



UNIVERSIDAD NACIONAL AUTÓNOMA  
DE MÉXICO

FACULTAD DE CIENCIAS POLÍTICAS Y SOCIALES

30  
2 ej.

LA RELIGION UN FACTOR DE  
PODER INTERNACIONAL

T E S I S

QUE PARA OPTAR AL TITULO DE

L I C E N C I A D O E N

R E L A C I O N E S I N T E R N A C I O N A L E S

P R E S E N T A I

DIEGO ANDRES LAGUNILLA GUZMAN

CIUDAD UNIVERSITARIA, D.F.

MEXICO, 1993

TESIS CON  
FALLA DE ORIGEN



Universidad Nacional  
Autónoma de México



## **UNAM – Dirección General de Bibliotecas Tesis Digitales Restricciones de uso**

### **DERECHOS RESERVADOS © PROHIBIDA SU REPRODUCCIÓN TOTAL O PARCIAL**

Todo el material contenido en esta tesis está protegido por la Ley Federal del Derecho de Autor (LFDA) de los Estados Unidos Mexicanos (México).

El uso de imágenes, fragmentos de videos, y demás material que sea objeto de protección de los derechos de autor, será exclusivamente para fines educativos e informativos y deberá citar la fuente donde la obtuvo mencionando el autor o autores. Cualquier uso distinto como el lucro, reproducción, edición o modificación, será perseguido y sancionado por el respectivo titular de los Derechos de Autor.

## INDICE

INTRODUCCION	I
1. SINTESIS HISTORICA DEL PROCESO " RELIGIOSO-POLITICO "	1
1.1. ANTECEDENTES TEORICOS	1
1.1.1. PERIODO DEL MUNDO ANTIGUO	10
1.1.2. ETAPA DEL MUNDO MODERNO; LOS CICLOS LARGOS DE BRAUDEL	24
1.2. PROCESO DE " EXTERIORIZACION RELIGIOSA "	35
1.2.1. LA DOCTRINA SOCIAL CATOLICA	36
1.2.2. REVALORIZACION MUSULMANA	38
1.2.3. SIONISMO	41
2. EL PROCESO " RELIGIOSO-POLITICO " EN EL SIGLO XX	46
2.1. CRISTIANISMO	50
2.1.1. REESTRUCTURACION DE LA DOCTRINA SOCIAL CATOLICA (JUAN XXIII)	51
2.1.2. DOCTRINA SOCIAL VS TEOLOGIA DE LA LIBERACION	56
2.1.3. ENCICLICA "CENTESIMUS ANNUS "	62
2.1. ISLAM	67
2.2.1. NACIONALISMO ARABE	70

2.2.2. LA GUERRA FRIA INTERARABE	75
2.2.3. EL FUNDAMENTALISMO RADICAL	80
2.3. JUDAISMO	83
2.3.1. SIONISMO MODERNO	84
2.3.2. JUDAISMO MODERNO	88
3. PERSPECTIVAS DEL PROCESO " RELIGIOSO-POLITICO"	89
3.1. LA RELIGION Y EL PODER INTERNACIONAL	93
3.2. HACIA EL ENCUENTRO DE LA RELIGION COMO UN FACTOR DE PODER INTERNACIONAL	98
3.2.1. ESCENARIO " ARMAGEDON "	104
3.2.2. ESCENARIO " AL JANNAH "	106
CONCLUSIONES	109
BIBLIOGRAFIA	114

## INTRODUCCION.

La dinámica internacional actual desarrolló mecanismos de ruptura con los paradigmas teórico-prácticos heredados de la Segunda Guerra Mundial. Esta situación global de incertidumbre nos obliga, a los científicos sociales, a desarrollar e intentar demostrar mediante un proceso reflexivo y analítico, sus raíces.

La complejidad y extensión de los factores que intervienen en el juego de poder internacional, determinan que el amplio campo de estudio se diversifique en distintas ramas del conocimiento, las cuales buscan y tratan de comprender la realidad mundial.

A lo largo de la evolución de las disciplinas sociales, ciertos ámbitos de investigación han logrado influir directamente dentro de los círculos académicos, creándose una " atmósfera intelectual " de rechazo hacia las tesis contrarias al paradigma central en boga, que actualmente está representado por la economía.

En todo el orbe, observamos como los vientos tecnócratas inúndan las raras del pensamiento humano. La hegemonía intelectual estadounidense dicta procedimientos y fórmulas que se vanaglorian de ser verdades absolutas. La oligarquía mundial encuentra dentro de la técnica " Neoliberal ", el dogma social por tanto tiempo esperado.

Las universidades internacionales son transformadas en centros tecnológicos. La rama de humanidades es dejada a un lado, por el simple hecho de que es aparentemente retrógrada e inoperante; como el Saber no deja dólares, el movimiento " anti-intelectual " global lo desprestigia y ataca abiertamente. ¿ O no ahora es más importante e influyente un dueño de casa de bolsa que un gran escritor ?.

Es necesario recalcar que la esencia del análisis internacional es y seguirá siendo por mucho tiempo, el factor político.

Las organizaciones sociales son las que realmente hacen la historia, la teoría económica es importante pero no es la única. Es primordial estudiar a todos los grandes factores que hacen y que juegan dentro del gran concierto político global. La religión es uno de ellos.

La estructura religiosa ha progresado conjuntamente con las instituciones sociales; sin embargo, en el último siglo se ha desestimado su influencia dentro del sistema planetario.

Por lo general el aspecto religioso es entendido como un simple sistema de valores espirituales que nada tienen que ver con los aspectos prácticos de la sociedad. Lo sacro es visto como algo que sólo afectaba la vida de seres prehistóricos que vivían en comunidades suavismente sencillas y de poca importancia. La verdad es que el hombre nunca ha dejado de lado su sentimiento de lo sagrado, la necesidad por mantener un sustento ideológico espiritual lo obliga a tener símbolos que le representen tranquilidad y esperanza. Pero cuando estos valores son creados, manipulados y encauzados, debemos poner los sentidos en estado de alerta, ya que significa que no son tan puros o divinos como creemos.

En los últimos años, el comportamiento religioso ha sido de gran importancia dentro de la realidad contemporánea. La comunidad internacional está afectada por conflictos de carácter político-espirituales, los cuales demuestran que la institución monoteísta moderna no está formada por un ente monolítico y atemporal, sino por una estructura ramificada y dinámica.

La religión monoteísta o " triángulo sagrado ", compuesto por las religiones: cristiana, judía e islámica, ha salido del aparente letargo en el que se mantuvo por varios cientos de años. Etapa en que según muchos ilusos, la racionalidad fue la única directriz política viable; " razón " que era determinada por los detentadores del poder.

El proceso se podría denominar como de "politización religiosa ", en la que la religión dejará la intimidad y aparente espontaneidad de la conciencia individual, para convertirse en una religión participativa a nivel colectivo.

Tomando en cuenta esta situación y el contexto dentro del cual evoluciona la religión, partimos de la siguiente hipótesis para desarrollar la investigación:

La religión monoteísta ha evolucionado junto con la historia política occidental; llegando a estar condicionada por los períodos cronológicos de la ciencia de la autoridad.

El sistema internacional del siglo XX, se constituyó como el escenario político moderno de la nueva relación entre la religión y el Estado nación. Dicho encuentro se basa en el reconocimiento por parte de ambos sujetos, del lugar que ocupan cada uno dentro del juego de poder internacional.



El trabajo se divide en tres grandes capítulos que están organizados de la siguiente manera.

El capítulo primero constituye la síntesis histórica del proceso "religioso-político"; es decir, incluye apartados que resumen los rubros más importantes de la relación estructural entre la política y la religión.

En el capítulo dos se reflexionará sobre el comportamiento de la religión monoteísta durante el siglo XX. La esencia de esta parte es analizar los mecanismos de "encuentro" que instauraron las religiones en relación con la era nuclear, y ;

A través del capítulo tercero se buscará divisar las perspectivas de la religión y la política moderna.

En la última parte de la tesis se plantearán las conclusiones de la investigación.

## **1. Síntesis histórica del proceso " religioso-político".**

### **1.1 Antecedentes teóricos.**

El arte de la política o del " buen gobernar " ha moldeado, condicionado y dirigido el proceso social humano. Este conjunto de fuerzas y procesos derivó en la formación del concepto de poder.

El estudio de la llamada " ciencia de la autoridad " provocó que el objeto de análisis se dispersara y evolucionara de manera diferente dentro del pensamiento de las distintas culturas, repercutiendo en el fortalecimiento de la condición etnocéntrica.

Al examinar la evolución social humana se pueden distinguir varias directrices políticas que son congruentes con el desarrollo de las diversas culturas mundiales. Estos paradigmas teóricos son:

a ) El hombre es un animal político. El término acuñado por el estagirita Aristóteles nos define claramente la condición extraordinaria de nuestra especie frente al mundo natural, siendo esta la capacidad de pensar.

El ser humano se rige con base en su relación individual con la sociedad; esta convivencia produce el surgimiento de un fenómeno dialéctico del espíritu humano, la lucha infinita entre la razón y la pasión.

Como producto del estado racional del pensamiento, surge la autoridad, la cual es "... un fenómeno humano por excelencia, una relación entre lo que manda y lo que obedece, entre lo que gobierna y lo que es gobernado. " (1). Se nutre del estudio, el análisis y la reflexión temperada sobre la consición humana. Por otro lado, la parte pasional se dinamiza por la búsqueda, encuentro y control del poder despótico.

El poder se convirtió en la principal arma de acción política, se estructuró en la capacidad de los sujetos de imponer su voluntad a los demás por medio de la manipulación de la fuerza física y moral.

b ) La génesis de la sociedad humana se fundamentó en organizar de manera jerárquica al hombre, tomando como base el orden natural de la estructura familiar.

---

( 1 ) Patricio Marcos; Lecciones de Política, p. 31.

El conjunto de familias conformó lo que conocemos como Sociedad; por lo tanto la primera forma de gobierno que hubo fue la monarquía. La naturaleza perfecta del núcleo familiar se trasladaba a la estructura del gobierno regio. El rey encarnaba al padre.

( c ) El conocimiento como ideología, se instituyó como una fuente de autoridad. La lucha constante por observar y comprender fue una de las bases del saber político, la gente más apta para gobernar, dirigía con base en la información obtenida.

La ignorancia surgió como estructura alterna de tipo despótico. El miedo a lo desconocido y a lo incomprensible tuvo el efecto de acalarar la búsqueda de la razón sobre la pasión, de la luz sobre la oscuridad, de lo sagrado sobre lo profano.

El conocimiento originario desarrolló un par de categorías de entendimiento: lo comprendido y lo incomprendido.

" Lo comprendido " es el resultado del acto productivo de razonar y poder explicar los distintos fenómenos sociales y naturales. Esta acción daba la capacidad a la comunidad de sentirse segura y fuerte.

La categoría de " lo incomprensido " surge como producto de la operación aparentemente improductiva del quehacer intelectual; sin embargo lo desconocido era aceptado por medio de la creación de un cuerpo invisible que protegía el espacio de lo comprendido y a su vez tenía la función de volver a lo comprendido, cognosible. Me refiero a la introducción del concepto de " lo sagrado ".

Lo sagrado es el sentimiento humano que busca de manera racional explicar lo incomprensible. Es la representación de la fuerza energética universal.

El detentador de la autoridad supo manipular adecuadamente esta increíble herramienta de consenso social. Lo sacro se convirtió en la ideología primordial de la comunidad, " ... Puesto que la vida puede llevarse adelante sólo en el ámbito de lo conocido y lo esperable ( aunque aquí hay que admitir la posibilidad de que se den sorpresas ), se llega a la introducción de la diferencia entre lo conocido y lo desconocido al interior de lo conocido. Se aprende a tratar con cosas sagradas, a imponerles una calculabilidad. Lo amenazante se domestica, el bisonte se proyecta sobre las paredes de la cueva con su propia grasa. La magia se convierte en la construcción paralela de la causalidad indomable en la forma de causalidad domable.

Las doctrinas de la adivinación desarrollan, sobre todo en Mesopotamia y en China, recetas para el trato con lo desconocido, ausente, futuro en cuanto tal. La semántica de lo secreto sirve para proteger este desconocido al interior de lo conocido contra la banalización. Sólo muy paulatinamente se desarrollan estructuras narrativas en un contexto de plausibilidad, e igualmente tardía es la representación de una presencia meramente simbólica de lo desconocido al interior de lo conocido. " ( 2 )

En comunidades originarias " lo sagrado " se circunscribía primeramente al espacio ocupado por la comunidad y sus medios de subsistencia " ... uno de los rasgos característicos de las sociedades tradicionales es la oposición que establecen entre el territorio en que viven y el espacio desconocido e indeterminado que lo reodea. El primero es el mundo, el cosmos; todo lo que queda fuera de él ya no es propiamente un cosmos, sino una especie de otro mundo, un espacio extraño, caótico, poblado de espíritus, demonios y extranjeros. El mundo es un universo en el que se ha manifestado lo sagrado. " ( 3 )

---

( 2 ) Niklas Luhmann; La función de la religión en la sociedad, p. 55.

( 3 ) Mircea Eliade; Historia de las ideas religiosas, tomo IV, p.165.

La naturaleza conquistadora del hombre provocó que la sociedad se lanzara al encuentro de lo desconocido y terrorífico por medio de un tipo de lenguaje simbólico; el cual denomino " escudo divino ".

" Cualquier tema significativo que de esta manera cruce de una esfera de realidad a otra puede definirse como un símbolo, y el modo lingüístico por el cual se alcanza esta trascendencia puede denominarse lenguaje simbólico. Al nivel del simbolismo, pues, la significación lingüística alcanza su máxima separación del aquí y ahora de la vida cotidiana, y el lenguaje asciende a regiones que son inaccesibles a la experiencia diaria ( sic ) no solo de facto sino también a priori. El lenguaje construye entonces enormes edificios de representación simbólica que parecen dominar la realidad de la vida como gigantescas presencias de otro mundo. La religión la filosofía, el arte y la ciencia son los de mayor importancia histórica entre los sistemas simbólicos de esta clase. " ( 4 )

El escudo lograba enfrentar el desconocimiento de forma directa y valiente, teniendo la capacidad de incorporar la fuerza universal benigna a seres, entes o manifestaciones incomprendidas.

-----  
( 4 ) Peter Berger; La construcción social de la realidad,  
p. 59.

Por eso, sucesos tan traumáticos como la desaparición física o la muerte eran entendidas de manera sacra " ... el hombre rápidamente vio mas alla de la mera necesidad física y debió concebir maneras de conquistar la inmortalidad. Así la simple búsqueda ( sic ) del alimento se transformó en una búsqueda de la elevación espiritual, de la bondad y la pureza. Todos los elevados ideales espirituales del hombre eran una continuación de la investigación ( sic ) original de la fuerza y de la energía. "

( 5 )

Esta gran arma de lucha con características épicas se componía de un sistema filosófico-práctico que aglutinaba la reflexión humana sobre manifestaciones sagradas naturales. Dicho mecanismo de pensamiento dejó en todo el mundo rastros de documentos sobre la iniciación en rituales y mitos, basados en un universo simbólico.

---

( 5 ) Ernest Becker; La lucha contra el mal, p.48.



## Esquema del escudo

Hierofanías.- Gr. " el que da a conocer lo sagrado." , son documentos sagrados como el Chilam Balam y el Libro de los muertos.

Epifanías.- Gr. "manifestación" se formaban por las revelaciones naturales como el rayo, el agua, el temblor, la luna, el sol, etc.

Kratofanías.- Gr. " oculto " , representa el poder inmortal, lo indestructible. La arquitectura intentó captar esta fuerza en sus obras.

Por su parte, la formación original del concepto global de lo sagrado-profano fue el impulso energético para la dinámica religiosa.

Las distintas sociedades políticas mundiales participaron en la creación de las bases antes señaladas, para poder emerger como estructuras sociales de dirección y de dominio. En el momento en que las élites gobernantes comprendieron las reglas del juego político, pudieron evolucionar hacia formas más complejas de organización humana.

Lo sagrado avanzó a través del mundo antiguo y el mundo moderno. Cada una de las religiones monoteístas se desarrollaron en forma similar, pero con características propias. Los diversos escenarios que influyeron en la evolución de cada cuerpo doctrinario obligaron a que las dirigencias religiosas organizaran a sus comunidades de acuerdo con sus intereses y estrategias de mando. Por eso los musulmanes, dadas sus condiciones particulares, no crearon una institución rígida eclesiástica de tipo católica; ya que su comunidad no necesitó separar violentamente a la política de la religión. Sin embargo, las tres religiones, con un sólo Dios, mantuvieron dichos templos como lugares idóneos para el adoctrinamiento popular y de ahí su importancia e impacto.

### 1.1.1. Período del mundo antiguo

Dentro de la historia del pensamiento político, encontramos que los grandes pensadores sociales contemporáneos han dividido el conocimiento y el desarrollo histórico de los pueblos en dos grandes apartados de estudio; por un lado, el mundo antiguo o clásico y por otro el mundo contemporáneo o moderno.

Europa, " la temible dama continental " , se erigió como el centro paradigmático de la cultura y del saber científico. La capacidad de convertirse en el centro rector internacional se debió, entre otras cosas, al surgimiento de las grandes escuelas de la política, antigua y moderna. Dichas instituciones pudieron encauzar el sentimiento conquistador e intelectual de su pueblo. La forma de estructurar su vida social convirtieron al continente en una autoridad de carácter global.

