

7
20

UNIVERSIDAD NACIONAL AUTONOMA DE MEXICO

**ESCUELA NACIONAL DE ESTUDIOS PROFESIONALES
"ARAGON"**

PRESENTA:

CRISTINO MARTINEZ MARTINEZ

TESIS

**"APORTACIONES AL ESTUDIO DEL PENSAMIENTO SOCIAL
ZAPOTECO"**

PARA OBTENER GRADO DE:

LICENCIADO EN SOCIOLOGIA

ABRIL DE 1994.

**TESIS CON
FALLA DE ORIGEN**



Universidad Nacional
Autónoma de México



UNAM – Dirección General de Bibliotecas
Tesis Digitales
Restricciones de uso

DERECHOS RESERVADOS ©
PROHIBIDA SU REPRODUCCIÓN TOTAL O PARCIAL

Todo el material contenido en esta tesis esta protegido por la Ley Federal del Derecho de Autor (LFDA) de los Estados Unidos Mexicanos (México).

El uso de imágenes, fragmentos de videos, y demás material que sea objeto de protección de los derechos de autor, será exclusivamente para fines educativos e informativos y deberá citar la fuente donde la obtuvo mencionando el autor o autores. Cualquier uso distinto como el lucro, reproducción, edición o modificación, será perseguido y sancionado por el respectivo titular de los Derechos de Autor.

A MI MADRE LA SRA:

MONICA MARTINEZ CRUZ

EN MEMORIA DE:

TEOFILO MARTINEZ CRUZ

SANTIAGO MARTINEZ CRUZ

AL MAESTRO:

EMILIO AGUILAR RODRIGUEZ

**POR SU VALIOSA ASESORIA EN EL DESARROLLO DEL PRESENTE
TRABAJO.**

INDICE

CAPITULO I	PAGINA
INTRODUCCION	I
I. Los orígenes	1
I.1 Conquista de los zapotecos	6
I.2 La conquista española	7
I.3 La colonia	8
I.4 La independendencia	11
I.5 La reforma	15
I.6 El porfiriato	15
I.7 La revolución	17
I.8 Breve cronología de la política indígena en México	18
 CAPITULO II	
2. La dinámica de las relaciones intercomunitarias	23
2.1 Estructura de la organización social zapoteca y las relaciones interpersonales	28
2.2 La quinta esencia: la composición del pensamiento social zapoteco: las emisiones filosóficas	31
2.3 Las desviaciones del pensamiento zapoteco	46
 CAPITULO III	
3. Algunos antecedentes que generaron el protestantismo	47
3.1 El protestantismo en México	49
3.2 El instituto lingüístico de verano y las sectas religiosas.51 ¿Qué es el Instituto Lingüístico de Verano?	52
3.3 El I.L.V./W.B.T./J.A.A.R.S. y su relación con el Estado Mexicano ..	53
3.4 Objetivos del I.L.V. n coordinación con el Estado Mexicano	54
3.5 La congregación internacional de la hermandad: Los testigos de Jehová	56

CAPITULO IV

Página

4.	<i>La confrontación: cultura zapoteca: Instituto Lingüístico de Verano. Testigos de Jehová</i>	58
4.1	<i>Acción modificador del Instituto Lingüístico de Verano, hacia las comunidades</i>	59
4.2	<i>Los fundamentos ideológicos del I.L.V. en el contexto socio-religioso</i>	60
4.3	<i>La estratificación</i>	62
4.4	<i>La resistencia zapoteca ante el Instituto Lingüístico de verano</i> ..	66
4.5	<i>Concepción de las comunidades respecto al Instituto Lingüístico de Verano</i>	70
4.6	<i>Acción modificador de la congregación internacional de la hermandad: Testigos de Jehová hacia las comunidades</i>	71
4.7	<i>Sus fundamentos socio-religiosos</i>	72
4.8	<i>La estratificación</i>	73
4.9	<i>La respuesta de los zapotecos a la congregación internacional de los Testigos de Jehová</i>	80

CAPITULO V

5.	<i>Los zapotecos en el contexto de lo urbano</i>	81
5.1	<i>Crisis económica: inmigración, presencia de lo urbano en el contexto zapoteco</i>	82
5.2	<i>Estado actual del pensamiento social zapoteco: actitud hacia lo ajeno</i>	87
5.3	<i>Las expectativas en el contexto de lo moderno</i>	88
5.4	<i>Conclusiones</i>	92
5.5	<i>Bibliografía</i>	93

INTRODUCCION

En el ámbito del que hacer sociológico, el conocimiento de lo social implica la articulación orgánica de las ciencias sociales: la antropología social, la psicología, la historia, la geografía, la economía y la filosofía, lograr la conjugación orgánica de todas ellas, sin duda alguna sería la investigación ideal. Y cada una de ellas juegan un papel importante para la comprensión de los problemas sociales, ya que tienen un objetivo en común: desentrañar las acciones sociales inmersas en las complejas relaciones sociales. Esto es, que el campo de estudios es amplio y complejo sea en el aspecto educativo, urbano, político, religioso, etc. El presente trabajo aunque no logra, ni lo intenta la conjunción de todas las ciencias sociales, abordo la investigación sociológica en el contexto precolombino. Y al abordar el sustancioso como difícil problema de las culturas prehispánicas, se ha abordado utilizando el material teórico de las corrientes metodológicas de las ciencias sociales. Algunas de las razones que invitan a reflexionar acerca de la cuestión precolombina, lo constituyen, las grandes transformaciones de los países de este, la proximidad del siglo XXI, los grandes avances tecnológicos, las preocupaciones por crear innovaciones en materia económico social, todos ellos implican de alguna manera a las naciones del tercer mundo. Y el México moderno que trata de integrarse a los países del primer mundo, tratando con ello mejorar la situación económica social de su población, una población que representa un rico mosaico de culturas precolombinas. Culturas que aun son desconocidas, se sabe de su existencia poblacional, sin embargo, se desconoce su cosmovisión, su mundo interno, así como el de su entorno social. Por esta razón, se hace imperativo el estudio de estas culturas. Su existencia explica Weber, nos muestra que:

"En una época de lucha de lenguas como la nuestra, se considera sobre todo "La comunidad de lenguas" como su base normal. Lo que posea además de la mera "Comunidad Lingüística" hay que buscarla entonces naturalmente en el resultado específico a

la que se orienta su acción comunitaria y este no es otro que la unión política particular".¹

Luego entonces formas de poder, modelo de desarrollo social, organización política, son aspectos que conforman la cotidianidad de una cultura con ondas raíces precolombinas aun en existencia. Conocer su contenido implicara tener un acercamiento a la existencia del pasado del México moderno. Por ello la presente investigación tiene por objetivo, tratar de desentrañar la cosmovisión de la cultura Zapoteca en el ámbito de su entorno social, ya que forma parte de un contexto socio-histórico propio, su pensamiento filosófico. Donde los "bene shbab, chegnii y sin" juegan un papel importante para la conservación y defensa de su cultura, antes el impacto de las congregaciones internacionales religiosas: pentecosteses y testigos de jehová, y quienes desempeñan un papel estratificador al interior de las comunidades Zapotecas, fundamentando toda su actividad ideológica en la biblia y vinculandolo con sendos discursos que tienen por objetivo romper con toda la historicidad social del pensamiento Zapoteco. Así al discurso político religioso se enfrenta al discurso Zapoteco dando lugar a una lucha, donde la actitud a tradición del Zapoteco, logra rechazar el impacto Ideológico de las sectas religiosas. Así también ante el fenómeno de lo urbano, los Zapotecos migrados a las grandes urbes, sin darse cuenta, juegan un papel estratificador; ya que las nuevas pautas de conducta adquieren en la ciudad, afloran al retornar a su comunidad. Ante ello, nuevamente los "bine sin" y ancianos juegan un papel relevante para reintegrarlos a los valores y normas Zapotecos y cor ello; continúan personificando el movimiento de resistencia; ante lo ajeno a ellos y en este movimiento de resistencia juegan un papel importante, los sujetos históricos inovadores, es decir, aquellos que Gramsci describe como:

" Cada hombre considerado fuera de su profesión, despliega una cierta actividad intelectual, o sea un filósofo, un artista, un hombre de buen gusto,

¹ Max Weber: Economía y sociedad. p. 324. Edit. F.C.E. México. 1984

III

*participa en una buena concepción del mundo, tiene una línea de conducta moral, y por ello contribuye a sostener o a modificar una concepción del mundo y a suscitar nuevos modos de pensar. El modo de ser del intelectual, aparece insertado activamente en la vida practica como constructor, organizador, 'persuasivo permanente' no como simple orador."*²

Estos sujetos históricos Zapotecos serán los precursores de los movimientos de lucha resistencia intelectual en la batalla contra la desintegración de su nación. Apoyados en la totalidad orgánica del pensamiento político de sus ancestros refuerzan esos códigos culturales con sus valiosas aportaciones durante todo el proceso de resistencia indígena.

Paralelo a la noción Gramsciana sobre los intelectuales, tenemos la noción de la cultura.

*"Si entendemos por cultura el conjunto de procesos simbólicos a través de los cuales se comprende, reproduce, y transforma la estructura social".*³

Es decir, comprender a los seres humanos como productores de códigos culturales propios, que le son inherentes, ya que estos códigos serán fundamentales para su existencia y la de su entorno social. Bien la transforman para su desarrollo, para su bienestar social o para su destrucción y dar paso así, al proceso de metamorfosis de sus símbolos culturales de su existencia cotidiana. Y en este contexto teórico metodológico de las ciencias sociales, en torno a los cuales habremos de abordar las aportaciones al estudio del pensamiento filosófico zapoteco.

² Antonio Gramsci: Los intelectuales y la organización de la cultura. pág. 15. Ed. Juan Pablos. México.

³ Néstor García Canclini: Cultura transnacional y culturas populares. Pag. 29. Ed. Instituto Para América Latina. Biblioteca. El colegio de México.

1. LOS ORIGENES *Durante el desarrollo de esta primera época se mencionaran algunas de las teorías mas importantes que tratan de explicar la llegada del hombre en tierras Americanas e implícitamente con ello, la presencia de la cultura zapoteca en tierras oaxaqueñas. No es intención presentar la verdadera historia zapoteca, todo lo contrario, se trata de plantear algunos elementos que sirvan de base para futuros trabajos. Durante este período, se interpretan los datos existentes sobre todo en documentos, tomados de diversos autores, no se analizan otras fuentes. Así tenemos que de acuerdo a estos y según Swadesh,¹ quien supone que Mixtecos y Zapotecos, forman un solo grupo cultural, en el que hace aproximadamente treinta y seis siglos se separaron y que, dos mil años antes de la era cristiana se puede hablar de Zapotecos. Por su parte, José Antonio Gay,² afirma en base a testimonios recabados por Boturini, que los Zapotecos podrían tener ascendencia de gigantes, pues además se han encontrado restos fósiles con estas apariencias de gigantes en San Antonio Teitipac. A partir de este momento se comenzara a desentrañar el papel que jugaron los intelectuales indígenas Zapotecos en la conformación de su cultura desde estos tiempos primitivos, pasando por los diversos momentos que dieron auge y decadencia a su reino.*

Pues la creencia de que en la antigüedad los Zapotecos formaron parte de un pueblo de gigantes, esta en la memoria de los actuales indígenas, ya que actualmente identifican a éstos seres como los "bene shen", se entiende por "bene", personas y "shen", grande, gigante. Así al combinar "bene shen" se habla de una persona grande o gigante, y según los describen, fueron personas muy capaces en habilidad manual y mucha memoria. Por su parte Burgoa,³ supone que los Zapotecos

¹ John Paddock: Historia Zapoteca. Anales I.N.A. H. No. I al II, ejem. 2. B.M.N.A. H. México.

² José Antonio Gay: Historia de Oaxaca. Tomo 1 Cap. I. pp. 14 a 16. B.M.N.A.H.

³ Alfonso Caso: Cultura Mixteca y Zapoteca. B.M.N.A.H. México.

guardaban recuerdos de una buena organización familiar cuyo origen era un antepasado dividido, generalmente un animal, de ahí que los Zapotecos creían descender de animales feroces.

La teoría más conocida y más aceptada es la que explica, que la entrada del hombre a tierras Americanas proviene de Asia, cruzó el estrecho de Bering en una época glacial,⁴, se desconoce cuando llegó a tierras americanas, y es en el período paleo-indio de 9500 a 7000 a.c., cuando se cree que ya habitaban el Valle de Oaxaca, ya que los restos arqueológicos así lo indican y se han encontrado en el Valle de Tlacolula y Mitla.

En cuanto para Jorge Iturribarria, y sin adherirse a la teoría propuesta por él, se retomará, pues permite observar el proceso de recorrido que efectuaron los Zapotecos, desde la llegada de los paleo-olmecas a tierras americanas hasta la fundación del reino Zapoteca y sus diversos momentos históricos que tuvieron en el Valle de Oaxaca, como se observara. Para Jorge Iturribarria,⁵, Los primitivos Zapotecos forman parte del mismo grupo paleo-olmeca que emigro de Panuco hacia oriente, ya que, tribus desconocidas identificadas hoy con los olmecas, habitantes del país de Tule llegaron a Panuco por el mar en tiempos muy remotos, fundaron Tamoachan luego, Tollan hoy Tula y es desde estos tiempos en que un grupo de sabios, los entendidos, son a quienes se les conoce en el lenguaje Zapoteco actual con el nombre de los "bene chegnii", o sea "bene" quiere decir persona, "chegnii" entendido. Entonces un "bene chegnii" es aquella persona que es de entender y existen varios tipos de personas entendidas, los que hoy conocemos con el nombre de los intelectuales. Así tenemos que estos remotos tiempos en los que un "bene chegnii chneyaa" que explicado nos muestra, un "bene" persona/gente, "chegnii" entendido,

⁴ Alicia Barabas y Miguel Bartolome: Etnicidad y pluralismo Cultural: La Dinámica Etnica en Oaxaca. Cap. II, pp 107, 108. I.N.A.H. 1990.

⁵ Jorge Iturribarria: El papel de Oaxaca en la Cultura precortesiana. pp. 411- 414. B.M.N.A.H. México.

augura/pronostica. Al conjugar la oración "bene chegnii chneyaa" persona entendida para augurar o pronosticar, este tipo de Zapotecos jugaron un papel fundamental, para guiar los destinos de su pueblo, fundan la mixtequilla al sur de Veracruz, entran a Oaxaca por el sureste y continuaron, según la teoría de Iturribarria por el soconusco llegando al Istmo, donde dominaron a los huaves, y junto a estos sabios o entendidos, iban los "bene gdile", o sea como hemos visto "bene" denota persona/gente y "gdile" pelea/guerra. Entonces "bene gdile", persona apta para la guerra. Son quienes encabezan las guerras para la búsqueda de los asentamientos humanos ceremoniales y para ser un "bene gdile", también debe ser un "bene chegnii", una persona entendida, así un "bene chegnii gdile" una persona entendida para guerrear, pues no cualquier persona puede ser guerrero; el lenguaje Zapoteco nos permite observar que en ella no valen las improvisaciones para las diferentes ramas del profesionalismo que se desarrollaron en su seno, fueron largos periodos, milenios se podrían decir, en que los primitivos Zapotecos se alimentaron de frutos silvestres y la cacería. Fue así como lograron avanzar hasta llegar a Teotitlan del Valle, lugar que se considera su primera capital y es este lugar donde se dispersaron por razones desconocidas en diferentes lugares, algunos se ubicaron en la Sierra de Ixtlan, otros en la sierra de Villa Alta, pues al parecer los "bene chneyaa" o sea personas que auguran y pronostican junto con el núcleo poblacional mas numeroso eligieron el cerro de Monte Albán, modificando con ello su habitad y alimentación, dieron origen las aldeas y de sedentarias se convirtieron en nómadas. Es también la época en que surgen otros intelectuales de manera paralela a las necesidades de la vida interna y externa de los Zapotecos; estos intelectuales aportarían con su conocimiento el crecimiento y esplendor de su cultura: La Zapoteca. En estos remotos tiempos y también durante el recorrido que hicieron los Zapotecos hasta Monte Albán: un "bene chneyaa" la persona que augura y pronostica, jugaba un papel fundamental: el de guiar los destinos de su pueblo, hasta el lugar en el que habrían de asentar su reino, por esta razón, los "bene chneyaa" inspiraban e inbuían confianza a su pueblo, se les respetaban ?

aceptaban sus pronósticos como un elemento de confianza, de tal manera que en el ser Zapoteco, había orden y paz, manifestada en la cohesión del grupo en busca de los asentamientos, por estos motivos los "bene chneyaa", alcanzaban el grado de "bshos" o sea sumos sacerdotes. Y el "bshos", sumo sacerdote asume el rol del líder religioso y en el, como hemos visto, se encontraba implícito el "bene chneyaa", el ser que augura, pues también era un "bene chegnii", una persona entendida, para dirigir los destinos de su pueblo, y por los buenos resultados que habían tenido sus augurios se les designaba "bshos" sumos sacerdotes y estos líderes religiosos son quienes antes y durante un gran período de Monte Albán gobiernan, pues es la época de la teocracia. Así al asentarse al Monte Albán, los Zapotecos ya estaban gobernados por los "bshos", sumos sacerdotes, y Monte Albán según Jorge Iturrigarria,⁶ quiere decir "dani bee" en Zapoteco, "Yucuñana" en mixteco y Monte Albán en castellano y para efectos de su estudio se dividirá en cinco etapas fundamentales.⁷ Época Arcaica (1500 - 1200 - 1000 a.c.). Monte Albán fue fundado en la zona sudoriental del Valle de Oaxaca, ahí crearon la edificación del centro ceremonial, donde los "bshos" sumos sacerdotes dirigieron el culto a sus dioses y se incorporaban también los "bene sin", o sea "bene" denota persona, "sin", inteligencia. Así tenemos un "bene sin", persona inteligente, quienes comenzaron a diseñar y construir una cerámica rudimentaria, primitiva, pues aun en estos tiempos, estos "bene sin" personas inteligentes no clarificaban el estilo de la cerámica Zapoteca. Época II (300 - 400 a.c.). La cerámica Zapoteca adquiere mayor perfección, sean urnas funerarias, platos decorados, vasijas, escudillos, en todos ellos se puede observar una mayor técnica, sin duda alguna, a los "bene sin" personas inteligentes, se incorporaban también los "bene shbab" personas de

⁶ Jorge Iturrigarria: El papel de Oaxaca en la Cultura Precortesiana. B.M.N.A.H. México.

⁷ Jorge Iturrigarria: Las Viejas culturas de Oaxaca. B.M.N.H. México.

pensamiento, los que saben pensar, ellos son los "sgeneseine acson gaque", saben como hacerlo. Por eso la técnica empleada en esta época se mejora en mucho y la relación de los sumos sacerdotes y los intelectuales indígenas o sea entre los "bene sin", "bene shbab" y "bshos" genero un fuerte desarrollo que se manifestó en las diversas formas de rendir culto a sus dioses.

Época III (500 - 1000 d.c.), es el período en el que las urnas funerarias, ídolos Zapotecos que acompañaban a los sumos sacerdotes o personajes principales en sus tumbas, alcanzan su apogeo, se construye la plaza principal de Monte Albán, surgen las tumbas decoradas, son los tiempos en los que "bene sin, bene shbab", desarrollan al máximo sus aptitudes en la construcción de Monte Albán, gran centro ceremonial, en el período en que Monte Albán alcanza su gran auge y los "bshos" sumos sacerdotes tienen el esplendor de su gobierno, aun en la época de la teocracia, es cuando se objetiva y diversifican las actividades de los "bene sin" y "bene shbab", "bene chegnii", "bene chneyya", osea los intelectuales, indígenas, los entendidos, los que saben como hacerlo "sgeneseine ac son gaque", de ahí que Monte Albán haya alcanzado un gran auge en todos los aspectos: económico, político, religioso, arte, astronomía. Época IV decadencia. La expansión náhuatl en zona mixteca, provoco que estos, invadieran dominios Zapotecos, por lo que estos últimos se sienten molestos en su habidad, abandonan Monte Albán y sobre sus ruinas se hacen ofrendas pobres en comparación a las de la época III, esto provoco una escisión entre los "bshos" y los "bene sin" pues pierde validez la postura de augurio de los sumos sacerdotes y el gran núcleo poblacional decide no seguir al líder religioso, se pierde la armonía entre las élites intelectuales y como consecuencia, algunos Zapotecos continúan con el liderazgo del sumo sacerdote y fundan Mitla. La gran mayoría Zapoteca prefiere seguir la línea del líder guerrero y entonces el gran ejército Zapoteco funda Zaachila, aparece entonces el "bene Wnabia", persona que gobierna y quien es resultado de la combinación de entre "bene shbab", "bene chegnii" es un "bene sin". Por eso es "bene wnabia" por su sabiduría y su destreza en el arte de guerrear, sabe dirigir en la guerra, es también un "bene gdile" el que guerra. Época V (1500-1522) se

matiza por la población Mixteca en Monte Albán y ahora los mixtecos, hacen entierros sobre lo que fuera gran centro ceremonial y según Antonio Caso, ahora la característica Mixteca es la cerámica negra o policromada.⁸

1.1 CONQUISTA DE LOS ZAPOTECOS

El papel de los guerreros Zapotecos, se encuentra ligado al propio recorrido que hicieron estos en su peregrinar, hasta Monte Albán. Como hemos visto, a los guerreros Zapotecos se les llamo también "bene chegnii", persona entendida y para identificarlo de los demás pensadores recibían el nombre de "bene gdile", y "bene" denota persona, "gdile" pelea/guerrera. Además de este requisito el guerrero Zapoteco debía ser una persona "choglasei" o sea un ser arrogado y valiente. Por lo tanto un guerrero Zapoteco es o debió ser un "bene choglasei gdile" o sea una persona valiente pelea. El papel de estos guerreros Zapotecos fue determinante en los enfrentamientos que estos tenían con otras naciones: los huaves en los albores de su recorrido en busca de sus asentamientos y al fundar su primera capital en Teotitlan del Valle y de ahí su primer proceso de diversificación hacia Monte Albán y las tierras de Ixtlan y Villa Alta: probablemente estos "bene choglasei gdile" personas valientes guerreras, atrajeron un numero considerable de población como para formar núcleos de comunidades en otros lugares, que no fuera en el que eligieran los lideres religiosos o sea, Monte Albán. Pues aun en el caso del gran contingente Zapoteco que decidió seguir al líder religioso y fundado con ellos el gran centro ceremonial y conyuturalmente reino teocrático de los Zapotecos y como hemos visto en la época IV de Monte Albán se da una escisión entre los sumos sacerdotes "bshos" y en quienes implícitamente tienen la característica del "bene chneyya", los que auguran, los que pronostican, con los "bene sin" personas inteligentes, pues la posición de augurio y pronostico de los primeros deja de producir los resultados positivos esperados por la población, por lo que la presencia del "bene sin" se hace indispensable y

⁸ Alfonso Caso: Culturas Mixtecas y Zapotecas. Cap. I. B.M.N.A.H. México.

en quienes también se encuentra implícita la noción de ser un "bene gdile" persona que guerrea, el "bne shbab" persona del pensamiento, es un intelectual nato, puro. Y en el recae el mando del nuevo gobierno, desplaza al sumo sacerdote y entonces adquiere el papel social de ser un "bene wnabia", persona que gobierna. "Wnabia" denota poder, gobierno, ejerce su poder con características diferentes a las del sumo sacerdote, esta nueva forma de gobernar será la que construya la fortaleza de Zaachila, tratan de dominar a los mixes sin éxito y en su intento por lograr su dominación mixe, entablan alianza con la nación mixteca⁹ fracasando en su empresa. Un "bene wnabia" el que gobierna, encabezaba estas alianzas, su pensamiento y su estrategia en la organización social y la guerra son fundamentales. Por eso, la alianza Mixteco-Zapoteco rechazan a los invasores mexicas en Tehuantepec, pero no pueden evitar que sea precisamente estos mexicas quienes fundaran la primitiva Huaxcacayacac, en dominios Zapotecos, y una recompensa de la nación Zapoteca a la mixteca, como pago a los servicios prestados para arrojar a los mexicas de Tehuantepec es mal vista por los mixtecos, por los que guerrear entre ambos, la llegada de los conquistadores españoles salva a los Zapotecos de ser masacrados en la fortaleza de la guingola de tehuantepec.

