, presentada en 1983; la *Instrucción sobre el respeto de la vida humana naciente y la dignidad de la procreación*, expedida por la Congregación de la Doctrina de la Fe en 1987 y, finalmente, la encíclica *Evangelium vitae* de 1995. Esta última constituye la reflexión más acabada y amplia que ha hecho la Iglesia este tema.

En esta encíclica el Papa aborda lo que a su juicio son los atentados a la vida en la época actual. La reflexión más general considera la humanidad está inmersa en una "cultura de la muerte", que tiene sus raíces en la pugna entre el derecho natural y el derecho positivo, y más en concreto, la posibilidad de que los hombres a través de los sistemas democráticos puedan establecer leyes que

³¹Pablo VI, *Humanae Vitae*, Documentos Pontificios, pág. 17.

³²*Ibid.*, pág. 18.

³³*Idem.*

³⁴*Ibid.* pág. 20

les confieran todo tipo de libertades: la legalización del aborto, la eutanasia y la eugenesia serían las conquistas últimas de esta tendencia libertaria.

Ante esto la encíclica expone una serie de argumentos y razonamientos, constituyéndose en una apología sobre la reivindicación de la vida como valor supremo y primario que da sentido a la existencia de los hombres en el mundo; de hecho, una de las cuestiones medulares que sirve de fundamento principal para sostener la reflexión, consiste en señalar que la vida es un don de Dios y que por tanto el hombre no puede disponer de ella sin atentar contra él.

b) La encíclica *Evangelium Vitae*

Las amenazas a la vida humana. Señala que cuando el hombre cede ante el poder maléfico debe crear ideologías para justificar los atentados contra la vida de sus semejantes, y cuando los Estados reconocen legalmente las acciones contra la vida, especialmente de la naciente y la terminal, es porque existe una crisis de la cultura, donde se han formado estructuras de pecado, constituyentes de una *cultura de la muerte*, que se expresa en la violencia, la pobreza, el dolor, el sufrimiento para las familias y en especial de la mujer. La vida social aparece como una guerra de los más fuertes contra los más débiles, marcada por una lógica de eficiencia y utilitarismo.

En esta *cultura de la muerte* se tiene por inútil y agresora a la vida naciente y terminal o débil: comienza con una conjura contra la vida, mediante una programación científica y sistemática.³⁵ La mentalidad anticonceptivista y la no observancia de la ley de Dios son elementos de esta conjura y sus expresiones son el uso de dispositivos intrauterinos, 'vacunas', fecundación *in vitro*, entre otras.³⁶

La libertad. Juan Pablo II considera que hoy en día existe una visión perversa de la libertad, con la cual se interpretan los delitos contra la vida como expresiones de libertad personal, que es absolutizada e individualista, y que ya no reconoce evidencias primarias de una verdad objetiva y común como el valor de la vida. La libertad sin ataduras a la tradición hace que la autoridad

³⁵Juan Pablo II, *Carta encíclica Evangelium vitae*, México, Librería Parroquial de Clavería, col. Documentos Pontificios, pág. 23.

³⁶*Ibid*, págs. 24-25.

desaparezca, por lo que ante la falta de referencia a valores comunes ya todo es posible de negociar o pactar, incluso la vida.

El materialismo. Atribuye al materialismo "práctico"³⁷ el ser culpable de haber generado una concepción del mundo donde se puede vivir como si Dios no existiera, de modo que el único fin de la vida es la consecución del propio bienestar material, por lo mismo, el sufrimiento es combatido "como un mal que debe evitarse siempre y de cualquier modo".³⁸ Así pues, la calidad de vida se interpreta principalmente, como eficiencia económica, goce de la vida física y consumismo desordenado, olvidando las dimensiones más profundas de la existencia.

El cuerpo ya no se considera como realidad típicamente personal, sino *pura materialidad*: la sexualidad se despersonaliza e instrumentaliza y la procreación se convierte en un *enemigo*; con esto las relaciones interpersonales experimentan un grave empobrecimiento. Se aprecia al otro por lo que "tiene, hace o produce" y no por lo que "es".³⁹

Así se cuestiona la existencia de una *conciencia moral de la sociedad* porque se toleran y favorecen comportamientos contrarios a la vida, llegando a crear *estructuras sociales de pecado*, que alimentan a la *cultura de la muerte*, aquella donde existe una confusión entre el bien y el mal.

El aborto. Es considerado como la eliminación deliberada y directa de un ser humano en la fase inicial de su existencia y, por lo tanto, constituye "un desorden moral grave: Ninguna circunstancia, ninguna finalidad, ninguna ley del mundo podrá jamás hacer lícito un acto que es intrínsecamente ilícito, por ser contrario a la ley de Dios, inscrita en el corazón de cada hombre, reconocible por la misma razón, y proclamada por la Iglesia".⁴⁰

En el plano social el aborto es presentado como "una enorme amenaza contra la vida, no sólo la del individuo, sino también de toda la civilización".⁴¹ Cuando por valores de "normalidad" se justifica el aborto, se está legitimando

³⁷*Ibid.* pág. 41.

³⁸*Idem.*

³⁹*Ibid.*, pág. 43.

⁴⁰*Ibid.* pág. 113.

⁴¹*Ibid.* pág. 107.

una sociedad de excluidos y exclusores: "Para aquellos que no crean en la dignidad de la persona desde que el óvulo es fecundado la ciencia da la verificación exacta".⁴²

La eutanasia. Es un síntoma de la *cultura de la muerte*, donde se presenta a la vida anciana o debilitada como gravosa e insoportable. Tiene "la malicia del suicidio o del homicidio, ambos moralmente inaceptables porque contradicen la inclinación innata de cada uno a la vida. La eutanasia se considera como falsa piedad (...) el colmo del arbitrio y de la injusticia cuando algunos, médicos o legisladores, se arrojan el poder de decidir sobre quien debe morir o vivir".⁴³

Ley civil y ley moral. El pontífice considera que en la actualidad hay una tendencia a legitimar jurídicamente los atentados contra la vida. Se cree que la ley civil no puede exigir un nivel más alto de moralidad que la existente, y que la ley debe manifestar la opinión de la mayoría, por que los individuos reivindican para sí la autonomía moral más completa y piden al Estado que no asuma ni imponga ninguna concepción ética. Este es la base del relativismo ético, en cuyo nombre se cometen crímenes. El principio de la democracia — dice — son los valores fundamentales e imprescindibles, el respeto a los derechos y la dignidad de cada persona. La base de estos valores no puede ser provisional y voluble, sino una ley moral objetiva en cuanto ley natural; el escepticismo, consecuencia del relativismo, pudiera llegar a poner en duda el mismo ordenamiento democrático.⁴⁴

Los defensores de la vida. Existen, sin embargo, iniciativas tendientes a luchar por la vida, tales como aquellas que "han surgido y continúan surgiendo en la comunidad cristiana y en la sociedad civil (...) promovidas por individuos, grupos, movimientos y organizaciones diversas (...) No pocos centros de ayuda a la vida, o instituciones análogas, están promovidos por personas o grupos

⁴²*Ibid.*, pág. 108. "La dignidad personal del embrión humano, y por tanto su derecho a la vida e integridad, se desprende de la evidencia del dato biológico y no sólo de una posición de fe. Ésta es la principal afirmación de las conclusiones difundidas por la asamblea general de la Pontificia Academia para la Vida, en la que participaron en El Vaticano biólogos, médicos, filósofos y juristas de diversos países del 14 al 16 de febrero", "El derecho a la vida, evidencia biológica", *El Herald*, 21 de febrero de 1997.

⁴³Juan Pablo II, *Carta encíclica Evangelium vitae*, op. cit., pág. 122.

⁴⁴*Ibid.* pág. 125.

que, con admirable dedicación y sacrificio ofrecen un apoyo moral y material a madres en dificultad, tentadas de recurrir al aborto(...) Frente a legislaciones que han permitido el aborto y a tentativas, surgidas aquí y allá, de legalizar la eutanasia han aparecido en todo el mundo movimientos e iniciativas de sensibilización social en favor de la vida. Cuando conforme a su auténtica inspiración, actúan con determinada firmeza, pero *sin recurrir a la violencia* (cursivas nuestras), estos movimientos favorecen una toma de conciencia más difundida y profunda del valor de la vida (...) Estos gestos constituyen en lo profundo *la civilización del amor y de la vida*".⁴⁵

Las instituciones Pro Vida. Ante el panorama *antivida* que existe en el mundo, se considera que la defensa de la vida debe darse a través de la formación de proyectos e iniciativas concretas: "centros de métodos naturales para la regulación de la fertilidad, consultorios matrimoniales y familiares, centros de ayuda a la vida, casas o centros de acogida de la vida (...) expresiones de lo que la caridad sabe inventar para dar a cada uno razones nuevas de esperanza y posibilidades concretas de vida, además de una intervención activa en las leyes, compromisos políticos claros promoviendo la política familiar como eje y motor de todas las políticas sociales y no la presión por reducir la población".⁴⁶

La apuesta del Papa es el cambio en el terreno de la cultura, donde es necesario asumir un nuevo estilo de vida que ponga como fundamento de decisiones concretas, una *justa escala de valores*: la primacía del ser sobre el tener y pasar de la indiferencia a la acogida del otro.⁴⁷

El anuncio de Jesús es el anuncio de la vida, "Él es la palabra de vida". Sólo siguiendo la palabra de Dios el hombre se hace inmortal, de ser perecedero se hace imperecedero y de efímero eterno. Por esto es necesario "hacer llegar este mensaje a todos los hombres e introducirlo en lo más recóndito de la sociedad".⁴⁸ La forma de llevar este mensaje será por medio de la evangelización, concebida como "una acción global y dinámica que

⁴⁵*Ibid.*, págs. 47-49.

⁴⁶*Ibid.*, págs. 158-162.

⁴⁷*Ibid.*, pág. 167-168. Juan Pablo II instituyó la Pontificia Academia para la Vida, cuyo fin es el estudio de todas las cuestiones relativas a la promoción y defensa de la vida, donde participan intelectuales y especialistas en diversos campos del conocimiento.

⁴⁸*Ibid.*, pág. 147.

compromete a la Iglesia a participar en la misión profética, sacerdotal y real del Señor Jesús (...) nosotros estamos al servicio de este Evangelio, apoyados en la certeza de haberlo recibido como don y de haber sido enviados para proclamarlo a toda la humanidad”⁴⁹.

El cambio principal al cual se apuesta se dará en el campo de la cultura, donde es necesario asumir un nuevo estilo de vida que ponga como fundamento de decisiones concretas una justa escala de valores: la primacía del ser sobre el tener y pasar de la indiferencia a la acogida del otro.

⁴⁹*Ibid.*, págs. 183-184.

los derechos humanos y que recientemente han adquirido una creciente importancia para poder comprender la configuración de nuevas formas de acción política.

b) Pro Vida y la protesta religiosa²⁴

Los conflictos²⁵ más importantes protagonizados por Pro Vida son los que se suscitan en 1988 y 1995, los cuales posibilitan observar las relaciones del Comité con otros actores, sus estrategias, sus enemigos, su capacidad de movilización y, aunque cada evento tiene una lectura particular, en ambos podemos encontrar elementos comunes y continuidades a lo largo del tiempo.

El instrumento del que nos servimos en la realización de esta tarea fue la recopilación de notas periodísticas en los periodos en cuestión. Si bien consideramos que los medios informativos contienen toda una carga de valoraciones, orientaciones y de que en sí emiten "discursos" desde donde se habla,²⁶ para nuestros fines, este instrumento representa una fuente a través de la cual los actores expresan, emiten, debaten y enfrentan sus distintos proyectos. Y no sólo esto, sino que la importancia de retomar a los medios de comunicación —en este caso los escritos—, parte de que en las sociedades actuales son en buena medida elementos constituyentes de los fenómenos sociales. De hecho, los dirigentes de las movilizaciones, sus enemigos y sus

²⁴Para realizar el siguiente análisis se consultaron los siguientes diarios y revistas: *El Universal, La Jornada, El Sol de México, Reforma, El Herald, Ovaciones, Excélsior, Proceso, y Siempre!* y la base de datos de Infosel, actualizada a 1996. Al lector interesado en ver un seguimiento más puntual de las dos protestas que se abordan le recomendamos ver el anexo 1 y 2, donde adicionalmente presentamos algunos cuadros y gráficas que permiten apreciar mejor el desarrollo de estos procesos.

²⁵ Los conflictos se presentan como un espacio en el cual una comunidad dada, "se siente amenazada y trata de defender su identidad o intereses" y que a su vez crea una conducta contraofensiva. Touraine, A., "Introducción al método de la intervención sociológica". *Sociológica*, México, núm. 10, mayo agosto de 1989.

²⁶"Los medios producen la realidad de una sociedad (...) en tanto *realidad en devenir, presente como experiencia colectiva para los actores sociales* (...) los hechos que componen esta realidad no existen en tanto tales (en tanto hechos *sociales*) antes de que los medios los construyan. Después que los medios los han producido, en cambio, estos hechos tienen todo tipo de efectos (...) Después que los medios los han producido, los acontecimientos sociales empiezan a tener múltiples existencias". Veron, Eliseo, *Construir el acontecimiento*, 2ª edición, Argentina, Gedisa, 1987.

intérpretes toman conciencia de lo anterior y entran en juego por imponer su visión a través de los mismos.²⁷

1988: arte, religión y conflicto: antecedentes inmediatos

En enero de 1988, el museo de Arte Moderno de la Ciudad de México (MAM) exhibía la obra de varios artistas plásticos. Dentro de ésta, el pintor Rolando de la Rosa presenta una serie de montajes tipo *collage* que combinaban imágenes religiosas y cívicas (como la virgen de Guadalupe y la bandera nacional) con otras de artistas de cine (Pedro Infante y Marilyn Monroe), incluyendo unas botas *vaqueras* sobre la bandera nacional.

Personas allegadas a la Iglesia Católica visitan la exposición y consideran que presentado es sacrilego, por hacer uso de los símbolos de su religión y difunden esta idea, de tal suerte que algunos grupos religiosos comienzan a organizarse para protestar contra la exposición.

El sábado 23 de enero un numeroso grupo de personas se presenta en el museo y exige se descuelgue la obra de De la Rosa. Con base en presiones al subdirector del MAM, logran que se desmonte dicha obra. Ese día las autoridades del museo cierran al público y reabren el martes 26 de enero, sin las obras del artista.²⁸

El 26 de enero los dirigentes del grupo que se manifestó en el MAM anuncian la realización de un acto de desagravio a los símbolos patrios que tendría lugar el 28 de febrero. En este intervalo de tiempo, levantan actas penales contra el pintor, las autoridades del museo, del INBA y de la SEP, por "violación a los símbolos patrios". Mientras tanto, el director del museo, Jorge Manrique, presentó su renuncia el 25 de febrero.

²⁷"[es] papel de primera importancia el de los medios, del cual los organizadores [de la protesta] tienen plena conciencia: sin los medios no hay suceso; en última instancia, sin ellos nada tiene sentido", Lagroge, Jacques, *Sociología política*, op. cit., pág. 317-318.

²⁸En las mantas y cartulinas que desplegaron se leía: "Virgen de Guadalupe, perdóna estas obras sacrílegas. Atentamente católicos", "¿Qué, ya no cuentan los valores patrios?", "Aquí están insultando a la SS Virgen de Guadalupe y a la bandera", "Rolando de la R: malnacido y renegado, traicionas a tu creador y a tu patria". Todos los artículos periodísticos coinciden en que se rezó el rosario y de la emisión de consignas como "¡Viva Cristo Rey!", "¡México, siempre fiel!" y ¡Viva la Virgen de Guadalupe!. Los periódicos que cubrieron el hecho reportan diferencias en el número de asistentes, La Jornada maneja la cifra de 500 asistentes, El Universal de 800, El Excelsior 3 000, El Heraldó 5 000 y el Ovaciones "una multitud de católicos".

El domingo 28 de febrero se realiza un *acto de desagravio* que reúne alrededor de 50 000 personas en el Zócalo, las cuales después marchan a la Basílica de Guadalupe, donde se realiza una misa. En la misma se plantea que el agravio no saldaba con la renuncia del director del museo y exigen mayores sanciones para los responsables.

De lo religioso a lo político: los temas que aparecen en la protesta.

Para entender mejor los sucesos que tuvieron lugar en torno a los sucesos en el MAM se hace necesario establecer algunas temáticas que estuvieron presentes de manera consistente y entremezcladas durante el tiempo en el cual se desarrollaron.

La religión católica y el papel de los símbolos patrios, así como el arte y la libertad de expresión fueron algunos de los elementos a partir de los cuales se creó una fuerte polémica, la cual desembocaría en un serio cuestionamiento a la legitimidad del Estado mexicano respecto a la inexistencia de un estatuto jurídico que reconociera los derechos de la Iglesia y de sus representantes.²⁹

La dimensión político religiosa en esta protesta despliega un alta dosis de expresividad simbólica: recrea con sus múltiples imágenes, cánticos, consignas, espacios y tiempos una riqueza de diversos significados, que como entiende Lagroge, permite que ésta triunfe, sobre todo por que los líderes "utilizan símbolos movilizados [que son los que] logran imponer una significación colectiva a una suma de actos diversamente motivados".³⁰

El uso de la imagen de la Virgen de Guadalupe se convierte en un elemento detonador que indigna a estos sectores de católicos, que interpretan el hecho como una afrenta atentatoria de las creencias que unen a los mexicanos. Afrente de estos se encuentran Pro Vida, el arzobispo Ernesto Corripio, el obispo Genaro Alamilla, la UNPF, miembros prominentes del PAN, como José Ángel Conchello y personajes del sinarquismo como Víctor Atilano, Celerino Salmeron y Salvador Abascal.

Un elemento que permite observar de manera sintética dicha indignación, es la carta que Pro Vida presenta el día del cierre del MAM, dirigida al secretario de la SEP, al director del INBA y al director del museo, ya que los argumentos

²⁹ "No volver a autorizar muestras como la del MAM, pidieron en el Zócalo", *La Jornada*, 29 de febrero de 1988.

³⁰ Lagroge, Jacques, *Sociología política*, op. cit., pág. 307.

que en ella se expresaron estarán presentes a lo largo de las diferentes manifestaciones.³¹

Según ellos, el artista Rolando de la Rosa 'atacó' los valores más elevados de los mexicanos y de los católicos, en especial, el que se halla manipulado la imagen de la Virgen de Guadalupe, a la cual consideran como 'madre de los mexicanos' y pilar de la identidad del pueblo.³²

El hecho de que esta exposición fuera montada en un recinto público tuvo una significación importante para la protesta; se discutía en torno a que el Estado no debía apoyar este tipo de eventos, lo que trajo a debate el derecho que tienen los ciudadanos de vigilar el uso de los impuestos que pagan y la orientación que deben tener los mismos. Además, se cuestionaban las disposiciones legales que recluían al ámbito de lo privado las manifestaciones y prácticas religiosas: con la peregrinación al cerro del Cubilete y la marcha de desagravio a finales de febrero, se retomaba la añeja discusión sobre el derecho de los católicos a manifestarse y evidenciaba la ambigüedad de las leyes que prohibían el culto público. La culminación de la protesta con el acto de desagravio en el Zócalo y la peregrinación a la Basílica de Guadalupe, representa en buena medida el regreso del protagonismo de la Iglesia en la sociedad mexicana.

La utilización de fechas simbólicas, tanto del calendario cívico como del religioso reactualiza la pugna histórica por la apropiación de las fechas de

³¹El texto de la carta es el siguiente: "Los que firman al calce, con representaciones locales o nacionales, pedimos se sirva ordenar retirar la exposición antireligiosa y antipatriótica del 'señor' Rolando De la Rosa. Como mexicanos y como católicos nos sentimos profundamente ofendidos ante este ataque a nuestros valores más elevados. Ignoramos las razones que motivarán la realización y la aceptación de dicha exposición. No nos interesa conocer o discutir estos, el hecho real y tangible es que se ha utilizado la burla, el ridículo, el escarnio, la obscenidad y el sacrilegio. No se puede impunemente, en aras de la libertad de expresión mancillar a nuestro Lábaro Patrio, ultrajar en lo más hondo nuestras convicciones religiosas, que constituyen el patrimonio espiritual de la nación mexicana. No hay más afrenta para el mexicano que la que se hace a su madre y, profesor, esta exposición ofende a la Madre de Nuestra Patria. Por lo anterior exigimos su retiro inmediato". "Cierra Bellas Artes 'Espacios Alternativos' ante la protesta de miles de católicos", *Excelsior*, 24 de enero de 1988.

³²"Desconozco a un mexicano que no se indigne por ver la bandera mexicana y la virgen de Guadalupe mancillados. Es una exposición satánica, sacrilega", "Desmontan muestra de arte ante presión de católicos", *La Jornada*, 24 de enero de 1988.

ciertas celebraciones, como son el 5 de febrero, "día de la Constitución",³³ el 19 de febrero, "día del Ejército" y el 24 de febrero, "día de la bandera". Además es interesante observar que algunas de las principales declaraciones para anunciar el acto de desagravio se realizan en estos días.

Adicional a esto, también puede observarse que las principales manifestaciones y declaraciones son realizadas los fines de semana, principalmente los domingos, lo cual indica que el tipo de personas que apoyan y fomentan estos actos dedica ese tiempo a cuestiones religiosas. No es casual que un número significativo de participantes sean alumnos de colegios particulares, empresarios, empleados y religiosos, lo cual otorga un elemento simbólico religioso adicional: no solamente se va a protestar sino también a congregarse.³⁴

Un elemento que es preciso resaltar y que está presente a lo largo de la protesta, es el que se refiere a una identificación ambigua, no clara, de quiénes están detrás de las instituciones que autorizaron la exposición. Se habla de una conjura de comunistas,³⁵ fascistas, masones, de jacobinos, de extranjeros, todos ellos con la pretensión de "desunir en situaciones de crisis a los mexicanos".³⁶

³³Recordando que la Constitución de 1857 es promulgada precisamente este día, con la intención de sobreponerla a la festividad de San Felipe de Jesús, único santo mexicano.

³⁴Al respecto ver Durkheim, Emile, *Las formas elementales de la vida religiosa*, México, Diálogo abierto, 1995, especialmente la parte de las conclusiones donde se refiere a ese "algo eterno de la religión" que está destinado a sobrevivir en la sociedad a pesar de estar revestido de elementos profanos: "No puede haber sociedad que no sienta la necesidad de conservar y reafirmar, a intervalos regulares, los sentimientos e ideas colectivos que le proporcionan su unidad y personalidad. Pues bien, no se puede conseguir esta reconstrucción moral más que por medio de reuniones, asambleas, congregaciones en las que los individuos, estrechamente unidos, reafirmen en común sus comunes sentimientos; de ahí, la existencia de ceremonias que, por su objeto, por los resultados a que llegan, por los procedimientos que emplean, no difieren en naturaleza de las ceremonias propiamente religiosas", pág. 397.

³⁵Recordemos que hacia exactamente diez años que el Comité Pro Vida había surgido como impugnador de un supuesto proceso de legalización del aborto, cuya autoría era atribuida a grupos comunistas.

³⁶Una definición que nos puede ayudar a entender estos temores es el de la conspiración: "La conspiración y la colusión secreta son una constante de la vida política. El primer elemento distintivo de la teoría de la conspiración es su naturaleza *generalizadora*. La típica teoría de la conspiración se extiende en el espacio: es internacional en su envergadura; se extiende en el tiempo, se remonta a la historia y promete extenderse hacia adelante, de manera interminable.

En la coyuntura político electoral de 1988 este elemento es eficaz, sobre todo porque sin identificar de manera explícita a un "enemigo", extienden su crítica ampliamente. Así pues, lo que en un principio fue una manifestación en contra de la exhibición de varias obras artísticas se convierte en una protesta que identifica en la situación política, económica y social por la cual atraviesa el país, la fuente de "degradación" que permite exposiciones como la del MAM.³⁷

El rezo del rosario, las vivas al Papa, a Cristo Rey, a la Guadalupe se presentan como elementos reafirmadores de la identidad grupal, que en términos de una confrontación política, se convierten en recursos que brindan una imagen de cohesión frente a los supuestos enemigos.³⁸

El reclamo que se hace por la utilización de los símbolos patrios es un regreso a viejas pugnas latentes a lo largo de la historia. La bandera y la Virgen de Guadalupe, en esta confrontación son símbolos —desde la óptica de Pro Vida y la Iglesia Católica— forjadores de la patria. La alusión explícita a dichos elementos no es casual y menos aun de poca importancia. Ellos recrean durante la protesta esa parte de la historia que los gobiernos liberales y posrevolucionarios han tratado de excluir con la difusión de la historia "oficial", que es vista por la Iglesia, con sus fechas, símbolos y héroes, como una apropiación autoritaria de lo que es la "verdadera" historia de México.

En este sentido, un sector del catolicismo ha intentado, sin grandes resultados, reivindicar continuamente el papel primordial que ha tenido la religión (especialmente el símbolo de la Guadalupe) y diversos personajes e instituciones que a su juicio contribuyeron de manera decisiva en la constitución de la identidad nacional; recurriendo de manera continua al

Richard Hofstadter ha llamado a esto el "requisito central" del estilo paranoide: la existencia de una red conspiratoria internacional, vasta, insidiosa, prematuramente eficaz, dedicada a perpetrar actos del carácter más maligno". Lipset, Martin y Earl Raab, *La política de la sinrazón*, México, FCE, 1981, pág. 32.

³⁷Esto evidenció en la peregrinación al cerro del Cubilete, realizada exactamente una semana después del cierre del MAM, donde exhortaron a los asistentes a defender las creencias de los mexicanos. "Absurdo, que México tenga gobierno laico: Jorge Serrano", *La Jornada*, 30 de enero de 1988.

³⁸Cfr. Cantor, Norman, *La era de la protesta ...*, op. cit., págs. 412-418

argumento de que la mayoría de la población se adscribe a la religión Católica.³⁹

Paralelamente, se presenta un debate en torno a la libertad de expresión que, en plena efervescencia política y a la par de una serie de movilizaciones sociales,⁴⁰ tales como las protagonizadas por los estudiantes de la UNAM, las que están en contra del Pacto de Solidaridad Económica, así como los actos de desobediencia civil (encabezados principalmente por el entonces candidato panista a la presidencia).

En este contexto, la Iglesia y estos grupos orientan sus cuestionamientos hacia los supuestos morales que deberían regir la sociedad y la política, los cuales, como es obvio suponer, estarían determinados por las enseñanzas de la Iglesia.

En el fondo, la insistencia sobre este tema, tenía como fin el cuestionamiento del marco jurídico que negaba la existencia de las Iglesias y que, desde el punto de vista de estos grupos, contradecía el principio de la libertad religiosa.⁴¹

El reclamo de la Iglesia y estos grupos es cuestionado por sectores de intelectuales y miembros de la izquierda, que ven en estas manifestaciones el regreso de la intolerancia hacia expresiones artísticas y a la libertad de expresión. Intolerancia religiosa y fanatismo serán los calificativos con los cuales se identificará a la protesta pero que, sin embargo, no le restan fuerza ni consistencia a la misma. Las voces de reclamo y de reivindicación hacia la tolerancia y la libertad de expresión se limitarán al intercambio de opiniones en

³⁹El uso de este argumento es claro cuando Jorge Serrano, durante la manifestación en el Museo de Arte Moderno declaraba: "no nos iremos hasta que sea retirada la exposición que ofende a los católicos del país, a todo el pueblo y *nosotros* somos el pueblo".

⁴⁰La movilización social, producto de la crisis económica y de una revitalización de la sociedad civil, se plantea como objetivo principal la ocupación de espacios de alta significación simbólica, como una forma de hacerse presente frente al poder. No es casual que en este momento multitudinarias manifestaciones se dirijan al Zócalo de la Ciudad de México, que busquen "llenarlo".

⁴¹En este sentido, la Iglesia consideraba que había una injusticia en el hecho de que se permitiera la libertad de expresión a aquellos que ofendían las creencias de la mayoría de los mexicanos, y que por otro lado, se le negara a ésta. Recordemos que desde los años sesenta y especialmente desde fines de los setenta, uno de los fines que se había planteado la jerarquía, apoyada por El Vaticano, era la obtención del reconocimiento jurídico. Cfr. Barranco, Bernardo, "Geopolítica vaticana", Blancarte, Roberto (coord.), *Religión, Iglesias y democracia*, México, I.a Jornada Ediciones-CIIH/UNAM, 1995, pág. 92.

algunos periódicos: será hasta después del acto de masas del 28 de febrero cuando entren en escena grupos de intelectuales que verían en estas movilizaciones el peligro de entrar en una etapa de intolerancia.⁴²

c) Pro Vida y la IV Conferencia Mundial sobre la Mujer en 1995

La Conferencia Mundial sobre la Mujer es un evento convocado por la Organización de las Naciones Unidas desde 1975, cuyo fin es discutir propuestas tendientes al mejoramiento de la condición de la mujer en el mundo. Para 1995 ésta se realizaría en la ciudad de Beijing, China.

México ha participado de manera activa en todas las conferencias sobre la mujer (la primera, realizada en 1975, tuvo como sede la propia Ciudad de México). Para la realización de la IV versión de este evento, los preparativos comenzaron desde 1994: organización de foros, congresos, conferencias, reuniones, etcétera, cuyos resultados fueron plasmados en el documento "Situación de la mujer: desafíos para el año 2000".⁴³

A mediados de agosto se instala la delegación oficial de México ante Conferencia, pero ya desde el mes de mayo, había comenzado un debate donde parte de la jerarquía Católica y grupos como Pro Vida y la Comisión Mexicana de Derechos Humanos (CMDH) hacían una serie de cuestionamientos sobre los temas que discutirían en Beijing, orientándose principalmente al tema del aborto. Para julio y agosto el debate se orienta a la discusión de ciertos conceptos que se van volviendo polémicos: perspectiva de género, tipos de familias, salud reproductiva, preferencias y orientación sexual y estilos de vida alternativos, principalmente.⁴⁴ En julio, poco antes de darse a

⁴²Elena Poniatowska estará al frente de la creación del Comité Nacional por la Defensa de la Libertad de Expresión, que el 21 de marzo reúne a artistas e intelectuales en un acto de 'desagravio' a la libertad de expresión, realizado frente al antiguo palacio de la Inquisición. Poniatowska, ve en los actos encabezados por Pro Vida una especie de regreso a la intolerancia fascista, precisamente en el momento en el cual la sociedad civil mexicana se está reactivando: "No debemos minimizarlo porque en Europa también se minimizó en su inicio la persecución antijudía y la ausencia de visión histórica se tradujo en la infamia de los campos de concentración y en los hornos crematorios", Poniatowska, Elena, "La verdad tiene sabor a yerbabuena", *Crítica, revista de la UAP*, México, núm. 34, primavera de 1988.

⁴³México. Conapo, *IV Conferencia internacional sobre de la mujer: acción para la igualdad, el desarrollo y la paz*, México, 1995.

⁴⁴"Buscan grupos un lugar en Beijing", *Reforma*, 20 de julio de 1995.

conocer los nombres de las integrantes de la delegación oficial; su conformación es impugnada por Pro Vida y por grupos feministas. Pro Vida lo hace en el sentido de que las integrantes de la delegación eran "connotadas feministas que no defenderían la verdadera voluntad del pueblo mexicano"; los segundos, consideraban que la delegación tenía una "orientación priista".⁴⁵

Durante el desarrollo de la Conferencia (comenzó del 4 de septiembre) en México se difunden una serie de noticias encontradas sobre la evolución de los debates.⁴⁶ Una buena parte de éstas muestran la postura de Pro Vida en cuanto a los temas polémicos que se discutían, especialmente el aborto, que fue uno de los tópicos donde más se entrampó la conferencia.⁴⁷

El regreso a México de Silvia Hernández, secretaria de Turismo y encargada de la delegación, antes del término de la Conferencia, tuvo repercusiones importantes: Pro Vida y la CMDH difunden la noticia de que esta funcionaria había comprometido el voto de la delegación mexicana antes de que terminara el evento.⁴⁸

Al concluir la Conferencia, comienzan a difundirse rumores al tiempo que la Iglesia impugna algunos de los acuerdos del evento,⁴⁹ los rumores versaban sobre una inminente legalización del aborto, la disolución de la familia tradicional y la aceptación o reconocimiento de familias homosexuales, que circulan con insistencia en varias partes del país.

⁴⁵*El Nacional*, 18 de agosto de 1995 y *El Universal*, 7 de septiembre de 1995.

⁴⁶Jorge Serrano enviaba una especie de boletín, que *El Universal* publicaba como nota diaria, donde daba cuenta de lo que se debatía en Beijing, poniendo énfasis en la actuación de la delegación mexicana.

⁴⁷"Logran suscribir el reconocimiento de los derechos de la mujer sobre su sexualidad", *El Universal*, 12 de septiembre de 1995.

⁴⁸La funcionaria, al llegar a México se dedica a dar entrevistas para aclarar que la posición de México en Beijing había estado en concordancia con la Constitución y los derechos humanos. "Cualquier cambio sobre el aborto deberá ser por consenso: Silvia Hernández", *El Sol de México*, 23 de septiembre de 1995. Pero algo que Pro Vida no "perdona" es que ella fue una de las participantes en el Grupo Interdisciplinario del Aborto (GIA), organismo creado por el gobierno en la década de los setenta para el estudio del aborto.

⁴⁹Norberto Rivera declara que la delegación mexicana no tomó en cuenta al pueblo, ni a la cultura, ni a la mujer, sino solamente a un élite, esto porque la conferencia -según él- estaba respaldada por agencias internacionales y países desarrollados, "Equivocada actuación del gobierno mexicano: Rivera Carrera", *Reforma*, 15 de septiembre de 1995.

A raíz de esto, se abre un debate sobre los acuerdos suscritos en Beijing por la delegación mexicana, centrado en los temas impugnados por la Iglesia y los grupos de laicos. Ellos acusan a los integrantes de la delegación de suscribir acuerdos que atentaban contra las leyes del país y los valores de los mexicanos. Así, el 18 de septiembre Pro Vida exige la destitución del titular de Conapo, José Gómez de León.

El debate se extiende hasta el mes de octubre y en el mismo participan partidos políticos, funcionarios de gobierno, integrantes de la delegación que participó en Beijing, miembros de la jerarquía católica, intelectuales, grupos de laicos y grupos feministas.

Desde los primeros días de octubre, la Iglesia Católica y los grupos laicos, liderados por Pro Vida, comienzan a difundir propaganda a través de la radio, la televisión, las escuelas católicas y centros comerciales, invitando a una peregrinación a la Basílica de Guadalupe para el día domingo 15 de octubre, cuyo lema era "México: por la vida y la familia. Caminemos juntos por México y sus familias."⁵⁰

El 15 de octubre tiene lugar la peregrinación, que parte de tres puntos de la ciudad y culmina en la Basílica. El número de personas que asistieron fue de alrededor de 4000. El arzobispo de México, Norberto Rivera, ofició la misa con la cual culminó el acto. Actos similares se llevaron a cabo en otras ciudades del país, pero de dimensiones menores.

El debate continúa durante todo octubre y se extiende hasta mediados de noviembre. Aclaraciones y exigencias en torno a los límites de los acuerdos tomados por México son el eje articulador de las demandas de la Iglesia y grupos afines. El gobierno, representantes del Congreso y organizaciones feministas responden a las impugnaciones señalando que no se tomaron acuerdos que violaran las leyes del país y denuncian una campaña de grupos conservadores contra los acuerdos.