Por lo que, " El interés del estudioso del pensamiento político se dirige hacia Grecia precisamente porque en Grecia se descubre una formidable excepción, y aquí, de modo más radical que en otros lados, vemos desenvolverse un doble y concomitante proceso:

primero, la superación del llamado pensamiento mitopoyético bajo la forma de un pensamiento sistemático, y después, la elaboración de formas políticas que se abren a un determinado grado de participación colectiva. Ambos procesos pueden ser resumidos en el hecho de que los griegos son el primer conglomerado humano en el que madura la primera distinción entre hombre y naturaleza... Se trata de dos condiciones que exigen el término de una condición meramente pasiva del individuo y su transformación, por así decir, de pertenencia orgánica a miembro de la comunidad, a actor de un intercambio ideal y práctico con la naturaleza, en cuyo intercambio él figura no sólo como ente receptor, sino además como ente productivo. " ( 6 )

Augusto Comte, bajo su óptica modernista, caracterizó al mundo antiguo, como un universo orientado por una filosofía teórica basada en la teología ( 7 ).

-----  
( 6 ) Umberto Ceroni; Introducción al pensamiento político, p. 30-31.

( 7 ) Augusto Comte; Discurso sobre el espíritu positivo, p. 41.

La sociedad se organizaba con base en la idea fundamental de la indivisibilidad del saber; la vida misma era la constitución política, las esferas públicas y privadas eran una sola. Los dioses y los hombres compartían el mundo.

El espíritu premoderno se nutría básicamente por la búsqueda filofónica de la perfección humana; a través del encuentro racional con " el primer y único motor original ". La relación entre la divinidad y el hombre se convertía en uno de los paradigmas teóricos; por tanto la organización práctica de la sociedad surgía como problema que debía ser resuelto adecuadamente sin afectar el sagrado pacto entre Dios y el Hombre.

En esta etapa, se desarrollaron las grandes dinastías monárquicas. El mejor hombre gobernaba políticamente al pueblo. El rey era la encarnación del Dios-hegemón; su pensamiento era compatible con el sentido divino.

" Los primeros reyes de los hombres fueron los dioses y su primera forma de gobierno la teocracia. Los hombres razonaban entonces como el emperador ( sic ), y razonaban lógicamente. Es preciso una prolongada modificación de los sentimientos y de las

ideas para poder resolverse a tener por jefe a un semejante, y sobre todo para lisonjearse estar de ello satisfecho.

Del hecho de colocar a Dios como jefe de toda sociedad política, dedúcese que ha habido tantos dioses como naciones, puesto que no es posible que dos pueblos extraños y casi siempre enemigos, pudiesen por mucho tiempo reconocer a un mismo jefe, como no podrían dos ejércitos que se batían obedecer al mismo general. Así, pues de las divisiones nacionales surgió el politeísmo y de este la intolerancia teológica y civil. " ( 8 )

El entorno territorial y temporal de la cultura madre era sagrado; las ciudades se convertían en centros de poder regionales, Atenas, Jerusalén, Ur, Medina, Roma, Teotihuacan, Cuzco, entre otras, se constituyeron como claros polos de autoridad.

Dicho mundo espiritual antiguo se movía, políticamente hablando, en torno de los grandes valores éticos y morales. Aristóteles y Platón explotaron ampliamente dentro de sus obras, la característica fundamental del verdadero hombre libre; aquel

---

( 8 ) Juan Jacobo Rousseau; El contrato social, p. 169.

- que sabe y reconoce en el honor, en la virtud y en la justicia los principios básicos de la vida política.

La manifestación religiosa se expandió por medio del nacimiento y progreso de las distintas instituciones sociales. Siendo el templo en sus orígenes, la casa de reflexión y maduración del saber humano. El modo de pensamiento helénico inundaría al " triángulo sagrado ", compuesto por las religiones cristiana, judía e islámica, con su generosa cauda de conocimientos; tanto desde el plano espiritual, como del plano práctico.

Paradójicamente, Europa occidental conocería del gran pensamiento helénico a través de la influencia de la última religión revelada, el Islam.

La ideología musulmana aparece como cuerpo doctrinario a mediados del siglo VII de nuestra era. Las enseñanzas del profeta Mahoma vienen a constituir la estructura de una de las religiones más fuertes y dinámicas del sistema internacional.

En un principio Mahoma convence al pueblo árabe mediante la utilización de un texto " sagrado " al cual llamó " Corán ".

El Corán emerge como la guía fundamental del pensamiento, de las acciones y de los logros del mundo musulmán.

La conquista fue el principal estandarte de la unificación, arabización e islamización de la región asiática " ... El Islam se extendió sobre el mundo cultural del medio y Próximo Oriente, sobre ciclo-culturas que tenían sus propias sabidurías y que habían recibido y conservado, mejor o peor, el legado del pensamiento griego el cual también había penetrado profundamente al cristianismo desde el origen mismo de éste. No es de extrañar, pues, que los pensadores musulmanes empiecen recibiendo el sincretismo filosófico-teológico de los siete primeros siglos de nuestra era. Las propias necesidades culturales obligaron a contar con aquellos saberes. " ( 9 ) Según una anécdota que Miguel Cruz describe: al parecer el año 765 Al Manzur, segundo Califa de la dinastía Abbasida, enfermó en Bagdad aquejado de una grave enfermedad y entre los médicos musulmanes no se logró encontrar ninguno que lo remediasse.

---

( 9 ) Miguel Cruz: Historia del pensamiento en el mundo islámico, Tomo II, p. 46.



Entonces se hizo venir de la ciudad persa de Yudisapur al director del hospital de dicha ciudad, el médico cristiano nestoriano Yirysis ( Jorge ), que logró curar al Califa, quien agradecido le colmó de honores, le nombró médico de cámara y se interesó por sus extraordinarios conocimientos. Yirysis habló al Califa de los grandes médicos de la antigüedad y de sus obras, y la tradición quiere que el Califa ordenase la traducción de estas obras al árabe. Sea un hecho cierto, sea pura anécdota, la realidad era la necesidad de aquellos saberes y su inevitable absorción. Por esto, creo que una historia del pensamiento islámico debe partir de la situación de los saberes antiguos en aquel momento histórico.

Pero como es natural en los grupos sociales la muerte del líder provocó la ruptura de la unidad islámica. Bajo el principio monárquico de sucesión, ya que reconocían en Mahoma un gran rey, se disputan los familiares el poder del ungido. La gran " UMMA " o comunidad, se divide en dos grandes grupos:

- Los que apoyaban a Abú Bakr, conocidos como musulmanes ortodoxos o sunnitas.

- Los que pedían la dirigencia del primo del profeta, Ali. Esta facción forzó la Sía o Chía.

El califato sunnita se convierte en la institución fundamental del progreso islámico. Logrando expandir la civilización musulmana por todo el norte de África hasta la península Ibérica, donde se fundó el gran centro político de la ortodoxia islámica; el reino de Al Andalus. Por el otro lado, la Siria encontró en la monarquía persa un lugar ideal para desarrollar su punto de vista reformista del Islam.

Bagdad y Córdoba se convirtieron en las ciudades islámicas donde más se desarrolló la capacidad intelectual de los hijos del Islam; árabes, persas y caucásicos se cubrían bajo " la religión del sable ".

Mediante la fundación de " Centros de Estudio Teológico o Ulemas "; ambas escuelas musulmanas desarrollaron dentro de la cultura islámica, algunas reflexiones sobre los escritos aristotélicos y platónicos. La teología siita y sobre todo, sunnita encontraba en el pensamiento helénico, una estructura teórica, para elaborar su concepción política del mundo.

Tomando en cuenta la idea marxiana de la superestructura como ideología, debemos reconocer que esta última se desarrolla

- en conjunto con el progreso social del pueblo; por lo tanto, el Islam evolucionó de fuerzas internas claramente coránicas y, externas de influencia griega, judía, cristiana y persa. No hay que olvidar que el lugar originario de la " última religión " es el centro de tres grandes continentes. Donde durante siglos el hombre ha realizado intercambios culturales.

En el califato de Al Andalus ( Iberia ), la intelectualidad regional perfeccionó el pensamiento político islámico. La corriente falasifa o " los sabios ", reconocían en Mahoma Ibn Rusd al del máximo exponente de la política clásica musulmana.

Ibn Rusd o " Averroes " fue conocido en los círculos intelectuales de la época como el " gran interprete " del conocimiento aristotélico. Su trabajo tuvo un enorme impacto dentro de la cultura occidental, ya que fue el primero en traducir y enseñar a los europeos cristianos el gran aporte helénico dentro de la política.

Ibn Rusd, el cordobés, sin salirse de la óptica islámica sunnita pudo desarrollar la teoría de la hélade griega " ... Se consideraba el más fiel aristotélico; por que ser filósofo no es repetir lo que Aristóteles dijo, sino pensar con la misma estructura mental del filósofo por antonomasia. " ( 10 )

-----

( 10 ) Ibidem, p. 120.

El Estado ideal debía ser un gigantesco complejo educativo y jurídico. Donde el Califa-filósofo con ayuda de su Ulema deberían dirigir la educación del pueblo para desarrollar a la sociedad en su conjunto " ... El fin más alto del hombre reside en conseguir la sabiduría por medio de la filosofía; este camino estará reservado por una minoría de sabios, y el vulgo, para conseguir su fin último, tiene que servirse de la verdad revelada. Las creencias populares antropomórficas sobre Dios, sus ángeles y profetas, sobre el culto, las plegarias y los ritos, y las interpretaciones sensibles del paraíso y del infierno son medios de índole práctica que tienen por fin conducir al vulgo a la vida virtuosa. La religión es, por tanto, un magnífico instrumento de moralidad y proporciona al común de los hombres unas creencias muy saludables para el bien de todos ( sic ). Pero los elementos simbólicos y alegóricos de la verdad revelada deben ser interpretados de acuerdo con los principios de la razón natural."

( 11 )

---

( 11 ) *Ibidem*, p. 154.

Atraído por el mundo musulmán, Tomás de Aquino, el enorme pensador cristiano, encontraba en la literatura de Ibn Rusd el combustible tan esperado por la aristocrática filosofía católica. Desde este momento el cuerpo aristotélico se convertía, a través del tomismo, en la piedra angular del cristianismo. La escolástica europea emergía del " obscurantismo ".

La concepción tomista de la vida social y política, lo constituye la idea del universo jerarquizado ( 12 ) ; la sociedad es un sistema de fines y propósitos en el cual lo inferior sirve a lo superior y lo superior dirige y guía a lo inferior.

; Gran fiesta se debió de dar dentro del mundo político vaticano !, la oligarquizada dirigencia cristiana encontraba en un monje hispánico, el sustento ideológico para su innoble tarea; la acumulación de poder y riqueza.

Por fortuna, la segunda religión monoteísta mantenía en el pensamiento puro de Aquino, las enseñanzas e ideología básica de Jesús de Nazaret.

---

( 12 ) George H. Sabine; Historia de la teoría política, p. 189.

Jesús, el imponente líder carismático, desarrolló una asociación de carácter aristocrático cuyo objeto principal era romper con la ideología represiva imperial.

La estrategia del grupo judío, consistiría en instaurar mecanismos de adoctrinamiento popular por medio del uso de la palabra hablada. La muerte del líder provocó el primer gran triunfo de la naciente doctrina. El grupo aristocrático maniobró de forma que el concepto de lo " sagrado-inmortal " absorbiera la desaparición del nazareno. Jesús se convirtió en el símbolo de lucha que había logrado unirse " carnalmente " con lo sagrado.

El nuevo grupo religioso rompe abiertamente con la autoridad imperial. Los cristianos crecen y se desarrollan dentro de las clases más desprotegidas por la ley. La pugna ideológica se convierte en una lucha política.

Se forman comunidades político-administrativas de corte regio. Un sólo individuo ( obispo ) gobierna los destinos de la población. Las comunidades se convierten en " células rebeldes " de gran fuerza política y económica.

Pero como sabemos, el tiempo y los intereses particulares influyeron en la interpretación de la ideología cristiana pura.

Al mando del emperador Constantino, el imperio reconoce la religión cristiana. La impresionante maniobra política obligó a la doctrina a volverse oficial; los grupos dejan de ser clandestinos y son absorbidos por el Estado.

La teología cristiana se enfrenta al más grave cisma ideológico de su historia. La cúpula dirigente oligárquica decide implantar la campaña oficial, en busca de la verdad evangélica, valga la redundancia. El resultado consiste en publicar un libro que, décadas después explicaba "acertadamente" la doctrina cristiana. La propaganda estatal sobre el "deber ser", se sustenta ampliamente en y con la biblia. Desde este momento la iglesia se nutre y evoluciona de la mano del imperio.

La dirigencia cristiana se estructura con base en la institución eclesiástica. Dicha organización busca, a toda costa, perpetuarse dentro de la toa de decisiones del Estado.

La institución de la Iglesia llega a separarse de sus principios motores cristianos. La masa popular se ve desplazada por los deseos oligárquicos. Las ideas nobles del aquinatense se ven manipuladas por los grupos eclesiásticos; sin embargo, los grupos doctrinales antidictatoriales replantean los fundamentos de su existencia por medio de la reforma protestante y después a través de la contrarreforma.

El mundo clásico medieval sería transformado en su estructura; gracias a la reflexión temperada de sus cuerpos intelectuales y en compañía de la pujanza gradual del feudalismo hacia el capitalismo productivo. El mundo espiritual lucharía contra el mundo material " ... La idea que hasta los más grandes pensadores se hicieron de los problemas sociales no podía ignorar que tales problemas no eran simples cuestiones ( sic ) del espíritu; los telares debían tejer a pesar de todo y no podían tejer por medio de conceptos. De esta manera, el pensamiento no nos explica el porqué de todas las instituciones premodernas y el mismo constituye un problema por explicar, que requiere la indagación no sólo de los modos de pensar, sino también de los modos de vivir. " ( 13 )

-----

( 13 ) Umberto Cerroni; Op cit, p. 17.



Dentro del mundo medieval, uno de los grandes momentos políticos fue el enfrentar la cuestión sobre la aparente igualdad entre los hombres. La vida de los libres se contraponía a la no humanidad de los esclavos; dicha discriminación encontraba el ocaso teórico dentro del pensamiento espiritual cristiano. " Todos somos iguales ante los ojos de Dios".

El poder temporal humano comenzaba a " desterrar " al poder atemporal sagrado, dentro de la toma de decisiones globales.

#### 1.1.2 Etapa del Mundo Moderno; los ciclos largos de Braudel.

Tomando como base el desarrollo de las distintas civilizaciones mundiales, Fernand Braudel, representante de la escuela francesa de historia, trabajó en un modelo teórico sumamente interesante "... La vida, la historia del mundo, todas las historias particulares se nos presentan bajo la forma de una serie de acontecimientos: entiéndase, de actos siempre dramáticos y breves. Una batalla, un encuentro de hombres de Estado, un importante discurso, una carta fundamental, son instantáneas de la historia.

Conservo el recuerdo de una noche, cerca de Bahía, en que se encontré envuelto por un fuego de artificio de luciérnagas fosforescentes; sus pálidas luces resplandecían, se apagaban, refulgían de nuevo, sin por ello horadar la noche en verdaderas claridades. Igual ocurre con los acontecimientos: más allá de su resplandor, la obscuridad permanece vicotirosa... En el campo de los fenómenos de tendencia se instala, con imperceptibles inclinaciones, una historia de muy largos períodos, una historia lenta de deformarse y, por consiguiente, en ponerse de manifiesto a la observación. Es a ella a la que designamos en nuestro imperfecto lenguaje bajo el nombre de historia estructural, oponiéndose ésta menos a una historia episódica que a una historia coyuntural de ondas relativamente cortas. " ( 14 )

Siguiendo la lógica Braudeliana, podemos reconocer que todo lo que se conoce como el concepto del " mundo antiguo ", pertenece a un fenómeno de larga duración; el cual incide directamente en los acontecimientos de tiempo medio y corto.

---

( 14 ) Fernand Braudel; La historia y las ciencias sociales. p. 27.

El periodo pre-moderno, se caracterizó por mantener una continuidad a través del pensamiento helénico, las ideas griegas influyeron ampliamente dentro de los principales sujetos políticos antiguos: La religión-iglesia y el imperio.

Este estadio podría denominarse como " Universal " ( U ), ya que la relación entre el pueblo y el gobierno se desarrolla junto con la religión. El poder es sagrado por gracia de Dios.

Dentro del espacio de larga duración " universal " , el periodo de duración media evolucionaba hacia otro estadio de desarrollo: el " Particular " ( P ). Dicha etapa medieval manifestaba el caracter universal-particular. La transformación social fue evidente; el mundo espiritual sucumbía frente al mundo material-particular.

"El proceso que instala el mundo moderno se desarrolla bajo dos directrices: la institucional y la teórica. Bajo la directriz institucional los sujetos del sistema político medieval, Iglesia e Imperio, son sustituidos progresivamente por sujetos políticos nuevos, los estados nacionales, que comienzan a articular el nuevo sistema político internacional reivindicando independencia, soberanía y autolegitimación. Esta línea se impone tempranamente en Inglaterra y en Francia en polémica con la iglesia.

En Inglaterra se afirma en el sistema del Rey en el parlamento, en Francia en el sistema de la monarquía absoluta y del centralismo político administrativo.

Estos serían los dos modelos principales de la secularización institucional.

En el plano teórico la secularización marca la fundación de la soberanía política laica, es decir, de la plena autolegitimación del Estado, bien expresada por la fórmula francesa REX IN REGNO SVO EST IMPERATOR. Pero la más precoz y significativa expresión de esta línea teórica no ocurre ni en Inglaterra ni en Francia. Se da por el contrario en Italia en el siglo XIV, en el fallo de la modernización y unificación política del país y en el intento contemporáneo de los intelectuales italianos de encontrar una desembocadura teórica a ese fallo práctico. ( 15 )

El mundo moderno o " particularmente individualista ", nace como un universo laico fundado en la revaloración de la ciudad terrestre. La razón es la nueva divinidad.

-----

( 15 ) Umberto Eco; Política, p. 94.

