

UNIVERSIDAD NACIONAL AUTÓNOMA DE MÉXICO

FACULTAD DE FILOSOFÍA Y LETRAS

Historia

ESTRUCTURA DE PODER
EN UNA
COMUNIDAD CAMPESINA

Tesis de Grado
para obtener el título
de

MAESTRO EN ANTROPOLOGÍA SOCIAL

RUBELIA ALZATE MONTOYA

México
1974



Universidad Nacional
Autónoma de México

Dirección General de Bibliotecas de la UNAM

Biblioteca Central



UNAM – Dirección General de Bibliotecas
Tesis Digitales
Restricciones de uso

DERECHOS RESERVADOS ©
PROHIBIDA SU REPRODUCCIÓN TOTAL O PARCIAL

Todo el material contenido en esta tesis esta protegido por la Ley Federal del Derecho de Autor (LFDA) de los Estados Unidos Mexicanos (México).

El uso de imágenes, fragmentos de videos, y demás material que sea objeto de protección de los derechos de autor, será exclusivamente para fines educativos e informativos y deberá citar la fuente donde la obtuvo mencionando el autor o autores. Cualquier uso distinto como el lucro, reproducción, edición o modificación, será perseguido y sancionado por el respectivo titular de los Derechos de Autor.

PRIMERA PARTE

- I. Introducción
- II. La Antropología Política
- III. Método y Delimitación del Campo de la Antropología Política
- IV. La Validez de los Conceptos
- V. Las Interrelaciones de las Estructuras y los Vínculos Externos

SEGUNDA PARTE

- I. Descripción General
- II. La Economía
- III. El Mundo Político
- IV. El Sistema Político
- V. Mecanismos del Poder
- VI. Conclusiones

INTRODUCCION

El presente estudio partió de algunos supuestos teóricos básicos. Asimismo, en la investigación que le sirvió de base utilizamos algunas técnicas de recolección de datos. La investigación misma, en fin, posee algunas limitaciones de cierta importancia. Queremos referirnos en las siguientes líneas a estas tres cuestiones, en interés de que el lector pueda tener una idea, en sus líneas generales del carácter del estudio que presentamos.

1. Supuestos teóricos

a) El sistema político en una comunidad campesina tradicional inmersa en una economía de mercado, debe ser estudiado en relación a los demás sistemas que conforman la estructura total de esa sociedad.

b) Partiendo de la propiedad individual desigual, las relaciones políticas intracomunales son desiguales también, lo que provoca la heterogeneidad interna de la comunidad, manifestada en relaciones orientadas en diferente sentido.

c) La inserción de la comunidad campesina en una sociedad global mayor requiere de un análisis político en relación con el exterior.

d) El funcionamiento político de una comunidad campesina económicamente vinculada al mercado, puede analizarse desde el punto de vista de la dependencia económica.

e) El conocimiento con cierta profundidad del funcionamiento políti-

co de una comunidad debe traspasar los límites del poder formal y penetrar hasta el análisis del poder real, es decir, debe ir más allá de las relaciones aparentes para captar las relaciones significativas.

II. Procedimiento teórico

Los supuestos teóricos arriba anotados, fueron estudiados partiendo de conceptos que consideramos relevantes para este fin, los cuales han sido manejados por varios autores en el análisis de las relaciones económicas y sociales de las diferentes sociedades por ellos estudiadas.

Aunque nuestra finalidad inmediata no es resolver el problema conceptual a que actualmente se enfrenta la Antropología Política y, consecuentemente, presentar conceptos válidos para toda realidad política a estudiar, los conceptos de conflicto, equilibrio, desequilibrio, contrato diádico, coalición y reciprocidad, por ejemplo, nos parecen muy útiles para analizar las relaciones políticas, no sólo en nuestro caso, sino también para estudios posteriores enfocados hacia un análisis dinámico de la política en sociedades ca racterizadas por formas similares.

Para completar el análisis interior-exterior, hemos tomado también el concepto de "dominación" de Weber. Este concepto puede expresar, por una parte, la dominación basada en el poder de mando y en la obediencia y, por otra, la dominación basada en intereses de monopolio.

III. Técnicas de investigación

Para la recolección de datos se utilizó la observación participante.

participación activa, entrevistas personales dirigidas y no dirigidas, historias personales.

La "observación participante" constituyó el punto de partida para la realización de la investigación; esta técnica nos permitió mayor penetración en la realidad empírica.

A base de visitas periódicas realizadas a la comunidad en un lapso de cinco meses, se estableció una amplia relación con sus miembros, lo que nos permitió obtener información amplia sobre los temas de interés.

La observación participante y la participación activa (asistimos a manifestaciones de carácter político, tales como asambleas encaminadas a realizar el corte de caja; presenciamos el desarrollo de las elecciones para la designación de presidente municipal y ayuntamiento; participamos en reuniones organizadas con el fin de planear cuestiones encaminadas al mejoramiento económica de algunas comunidades de la región; también estuvimos presentes en varias actividades de carácter económico como, por ejemplo, la siembra y la recolección de la cosecha; observamos el funcionamiento del mercado regional que se realiza semanalmente en la cabecera municipal; por último pudimos estudiar la respuesta del campesino a las invitaciones que le hacen organizaciones oficiales con el fin de "mejorar a la comunidad" en todos los niveles), nos permitieron realizar una selección de los informantes, quienes nos suministraron datos muy valiosos. Pero aunque se dió cierta preferencia a los informantes claves, también tuvimos muy en cuenta la información de la comunidad en general, con el propósito de captar en forma más amplia el objeto de estudio propuesto; es decir, fueron entrevistados indivi-

duos de todas las posiciones ideológicas, políticas y económicas. Con el fin de obtener datos sobre los antecedentes históricos inmediatos de la comunidad, se entrevistaron a las personas con más antigüedad dentro de la misma.

La observación participante nos permitió, pues, apreciar el fenómeno político desde dentro y mientras éste se encontraba en movimiento y desarrollo. En síntesis, nos permitió captar relaciones más útiles, aspectos más significativos y profundos del fenómeno social estudiado. Este tipo de información ninguna técnica cuantitativa, por más completa que pudiera ser nos la hubiera proporcionado.

En este sentido queremos expresar el carácter imprescindible de la observación participante en nuestra investigación, sin que con ello restemos importancia y validez al empleo de las técnicas cuantitativas.

IV. Limitaciones de la investigación

Ciertamente la observación participante en el tipo de estudio propuesto es insustituible; pero también es cierto, que dicha técnica no es suficiente para cubrir la investigación en todos sus aspectos, sobre todo cuando se trata precisamente de un campo de operaciones caracterizado por un cierto nivel de complejidad en todos los sentidos (1).

La técnica del censo, con fines de medición y cuantificación, hubiera sido muy útil en la investigación.

En el caso concreto del estudio político este tipo de técnica nos hubiera permitido la obtención de datos económicos cuantificados y, en esta forma, hubiéramos podido establecer con precisión no sólo el tipo de rele-

(1) Evans Pritchard, Antropología Social, Ediciones Nueva Visión, Buenos Aires, 1967, p. 94

ciones económico-políticas, sino la intensidad de las mismas y quizás su dinámica.

Es importante, no obstante, anotar que, a nuestro juicio las técnicas de cuantificación no deben constituir el punto de partida de la investigación antropológica; debe ser un apoyo a todo el proceso de la observación participante. Es decir, que la investigación cuantitativa debe ser iniciada, primero, cuando la obtención de información requiera de una cierta canalización, que ya no es posible lograr con el sistema de entrevistas dirigidas y, segundo, cuando la mayoría de los miembros de la comunidad han otorgado su confianza al investigador para aplicar así libremente aquella técnica.

En lo que respecta al objeto de estudio mismo, se puede anotar otra limitación: No se enfatizó suficiente en el estudio orientado al conocimiento del mundo exterior, al que repetidas veces se hizo mención.

Cuando analizamos los factores del cambio político provocado en la comunidad, no profundizamos suficiente en la consistencia de los mismos, lo que nos hubiera permitido un análisis más completo sobre la centralización y descentralización del poder.

Por último la investigación de campo que sirvió de base al presente estudio fué realizada por un grupo de antropólogos, integrado por Lourdes Arizpe, quien dirigió la investigación, Carola C. de Ruzo, Marie Claire Acosta, Blanca Irma Alonso, Hector Díaz Polanco y la autora.

CAPITULO I : LA ANTROPOLOGIA POLITICA

A.- Iniciación

La antropología política nace en el momento en que se realiza un proceso de transformación tanto en el campo de la antropología como en la formación de la ciencia política. Respecto a la primera, hacia 1940 su objeto de estudio, las sociedades primitivas, es sometido a transformaciones importantes: teoría y método son objeto de reconsideraciones críticas (1).

Por esas mismas fechas, hacia 1945, y precedidas por ciertos planteamientos, se activan una serie de nuevas corrientes, incluyendo un cuerpo de teoría política en lenta expansión.

Pero a partir de la segunda guerra mundial, es cuando se inicia una acumulación lenta pero precisa de un conjunto de resultados teóricos denominados teoría "descriptiva o empírica" (2).

La antropología política aparece pues en un momento de especial inquietud en el campo científico. Su aparición se anota desde el momento en que surgen temas orientados al estudio de nuevos sistemas políticos no occidentales, y distribución del poder, por ejemplo (3).

(1) George Balandier, Antropología Política, Ed. Peninsula, Buenos Aires, 1969. P. 212

(2) David Easton, Enfoques Sobre la Teoría Política, Ed. Amorrortu, Buenos Aires, 1969. P. 77-21

(3) Balandier, Op. cit. P. 211

B.- El Método y Delimitación del Campo de la Antropología Política

Una de las preocupaciones actuales de esta rama de la antropología, es el método a utilizar para el estudio adecuado de los diferentes fenómenos políticos, producto de diferentes estructuras sociales.

George Balandier presenta en su libro citado un examen de algunas de las orientaciones metodológicas utilizadas para el estudio de los fenómenos políticos.

En primer lugar, se refiere a la orientación funcionalista. Este enfoque explica los fenómenos políticos en funcionamiento, pero descuida la naturaleza de los mismos.

El estudio estructuralista, establece las relaciones, pero no estudia el aspecto dinámico de la estructura, que es el que se ocupa de "tomar en consideración las incompatibilidades, las contradicciones, las tensiones y el movimiento inherente a toda sociedad. Se impone tanto más en la antropología política en cuanto el dominio político no deja de ser el que permite captar mejor aquellas relaciones donde la historia imprime con más nitidez su marcha" (4).