La controversia en torno a los acuerdos de Beijing se despeja en parte cuando, por órdenes presidenciales, el director del Conapo se reúne con miembros de la CEM en su 59 asamblea, para aclarar y especificar lo suscrito en Beijing.⁵¹

⁵⁰Invitaron por radio y televisión por lo menos tres días antes, lo peculiar fue que no decía quién era el convocante.

⁵¹Barranco, Bernardo, "La 59 asamblea de obispos", *La Jornada*, 25 de noviembre de 1995.

Pro Vida y la fiscalización de las políticas de planificación familiar

A diferencia de los sucesos protagonizados en 1988, en 1995 encontramos un escenario donde la Iglesia Católica ha sido reconocida jurídicamente, los partidos políticos de oposición —especialmente el PAN— han ganado espacios de poder en el Congreso y gobierno en varios estados de la República. Asimismo, con el aumento de la presencia de organizaciones civiles en todos los ámbitos de la vida social y política, y en general, la entrada en una etapa de “transición democrática”, se convierten en catalizadores para la acción de grupos como Pro Vida.

Las movilizaciones y reclamos que se dan en torno a la Conferencia Mundial de la Mujer, por parte de Pro Vida y la Iglesia son llevados al terreno de la discusión sobre la legalidad y la legitimidad que tienen las políticas de planificación familiar que aplica el Estado. Desde septiembre de 1994 en la Conferencia Internacional de Población y Desarrollo, celebrada en El Cairo, se había debatido sobre los retos que entrañaba el crecimiento de la población mundial, principalmente en los países pobres⁵². En este evento el Vaticano y los grupos Pro Vida, impugnaron la orientación y los acuerdos a que se llegaron.⁵³

El Comité Pro Vida apoyado por El Vaticano, a través del Pontificio Consejo para la Familia, organizó diversos eventos tendientes a continuar

⁵²Lewis T. Preston, presidente del BM, amenazó con ayudar únicamente a los países pobres que ‘cooperen en materia de reducción poblacional’. Agregó que estos no tienen que pagar todos sus programas demográficos, pero sí convencer a su población de que tengan menos hijos. Y puso a México e Indonesia como modelos”. Vera, Rodrigo, “25 000 delegados de 182 países, alineados con la ONU o con el Vaticano, en la batalla de El Cairo”, *Proceso*, número 932, 13 de septiembre de 1994.

⁵³Es de destacarse que el Comité Pro Vida participó de manera activa en la discusión previa a esta conferencia, su presidente asistió y coordinó una serie de eventos donde denunciaba los propósitos “oscuros” de los organizadores de la Conferencia; Pro Vida centraba gran parte de su crítica en lo que denominaba la imposición de políticas de regulación natal de los países ricos hacia los pobres, los cuales —desde su punto de vista—, condicionaban préstamos para el desarrollo en función del éxito o fracaso de dichas políticas.

buena parte de la discusión iniciada en la Conferencia de El Cairo.⁵⁴ Siguiendo una línea estratégica de acción mundial, en marzo de este año, Juan Pablo II da a conocer la Carta Encíclica *Evangelium Vitae*, misma que es presentada en México por el Cardenal Alfonso López Trujillo en un evento organizado por el Comité Pro Vida.

Sin embargo, uno de los hechos decisivos que marcará la discusión es la carta que la Conferencia del Episcopado Mexicano (CEM) dirige al presidente Zedillo,⁵⁵ donde hace hincapié en la necesidad de rechazar el aborto como método de planificación familiar. En la misma, la CEM solicita a todos los movimientos e instituciones católicos comenzar una campaña epistolar dirigida al jefe del poder ejecutivo, donde enfatiza la necesidad de movilizarse en favor de esta causa. Esto nos muestra el papel orientador y animador de la jerarquía católica durante la polémica y su importancia la veremos al final de la discusión, cuando el gobierno mexicano acepte negociar con ella —de manera secreta— ciertas aplicaciones que tendrían en concreto los acuerdos emanados de Beijing y otros asuntos relacionados con la política poblacional.⁵⁶

Por otro ángulo de participación, uno de los espacios institucionales desde el cual Pro Vida y otros grupos de laicos presentan su lucha es la Comisión de Población y Desarrollo de la Cámara de Diputados, presidida por el panista Jorge Suárez Dávila y cuyo secretario técnico era el anterior presidente de Pro

⁵⁴No es casual que en este momento y en plena campaña nacional de vacunación, Pro Vida y la UNPF difundan una serie de rumores en torno a que las vacunas antitetánicas eran esterilizantes, lo que trajo problemas de cobertura de la campaña en algunas zonas del país, en donde padres de familia se resistían a la aplicación de las mismas a sus hijos.

Estos rumores, más allá de las numerosas lecturas que puedan tener, tienen la capacidad de preparar y abrir el terreno para la discusión de temas paralelos, como son las políticas de planificación familiar. Sobre la función del rumor a Kapferer, Noel, *Rumores*, Plaza y Janes editores, Barcelona, 1989, págs. 221 en adelante.

⁵⁵“Pide la CEM a Zedillo rechazar el aborto”, *Reforma*, 14 de julio de 1995.

⁵⁶Poco antes de que terminara la 59ª asamblea de la CEM el director general del Conapo, José Antonio Gómez de León, quien, por “instrucciones presidenciales” explicó a la jerarquía eclesiástica la postura asumida por la delegación mexicana en la Conferencia Internacional de la Mujer, “Rechaza el pleno del Episcopado el anteproyecto pastoral 1995-1997”, *La Jornada*, 17 de noviembre de 1995 y Agenda

Vida, Alfonso Bravo Mier. Esta comisión realizará una consulta tendiente a influir y marcar líneas a la delegación que asistirá a Beijing.

Los tópicos que más se debatieron durante esta protesta fueron las políticas de planificación familiar, el derecho al aborto y la democracia, principalmente.

Como hemos expuesto, la Iglesia y Pro Vida han centrado sus críticas hacia las políticas de población de manera sistemática en lo referente a la intrusión del Estado en el espacio privado de la familia, mediante la imposición del uso de métodos anticonceptivos. La importancia de esta posición es que nos remite a toda una discusión que la Iglesia ha sostenido contra la utilización de cualquier tipo de medios que impidan la fecundación, ya que esto lleva a un desorden sexual que —según sus principios— provoca el aborto, el libertinaje, la inmoralidad, la promiscuidad, la prostitución y en último término la disolución de la familia, célula básica de la sociedad.

La perspectiva de género, el aborto, el derecho a la educación sexual de los adolescentes, fueron los temas más debatidos antes y después de la Conferencia. La importancia que para la Iglesia tienen estos temas radica en que en ellos hay una simbolización de los tiempos que vive la humanidad actualmente, que no son más que los de la decadencia —que identifica como la “cultura de la muerte”—; en tal sentido, el aborto y la eutanasia, son considerados el último paso de la sociedad moderna hacia la disolución. La Iglesia, desde esta óptica, se erige como protectora del último reducto de la dignidad del hombre, que es la vida. La no concesión de la Iglesia en torno a la aprobación de los métodos de planificación familiar,⁵⁷ difundidos por los organismos internacionales, se basa precisamente en este principio de defensa de la vida.

El argumento en torno a la falta de legitimidad y legalidad de la delegación mexicana en la Conferencia de Beijing que la Iglesia Católica, Pro Vida y la CMDH utilizaron, dará a este conflicto un sesgo particular ya que la orientará la discusión a un campo donde el Estado mexicano se ha vuelto vulnerable: la democracia.⁵⁸ Los razonamientos que exponen los impugnadores se

⁵⁷Sin embargo, es conveniente recordar que la Iglesia no se opone en sí a la planificación familiar, sino a los métodos *artificiales*, a los usos de la tecnología en este rubro.

⁵⁸Después de la desaparición de los regímenes socialistas, la propuesta de democracia liberal tiende a ser impugnada por la Iglesia. Juan Pablo II ha reconocido que el sistema democrático tiene ciertas virtudes pero que carece, entre otros, de un principio fundamental, aquel que tiene que ver con la protección de los más débiles: los no nacidos, los ancianos, los discapacitados,

sustentarán, principalmente en que gran parte de las personas que conforman la delegación no representan el sentir de los mexicanos, que algunas de ellas son proabortistas, lesbianas, etcétera; adicional a esto, el cuestionamiento de la legalidad de discutir e incluso asumir acuerdos que fueran en contra del régimen jurídico mexicano.⁵⁹

d) Del Museo de Arte Moderno a Beijing

Este par de protestas representan dos momentos cruciales en la historia del Comité Pro Vida, debido a que en ellos muestra la evolución positiva en la capacidad de liderazgo que ha adquirido dentro del universo de los laicos católicos mexicanos. Lo anterior se sustenta en que Pro Vida representa en la actualidad (con sus métodos, propuestas y principios), una especie de nuevo modelo de participación de los laicos católicos de esta tendencia.⁶⁰ Su dinamismo le ha beneficiado hasta convertirla en una organización con presencia en los medios de comunicación e influencia decisiva al interior de la Iglesia. En múltiples campañas, marchas peregrinaciones, mítines, procesiones, etcétera, organizadas por católicos asistidos por la Iglesia, se puede ver que la presencia de Pro Vida ha sido determinante. Y esto ha sido posible en buena medida al “apadrinamiento” de esta organización por diferentes instancias de la jerarquía eclesiástica, incluido el pontífice romano.

Las protestas encabezadas por Pro Vida se inscriben dentro de una lógica que combina diferentes coyunturas políticas, donde se muestran las relaciones —casi siempre— conflictuales entre la Iglesia y el Estado; dichas protestas

los enfermos terminales. “Cuando el derecho originario e inalienable de la vida se pone en discusión o se niega en base de un voto parlamentario o de la voluntad de una parte - aunque sea mayoritaria de la población- la democracia, a pesar de sus reglas va por el camino del totalitarismo fundamental. Juan Pablo II, *Evangelium Vitae*, México, Librería Parroquial de Clavería, col. Documentos pontificios, pág. 36.

⁵⁹La lectura que hacen de la legalidad se basa en varios principios extraídos de ordenamientos jurídicos como la Constitución, el Código Civil y diversas declaraciones de organismos internacionales como las de protección a los derechos humanos, del niño, y otras, de donde interpretan cuestiones como las “buenas costumbres” y el derecho a la vida. “La representación ilegal de México en Beijing”, carta dirigida al presidente de la República por la Comisión Mexicana de Derechos Humanos, Reforma, 13 de octubre de 1995.

⁶⁰Pro Vida recrea en parte al tipo de organización aglutinadora que marca líneas y prioridades de acción, como en el pasado lo fue la ACM.

han sido catalizadores donde se dan definiciones políticas de suma importancia: la movilización del MAM apunta hacia el reconocimiento jurídico de la Iglesia y, por otro lado, la impugnación de la política poblacional en 1995 nos habla del nuevo protagonismo de la Iglesia después de haber obtenido el reconocimiento jurídico. Esto último va a cobrar especial relevancia a partir de que la nueva convivencia Estado-Iglesia dará a ésta última elementos con los cuales se convertirá en "fiscalizadora" de la acción estatal, poniendo énfasis en temas sobre los cuales la institución religiosa ha tenido carta como "guardián de los valores tradicionales".

V

ALGUNAS CONSIDERACIONES TEÓRICAS

El recorrido que llevamos a cabo en torno a la historia, las relaciones, la ideología y la acción política de Pro Vida nos muestra que este grupo tiene una forma de expresión que no es fácil aprehender de manera inmediata. Las "imágenes" políticas y religiosas que se mezclan en su discurso y en sus acciones representan problemáticas que encierran significados múltiples para poder explicarlos satisfactoriamente. De manera general, esto puede ser atribuido al surgimiento de fenómenos sociales emergentes en el mundo en los años sesenta y setenta, los cuales plantean al pensamiento social la necesidad de nuevas formas de reflexión y la revisión de las teorías vigentes; de manera tal que se suceden una serie de transformaciones en los criterios y formas de abordaje de lo social atribuido, entre otras, a la pérdida de validez de las distinciones disciplinarias, a la creación de nuevos paradigmas, el reconocimiento de la existencia de expresiones culturales nuevas y a una reaproximación entre las ciencias naturales y sociales.

Anthony Giddens habla del rompimiento del "consenso ortodoxo" implantado por los anglosajones después de la Segunda Guerra Mundial, que centraba su reflexión en una serie de elaboraciones y tareas que las ciencias sociales debían estudiar. Este autor identifica que en los años sesenta comienzan a darse fisuras en el terreno común de la teoría social y se da paso a una variedad de perspectivas teóricas rivales, entre las que se encuentran el interaccionismo simbólico, la fenomenología, la teoría crítica, la hermeneútica, la filosofía del lenguaje y el estructuralismo, que tienen en común algunos aspectos como la consideración de carácter activo y reflexivo de la conducta humana, el papel fundamental del lenguaje y las facultades cognitivas en la explicación de la vida social y la necesidad de una mayor comunicación entre la ciencia natural y social.

1. El surgimiento de Pro Vida en el marco del regreso de lo religioso

El surgimiento del Comité Pro Vida se da en el marco del llamado *retorno de lo religioso*, aspecto que a partir de entonces comienza a cobrar importancia para poder explicar algunos de los cambios sociales en el mundo contemporáneo. La preocupación de las investigaciones en torno al ascenso de lo religioso se ha enfocado a dar cuenta del carácter y las formas que adquieren dichas expresiones. Varias corrientes y escuelas del pensamiento social han abierto discusiones en torno a las perspectivas que deben adoptarse para estudiar de este fenómeno

Una de las aportaciones a esta veta de discusiones que se ha abierto es la que se refiere al tema de la secularización.¹ En este debate existe cierto consenso en torno a que el proceso de secularización ha adoptado nuevas formas y que incluso se ha revitalizado; la controversia se presenta cuando se define en qué consiste dicho proceso y cuáles son las formas que adopta. Unos hablan de “pérdida de la religión” y su relegamiento al ámbito de lo privado; otros señalan que hay una adopción de formas modernas de religión; propias de una crisis de la modernidad.

¹“Es la pérdida progresiva de la fe. Que no solamente es un proceso íntimo de creencia en un absoluto, sino como una creencia religiosa que incluye una dimensión social fuerte. Pérdida del sentimiento religioso que se reduce a ya no vivirlo socialmente sino de manera individual. Supone la emergencia de una nueva racionalidad, una nueva manera de concebir la vida y una nueva escala de valores, que es precisamente lo que la modernidad ha aportado como renovación civilizatoria. A medida que avanza la modernidad va a encontrar un nuevo relato que explique el mundo; será la razón, la ciencia, el progreso. Todo se va a redimensionar: el Estado ya no será confesional, sino laico; estará por encima de la sociedad, y no le interesará si las personas creen o no creen, sino que va a respetar su individualidad”, Barranco, Bernardo, “Religión y modernidad en México”, presentada durante el ciclo de conferencias *Catolicismo y mundo moderno en México*, El Colegio Mexiquense, 28 de octubre de 1991.

Un concepto más amplio sobre la secularización es el siguiente: “La palabra, surgida originariamente en el ámbito jurídico en la época de la Reforma (para designar la expropiación de los bienes eclesiásticos en favor de los príncipes o de las iglesias nacionales reformadas), experimentó una notable extensión semántica en el siglo XIX; pasó primero al campo histórico-político —tras la expropiación de los bienes y dominios religiosos fijada en el decreto napoleónico de 1803 (...)—, y posteriormente al campo ético y sociológico, donde ha llegado a cobrar (...) el significado de una categoría genealógica en situación de abarcar el sentido unitario del desenvolvimiento histórico de

Lo interesante de este debate, desde nuestro punto de vista, es precisamente la preocupación de los científicos sociales por dar respuestas y explicaciones que posibiliten comprender el papel de la religión ante los cambios acelerados que están teniendo lugar. Modernidad y posmodernidad² son los conceptos claves que engloban el debate en torno a

la sociedad occidental moderna (tanto en Tönnies como en Weber —aunque con muy distintos acentos— ‘secularización’ señala el paso de la época de la comunidad a la de la sociedad, de un vínculo fundamentado en la obligación a otro basado en el contrato, de la ‘voluntad substancial’ a la ‘voluntad electiva’”, Marramao, Giacomo, *Poder y secularización*, Barcelona, Ediciones Península, col. Homo sociologicus, 1989, pág. 23.

² En torno a estos conceptos se ha dado un debate muy intenso desde principios de los años ochenta, tratando de poner en claro las repercusiones de lo que quiere decir posmodernidad. Gran parte de este debate en realidad se había dado no en las ciencias sociales, sino en la arquitectura y el arte ya desde los años sesenta, concretándose en una rebelión contra el modernismo: “la rebelión surgía precisamente del éxito del modernismo: del hecho de que, en estados Unidos, Alemania y Francia, el modernismo se había pervertido, convirtiéndose en una modalidad afirmativa de la cultura”. (Huyssen, Andreas, “Guía del posmodernismo”, Casullo, Nicolás (comp.), *El debate modernidad-posmodernidad*, Argentina, Puntosur, 1989, pág. 279). Para los años setenta se extiende hacia las ciencias sociales, donde provoca grandes discusiones en torno a si lo que se denominaba como posmodernidad era una negación de la modernidad o simplemente una forma más que adoptaba la modernidad. Éste cobra más fuerza en los años ochenta y se vuelve todo un intercambio de posiciones intelectuales en Europa y Estados Unidos. En general, podemos, de manera muy sucinta, resumir estas dos posturas en los siguiente:

a) Por un lado, la posición posmoderna que habla de una reducción de los grandes discursos modernos, proclamando su incredulidad hacia las metanarrativas, haciendo estallar fronteras disciplinarias, abriendo perspectivas multidisciplinarias, y anunciando el final de una era intelectual y social: “Lo posmoderno sería aquello que alega lo impresentable en lo moderno y en la presentación misma; aquello que se niega a la consolidación de las formas bellas, al consenso de un gusto que permitiría experimentar en común la nostalgia de lo imposible; aquello que indaga por presentaciones nuevas, no para gozar de ellas sino para hacer sentir mejor que hay algo que es impresentable (...) Bajo la generalizada exigencia de relajamiento y apaciguamiento, nos proponemos mascarullar el deseo de recomenzar el terror, cumplir la fantasía de apresar la realidad. La respuesta es: guerra al todo, demos testimonio de lo impresentable, activemos los diferendos, salvemos el honor del nombre” (Lyotard, J.F., “Qué era la posmodernidad”, Casullo, Nicolás, *El debate...*, op. cit., pág. 166).

b) La postura moderna, que reivindica la vigencia del proyecto de la Ilustración, y ve en la modernidad un concepto que delimita un proceso histórico iniciado desde el renacimiento, llevado a cabo de manera autoconciente en el siglo XVIII y que consistía “... en sus esfuerzos por desarrollar la ciencia objetiva, la moralidad y la ley universales,

los rumbos que ha tomado la religión. Si bien estas dos posiciones llegan a establecer puntos de acuerdo mutuo, cada uno apunta a conclusiones diferentes sobre el presente y el futuro de la religión.

La visión moderna y posmoderna

Se afirma que la modernidad es un proceso el cual desde sus inicios se ha caracterizado por contener elementos contradictorios: la creencia en el progreso, su sustento en la razón y la ciencia y al mismo tiempo en el principio del cambio, la utopía, la imaginación y la aventura. Estos elementos a lo largo del tiempo se han desenvuelto a partir de una tensión constante. Esta visión optimista y a la vez pesimista han constituido el corazón mismo de la modernidad.

“Lo que parece que la modernidad produce son al mismo tiempo las expectativas a las que ella promete responder y el sentimiento de

y el arte autónomo, de acuerdo con su lógica interna. Al mismo tiempo este proyecto pretendía liberar los potenciales cognitivos de cada uno de estos dominios para emanciparlos de sus formas esotéricas. Los filósofos de la ilustración quisieron utilizar esta acumulación de cultura especializada para el enriquecimiento de la vida cotidiana, es decir, para la organización racional de la vida social de cada día”, (Habermas, J., “Modernidad *versus* posmodernidad”, Picó, Josep (comp.), *Modernidad y postmodernidad*, España, Alianza Editorial, 1988, pág. 95). Según Habermas, hoy en día el proyecto moderno pretende “reconectar diferenciadamente la cultura moderna con la praxis cotidiana que todavía depende de herencias vitales, aunque el nuevo tradicionalismo la empobrecería. Sin embargo, esta nueva conexión sólo puede establecerse bajo la condición de que también la modernización de la sociedad se dirija en una dirección diferente”. *Ibid.* pág. 100. Habermas ha centrado su crítica hacia lo que denomina las posturas más representativas del posmodernismo: los neoconservadores estadounidenses (al frente de ellos se encontraría Daniel Bell), y los jóvenes conservadores franceses (Foucault, Derrida, Lyotard). El fin que buscaría Habermas al hacer esta crítica sería un intento por fracturar a la reacción de derecha que, a principios de los ochenta, se había establecido en buena parte de los países desarrollados. (Huyssen, Andreas, “Guía del posmodernismo, en, Casullo, Nicolás (comp.), *El debate...*, *op. cit.*, pág. 291).

En la actualidad, sin embargo, este debate ha sido dejado un poco de lado y al parecer ha ganado consenso y legitimidad la idea de que eso que se llama posmodernidad existe y está presente, en manifestaciones culturales, políticas y sociales —como el feminismo, la ecología, la conciencia sobre otras culturas, diferentes a la occidental—, y como dice Huyssen “El paisaje posmoderno nos rodea, aunque sea perturbador. Abre y, al mismo tiempo, limita nuestro horizonte. Es nuestro problema y nuestra esperanza”, *op. cit.*, pág. 312.

impotencia que nace de la conciencia de lo opaco del mundo que ella suscita. la formación del reino del hombre, de su autonomía, de todo su poderío se fija, al momento mismo, y no en el movimiento por el que ella avanza”.³

En tal sentido, la secularización es vista no como un proceso creciente de pérdida de la religión en el mundo, sino como un proceso de más largo alcance y que se conjuga en una reorganización del papel de la religión en una sociedad en la cual existen procesos crecientes de racionalización y de diferenciación. La coyuntura que se vive actualmente con sus cambios estructurales confirman el rasgo esencial de la modernidad: a la par que se experimenta un desánimo generalizado también se recrean utopías.

Un ejemplo de lo anterior lo constituyen los espacios ganados por los nuevos movimientos religiosos, que son vistos como una forma de “compensación simbólica” ante la falta de expectativas que tienen los individuos. Las clases medias y los sectores excluidos por el sistema serían los representantes fieles de las tensiones contradictorias del sistema global en el que se vive.

La secularización es vista como una pérdida progresiva de la religión, la que ha generado el retraimiento de los individuos hacia los ámbitos privados. Algunos teóricos observan que si bien la modernidad fue la culpable de que la institución religiosa perdiera su monopolio cosmovisional, la posmodernidad ha ido más allá, y aunque venga acompañada de un retorno de lo religioso, su propuesta es más radical: “sencillamente [es] no creer en estos grandes relatos, despedirse de ellos; Lyotard dirá esto: la posmodernidad es ni más ni menos que decir adiós a los grandes relatos sin nostalgia ninguna, entonces su propuesta es reducir las expectativas, contentarse con pequeños relatos, con pequeñas historias de vida, con pequeñas ilusiones y en fin, con orientaciones”.⁴

Se habla de un proceso de postsecularización, acompañado de un estallamiento de lo religioso en el mundo, más allá de los ámbitos de las

³ Hevieu-Léger, Danièle, “Secularización y modernidad religiosa. Una perspectiva a partir del caso francés”, en Luengo, Enrique, *Secularización, modernidad y cambio religioso*, México; Universidad Iberoamericana, Cuadernos de cultura y religión, núm. 1, 1991, pág. 98.

⁴ Mardones, José María, “¿Hacia dónde va la religión? Modernidad postmodernidad, secularización, postsecularización y postcristianismo”, *Umbral XXI*, México, Universidad Iberoamericana, núm. 3, 1996.

iglesias y que impregna gran parte de las actividades de los individuos y:

“supone sencillamente un fenómeno de redescubrimiento de lo religioso, e incluso de distorsión de lo religioso, y lo aclaro, no recorre sencillamente un solo camino (...) Más bien recorre senderos que están fuera de las religiones institucionalizadas y se nos muestra como una manifestación múltiple y ambigua en el sentido de que adopta formas abiertas (...) Dado que no recorre los caminos de lo institucional, las manifestaciones de este reencantamiento o postsecularización postmoderna se expresan, en primer lugar, en un reencantamiento del mundo que va desde lo deportivo, lo lúdico y lo musical, etcétera, hasta las agregaciones juveniles, el culto al cuerpo y la comunión con la naturaleza (...) toda una sensibilidad que vista desde Estados Unidos suele denominarse noemística, ha traído una 'tradicción' para albergar como una especie de paraguas a todas estas manifestaciones tan plurales: la *new age*”.⁵

Sin embargo, otros han visto en la posmodernidad una oportunidad para deshacerse de las grandes instituciones que ordenaban la vida con procesos de arriba hacia abajo y dar paso a la creación de “contrainstituciones” que hagan posible que estos procesos se inviertan.

Esta crítica contra las instituciones administradoras de lo sagrado propone una teología posmoderna que considera que Dios está presente aún en medio de la confusión y los cambios del mundo; la teología posmoderna no tendría un alto grado de coherencia interna, pero sería capaz de conjugar una serie de discontinuidades; finalmente adoptaría una forma colectiva de organización que recrearía formas diversas de la vivencia religiosa, donde se privilegiarían las formas orgánicas de pequeñas comunidades.

Harvey Cox señala que estas nuevas tendencias de reorganización de las visiones teológicas se están recreando, no en los grandes centros decisorios de lo religioso, sino en las periferias, el mundo de los excluidos, donde se están dando las bases para la reestructuración religiosa:

“De la periferia del mundo moderno y de los ‘ghettos’ y barrios brotó una estridente recusación a este polo-Dios en forma de un *theos* que toma partido por los desheredados y contra los poderosos y al que sólo se puede conocer de muy particularísimas maneras (...) El polo-Dios de la

⁵Mardones, José María, “La sensibilidad religiosa actual: posibilidades y riesgos”, *Umbral XXI*, México, Universidad Iberoamericana, núm. 3, 1996.

teología moderna se vio zarandeado, para acabar derrumbándose en presencia de lo que, para muchos de sus 'practicantes', parecía ser el renacimiento casi politeísta de unas perspectivas parciales y hasta idiosincrásicas ¿Era Dios negro, o pobre, o rojo, o femenino? cada imagen parecía brotar de una base experiencial concreta".⁶

Siguiendo esta línea, pero incorporando el tema de la globalización,⁷ se considera que el nuevo sistema que está reconfigurándose trae aparejado una serie de problemas que cuestionan la identidad de los individuos y corroen las culturas tradicionales. Sin embargo, también se ve en la globalización un proceso que ha traído el tema de la revitalización de las identidades particulares que han ido cobrando mayor importancia, aunque el sistema dominante trata de borrarlas. La religión reviste importancia en tanto que ésta reelabora procesos que el sistema global no considera como trascendentales, por lo que resulta interesante ver que las teorías modernas, según este punto de vista, son incapaces de dar cuenta de la irrupción que han tenido hoy en día manifestaciones tradicionales, provenientes del catolicismo, el protestantismo y el Islam.

En efecto, se sugiere que la revitalización de los sentimientos religiosos tan amplios, plantea el reto de incorporar la dimensión religiosa al análisis de la globalización pero desde una perspectiva de las culturas particulares. La emergencia de la tradición y sus valores se presenta como una forma que han adoptado ciertos grupos sociales ante los problemas engendrados por la globalización; sin embargo, hay que considerar que el discurso y expresión de esta dimensión religiosa, al parecer, no llevaría necesariamente la creación de nuevas metanarrativas.

Así, la incursión del Comité Pro Vida se da en el marco de la reestructuración y reorganización de la sociedad mexicana en los años setenta, y simboliza en buena medida la conformación de un proceso de constitución de nuevas identidades, donde la pertenencia religiosa se presenta como un elemento unificador de demandas sociales, las cuales emergen como una respuesta de diferentes sectores ante la crisis que se origina a partir de estos cambios.⁸

⁶Cox, Harvey, *La religión en la ciudad secular. Hacia una teología posmoderna*, España, Sal Terrae, 1985, pág. 170.

⁷Cfr. Beyer, Peter, *Religion and Globalization*, USA, SAGE publication Ltd, 1994, págs.1-3.

⁸Cfr. Zermeño, Sergio, *La sociedad derrotada. El desorden mexicano a fin de siglo*,

2. El movimiento conservadorista en el mundo

El contexto del nacimiento de Pro Vida está marcado por el ascenso de lo que se ha dado en llamar *la nueva derecha* a nivel mundial, movimiento encabezado por Reagan y Thatcher a fines de los años setenta y mediados de los ochenta, que surge como respuesta al Estado benefactor y a la crisis económica que limitaba el potencial de negociación del Estado frente a los reclamos de los diferentes actores sociales, pero sobre todo por un cuestionamiento a la autoridad y a sus abusos, a la crisis del socialismo real⁹ y a los procesos revolucionarios en Latinoamérica.

De hecho, el presidente de Estados Unidos logró establecer con el Vaticano una serie de acuerdos y ayuda mutua para realizar toda una campaña en contra de los países del bloque socialista y la exaltación de valores morales tradicionales:

La relación histórica, enraizada en una creencia antimarxista que creció entre Estados Unidos y el Vaticano, entre una superpotencia temporal y otra espiritual, ofrecía la posibilidad de grandes recompensas para ambas partes, especialmente en lo que tocaba a Polonia y Centroamérica (...) Desde la primavera de 1981, el gobierno de Reagan mantuvo contacto de inteligencia de más alto nivel entre la Casa Blanca y el Papa (...) Los

México, Siglo XXI-UNAM, 1996, pág. 31.

⁹El mensaje liberador de El Vaticano ante este hecho conjuga el proyecto político y personal de Juan Pablo II, para quien "con la caída de los grandes sistemas autoritarios anticristianos del continente europeo, del nazismo primero y después del comunismo, se impone la urgente tarea de ofrecer nuevamente a los hombres y mujeres el mensaje del Evangelio (...) los grandes campos de la civilización contemporánea y de la cultura, de la política y de la economía. Cuanto más se aleja Occidente de sus raíces cristianas, más se convierte en terreno de misión" Ante esto plantea la preeminencia de los valores universales de paz, solidaridad, justicia y libertad. Juan Pablo II, *Carta apostólica Tertio millennio adveniente*, Librería Parroquial de Clavería, col. documentos Pontificios, 1994, pág. 67-68. Este mensaje, que se plasma en el proyecto político de la Civilización del amor y la vida, ha sido impulsado por El Vaticano y personalmente por el pontífice, porque concuerda con la personalidad del pontífice que por ser sobreviviente de la Segunda Guerra y que ve la crisis de valores en los sistemas totalitarios, y el vacío de la espiritualidad que engendran y que representan un *peligro* para la civilización occidental. Ikram, Antaki, programa radiofónico El banquete de Platón, *Radio Red*, 15 de diciembre de 1996.

juicios del Papa, particularmente aquellos concernientes a Polonia y Centroamérica, llegaron a tener un peso real en la Casa Blanca, la CIA, el Consejo de Seguridad Nacional y, sobre todo en el propio Reagan (...) durante este extraordinario periodo de colaboración Vaticano-Estados Unidos, la oposición papal a la práctica del aborto fue apoyada significativamente por el gobierno de Reagan: millones de dólares de ayuda estadounidense para planificación familiar alrededor del mundo fueron bloqueados por orden de Presidente, en deferencia al Papa, según el entonces embajador ante el Vaticano¹⁰

El pensamiento neoconservador reivindica los principios del liberalismo económico en contra de los ataques posmodernistas que han creado una serie de disfuncionalidades desde la cultura, atentando contra el orden del sistema capitalista, el posmodernismo

“Proporciona la punta de lanza psicológica para un ataque a los valores y las pautas motivacionales de la conducta ‘ordinaria’ en nombre de la liberación, el erotismo, la libertad de impulsos, etc. Es esta corriente de la doctrina posmodernista, de forma más popular, la que tiene importancia, pues supone una crisis de los valores de la clase media (...) el orden social carece de una cultura que sea una expresión simbólica de alguna vitalidad o de un impulso moral que sea fuerza motivacional o vinculatoria”.¹¹

a) Pro Vida y el conservadurismo en México

En México los gobiernos liberales y posrevolucionarios identificaron en la Iglesia y los sectores conservadores del país un enemigo histórico que siempre se ha opuesto al “progreso” y ha actuado en contra de los intereses del Estado: esa “reacción” es la que trajo a Maximiliano y se opuso a Juárez, y es la misma que inició una lucha contra la Revolución en los años veinte, y en los años setenta se les identifica como los proimperialistas que pretenden la intervención estadounidense en México a través de un partido, el PAN, dispuestos a vender el país o no ser

¹⁰Bernstein Carl y Marco Politi, Su santidad Juan Pablo II y la historia oculta de nuestro tiempo, citado por Pascal Beltran del Río, “Con la CIA como enlace, el Papa y Reagan se unieron para idear el derrumbe del bloque socialista”, *Proceso*, México, núm 1039, 29 de septiembre de 1996.

¹¹Bell, Daniel, *Las contradicciones culturales del capitalismo*, México, Alianza Editorial Mexicana- CNCA, 1989, págs. 62 y 89

nacionalistas y sacar su dinero cuando hay problemas económicos. Dichas ideas que hasta la fecha prevalecen sobre lo que es la derecha unifican una serie de acontecimientos y hechos históricos y encuentran un "enemigo" a quien culpar de los mismos.¹²

Para Loaeza¹³ la derecha mexicana puede ser identificada como antipriísta y antiliberal; cree en el jusnaturalismo, en la democracia orgánica, en la inviolabilidad de las comunidades naturales, la familia, el municipio y considera el individualismo del siglo XIX una tragedia para la *grandeza mexicana*. Esta identidad política se alteró a fin del sexenio de López Portillo cuando, mediante un discurso antiestatista logra convocar a diversos sectores de la sociedad que anteriormente se movían en una vaga nebulosa ideológica, en la que se mezclaban indistintamente empresarios y católicos; pasando de ser una "reacción" nociva a los intereses de la nación, a una "reacción" ofensiva.

Por su parte, Nora Pérez Rayón identifica que derecha e izquierda son conceptos operativos más que definitorios, porque cada sociedad de acuerdo a las características del proceso histórico-cultural en el cual se inserta define o redefine el sentido de estos términos. Sin embargo, para ubicar en el espacio político mexicano a la derecha toma en cuenta ciertos componentes, esto es,

"una serie de proposiciones que forman parte fundamental de los postulados básicos tales como el individualismo y la defensa de los derechos del individuo, como prioridad del orden político, económico y social; la defensa de la libre empresa, posiciones antiestatistas, actitudes eficientistas y moralistas (a menudo con referentes religiosos) de la cuestión política y una tendencia a la despolitización y a la defensa del orden y la seguridad por encima de otros reclamos (...) la dispersión y muchas diferencias se diluyen cuando las proposiciones esenciales compartidas son amenazadas. En tal eventualidad se recrean o renacen formas de comunicación, se establecen lazos orgánicos y se actúa conjuntamente".¹⁴

¹² Y de acuerdo con Bartra, esto dará pie a que resulte difícil que alguien se identifique como de derecha, ya que esto es motivo de vergüenza. Bartra, Roger, "Viaje al centro de la derecha", *Nexos*, México, núm 64, abril de 1988.