1.2 LA CONQUISTA ESPAÑOLA Una vez que Hernán Cortés, logra tener bajo su control a la gran Tenochtitlan, decide explotar el interior de la nación mexicana, informando de que, en los dominios de los Zapotecos y mixtecos existían metales preciosos, dio prioridad a estas zonas. En tanto el rey Zapoteco en Zaachila, Cosijoeza, enterado de la derrota de los mexicas por el invasor español, envió regalos en metales preciosos, como muestra de sumisión al conquistador español, sin ofrecer resistencia alguna. Cosijoeza, se alzó con su hijo Cosijopii, rey de Tehuantepec para no oponer dificultad en la dominación española, o, ¿será

⁹ Manuel Martínez Graciada: Historia Zapoteca. A excepción de los orígenes, el resto del libro trata de las guerras internaciones B.M.N.A.H. México.

que no quería sacrificar inútilmente a su pueblo? ya que no debemos olvidar ya que eran "bene sin" y "bene shbab" personas de pensamiento e inteligentes. Quienes opusieron resistencia fueron los reyes mixtecos, pero en corto tiempo se dieron cuenta que sus insurrecciones en contra del invasor extranjero eran inútiles, por lo que optaron por la claudicación.¹⁰

1.3 LA COLONIA

Aunque la conquista militar española fue relativamente fácil; pues las resistencias, movimientos de insurrección de la nación Oaxaqueña proliferaron por todo el Estado, ya que, no obstante a la posición de los reyes Zapotecos en mantener una situación de sumisión ante los conquistadores extranjeros, los brotes de rebelión tenían como objetivo fundamental, el romper el yugo de dominación española hacia los indígenas. Durante el siglo XVI y XVII, la relación de culturas Mixe, Mixteca y Zapoteca, fue latente. La unión de estas culturas tenía como razón de ser, expulsar al dominador extranjero de sus tierras; dejando a un lado sus viejas diferencias, quienes encabezaban y dirigían las batallas en contra de los denominadores eran los "bene wnabia" luchaban por la emancipación de su cultura; en algunos otros casos eran los sumos sacerdotes "bshos" quienes pedían ayuda a sus dioses, para frenar las desgracias y abusos de que eran objeto las comunidades Zapotecas y en estas ceremonias rituales se combinaban algunos otros elementos del pensamiento Zapoteco, por lo que se gestaban importantes movimientos de insurrección, y el control de estos movimientos, trajo como consecuencia la ejecución de los sumos sacerdotes "bshos" quienes transmitían de generación en generación sus cultos míticos ancestrales y que, con la llegada de los españoles esa practica ritual y de conjunto del pensamiento Zapoteco se oponía a los objetivos de los evangelizadores, por lo que trataron de convertir al catolicismo a los sumos sacerdotes y quienes al ver y vivir las desgracias de su pueblo se mostraban

¹⁰ José Antonio Gay: Historia de Oaxaca. pp. 230 a 240. B.M.N.A.H. México.

renuentes a aceptar la nueva religión. Cosojopii ex rey de Tehuantepec en que un intento por tratar de evitar la destrucción de su nación, les dirigió el siguiente mensaje:

"Conozco la fidelidad, la gratitud y el amor de mis Vasallos, de quienes espero, no fueran agraber mis penas; hace muchos días os anuncie, que acabarían los reinos y señoríos de estas tierras, con la venida de unos extranjeros que a su dominación nos tendrían sujetos. Esta fue determinación de lo alto, a lo que no era lícito resistir ya se ha cumplido, yo tengo animo para llevar el peso de mi desgracia, que bastante suaviza la bondad de estos sacerdotes (frailes) nada remedaréis vosotros con vuestros clamores; antes bien si algunos excesos cometéis, quedara empeorada la condición en que vivo y vosotros mismos repartiréis castigos que colmaran la medida de mis sufrimientos, obedeced pues y aquetaos".¹¹

En este discurso de Cosijopii se encuentran implícitos las nociones del pensamiento Zapoteco que sean rastreado históricamente. Se dirige a su pueblo como un gobernante "bene unabia", y a lo largo de su discurso, su comportamiento es adecuado a las condiciones y circunstancias en que se encuentra, es un "bene sin" persona inteligente, pues al no exponer a su pueblo a mas castigos, malos tratos, les hace ver lo inútil de su rebelión, es un "bene shbab" gente que sabe pensar, y cuando hace referencia de "hace muchos días os anuncie", se comporta como un "bene chneyaa", gente que pronostica el futuro. No obstante a esta petición del ex gobernante a su pueblo, los brotes de rebelión continuaron proliferando, por lo que los sumos sacerdotes e intelectuales indígenas eran ejecutados e iban los frailes cerrando la posibilidad de nuevos levantamiento en contra de la corona española, ya que cada insurrección era un intento de los indígenas por recobrar la libertad y expulsar su territorio los españoles, por tal razón los sumos sacerdotes los iban

¹¹ José Antonio Gay: Historia de Oaxaca. p 402 B.M.N.A.H. México.

exterminando y así apagando cualquier intento de rebelión. Los gobernantes indígenas "bene wnabia" corrían la misma suerte que los sumos sacerdotes "bshos", pues ambos jugaron un importante papel en los movimientos de insurrección alianzas culturales con otras naciones, quienes padecían los mismos problemas; sin embargo, todo fue inútil, ya que los destacamentos de la corona colonial controlaban para el siglo XVIII la situación no fue nada mejor para las naciones de Oaxaca ya que al no lograr sus objetivos de liberación en conjunto, se vieron en la necesidad de afrontar la dominación en forma individual, de comunidad en comunidad.

Así se dieron una gran número de rebeliones en todo el Estado de Oaxaca, con los mismos objetivos: restablecer la forma de vida anterior a la conquista española, sin embargo, con los mismos resultados, control y ejecución de los principales líderes "bene wnabia" y "bshos", gobernantes y sumos sacerdotes, destrucción y centros ceremoniales, destrucción de ídolos y conyutualmente haciendo procelitismo católico, hostigando y maltratando a quienes se oponían a aceptar los nuevos códigos culturales de vida interna y con ello la dominación física total. En este contexto es como se construyeron las iglesias mas antiguas de la zona en estudio, datan de 1706, 1712, 1724, para ello se requirió una gran fuerza de trabajo, ya que se aplanaron las zonas de las montañas donde se construyeron tales iglesias. Sin embargo a esta actitud se encontraba oculta otra, que era la de mantener una aparente sumisión de los indígenas hacia el conquistador español militar o religioso, ya que en el fondo del ser Zapoteco, se daba cuenta que sus esfuerzos eran inútiles para romper el dominio del que era objeto. Al respecto Kojeve explica.

"El amo no es el hombre verdadero, no es sino una etapa. Es aun un obstáculo, no será jamás 'satisfecho' por el reconocimiento, pues solo los esclavos los reconocen. Es el esclavo quien devendra hombre histórico, hombre verdadero; en ultimo

lugar, el filósofo".¹²

Por lo que el ser Zapoteco se sometió al sojuzgamiento estando consiente de que su capacidad era inferior al del extranjero. Así aunque en su consiente existía el síntoma de rebelarse, no lo hacía, pues era la dialéctica del amo y el siervo. Y quienes lideraban y dictaban estas aparentes formas de dominación eran los "bene wnabia" gobernantes indígenas, los "bene sin" y los "bne shbad" gente inteligente y de pensamiento. Por lo que aun en el ocaso de los movimientos de resistencia física, estos personajes Zapotecos, continuaban dirigiendo diferentes tipos de manifestaciones de resistencia de acuerdo a los momentos históricos de su existencia; pues la ruptura inter-naciones, la aparente aceptación de dominación, eran formas de dar a entender que se sometían físicamente, pero en su pensamiento prevalecía la actitud de desprecio hacia los colonizadores.

1.4 INDEPENDENCIA

Al adoptar la aparente posición de sumisión las comunidades indígenas Zapotecas, quedaron ante la posibilidad de generar otros movimientos de resistencia. Ya que la evangelización católica, no llegó a destruir el modelo de desarrollo del pensamiento social Zapoteco, pues las comunidades Zapotecas al adoptar la posición de su misión, de alguna manera no solo impedían la ejecución de sus principales líderes o sea los "bene shbab, chegnii y bene sin", los intelectuales y sumos sacerdotes "bshos", sino que también hicieron creer a los frailes católicos que aceptaban el nuevo modelo de códigos culturales, que en lo sucesivo regirían la vida interna de los seres Zapotecos. No obstante a esta actitud de resistencia de parte de las comunidades, logran los nuevos religiosos, ciertos aspectos de dominación cultural en el pensamiento Zapoteco más no en todos los sentidos. Así mediante este

¹² Alexandre Kojève: La Dialéctica del amo y el esclavo en Hegel. p. 59. Ed. La playade.

desplazamiento de resistencia física de sumisión el ser Zapoteco mantenía vivas y completas las nociones de existencia heredadas de sus antepasados, como atinadamente expresa Kojève:

'El esclavo se da cuenta de su situación: es entonces el Estoico. Su principio: el hombre es libre porque piensa. El Estoico, al saciar sus deseos, se esclaviza a la naturaleza; al pensar se libera. Desprendimiento del mundo exterior, humano o natural. En el trono o encadenado, es igual mente libre. Por lo tanto poco importa lo que es el mundo, en el Estado. El esclavo estoico no tiene su realidad en su voluntad del amo, pues no se esclaviza ya para permanecer con vida, no trabaja ya para mantenerse en la existencia. Aceptar la posibilidad de ser castigado con la muerte por el amo. Aceptar su propia muerte: 'suicidio filosófico'. Así se libera por su actitud desinteresada. En un progreso con relación a la existencia del esclavo. Pues el trabajo libera, pero también esclaviza, en la medida que se efectúa para satisfacer los deseos. Libertad negativa, contra el mundo y los hombres, de los cuales el estoico se desinteresa, Libertad abstracta, por que el estoico piensa, mas no actúa. En un hombre libre pero abstracto, ya que no es libre sino el pensamiento, mas exactamente en su pensamiento".¹³

Los Zapotecos mediante este movimiento lograron mantener su pensamiento y existencia natural. Por lo que en el siglo XIX y XX, continuaron generando importantes movimientos de lucha, una actitud que estaba íntimamente ligada a la forma de ser social Zapoteco. Por eso el movimiento de independencia en las comunidades Zapotecas de Villa Alta no tuvo mayores repercusiones; los malos tratos, las hostigaciones del proselitismo católico, la sobre explotación en minas de metales preciosos continuaron,

¹³ Alexandre Kojève: Opus Cit. pp 65-66.

como Francie Chassen lo observa.

"En 1777, se había concedido la formación de una audiencia local que tuviera la facultad de expedir el nombre del rey de España., los primeros títulos de propiedad directos de la propiedad minera de Oaxaca. Los hermanos Juan Bautista y Juan Francisco Echarri, fueron para fines del siglo XVIII, los mas grandes dueños de minas de Oaxaca, sobre todo en la Sierra Juárez".¹⁴

Para dar una idea mas clara de la importancia de las minas de metales preciosos.

"El Estado de Oaxaca estaba dividido en varias Zonas mineras, distinguiéndose por vetas, la primera zona del Estado era la Sierra Juárez que incluía los distritos de Ixtlán y Villa Alta, cuya mina mas productiva era la de Navidad".¹⁵

Y la mina de Natividad captaba gente de Zoogocho, Yalina, Calpulalpan, Cuajimoloyas, sólo por citar algunas y en éste contexto en el que se dio el movimiento de independencia, que generó un caos político y económico; Oaxaca y las comunidades zapotecas no estaban aisladas del conflicto federal, de ahí que la lucha por la hegemonía del poder en las comunidades zapotecas dejó como consecuencia, una aguda marginación en todos los aspectos de la vida del ser zapoteco, sólo los mantentan vivos los recuerdos de una forma de existencia de sus antepasados, una existencia y un modelo de desarrollo social que se volvió imposible aplicar, aún teniendo conocimiento de ello, era utopía pura. En lo que se refiere a la época:

¹⁴ Francie R. Chassen: Oaxaca del porfiriato a la Revolución. 1902-1911. p. 148. B.M.N.A.H.

¹⁵ Alicia M. Barabas. Etnicidad y Pluralismo Cultural, la Dinámica Étnica en Oaxaca. Cap. Rebeliones e Insurrecciones indígenas en Oaxaca. p. 247. I.N.A.H. México.

"Pos independentista, hasta la mitad del siglo XIX, aproximadamente, ha sido caracterizada por la ausencia de estabilidad política y la tendencia a la formación de poderes locales en detrimento del poder central. En lo económico, la anarquía reinante facilitaba los abusos de los funcionarios regionales y también la reacción de los indígenas agredidos".¹⁶

Este tipo de abusos afectaban frecuentemente a las comunidades indígenas que eran despojados de sus bienes materiales económicos ancestrales, lo que motivaba a que se levantaran en rebelión, pues aunado a ésta situación permeaba el sentimiento de sus antepasados, ya que aún permanecían completos los modelos de desarrollo de sus ancestros de ellos. Y es en esta circunstancia de despojo y sentimiento de pensamiento propio en el que se generan nuevos movimientos de rebelión e insurrección hacia quienes personificaban lo ajeno a los zapotecos. Los objetivos de los movimientos de rebelión seguían siendo los de recuperación de tierras y bienes, tales como minas de sal, metales preciosos, como lo fue en 1827 en Tehuantepec¹⁷, y en 1834 en Juchitán a éste movimiento se adhirieron huaves, zoques y chontales. En 1843 los triques y Copala se revelan contra el símbolo de la conquista, personificada en funcionarios y comerciantes. Para éstos tiempos las comunidades indígenas en pleno proceso de transculturización religiosa; han modificado el nombre propio del ser zapoteco, ahora los principales líderes, "bene sín, chegnii y shbab", son identificados por sus respectivos nombres de bautismo que les ha impuesto la nueva religión, ahora se llaman Che Gorio Melendre, quien encabezó una rebelión en 1849. Y en 1850 nuevamente:

"Numerosos pueblos zapotecos del Istmo se levantaron en armas transformando una vez más, la rebelión en insurrección panétnica que culminó en 1853 con la muerte del che Gorio Melendre, después

¹⁶ Francie R. Chassen. Opus cit. p. 161.

¹⁷ Alicia M. Barabas. Opus Cit. p. 161.

de varios episodios bélicos y negociaciones".¹⁸

Continuando así con la ejecución de los principales líderes indígenas o ahora algunos ya mestizados, pero aún aflorando en ellos el sentimiento de rebelión hacia los invasores. Por lo que respecta a la Sierra Juárez, para ésta época y por su situación geográfica montañosa se hacía poco accesible su comunicación, por lo que las comunidades indígenas que ahí se ubican, continuó siendo una cotidianidad que se generó con la invasión extranjera, para ésta época no se registran levantamientos, por lo que los "bene sín, chegnii y shbab" continúan con una posición de aparente sumisión.

1.5 LA REFORMA

Con la guerra de reforma y la expedición de las mismas leyes, la situación de explotación y usura de que eran objeto las comunidades zapotecas, no cambió. El grupo de los liberales y conservadores, que luchaban por sus respectivos objetivos, fue visto al principio con indiferencia por parte de los indígenas, con posterioridad, ase adhirieron a los liberales, ya que de alguna manera representaban parte de sus ideales, deseando romper con la dominación extranjera que tanto mal les había ocasionado. Sin embargo la expedición de las leyes de reforma, algunos de ellos no tuvieron repercusiones en la sierra Juárez, el motivo fue por un lado, la posición de privilegio de los frailes católicos y por el otro, la vigencia del pensamiento zapoteco heredada de sus antepasados, por eso fracasaron las diversas leyes de desamortización siendo la primera la del año de 1856.

1.6. EL PORFIRIATO

Para el período del porfiriato, y bajo el lema "orden y progreso", se creó una élite económica e intelectual, conyunturalmente se creaba una naciente población de proletariados, y también se agudizaba la miseria de las comunidades indígenas en la sierra Juárez, para éstos últimos, la independencia fue solo de nombre, pues continuaron dependiendo de la religión católica no exenta de una usura económica intelectual. En tanto,

¹⁸ I.B.I.D. p. 250

los principales líderes indígenas están en proceso de extinción, como son los sumos sacerdotes "bshos", poco pueden hacer por los suyos, peor aún, en el proceso de generación a generación se van perdiendo las prácticas aunque los conocimientos sean retransmitidos; se saben pero no se aplican, luego entonces una gran población indígena ignora los fundamentos de su religión ancestral y se va imponiendo la nueva fe religiosa del catolicismo. Así entonces, la relación del amo y el siervo es proyectada en el plano religioso, para así lograr la relación de Dios y con el hombre y consecuentemente, la relación del amo con el servidor, ya que a diferencia del esclavo occidental, quien de estoico adoptó la posición de escéptico, por no luchar. El siervo zapoteco tuvo como posición permanente ser estoico, pues mantuvo una forma de lucha en su pensamiento, y el movimiento de desplazamiento que dio de resistencia física a una aparente sumisión, fue solo la simulación de aceptación de los nuevos códigos culturales religiosos aún sin la presencia de los sumos sacerdotes, "bshos". Por su parte los "bene chegnii, shbab y bene sin" intelectuales indígenas permanecen a la expectativa de los nuevos acontecimientos, observan pero no actúan físicamente, han comprendido que su actuación guerrera no fructifica en contra del fantasma de la conquista, ahora personificada en personajes inmersos en funciones administrativas y comerciales. Para los períodos de independencia y reforma, coexistió el despojo y la marginación, para el período del porfiriato el estado patológico de la miseria es sinónimo de la cotidianidad zapoteca, pareciera ser que los zapotecos serranos se hubieran acostumbrado a la explotación y el despojo, no, no es así, pues ellos, los zapotecos de la sierra Juárez habrían de protagonizar importantes movimientos de rebelión para el período de la revolución, pues en su pensamiento están fijos los códigos culturales de su nación ancestral, sólo se han metamorfoseado en su religión, de adorar a ídolos ahora algunos simulan, otros comienzan adorar a Dios invencible. En éste contexto se general los acontecimientos del siglo XX.

1.7 LA REVOLUCION

Desconfiados los zapotecos del nuevo poder, primero la corona española, luego los conflictos de la independencia, la reforma que no les hizo justicia, el porfiriato que los ignoró, mantentan una posición de recelo hacia todo tipo de poder ajeno a ellos, a los zapotecos, por ésta razón, en momentos coyunturales en los que algún líder intelectual "bene shbab", lideraba y organizaba a su nación.

"Con el fin principal de mantener unificada a la sierra Juárez en torno del movimiento de la soberanía".¹⁹

Manteniendo así una relación que se da entre el ser inconsciente real zapoteco y el consciente pensado, lo que provoca en éste ser una actitud de defensa hacia los suyos, lo propio, lo que le es inherente así mismo. Por lo tanto, los zapotecos de la Sierra Juárez, al asumir una actitud de hostilidad y recelo hacia el movimiento revolucionario de 1910, expresaban su inconformidad y buscaban de alguna manera reivindicar su forma de vida anterior a la conquista española. Por ésta razón:

"En la segunda semana de 1914, se firmaba en Ixtlán el llamado plan de la sierra, dicho plan llamaba a los oaxaqueños a derrocar a la administración del gobernador Bolaños".²⁰

Este plan estaba dirigido por el rebelde Lic. Meixueiro, jefe de la rebelión, y éste movimiento conspiratorio se encontraban agentes de diversas comunidades, sin duda alguna, los "bene wnabia", gobernantes zapotecos que aún aspiraban a derrocar el poder ajeno a su cultura. Sin embargo, nuevamente fueron perseguidos, obligados a dispersarse a sus diferentes comunidades, en éste aspecto, los testimonios indígenas nos refieren que:

"Los carrancistas los persiguieron de comunidad en comunidad obligándolos a decir: quiénes

¹⁹ Francisco José Ruíz Cervantes: La Revolución en Oaxaca. p. 94. Ed. F.C.E. México.

²⁰ Francisco José Ruíz Cervantes. Opus cit. p. 94

participaron en la rebelión".

Las tropas Carrancistas llegaban a Betaza, Yalag, Yalina, Yatzachi el Alto. Y es que el Batallón Sierra Juárez había emitido un manifiesto a la nación en el que se hacía explícito:

"El desconocimiento del gobierno carrancista y de todas sus autoridades subalternas; se restablecía la vigencia de la constitución de 1857, abrogada por el período preconstitucional".²¹

Aunque dicho manifiesto parece ser, no fue del conocimiento de Carranza; es de suponerse que de alguna manera repercutió con la persecución de los rebeldes. Una vez más los indígenas gobernantes "bene wnabia" y los intelectuales "bene sin, chegnii y shbab", eran controlados, ésta vez, la fuerza del poder ajeno a los zapotecos de dejó caer sólo en algunos casos, no todos fueron encerrados, tampoco todos fueron fusilados. Sin embargo la intención de los "bene wnabia" gobernantes indígenas, de rehacer su vida anterior a la conquista, quedó sólo en eso, en una buena intención pues la miseria económica y epidemias, eran una cotidianidad en la vida de los zapotecos, para ellos, nuevamente no hubo revolución.

1.8 BREVE CRONOLOGIA DE LA POLÍTICA INDIGENA EN MEXICO.

Así se construyó la miseria y marginación de la unidimensionalidad zapoteca. No nos detendremos en mencionar las principales corrientes teóricas de la marginalidad, conceptualizaremos ésta noción desde la perspectiva del nulo acceso de los zapotecos a los niveles mínimos de bienestar social, económico, político, educativo; pues aún cuando ellos, los zapotecos, teorizaran en torno a la superación de su desgracia: la conquista. No obstante a ello el ser zapoteco vivió una cotidianidad de marginalidad e los niveles mínimos de bienestar social, ya que la unidimensionalidad zapoteca, en cuanto a la aplicación de sus patrones culturales, se volvió con la conquista, clandestinidad y delito. Como

²¹ I.b.i.d. p. 104

se verá más adelante, las diferentes corrientes teóricas de la marginalidad ²² distan mucho de la marginalidad del pensamiento zapoteco. En este contexto de las desgracias indígenas, observemos la actitud de la corona española con respecto a la nueva España. Tarde llegaban las ordenes que denotaban cierto grado de preocupación hacia la nación mexicana, como se podrá observar en la breve cronología que a continuación se expone, pues "la real cédula de 2 de mayo de 1563 mandaba que ningún vagabundo español soltero viviese ni estuviese pueblos de indios, ni entre ellos, y la del 8 de mayo de 1581, de acuerdo con lo anterior, disponía que sólo pudiesen residir entre los indios, españoles de buena vida y ejemplo, la de 15 de octubre de 1591, prohibía terminantemente a los españoles a vecindarse en pueblos indígenas. Desde mediados del siglo XVI, ya se encuentran ordenes enviadas de España al virrey de México para que pueda obligar a los indios a trabajar para los españoles, si la relación voluntaria no basta para satisfacer las necesidades de la agricultura, la minería, la industria y las obras de servicios de índole civil o eclesiástica que podía quedar amparados bajo el concepto del bien público. A medida que la esclavitud de los indios tomaba cuerpo en la Nueva España, comenzaron a alzarse voces en contra de ella y en defensa de la libertad de los nativos, han llegado hasta nosotros los alegatos de Zumarraga Vasco de Quiroga, Las Casas etc."²³ Respecto al papel social que desempeñaron éstos frailes en defensa de las naciones mexicanas, cabe hacer notar que desde 1539 pugnaban los teólogos liberales al rey de España "cesarán los abusos de los españoles y abogando por la libertad de los indígenas",²⁴ logrando Bartolomé de las Casas, se promulgaran las leyes que "establecieron de un modo

²² Rolando Morgan Sanabria. Asesor. La marginalidad. pp. 33 a 68. Ed. U.N.A.M. E.N.E.P. Aragón.

²³ Alfonso Caso. La política indigenista en México. pp. 56 a 84. Ed. I.N.I. S.E.P. # 20. México.

²⁴ José Antonio Gay. Historia de Oaxaca. p. 357 Tomo I. B.M.N.A.H. México.

permanente la libertad de los indios".²⁵ Como tales leyes nunca tuvieron aplicación en la vida indígena, los Frs. liberales en el año de 1547 ante una rebelión indígena, trataron ver a los sublevados "el gran yerro que cometían poniéndose en armas contra los españoles que al cabo los rendirían, vendiéndolos como esclavos, siendo el motivo y causa de todas las muertes y daños que habían de seguirse".²⁶ Para el período de plena sobreexplotación y demás lastres de epidemias sobre la población indígena, "los obispos discutían con el más vivo interés el modo de salvar de la esclavitud a los miserables indios".²⁷ Por un lado los representantes de la teología de la liberación, pugnaban por la defensa de los indígenas, por el otro los encomenderos se encargaban de crear "nuevos desasiegos obligando al rey, que temía una rebelión formal, a prohibir que se tratará tal peligroso punto".²⁸ Luego entonces al no ser funcionables las leyes que protegían y daban libertad al indígena, quienes trataron de defenderlos fueron los teólogos liberales, pues los encomendaron y demás funcionarios de la nueva élite socio-económica, ignoraron las leyes de defensa del indígena, como también ignoraron las protecciones de los teólogos liberales, todo ello en función de su posición de usura y afán de enriquecimiento generando la marginalidad unidimensional zapoteca y una relativa pérdida de su identidad cultural, e imponiéndoseles así la nueva evangelización católica. En materia de cultura educativa, la corona española ordenaba "que la iglesia y el estado comparten el propósito de evangelizar a los indios y de hacerlos vivir de acuerdo a las costumbres cristianas".²⁹ Y es también desde éstas épocas cuando se generaron proyectos de reducción de idiomas indígenas ya que "piensan, desde 1570, en la

²⁵ José Antonio Gray. Opus cit. p. 358.