La orientación estructuralista dinámica, constituye el aporte más valioso de E. R. Leach en este campo antropológico según opinión de Balandier: "E. R. Leach elabora —y esta es su mayor aportación— un estructuralismo dinámico, repleto de sugerencias provechosas para la antropología política"(5). Asimismo, "Leach incita a tomar en consideración lo contradictorio, lo con--

(4) Idem., p. 24

(5) Idem., pp.24-25.

filictivo, lo aproximativo y lo relacional externo. Esta aportación no deja de ser necesaria a la antropología política, pues lo político se define en primer lugar por el enfrentamiento de los intereses y la competición" (6).

En cuanto a los conceptos y categorías de análisis, Balandier encuentra que es necesario profundizar en este sentido, pero antes es necesario delimitar con exactitud el campo de la antropología en cuestión.

Así, se han hecho algunos intentos de delimitación del campo político desde el punto de vista territorial, en dos direcciones: autores como Max Weber y Radcliffe Brown, consideran el aspecto territorial como uno de los elementos definidores del sistema político; otros, como I. Schapera y Lewis, explican el fenómeno político en base al territorio y a parentesco. Por otra parte Evans Pritchard considera el territorio como uno de los aspectos más significativos en el campo político.

También en ocasiones se localiza lo político de acuerdo a las funciones que asume. En esta forma se descuida el estudio de los procesos dinámicos garantizadores de la cohesión de la sociedad global, "tales como los evocados por Max Gluckman cuando observa que dicha cohesión depende de la división de la sociedad en series de grupos opuestos que acarrearán unas pertenencias que se recortan entre sí" y cuando interpreta determinadas formas de 'rebelión' como continuadoras del mantenimiento del orden social" (7).

Las funciones que permiten determinar lo político serían, por lo tanto

(6) Idem.

(7) Idem., p. 33.

to: conservación, decisión y dirección de los asuntos públicos, aún en los casos en que los aspectos formales difieran en cuanto a su naturaleza.

También en las funciones se limita el sistema político, pues no son las funciones políticas únicamente ostentadoras de la cohesión pacífica, sino en muchos casos se emplea también la fuerza física. Por lo tanto el tipo de las funciones así señaladas no agota el campo del fenómeno político.

El trabajo de generaciones nuevas de antropólogos, ha ampliado el campo de análisis del sistema político: 'es decir, desde las funciones hacia los 'aspectos' de la acción política' (8).

M. G. Smith, concibe la política como uno de los aspectos de la vida social, como un sistema de acción. El carácter político de una acción se lo da su posibilidad de intervención en el control o influencia en las decisiones relativas a cuestiones públicas. El contenido de las decisiones varía de acuerdo a las estructuras, pero los procesos desembocan siempre en un punto común: la competición entre los individuos y entre los grupos. A toda formación social con este tipo de procesos puede dársele una caracterización política.

Por otra parte, M. G. Smith establece una diferencia entre la acción política y la acción administrativa; y los sistemas políticos se diferencian entre sí por el grado de diferenciación y la forma de asociación de los medios de acción.

También Easton, aunque inicialmente un poco indeciso, llega a expresar lo político, en forma implícita, como la manifestación de los conflictos

(8) Idem., p. 36.

que permiten el surgimiento de nuevos grupos políticos. Otro intento de localización política se ha hecho partiendo de características formales.

Los intentos de localización antes anotados, pecan por no utilizar una metodología científicamente relevante. Todos y cada uno de los intentos presentados hasta el momento en este sentido, se refieren directamente a objetos concretos y no son por lo tanto de abstracciones elaboradas que reconstruyen la realidad, sino a raíz de la realidad misma. Es justamente el método comparativo el que recurre a unidades y procesos de análisis abstractos.

Nos refiere el autor que aunque los procesos estructuralistas operan a un alto nivel de abstracción, en lo que respecta al estudio político no serían operantes en vista de que no se dedican mucho al sistema de las relaciones políticas: "En efecto, ofrecen una visión monista de las estructuras que 'fijan' en detrimento de su dinamismo, como Leach lo ha anotado muy bien; ello explica su difícil adaptación al estudio del nivel político en el que la competición expresa el pluralismo, donde los equilibrios siguen siendo vulnerables, donde el poder crea un verdadero campo de fuerzas" (9)

J. Pouillon, no comulga con la respuesta que la literatura clásica da a lo político. Su punto de vista es que toda subordinación no necesariamente está caracterizada políticamente; a toda sociedad y a todo grupo corresponde más de un orden con cierta compatibilidad, y, en caso de conflicto un orden debe convertirse en preponderante y los restantes en subordinados, es decir

(9) *Idem.*, pp. 38-39.

uno debe triunfar en relación a los demás. En esta relación de desequilibrio se establece para J. Fouillon el fenómeno político.

Esta es a grandes rasgos la reconsideración que sobre el método de la antropología política presenta Balandier en su obra, para posteriormente revaluar los diferentes intentos de delimitación del campo político. Ante la imprecisión y, por consiguiente, el carácter cuestionable de los mismos, con el objeto de esclarecer el problema hace las aportaciones que a continuación se expresan. Los fines políticos, dice, necesariamente no están condicionados por la existencia de relaciones clasificadas como políticas, en tanto que, a su vez, las relaciones de calificación política, pueden orientarse hacia los objetivos de naturaleza no política.

Los diversos órdenes de las relaciones sociales, no deben constituir fronteras limitativas de lo político y propone la necesidad de desplazarse en este sentido a la cultura como totalidad o a algunos de sus componentes. Señala la correlación que E. R. Leach presenta entre los sistemas político y cultural, entre los cuales establece una relación inversamente proporcional: a menos grado de integración cultural, mayor es la integración política. Al mismo tiempo, señala Leach que el mito y el ritual son sistemas sociales, que permiten por su intermedio el funcionamiento de cuestiones de derecho, de estatuto y de poder.

A nivel de los fenómenos económicos, la identificación de lo político también se dificulta. Existen relaciones entre las dos estructuras. Cierros privilegios y contrapartidas económicas, tienen sus implicaciones respecto al ejercicio del poder y de la autoridad. En este sentido pueden con-

siderarse el potlach, que es una forma de manifestar capacidad de dominio y adquisición de prestigio. En el kula los objetos que deben ser intercambiados, están determinados con precisión y su finalidad es también exclusiva. En estos sistemas de funcionamiento social, se enmascara el fenómeno político y de la clave para comprender que una delimitación del campo político es más difícil de lo que se piensa.

En la medida en que la localización de lo político se hace más oscura, la posibilidad de elaboración de categorías y conceptos de análisis es también menos clara.

Easton atribuye la imprecisión en la definición del objeto de la antropología política a la dificultad de dar solución a los problemas conceptuales.

Una solución viable a los problemas conceptuales podría ser la que presenta M. C. Smith, cuando se propone una reelaboración de las 'naciones fundamentales: poder/autoridad, acción política/ acción administrativa, legitimidad/legalidad, sistema político/gobierno, etc.'(10)

En las páginas siguientes nos detendremos en la cuestión de la problemática conceptual que está ligada a la definición del objeto, del campo de acción, etc., de la antropología política.

(10) Ídem., p. 220.

CAPITULO II : PROCEDIMIENTO TEORICO EN EL CASO ESTUDIADO

Conceptos

No es nuestro propósito en el presente estudio realizar una reelaboración de todos los conceptos utilizables en los casos de estudios políticos. En primer lugar, no tratamos aquí de solucionar el problema conceptual a que se enfrenta actualmente la antropología política. En segundo lugar, no todos los conceptos, incluso los más relevantes para estudios de problemas políticos actuales, son viables para nuestro caso. Con algunos ejemplos podemos aclarar esta posición.

Revisemos el concepto Estado, veamos, porque no consideramos significativo en esta ocasión. Si una de las características de la sociedad que vamos a estudiar es su nexo con un sistema mayor, ella misma no está constituida políticamente como una sociedad con Estado (1). Sin embargo no queremos con esta posición restar importancia a la necesidad de considerar nuestra investigación a la luz de una estructura mayor que podemos llamarle mundo exterior.

En segundo lugar, no necesariamente el concepto Estado debe estar incluido en todo análisis que sobre la política se realice. Su existencia requiere de un determinado desarrollo de la estructura social. A este respecto nos dice Marx que "el Estado no ha existido eternamente. Ha habido sociedades

(1) "Las sociedades no estatales son aquellas en las cuales el poder se halla en unos circuitos prepolíticos: los que son creados por el parentesco, la religión y la economía. Las sociedades con Estado son las que disponen de unos circuitos especializados; éstos son nuevos, pero no liquidan los circuitos preexistentes que subsisten y le sirven de modelo formal"
Idem., p. 40

que se las arreglan sin él, que no tuvieron la menor noción del Estado ni de su poder. Al llegar a cierta fase del desarrollo económico, que estaba ligada necesariamente a la división de la sociedad en clases, esta división hizo del Estado una necesidad". (2). Agrega George Balandier, con base en el pensamiento de Max Weber, que no es correcto identificar el Estado con la Política, pues esta última es anterior al Estado, y señala, además, como un obstáculo a la aclaración de la estructura política, la pretensión muy difundida de que rer encontrar el Estado, aún en su connotación más amplia, en todas las sociedades, incluso en las más tradicionales. Por otra parte, Lenin nos presenta el concepto emitido por Engels en este sentido, quien lo concibe como el producto de un desarrollo determinado de la sociedad (3). El mismo Lenin en el transcurso de su obra anotada nos muestra la transitoriedad del Estado. También, V. Gordon Childe en El Origen de la Civilización y en Lo que Sucedió en la Historia, constantemente está señalando los sistemas de gobierno que van conformándose, entre ellos el Estado, en la medida en que las estructuras sociales se van haciendo más complejas.

El segundo concepto relevante, podría ser el de "toma de decisiones". Este concepto aún siendo tomado no en referencia a un aspecto especial del proceso político, "sino a su núcleo" (4), como nos lo propone Herbert A. Simon, no constituya una vía de análisis lo necesariamente significativa para la interpretación del funcionamiento de una estructura política que suele caracterizarse por una conformación en donde prevalecan los intereses colectivos en

(2) Marx y Engels, Obras Escogidas, Ed. Progreso, Moscú, p. 320

(3) Lenin, El Estado y la Revolución, Ed. Progreso, Moscú, 1970.

(4) Herbert A. Simon, La Investigación política: El Marco de la Toma de Decisiones, en Easton, Enfoques Sobre la Teoría Política, Ed. Amorrortu, Buenos Aires, 1969. El núcleo de la toma de decisiones comprende los conceptos: "votar, legislar, juzgar y administrar", *idem.*, p. 35.

relación a las decisiones individuales.