¹³ Soledad Loaeza, "Derecha y democracia en el cambio político mexicano: 1982-1988", *Foro Internacional*, México, vol. XXX, núm 4, abril-junio de 1990.

¹⁴ Pérez Rayón, *et-al*, "La derecha en México (1982-1990). Continuidades y rupturas",

En los ochenta un factor exógeno, la nacionalización de la banca, trajo consigo el surgimiento de una derecha militante, que los analistas han denominado *nueva derecha*.

La ubicación de algunas organizaciones católicas conservadoras dentro de la derecha, viene de la tradición antimoderna del catolicismo decimonónico, cuya ideología es la doctrina social de la Iglesia, que adquiere matices especiales en el caso de México, dada la historia de enfrentamientos entre la institución eclesiástica y el Estado (relación heredada de la Colonia y puesta en tela de juicio desde fines del siglo XVIII, y decisivamente atacada desde el segundo tercio del XIX por los liberales mexicanos). Esta tradición de lucha antimoderna y antiliberal pasará la prueba de las armas y la persecución, así como diferentes intentos por disolver a la institución (Leyes de Reforma, guerra de los Cristeros), de tal forma que elaborará estrategias y pactos que le permitirán sobrevivir frente al Estado.

Pro Vida desempeñará un papel decisivo dentro de la amplia confluencia de organizaciones, personalidades e instituciones que se expresarán de manera decidida en los años setenta y ochenta y para los noventa, conformarán una amplia base social que ganará posiciones de poder en diferentes frentes. Por un lado, se apoyará en un discurso reivindicatorio de carácter civil y luchará por mayores libertades políticas (como son los procesos electorales del norte del país donde sectores eclesiásticos y empresariales reclamarán imparcialidad y limpieza ante las prácticas fraudulentas del régimen); por otro, influirá fuertemente en la orientación de las políticas económicas de corte neoliberal sumando a una postura crítica, via los organismos cúpula del sector empresarial y finalmente, a través del despliegue de una actitud y un discurso cada vez más crítico hacia el autoritarismo gubernamental (en este caso el clero será el encargado de reclamar mayores libertades y pugnará por el reconocimiento jurídico).

b) La ubicación del Comité Pro Vida dentro de la nueva derecha católica

Pro Vida es un grupo que, en términos prácticos, no es más que la *punta*

de lanza de un significativo movimiento político, social y religioso con un poder de influencia significativo, por lo que es menester insistir en que lo que identificamos como *nueva derecha*, la cual tiene una serie de matices que hay que resaltar. Cuando hablamos de Pro Vida nos referimos específicamente a una tendencia de este gran conglomerado, a la que denominaremos como *nueva derecha católica* que en buena medida sustenta su acción en lo que el capítulo tres identificamos como la corriente neointransigente. Esta corriente del pensamiento católico ha venido en ascenso desde los años setenta con la llegada de Ernesto Corripio al arzobispado de México, el cual implementó e impulsó grupos y organizaciones diversas entre las que se encuentra Pro Vida. La nueva derecha católica, a diferencia de sus antecesores que orientaron su lucha por medio de un corporativismo organizacional y un férreo control de las masas de laicos, orientará su acción en un reclutamiento más selectivo de tipo militante —nutriéndose de sectores medios y medios altos— cuyos principales dirigentes se distinguen por haber pertenecido o estar cercanos a movimientos y organizaciones que en el pasado representaron una de los sectores más conservadores del catolicismo.

El apoyo de diversos empresarios a la nueva derecha católica y la relación estrecha que guardan con los dirigentes de organizaciones como Pro Vida y la UNPF, ha posibilitado que estos constituyan una *élite católica*, que se puede ver plasmada en el llamado Centro Cívico de Solidaridad, organización encabezada por el empresario José Barroso Chávez. Esta élite agrupa a organizaciones tales como la Asociación de Escuelas Particulares, la UNPF, a una buena parte de las universidades privadas, a las cúpulas del sector empresarial, como la Coparmex y el CCE, así como instituciones de servicio social, el Movimiento Testimonio y Esperanza y Pro Vida, entre otros. El Centro Cívico de Solidaridad (Cecisol) se define a sí mismo como una organización preocupada en ayudar a “resolver los problemas de México” (por ejemplo la construcción de viviendas para gente pobre).¹⁵ Sin embargo, la acción del Cecisol en realidad se ha centrado en participar de manera activa en procesos electorales desde 1988 como observador e impulsó para las elecciones de 1997 a la organización Presencia Ciudadana que de igual forma asumió la tarea de observación. Una característica del Cecisol es su orientación a

¹⁵ Entrevista a José Barroso Chávez, 29 de enero de 1997.

favor de los candidatos del PAN, así como la pugna con organizaciones similares como Alianza Cívica, en torno a la legitimidad que tienen las organizaciones civiles que impulsan la observación y la limpieza electorales.¹⁶

La relación privilegiada que guarda Pro Vida con diversos empresarios que confluyen en el Cecisol, se debe principalmente a la cercanía que mantiene con José Barroso, el cual sirve de enlace y contacto con otros empresarios que se interesan por la lucha del Comité. Esta serie de contactos además se ve reforzada por el posicionamiento estratégico de Gustavo Serrano y Francisco Serrano, quienes se han encargado desde los puestos que ocupan (uno empresario y ex director de la Coparmex; el otro, director del Colegio Cristóbal Colón) de ser gestores de la causa Pro Vida. El mismo Jorge Serrano goza de la simpatía de múltiples empresarios, así como de su capacidad emprendedora para financiar las actividades del Comité, con la avenencia y apoyo de los más importantes jerarcas católicos que abogan por la extensión y difusión de los principios que defiende el mismo.

El enfoque del análisis de red para comprender el fenómeno Pro Vida

El análisis de red se centra en estudiar los mecanismos por los cuales se perpetúan grupos definibles diferenciados en algunos espacios sociales. Una de las metodologías utilizada para este análisis, consiste en comparar las diferentes relaciones sociales que pueden ser de tipo estructural, categorial, redes o conjuntos egocéntricos. Sobre esta metodología, se sugiere poner énfasis ya que permite, después de haber localizado una red estratégica (o egocéntrica) seguir un camino ascendente hacia los otros conjuntos sociales.¹⁷

“La metáfora o el modelo de la red alude, en un sentido más amplio, a una masa desligada de relaciones de todo género entre un infinito número de personas que se extiende hacia atrás hasta el principio y hacia

¹⁶En conferencia de prensa, José Barroso Chávez se refirió a la sociedad civil *seria* como aquella a la que no se le han puesto obstáculos para realizar labores de observación electoral, “los apoyos se han negado sólo a aquellas organizaciones que persiguen fines políticos o personales”, en clara alusión a Alianza Cívica, organización a la que se le negó el apoyo para esta tarea. *La Jornada*, 21 de mayo de 1997.

¹⁷Cfr. Whitten, Norman E. y Alvin W. Wolfe, “Análisis de red”, Fernández, Mercedes, *Leer la ciudad. Ensayos de antropología urbana*, España, Icaria, 1988, pág. 186 y 191.

adelante en el futuro". (...). Ante este problema se han propuesto una serie de criterios delimitadores para el análisis de red: red limitada y red ilimitada; parcial o total; finita o infinita; núcleo o grupo y camarilla nudo y red; redes donde existen diferentes zonas, las cuales a su interior pueden ser clasificadas en redes íntimas, afectivas y ampliadas".¹⁸

El enfoque de redes recomienda tomar en cuenta adicionalmente tres teorías para dar un sentido más completo a los estudios que se hagan bajo esta perspectiva:

Teoría del papel. Aunque para Whitten y Wolfe esta teoría presenta grandes limitaciones, permite estudiar diferentes contextos sociales en los cuales los individuos asumen un determinado comportamiento o "papel".

Teoría del intercambio. Ésta nos muestra que el intercambio entre los individuos o grupos puede forjar lazos interpersonales, lo que posibilita la interconexión de individuos en una serie de ramas que pueden ir desde lo económico, político o simplemente comunicativo. Aquí el tema de la red social puede verse desde la óptica de los mecanismos de distribución que genera el intercambio, que incluyen los bienes y servicios, además de que posibilita las relaciones horizontales y verticales.

Teoría de la acción. Supone que en el posicionamiento político —en términos de la búsqueda del poder— de algunos individuos o grupos, estos actúan de manera racional, cuantifican sus pérdidas y ganancias. Las maniobras que realizan dichos individuos o grupos tienen relación con una serie de redes e intercambios personales afectivos, que están vinculados a un ego socialmente significativo (las más de las veces un líder): "Cuanto más manibre el ego socialmente significativo por la posición social, más importante resulta un análisis de los intercambios y consecuencias que se ramifican sobre individuos atrapados en sus maniobras. Una forma adecuada de identificar egos socialmente significativos es "analizar la economía política de un sistema determinado".¹⁹

Adicional a estos enfoques, es recomendable tomar en cuenta el tema de los catalizadores, ya que en el análisis de la red es posible observar la presencia de agentes y manipuladores que actúan a través de enlaces y que

¹⁸ *Ibid.*, pág. 193 y 199.

¹⁹ *Ibid.*, págs. 204-205.

dan vida y transforman las relaciones interpersonales, para utilizarlas en maniobras diversas. Puede decirse que estos individuos son los especialistas de la red ya que transmiten, dirigen, sirven de enlace, codifican e interpretan mensajes. Lo interesante de estos catalizadores es que pueden convertirse en manipuladores que aprovechen las coyunturas sociales para movilizar las redes.

Finalmente, un aspecto que hay que tener en cuenta cuando se analizan redes es distinguir los grupos, camarillas y cuasigrupos que se forman en las redes, ya que la variable tiempo-espacio hace que el análisis adquiera nuevas interpretaciones. Asimismo, en el análisis de red se han desatado polémicas en torno a la división que se ha hecho sobre el objeto de estudio: los grupos formales o los grupos informales, ya que considerar unos u otros conlleva a estrategias de análisis diferentes.

Los principales medios de acción que utiliza el Comité Pro Vida para poder desarrollar su lucha, se da a través de canales formales e informales entre diferentes organizaciones que dependen en gran parte de la amistad, lazos familiares, el posicionamiento privilegiado de individuos *clave* y la apelación a códigos no escritos. El *ego estratégico* del cual pende la red de relaciones familiares, religiosas, económicas y amistosas lo constituye José Barroso Chávez. Y aunque en este punto debe ahondarse en investigaciones posteriores, podemos adelantar que este empresario, al que en el medio se le conoce como el "obispo laico" y el principal benefactor de Pro Vida, encierra dentro de su historia familiar y personal toda una tradición empresarial filantrópica, la cual viene de una vieja herencia cultural española, que incluye la beneficencia y la caridad católicas, que nos remontan a las antiguas fundaciones que tuvieron su origen en la Edad Media y que se hacen presentes en las diferentes instituciones y organizaciones que dirige o apoya: la Cruz Roja, los Caballeros de Malta y las diversas organizaciones de ayuda a discapacitados, ancianos, huérfanos, y mujeres que desisten de abortar (como es el caso de Pro Vida).

Así, los cuadros de los cuales se nutren las organizaciones de la nueva derecha son reclutados en espacios sociales privilegiados que reproducen toda una ideología y una cultura, y reivindican ciertos derechos fundados en una tradición que ha sido puesta en cuestión por los nuevos valores de la modernización y la globalización del mundo contemporáneo. Las

universidades privadas y más específicamente, aquellas que constituyen el eslabón final de un proceso socializador de estos católicos; éstas tienen que ser vistas como verdaderas instituciones formadoras de futuros líderes y dirigentes sociales, por lo menos en lo que respecta a aquellos que vienen de las familias que tradicionalmente han nutrido dichas universidades y, que por lo regular, sostienen posiciones destacadas en los sectores económicos y políticos. Un caso de lo anterior son los colegios y las universidades del sistema La Salle, la Universidad Anáhuac, la Universidad Panamericana, y algunos institutos de capacitación empresarial como el IPADE, así como los centros de formación de líderes empresariales de gran importancia internacional como el Instituto de Estudios Superiores de la Empresa (IESE), con sede en España.

3. La participación política de Pro Vida y la nueva derecha católica

La intransigencia ética moral de Pro Vida recrea una lucha histórica del catolicismo conservador mexicano, pero los rasgos y el contexto histórico en el cual surge permiten definirlo más allá del tradicional grupo religioso que reivindica una serie de valores y principios en abstracto. Dado el contexto de crisis y de cambios sociales, Pro Vida se presenta —y evoluciona en ese sentido— como una organización civil de defensa de valores morales tradicionales encarnados, especialmente, en su exaltación de la vida de los no nacidos, como valor y derecho absoluto e inviolable.

A partir de esto, presentará su lucha como un combate decidido por denunciar los patrones culturales, caracterizados —según ellos— por la degradación de la dignidad del ser humano: el hedonismo y el uso “desordenado” de la sexualidad, que son productos de un sistema que violenta los principios sagrados que son inherentes al individuo:

“Siempre ha habido amenazas y atentados contra la vida humana. El fenómeno actual reviste, sin embargo, algunas características: primero, por sus proporciones masivas de progresiva universalización; segundo, por pasar de un hecho expresamente calificado como inmoral, como en el caso del aborto provocado, ‘delito abominable’, condenado y castigado por la ley, a algo permitido, con el apoyo de una conciencia subjetiva sin criterios ni referencias, ‘legalizado’, (...) o no castigado, en el caso de que el delito sea reconocido como tal. Tercero, por ser un producto de índole cultural, al generar unas formas especiales de comportamiento c

interpretación, con su correspondiente sistematización 'ideológica'. No estamos ante un fenómeno aislado, en el cual la mayor incidencia provenga de circunstancias dramáticas, sino que entraña un conjunto de 'tesis' que se propagan con la activa colaboración de muchos medios de comunicación. Nos hallamos ante una 'cultura de la muerte' que tiene mucho que ver con el secularismo, como liquidación de Dios y de los valores morales en el nivel ético cultural. Cuarto, reviste unas peculiaridades en el campo social y político, novedosas y desconcertantes: en efecto, se configura con una política de Estados, con el poderío de los Parlamentos, en nombre de la democracia y la libertad (erosionadas en profundidad al negar el derecho al inocente)".²⁰

Las estrategias de lucha que elabora el Comité han tenido dos etapas, una donde se presenta como grupo reaccionario y extremista que ataca a los partidos y candidatos de izquierda, sin registro legal, ni programa de lucha; y otra a partir de que se constituye como una organización civil con toda una estructura administrativa y directiva, extendiéndose a nivel nacional.

Una explicación que resulta plausible para poder dar cuenta de la participación política de Pro Vida, es la ubicación que podemos hacer del mismo dentro de lo que se ha dado en llamar el resurgimiento de la sociedad civil, cuya característica principal es la constitución de redes de organismos de ciudadanos comprometidos con diversas causas sociales, que impulsan proyectos alternativos de gestión, organización, ayuda, e incluso de tipo político "no partidario". Dicho movimiento tiene sus bases en el desgaste que han sufrido las instituciones gubernamentales y los organismos mediadores entre la sociedad y el Estado, los cuales entran en acción como formas alternas de comunicación en la compleja y heterogénea trama de relaciones sociales.

Existe toda una polémica sobre lo que debe considerarse como sociedad civil y no, y quiénes se atribuyen ese derecho. En México todo un sector de organizaciones, individuos y tendencias heredadas de los movimientos de izquierda de los años setenta, han elaborado un discurso de lo que es y no es la sociedad civil, excluyendo sin explicación a otro tipo de expresiones que no necesariamente han seguido los canales de lucha por los que ellos

²⁰ López Trujillo, Alfonso, "Las amenazas contra la vida... Visión global", Comité Nacional Pro Vida, *I Encuentro Latinoamericano, la vida en América Latina y la nueva Evangelización, hacia el quinto Centenario*, México, 1992, pág. 3.

han transitado, como son los movimientos impulsados por empresarios filantrópicos y los encabezados por la Iglesia Católica.

La lucha política de Pro Vida se inscribe dentro del marco de la democratización de la sociedad. Al apelar al principio de respeto a los derechos humanos desde la óptica social católica (a la vida, a la educación sexual, a la educación libre, a la libertad de cultos), no hace más que librar una batalla cultural en contra de los valores modernos, puestos en cuestión en el presente; de aquí que su intransigencia política es explicable si podemos entender los principios en los cuales se basa y su pasado histórico.

En este sentido, la participación de Pro Vida en procesos electorales denunciando a los partidos y candidatos que contemplan en sus programas la posibilidad de instaurar una legislación permisiva del aborto o de una educación sexual más extendida, así como las campañas en contra de las políticas públicas de las agencias gubernamentales —como la vacunación antitetánica,²¹ la planificación familiar, o las que promueven el uso del condón—, nos habla de una organización “fiscalizadora” del desempeño de los partidos políticos y la acción gubernamental.

El problema radica en las formas que adopta esta fiscalización y vigilancia; hemos podido observar dos tendencias en dichas formas: una, consistente en el uso de las vías legales y políticas como las demandas judiciales o la presión por medio de manifestaciones, plantones, cartas, desplegados, etcétera; y otra, que se vale de instrumentos como la desinformación a través del rumor, el ataque, la satanización,²² la intimidación y, en general, la intolerancia hacia instituciones, individuos y organizaciones con los que no está de acuerdo. Ésta última fue privilegiada en un principio por el Comité, pero, cada vez más, se han ido orientado hacia las vías legales y por medios y principios democráticos a medida que ha tenido un mayor sustento y base social; lo cual no significa descartar,

²¹Aunque no hemos encontrado evidencias claras que vinculen a Pro Vida con la corriente crítica de la vacunación, es interesante observar que sus posiciones recrean en parte la pugna contra el Estado por la imposición del sistema de vacunación. Al respecto ver Delaure, Fernand, *Salud e infección. Auge y decadencia de las vacunas*, México, Nueva Imagen, serie Salud e Ideología, 1980.

²²Cfr. Duran, José Luis, “Volver al enemigo malo”, *Etcétera*, núm. 29, 29 de febrero de 1996.

en ciertos momentos, el uso de medios violentos.²³

El apoyo que ha brindado Pro Vida a las campañas del PAN, nos revela que su estrategia se centra principalmente en tratar de influir en ciertos sectores del poder político que permitan el establecimiento de leyes y disposiciones que expresen la moral y los valores que el grupo reivindica.²⁴

Ejemplos de lo anterior los encontramos en las diferentes disposiciones que se han realizado en los estados gobernados por el PAN, donde la presencia de personas vinculadas a Pro Vida han ocupado cargos relevantes en dichas administraciones, principalmente en lo que se refiere a educación pública, los sistemas de Desarrollo Integral de la Familia (DIF) y en programas de salud, especialmente los que tienen que ver con la planificación familiar. Así mismo se ha notado la presencia destacada de sus expresidentes en la Cámara de Diputados, al frente de la Comisión de Población y Desarrollo, que muestra, en términos concretos, la continuidad y coherencia de la acciones de una red, por influir en las políticas de planificación familiar. Asimismo, no se debe quitar la mirada de influyentes y destacadas familias de políticos panistas como José Ángel Conchello, los Vicencio Tovar y los Bravo Mena, quienes se han encargado de abrir espacios y posiciones para personas cercanas a Pro Vida.

La sociedad civil

Dentro de las discusiones que se ha librado para definir lo que es la

²³Nos atrevemos a señalar que si en un momento dado se legalizara el aborto, es probable que veamos actos de asalto a clínicas o de atentados perpetrados por fanáticos provida, tal y como se han presentado en Estados Unidos y que en México sólo han llegado al cierre de supuesta hospitales donde se practican abortos clandestinos. Ver "En Estados Unidos, nuevo ataque armado a clínicas que practican abortos", *La Jornada*, 31 de diciembre de 1994 y "Clausura Pro Vida supuesta clínica abortista", *El Norte*, 6 de noviembre de 1996.

²⁴En tal sentido, se puede hablar de que el Comité es una especie de grupo de presión que busca influir en la distribución de los recursos dentro de la sociedad para mantenerlos invariables o cambiarlos; sin embargo, esta perspectiva no considera la participación política o electoral abierta como un rasgo destacado de estos grupos, cuestión que Pro Vida ha explotado a través de las campañas en contra de candidatos y partidos que contemplen la legalización del aborto. Al respecto ver Bobbio Norberto, "grupos de Presión", *op.cit.* pág. 753.

sociedad civil²⁵ y el resurgimiento que ésta ha tenido en la actualidad, existen dos versiones que se han hecho populares: por un lado, la liberal que señala la riqueza de capital humano en lugares donde se fomenta la vida asociativa y, por otro, aquella que la considera como un espacio autónomo que actúa frente al Estado. Ambas versiones sustentan sus argumentos hechos complementarios entre sí y que se han presentado en los procesos recientes de democratización en el mundo. Una va en el sentido de que las asociaciones de individuos recrean una serie de solidaridades que permiten soldar fracturas sociales dado su carácter no partidistas; y otra que las ve como un contrapeso frente a los abusos del Estado. Ejemplo de la primera versión, son las organizaciones que fomentan el cuidado de la naturaleza, de la comunidad, de ayuda a discapacitados, así como aquellas que realizan labores de esparcimiento y de recreación, entre muchas otras. Dentro de la segunda pueden considerarse aquellas que se constituyen como organizaciones alternas a las asociaciones específicamente políticas y generan una serie de redes de resistencia ante los abusos y el antiautoritarismo del Estado, como la mayor parte de las ONG de derechos humanos y civiles.

Estas dos versiones relegan la variable política ya que consideran a los partidos y a las asociaciones con fines políticos como indeseables, aunque en la realidad encontramos que son estas instancias las que mejor responden a los desafíos sociales, y claramente, también son parte de la sociedad civil. Un ejemplo de lo anterior son los movimientos sociales, que emergen como una especie de catalizador de demandas no satisfechas en la sociedad; lo positivo de ellos es que contienen una pedagogía de la participación y han mostrado en los hechos, que son los que mejor han contribuido al debate de la sociedad civil, junto con las organizaciones políticas; lo cual no demerita las aportaciones de las otras organizaciones.

Lo cierto de este debate, es que la capacidad de generar *capital humano* por parte de la sociedad civil, se encuentra del lado de las asociaciones

²⁵ Una de las definiciones que en la actualidad se ha vuelto clásica para identificar a la sociedad civil es que constituye una "densa red de asociaciones civiles que promueve la estabilidad y la eficacia de la organización política democrática, mediante la asociación en torno a los 'hábitos de corazón' de los ciudadanos y la capacidad de las asociaciones de movilizarlos en pro de las causas pública". Foley, Michael W. y Bob Edwards, "La paradoja de la sociedad civil", *Este País, tendencias y opiniones*, México, núm 74, mayo de 1997.

políticas en general (movimientos sociales, grupos de interés), ya que posibilitan la generación de una "ciudadanía activa", mucho más que las asociaciones sin fines políticos.

Si bien Pro Vida se define a sí misma como una asociación civil sin fines políticos ni partidarios²⁶ y que incluso las diferentes lecturas que se han hecho respecto a que es un grupo de intereses "oscuros", no explican la orientación efectiva que tienen sus acciones; éstas deben ser leídas más allá de lo que ellos mismos dicen de sí o de las ideas que se han popularizado a su alrededor, sino en el contexto de las consecuencias que provocan. En este sentido, Pro Vida evidentemente es un grupo político,²⁷ que conjuga en su actuar las dos versiones que se discuten sobre la sociedad civil: en ocasiones lo hace como organización aglutinadora de una protesta (tipo movimiento social) y de manera permanente como una asociación civil de apoyo a la comunidad (especialmente de ayuda a las mujeres embarazadas y de orientación sexual).

4. Los imaginarios sociales en el discurso de Pro Vida

Buena parte de la fuerza de Pro Vida se basa en una compleja red de solidaridades en las cuales está inmersa, así como por el aprovechamiento de las diferentes coyunturas sociales y políticas en las cuales surge y se nutre, por ser heredera de una tradición de lucha del catolicismo conservador. Pero también constatamos, a través del análisis de las protestas que encabeza, que estos elementos no permiten comprender integralmente los impactos sociales en el orden de las representaciones simbólicas inherentes a los discursos que proyecta y, por tanto, encontrar ciertos fundamentos que posibilitan la *eficacia* de su acción.

Esta perspectiva, que pudiera estar aparentemente desligada de los fines que persigue el Comité, representa uno de los elementos más interesantes para poder responder a las inquietudes que se han despertado sobre la naturaleza de fenómenos sociales similares a éste.

²⁶Esto de acuerdo con sus estatutos y propaganda. Comité Pro Vida, *Documentos internos*, sff.

²⁷Y aunque en aparente contradicción, su líder así lo afirma: "Las acciones que realiza Pro Vida están marcadas con un alto índice de política, porque se busca el bien común, se busca influir en las leyes, en la sociedad". Entrevista a Jorge Serrano, 25 de marzo de 1996.

En un mundo donde la escasez de certidumbres y la reorganización de los órdenes sociales se presentan como características cotidianas de la experiencia de los individuos, no resulta difícil que surjan ideologías, prácticas y nuevas formas de aprehensión de lo social que cumplen el papel de dotar de sentido a los individuos. El caso de los nuevos movimientos sociales y religiosos (incluidos aquellos que recrean formas de religiosidad civil, como la moda o el culto al cuerpo) ejemplifican la búsqueda de respuestas alternativas frente a una realidad social que no satisface las expectativas trascendentales de las personas. Este *reencantamiento del mundo* no necesariamente pasa por las instituciones tradicionales encargadas de administrar lo sacro y puede ser encontrada en los más diversos espacios y formas, expresada incluso de manera contradictoria: fenómenos de éxtasis colectivo, celebraciones litúrgicas sincréticas, suicidios y homicidios colectivos en nombre de una fe salvífica, conversiones en pos de la excelencia y la calidad, y resurgimiento de formas tradicionales de religiosidad combinadas con altas dosis de tecnología comunicacional, entre otros. El “desorden global” se presenta como el terreno propicio sobre el cual emergen fenómenos sociales que cuestionan y reivindican nuevos y viejos valores en pos de un orden perdido.

a) Milenarismo y protesta religiosa

Pro Vida puede ser clasificado como una organización y un movimiento que está inmerso dentro una corriente social que apela a la restauración de un orden que ha sido subvertido. Ellos identifican en las nuevas prácticas y actitudes en torno a la sexualidad —y en las nuevas morales emanadas de la modernidad, y más recientemente de la llamada posmodernidad—, elementos disolutorios de la sociedad. En este sentido, el Comité se presenta como un actor que denuncia los procesos de modernización social tendientes a establecer cambios sobre los patrones de comportamiento sexual de los individuos. Su crítica se basa en señalar que existe un dispositivo desde el Estado mexicano y a nivel internacional por establecer controles sobre el crecimiento poblacional, utilizando tecnologías y métodos que tienen consecuencias médicas y éticas en los individuos y, que en última instancia, degradan la dignidad del ser humano y la sociedad en

su conjunto.²⁸

Su pensamiento de tipo "apocalíptico" embona coherentemente en un contexto donde el tema del milenarismo nutre y reproduce imaginarios sociales que pesan en la conciencia social e individual. La carga simbólica que se desprende de estos legítimos discursos que cobran relevancia al momento de encontrar referentes empíricos que en parte los confirman.

Las expresiones milenaristas ponen en juego la sacralización de valores y símbolos y traen al presente imágenes de otras épocas. Al respecto, el historiador George Duby, señala que:

"Los terrores del año mil son una leyenda romántica. Los historiadores del siglo XIX imaginaron que la inminencia del milenio suscitó una especie de pánico colectivo, que la gente moría de miedo, que regalaba todas sus posesiones. Es falso (...) tengo la certeza de que a finales del primer milenio existía una espera permanente, inquieta, del fin del mundo: el Evangelio anuncia que Cristo volverá un día, que los muertos resucitarán y que Él apartará a los buenos de los malos (...) el Apocalipsis producía temor, pero también esperanza: después de las tribulaciones empezaría un lapso de paz que precedería al Juicio Final, un periodo más fácil de vivir que el cotidiano. Lo que se llama milenarismo se nutría de esta creencia".²⁹

Y aunque esta postura resalta la falta de paralelismos con aquella época y la presente resulta indudable que existe una preocupación creciente por el "cierre" cronológico que se tiene en puerta,³⁰ por ejemplo Jacques Attali habla de los retos que se tendrán que enfrentar en el tercer milenio, y aborda en un análisis rápido pero significativo, las configuraciones de orden político, económico y social que se perfilan en el largo plazo e insta

²⁸Schooyans, Michel, *El aborto. Implicaciones políticas*, prologado por Justo Mullor, España, Rialp, 1991, págs. 128 y 145 y "Control natal, un asunto de seguridad nacional: Schooyans", *Excelsior*, 14 de agosto de 1995.

²⁹Duby, George, *Año 1000, año 2000, la huella de nuestros miedos*, Chile, ed. Andrés Bello, 1995, págs. 20-21. Ver también del mismo autor *El año mil*, España, Gedisa, 1996. Sin embargo, el tema del milenarismo es más amplio y más complejo que la simple representación del tiempo y se conecta con otros fenómenos como el mesianismo, donde el tema de las representaciones imaginarias cobra gran importancia.

³⁰Al parecer esta preocupación va a estar definida en buena medida por la explotación comercial que se haga del suceso, muestra de ello son los diferentes preparativos que se realizan. Al respecto ver el artículo "El gran show del año 2000. Todo lo que se prepara para el cambio de milenio", *Muy interesante*, México, año XIV, núm. 8, 1997.

a generar instrumentos teóricos capaces de comprender los retos que deparan a la humanidad. Lo que él identifica con la creación de "objetos nómadas" (aquellos que son portátiles, ligeros y sin lazo fijo, y que permiten cumplir lo esencial de las funciones de la vida de los hombres)³¹ ya en la actualidad empiezan a representar un importante papel en las relaciones culturales, los ritmos de vida, el saber, las relaciones familiares, etcétera y en el futuro transformarán al hombre en su conjunto. Entre los grandes cambios que ya se vislumbran se encuentra lo que denomina *creciente mercantilización de la vida*, producto de los avances de la ciencia, por ejemplo en la genética:

"La vida será objeto de arteificio, creadora de valor y de rentabilidad.

Locura de nómada en la que se disolverá la distinción entre el hombre y el artefacto, entre la cultura y la barbarie, entre la vida y la muerte, entre lo sagrado, la fuerza y el dinero.

¿Dónde estará la muerte? ¿En la muerte de la última copia de uno mismo o en su olvido por los demás?

Pero, ¿cabe aún hablar de vida dado que el hombre es ya producido y pensado sólo como objeto? (...) A menos que se haga del hombre un santuario; de su patrimonio genético, un tesoro a proteger. Éste será el invite de los dos mil años"³²

Estas lecturas sobre el futuro que depara a la humanidad el nuevo milenio deben ser sopesadas por los analistas sociales, ya que la historia muestra que al margen del tiempo cronológico, el fenómeno del milenarismo ha registrado múltiples expresiones que obedecen más a una *lógica de espera*, conectada a experiencias y vivencias de los pueblos y las culturas particulares, ligada de manera cercana a las experiencias religiosas.

Henri Desroche³³ ha desarrollado el tema de la esperanza para dar cuenta de las múltiples expresiones sociales y religiosas donde la *creencia* produce expectativas que posibilitan la movilización de los individuos en torno a ciertos principios, ideales o promesas. Esta esperanza es ilustrada con la metáfora de la cuerda que pende del cielo, por la cual los individuos ascienden; dicha metáfora, según el autor, revela experiencias y símbolos

³¹ Atali, Jaques, *Milenio*, México, Seix Barral, 1994, pág. 6

³² *Ibid.* pág. 90

³³ Desroche, Henry, *Sociología de la esperanza*, España, Herder, 1976.

que muestran una alianza entre el hombre y la divinidad. Como virtud teologal, la esperanza depende de dones divinos y se dirige al logro de una beatitud a la que el hombre no puede llegar con las fuerzas de la naturaleza únicamente.³⁴

Desroche desarrolla una *sociología de la esperanza* que ayuda a explicar fenómenos tales como el mesianismo, la revolución, las ideologías y las religiones, así como combinaciones diversas de estos. La *imaginación colectiva* (como fuerza de atracción movilizadora de individuos y pueblos) se presenta cuando en horas difíciles las sociedades sienten que sus valores se hacen añicos, cuando el mundo pierde sentido y las instituciones “terminan por vaciarse y de un porvenir en el que ya no se cree. En esos momentos de efervescencia social, la imaginación colectiva se dilata al infinito y recurre a lo que hay que llamar, por cierto, lo sagrado (...) Es un hecho nada desdeñable: lo imaginario colectivo tiene en sus expresiones milenaristas, apocalípticas, anarquistas o teatrales una función de protesta social incomparable”.³⁵

La utilización que hace Pro Vida de imágenes, fechas y símbolos, que remiten a la recuperación de una memoria que tiende a perderse, se presenta como una forma que adopta la imaginación colectiva para proyectar y revivir un pasado histórico que es reconstruido y adaptado con el presente. Esto lo podemos observar no sólo en el uso “estratégico” que hace del calendario religioso,³⁶ al empatar sus protestas con celebraciones de alto valor en la memoria de los creyentes, sino que también instituye

³⁴Cfr. Abagnano, Nicola, *Diccionario de filosofía*, México, FCE, 1996, pág. 1024

³⁵Laplantine, Francois, *Las tres voces de la imaginación colectiva: mesianismo, posesión y utopía*, España, Gedisa, 1977, págs. 14 y 24

³⁶Harry Pross considera que la cronología del calendario actual representa la mayor fuerza simbólica de la vida cotidiana, cruzada de celebraciones religiosas y seculares, las cuales se han impuesto en el tiempo, en contra de una cronología “racional” que evitaría las fechas que provocan el paro de las actividades productivas. Cfr. Pross, *La violencia de los símbolos sociales*, España, Anthropos, col. Ciencia y libertad, 1989, pág. 76. La disputa simbólica la hemos observado en las protestas que organiza el Comité en 1988, cuando se cruzan conmemoraciones como la promulgación de la Constitución de 1857 y 1917 con el aniversario de la muerte de San Felipe de Jesús. Cuyo trasfondo remite a la lucha histórica del Estado contra la Iglesia. Asimismo la beatificación del padre Pro en esta coyuntura reactualiza reivindicaciones latentes de los católicos más radicales, que ven en este a un héroe que dio su vida cuando la religión y la Iglesia estuvieron en peligro.

nuevas celebraciones rituales que le permiten extender, y por tanto, lograr una continuidad permanente en la tarea que realiza.³⁷

b) Tradición y orden: los órdenes simbólicos que evoca Pro Vida

“Quieren que nos callemos, que no digamos los derechos de Dios.”³⁸

Manifestaciones como la del cerro del Cubilete,³⁹ promovida por los hermanos Serrano (a la que asisten en su gran mayoría jóvenes de escuelas y universidades privadas de todo el país), están sumamente cargadas de significados religiosos e históricos. Si bien esta peregrinación se organiza —según ellos— para celebrar la primera visita del Papa a México, desde nuestra perspectiva instituye una fecha que pretende ser una refundación “moderna” de defensa de la religión y la institución católica, alejándose en parte de la tradicional celebración de los cristeros (que se realiza en octubre),⁴⁰ pero asimilándose a ésta al momento de utilizar los mismos espacios, aun cuando —y este es un elemento que pesa bastante— sean ahora jóvenes los que están dispuestos al “sacrificio”.⁴¹

³⁷Esto lo hace Pro Vida sirviéndose de la utilización de días instituidos por la tradición pagana, como de los que han sido creados con fines de tipo comercial o cívico: el día del nacimiento de Cristo, Día de los Santos Inocentes, Día de la madre, Día de la familia, Día del niño, de la Candelaria (purificación de la virgen María). Y otros que ha creado a partir de disposiciones eclesiásticas relevantes en su lucha, como la expedición de la *Humanae vitae* y la *Evangelium vitae*, de la ordenación sacerdotal de Wojtyla, así como otras que el mismo grupo ha inventado, como la de el día por la vida de los no nacidos, o la del aniversario mismo de la creación del Comité.