²⁶ Ibid. p. 371

²⁷ Ibid. p. 359

²⁸ Ibid. p. 359

²⁹ Alfonso Caso. La política indigenista en México. p. 165. I.N.I. S.E.P. # 20 México.

conveniencia de reducir el número de lenguas indígenas mediante la extensión de alguna general, como la mexicana, que permita al misionero evangelizar con menos fatiga lingüística".³⁰ Paralelo a éste momento circunstancial, está también el reconocimiento de la corona española de que "el obstáculo económico impide el acceso de los indios a la enseñanza".³¹ No obstante a ello la monarquía demuestra que "la enseñanza debe impartirse sin costo para los indios aparece expresamente aceptada en leyes del siglo XVI".³² Para el México independiente, el movimiento liberal proporcionó la nivelación legislativa de la población, al respecto cabe hacer mención de los "decretos y sus subordinados, del 19 al 24 de octubre de 1814".³³ Tiempo después Agustín de Iturbide expone en el Plan de Iguala del 24 de febrero de 1821, en su artículo 12, "todos los habitantes de la Nueva España, sin distinción alguna de europeos, africanos, ni indios, son ciudadanos de ésta monarquía, con opción de todo empleo, según su mérito y virtudes".³⁴

En el período de anarquía y consolidación de las instituciones políticas del México independiente, pasó desapercibido los problemas de los indígenas, "y sólo cuando los indios sacudían violentamente la pasividad de su situación, los gobiernos del México independiente se acordaron de ellos."³⁵ En estos tiempos se comienza a comprender el porqué, las leyes de desamortización, no son operables en las comunidades rurales y fue el "gobernador de Oaxaca, Martín González, que en 1898 atribuyó esa oposición a la falta de individualismo

³⁰ Alfonso Caso. Opus cit. p. 167.

³¹ Ibid. p. 167.

³² Ibid. p. 169

³³ Ibid. p. 209

³⁴ Ibid. p. 209

³⁵ Ibid. p. 215

entre los indios".³⁶ También en Oaxaca en 1861, se observó una diversidad de lenguas, se identificaron 18 y se concluyó que esto era un impedimento para la castellanización de la población y "acentuaba las distancias entre los hombres llamados de razón y los indios".³⁷ Así está la compleja situación indígena durante todo el período revolucionario y al finalizar ésta y según el documento emitido por México Indígena I.N.I., es con el triunfo del movimiento revolucionario desde donde se genera y plasma "en la constitución de 1917, se establece la restitución de las tierras comunales a los grupos indígenas como un primer lineamiento de carácter económico para normar la acción indigenista".³⁸ Quien personificara el momento histórico por reivindicar el México prehispánico, fue el presidente Lázaro Cárdenas, pues "postula un principio de respeto a la 'peculiar fisonomía' histórica y regional de las comunidades, y aún se exaltan sus valores tradicionales, entre los que se descubren un sentimiento cívico superior en muchos aspectos al de otros sectores de la población, y una notable capacidad para el avance en las formas de organización social en virtud de su concepción comunitaria, no individualista de la propiedad y por otro lado, se plantea como principio que la condición oprimida de éstos grupos y culturas es un problema de emancipación esencialmente igual al de proletariado de cualquier país".³⁹ Por lo que para coadyuvar a la liberación económica y social de las comunidades rurales, se creó el departamento de asuntos indígenas en el año de 1936, éste departamento no tuvo mayor relevancia, con el tiempo se incorporó como dependencia menor a la S.E.P.⁴⁰ Y sólo la intervención y petición del Dr. Alfonso Caso al presidente Miguel Alemán Valdez, para la creación del

³⁶ Ibid. p. 234.

³⁷ Ibid. p. 248.

³⁸ México Indígena. I.N.I. 30 años después. p. 10 México 1978.

³⁹ México Indígena. I.N.I. 30 años después pp. 10 a 11. México 1978.

⁴⁰ I.N.I. Acción Indigenista. #1. pp. 3-4. 1987.

Instituto Nacional Indigenista en 1948, permitió la vigencia de un proyecto Institucional gubernamental hacia las comunidades prehispánicas del México Moderno. "En la actualidad la política indigenista, se orienta en dos aspectos. Primero, la situación indigenista se refiere a dos condiciones, una étnica y la otra de clase, Segundo, la reivindicación cultural y económica".⁴¹ Todo esto en proyectos de carácter institucional estatal. Habrá que seguir con mucho cuidado la realidad, la acción indigenista en sus diversas manifestaciones.

2. LA DINAMICA DE LAS RELACIONES INTERCOMUNITARIAS.

Para el siglo XX, la herencia cultural de la dominación española fue la herencia de la ruptura de las naciones oaxaqueñas, no sólo eso, más grave aún, un incipiente proceso de estratificación intercultural, paralelo a ésta situación, sólo el pensamiento heredado de sus antepasados controló y mantiene hasta cierto punto, algunos niveles de solidaridad intercomunal en la nación zapoteca. Hablar de comunidad implica hablar de una población, y en este sentido, Max Weber, define a los sujetos pertenecientes a una comunidad como:

" Llamamos comunidad a una relación social cuando y en la medida en que la actitud en la acción social - en el caso particular, por término medio ó en el tipo puro - se inspira en el sentimiento subjetivo (afectivo o tradicional) de los partícipes de constituir un todo".⁴²

En el proceso de transculturización del período colonial, los protagonistas de la usura, crearon nuevas comunidades debido a su afán de enriquecimiento, trasladaron gentes de diversas comunidades al lugar de la extracción de los metales preciosos. Aunado a esto, la fusión de sangres indígena - español, generó la cultura mestiza e implícitamente con ello, los genes hereditarios tanto de una cultura como de la otra. Así se puso en juego la psicogenética que proporcionará

⁴¹ México Indígena. Opus cit. pp. 11-12

⁴² Max Weber. Economía y sociedad. p. 33. Ed. F.C.E. México. 1984.

una estructura caracteriológica del nuevo ser, se originaba así en las comunidades zapotecas en una misma población mestizada, la lucha del pensamiento de sus antepasados. En delante, los futuros zapotecos tendrían dos importantes pensamientos que los diferenciarían como de una nación indígena o una española. Así se planteaba la primera confrontación a nivel de pensamiento, ideas, filosofías. Y el resultado de ésta primera lucha de pensamientos, fue el desprendimiento de un gran número de zapotecos mestizados con características ajenas a la cultura zapoteca, quienes fundaron otras poblaciones y donde se encuentra una diversidad de culturas. En éste primer enfrentamiento de pensamientos se impuso la de los proto-zapotecos, y en ello jugaron un papel fundamental los intelectuales indígenas descendientes de aquellos zapotecos que protagonizarán la resistencia desde la invasión española, hasta los movimientos del siglo XX. Son los portadores de los genes hereditarios de los "bene sin, chegnii y shbab" quienes ahora hacen de los descendientes de los que protagonizaran la usura, lo que no lograron correrlos de sus comunidades, más no de su cultura, pues ahora ambos son zapotecos, sólo que éstos últimos por su pensamiento son vistos como "bene sitoo", o sea "sitoo" denota lejos, así entonces, "bene sitoo", persona/gente de lejos. Según Max Weber:

"No sólo el hecho de que se tenga en cuenta el lazo de sangre, sino también el grado en que se tiene en cuenta se haya codeterminado por factores distintos de la mera afinidad racial objetiva".⁴³

De éste modo son expulsados los primeros descendientes de la conquista española, de las comunidades zapotecas tipo ideal. Es de vital importancia tener en cuenta ésta escisión pues ambas comunidades en lo sucesivo serán protagonistas de importantes movimientos. En consecuencia, al interior de una sola cultura, tenemos tres tipos de comunidades. La primera, es la que podemos definir como el tipo ideal zapoteco. La segunda también es zapoteco funcionada de varias comunidades,

⁴³ Max Weber. Opus cit. p. 316

sólo ha cambiado su lugar de residencia y lograron una cohesión interna, de acuerdo con los patrones culturales de sus ancestros. La tercera, aparece como un resultado de la lucha de pensamientos, entre los zapotecos tipo ideal y los zapotecos de un pensamiento de usura. Lo sicogenético ahora se ha transformado y cobra vida en lo sicosocial, pues como afirma Georg Luckacs:

"Sin descubrir los fundamentos reales de la situación histórico-social, no hay análisis científico posible".⁴⁴

Ahora bien la segunda comunidad zapoteca en tanto que forma parte de la misma cultura, pues se cohesiono y continuó la línea de pensamiento de sus antepasados, por lo que se le puede considerar en el mismo contexto de tipo ideal zapoteco. Quedan entonces dos tipos de comunidad. No obstante a ésta separación, tanto proto zapotecos, como aquellos en quienes afloran los pensamientos ajenos de los proto zapotecos, tienen casi el mismo patrón de conductas en algunos aspectos de su vida cotidiana. Ambos tienen como punto de partida, la asamblea de la comunidad en general para el tratamiento de sus problemas donde el conjunto de la población participa de una manera activa a la solución de un determinado conflicto, ahí exteriorizan sus sentimientos los líderes de ambas comunidades. Para los proto zapotecos, los "bene shbab, chegnii y sin", y quienes por la posición de su pensamiento que se rige por el bien comunal, simultáneamente recuperaban la categoría de ser "bene wnabia" gobernantes, habría de protagonizar y orientar las diversas manifestaciones de rechazo a las culturas ajenas a la suya. En tanto para los zapotecos portadores de los pensamientos usureros, sus líderes no impactan, ya que su pensamiento no se orienta hacia el progreso comunal. En ambas comunidades desconocen la legislación jurídica, no saben que se rigen por una ley federal, estatal y municipal, lo que saben es el hecho y no el derecho jurídico, por lo que al proceder a dar solución al conflicto, lo hacen de acuerdo a sus costumbres, a su

⁴⁴ Georg Luckacs. El asalto de la razón. p. Ed. Grijalbo, México 1984.

modo tradicional de legislar una nueva norma que contemple la solución momentánea o temporal del conflicto. Cuando el acontecimiento rebasa el problema resuelto tal fenómeno se presenta de manera diferente. Las comunidades buscan una solución más avanzada, tomando en cuenta la experiencia que les antecedió. En los casos de los conflictos de comunidad a comunidad, estas se encuentran circunstanciadas por el momento histórico en que se desarrolla el acontecimiento, aquí también aflora la normatividad a tradición histórica, pues se hace un intercambio de servicios, lo que explicara un indígena "gson" que quiere decir ayuda, y complementa:

"Bene glash chio, to gson cheyale, goncho" lo que quiere decir, somos del pueblo un(a) intercambio/ayuda debemos hacer. Luego entonces, aún en éstos casos, la legislación jurídica pasa a ocupar un segundo plano, ya que no lo contemplan como una solución al problema existente, todo lo contrario se apegan a sus tradiciones normativas históricas heredadas de sus antepasados. Sólo cuando el municipio al término de cada mes, deberá recibir un informe de los problemas de lesiones, muertes u otros delitos, si es que los hubiera habido, de cada comunidad, se abre un momento de relación jurídico institucional-comunidades. En caso de conflictos de guerra entre comunidades se apegan con mesura al código penal, por lo demás es poco conocida, se desconoce en su mayor parte y pasa inadvertido. En algunos casos, cuando alguna comunidad recurre a la ley jurídica penal, lo utiliza como un medio de presión a otra comunidad, en éste caso la parte afectada se siente con pocas posibilidades de salir adelante en su problema. Entre un acuerdo de comunidad, implica una actitud racional en la que hay asambleas de comunidades donde se discuten esos acuerdos y cuando alguna comunidad, no ha comprendido la realidad analizada o el resultado de ese análisis no le es favorable, se siente difamada. Entonces, los sujetos de la comunidad afectada consideran el resultado del análisis del problema, como una afrenta a su propia persona y adoptan una actitud a valor: como consecuencia de la incipiente ruptura al interior de la nación zapoteca. Las comunidades involucradas en tal

circunstancia, adoptan una actitud de desafío de unos hacia los otros, miradas con cierta dosis de agresividad, tono de voz de desprecio y movimientos de manos despectivos, señalan los retos con que se dirigen unos hacia otros, en defensa de su respectiva comunidad, pues su honor está en correspondencia entre las comunidades proto zapotecas, ya que en ellos existe una analogía de pensamiento. Cuando alguna comunidad que suele ser aquella en quienes afloran en sus diversas manifestaciones, los pensamientos sicosociales de los conquistadores ha roto con la normatividad intercomunal, se le castiga y critica duramente retirándole los servicios prestados que fueron establecidos en los acuerdos, se crean entonces expectativas de tensión, pues tratan de defender su comunidad fuera cual fuera el precio de ello, M^c.c Weber, en éste aspecto explica:

*'Toda diferencia de 'costumbres' puede alimentar en sus portadores un sentimiento específico de 'honor' y 'dignidad'.'*⁴⁵

Entonces tratan de corregir la anomalía por medio de la normatividad indígena histórica y en caso de no existir arreglo o alguna comunidad no le es satisfactoria la resolución realizada, se dificulta por lo tanto algún clima de armonía. Hasta la decadencia de los 60's, éste tipo de expectativas solían desembocar en guerras interzapotecas, como una consecuencia de la incipiente diversificación en el seno de la cultura en estudio. Pasado el conflicto se hacen valer los diversos códigos culturales filosóficos de sus ancestros. Hoy en día esas emisiones histórico-social zapoteco, son fuentes de cohesión armonía y en algunos casos suele producir progreso, de ahí que las relaciones intercomunales mantienen cierto nivel de reconocimiento, que les identifican como un sólo pueblo, habría que decir mejor

⁴⁵ Ibid. p. 317

una sola nación.

2.1 ESTRUCTURA DE LA ORGANIZACIÓN SOCIAL ZAPOTECA Y LAS RELACIONES INTERPERSONALES

En su dimensión histórica la estructura de la organización social zapoteca, aún se encuentre estrechamente ligado al proceso anterior a la conquista. En su forma de gobierno a pesar de que existe con la llegada de los conquistadores una modificación de poder, que genera una relación de poder central y poder local institucional en sus diferentes períodos de progreso liberal y crisis de intento de retroceso monárquico. En las comunidades zapotecas pasó inadvertido ésta nueva forma de gobierno institucional. Ya que, como hemos visto con la llegada de los conquistadores fue también la llegada de la explotación, la miseria, el despojo, los malos tratos y el desprecio de que fueron objeto los zapotecos, no implicó una ruptura interna del ser unidimensional indígena, implicó más bien cohesión interna de la comunidad y relación de pensamiento mediante los cuales se transmitían los códigos culturales de sus ancestros. Es en éste contexto, desde donde los zapotecos ignoraron con su aparente sumisión no sólo la presencia de los usureros, sino también la llegada de la nueva forma de gobierno, la legislación jurídica en sus diversas modalidades, de sus diferentes épocas transitorias. Aunado a ésta situación está el hecho de los nulos accesos a los niveles mínimos de educación institucional, en el que estaba implícito el nuevo idioma castellano, sea en la época colonial, independiente, liberal o revolucionaria. Por lo que se cohesionaban aún más los elementos que habrían de proporcionar, el desprecio hacia el Estado mexicano y a quienes fueran ajenos a ellos: los zapotecos. Es precisamente por no haber tenido acceso a la nueva educación institucional aunado al factor de miseria, lo que le permitió al ser zapoteco, al joven intelectual acceder al conocimiento de sus antepasados, a partir de sus relaciones interpersonales que tenían en las largas jornadas de trabajo de exploración con sus semejantes culturales. Por lo tanto, son los factores externos al ser zapoteco los cuales permiten una coexistencia de relación de

pensamiento de generación a generación de su cultura, y simultáneamente una concatenación orgánica de intelectuales indígenas.

Y quienes van a continuar con la dinastía de sus antepasados y sus movimientos de resistencia y lucha: afloran en momentos históricos trascendentales para el desarrollo de su cultura. El "bene wnabia" gobernante, y los "bene chegnii, shbab y sin" intelectuales indígenas, serán quienes continuarán asumiendo el papel de élites orientadoras de toda una comunidad, o de toda una cultura, como lo fue en el pasado prehispánico. Así, por la orientación que el gobernante y los intelectuales indígenas imprimen a sus diversas actitudes, continúan con su actitud a tradición y a fines gobernando, ahora en sus comunidades. Ya que, a cada comunidad corresponde un intelectual, un gobernante, es la consecuencia de la incipiente ruptura inter-cultural, propiciada por los conquistadores, pero aún en éste extremoso umbral de separación de comunidades, veremos que éste acontecimiento es superficial o probablemente sea real. En el ámbito familiar, el principio fundamental de la relación hombre - mujer está regido por el criterio de un "Ka cheyale gaquen" así debe ser, y esto es la génesis de lo que habría de ser la reproducción humana, o sea "soo vidao chele" procrear hijos, dado que "shlatgsn sacho yesh lyonii" somos transitorios en éste mundo. Estos son los principios en torno a los cuales constituye una familia zapoteca, los cuales están en una posición directa con los conceptos que se generaron con la llegada de los conquistadores a tierras serranas zapotecas; ya que a partir de entonces el principio de "ka cheyale gaquen" así debe ser, se ve desplazado por la noción de "gotabn nich gshagnab" venderla para casarse, "gotabn" sinónimo de venta, vender, aflora en ésta noción el sentimiento de usura y derroche, "nich gshagnab" para casarse, remite al momento cumbre del matrimonio católico donde los desposados juran fidelidad. La venta no es precisamente en dinero, sino efectuándose un tributo en alimentos y bebidas por parte del joven que deseaba contraer nupcias. Esta forma de tributo generó excesos en consumos de bebidas embriagantes, altos tributos en alimentos aves comestibles y la cantidad de los productos tribulados los señalaban los padres de la

7

productos tribulados los señalaban los padres de la joven doncella, lo que obstaculizó en muchos casos matrimonios, dado que la posición económica no contaba con los medios necesarios para tributar a los padres de la doncella, luego entonces en un "gotabn" estaba inmersa la actitud a fines de usura y derroche. Y esto forma de constituir familias prácticamente implicaba ofrecer al mejor postor. Lo que en muchos casos tuvo como consecuencias, pésimas relaciones interfamiliares, malos tratos a la mujer, desobligación total del padre hacia la familia o sea una descomposición familiar. Así se modificó la noción prehispánica de "Ka cheyale gaquen" en la que no existía tributo alguno y se atendía a la necesidad de la naturaleza humana. Pues el "Ka cheyale gaquen" así debe ser, implicaba también entendimiento y comprensión por parte de la sociedad, hacia las transformaciones del ser en su desarrollo unidimensional. Los futuros cónyuges tanto varón como dama, deberán ser en su vida individual "bene benia", hemos visto históricamente que "bene" trabajador/hacendosa. Entonces "bene benia" persona trabajadora/hacendosa, ya que ambos deberán compartir actividades, tanto en el trabajo productivo, como en el hogar. Por eso la relación Hombre Mujer, no sólo permanece en un "Ka cheyale gaquen", sino que es movimiento y en ese moverse se conecta con un "nich guta cuinle" "shlatg sole" para cuidarse uno al otro mientras viven, y el proceso logra llegar a la sublimación del ser en un "sole binlo" estén/vivan bien, en armonía. Y todos éstos aspectos con los inicialmente mencionados indican "Ka cheyale gaque yesh Iyonii" así debe ser en éste mundo. En cuanto a las relaciones interpersonales, las comunidades zapotecas se desenvuelven en un clima de armonía, la situación de dominación física que sufrieron con la llegada de los españoles, fue un elemento que permitió la cohesión de los zapotecos en las diversas comunidades. Las ideas y pensamientos de sus antepasados coexisten en ellos, por ésta razón la armonía interpersonal es consecuencia del pensamiento milenario heredado de sus antepasados. Bromas conscientes e inconscientes afloran en las diversas actividades de tequio productivo, existe lo que se le puede llamar un sicoanálisis interno y en éste

sicoanálisis se liberan los malos momentos circunstanciales. Es en éste contexto desde donde veremos su "shbab" pensamiento.

2.2. LA QUINTA Al abordar el complejo problema de las emisiones
ESENCIA: LA COM- filosóficas zapotecas, es imperativo señalar que:
POSICION ORGANICA
DEL PENSAMIENTO "El análisis casual histórico tiende a distinguir lo
SOCIAL ZAPOTECO que fueron, en un momento dado, las influencias de
LAS EMISIONES FILO- las circunstancias generales y la eficacia de tal
SOFICAS. accidente o tal persona. Por que los accidentes y los
individuos tienen un papel en la historia, por que la
dirección del devenir no está determinada de
antemano es interesante proceder a un análisis
casual del pasado, para establecer las
responsabilidades asumidas por ciertos hombres,
para reconstruir la vacilación del destino, en el
momento en el que según se adoptará tal ó cual
decisión, la historia se orientaba en una dirección
o en otra".⁴⁶

En retrospectiva histórica se ha observado el papel social que los intelectuales indígenas jugaron desde los posibles orígenes hasta la época actual en el desarrollo de su cultura y sus diversos movimientos de resistencia. Paralelamente, desde ésta perspectiva de Max Weber, es desde donde se observará el rol social que juegan en la época actual los intelectuales zapotecos respecto a su entorno social y su cosmovisión hacia lo desconocido. Para ello, es imprescindible abordarla desde la postura que tiene el tipo ideal del mismo Weber, ya que para comprender a éstos personajes singulares zapotecos en su ser integral implica tener presente que:

"El tipo ideal se sitúa en el punto de culminación de varias de las tendencias del pensamiento Weber. El tipo ideal está vinculado con la idea de comprensión, pues todo tipo ideal, es una organización de relaciones inteligibles, propias de un conjunto histórico o de una realización de acontecimientos. Por otra parte, el tipo ideal está

⁴⁶ Raymond Aaron. Las etapas del pensamiento sociológico p. 241. Ed. siglo veinte. Buenos Aires.

vinculado con lo que le es característico de la sociedad y de la ciencia moderna, a saber el proceso de racionalización. La construcción de tipos ideales es una expresión del esfuerzo de todas las disciplinas científicas para conferir inteligibilidad a la materia, deduciendo de la misma la racionalidad interna, y quizá aún construyendo ésta racionalidad a partir de una materia a medias informe".

A partir de éste contexto y en atención al postulado de Weber de "saber el proceso de racionalización" es importante explicar éste proceso que se presenta en el pensamiento zapoteco. Tenemos como punto de partido, un análisis de la estructura caracteriológica de la población. Los zapotecos suelen ser personas con cierto grado de coeficiente intelectual, que se manifiesta en los diversos esquemas de solución a los problemas que se enfrentan, observadores por naturaleza propia, analizan a la persona desde el punto de vista antropológico y psicológico, no fácilmente proyectan sus sentimientos en sus discursos, por el contrario, buscan que el sujeto ajeno a ellos exteriorice sus pautas de conducta hacia su nación cultural. La gran pérdida en los jóvenes zapotecos es la falta de espíritu de lucha, por ello los adultos y ancianos les observan con cierto desprecio. Hay zapotecos que suelen ser autorizados, la posición adoptada al girar una orden se conjuga con el movimiento de manos, voz firme y clara, su mirada destella cierta dosis de autoridad hacia a quien se dirige. En tanto otros zapotecos, suelen ser cautos muestran una aparente indiferencia hacia quien le dirige la palabra escuchan y replican con ecuanimidad y claridad, en ellos se detecta el orden y lógica de sus discursos, son quienes dirigen los destinos de la comunidad, ellos son los "bene wnabia", los "bene chegnii, sin y shbab". De rostros morenos, mirada inquieta que se mueve de un lado hacia otro, pelo corto, visten pantalón de manta blanco, camisa blanca huaraches tipo serrano, sombrero del mismo tipo, lampiños, se pierden en el conjunto humano. Si de sicogenética habláramos, veríamos desde éste apoyo teórico, que éstas personas suelen defender severamente a "su pueblo", para ellos, ayudar a su pueblo implica

indicar cómo solucionar un conflicto social, intercomunal, aunque el estado de miseria económica en que viven no sea objeto de su atención. Apoyados en su experiencia empírica y en algunos conocimientos adquiridos en algunas lecturas, saben sortear situaciones y circunstancias del problema en que se encuentran inmersos. A ellos se debe el que aún hoy en día, puedan existir las comunidades zapotecas, a ellos pues son los portadores de todo un sistema de valores y normas heredadas de sus antepasados.

Para la cultura zapoteca, no existe discriminación alguna entre el hombre y la mujer, pues ambos están inmersos en un "che yeshen chac", problema del pueblo. Y con éste acontecimiento, se genera todo un proceso en el que intervienen tanto hombre como mujeres, en la solución del conflicto. Ambos participan, ya que forman parte de un solo "yesh" pueblo, y en su participación se observa su "shbab" su pensamiento. Por eso, porque la mujer tiene "shbab" puede formar parte de las élites intelectuales zapotecas, es también un "bene chegnii y sin". La mujer intelectual se encuentra ocupada en sus actividades cotidianas del hogar, se le ve también en las labores productivas, ahí se encuentra sentada en cuclillas, de cabello negro y largas trenzas utiliza para protegerse del sol un "beck shon" la cual se acomodo en forma de túnica en la cabeza, complementa su indumentaria femenina con un vestido completo color blanco "shague", esta en combinación con el rebozo, porta en la cintura un ceñidor rojo. Sus pies maltratados por las inclemencias del tiempo parecen combinar con los huaraches desgastados. Su rostro moreno adquiere cierta altivez al acomodarse el rebozo en su cabeza, su mirada inquieta se fija al otro lado de la montaña, mueve sus manos y levanta la mano izquierda de manera explicativa al mismo tiempo que expresa "che yeshen chac", problema del pueblo, el tono de su voz denota la preocupación de que es objeto. Y en su intento por tratar de explicarse sus orígenes se pregunta "gaqueshen sacho" de donde venimos ?, "ac shen goc blacho" cómo nos separamos ? refiriendonos a la ubicación de cada comunidad. Y en éste contexto, sólo alcanza a explicarse así mismo y a los demás seres que le rodean, "tose yeshen nakcho, tose dishe, tose

shbab tose de yeshen nakcho, tose dishe, tose shbab tose de shashtaicho", un solo pueblo somos, una sola palabra (idioma), un sólo pensamiento, un sólo tatarabuelo-antepasado. Lo que implica un sólo origen, pues para esto personajes singulares históricos, les es imperativo saber sus orígenes, no lo han logrado saber, sólo sabe lo anterior. De ahí que en el ser zapoteco, la duda es el punto de partida para la aplicación del conocimiento, y en este proceso se desentrañamiento del hecho, se dice así mismo como a los demás seres que lo rodean, "yogue dishe kin cheyale nabcho ", "vi goque? Qué sucedió?; "vi cheshen goquen"? Porque sucedió?; "ac goquen "? Como sucedió?; "gaquen goquen"? Donde sucedió?; "bat gslaon"? Cuando empezó?.