Sobre este punto James M. Buchanan, por ejemplo, ha hecho algunas aportaciones. Empezamos este autor haciendo una comparación entre los procesos ordinariamente seguidos, tanto para el estudio del sistema económico como del político, y nos dice en este último sentido que "la teoría económica neoclásica ortodoxa otorga un valor central a la teoría de la conducta de elección individual, y los libros de texto suelen comenzar por un análisis de la demanda individual de bienes y servicios. Sobre esta última teoría se construye otra concerniente a la interacción entre individuos y grupos. La organización resultante del hecho de que los individuos participan de modos diversos en los procesos de intercambio, se denomina 'la economía'. Esta organización, esta economía, no tiene como tal existencia independiente, aparte de la interacción de los individuos que en ella participan... Se trata propiamente de una organización social, más no de un organismo social."

"En el enfoque individualista, el subsistema político se examina como una organización social de una manera semejante a la empleada tradicionalmente para analizar la economía. La estructura política se concibe como algo que surge de los procesos de elección de los participantes individuales" (5).

En este tratamiento, que obviamente no es nuevo, dado al estudio del sistema político, se está "suponiendo que, de algún modo y en alguna parte, existe un 'interés público' o 'interés general' divorciado de los intereses

(5) James M. Buchanan, Una Teoría Individualista del Proceso Político, en Easton, Op. cit., pp. 49-50

de los individuos. Se supone que en su actuación en el proceso económico, los particulares, en calidad de consumidores, trabajadores, inversionistas y empresarios, tienen gustos, deseos y valores diferentes. Y la economía constituye la respuesta institucional u organizacional a la necesidad de satisfacer en forma simultánea estos múltiples deseos. En cambio, y con algunas importantes excepciones, se supone que cuando los individuos toman parte en las decisiones sociales o colectivas, son de algún modo idénticos" (6).

En síntesis lo que el autor sugiere es la necesidad de retomar el concepto 'toma de decisiones' y ver la significación que puede tener para un estudio político en donde se trata de conciliar la divergencia entre los intereses individuales y colectivos. A excepción de la denominada escuela de Bently, con notables contribuciones en este sentido, "las decisiones políticas se siguen concibiendo, en su mayor parte, como 'juicios de verdad'; la tarea primordial de la toma de decisiones políticas pasa a ser la de descubrir el 'verdadero' interés público" (7). Llega pues el mismo autor a la conclusión final, de que este punto de partida no es tan relevante como se ha creído para el estudio del "funcionamiento ordinario y cotidiano de una estructura política democrática" (8). Inmediatamente propone el autor "que el mejor modo de examinar dicho proceso político consista en interpretarlo como medio de conciliación de intereses divergentes" (9).

Nos encontramos, pues, con la posibilidad de que este concepto pueda ser operante en la medida en que sea utilizado para análisis políticos de go

(6) Idem., p. 50

(7) Idem.

(8) Idem.

(9) Idem.

ciudades modernas, en donde las condiciones estructurales están más especializadas (10), mientras que en las sociedades estructuralmente más compactas, no encaja. El resultado de un estudio político con un instrumento de análisis de este tipo es poco significativo para la realidad que nos ocupa. Podemos suponer que, haciendo un intento de utilizar el concepto "toma de decisiones" en el sentido aquí anotado, obtendríamos resultados muy parciales respecto a lo que constituye el problema político total del caso a estudiar. De un estudio en esta forma podríamos obtener los siguientes resultados: el poco número de votantes, en relación a la población legalmente habilitada para ello, indica o la poca información política en la sociedad, o el desacuerdo en el funcionamiento de determinado sistema de gobierno, etc. En otras palabras, obtendríamos una actitud política como una respuesta de la sociedad frente a los sistemas institucionalmente establecidos; lo que equivale a decir, la respuesta de la sociedad ante los requerimientos del gobierno formal. De tal manera que el funcionamiento político real, que constituye en nuestro estudio el fin primordial, quedaría relegado.

Consideramos que estos dos ejemplos son suficientes para comprobar la ineficacia de la utilización de conceptos, que si bien son significativos para el estudio de determinadas estructuras políticas, —problemas que no vamos a tratar, porque no es nuestro objeto de estudio, ver la relevancia o no de los conceptos que hasta el momento han sido utilizados con este fin, como tampoco especificar esos conceptos—, no lo son para el estudio de to-

(10) M. G. Smith, Un Enfoque Estructural de la Política Comparada, en Easton, op. cit., p. 177.

das las estructuras. En la medida en que categorías y conceptos de análisis fueron elaborados para estudiar determinadas realidades sociales, la utilización que hagamos de ellos para otras realidades, arrojaría resultados dudosos.

Una vez que hemos llegado a este punto, veamos cómo los problemas metodológicos que para el estudio de la Antropología política se presentan, son exactamente los mismos que experimentan los estudios económicos cuando se enfrentan con estructuras económicas de realidades sociales peculiares. Por otra parte, la utilización de estos conceptos y categorías pueden ser la forma que permite mantener la realidad cubierta con su máscara, es decir, el mecanismo que hace aparecer lo aparente como lo real, mientras que las relaciones significativas permanecen ignoradas.

Concretamente en este momento estamos haciendo referencia al método marxista. Cuando Marx en sus estudios económicos trataba el problema de la validez de las categorías de la economía burguesa para entender la economía antigua, se expresa en la siguiente forma: "La economía burguesa facilita la clave de la economía antigua, etc. Pero no según el método de los economistas, que borran todas las diferencias históricas y ven la forma burguesa en todas las formas de sociedad. Puede comprenderse el tributo, el diezmo, etc., cuando se conoce la renta del suelo. Pero no hay que identificarlos... Si es cierto, por consiguiente, que las categorías de la economía burguesa resultan ciertas para todas las demás formas de sociedad, no debe tomarse esto sino cum grano salis. Pueden contenerlas desarrolladas, ahiladas, caricaturizadas, etc., pero siempre esencialmente distintas" (11).

(11) Carlos Marx, Introducción a la Crítica de la Economía Política, Fondo de Cultura Económica, México, 1972, p. 265.

Si no existe correspondencia entre las categorías y la realidad histórica a que son aplicadas, las categorías pueden servir como máscara de la realidad (12).

Estamos pues ante el problema: no todos los conceptos y categorías son válidos para todas las sociedades estudiadas. De la misma manera puede enfocarse el problema político, pues si una sociedad es el resultado de la interrelación de todas sus estructuras, necesariamente, la estructura política debe ser considerada en relación con las demás, y, por lo tanto, si económicamente le corresponde un procedimiento analítico adecuado a su carácter peculiar, políticamente también. Es cierto que los niveles estructurales pueden variar en una misma sociedad; en este sentido Engels en El Origen de la Familia, la Propiedad y el Estado, toma la afirmación de Morgan cuando este último refiere que el sistema de parentesco y la familia evolucionan en forma diferente, en un determinado momento la familia puede haber evolucionado cuando el parentesco permanece relativamente estático. Engels cita el comentario de Marx a este pasaje de Morgan: "lo mismo —añade Marx— sucede en general con los sistemas políticos, jurídicos, religiosos y filosóficos" (13). Sin embargo, las estructuras regularmente están organizadas de tal forma que podemos analizar una sociedad compacta, es decir una sociedad en donde la estructura política esté condicionando a las estructuras religiosa, económica y de parentesco y, a su vez, cada una de éstas condiona

(12) "En casi todas las ciencias es sabido que muchas veces las cosas se manifiestan con una forma inversa de lo que en realidad son...", Carlos Marx, El Capital, F.C.E., Tomo I, México, 1972, p. 450.

(13) Obras Escogidas, op. cit., p. 188.

a las demás, sin que entremos a estudiar los diferentes niveles estructurales.

Las categorías y conceptos utilizables para estudiar el modo de producción capitalista en su nivel político, en el cual está inmersa la comunidad en cuestión, no pueden explicar el funcionamiento político en el interior de ésta, en vista de que esta sociedad es producto de un proceso histórico característico. Las categorías del modo de producción capitalista, dan razón de la estructura política de la comunidad, en la medida en que esa política pueda entenderse como un sistema de relaciones económico-políticas con el mundo exterior.

* * *

Si teóricamente estamos enfrentados a esta realidad, vamos a estudiarla partiendo de conceptos analíticos que puedan ser operantes. En primer lugar vamos a revisar el concepto "dinámica" y ver cuales son sus implicaciones.

Uno de los conceptos que más relevancia empieza a tener en la antropología política es precisamente el de "dinámica" (14).

Anteriormente cuando nos referíamos con Balandier a los posibles métodos de la Antropología política se hizo un recuento de algunos de ellos llegando a la conclusión de que el aporte de Leach con su teoría estructuralista dinámica es verdaderamente valioso. Balandier destacando la contribu-

(14) "Los responsables y colaboradores de la antropología política, centran sus estudios en la dinámica del poder, las formas y los medios de opción y de decisión políticas, la expresión y la resolución del conflicto, la competición y el juego de las 'facciones'", Balandier, op.cit. p. 220.

ción de Leach, anota: "Por el hecho de operar sobre una realidad esencialmente dinámica, la Antropología política requiere tomar en consideración la dinámica interna de las sociedades llamadas tradicionales; impone completar el análisis lógico de las oposiciones" (15). Y continúa mostrando que Leach confirma la no existencia de un supuesto equilibrio, pues "destaca que el equilibrio está dentro del modelo (el que la sociedad se da o el que el antropólogo construye), no en los hechos. A su vez, Leach subraya que el dinamismo es inherente a la estructura y que no se expresa sólo por el cambio o por la evolución..."(16). Angel Palerm señala al respecto cómo "las contribuciones de Marx tienen entonces, una enorme importancia para la antropología y particularmente para la teoría dinámica del cambio" (17).

Varios autores, directa o indirectamente han hecho sus aportaciones en este sentido; indirectamente, porque no siempre tiene que hacerse referencia explícita al concepto dinámica para hacer alusión en este sentido. Quedan incluidos en esta línea, los estudios orientados al análisis del conflicto, equilibrio, desequilibrio, contrato diádico, coalición, facción, etc. En síntesis todos los procesos realizados a la luz de un proceso dinámico, o cambio de una estructura estática.

Dentro de esta línea podemos ubicar entre otros a Max Gluckman, quien toma el concepto de "equilibrio oscilante" para explicar la dinámica de algu

(15) Idem., p. 213.

(16) Idem., p. 214.

(17) Angel Palerm, Introducción a la Teoría Etnológica, Instituto de Ciencias Sociales, Universidad Iberoamericana, México, 1967, p. 374.

nos Estados tradicionales africanos (18).