³⁸Francisco Serrano Limón en el cerro del Cubilete, *La Jornada*, 26 de enero de 1997.

³⁹Realizada desde hace quince años el último sábado de enero.

⁴⁰Pero como en política hay pocas casualidades, especialmente cuando está en juego la memoria histórica, y esto lo saben muy bien los organizadores, veamos lo siguiente: la ofensiva contra seminaristas, religiosas y religiosos comienza propiamente el 25 de enero de 1928, cerrando el Colegio Josefino, el Teresiano y el Seminario Conciliar. El día 28 el Ejército Mexicano aprehende a los encargados de las obras del Cubilete y, finalmente, el 30 hacen explotar dos bombas de dinamita al pie del monumento provisional a Cristo Rey. *Cfr.* Rius Facius, Antonio, *México Cristero*. México, Patria, 1940, págs. 362 y 363.

⁴¹Las declaraciones de Juan Carlos y Francisco Serrano Limón se orientan en el sentido

No resulta casual que el Santuario de Cristo Rey, ubicado en el cerro del Cubilete, (centro geográfico del país, distinguido por su catolicismo tradicional) desde donde se tiene una vista amplia del espacio que lo rodea —la Sierra de Guanajuato—, represente para los peregrinos un tipo de *elevación* para entrar en contacto con Dios.⁴² Los organizadores del evento saben aprovechar gran parte de estos significados que remiten a cuestiones de altura y verticalidad, las cuales simbolizan una superioridad “sobre cosas y relaciones menos altas. Siempre se evoca a lo alto, simboliza la diferencia psicológica de la postura humana frente a la animal. Esto explica la irresistibilidad de este símbolo, ya sea en el lenguaje, como poste totémico, como asta bandera, torre o gesto de los brazos levantados, y su imprescindible para todas las intenciones de acumular seres humanos: ¡presentar lo alto!”⁴³.

La campaña que lleva a cabo Juan Carlos Serrano, líder del movimiento juvenil Testimonio y Esperanza, colocando cruces en los cerros más altos del país confirma la convicción que tienen estos sujetos por situarse en una verticalidad y en una altura tendientes a imponer un orden simbólico coherente con su convicción religiosa.⁴⁴

de enviar mensajes a los jóvenes asistentes para que emprendan una transformación del país y de defensa de la Iglesia: En la XV peregrinación al cerro del Cubilete, haciendo un reclamo por el esclarecimiento de la muerte del cardenal Posadas, Francisco Serrano dijo que los jóvenes católicos no se quedarían callados ante la injusticia “Hace 70 años quisieron callar a la religión y no pudieron” y que no rendirían servilismo al César. “Pide la Iglesia que comparezca Carpizo para que declare sobre el caso Posadas”, *Unomásuno*, 26 de enero de 1997.

⁴²Mircea Eliade considera que para el hombre religioso el espacio no es homogéneo, “presenta escisiones: hay porciones de espacio cualitativamente diferentes (...) la experiencia de religiosa de la no homogeneidad del espacio constituye una experiencia primordial, equiparable a una ‘fundación del mundo’. No se trata de una especulación teológica sino de una experiencia religiosa primaria, anterior a toda reflexión sobre el mundo (...) la revelación del espacio sagrado, tiene un valor existencial para el hombre religioso. Mircea, Eliade, *Lo sagrado y lo profano*, 3ª edición, España, Guadarrama/Punto Omega, 1979

⁴³ Pross, Harry, *La violencia...*, *op. cit.* Para él es importante identificar que los sujetos sólo se pueden comunicar a través de símbolos, de los cuales, las categorías arriba-abajo, dentro-fuera y claro-oscuro permiten tener una mejor comprensión de los mismos, págs. 50 y 51.

⁴⁴ “El hombre vive todavía en la montaña. Recordando aún sus orígenes, él sigue esperando la transformación futura. El hombre mismo ha sido ya desde siempre aquello

De aquí que no resulte difícil entender la extensión que se hace hacia otros ámbitos y prácticas que nos remiten a lo anterior: lo cual se observa en el uso que hacen de símbolos como la bandera nacional, las escoltas y bandas de guerra, presentes en la celebración litúrgica posterior a la peregrinaciones que organizan.⁴⁵

El rescate simbólico arriba mencionado, puede ser leído a partir de la existencia de un desgaste que esos símbolos han ido sufriendo a lo largo del tiempo: la crisis de los órdenes sociales repercute también en valores y ámbitos culturales, como la religión, erosionando las representaciones que los individuos hacen de los mismos: "Los símbolos son signos que indican valores. Nunca están solos sino dentro de determinados órdenes. En el plano de los hechos, los órdenes espaciales están separados y unidos por signos".⁴⁶

c) El orden en el centro del debate

Afirmábamos líneas arriba que los símbolos se presentan como un indicador del desmoronamiento o desgaste de un orden u órdenes sociales,⁴⁷ y que Pro Vida recurre a una reafirmación de estos a través de

que la montaña originariamente simboliza: resistencia, profundidad, promesa, potencia dañina. Tan sólo gracias a una incansable y esforzada interpretación ha sido transferido finalmente al hombre todo aquello que la 'montaña' como objeto cosificado había llegado a condensar en sí misma, alienándolo". Mainberger, Gonsalv, "Los dioses de la montaña, las montañas de Dios y el sentimiento de las alturas", Baumer, Iso, *et al*, *Lo sagrado, sus luces y sus sombras*, España, Marova, 1969, págs. 191-192.

⁴⁵ Su presencia es un elemento recurrente en manifestaciones, congresos, marchas y diferentes actos del Comité. Los supuestos insultos a la bandera en la exposición del MAM fue uno de los motivos por los cuales realizaron un acto de desagravio en febrero de 1988 en el Zócalo de la Ciudad de México. Y que remonta de igual forma a la tradición de los "desagravios" organizados por grupos de laicos y obispos en los años sesenta. *Cfr.* Buendía, Manuel, *La Santa Madre*, México, Océano, 1985, especialmente el artículo titulado "El gran cazador de brujas", donde da cuenta de la afición del arzobispo de Puebla, Octaviano Márquez, por realizar desagravios. En ese espacio Buendía se refiere a la manifestación de desagravio que realizaría el arzobispo en contra de supuestas imágenes sacrílegas filmadas por Alejandro Jodorowski en el atrio de la Basílica, págs. 65-67.

⁴⁶ Pross, Harry, *La violencia...*, *op. Cit.*, pág. 74.

⁴⁷ "Jean Baudrillard ilustra, recurriendo al procedimiento de la teoría-ficción, la tesis de la desaparición. Esta época es vista como la de la simulación, de los simulacros, de una hiperproducción en la cual todo se anula; hay un desmoronamiento del orden simbólico

los ritos y las imágenes que proyecta. El orden que evoca el Comité encuentra su fundamento en gran medida en lo que es la reafirmación de la tradición,⁴⁸ que desde su óptica ha sido relegada cada vez más en la sociedad mexicana, lo cual ha provocado una serie de problemas sociales, como el aborto y diversos “desordenes” sexuales, y lo identifican en la falta de respeto a la vida y la configuración de una “cultura de la muerte”:

“El drama vivido por el hombre contemporáneo es el eclipse del sentido de Dios y del hombre, característico del contexto social y cultural dominado por el secularismo (...) estamos frente a una realidad más compleja, que se puede considerar como una auténtica *estructura del pecado*, caracterizada por la difusión de una cultura contraria a la solidaridad, que en muchos casos, se configura como verdadera ‘cultura de muerte’. Esta estructura está activamente promovida por fuertes corrientes culturales, económicas y políticas, portadoras de una concepción de la sociedad basada en la eficiencia” configurándose como una especie de “*conjura contra la vida*, que afecta no solo a las personas concretas en sus relaciones individuales, familiares o de grupo, sino que

(de donde la sociedad de la tradición obtiene su relativa cohesión), una proliferación de las informaciones, una anulación de los contenidos reemplazados por puras imágenes”. Citado por Balandier, Georges, *El desorden: la teoría del caos y las ciencias sociales. Elogio de la fecundidad del movimientos*, España, Gedisa, 1996, pág. 151-152.

⁴⁸“La tradición se inserta en una historia en la cual el pasado se prolonga en el presente, en la que éste recurre al pasado, historia desconcertante puesto que niega su propio movimiento y es refractaria a la novedad. Quiere expresar permanentemente la verdad, la del orden del mundo desde el origen (...) en este sentido, el rechazo de la modernidad es primero a lo nuevo, el del movimiento y lo efímero, que supuestamente son los que matan a la tradición y no le dejan ninguna probabilidad de renacer”. *Ibid.* págs. 87-88. Aunque Balandier, con base en estudios antropológicos, sugiere que la tradición va más allá de esta definición y puede ser ubicada en aquello “por lo cual la comunidad se identifica (...)”, se mantiene en relativa continuidad, se hace permanentemente produciendo las apariciones de ser ya lo que quiere ser. Porque es viviente y activa, la tradición llega a nutrirse de la novedad; ella transige de algún modo (...) Porque es practicada descubre sus límites: todo puede ser mantenido según su orden, nada puede ser mantenido por puro inmovilismo; el movimiento y el desorden son aquello de lo que ella alimenta su propio dinamismo y aquello a lo que finalmente debe subordinarse (...) la tradición es a la vez exotérica y esotérica, divulgada en grados variables según las condiciones sociales, reservada en su totalidad a la custodia de los sabios”. *Idem.* El recurso que hace Pro Vida al apelar a la tradición, al parecer se sitúa cercanamente al llamado tradicionalismo, doctrina de mediados del siglo pasado que reafirmaba la preeminencia de las instituciones fundamentales que fueron atacadas por la Revolución y la Ilustración. Abbagnano, Nicola, *Diccionario... op. cit.*, pág. 1148.

va más allá llegando a perjudicar y alterar, a nivel mundial, las relaciones entre los pueblos y los Estados".⁴⁹

Esta visión no carece de sustento, ya que los problemas económicos y políticos que se observan en la actualidad son un indicador significativo que legitima⁵⁰ la necesidad de búsqueda por recuperar exigencias éticas en un mundo donde impera lo efímero y la anomia, donde los límites morales compartidos socialmente se resquebrajan⁵¹. "La cuestión ética se plantea con una intensidad y una urgencia que son proporcionales a los peligros ya presentes y multiplicables. Fuera del espacio político, en diversos lugares y con un vigor desigual, surgen demandas de carácter moral que no nacen sólo de las coyunturas, los cálculos y las estrategias".⁵²

La insistencia de Pro Vida en un problema como el aborto se ubica dentro de una corriente de preocupaciones morales que ven en éste un símbolo cada vez más extendido de la degradación social, donde además,

⁴⁹ Juan Pablo II, *Carta encíclica Evangelium vitae*, México, Librería Parroquial, col. Documentos Pontificios, núm 44, 1995.

⁵⁰ Entendido como la representación de un orden cuya validez se fundamenta en la creencia que de éste se hacen los individuos, y puede estar garantizado por cuestiones afectivas, racionales y religiosas. Weber, Max, *Economía y sociedad*, México, FCE, 1992, págs. 25-27.

⁵¹ Ya Durkheim en *La división del trabajo social*, sostenía que la sociedad moderna con su intensa división del trabajo afectaba la constitución moral que era sustento de la organización social, ya que impone una diferenciación cada vez más intensa de las relaciones entre los individuos, mediadas básicamente por aquellas de carácter económico; él sostiene que la división del trabajo reordena las relaciones sociales y morales, creando una solidaridad que atiende cuestiones que va más allá de lo económico. En este sentido, la sociedad moderna tiende a estar desprovista de todo carácter moral (entendido como armonía, orden y solidaridad social), lo cual puede verse en la 'inmoralidad' que impera, traducida en anomia social: suicidios, homicidios, divorcios, etcétera. El tema de la anomia para este autor resulta central (el cual desarrollará en *El suicidio*), ya que ésta se presenta como un sufrimiento producto de los conflictos y desórdenes del mundo económico, creando una especie de "estado de guerra permanente".

⁵² Balandier, Georges, *El desorden ... op. cit.*, pág. 174. Al respecto cita los temas de la ingeniería genética, la procreación artificial y la humanización de la empresa que resurgen como aspiraciones a una mayor estabilidad y como correctores de los efectos del descontrol. La palabra solidaridad se presenta como portadora moral de un discurso que pretende recobrar los vínculos sociales dislocados. Del que la experiencia mexicana da muestra amplias: desde un programa gubernamental hasta las iniciativas de la sociedad civil.

se entremezclan imágenes como la del feto muerto o de la mujer que aborta y elementos como la sangre y el sexo, que en conjunto proyectan imaginarios y discursos, legitimadores de la lucha del Comité.⁵³

Mujer y orden

El discurso de Pro Vida sobre el aborto asocia ideas y símbolos que ponen en el centro de sus reflexiones el papel de la mujer en la sociedad, ¿qué ideas, qué imaginarios son puestos en juego?, ¿son relevantes o casuales?, ¿qué invocan y hacia dónde se dirigen?

Como portadora de la capacidad de procreación, la mujer se encuentra, más que el hombre, ligada a la naturaleza. Esta "topología imaginaria" la coloca ciertamente en la base de la reproducción de la especie: "Ella posee el poder de fecundidad, el que permite hacer nacer, reproducir, estar en el origen de una descendencia. Poder originario que no puede ser desviado".⁵⁴ Pero también, de manera paradójica, ella posee un poder negativo, "nefasto, inherente a la naturaleza femenina", derivado de la menstruación, que simboliza la falta de poder de retenimiento de un ser en su vientre.⁵⁵

Por intermedio de la mujer, el lenguaje de la fecundidad y la sangre remiten a la conjunción entre lo positivo y lo negativo, entre la vida y la muerte. La mujer fecunda es la muestra de la posesión de un poder, que permite la sobrevivencia y reproducción de la colectividad; pero, aquella que es infecunda simboliza el peligro de extinción del grupo. Argumentos

⁵³La adopción que Pro Vida hace del logo de la UNICEF (una mujer que con los brazos alzados sostiene a un niño), representa una forma de apropiación simbólica que trata de proyectar una imagen con significados universales, de ahí que las críticas a este organismo no sean gratuitas: Jorge Serrano en 1989 declaraba que este organismo ignoraba la más horrible amenaza a los niños, el aborto, ya que éste había hecho una recomendación en la conferencia "Mejor salud para la mujer y los niños a través de la planificación familiar", realizada en Nairobi en 1987, acerca de la necesidad de brindar tratamiento humanitario a las mujeres que se hayan provocado un aborto y el consejo sobre la anticoncepción. *DIC*, 12 de enero de 1989.

⁵⁴Balandier, Georges, *El desorden...*, op. cit., pág. 97.

⁵⁵En las sociedades primarias esto último cobra significado al observar los códigos de prohibición y segregación impuestos a las mujeres menstruantes. "En un medio tradicional, toda la formación dada a las jóvenes africanas, fuera de una iniciación, que no siempre es requerida, lleva a domesticar la naturaleza de la mujer y la relación de éstas con las cosas de la naturaleza: la sexualidad y la reproducción, la tierra y la producción, los alimentos". *Idem*.

en contra de la esterilización que maneja Pro Vida se basan en considerar a la mujer como un sujeto que no debe renunciar a su potencialidad fecunda; y menos aún manipularla utilizando métodos "artificiales", que "dañan" al cuerpo. Ellos creen que la introducción masiva de estos métodos provocarán la extinción sistemática de la humanidad.⁵⁶

Mujer y sangre

El uso de imágenes de fetos recién abortados, ensangrentados, e incluso destrozados, han sido uno de los mejores medios de propaganda de los que se ha valido el Comité Pro Vida;⁵⁷ la difusión de películas ("El grito silencioso", "¡Madre, quiero vivir!") y fotografías donde son mostrados los diferentes procesos con los cuales se realiza un aborto, *hablan* de una obsesión por exhibir *lo sangriento*. La sangre, así derramada, tiene una función simbólica esencial que cruza su discurso, no es cualquier sangre: es la sangre de la mujer⁵⁸ y del ser que ésta expulsa, es la sangre del no nacido.⁵⁹

⁵⁶ Para Pro Vida la fuente de la culpa que provoca el aborto es que la misma mujer busca la infecundidad. En contrapartida, el discurso feminista ve en el aborto la posibilidad de liberación de un ser no deseado y como una reafirmación de su autonomía frente a la naturaleza y la moral de una sociedad que penaliza el uso de la libertad que tiene sobre su cuerpo. Ver Lamas, Marta, "prohibir o legalizar el aborto", *Este país. Tendencias y opiniones*, México, número 8, noviembre de 1991.

⁵⁷ Edmundo González al hacer una análisis de la propág.anda política, especialmente la de agitación, destaca que ésta se basa en elementos explosivos, pasionales, de tensión, entre ellos la sangre. Un ejemplo típico de esta propág.anda es el lema del movimiento francés de liberación, "La sangre de nuestros hermanos grita venganza"; o la del movimiento estudiantil del 68 en México, "La sangre de nuestros hijos será la semilla de un México mejor". González Llaca, Edmundo, *Teoría y práctica de la propág.anda*, México, Grijalbo, 1981, pág. 44.

⁵⁸ "La sangre de la mujer, la de la menstruación, la del alumbramiento, conlleva un peligro, es objeto de las prohibiciones más imperativas: la infracción a la prevención puede ser de la misma naturaleza, generadora de los mismos altos riesgos, que la que afectaría a la relación con las potencias religiosas (...) o con el poder político (...). En su trayecto biológico, inseparable de su recorrido social, la mujer aparece como el signifiante por excelencia, aunque se encuentre reducida legalmente a la condición de ser subordinado o cosa. A partir del discurso sobre lo femenino es cuando la sociedad es pensada en su orden y en lo que, en ella, puede volverse contra ella". Balandier, *El desorden...*, op. cit., págs. 99 y 100.

⁵⁹ "La sangre del nacimiento puede ser asemejada a la del sacrificio; se refiere entonces a un más allá del mundo de los hombres (el de las potencias), a los territorios de la

Al hacer un análisis sobre las representaciones y los mitos que se han construido en torno a la sangre, Roux menciona que ésta a lo largo de la historia de la humanidad ha tenido diversas interpretaciones, principalmente de carácter religioso. Según él, la sangre encierra un principio de ambivalencia propio de las cosas sagradas: lo mismo puede ser evocada como 'la sangre reconfortante' de un acto de culto (en el cristianismo), como también ser producto de un crimen. La sangre no es la misma si hablamos de un hombre, una mujer o un niño; porque, según el autor, sobrevive en las sociedades un principio de conservación de los más débiles, "La historia muestra con creces ese oscuro instinto que, en las peores horas, salva vidas que se consideran sumamente frágiles".⁶⁰ Lo anterior tiene conexión con el radicalismo que muestra Pro Vida al hacer una defensa a ultranza de los fetos muertos a causa del aborto, y que nos parece, no es más que un uso, hasta el límite, de este principio de conservación.⁶¹

La sangre también la encontramos en relación estrecha con la sexualidad y, no sólo por el tema de la impureza que rodea a los actos sexuales cuando hay presencia de sangre y semen, ya que en el fondo refiere —en la tradición judeo cristiana— a los actos impuros en general y en consecuencia al pecado.⁶² La expresión "el sexo es pecado" alude

sacralidad, con la ambivalencia propia de ésta, al sistema de las fuerzas sobre las cuales es necesario actuar a fin de alimentar el orden con el desorden y la vida con la muerte". *Ibid*, pág. 100.

⁶⁰ Ros, Jean-Paul, *La sangre: mitos, símbolos y realidades*, España, Ediciones Península, col. Historia, ciencia, sociedad, núm. 219, 1990, pág. 106.

⁶¹ Tal es el extremo a que llegan sus argumentos que, en fechas recientes, han visto en la eliminación de millones de embriones generados en laboratorio, un "asesinato masivo de niños" y una muestra de lo que depara los avances científicos. Al igual, han mostrado su condena respecto a los experimentos recientes sobre clonación en animales, ya que representa una *amenaza* por el uso que se le puede dar en los seres humanos. "Repudia la Iglesia políticas demográficas de exterminio" durante el evento 'Aborto y clonación ¿qué nos depara el futuro?', evento patrocinado por Pro Vida y la arquidiócesis de México, *El Universal*, 25 de mayo de 1997.

⁶² El pecado en la tradición judeocristiana es toda aquella transgresión de una norma que se considera impuesta o establecida por la divinidad, éste carácter y la intención de violarla, son los elementos que permiten diferenciar al concepto del pecado, del de la culpa, delito, error. *Cfr.* Abbagnano, Nicola, *Diccionario de filosofía, ...op. cit.*, pág. 895. Así, pues para los hombres religiosos, para el que "todo el mundo es la obra de Dios" (incluso las funciones fisiológicas y la sexualidad), el mundo está lleno de claves,

precisamente a la exposición del cuerpo a las tentaciones carnales, donde se juega la cuestión de la degradación del espíritu.⁶³ Para la mujer resulta aún más prohibitivo el contacto sexual en tanto que ella (regida su sexualidad por ciclos impuestos por la naturaleza) se siente así misma “en una situación más sagrada que el hombre y justamente por eso debe observar más tabúes”.⁶⁴

Mujer, sexo y vida

Buena parte del discurso de Pro Vida sobre la sexualidad femenina se orienta por la figura de María; en principio por ser la madre de la Cristo,⁶⁵ idea que se refuerza por haberlo concebido sin que mediara el contacto sexual, lo que ha inspirado modelos de comportamiento que exaltan la idea de la maternidad como tarea sagrada de la mujer. En un país de *tradición mariana*, donde la figura de Guadalupe encarna todo un mito de “madre protectora” y salvadora de los desposeídos (y es una figura iconográfica contradictoria en la práctica⁶⁶), no es fortuita la apropiación que de este

normas, experiencias divinas y siente temor ante el ‘caos’ que lo rodea (‘el espacio profano, el no ser’), porque es potencialmente transgresor de éstas. Mircea, Eliade, *Lo sagrado y lo profano...*, *op. cit.*, págs. 59-61.

⁶³Algunos de los ejemplos más dramáticos de este “desprecio por la carne” los encontramos en los místicos católicos, que exaltan la superioridad del espíritu. La *carne* representa en el catolicismo la “aversión” o la resistencia a la Ley de Dios y por lo tanto, el pecado o la inclinación al pecado. Abbagnano, Nicola, *Diccionario...*, *op. cit.*, pág. 144.

⁶⁴El catolicismo ha conservado el ritual de la purificación en la persona de María, quien siguió al pie de la letra el rito judío de la cuarentena (el día de la Candelaria es la celebración de esta fecha), Roux, Jean-Paul, *La sangre...*, *op. cit.*, pág. 74.

⁶⁵“Quien acogió ‘La Vida’ en nombre de todos y para bien de todos fue María, la virgen madre, la cual tiene por tanto una relación estrechísima con el evangelio de la vida. El consentimiento de María y su maternidad son el origen mismo del misterio de la vida que Cristo vino a dar a los hombres. A través de su acogida y cuidado solícito de la vida del Verbo hecho carne, la vida del hombre ha sido liberada de la condena de la muerte definitiva y eterna (...) la perspectiva más profunda para comprender la experiencia de María como *modelo incomparable de acogida y cuidado de la vida*”. Juan Pablo II, *Evangelium Vitae*, México, Librería Parroquial de Clavería, 1995, pág. 186-187.

⁶⁶Recordemos las protestas por la exposición en el MAM donde Pro Vida reclama no ofender los símbolos “sagrados de los mexicanos”. Pero también el uso comercial de que es objeto que va desde la comercialización en nombre de la fe (medallas, criptas en la Basílica de Guadalupe, calendarios, marca de aceite de cocina —‘La Patrona’—, música —ver el último disco de “El Tri”—), así como expresiones culturales y artísticas que

símbolo hace Pro Vida, y su insistencia en que ella es la madre por excelencia, portadora de vida.⁶⁷

Ésta también inspira la propuesta de Pro Vida para una sexualidad ordenada, donde se sigue el modelo del matrimonio de María;⁶⁸ imperando el respeto, la castidad y la comunión permanente con la divinidad; el paradigma que sustenta su propuesta es la Sagrada Familia, espacio de referencia obligada para poder entender por qué las prácticas sexuales y familiares que no aspiren a este ideal, estarán marcadas por el pecado.”

Masturbación, relaciones extramaritales, prematrimoniales, homosexualidad, bisexualidad, divorcio, aborto, pornografía, prostitución, etcétera, son actos condenables a la luz de lo anterior; aunque (y de esto no hay que quitar la mirada y tener cuidado) la condena al aborto —como objeto central del discurso de Pro Vida— está dirigida marcadamente hacia el *ordenamiento de la sexualidad de la mujer*: existe una obsesión por exhibir su culpabilización, que se expresa en los múltiples señalamientos hacia su cuerpo y lo que este contiene;⁶⁹ en tal sentido, las

reivindican a ésta como símbolo de identidad.

⁶⁷ Según Jorge Serrano la virgen de Guadalupe es una mujer embarazada (porque tiene una cinta negra en la cintura, que era costumbre entre los judíos). Toda manifestación y todo acto que el Comité organiza está lleno de reverencias a la virgen María y a la de Guadalupe (que en sí es la misma); al frente de éstas siempre es posible ver un cuadro de la Guadalupeana, a la cual se encomienda, indefectiblemente, el acto o celebración. Estas evocaciones llenan incluso la vida cotidiana que se vive en la organización, ya sea de manera sistemática o aprovechando momentos especiales: el rezo del rosario a mediodía paraliza las actividades y permite concentrar a los presentes en el lugar en torno a este rito. Cfr. Maorenzic Benedito, Alejandra, *Entre el arte alternativo y la ética religiosa: análisis del conflicto protagonizado por el grupo Pro Vida ante el Museo de Arte Moderno de la Ciudad de México en 1988*, Tesis de licenciatura en sociología, ENEP Acatlán, 1996, pág. 35. No está de más recordar que la tradición de rezo del rosario (que simboliza la vida de Cristo, dividida en pasajes dolorosos, gozosos y gloriosos) proviene de que María es la intercesora de Cristo en el mundo (“Mujer: estos son tus hijos” le dijo Cristo al estar agonizando, según los Evangelios) y que a través de ella los hombres pueden ser escuchados. En este sentido, el rezo del rosario no es más que el medio por el cual se pide la ayuda de María.

⁶⁸ Cfr. Goffi, Tullio, *Ética sexual cristiana*, Madrid, Atenas, 1974, págs. 97-104.

⁶⁹ Es aquí donde se inscribe la crítica a los partidarios de la planificación familiar, que concibe a las personas, sobre todo a la mujer, como “sin tiempo”, y por lo tanto no sujeta a un orden, mientras que “la elección de los ritmos naturales comparte la aceptación de del tiempo de la persona, es decir de la mujer, también del diálogo, del respeto recíproco, del respeto recíproco, de la responsabilidad común, del dominio de sí mismo.

imágenes que explotan al máximo la intervención quirúrgica sobre la mujer y el producto de ésta (el feto destrozado, quemado, succionado o asfixiado) pretenden generar en el público la conciencia de que se efectúa una especie de "operación holocaustica",⁷⁰ por que dotan al feto de estatus humano y al acto de abortar, lo asemejan con el asesinato de un niño⁷¹ a partir de la *voluntad de la madre*. Esta reflexión es despojada de condicionantes históricas, sociales o económicas que pudieran explicar la decisión de abortar;⁷² en todo caso, se sugiere que la mujer tenga el hijo y lo dé en adopción a alguna institución de beneficencia.

Culpabilización que recrea una serie de imaginarios sobre la mujer, que no deben ser desdeñados; por ejemplo, el mito del pecado original en el cual Eva sucumbe ante la tentación de acceder al conocimiento y a la ciencia, del bien y del mal: ser como Dios. Ligado a esto, podemos sugerir que Pro Vida difunde una idea afín a esta imagen sobre la mujer, débil, curiosa, provocadora, vanidosa, sensual, frágil y, de que en ella se encuentra ciertamente el origen del deseo.⁷³ Además, esto se refuerza por

Aceptar el tiempo y el diálogo significa reconocer el carácter espiritual." Juan Pablo II, *Carta Encíclica Familiaris consortio*, Librería Parroquial de Clavería, col. documentos pontificios, págs. 61 y 62.

⁷⁰Neustadter, Roger, "Killing babies: the use of image and methaphore in the Right to Life movement", USA, *Michigan Sociological Review*, núm 4, otoño de 1990.

⁷¹Lake, Randall, "The metaethical framework of anti-abortion rethoric", *Signs*, USA, University Southern California, vol. 11, núm. 3, primavera de 1986.

⁷²Ni siquiera el aborto en caso de violación es considerado legítimo, ya que según Jorge Serrano es casi imposible que una mujer haya quedado preñada, a menos que hubiera experimentado cierto placer en ese momento. Lo cual se basa en las observaciones de los doctores Billings acerca de el comportamiento hormonal en momentos de tensión y miedo extremos, en los cuales se bloquea la ovulación. Al respecto ver Arzú, Mercedes, *El método de la ovulación para el control de la natalidad*, USA, Wadsworth International, 1982, págs. 67-80.

⁷³«Es bueno recordar las características de la personalidad del hombre y de la mujer (...) en general el hombre y la mujer quieren saber que valor tienen y que otras personas reconozcan su valor (...) la mujer lo busca por medio del afecto o cariño (...) la mujer piensa más subjetivamente es más idealista (...) el hombre es más materialista la mujer más espiritual. La personalidad de hombre más constante; la de la mujer más vacilante. El hombre se contenta con la rutina, la mujer requiere variedad; el hombre quiere dirigir, la mujer quiere que se le dirija; el aislamiento es muy malo para la mujer (...) la mujer deberá tratar de animar al hombre, darle aun más importancia (aunque tenga que humillarse cuando sea necesario) como la cabeza del hogar (...) la mujer se excita sentimentalmente con mucha más facilidad (...) y cuando le falta el juicio necesario para

otras cosas como la constitución física misma del cuerpo femenino: sus formas y contornos, que se *muestra* como objeto "perturbador" de los hombres.⁷⁴

d) El cuerpo como centro del ordenamiento

Michel Foucault va más allá de la identificación del ordenamiento del cuerpo de la mujer y sitúa el problema en un ordenamiento del cuerpo de los individuos en general, hecho que estudia en sus trabajos sobre las instituciones disciplinarias y los mecanismos de poder que ejercen un control sobre los individuos y la sociedad en la época moderna.⁷⁵

Analizando los cambios ocurridos durante los siglos XVII y XVIII en torno a los usos de la sexualidad, Foucault encuentra que en este periodo tiene lugar la configuración de todo un *dispositivo de sexualidad*, generado a partir de una serie de disciplinas y regulaciones que ponían en el centro de sus reflexiones la administración de la sexualidad. Esta *entrada de la vida en la historia* como ámbito del saber y del poder posibilita la creación de un discurso sobre el *sexo*:

"El sexo es, a un tiempo, acceso a la vida del cuerpo y a la vida de la especie. Es utilizado como matriz de las disciplinas y principio de las regulaciones. Por ello, en el siglo XIX, la sexualidad es perseguida hasta en el más ínfimo detalle de las existencias; es acorralada en las

comprender este hecho (el de la continencia, nota nuestra), puede sentir indignación, el esposo deberá recordarle ese amor y así en todo momento", Billings, John y Lyn, *Manual para instructoras del método de la ovulación*, México, Ediciones Paulinas, 1989, págs. 7 y Billings, Juan, *Amarse en cuerpo y alma. Temas actuales sobre el amor, el sexo, el método de la ovulación y la planificación familiar*, México, Ediciones Paulinas, 1982, pág. 26.

⁷⁴Esto tiene claramente un sentido negativo, ya que si la sexualidad se circunscribe a lo privado; el cuerpo sólo tendría la función de mostrarse en el acto amoroso entre esposos; la propuesta de Pro Vida, para evitar que la mujer sea "sólo objeto del deseo", es el recogimiento en las formas de vestir, caminar, arreglarse y, en general, de ser de ésta. Por tanto, el cuerpo femenino estaría condenado a una serie de prohibiciones que tratan de moldearlo, adaptarlo y; finalmente, ordenarlo, por que él encierra el deseo y el placer. La reivindicación en contra de la mercantilización del cuerpo de la mujer hoy en día fundamenta precisamente estos temores, que no son gratuitos.

⁷⁵Ver Foucault, Michael, *Vigilar y castigar. Nacimiento de la prisión*, 24ª. edición, México, Siglo XXI Editores, col. Nueva criminología y derecho, 1996; *El nacimiento de la clínica*, México, Siglo XXI, 1966; *Las redes del poder*, España, Almagesto, 1992, págs 18-20.

conductas, perseguida en los sueños; se la sospecha en las menores locuras, se la persigue hasta en los primeros años de infancia; pasa a ser la cifra de la individualidad, a la vez lo que permite analizarla y torna posible amaestrarla. Pero también se convierte en tema de operaciones políticas, de intervenciones económicas (mediante incitaciones o frenos a la procreación), de campañas ideológicas de moralización o de responsabilización: se la hace valer como índice de fuerza de una sociedad, revelando así tanto su energía política como su vigor biológico. De uno a otro polo de esta tecnología del sexo se escalona toda una serie de tácticas diversas que en proporciones variadas combinan el objetivo de las disciplinas del cuerpo y el de la regulación de las poblaciones.”⁷⁶

Dicho fenómeno tuvo dos grandes propósitos: por un lado, con la regulación disciplinaria, o sea la sexualización del niño y la histerización de las mujeres; por otro, el control de los nacimientos y la psiquiatrización de las perversiones (como adiestramientos individuales): “De una manera general, en la unión del ‘cuerpo’ y la ‘población’, el sexo se convirtió en blanco central para un poder organizado alrededor de la administración de la vida y no de la amenaza de muerte.”⁷⁷

Anteriormente señalamos la importancia simbólica de la sangre en diferentes culturas y épocas, según Foucault *la simbólica de la sangre*, a partir de la entrada de este dispositivo de sexualidad pasa a un segundo plano, se ve desplazada por una *analítica de la sexualidad*, para centrarse poco a poco alrededor de los problemas del comportamiento sexual, la normalidad y la salud, con consecuencias prácticas, colocando en el corazón de sus preocupaciones al deseo y la purificación:⁷⁸

“Los mecanismos de poder se dirigen al cuerpo, a la vida, a lo que la hace proliferar, a lo que refuerza la especie, su vigor, su capacidad de dominar o su aptitud para ser utilizada. Salud, progenitura, raza, porvenir de la especie, vitalidad del cuerpo social, el poder habla de la sexualidad y a la sexualidad; no es marca o símbolo, es objeto y blanco (...) el poder la dibuja, la suscita y la utiliza como el sentido proliferante que siempre hay que mantener bajo control para que no escape; es un efecto con valor de sentido.” No quiero decir que la sustitución de la

⁷⁶Foucault, Michel, *Historia de la sexualidad. Tomo I. La voluntad de saber*, México, Siglo XXI, 1993, pág. 177.