Así, con este proceso de cuestionamientos el ser zapoteco sienta las bases epistemológicas que abrían de darle respuestas a sus dudas respecto a lo social, lo desconocido, ya que al conjugar los cuestionamientos busca y encuentra la explicación al hecho, va a lo medular y al llegar a éste nivel explica " cheyale gonchoshbad che yesh " debemos saber pensar para el pueblo. Y pensar para el pueblo, es uno de los aspectos del pensamiento zapoteco. Por que su preocupación es saber pensar como consecuencia de esta actitud llega a un " cheyale gaque gshilchon " debemos saber que platicar, para el zapoteco entonces, saber pensar implica saber platicar de su pueblo. Al aplicar la lógica de su pensamiento, su mente se remonta al pasado y encuentra sus orígenes en "de glass ", son los difuntos zapotecos que vivieron en los remotos tiempos de la humanidad, explica el pensamiento zapoteco, éstos "de glass " fueron "bene nech de shashtaicho " sus primeros difuntos tatarabueltos antepasados, es decir, que fueron los fundadores de la cultura zapoteca. Y estos "de glass " se les hizo acompañar de ciertos alimentos trastos y urnas funerarias (ídolos), para que así sobrevivieran en el otro mundo de lo desconocido y así dejar constancia de su paso por este "yeshlyo" mundo terrenal y hoy se les encuentra en sus tumbas en diversas áreas de cultivo. Ahora bien, "yeshlyo" es la noción que relaciona al ser social "yesh" pueblo, por la tierra el habitat geográfico de su cultura "yo", por eso la relación que existe entre el ser zapoteco y lo desconocido su "yeshlyo", es la relación del tributo y se tributaba a la montaña con alimentos y

aves comestibles, así evitar males a la comunidad. Entonces el sumo sacerdote "bshos" por sus conocimientos de lo real y lo desconocido rinde tribu al "yeshlyo" lugar en el que se asienta la comunidad y espera que este tributo detenga los malos presagios o posibles malos acontecimientos que pudieran recaer en su "yesh" pueblo, esta es la genesis de la composición orgánica del pensamiento zapoteco en viculación con su religión. Pues en el fondo de su ser, su mismidad se encuentra impregnada de su pueblo "che yesh" para el pueblo, es la noción que le es imprescindible y forma parte de su religión ya que tributar a las montañas es sinónimo de alejar los malos augurios de su pueblo. "Par curi vi gaque lao yesh" para que no ocurran desgracias al pueblo. Por eso, el zapoteco rinde tributo a lo desconocido y protege así su "yesh" pueblo. Como se a señalado, hoy estos "de glass" difuntos fundadores zapotecos, se encuentran en diversas areas de cultivo y en algunos casos en los terrenos donde habita la población actual y desde donde estos "de glass" se manifiestan a los seres vivos y quienes al darse cuenta de estas manifestaciones desconocidas, rinden tributo a sus antepasados, entonces tributan al "yeshlyo" mundo terrenal con agua de cacao, con el fin de proporcionar paz a sus ancestros "de glass" y vivir así entre armonía entre lo real y lo desconocido. Entre el ser social y el "yeshlyo" mundo terrenal se encuentra el "yelenban" lo que los mantiene vivos los alimentos maíz, frijol. Por eso el zapoteco tributa al mundo tierra, por que este vive y se manifiesta en la producción, por eso el zapoteco es "yeshlyo". Por lo tanto, los zapotecos tributan a los suyos y para identificarlos en "laoyeshlyo" el mundo terrenal, fijan su atención en el pensamiento de sus semejantes culturales, se comunican en su idioma y sus expresiones las califican como su "shbab" pensamiento del ser que exterioriza su pauta de conducta, hacia lo que le es cuestionado. En ésta observación que hace del "shbab" los intelectuales detectan si sus semejantes son "bene glash" persona del pueblo, su cultura o puede ser un "bene sitoo" persona de lejos. El intelectual zapoteco observa a su inter-locutor y le cuestiona, "ga bene lee" De donde eres?, "bene lashe nade" soy del Valle "ah bene glashkse lee" Ah eres del pueblo. De estas actitudes desprende su preocupación por su entorno social-

cultural, no le satisface el conflicto intercomunal, su versión denota su preocupación hacia los suyos, "cheyale sochovinlo, vito gdile, vito dishe sban, la bene glash chio", debemos estar bien, en armonía, no a los pleitos, no malas palabras, somos gente del mismo pueblo. El zapoteco se sublima el desear vivir con su cultura en general, no le basta su comunidad, el proyecta sus sentimientos a todas las comunidades zapotecas, pues sabe que son un "tose yesh" un solo pueblo. También sabe que tienen como aspecto común "tose de shashtauchó" un solo difunto tatarabuelo-antepasado. Y abocándose a ellos, a sus tatarabuuelos antepasados desean vivir en armonía, como vivieron ellos. De ahí, que el lamento zapoteco hacia quienes les han provocado algún mal se deje oír cuando su llanto se torna y expresan, "cucse soo lashdagon, chono chio catgr, gaue so lash dagon. Cuicse soo shbab chion, chcuano chio nysashe. Cuicse soo lash dagon". Lo que quiere decir. Acaso no tienes corazón que nos tratas así?. Dónde está tu corazón?. Acaso no tienes pensamiento que nos dejas en la desgracia?. Acaso no tienes corazón?. Entonces el ser zapoteco aprende que la humanidad no es uniforme en sus sentimientos, ha a prendido a ver con desconfianza lo que no forma parte de él, de su cultura. "Anga to se ka naque lash daucho nan. Anga to se ka chesenanaga quen goncho". Nuestro corazón indica formas diferentes de actuar. De ahí que algunos zapotecos que guarden silencio ante sus agresores, los observe con lástima y no puede ocultar su nerviosismo al expresar " Vito chac nia, vin na lash dagua. Vito ga quen nan, catgr chaglaon".

O sea, no puedo decir lo que mi corazón siente.

No puedo expresar lo que mi corazón sufre". Su ser vibró y su pensamiento se vínculo a su corazón, por eso su corazón se hizo sentimiento y entonces su corazón asumió el papel de su actitud hacia los seres que le rodean y dejó sentir su dolor, su queja hacia los otros que no son los suyos. De ahí que aún entre los suyos identifica, "bene cuicse de lash dague, vito necoshcleno". Persona que no tiene corazón, no sabe agradecer. Por eso, por que el corazón de la humanidad

en sentimientos es diferente el ser zapoteco se cohesiona con los de su cultura y desconfía del "bene sitio" persona de lejos.

La experiencia le ha enseñado a desconfiar, rechazar lo que todo es de lejos por lo que, a quienes forman parte de su cultura les invita a colaborar "bene chda lee yesh chnabe de yesueicho par sue rnesei vin gaque cheyale guechonen la par yesh naquen, par lashchon". Persona que anda en el pueblo, pidiendo lo que se necesita para algún acontecimiento social, debemos dárselo ya que es para el pueblo, para nuestro pueblo. El recuerdo de sus "de shashtaicho" tatarabuelo-antepasado está presente en ellos, saben los actuales zapotecos de la gran fuerza de trabajo que se requirió para la construcción de los templos católicos, por ello más que profesar el catolicismo su actitud hacia la iglesia es la de, "no 23 que seremos católicos, es que, la devoción hacia el templo, es el respeto al esfuerzo realizado al efectuar el corte de la montaña, donde está asentada la iglesia, por parte de nuestros antepasados, se respeta el esfuerzo a la construcción del templo. Lo demás, los monos que 32 encuentran adentro no importan".

El informante muestra actitudes despectivas al hablar de los monos. Así los zapotecos que vivieron la destructiva época colonial son reconocidos y respetados por los actuales y como un respeto a sus antepasados el zapoteco creó el retorno de sus difuntos, los días primero y segundo de noviembre de cada año. Son los días, el tiempo en que "de glass, de shashtaicho" regresan a convivir al mundo de los vivos, vuelven a ser "yoguecho" y es que éstos difuntos zapotecos se hacen presente en sus diversos códigos culturales y dejaron constancia de su paso en éste "lao yeshlyo" mundo terrenal. Así entonces, al evocar a sus antepasados, éstos se hacen presente en el ser zapoteco. "Shbab chede shashtaicho" pensamiento de nuestro tatarabuelo-antepasado, "shin lao che yesh che de shashtaicho" trabajo comunal para el pueblo de nuestros antepasados-tatarabuelos; esto es, "shbabche de bene gole" pensamiento de nuestros difuntos ancianos; quienes fueron "bene sín, shbab, chegnii", gente de gran pensamiento. Y es en éste contexto en el que el zapoteco rinde tributo a sus antepasados. El pueblo zapoteco

ancestros, pues sabe que ellos fueron "che yesh" para el pueblo, por ello, les festeja el primero y el segundo día de noviembre de cada año, ya que en el pasado sus ancestros difuntos trabajaron "che yesh" para el pueblo, y esta es quinta esencia del pensamiento filosófico zapoteco. Es la identidad cultural hacia los suyos, sin rupturas y es en torno a éstos códigos culturales, el zapoteco relaciona su cotidianidad con su pasado y presente, con lo propio y ajeno. En éste bosquejo de pensamiento se sientan las bases de una relación que habría de continuar, donde el ser zapoteco concreto asume una toma de posición respecto a su ser y su entorno socio-cultural, cuando expresa "chona shin, la naquen shin che yesh", estoy trabajando porque es un trabajo para el pueblo. En esta noción se encuentra otra parte de la energía sublimada del ser zapoteco, que le permita identificarse con su entorno socio cultural del cual forma parte, ya que si es del pueblo, explica la filosofía zapoteca su mismidad personal debe proyectarse, orientarse al mismo adjetivo donde se encuentra los aspectos medulares de ese pensamiento socio-histórico, los cuales afloran cuando se va a llevar a cabo algún "shin lao" trabajo comunal o "shin che yesh" trabajo para el pueblo.

Tales nociones "shin lao o shin che yesh" una labor que fue heredada de sus "de shashtauchó" difuntos tatarabuelos antepasados y que fue creada para sostener las necesidades del pueblo, en los albores de la cultura zapoteca, ésta actividad sin duda alguna, tuvo mucho qué ver, con las grandes construcciones de los centros Ceremoniales de Monte Albán, Mitla, la fortaleza de la guiengola en Tehuan tepec y en una proporción de igualdad con las tumbas de Zaachila, los incipientes reinos de Danziou, Lambyteico y Yagul. Pues ciertamente los "bene sín y chegnil", jugaron un papel fundamental en la orientación y configuración de

(a) Respecto a la noción del pueblo: En el pensamiento del zapoteco es una categoría que explica la relación del ser con su entorno social. El ser está inmerso en su sociedad histórico-cultural. Para el pensamiento zapoteco, ser del pueblo es formar parte de una misma nación cultural: la zapoteca.

éstos centros ceremoniales, pero solo la participación masiva de todos los zapotecos, pudo hacer posible éstas grandes construcciones. Lo que no obligó una forma de tributo obligatorio para el grueso de la población zapoteca, sino que estaban todos "yoguecho" cocientes de la labor que se efectuaba, pues era un "shin lao che yesh" trabajo para el pueblo. En éste contexto se sabe que, cuando los conquistadores españoles, tuvieron conocimiento de esta actividad, sometieron a una sobreexplotación a la población zapoteca debido a que se les obligo a tributar en conjunto, así el "shin lao che yesh" trabajo comunal para el pueblo, pasó a formar parte del servicio personal del encomendadero. Durante los trescientos años de esclavitud española, doscientos de olvido gubernamental, quinientos en total, el "shin lao che yesh" nunca perdió su esencia principal para lo cual fue creado, "sostener las necesidades del pueblo" y no de personas individuales. Tiene el "shin lao" la explicación anterior y entre sus principales actividades se encuentra el de limpiar veredas por donde transitan las personas de la comunidad y visitantes, quitar derrumbes en épocas de lluvias, sembrar: maíz para la comunidad, frijoles, semillas de calabaza, los cuales son posterioridad son distribuidos a la población. No se permite que una persona falte al "shin lao" es obligatorio que asistan todos. Más que un día de trabajo obligatorio, impuesto por razones socio-históricas, es un día de reunión comunal, donde la población hace del trabajo una diversión, la actividad está plena de armonía, aún en los casos de diferencias personales, participan todos pues es "che yesh" para el pueblo. Debido al proceso socio-económico que ha venido desarrollando a nuestro país, las comunidades de la sierra Juárez han quedado aparentemente en el olvido, marginadas de todo proceso de beneficio social, en éste contexto el "shin lao che yesh" configuró un elemento de sostén socio-económico interno de comunidad, en algunos casos mal empleados en otros de manera excelente. Pero ésta noción de "shin lao" no puede ser posible por sí sola, ya que para el zapoteco serrano hablar de un "shin lao" trabajo comunal, implica también la noción de "yoguecho" todos, y todos es la conjugación de una sola acción de la comunidad o las comunidades que están inmersas en el acontecimiento.

Y el elemento que motiva a la acción es justamente "che yesh". Sin éste último elemento toda acción comunitaria es imposible y la acción comunal debe orientarse y objetivarse en un determinado grado de beneficio a la población residente en cualquier comunidad zapoteca. Pues por eso es "shin lao che yesh". Así se concreta el zapoteco en su cotidianidad con su cultura, así se hace presente su pasado prehispánico en él. Max Weber, nos dice al respecto:

"Comprender al hombre histórico como prometeico, es comprenderlo en relación con lo que nos parece decisivo, es decir su vocación misma. La tendencia ideal típica es inseparable del carácter comprensible de la conducta y la existencia humana, al mismo tiempo que de la actividad inicial de las ciencias de la cultura, la relación con los valores".

Ahora bien, en el contexto de las relaciones interpersonales se da lo siguiente. Una persona, no puede ser marginada por la sociedad. El entorno socio histórico cultural del ser zapoteco le proyectó y proyecta actualmente, hacia una vida mejor, le motiva e invita al progreso comunal e individual. Lo integra hacia un sólo proyecto de bienestar comunal e implícitamente lo individual, de ahí la noción de "yoguecho" todos, el zapoteco al referirse a una persona en estado de marginación económica la expresa "nacho no che lee cui gone shin. Nacho no chshon ga gono shin, cui chonen". Nadie le dice que no trabaje. Nadie le prohíbe dónde trabajar, no lo hace. Quedando así la sociedad zapoteca inmersa en el desarrollo de un ser de su propia cultura, conyunturalmente se desprende de la decisión del ser que no responde a la motivación del trabajo. Agrega todavía más, "cui chashashen, cui naque bene guen shin, shbabn cui de ye late". No le gusta, no es persona trabajadora, pensamiento es lo que no tiene. Ahí la sociedad zapoteca le hace ver al ser que se margina así mismo, su situación sicosocial su mundo interno es un mundo pasivo, la pasividad interna se objetiva en lo externo. La filosofía zapoteca explica lo modular de éste ser y los demás "ka va sakschon lao yeshlyo ni socho", es nuestro destino en este mundo en que estamos. Rompiendo así con los límites de una

realidad inmediata y proyectándose hacia lo desconocido. Es la explicación del comportamiento de un ser en su sociedad, no valen ya las decencia, lo que importa es encontrar la razón de su existencia de su apatía, su riqueza, su fortuna o desgracia, y encuentra la respuesta en la noción de "ka va saksen, gaque chien", así ésta predestinado, es su destino. Por eso acepta lo inevitable "anga de vi yechonen, anga de vi gonchon", no podemos decir más, no podemos hacer nada. Así un ser que está destinado, para bien o para mal la sociedad zapoteca, mejor decir la filosofía zapoteca nos explica, abstenerse a mayor motivación, pues "ka va saksen". La existencia del ser zapoteco se encuentra regido por el elemento natural y sobrenatural, y lo que media entre ambos, es el conocimiento que tiene acerca del grado de su existencia en el mundo, la tierra que habita y lo desconocido que lo alcanza a interpretar. Y explica el aspecto opuesto al que se ha observado, al tratar de encontrar una razón de ser a lo que va más allá del conocimiento del ser social, o del ser como persona real concreta. Al "bene sín, shbab" y "bene wnabia" intelectuales zapotecos no les satisface ese conocer, saber su "shbab" pensamiento no le es suficiente y observan.

-Chguele chishia vin chase_ Produce mucho lo que siembra.

-Vicheshen chac chile ka sha?_ Por qué le sucede eso?

-Ka va see lao yeshlyo nin_ Es su destino en éste mundo. Se establece así una relación entre lo real y lo desconocido: entre lo que un ser debe producir como "bene benia" persona trabajadora y lo que hace la naturaleza de producir lo normal. Cuando ésta producción rebasa los límites de lo normal, se esta ante la presencia de lo desconocido, en éste caso el pensamiento zapoteco explica, que la persona manifiesta con mayor fuerza su destino, de que le suceda así en éste mundo, en su vida. Un destino que es de nacimiento "ka golguen" de suyo propio, ningún humano se lo dio, ningún humano se lo quita. Así es la aplicación del pensamiento zapoteco ante la vida, los seres, lo desconocido. Veamos otro aspecto donde la mujer zapoteca explica, "ka lee vito vi chshia chie", a él no le produce lo que siembra, nada le produce.

mientras algunos tienen, otros sufren por no tener, es un "ka vach seen" es su destino en ésta vida. Así este ser marginal por su situación existencial o porque se automargina por decisión propia al no responder a las expectativas positivas que lo propone su entorno socio histórico cultural, la sociedad la respeta su vocación de ser, pues es de él, no afecta a otros en sus relaciones interpersonales. No sucede así, cuando el ser marginal por vocación o razón existencial, deja de cumplir con sus obligaciones socio-históricas, con su comunidad, con su cultura. Faltar al trabajo comunal "shin lao che yesh", asambleas donde se tratan los problemas comunales "che yeshen chac", trae como consecuencia el desprecio de la comunidad hacia quien no cumple con sus obligaciones comunales, un sujeto que no responde o abandona el llamado de las actividades comunales es objeto de una severa marginación unidimensional. Se le retiran prestaciones económicas ya establecidas y corre el riesgo de ser expulsado de su comunidad, más bien de su cultura en general, pues es mal visto por todas las comunidades. En relación al mundo de lo desconocido, pero ahora en relación a la astronomía, la vida cotidiana del zapoteco la relaciona con la galaxia luna, ya que según el pensamiento zapoteco, la luna posee ciertos efectos según sea su grado de desarrollo, sobre la tierra. Son negativos los efectos, sobre la naturaleza incluyendo al ser humano, cuando la luna es nueva. Ya que la relación luna, mundo vegetal y humano es que si hay luna nueva es tierra, por lo tanto todo el universo es frágil. En épocas de cosecha de maíz, el zapoteco cuida de no efectuar ésta actividad, pues su producción es susceptible de dudar poco y queda propenso a desperdiciarse. La luna en cuarto menguante, continúan los malos efectos, es un período en el que pueden suceder accidentes hay malos presagios. En cambio cuando la luna es llena, los efectos cambian, pues la luna ha madurado y todo el universo es maduro, el ser humano recupera su capacidad de pensar, de ser él mismo, ya que en luna nueva el ser se comporta raro y difícil de entender, sus errores cotidianos aumentan, y es cuando el "bshos" tributa a las montañas para alejar los malos augurios de su "yesh" pueblo, su gente. Por lo tanto, para los zapotecos pensar y hablar de su "yesh" pueblo, su cultura lo es todo. Su "yesh" es la

noción, que le es imprescindible, sin ella no tiene razón su existencia pues con tal noción lo pueden hacer todo, ya que son todos ellos "yoguecho" que conforman su existencia cultural. Por eso, de generación en generación, ha aprendido a solidarizarse con sus antepasados sus "de glass de sha shtaicho" difuntos tatarabuelos, más que solidarizarse los respeta. Por su pueblo el zapoteco integra y desarrolla a partir de las diferentes actividades comunales a sus semejantes culturales, por eso son todos. Y también margina y desprecia a los suyos por su pueblo, pues no son todos, algunos faltan a las actividades comunales. Y éstos códigos culturales que conforman la totalidad orgánica concreta del pensamiento social zapoteco, se encuentra impregnado por las nociones históricas de "de glass de shashtaicho" nuestros tatarabuelos antepasados, "shiz lao che yesh" trabajo comunal para el pueblo, "yoguecho" todos, "shbab che yesh" pensamiento para el pueblo, del pueblo, "shbab che bene sín" pensamiento de persona inteligente y "shbab che bene glash" pensamiento de persona del pueblo, son todos ellos "shbab che de bene gole" pensamiento de nuestros difuntos ancianos. Son códigos culturales milenarios que se encuentran inmersos en el zapoteco actual y que hoy coexisten y se hacen presente en el actual pensamiento zapoteco. También por eso desean "bene glash yela" gente del pueblo debe regresar, no quieren a los "bene sitio" gente de lejos, ellos son sinónimo de desgracia. Y en éstos códigos culturales de la nación zapoteca está su mismicidad hacia lo suyo. Por todo lo anterior un "bene sín" persona intelectual se apesumbra cuando sus semejantes no corresponden a los lineamientos normativos-valorativos de sus ancestros y les reclama que deben ser más "bene chegnii" personas atendidas, pues el acontecimiento es un "che yesh" para el pueblo. De ahí que un "bene sín" tenga como preocupación fundamental que su pueblo sea de "bene shbab" de pensamiento, "chegnii" de atendidos y para lograr esto, el "bene sín" intelectual indígena "chsegnine" enseña explica, "ac" cómo deben resolver los conflictos a las nuevas generaciones. Luego entonces, un "bene wnabia" es por consenso, y logra tener dominación a tradición, pues es un "bene sín", que sabe pensar para su pueblo, ya que posee un "shbab che yesh"

pensamiento para el pueblo. Estas nociones también toman carácter de normatividad, por lo tanto, la normatividad zapoteca es la relación de pensamiento de sus antepasados. De ahí que no funcione la legislación jurídica actual en estas comunidades, son opuestas. Aun ando a esto el olvido gubernamental ha provocado que todo lo relacionado al Estado sea visto con desconfianza, desprecio, pues es un "shbab che bene sitoo" pensamiento de gente de lejos, en ellos, no hay nada de "che yesh" para el pueblo. Y entonces el zapoteco se aleja de todo lo que no es suyo, se cohesiona con lo propio, sus antepasados y ellos son todos "yoguecho". Al aplicar sus normas jurídicas ancestrales, si alguien comete una infracción de índole comunal; faltó al respeto a alguna autoridad vigente, entonces se le castiga con un "shin che vesh", se le remite a laborar en algún trabajo comunal. Hasta la década de los 60s, el hecho de que algunos jóvenes intentaran rebasar a la máxima autoridad de una comunidad, que era compuesto por el consejo de ancianos sabios, ya que éstos ancianos son "bene gole nesei, bene vash gso lao yeshlyo bene gole shbab", anciano que sabe, anciano que ha vivido en éste mundo terrenal, anciano de pensamiento, y el gobernante vigente "bene wnabia", era penado con la muerte. Esta modalidad se ha suavizado, imponiéndosele al infractor un severo "shin lao" trabajo comunal. En otras comunidades éstos jóvenes son observados con simpatía, pues de alguna manera destellan cierto grado de "shbab" pensamiento y en el futuro jugarán el papel social de "bene sín" y quizá lleguen hacer "bene wnabia" de su comunidad, ya que el anciano por su edad, tiene presente que ésta expuesto a morir y al suceder esto, explica el anciano, aquellos jóvenes intelectuales deberán ocupar los vacíos que los ancianos sabios van dejando. En consecuencia, el castigo de un infractor deberá tener una repercusión de beneficio al pueblo, a la comunidad donde radica el infractor, y no se rompe la relación ser-sociedad, tampoco se provoca en el castigado alguna alteración neurótica, como sucede en el actual sistema penitenciario del país. Así se concreta el zapoteco, así su vocación a su pueblo, su cultura. Su pasado se hace presente en su vida cotidiana y quinientos años de despojo y malos tratos no fueron suficientes para

destruir su pensamiento socio-histórico. Así es la totalidad concreta del ser zapoteco moderno. Por último, una anciana expresa su querella, a su joven, descendiente, que emigra.

"Gatecsen shegle, gatecsen shinle, cuiyelale ni, gani soa chas chana yeshlyonii, gani gosenite de shashtaicho, nicsen yelale".

"A dónde van? Hasta dónde llegarán? Que no regresen aquí, donde vivo, donde cultivo la tierra. Donde vivieron nuestros antepasados-tatarabuelos, aquí han de regresar".

Más que una querella, es la profecía zapoteca, la anciana es un "bene chneyaa" persona que augura, pronostica.