Maquiavelo expresaba: " ... Así pues, el primer servicio que debemos los italianos a la sede papal es haber llegado a ser irreligiosos y malos; pero aún hay otra deuda mayor, deuda que será la causa de nuestra ruina, a saber, que la iglesia ha mantenido y mantiene dividida a Italia. Jamás hubo ni habrá un país unido y próspero si no se somete todo él a la obediencia de un gobierno, ya sea república o principado, como ha ocurrido en Francia y en España. La única causa de que Italia no se encuentre en el mismo caso, de que no tenga una sola república o príncipe, es la Iglesia... Así, pues, no habiendo sido la Iglesia suficientemente poderosa para ocupar a toda Italia y no habiendo permitido a ninguna otra potencia que lo haga, ha sido la causa de que Italia no haya podido unirse nunca bajo un solo jefe y que haya estado dividida siempre bajo una multitud de príncipes y señores. De ahí ha nacido la desunión y la debilidad que la han llevado a ser presa no sólo de bárbaros poderosos, sino de quienquiera que la ha invadido. " ( 16 )

El estado Moderno se caracteriza por ser un sistema político separado respecto a la actividad social y por una soberanía cuya

-----

( 16 ) George H. Sabine; Op cit, p. 253.

titularidad corresponde a un pueblo cuyo ejercicio es remitido a una clase política ( 17 ). Los valores morales se circunscriben a la producción de riqueza material.

El proceso de fusión del Estado Nación necesitó articularse en varios planos; en una unidad económica, territorial, cultural y política.

La dialéctica " principio-fin " se ponía en marcha de nuevo. Contradictoriamente el ocaso de algo significa el principio de otra cosa; por eso, el fin de una era se traduce inmediatamente en el nacimiento de una nueva. La constante infinita no existe. Sin embargo, los " genes sociales " modernos mantenían características antiguas dentro del código genético.

" Este intervalo ( sic ) está ocupado por las actividades de dos instituciones: la Iglesia cristiana, establecida dentro del imperio romano y que le sobrevivió, y determinado número de efímeros estados sucesores que surgieron, en el anterior territorio del imperio, de la llamada marcha de los pueblos ( volkerwanderung. ) bárbaros desde la tierra de nadie más allá de las fronteras imperiales... En efecto, el imperio cayó y la

-----

( 17 ) Umberto Eco; Op cit, p. 128 .

-iglesia sobrevivió, porque la iglesia dió dirección y conquistó adhesión, mientras que el imperio había fracasado hacia tiempo en hacer una cosa y otra. Así, la iglesia, una superviviente de la sociedad muriente llegó a ser la matriz de la cual nació a su tiempo la nueva. ( 18 )

Con el surgimiento del Estado-nación como forma más evolucionada de poder, la religión cayó en un proceso de " interiorización " dominada por un sentimiento particular e individual. Kohn señala que: en una época dada de la historia, la religión tuvo consecuencias políticas fundamentales, modeló y dominó la sociedad. Pero la ola de racionalismo que dominó el siglo XVIII, condujo a la despolitización de la religión; perdiendo del elemento de coerción que le había sido tan natural durante muchos siglos; sus relaciones con el Estado, con la autoridades políticas, fueron desechas, la religión volvió a tener la intimidad y la espontaneidad de la conciencia individual. ( 19 )

Bajo este panorama, el Estado moderno necesitó del " nacionalismo " para agrupar a la sociedad en su derredor, bajo un nuevo sentimiento sagrado. El espacio puro se vinculaba con el perímetro territorial.

---

( 18 ) Arnold J. Toynbee; Estudio de la historia, p. 36.

( 19 ) Hans Kohn; Historia del nacionalismo, p. 33.

La cuna de la ideología " sacra-estatal " surgió en la península itálica, con hombres como Maquiavelo, Dante Alighieri y Bartolo de Sassoferranto. Los cuales dentro de sus obras enaltecieron las cualidades del Estado como ideal utópico.

El llamado renacimiento político inundaría las mentes de los grandes intelectuales de la época. Lutero, Bodino, Hobbes, Montesquieu; entre otros, reflexionarían sobre estas ideas. La nueva clase burguesa las llevaría a la práctica, con los movimientos revolucionarios en Gran Bretaña, Francia y Estados Unidos. ; La libertad era el grito de guerra! .

" El siglo XVII Inglés llamado por la historeografía británica " el siglo de la revolución ", es en realidad una centuria de revoluciones. Hay en él tres alteraciones constitucionales en cadena, realizadas mediante correlativos golpes de Estado: el siglo de las revoluciones es el siglo de las usurpaciones en Inglaterra. Por ellas se socava toda noción de justicia en favor de las pretensiones de la clase rica y la clase pobre sobre los honores del Estado, cambiada la justicia en legitimidad y la huida del cargo público en poder. La primera usurpación es la del regicidio de 1649, que hace rodar bajo el



-hacha del verdugo medieval la cabeza del antiguo régimen aristocrático que, en ese entonces, por azar encarna Carlos I Estuardo. La segunda usurpación se realiza a través del golpe de Estado militar de 1653 por la espada del mismo regicida de 1649, Oliverio Cromwell, ahora contra el régimen republicano previo una vez destruidos los privilegios de la nobleza. En fin, a estas dos usurpaciones les sigue el golpe de Estado de los mercaderes y financistas de la City de Londres del año de 1688-1689, al que decoradores de la historia imponen el calificativo de revolución gloriosa. Con ella culmina el pesaroso pasaje del antiguo al nuevo régimen monárquico, aristocrático y republicano. " ( 20 )

Las plutocracias europeas comenzaban su expansión regional y después mundial. El eurocentrismo se fortalecía; como dice Cerroni: "...Puesto que el proceso histórico de constitución de los estados modernos procede con muchas variantes temporales y espaciales, es necesario tener firme un modelo lógico y elástico, capaz de remitirse al referente histórico. Para este fin es esencial abandonar la idea, en un tiempo muy difundida en la estela del hegelismo y del romanticismo político, de que el Estado sea un puro concepto. Ya que en realidad es necesario hablar del Estado moderno, más bien de los estados nacionales

-----  
( 20 ) Patricio Marcos; Los nombres del imperio, p. 31.

-modernos, la investigación debe proceder de tal modo que examine el desarrollo histórico concreto de los sistemas institucionales en los cuales esos estados van creciendo. Y puesto que el proceso antedicho es obviamente diferente para Estado y Estado, para no destruir la utilidad científica del modelo lógico, es necesario seleccionar las múltiples experiencias históricas y poner en evidencia las experiencias más importantes y significativas, que marcan con suficiente precocidad y por completo las tendencias generales. En este sentido experiencias tipo de LARGA DURACION más importantes son la de los Estados europeos, incluso si eso no permite ningún énfasis discriminatorio. Por lo demás, esto es tan verdadero que, mientras hoy aún fuera de Europa va desarrollándose el proceso de instalación de Estados Nacionales representativos, dentro de Europa no faltan cadencias históricas muy diversas. También dentro de Europa es necesario, por tanto, seleccionar las experiencias históricas más significativas, que parecen ser las de Inglaterra y Francia . " ( 21 )

El largo período " particular " iniciaba su evolución. El gobierno decreta su separación del dogma religioso, para de esta forma coenzar la estructuración del dogma estatal moderno.

---

( 21 ) Umberto Cerroni; Op cit, p. 129.

De acuerdo con esto, considero que dentro del último siglo y tomando como base la ley Darwiniana de evolución; interpreto que el proceso evolutivo social adquirirá nuevos estadios de concepción divina; dentro de la cual la religión volverá a tener una importancia práctica dentro del juego político.

ESQUEMA DEL PROCESO EVOLUTIVO RELIGIOSO

EDAD MEDIA

CONSOLIDACION DEL ESTADO  
MODERNO

S. XX  
S. XXI

UNIVERSAL

PARTICULAR

O

O

MUNDO ANTIGUO

MUNDO MODERNO

Este proceso se podría denominar como de " exteriorización religiosa ", donde la religión dejará la intimidad aparente y espontaneidad de la conciencia individual, para convertirse en una religión participativa y dirigente.

#### 1.2. Proceso de " exteriorización religiosa ".

La dinámica del sistema internacional del siglo XIX, provocó la liberalización y producción de fuerzas poderosas al interior de la humanidad.

Durante el siglo pasado la sociedad internacional se encontraba reestructurando las bases de la comunidad mundial contemporánea. Se dió una época de grandes cambios, los valores espirituales se fusionaban con los materiales, la ideología socialista surgía como una gran utopía sagrado-estatal frente al liberalismo, los países capitalistas centrales fundaban su poder en el espectacular crecimiento de la economía mundial y el centro internacional institucionalizaba la esclavitud de la periferia.

La religión monoteísta, como forma más acabada de concepción divina, buscó mecanismos de adaptación frente a la realidad mundial; desarrolló y actualizó su funcionamiento práctico.

El triángulo tuvo la capacidad de comprender la necesidad de adecuarse al juego político mundial. La enorme estructura religiosa no podía quedarse fuera del sistema global.

El universo antiguo que representan las religiones, debía prepararse metodológicamente para poder hacer frente al mundo laico y secular. Los cuerpos intelectuales religiosos decidieron adaptar sus conocimientos al universo hostil.

Los mecanismos de encuentro fueron:

#### 1.2.1. La doctrina social católica.

La elaboración de la doctrina social como cuerpo de pensamiento sistemático se inició en la segunda mitad del siglo XIX, y tuvo su primera expresión metódica con la encíclica "Rerum Novarum" ( 1891 ) del pontifice León XIII.

La intención principal del monarca intitulado " Obispo de Roma " era inaugurar un cuerpo de pensamiento doctrinal que pudiera hacer frente a las ideologías hegemónicas ateas. El pueblo era tomado en cuenta oficialmente.

" La doctrina social, entendida como un cuerpo sistemático de enseñanzas de una reacción católica antiliberal, adversa al racionalismo filosófico, al derecho positivo y al Estado secular, emergentes del siglo XIX. " ( 21 )

La injusticia social europea fue tomada como estandarte de lucha de la encíclica " Rerum Novarum ". El espacio de batalla se circunscribía solamente a los estados centrales capitalistas; el mundo periférico no era tomado en cuenta.

Los elementos principales del documento eran:

- Condena a la inhumana situación de los trabajadores.
- Reprobación de los abusos del capitalismo.
- Acentuación de los deberes de la justicia
- Legitimación ética de la intervención del Estado en la economía.
- Defensa de la asociación sindical obrera.

---

( 21 ) Ana María Ezcurra; Doctrina social de la iglesia, p. 15.

Me atrevería a señalar que la doctrina social católica vino de lagun modo a ubicar el contexto ideológico de las clases obreras capitalistas; dentro de la órbita de la derecha internacional. Keynes encontraba el fundamento para su Estado de Bienestar dentro de la ola de reivindicaciones promovidas por los sindicatos obreros " ... ; Cuanto significaría, no sólo para la prosperidad material de los Estados Unidos y el mundo entero, sino para confortar y reestablecer la fe de los hombres en la sabiduría y poder del gobierno ! . " ( 22 ).

A partir de este momento la religión católica comenzaba a tener competencia práctica dentro del sistema global.

#### 1.2.2. Revalorización musulmana.

Con la expulsión de los " Moros " del reino español ( 1492 ) y el encuentro con América, el viejo continente dió la espalda al mundo árabe-islámico. Esta situación provocaría que la religión, al romper sus nexos ideológicos con Europa del oeste, se viera envuelta en un " Anquilosamiento de su curriculum intelectual " ( 23 ); bajo este escenario, la cultura musulmana, preservada dentro del sistema otomano del Millet, mantenía una discusión casi nula dentro de su pensamiento.

---

( 22 ) John Keynes; "John Maynard Keynes se dirige al presidente Roosevelt ", p. 3

( 23 ) Miguel Cruz; Op cit, p. 351

El movimiento conocido como de " revalorización musulmana " tuvo su base en la reflexión del árabe Ibn Tamiyya ( 1335 ). Sus propuestas teórico-prácticas se estructuraban en: una vuelta al Islam originario; la liberalización del hombre de sus acciones frente a Alá, y que la razón humana y la revelación no se contradicen, sino que se complementan " ... Sin la segunda, la razón quedaría harto reducida; sin la primera, la revelación misma no tendría sentido para el hombre . " ( 24 ). Sin embargo, el movimiento que más impacto tuvo fue el " Wajabi "; Mahoma Ibn Al Wajab fue esencialmente un hombre político, que reflexionó en torno de la corriente sufi. Wajab pide regresar a las enseñanzas del Corán y a la tradición clásica. La casa monárquica beduina saudita protegió al reformista y convirtieron en político un movimiento que era ideológico en su origen.

El expansionismo de Ibn Saud tuvo su fundamento ideológico en las enseñanzas de Wajab; unos años más tarde la península arábiga veía la instauración del futuro reino oligárquico saudita.

---

( 24 ) Ibidem, p. 353.



Las ideas de Ibn Al Wajab se vieron manipuladas por el grupo gobernante; sin embargo, este movimiento dió el impulso necesario al nuevo sentimiento musulmán " ... Al igual que sucedió con el pensamiento cristiano en el siglo XIX, el Islam advirtió también la utilidad de una profundización en el pensamiento tradicional. " ( 25 ); como se puede observar, Cruz Hernández se da cuenta del resurgimiento de la dinámica del triángulo sagrado.

La decadencia del imperio Otomano y la injerencia europea en el área agudizaban la aparición de brotes rebeldes a lo largo del imperio. Los ecos del movimiento " Wajabi-Saudita " impregnaban la cultura a varias generaciones de pensadores.

La circulación de las ideas renovadoras trajo consigo la aparición de la escuela panislámica " Salafiyya ", cuya misión era restaurar la fuerza del Islam primitivo y adaptarlo a las exigencias de los últimos años del siglo XIX. Los creadores fueron Yamal Al Din Afgani y Mahoma Abdu.

Estos pensadores musulmanes tomaron conciencia de la importancia geográfica e histórica de la región suroccidental de Asia.

-----

( 25 ) Ibidem, P. 358.

La necesidad de volver al Islam su fuerza primitiva se basaba en reflexionar sobre los problemas inherentes del imperio que impedían la liberación del Islam moderno: pero la labor del intento reformista tuvo resultados precarios, dado que el impacto se circunscribió a las esferas intelectuales, dejando de lado la gran base popular árabe. Lenin nos explicó claramente que sin el apoyo del pueblo no puede darse una revolución.

### 1.2.3. Sionismo.

El desarrollo político social judío ha tenido gran importancia dentro de la dinámica histórico universal. Las características particulares del pueblo semítico repercutieron en la aparición y evolución de la ideología judía, la cual es el receptáculo de su experiencia histórica.

El pueblo judío desarrolló el primer cuerpo de pensamiento religioso estrictamente monoteísta e implantó la figura política del pacto ( 26 ), como fuente de poder de la autoridad, acuerdo celebrado por vez primera entre Dios y el Hombre.

---

( 26 ) La Biblia; antiguo testamento, éxodo 24.

Poniendo al hombre como centro e instrumento divino dentro del cosmos, el monoteísmo rompía abiertamente con la ideología politeísta. La cosmogonía judía provocaría que los centros de poder regionales, como la cultura egipcia, agradecieran al " pueblo de Abraham "; de ahí que el concepto del " éxodo " se convirtiera en un paradigma social judío. Los ataques de las culturas profanas eran el principio justo que debían correr al ser el único pueblo con la verdad. La constante lucha por la supervivencia comunitaria se tradujo en un fortalecimiento de su condición etnocéntrica.

A fines del siglo XIX, la comunidad judía en Europa se enfrenta a graves problemas; las teorías raciales pseudocientíficas tomaban auge, la iglesia católica los acusaba de ser enemigos públicos y, el pueblo en general los rechazaba como causa aparente de su desastre económico, ya que la comunidad judía controlaba la banca privada del continente.

El sentimiento de " autodefensa " comunitario tomaba mayor fuerza. Los líderes judíos se centraban en la búsqueda de una solución al problema histórico de ser refugiados.

Un grupo de oligarcas, influidos por la ideología liberal deciden lanzar la plataforma política " secular " que englobaba el sentimiento popular judío. El Sionismo aparecía en la escena político mundial.

Este grupo era encabezado por el periodista Teodoro Herzl, por los financieros Rotshchild, y por el político británico Weizmann.

El grupo sionista toma como centro de actividades a la potencia central británica. Sus nexos políticos y económicos con el gobierno isleño les daba la seguridad y tranquilidad de poder llevar al cabo sus planes, que consistían en:

- Reconstruir en Palestina el hogar nacional judío.
- Tener libre acceso en el decadente imperio Otomano.
- Gozar el derecho de una autonomía nacional.

Dada la condición oligárquica del grupo sionista, como también el gobierno británico; la negociación " entre iguales ", se llevó por los caminos de entendimiento y mutua comprensión. La ideología imperial, en función de obtener riquezas materiales,

- provocaría que la sociedad " sionista-británica " declarara en el año de 1917, a través del ministro de relaciones exteriores Arthur James Balfour, lo siguiente:

" El gobierno de su majestad mira con buenos ojos la creación en Palestina de un hogar nacional para el pueblojudío y utilizará sus mejores oficios para facilitar la consecución de esta meta, entendiéndose claramente que no se hará nada que pueda perjudicar los derechos civiles y religiosos de las coonidades no judías existentes en Palestina, o los derechos y la situación política de los cuales gozan los judíos en otro país cualquiera." ( 27 )

La aceptación de la causa sionista era clara, Gran Bretaña, los apoyaría siempre y cuando no perturbaran sus intereses coloniales en el área. Pero el fin de la " Pax Británica " se acercaba; el aparente triunfo de la Entente, durante la Primera Guerra Mundial, lo único que había logrado era acelerar la competencia intereuropea por la conquista de mercados y zonas de abastecimiento de materias primas.