⁷⁷*Ibid.* pág. 178.

⁷⁸Foucault, Michel, *Historia de la sexualidad. Tomo II. El uso de los placeres*. México, Siglo XXI, 1986, pág. 230.

sangre por el sexo resume por sí sola las transformaciones que marcan el umbral de nuestra modernidad (...) busco las razones por las cuales la sexualidad, lejos de haber sido reprimida en la sociedad contemporánea, es en cambio permanentemente suscitada. Los nuevos procedimientos de poder elaborados durante la edad clásica y puestos en acción en el siglo XIX hicieron pasar a nuestras sociedades de una simbólica de la sangre a una analítica de la sexualidad. Como se ve, si hay algo que esté del lado de la ley, de la muerte, de la transgresión, de lo simbólico y de la soberanía, ese algo es la sangre; la sexualidad está del lado de la norma, del saber, de la vida, del sentido, de las disciplinas y regulaciones".⁷⁹

Dicho dispositivo de sexualidad que hace posible la unificación de diferentes nociones científicas para construir el concepto de *sexo*, permite la universalización de su significado y significantes, al tiempo que fomenta una creencia, que se vuelve un principio fundamental: el deseo del sexo.⁸⁰

Para este autor, es la *astucia de la sexualidad* —y su juego de poder— la que somete y fuerza los secretos del sexo, lo que en realidad representa una "austera monarquía del sexo", que pretende "arrancar a esa sombra las confesiones más verdaderas", tiende a parecerse a los procedimientos por los cuales el cristianismo detestaba al cuerpo: "Ironía del dispositivo: nos hace creer que en ello reside nuestra 'liberación'"⁸¹

Vida y muerte

El *poder sobre la vida* —de todos los fenómenos que giran alrededor del mismo— en el mundo moderno, de su cuidado, administración y gestión, como fenómeno público y privado, de la preocupación por los individuos y la población, genera un saber que condena a la muerte, la rechaza y recluye, creando una angustia que la torna insoportable. De allí los esfuerzos innumerables de la ciencia y la técnica por prolongar y hacer más *cómoda* la existencia de los hombres.

Las metáforas y significados que se asocian y desprenden de los

⁷⁹ Foucault, Michel, *Historia de la sexualidad. La voluntad...*, op. cit., pág. 179

⁸⁰ "Constituyó al 'sexo' mismo como deseable. Y esa deseabilidad del sexo nos fija a cada uno de nosotros a la orden de conocerlo, de sacar a la luz su ley y su poder, esa deseabilidad nos hace creer que afirmamos contra todo poder los derechos, los derechos de nuestro sexo, cuando que en realidad nos ata al dispositivo de sexualidad que ha hecho subir desde el fondo de nosotros mismos." *Ibid*, pág. 190.

⁸¹ *Ibid*. pág. 193-194.

principios que enarbola el Comité Pro Vida,⁸² ponen en juego significantes cuyo centro de reflexión es la sexualidad (como orden moral), pero no se contienen allí —no pueden ser contenidos— y se proyectan como una postura religiosa frente a la muerte (como categoría filosófica y dato empírico) y una crítica hacia el uso de la ciencia y la tecnología en los procesos de reproducción de la especie.

La muerte en la Biblia es el destino universal del hombre y es el castigo a la infracción del mandamiento divino; remite a la dimensión temporal de la historia del hombre, que es “el camino que va del pecado original hacia el juicio” y también el “último enemigo” que se cieme sobre la existencia “como poder que acompaña a nuestro ser en el mundo en toda su extensión temporal”.⁸³ Con la venida de Cristo se simboliza la aniquilación de la muerte y el triunfo de la vida; en el Nuevo Testamento, en las Cartas de Pablo se remarca la necesidad de “vivir muriendo en Cristo día a día, esto es, mortificarse por el morir de Cristo y huir del pecado”, lo que equivale a vencer la maldad.⁸⁴

Algunas reflexiones de teólogos de la liberación sobre la vida se dan en el contexto latinoamericano de los años sesenta y setenta, durante los procesos de represión y guerra. El problema de la vida se plantea como una alternativa ante la dicotomía vida-no vida; en este sentido, el catolicismo comprometido ve en la cruz (vida=cruz) un símbolo de martirio que hay que liberar con la propuesta de la vida. El catolicismo conservador, al parecer, se apropia de este lenguaje que proviene de la izquierda, pero no en un sentido de liberación sino más restringido, como las cuestiones morales que rodean a prácticas como el aborto.

No debiera extrañarnos que el discurso de la vida, y por oposición el de la muerte, cobre vigencia de primer orden como consigna política y explote sentimientos y creencias de los mexicanos. La posición maniquea⁸⁵ de Pro

⁸²Incluido su propio nombre: Pro Vida.

⁸³Thielicke, Helmüt, *Vivir con la muerte*, España, Herder, 1984, pág. 40.

⁸⁴Bauer, Johannes B., *Diccionario de teología bíblica, sección de sagrada escritura*, España, Herder, 1985, pág.s. 684-688 y 1048-1053.

⁸⁵El cual remite a dos principios básicos: el del bien y el del mal, y considera que el hombre se desdobra en estas dos representaciones en constante pugna. El predominio del bien (o la luz), puede ser alcanzado por medio de una ascética radical. Abbagnano, Nicola, *Diccionario...., op. cit.*, pág. 769.

Vida le posibilita tener una ubicación clara y definida frente a sus 'enemigos',⁸⁶ al tiempo que elabora toda una geometrización imaginaria sobre quiénes son los buenos y quiénes los malos.⁸⁷

Si a esto aunamos diferentes fenómenos económicos, políticos y sociales donde se juegan cotidianamente imágenes de muerte:⁸⁸ caídas bursátiles, guerras, violencia, nuevas enfermedades,⁸⁹ etcétera, no debe resultar extraño que el discurso contra la muerte cobre vigencia en la conciencia colectiva y los imaginarios sociales que evocan; por ejemplo, algunos sectores de la izquierda llaman al neoliberalismo "sistema de la muerte".⁹⁰

⁸⁶Carl Schmitt nos ofrece un concepto enriquecedor al respecto de la distinción política amigo-enemigo "por la cual es posible referir las acciones y motivos políticos", de forma que el enemigo es "simplemente el otro, (...) es sólo un conjunto de hombres que *combate*, al menos virtualmente, o sea sobre una posibilidad real, y que se contraponen a otro agrupamiento humano del mismo género", *El concepto de lo "político". Teoría del partisano, notas complementarias al concepto de lo "político"*, Argentina, Folios Ediciones, págs. 23-26.

⁸⁷"El bien y el mal se presentan de modo polar. El objeto de amor se destaca como lo positivo, lo deseable por excelencia y lo que lo sustrae como lo negativo, como lo execrable por excelencia (...) El mal y el enemigo son uno solo. Por cierto, ésta es la explicación más simple, la comúnmente adoptada e implícita en todas las ciencias. Alberoni, Francesco, *Las razones del bien y del mal*, España, Gedisa, 1992, pág. 75.

⁸⁸Pross observa que en la información televisiva se suceden de manera continua hechos violentos, de muerte, que le plantean al individuo una disyuntiva ética, para permanecer vivo y tener cuidado con la muerte, la cual es identificada con "cadáver diario" con el que tenemos contacto, Pross, Harry, *La violencia...*, *op. cit.* pág. 92.

⁸⁹Como es el SIDA: "La epidemia fatal hace salir a la superficie y cristaliza todos los temores engendrados por una sociedad en movimiento donde la movilidad continua de los seres, las cosas, las ideas, multiplica los encuentros, las mezclas, los mestizajes y, en lo sucesivo, se piensa, las contaminaciones de todo tipo. Estos temores promueven la restricción de las relaciones, el repliegue, el confinamiento protector que mantiene en el interior de una barrera de normas y en la seguridad del 'consigo mismo'. El intercambio generalizado se vuelve más inmoral; el retiro selectivo, moral o virtuoso. De éste a las conductas de exclusión, la distancia es corta (...) El miedo cultivado —como es el caso con el movimiento Panic Sida, en Estados Unidos, que proclama una enfermedad 'más mortal que la guerra nuclear' y urge a 'difundir el pánico y no la asistencia'— se convierte en una fuerza al servicio del orden, de un totalitarismo aspirante que utiliza a la salud pública para hacer desear un proyecto de salvación pública. La razón debe recuperar la iniciativa para oponerse a estos desbordes temibles". Balandier, Georges, *El desorden...*, *op. cit.*, págs. 186-188.

⁹⁰"No es posible que el neoliberalismo se haga realidad en el mundo sin el argumento de muerte que ofrecen los ejércitos institucionales o privados (...) cada país, cada ciudad,

Ciencia, técnica e ideología.

Los anteriores discursos encuentran parte de sus fundamentos en una crítica en torno a la instrumentalización y racionalización creciente que penetra todos los ámbitos de la vida social. La crisis de nuestro tiempo, caracterizada por una falta de certezas y un derrumbamiento de los metarrelatos modernos, se asocia también con una crisis de *racionalidades*, donde los baluartes del orden moderno no cubren suficientemente las expectativas de seguridad proclamadas en su momento: la ciencia y la técnica, portadoras de promesas y sueños sobre un futuro mejor, hoy desde diferentes espacios son puestas en duda.⁹¹

Ya los clásicos de la sociología percibían en el proceso de racionalización occidental el desencantamiento del mundo y la configuración de un sistema de dominación que dejaba de lado las tradicionales imágenes de éste, para cimentarse en nuevas formas de legitimación racional burocráticas, que pretendían tener un basamento científico. Esta creencia en la ciencia, como legitimadora de los diferentes órdenes sociales y de un sistema de dominio, esconde tras de sí un proyecto de mundo, que se presenta como inevitable, y por lo tanto, como una ideología que pretende “convertirse en destino fatal”.⁹² Así, la ciencia es presentada —junto con su correlato, la técnica— como disociada cada vez más del “organismo humano”,⁹³ de tal forma que el hombre se enfrenta

cada campo, cada casa, cada persona, todo es un campo de batalla más. De un lado está el neoliberalismo con su maquinaria de muerte; del otro lado está el ser humano (...) Ya basta de la mentira. Ya basta del crimen. Ya basta de la muerte.” “Palabras del EZLN en la clausura del Encuentro Intercontinental”, *La Jornada*, 4 de agosto de 1996.

⁹¹“Ante las características totalitarias de esta sociedad, la noción tradicional de la ‘neutralidad’ de la tecnología no puede sostenerse más. La tecnología como tal no puede ser separada del empleo que se hace de ella; la sociedad tecnológica es un sistema de dominación que opera ya en el concepto y la construcción de técnicas (...) La incesante dinámica del progreso técnico ha llegado a estar permeabilizada de contenido político, y el Logos de las técnicas ha sido convertido en un Logos de continua servidumbre. La fuerza liberadora de la tecnología —la instrumentalización de las cosas— se convierte en un encadenamiento de la liberación; la instrumentalización del hombre”. Marcuse, Herbert, *El hombre unidimensional. Ensayo sobre la ideología de la sociedad industrial avanzada*, México, Joaquín Mortiz, 1969, págs. 18 y 178.

⁹²Cfr. Habermas, Jürgen, *Ciencia y técnica como ‘ideología’*, España. Tecnos, 1989, pág. 60.

⁹³*Ibid.* pág. 90.

a sus propios productos automatizados. En las sociedades industrializadas, Habermas observa que esto se aproxima a un tipo de control del comportamiento, dirigido más por estímulos externos que por normas y cita como ejemplos al consumo, el tiempo libre y el comportamiento electoral, donde existe una continua presión mediada por la acción racional con respecto a fines, lo cual genera una difuminación entre la ciencia y la conciencia del hombre, presentándose como una fuerza ideológica de la conciencia tecnocrática.

El resurgimiento contemporáneo de los miedos que provoca la aplicación de los avances de la tecnología⁹⁴ ha dado pauta para la construcción de discursos que enfocan su atención en difundir los riesgos que conlleva no considerar los procesos productivos en un marco de desarrollo integral y sustentable. Tal es la fuerza de esta corriente de pensamiento, que asistimos a una especie de condena a la tecnología, de sus usos desmedidos y sus consecuencias desastrosas.⁹⁵

⁹⁴ Un ejemplo de esto lo constituye el miedo a la destrucción de la vida por medio de la energía nuclear, que nos remite a una oposición a la modernización impuesta en pos del progreso. En el caso de las protestas en torno a la nucleoelectrónica de Laguna Verde los discursos que se ponen en juego manejan escenarios de destrucción, que en última instancia remiten a la alteración del sistema social y la configuración posible de un escenario de desastre nuclear a nivel mundial. Cfr. Payá Porres, Víctor Alejandro, *Laguna Verde: la violencia de la Modernización. Actores y movimientos sociales*, tesis de maestría, Instituto de Investigaciones José María Luis Mora, México, 1993, pág. 144. También Touraine, Alain, *La producción de la sociedad*, México, Instituto de Investigaciones Sociales de la UNAM e Instituto Francés de América Latina, 1995, págs. 259-263.

⁹⁵ Se invoca al uso de una *tecnología intermedia* en sustitución de la tecnologías *duras*, que "Moviliza los recursos inapreciables que poseen todos los seres humanos, sus cerebros inteligentes y sus manos habilidosas y los apoya con herramientas de primera clase. La tecnología de la producción masiva es inherentemente violenta, ecológicamente dañina, autodestructiva en términos de recursos no renovables y embrutecedora para la persona humana. La tecnología de la producción por las masas, haciendo uso de lo mejor del conocimiento y experiencia modernos, conduce a la descentralización, es compatible con las leyes de la ecología, es cuidadosa en su uso de los recursos escasos y se adapta para servir a la persona humana". Schumacher, E. F., *Lo pequeño es hermoso*, España, Tursen/Herman Blume, 1994, pág. 135.

Cuando Pro Vida reprueba la difusión de métodos anticonceptivos artificiales se coloca dentro de esta tendencia de crítica a la técnica, y utiliza el argumento de la falibilidad de estos para deslegitimar su aplicación. Y aunque ciertamente sus motivos y razones se sustentan en apreciaciones de carácter científico, el uso de los mismos pasa forzosamente por una interpretación político religiosa, que ve hasta en las más mínimas probabilidades de falla o consecuencias colaterales, la existencia de un argumento que da pie a sus impugnaciones,⁹⁶ y por lo tanto, la razón de la lucha que encabeza el Comité.

5. De la acción política a la cruzada moral: el Comité Pro Vida, sus temores y paradojas

⁹⁶En las publicaciones de Pro Vida y grupos afines pueden encontrarse artículos que refieren a resultados de experimentos científicos, regularmente realizados en centros de investigación del extranjero, que no presentan la respectiva cita hemerográfica, ni explicitan la metodología empleada, de forma que se quedan en el nivel anecdótico y la conclusión de estos estudios validan las posturas de Pro Vida (en lo que respecta a lo inadecuado de la homosexualidad, la promiscuidad, las relaciones extra y prematrimoniales). Por ejemplo en un artículo de la revista de la UNPF se citan seis estudios realizados para comprobar la eficiencia del uso del condón en la prevención de la infección por VIH-SIDA; en uno de ellos se "comprueba que el virus es 450 más pequeño que el espermatozoide, por lo que si el preservativo falla como método anticonceptivo dejando pasar los espermatozoides (en un 35 ó 40%, según estudios de la secretaria de Salud) ¿que ocurrirá en el caso de este virus?". Al parecer, este estudio lo realizó en 1989 el Centro para el Control de las Enfermedades y lo difundió el Miami Herald; el DIC, órgano de difusión de la Comisión Episcopal de Comunicación Social de México, de ahí lo retomaron los editores de dicha revista. Ver Casas, Ma. de la Luz, "Jóvenes, ustedes deciden: La inseguridad del preservativo", *Cumbre, revista de la UNPF*, marzo de 1996. En otro artículo publicado en la revista de la delegación Guanajuato de Pro Vida se comenta que un estudio "hecho en florida (*sic*) entre homosexuales, mostró que el 30% se infectó con el HIV de su pareja a pesar de que ellos sabían que el otro estaba infestado y que habían usado cuidadosamente los preservativos", y para reforzar añaden un estudio sobre la mortandad entre los homosexuales infectados por el VIH, donde "43% admiten haber tenido relaciones sexuales con 500 hombres, el 28% con más de 1000 y los 'casi monógamos', con 10 ó menos en toda su vida. Así se convierten al ser destruidas sus defensas por el HIV, en un caldo de cultivo para la formación de nuevas cepas de virus más infecciosas y mortales, causa y efecto del constante proceso de reinfección que conlleva esa vida de promiscuidad". "Lo que usted debe saber sobre el SIDA", *Saber Vivir. Revista cultural e informativa al servicio de la familia*, julio de 1994.

Consideramos como marco explicativo de las acciones y el discurso del Comité Pro Vida su participación política y los imaginarios sociales que proyecta, asimismo tratamos de dilucidar las conexiones que éste tiene con diferentes grupos, personas, jerarquías, tradiciones y los motivos e ideologías que posibilitan la existencia de las mismas; ahora bien, en el contexto de democratización que se vive en el país, ¿qué lugar podemos otorgar a este tipo de grupos?, ¿su existencia pone en peligro principios y valores democráticos, los complementa?, ¿es legítima su acción?, ¿hasta dónde puede llegar la misma?

La tradición intransigente de la cual participa Pro Vida obliga a los que la siguen a poner en práctica sus principios en todos los lugares donde se encuentren, es una aspiración, no sólo evangelizadora, sino también histórica y por lo tanto política. Esto lo podemos ver simbolizado en la figura de Juan Pablo II, quien con su proyecto de Nueva Evangelización y de Civilización del Amor y la Vida, ha iniciado el *recentramiento* del papel de la Iglesia en el mundo, tratando de que los valores católicos y la *sabiduría* de la institución milenaria puedan *penetrar* la cultura occidental, de tal forma que la doten de sentido ante la crisis de las ideologías y la ausencia de proyectos alternativos y si bien, este proyecto se apalanca principalmente en las estructuras burocráticas y la ortodoxia, también ha puesto énfasis en la necesidad del actuar comprometido de los laicos.

Así entendido el compromiso de la acción de Pro Vida, no cabe duda seguirá participando activamente en todos los procesos y problemas que tengan que ver con *la vida*, aun cuando estos no necesariamente se relacionen con el aborto o la sexualidad.⁹⁷ Buena parte de la existencia de este grupo y la "credibilidad" que genera, después de casi veinte años de actividad, se debe no sólo a la legitimidad que le otorgan los espacios sociales donde cotidianamente se desenvuelve, sino también el haberse convertido en una figura más de la compleja y contradictoria sociedad mexicana; inclusive se puede hablar de una figura *necesaria* para

⁹⁷El arzobispo Corripio definió esta participación, en la homilía del décimo aniversario del Comité, de la siguiente manera: "Los felicito, no sólo por defender la vida, sino nuestra vida nacional, por que nuestra nacionalidad, también tiene vida; porque se respeten esos valores cristianos". "El Arzobispo de México felicitó a Pro Vida. Reconocemos en Corripio Ahumada a un guía, afirmó Serrano Limón", *La Jornada*, 22 de febrero de 1988.

completar el cuadro de riqueza expresiva de una democracia: su líder, Jorge Serrano, es hoy por hoy, según los medios de comunicación y sus detractores, el típico político intolerante representante de las buenas conciencias y el orden sexual, y el Comité es invocado como la instancia omnipresente, que vigila las políticas de planificación familiar y a los funcionarios encargados de éstas.

La recreación del mito de Pro Vida, que de entrada descalifica cualquier juicio o argumento proveniente del grupo, no hace más que situarse en la misma postura que dice no compartir. En términos de la democracia participativa y pluralista, la acción de estos grupos necesariamente tiene que pasar por la reflexión de un valor democrático que en la actualidad es presentado como esencial: la tolerancia.⁹⁸ Más arriba señalamos que el Comité había evolucionado hacia prácticas que son típicas en una democracia, como constituirse en una asociación civil tipo ONG y haber marcado distancia con su pasado *oscuro* lleno de anécdotas de actos fascistas; en una palabra, se modernizó y adecuó a los tiempos. Sin embargo, lo anterior no deja de ser una *marca* que tiene sus fundamentos en la tensión en la que el mismo Comité vive: el juego democrático, con todas las consecuencias que esto conlleva, y la adopción de actitudes fundamentalistas, *duras*, sin concesiones, sistemáticamente impugnadora e inclusive de amenaza y potencialmente violentas.⁹⁹

⁹⁸Siguiendo una discusión filosófica sobre este tema, consideramos importante lo expresado por Ferrater en el sentido que "Los intolerantes no pueden ser admitidos en el juego de la tolerancia. Para que se les deje ingresar en él, los intolerantes tendrán que estar dispuestos a discutir con hechos sus propios dictámenes. Con esto, naturalmente, dejan de ser intolerantes —situación paradójica de que esperan salir tan pronto como las circunstancias lo permitan; la tolerancia como maniobra se distingue claramente de la tolerancia como actitud (...) quienes se oponen al aborto en cualquier caso, y a *fortiori*, se oponen a la libertad de elección de abortar son intolerantes, estimo que no se puede ser tolerantes con ellos, salvo en la medida en que puede seguir ofreciéndoles oportunidad de airear sus opiniones". Ferrater Mora, José y Priscilla Cohn, *Ética aplicada. Del aborto a la violencia*, España, Alianza editorial, 1988, págs. 53-55.

⁹⁹Lo siguiente constituye una muestra de lo anterior:

"Por mi propio derecho expongo a continuación hechos que pueden ser constitutivos de un delito.

El caso es que el día martes 24 de septiembre del presente año, entre la 1:30 y las 4:00 horas, participé en un programa radiofónico titulado '900 Buenas Razones', cuyo tema de conversación giró en torno a las actividades de las personas pertenecientes al grupo

Hasta ahora el Comité Pro Vida ha participado de este juego democrático, aún impugnando sus mecanismos y prácticas,¹⁰⁰ las políticas y los programas, a detractores y enemigos; reafirmando con esto, directa o indirectamente, el sistema en el cual participa, y cumpliendo así una función complementaria y básica de la democracia, donde no todos los participantes necesariamente tienen que estar de acuerdo unos con otros, e incluso, pueden adoptar una posición radicalmente contraria frente a los demás. Este reconocimiento del otro, aunque sea mínimo, es esencial para la subsistencia del orden político, y si no existe o es llevado al extremo contrario —la eliminación o desaparición del otro¹⁰¹—, convierte a la lucha política en un campo de batalla sin ningún tipo de reglas ni principios.

denominado Provida. El panel incluyó a diversas personas entre las que se incluyó a un médico de nombre Miguel Ángel Salazar en representación y defensa del grupo Provida. El público participó en el programa telefónicamente; hubo abundantes comentarios y reclamaciones por las actividades presentes y pasadas de las personas de Provida y de grupos afines. En esa emisión radiofónica expresé opiniones diferentes y opuestas a las que defienden los miembros de esa asociación, y cuando llegué a mi domicilio a las 4:40 horas, encontré en la grabadora del teléfono un mensaje amenazador que al poco rato fue repetido con mayor precisión; a continuación transcribo las dos llamadas que recibí:

1.- (4:30 horas) Cuidate, ángel caído, te vamos a castrar el 13 de octubre, o después, cuidate.

2.- (4:40 horas) Cuidate, te vamos a castrar Chávez Lanz, ángel caído, te buscaremos en El Chopó; donde sea, el 13 de octubre, cuidate.

Conservo la cinta magnetofónica original con copias que se encuentran a su disposición. No es la primera ocasión en que recibo amenazas vía telefónica de diversos tipos — algunas de ellas de muerte— después de participaciones públicas en las que me he referido al grupo Provida, así como a la Unión Nacional de Padres de Familia. Hay personas que pueden pertenecer a esos grupos, o a otros que se disgustan por cosas que digo y prefieren la vía de la intimidación a la del debate público; yo no". (Se anexan 30 firmas de apoyo de participantes en el Grupo de Trabajo sobre Sexualidad y Género en el Colegio de México). Testimonio narrado por Oscar Chávez Lanz, publicado por *Reforma*, 26 de septiembre de 1995.

¹⁰⁰Ver por ejemplo "Ofrece Cárdenas Solórzano reformar le Código Penal en materia de aborto", *El Universal*, 24 de mayo de 1997 y "Llama el Comité Pro Vida a no votar por el PRD y PC" *La Jornada*, 3 de junio de 1997.

¹⁰¹Desconocer al enemigo es, por ejemplo, afirmar que "Pro Vida no debería existir" o como dice Carlos Monsiváis, quien más ha hablado de Pro Vida, "Jorge Serrano no me merece ni el más mínimo comentario". Programa *Nuestro tiempo, tema la derecha*, canal 11, 14 de abril de 1996.

Desde nuestro punto de vista, las declaraciones y los actos de Pro Vida y los “miedos” que despierta en ciertos sectores de la sociedad (como grupos feministas y algunos intelectuales, que al mismo tiempo, son los que se han encargado de popularizar al grupo), pueden ser explicados a partir de considerar ciertas conductas de determinados grupos e individuos, típicas de la mayor parte de las sociedades, e incluso de las organizaciones. Pro Vida y organizaciones afines no hacen más que constituirse en una especie de *policías morales*, cuya función es la custodia e imposición de determinadas reglas que consideran deben ser aplicadas a las conductas *desviadas*. Esta afición llega a convertirse en una verdadera práctica cultural, constructora e inventora de desviaciones de determinados grupos, que por medio de ellas expresan sus valores y los imponen a otros grupos.¹⁰²

Un aspecto interesante de estos grupos es que realizan sus actividades bajo el principio de la *cruzada* y sienten que la reglas existentes “no lo satisfacen, debido a que hay algún mal que los afecta profundamente, y siente que nada en el mundo puede estar bien hasta que se creen las reglas para corregirlo”.¹⁰³ De acuerdo con este autor, el actuar de estas organizaciones está estrechamente relacionado con la conducta de ciertos individuos —como Jorge Serrano y sus hermanos—, que son en sí los verdaderos *cruzados*.¹⁰⁴ las acciones de estos personajes están guiadas por una ética absoluta: las cosas que él ve son total y verdaderamente malas, sin atenuante alguno, y cualquier medio para acabar con las mismas está justificado. Este ‘cruzado’ es un individuo fervoroso y recto, exigiendo a menudo no sólo la rectitud de los demás, sino también la propia”.¹⁰⁵

Los rasgos típicos de los cruzados morales son su disponibilidad a prestar ayuda a personas que consideran están socialmente por debajo de ellos, pretendiendo mejorar su situación —lo cual no está exento de una aspiración de dominio—, ya que tiene como consecuencia inmediata agregar poder al que ya tiene y obtener “legitimidad de su postura moral,

¹⁰²Cfr. Becker, Howard S., *Los extraños. Sociología de la desviación*, Argentina, Tiempo Contemporáneo, 1971, pág. 25.

¹⁰³*Ibid.* pág. 137.

¹⁰⁴Cruzado porque considera que su misión es algo sagrado.

¹⁰⁵*Idem.*

el poder que deriva de su posición en la sociedad”¹⁰⁶

El éxito de una cruzada moral se plasma en el establecimiento de nuevas leyes o reglas, lo que le plantea un dilema al cruzado, que bien pudo convertirse en el transcurso de la lucha en un profesional, llegando a transformar su vida de tal forma que su dedicación a la causa sea casi exclusiva:

“El éxito de la cruzada deja, por lo tanto, al cruzado sin su vocación. Este individuo puede, en ese estado de crisis, generalizar su interés y descubrir alguna cosa nueva ante la cual alarmarse, un nuevo mal con respecto al cual algo debiera hacerse. Se transforma en un descubridor profesional de males a corregir, de situaciones que requieren nuevas reglas. Cuando la cruzada ha creado una gran organización dedicada a su causa, los funcionarios de la misma estarán aún más dispuestos a buscar nuevas causas para abrazar que el cruzado individual”¹⁰⁷

Por otro lado, el fracaso de las cruzadas morales no significa que ya no se vaya a seguir luchando; la mayor parte de las veces sucede lo contrario y la convicción por la causa genera un entusiasmo y un sentido de que algún día se logrará la victoria.

¹⁰⁶ *Ibid.* pág. 139.

¹⁰⁷ *Ibid.* pág. 142.

ANEXO I

Seguimiento periodístico de la protesta de Pro Vida en 1988 en torno a los sucesos en el Museo de Arte Moderno de la Ciudad de México. *

Fecha	Notas
24 de enero	<p>En la editorial de <i>Ovaciones</i>, resaltan tres elementos:</p> <ol style="list-style-type: none"> 1. La cultura o el arte del país no tienen por qué experimentar vacío, y si lo hacen debe ser con decoro y respeto. 2. La violencia que emana de esta puesta en escena sólo tiene como función escandalizar y lo ha logrado. 3. La religión tiene una función en la constitución de la identidad nacional "agredir este elemento, neutraliza todo intento reivindicador y cualquier chispa de creatividad".
24 de enero	<p>En <i>El Heraldo</i>, Jorge Serrano habla sobre la exposición que se montó a principios de la semana pasada. Dice que los cuadros rayan en lo inmoral, y que la bandera estaba pisoteada (por unas botas 'extranjeras').</p> <p>A la manifestación contra la exposición, asistieron, aproximadamente, cinco mil personas, "se desarrolló en forma pacífica", aunque, comenta el reportero, hubo cierto brote de violencia (algunos vidrios rotos y gritos excohdidos).</p> <p>Jorge Serrano dijo que "en estos momentos la Virgen representa uno de los principales consuelos de nuestro pueblo", las imágenes que se presentaron son de "obscenidad y burla".</p> <p>"Los símbolos triunfadores fueron las pancartas con motivos nacionalistas y religiosos que portaban los manifestantes, sus cantos y sus rezos (...)</p> <p>En los jardines del museo triunfó el sentimiento de la patria y de la religión católica"</p>
24 de enero	<p>El INBA decidió clausurar la muestra "Espacios Alternativos" ante el plantón de creyentes, que los empleados del museo calculan en unos 3000 personas. En el acto, los manifestantes mostraron fotografías a color que "convierten a la 'Patrona de México' en símbolo sexual".</p> <p>Participaron personas pertenecientes a Pro Vida, a la Unión Nacional Sinarquista, la Unión Nacional de Estudiantes, el Grupo Acción, el Grupo Meta, la Asociación Juvenil Naucalpanse, Jóvenes Lasallistas, entre otros.</p> <p>"El hecho real y tangible es que se ha utilizado la burla, el ridículo, el escarnio, la obscenidad y el sacrificio. No se puede impunemente, en aras de la libertad de expresión, mancillar a nuestro Lábaro Patrio, ultrajar en lo más hondo nuestras convicciones religiosas". La principal exigencia era, según una carta dirigida al Miguel González, Manuel de la Cera y Jorge A. Manrique, que se desmontara la exposición.</p>

Fecha	Notas
25 de enero	<p>En torno al cierre del MAM, El Universal se estima que fueron más de 800 personas, las que se congregaron para pedir que se cancelara la obra de este pintor (de la Rosa).</p> <p>Catedráticos del IPN opinaron que los cuadros de la Rosa constituyen un atentado a la cultura mexicana, que en buena medida se sustenta en valores espirituales, (...) la obra es más que pobre pusilánime (...) condenaron el uso que el autor da al rostro de una actriz extranjera, por lo insultante que resulta la combinación de un símbolo, tradicionalmente considerado como casto e inmolado, con un símbolo netamente sexual</p>
25 de enero	<p>El periódico <i>La Jornada</i> se relata el cierre de la exposición, titulada "Autorretratos religiosos y otras series":</p> <p>En entrevista con uno de los católicos (Luis Humberto Arch), dijo que protestaría en todo lugar donde se atente contra la religión y las creencias del pueblo. En el lugar repartía propaganda de la UNS.</p> <p>Había letreros colgados: "Destruyan la obra" "Mueran blasfemos apátridas"</p> <p>Dos estudiantes entrevistados, que se dijeron de derecho y pedagogía de la UNAM, declararon que "queremos decirle a Rolando de la Rosa, que no lo vamos a matar, sino que rezamos por él, pero nada más que nos diga a qué consigna obedezca".</p>
25 de enero	<p>Entrevista de <i>La Jornada</i> con Gustavo Monroy, se resalta que el artista se parece al Jesús de los cuadros; su muestra consta de 200 obras en seis series, y dice que su obra "es un juego de inapartencia, algo personal, que más que con agresión o irreverencia, tiene que ver con necesidades plásticas.</p>
25 de enero	<p>Sobre los actos sucedidos en el MAM y en la galería del Auditorio Nacional, algunos artistas e intelectuales opinan.</p> <p>Jesusa Rodríguez dice que si la iglesia no repudia esos actos, quiere decir que los está apoyando.</p> <p>Raquel Tibol opina que no debió cerrarse el MAM, ya que establece un precedente ya que dará vuelos al sector más oscurantista; que quizá estos grupos harán una quema de libros de texto gratuito. Opina que muchas de las vírgenes que se pintaron en la Edad Media, estuvieron modeladas por las amantes de los papas y reyes.</p> <p>Teresa del Conde opina que la obra de Rolando de la Rosa debe abrirse de nuevo al público; considera que Luke hizo lo único que podía hacer porque de lo contrario lo hubieran linchado. "Los fanáticos nunca ven nada, tienen imágenes fijas. No hay que olvidar a los cristeros"</p>
25 de enero	<p>Carta de intelectuales y artistas por lo hechos en el MAM en <i>La Jornada</i>, dicen que no se justifica el uso de fuerza ni la agresión física. La carta no trae el nombre de los que la suscriben.</p>
25 de enero	<p>Sobre la exposición en la Galería del Auditorio, denominada "Autorretratos religiosos y otras series" de Gustavo Monroy, un grupo de manifestantes, que consideraban que "atentaba contra la fe católica", protestaron para que se quitara dicha exposición. Resaltó la presencia de un profesor, que encabezaba un grupo de católicos, que también protestaron en el MAM, quien dijo "no queremos que desmonten ambas exposiciones sino que se queme todo el material". La opinión de este profesor es que dichas obras son parte de una maniobra de la masonería y protestantes de EU para crear división.</p>