2.3 LAS DESVIACIONES DEL PENSAMIENTO ZAPOTECA.

El estudio de la situación zapoteca a partir de la invasión española hasta nuestros días, nos da cuenta de su realidad, en todo éste proceso, por ello es imprescindible señalar que, la masacre de los encomenderos el hostigamiento y proselitismo católico, el olvido gubernamental, trajo como una consecuencia inevitable, algunas desviaciones que hay que señalar. Hoy en día cada comunidad en apariencia cree tener su propia historia "de shashtaicho" nuestros antepasados tatarabuelos, es una noción que da cuenta de una misma génesis de la cultura zapoteca. Sin embargo por los acontecimientos arriba señalados, la separación inter-cultural, de cada comunidad propició una aparente separación de su pensamiento, ya que ahora cada comunidad cree tener su propio "de shashtaicho" nuestros antepasados-tatarabuelos, "che yesh" para el pueblo, del pueblo. Y sobre todo cuando se dan expectativas de tensión entre las comunidades, éstos códigos culturales, juegan un papel de defensa, hacia el exterior de cada comunidad, y se conciben como una sociedad-comunidad autónoma, de éstas aparentes desviaciones del pensamiento zapoteco, han provocado en más de una ocasión guerras interculturales, como las ocurridas recientemente entre la comunidad de Tabaá y Talea de Castro. Donde estaban en juego precisamente las nociones de "de shashtaicho" "che yesh". Y es que, la evangelización católica tenía como objetivo fundamental, el legitimar la corona española, hacia la nación mexicana y de manera paralela, legitimar la explotación de los indígenas por las encomiendas. Por lo tanto el gran legado del catolicismo, es el intento de ruptura hacia el interior de la cultura zapoteca, pues, ahora cada comunidad cuenta con "su propio" santo patrono, y la noción de "che yesh" para el pueblo, se ve distorsionada y reducida a una sola comunidad. Así, a cada comunidad corresponde un santo patrono, y cada comunidad se esfuerza por hacer resaltar su festividad de la mejor manera que le sea posible, lo que generó un incipiente desprecio entre las comunidades. Pues ahora, ya no son "yoguecho" todos, es una sola comunidad, las demás comunidades deberán hacer lo suyo en su momento. Y éstas nociones que fueron y son fundamentales, para la defensa de su cultura en general, se encierra y

cohesiona en una sola comunidad. No obstante a ello la cultura en general soportó el hostigamiento ideológico del catolicismo, por lo que sólo se llegó a un intento de desarticulación. "Yoguecho", todos, en el pensamiento zapoteco denota la acción conjunta en un solo objetivo y ésta noción de "yoguecho", al encerrarse en una sola comunidad, por parte del catolicismo denota lo aparentemente suyo, su santo patrono, lo propio de la comunidad se metamorfosea. Así también sucede con "che yesh" para el pueblo, para la comunidad individual, ya no la cultura en general. Y éstas son las desviaciones del pensamiento zapoteco. No obstante a éste intento de ruptura por parte del catolicismo en el pensamiento zapoteco se imponen las nociones de "tose yesh chio, tose dishe, tose shabab, tose de shashtauchio". Un solo pueblo somos, una sola palabra (idioma-zapoteco) un solo pensamiento, un solo tatarabuelo-antepasado. Y es en torno a éstos postulados filosóficos, en que se fundamenta la relación histórico-social del ser zapoteco, así como su reconocimiento intercomunitario.

3. ALGUNOS ANTECEDENTES QUE GENERARON EL PROTESTANTISMO.

Al abordar la compleja problemática de las sectas religiosas, se hace necesario señalar algunos de los fundadores de la reforma eclesiástica, ya que, la reforma adoptó simultáneamente el carácter de protestantismo. Y de ésta ética protestante, como le llama "Weber", derivan las sectas religiosas de las cuales habremos de ocuparnos. Así tenemos que es Wiclef y Huss, doctor universitario y sacerdote inglés (1234-1384) quien ante puso la meditación piadosa de la sagrada escritura a la gloria sacramental. Su fundamento y predicación lo sustentaba, en que el cristianismo debía "mirar de nuevo a la pureza y pobreza primitivas".⁴⁹ Desvalorizó a la misa, a algunos sacramentos entre ellos, al de la penitencia, la indulgencia, e impuso la traducción de la biblia al inglés. Arremetió el culto a los santos, reliquias, y cuando desobedeció a la jerarquía, embistió contra ella negando hegemonía al papa. Fue ésta la génesis de la reforma en Inglaterra y transcurrió de la época de 1376

⁴⁹ Manuel Riu Riu. Historia del cristianismo. P. 131. Ed. Ramón Sopena. Barcelona. B.M.N.S.H. México

a 1414. Martín Lutero, (1483-1546). Nació en Eisleban (Sajonia). Obtuvo la Licenciatura en artes, en la Universidad de Erfurt en 1505, posteriormente habría de ingresar a la comunidad Agustiniense de la misma ciudad de Erfurt. En 1507, celebró su primera misa y en 1508, explica filosofía en la Universidad de Wittenberg, cuatro años después habría de doctorarse en Sagrada Escritura, es el año de 1517. Su pasatiempo teológico se cimentó en tres principios : 1) La naturaleza humana está radical y fundamentalmente vaciada y corrompida. 2) La justificación se opera por la sola fé de cristo, por la cual se nos imputa la justicia de cristo. 3) La Sagrada Escritura es la única fuente de revelación, interpretada según el juicio de cada uno o según la inspiración particular del Espíritu Santo. En consecuencia, sobran la tradición y magisterio eclesiástico, los sacramentos, la jerarquía y la organización externa de la iglesia.⁵⁰ Urlico Zwinglio (1484-1531). Inició como Lutero, condenando la práctica de las indulgencias, prosiguió contra el ayuno, el celibato, los concilios y la autoridad del papa. En 1522, rompió relaciones con Roma, e inmediatamente con el apoyo de las autoridades municipales de Zurich, procedió a la expulsión de los monjes y cierres de monasterios, destrucción de imágenes en 1524, supresión de la misa 1525, que sustituyo por los sermones. Swinglio logró que su iglesia disidente se extendiera por los cantones suizos, es considerado precursor del pensamiento teológico de Lutero. Juan Calvino, de Nyon Francia (1509-1564). Calvino dejó sus estudios jurídicos a un segundo plano, y priorizó la teología Luterana, que lo llevo a reflexionar sobre la corrupción de la naturaleza humana, la predestinación y la fé en cristo. En 1533, inició sus discursos en público; en 1534, renunció a sus beneficios aclesiásticos y en 1536, escribió en latín su "Institución de la religión cristiana". El Anglicanismo: en los primeros años de la reforma, Inglaterra se había mantenido en la ortodoxia. Su rey Enrique VIII (1509-1547), había recibido el título de defensor de la fé, por su defensa a los siete sacramentos. Más tarde el rey solicitó a Roma, que

⁵⁰ Manuel Riu Riu. Opus cit. p. 134.

declara la disolución de su matrimonio con Catalina de Aragón, y así poder contraer nuevas nupcias con Ana Bolena; al serle negada dicha petición, planteó retirarse de la jurisdicción pontificia, negando el primer carácter privado de la sede apostólica y alzó el carácter de igualdad de todos los obispos. Confiado en que todos los prelados ingleses accedieran a sus deseos, se proclamó jefe de la iglesia en Inglaterra, provocando la ruptura con Roma. Sin modificaciones doctrinales se creó así, la Iglesia Estatal católica-Anglicana.⁵¹ Estos fueron los precursores del protestantismo. Por lo tanto, los postulados en torno al cual giró la reforma y en la cual se encuentran inmersos los fundamentos de los padres del mencionado protestantismo explica que:

"Los abusos introducidos y consentidos en y por la Iglesia: Acumulación de bienes eclesiásticos en una misma mano, secularización del papado y de gran parte del credo, paganización cultural y artística con predominio de afición a la literatura de afición a la literatura y a las artes plásticas con detrimento de la filosofía. Abandono de la predicación por parte de los prelados, realismo político libre de principios morales, bizantinismo en las discusiones teológicas tras la ruptura del equilibrio tomista entre la fé y la razón, venta de indulgencias para el alto clero y de miserias prevendas para el clero bajo".⁵²

Son algunos de los fundamentos que habrían de provocar el deseo de la reforma. Los principales reformistas se enfrentaron en el siglo XVI, a una iglesia pasiva en decadencia, y que era necesaria una reforma de las costumbres eclesiásticas, que modificara desde la cabeza y a todos sus miembros".

3.1 EL PROTESTANTISMO EN MEXICO.

En México, los precursores del movimiento del protestantismo tiene sus raíces, en el año de 1824, con John C. Briham, quien sostuvo relaciones con la sociedad bíblica Americana de Nueva York. De 1826 a

⁵¹ Opus cit. p. 139

⁵² I.B.I.D. p. 133.

1827, Parrot y Willson, también tuvo relaciones con la citada sociedad bíblica. Estos dos personajes solo intentaron hacer labor protestante, por sus nexos con la sociedad bíblica de Nueva York, seguramente no llevaron un acuerdo en los términos, en que habrían de efectuar su labor misionera. Pues es el 29 de Abril de 1827, cuando James Thompson es enviado desde la sede de Nueva York, por la sociedad bíblica a México para llevar a cabo el trabajo misionero protestante. Paralelamente se daba una fuerte afluencia de colonos protestantes norteamericanos al entonces estado de Texas. En 1836, la conferencia general de la iglesia metodista episcopal, nombró un comité para estudiar la posibilidad de fijar misiones en México. Para el 14 de Septiembre de 1847, acompañado del ejército invasor norteamericano llegó W.H. Norris, agente de la sociedad bíblica americana quien condujo los primeros servicios públicos protestantes en México. En el año de 1857, y con el desmantelamiento de la jerarquía católica, implicó también un movimiento de reforma al interior de la jerarquía católica de México, Matías Romero y Benito Juárez favorecieron abiertamente las actividades de los protestantes en México.

Juárez deseaba que, la sociedad mexicana dejara de prender velas en las iglesias, y priorizara la lectura. En tanto, James Hickey misionero bautista, bautizaba a sus discípulos Westrop y dos mexicanos, los hermanos Uranga. Westrop fue ordenado ministro protestante y conyuntamente se fundaba la primera congregación bautista protestante en Monterrey. Así en 1866, la señorita Melissa Rankin, se infiltró en la congregación bautista, la dividió y logró tener adeptos, para fundar la actual iglesia prebisteriana de Monterrey, por su parte Westrop continuó con sus adeptos con la iglesia bautista.

Y es en el año de 1870, cuando se publica la primera revista protestante en México, "Antorcha evangélica" por la familia Prevost-Cosio. Paralelamente continúa la afluencia de congregaciones, en 1871, se crea la sociedad de amigos en Tamaulipas, en 1874, llegan los congregacionales. En 1878, se funda la iglesia prebisteriana asociada reformada en Tamaulipas. Simultáneamente se daba una lucha por la hegemonía de los servicios bíblicos en México, entre la sociedad

bíblica Americana y la Británica, llegando en el año de 1878, a un acuerdo en el que se establece que: en lo futuro, la sociedad bíblica Americana será quien preste los servicios bíblicos en México. Y en 1891, Eglon Harris, funda la iglesia de las misiones cristianas de muchos países, para 1893, se crean los adventistas del séptimo día en Guadalajara. ⁵³ *Es en éste contexto de congregaciones protestantes en México, en el que se genera el movimiento Revolucionario de 1910, y los líderes de éste movimiento habrían de simpatizar con los líderes del protestantismo vigentes en ese entonces en nuestro país. Y no obstante a ésta simpatía, mostrada por los revolucionarios de 1910 hacia las congregaciones, el, el crecimiento de la población protestante en México para el periodo 1900-1926 fue relativo. Así en éste proceso socioreligioso protestante en México, se presenta el Instituto Lingüístico de Verano, por mediación del Antropólogo Moisés Zaens. Por lo tanto, de los fundamentos en torno a la cual giran los postulados del reformismo-protestantismo, ha operado toda una estratificación de sectas, y apeándose a los fundamentos de los padres de la reforma se generaron, los pentecostistas.*

Quienes tuvieron sus génesis en el periodo del torbellino religioso de 1770 a 1870. Surgieron de los bautistas los mencionados pentecostitas, que también se disgregaron en otras sectas como, comunidad para la evangelización y el despertar, la voz de la curación, las asambleas de dios, pentecostitas liberados, etc. Las sectas pentecostitas son veinticuatro, los mayores adeptos se hallan en los Estados Unidos. Y de ésta ramificación que ha ocurrido al interior de los pentecostistas surgió la congregación pentecostesa de la cual forma parte, el fundador del Instituto Lingüístico de Verano y de la cual nos ocuparemos ahora.

3.2. EL INSTITUTO LINGÜÍSTICO DE VERANO Y LAS SECTAS RELIGIOSAS.

Al abordar la trayectoria del Instituto Lingüístico de Verano desde sus orígenes hasta la actualidad, se recopilan datos únicamente de la investigación realizada por el Colegio de Etnólogos y Antropólogos Sociales A.C. Así tenemos que el según el mencionado

⁵³ Cassareto, Mary A. El movimiento protestante en México. 1940-1955. Biblioteca Colegio de México

**¿ QUE ES EL INS-
TITUTO LINGÜIS-
TICO DE VERANO?**

documento el Instituto Lingüístico de verano es una organización de carácter transnacional con sede en Santa Anna, California. Se encuentra integrada, por más de tres mil miembros de diferentes países. El punto de partida del I.L.V y de la W.B.T. (Wicliffe Bible Translators) son simultáneos y a partir de entonces, sus actividades serán paralelas. La relación de ambas organizaciones, será con el propósito de lograr una expansión religiosa de sectas protestantes con sede en los Estado Unidos. El iniciador del I.L.V. William Cameron Townsend, fue un militante religioso que se inició en 1917, en el trabajo misionero, como miembro de la Misión Central Americana. Financiado por la bible hause, realizó labor proselitista en Guatemala, donde trató de enseñar la biblia entre los cakchiqueles. Fue con éstas comunidades autóctonas donde fracasó con la biblia en español, por lo que optó traducirla a la lengua autóctona, lo que le permitió tener el éxito bíblico deseado, tal traducción habría de llevarle 14 años. A partir de entonces crearon el centro de capacitación lingüístico, reclutando a jóvenes dispuestos al trabajo misionero, dicho centro de capacitación y adiestramiento se fundó en Sulphor Springs, A. Kansas, en 1934. El I.L.V. según el Colegio de Etnólogos y Antropólogos de México A.C. es el responsable de los aspectos de aducación, Lingüística y Antropología social aplicada. La W.B.T. es la organización que se encarga de financiar los distribución de textos bíblicos y la captación de los evangelizadores. Para 1942 los éxitos del I.L.V. y de la W.B.T. logran tener una fuerte financiamiento por parte de la comunidad religiosa de los Estado Unidfos. Paralelamente la Universidad de Oklahoma los integra a sus planes académicos, así se generó toda una redd de incrustaciones del I.L.V. en las universidades de mayor importancia en el mundo, en México se filtran en la E.N.A.H. Y es así como el 1944, queda formalmente intituido el binomio I.L.V./W.B.T. Es para el año de 1947 cuando se crea la Jungle Aviación and Radio Service (J.A.A.R.S.), éste organismo fue creado por el I.L.V. y la W.B.T. con el fin de tener pilotos, mecánicos de aviación y técnicos de redio que complementaron el apoyo necesario para los evangelizadores. Así se integró la trigología I.L.V./W.B.T./J.A.A.R.S. En la que cada parte ejecuta una

función complementaria, con un solo objetivo; ser la organización misionera que preste cualquier combinación entre las tres secciones, según las condiciones legales y políticas de los países donde actúa. Respecto a los financiamientos, éstos provienen de donaciones individuales, iglesias, fundaciones religiosas de negocios, así como de los incentivos económicos que proporcionan los gobiernos donde actúan. Al inicio de la década de los sesentas el I.L.V./W.B.T./J.A.A.R.S. obtuvo nuevos financiamientos, ahora por el A.I.D./U.S.A.I.D. agencia internacional de desarrollo del departamento de estado norteamericano que apoyó a los misioneros en Vietnam.

**3.3. El I.L.V./
W.B.T./J.A.
A.R.S.
Y SU RELACION
CON EL ESTADO
MEXICANO**

Impacto por el éxito de William Cameron Townsend en el trabajo misionero, con la biblia traducida entre los cakchiqueles de Guatemala. El entonces subsecretario de educación pública, en el gobierno del presidente Lázaro Cárdenas, Moisés Zaens, antropólogo y miembro de la secta protestante prebisteriana, alentó a Townsend a que aplicara en México los métodos del proselitismo religioso aplicados en Guatemala. Es para 1935, cuando Townsend y sus colaboradores evangelizadores, comenzaron a trabajar diversos grupos autóctonos del país, logrando una gran influencia en las esferas oficiales. Para 1938, Townsend, laboran con tiempo completo a la enseñanza bíblica en México. Así México, se constituyo en ser el país pionero en aplicar los métodos proselitistas del I.L.V./W.B.T./J.A.A.R.S. el presidente Cárdenas otorgó su pleno apoyo para que los primeros lingüistas norteamericanos residieran en México, sin mediar convenio alguno. Y es que Townsend, informado del recelo que tenía el presidente de México, hacia las sectas, por lo tanto, diseñó un proyecto que se ajustaba a la visión del Estado Mexicano, en política indigenista. Dicho proyecto complementó y rebasó las expectativas del proyecto gubernamental, que tenía como objetivo, la integración de los indígenas a la nación mexicana. Desde la invitación que hizo el exsubsecretario de educación pública 1926-1931, Moisés Zaens, al fundador del I.L.V. William Cameron Townsend, se generó un proceso de proyectos que habrían de ser paralelos entre ambas entidades I.L.V./Estado-Mexicano. Enfocando sus objetivos hacia

el alcoholismo, brujería (ignorancia patológica) y monolingüismo. Tal relación tuvo su momento cumbre, en la firma de un convenio entre el I.L.V. y la secretaría de educación pública en la época del gobierno de Miguel Alemán, en dicho convenio el gobierno mexicano, otorga carácter de colaborador con la S.E.P. al I.L.V. con el fin de desarrollar investigación lingüística entre los grupos autóctonos del país. Por lo tanto la S.E.P. gestionó la resistencia de los lingüistas extranjeros, con excepción del pago de impuestos de extranjería, la importación libre de aviones, aparatos de radio y comunicación libres de impuestos. También la S.E.P. tramitó ante las dependencias gubernamentales, todo tipo de facilidades para los evangelizadores en bien del cumplimiento de sus funciones. Para 1960, el convenio fue reforzado y complementado por el entonces presidente de México, Adolfo López Mateos, en ella se le imprimió mayor fuerza a la relación del Estado, a través de sus secretarías S.E.P./I.N.I. con el I.L.V. cada vez más fuerte. El apoyo del Estado Mexicano hacia el I.L.V/W.B.T./J.A.A.R.S. que generó con la invitación de Moisés Zaens, continuando con el reforzamiento del presidente López Mateos. Dichos apoyos se objetivaron en la gran expansión del I.L.V. y de manera simultánea su consolidación. Para 1978, el instituto contaba con 372 personas entre lingüistas y empleados, y se había incrustado en 106 comunidades rurales del país. También logró el instituto la cesión de terrenos, edificios con viviendas amuebladas, computadoras, fotocopiadoras, tractores, etc. Tal apoyo implicó también un fuerte financiamiento, para el instituto desde sus génesis en México hasta nuestros días, pues, según el Colegio de Etnólogos y Antropólogos de México se les continúa subsidiando de una u otra manera.

3.4 Objetivos del I.L.V. en coordinación con el

Profundo conocedor de la situación rural, impulsor del departamento de asuntos Indígenas, consciente de que una gran

masas de co_nacionales se encontraba al margen del desarrollo económico social, del México moderno, y que constituían un gran mosaico cultural lingüístico, dispersos en las diferentes zonas rurales del país, en alguna medida obstruían el progreso de sus comunidades rurales, hacia el México moderno. De ahí que unos de los objetivos que se fijó en la coordinación I.L.V./Estado Mexicano, fue en la integración de los indígenas a la nación mexicana. Para lograr ésto el presidente Lázaro Cárdenas no dudó en apoyar e impulsar las acciones del I.L.V. en las diferentes comunidades del país, en donde el Instituto haría uso de sus métodos proselitistas. Más aún con la creación del Instituto Nacional Indigenista en 1948, el apoyo gubernamental al Instituto Lingüístico Verano, ahora entre ambas Instituciones proyectaron sus objetivos a los aspectos que consideraban el motor del atraso indígena, alcoholismo, brujería (ignorancia patológica) y monolingüismo. Algunos otros de los objetivos que se fijaron en la firma del convenio de 1951, figuran en la primera finalidad, inciso A) Un estudio profundo de cada lengua, en el cual se incluirá un análisis adecuado de su sistema fonético y morfológico y una recopilación comprensiva de su vocabulario. B) Un estudio comparativo de las lenguas aborígenes entre sí y en relación con los demás idiomas del mundo, para su correspondiente catalogación. C) Un estudio intensivo e integral dentro del campo de las ciencias Antropológicas, de los diferentes grupos indígenas consecuente con el estudio lingüístico, cuyas finalidades sean de orden práctico. Dicho estudio comprenderá dos aspectos: el antropológico físico y el antropológico social, incluyendo colecciones fotográficas que demuestran tipos de fisonomía, vestidos, habitaciones, mobiliarios, instrumentos, industrias, así como leyendas, cantos y otros datos folclóricos y la compilación de datos respecto a yerbas medicinales y tintoreras: de la segunda finalidad del convenio, cabe citar los incisos. La organización de cursos de capacitación lingüística para grupos de maestros rurales que desempeñan sus funciones educativas en comunidades indígenas y que desconozcan las lenguas autóctonas de la

traducción a las lenguas indígenas, de leyes, consejos sanitarios, labores agrícolas, curtido de pieles y otras manufacturas, así como de libros de un alto valor moral y patriótico. El desarraigamiento de los vicios por todos los medios posibles. Son algunos de los objetivos que se fijaron la institución I.L.V./W.B.T./J.A.A.R.S./Estado Mexicano Del decreto emitido en 1960, refiere fundamentalmente a la cesión de un terreno al Instituto Lingüístico de Verano donde "construya el centro de investigación y exposición de culturas indígenas del país", en la actual delegación de Tlalpan, Huipulco. Y cabe hacer mención del punto quinto, donde textualiza,

"El Instituto Lingüístico de Verano A.C. tendrá el uso de inmueble que se le destina durante treinta años, contados a partir del día en que se le entregue el predio".⁵⁴

Son algunos de los objetivos que se fijaron entre ambas entidades, I.L.V./W.V.T./J.A.A.R.S/Estado Mexicano con los fines que cada inciso explica. En lo sucesivo habrá que seguir con mucho cuidado las acciones del instituto lingüístico de verano en las comunidades que nos ocupa.

3.5 LA CONGREGACION INTER-NACIONAL DE LA HERMANDAD LOS TESTIGOS DE JEHOVA.

Al igual que la congregación de los pentecosteses, retoman los fundamentos de los padres de la reforma. Sus génesis se encuentran en los adventistas o adventistas del séptimo día, en el siglo XIX y también en ellos a operado, una serie de extratificaciones. Entre ellas cabe hacer mención de la iglesia de Dios, los adventistas reformados, la iglesia cristiana adventista y los estudiantes de la biblia, de quienes han derivado los testigos de jehová y quienes habrían de separarse de

⁵⁴ El I.L.V. en México. Colegio de etnólogos y antropólogos sociales A.C. Ed. Nueva Lectura S.C.L. 1979. Para una información más detallada sobre el I.L.V. convenios y decretos, ver la mencionada investigación.

los adventistas en 1878. Su fundador fue Charles Taza Russel (?-1916), un excelente organizador que en 1881 fundo la sociedad de la torre de guardia, al morir Russel dejo una congregación de 25.000 miembros. Russel interpreto según su criterio la sagrada escritura. Quien dió el nombre actual a la secta fue Rutherford en 1931, quien de manera paralela fue máximo talento de la congregación.

" Los testigos de jehová tienen tres organizaciones visibles, uno es "Watch Tower Bible and Tract Society Incorporated (El vigia de la Torre de la Biblia y Sociedad de los Folletos Incorporada)". Se encuentra una en Pensylvania y otra en Brooklin, Nueva York. Luego está la "International Bible Student Asociation" (Sociedad Internacional de Estudiantes de la Biblia), radicada en Londres. La dirección general de está triple organización está en el centro de Brooklin. Tienen un edificio grandisimo de varios pisos, provisto de oficinas, imprentas, linotipias y lo necesario para la creación y divulgación de los libros e innumerables folletos que se esparcirán luego por todo el mundo. Todos los obreros que trabajan en esta colosal empresa son testigos de Jehová y realizan su trabajo por un sueldo bajo. Muchos de ellos viven en un edificio cercano en vida comunitaria, y reciben además gratuitamente el alojamiento y la comida. A las afueras de la ciudad tienen una granja en la que cultivan gran parte de las verduras que consumen ellos mismos. También disponen de su propio cementerio y de una estación de radio".⁵⁵

En México aparecieron en el año de 1940 y a partir de entonces habrían de efectuar una incesante labor ideológica en este proceso de interacción de los testigos de Jehová en la población urbana con raíces rurales. Lograron tener adeptos que pronto habrían de fundar congregaciones por toda la República Mexicana. Al interior de la congregación internacional de los testigos de Jehová se encuentra estructurada de la siguiente

⁵⁵ Victoria Sau. Sectas Cristianas. p. 263. Ed. Aura. Barcelona.

manera: Sede principal, Brooklin, Nueva York, U.S.A. desde donde se editan las diversas obras de carácter religioso, Biblia Guía par la escuela del ministerio teocrático, la verdad que lleva a la vida eterna, etc. Texcoco, Estado de México, sede de la congregación en México y encargad de traducir, editar y distribuir a las diferentes congregaciones los folletos de despertar, atalaya. Super Intendente del Circuito, se encuentra en los estados del país, es el encargado de supervisar los avances de las diferentes congregaciones que tiene a su cargo. Super Intendente de Distrito, cumple funciones similares a las del Super Intendente de Circuito, visita con mayor frecuencia las congregaciones de su distrito, donde labora. Capacita a los publicadores de las buenas nuevas y estos últimos son el nexo final entre congregación testigos de Jehová, y la sociedad civil en este caso la nación zapoteca.