La crisis " económica " de 1929, apresuraba el surgimiento

-----

( 27 ) Paul Johnson; La historia de los judíos, p. 434.

del conflicto armado dentro del territorio continental " ... En síntesis, la crisis que se desató en 1929 arreció en los años 30, se convirtió en una conflagración mundial en 1939, y sólo en 1948 puede decirse que comenzó a reconstruirse el comercio internacional. En suma, la Gran Depresión se prolongó por veinte años, más de lo que muchas veces se piensa cuando se cree, erróneamente, que la Segunda Guerra Mundial no tuvo nada que ver, y que generó una situación distinta: cuando en realidad cabe considerar que constituyó la fase culminante de la crisis. "

( 28 )

La justicia oligárquica imperial destruía. a través del famoso Tratado de Versalles, el ideal utópico de la República del Weimar. El nazismo hitleriano se disponía, paradójicamente, a dar gran impulso a la causa sionista: La creación de Israel.

---

( 28 ) Ramón Tamares; Estructura económica internacional, p. 369.

## 2. El proceso " religioso-político " en el siglo XX

El sistema internacional del siglo XX, se constituyó como el escenario político moderno de encuentro, entre las ideologías religiosas políticas post-clásicas y el pensamiento religioso.

Dentro del ámbito " sacro estatal ", el liberalismo, el socialismo, y el fascismo-nazismo, buscaban la supervivencia e imposición de su pensamiento teórico-práctico sobre el mundo " neutralidad; ante la lucha de ideologías y de tendencias encontradas el Estado cómodamente se declara neutral. Frente a la multiplicación de partidos y de tendencias ideológicas, a las centrales obreras nacidas como expresión de las nuevas fuerzas sociales del Estado opone la neutralidad en teoría y la coalición endeble en la práctica. Manifestación teórica de este momento es el pluralismo que diluye la soberanía estatal en centros sociales, políticos, religiosos y, que en su forma más radical ve soberano al mismo individuo . " ( 29 )

Como podemos ver, la pelea ideológica y práctica se circunscribe al plano estatal, el enfrentamiento se daba en las

( 29 ) Jesús Reyes Heróles; Tendencias actuales del Estado,  
p. 24.

estructuras nacionales.

La Segunda Guerra Mundial significó el motor impulsor, entre muchas otras cosas, del nuevo sentimiento sagrado dentro del cual se iniciaba el proceso de acercamiento entre las ideologías sagradas estatales y las religiosas; en otras palabras, entre la nación y la Iglesia.

El advenimiento del mundo bipolar vino a confirmar que la guerra fría no era estrictamente un enfrentamiento entre sistemas o bloques opuestos, sino también una lucha dentro de la cual el sentimiento sagrado estatal soviético evitaba fusionarse con la corriente impulsada por Estados Unidos en alianza con la ideología " antigua " religiosa. Becker lo señaló " ... No podremos comprender el desarrollo obsesivo del nacionalismo de nuestra época ( la fantástica amargura entre las naciones, la incuestionable lealtad a nuestra nación, las guerras de desgaste en las que se lucha en nombre de la patria ) a menos que lo consideremos desde este punto de vista. Nuestra nación y sus aliados representan a los que tienen derecho a la vida eterna. Nosotros somos " el pueblo elegido ". " ( 30 )

---

( 30 ) Ernest Becker; Op cit, p. 187.



Soviéticos y Estadounidenses se proclamaban como depositarios del "saber" moderno.

Al respecto el triángulo sagrado ejecutaba su plan de "acercamiento" inmiscuyéndose dentro de la toma de decisiones del Estado contemporáneo. Esta nación debía ser liberal o fascista, el socialismo se descartaba por ser el ejemplo de la comunidad tipo nacionalista-sagrada que evitaba la imposición eclesiástica dentro de su cúpula dirigente. Esta fue la orientación que siguió Mussolini:

"... el Fascismo, ahora y siempre, cree en la santidad en el heroísmo; es decir, en acciones no influenciadas por motivos económicos, directos o indirectos. Y si negamos la concepción económica de la historia, según cuya teoría los hombres no son más que títeres, movidos por las olas de la suerte mientras que las verdaderas fuerzas dominantes están totalmente fuera de su control, se desprende que la existencia de una verdadera lucha de clases invariable y permanente también queda refutada... El Fascismo niega la concepción materialista de la felicidad como posibilidad y la relega a sus inventores, los economistas de la

---

( 31 ) George H. Sabine; Historia de la teoría política,  
p. 641.

primera mitad del siglo XIX; es decir, el fascismo niega la validez de la fórmula bienestar-felicidad, que reduciría al hombre nivel de los animales, con una sola preocupación, estar gordos y bien alimentados y degradaría a la humanidad a una existencia puramente física . " ( 31 )

Por su parte, el Estado de Bienestar, aplicado de forma existosa en Estados Unidos, encontraba su fundamento sagrado con la corriente dirigida por el senador Joseph Mc Carthy.

El macartismo surgía como el primer mecanismo de choque, de tipo ideológico, en contra del " terrible " fantasma comunista.

Bajo este panorama el triángulo sagrado supo aliarse con los sistemas políticos heredados de la Segunda Guerra Mundial. El enemigo comunista debía de ser eliminado de la tierra del señor.

Las corrientes capitalista y fascista fueron analizadas y, en algunos casos incorporadas al pensamiento religioso. La falange franquista en España, el gobierno saudita en Arabia y la administración revisionista en Israel, son ejemplos de la incorporación o adecuación de la ideología religiosa al dogma estatal y de la utilización de la religión como instrumento político.

## 2.1 Cristianismo.

Durante el momento de incertidumbre global que significó la Segunda Guerra Mundial, el mando católico, en su calidad de hegemón cristiano, adecuó la política vaticana de manera que apoyaba a los dirigentes en pugna. No importaba quién fuera el vencedor, la realidad era que debía luchar en contra del comunismo ateo. Los grandes privilegios heredados por la oligarquía católica no se debían perder por una mala decisión. Los asesores personales del Papa se mostraban como grandes conocedores de la política del príncipe Metternich, el cual Kissinger catalogó como " un genio que sobresalía en la manipulación, prefería la maniobra sutil al ataque frontal, porque confundía la política con la intriga. " ( 32 )

El poder emergía como centro de discusión de la cúpula vaticana. Se daban cuenta que podían mantener el discurso teológico sobre el carácter puramente espiritual de la iglesia y que en la práctica podían llevar a cabo un plan de lucha a favor de la reconstitución de la hegemonía católica en la toma de decisiones internacionales.

---

( 32 ) Henry A.Kissinger; Un mundo restaurado, p. 23.

La postura " nostálgica " que intentaba reivindicar la alianza entre el Estado y la Iglesia fue interpretada claramente por los monarcas Pío X y Pío XI.

El apoyo que se daba a los estados autoritarios-fascistas y liberales-capitalistas era necesario: La voluntad de la nación y la religiosidad del Estado, infundían en sus ciudadanos el sentimiento de sentirse elegidos y comprometidos con el líder nacional guiado por la divinidad. Gente como Francisco Franco, Oliveira Salazar, Dwight Eisenhower se veían apoyados por el Vaticano.

La retórica de la política vaticana se estructuró en torno de la idea de que la iglesia católica responde al hombre ; no al Estado. Por lo tanto, el grupo oligarca encontraba la perfecta disyuntiva a su práctica política de apoyo a gobiernos anticomunistas.

#### 2.1.1. Reestructuración de la doctrina social católica ( Juan XXIII ).

La doctrina social católica emergía como una ideología política global que buscaba configurar un consenso ideológico mundial a favor de la supremacía religiosa sobre la estatal.

La doctrina heredada del pensamiento de León XXIII, debía ser reestructurada y adecuada a los nuevos tiempos de la Guerra Fria " ... La perspectiva de ofrecer un modelo cristiano de organización social comenzó a ser socavada progresivamente a partir del pontificado de Juan XXIII ( 1958-1963 ). Este aun cuando recuperó con énfasis la doctrina social, resaltó simultaneamente el valor de los " signos de los tiempos " como aproximación metodológica, y con ello abrió un campo de incidencia más alto para el rol de los histórico ." ( 33 )

La dirigencia católica reflexionaba en torno a la necesidad de renovarse e incluso de llegar a la reforma, para de esta manera no quedar fuera del juego político internacional.

El plan de coentienda era el siguiente:

- Se convocaría a un nuevo concilio ecuménico; el cual buscaría incrementar la fe católica, renovar la vida cristiana y adaptar la disciplina eclesiástica a las necesidades de nuestro tiempo. Dicha asamblea de obispos lograría adecuar la política vaticana en favor de su élite gobernante.

---

( 33 ) Ana María Ezcurra; Op cit, p. 20.

- Los mecanismos de control doctrinario sobre los laicos cristianos se reformarían. El " rebaño sagrado " tendría mayor participación en la divulgación del dogma.

- Se buscaría entablar el diálogo con las demás religiones monoteístas, para de ésta manera verse fortalecida como institución religiosa y política. El reconocimiento de los " iguales " era fundamental para sus fines.

El Concilio Vaticano II ( octubre 1962 ) significó la reestructuración de la política católica; Juan XXIII lo señalaba en el discurso de apertura " ... lo que principalmente toca al concilio ecuménico es esto; que el sagrado depósito de la doctrina cristiana sea custodiado y enseñado en forma más eficaz. " ( 34 )

Dentro de dicha asamblea, la oligarquía católica se anotaba un gran triunfo mediante la creación de un consejo permanente de obispos. El Papa compartiría el poder de manera oficial con sus más cercanos colaboradores.

---

( 34 ) Juan XXIII; Documentos completos del Vaticano II, p. 8.

Al finalizar el Concilio Vaticano II la Iglesia católica universal se vió fortalecida y reestructurada desde sus cimientos. El dogma católico evolucionaba hacia la realidad histórica internacional; la liturgia, el ministerio, el apostolado eran también reformados en beneficio de la autoridad romana. El pacto capitalismo-doctrina social cada día se hacía más evidente.

Al morir el jerarca Juan XXIII, la élite vaticana decide seguir con la línea trazada por el concilio. El "aggiornamento" o reestructuración debía mantenerse bajo la mentalidad de un nuevo líder, fuerte y moderno, que pudiera hacer frente al nuevo camino trazado hacia la neoconquista espiritual del mundo.

El cardenal Montini era elegido Papa, subía con el discurso de buscar el desarrollo integral de la sociedad.

Pablo VI se enfrentaba no sólo al choque ideológico de la bipolaridad, sino también al surgimiento de los graves problemas internacionales heredados desde el colonialismo.

Millones de personas, en todo el orbe, clamaban justicia e igualdad de oportunidades para sus países, para así poder ser sujetos y no esclavos de la realidad internacional.

El Vaticano se enfrentaba al peor enemigo conocido por su historia, y no se refirió al diablo, sino a la miseria del subdesarrollo.

La innegable situación internacional debía ser adecuada a la propaganda católica. La sombra de Metternich volvía a recorrer los pasillos de la basílica de San Pedro en Roma. El secretario del Papa, el cardenal Agostino Casaroli aparecía en la escena política como un gran jefe de seguridad nacional estatal que supo influir claramente en la mentalidad del dirigente. Pablo VI aceptó las opiniones del cardenal, las cuales eran:

- El Vaticano debía retomar las características de "entente hegemónica" ( 35 ), en su discurso. El resultado sería la aparición de una "ostopolitik", del tipo de la del ex.canciller Willy Brandt; en la cual Roma reconocía la realidad de las relaciones Norte-Sur.

- La Iglesia católica debía mantenerse fuera de los conflictos internacionales. Sólo podía intervenir bajo la máscara de gran intermediario; de esta manera, aparentemente, saldría bien librada del clamor popular por la justicia humana.

-----

( 35 ) Edaundo Hernández-Vela; Diccionario de política internacional, p. 90.



Pero la situación caótica de los pueblos subdesarrollados necesitaba una acción más directa y práctica de su iglesia que el simple diálogo demagogo.

### 2.1.2 Doctrina Social vs Teología de la liberación.

Durante el mandato de Montini, Iberoamérica se erguía como la pieza crucial del ajedrez católico universal.

El nuevo continente, con la mayor población de fieles cristianos, se veía muy afectado por las nefastas políticas " desarrollistas " que en algunos casos desembocaron a engrandecer las maquinarias estatales locales. Los grandes " elefantes blancos " se veían dirigidos por déspotas que no tenían más interés que el de sus oligarquías. " ... En los dorados años cincuenta, el esplendor del macartismo, en los inicios de la Guerra Fría, América Latina, instalada en el inmovilismo padecía los horrores de la tiranía en 13 de 20 países. Hoy, afortunadamente, celebramos ya la gran fiesta de la democracia. El tenebroso eslabón genético que nos unía con el sanguinario conquistador Pedro de Alvarado aquél que exigía ver las orejas de sus enemigos colocadas en la punta de una espada - quedó una y otra vez en evidencia con la proliferación de primates de las más

extrañas especies como los Somozas, los Trujillos, los Batistas, los Ubicos, los fulanos ( sic ) andinos, los Martínez Hernández, además de otros tantos antropoides que no viene al caso citar en este reducido espacio. " ( 36 )

El mando medio católico latinoamericano, como heredero histórico de las penurias físicas y espirituales de la población, no se podía mantener fuera de esta situación. Pese a las advertencias del centro hegemónico romano, muchos sacerdotes latinoamericanos tomaron conciencia de los excesos imperialistas del capitalismo exportado por Washington. Estos héroes populares decidieron dar forma a lo que tiempo después se conocería como Teología de la Liberación.

Dicha teología política surgía como respuesta a la situación histórica de dependencia y dominación en la que se encuentran los pueblos subdesarrollados, especialmente el latinoamericano. El mal era reconocido por vez primera en el sistema político y no solamente en el hombre. Se entendía que la Iglesia, como institución humana, tenía que jugar una función social a favor de las causas justas de los pueblos oprimidos, y desde allí reorganizarse. El arma sería la cruz.

---

( 36 ) Francisco Martín Moreno; "Continente rico con gente pobre", p. 1.

" En efecto, puede decirse que, como en los primeros siglos del cristianismo, la Iglesia de América Latina ha comenzado a ser una Iglesia de mártires, perseguida especialmente por los estados militares de la "seguridad nacional " , lacayos de las empresas trasnacionales del imperialismo capitalista . " ( 37 )

Los teólogos latinoamericanos, como : Sergio Mendez Arceo, Leonardo Boff, Paulo Evaristo Arns, Oscar Arnulfo Romero y muchos más, decidieron dirigir a la Iglesia hacia el camino perdido siglos atrás por la velocidad de la oligarquía vaticana. La causa política de Jesús de Nazaret podía retomarse.

Bajo la cruda realidad de los pueblos oprimidos, el centro rector vaticano decidió en un principio mantenerse a la expectativa sobre la evolución de la nueva teología. Esta maniobra, de alguna manera aparentaba que Pablo VI y su equipo de colaboradores estaban de acuerdo con el impulso modernizador americano; sin embargo, estaba claro que la respuesta conservadora no tardaría mucho tiempo en llegar, el Papa Wojtyla confirmaría ésta hipótesis.

Dentro de esta etapa progresista al interior de la Iglesia

-----  
( 37 ) Miguel Concha; El pensamiento de la iglesia en Medellín  
, p.17

se dió la asamblea de expertos e intelectuales católicos en la ciudad de Medellín, Colombia. Era el año de 1968, "... Medellín 68 dió en el texto la luz verde hacia experiencias más comprometidas y comprometedoras de la Iglesia en los más amplios sectores populares. " ( 38 ). El sacerdote podía ser partícipe de la búsqueda libertadora americana. Algunos curas, decidieron llevar esta tesis hasta sus últimas consecuencias, empuñando las armas junto con la guerrilla. Este tipo de acciones serían desastrosas para el futuro de la nueva teología, ya que en Washington y Roma tenían el pretexto de atacarlos directamente al confundirlos con terroristas y no como gente de fe.

El eje " Washington-Roma " comenzaba a darse cuenta del peligro que acarrearía que los sacerdotes católicos apoyaran las causas populares y no las oligárquicas. La ACI, comunmente conocida por sus siglas en inglés como CIA, infiltraba agentes dentro del Vaticano, a manera de obligar a la dirigencia a que tomara medidas urgentes. Sin embargo, al perder la oligarquía republicana el poder de Estados Unidos el abierto apoyo político estadounidense disminuyó hacia Roma. Bajo este momento de incerteza, muere Pablo VI e increíblemente sube al poder un Papa progresista; se refirió el enigmático Juan Pablo I.

---

( 38 ) Ibidem, p. 30.

En los primeros días al frente del catolicismo mundial, el nuevo monarca dejó claras sus intenciones de "escudriñar" dentro de la secreta corrupción vaticana en el Banco Ambrosiano y de los supuestos nexos entre ésta institución con el ACI, la organización italiana P 2 y la mafia local. Lo que era de esperarse, al mes del mandato, Juan Pablo I muere repentinamente de un infarto mientras dormía.

Eliminado el enemigo, era de vital importancia subir al poder un cardenal que fuera lo suficientemente carismático y conservador en sus ideas. El cardenal polaco Wojtyla llenaba satisfactoriamente estos requisitos; solamente faltaba que la Agencia Central de Inteligencia recuperara el poder en Estados Unidos. Si lo había logrado en el caso Kennedy, podía volver a realizar alguna operación; la maniobra consistió en manipular secretamente la liberación de los rehenes de Irán. El 21 de Enero de 1980 subía al poder el que sería gran aliado del Vaticano, Ronald Reagan.

Las fuerzas conservadoras vaticanas encontraban en la figura de Juan Pablo II la de un gran dirigente que podía poner en orden a la institución eclesiástica.

No se encontraban muy lejos de la realidad; desde el primer día de su mandato, el primer Papa no italiano dejaba en claro cuales serian las intenciones de su administración:

- La lucha católica debía encaminarse hacia la desaparición del comunismo ateo. Este sistema era portador de los vicios y los males históricos.