Fredrik Barth, en su obra Political Leadership Among Swat Pathans da especial importancia a los grupos que se organizan en interacción y oposición; territorialmente no tienen una clara enmarcación, ni tampoco utilizan la fuerza física en la que se basa la autoridad coercitiva. Considera este aspecto de la sociedad más importante que los pequeños grupos locales que mantienen orden interno a través de la autoridad coercitiva, basada en la fuerza física. Da especial significación a las fuerzas intragrupalas (de nuestra parte daremos más énfasis a las relaciones intergrupales).

Firth, presenta un estudio dedicado a las "facciones", a los procesos operantes en el seno de las sociedades indias, y muestra la necesidad de pasar del "análisis estructural convencional" al análisis riguroso de los "fenómenos dinámicos" (19). Angel Palerm nos presenta tres enfoques principales en el cambio sociocultural en la teoría dinámica, dados a conocer por el mismo Firth (20).

George A. Foster en Tzintzuntzen, trata, en primer lugar, del equilibrio existente en la comunidad; equilibrio sostenido mediante un control constante, a través de sanciones convocadas por la sociedad misma; cuando se considera que alguien está faltando a las normas de la conducta que constituyen la seguridad para todos.

Esta situación de equilibrio no es permanente; en la medida en que las

(18) G. Balandier, op. cit., p. 214.

(19) idem., p. 219.

(20) A. Palerm, op. cit., pp. 371-372.

sociedades forman parte de un sistema abierto y en consecuencia se establecen relaciones con el exterior, puede hacer un desequilibrio, que es producto de un proceso supuestamente no surgido de la comunidad. Así la presencia de familias mestizas permitió este nuevo fenómeno en la estructura social, pues estas familias no entraron en conformidad con el control económico existente; pero también la extensión del sistema se debió en buena parte a la creencia por parte de los miembros de la comunidad de que las retribuciones recibidas a cambio del dinero invertido en las celebraciones con fines de equilibrio no eran equivalentes al mismo. La deformación del sistema de equilibrio, trae como consecuencia necesaria la deformación de las relaciones sociales; es decir, se inicia la aparición de grupos ostentadores de bienes, mientras que otros continúan en la misma situación, estableciéndose así un desequilibrio.

Las relaciones mutuas que se establecen a nivel familiar, a nivel de parentesco (compadrazgo), de vecindad y amistad, permiten una mejor comprensión del sistema social de los tzintzuntzeños. Sus gentes dan mucha importancia al cumplimiento de las obligaciones contraídas entre sí. Una forma de cumplir este cometido es la reciprocidad, término equivalente para Foster a 'contrato diádico' (21).

El contrato diádico, es ya una forma de desequilibrio, pues "el individuo por medio del mecanismo del contrato diádico, selecciona (y a su vez es seleccionado) a relativamente pocas personas con quienes se desarrollan las relaciones positivamente operantes" (22).

(21) Foster, op. cit., p. 211

(22) idem.

Los contratos diádicos constituyen un factor de desequilibrio en la comunidad tzintzuntseña, desequilibrio que se patentiza aún más cuando el autor nos señala los dos tipos de contratos que dependen de los status relativos de los socios. Los primeros son los contratos horizontales, este tipo de contrato se establece entre "colegas". El segundo tipo de contrato es el vertical, señala las relaciones "patron-cliente". Las relaciones desiguales en esta segunda forma de contrato, se manifiestan en el momento en que "unen a personas (o personas con seres) de condición socioeconómica (o niveles de poder), significativamente diferentes, quienes intercambian diferentes clases de bienes y servicios" (23).

Sintetizando estos conceptos podemos concluir una forma de desequilibrio cuyo punto de partida es un equilibrio inicial.

A este mismo aspecto se refiere Eric Wolf, analizando el problema no desde el punto de vista del contrato, sino partiendo de las "coaliciones" campesinas.

Distingue entre los campesinos tres tipos de coalición: primero, las coaliciones formadas por personas compartiendo uno o varios intereses, lo que equivale a entrelazamiento simple en el primer sentido y a entrelazamiento múltiple en el segundo.

"Una coalición de entrelazamiento múltiple se produce por una conjunción de muchos lazos, implicados mutuamente" (24). Así, por ejemplo, los intercambios económicos pueden suponer la existencia de relaciones de parentes

(23) *Idem.*, p. 213

(24) Eric Wolf, Los Campesinos, Ed. Labor, Barcelona, 1971, p. 107

co, de vecindad y de amistad. La variedad de relaciones que caracterizan este tipo de coaliciones amplía la seguridad en muchos sentidos, pero de la misma manera cualquier debilitamiento es soportado por todos los miembros. "Por esto, coaliciones así pueden resistir fuertes presiones con tal que no desliguen sus diversas fibras" (25).

En el segundo tipo de coalición se parte del número de personas incluidas en la misma. Esta coalición puede ser diádica, cuando incluye sólo dos personas y poliádica, cuando incluye a varias personas o grupos.

El tercer tipo de coalición, se establece en base a la posición de las personas o grupos de personas en el orden social; es decir, que "las coaliciones pueden unir a campesinos con campesinos, y en este caso se les llama horizontales. O pueden unir a los campesinos con superiores no pertenecientes a su capa social, y entonces se tratará de coaliciones verticales" (26).

Oscar Lewis, en Tepoztlán, también plantea el problema, pero en términos de conflicto (27). Nos indica como la división de la sociedad en dos grupos, nace a raíz de conflictos con base económica. El "problema gira alrededor de la conservación de los bosques y otros recursos de valor comercial. Como las haciendas vecinas habían sido destruidas y el trabajo era escaso, los tepoztecos empezaron a cortar los bosques para producir carbón con propósitos de venta. Surgieron entonces dos grupos: uno, principalmente

(25) *Idem.*, p. 108

(26) *Idem.*

(27) Ver nuevamente Palerm sobre el concepto dinámica, p. 373.

de ex-zapatistas, querían conservar esos recursos; el otro dirigido por los hijos de los antiguos caciques, deseaba su explotación en forma continua. Estas dos facciones conocidas como los Bolcheviques (después llamados los fraternales) y los Centrales, lucharon a lo largo de los años veinte y treinta por el control del poblado, y para ello recurrieron a los asesinatos, encarcelamientos e incluso a masacres, que vinieron a ser características de este conflicto" (28).

Michael Balshaw, en su investigación sobre Ixcorb, nos dice que las diferentes facciones surgen por muchas razones, siendo las más comunes: "El antagonismo cultural, la violencia física, el Eido, la envidia un poco del orgullo y por último, pero no menos importante las mujeres" (29).

Ricardo Pozas en su estudio sobre Chamula, nos presenta también una situación de conflicto que se manifiesta entre los representantes de las fuerzas de control externas al pueblo y los encargados del control interno.

La organización política está integrada por dos ayuntamientos: El "regional" que no tiene reconocimiento legal por parte de las autoridades políticas del Estado de Chiapas; el otro, es el "constitucional", establecido como cuerpo legal del gobierno de Chamula y reconocido por las autoridades estatales. Además, existe un grupo de ancianos con funciones políticas: "los principales"; entre ellos se encuentra el líder del pueblo o principal de los principales. Este cuerpo de principales funciona en ajuste político

(28) O. Lewis, op. cit., p. 76

(29) M. Balshaw, op. cit., pp. 255-256.

con el ayuntamiento regional y está integrado por los hombres que han servido en los puestos políticos del ayuntamiento regional. Entre el ayuntamiento constitucional y el regional se presentaron serios problemas, que cobraron mayor importancia hacia 1943. Estas relaciones entre las dos organizaciones, tienen una serie de implicaciones económicas y políticas, que agudizan los conflictos.

Las consideraciones hechas hasta aquí, van orientadas a mostrar que los conflictos en gran medida son la expresión de la forma en que funcionan y se relacionan los grupos sociales; en cada uno de los casos aquí anotados vienen a constituir en parte el cuerpo político de las comunidades campesinas. La otra parte es su relación externa. Hasta aquí podemos concluir que su funcionamiento y su relación se produce a través de un proceso "dinámico".

Pasamos ahora a revisar un segundo concepto: "dominación".

Max Weber en Economía y Sociedad, trata ampliamente este concepto, definiéndolo "como la posibilidad de encontrar obediencia a un mandato determinado contenido entre personas dadas" (30).

Este concepto lo analiza en tres tipos puros de dominación legítima: racional, carismático y tradicional.

Toda dominación ejercida sobre una colectividad requiere de un cuadro administrativo. 'Este cuadro administrativo puede estar ligado a la obediencia de su señor (o señores) por la costumbre, de un modo puramente afectivo, por intereses materiales o por motivos ideales (con arreglo a valores). La

(30) Max Weber, Economía y Sociedad, Tomo I, Fondo de Cultura Económica, México, 1964, p. 43.

naturaleza de estos motivos determina en gran medida el tipo de dominación (31).

A las razones que establecen la relación entre el señor y el cuadro administrativo se agrega la legitimidad; a ninguna dominación le satisface mantener como únicos títulos de su existencia motivos materiales, afectivos o ideales.

Pero que la legitimidad de una dominación sea tratada como tal, es sólo probable. No siempre ocurre que la obediencia "a una dominación esté orientada primariamente (ni siquiera siempre) por la creencia de su legitimidad. La adhesión pueda fingirse por individuos y grupos enteros por razones de oportunidad, practicarse efectivamente por causa de intereses materiales propios, o aceptarse como algo irremediable en virtud de debilidades individuales y de desvalimiento" (32).

Caracteriza las tres formas de dominación por particularidades específicas, entre otras anotamos las siguientes:

Dominación Racional. Se expresa "en un sistema de normas racionales estatuidas (pactadas u otorgadas), las cuales encuentran obediencia en tanto que normas generalmente obligatorias cuando las invoca "quien puede hacer lo", en virtud de esas normas. Así, tal sistema de normas racionales legitima al que dispone del mando, y su poder es legítimo en tanto que es ejercido de acuerdo con las mismas. Se obedeció a las normas y no a las personas" (33).

(31) Idem., p. 170.

(32) Idem., p. 171.

(33) Idem., Tomo II, p. 706.

Este tipo de dominación puede tomar formas muy distintas: 'Tipos muy importantes de dominación racional pertenecen formalmente por su dirigente a otros tipos (carismático-hereditario: monarquía hereditaria; carismático-plebiscitario: presidente); otros son materialmente racionales en muchas de sus partes, pero se encuentran contruidos según una forma intermedia entre la burocracia y el carisma (gobiernos de gabinete); otros, por último, están conducidos (ministerios de partido) por los dirigentes (burocráticos o carismáticos) de otras asociaciones (partidos)' (34).