**4. LA CONFRONTA-
CION: CULTURA
ZAPOTECA; INSTI-
TO LINGÜISTICO
DE VERANO.
TESTIGOS DE
JEHOVA.**

El proceso de la racionalidad de la nación zapoteca se desvió con la presencia de los invasores europeos en el año de 1524, a partir de entonces se ha observado en su contexto socio-histórico, ambas actitudes, lo racional y lo irracional. De ahí que la herencia colonial fue la herencia de la miseria, analfabetismo, es decir, el ser zapoteco no tuvo acceso al idioma castellano; escuelas, enfermedades crónicas que provocaron una tasa de mortalidad alta, pestes, alcoholismo en un alto grado que repercutió en pésimas relaciones familiares, descomposición familiar. Este es, el asalto a la razón, es decir el proceso de la irracionalidad, si por irracionalidad estamos entendiendo:

"una simple forma de reacción (empleando aquí la palabra reacción en el doble sentido de lo secundario y retrogrado) al desarrollo dialéctico del pensamiento humano. Su historia depende por tanto, del desarrollo de la ciencia y de la filosofía, cuyos nuevos planteamientos reacciona de tal modo, que convierte el problema mismo en solución,

*proclamando la supuesta imposibilidad de principio de resolver el problema como una forma superior de comprender al mundo".*⁵⁶

Los conquistadores del proceso irracional. ahora los personifican los "Bene shtil" persona güera, en tierras zapotecas y se remota al año de 1921, cuando según los testimonios, llegaron los primeros "Gringos" como ahora los llaman. deambularon por la sierra y se hacían acompañar de un detector de metales y se llevaron sus riquezas, "che shashtaicho" de nuestros antepasados, de los zapotecos. Estos primeros "bene shtil" "bene sitoo" gente güera, gente de lejos. Sus principales opositores zapotecos, los "bene sin" intelectuales clamaban "che de shashtaicho" de nuestros antepasados; "che yesh" del pueblo encontraron como respuesta nuevamente injurias, respuestas groseras más por su comportamiento, que por su entendimiento, está época de usura cultural periodizó del año de 1921 a 1970, y aún hoy en día todavía observan a algunos buscadores de ídolos, ya no fácilmente los encuentran, pues la gran mayoría está fuera del país, en manos de los "bene sitoo" gente de lejos.

4.1 ACCIÓN MODIFICADOR DEL INSTITUTO LINGÜÍSTICO DE VERANO, HACIA LAS COMUNI- DADES.

Llegaron en el año de 1949, convinieron con la población, habría de solicitar una casa para vivir, la cual les fue accedida a un costo mínimo. Estudiaron y aprendieron pacientemente el zapoteco, paralelamente invitaron a la población a estudiar el castellano, el evangelio, explicaron la existencia de un solo dios "Jehová es Dios" les dijeron a los zapotecos, no deben creer en otros santos. A lo cual obtuvieron como respuesta de algunos católicos, ¿es obligatorio?, ¿nos van a obligar a cambiar de religión?, los lingüistas replicaron, "no, no es obligatorio, es por gusto, si no quieren, no". Y nadie asistió a ellos, nadie quizá evangelizarse con la religión nueva, la religión del "shaba che bene sitoo" pensamiento de lejos, por lo tanto nadie logro castellanisarse. En el proceso de socialización de los lingüistas implicó un alto grado de interacción con las comunidades, en más de una de

⁵⁶ Georg Lukacs. *El Asalto a la Razón*. p. 83 Ed. Grijalvo. México.

estas comunidades, los lingüistas gritaron, maldijeron de acuerdo a sus patrones culturales Bíblicos a la población que se negó a formar parte de su religión. No obstante a ésta primera negativa de parte de los zapotecos, los lingüistas continuaron con su labor. Con posterioridad habrían de hacer uso de la medicina de patente, según los testimonios medicina "gringa" como un medio para lograr atraer adeptos y así lograr sus objetivos. A la invitación de creer en un "solo dios Jehová, estaba inmersa la invitación a curarse con medicina que les era proporcionada en forma gratuita, pues inmersos los lingüistas en el mundo de miseria y abandono de los indígenas, observaron que la medicina podía ser un medio de estrechar la vinculación I.L.V.-Indígenas zapoteco, medicina "gringa" que era y estaba en proceso de comprobación su efectividad, por lo que se convirtió a la sierra zapoteca en un inmenso laboratorio de medicina de patente. A ésta segunda modalidad de los lingüistas para lograr vencer el obstáculo socio-histórico de los zapotecos obtuvieron como respuesta nuevamente la negativa, "no, no puedo hacer eso, tengo mi religión" es un "vito gaque", y de ahí nadie logró más. En este proceso de comunidad los lingüistas habrían de enfrentarse a algunas comunidades proto-zapotecas, de ahí su nulo éxito, y en busca de ese éxito, lograron llegar a la comunidad de Yatzachi el Bajo, ahí habrían de lograr algo de los muchos puntos que se sucedieron en los convenios de 1951.

4.2 LOS FUNDAMENTOS IDEOLÓGICOS DEL I.L.V. EN EL CONTEXTO SOCIO-RELIGIOSO

El método se volvió a repetir, la invitación se hacia, la propaganda de hogar en hogar, tuvo sus respuestas positivas para los lingüistas del I.L.V. Una vez que un candidato a ser adepto a la nueva religión, y se acercaba a los lingüistas, era objeto de un intenso trabajo ideológico y se le hacia ver que "Dios sabe porque estas aquí" "Dios tiene sus planes para tí", o en su defecto algo más fuerte "al igual que jesucristo eligió a sus profetas, hoy en día, también Jehová te elige para servirle". Este es el punto de partida para lograr la integración del nuevo ser a la nueva evangelización. A este trabajo ideológico que se le complementa haciéndole hincapié al candidato a ser miembro de la secta, si por ello estamos entendiendo que:

"El concepto de secta supone, una división y de ordinario también una diversidad de las creencias religiosas de una sociedad determinada. El creyente debe elegir la secta, aunque se trata en realidad de una elección recíproca (la secta admite o rechaza a esa persona). Para pasar a ser uno de sus miembros se requiere ciertas pruebas de méritos: El individuo ha de ser digno de pertenecer a la secta. La secta posee un fuerte sentido de identidad; aquél que es admitido se convierte en "uno de los nuestros" y éste "los nuestros" se pone por encima de los demás 'nuestros'. Y ello tanto más decididamente cuanto que las sectas recaban para sí un acceso especial y, normalmente, exclusivo a las verdades sobrenaturales. La secta es una agrupación que exige de sus miembros un sometimiento pleno y consciente, que si no llega a eliminar todos los demás compromisos debe al menos, situarse por encima de ellos, ya se referían al Estado, a la tribu, a la clase o grupo familiar".⁵⁷

De ahí, que un nuevo adepto a la evangelización tenga como principal obstáculo en su vida cotidiana, en sus diversas relaciones sociales, un problema, éste es: un aspecto de su vida, que le permita al lingüista efectuar su labor ideológica-terapéutica, y puede ser de un origen económico, psicológico, familiar, salud física u otro. Por lo tanto el enviado de Jehová, estará ahí para ayudarlo y ésta ayuda se enmarca en el proceso de integración al nuevo adepto hacia lo que los lingüistas le llaman la congregación pentecosteses. La congregación pentecosteses Cristiana tiene por objetivo "Cambiar al hombre para su bien y el de su comunidad" según un miembro de esta congregación, además los congregados evangélicos están para "Hacer el bien al pueblo, para ayudarlo". Al integrarse completamente el ser zapopteco a la congregación rompe con todo tipo de relaciones sociales y se entrega de lleno a su nueva familia, dado que en la congregación adquiere un nuevo sistema de valores y normas que regirán su vida.

⁵⁷ Bryan Wilson. Sociología de las sectas religiosas. p. 27. Ed. Guadarrama España. Biblioteca Colegio de México.

Así entonces el primer deseo de la congregación para el nuevo congregado es pedir a Jehová, le resuelva el problema en que se encuentra circunstanciado. Luego le es capacitado en el estudio Bíblico y entonces el nuevo congregado, aspira a ser bautizado en aguas u fuego. La primera es de agua natural y la segunda, es cuando el ser se siente en si mismo la presencia del señor Jehová y podrá aspirar a hablar lenguas, es decir a tener comunicación con Jehová, y entonces podrá ser nombrado pastor o dirigente de la religión pentecostés en determinada zona geográfica del país, o en éste caso de alguna comunidad zapoteca. Los miembros de la congregación pentecosteses se consideran obligados a efectuar trabajo comunal, prestar servicios administrativos al pueblo, hacer juramento a la bandera nacional y al himno nacional, pues según ellos no existe ningún obstáculo para que no lo efectúen.

4.3 LA ESTRATIFICACION

Para la congregación pentecosteses, la biblia es un documento que sirve para hacer el bien lo interpretan según su visión, pues el sistema de valores de ellos está basado en la oración individual. Método que le permite tener comunicación con Dios y quien le remediará ciertos problemas que le perjudican según sea su circunstancia individual y no grupal. Hacer el bien significa exhortar al pagano, es decir aquel que está fuera de la congregación a no perjudicar su persona, de su ser: no fumar, no consumir alcohol, y le invita a luchar por sí mismo, superarse solo, apoyado en la metafísica del ser supremo, Jehová pues así lo dice filipenses:

"No que lo haya alcanzado ya, ni que ya sea perfecto; sino que prosigo, por ver si logro asir aquello para lo cual fui también asido por cristo Jesús".

"Hermanos, yo mismo no pretendo haberlo ya alcanzado; pero una cosa hago: olvidando ciertamente lo que queda atrás, y extendiéndome a lo que está delante".

"Hermanos, sed imitadores de mí, y mirad a los que así se conducen según el ejemplo que teneis en nosotros".⁵⁸

Por eso se apegan los nuevos congregados a éstos nuevos principios valorativos normativos, olvidan su vida anterior, su familia y se superan ahora solos "che totocho" para cada uno. Ahora el nuevo ser congregado viste pantalón mezclilla deslavado, chamarra color guinda imitación montañismo, camisa blanca combinada con líneas grises, tenis imitación nike, de pelo castaño corto, su mirada inquieta observa a quien le dirige el mensaje bíblico y sus manos se mueven inquietas tratando de hacer explicable su discurso político, "Hermanos aún existe el paganismo en éste pueblo hagamos una oración por el pueblo, para que dejen de ser idólatras y se conviertan al cristianismo, al evangelio de Jehová". Ahora, la connotación que se le imprime a la noción del pueblo, es una connotación que violenta la mente del zapoteco, por medio de sus calificativos hacia la colectividad, en lo sucesivo todo será idolatría. Pareciera ser que la historia se repite, pues aquellos invasores, aquellos hombres bárbaros destructores de toda una vida; que llegaron en el año de 1524, entraron y masacraron, impusieron la fé religiosa católica, a base de castigos y vejaciones; les calificaron a los indígenas de aquellos tiempos impíos, idólatras y paganos. Ahora a finales del siglo XX, aparecen nuevamente en tierras zapotecas los invasores, sólo que ahora llegan de Estados Unidos de Norte América, las vejaciones y malos tratos físicos, son sustituidos por las violencias ideológicas-psicológicas. Hoy echan mano de diversos discursos irracionales que se adecuan y articulan con la Biblia; en diversos versículos bíblicos hablan y explican de la idolatría

"No a nosotros, oh Jehová, no a nosotros sino a tu nombre de gloria, por tu misericordia, por tu verdad".

⁵⁸ *La Santa Biblia. Antiguo y Viejo Testamento. Filipenses: 3.12:13:17. Ed. Sociedades Bíblicas Unidas.*

¿Porqué han decir las gentes: Dónde está ahora Dios?, nuestros Dios está en los cielos: todo lo que ha hecho. Los ídolos de ellos son plata y oro, obras de manos de hombres⁵⁹

Y es que para la congregación pentecosteses, el espíritu de Dios habita el mundo, de ahí que rechazan a los ídolos para no caer en la idolatría. Así en el anterior pasaje bíblico se encuentra inmerso, todo el proceso de metamorfosis en la mente del ser zapoteco, pues ello implica no solamente un rechazo a los tributos de los montañas en donde el proto zapoteco aboga a ésta noción pierde importancia y se prioriza la presencia de Dios en los cielos y no en la tierra "tao yeshlyo". Los ídolos zapotecos, localizados en las diversas tumbas zapotecas prehispánicas, son para los lingüistas y congregación pentecosteses, prueba de que ello implicó un acto de idolatría y paganismo en la cultura zapoteca. Entonces el tributo zapoteco ahora pasa convertirse en ofrenda a Jehová, es decir el momento en que se extrae determinada cantidad de dinero del congregado, para Jehová, y para ellos los líderes religiosos significa una ofrenda no una limosna.

" Dad, y se os dará; medida buena apretada, remecida y rebozando darán en vuestro regazo. Porque con la misma medida con que medís, os volverán a medir⁶⁰

Es decir, a mayor cantidad, mayor felicidad en los cielos, según el pensamiento pentecostes. La roptura va más lejos cuando el miembro de la congregación abandona su participación en los eventos socio/religioso de la comunidad, de su cultura. Pues para el la alegría de esos eventos, es momentánea, en tanto la alegría interna es duradera y proporciona dicha felicidad. Y busca de estos elementos internos que regirán su vida,

⁵⁹ ***La Santa Biblia. Antiguo y Nuevo Testamento. P. 591. Salmos: 115:1.18.***

⁶⁰ ***Opus Cit. p. 944. San Lucas 6:38. El juzgar a los demás.***

no se detiene ante nada, la familia, su comunidad, su cultura, perder estas relaciones sociales es poco ante la perspectiva de una vida aparentemente mejor en los cielos. El miembro de la congregación pentecostés asegura que podrá hacer trabajo comunal, pero nunca rendir tributo a los ídolos, solo tributa a Jehová. Y no obstante esta aparente relación de pensamiento zapoteco-congregación pentecostés. Al ser zapoteco congregado, deja de interesarle el "yoguecho", desaparece de su mente, la perspectiva de hacer trabajo comunal, "shin che vesh", pues la orientación hacia "che yesh", es la oración que pide a Jehová a que dejen el paganismo, la idolatría. La idolatría a los difuntos, a sus antepasados, pues ahora habrá que rendirle culto a Jehová que es "espíritu y habita el mundo". En este contexto se configura la descomposición de la totalidad orgánica del pensamiento filosófico zapoteco. Ahora queda orientada hacia los cielos, lo abstracto y metafísico y con ello se destruyen los valores fundamentales del proto zapoteco. Por eso desean los de la congregación, ayudar a sus hermanos idólatras a que abandonen al paganismo, pues para ellos ayuda implica rescatar a un nuevo elemento, financiándolo en forma económica, ayudándolo en forma moral orando en su favor. Todo es válido para contar con otro congregado, para metamorfosearlo al servicio de la sumisión, pues una vez que el nuevo elemento se constituye como nuevo congregado: se le abandona tanto en su trabajo particular como en su vida personal. En este nuevo contexto un congregado deja de producir "shbab che yesh" pensar para el pueblo, pues ahora Jehová hablara por él. Dios le iluminara en cada uno de sus actos, en su vida, él entrega su persona, su voluntad a Jehová, para que este le haga ver su destino en la vida. Así entonces; Jehová ilumina la vida de los congregados, por eso estos deberán entregar su vida y su voluntad a Jehová, y Jehová se comunica con ellos por medio del pastor dirigente de la congregación, pues él ha sido bautizado en aguas con Dios. Esta es la relación de la dialéctica de la sumisión: Y a partir de esta sumisión los antropólogos lingüistas se dieron a la tarea de indagar la localización de minas de metales preciosos, extrajeron jarros de oro, monedas de oro prehispánico, pues, Jehová les iluminaba. Es la

manifestación mas clara y pura del espíritu capitalista y es así como se constituye objetivamente la ética protestante en la sierra Juárez de Oaxaca. Georg Lukacs explica en su Asalto a la Razón que:

" Se destruye no solo gneoseologicamente, sino también en cuanto al contenido concreto, la relación entre las representaciones y la realidad objetiva, y se crea un método que esfuma y hace desaparecer la diferencia entre lo verdadero y lo falso, entre lo necesario y lo arbitrario, entre lo real y lo que es, simplemente fruto de las cavilaciones".⁶¹

4.4 LA RESISTENCIA ZAPOTECA ANTE EL INSTITUTO LINGÜÍSTICO DE VERANO

Ahora bien, en el ámbito de las relaciones socio históricas del pensamiento zapoteco es una toma de posición política, la que hace mantenerse en identidad con su pasado, en presente, según Gramsci:

" La política debe ser concebida en su contenido concreto (y también en su formulación lógica) como un organismo en desarrollo"⁶²

Mas adelante complementa:

"La política es acción permanente y da nacimiento a organizaciones permanentes en cuanto se identifica con la economía"⁶³

Así entonces, al desarrollo del pensamiento zapoteco que se objetiva mediante las diversas actividades comunales, su relación interna y su confrontación con el I.L.V. Dado que una de las nociones del pensamiento zapoteco es "Shbab che yesh" pensamiento para el pueblo, este se constituyo en un elemento fundamental para la defensa de su cultura, mas aun, la presencia de los lingüistas implico desconfianza hacia la población y fueron vistos como "bene sitioo" gente de lejos. En cuanto que coexiste la composición orgánica del

⁶¹ Georg Lukacs. *El Asalto a la Razón*. p. 392. Ed. Grijalbo. México.

⁶² Antonio Gramsci. *Notas sobre Maquiavelo, sobre política y sobre el Estado /moderno*. p. 31. Ed. Juan Pablos. México.

⁶³ Antonio Gramsci. *Opus cit.* p. 36

pensamiento socio-histórico zapoteco, para los proto-zapotecos observan con malos ojos a los evangelizados, a los que abandonan su cultura histórica. En las propagandas proselitistas de los congregados, observan los proto-zapotecos el divisionismo de que son objeto y en defensa de su cultura, enfrentan a los congregados pentecosteses. En el principio evadieron a los congregados con diversos argumentos a los antropólogos lingüistas, no saber leer no escribir, fue una. Te la explico: no tengo tiempo, trabajo, fue la otra, era la evasión a lo ajeno, era su verdad, pues vivían, viven en la miseria. Para estos zapotecos que no son católicos, ya que hemos visto los templos católicos su conservación y mantenimiento es la implicación inmediata al reconocimiento de su esfuerzo de su construcción por sus antepasados, por eso los respetan. Y bien en el contexto de las nuevas sectas religiosas, los zapotecos explican "no existe el cielo, tampoco el inferno" pues para ellos "el mundo en que vivimos son ambas cosas". No creen en nada mas que en su "shin lao che yesh" trabajo comunal para el pueblo. Además cuestionan el comportamiento de los congregados, hacen excesivos gastos y se preguntan, de donde extraen dinero?, para ellos, esto es sinónimo de "engaño", quizás algún sueldo por servir a la congregación. Y entonces prefieren dar culto a las montañas es "che yesh" para el pueblo, ya que aun siendo politeístas, la religión zapoteca da tributo a diversos dioses, ídolos. La cosmovisión zapoteca que partía del mundo terrenal "yeshlyo", se extendía al infinito mundo de lo desconocido y el tributo de que era objeto ese mundo desconocido, tenía que objetivarse en la noción de "che yesh". Por eso el ser zapoteco prefiere ofrecer a su deidad: lluvia, pez, luna, un tributo que se objetive en "che yesh" para el pueblo, que le permita sobrevivir en este "yeshlyo" mundo terrenal. Este es el proceso de las meditaciones metafísicas del pensamiento zapoteco que desean lograr objetivarse en su mundo terrenal "yeshlyo" como una consecuencia de sus ritos y plegarias a lo desconocido. Y esta es la relación del mundo metafísico del zapoteco en relación con su religión, con su existencia. En el siglo XVI, un zapoteco imploraba a su Dios pez, pez que le mitigara la esclavitud y miseria en que vivía su pueblo, ahí se encuentra implícita la noción de "che

yesh" para el pueblo. Esta relación entre lo real y lo metafísico en el pensamiento zapoteco, ha sido fundamental en la defensa de su cultura. Pues en todo el discurso político religioso de los congregados, se encuentra ausente "che yesh". Peor aun, olvidar su pasado para los zapotecos, no es posible pues son sus "de bene gole" difuntos ancianos, y ellos dejaron testimonio de su paso en este mundo terrenal con su "shin lao shbab che de bene golge" trabajo comunal, pensamiento de nuestros difuntos ancianos. De ahí que vean con malos ojos a los que se separan de su cultura, evocando entonces a sus "bshoos che yesh", sumo sacerdote para el pueblo o al "bene sin bene shbab che yesh" el intelectual gente de pensamiento para el pueblo. Y estos últimos afrontan nuevamente las nuevas circunstancias históricas. Los representantes de la congregación llegan a la comunidad, parece ser llevan orden de una construcción del templo de la congregación pentecostés de parte de gobernación, pues para ellos es una "decisión de Jehová", es un "mandato de Dios". En respuesta los proto zapotecos, ignoran los argumentos de los congregados y la orden, decomisan los materiales de construcción que eran destinados al templo y los envía a la construcción de una escuela, pues para ellos es mas importante educarse que hablar de Dios, del Dios que los divide. Ya que conscientes de los grandes cambios en el mundo deciden hacer un "shin lao" trabajo comunal, donde se reconstruyo una escuela para los niños quienes en lo futuro serán "bene sin" y puedan producir "shabab che yesh" pensamiento para el pueblo. En tanto los niños deberán estar en proceso de "gosesedgakbn" instruirse-estudiar. Esto es en el pensamiento zapoteco "sabab che shashtaicho, shbab che yesh" pensamiento de nuestros antepasados, pensamiento para el pueblo. Hasta la década de los 60s la educación infantil se oriento fundamentalmente en el resto a las ancianos, por la composición orgánica del pensamiento zapoteco y por su quinta esencia. Y además se les inculcaba el amor al trabajo, ya que "anga de gonse cheinen" nada puede hacerse por si solo, es para el zapoteco el punto de partida para lograr lo que desea en la vida. En otros casos, dado que ahora el rol que desempeña el zapoteco congregado, es un rol estático-físico mental, su separación de los "proto zapotecos, le

zapotecos, le impiden participar en otras labores de índole de beneficio comunal "che yesh", por lo que al desear beneficiarse del trabajo comunal de los otros, donde el ya no participa también es marginado del beneficio comunal. Así el ser congregado que se convierte por la gracia divina en pentecostés y no desempeñar un papel social con su cultura, también lo convierten los proto zapotecos en un ser marginal de todo beneficio social. Sin duda alguna "shabab che yesh" ha jugado un papel importante en esta lucha. El congregado zapoteco el convertirse se metamorfosea en el ser que no es, aparece entonces con la mirada perdida en el infinito, su voz denota el orgullo con que habla de Jehová, su Dios, el se ha apoderado de su ser ya nada le importa en este mundo terrenal, su mente solo se ocupa ahora de la gracia divina, de los planes que Dios tiene para su nueva existencia, "shin lao, shin che yesh, shbab che de shashtaicho" trabajo comunal, trabajo para el pueblo, pensamiento de nuestros antepasados. Son expulsados de la mente del zapoteco congregado. La nueva orientación que le imprime a los nuevos códigos normativos valorativos de su existencia, tiende a desintegrar su pasado, su presente, en lo futuro la vida será de gracia divina. Y entonces de su anterior cultura ahora con el metamorfoseo califica a sus semejantes de paganos, idólatras, impíos, por eso el único recuerdo a su "yesh" pueblo, es la oración que le pide a Jehová convierta a sus anteriores hermanos culturales en cristianos de él, de Jehová. De ahí que apeándose a la voluntad divina, deseen disfrutar de los beneficios colectivos y dejen lanzar su querrela en un "Dios creo todo lo que habita la tierra, Dios lo creo para todos" y la respuesta no se hace esperar ¿Dios lo da pero quien lo trabaja? y entonces los obligan a laborar en un "shin lao, shin che yesh" trabajo comunal, trabajo para el pueblo. Ya que "anga de gonse che in" nada puede hacerse por sí solo. En algunos otros casos los congregados pentecosteses se aíslan de la comunidad, viven en las periferias ahí llevan su forma de vida de acuerdo a sus nuevas pautas culturales y pronto habrán de darse cuenta que sin efectuar "shin lao" no pueden contar con los servicios más prioritarios, y entonces afloran nuevamente en ellos los valores de su pasado para dar paso a su progreso colectivo e individual.