- La jerarquía católica debía mantenerse fuera de la práctica política. La teología de la liberación era un simple capricho de gentes " marxistas " y no cristianas, "... su pontificado evolucionó, respecto de la teología de la liberación y de la Iglesia popular, más hacia la condena que hacia el diálogo; más hacia el anatema de presuntas desviaciones y a la vigilancia de la ortodoxia que hacia la búsqueda conjunta. " ( 39 )

De esta manera, la esperanza de muchos cristianos desprotegidos y miserables, se vió traspasada por una dirigencia egoísta, que lo único que no quería era perder el poder. Grandes dirigentes, como Oscar Arnulfo Romero, morían en manos no sólo de los intereses estadounidenses sino también de los vaticanos; sin

---

( 39 ) Ana María Ezcurrea; Op cit, p. 24.

embargo, la teología de la liberación dejaba sembrada la semilla de la salvación para la ortodoxa Iglesia católica.

### 2.1.3. Encíclica " Centesimus Annus ".

Karol Wojtyla o Juan Pablo II sube al poder enarbolando la bandera de salvador del dogma cristiano. Como un inteligente mandatario, a lo largo del pontificado ha sabido manipular las piezas del ajedrez internacional en su beneficio.

Conocedor de la política mundial, el actual Papa ha luchado por mantener y acrecentar el periodo católico universal. Bajo el lema del " Papa viajero ", desde los primeros meses de su mandato ha estado presente en casi todas las partes del orbe. Su misión era clara, luchar a favor del capitalismo internacional y en contra del comunismo, reestructurar la jerarquía católica dentro de los países cristianos a fin de minar los avances socialistas internos, y eliminar a la teología de la liberación del pensamiento católico.

---

( 40 ) Adalbert Kries; Wojtyla, programa y política del Papa. p. 65.

La maniobra política y táctica de Wojtyla consistiría en mantener dentro del campo de la retórica, la supuesta no alianza entre el poder terrenal y el espiritual " ... El Papa considera que la actividad política es un peligro para la unidad y fraternidad dentro de la Iglesia y por eso está prohibida para los sacerdotes. " ( 40 ). La medida intenta mantener a los mandos medios católicos fuera de toda actividad proselitista o liberadora; de esta forma cualquier acción política sería dirigida y coordinada solasente por la élite gobernante.

Los escenarios de acción católica más importantes de componen por los continentes americano, europeo y africano. Dentro de los territorios " aislados " por el comunismo internacional, Juan Pablo II, con el apoyo directo de Washington, reconocía que el recuperar las conciencias descarriadas cristianas era de vital importancia para estos centros hegemónicos. EE.UU. prometía no intervenir dentro de los asuntos internos vaticanos, mientras que Rosa controlara a su grey.

A lo largo de su mandato, el Papa polaco nos ha demostrado que realmente la Iglesia católica le interesa, especialmente, mantener sus nexos y privilegios políticos internacionales.



La visión " eurocéntrica " papista ha provocado que los pueblos subdesarrollados y cristianizados seamos tratados por los centros rectores con menosprecio y arrogancia. En 1492 no comenzó un encuentro espiritual, sino una lucha por el control y consolidación de la hegemonía católica en el mundo.

El discurso del líder se muestra de forma muy ambigua y controlada " ... Sin perder la compostura, critica el liberalismo y el marxismo, el enriquecimiento rápido y la economía de mercado. A veces condena un mal y deplora su solución. En Iberoamérica arremete con igual entusiasmo contra los explotadores y los teólogos de la liberación, contra la miseria tercermundista y el control de la natalidad. En permanente desacuerdo consigo mismo, abomina de la ostentación, pero la practica; bendice unas guerras y anatematiza otras. Critico pertinaz de todas las ideologías, excepto la propia, defiende la solidaridad y la justicia social, pero no cuestiona las reglas más cuestionables del capitalismo. " ( 41 )

Con apoyo de los sectores más reaccionarios de su Iglesia, como el Opus Dei y la congregación para la doctrina de la fe, Wojtyla desarrolla su programa político.

-----  
( 41 ) Carlos Santos; " Un Papa cada vez más duro " , p. 8.

A lo largo de sus encíclicas; desde la primera, la " Redemptor Hominis ", claramente queda planteada la premisa y el paradigma dogmático de que la Iglesia es la única institución mundial que posee " toda la verdad ". Bajo esta directriz de corte maquiavélico podemos observar que nos enfrentamos a una institución sumamente poderosa y maniquea que se considera infalible.

Con los impresionantes cambios de la dinámica internacional actual, la Iglesia católica se anota un gran triunfo histórico para su institución. La organización religiosa retoma el camino perdido, siglos atrás, de actor dentro del juego de poder internacional. Triunfante frente al " derrotado " socialismo real, el soberano católico interpreta y aclara en su encíclica " Centésimus Annus " la visión de la Iglesia católica sobre el mundo en transformación. La ocasión para emitir dicha carta fue para Juan Pablo II el centenario de la histórica y famosa encíclica " Rerum Novarum " del pontífice León XIII " Quiero proponer ahora una relectura de la encíclica leoniana, invitando a " echar una mirada retrospectiva " a su propio texto, para descubrir nuevamente la riqueza de los principios fundamentales formulados en ella, en orden a la solución de la cuestión obrera. Invito además a mirar " alrededor ", a las " cosas nuevas " que

nos rodean y en las que por así decirlo, nos hallamos inmersos, tan diversas de las " cosas nuevas " que caracterizaron el último decenio del siglo pasado. Invito en fin, a mirar el futuro, cuando ya se vislumbra el tercer milenio de la era cristiana, cargado de incógnita, pero también de proesas que interpelan nuestra imaginación y creatividad, a la vez que estimulan nuestra responsabilidad, como discípulos del único maestro, Cristo, con miras a indicar el camino a proclamar la verdad y a comunicar la vida que es él mismo. " ( 42 )

Las "cosas nuevas " a las que el pontífice se refiere, no son más que la terrible realidad que aparece en el mundo, al haberse recorrido el " velo " de la lucha bipolar; referente a la espantosa situación del mundo subdesarrollado.

Acertadamente, Juana de Asbaje señalaba " ... no dice lo que vio, pero dice que no lo puede decir, de manera que aquellas cosas que no se pueden decir, para que se entienda que el callar no es no saber que decir, sino no haber en las voces lo mucho que hay que decir. " ( 43 )

-----  
( 42 ) Juan Pablo II; Carta encíclica Centesimus Annus, p. 5

( 43 ) Sor Juana Inés de la Cruz; Respuesta Sor Filotea de la Cruz p. 28.

Con el control humano que ejerce la Iglesia católica, su influencia y comportamiento futuro será de gran importancia para el escenario político planetario del juego de poder. Los nexos que adquiera, las políticas que instaure y la práctica demagógica que desarrolle, conducirán al sistema mundial, hacia escenarios que la humanidad creyó haber superado.

## 2.2. Islam.

Con la caída del imperio Otomano, la región suroccidental de Asia se abría a la dominación del colonialismo europeo. El sentimiento musulmán se veía atacado en sus cimientos por los intereses franceses y británicos. Los colonizadores se concentraban primordialmente en la forma en que se iban a repartir " el pastel árabe ", la conciencia panislámica sufría un grave problema ideológico al intentar encauzar el pensamiento musulmán hacia la " modernidad " europea.

" El neopositivismo anglosajón, la fenomenología alemana y el personalismo francés serían las corrientes más conocidas y mejor asimiladas por los jóvenes estudiosos islámicos. Aún así, en Bagdad, Calcuta y el Cairo son los profesores ingleses los que señalan los caminos del pensamiento occidental; como en Argel, Beirut, Damasco, Rabat y Túnez los franceses. " ( 44 )

---

( 44 ) Miguel Cruz; Op cit, p. 375.

La " media luna fértil " se encontraba prácticamente desarticulada en sus funciones políticas domésticas; no existían líderes nacionales que pudieran contribuir con la defensa del territorio " sagrado ". El Estado moderno occidental era importado de Europa. El encuentro entre el mundo clásico y el moderno se desarrollaría en unos pocos años, el choque fue intenso.

Los gobiernos británico y francés instauraban casas gobernantes en el nuevo protectorado imperial ( como el kuwaiti ). La división política " moderna " de Asia suroccidental, correspondía a un típico trazado colonial de fronteras. Las líneas dividían al desierto, gran símbolo de la supuesta unidad árabe.

Los Estados Nación, crados artificialmente, provocarían la aparición de gobiernos despóticos alejados de las causas árabes; sin embargo, en el seno intelectual islámico, los pensadores musulmanes decidían mantener las enseñanzas de la escuela Salafiyya. Dichos intelectuales proponían restaurar el pensamiento doméstico a fin de poder movilizar a todo el pueblo hacia la recuperación del protagonismo histórico árabe y musulmán.

Los pueblos de la región, buscaban a través de la incorporación de las ideas occidentales, poder hacer frente al imperialismo europeo. " El monstruo debía de ser conocido en sus entrañas ", como diría José Martí.

" En 1919, mientras las potencias europeas estaban estableciendo sus mandatos de la Sociedad de Naciones, ocultando sus intereses imperiales detrás de la cada vez más complicadas hojas de higuera según dijo una vez A.J.P. Taylor, se reunía en París en congreso Panafricano, se fundaba el partido Waid en Egipto, se activaba el movimiento 4 de Mayo en China, surgía Kenal Ataturk como fundador de la moderna Turquía, el partido Destour proponía nuevas tácticas en Túnez, el Sarehat Islam había alcanzado una cifra de dos millones y medio de miembros en Indonesia, Gandhi catalizaba los diversos sectores de oposición al régimen británico en la India ". ( 45 )

Las estructuras políticas desarrolladas por las potencias coloniales se convertían en los grandes diques que frenarían la utópica unidad árabe. La edificación del Estado moderno significaría la aparición de la tendencia gubernamental en pro del sentimiento sagrado nacionalista; bajo éste, se desarrolló el movimiento árabe.

-----  
( 45 ) Paul Kennedy; Ruge y caída de las grandes potencias, p. 360.

### 2.2.1. Nacionalismo árabe.

Con la Segunda Guerra Mundial las estructuras coloniales internacionales se desbarataron. Las antiguas potencias europeas veían como el nuevo orden bipolar internacional las obligaba a retirarse de sus territorios de ultramar. La dirigencia árabe se encontraba plétórica de dirigentes ineptos que no sabían cómo gobernar sin la injerencia directa de sus metrópolis; bajo este momento de incertidumbre, grupos de jóvenes militares "educados" por occidente, pero comprometidos con la causa popular, luchaban por la obtención del poder. Bajo la óptica de construir Estados seculares y modernos.

En el año de 1952, un golpe de Estado subía al poder al mayor dirigente contemporáneo árabe: Gamel Abdel al Nasser.

Nasser surgía como respuesta al descontento generalizado de la región por la creación del Estado de Israel y por la falta de líderes que superan encaminar la energía local en beneficio de los nacientes Estados.

"... los líderes de la liberación de los pueblos islámicos humillados por el colonialismo occidental, partieron de que había que restaurar los valores propios de aquellos pueblos y, por tanto, del Islam. Gamal Abdel Al Nasser invocaría en su día los valores del Islam, para su revolución nacionalista. " ( 46 )

La corriente reformista radical buscaba transformar las estructuras económicas y sociales de dichos países. Reconocían al enemigo colonial como la causa principal del subdesarrollo regional " ... fue precisamente el éxito de la revolución nasserista de 1952, lo que le dio a esta corriente un gran impulso y sobre todo una base viable para su expansión. Desde este momento, se inició una cruzada por parte de este movimiento determinado en cambiar el mundo árabe, de unificarlo y de liberarlo del sionismo y del colonialismo occidental. " ( 47 )

El liderazgo de Nasser rápidamente se propagaría por la región afro-asiática al enfrentar el gobierno egipcio, el ataque tripartita " Anglo-Franco-Israelí " en 1956, por la nacionalización del canal de Suez y por la construcción de la presa de Assuán.

-----

( 46 ) Miguel Cruz; Op cit, p. 382.

( 47 ) Ma.Lourdes Sierra y Jaime Isla; "Medio oriente: procesos y tendencias contemporaneas ", p. 51.



Durante el escenario bipolar, los integrantes del eje reformista " Egipto-Siria-Iraq " reconocían en su calidad de países en vías de desarrollo, que necesitaban ayuda de algún hegemón. Con la utópica idea del socialismo árabe los reformistas buscaban aliarse tácticamente con Unión Soviética; sin embargo, dichos líderes árabes nunca pudieron encontrar la unión con la potencia euroasiática.

El célebre llamado a la unidad nacional, fue encabezado por los gobiernos " reformistas " de Egipto, Siria e Iraq. Los grupos militares que alcanzaron el poder, a través de golpes de Estado durante los años cincuentas y sesentas, como Al Assad en Siria, Hussein en Iraq, Al Nasser en Egipto y Gaddafi en Libia, propusieron que mediante la instauración de gobiernos estrictamente seculares y republicanos las masas árabes debían ser gobernadas. Todo con base en la unidad de los pueblos, del mal llamado " Medio Oriente ".

Sin embargo, los gobiernos reformistas demostraron que la famosa unión, no era posible, debido a que el interés personal y despótico de las autoridades predominó sobre las necesidades reales para estructurar políticas comunes.

El color " verde olivo " sembró de conceptos revolucionarios al discurso político. La afirmación constante de la existencia práctica de la identidad nacional fracasó.

El término nacionalista, originario de Europa, retumbaba por todos los centros urbanos de la zona. Pese a todos los intentos que se hicieron por darle una posición estrictamente espiritual a la religión dentro del Estado, los ideólogos locales, más no los gobiernos, reconocieron que el Islam es un factor de cohesión popular.

El nacionalismo europeo chocaba con el fundamentalismo musulmán. Si se quería triunfar de manera cabal, la modernización del área debía romper con las tradiciones, historia y los valores propios.

Dios era el gran problema, pero nunca se supo clarificar la política y darle su posición frente a la teología.

El partido " BASS ", surgió como un intento por impulsar el cambio. Pero la ruptura, casi instantánea, entre los ideólogos y sus cuadros básicos, desvió el camino trazado por Aflaq, Al Jund y Al Din.

Las castas militares que se apoderaron de los lineamientos ideológicos baasistas, establecieron un control férreo sobre la estructura partidaria. El rompimiento entre los fundadores y sus "seguidores" fue un hecho.

" El BAAS comienza con un idealismo juvenil, luego se rinde a las intrigas y a la brutalidad de los militares ." ( 48 )

Estos años, estuvieron dominados por lo que algunos especialistas denominaron la " Revolución de la Traición ".

Las tribus, o en términos modernos calificadas como facciones, triunfaban y destruían el ideal máximo de Al Nasser. Los círculos concéntricos eran en realidad murallas infranqueables. El panarabismo fue, es y tal vez será un gran mito.

---

( 48 ) Fouad Ajami; Los árabes en el mundo moderno, p. 95.

### 2.2.2. La guerra fría interárabe.

Como en todas las grandes zonas periféricas internacionales, la injerencia de las potencias centrales acentuó la división histórica de los pueblos locales.

La política contemporánea del suroccidente atlántico se movía sobre dos grandes vertientes:

- Los reformadores, encabezados por el movimiento republicano nasserista y bassista; y
- Los conservadores, liderados por las oligarquías saudita y Kuwaiti.

El apoyo estadounidense tendía hacia el ala conservadora. Los intereses petroleros convertían a estas casas gobernantes en una de las más ricas del grupo de países en vías de desarrollo. Las " siete hermanas " se expandían abiertamente dentro de la península arábiga.

En el año de 1962, en plena guerra civil Yemenita y con la reciente caída de la dinastía Hashemita de Iraq, la dirigencia conservadora en apoyo directo a Washington, intentó impedir el proceso revolucionario de Yemen. Esta situación provocaría lo que Malcom Kerr denominaría la " Guerra Fria Interárabe ". El mundo árabe se debatía entre apoyar al eje conservador o reformista; sin embargo, la corriente procapitalista en su calidad de hegemonía, tendía la balanza hacia el lado saudita.

Por su parte, la derrota árabe durante la llamada " guerra de los seis días " en junio de 1967 trajo consigo la aparición de una grave crisis moral en la región. " Los juegos aparentemente inofensivos que jugó la generación anterior, las discusiones superficiales que sostenían los ideólogos árabes, dieron paso a un derrumbamiento más hondo y más terrible. Una generación había sembrado vientos y la otra estaba cosechando tempestades. Los expedientes usuales de hombres como Nasser, el teórico bathista sirio Michel Aflaq, el jactancioso Ahdad Al Shuqari, de la Organización para la Liberación Palestina, eran símbolos y palabras. Había amplio campo para manibrar, un margen para hacer errores. En la década que siguió a la guerra de los seis días, las balas sustituyeron las palabras, y parecieron ser el árbitro final.

Esta generación se dividió en dos grupos: los que veían la autoridad saliendo del cañón de un arsa y los que empacaron sus cosas y se marcharon. " ( 49 )

El triunfo del ejército sionista provocó que el discurso político del eje reformista sucumbiera frente al llamado " sagrado " del rey Faysal Al Saud.

La utilización de los símbolos y conceptos religiosos, respondía a la grave crisis de valores de la región. El Islam se utilizó como elemento legitimador y también, deslegitimador, de la causa saudita y baasista respectivamente.

La tradición política occidental de partidos se estrellaba frente a la realidad regional.

Faysal Al Saud, empezaba a predominar sobre los liderazgos del Al Nasser, Hussein y Gaddafi.

La fragmentación regional había llegado al límite. Durante el periodo 1967-70, las contradicciones inherentes entre los programas reformistas no podían responder a la derrota. Los ataques aéreos israelíes destruyeron el escenario político del BAAS. El pueblo no confiaría más en los vencidos.