En este pasaje señala el autor un aspecto importante de las formas de dominación: no necesariamente se dan en su forma pura, es decir pueden coexistir (35).

En la dominación tradicional las relaciones del cuadro administrativo con el soberano, se valoran por la fidelidad personal, más que por el cumplimiento exacto o no de las funciones en el cargo. 'Esta puede tener su fundamento en la santidad de la tradicón y, por tanto, de lo acostumbrado, de lo que ha sido siempre de un modo determinado, lo cual prescribe obediencia a determinadas personas' (36).

Las disposiciones legalmente establecidas, no tienen más valor para ser acatadas que el hecho de que son el producto de las decisiones de la persona del soberano: primero, por la validez acertada del contenido de sus or-

(34) Idem., p. 175

(35) 'Mediante su combinación, mezcla, asimilación y transformación tienen lugar las formas que se encuentran en la realidad histórica'. Idem., Tomo II, p. 706.

(36) Idem.

denamientos; segundo, por el libre arbitrio del señor, a quien la tradición le establece su propio campo de acción (37). El soberano haciendo uso de su libre arbitrio pueda dirigir sus actividades en algún sentido, pero de acuerdo con lo que la costumbre le permite, de tal manera que no llegue a provocar la resistencia. Aparecida esta resistencia se dirige contra la persona del soberano o de sus colaboradores, como reacción al traspaso de los límites tradicionales del poder, pero no va en contra del sistema tradicional mismo ("revolución tradicionalista") (38).

"En el tipo puro de dominación tradicional es imposible la 'creación' deliberada, por declaración de nuevos principios jurídicos o administrativos. Nuevas creaciones efectivas sólo pueden ser legitimadas por considerarse válidas de antaño y ser reconocidas por 'la sabiduría' tradicional" (39).

Más adelante agrega Weber que el cuadro administrativo de la dominación tradicional le faltó, entre otras formas de organización, la remuneración permanente, el sueldo en dinero y también la formación profesional".(40)

(37) "Existe por consiguiente el doble reino: a) de la acción del imperante materialmente vinculada por la tradición. b) de la acción del imperante materialmente libre de la tradición. Dentro de este último el soberano puede dispensar su 'favor' otorgando o retirando su gracia —libérrima por inclinaciones o antipatías personales o por decisión puramente personal, particularmente también la compra mediante regalos— la fuente de los 'arbitrios'. En la medida en que el soberano procede según principios son estos los de la justicia y la equidad, con un contenido ético material, o los de la conveniencia utilitaria, pero no —como en la dominación legal— principios formales". Idem., Tomo I., p. 181.

(38) Idem.

(39) Idem.

(40) Idem., p. 182.

Pasamos finalmente al tipo de dominación carismática. Lo fundamental en esta forma de dominación es la valoración que del jefe carismático hacen los dominados. La validez del carisma la da 'el reconocimiento nacido de la entrega a la revelación, de la referencia por el hároe, de la confianza en el jefe, por parte de los dominados; reconocimiento que se mantiene por 'corroboración' de las supuestas cualidades carismáticas siempre originariamente por medio del prodigio" (41).

El reconocimiento no es el fundamento de la legitimidad, sino un deber de los llamados a reconocer esa cualidad. Ese reconocimiento es una entrega personal, surgida del entusiasmo, de la fe y de la esperanza.

Este carisma así fundamentado corre el peligro de su disipación, "sobre todo si su jefatura no aporta ningún bienestar a los dominados" (42)

La selección del líder carismático se hace únicamente en base a sus cualidades. Dentro de la dominación carismática 'no existe reglamento alguno, preceptos jurídicos abstractos, ni aplicación racional del derecho orientada por ellos, más tampoco se dan arbitrios y sentencias orientados por precedentes tradicionales, sino que formalmente son lo decisivo las creaciones de derecho de caso en caso, originariamente sólo juicios de Dios y revelaciones. Sin embargo, en su aspecto material rige en toda dominación carismática genuina la frase: 'estaba escrito, pero yo en verdad os digo'; el profeta genuino como el caudillo genuino, como todo jefe genuino en general, anuncia, crea, exige nuevos mandamientos... El reconocimiento crea un deber. En tanto que

(41) Idem., p. 194

(42) Idem.

a una profecía no se le ponga otra concurrente con la pretensión a su vez de validez carismática, únicamente existe una lucha por el liderazgo que sólo puede decidirse por medios mágicos o por reconocimiento (según deber) de la comunidad, en la que el derecho sólo puede estar de un lado, mientras que del otro sólo está la injuria sujeta a la expiación" (43)

"El carisma puro es específicamente extraño a la economía. Constituye, donde aparece, una vocación en el sentido enfático del término: como 'misión' o como 'tarea' íntima. Desdeña y rechaza, en el tipo puro, la estimación económica de los dones gratuitos como fuente de ingresos —lo que ciertamente ocurre más como pretensión que como hecho. No es que el carisma renuncie siempre a la propiedad o al lucro, como ocurrió en determinada circunstancia con los profetas y sus discípulos. El héroe militar y su séquito buscan botín; el imperante plebiscitario o el jefe carismático de partido buscan medios materiales para su poder; el primero, además, se afana por el brillo material de su dominación para afianzar su prestigio de mando. Lo que todos desdeñan, en tanto existe el tipo carismático genuino, es la economía racional o tradicional de cada día, el logro de 'ingresos' regulares en virtud de una actividad económica dirigida a ello de un modo continuado... Considerada desde la perspectiva de una economía racional es una fuerza típica de la 'anti-económica', pues rechaza toda trabazón de lo cotidiano... El 'vivir de rentas', como forma de estar relevado de toda gestión económica, puede ser —en muchos casos— el fundamento económico de existencias carismáticas. Pero no se aplica esto a los 'revolucionarios' carismáticos normales" (44)

(43) Idem., p. 195

(44) Idem., pp. 195-196

Como hemos visto aquí caracterizada la dominación en general, podemos concluir que el aspecto económico no es predominante. En la autoridad racional o legal, rige (en el caso racional) el principio de la separación plena entre el cuadro administrativo y los medios de administración y producción. Los funcionarios, empleados y trabajadores del servicio de una administración no son propietarios de los medios materiales de administración y producción, sino que reciben estos en especie o dinero y están sujetos a rendición de cuentas" (45). Pero el autor no se queda aquí y posteriormente trata de establecer las relaciones entre las formas de la economía y las de dominación. Parte de la importancia de la dominación en la acción comunitaria y considera que es uno de los elementos más importantes. "La dominación es un caso especial del poder" (46). En la dominación no ocurre lo que en otras formas de poder: "una tendencia exclusiva o siquiera constante, por parte de sus beneficiarios, a perseguir intereses puramente económicos o a ocuparse preferentemente de los bienes económicos y, por consiguiente, de poder económico, es con frecuencia una consecuencia y muchas veces una consecuencia deliberada, del poder, así como de uno de sus más importantes medios" (47)

Vemos, pues, que la posesión de los bienes económicos, cuyo resultado es poder económico, puede ser un producto de la dominación y uno de sus medios más relevantes. Pero a renglón seguido anota el autor que no quiere esto significar que, necesariamente, el poder económico se exteriorice en forma de dominación de la misma manera que no toda dominación utiliza los mecanismos

(45) Idem., p. 175

(46) Idem., Tomo II, p. 695.

(47) Idem.

económicos para su mantenimiento y conservación. No obstante vuelve a agregar: "Más en la mayoría de las formas, y justamente en las más importantes, ocurre hasta cierto punto que la manera de utilizar los medios económicos para conservar la dominación influye de un modo decisivo sobre la estructura de ésta. Además la mayor parte de las comunidades económicas, y entre ellas justamente las más modernas e importantes, muestran una estructura de este tipo. Y, finalmente, la estructura de dominación por escasamente vinculada que se halla su peculiaridad económica, constituye casi siempre y en gran medida un factor económicamente importante y en cierta forma condicionado económicamente" (48)

Y para continuar el establecimiento de las relaciones entre el concepto de economía y el concepto de dominación, el autor realiza una delimitación del concepto mismo de dominación: "En el sentido general de poder y, por tanto, de la posibilidad de imponer la propia voluntad sobre la conducta ajena, la dominación puede presentarse en las más diversas formas" (49). Pero el concepto de dominación tomado en una forma muy amplia no sería un concepto científicamente utilizable. Así se proponen dos tipos de dominación substancialmente opuestos: el primero sería la "dominación mediante una constatación de intereses (especialmente mediante situaciones de monopolio); el segundo "la dominación mediante la autoridad (poder de mando y deber de obediencia)". Así se basa, en su aspecto puro, principalmente en las influencias que a causa de cualquier posesión (o de los precios fijados en el mercado), se ejercen sobre el tráfico formalmente 'libre' de los dominados, que se inspiran

(48) Idem., p. 695-696.

(49) Idem., p. 696.

en su propio interés. El último se basa en el hecho de recurrir al deber de obediencia con absoluta independencia de toda suerte de motivos e intereses" (50)

En cuanto al primer tipo de dominación, es decir una dominación a base de intereses, especialmente de monopolio, es necesario tener en cuenta la medida en que se apuda para ello a una autoridad, lo que quiere decir a un derecho de obediencia. Un ejemplo en este sentido serían los bancos de crédito: imponen a los interesados en adquirir crédito ciertas condiciones para su obtención. No obstante los beneficiarios obran de un modo formalmente 'libre'. De la misma manera, "Todo participante en un monopolio, aunque sea incompleto, que en un amplio sentido y a pesar de la competencia 'prescribe' los precios a los competidores y adversarios comerciales, es decir, que puede forzarles a adoptar una actitud conforme a sus intereses, se encuentra en la misma situación aún cuando no les imponga el menor 'deber' de someterse a tal dominio. No obstante toda forma típica de dominación en virtud de una constelación de intereses, y sobre todo en virtud de la posesión de un monopolio, puede transformarse gradualmente en una dominación autoritaria. Por ejemplo los bancos de crédito exigen para la mejor comprobación del destino dado a su dinero la intervención de sus directores en el Consejo de Administración de las sociedades anónimas que han solicitado crédito, pero el Consejo de Administración da órdenes terminantes a la dirección de la empresa en virtud del deber de obediencia. Puede ocurrir también que un banco de emisión induzca a los grandes bancos a adoptar una serie de condiciones y persi

(50) Idem.

ga con ello, en virtud de su poderío, una supervisión decisiva y reglamentada de su conducta frente a los clientes, ya sea para alcanzar fines de política monetaria o económica, o bien en tanto está expuesto a la influencia del poder político, para alcanzar fines puramente políticos: por ejemplo, a fin de asegurar la preparación financiera para la guerra. Si puede conseguirse tal supervisión y pueda luego formularse en forma reglamentaria, se crean entonces trámites especiales para la decisión de los casos dudosos. Y si esta reglamentación adquiere un carácter cada vez más riguroso —todo lo cual es teóricamente posible,— la entidad en cuestión pueda por efecto del dominio ejercido, compararse con la autoridad que posee una instancia burocrática oficial sobre los que están sometidos a ella, adquiriendo tal subordinación el carácter de una relación de obediencia de carácter autoritario"(51).