Fecha	Notas
26 de enero	<p>Ante los hechos del día de ayer se congregaron cientos de personas en el MAM "para sanciar su mortuosidad".</p> <p>El arzobispo Corripio declaró que la exposición que es una ofensa y ofensa... ellos dicen que es arte, pero quizá tengan tan poca creatividad que no pudieran inventar otra cosa más que montar fotografías de la imagen de la Virgen y de Nuestro Señor (...) que oprimaría el autor de que se exhibiera la autora de sus días en una fotografía provocativa de Marilyn Monroe.</p> <p>Los religiosos no aceptaron la burla de sus sentimientos más profundos</p>
26 de enero	<p>Cartón de Helio Flores en <i>El Universal</i>, titulado Museo de Arte Moderno, donde una persona con el letrero "fanáticos" crucifica las letras MAM.</p>
26 de enero	<p>Manuel de Cera, director del INBA, declaró que el Museo de Arte Moderno es laico y en él no se ha cometido ningún acto ilícito, el INBA no está en contra de los sentimientos religiosos y no es legítimo discrepar violentamente de lo que otros opinan (...) Rolando de la Rosa retiró su obra para no provocar mayor conflicto... y no quiere volver a colgarla.</p> <p>Se pronunció por luchar por la libertad de expresión la cual debería estar por encima de esas preferencias.</p>
26 de enero	<p>Jorge Alberto Manrique, director del MAM, en entrevista a <i>El Universal</i>, declaró que el acto organizado por Pro Vida, puso en grave riesgo el patrimonio nacional que el MAM guarda (...) Para esa exposición el Museo sólo ofreció el apoyo museográfico en la sala tres.</p> <p>Asimismo, apoyó a Rolando de la Rosa y, dijo que desmontar las obras no indica que el museo acepte las razones de los atacantes, que son grupuscillos retrógrados.</p>
26 de enero	<p>Pese a las amenazas de Jorge Serrano, a nombre de varias agrupaciones Jesusa Rodríguez y el grupo Divas escenificó la obra de teatro "¡El Conchilo de amor!", pieza que según el líder de Pro Vida, "es atentatoria contra los valores cristianos y promueve la pornografía".</p> <p>En una carta enviada a las autoridades del DF, Jesusa explica: "No nos proponemos ofender a los creyentes ni nunca ha sido nuestra intención consolar el teatro un sustituto de la religión (...) para nosotros este es un lugar (...) donde las representaciones simbólicas cumplen diferentes cometido, ninguno de ellos relacionado, ni de lejos, con el culto religioso (...) se debe prevenir el riesgo de resucitar la intolerancia (...) no dobláremos las manos frente a ese retroceso del espíritu, esta es nuestra fuente de trabajo". Durante la presentación de la obra de teatro, estuvo frente a las instalaciones una patrulla.</p> <p>Asimismo, indicó que "muchas veces cualquiera se causa de burlarse de un río indígena y ahí no se dice nada (...) se busca una manera de oponerse a cosas como ésta, y dejan a un lado ofensas realmente graves que se hacen a diario.</p>
26 de enero	<p>Comunicado de prensa de la dirección del MAM donde está censura los hechos del sábado 23, porque se violó la libertad de expresión. El museo apoyó al artista, consciente de que apoyó la libertad de expresión.</p> <p>Por otro lado, el presidente de UNPF admitió su participación en los hechos y dijo que iba ir subiendo de tono. Relató que el 20 de enero la UNPF emitió una circular en los colegios católicos para convocar el retiro de obras artísticas 5 ya que esas exposiciones eran una burla de la SEP al pueblo de México.</p>

Fecha	Notas
26 de enero	<p>en una entrevista en <i>La Jornada</i>, Manuel de La Cera dijo que el MAM no tiene una actitud antirreligiosa (...) espera una actitud de compensación de estos grupos, ante las amenazas de hacer una campaña de censura. Señalo que la postura oficial aún no está clara, pero que seguramente presentarían una demanda.</p> <p>La reportera apunta que el día de la manifestación fue repartida una carta suscrita por Pro Vida, UNS, Grupo Acción, Unión Nacional Estudiantil, Asociación Juvenil Naucalpanense que exigían el retiro de la exposición.</p>
26 de enero	<p>Artículo "Intolerancia" de Jorge Alberto Marrique en <i>La Jornada</i>, dice que se trata de pequeños grupos, perfectamente caracterizados de corte fascista, la misma intolerancia la vivió Siqueiros, Orozco, Miguel Ángel y Caravaggio.</p>
26 de enero	<p>Entrevista de Jorge Sarrano en el <i>Oreojones</i>. Convoca para el 28 de febrero a una marcha en desagravio a la Virgen de Guadalupe, de Jesucristo así como de la bandera. La marcha irá del Zócalo a la Basílica de Guadalupe, donde el cardenal Corripio oficiará una misa a las 12 horas.</p> <p>La acción penal que se pretende se basará en "profanación a valores culturales y al Labano Patrio".</p>
27 de enero	<p>Envió Pro Vida una carta al secretario de la Defensa, Juan Arévalo Cardoqui, exponiendo que: "Nuestros valores patrios fueron agredidos (por ello se) organizó una acción ciudadana, con aproximadamente 5000 personas, en la que se exigió se desmontara la exposición (...) Sabemos que el pueblo no está sólo, si no que contamos (donde existe un alto grado de honor y amor a la virgen de Guadalupe, y a nuestra querida Bandera Nacional).</p>
27 de enero	<p>Cartón de Helioflores, titulado Intolerancia: un hombre con un garrote dice "¡lo que yo jamás perdonaré a ese tal Rolando de la Rosa es que al rostro de Marilyn Monroe le haya puesto otro cuerpo".</p>
27 de enero	<p>Artículo de Rafael Moya García, en <i>El Universal</i>, titulado ¿Derecho a mentar la madre?. Dice que "los derechos no son limitados, terminan ahí donde empiezan los derechos de otros, según el artículo 6 constitucional.</p> <p>Los derechos de Rolando de la Rosa "terminaron ahí donde comienza el derecho que tenemos el 90% de los mexicanos, a que no se nos miente la Madre, y a que no se represente como una prostituta. (...) El derecho de Rolando de la Rosa tiene a que otro artista no pinte a la autora de sus días con cura de cochinilla pibbil.</p> <p>Considera que, Jorge A. Marrique condena la libertad de expresión del grupo que irrumpió el sábado pasado en el museo, (...) mientras que artistas e intelectuales "genitadores" niegan espacios en páginas, que controlan a todo aquel que no piense como ellos.</p> <p>Por último dice, "En México nadie tiene derecho a mentar la madre sin atenerse a las consecuencias."</p>
27 de enero	<p>Enrique Salazar, director de Estudios Guadalupanos, dijo que un extranjero atentó contra los valores mexicanos: Héroes nacionales como Zapata, Victoria (que cambió su nombre por Guadalupe) e Hidalgo portaban la imagen de la Guadalupana.</p> <p>Nuestro "buen gobierno" creyendo que la Iglesia Católica le está poniendo en situaciones difíciles, ha dado cabida a las sectas fundamentalistas (...) de esa manera se empieza la conquista del territorio. Son los propios mexicanos, pagados por gringos, que convencen a indígenas de odiar a</p>

Notas	
Fecha	
	Nuestro "buen gobierno" creyendo que la Iglesia Católica le está poniendo en situaciones difíciles, ha dado cabida a las sectas fundamentalistas (...) de esa manera se emplea la conquista del territorio. Son los propios mexicanos, pagados por gringos, que convencer a indígenas de odiar a México, y lo están logrando (...) Lo mismo pasó con la anexión de Texas.
27 de enero	En entrevista con <i>La Jornada</i> , Jorge A. Manrique, dijo que de la Rosa no tiene el deseo de volver a colgar sus obras, y que él cuenta con el apoyo de la SEP y el INBA, para llevar hasta el final la demanda contra estos grupos. Algunos miembros de esta exposición colectiva exigieron al MAM la reinstalación de la obra y que no ceda ante 400 fanáticos.
27 de enero	Artículo de Oliver Debroise comenta la exposición de imágenes guadalupanas expuestas, señalando que la virgen de Guadalupe es considerada una obra de arte.
27 de enero	Se informa que ayer fue abierto el MAM bajo vigilancia policíaca, notándose que se desmontaron los principales cuadros que eran "ofensivos" pero que quedaban algunos que no tenían imágenes religiosas.
27 de enero	El pasado domingo 24, un grupo de católicos protestaron, fuera del foro Shakespeare, contra la obra "El Conocido de amor", el argumento que manejaron, es que atenta contra los valores religiosos. Amenazaron con cerrar el teatro.
	Ante esto, se apostaron dos patrullas para impedir actos violentos, a petición del grupo de teatro.
	Jesusa Rodríguez dijo que "hay cosas que verdaderamente ofenden, como la crisis económica y el desempleo".
27 de enero	Leopoldo Mendivil, responde al desplegado de Jorge A. Manrique, publicado el 26 de febrero de 1998, "si el museo no juzga a sus actividades... si no analiza las consecuencias de sus acciones en función de las reacciones que pueda desatar, si no promueve un arte que enaltezca y no que denigre, que unifique y que no disuelva, entonces llamo favor le esta haciendo a la cultura en general (...) Bien don Jorge Alberto "remember Brenner" (director del INBA en el sexenio de José López Portillo que fue destituido por publicar un cuento, considerado ofensivo para la esposa de José López Portillo en la revista oficial de Bellas Artes).
28 de enero	Artículo de José Ángel Combelló, en ese momento diputado federal del PAN: "Me hubiera gustado mentarles la madre al pintor y al Director del Museo de Arte Moderno, y hubiera aceptado con gusto ser encerrado en la cárcel por defender la santa imagen (de la virgen). Dice que de la Rosa es "Un pintor mediocre, protegido por los rojitos del Gobierno", Y que "si el límite de la libertad de expresión es la moral... entonces, ese pintor ataca la moral de la mayoría de la población mexicana, porque es un desequilibrio emocional, al que protegen
28 de enero	Pedro Peralta, en ese momento militante del PRI, en su artículo intolerancia, considera que "Grupos identificados con la Unión Nacional Sinarquista y el movimiento Pro Vida se han erigido de <i>motu proprio</i> en quienes dictaminan, que puede presentarse en museos y galerías que son propiedad de todos (...) Esa actitud es de intolerancia hacia manifestaciones de la cultura, que es en última instancia expresión de la vida". A estos los equipara con "Los nazis, la AAA de Argentina, Patria y Libertad de Chile y las camisas doradas, en la década de los treinta en México sinpezaron a agredir obras artísticas y terminaron fusilando a los dirigentes de las organizaciones obreras".

Fecha	Notas
28 de enero	En una entrevista con <i>La Jornada</i> , Rolando de la Rosa, puntualiza que el nombre de la exposición era "El real templo Real", es egresado de La Esmeralda e ingeniero civil, algunos nombres de los cuadros impugnados son: "La virgen de Marilyn", "Futbol-sexo y alcohol", "Cristo Infante". "En mi obra estoy criticando a la sociedad mexicana lo que me parecen sus vicios, para que los supieramos (...). El mexicano piensa que todas las mujeres son putas menos su madre ni su hermana (...). No quise ser provocador de escándalos, sino provocador para que la gente vea mejor su realidad. (...) Claro que quiero que se vuelva a exponer, pero en otro momento, menos pasional con un sentido más crítico".
28 de enero	En una entrevista a <i>La Jornada</i> , Teresa del Conde considera que el efecto que los manifestantes produjeron es el contrario al que buscaban: nunca artista alguno ha recibido tanta publicidad como Rolando de la Rosa. Señala que una salida es la discusión teórica sobre la libertad de expresión y la vinculación arte/público. Dice que en los impugnadores no hubo ningún cuestionamiento, y sí un comportamiento irreflexivo.
29 de enero	Guillermo Fabela Quiñones en un artículo en <i>El Universal</i> le responde a José Ángel Conchello, "Es un imperativo educar al pueblo en el laicismo y en el uso de razón (...) ¿Acaso prohibir que se actúe y piense de conformidad con el libre albedrío es sinónimo de libertad? (...) Las imágenes (religiosas) reflejan la irracionalidad que tanto defiende el Vaticano, pues mereced a ella es que sigan sojuzgando a las almas inocentes e ingenuas del mundo de hoy (y para) mantener una ideología que propugna el avasallamiento del ser humano.
29 de enero	Antonio López y Jorge Serrano, representantes de Pro Vida, presentaron una demanda contra "violadores de símbolos patrios (especialmente) a Martín Reyes Vayssade, subsecretario de Cultura, a Jorge A. Manrique, director de MAVJ, Antonio Luke, subdirector y a Rolando de la Rosa. Solicitó al Secretario de Educación, la renuncia del subsecretario de Cultura por ineptitud. Sólo así se terminará con seudoespresiones de arte, tanto en pintura como en teatro que atentan contra los mexicanos y sus valores. Consideran que las autoridades no deben promover exposiciones de apatridas en lugares dedicados a promover la cultura nacional. (Se refieren a que de la Rosa es extranjero). No hay relación con partido político alguno. Acción Nacional aprovechó "para llevar agua a su molino (sin embargo), debe existir libertad para que los católicos formen sus partidos políticos.
29 de enero	En conferencia de prensa, Jorge Serrano, señala que lo más grave es que un recinto oficial reciba la acusación de montar una exposición que atenta contra los valores que conforman la identidad nacional.
29 de enero	La acusación de Pro Vida al subsecretario de Cultura es por traición a la patria ya que "permitió que se agredieran los símbolos patrios". En la denuncia de hechos que presentaron, sólo se menciona a la bandera y no a la virgen de Guadalupe. En el acto, Pro Vida reclamó el respeto a los derechos humanos.
29 de enero	Cartón en el <i>Ovaciones</i> : se pone la imagen del gobernador Patrocinio González denunciando las sectas de fanáticos en Chiapas, después hay una voz que dice "también hay fanáticos en los museos de arte".

Fecha	Notas
30 de enero	Se pospone la exhibición del mural "Sueño de una tarde dominical" en la Alameda Central, que desde hace cuarenta años fue censurado por la frase "Dios no existe".
30 de enero	En Tijuana, un individuo, después que le diagnosticaron SIDA, enloqueció y culpó de su desgracia a Dios, se introdujo en la catedral de nuestra Señora de Guadalupe donde rompió todo lo que encontró. Varias personas demandaban que fuera quemado en leña verde.
31 de enero	A la peregrinación del Cubilete asistieron más de 58 mil jóvenes. Al final del evento, Genaro Alamilla cominó a la juventud católica a rebasar la opresión y el manipulo "La juventud católica es una gran esperanza para el siglo XXI (...) es necesaria su participación, preparación para que de forma aguerriada, fuerte y valiente en el futuro puedan defender los valores patrios, religiosos y morales". En la misa, Alamilla planteó la necesidad de defender como primera instancia el derecho ala vida, desde el seno materno, y rechazo la práctica del aborto, así como las formas de "inducción materialista que privan en nuestra sociedad". Y dijo los "jóvenes deben participar en política, entendida ésta como una realización del bien común, no política partidaria..." Agregó que "Es necesario que haya trabajo y empleo, educación y cultura, técnica y ciencia, arte, pero arte verdadero, sin alentar contra los valores nacionales y religiosos". Las estructuras " así como la política y la economía. La hacen los hombres, su comunidad".
31 de enero	A la peregrinación al Cerro del Cubilete, al que asistieron agrupaciones como "Testimonio y Esperanza" "Juventud 85" y "ProVida". El dirigente de Testimonio y Esperanza, Juan Carlos Serrano, dijo que votarían por el mejor candidato y anunció que colocarían una cruz de 6 metros de altura en los montes más altos del país. El obispo Genaro Alamilla en un mensaje señaló, que como los hombres del sistema han fracasado, se debe dar paso a los jóvenes para hacer realidad la renovación moral de la sociedad; dijo que cualquier organismo político desearía en contingente aunque fuera 10 veces menor para realizar un acto público. Que la exposición del MAM, fue una actitud satánica que atenta contra los valores espirituales de los mexicanos. En el acto no faltó un cántico futbolero ¡ ulero! ¡ ulero! Los dirigentes juveniles advirtieron que era hora de dar respuestas a las demandas de los jóvenes, porque esa euforia se podría volcar. Anunciaron una visita al presidente de la Madrid para exigir la renuncia del presidente del MAM y dijeron que no era ni mexicano. Corripio y Alamilla en el sermón, hablaron de la crisis de valores, que afecta especialmente a la juventud. La marcha la encabezó un estandarte de la Virgen de Guadalupe, seguida de una banda militar. Convocaron a la construcción de la civilización de almas y el respeto a os derechos humanos. Advirtieron que continuarán en su lucha contra la degradación social las publicaciones pornográficas y la prostitución que han envenenado las mentes de los jóvenes.

Fecha	Notas
31 de enero	<p>En la Peregrinación al Cerro del Cubilete, Juventud 85 pidió la aplicación del artículo 33 al "Guatemalteco" Rolando de la Rosa por atentar contra los valores e integridad nacional; en el evento hubo una oración por la paz y por el respeto de los derechos humanos y los valores. En entrevista Juan Carlos Serrano, líder de la organización, dijo que son "un grupo unido y fuerte para ser frente a los problemas y participar en la dirigencia del país en un futuro cercano".</p>
31 de enero	<p>Se reproduce el editorial del periódico Ocho Columnas de Guadalajara aparecido el 29 de enero: "En las situaciones que se encuentran el país, cualquier chispa podría ocasionar un incendio de proporciones imprevisibles (...) Los autores de esta afrenta (la exposición en el MAM) calcularon muy bien cuáles serían los efectos de su puñalada al corazón del pueblo" En este acto se puede ver "la intención de provocar disturbios y de abrir las puertas a una nueva etapa de disolución social "hasta ahora contenida por el presidente con el PSE (Pacto de Solidaridad Económica). Ante las acusaciones de fascistas y católicos fanáticos, consideran que el primer fascista habría sido Miguel Hidalgo. Asimismo, que existe una liga entre quienes organizaron la exposición y los que están organizando una manifestación en favor de la desobediencia civil, y al parecer también son los mismos que promovieron en diciembre pasado, "el viaje de una brigada de noventa universitarios que fueron a Nicaragua a defender la revolución sandinista con las armas en la mano". Estas maniobras desestabilizadoras proceden directamente de la mala fe y la perversidad característica de la ultrazquierda que se encuentra en plena conjura para destruir el sistema político de México (...) Debe evitarse la agitación que buscan sus autores y quienes estén detrás de ellos. El año 88 no debe ser un nuevo 68".</p>
1 de febrero	<p>En una entrevista en Proceso, Jorge Serrano define al fanatismo: "es ir contra los derechos ajenos; nosotros ante una agresión, fuéramos valer nuestros derechos (...) Un fanático es el que da un varillazo para interrumpir una obra de arte. Asimismo consideró que: "Cuando nuestras autoridades son incompetentes para intervenir la ciudadanía se agrupa y organiza para hacer valer sus derechos".</p> <p>Sobre el MURO dice que fue un grupo que usó la violencia. Conoce poco del MURO porque en esa época iba a la secundaria.</p> <p>Dijo que no había visto la obra "Concilio de amor", pero que le parece que está cayendo en el "libertinaje de expresión" Dice que si el lenguaje traspasa los derechos de los demás es libertinaje.</p> <p>Sobre la exposición del MAM, dijo que no le interesan las intenciones del pintor "sino el objetivo".</p> <p>La juventud católica de México pregona al Cristo Rey, al Cristo triunfante.</p> <p>Yo lo que digo es que ningún tipo de ideología que está contra la nacionalidad debe aceptarse.</p> <p>No conozco al realismo socialista. Aquí se ofende al noventa por ciento de los Mexicanos, que somos católicos y además se violan los derechos de los católicos ya que no hay un reconocimiento (hasta la fecha) de los mismos.</p> <p>Después de la manifestación en el MAM recibieron bastantes solicitudes de afiliación.</p> <p>Dice que vieron primero al obispo Alamilla para informarle de la exposición el cual les dijo que era "una porquería". Luego le enseñaron fotografías al Arzobispo Compío, quien se mostró dolido y dijo que era una blasfemia.</p>

Fecha	Notas
1 de febrero	<p>Niegan que ellos hayan repartido propaganda panista en el acio del MAM</p> <p>En un artículo de <i>Opciones</i>, Joaquín Blanco señala que "En el símbolo precisamente (es), donde confluye la historia del pueblo y de sus creyentes diarios y anónimos (...) Irrumpir de manera de tan violenta en un lugar público es también engendrar violencia (...) Los agredidos tardaron 43 días en darse cuenta y repulir de manera manifiesta su inconformidad. El problema radica ahora en la premeditación y traslado de cada uno de los grupos."</p>
1 febrero	<p>El semanario <i>Proceso</i> presenta una cronología de los hechos del MAM:</p> <p>El 14 de enero aparece en el <i>Excelsior</i> un artículo donde se protesta por una exhibición en el Museo de Arte Moderno.</p> <p>El 20 de enero en <i>El Herald</i> también se hace una crítica, específicamente al trabajo de Rolando de la Rosa.</p> <p>El 22 de enero en <i>Excelsior</i>, Guadalupe Aprendizí recoge las protestas de Sor Cleotilde García Espejel, de la congregación de Las Hermanas Ermitas de Dios de Tlalhepanitla, que asistió a la exposición</p> <p>En estos días se comienzan a distribuir volantes a participar en la manifestación del sábado 23. La convocaban Pro Vida y la UNIS a las 10 horas. Jorge Luke dice que ya sabían de la manifestación, y que de hecho se lo habían informado al director. Ese día tomaron medidas de seguridad reforzando la vigilancia en el museo.</p> <p>Cuando llegó Luke al MAM estaba lleno de gente ya que dice, todas las personas podían entrar como público. Calcula que había unas 3000 personas.</p> <p>Dice que se inició cierto brote de violencia verbal cuando pidió a un grupo de señoras que rezaban en la entrada del museo que no era el lugar para hacerlo, a lo cual contestaron que "como si se podía permitir que se ofendieran las creencias del pueblo mexicano".</p> <p>El subdirector buscó a quien había organizado esto, entró en contacto con Jorge Serrano, con quien negocio descolgar los cuadros; a cambio de que la gente desolpara el museo. Para lo cual integró una comisión de cinco personas de los manifestantes para que dijeran lo de los hechos.</p> <p>Al salir del museo los manifestantes lanzaron una ametralla contra la obra "El concilio de amor" del grupo Divas AC.</p> <p>Al día siguiente cerraron la galería del Auditorio donde se exhibía una obra con temas religiosos.</p> <p>Los manifestantes enviaron una carta al secretario de Defensa para que desgraviara la bandera y al secretario de Educación para que destituyera de sus cargos al subdirector de Cultura y presentaron una denuncia de hechos ante la PGR</p> <p>El grupo Divas AC, ante las amenazas, envió una carta a la directora de quejas de la Presidencia, en la que responsabilizaban a Jorge Serrano de cualquier atentado.</p> <p>El museo abrió hasta el martes 26, sin la obra de la Rosa, porque así lo solicitó el autor.</p> <p>Rolando de la Rosa, en entrevista, dijo que era respetuoso de la Virgen de Guadalupe, por eso la uso como un ícono.</p> <p>El INBA emitió un comunicado, en el que aclara que "el desmontar las obras impugnadas no implica, en ningún caso, que el museo acepta las</p>

Fecha	Notas
	<p>sinrazones de los atacantes, sino sólo la necesidad de cuidar el edificio las obras y la integridad de las personas".</p> <p>Jorge Manrique, director del museo, dice que se levantó un acta de hechos y la denuncia formal la harían los directores jurídicos del INBA y la SEP. Calificó a estos grupos como laicistas y que se mueven con una intención política. Dice que estos ataques no influirán en las decisiones para montar exposiciones.</p> <p>La periodista recuerda el ataque que sufrió la obra "Cucana Mácará" y ahora que viene recordado que nunca se resolvió</p> <p>Carlos Wharholtz segundo abed de La Basílica dijo que los grupos que irrumpieron lo formaban "fanáticos ultraderechistas con un criterio estrecho".</p> <p>Ernesto Corripio, declaró que si "Le gustaría a usted que pusieran a su mamá con la Marilyn Monroe.</p> <p>El vocero de la Mitra dijo que la jerarquía católica no protestará de manera oficial ante las autoridades de la SEP.</p> <p>Genaro Alarilla, presidente de la Comisión Episcopal para la Comunicación Social de la CEM, dijo que asistió a la exposición y pudo concluir que lo que se exponía no era arte. El PMS y el PRI reclamaron a las autoridades el cierre del museo, y el candidato del PMS dijo que se tenía que ejercer acción penal contra los manifestantes.</p> <p>Manuel Clouthier dijo que no defendería al clero sino el derecho de creer en lo que cada quien quiera.</p> <p>La Comisión Permanente del Congreso de la Unión condenó los sucesos.</p>
3 de febrero	<p>La UNPF demandó penalmente a rolando de la Rosa, piden que se investigue la probable responsabilidad penal del pintor, quien en enero pasado exhibió varios cuadros en el Museo de Arte Moderno, en los que mostraba imágenes religiosas con montajes, que la Unión calificó de ofensiva (pudiendo) haber incurrido en el delito previsto en el artículo 191 del código penal del DF. En estos hechos, también pudieron incurrir Jorge A. Manrique, Manuel de la Cruz y Martín Reyes Vayssade, quienes autorizaron la exhibición.</p> <p>Ésta es la segunda denuncia que presentan, la primera fue a Gustavo Monroy que presen o obras, en la galería del Auditorio Nacional, donde presentaba a Cristo participando en orgías de alcohol y sexo. Sin embargo, no presentaron ninguna denuncia por ofensas a imágenes religiosas, porque no está tipificando como delito en el Código Penal.</p> <p>Concluyen con que la exhibición pagada por "los recursos económicos de todos los mexicanos fue un reto abierto y una provocación ala fe religiosa del pueblo mexicano".</p> <p><i>La Jornada</i> realizó entrevistas al jurado que evaluó la obra de la Rosa:</p> <p>Luis Rius dice que los hechos del MAM "es algo a todas luces prefabricado en tiempos de campañas políticas y muy próxima elección presidencial.</p> <p>Hilda Campillo "Si vamos a hablar de irreverencias, me parece ilógico que nadie proteste porque un aceite para cocinar se llame Patrona y tenga la imagen de la Virgen de Guadalupe a un lado".</p>

Fecha	Notas
3 de febrero	Santiago Espinoza. Los fanáticos no hicieron más que revalidar el trabajo de Rolando de la Rosa, porque su trabajo fue leído efectivamente como una crítica al fanatismo, crítica que este grupo no soportó. También los fieles compran imágenes guadalupanas y las cuelgan junto estampas de Marilyn Monroe o mujeres desnudas.
3 de febrero	Artículo de Esther Acevedo en <i>La Jornada</i> , donde considera que "La producción de objetos visuales antiartísticos surgió como un arte de oposición, de escándalo ofensivo al buen gusto y al sentido común".
3 de febrero	La Unión Nacional de Padres de Familia presentó una demanda penal ante la PGJDF, porque a su parecer la exposición del MAM representa "un reto abierto al pueblo de México que puede provocar un peligroso conflicto religioso". Según los quejosos, la denuncia está basada en el artículo 16 Constitucional., aduciendo que "existen dos ofensas graves: una a las insignias nacionales y otra de tipo moral y religioso (...) miles de padres de familia solicitaron a la unión que presentara la denuncia. Se señala que de igual forma, la semana pasada Pro Vida presentó una denuncia ante la PGR. Por otro lado, la UNPF anunció la realización de un acto de desagravio para el 28 de este mes, donde espera reunir a más de 50 000 personas, evento que ya había sido convocado por el Comité Pro Vida.
4 de febrero	Juan Antonio Ruiz, en el periódico El Heraldó, hace alusión al hecho de que en la época de Miguel Alemán sucedió el hecho de que a la estatua de Juárez se le colocó una capucha, a lo cual le siguió una gran indignación llamándole "atentado" "acto de traición a la patria". Se acusa a los miembros de fuerza popular (panistas) y se les canceló el registro. A partir de esto se decreto rendir honores a Juárez cada 21 de marzo. Señala que la protesta pública que se hizo no es más que lujo de la libertad de expresión. Observa que entre los intelectuales que protestaron por los actos de supuesta "represión a la libertad de expresión", no aparecen Octavio Paz, José Luis Cuevas, Emma Godoy o Margarita Michelena, que son verdaderamente serios.
5 de febrero	Relato de la diligencia en el Ministerio Público entre Jorge Serrano y el grupo Divas. Al lugar también acudió Víctor Atilano Gómez, presidente de la UNS. Serrano reconoce que no conocía aún la obra del concilio, pero si ésta atenta contra los derechos de los católicos, creo que tiene que ser suprimida". Ya fuera de la delegación Cuauhtémoc, Serrano Limón confesó que "El lunes 18 de enero nos llamo monseñor Ernesto Corripio y nos preguntó si ya sabíamos de esa obra en el MAM...".
5 de febrero	En Acapulco la policía del ayuntamiento y la secretaria de obras quitaron la estatua del santo, en la plaza Juan N. Alvarez, misma que iba ser develada por Ernesto Corripio, quien finalmente no asistió. El obispo local dijo que envió a todas las diócesis una circular para que fuera leída en la misa del domingo 7.

Fecha	Notas
6 de febrero	<p>En el artículo ¿Se respetarán los valores y sentimientos del pueblo? de Francisco Quiroga, se acusa a los funcionarios responsables de la exposición y considera que "cualquiera de esos funcionarios se indignaría si alguien se mofara a su madre".</p> <p>A los candidatos a la presidencia, les pregunta si comprometerán a respetar los sentimientos religiosos del pueblo.</p>
6 de febrero	<p>En conferencia de prensa el presidente de la UNPF advirtió que "de no castigarse este tipo de acciones puede desatarse un conflicto religioso que en estos momentos sería muy peligroso para el país". Esta organización demandó penalmente a los funcionarios que autorizaron la exposición. En el mismo acto, los representantes del UNPF y otras organizaciones consideraron que el fin de la exposición "fue la provocación mediática y autorizada".</p> <p>Por otro lado, un grupo de personas encabezadas por Manuel Corral, Manuel Oles, Carmen Romano de Evia, María Cortina y Guadalupe de Haro, se presentaron en Los Pinos para pedir que se retire la exposición de Gustavo Montroy en la galería del Auditorio Nacional, donde se hace una concepción pornográfica de Jesucristo, pidieron la destitución del responsable de la exposición; consideraron que estos actos (permutar ese tipo de exposiciones) agreden y alteran la paz social en tiempos de crisis y procesos electorales. Las pancartas que portaban decían "respeto a nuestras creencias" y anunciaban para el 28 una manifestación. Se calcula que asistieron aproximadamente 400 personas.</p> <p>Insistentemente se decía que el artista era nicaragüense o guatemalteco.</p>
6 de febrero	<p>Corripio consideró como arbitrarias las medidas de la autoridades de Acapulco, quienes negaron la colocación de la estatua de San Felipe de Jesús en el Zocalo del Puerto. Agregó "El pueblo ya está molesto, porque no se procede con justicia ni equanimidad".</p> <p>Por otro lado, el abad de la Basílica de Guadalupe, Guillermo Schultenburg, consideró que ha fallado sensatez y criterio, por parte del grupo ProVida y del artista de la Rosa, porque a su juicio se le ha dado mayor importancia que la que en realidad (...) de seguir de la Rosa será mártir (...) aunque faltan el respeto de los creyentes es mejor pasarlas por alto (...) hacerlo supone un elevado nivel de cultura, un amplio criterio y sobre todo sensatez, lo que ambas partes han olvidado.</p> <p>Rechazó que en sí, los miembros de grupo Pro Vida sean ultraderechistas, negó que se tratara de un partido político, ni de un movimiento surgido de la propia Iglesia.</p>
6 de febrero	<p>En el espacio de cartas al director de <i>Excelsior</i>, un lector considera que "Un pintor de dudosa calidad pero evidente odio a más de 70 millones de personas católicas de este país, monto una exposición la semana pasada. Grupos de patriotas y católicos presentaron a manifestar su repudio (...). El resultado fue un desplegado que insulta nuevamente al pueblo de México (...) en vez de destituir al director, las altas autoridades le apoyan (...) ¿qué es lo que pretenden? ¿Hacer que el país trueque como nación?"</p>
6 de febrero	<p>Artículo de Amparo Ruiz del Castillo, donde considera que "Un acontecimiento de esta naturaleza debe conducir a la reflexión acerca de los alcances sociales que puede tener la capitalización del descontento y fervor religioso de la población, y en particular de una clase media proletarizada y ciertamente religiosa (...). En las elecciones el PAN será el opositor más abiertamente definido, como representante neto de la</p>

Fecha	Notas
	<p>virgen de Guadalupe y los símbolos patrios, mancellados por las citadas exposiciones (el hecho merece) una reflexión sobre esta juventud católica en todos los órdenes de la vida política y social del país, que no apunta como un signo alentador de la concientización de los jóvenes en cuanto a su realidad, sino como amenaza de lo que puede ocurrir si se provoca la ira de la juventud católica del país: aglutinamiento de jóvenes panistas en el norte del país y comandados por extranjeros".</p> <p>Por último, considera grave que las autoridades se hayan sometido a las exigencias de estos grupos (que) en nombre de quién, pueden decidir sobre lo que puede considerarse, o no una obra artística, lo que es moral o no lo es y bajo la autorización de quién se arrogar facultades de los valores y símbolos patrios y religiosos?</p>
7 de febrero	<p>En el espacio Cartas al director de <i>Excelsior</i>, una persona felicita al periódico "por comentar la 'dolosa' exposición de MAM: Antipatriótica que pone de manifiesto la ligereza o ineptitud de autoridades superiores". Así mismo considera que "estamos unidos en la nacional y energética protesta de este atropello a nuestra fe cristiana y mexicana (...) Pensamos que quizá esta exposición sea una insidiosa y baja respuesta a la magnífica exhibición "Cuatro siglos de imágenes Guadalupeñas" en el Centro Cultural de Arte Contemporáneo".</p>
8 de febrero	<p>En la comparecencia de Jorge Serrano y el Jesusa Rodríguez, del grupo Divas AC, éste ratificó sus amenazas de cerrar el teatro, porque la obra que presenta es "libertina", anunció que emprendería una cruzada contra la pornografía y dijo que analizaba las obras que se presentaban en el país.</p> <p>Serrano coordinó a sus seguidores a rezar un rosario para la conversión de las autoridades. Al salir cantaron el Himno Nacional gritaron vivas a México, Cristo Rey, a la Virgen de Guadalupe y al Papa.</p> <p>Dicha puesta teatral es, de por sí, polémica, a su autor se le encarceló un año en 1895; trata el tema de la sífilis, especialmente en la corte de Alejandro VI, Borgiá, donde se daban los mayores excesos sexuales. El delito por el cual se le acusó fue "delito contra la religión".</p>
8 de febrero	<p>El obispo Genaro Alamilla, declaró respecto a los sucesos del MAM, y a los de Acapulco que "Quieren convertir al país en una selva, sin ley ni nada (...) Son situaciones inquietantes, porque se está notando una verdadera intolerancia por parte de grupos de influentes y algunas autoridades (...) Existe un deseo de 'azuzar' a la mayoría católica (...) exacerban los ánimos de las comunidades y esto no se debe tolerar (...) es necesario investigar qué fines se persiguen con actos que parecen casuales, pero que en realidad tienen relación estrecha entre sí (...), sería muy lamentable que se repitieran hechos y momentos que nadie quiere".</p>
10 de febrero	<p>En la revista <i>Siempre!</i>, Margarita Michelena señala que "La libertad de expresión no puede amparar" las ofensas intencionales o no, a los más profundos sentimientos de todo un pueblo, los intelectuales aplican el calificativo de 'fascistas' a todo aquel que no piensa como ellos. Se trata de desunir a los mexicanos." De igual forma, crítica a Jesusa Rodríguez por publicar la obra de teatro "El Concilio del Amor."</p>
12 de febrero	<p>Carta al director de <i>Excelsior</i>: "Los verdaderos católicos y dignos tenemos el deber y todo el derecho de reclamar que un extranjero sin patria (como a tanto otros de sus compatriotas guatemaltecos mal nacidos), sin escrúpulos y sin honor, se atreva a exhibir pinturas que evidencian su</p>