Entonces los zapotecos congregados retornan a su cultura original, pues los valores normativos de su pasado, los absorben nuevamente para constituirse en un solo pueblo "tose vesh" se constituyen en un solo "shabab che yesh" pensamiento para el pueblo. En la década de los 60s cuando el I.L.V. se encontraba en gran auge, tuvieron un éxito notable. Al transitar de un líder Americano a un zapoteco a quien se le capacito para desempeñar precisamente el rol social del continuador del liderazgo religioso político, esta substitución tuvo una baja sensible al grado que hoy en día la congregación pentecostés se encuentra integrada por una veintena de seres zapotecos convertidos, quienes ahora son ignorados y se observa como se lleva a cabo el proceso del derrumbe de esta religión de los "bene sitioo, shabab cove" gente de lejos pensamiento nuevo.

4.5 CONCEPCIÓN DE LAS COMUNI- DADES RESPECTO AL INSTITUTO LINGÜÍSTICO DE VERANO

Pareciera ser, que todo era desprecio, producto de los discursos irracionales de los lingüistas, del saqueo de sus metales preciosos, del robo de sus riquezas culturales (urnas funerarias), pero principalmente ahora por la estratificación interna de la totalidad orgánica del pensamiento zapoteco en cada comunidad. Los hermanos nos explican, los capataces sólo llegan a dividir, crear problemas, no quieren hacer trabajo comunal. Ellos, se refieren a los congregados, no van a ser "bebe wnabia" gente que los gobierne, pues son portadores de un "shbab che bebe sitioo" pensamiento de gente de lejos. Entonces el que los gobernará según los zapotecos será un "bebe yesh" gente del pueblo, de su cultura, pues con estos últimos tienen "tose de shashtau cho" un sólo tatarabuelo antepasado y debe ser un "bebe sin che yesh" intelectuales para el pueblo. En tanto los lingüistas son "bebe, sin clele" intelctuales al contrario, al revés, pues ellos no tienen "sabab che yesh" pensamiento para el pueblo. Para los proto zapotecos un lingüista puede ser un "bebe sín, chegnii, shabab" pero contiene un "shbab clele" pensamiento al revés, ya que la orientación que le imprime a sus acciones, no es el correcto, atenta contra los valores normativos de su cultura, la zapoteca. Y la objetividad del pensamiento

de los congregados, tiene como resultado la diferencia y separación de las relaciones interpersonales entre los que son zapotecos y los que no lo son. No obstante a todo lo anterior los zapotecos van más lejos, se cuestionan la insistencia de los lingüistas, saber "viche shen" porque les lleva a encontrar que los líderes religiosos pentecosteses tienen un "shanen" patrón y dueño de su voluntad, en "shla nis" al otro lado del río. Desde ahí, su patrón y dueño de su voluntad de los lingüistas les dice y ordena lo que han de hacer y "ac" cómo lo han de efectuar. Por lo tanto, los lingüistas y zapotecos congregados tienen un "shangaque" dueño y patrón a quien le trabaja. Este "shanen" no lo conocen tampoco saben como se llama, pero saben que él es quien dirige los diversos movimientos del "shbab che bebe sitto" pensamiento de gente de lejos. Por eso dicen los proto zapotecos, los lingüistas son "bebe shin" gente que trabaja para su "shanen" patrón y dueño de su voluntad. Por ello concluyen los zapotecos, los congregados no son "bebe shbab" gente de pensamiento, pues tienen un "shanen" patrón y dueño de su voluntad, ya que "cheseyishgua quen" les paga y por eso "chone ac chone, nee acn nee" hace lo que hace, dice lo que dice. Es entonces un "bebe cui nse shbab" persona que no tiene pensamiento. Un ser sin capacidad de pensar propio, ya que en ellos todo es un "shbab clele" pensamiento al revés de las pautas culturales proto-capataces. Por todo esto no serán "bebe wnabia" gente que los gobierne.

**4.6 ACCIÓN
MODIFICADOR
DE LA CONGREGA-
CIÓN INTERNA-
CIONAL DE LA
HERMANDAD:
TESTIGOS DE
JEHOVA. HACIA**

SU FUNDACIÓN

La congregación internacional de los testigos de Jehová, se instituyó formalmente en el año de 1972, los testimonios no recuerdan el mes en que tuvo efectos éste suceso. Bastaron unas cuantas personas para que se conformara la congregación en al comunidad de Zoochila. Del proceso de socialización que tuvieron los migrantes rurales zapotecos a las comunidades

LAS COMUNIDADES.

urbanas, pronto habrían de entrar en integración con los testigos de Jehová ya ubicados en la gran ciudad de México. De ésta interacción se dió la relación de conversión de los fundadores de la congregación en Zoochila. Para ello, contaron con el beneplácito del super intendente de circuito, un pastor que habría de ser testigo del acontecimiento y quien perdonó los pecados de los fundadores en su vida anterior, antes de ser miembros activos de los testigos de Jehová. Una vez que se instituyó formalmente la congregación internacional de la hermandad: testigos de Jehová, Zoochila, se dieron a la tarea inmediata de evangelizar a los "impíos quienes viven en "pecado" y puedan aspirar a ser perdonados.

4.7 SUS FUNDAMENTOS SOCIO-RELIGIOSOS

Según los testigos de Jehová, están dedicados a cumplir con la palabra de Dios, la que se encuentra expresada en la Biblia. Por lo tanto, la biblia es la palabra y voluntad de Dios. Para los testigos de Jehová el año de 1914, constituye el año en que terminó el tiempo de los gentiles, pues:

"Los tiempos de los gentiles son el período que Jesús llamó los tiempos señalados de las naciones. (Lucas 21:24) En 1914 no sucedió todo lo que esperaban, pero aquel año sí marcó el fin de los tiempos de los gentiles y tuvo significado especial"⁶⁴

A partir de entonces la congregación testigos de Jehová, esperan el verdadero reino de Dios que según ellos, no se sabe cuando llegará, pero aseguran, cuando ello suceda sera definitivo. En tanto habrá que continuar predicando la palabra y voluntad de Dios y en apego a ésta creencia, los testigos de Jehová, refuerzan sus fundamentos en la Biblia. Y a ésta fundamentación bíblica, le es implícita una severa preparación profesional en cuestión de relaciones humanas, ya que cada domingo es sus "reuniones de servicio y escuela de entrenamiento", la congregación Testigos de Jehová,

⁶⁴ *Revista Atalaya. Los testigos de Jehová en el siglo XX. Ed. Ultramar p. 7. México*

lleva a cabo un continuo proceso de conocimientos bíblicos y de manera paralela, desarrolla diversos métodos de inducción, mismos que al interactuar la sociedad civil, les crean expectativas positivas en la búsqueda de aspectos en su secta religiosa. Pero no es puro empirismo o práctica espontánea si no que fundamentan en "Guía para la escuela del Ministerio Teocrático Ed. Brooklin U.S.A." Un libro donde adquieran la capacidad de observar el comportamiento del sujeto tentativo a ser adepto, la guía además les capacita en cómo emitir discursos culturales, lo cual les permite con relativa facilidad inducir al sujeto candidato a formar parte de su secta. Entre otros aspectos la guía enseña al congregado testigo de Jehová, a ser sumamente receptivo, observar todo tipo de actitudes y sobre todo a modificar sus discursos en situaciones embarazosas. Son como lo señala Max Weber, verdaderos profesionales de la ética protestante. Así continúan con el estudio del Atalaya o sea el que anuncia algo. El Despertad despierta al que está cegado y nuestro ministerio del reino. En todo el proceso de metamorfosis del pensamiento del ser zapoteco se da énfasis a "no debemos de copiar el modo de vivir del modo de vivir del mundo, veamos el reino del cielo" para lograr tales objetivos, "aprendamos a razonar a partir de las escrituras",

Aquí se encuentra inmenso en su génesis la estratificación que hacen del mundo terrenal al mundo celestial; pues la congregación, con conocimiento de las vetas de los metales preciosos en las montañas, orienta sus discursos apoyados en los pasajes bíblicos a crear un ejército industrial de reserva, que le permita en el mediano y largo plazo, contar con una mano de obra no calificada, sometida hacia la nueva autoridad, como habremos de observar en lo sucesivo. Es en este contexto político religioso desde donde se vinculan los publicadores de las nuevas buenas a la nación zapoteca.

4.8 LA ESTRATIFICACIÓN

Para los testigos de Jehová, la Biblia es un documento válido y práctico, debido a los problemas de la existencia humana; vanidad, odio, codicia, envidia, etc., por eso un testigo de Jehová tiene como tarea principal trabajar para el ser humano, prepararse en el área de

educación bíblica y así lograr cambiar al hombre, ya que este tiene necesidad de ayuda en su existencia. Y con apego a la voluntad de Dios, expresada en la Biblia, los testigos de Jehová, refuerzan sus actitudes proselitistas fundamentándose en San Mateo.

"Por tanto, id, y haced discípulos a todas las naciones, bautizandolas en el nombre del Padre, y del Hijo, y del Espíritu Santo"⁶⁵

Es el punto de partida para justificar sus actividades de hogar a hogar, de comunidad a comunidad. Amparados en este versículo bíblico, acuden a cada hogar se dan a la tarea de invitar e inducir a nuevos creyentes y se justifican como testigos de Jehová. Conyunturalmente explican porqué deben los demás ser también miembros de su secta.

"Vosotros sois mis testigos, dice Jehová, y mi siervo que yo escogí, para que me conozcáis y creáis, y entendáis que yo mismo soy: antes de mí no fue formado Dios, y no lo será después de mí".

"Yo, yo Jehová, y fuera de mí no hay quien salve. Yo anuncié y salvé, e hice oír, vosotros, pues, sois mis testigos dice Jehová, que yo soy Dios".⁶⁶

Por ello consideran que la congregación testigos de Jehová es la única religión que se registra en la Biblia y en apego al mandato de Dios, invitan a toda la sociedad civil zapoteca a ser salvados y tener conocimiento, a través de la razón, del entendimiento. Por medio del cual se va a conocer a Dios, Jehová; de ahí que el discurso político del super intendente de circuito se haga más elocuente "debemos olvidar todas las tradiciones de nuestros antepasados: para dar paso a la modernidad, de acuerdo al nuevo testamento: primero la falsa religión, el catolicismo, luego todo lo

⁶⁵ **La Santa Biblia. Antiguo y Nuevo Testamento. p. 911. Ed. Soc. Bíblicas Unidas.**

⁶⁶ **La Santa Biblia. Opus cit. p. 68.**

que se encuentra en nuestros antepasados: debemos conocer la verdadera religión: los testigos de Jehová". Pues para ellos, la Biblia de los testigos de Jehová se encuentra escrita en lengua moderna y puede ser fácilmente entendible. Así se abre paso al proceso de descomposición del pensamiento zapoteco, en lo sucesivo toda norma valorativa de la cotidianidad zapoteca se regirá a través de la Biblia en su versión moderna. Olvidar sus tradiciones ancestrales, implica para el zapoteca, olvidar los códigos culturales de sus antepasados. Más aún, los testigos de jehová se mueven en aspectos que incumben a nivel contexto nacional, pues reconocen no ser nacionalistas, para ellos, el nacionalismo es sinónimo de divisionalismo, por eso, forman parte de la congregación internacional de la hermandad. El nacionalismo invita a la lucha entre los hombres, se matan en defensa de su nación y eso lo prohíbe el mandato supremo, Jehová, y se califican así mismos como servidores de él, de Jehová. Para ellos, ser nacionalistas es sinónimo de corrupción, por ello solo respetan y no veneran la Bandera Nacional. El respeto a la Bandera Nacional, se encuentra inmerso al respeto a la autoridad vigente en alguna nación: para ello se apegan a Romanos 13:

"Sométase toda persona a las autoridades superiores: porque no hay autoridad sino de parte de Dios, y las que hay, por Dios han sido establecidas".

"De modo que quien se opone a la autoridad, a lo establecido por Dios resiste; y los que resisten, acarrearán condenación por sí mismos".

"Porque los magisterios no están para infundir temor al que hace el bien, sino al malo. ¿Quieres pues, no temer la autoridad? Haz lo bueno, teme; porque no es vano lleva la espada, pues es servidor de Dios, vengador para castigar al que hace lo malo".⁶⁷

Por eso mismo, los publicadores de las nuevas buenas de

⁶⁷ Opus cit. p. 1049.

la congregación internacional de la hermandad, Testigos de Jehová, en apego a los fundamentos bíblicos y su preparación profesional, adoptan la actitud de sentarse y frente a su interlocutor, le fija su mirada autoritaria, sus movimientos de manos entran en armonía con su mirada, y el tono de su voz se conjuga, con el resto de sus actitudes al expresar "obediencia, Dios quiere obediencia, no rebeldía". En último intento por adjudicarse otro adepto, indeciso. Pues para ellos, el hecho de usar corbata implica mayor jerarquía, mayor conocimiento bíblico, aunque el complemento de su vestimenta no sea formal. En ellos un super intendente de circuito o de distrito viste, zapatos negros mocasines bien lustrados, traje completo casimir color verde, camisa blanca, corbata en armonía con su traje, de pelo castaño corto, todo impecable, quien expresa: "Hermanos, perdonemos a nuestros hermanos paganos, nosotros fijemos nuestros ojos, los ojos de la mente, en el cielo, donde está el verdadero reino de Dios. No veamos lo que hay en este mundo, solo así evitaremos ser paganos, y posiblemente seamos uno de los elegidos para conformar los 144 mil que tendrán vida eterna". El mensaje ha sido emitido, solo los más jóvenes lo han captado, los demás, los ancianos los que contrastan en su forma de vestir, dormitan y aseguran "entender poco" o "nada". Más bien, los jóvenes son quienes se manifiestan con mayor ímpetu el impacto de la metamorfosis, ahora los huaraches son substituidos por zapatos negros, calcetas y pantalón negro, camisa blanca y corbata en armonía con los pantalones, de pelo corto, se notan impecables. Las mujeres jóvenes, ahora visten vestidos diversos colores, a la moda, en algunos casos, zapatillas negras, medias transparentes, bien aseadas. Ambos hombres y mujeres, clavan su mirada en el nuevo congregado, que ahora asiste a ellos, a sus reuniones. Al entrar en proceso de socialización, sus primeras pautas de conducta son las de "bienvenido hermano, la congregación te felicita". Y al agudizar el proceso de integración "te enseñó a manejar la Biblia", a ubicar los versículos, "aquí todos estamos aprendiendo las nuevas buenas de Jehová. Así en este contexto político religioso se encuentra inmerso, el proceso de estratificación del pensamiento zapoteco; ahora, un "cheyale goncho shbab" debemos saber

pensar, un valor fundamental en el contexto del pensamiento filosófico zapoteco, al ser metamorfoseado por las congregaciones, creandole a los zapotecos, primero transfiguraciones, luego la estratificación. En esto se encuentra implícito la dialéctica del amo y el ahora esclavo escéptico: pues a partir de entonces se constituye el zapoteco en servidor de la autoridad vigente por mandato supremo de Dios. El "beneshbab" gente de pensamiento, deja de ser sujeto activo, para pasar a ser sujeto pasivo, estático el zapoteco deja de producir "shbab che yesh" pensamiento para el pueblo. Dado que lo sucesivo habrá de sujetarse a la normatividad valorativa del texto bíblico y es precisamente desde esta óptica bíblica, desde donde califican a la Bandera Nacional como símbolo de respeto. Ya que la explica desde sus orígenes, argumentando que la primera Bandera de México, fue el estandarte de la Virgen de Guadalupe, luego se le cambia por los colores, según ellos, se le puso el águila y el nopal; por lo tanto, para los Testigos de Jehová, venerar y jurar la Bandera Nacional como lábaro patrio implica veneración a la imagen de la virgen de Guadalupe. Pues para ellos ahí, están los orígenes de la Bandera Nacional, por eso se apegan a Romanos 13, respetando a la autoridad vigente en cualquier nación e implícitamente respetan la Bandera Nacional vigente. Por ello consideran; si la autoridad vigente en alguna nación llegaran a cambiarse por otra autoridad, que no fuera precisamente por uno nacionalista, entonces es obligación de la sociedad civil, respetar a la nueva bandera que instituye el nuevo gobierno. Así transcurre la metamorfosis lingüística del ser zapoteco, como Herbert Marcuse lo señala.

*"Elementos mágicos, autoritarios y rituales cubren el idioma. El lenguaje es despojado de las mediaciones que forman las etapas del proceso de conocimiento y de evaluación cognosativa. Los conceptos que encierran los hechos y por lo tanto los trascienden, están perdiendo su auténtica representación lingüística. Sin estas mediaciones, el lenguaje tiende a expresar y auspiciar la inmediata identificación entre razón y hecho, verdad y verdad establecida, esencia y existencia, la cosa y su función."*⁶⁸.

En el contexto zapoteco evidentemente se hace referencia al desplazamiento de la totalidad orgánica del pensamiento filosófico zapoteco por el mandato supremo del texto bíblico. Así se metamorfosea la cotidianidad zapoteca, así se substituyen los valores normativos, desintegrando y orientando ahora hacia la dialéctica de la sumisión, de denominación de una autoridad ajena a ellos, los zapotecos. Respecto al Himno Nacional, la congregación internacional de los testigos de Jehová, asegura no inducir a la guerra y el Himno Nacional Mexicano incita a la guerra en su estrofa "mexicanos al grito de guerra", por lo cual un cristiano que es miembro de la congregación Testigos de Jehová. No deberá usar armas y estará en contra de conductas de guerra, pues es mandato supremo expresado por Isaías:

*"Y juzgará entre las naciones, y reprenderá a muchos pueblos; y volverán sus espadas en rejas de arado, y sus lanzas en hoces, no alzará espada nación contra nación, ni se adiestrarán más para la guerra".*⁶⁹

Amparados en este versículo los testigos de Jehová inducen a una gran población en edad escolar a no rendir honores a la Bandera Nacional, al Himno Nacional. Con lo cual van creando una gran población que se vuelve opositora a los valores patrios y a las normas valorativas zapotecas, refuerzan al ser en

⁶⁸ Herbert Marcuse. *El hombre Unidimensional*. P.115 Ed. Planeta. México.

⁶⁹ *Opus cit.* p. 652.

proceso de metamorfosis con exodo.

"No te harás imagen, ni ninguna semejanza de lo que esta arriba en el cielo, ni abajo en la tierra, ni en las aguas debajo de la tierra".

"No te incluirás a ellas ni las honrarás; porque yo soy Jehová tu Dios, fuerte, celoso, que visitó la maldad de los padres sobre los hijos hasta la tercera y cuarta generación de los que me aborrecen".⁷⁰

En este desplazamiento de valores, se encuentra implícito nuevamente la nueva dialéctica social zapoteca, la del respeto a la autoridad por mandato supremo. Y se encuentra inmerso también, "olvidar todo lo tradicional", pues la congregación a través de la interpretación bíblica que hace, se opone a todo tipo de idolatrías, para ellos, el zapoteco es idólatra, dado que rinde tributo a unos difuntos. Para los miembros de la congregación, los difuntos son difuntos, y solo si llegaran a ser seleccionados para conformar los 144 mil que deberán ser resucitados por Jehová y vivir en verdadero reino; el definitivo, entonces serán los llamados a vida eterna. Así el "shbab che de bene gole" pensamiento de nuestros difuntos ancianos, pasa a formar parte del olvido y substituido por el de dormir para esperar ser llamado al verdadero reino. Por lo demás, la totalidad orgánica de pensamiento zapoteco se modifica desde el momento en que se le aplica un intenso proceso de educación bíblica para dar paso a la modernidad; la modernidad expresada en el nuevo testamento". Y el contenido de la Biblia en su versión moderna que en ella se aduce, es la que hemos visto, al menos en lo que se refiere a las comunidades zapotecas.

⁷⁰ *Ibid.* p. 76.

ESTA TESIS NO DEBE
SALIR DE LA BIBLIOTECA

4.9 LA RESPUESTA DE LOS ZAPOTECOS A LA CONGREGACION INTERNACIONAL DE LOS TESTIGOS DE JEHOVA

En ambos casos, tanto en la congregación pentecostenses y los testigos de jehová. Los zapotecos al observar los diversos discursos de ambas congregaciones, les califican de ser "bene shbab cove" gente de pensamiento nuevo. Pues para los zapotecos, escuchar de Babilonia la Grande, los fariseos, el imperio asirio, le hablan de "bene sitioo" gente de lejos. Por eso, los líderes de las congregaciones son vistos y entendidos como "bene shbab cove, bene sitioo" gente de pensamiento nuevo, gente de lejos". Para los zapotecos, no existe el perdón de jehová pues aseguran "de va gok, gokenen" lo sucedido, sucedió, no hay nadie que lo corrija, no hay nadie que los perdone. Al morir, explican los zapotecos, el ser muere y no revive, solo queda su "shbab" pensamiento, que se constituyó en un "shin lao che yesh" trabajo comunal para el pueblo, que son testimonio de su paso por éste "yeshlyo" mundo terrenal. Por lo demás las congregaciones "cona gaquen" mienten, pues ellos hacen "shin che shane" trabajo para su patrón, su dueño. Dado que los mismos congregados han asegurado cobrar, tiene un sueldo, lo cual les permite dedicarse tiempo completo a captar nuevos adeptos, no dicen cuánto pero si aseguran que cobran. Este hecho es observado por parte de los zapotecos con desconfianza, ya que deducen que los congregados al recibir un sueldo están bajo las ordenes de un patrón, dueño de su voluntad. Y por ello practican el "shbab che bene sitioo" pensamiento de gente de lejos. Y al no transmitir y practicar "shbab che de shashtaicho" pensamiento de nuestros difuntos antepasados, se constituyen en portadores de los ajeno a ellos a los zapotecos. Así entonces los zapotecos responden con un "shbab che de shashtaicho, che yesh" pensamiento de nuestros difuntos antepasados, para el pueblo, a los congregados y explican que, Babilonia la Grande, el imperio asirio los fariseos, son "shbab che bene sitioo" pensamiento de gente de lejos; "che bene cove" de gente nueva. Y al igual que los pentecostenses, los testigos de Jehová no serán "bene wnabia lao yesh" gente que los gobierne su pueblo. Ellos, los zapotecos desean ser gobernados por un "bene yesh" gente del pueblo, de su cultura, pero no puede ser cualquier persona. Debe ser un "bene sín" persona inteligente, que haga "shin che yesh" trabajo para el pueblo. Y así rendir tributo a sus antepasados. En "che

yesh" para el pueblo, deberá enfocar sus trabajos el "bene unabia" persona que gobierna, el que los llegara a gobernar, por consenso de "yoguecho" todos. Y en este contexto socio historico en el que se da la guerra secreta de la cultura prehispánica zapoteca con las congregaciones internacionales religiosas. Entre proto zapotecos y congregaciones religiosas se establece una lucha por el poder de decisión al interior de sus comunidades. La lucha se da por fijar la normatividad valorativa que debe regirse en la zapoteca en general. Para los proto zapotecos se debe dar continuidad a la totalidad orgánica de su cultura, para los segundos, olvidar todo lo pasado para dar paso a la modernidad; la Biblia. De ahí que, cuando un zapoteco abandona en su contidianidad su pensamiento filosófico, que genera entonces el ser marginal, de acuerdo a las pautas de conducta normativas zapotecas. Ya que en este ser deja de ser operativa la integridad y desarrollo individual y comunal propuesta y aplicación de los proto zapotecos y se da paso al ser marginal, al desprecio. Ahora ha adquirido otras normas y valores que lo hacen ser diferentes a los demás, a los suyos, el desprecio es primero comunitario luego en general en todas las comunidades. Pues ahora el congregado se comporta con un "shbab che bene sitoo" pensamiento de gente de lejos. Es así como las congregaciones internacionales, ven obstruido su trabajo de conversación, por los obstáculos del tradicionalismo laico, intelectualismo laico, las profecías de las congregaciones no tiene efecto en las comunidades zapotecas. Para estos es mejor tributar a "yeshlyo" mundo terrenal. "nich cui vi gague lao yesh" para que no sucedan desgracias al pueblo. Luego entonces "che yesh" se constituye en la piedra angular de la filosofía zapoteca.

5. LOS ZAPOTECOS EN EL CON- TEXTO DE LO URBANO

Aún cuando el fenómeno de lo urbano se presentó desde la llegada de los conquistadores a tierras zapotecas, durante el período de la época colonial en pleno proceso de explotación y distribución indígena, la primera manifestación de lo ajeno a los zapotecos fue la miseria y coyunturalmente la imposición en algunos casos de la fé católica.