Vemos por medio de este ejemplo como un tipo de monopolio en relación con la economía, puede convertirse en una dominación autoritaria (52).

Finalmente en este campo de los conceptos consideramos necesario hacer una aclaración en lo que respecta a los conceptos de poder y autoridad. Estos conceptos "son siempre interdependientes y a menudo se combinan entre sí, pero no debe confundírselos. En su carácter de capacidad reguladora, la

(51) Idem., p. 697

(52) Es decir que 'bajo el tipo de dominación 'legal' no sólo se encuentran, "por ejemplo, la estructura moderna del Estado y el municipio, sino también la relación de dominio en una empresa capitalista privada, en una asociación de finalidad utilitaria, o en una unión, de cualquier tipo que sea, que disponga de un equipo numeroso y jerárquicamente articulado. Las asociaciones políticas modernas sólo constituyen los representantes más conspicuos del tipo". Idem., p. 707.

autoridad es legitimada e identificada por las reglas, tradiciones y precedentes que la encarnan y que rigen su ejercicio y sus objetos. El poder es también regulador, más nunca está totalmente prescrito ni regido por normas y reglas a diferencia de la autoridad, que presupone y expresa consenso normativo, el poder se hace más evidente en el conflicto y la contraposición, donde prevalece el disenso" (53).

Para Talcott Parsons el poder es un instrumento que permite la efectividad en el ejercicio de la autoridad. Partiendo del punto de vista de estos dos autores, daremos prioridad al concepto de poder por su carácter regulador aún sobre la autoridad. Es pues indispensable establecer la diferencia entre poder institucionalizado o autoridad y poder "real" o poder no institucionalizado. Este último constituye nuestro objeto de estudio específico, aunque nos referiremos también al primero.

(53) M. G. Smith, Un Enfoque Estructural de la Política Comparada, en Easton, op. cit., p. 195.

CAPITULO III : LA VALIDEZ DE LOS CONCEPTOS

La estructura política que estudiaremos en la segunda parte, se caracterizó inicialmente por un sistema centralizado que giraba en torno de la persona de un 'cacique'.

Este sistema así estructurado, surgió y se mantuvo por varios años en base a:

1) El carácter carismático del líder, que germinó alrededor del problema de las tierras ejidales de la comunidad.

Se apoyaba el cacique en una legitimidad no propiamente basada en motivos jurídicos, sino en el "prestigio de sus decisiones y acciones acertadas". El reconocimiento de los subordinados al líder, se basaba en una entrega personal surgida del entusiasmo, de la fe y de la esperanza en un líder que llegó a convertirse en su "ídolo". (1)

2) La agrupación humana en un espacio geográfico. Una de las condiciones del caciquismo clásico, señalada por Arturo Warman en su libro citado, es precisamente el aislamiento de la región que ha de estar bajo su control.

Efectivamente al momento de surgir el cacicazgo la comunidad se encontraba en relativo aislamiento lo que facilitaba más la centralización política, en la medida en que los elementos de integración cultural se mantenían

(1) "El grupo formado en torno a un individuo constituye la célula de la estructura política india que trascendió hasta nuestra actual organización..."
Pozas, op. cit., p. 135

sólidos. Este fenómeno político dado en base a una situación cultural, corrobora la posición de Balandier, para quien el análisis de los políticos debe ser enfocado desde el punto de vista de las relaciones y de los factores culturales en su totalidad (2).

(3) La superioridad cultural. Una vez más insistimos en que la estructura política debe ser analizada a la luz del sistema cultural existente en la sociedad estudiada. Una posición privilegiada en este sentido, pone a cierto individuo o individuos de una comunidad en ventaja respecto a los demás miembros. Permite a los afortunados el conocimiento y en consecuencia el manejo de la "formación de precios, de las leyes del país y sobre todo, del idioma español, cuyo desconocimiento por parte de los indígenas es un factor más de inferioridad y opresión social" (3).

En este mismo sentido Pozas en Chamula, nos refiere como para uno de los grupos integrantes del sistema político en el lugar, la ventaja más relevante para obtener prestigio es el conocimiento del español; es un medio de contacto con las autoridades ladinas, que les permite situarse por encima de los que no están en condiciones similares (4). De la misma manera Oscar Lewis en su estudio sobre Tepoztlán sostiene que el desconocimiento del idioma mantiene al individuo en su sistema tradicional (5).

(2) A este respecto nos refiere Balandier un ejemplo de los estudios de Leach realizados en Kachin (Birmania): "E. R. Leach ha puesto en evidencia una correlación global entre los dos sistemas: cuanto menos se halla adelantada la integración cultural, más eficaz suele ser la integración política por lo menos por sometimiento a un único modo de acción política", op. cit., p. 41.

(3) Rodolfo Stavenhagen, Las Clases Sociales en las Sociedades Agrarias, Siglo XXI, México, 1971, p. 225.

(4) Pozas, op. cit., p. 159-136

(5) O. Lewis, op. cit., p. 305

4) El control político y económico. Si una mayor integración a la cultura nacional global permite a los individuos que gozan de este privilegio, un mayor conocimiento del funcionamiento económico y político, esto quiere decir que el resto de la población que es del todo ajena e casi ajena al desarrollo que en estos dos procesos están vigentes, no está en iguales posibilidades que los primeros y, en consecuencia, tampoco habilitada para manejar situaciones en cualquiera de los sentidos. En conclusión los sistemas políticos y económicos de la sociedad quedan en manos de los que conforman el grupo con mayor dominio de las normas exteriores vigentes.

5) El parentesco ritual (compadrazgo). Inicialmente el cacique forma a su alrededor el cuadro administrativo, formal e informal. Se basa fundamentalmente en la amistad que es a su vez el producto y también la causa de una serie de relaciones políticas y económicas. En otras palabras, el grupo que el cacique logra reunir a su alrededor, es el resultado de una serie de mecanismos puestos en funcionamiento con fines de consolidación de su propio gobierno. Si el líder proporciona apoyo a sus moradores, es con el objeto de encontrar una retribución (6). Beishaw en su obra sobre Huecario, nos dice que la admiración y el respeto a determinados individuos, se debían a sus relaciones políticas, económicas y de parentesco (7).

En la mayoría de los casos esta amistad adquiere mayor consistencia en la medida en que es reforzada por el parentesco ritual: el compadrazgo. Pero no necesariamente debe existir la formalización a través de una ritua-

(6) J. C. Malatti, op. cit., pp. 145-146

(7) Beishaw, op. cit., pp. 242-243.

lización. El simple hecho del compedrazgo nacido de la denominación, establece también relaciones políticas y económicas (8).

6) Poder económico y dominación. Además del aislamiento geográfico cultural otra de las características del cacicazgo es el control de una amplia extensión de propiedad territorial y la posibilidad de una actividad comercial ventajosa (9).

La posición cultural favorable, sumada a la ventaja que el tiempo acumulado en el poder ofrece (10) para la consolidación del mismo y ésto, a su vez, unido al cuadro administrativo ya establecido, constituyen elementos indispensables para proceder a conformar el poder económico y completar así los requisitos mínimos indispensables a un sistema centralizado. Y surge entonces una pregunta, ¿cómo es posible alcanzar poder económico, teniendo en cuenta que ese poder está especialmente apoyado en la propiedad territorial y en la actividad comercial y tomando en cuenta además la poca disponibilidad de tierras que tiene a su alcance?. Se puede agregar además que la tierra es el instrumento clave de la producción campesina. La respuesta es obvia: se utilizan mecanismos que pueden llamarse de presión, y que pueden llegar hasta la coacción física, para lograr posición económica. Varios procedimientos pueden ser utilizados con tal fin. Tanto el conflicto, como el contrato, las coaliciones o el desequilibrio son formas que hacen que en una sociedad, unos individuos sean los dominados y otros los dominantes. En sociedades con características específicas como la que veremos en la segunda parte

(8) E. Z. Vogth, op. cit., pp. 103-104-106-

(9) A. Varman, op. cit., pp. 111-112.

(10) Pozas, op. cit., p. 136

la tendencia más clara de todo individuo o grupo con interés adquirir poder político es la adquisición de bienes económicos. Los medios utilizados más frecuentemente son la presión y coacción, tanto física como económica. Se puede producir la adquisición de tierras por parte del dominante o los dominantes por medio de la compra, pero muchas veces ocurre que los precios son establecidos a base de decisiones de conveniencia. Otro medio de adquirir la tierra es la usurpación violenta (11).

En síntesis el problema queda resuelto a base de un mecanismo de dominación política (12), fundamentado en el poder económico y orientado especialmente al logro del monopolio de las tierras, base del mantenimiento del poder económico y, en consecuencia, de la dominación: fenómeno característico del liderazgo campesino.

Es necesario tener en cuenta además, que aún siendo la propiedad territorial un medio muy generalizado en la adquisición del poder, no constituye el único. También la influencia basada en la reputación moral es otra de las vías que llevan a la consecución del mismo (13); es decir, con la influencia y el prestigio logrado a base de asumir la conducta sancionada en el grupo, de la moral austera y de los servicios asumidos se logra un lugar en la jerarquía del poder, lo que viene a indicar de inmediato que la fuente

(11) A. Varman, op. cit., p. 111⁵

(12) "Una asociación de dominación debe llamarse asociación política cuando y en la medida en que su existencia y la validez de sus ordenaciones, dentro de un ámbito geográfico determinado, estén garantizados de un modo continuo por la amenaza y aplicación de la fuerza física por parte de su cuadro administrativo", Weber, op. cit. Tomo I. p. 43.

(13) F. Barth, op. cit., p. 92.

del poder, además de partir de bases económicas puede nacer también de la influencia adquirida del adecuado comportamiento cultural. Una vez más podemos concluir que el poder necesariamente no tiene una sustentación económica, aún que sus consecuencias sí sean económicas.

Hemos visto hasta el momento señalado mecanismos a través de los cuales surge y se mantiene el poder centralizado. Veamos ahora como similares mecanismos, pueden ser la clave para la desintegración y la sustitución de un sistema de poder centralizado por otro descentralizado donde el núcleo de poder se desplaza a diferentes grupos (14), que están empeñados constantemente en una lucha por su adquisición o por la influencia en su distribución (15).