Fecha	Notas
14 de febrero	<p>bajeza, al ofender a todos los mexicanos.</p> <p>En Puebla, miembros de escuelas particulares y la UPAEP, realizaron una marcha de la catedral al palacio de gobierno para denunciar que les entregaran las obras que se exhibían en el Instituto de Artes Visuales donde supuestamente se hacía referencia a la virgen. Durante su recorrido rezaron rosarios y cánticos marianos. Amenazaron con incendiar la escuela sino se les entregaban.</p> <p>Un grupo se dirigió al Instituto, en él estaba el rector de la UPAEP y del DHIAC, donde entraron con violencia, pero las obras ya no estaban en exhibición. El rector de la UPAEP demandó que le dieran los datos de las pintoras.</p>
14 de febrero	<p>Girolamo Prigione sostuvo que la iglesia es una fuerza moral, sin partido y sin candidato.</p>
14 de febrero	<p>Conferencia de prensa convocada por Pro Vida para exigir la destitución de Reyes Vayssade, Manuel de la Cera y Jorge Manrique. Anunciaron que pedirán al presidente el retiro de la obra "Concilio de Amor"; calificaron de incompetente al procurador por no dar una respuesta a su denuncia contra Rolando de la Rosa; por último pidieron la destitución del titular de la SEP, por financiar estos eventos. Serrano dijo que si no se destituye al secretario de la SEP "nos iremos más arriba".</p> <p>Dijeron que defender la bandera, los valores patrios (religiosos) es actuar en forma responsable, madura y consciente. Señalaron que en México no existe la libertad religiosa y que se violan constantemente los derechos del humano.</p> <p>Jorge Escorza agregó que el IMSS-Coplamar esteriliza indígenas en la sierra Tarahumara a cambio de dinero o comida.</p>
21 de febrero	<p>En la celebración del X aniversario del Comité Nacional Pro Vida, el cardenal Corripio señaló a las autoridades educativas como responsables en gran medida de la degradación moral que se presenta en la sociedad "ya que en ocasiones incita a la pérdida de valores culturales y morales. "México cuenta aún con jóvenes y ciudadanos patriotas que anteponen los valores morales al dinero, poder halagos y canongias".</p> <p>Los asuntos de la vida nacional también incluye aquellos que no "respeten los símbolos de la fe católica, con la cual la patria ha nacido".</p> <p>Hizo un reconocimiento a quienes integran Pro Vida por luchar por los principios católicos y el respeto a los mismos.</p> <p>También el obispo Alamilla les dijo que, mantuvieran "su fuerza, energía y coraje de acción sin tener que llegar ala violencia, porque esta no nos dará ningún fruto, y si engendrará más".</p> <p>Estuvieron presentes Juventud '85, Jorge Serrano, Alfonso Bravo y Jaime Aviña</p>
22 de febrero	<p>Conferencia de prensa de dirigentes empresariales de la Coparmex, miembros del Centro Cívico de Solidaridad, Unión Nacional de Padres de Familia para denunciar "las profanaciones contra la virgen de Guadalupe y la bandera nacional en la exposición de Rolando de la Rosa, así como para manifestar el apoyo a los actos de desagravio que se realizarán en los siguientes días.</p> <p>José Barroso, presidente del Cecisol, consideró que no sólo se debe reparar el agravio, sino "sentar las bases para que no se repita y no se corra el peligro de dividir a la familia mexicana (...). Se impone sancionar conforme a las leyes del país a quienes resulten responsables del desacato (...). Todos tenemos que preocuparnos por las profanaciones; desde el presidente hasta el último ciudadano.</p>

Fecha	Notas
22 de febrero	En una circular de la curia metropolitana, se establece que "un grupo de católicos mexicanos compartiendo el sentimiento del pueblo de México, ha pensado en organizar un acto de desagravio" y pide a los sacerdotes que inviten a la los fieles. Mientras tanto, a las afueras de la Basílica, miembros de la UNPF promocionaban un desplegado de protesta por la exposición del MAM, solicitando al as personas sus datos personales. Dicho desplegado es el que había promovido a mediados de enero.
22 de febrero	Se celebró una eucaristía con motivo del décimo aniversario de la fundación de Pro Vida, oficiada por el cardenal Corripio. Este los felicitó por su lucha en defensa de la vida, incluso de la vida nacional, que también tiene vida. Dijo que hay intentos por disolver la imagen de lo que son nuestros símbolos como nación. Jorge Serrano dijo al cardenal que, en él reconocen a un guía. Aceptó también que monseñor Corripio "nos ha sostenido y brindado su apoyo".
23 de febrero	Desplegado del Centro Cívico de Solidaridad donde se expresa que: "Los empresarios, industriales y comerciales, representados por sus organismos cúpula, los centros de enseñanza privados, los estudiantes organizados en sus sociedades de alumnos, los padres de familia, los profesionistas agrupados en sus cuerpos colegiados, las asociaciones cívicas y sociales, miembros todos los del Centro Cívico de Solidaridad, AC, repudian energicamente la afrenta inferida al Lábaro Patrio y exhortan a todos los mexicanos a que participen y se solidaricen con los actos de desagravio con motivo del día de la bandera. Exigen caer todo el peso de la ley contra quienes resulten responsables.
23 de febrero	Declaración de José Barroso: "...es necesario establecer condiciones para que no se vuelvan a repetir las exhibiciones como las del MAM, la del Auditorio Nacional y la que fue presentada en el estado de Puebla". Las ofensas a la bandera y a la virgen "Constituyen en primer lugar, un delito contra la patria y en segundo término es un atropello a las creencias de la inmensa mayoría del pueblo mexicano (...). Esta profanación y mancha, debe castigarse debe castigarse para que sea la primera y última vez".
23 de febrero	En una conferencia Jorge Serrano dijo que el acto del 28 de febrero será la mayor concentración de católicos, después de la que se hizo al papa en 1979. También dijo que en 12 Estados se llevarán acabo actos similares encabezados por obispos. Acerca de la misiva que envió al secretario de Defensa no ha sido contestada. Entre las organizaciones que participarán están la UNPF, los Caballeros de Colón, UNJS, Legión de María, Ancíem, Ccciscol y algunos empresarios. Enviarán a las autoridades oficios para que les brinden protección y facilidades. Serrano dijo que desconocerán todo tipo de propaganda política, que se reparta en el acto.

Fecha	Notas
24 de febrero	<p>Artículo de Alfonso Aguilar Guerrero, el <i>Heraldo</i>: "Hoy en su 167 aniversario, la bandera, máximo símbolo de México, recientemente ultrajada". Como ésta es emblema de unidad de los mexicanos (...) es el símbolo máximo de una nación (...) se le debe respetar. Hoy se le rendirán especiales homenajes y también estará en el pensamiento de muchísimos mexicanos "¿Por qué no se ha sancionado como debía ser a quienes permitieron hace unas cuantas semanas que con el pretexto de una ¡¡expresión artística!! se pusiera en exhibición nuestro Lábaro patrio en el suelo y con el añadido de tener encima dos botas de estilo tejano...? No hay duda que la actual crisis económica que cursamos empieza a producir, a más de inquietud, divisionismo entre grupos de compatriotas ¿Por qué añadir, por qué permitir un hecho como este que indudablemente trata de agregar una crisis de valores a la otra crisis.</p>
24 de febrero	<p>Artículo de Alfonso Aguilar Guerrero, "Hoy en su 167 aniversario, la bandera, máximo símbolo de México, recientemente ultrajada". Como ésta es emblema de unidad de los mexicanos (...) es el símbolo máximo de una nación (...) se le debe respetar. Hoy se le rendirán especiales homenajes y también estará en el pensamiento de muchísimos mexicanos "¿Por qué no se ha sancionado como debía ser a quienes permitieron hace unas cuantas semanas que con el pretexto de una ¡¡expresión artística!! se pusiera en exhibición nuestro Lábaro patrio en el suelo y con el añadido de tener encima dos botas de estilo tejano...? No hay duda que la actual crisis económica que cursamos empieza a producir, a más de inquietud, divisionismo entre grupos de compatriotas ¿Por qué añadir, por qué permitir un hecho como este que indudablemente trata de agregar una crisis de valores a la otra crisis.</p>
24 de febrero	<p>Pie de foto de la bandera del Zócalo de la Ciudad de México, en periódico El Herald: nuestra, enseña patria onduca orgullosa (...) luego que nuestras más firmes creencias fueron profanadas por mentalidades perniciosas.</p>
24 de febrero	<p>Los grupos Voz Católica, Lija de Dios Y La Asociación Nacional de Trabajadores y Defensores de la Fe piden se aplique el artículo 33 constitucional a Rolando de la Rosa por "ofender a Cristo, ya que su obra, sin llegar a ser arte, hiere los sentimientos religiosos (...) por lo que es indeseable.</p>
24 de febrero	<p>El secretario ejecutivo de la Comisión de Comunicación Social de la Comisión Episcopal Mexicana, Felipe Hernández, opinó que ProVida es una organización inclinada un poquito hacia la derecha, pero señaló que el acto realizado en el MAM fue pacífico. Por otro lado, llamó al diálogo a las partes en conflicto en la UNAM.</p>
26 de febrero	<p>El columnista de <i>El Herald</i>, Leopoldo Mandivil, comenta que en la exposición del Centro Cultural de Arte Contemporáneo, se exhibe la exposición de la Guadalupeana desde el siglo XVI, no han mostrado ni un ápice de desagrado. También que la religión y la política están mezcladas (ahora que) el presidente ha estado solicitando la unidad del pueblo para enfrentar la crisis.</p>
28 de febrero	<p>Leopoldo Mandivil considera que "a nadie conviene el despertar de México bronco y menos ahora cuando el caldo de cultivo de las situación económica... chispazos del 'México bronco', se han estado apreciando como consecuencia de la exposición antirreligiosa en el MAM que valdría</p>

Fecha	Notas
	<p>la pena apagar porque el México de hoy es diferente al de los años veinte seguramente nadie quiere retroceder a aquellos tiempos. Pero para que así ocurra, es importante no caer en las provocaciones".</p> <p>Hay quienes (?) dentro del medio artístico piensan que el MAM pretendió "responder" al Centro Cultural de Arte Contemporáneo (CCAC) montando una exposición con un mensaje totalmente contrario al de allí exhibido.</p> <p>José Luis Cuevas dijo que el único lugar que presenta pinitura de calidad es el de CCAC (...) del escándalo y del debate hay alguien que se esta llevando las ganancias: Televisa.</p>
28 de febrero	<p>Nota de Concepción Ley Reyes en El Herald. Más de cien mil católicos, integrantes de la Unión Nacional Sinarquista, Grupo ProVida, UNPF, Centro Cívico de Solidaridad, así como el grupo Juventud '85 se pronunciaron desde ayer como "totalmente listos" para rendir los respectivos honores ... son gente que rechaza la violencia en todos los sentidos.</p>
28 de febrero	<p>El Prbo. Castillo, subdirector de la revista Esquila Misional opinó que "parece ser que algunos jerarcas de la iglesia pretenden demostrar que ellos también son capaces de montar espectáculos y hacer grandes concentraciones a la altura del partido oficial". Además de que, "existen cosas mucho mas serias y graves sobre las cuáles tendríamos que realizar actos de desagravio".</p> <p>Considero una gran ofensa a la Virgen de Guadalupe el mercado de lo sagrado que prospera en la Basílica "... No digamos ese próspero negocio de las criptas guadalupanas y su farsa publicitaria, de que es el mejor lugar para esperar la resurrección; esto si que es blasfemia".</p>
28 de febrero	<p>En torno a los preparativos del acto de desagravio, en Puebla, los voceros de la Unión Estatal de Padres de Familia señalaron que la caravana partirá a las cinco de la mañana, para llegar al Zócalo capitalino y que ya se vendieron boletos para el pago de canchones. Los principales organizadores fueron la UPAAEP y escuelas particulares.</p>
28 de febrero	<p>La Secretaría de Protección y Vialidad asignó elementos para vigilancia y control de la manifestación. Dijo que ProVida es una organización consciente porque organiza las manifestaciones cuando no hay mucho tráfico.</p> <p>El pasado día 26, ProVida se deslindó de cualquier manifestación política, contra el pacto, o hacia algún candidato presidencial o el Congreso Universitario.</p>
28 de febrero	<p>Juan María Alphonse, en un artículo en <i>La Jornada</i>, consideró que "Cuando el fanatismo integra grandes grupos sociales, cuando el comportamiento social plantea la presencia de formas sociales que excluyan la razón y la tolerancia (...) el problema nos afecta".</p>
29 de febrero	<p>Nota de Concepción Ley Reyes: el Zocalo se llenó a su máxima capacidad con gente católica y patriota (...) religión y patriotismo se mezclaron al momento de realizar de honores a la bandera acompañados por las campanas de la Catedral que repiquetearon durante el himno. No obstante de que las exposiciones atentaron los cimientos del pueblo, este mantuvo una actitud pacífica.</p>

Fecha	Notas
29 de febrero	<p>En una entrevista en <i>La Jornada</i>, el obispo Alamilla, consideró que el acto de desagravio "es una prueba de que el pueblo de México defenderá con paz, con tranquilidad no con violencia, pero sí con energía, sus valores y derechos".</p> <p>Los dirigentes de Pro Vida y la UNPF "extrinaron su exigencia de que en México exista una verdadera libertad de educación y religiosa".</p> <p>Reiteraron su demanda de destitución del secretario de educación y el subsecretario de cultura. Señalaron que la renuncia del director del MAM no es suficiente ya que este sólo es un chivo expiatorio.</p> <p>Al inicio de la manifestación Jorge Serrano exaltó el papel de forjadora de la nación que ha tenido la virgen de Guadalupe.</p> <p>Al acto también acudió el líder de la UNS, Víctor Atilano Gómez, quien "llamó traidores a todos aquéllos que no defendieran los símbolos que unen a los mexicanos: la virgen de Guadalupe y la bandera nacional".</p>
29 de febrero	<p>En <i>La Jornada</i> se hace un relato de la manifestación:</p> <p>El sermón de Corripio fue de tono mesurado.</p> <p>Una mujer compuso y recitó una poesía (Patria Excelsa), donde se hacía alusión a teorías exóticas y que no pueden aplicarse aquí. Al terminar la poesía, las campanas de la catedral sonaron.</p> <p>La bandera estaba ondeando a la mitad y las personas llevaban banderitas.</p> <p>Se cantó el Himno Nacional; estuvo presente la escolta y banda de guerra del Colegio Cristóbal Colón.</p> <p>Al iniciar la marcha a la Basílica, para asistir a misa, el acto se dedicó a Jesucristo, la Guadalupeana y a San Felipe de Jesús, protomártir mexicano.</p> <p>En el acto del Zócalo, Jorge Serrano declaró que "la patria y la Virgen son sagradas (...) Son fanáticos, hipócritas y pseudo intelectuales, quienes se escudan en supuestos valores culturales para ofender a todo el pueblo".</p> <p>Asistieron miembros del sindicato Solidaridad de Polonia, Directores del Simón Bolívar y el Cristóbal Colón, sacerdotes y monjas. Movimiento Testimonio y Esperanza, Juventud 85. El maestro de ceremonia fue Rafael Ayala.</p> <p>Se pidió a las personas que cada dos ocuparan un cuadro de la plaza.</p> <p>Se gritaba "México, siempre fiel".</p> <p>Una manta "Queremos justicia por falta de respeto a mi religión ¡A mi Bandera!</p> <p>A todos los asistentes se les entregó un "Instructivo para los participantes en el acto de desagravio"</p> <p>Se hizo un recorrido simbólico por calles "históricas" como Isabel la Católica, 5 de mayo, entre otras.</p> <p>Se repartieron fotocopias del artículo de José Ángel Conchello en <i>El Universal</i> (Libertad de expresión a mentadas)</p> <p>Jorge Serrano ayudó al cardenal Corripio a celebrar la misa en el balcón de la Basílica, leyendo partes del Evangelio.</p>

Fecha	Notas
29 de febrero	<p>José Joaquín Blanco, en un artículo de <i>La Jornada</i>, considera que en el acto de desagravio: Asistieron entre 40 y 50 mil personas</p> <p>En vez de constituirse en una manifestación coterica y ocurrentista, fue una manifestación desalentada. Se gritaron consignas como "¡México Católico! ¿Quién es nuestro único gobierno? ¡Cristo! ¡Cristo!". Los católicos mostraron, a diferencia de la izquierda, que si suben de memoria los que cantan. Los organizadores "lucieron protestar contra los museos y la cultura precisamente a la gente que ha sido culturalmente marginada". Durante décadas se ha pintado y escrito cosas que cualquier cardenal ignorante podría lanzar a la hoguera del Santo Oficio. El sermón del cardenal Corripio, que omitió referencias al propósito del "desagravio" y los supuestos "blasfemia" y "sacrilegio", apenas supo a te de rosas, y de rosas artificiales".</p> <p>Cualquiera que haya sido el propósito de la Iglesia mexicana, para montar esta mascarada siniestra, ya se vio satisfecho aun antes de iniciar este acto.</p>
29 de febrero	<p>La ceremonia religiosa, con la que culminó la manifestación, se realizó en el aliro. Resaltó el contraste entre los asistentes cotidianos a la Basílica y los convocados a raíz del acto de desagravio.</p>
	<p>Al terminar la misa, gritaron ¡cardenal Ernesto el pueblo está dispuesto!</p>
16 de marzo	<p>El 25 de febrero se vio a unos chavos cargando una guadalupana que decía "Soy del CEU".</p>
	<p>La redacción de <i>Siempre!</i> lamenta la destitución del director del MAM y expresa que "La sociedad civil debe luchar para que el Estado respete la cultura democrática y Mariñique sea reinstalado en su puesto".</p>
16 de marzo	<p>Margarita Michelena en <i>Siempre!</i>, considera que "Los beatos 'colorados' llaman 'fanáticos', 'retrogrados' y reaccionarios; echan 'espuma por la boca', ante la realidad de que la mayoría es católica (...) embisten de frente sin ver a los lados (...) nadie de esos 'intelectuales' reprochó el desorden y los daños de marcha del CEU, CAU y PRT (...) que a diferencia del grupo que fue al MAM a pedir pacíficamente que se suspendiera la exposición de un extranjero retrasado mental (...) la última expresión de disgusto y pesar de los católicos fue una reunión en el Zocalo de unas 125 mil personas (...) en la Basílica se juntaron cosa de 250 mil personas (...) no hubo ningún acurrado (Abundaba: la gente joven). Y era imponente aquella multitud pacífica que rezaba y cantaba a plena voz. No hubo un 'muera' para nadie, sino súplicas de perdón para los agravadores..."</p>
16 de marzo	<p>La redacción de <i>Siempre!</i> lamenta la destitución del director del MAM y expresa que "La sociedad civil debe luchar para que el Estado respete la cultura democrática y Mariñique sea reinstalado en su puesto".</p>
6 de abril	<p>El coordinador general del Taller de la Gráfica Popular, en una carta a <i>Siempre!</i>, expresó que "Es erróneo pensar que el artista puede hacer lo que se le de la gana (...) en este país mágico los símbolos son objetos de veneración: la bandera, el himno nacional y la religión católica (...)</p>

Fecha	Notas
	<p>Pensamos que la solución inmediata era la renuncia del director, quien pretendió descubrir una conjura reaccionaria contra las instituciones gubernamentales (...) esa batalla ya fue ganada por nosotros los mexicanos (...) Existe jurisprudencia de un caso semejante: en 1948, Diego Rivera pintó al Nigromante con el título de una conferencia: "Dios no existe". Y en 1951 cuando, él mismo, deshizo la imagen de la Virgen, dejando sólo la pintura de Caminillas en la fachada del Teatro de los Insurgentes".</p>

* Se revisaron los periódicos *La Jornada*, *El Universal*, *Excélsior*, *El Nacional*, *Uno más Uno*, *El Sol de México*, *Proceso* y *Siempre!*

Seguimiento periodístico de la protesta de Pro Vida en torno a la Conferencia Internacional de la Mujer. *

Fecha	Nota
15 de junio	La CEM a través de la Comisión Episcopal para la Pastoral Familiar dirigió una carta al presidente Zedillo, donde pide que la delegación a la conferencia rechace el aborto. Dice que comparten con el Presidente el tema de su campaña: "Bienestar para tu familia". Solicita a todos los movimientos e institutos católicos a emprender una campaña epistolar dirigida al Presidente.
11 de julio	La editorial del periódico <i>Uno más Uno</i> comenta la "Carta a las mujeres del Papa Juan Pablo II donde entre otras cosas se pide disculpas a las mujeres por la discriminación que han sido objeto por parte de la iglesia. También resalta la dignidad de ésta. También es comentada en <i>El Universal</i> , donde se añade la postura del papa contra el aborto y el sacerdocio de las mujeres
12 de julio	La CEM comenta el Programa Nacional de Planificación Familiar. Manifiesta su temor por los propósitos que el gobierno se ha fijado. Resaltaron el papel de la educación integral y el propósito de lo que Javier Lozano llamó el "Terrorismo Demográfico". Dijo también que los países ricos tienen "un miedo espantoso a perder el dominio de las riquezas del mundo.
12 de julio	Presentación del Plan Nacional de Planificación Familiar. Resaltó el hecho de que los gobernadores de Baja California, Guanajuato y Chihuahua, no asistieron. El Presidente pidió crear una cultura demográfica para el desarrollo del país.
12 de julio	Se difundió el informe anual del Fondo de Naciones Unidas para la Población, donde atribuyen el futuro de la niñez mundial al cumplimiento del Plan de acción del Cairo.
12 de julio	En el documento de presentación del Plan Nacional de Población se destaca que "El objetivo fundamental de la política de población, es contribuir a elevar la calidad de vida de toda persona y de toda familia, promoviendo la participación libre y responsable de las generaciones actuales y futuras.
20 de julio	En el periódico <i>Reforma</i> se hace un recuento de las posiciones que polemizan sobre los temas de la conferencia de Beijing: aborto, género, salud reproductiva, entre otros y considera a Pro Vida como un grupo con presencia en el debate.
15 de agosto	Juan Ramón de la Fuente declara que: "El Estado no se dejará intimidar por grupos que desinforman sobre SIDA y educación sexual". Especialmente el grupo Pro Vida que descalificó la campaña nacional de vacunación antitetánica. Añadió que "no es el momento para plantear un cambio en la situación legal del aborto". Esto lo declaró en una reunión de la Asociación Mundial de Mujeres.
16 de agosto	Entrevista a Silvia Hernández al instalarse la delegación que asistirá a la Conferencia. Se le preguntó sobre la postura del gobierno mexicano frente al tema del aborto, a lo cual respondió que habría estricto apego a la ley.

Fecha	Nota
16 de agosto	Norberto Rivera rechazó los métodos anticonceptivos y declaró que la iglesia no negociará sus principios; expuso como alternativa los métodos naturales y criticó al grupo "Católicas por el derecho a decidir".
18 de agosto	Legisladoras del PRD expresaron que se estaba imponiendo una línea conservadora en la delegación que asistiría a Beijing, mayoritariamente priistas.
31 de agosto	En un documento del Vaticano se critican las políticas económicas aplicadas en los países en vía de desarrollo ya que se eliminan la igualdad de los seres. Y donde aparecen nuevas formas de alineación y explotación de la mujer.
1 de septiembre	Gloria Brasdefer, secretaria técnica de la Coordinadora de la Delegación oficial a la Conferencia, explicó la duración y mecanismos por medio de los cuales preparan el informe que presentarán en China.
3 de septiembre	El Movimiento de Mujeres en Lucha por la Democracia rechazó la línea priista de la delegación
6 de septiembre	Inicio de la Conferencia. La secretaria de turismo, Silvia Hernandez en tribuna pide impulsar la educación femenina para dignificar a la mujer.
7 de septiembre	Jorge Serrano aseguró que la mentalidad abortista de las mujeres que integran la delegación mexicana, ha sido determinante en los acuerdos del Plan de acción propuesto por la ONU. Explicó que los capítulos de educación, salud, servicios y derechos humanos han sido influidos por ésta. Dijo que se pretende imponer un estilo de vida europeo, no acorde con la realidad nacional. Mediante un comunicado de la coordinación nacional de promoción política de la mujer criticó a la secretaria de turismo por haberse comprometido a firmar los acuerdos que resulten de la conferencia, aun sin haberlos conocido.
7 de septiembre	El Vaticano inició su campaña Pro Vida al pedir una mayor responsabilidad sexual masculina y medidas para terminar con el aborto. Mary Ann Glendon (representante de la delegación del Vaticano), declaró que "Su pedido por alternativas es posible que moleste a las activistas proelección que acusan al Vaticano de unirse a Irán y los países islámicos para desaprobar cualquier cosa que sea de aborto.
8 de septiembre	El presidente de la CMDH exigió al secretario de Gobernación instruir para que rechace el derecho al aborto en la plataforma de acción. Criticó a Silvia Hernández por haberse comprometido a firmar el documento que se apruebe antes de conocer el texto definitivo.
8 de septiembre	Jorge Serrano criticó a María de los Angeles y Silvia Hernández, debido a que la primera voto a favor de la eliminación del punto donde se propone crear una atmósfera moral y ética toda forma de corrupción en la sociedad y de explotación de la mujer. Dijo que la delegación mexicana actuó de manera pasiva ante la propuesta 98 que reconoce el aborto como derecho de la mujer.

Fecha	Nota
8 de septiembre	En un artículo, la feminista Marta Lamas considera positivo que un grupo de organizaciones internacionales, feministas en Beijing esté por plantear la revisión, sobre el estatuto de representación de la Iglesia; la Santa Sede.
9 de septiembre	Doce ONG presentaron un documento para que se revise el estatuto de representatividad del vaticano, entre las firmantes están "Católicas por el derecho a decidir" y otras.
11 de septiembre	Artículo de Rafael Moyá García en el que cita palabras del papa al referirse a las condiciones de la mujer y el llamamiento a las instituciones católicas para que apoyen a las niñas y mujeres.
11 de septiembre	Hizo alusión a la actitud "pasiva" de la delegación mexicana respecto al tema del aborto y la anticoncepción.
11 de septiembre	Aída González, organizadora del año internacional de la mujer de 1975 y representante de asuntos de la mujer en la-SRF, dijo que es falso que el gobierno mexicano desarrolle una política proabortista, como equivocadamente a dicho alguien.
12 de septiembre	En la plenaria para discutir el documento final del Conferencia. Se destaca que estuvo a punto de aprobarse una propuesta para pedir a los gobierno revisen las leyes que castigan a las mujeres que se han sometido a abortos.
12 de septiembre	El comité de salud de la conferencia logró suscribir al reconocimiento de los derechos de las mujeres a controlar su sexualidad y la revisión de las leyes que penalizan a quienes tuvieron un aborto ilegal.
12 de septiembre	Jorge Serrano criticó la actitud pasiva de José Gómez ante los temas relacionados con el aborto. Dijo que la aprobación de este punto obliga a México a revisar sus leyes contra el aborto en los próximos años.
13 de septiembre	Representantes de ONG mexicanas en la conferencia declaran que no se puede definir las políticas públicas con base en posiciones religiosas, sino en función de la realidad social mexicana.
13 de septiembre	Según El Universal, en los trabajos finales de la conferencia ya fueron eliminadas la mayor parte de las objeciones que habían sido planteadas a la Plataforma de Acción.
13 de septiembre	El presidente de Pro Vida dijo que la delegación mexicana sigue la misma línea que los países europeos, por legislar a favor del aborto. Solicitó al presidente de la República para que al final del documento se presenten reservas y defiendan las costumbres y modos de vida de la nación.
15 de septiembre	El ex presidente de la Celam, Nicolás de Jesús López, dijo que las grandes potencias del mundo pretenden aplicar a cualquier precto proyectos de control natal en los países en vía de desarrollo.

Fecha	Nota
15 de septiembre	El arzobispo Rivera Carrera, consideró que la conformación la delegación a la Conferencia no tomó en cuenta ni al pueblo ni a la cultura, ni a la mujer sino solamente a una élite. Dijo que la conferencia está respaldada por la banca internacional y los países desarrollados y a eso de debía su carácter proabortista. "Sería lamentable que México estuviera cediendo su soberanía a causa de las presiones externas. Descartó que la iglesia vava a realizar una "cruzada nacional" si esta tendencia se afirma."
15 de septiembre	En un artículo el obispo Genaro Alamilla critica a Silvia Hernández por haber abandonado la conferencia desde el día 9, lo cual creará algún problema dado que en su discurso en la Asamblea Plenaria se comprometió a suscribir los acuerdos de la Conferencia.
15 de septiembre	Cecilia Loria coordinadora de ONG que asistieron a Pekín dijo que se ha desatado una campaña de organizaciones de ultraderecha, apoyada por ciertos sectores de la iglesia, que manipulan la información y desean causar confusión en la opinión pública mexicana. Dijo que Jorge Serrano asistió a la conferencia con credencial de periodista y ha sido uno de los que quiere presionar al gobierno con posiciones beligerantes.
15 de septiembre	Silvia Hernández, en entrevista desmiente las acusaciones que se le hicieron y reitera la postura del gobierno mexicano, que nunca aprobó el aborto como método de <u>planificación familiar</u> .
15 de septiembre	Clausura de la Conferencia, se logró consenso en la <u>plataforma de acción</u>
17 de septiembre	El secretario de la ONU envió un mensaje a las participantes de la conferencia al terminar sus trabajos ayer por la mañana, el documento denominado "Declaración de Pekín, donde considera que se dará mayor poder a la humanidad si se da más poder a la mujer.
19 de septiembre	El Comité Pro Vida demandó la destitución de José Gómez León por haber integrado un grupo feminista mexicano proaborto. También por que éste ignoró el estudio elaborado por la Comisión de Población de la Cámara de Diputados. Jorge Serrano dijo haber asistido a la conferencia como observador avalado por la ONU. Dijo que Pro Vida exige la modificación de los párrafos 107-k y 95. Calificó a Beatriz Paredes, Amalia García, Patricia Mercado y Clara Judisman como activistas proaborto.
22 de septiembre	En una entrevista a Silvia Hernández declara que es falso que en la cumbre de Pekín la delegación de México haya pronunciado por el aborto", dijo que es ofensivo que se trate de desvirtuar de manera tan interesada la tarea que representó a México en este evento.

Fecha	Nota
23 de septiembre	En un artículo Marta Lamas, hace una reseña sobre las diferentes estrategias que realizó el PAN para deslegitimar el trabajo que se realizó en Pekín. En primer lugar, señala que el PAN antes de la conferencia había cuestionado al director del CONAPO de igual forma en la comisión de población se había realizado una consulta "ampliada" que tuvo como resultado de la cámara un documento "contra el aborto". Dice "la participación mayoritaria de grupos conservadores que tienen posiciones coincidentes con el PAN. Señala que la jugada panista era legitimar una recomendación Legislativa que finalmente logró."
23 de septiembre	Zedillo se reunió con la delegación que asistió a la Conferencia, y expresó que asumiría sin reservas los objetivos suscritos. También señaló que México debe sentirse orgulloso del trabajo de la delegación
23 de septiembre	Silvia Hernández señaló que cualquier medida o cambio que se pretenda introducir en el sistema de salud sobre el aborto, solo se determinará de acuerdo al proceso legislativo
24 de septiembre	La diputada panista María del Carmen Segura dijo que "sobre el aborto no se puede legislar", además señaló que la vida no está sujeta a la decisión de legisladores, funcionarios o feministas, ya que el hombre tiene estos derechos desde que nace. Por su parte, Amalia García se inclinó por la maternidad voluntaria.
24 de septiembre	Ma. Elena Alvarez de Vicencio, militante panista que asistió a la conferencia, dijo que su partido avanzará en propuestas para reformas al código civil y la constitución, para que se respete el derecho a la vida.
29 de septiembre	En una reunión por del día de la despenalización y legislación del aborto en América Latina y el Caribe, organizada por el GIRU, Elena Poniatowska señaló que el aborto no es un fin, sino el último recurso.
3 de octubre	Los legisladores panistas presentarán un programa tendiente a aplicar los acuerdos de Pekín y dijeron que la Plataforma de Acción debe interpretarse de acuerdo con la dignidad de la persona, la tradición y los valores del país, asimismo que el aborto no es un tema prioritario.
6 de octubre	El Papa se presentó a la asamblea general de la ONU por el cumplimiento de su 50 aniversario e instó a, esta a constituirse en centro moral del mundo. No hizo mención a las diferencias que hay con la ONU, pero al otro día en una misa (80 mil personas) aludió la defensa de vida.
8 de octubre	El Papa Juan Pablo II, ante 200 mil personas en <i>Central Park</i> llamo a los católicos pronunciarse contra el aborto, la "violencia" de la pornografía y los intentos de promover la eutanasia y el suicidio asistido, también pidió defender el matrimonio y la familia.
13 de octubre	Norberto Rivera, al celebrar en la Basílica los cien años de la coronación de la virgen de Guadalupe, leyó un mensaje del Papa donde expresa que los valores que deben enaltecerse en el pueblo de México son el respeto por la vida, la santidad e indisolubilidad del matrimonio cristiano y la estabilidad y dignidad de la familia. Alertó del peligro del secularismo y del

Fecha	Nota
13 de octubre	<p>consumismo. Recordó que el encargado de la coronación de la Virgen fue León XIII. Mediante un desplegado, legisladoras, diputadas, senadoras y asambleístas desmintieron las afirmaciones que están circulando en algunas escuelas entre las que destacan, la despenalización del aborto, los derechos de homosexuales y lesbianas, la eliminación de la palabra madre, la promoción de métodos anticonceptivos en adolescentes. Finalmente señalan que quienes cultivan el dolor y el engaño son los verdaderos enemigos de la familia mexicana</p>
13 de octubre	<p>La CMDH envió una carta al Presidente. Después de hacer una defensa de las "buenas costumbres" y de la "moral pública", y exponer la actuación de la delegación mexicana en Beijing, dice que el Presidente debe desconocer por ilegal la actuación de los representantes de México. Aclara que esta organización no tiene filiación partidista o religiosa.</p>
14 de octubre	<p>En un artículo María Esther Leño, señala que no está de acuerdo con la despenalización del aborto, con las familias de homosexuales y con la eliminación de la palabra madre", así como con la promoción de uso de anticonceptivos en preadolescentes. Agrega: "No vamos a dejar que una nación tan hermosa como es México sea arrastrada a todas las aberraciones que las fuerzas del mal por quitarnos lo mejor que hay en nuestras vidas"</p>
15 de octubre	<p>Peregrinación "Caminemos juntos por México y sus familias" a la Basílica de Guadalupe para pedir por los valores de las familias mexicanas, comunidad de vida y amor. Saldrán del Angel de la Independencia y de la glorieta de Peralvillo y se oficiará una misa a la una de la tarde; el lema es los mexicanos unidos por la vida y la familia.</p>
16 de octubre	<p>Cartón de Vázquez Lira: la figura de un cura o un monje, que está en el atrio de la Basílica, se tapa la cara con una muñeca, que tiene en su falda la leyenda de Pro Vida, la cual mueve las manos cuando éste jala un hilo.</p>
16 de octubre	<p>Norberto Rivera en la homilía de la peregrinación por la vida y la familia, considera que la pretensión de despenalizar el aborto y proponerlo como alternativa de planificación familiar es una presión respaldada por el dinero de los países desarrollados. Al evento asistieron integrantes de 30 organizaciones.</p>
17 de octubre	<p>Clara Jusidman y Ma. de los Angeles Moreno consideran que el desplegado de la CDMH, repite parte de las falsedades y acusaciones previamente difundidas por Pro Vida en varios medios de comunicación y que dada la sostenida "calumnia y difamación", ocasionada por estos grupos, podrían ameritar una demanda por daño moral</p>
17 de octubre	<p>El director de comunicación social Conapo, en una mesa redonda sobre la cumbre de Beijing, denunció la existencia de una campaña que busca obstaculizar y desvirtuar en lugar de informar. Dijo que en vez de fomentar la cultura de la vida, fomentan la cultura de la mentira.</p>

Fecha	Nota
17 de octubre	Cecilia Loria pidió que el trabajo que realicen los ONG para difundir los acuerdos de la cumbre, no sean por medio de peregrinaciones, que abusan de la fe de las mujeres.
18 de octubre	En un artículo en el periódico Reforma, Cecilia Soto comenta las manifestaciones convocadas por Jorge Serrano y Antonio Prida sobre los acuerdos de Beijing. de la figura del primero dice "recorre el país en una cruzada sin par...". Así mismo hace una comparación entre estas acciones con la vida de Jesús.
19 de octubre	En su columna en el Reforma, Jorge Alcocer comenta la serie de movilizaciones religiosas convocadas por la Iglesia. "Detrás de la protesta por los acuerdos de Beijing está la ambición del poder, el espíritu de revancha(...) la hipocresía y la falsedad de unos valores que huelen a inquisición".
19 de octubre.	En un artículo en el periódico Reforma Guadalupe Loaeza entrevista a 5 personas que asistieron a la "Marcha por la vida y la familia". Resalta la falta de información de las asistentes sobre el motivo de la protesta y las prácticas religiosas y condición social que cruzan en sus opiniones.
20 de octubre	Artículo de Carlos Elizondo Mayer Serna, donde considera que los católicos extremistas, que se oponen al uso del condón para evitar el SIDA, deben asumir las implicaciones epidemiológicas que esto tiene (...) Quienes se oponen por razones morales a una política de planificación familiar sólida, deben hacerse responsables de sus implicaciones en términos de bienestar social de los mexicanos".
20 de octubre	El director general de salud reproductiva de la SS dijo que el sector de salud insistirá en la realización de programas de control natal a pesar de la renuencia de la Iglesia.
22 de octubre	Despliegado de grupos feministas: "Las fuerzas del conservadurismo, basándose en la desinformación, y en la calumnia se manifiestan de nuevo (...) Estos grupos pretenden confundir a la sociedad y tergiversar los verdaderos acuerdos de la Conferencia".
22 de octubre	La Coordinadora Nacional de ONG que participaron en la Conferencia de Beijing, en un desplegado, hace referenciu a la peregrinación del día 15 convocada por el Arzobispado. Legionarios de Cristo y grupos tan desprestigiados como Pro Vida. Señalan que esta propaganda es "distorsionada y falsa", dicen que curiosamente en 8 estados también se convocó a manifestaciones similares y en los cuales existen grupos ultraconservadores (...) dicen que dichas manifestaciones promueven el fanatismo y el enardecimiento de las masas. Citan los estudios de Canetti al respecto y que estas manifestaciones recuerdan el caacerolismo en Chile. Firman Lucero Gouzález, Cecilia Loria.