5.1 CRISIS ECONOMICA: INMIGRACION PRESENCIA DE LO URBANO EN EL CONTEXTO ZAPOTECO.

Paralelamente la modificación de la estructura de su gobierno, ya que a partir de entonces, la nueva estructura de su gobierno, sería integrada por presidentes, regidores, síndicos, alcaldes, secretarios, y aún en estas nuevas formas de gobierno, el intelectual indígena zapoteco desempeñó un papel relevante y fundamental, ya que la vigencia de la composición orgánica de su pensamiento, le permitió articularse al interior de su comunidad nación, alejándose con todo lo externo, estos intelectuales zapotecos fueron los primeros en castellanizarse. La recuperación indígena en su aspecto unidimensional y poblacional fue lento e impregnado de miserias, a principios del siglo XX, ya habrían de manifestarse algunas migraciones de los zapotecos a la ciudad de Oaxaca, al parecer con fines educativos. Esto no implicó una mayor ruptura en el pensamiento filosófico zapoteco y su vestimenta protozapoteco seguía siendo el mismo. Precisamente por ello, la marginación desde el punto de vista indígena zapoteco que opera a partir de la negación del sujeto a integrarse al desarrollo del trabajo productivo individual o comunal. Se vio obstaculizada con la llegada de los españoles, desde entonces sus puntos de vista, su posición económica, fue destrozada por los usureros, fueron esclavos obligados a tributar a los encomenderos; el catolicismo les impidió reorientar su vida, se les impuso la fe religiosa; entonces los volvieron marginales (ahora según los postulados del estructural funcionalismo) económicos y de pensamiento, ya no hubo libertad de pensar, pues se les castigaba si lo llegaban a hacer. Así vivieron, medio lograron vivir en medio del exterminio total, durante los 300 años que duró la corona española. Llegó la época de la independencia, pero para ellos, los zapotecos no hubo independencia, hubo mayor dependencia económica-religiosa. Llegó la época de los liberales y los campesinos de la Sierra de Juárez en la miseria; el más ilustre liberal zapoteco Benito Juárez García, nada pudo hacer por su cultura, aún con su célebre frase "El respeto al derecho ajeno es la paz" fue quizás una querrela en contra de los conquistadores, en su propia tierra. Para esta época, es de suponerse una enorme baja poblacional en la comunidades de la sierra de Juárez, por ello, los usureros emigraron dejando una

gran escuela de vicios, alcoholismo, usura en las minas de metales preciosos, vejación hacia quienes les trabajaron; los indígenas, sobreexplotación en los campos de cultivo. Jornadas de 14 a 16 horas marcaron el ritmo de labores, aún hoy en día se escucha hablar de esas intensas jornadas de trabajo, los ancianos, aquellos ancianos mayores de 90 años los recuerdan en alusión a los tiempos actuales, "solo ocho horas de trabajo, y no desean trabajar" explican a sus jóvenes descendientes. Por eso, al llegar la época de la dictadura en México, en las comunidades que nos ocupa, pasó su situación desapercibido, pues vivían maltratados, vejados por los descendientes de la cultura europea. A ellos, el estado de bienestar nunca llegó, tampoco ha llegado, no sabemos si llegará. Tiempos de Revolución, de quitar dictaduras llegaron y en la zona en estudio igual situación de miseria, vivir del maíz, frijol, caña de azúcar, es vivir bien, llegó el café que ahora se consume en forma cotidiana. Así está la miseria zapoteca a la llegada de Carranza al poder, solo se acuerdan de los indígenas para controlar sus movimientos de insurrección. Pues, para ellos, los indígenas, no hubo más, no hay más que eso. Llegaron épocas de bienestar y progreso industrial y el campesino de la tierra Juárez fue ignorado en toda su unidimensionalidad, ahora sigue siendo objeto de producción, por eso, resuelven entre ellos, entre las comunidades sus propios problemas. Epocas de sequía hacen paralelismo a la marginación de que son objeto, obligados a abandonar sus tierras de cultivo, fueron y son trasladados a otros niveles de marginalidad urbana, la geopolítica no es ajena a esta situación, por eso no desean saber nada del Estado nacional, ellos resuelven sus propios problemas, según las desviaciones del pensamiento filosófico zapoteco, ya que su realidad socio-histórica no lo saben. Fueron y son marginales por la totalidad orgánica de su pensamiento, se les margina por su quinta esencia y se les ignora por su postura ante lo desconocido, por sus meditaciones metafísicas, que quizás fuera necesario llamarle esencia de esencias, a su religión, a su tributo a "yeshlyo": por ello son marginales, por su espíritu de lucha. Ahora viven en pequeñas comunidades rurales, son objeto de disputa por las sectas religiosas, el catolicismo y por el Estado

a través de los partidos políticos, de las políticas urbanas, y es de este contexto, de lo urbano en el que Jean Lojkin lo concibe como:

"La aglomeración de la población, de los instrumentos de producción, del capital, de los placeres y necesidades o sea de la ciudad, de ninguna manera es un fenómeno autónomo sometido a leyes de desarrollo totalmente distintos de las leyes de acumulación capitalista: no se puede disociarla de la tendencia del capital a aumentar la productividad del trabajo socializando las condiciones generales de la producción..... de la que es componente esencial la urbanización" ⁷¹

Por ello nada más aseguro, que el impacto de la urbanización como un elemento más que coadyuva al proceso del intento de extinción indígena. Hacia la década de los 40s se agudizó la migración, el exodo de los indígenas a la ciudad de México y el extranjero, es la respuesta que el zapoteco da a la miseria. Al largo período de olvido y abandono gubernamental le da su desprecio, lo ignora, ya que , planes, proyectos, diputados llegan y se van, y ellos, los zapotecos en las mismas condiciones, por ello emigran y abaten su miseria personal y la de sus comunidades, de ahí que decidan organizarse entre ellos, no quieren al "bene sitio" gente de lejos, "shbab che bene sitio" pensamiento de gente de lejos ya que solo les llevan desgracias, promesas incumplidas. Por eso recurren a su "bene shbab chegnii sin" y ellos los relacionan con su pasado, sus antepasados, para así poder hacer algo por su "yesh" pueblo. "Che yesh" para el pueblo está en movimiento nuevamente, los intelectuales indígenas apoyados en la totalidad orgánica de su pensamiento serán nuevamente los precursores de la batalla contra lo urbano. Pero veamos, los emigrados a pesar de las lejanías recuerdan su música, piden sus huaraches, los sarapes, añoran regresar algún día a su pueblo, a la comunidad que les vio nacer, el principal obstáculo

⁷¹ Jean Lojkin. *El Marxismo, el Estado y la cuestión urbana*. p. 130. Ed. Siglo veintiuno Editores México.

para que lo lleven a cabo, lo constituye la miseria de su comunidad e implícitamente, su familia, la nueva familia urbana. Prefieren entonces organizarse para ayudar a su pueblo "che yesh" para el pueblo, una ayuda con muchas limitaciones. Es la familia urbana zapoteca en pleno apogeo, los jóvenes indígenas entran en un proceso de socialización diferente, por lo tanto el rol social que ahora juegan, es ajeno a lo suyo, adquieren nuevos lazos interpersonales, nuevas normas y valores. Y no obstante a ello el sentimiento nacional hacia lo suyo se impone "che yesh", es su lucha interna de él, del zapoteco en el contexto urbano. Y aunque "che yesh" subyace en su mismidad personal, no puede evitar ser portador de lo urbano en su retorno a su comunidad, y en sus relaciones interpersonales con sus semejantes culturales su unidimensionalidad está impregnado de lo urbano. Ahora viste pantalón Jeans ajustado, tenis nike, playeras con logotipos de Hawai, gorros con mambretes de "I love U.S.A" orgulloso pasea por su comunidad, para él no existe ya "shin lao" observa con curiosidad a sus semejantes que laboran en un "shin lao che yesh", pues según el o ellos, no tienen obligación de realizar tal trabajo. Ellos con sus actitudes se situán hacia lo ajeno, su cambio externo implicó su cambio interno, paralelo a ello se modificó su discurso político, ya que en el contexto urbano, el zapoteco logro castellanizarse y de manera implícita a ello, su corazón dejó de externar su actitud y abrió paso al "pendejo" y a quien no expresa sus aportaciones a "che yesh" le califican como el que "dice puras chingaderas", así entonces "el pendejo, es el que dice puras chingaderas". Y por eso también ha folklorizado todo su entorno socio-cultural, los huaraches, sarapes y algunos alimentos tradicionales e inclusive su propia comunidad cultural, su idioma zapoteco, pues ahora habla inglés, y entonces las comunidades proto zapotecas van formando parte de lo folklorico. Por eso, los zapotecos urbanos son los portadores de una cultura diferente a la suya. En una joven mujer, los huaraches son desplazados por zapatillas negras, pantalón jeans ajustado, medias transparentes, blusa blanca con una leyenda "I love U.S.A.", su sweter o chamarra de diversos colores marca americana, su pelo corto enchinado o según sea la moda del momento, su rostro moreno puede

decirse que proto zapoteco, se encuentra maquillada, sus labios con bilé la hacen resaltar de los demás, su mirada aún se mueve inquieta, todos ríen, bromean, en el encuentro con su comunidad, hay una alegría momentánea pues es "lnii che yesh" la fiesta del pueblo, como ellos le llaman. Y esta es la única noción que hace posible el retorno de los zapotecos emigrados a sus comunidades, ya que, fuera de ello, la totalidad orgánica, la quinta esencia y las manifestaciones metafísicas del zapoteco, son desvanecidas de la mente del indígena zapoteco urbano.

Su rol en el nuevo proceso de socialización, los aparatos ideológicos del estado han desempeñado un importante papel en la desarticulación de la totalidad orgánica del pensamiento filosófico zapoteco. Por ello los migrados suelen substituir se creatividad por sus aportaciones económicas "che yesh" se comercializa. Entonces, el ser zapoteco urbano se torna en un ser pasivo, deja de producir "shbab che yesh" pensamiento para el pueblo. Su total desconocimiento de la totalidad orgánica, lo lleva a creerse en un ser ajeno a lo suyo. ¿Qué es de shashtaicho?, shin lao?, se mofa de ellos y los observa con curiosidad folklórica, su dinero lo ampara, cuándo es por el "shin lao che yesh"? y no me molesten, este es el mercantilismo que sufre la filosofía zapoteca, en su más aguda expresión, el destrozo entre ellos mismos. El ser zapoteco urbano se autodefende "nosotros cooperamos en México o los Angeles Calif." y entonces se considera fuera de toda obligación con "che yesh". Estas son las consecuencias que los apoyos económicos que los zapotecos urbanos hacen a través de sus organizaciones en diferentes partes del país y del extranjero. También es desde este contexto, desde el que los intelectuales zapotecos echan mano de sus diversos recursos, para controlar e integrar nuevamente a los suyos, en un "tose yesh" un solo pueblo, "tose de shashtaicho" un solo tatarabuelo-antepasado, "tose shbab" un solo pensamiento, ya que "che yesh chac" hay problema del pueblo.

**5.2 ESTADO
ACTUAL DEL PEN-
SAMIENTO
SOCIAL ZAPO-
TECO:ACTIVO
HACIA LO AJENO**

Aún en la confrontación con sus semejantes, con los zapotecos urbanos, quienes al retornar a sus comunidades, adoptan la actitud de ser ajenos a ellos, a su cultura. Los proto zapotecos, es decir los intelectuales y "bene wnabia", apoyados en la totalidad orgánica de su pensamiento, su quinta esencia, y sus meditaciones metafísicas, reclaman a sus semejantes que adoptan una actitud irracional. "Gaque soo shbabn, ga que soo yichgon, gaque soo lash dagon, vocuanon lao yeshlyo che bene sitoo". ¿Dónde está tu pensamiento?, ¿dónde está tu cabeza?, ¿acaso no tienes corazón?, ¿los dejaste en el mundo terrenal de la gente de lejos. Es la querrela zapoteza a los suyos, a sus descendientes, e implícitamente es el intento de reintegrarlos a ello, por eso les llaman aún más la atención, "viche shen chono ka bene sitoo, vito nako bene sitoo, bene yesh lee". ¿Porqué te comportas como gente de lejos?, tú no eres gente de lejos, eres gente del pueblo. Por lo tanto por ser "bene yesh" gente del pueblo, deberá hacer "shin lao che yesh" trabajo comunal para el pueblo. Pues solamente así lograrán objetivar su pensamiento en "che yesh" para el pueblo, que se logrará mediante un "shin lao" trabajo comunal. Y en éste contexto socio-histórico en el que se reintegra el zapoteco urbano al seno de su cultura. Y es así en la que sin duda alguna, la totalidad orgánica del pensamiento filosófico zapoteco, sigue siendo válido, aún con todos los obstáculos por los que ha atravesado y por su circunstancia urbana ha demostrado que sus postulados son vigentes y operables, en cualquiera situación embarazosa. Apoyados en la quinta esencia de su pensamiento han logrado sobrevivir del destructivo periodo colonial, controlar y expulsar las diversas filtraciones ideológicas ajenas a ellos, a su cultura. De sus meditaciones metafísicas, recurren a ellas cuando afectan algún acontecimiento social, algún trabajo comunal, tributar a "yeshlyo" para el pueblo que habita una determinada área geográfica. Por eso es "che yesh" para el pueblo, "nich cui vi gdilen cue" para evitar pleitos desgracias, de ahí que deseen al "bshos che yesh" sumo sacerdote para el pueblo. Y por todo lo anterior, aún los renuentes zapotecos urbanos, recurren al "bene wnabia" el que gobierna, pues él es "bene sin intelectual y orienta sus discursos y acciones hacia "che yesh" para el pueblo. Así entonces la

preocupación fundamental para el zapoteco son sus aportaciones para su pueblo, reintegra a todo sujeto que trata de verlos como ajenos a ellos, pues ¿porqué habrían de pensar y comportarse como gente de lejos?. Ya que para los zapotecos un "bene sitioo" nunca se ocupará de ellos, mucho menos resolverá sus problemas, y en este aspecto conciben a las conragaciones religiosas, al Estado Mexicano, a todo aquel sujeto o institución que no produce y objetiva "shbab che yesh" pensamiento par el pueblo. Por ello aún los zapotecos urbanos no podrán ser "bene wnabia" persona que los gobierne, en tanto se conduzcan los destinos de su comunidad, según las desviaciones del pensamiento zapoteco, en forma corecta. "Che yesh" es entonces la noción que ha desempeñado un rol orgánico en su contexto histórico. Desempeña actualmente al papel que le confiere ligitimidad al sujeto que lo ha objetivado en veneficio de su comunidad y paralelo a todo ello, habría que decir que más de uno de estos personajes singulares zapotecos, ha caído bajo las balas de los grandes terratenientes. Es la irracionalidad moderna, son los efectos del urbanismo en el contexto de la nación zapoteca. No obstante a ello, la nación zapoteca sigue un pie de lucha, por la reivindicación de su cultura, su pueblo en general, pues es "che yesh".

5.3 LAS EXPECTATIVAS EN EL CONTEXTO DE LO MODERNO

En tanto que el estado revolucionario marginó y olvidó a la nación zapoteca, estos optaron por resolver sus propios problemas apartir de las desviaciones de su pensamiento filosófico. Hablar de una posible incorporación legislativa constitucional de estas comunidades, es necesario, ya que de no hacerlo así, se corre al riesgo de que se agudice el alejamiento de toda relación política con el Estado Nacional. Ahora bien, todo intento de relacionar la legislación jurídica constitucional del Estado en lo civil y penal, choca con los valores normativos de la nación zapoteca. Y los intentos de incorporar a la nación zapoteca al Estado de derecho, son muchos y en sus más variadas modalidades, todos ellos han reconocido sus fracasos. Y los problemas centrales en los que de alguna manera han deseado coadyubar para su resolución, son de nueva cuenta tratados entre las comunidades, según sea la postura de cada comunidad, según sean sus

relaciones intercomunitarias, es decir, se mueven apartir de las desviaciones de su pensamiento milenario. Por lo tanto, habrá que legislar la totalidad orgánica de su pensamiento, lo que implica la cotidianidad civil y penal y entonces los primeros en ser despreciados, por no aplicar el contenido del pensamiento filisófico zapoteco, serían los propios representantes del gobierno federal y estatal. Legislar la composición orgánica del pensamiento filosófico zapoteco, sin necesidad de contar con representante estatal y federal, es decir los diputados, ya que ésta comprobado que éstos solo atienden a su naturaleza personal, a sus ambiciones políticas, y se olvidan de los valores a los cuales deben su presencia en un determinado foro. Y es que una vez que son postulados como precandidatos a ser representantes en el ámbito político estatal o nacional, la demagogía y la utopía permaen en su pensamiento. Estos candidatos se institucionalizan, olvidandose de toda la nación zapoteca y dan prioridad al esquema de valores y normas de la institución a la que sirven. Por ello resulta imperativo la incorporación a nivel contitucional de la totalidad orgánica del pensamiento filosófico zapoteco, con lo cual se propiciaría que el Estado de derecho, si es que ésta verdaderamente interesado en colaborar a resolver los problemas de los indígenas, los apoyara en materia económica, realizando proyectos de bienestar social, que permitan elevar el nivel de vida de las comunidades e implícitamente se propiciaría el acercamiento al procedimiento del Estado nacional, en las comunidades zapotecas. Paralelo a la legislación constitucional del pensamiento zapoteco, será el revestir las actitudes que los representantes del Estado de derecho asumen ante las comunidades indígenas, o sea proporcionar, luego pedir votos, en este caso, ya que su

reconocimiento, el reconocimiento de un Estado moderno que rige los destinos de un país, estará reconocido solo cuando este Estado de derecho, proporcione los mínimos grados de bienestar social a las comunidades zapotecas. Les respete y legitime su modelo de desarrollo social, el respeto a sus líderes sociales, es decir a sus intelectuales que son los inovadores y persona que los gobierna. En el contexto zapoteco, lo social implica lo penal y entonces habrá que reconocerles su sistema de valores y normas que han regido y rigen su vida cotidiana en la actualidad. Esto sería en el aspecto de crear una expectativa positiva en las relaciones del Estado de derecho y la nación zapoteca. En lo que corresponde a las comunidades, la labor del Estado de derecho deberá estar en paralelo con la labor política de reflexión de su identidad cultural, al efectuar la aplicación de la totalidad orgánica de su pensamiento filosófico de los zapotecos, haciendo a un lado las desviaciones de su pensamiento y priorizando su totalidad orgánica, quinta esencia y meditaciones metafísicas. Lo que les permitirá en el mediano y largo plazo reconocerse como conformadores de una sola nación cultural ya que en base a esto, deberán compartir sus recursos naturales unos a los otros, d tal manera que logren abatir la miseria en que se encuentran. Algunas comunidades son ricas en agua, bosques, arena, madera, en tanto otras no poseen ninguna riqueza natural, salvo el lugar en el que se encuentran asentados. Por ello es imperativo que una vez que se haya dado el reconocimiento como una sola nación; la zapoteca. Con la colaboración de la infraestructura económica que les proporcione el Estado de derecho, compartan sus recursos naturales, sin caer en posiciones irracionales que les provoquen conflictos de guerra. Así con los recursos económicos del Estado, la nación zapoteca deberá crear un aparato productivo agrícola moderno hacia el interior de cada comunidad en sus terrenos comunales que son "che yesh" para el pueblo, ya que es ahí, donde podrán aplicar la totalidad de su pensamiento filosófico. También ahí, podrán laborar "che yesh" aquellos sujetos que han cometido alguna infracción en su comunidad, o sea será el lugar de los castigos. Luego entonces el legislar, la totalidad orgánica del pensamiento zapoteco

a nivel constitucional, implicará el que el Estado de derecho se vea obligado a coadyuvar para el mejoramiento de las comunidades e implícitamente el respeto a su modelo de desarrollo político social, ya que la totalidad orgánica zapoteca se encuentra en una severa articulación con el progreso social. Dado que la historicidad del pensamiento filosófico zapoteco ha sido de una continua lucha, y ahora ante el fenómeno de lo urbano y el virtual tratado de libre comercio, donde el pensamiento zapoteco tendrá ante sí una nueva encrucijada. Ya que enfrentará la fuerte influencia de los valores ajenos a ellos y precisamente, son aquellos que los estratifican en el medio urbano. No obstante a ello, según los indicadores, parece ser que el fenómeno del tratado de libre comercio no será de mayores obstáculos. Ya que, ante la avasalladora castellanización que impone el tratado. Y aún en las actuales casos de las comunidades más castellanizadas e implícitamente con ello el cambio de idioma, el cambio de valores culturales.

El lenguaje zapoteco está impregnado de "shin lao" trabajo comunal o tequio, "che yesh" para el pueblo. ¿Que hacer ante esto? dotar de infraestructura económica y respeto al modelo de desarrollo de la nación zapoteca, respecto a su quinta esencia y meditaciones metafísicas. Esta es una labor de años y años, y para entonces quizás fuera necesario decir que, la situación fuera igual para los zapotecos, con la misma vigencia de su pensamiento, pues así ha sido históricamente. De no ser así, entonces los zapotecos probablemente salgan de la situación de miseria en que se encuentran, con el apoyo económico de los zapotecos urbanos, aquellos zapotecos que salen de sus comunidades por espacio de 20-40 años. Y de quienes continúan identificándose con sus pautas culturales, y que al retornar, aplican nuevamente los códigos normativos-valorativos que conforman su mismidad personal. Ahora focalizando sus aportaciones económicas al terreno de crear el aparato productivo, que les permita hacer precisamente "che yesh" y entonces serán nuevamente "yoguecho" todos.

CONCLUSIONES

Apriori me declaro incapaz de formular planteamientos que conforme en proyecto político social, para la preservación de la totalidad del orgánica del pensamiento de la cultura zapoteca, no obstante a ello me atrevo a señalar los siguientes planteamientos. Durante el proceso de la presente investigación se logró observar que: históricamente lo ajeno a la cultura zapoteca, ha sido rechazado cuando lo ajeno llega a ellos y en cuanto al Estado de derecho ha marginado a las comunidades, estas se han cohesionado en sus propias pautas culturales, ya que por medio de ellas han logrado mantener sus lazos de identidad cultural y paralelo a ello su propia coexistencia. Por eso se ha puesto énfasis en que el desarrollo social de estas comunidades recae directamente en ellos. Dado que la composición orgánica de su pensamiento se encuentra íntimamente comprometida con el desarrollo socio-cultural. Luego entonces, las comunidades deberán reconocerse en el mediano y largo plazo como conformadas de una sola cultura, con el fin de aplicar su modelo de desarrollo, misma que les permitirá abatir la miseria en que se encuentra y logren avanzar hacia mejores niveles de vida. Deberán construir un aparato productivo agrícola en cada comunidad, con lo cual también se intentará frenar la migración. Por lo anterior deberán aprovechar mejor los recursos económicos que les envían los zapotecos migrados, tanto en la ciudad de los Angeles California, como la ciudad de México, y así lograr que el Estado de derecho les respete toda su forma de vida.

BIBLIOGRAFÍA

- *Atalaya, Revista.* *Los testigos de Jehová en el siglo XX Ed. Ultramar. México.*
- *Acción Indígena.* *Revista I. N. I. México 1987.*
- *Aarón Raymond.* *Las etapas del pensamiento sociológico. Siglo Veinte. Buenos Aires.*
- *Barabas Alicia y Bartolomé Miguel* *Etnicidad y pluralismo cultural: La dinámica étnica en Oaxaca. I.N.A.H. México. 1990.*
- *Caso Alfonso:* *Cultural mixteca y zapoteca. B.N.N.A.H. México.*
- *Caso Alfonso:* *La política Indigenista en México. I.N.I./S.E.P. México.*
- *Coll Olivia de Josefina* *La resistencia Indígena ante la Conquista. Ed. Siglo Veintiuno. México.*
- *Cassareto. Mary:* *El movimiento protestante en México. Biblioteca El Colegio de México. México*
- *Chassen Francie R.* *Oaxaca del Porfiriato a la Revolución. B.M.N.A.H. México.*
- *El I.L.V. en México:* *Colegio de Etnólogos y Antropólogos Sociales A.C. 1979.*
- *Gramsci Antonio:* *Notas sobre Maquiavelo, sobre política y sobre el Estado moderno. Ed. Juan Pablos. México.*
- *Gramsci Antonio:* *Los Intelectuales y la Organización de la Cultura. Ed. Juan Pablos. México.*
- *Garcia Canclini Nestor:* *Cultura Transnacional y Cultura Popular. Ed. Instituto para América Latina. México.*
- *Gay José Antonio:* *Historia de Oaxaca. Tomo I. B.M.N.A.H. México.*
- *Inturribarria Jorge:* *El Papel de Oaxaca en la Cultura precortesiana. B. M. N. A. H. México.*

- *Inturriborria Jorge:* *Las Viejas Culturas de Oaxaca. B.M.N.A.H. México.*
- *Kojeve Alexander:* *La dialéctica del amo y el esclavo en Hegel. Ed. Playade. Buenos Aires.*
- *Luckacs Georg:* *El Asalto a la razón. Ed. Grijalbo, México 1984.*
- *León Portilla Miguel:* *La filosofía Náhuatl. Ed. U.N.A.M. México 1983.*
- *Logkine Jean:* *El Marxismo, el Estado y la Cuestión Urbana. Siglo Veinte Editores. México.*
- *La Santa Biblia:* *Antiguo y Nuevo Testamento. Ed. Sociedades Bíblicas Unidas.*
- *Martinez Graciada Manuel:* *Historia Zapoteca. B.M.N.A.H. México.*
- *Marcuse Herbert:* *El Hombre Unidimensional. Ed. Planeta. México.*
- *México Indígena:* *Revista I.N.I México 1978.*
- *Morgan Sanabria Rolando:* *La Marginalidad. U.N.A.M./E.N.E.P Aragón.*
- *Paddock John:* *Historia Zapoteca. Anales, I.N.A.H. ejem.2 B.M.N.A.H. México.*
- *Parsons Talcott:* *La Estructura de la Acción Social. Guadarrama. España.*
- *Periódico El Día:* *21 y 22 de febrero de 1983. Sección Testimonios y Documentos.*
- *Riu Riu Manuel:* *Historia del Cristianismo. Ed. Ramón Sopena. Barcelona. B.M.N.A.H. México.*
- *Ruiz Cervantes Fransisco José:* *La Revolución en Oaxaca. F.C.E. México.*
- *San Victoria:* *Sectas Cristianas. Ed. Aura, Barcelona.*
- *Wilson Bryan:* *La Sociología de las sectas religiosas. Ed. Guadarrama. España. Biblioteca El Colegio de*

México.

- Weber Max:

Economía y Sociedad. F.C.E. México 1984.