1) El carácter carismático del líder. Otra de las características del líder tradicional carismático es su posibilidad de actuar, partiendo de su libre arbitrio, pero de acuerdo con lo que la costumbre le permite y en el nivel que obtiene la obediencia tradicional de los súbditos, de tal manera que no llegue a provocar resistencia. Por otra parte el líder carismático está ante el deber de aportar algún tipo de bienestar a los dominados. Si se excede en el primer sentido, recibe una respuesta: la resistencia; si descuida la segunda, su carácter carismático se debilita.

Qué sucede en una sociedad campesina, donde la base de su economía es la agricultura individual realizada en sus parcelas, cuando es atacado y prisionado en este punto neurálgico por un líder y su grupo, habiéndose inicialmente presentado como el "salvador" de la comunidad por lo que se refiere a

(14) G. Balandier, op. cit., 156-157.

(15) Max Weber, op. cit., 1956, TOMO II.

ese instrumento de producción esencial? —resolver problemas de tierras, ser vir de intermediario— la respuesta es el debilitamiento de su poder, debilitamiento que se acentúa en la medida en que surgen fenómenos nuevos dentro de la sociedad dada, como producto de la iniciativa de sus propios miembros o bien de factores externos a la misma comunidad.

2) La industria. a) Desplaza y produce un encuentro de la población campesina con el trabajo asalariado. b) Una empresa requiere para su mejor funcionamiento la unificación lingüística. Es así que si una industria se establece en el campo donde se desconoce el español, normalmente la administración de la empresa busca los medios de introducir esta lengua. En el caso de la comunidad estudiada, se contrataron intérpretes para lograr la superación de este problema. De no ser resuelto, genera fuertes pérdidas, a falta de comprensión de los procesos en el manejo de materiales; con facilidad una industria en tales condiciones de mano de obra puede registrar mensualmente una pérdida del 50% en su materia prima (según indican algunos datos). c) La industria permite además mayor circulación de dinero entre los campesinos, lo que amplía el campo de consumo y fomenta la aparición del comercio comunal, como por ejemplo la instalación de negocios: tiendas, expendios de pulque, etc., y permite a los nuevos dueños el establecimiento de relaciones sociales más amplias con pobladores del lugar y también fuera del mismo, pues la misma adquisición de sus mercancías los coloca en esta posición frente al mundo exterior.

Lo apuntado hasta aquí nos indica que la aparición de la industria crea importantes modificaciones al interior de la comunidad y contribuye

así a la ampliación del criterio campesino.

3) Los medios de comunicación. Como ya vimos la misma industria es un medio de comunicación en el campo, pues permite relaciones entre campesinos de diferentes comunidades, a quienes allí se da cabida. Por otra parte, el interés del cacique de ampliar las redes comerciales, su actividad comercial, sumado al interés desde luego también comercial de otros elementos externos a la comunidad, provoca el establecimiento de medios de transporte y la apertura de vías de comunicación (16), es decir reduce el aislamiento (17).

4) La migración. "Una vez los hombres se establecen, la modificación de esta comunidad primitiva dependerá, en cuanto a su forma, de diversas condiciones externas a ella, tales como las climáticas, geográficas, físicas, etc., así como de su composición natural especial, es decir de su carácter tribal" (18).

Efectivamente el cambio de muchas sociedades está sometido a influencias externas. Existen comunidades que por su mismo aislamiento geográfico y, ante todo, por su posición poco estratégica respecto a la proximidad con centros que posean movimiento comercial, permanecen relativamente aisladas. Pero ese aislamiento no excluye las relaciones comerciales con el mundo exterior, ya que las transacciones se realizan entonces a través del grupo que dentro de la comunidad posee o mantiene relaciones o contactos comercia-

(16) Rosa Luxemburgo, La Acumulación del Capital, Ed. Grijalbo, México, 1967, P. FALTA

(17) Lenin, El Desarrollo del Capitalismo en Rusia, Ed. Cultura Popular, México, 1971, P. 303

(18) Marx, Formaciones Económicas Precapitalistas, Ed. Ciencia Nueva, Madrid, 1967, P. 217.

les con elementos externos. Este grupo generalmente está conformado como núcleo político-económico. Tal es el caso de la localidad de San Antonio Pueblo Nuevo, otro de los pueblos pertenecientes al Estado de México.

En Santo Domingo de Guzmán el surgimiento de un cacicazgo, se produjo aproximadamente en la misma fecha que en San Antonio Pueblo Nuevo, pero en la actualidad esta estructura centralizada desapareció prácticamente en el primero, mientras que en el último dicho sistema continúa establecido. Es evidente que uno de los motivos (en el caso de San Antonio Pueblo Nuevo) de su prolongado aislamiento está relacionado con su posición geográfica y, sobre todo, con la falta de medios de transporte que permitan negociaciones comerciales no sólo a un grupo, sino a muchos de los miembros de la comunidad, y que limita las facilidades para la salida y entrada de sus habitantes.

También el campesino utiliza los medios de transporte para desplazarse en la búsqueda del trabajo fuera de la comunidad que le permita complementar el ingreso familiar. Cuando no existen medios de comunicación favorables para recorrer grandes distancias, no se aleja de su plantío más que lo que sus posibilidades físicas le permiten recorrer, teniendo en cuenta además que su tiempo está limitado por el compromiso establecido con la siembra y la recolección de su cosecha. Por otra parte, se da el caso en ocasiones, de que la necesidad de alejarse de su predio por mucho tiempo y a grandes distancias, es necesario en vista de que en las haciendas cercanas u otros centros regionales no puede encontrar la forma de complementar sus entradas económicas; esta forma de migración regional, amplía las relaciones pero sólo lo entre los campesinos. No obstante en la medida en que estas posibilidades

de trabajo se agotan, por ejemplo por la introducción de la nueva tecnología en las haciendas de los grandes terratenientes, las fuentes de trabajo han de ser buscadas en otros lugares, y es cuando generalmente el campesino se desplaza, aprovechando las facilidades de la comunicación, a la ciudad, incluso a las grandes metrópolis, con el fin inicial de buscar complemento a su economía. Pero sucede que esta exposición a otro ambiente, necesariamente pone al campesino migrante en contacto con un mundo cultural, política y económicamente diferente. Y esto determina que el campesino adopte costumbres, y ante todo nuevas ideas que modificarán en cierta medida sus actitudes (19). En términos de Lewis, podría decirse, que empiezan a surgir una serie de diferenciaciones que se establecen 'entre el pueblerino y la persona de las ciudades, entre el 'paisano' y el extraño, entre la 'gente humilde' y la 'gente de cultura'', diferenciaciones que adquieren determinada profundidad (20).

Michael Belshaw, cuando se refiere a los cambios en Huecorio, también considera que unos de los factores de transformación es la migración. Por último Carlos Marx agrega a este respecto que 'el carácter primitivo de la tribu puede desaparecer por la dinámica misma de la historia o por la migración...' (21).

(19) "Me parece que esta exposición a otro ambiente, más que cualquier otro acontecimiento, ha cambiado al pueblo. Es un error suponer que las actitudes y puntos de vista de todo bracero se modificaron bastamente por su experiencia norteamericana. Muchos volvieron y reasumieron sus antiguas maneras, sin ningún cambio aparente. Pero hay nuevas actitudes e ideas". Foster, op. cit., p. 37.

(20) O. Lewis, op. cit., p. 106

(21) Carlos Marx, Formaciones, op. cit., p. 37.

5) La educación. Por lo general la educación a nivel de comunidad está sometida a serias limitaciones (22), sobre todo de tipo económico, a lo que muchas veces se suma la desidia del personal docente, bien por lo que consideran actitudes apáticas de los lugareños, bien por la falta de interés en una región que jamás conocieron y en la que permanecerán un lapso mientras se les concede el traslado a un sitio mejor. Los resultados de la enseñanza institucionalizada no son pues habitualmente halagüeños; muchas veces es más operante la enseñanza que cada individuo adquiere de acuerdo a sus propios intereses.

6) La exogamia. Es otro de los móviles que fomenta el cambio. El matrimonio es una forma de establecer alianza entre los grupos (23). A través de él se pueden establecer relaciones de compadrazgo (24). En la medida que estas relaciones se establezcan no a nivel comunal, sino a niveles más amplios, amplían los contactos y los nexos con el exterior provocando cierto dinamismo interno.

7) El cambio étnico. Mecanismo por medio del cual puede el indio entrar a formar parte del mundo mestizo, es el cambio cultural, por lo menos en algunos de sus aspectos; entre los más frecuentes se encuentran el cambio en el atuendo y el conocimiento del idioma español. Mientras no sean 'civilizados' no pueden entrar a resolver problemas, ni a cuestionar en ningún campo con los 'hombres de razón'.

(22) Foster, op. cit., p. 22

(23) J. C. Malatti, op. cit., p. 116

(24) Foster, op. cit., p. 77

Finalmente también pueden ser factores importantes en la descentralización política, la falta de información (25) del grupo en el poder sobre el resto de la población, posiblemente provocada por la separación a muchos niveles entre los dos sectores. Mientras el grupo del cacique continúa desarrollando sus propias actividades, no presta la debida atención al hecho de que el pueblo necesita buscar ingresos complementarios y que los está procurando fuera de la comunidad aprovechando los medios de comunicación de que se disponen.

Puede además provocar la decadencia de un sistema descentralizado la misma intensidad de su poder: en la medida en que está muy desarrollado (26), puede provocar suma presión sobre los miembros del grupo, hacer de inmediato el descontento y producir pérdida de fuerza (27). También puede contribuir a la decadencia de un poder centralizado, el acercamiento entre los miembros (28) y el cuerpo representativo del poder, lo que permite a los dominados una mejor información sobre el funcionamiento de la sociedad a través de los ostentadores de aquél.

En síntesis, el proceso que hemos seguido a través de los diferentes factores de desintegración de un poder centralizado, no es más que el resultado de su propio funcionamiento, es decir, que el poder centralizado lleva

(25) Cardoso F.H. Ideologías de la Burgesia Industrial en Sociedades Dependientes, Siglo XXI, México, 1971. P. 28

(26) G. Balandier, op. cit., p. 42

(27) Marshal D. Sahlins, Las Sociedades Tribales, Ed. Labor, Barcelona, 1972, p. 46-47

(28) Idem.

los propios mecanismos de su destrucción final.

Una vez señalados los factores que acompañan el surgimiento, persistencia y decadencia de un sistema centralizado, veamos ahora cuáles pueden ser los resultados de la descentralización, entramos así a analizar el proceso funcional de ésta.