Fecha	Nota
24 de octubre	Artículo de Rafael Moya García, donde comenta las diferentes acusaciones que se han vertido contra la CMDH y Pro Vida y propone que las asistentes a la conferencia expliquen el verdadero contexto en el cual se debatió. Se pregunta que si las delegadas van a demandar a Serrano porque les molesto la manifestación en la Basílica.
24 de octubre	Jorge Serrano visitó Aguascalientes, en compañía del obispo y declaró que la delegación mexicana cedió a las presiones internacionales. También dijo que "No nos extraña ver para el próximo febrero, iniciativas de ley solicitan a la legalización del aborto". Manifestó su confianza en que Zedillo no legalice el aborto.
25 de octubre	El colectivo Debate Feminista convocó a un desayuno de trabajo con mujeres que asistieron a la Conferencia, allí comentaron y criticaron las campañas por grupos conservadores y sus estrategias. Denunciaron a Pro Vida y la CDMH como los grupos más visibles.
25 de octubre	En un desplegado de prensa, los asistentes a la conferencia apuntaron la posición de México y las líneas de discusión, señalando que "Las voces deseosas de reducir el trabajo de la conferencia a unos cuantos temas y empujadas en transmitir una información deformada, sólo contribuyen a la sociedad mexicana, a crear un ambiente de intolerancia y obstaculizar el avance de la mujer".
26 de octubre	El Universal publica una encuesta realizada en la Ciudad de México y área metropolitana, donde trata temas diversos como uso de anticonceptivos, virginidad, educación sexual, entre otros.
27 de octubre	La CMDH solicitó por medio de un comunicado al gobierno poner reservas al documento de Beijing, así como aclarar el sentido de algunos conceptos ambiguos y garantizar que no habrá una reforma a favor del aborto.
28 de octubre	En una conferencia de prensa, la UNPF exigió al gobierno esclarecer los acuerdos de la conferencia y desaprobó la postura del gobierno en la conferencia. Propuso que el congreso tipifique el aborto como infanticidio. Dijo que hay intentos de otros países y organizaciones por imponer controles demográficos.
29 de octubre	La Ancifem dio a conocer su informe sobre la conferencia. Durante está, señalaron, la actitud del gobierno fue contraria al sentir del pueblo.
1 de noviembre	Se reproduce integro un comunicado de la CMDH donde reitera su postura. Sobresale que según ellos, en el desplegado se firmaron las asistentes a las Conferencia, 5 de ellas no lo hicieron por estar en desacuerdo.
9 de noviembre	En un documento sobre los avances de la conferencia editado por el Conapo, se señala la postura de la delegación mexicana y su apoyo a medidas tendientes a reducir el aborto.

Fecha	Nota
14 de noviembre	Segun fuentes eclesiásticas bien informadas, confirmaron que por instrucciones presidenciales, el director del Conapo se reunirá con los miembros de la jerarquía a fin de explicar la verdadera posición de México en Pekin.
13 de febrero de 1996	Norberto Rivera, conversando con un funcionario de Gobernación, comentó: "... Creyeron que nos iban a engañar, pero lo que no saben es que el documento de la posición oficial de México a la cumbre de Pekin nos lo dio la propia esposa de Zedillo."

* Se revisaron los periódicos *La Jornada*, *El Universal*, *Excélsior*, *El Nacional*, *Reforma*, *Uno más Uno*, *El Sol de México*, *Proceso* y *Siempre!*

ANEXO 2

Presencia de Pro Vida en la prensa

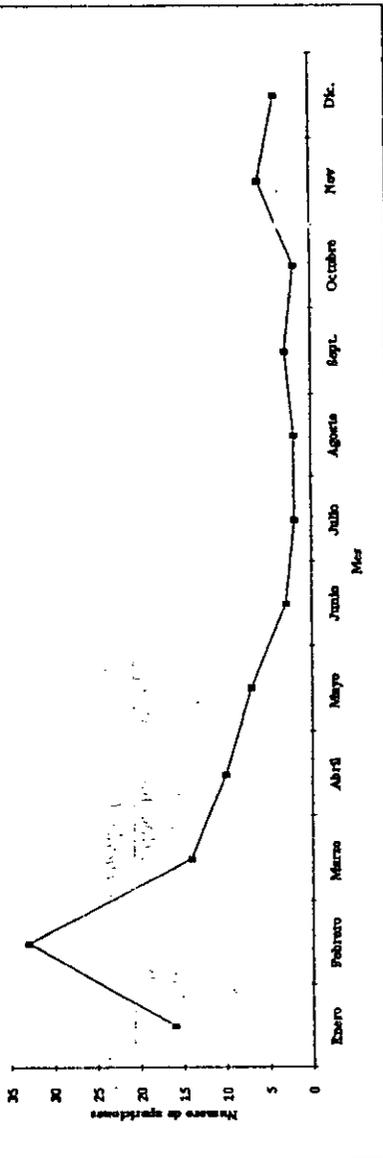
Cuadro 1

Periodo	1988																							
	1	2	3	4	5	6	7	8	9	10	11	12	13	14	15	16	17	18	19	20	21	22	Total	%
Enero	3	3	1	1	1	1	1	6															16	17.89
Febrero	4	3	2	3	2	2	1	10															20	21.35
Marzo	3	2	1	1	1	1		6															14	13.73
Abril	4	1	1	1	1			2															10	9.80
Mayo	1	1	3					2															7	6.84
Junio	1							1															2	1.94
Julio								1															2	1.94
Agosto	1							1															2	1.94
Sept.								3															3	2.84
Octubre	1							1															2	1.94
Nov	3				1			1															6	5.88
Dic.	18	14	0	8	3	4	1	2	35	0	1	2	2	4	1	3	0	0	0	0	0	0	102	100
Total	17 647	13 773	0	7 261	4 602	3 297	9 098	1 941	24 311	0	0 096	1 363	1 921	3 222	0 996	4 8	0	0	0	0	0	0	0	100

Elaboración propia con base en Informaciones Salvario SA.

Nombres de	
Chicos	En Revista
1	El Universal
2	La Jirafita
3	El Nacional
4	Explicar
5	Una sola Una
6	El Hamble
7	El Espectador
8	El Norwester
9	El Normalizador
10	Diario de Matos
11	Novelista
12	El Sol de Matos
13	El Diario de Montevideo
14	El Día
15	Oraciones
16	Revista Poesias
17	Quilicuer publico
18	Niema
19	Revista Místico (Jornal)
20	Revista Infancia Especial
21	Revista Veritas
22	Revista Inspecia
23	Revista Sinisteral

Aparición de Pro Vida en la prensa, 1988



Presencia de Pro Vida en la prensa nacional

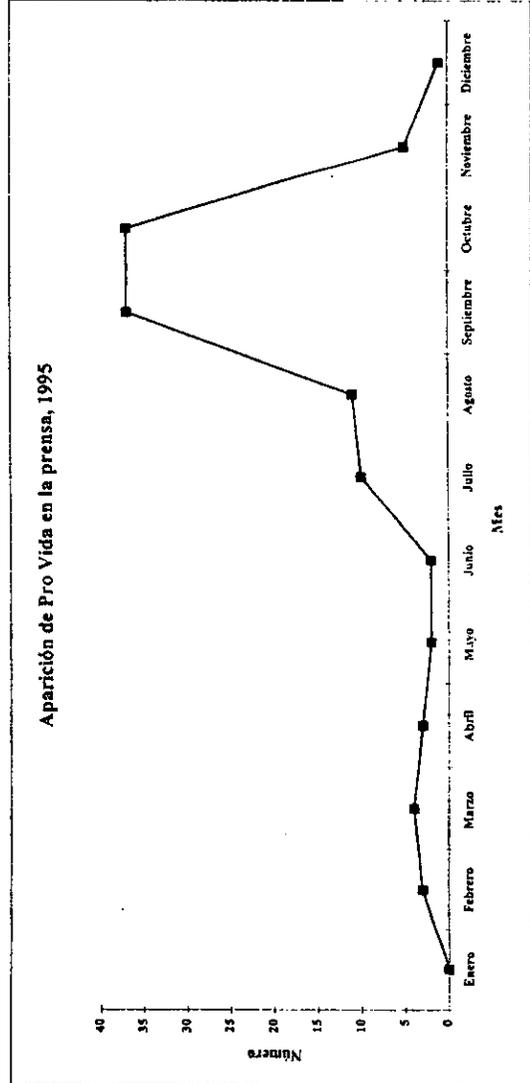
Cuadro 2

Período/mes	1995																							Total	%
	1	2	3	4	5	6	7	8	9	10	11	12	13	14	15	16	17	18	19	20	21	22	23		
Enero																								0	0,00
Febrero	2						1																	3	7,56
Marzo	1	2					1																	4	3,42
Abril	1	1									1													3	2,56
Mayo	2																							2	1,71
Junio							2																	2	1,71
Julio	3	3	1				2				1													10	8,55
Agosto	1	4	2	3							1													11	9,40
Septiembre	18	13		1			3				2													37	31,62
Octubre	9	9	2	1	2	2	1	10					1								2			37	31,62
Noviembre	1	1					1				1													5	4,27
Diciembre	1																							1	0,85
Total	33	35	8	5	4	2	2	0	20	0	0	5	0	0	0	1	0	0	0	0	0	0	2	117	100
%	28,2	29,9	6,84	4,3	3,4	1,7	1,71	0	17,1	0	0	4,27	0	0	0	0,85	0	0	0	0	0	0	0	1,71	100

Elaboración propia.

Clave	Nombre de la fuente
1	El Universal
2	La Jornada
3	El Nacional
4	Excelsior
5	Uno más Uno
6	El Heraldo
7	El Financiero
8	El Porvenir
9	El Norte/Reforma
10	Diario de México
11	Novedades
12	El Sol de México
13	El Diario de Monterrey
14	El Día
15	Ovaciones
16	Revista Proceso
17	Quahacer político
18	Nexos
19	Revista Mexico Journal
20	Revista Informe Especial
21	Revista Verice
22	Revista Impacto
23	Revista Siempre!

Aparición de Pro Vida en la prensa, 1995



FUENTES

Bibliografía

Abbagnano, Nicola, *Diccionario de filosofía*. México, FCE, 1996.

Alberoni, Francesco, *Las razones del bien y del mal*. España, Gedisa, 1992.

Alcazar, Marcos, *Las agrupaciones patronales en México*, México, Colmex, 1970.

Alonso, Jorge y Juan Manuel Ramírez Saiz (coords.), *La democracia de los de abajo en México*, México, La Jornada ediciones, col. La democracia en México, 1997.

Alexander, Jeffrey, *El debate micro-macro*, España, Alianza Editorial, 1995.

Altizer, Thomas, *Mircea Eliade y la dialéctica de lo sagrado*, España, Marova-Fontanella, 1972.

Arasa, Daniel, *El aborto es cosa mía, de dos... de todos*, España, Armoría, 1991.

Arriola Woog, Carlos, *Los empresarios y el Estado 1970-1982*, Miguel Ángel Porrúa, 1988.

Arzú, Mercedes, *El método de la ovulación para el control de la natalidad*. USA, Wadsworth International, 1982.

Asociación de editores del catecismo, *Catecismo de la Iglesia Católica*, España, 1993.

Atali, Jaques. *Milenio*, México, Seix Barral, 1994.

Balandier, Georges. *El desorden: la teoría del caos y las ciencias sociales. Elogio de la fecundidad del movimientos*. España, Gedisa, 1996.

- Barranco, Bernardo, "Religión y modernidad en México", presentada durante el ciclo de conferencias *Catolicismo y mundo moderno en México*, El Colegio Mexiquense, 28 de octubre de 1991.
- Batis, Huberto, *Estética de lo obscuro*, México, UAEM, 1989.
- Bauer, Johannes B., *Diccionario de teología bíblica. sección de sagrada escritura*, España, Herder, 1985.
- Becker, Howard S., *Los extraños. Sociología de la desviación*, Argentina, Tiempo Contemporáneo, 1971.
- Bell, Daniel, *Las contradicciones culturales del capitalismo*, México, Alianza editorial mexicana-CNCA, 1989.
- Berger, Peter y Thomas Luckman, *La construcción social de la realidad*, Argentina, Amorrortu, 1979.
- Beyer, Peter, *Religion and Globalization*, USA, SAGE publication Ltd, 1994.
- Billings, John y Lyn, *Manual para instructoras del método de la ovulación*, México, Ediciones Paulinas, 1989.
- Billings, Juan, *Amarse en cuerpo y alma. Temas actuales sobre el amor, el sexo, el método de la ovulación y la planificación familiar*, México, Ediciones Paulinas, 1982.
- Black Maggie (coord.), *Contribución de la planificación familiar a la salud de la mujer y el niño. informe sobre la conferencia internacional celebrada en Nairobi, Kenya en octubre de 1987*, Nueva York, American International inc., 1987.
- Blancarte, Roberto, (coord.), *Religión, iglesias y democracia*, col. La democracia en México, México, La Jornada Ediciones-Centro de Investigaciones Interdisciplinarias en Humanidades UNAM, 1995.
- , *El pensamiento social de los laicos*, México, FCE, 1996.
- Bobbio, *Diccionario de Política*, México, Siglo XXI, 1994.

- Bogue, Donald, J., *Mejoramiento de la planificación familiar mediante la evaluación*, Chicago, Centro de estudios de la Comunidad y la Familia, , 1973,
- Bordieu, Pierre, *El oficio del sociólogo*, México, Siglo XXI, 1975.
- Buelens-Gijsen, H. y Jan Grootaers, *Matrimonio católico y anticoncepción*, España, Península, col. compromiso cristiano núm. 29, 1969,
- Buendía, Manuel, *La santa madre*, México, Océano, 1985.
- Buendía, Manuel, *La ultraderecha en México*, Océano, México 1984.
- Caba, Pedro, *La izquierda y la derecha en el hombre y en la cultura*, España, Marova , 1978.
- Campbell, Hugh, *La derecha radical en México. 1929-1949*, SEP-setentas, México, 1976.
- Camus, Albert, *El Extranjero*, México, Alianza, 1992.
- Casullo, Nicolás (comp.), *El debate modernidad-posmodernidad*, Puntosur, Argentina, 1989.
- Ceballos, Manuel, *Cien años de presencia y ausencia social cristiana*. México, Imdosoc, 1992.
- Cemefi, *Directorio de fundaciones filantrópicas, 1996-1997*, México, Centro Nacional de la Filantropía.
- Clement, Marcel, *¿Es aplicable la doctrina social de la Iglesia? Iniciación y actualización en Doctrina social*, México, Imdosoc, 1988.
- Comín, Alfonso, *Cristianos en el partido, comunistas en la Iglesia*, España, Laia, 1977.
- Comité Nacional Pro Vida. y Pontificio Consejo para la Familia, *I Encuentro Latinoamericano. la vida en América Latina y la nueva Evangelización. hacia el quinto Centenario*, México, 1992.
- Concilio Vaticano II. Documentos completos*, 12ª edición, México, Librería Parroquial de Clavería, 1990

- Congregación para la Doctrina de la Fe, *Informe sobre la fe*, 1985.
- Congregación para la doctrina de la fe, *Instrucción sobre el respeto de la vida humana naciente y la dignidad de la procreación*, México, Librería Parroquial de Clavería, 1987.
- Cox, Harvey. *La religión en la ciudad secular. Hacia una teología posmoderna*, España, Sal Terrae, 1985.
- Cruz Ramos, Lorena, *Representación social del SIDA en México y sus efectos culturales*. Tesis de licenciatura en sociología, UNAM, ENEP Acatlán, 1996.
- Chabot, Jean Luc, *La doctrina social de la Iglesia*, Madrid, Rialp, 1991.
- De Celis, Jacqueline, *Los grupos de presión en las democracias contemporáneas*, España, Tecnos, 1963.
- Defois, Gérard, et al, *El poder en la Iglesia. Análisis institucional, histórico y teológico de la práctica contemporánea*, España, Marova, col. Nuevas fronteras, 1974.
- Delaure, Fernand, *Salud e infección. Auge y decadencia de las vacunas*, México, Nueva Imagen, serie Salud e Ideología, 1980.
- Desroche, Henry, *Sociología de la esperanza*, España, Herder, 1976.
- Durkheim, Emile, *Las formas elementales de la vida religiosa*, México, Colofón, s/a.
- Einsentadt, S.N., *Modernización. movimientos de protesta y cambio social*, Argentina, Amorrortu, 1972.
- El laicado organizado en México*, CEAL, 1991.
- Eliade, Mircea, *Lo sagrado y lo profano*. 3ª edición, España, Guadarrama/Punto Omega, 1979.
- Estruch, Joan, *Santos y pillos. El Opus Dei y sus paradojas*, España, Herder, 1994.

- Fernández, Mercedes, *Leer la ciudad. Ensayos de antropología urbana*, Icaria, 1988.
- Ferrater Mora, José, *Ética aplicada. Del aborto a la violencia*, 2ª edición, España, Alianza Universidad, 1988.
- Ferrer, Eulalio, *El diario de un publicista*, México, Diana, 1993.
- Foucault, Michael, *Vigilar y castigar. Nacimiento de la prisión*, 24ª edición, México, Siglo XXI Editores, col. Nueva criminología y derecho, 1996.
- , *El nacimiento de la clínica*, México, Siglo XXI, 1966.
- , *Historia de la sexualidad. Tomo I. La voluntad de saber*, México, Siglo XXI, 1993.
- , *Historia de la sexualidad. Tomo II. El uso de los placeres*. México, Siglo XXI, 1986.
- , *Las redes del poder*, 2ª edición, Buenos Aires, Almagedo, 1992.
- García Cantú, Gastón, *El pensamiento de la reacción mexicana. 1810-1962*. México, Empresas editoriales SA, 1965.
- García Ibarra, Abraham, *Apogeo y crisis de la derecha en México*. México, Sociedad Cooperativa Publicaciones Mexicanas-El Día, 1985.
- Goffi, Tullo, *Ética sexual cristiana*, Madrid, Atenas, 1974.
- González Casanova Pablo, *La democracia en México*. México, Era, 16ª edición, 1985.
- González Casanova, Pablo y Enrique Florescano, *México hoy*, 10ª ed., México, Siglo XXI, 1986.
- González Luna Efraín, *Los católicos y la política*, México, JUS, 1981.
- González Llaca, Edmundo, *Teoría y práctica de la propaganda*, México, Grijalbo, 1981.

- González Ruiz, Edgar, "*Cómo propagar el SIDA. Conservadurismo y sexualidad*". México, Rayuela Editores, 1994.
- Grand'Maison, Jacques., *El mundo y lo sacro, tomo I: Lo sagrado*, España, Editorial Verbo Divino, 1970.
- Habermas, Jurgen, *Ciencia y técnica como «ideología»*, España. Tecnos, 1989.
- Hall, Edward T., *El lenguaje silencioso*, México, Alianza Editorial-Conaculta, col. Los noventa, 1990.
- Hertz, Robert, *La muerte la mano derecha*, México, Alianza Editorial-Conaculta, 1990.
- Hirschman, Albert, *El avance en colectividad*, México, FCE, 1984.
- Hoerler, Elsa, *Economía y doctrina social católica*, España, Herder, col. *Humanum*, 1985.
- Huntington, Samuel, *La tercera ola. La democratización a finales del siglo XX*, Argentina, Paidós. Col. Estado y sociedad, 1994.
- James, William, *Las variedades de la experiencia religiosa*, España, Península, col. Historia, ciencia y sociedad, 1986.
- Jiménez Guzmán, Lucero, Coord., *Políticas de población en México: un acercamiento a sus planteamientos y efectos*, México, CRIM-UNAM, 1992.
- Juan Pablo II, *Carta encíclica Evangelium vitae*. México, Librería Parroquial de Clavería, col. Documentos Pontificios.
- , *Tertio Millennio Adveniente*, México, Librería Parroquial de Clavería, 1994.
- Kantor, Norman, *La era de la protesta. Oposición y rebeldía en el siglo XX*, España, Alianza Editorial, 1973.
- Kapferer, Noel, *Rumores*, Plaza y Janes editores, Barcelona, 1989.
- Lagrove, Jacques, *Sociología política*, México, FCE, 1994.

- Laplantine, Francois, *Las tres voces de la imaginación colectiva: mesianismo, posesión y utopía*, España, Gedisa, 1977.
- Leuwers, J.M. y J Cadet, *El laicado: etapas históricas*, España, Nova Terra, 1965.
- Lezenweger, J., *Historia de la Iglesia católica*, España, Herder, 1989.
- Lipset, Martin y Earl Raab, *La política de la sinrazón*, México, FCE, 1981.
- Loeza, Soledad, et-al, *El llamado a las urnas*, México, Cal y Arena, 1989.
- López Trujillo, Alfonso, *Hacia una nueva sociedad*, Colombia, Ediciones Paulinas, 1978.
- Luengo, Enrique, *Secularización, modernización y cambio religioso*, Cuadernos de cultura y religión núm. 1, México, Universidad Iberoamericana, 1991.
- Maorenzic Benedito, Alejandra, *Entre el arte alternativo y la ética religiosa: análisis del conflicto protagonizada por el grupo Pro Vida ante el Museo de Arte Moderno de la Ciudad de México en 1988*, Tesis de licenciatura en sociología, UNAM, ENEP Acatlán, 1996.
- Marcuse, Herbert, *El hombre unidimensional. Ensayo sobre la ideología de la sociedad industrial avanzada*, México, Joaquín Mortiz, 1969.
- Marramao, Giacomo, *Poder y secularización*, Barcelona, Ediciones Península, col. Homo sociologicus, 1989.
- Martínez de Castro et. al., *Imagen y realidad de la mujer*, México, Colegio de Sonora, 1996.
- Martínez, Humberto, et-al, *Hacia el nuevo milenio*, UAM-Atzacapotzalco, editorial Villcaña, México, 1984.
- McNamara, Robert, *Cien países, dos millones de seres. La dimensión humana*, Madrid, Tecnos, 1973.
- Méndez Gutiérrez, Armando, *Una ley para la libertad religiosa*, México, Diana-Fundación Cambio XXI, 1992.
- Mercamétrica, *Industriadata. grandes empresas*. México, 1994.

- Conapo, *Plan Nacional de Población 1989-1994*, México, Secretaría de Gobernación-Conapo, 1990.
- Secretaría de la Presidencia, *Diccionario biográfico de la administración pública mexicana*, México, 1989.
- Meyer, Jean, *Cincuenta años de radicalismo: la Iglesia Católica, la derecha y la izquierda en América Latina*. México, Imdosoc, col. Diálogo y autocrítica, núm. 3, 1990.
- , *La Cristiada. I La guerra de los Cristeros*, 9ª edición, México, Siglo XXI Editores, 1985.
- Mújica Amador, Vicente, *Léxico social cristiano, colección pensamiento socialcristiano*. Caracas, IFIDEC, 1987.
- Muro, Víctor Gabriel, *Iglesia y movimientos sociales*. México, Colegio de Michoacán y Red Nacional de Investigación Urbana, 1994.
- Muro, Víctor Gabriel, *Iglesia, movimientos sociales y democracia*. México, La Jornada-CIIH, 1995.
- Musacchio, Humberto, *Gran diccionario de México visual*, tomo I, México, Programa Educativo Visual, Andrés León Editor, 1990.
- , *Diccionario Biográfico Mexicano*, Tomo III, México, Espasa Calpe, 1994.
- Pablo VI, *Humanae Vitae*. Documentos Pontificios, s/f, (dada en Roma en julio de 1968).
- Payá Porres, Alejandro, *Laguna Verde: la violencia de la Modernización. Actores y movimientos sociales*, tesis de maestría, Instituto de Investigaciones José María Luis Mora, México, 1993.
- Picó, Josep (comp.), *Modernidad y postmodernidad*, España, Alianza Editorial, 1988.
- Poulat, Emile, *Pensamiento cristiano y vida económica*. México, Imdosoc, col. Diálogo y autocrítica, núm. 19, 1991.

- Pross, Harry, *La violencia de los símbolos sociales*, España, Anthropos, col. Ciencia y libertad, 1989.
- Rius Facius, Antonio, *México Cristero*. México, Patria, 1940.
- Rivera Carrera, Norberto, *Carta Pastoral la familia educadora de la sexualidad*, México, Arquidiócesis primada de México, 1996.
- _____, *Instrucción pastoral sobre la educación en las escuelas y universidades 6ª carta pastoral*, México, Arquidiócesis primada de México, 1997.
- _____, *Instrucción pastoral sobre new age*, México, Arquidiócesis primada de México, 1996.
- _____, *Orientación pastoral acerca de la formación de agentes laicos para acciones específicas*, México, Arquidiócesis primada de México, 1997.
- Rivera, Mario y Carlota Guzmán, *Los despobladores*. México, UNAM, 1977.
- Roux, Jean-Paul, *La sangre: mitos, símbolos y realidades*, España, Ediciones Península, col. Historia, ciencia, sociedad, núm. 219, 1990.
- Royston Pike, Edgar, *Diccionario de religiones*, México, FCE, 1996.
- Sagrada Congregación para la Doctrina de Fe, *Instrucción sobre algunos aspectos de la "teología de la liberación"*, México, Librería Parroquial de Clavería, s/f (expedida en Roma en agosto de 1984).
- Santo Quiadri, *Los seglares en la constitución sobre la Iglesia*. España, Cocusa, 1966.
- Schmitt, Carl, *El concepto de lo "político". Teoría del partisano. notas complementarias al concepto de lo "político"*, Argentina, Folios Ediciones, 1984.
- Schooyans, Michel, *El aborto. Implicaciones políticas*, prol. de Justo Mullor, España, Rialp, 1991.

- , *Bioética y población. La elección de la vida*, México, Imdosoc, 1995.
- Schumacher, E. F., *Lo pequeño es hermoso*, España, Tursen/Herman Blume, 1994.
- SEP-Espasa Calpe, *Enciclopedia de México*, tomo 2, México, 1987.
- Serrano, Francisco *Aborto legal: aniquilar al México joven*, México, Comité Nacional Pro Vida, 1983.
- Simonnet, Dominique, *El ecologismo*. España, Gedisa, 1980.
- Sínodo de Obispos*. México, Librería Parroquial de Clavería, 1989.
- Sontag, Susan, *El SIDA y su metáforas*, España, Muchbik editores, 1989.
- Thielcke, H. *Vivir con la muerte*, España, Herder, 1984.
- Touraine, Alain; *Cartas a una estudiante*, España, Kairós, 1977.
- , *Un deseo de historia. autobiografía intelectual*. Madrid, Zero Zyx, 1978.
- , *Producción de la sociedad*, México, IIS UNAM IFAL, 1995.
- Utz, Arthur F., *La empresa como dimensión del mundo de trabajo. ¿El trabajador como socio?*, España Herder, col. *Humanum*, 1986.
- , *La sociedad abierta y sus ideologías*, España, Herder, col. *Humanum*, 1989.
- Vergara Aceves, Jesús, *Relaciones Iglesia-Estado. Una visión cristiana*, México, Editorial Camino, 1990.
- Verón, Eliseo, *Construir el acontecimiento*, 2ª edición, Argentina, Gedisa, 1987.
- Weber, Max, *Ensayos sobre sociología de la religión*, España, Taurus Humanidades, núm. ,1989.
- Weber, Max, *Economía y sociedad*, México, FCE, 1992.

Wynn, Wilton, *Los guardianes de las llaves. Juan XXIII. Paulo VI y Juan Pablo II. Tres que cambiaron la Iglesia*, México, Jus-UIA, 1993.

Zermeño, Sergio, *La sociedad derrotada. El desorden mexicano a fin de siglo*, México, Siglo XXI,-UNAM, 1996.

Zizola, Gian Carlo, *Contra la censura eclesiástica*. España, Editorial Estela, 1971.

Zizola, Gian Carlo, *La restauración del Papa Wojtyla*, España, Ediciones Cristiandad, 1989.

Hemerografía

Ciudades, México, Red Nacional de Investigación Urbana, núm. 29, enero-marzo de 1996.

Comisión Episcopal de Comunicación Social, *DIC-Documentación e Información Católica-Servicio informativo*, núms. 24, 32, 48, 64, 70.

Contenido. México, núm 300, junio de 1988.

Crítica. revista de la UAP, México, núm. 34, primavera de 1988.

Cumbre. revista de la UNPF. marzo de 1996.

David y Goliat. revista del Consejo Latinoamericano de Ciencias Sociales, año XXI, número 59, abril de 1993.

Debate feminista, México, vol. 3, año 2, marzo de 1991

Doble Jornada. suplemento mensual de *La Jornada*, 4 de diciembre de 1995.

—————. suplemento mensual de *La Jornada*, 5 de agosto de 1996.

El Cotidiano, México, núm. 24, julio-agosto de 1988.

—————, México, núm. 35, mayo junio de 1990.

- El Nacional*. Suplemento Política. México, 10 de agosto de 1989.
- Este País. Tendencias y opiniones*, México, núm 74, mayo de 1997.
- , México, núm. 8, noviembre de 1991.
- Estudios Sociológicos*, México, Colmex, vol. 32, núm XI, 1993.
- , México, Colmex, vol. IX, núm. 26, 1991.
- Etcétera*. México, núm 105, 2 de febrero de 1995.
- , México, núm. 126, 1º de febrero de 1996.
- , México, núm. 129, 29 de febrero de 1996.
- Expansión*, México, núms. 677, 599,639,664,688.
- Foro Internacional*, México, vol. XXX, núm 4, abril-junio de 1990.
- HJI Reports*, USA, octubre de 1995.
- Letra S*. suplemento mensual de *La Jornada*, México, enero de 1996.
- Luna Córnea*, México, núm. 11, enero-abril de 1997.
- Michigan Sociological Review*, USA, núm 4, otoño de 1990.
- Muy interesante*. México, año XIV, núm. 8, 1997.
- Nexos*, México, núm 64, abril de 1988.
- , México, núm. 159, marzo de 1991.
- , México, núm. 78, junio 1984.
- Proceso*, México, núm 1039, 29 de septiembre de 1996.
- , México, núm. 1002, 15 de enero de 1996.
- . México, núm. 174, 3 de marzo de 1980.
- . México, núm. 185, 16 de mayo de 1980.
- , México, núm. 666, 7 de agosto de 1989.

- . México, núm. 701, 9 de abril de 1990.
- . México, núm. 767, 17 de agosto de 1991.
- . México, núm. 770, 5 de agosto de 1991.
- , México, núm. 986, 25 de septiembre de 1995.
- , México, núm. 986, 25 de septiembre de 1995.
- . México, núm. 990, 23 de octubre de 1995.
- Quehacer Político*, México, 12 de agosto de 1991
- Revista Mexicana de Sociología*, México, núm 4, 1989.
- Saber Vivir. Revista cultural e informativa al servicio de la familia*. México, julio de 1994.
- Signs*. USA, University Southern California. vol. 11, núm. 3, primavera de 1986.
- Sociológica*. México, UAM Azcapotzalco, año 6 núm. 15, enero-abril de 1991.
- , México, UAM-Azcapotzalco, año 3, núm. 7/8 diciembre, 1988.
- , México, UAM Azcapotzalco, núm. 10, mayo agosto de 1989.
- , México, UAM-Azcapotzalco, año X, núm. 28, mayo agosto, 1995.
- Trimestre político*, México, FCE, año 1, núm 2, octubre-diciembre de 1995.
- Umbral XXI*, México, Universidad Iberoamericana, núm. 3, 1996.

Otros materiales

- Barranco, Bernardo, "Catolicismo y mundo moderno en México", conferencia presentada en el seminario *Religión y modernidad en México*, El Colegio Mexiquense, 28 de octubre de 1991.
- Comité Pro Vida, *Documentos internos*, s/f.

Entrevista a Jorge Serrano Limón, 21 de agosto de 1995.

Entrevista a Jorge Serrano Limón, 25 de marzo de 1996.

Entrevista a José Barroso Chávez, 29 de enero de 1997.

Mardones, José María, "Ética religiosa. Las aportaciones de la religión a una ética civil en la sociedad de riesgo", ponencia presentada en el *XVII Congreso Internacional de Historia de las Religiones*, México, 7 al 11 de agosto de 1995.