Esto provocó que Al Nasser decidiera encontrarse con Faysal para poner término a la " Guerra Fría Interárabe ". El Estadista egipcio, supo que podría traer consecuencias muy trágicas en el área si no negociaba con la casa saudita.

Con la muerte de Al Nasser, y con la victoria árabe del embargo petrolero de 1973, la región comenzó a vivir un nuevo orden.

Los enormes dogmas reformistas caían como un naipe de barajas frente a la realidad que enseñó al mundo la paradójica derrota/victoria de principios de los setentas.

El árabe reconocía en su tradición histórica la base principal de su cultura, pero a su vez, el dinero y las grandes metrópolis lo atraían de manera implacable. Ya no quería vivir en tiendas, sino como sus contrapartes occidentales. Sin embargo, los grandes temas regionales continuaron presentes. El Islam se mantenía como clave del éxito o el fracaso gubernamental. La causa saudita se enfermaba del " síndrome de la moralidad conveniente. " ( 50 )

-----  
( 50 ) Ibidem, p. 147.

EL Islam era el instrumento político adecuado; Arabia Saudita, Kuwait y Marruecos intentaron desterrar las " irresponsables " doctrinas panarabistas. La tradición debía ser el ideal máximo.

La " UMMA " desplazaba del lenguaje político a la " República Árabe Unida ".

Israel, Palestina y Líbano eran además temas centrales de discusión. Sin embargo, cabe señalar que ningún gobierno conservador quiso pronunciarse de manera clara sobre estos conflictos, como lo hizo el eje reformista.

El caso de la Organización para la Liberación Palestina ( OLP ) y el Líbano fueron ejemplos claros de la desunión regional. El interés del grupo era superior al nacional y por lo tanto al panárabe.

No obstante, Ajami reconoce que, el Islam es el pilar de la autoridad política ( 51 ) regional. A través de la historia, las dirigencias locales lo han utilizado como instrumento.

---

( 51 ) Ibidea, p. 275.

ESTA TESIS NO DEBE  
SALIR DE LA BIBLIOTECA



Por ejemplo; en la época de Al Nasser Arabia Saudita acusó a Egipto de ser " infiel " o durante la Guerra del Golfo Pérsico, Irak señaló a Arabia Saudita como " traidor de la causa islámica ".

### 2.2.3. La tercera vía: EL Fundamentalismo Radical.

La zona de Asia suroccidental, se vió fuertemente fragmentada por la expulsión de Egipto de la liga Árabe. Sadat, sin prevenirlo, firmaría su sentencia de muerte al entablar los acuerdos de Camp David. El reconocimiento de Israel por parte del líder semita, abría la puerta a la reconciliación política entre los grandes enemigos " históricos ".

La revolución shiíta iraní, llevaría a que el ala conservadora saudita acrecentara sus nexos con el imperio. Dicha operación se traduciría en un incremento del apoyo estadounidense con las casas oligárquicas. Los fundamentalistas retomaban la semilla de la causa popular islámica dentro de la masa social Árabe.

Los seguidores de Ali encontraban en Jomeini al "Isaa " perdido.

El ayatola era el heredero directo de los conocimientos auténticos del enviado de Dios. Mahoma había sido el " sello de los profetas " y a través del imanato ( Al walaya ) se desarrollaba esotéricamente la profecía. El sentido clásico del monarca se estructuraba perfectamente en la idea del Iman. La religión y la política son lo mismo para la Sía " ... El argumento de los fundamentalistas de que el Islam ofrecía ese sistema de creencias y que podía hacer lo que ninguna doctrina importada podía esperar hacer, movilizó a los creyentes, les inculcó disciplina, e inspiró a la gente a hacer sacrificios y si era necesario, a morir. " ( 51 )

Jomeini subrayó la vulnerabilidad del orden árabe. El fundamentalismo radical prevaleció donde el panarabismo, el nacionalismo secular y el conservadurismo fracasó. Respondió como una salida a la crisis de los modelos locales e importados. La revolución democrática o popular iraní, respondió al resentimiento social frente al derroche de las oligarquías locales. La mayoría dejaba de ser por un momento silenciosa.

Occidente veía con gran preocupación el incremento del movimiento radical, explotó y reagrupó sus fuerzas en contra del " personaje del mal ", la terrible guerra Irán vs Iraq sería

manipulada en beneficio de los intereses estadounidenses en dichos países. El oro negro se mantendría bajo la "sombra" de las siete hermanas.

El conflicto bélico ha servido ampliamente para la protección de los intereses imperiales. La creación de enemigos "profanos" en la última década ha sido la punta de lanza de la política hegemónica en la tierra de Alá, por eso, personajes tan singulares como Jomeini y Hussein, son manipulados por los sistemas de información mundiales como viejos ejemplos de seres "maléficos y villanos". Mientras que las oligarquías saudita y kuwaití se nos presentan como gobiernos de "extraordinaria y milenaria" cultura política.

El Islam debe ser entendido como una religión que ha sabido comprender y aglutinar la relación sagrada entre el Estado y el dogma, pero, cabe aclarar que el mundo árabe no es autónomo, es multifacético y divergente, en algunos casos.

La satanización imperial de la conocida Guerra del Golfo resaltó la incongruencia y disparidad de los políticos árabes. Sin embargo, el fracaso de las ideologías provocó que el pueblo

buscara una salida por conducto del discurso islámico, casos como el argelino Frente Islámico de Salvación ( FIS ), la " Hermandad Musulmana " de Egipto y los "Guardias Musulmanes " iraquíes, podrían ser muy frecuentes si las condiciones actuales se mantienen.

### 2.3. Judaísmo.

La cuestión de Israel tomó gran auge y predominio durante los primeros años de la postguerra. El holocausto en el que se había visto envuelto el pueblo judío obligaba a los dirigentes internacionales y sionistas a buscar la reconstitución del pueblo semítico en un Estado-Nación " ... La abrumadora lección que los judíos aprendieron del holocausto fue la necesidad imperativa de asegurarse un refugio permanente, autónomo y sobre todo soberano, donde en caso de necesidad toda la comunidad judía mundial pudiera hallar refugio para escapar de sus enemigos. La Primera Guerra Mundial posibilitó el Estado sionista. La Segunda Guerra Mundial hizo que fuese esencial." ( 52 )

-----  
( 52 ) Paul Johnson; Op cit, p. 499.

En el año de 1948 se establecía en Palestina el hogar nacional judío. Pese al ataque inmediato árabe, Israel lograba sobrevivir. El judaísmo, como instrumento de lucha política adquiría nuevos bríos y enfoques; el sentimiento sagrado se dirigía con la idea del Estado.

### 2.3.1. Sionismo moderno.

Durante los años de Guerra Mundial el equipo sionista internacional trabajó para conseguir lo que ellos denominaban la meta final; la creación de Israel.

Sin embargo, al lograr " independizarse " de Gran Bretaña y con el inmediato ataque árabe, el sionismo o ideología nacional judía, adquiría nuevas fuerzas para mantenerse como ideología suprema del Estado. El sionismo no desaparecía, se fortalecía " ... Esta situación produjo un cambio de enfoque fundamental del carácter del Estado sionista. Los pioneros seculares lo habían concebido como una utopía pacifista y colectivista. Para los precursores religiosos había sido una teocracia sagrada.

Ahora, ambos por igual se veían obligados a consagrar sus energías a un Estado de máxima seguridad. " ( 53 )

El líder David Ben Gurión, como héroe de la patria, adquiría en su autoridad, la figura del dirigente secular que encamina su pueblo hacia " la salvación ". Desde 1930 los sionistas organizaron la estructura política de Israel, a través de un supuesto multipartidismo, sin embargo en realidad un sólo partido gobernó por varias décadas. El Mapai o partido laborista adquirió la misión de coordinar los compromisos político-militares de los ciudadanos de la tierra de " Canán ". La vida política de la población se regiría con base en las enseñanzas y tradiciones retomadas a través de los años, " ... las síntesis socialistas-sionistas no ofrecían una solución completa a las privaciones de los pobladores. Pero la distribución que hizo la Histadrut del subsidio sionista a los trabajadores judíos fue suficiente para proporcionar una impresionante base popular al movimiento laborista. Fue esta combinación de la movilización de la clase trabajadora judía con la limitada y fragmentada base socioeconómica para la movilización política de la derecha, y el

---

( 53 ) Ibidem, p. 520.

papel esencial de los trabajadores para realizar lo que se percibía como intereses nacionales de la comunidad judía como un todo, lo que impulsó al Mapai a la hegemonía. " ( 54 )

Pese al liderazgo del partido laborista a lo largo de la historia de Israel, el movimiento sionista ha estado dividido. El grupo revisionista o Likud, que se mantuvo en el poder hasta muy recientemente, ha obligado al Estado sionista a aplicar políticas férreas e incluso terroristas con sus vecinos árabes. Como sabemos, el conflicto externo estructura los parámetros de la política interna israelí; como Estado sagrado, elegido por Jehová, la nación debe ser protegida de las fuerzas árabes.

" Cuando el pueblo judío se encontraba en la " diáspora " se vió subordinado hacia una autoridad no judía, la cual regía su vida, su destino e incluso su muerte. Esto no pasa en Israel. La tierra que caminamos, el aire que respiramos, los frutos de los árboles, las escuelas en que nuestros hijos se educan, la vegetación que nos rodea, en fin todo esto es judío. " ( 55 )

-----  
( 54 ) T.J.PEMPEL; Democracias diferentes, p. 105.

( 55 ) David Ben Gurión; Rebirth & Destiny of Israel, p. 29.

Las pláticas de paz de Oriente Medio abren la puerta para una salida al conflicto perpetuo, pero, por otro lado, si el actual grupo de sionistas sigue manteniendo una postura "trincheril", el problema asiático se mantendrá por mucho tiempo.

" La experiencia ha demostrado que la profunda y permanente inseguridad en la mayoría humana sobre su tierra, se agrava hasta extremos indescriptibles con las periódicas y hasta ahora inevitadas violencias por error político y sin que estas violencias traigan aparejado, como se afirma, beneficio, para ella, puesto que los pueblos que la forsan no han dejado ni un sólo instante de crecer ni de dejar de ser pueblos. La violencia, por lo demás, no se utiliza porque sin ella sería imposible eliminar peculiaridades de pueblo tales como hambres, enfermedades, inseguridades, etc. Prueba de ello es que esas peculiaridades aumentan en la medida en que aumentan los pueblos. " ( 56 )

Gente como David Ben Gurión, Menajem Beguin, Isaac Shamir, serán recordados como el estereotipo del líder israelí del siglo XX.

---

( 56 ) Joaquín Lagunilla; El error humano en política, p. 65.



### 2.3.2. Judaísmo moderno.

La religión judía no es un ente monolítico. Con la creación del Estado de Israel, el sistema dogmático semítico sufrió un grave problema ideológico: ¿ Realmente Yavé había regresado al pueblo elegido a la tierra prometida ? o simplemente ¿ había sido el capricho de un grupo de hombres sionistas, que imponían sus intereses hegemónicos en el área ?.

Estas y muchas otras preguntas se hicieron los líderes religiosos de todas las sinagogas. Después de meses de autoreflexión, los rabinos " ortodoxos " decidieron que aún no era el momento de la salvación del pueblo. Israel no era la tierra prometida, porque no se había dado la aparición del ungido o el mesías.

La comunidad judía ortodoxa en su mayor parte se encuentra radicada en Estado Unidos. Con base en la formación de comunidades cerradas y " puras ", los inmigrantes judíos han vivido por años, preservando la ley y la enseñanza del libro. Pero el proceso de transculturización vivida a lo largo de los lustros ha vuelto a dicha comunidad un ente integrado al "tipo de vida estadounidense ".

Los rabinos ven con gran preocupación este proceso, ya que, como los mexicano-estadounidenses, observan que la sociedad hegemónica chupa y destruye la identidad cultural de sus pueblos. El judaísmo ortodoxo se mantiene en los templos, pero sin apoyo popular se verá reducido a otra forma más de dogma religioso. Se recordará como la " ideología de los abuelos ". El dinero suplantarà a la Torà como fuente de ideología sagrada.

### 3. Perspectivas del proceso " religioso-político ".

El tercer milenio de la era cristiana representa el advenimiento de nuevos periodos históricos que se configuran en la mente del hombre, como el símbolo del " fuego nuevo " esperado por la sociedad industrial. La utopía contemporánea se nutre y alimenta de la necesidad innata de la humanidad por el cambio.

" En la vida del Estado Moderno se verifica un desarrollo que arrancado de sus principios fundamentales y ante la irrupción de fuerzas históricamente nuevas, lo conduce a una situación que no presagiaba su brillante surgimiento. " ( 56 )

---

( 56 ) Jesus Reyes Heróles; Op cit, p. 23.

La intelectualidad planetaria observa atentamente como evolucionamos a estadios de gran desarrollo tecnológico. La ciencia y la tecnología, como depositarias del conocimiento sagrado primitivo, descubren que el universo se vuelve más cognoscible. El infinito se empequeñece.

La estructura heredada de las revoluciones inglesa francesa y estadounidense se fines del siglo XVIII se encuentra en proceso de cambio. La política moderna debe adecuar a sus principales postulados liberalistas frente a la realidad actual ( 57 ). El hombre no puede moverse dentro de un " Estado capitalista salvaje "; las condiciones internacionales no lo permiten.

Los Estados Nación industrializados del siglo XX, observan como cambia la realidad " moderna ". La emergente sociedad postindustrial ( 58 ), lleva al mundo hacia una nueva estructuración de la vida social. La economía, la política y la cultura se verán moldeados a las necesidades futuras de la comunidad global de los países centrales.

---

( 57 ) Ibidem, p.5.

( 58 ) Alvin Toffler; La tercera ola, p. 25.

" Conviene ahora indagar la dirección previsible que tomará la constitución imperial estadounidense en la trayectoria de su caída. Como se anuncia al inicio del ensayo presente, las formas de gobierno sólo cambian hacia sus contrarios. Quizás las alteraciones más comunes sean aquéllas en las que la corrupción de las constituciones anteriores genera posteriores. Así la tiranía surge de la realeza, la oligarquía de la aristocracia y la democracia de la república. Aunque hipotéticamente también podrían producirse alteraciones en la dirección contraria, de tiranía a realeza, de oligarquía a nobleza y de democracia a república, de hecho dicho proceso es mucho menos probable ya que tales mudanzas suponen el tránsito, en el primer caso, del gobierno para el beneficio de todos; el segundo, de los pocos ricos al de los mejores; y en el tercero, de los pobres a los ciudadanos libres. " ( 60 )

El Estado Nación debe hacer frente al escenario planetario contemporáneo. Los problemas políticos, económicos y ecológicos obligan a replantear la operatividad de la aplicación de la autoridad estatal sobre la condición general del sistema.

-----  
( 60 ) Patricio Marcos; Op cit, p. 368

El proceso histórico actual de ruptura con moldes " teórico-prácticos " ha demostrado que el socialismo y el capitalismo, fracasaron como posibilidades utópicas de progreso. Curiosamente los jefes capitalistas intentan demostrar que el " statu quo " occidental es el gran triunfador de la hecatombe ideológica soviética.

" Los valores del espíritu y el intelecto han sobrevivido apenas, aplastados y sofocados bajo el peso de la absurda e incongruente lucha librada entre las fuerzas dedicadas a exaltar, en cada caso, al individuo o a la sociedad, en forma aislada y casis sin interrelación, gracias a que en su ya larga trayectoria ambas partes han tenido que ir asimilando e incorporando progresivamente, de manera casi insensible, natural y obligada, elementos teórico-prácticos que se suponía eran exclusivos de la corriente ideológica-política-económica antagónica. " ( 61 )

Este periodo de incertidumbre trae como resultado la aparición de nuevas variables ideológicas que sustentarian al nuevo concepto de poder en el mundo. Los componentes económicos, sociales, culturales y militares se verán, en algunos casos, dirigidos por los factores " neohumanistas " religiosos, ecológicos y pacifistas.

---

( 61 ) Edmundo Hernández-Ugla; "40 años de trato internacional"; p. 1

### 3.1. La religión y el poder internacional.

En la última década la humanidad se enfrentó con situaciones que demuestran la fuerza de transformación de la historia. En sólo diez años, el planeta se redujo al control hegemónico de la doctrina capitalista. Sin embargo, esta situación no quiere decir que hayan desaparecido las otras doctrinas como posibilidades de " evolución-involución " del hombre.

Los centros hegemónicos capitalistas enarbolan banderas " globalizadoras y modernizadoras " que ofrecen a los pueblos paraísos de alegría y progreso sin igual, a base de engrandecer los beneficios " épicos " del libre mercado.

En todo el orbe se escuchan los tambores llamando a la nueva cruzada en pro del poder estadounidense-capitalista. La teoría de la interdependencia se eleva al rango de ejemplo en las relaciones norte-sur. Los Estados Nación se unen en la práctica entre ellos, en forma de comunidades " económicas ", por ejemplo: la Comunidad Económica Europea ( CEE ) y el Tratado de Libre Comercio ( TLC ).

Los míopes estrategas del centro creen haber encontrado el paraíso perdido de John Milton. La utopía friedmaniana aparentemente vence a los distópicos Huxley, Orwell y Bradbury; el neoliberalismo trata de vencer a la historia.

El " Nuevo Mundo " se basa en estructurar a los Estados-Nación en unidades de poder más grandes, sometidas a los designios de la potencia central. El concepto de poder es modelado por las manos de la oligarquía mundial.

" Quienquiera que haga política anhela llegar al poder; al poder como sedio para el logro de otras miras, ya sea por puro ideal o por egoísmo, o al " poder por el poder " para disfrutar de una sensación de valimiento, la cual le es concedida por el poder. El Estado, al igual que toda entidad política, es un enlace de dominio de individuos sobre individuos, sostenido mediante la legítima violencia; es decir, considerada con tal. Para que se sostenga es necesario, pues, que los súbditos acaten la autoridad que pretenden tener quienes a la sazón la ejercen. "

( 62 )

-----  
( 62 ) Máx Weber; El político y el científico, p. 8.

Dentro de la dinámica internacional actual, nuevos y viejos actores están apareciendo y tomando fuerza protagónica dentro de la realidad política mundial. El escenario " maravilloso " neoliberal se verá derrumbado por el martillo constituido por las fuerzas negativas contemporaneas. El hambre, la insalubridad, el desempleo y la intolerancia, resurgen como jinetes apocalípticos de la estupidez humana.

"No hay que engañarse, el neoliberalismo aún logrando un crecimiento económico en nuestros países, no logrará jamás erradicar la miseria y el subdesarrollo en que viven cuatro quintas partes de la humanidad. Al contrario, hasta ahora sólo ha polarizado la riqueza e impulsado un autoritarismo decimonónico. Para los neoliberales, la preocupación central no es el bienestar del hombre, sino la continuidad del enriquecimiento de una élite trasnacional desnacionalizadora, responsable de la contrarrevolución que se expande existosamente por todos los rincones del planeta. " ( 63 )

Cabe señalar que, el Poder Internacional como concepto global ( 64 ), descansa sobre las estructuras estatales,

---

( 63 ) Juan Carlos Mendoza; " Crisis, Neoliberalismo y costos sociales ", p. 22.

( 64 ) Edmundo Hernández-Vela; Op cit, p. 194.



sustentándose como Weber señalaba, en una organización militar preparada para ejercer la " violencia legitima ", al interior y al exterior del espacio estatal.

Grandes líderes intelectuales como : Marx, Aron, Lenin, Cárdenas, Kenan, De Gaulle, Mrti, Wallerstein etc., nos han señalado el papel fundamental que juega el poder dentro de las relaciones internacionales.

El proceso de interdependencia alcanzado entre las naciones, obliga a que las acciones emprendidas por Un Estado afecten directamente a otro o a muchos otros Estados. La jerarquía central estatal tiene la capacidad para ejercer el control sobre los recursos minerales, los sistemas de información, los armamentos, la tecnología y, en fin, casi todo lo que hace un país rico y poderoso. Por eso nunca se podrá coaparar en términos estrictamente económicos, por ejemplo, la capacidad de Estados Unidos con la de Haití.

Dentro de la época de transición en que vivimos " ... de la cual sabemos su origen, pero ( sic ) todavía no tenemos un aimágen certera de su conformación última. " ( 65 ), se pueden ir dilucidando las consecuencias de la aparición de nuevos actores de la escena internacional.

Sin embargo, " Como demostraron la intervención estadounidense ( sic ) en Panamá, el conflicto de Iraq y Kuwait y la creciente importancia de las economías del Asia del Pacífico, el cambio en algunos de los aspectos formales de las relaciones dentro del sistema mundial de forma alguna significa que el peso de la capacidad productora, relacionado con la división internacional del trabajo o el ejercicio - directo o latente - de la violencia, específico al orden militar, hayan perdido su capacidad de influir el curso de los acontecimientos internacionales. Más que nunca la productividad industrial y la capacidad de coherción de los Estados-Nación se mantendrán como factores que determinan la capacidad de poder desempeñar papeles significativos en el escenario mundial. ( 66 )

El poder internacional seguirá descansando en la capacidad global de los Estados de coordinar y ejercer su poderío relativo o absoluto sobre la sociedad internacional. Y probablemente el eje " Washington-Tokio-Berlin ", tomará en consideración su relación práctica con las iglesias y las organizaciones no gubernamentales. La sociedad civil internacional exige tener voz y voto dentro del sistema, utilizando como medio la corriente neohumanista.

-----  
( 65 ) Pedro G. Olvrera; " Notas sobre la gestación de un nuevo orden. " ; p. 16.

( 66 ) Lothar Knauth; "Nuevos problemas y prioridades perennes". p. 40.

### 3.2. Hacia el encuentro de la Religión como un factor de Poder Internacional

A lo largo del siglo XX, la religión encontró parte del camino perdido durante la instauración del mundo "particular" moderno. Los líderes espirituales con sustento ideológico clásico, emergen reflexionando y retomando el cuerpo del pensamiento moderno, y en algunos casos, a utilizarlo para la consecución de sus fines políticos. E incluso la religión es retomada también, por los hegemones oligárquicos.

" La propuesta neoconservadora suena a recuperación tradicional e interesada de la religión. Pero la visión de Bell de que ni el control político ni la ingeniería social pueden sustituir a las tradiciones valorativas y morales de la sociedad, que tienen su fuente última en las concepciones religiosas que alientan a la comunidad merece ser examinada con cuidado. No se trata de volver a una unidad compleja en la que se dan cita las cuestiones de identidad colectiva, de la integración social y de la ética cívica. Desde Durkheim y sus representaciones colectivas, pasando por Weber, hasta Castoriadis y su imaginario y la creación de significados socio-históricos, estas cuestiones lieitan con la Religión. " ( 67 ).

( 67 ) Jose Mardoles; Capitalismo y Religión , p. 107.

La caída y el desmoronamiento del ideal utópico soviético ( 1991 ), se traduce en una situación de malestar e incertidumbre global. Las masas populares observan temerosamente el derrumbamiento de sus grandes ideales, encontrando consuelo dentro de la religión y otras ideologías procapitalistas.

Las innovaciones tecnológicas, los descubrimientos científicos modifican el ambiente en que viven los hombres, mutando objetivamente sus relaciones. La escasez que vuelve a asomar en el planeta provocará terribles experiencias de pérdida e inevitablemente nuevos movimientos, nuevas ideologías totalizantes... Un momento de discontinuidad desde precipitarnos nuevamente en la barbarie; las experiencias del estalinismo, del nazismo, del terrorismo son muy cercanas y pueden reaparecer. Una sociedad que se vanagloria de estar más allá del bien y del mal promete sólo egoísmo, opresión y elogio a la fuerza. Rehacerse en la tradición de lo moderno significa oponerse a estas soluciones, perseguir el progreso moral. " ( 68 )

---

( 68 ) Francesco Alberoni; Las razones del bien y del mal, pp. 194-195.

En el momento actual de encuentro entre religión y el Estado Moderno, el sentimiento sagrado rondará a través de sus principales ramas históricas: La Religión y el Nacionalismo, pudiéndolo llamar "nacionalismo-religioso". El encuentro será muy doloroso en algunos casos; como en la Eurpa actual "... El miedo ante el futuro, el temor por ver desaparecer los pntos de referencia, el desconcierto suscitado por los fenómenos de inmigración, la preocupación engendrada por el desempleo y la transformación de las estructuras económicas, el conservadurismo engendrado por el envejecimiento de la población explican por una parte el resurgimiento en algunos países de Europa Occidental de movimientos de extrema derecha xenófobos y nacionalistas que defienden la "identidad nacional" de sus Estados tradicionales." ( 69 )

Al respecto la religión observó que mediante el adoctrinamiento popular, sustentado en la exaltación de las cualidades nacionales y religiosas de los pueblos, quizá podrá llegar a alturas como la adquirida en la edad antigua.

-----

( 69 ) Jaques le Sourne; " El nacionalismo en Europa "; p. 6.

Los " cuerpos sagrados " entienden que por algún tiempo el Estado-Nación seguirá siendo la estructura de poder por excelencia. De ahí que mediante el reencuentro político del último siglo, entre el Estado y la Religión, el dogma interviene dentro de la toma de decisiones estatales; adoctrinando a los pueblos con base en exaltar las cualidades nacionales y religiosas.

Vivimos en una etapa de cambios dramáticos; la sociedad civil se ve desplazada rápidamente por la evolución científico-tecnológica, provocando que surjan valores de corte conservador, a fin de poder combatir a la terrible incertidumbre que siempre representa el futuro y más cuando no se sabe realmente a dónde se va.

Los valores de supervivencia se levantan como paredes dogmáticas frente a la tolerancia ideológica, teniendo como resultado la aparición en forma más contundente del síndrome de la marginalidad social.

" En general, se trata de controlar o de excluir a quienes parecen representar un peligro para la comunidad sagrada." ( 70 )

-----  
( 70 ) Jaques le Goff; Lo maravilloso y lo cotidiano en el Occidente medieval; p. 132.

Por eso frente al establecimiento de nuevas estructuras de poder " ampliadas " de corte nazi ( 71 ), y bajo el sustento ideológico nacionalista, el proceso de creación de estereotipos marginales aumentará violentamente. Los tiempos de intolerancia posiblemente abaracarán nuevamente el escenario político planetario. Como lo señala Meyer, en el caso mexicano:

" En nuestra relación con EE.UU. nos la hemos tenido que ver no sólo con un agran potencia- cosa ya de por sí difícil y peligrosa-, sino también con un pueblo profundamente religioso y que desde hace más de 200 años se considera a sí mismo, ni más ni menos, que el seleccionado por la providencia para servir de ejemplo y guía al resto del mundo. " ( 72 )

Con el TLC, México deberá aceptar el sustento ideológico estadounidense; esta situación no quiere decir que el pueblo mexicano renuncie de facto a sus ideas; sin embargo, si verá moldeada su mentalidad, acorde con los dogmas establecidos entre gobiernos mexicano y estadounidense. La riqueza monetaria será fuente divina de salvación.

---

( 71 ) John Saxe-Fernández; " Area económica amplia "; p. 7.

( 72 ) Lorenzo Meyer; " Unión con el Destino Manifiesto "; p. 10.

Está claro que frente a los tiempos de grandes cambios sociales, la religión proporciona respuestas a la gente de forma que no necesite tomar decisiones sola ( 73 ). Como hemos observado a lo largo de la tesis, el reencuentro religioso dentro del marco estatal moderno es una realidad. Pero también es irrefutable que la sociedad de la " información " no aceptará propuestas irracionales a sus demandas sagradas; por eso, la religión deberá fortalecerse internamente, a fin de poder crear " explicaciones racionales " sobre nuestro tiempo, que puedan esclarecer los férreos dogmas religiosos.

Según el estudio realizado por John Naisbitt en su libro " Megatrends 2000 ", se señala que en " épocas turbulentas, en tiempos de grandes cambios, las personas optan por uno de los extremos religiosos: el fundamentalismo o la experiencia espiritual y personal guiada, " ( 75 )

El futuro de la religión dentro del escenario político planetario se abre en varias direcciones, siendo plausibles, entre muchas otras, las dos siguientes:

-----

( 73 ) John Naisbitt; Megatrends 2000; p. 334.

( 74 ) Ibidem, p. 330.

( 75 ) Ibidem, p. 331.



### 3.2.1. Escenario " Armagedón ".

(Lugar descrito en el libro del apocalipsis donde se llevará al cabo la lucha final)

Este posible escenario se nos presenta como el de una sociedad internacional dominada por las religiones monoteístas. Los grandes centros hegemónicos sagrados coordinarán sus políticas de proyección global religiosa tomando como base y sustento sus relaciones con los Estados Nación.

El dogmatismo adquirirá tintes racionales para de esta manera poder hacer frente a la llamada sociedad de información. La tolerancia ideológica no será posible, ya que los Estados se enfrentarán a una fuerza ideológica intolerante. Alvin Toffler señala que las no compatibles son aquellas religiones que combinan el totalitarismo con el universalismo. Tales movimientos están en guerra con cualquier definición de democracia. Sin embargo, algunos de los movimientos religiosos más poderosos y de más rápido crecimiento que se están produciendo en la actualidad presentan, precisamente esa letal combinación. Por que están determinados a hacerse con el poder sobre la vida y la mente de los países y continentes enteros, de todo el mundo en si.

Decididos a imponer su propia autoridad sobre todos los aspectos de la vida humana. Decididos a hacerse con el poder estatal, donde quiera que puedan y aplastar las libertades que la democracia posibilita: Son los agentes de una nueva Edad Barbara. " ( 76 )

Los líderes políticos serán personas comprometidas y preparadas bajo una educación religiosa-política. Las universidades serán controladas por los centros hegemónicos religiosos, preparados por los cuadros intelectuales comprometidos con la ideología "nacional-religiosa ". El sentimiento sagrado será encauzado por formas de pensamiento sionista. Los estrategas jurarán bajo la bandera de su nación y de su religión. Estadistas como Gadaffi, Shamir y Reagan serán los moldes de un buen patriota-religioso.

Las iglesias disidentes llegarán a desaparecer. Las sectas no tendrán capacidad de soportar el embate de los centros políticos-religiosos. Alá, Yavé y Dios " reagruparán a su rebaño perdido. "

---

( 76 ) Alvin Toffler; El cambio de poder, p. 436.

### 3.2.2. Escenario " Al Jannah ".

(En Árabe el Jardín)

El escenario, del paraíso o del " jardín ", se regirá con base en la diversidad religiosa y la tolerancia política.

Los centros hegemónicos religiosos se verán en la necesidad de convivir con Estados e ideologías antagónicas. El triángulo sagrado abrirá espacios de diálogo con las iglesias disidentes; los curas, rabinos, y ayatolas reflexionarán sobre la idea de que el concepto " Dios " no puede ser manipulado, y no controlado sólo por el Dogma, sino que, por el contrario, podrá ser enriquecido por los pensamientos expresados por todas las corrientes religiosas.

" La religión no es un enemigo de la democracia. En una sociedad secular multirreligiosa con una clara separación entre Iglesia y Estado, la misma variedad de creencias y ateísmo enriquece y dinamiza la vida en democracia. En muchos países, los monopolios religiosos constituyen la única fuerza capaz de contrarrestar la opresión estatal. Tampoco el fundamentalismo como tal supone una amenaza. Empero, dentro del gigantesco renacer religioso, en todos los países, no sólo en Irán, están proliferando los fanáticos que se sienten comprometidos a un

control teocrático de la mente y de la conducta de las personas, y que, además, cuentan con el insensato apoyo de terceros.

La tolerancia para la diversidad es el primer mandamiento de la sociedad desmasificada, incluida la tolerancia hacia lo intolerante hasta cierto punto.

Las religiones que son universalistas, que desean expandirse por todo el mundo y abrazar a todo ser humano, pueden ser compatibles con la democracia. " ( 77 )

El Estado Nación entendido como un socio y no como un enemigo de la religión. El sentimiento sagrado no se verá estructurado por una religión o nacionalidad, sino por la razón.

La llamada postmodernidad, bajo este posible escenario se verá suplantada por un a " neomodernidad " conducida por un sentimiento racional-religioso. El dogma universal será la tolerancia y la razón. El hombre convivirá con Dios, no luchará contra ello.

---

( 77 ) Ibidem, p. 435.

La sociedad internacional, se ve enfrentada con la misión de elaborar proyectos de vida que encuentren el equilibrio entre las necesidades sagradas y las profanas. El " Nacionalismo-Religioso " como nuevo sentimiento sacro-hegemónico debe ser encauzado hacia caminos que permitan la aparición de aquellas realidades de antaño, donde la razón y la virtud dominaban el quehacer político. El nuevo siglo y milenio deben ser vistos con buenos ojos, sin perder la esperanza en tener mejores y agradables tiempos para todos. Los jóvenes tenemos las herramientas para lograrlo.

## Conclusiones.

1.- La religión monoteísta, se han movido dentro de dos grandes apartados o períodos históricos: el mundo antiguo o clásico y el mundo moderno.

2.- El pensamiento helénico traspasó las fronteras culturales dentro del mundo clásico; llegando a convertirse en el gran paradigma político de la antigüedad.

3.- Los grandes profetas, como Jesús de Nazaret y Mahoma el Beduino, retomaron las enseñanzas balcánicas para incorporarlas dentro de su saber " sagrado ". Las figuras políticas del padre monarca, de la virtud y del honor, entre otras, serían utilizadas para desarrollar la idea de Abraham sobre la unidad divina de Dios.

4.- Las estructuras religiosas judías, cristianas y musulmanas fueron organizadas en forma aristocrática y monárquica. Los líderes carismáticos dirigían a través de los mejores hombres, reservándoles a ellos las enseñanzas " secretas " y complejas y complejas de sus dogmas.

5.- Como cualquier ideología, la religión evolucionó de la mano de la historia; llegando a estar condicionada por los periodos cronológicos. Durante la Edad Media, el dogma sagrado tuvo que ser reestructurado en sus fines políticos; gente cristiana, musulmana y judía discutían sobre teología buscando resolver los grandes enigmas " mundiales ". Tomás de Aquino e Ibn Rusd serian recordados por sus enormes contribuciones dentro del mundo premoderno; gracias a que lograron dar una cara política a la ideología intolerante. Las manifestaciones religiosas se expandieron por medio del progreso de las instituciones sociales.

6.- La religión, no podrá dejar de reconocer sus raíces estrictamente políticas. La política es una fuente importante de la dinámica religiosa.

7.- El cristianismo-político se estructuró en el pensamiento Tomista. El universo jerarquizado, del aquinetense, es el sustento ideológico del papado.

8.- La dirigencia cristiana se organizó con base en la institución eclesiástica. La iglesia se convertía en el perfecto "vehículo" de control doctrinario, entre la corrompida cúpula oligárquica católica, los mandos medios católicos y el pueblo creyente o laicos.

9.- El Islam, desarrolló su doctrina a través de la conquista militar y mediante la unión clara con los cuerpos dirigentes regionales africanos, europeos y asiáticos.

10.- Los sabios musulmanes se ahorraron la discusión teológica sobre la relación entre la religión y la política. Ya que para ellos no existe tal división; los religiosos islámicos inteligentemente y de forma casi natural reconocían las bases políticas de su dogma.

11.- La cosmogonía judía provocaría que las culturas regionales agredieran al pueblo del patriarca Abraham. La constante lucha por la supervivencia comunitaria se tradujo en un fortalecimiento de su condición etnocéntrica. Mediante la religión el pueblo judío, fuera europeo, africano, asiático o americano, encontraba el fundamento sagrado a su existencia de "apátridas".



12.- La hermandad de la " Estrella de David " trabajó su dogma en forma cerrada. La sinagoga fue el centro más importante para la preservación de las enseñanzas de Moises.

13.- Con el surgimiento del Estado Nación como forma más evolucionada de poder, la religión cayó en un proceso de " interiorización " dominada por el mundo particularmente individualista.

14.- El Estado Moderno necesitó del " nacionalismo " para agrupar a la sociedad en su derredor, bajo un nuevo sentimiento sagrado. El espacio " puro " se vinculaba con el perímetro territorial.

15.- La cuna de la ideología " sacra-estatal " fue Italia. El pensamiento de Maquiavelo, inundaría las mentes de los grandes intelectuales de la época. El eurocentrismo se refortalecía.

16.- El periodo " particular " iniciaba su evolución. El Gobierno decreta su separación del dogma religioso, para de esta forma comenzar la estructuración del dogma estatal moderno.

17.- A fines del siglo XIX, la religión monoteísta buscó adaptarse a la realidad mundial. Los mecanismos de encuentro con el mundo moderno fueron: La Doctrina Social Católica, la Revalorización musulmana, y el judaísmo moderno.

BIBLIOGRAFIA.

1. Libros.

- 1.1. AJAMI, Fouad; Los árabes en el mundo moderno, FCE, México, 1983, 378 pp.
- 1.2. ALBERONI, Francesco; Las razones del bien y del mal Gedisa, México, 1991. 169 pp.
- 1.3. ARISTOTELES: La política, Espasa-Calpe, México, 1984, 246 pp.
- 1.4. ARMAJANI, Yahya; Meddle east past & present , Prentice Hall, Chicago, 1970. 432 pp.
- 1.5. BECKER, Ernest; La lucha contra el mal , FCE, México. 197. 276 pp.

- 1.6. BEN GURION, David; Rebirth & Destiny of Israel,  
Philosophical library, New York, 1971, 539 pp.
- 1.7. BERGER, Peter; La construcción social de la realidad  
Amorrotu, Buenos Aires, 1986, 233 pp.
- 1.8. BRAUDEL, Fernand; La historia y las ciencias sociales  
Alianza, México, 1984, 22 pp.
- 1.9. CERVANTES, Carlos; ¿Qué es la teología de la  
liberación latinoamericana ?, Editora de revistas,  
México, 1988, 131 pp.
- 1.10. CERRONI, Humberto; Introducción al pensamiento  
político . S.XXI. México, 1986, 87 pp.
- 1.11. CERRONI, Humberto; Política, S. XXI, México,  
1992, 192 pp.
- 1.12. COCCIOLI, Carlo; La sentencia del Ayatola, Diana,  
México, 1988, 172 pp.

- 1.13. COMTE, Augusto; Discurso sobre el espíritu positivo  
Aguilar, Buenos Aires, 1982, 171 pp.
- 1.14. CONCHA, Miguel; El pensamiento de la iglesia en  
Medellin. CELA, UNAM, México, 1979, 90 pp.
- 1.15. CRUZ, Miguel; Historia del pensamiento islámico  
Alianza, Madrid, Tomo I, 1981, 291 pp.
- 1.16. CRUZ, Miguel; Historia del pensamiento islámico  
Alianza, Madrid, Tomo II, 1981, 431 pp.
- 1.17. DE LA CRUZ, Sor Juana Inés; Respuesta a Sor Filotea  
Laertes, Barcelona, 1979, 82 pp.
- 1.18. De TOCQUEVILLE, Alexis; La Democracia en América  
Orbis, Madrid, 1985, 288 pp.
- 1.19. ELAIDE, Mircea; Historia de las creencias y de las  
ideas religiosas, Ediciones cristiandad, Madrid,  
Tomo IV, 1980, 790 pp.

- 1.20. ELIADE, Mircea; Lo sagrado y lo profano,  
Guadarrama, Barcelona, 1979, 179 pp.
- 1.21. ELIADE, Mircea; Tratado de historia de las  
religiones, ERA, México, 1986, 462 pp.
- 1.22. EZCURRA, Ana María; Doctrina social de la iglesia  
Nuevomar, México, 1986, 263, pp.
- 1.23. GONZALEZ, Justo; La era de los gigantes, Caribe,  
Miami, 1978, 182 pp.
- 1.24. GONZALEZ, JUSTO; La era de los mártires, Caribe,  
Miami, 1982, 189 pp.
- 1.25. GONZALEZ, Justo; La era de las tinieblas, Caribe,  
Miami, 1978, 199 pp.
- 1.26. HELLER, Herman; Teoría del Estado, FCE, México,  
1987, 341 pp.

- 1.27. HERNANDEZ-VELA, Edmundo; Diccionario de politica internacional, Porrúa, México, 1988, 286 pp.
- 1.28. JHONSON, Paul; La historia de los judios, Javier Vergara, Buenos Aires, 1991, 656 pp.
- 1.29. KAPLAN, Marcos; Estado y Sociedad, UNAM, México, 1987, 223 pp.
- 1.30. KENNEDY, Paul; Auqe y caída de las grandes potencias, Plaza & Janes, Barcelona, 1988, 813 pp.
- 1.31. KISSINGER, Henry; Un mundo restaurado, FCE, México, 1973, 439 pp.
- 1.32. KRIMS, Adalbert; Wojtyla, programa y politica del Papa, El Día, México, 1984, 221 pp.
- 1.33. KHON, Hans; Historia del nacionalismo, FCE, Madrid, 1984, 630 pp.

- 1.34. LAGUNILLA, Joaquin; El error humano en política  
Independiente, México, 1980, 128 pp.
- 1.35. LE GOFF, Jaques; Lo maravilloso y lo cotidiano en  
el occidente medieval , Gedisa, Barcelona, 1986, 187  
pp.
- 1.36. LIPSET, Seymour; La política de la sinrazón, FCE,  
México, 1981, 621 pp.
- 1.37. MAQUIAVELO: El príncipe. Ibéricas, Madrid, 1970,  
438 pp.
- 1.38. MARCOS, Patricio: Lecciones de política , Nueva  
Imagen, México, 1990 159 pp.
- 1.39. MARCOS, Patricio; Los nombres del imperio, Nueva  
Imagen, México, 1991. 386 pp.
- 1.40. MARDOLES, José; Capitalismo y religión . Sal  
Terraes, Santander, 1991, 295 pp.



- 1.41. MARSISH, Humberto; Estudio de enseñanza social cristiana. IMDOSOC, México, 1989, 227 pp.
- 1.42. MATTUCK, Israel; El pensamiento de los profetas. FCE, México, 1984, 188 pp.
- 1.43. MORA, Arnoldo; El pensamiento social de Juan Pablo II. DEI, San José, 1988. 212 pp.
- 1.44. NAISBITT, Jhon; Megatrends 2000, Plaza & Janes Barcelona, 1990, 424 pp.
- 1.45. PEMPEL, T.J.; Democracias diferentes, FCE, México, 1991, 424 pp.
- 1.46. PIKE, Edgar; Diccionario de religiones, FCE, México, 1991, 478 pp.
- 1.47. REYES HERODES, Jesús; Tendencias actuales del Estado, UNAM, México, 1988, 368 pp.

- 1.48. ROBERTSON, Roland; Sociología de la religión  
FCE, México, 1980, 431 pp.
- 1.49. ROUSSEAU, Juan Jacobo; El contrato social .  
UNAM, México, 1984, 187 pp.
- 1.50. RUSSEL, Bertrand; Porque no soy cristiano .  
Hermes, México, 1991, 252 pp.
- 1.51. SABINE, George; Historia de la teoría política  
FCE, México, 1987, 672 pp.
- 1.52. SHURE, Eduardo; Los grandes iniciados , EMU,  
México, 1978, 644 pp.
- 1.53. TAMAMES, Ramón; Estructura económica  
internacional, Alianza, Madrid, 1984, 454 pp.
- 1.54. TOFLER, Alvin; La tercera ola . Plaza &  
Janes, Barcelona, 1989, 494 pp.

- 1.55. TOFLER, Alvin; El cambio de poder , Plaza & Janes, Barcelona, 1990, 424 pp.
- 1.56. TOYNBEE, Arnold; Estudio de la historia , Alianza, Madrid, 1991, 527 pp.
- 1.57. VARC, Ladislav; El cristianismo , Cartago, México, 1982, 142 pp.
- 1.58. VIGIL, José María; Sobre la opción de los pobres, NICARAO, Managua, 1991, 151 pp.
- 1.59. VOLTAIRE; Crítica religiosa , Grijalbo, México, 1971, 153 pp.
- 1.60. WEBER, Max; El político y el científico, Premia, Puebla, 1985, 89 pp.
- 1.61. WEBER, Max; Sociología de la religión , Colofón, México, 1986, 139 pp.

## 2. ARTICULOS

### 2.1. De Revista.

2.1.1. Anónimo; " Con los colombianos viene la teología de la conspiración ". PROCESO, Cisa, México, No. 116 1979, pp 16-19.

2.1.2. ARROYO, Graciela; " La globalización como caos: camino hacia la configuración del sistema histórico del siglo XXI ", RELACIONES INTERNACIONALES, CRI, UNAM, México, No. 52, 1991. pp. 6-15.

2.1.3. BLANCARTE, Roberto; " Fortalecimiento del México secular ", ESTE PAIS, México, No. 3. 1991. pp 3-11.

2.1.4. COHEN, Esther; "La ética judía y el concepto del mal ", REVISTA MEXICANA DE CIENCIAS POLITICAS Y SOCIALES, UNAM, México, No. 147, 1992, pp 10-17.

- 2.1.5. CONCHA, Miguel; " La iglesia católica y las negociaciones de paz de contadora " RELACIONES INTERNACIONALES, CRI, UNAM, México, No.38, 1987 pp 10-17.
- 2.1.6. CUADRA, Hector; " Acerca de los estudios del futuro ",RELACIONES INTERNACIONALES, CRI, UNAM, México, No. 50, 1991, pp 20-29.
- 2.1.7. DE LA GARZA, Luis; " Globalización de la política" RELACIONES INTERNACIONALES, CRI, UNAM, México, No. 52, 1991, pp 70-77.
- 2.1.8. DEL VALLE, Luis; " La injusticia escándalo de un continente cristiano ", PROCESO , Cisa, México, No. 115, pp 15-17.
- 2.1.9. GONZALEZ, Leopoldo; " Notas sobre geopolítica del nacionalismo y las relaciones internacionales ", RELACIONES INTERNACIONALES, CRI, UNAM, México, No.52, 1991, pp 30-33.

- 1.2.10. GONZALEZ, Pedro; "Notas sobre la gestación de un nuevo orden ", RELACIONES INTERNACIONALES, CRI, UNAM, México, No.52, 1991, pp 15-18.
- 1.2.11. HERNANDEZ-VELA, Edmundo; " El poder y la hegemonía", RELACIONES INTERNACIONALES, CRI, UNAM, México. No. 52, 1991, pp 23-30.
- 1.2.12. ISSACS, Rod; " Interfaith ", SOUTH, London, No. 123, 1991, pp 60-63.
- 1.2.13. ISLA, Jaime; " Medio oriente; procesos y tendencias contemporáneas " , RELACIONES INTERNACIONALES, CRI, UNAM, México, No. 47, 1990, pp 50-55.
- 1.2.14. KNAUTH,Lothar; "Nuevos problemas y prioridades perennes ", RELACIONES INTERNACIONALES , CRI, UNAM, México, No. 52, 1991, pp 40-45.
- 1.2.15. LOAEZA, Soledad; " México en la diplomacia vaticana " , NEXOS, México, No.149, pp 19-21.

- 1.2.16. LUHMANN, Niklas; " La función de la religión en la sociedad, y el secularismo ", MEMORIAS, Ciencias Religiosa, UIA, México, 1991, pp 55-64.
- 1.2.17. MAZA, Enrique; " En su compromiso con los pobres " PROCESO, CISA, México, No.797, 1992, pp 7-13.
- 1.2.18. ORZCO, Jose Luis; " En torno al nuevo milenio liberal ", RELACIONES INTERNACIONALES, CRI, UNAM, México, No.50, 1991, pp 5-20.
- 1.2.19. SANTOS, Carlos; " Un Papa cada vez más duro ", CAMBIO 16, México, Diciembre 1991, p. 8.
- 1.2.20. VARELA, Hilda; " El discurso neoconservador en Relaciones Internacionales ", RELACIONES INTERNACIONALES, CRI, UNAM, México, No. , pp 29-48.

## 2.2. De periódico.

- 2.2.1. AVILA, Armando; " Año centésimo ", EXCELSIOR , México, 16 mayo 1991, p. 6.
- 2.2.2. BLANCO, Jose Joaquín; " Los héroes están despedidos", LA JORNADA, México, 21 de junio 1991, p. 21.
- 2.2.3. BUSH, George; " Ni usted ni nadie debe subestimar a Washington ", EXCELSIOR , 1 de febrero 1991, p. 1.
- 2.2.4. CERDA, Patricia; " ; Queremos Obispos al lado de los pobres ! ", EXCELSIOR , México, 9 de febrero 1992, p. 1.
- 2.2.5. COCCIOLI, Carlo, " Una carta de Iztapalapa ", EXCELSIOR, México, noviembre 1990. p. 7.
- 2.2.6. DIETERICH, Heinz; " Irak: La estrategia militar de Estados Unidos ", LA JORNADA, México, enero 1991, p. 22.



- 2.2.7. GARCIA CANTU, Gaston; " En las llamas de la modernidad ", EXCELSIOR, México, 20 de septiembre 1991, p. 1.
- 2.2.8. HAAS, Antonio; Estado o Iglesia ", EXCELSIOR, México, 20 de junio 1991, p. 7.
- 2.2.9. HERNANDEZ-VELA, Edmundo; " Cuarenta años de trato internacional ", EXCELSIOR , México, 9 de julio 1991, p. 1.
- 2.2.10. HIMRANE, Mohamed; " El Islam, religión con una particularidad única: no estar asociada a ningún hombre o pueblo ", EXCELSIOR, México, 10 septiembre 1990, p. 1.
- 2.2.11. HUSSEIN, Sadam; " Se equivocó al agredirnos; no mienta más a su pueblo ", EXCELSIOR, México, 10 de septiembre 1991, p. 1.
- 2.2.12. JULUIS, Djuka; " Encíclicas ", EXCELSIOR, México, 13 de mayo 1991, pp 1-12.

- 2.2.13. KEYNES, John; " John Maynard Keynes, gran economista inglés, se dirige al presidente Roosevelt ", EL UNIVERSAL, México, 3 de enero 1934, p. 3.
- 2.2.14. LE SOURNE, Jaques; " EL nacionalismo en Europa ", EXCELSIOR, México, 6 de mayo 1992, p. 1.
- 2.2.15. MEJIAS, Jose Luis; " Jesuitas ", EXCELSIOR, México 10 de julio 1991, p. 28.
- 2.2.16. MELENDEZ, Guillermo; "Ante el cambio mundial la teología de la liberación debe reprogramarse ", EXCELSIOR, México, 15 de mayo 1991, p.7.
- 2.2.17. MEYER, Lorenzo; " Critica al neoliberalismo real " EXCELSIOR, México, 5 de septiembre 1990, p. 1.
- 2.2.18. MEYER, Lorenzo; " Unión con el destino manifiesto" EXCELSIOR, México, 12 de abril 1991, p.1.

- 2.2.19. MORENO, Francisco; " Continente rico con gente pobre ", EXCELSIOR, México, 22 de julio 1991, p. 1.
- 2.2.20. MUNOZ DE BAENA, Guillermo; " El Golfo anda pérsico ", EXCELSIOR, México, 5 de septiembre 1990, p. 5.
- 2.2.21. NAJERA, David; " ¿ Por qué Kuwait? ", EL DIA, México, 14 de agosto 1990, p. 14
- 2.2.22. PATULA, Jan; " Karol Wojtyla, ¿ elegido de Dios o del partido ? ", EXCELSIOR, México, mayo 1991
- 2.2.23. PERES, Simón; " Un Estado jordano-palestino y un mercomún con Israel ", EXCELSIOR, México, 23 de octubre 1991, p. 1.
- 2.2.24. PIPITONE, Hugo; " Economistas ", LA JORNADA, México, 30 de mayo 1991, p. 24.

- 2.2.25. ROBLES, Martha; "En la agonía del socialismo ",  
EXCELSIOR, México, 12 de abril 1992, p. 1.
- 2.2.26. SAXE-FERNANDEZ, John; "Area económica amplia ",  
EXCELSIOR, México. 21 de mayo 1990, p. 7.
- 2.2.27. SAXE-FERNANDEZ, John; "Golpe técnico en EE.UU. ",  
EXCELSIOR, México, 7 mayo 1991, p. 7.
- 2.2.28. SAXE-FERNANDEZ, John; "Evocación de Albert  
Einstein ", EXCELSIOR, México, mayo 1991, p.7.
- 2.2.29. SAYAGO, Indalecio; "Encuestas y clero político ",  
EXCELSIOR, México, 13 de agosto 1991, p. 6.
- 2.2.30. SELSER, Gregorio; " Argentina está fundida, dice  
Menem ", LA JORNADA, México, septiembre 1990  
p. 18.
- 2.2.31. VIVENCIO, Abel; " Sus primeros cien años ",  
EXCELSIOR, México, 17 mayo 1991, p. 7.

2.2.32. WILKES, Paul; "The hands that would shape our souls ", THE ATLANTIC MONTHLY, Chicago, december 1990. pp 59-88.

### 3. Documentos

3.1. DOCUMENTOS COMPLETOS DEL VATICANO II, Libreria parroquial, México, 1991, 544 pp.

3.2. CARTA ENCICLICA CENTESIMUS ANNUS, Libreria parroquial, México, 1991, 117 pp.