En la medida que los miembros de una comunidad se enfrentan con los diversos factores como la industria, comunicación, migración, educación, exogamia, van cambiando su actitud en relación con las estructuras existentes en el medio al que pertenecen. Especialmente en el punto dedicado a la migración esperamos haber dejado claro este aspecto.

El cambio de actitudes puede ir orientado en muchos sentidos, pero podemos apoyarnos en los casos estudiados por diferentes autores, afirmando que parten de una base generalmente económica. Las consecuencias pueden ser económicas también, políticas o incluso religiosas.

El proceso político entre los zinacatecos, se da a nivel de parajes (sectores de la población que tienen su nombre, sus propios límites, escuela, capilla, algunas tiendas y el cabildo a cargo de funcionarios religiosos que procuran el orden y el cumplimiento de la ley). Cada paraje trata de ser el más importante, pretensión que da lugar a presiones políticas, cuya consecuencia es la formación de facciones que se disputan constantemente el poder y la influencia (29).

En Tepoztlán también el proceso político provoca el nacimiento de dos grupos. Uno que tiende a la conservación de los recursos naturales y otro

(29) E. Z. Vogth, op. cit., p. 43

orientado al aprovechamiento con fines comerciales (30)

Barth cuando estudia el Estado Swat, encuentra que el fenómeno político se da entre grupos de oposición (31).

En Huecorio la constitución política del poblado está conformada por facciones, relacionado con diferentes cuestiones, entre ellas el ejido (32).

En Chamula el funcionamiento político se desenvuelve entre dos grupos: uno que se ocupa de mantener las relaciones con el exterior y se desocupa de los problemas internos del poblado y que está representado por el ayuntamiento constitucional. Otro, interesado en los problemas internos de sus moradores y que está en abierta oposición con el primero que encuentra su representación en el ayuntamiento regional (33).

Julio César Melatti, describe la estructura política de los indios del Brasil como descentralizada y conformada por grupos (34).

En síntesis el proceso político de las sociedades aquí anotadas, puede entenderse en la medida que conozcamos el funcionamiento de los grupos políticos que lo integran.

Un caso semejante se nos presenta en la sociedad estudiada. En primer lugar, vimos que para su conformación pueden seguir un amplio proceso nacido inicialmente de intereses económicos, pero las consecuencias no necesariamente tienen que ser económicas, pueden ser económico-políticas, como es el caso.

(30) O. Lewis, op. cit., p. 76

(31) Fredrik Barth, op. cit.

(32) M. Beishaw, op. cit., p. 255-256

(33) R. Pozas, op. cit., pp. 133-134

(34) J. C. Melatti, op. cit., p. 43

En base pues a intereses económicos, orientados a la distribución equitativa de las tierras, surgen grupos. Por una parte está el grupo (facción A) que quiere a toda costa la persistencia de la antigua estructura, es decir, las tierras en amplia proporción concentradas en unos pocos; y de otra parte el grupo nascente (facción C) que trata por todos los medios de hacer que la propiedad sea distribuida más equitativamente. Así se inicia pues una situación de conflicto, manifestada en una constante lucha de los últimos por la adquisición del poder. Pero se establece nuevamente la polémica a nivel económico, puesto que ya existe una diferenciación entre los miembros del poblado: unos que han podido lograr una acumulación a través del monopolio de las tierras y las relaciones comerciales, y los otros que conocen el problema, que quieren enfrentarlo, pero cuyos recursos económicos siguen siendo limitados. Lo que vendrá a confirmar la tesis de que el poder provoca efectos económicos, pero, a su vez, el poder requiere de cierta base económica; no obstante la lucha continua, los dos grupos van siendo cada vez más consolidados en la medida que aumentan las diferencias, como diferentes son también los intereses.

Inicialmente las dos facciones parten de una ideología común: el bienestar económico, cultural y moral de la comunidad, propósito que se logra en la medida que se elija un cuerpo de poder, compuesto de individuos que cumplan en la mejor posible el desempeño de sus funciones. Una administración en este tipo, sólo puede ser conformada por individuos pertenecientes a la facción A: es la opinión de sus propios miembros. De la misma manera la facción C manifiesta lo poco benéfico que es para el poblado elegir miem-

bros de la facción A. Esta lucha entre facciones por el acceso al poder, nos da la pauta, para concluir que las relaciones existentes entre las dos evidentemente son de conflicto.

Esta relación de conflicto se manifiesta en varios sentidos, entre otros tenemos el sistema de elecciones.

"La mecánica de las elecciones políticas es difícil de entender; aún para aquellos que participan y son electos para un puesto, hay en ellas algo de calidad de incognoscibles que caracteriza a lo sobrenatural y a la ciudad. Esto no es nada sorprendente, pues las reglas para las elecciones las fija el partido más importante de México, el PRI (Partido Revolucionario Institucional) y en cada uno de sus pasos un funcionario del partido, que usualmente es un diputado local, vigila la política en el pueblo y en el área que él representa" (35).

En primer lugar, esta nota aclaratoria sobre la mecánica de las elecciones, pone en evidencia lo impreciso que puede ser analizar el proceso político de una comunidad, partiendo de un estudio tan limitado como es el resultado de las elecciones. En segundo lugar, es una clave para entender por qué los habitantes no participan en el sistema de elecciones en la medida esperada, es decir, que el porcentaje de lugareños que hacen uso del voto, comparado con el número de personas habilitadas para tal fin, sea muy bajo. Tales resultados podemos atribuirlos a varios factores:

- 1) Los miembros de la comunidad no ven en el sistema de elección

(35) G. A. Foster, op. cit., p. 174

existente la posibilidad de asignar a los cargos líderes que sean de su entera confianza (36).

2) Muchos habitantes de la comunidad, no son partidarios de la política de determinado partido, concretamente nos referimos al Pri, pero como existe la certeza de que indefectiblemente este partido gana, prefieren no depositar su voto.

3) La falta de participación activa en las elecciones no perjudica en gran medida a los ciudadanos que se abstienen de hacerlo; pero siempre existe la posibilidad de que el ciudadano "abstencionista" confronte dificultades al realizar ciertas diligencias en las oficinas oficiales.

4) Muchos de los miembros de la comunidad, saben ampliamente que las elecciones no están orientadas con fines de gobierno autónomo, "son simplemente otro arreglo dentro del cual los contendientes pueden buscar 'defender' sus intereses; y la comunidad, por lo general se considera como la que pierde" (37).

De tal manera que en el sistema de elecciones se ha establecido por parte del partido mayoritario una organización tan sólidamente conformada, que ya es ilógico pensar que otro candidato que no sea del PRI pueda ganar. (38).

Tratando de despejar un poco la mecánica del PRI para lograr que sea este partido el que siempre vaya a la cabeza, vamos a plantear algunas consideraciones.

(36) G. A. Foster, op. cit., p. 175

(37) idem., p. 38.

(38) idem.

1) Quiénes eligen. 'El que gobierna regula el poder y el mecanismo para elegir a su sustituto; no siempre es el individuo, a veces son los hombres que han gobernado los que designan al nuevo gobernante, este debe ser el continuador de las tradiciones políticas y sus actos deben estar sancionados por quienes lo impulsaron, que son los que en última instancia gobiernan; a veces es el grupo de ancianos que conservan la tradición en otras ocasiones es el cacique; nuestra tradición política es tan fuerte aún que no hemos podido alcanzar formas superiores de gobierno en el país' (40).

Aquí el autor viene a confirmar uno de los puntos anteriormente señalados, pero adelantándonos un poco más a su afirmación en el sentido de que 'no siempre es el individuo, a veces son los hombres que han gobernado los que designan al nuevo gobernante', nos parece que podemos afirmar basándonos en la experiencia que la decisión del individuo no pesa y que más bien esa misión está recomendada a los mismos gobernantes como el autor señala, o bien a los que constituyen su grupo.

2) Por qué eligen. Los gobernantes salientes designan ellos mismos los que han de continuar su reinado, precisamente porque son los continuadores de tradiciones políticas con fuertes implicaciones económicas. En la medida que un gobernante no pertenezca al grupo de los anteriores, necesariamente se va a presentar un trastorno en el funcionamiento del sistema: primero, porque el nuevo encargado del poder, no será ya sancionado por los antiguos; en segundo lugar, porque los antiguos gobernantes corren el peligro de ser sancionados mediante la divulgación, por parte de los nuevos inte-

(40) R. Pozas, op. cit., p. 136, subrayado nuestro.

grantes del sistema. Cuando estos casos se presentan surgen fuertes conflictos que adquieren mayor consistencia en la medida que los sectores opuestos están organizados en grupos, como es el caso de nuestra comunidad.

3) Cómo eligen. El individuo tiene libertad de elegir en la medida que sus decisiones están encauzadas hacia el PRI. El resultado final es que el individuo elige siempre que los candidatos de su simpatía sean los del PRI, de lo contrario es el PRI quien únicamente está en el deber de hacerlo.

En una comunidad campesina cuando se eligen las autoridades del pueblo, se hace por vía popular, o por lo menos así se debe proceder.

Podemos preguntarnos en este momento, ¿hasta qué punto el desenvolvimiento político real de una comunidad está relacionado con el funcionamiento del poder formalmente establecido?. Más concretamente, ¿es cierto que en todo tipo de decisiones, especialmente a nivel político, el pueblo es el que tiene la palabra?. Podemos responder a estas preguntas con algunas observaciones hechas sobre el terreno de los acontecimientos.

Por ejemplo, por lo que respecta a la toma de decisiones referidas a la elección de las autoridades comunales, veamos cual es la participación de lo que en el lenguaje oficial se denomina el "pueblo". Cuando se observa una asamblea comunal para elegir autoridades a determinado cargo, se puede constatar que una parte muy mínima de la población total asiste a ella; en general, se podría afirmar que a estas asambleas asisten no más de un 20% de la población que debe considerarse políticamente activa. Por otra parte, de este número que está presente normalmente la mayoría están identificados políticamente con la facción relacionada con las tendencias oficiales. Aún

más en esta reunión sólo unos pocos hacen uso de la palabra y sugieren las decisiones que finalmente son aceptadas. Los demás se limitan habitualmente a asentir. Como se ve estas decisiones normalmente están bastante alejadas de lo que se acostumbra a denominar "la voluntad popular".

De todas maneras se podría argumentar que las decisiones del pueblo son tomadas por sus líderes representados en la asamblea. No obstante, se debe recordar que estas asambleas se supone que son populares, es decir, que deben contar con la participación de la mayoría de los lugareños. Esto nos revela que existe gran distancia entre lo que debe constituir el funcionamiento del sistema político formal y lo que ocurre en la realidad.

Asimismo, todo el funcionamiento del sistema político, aunque pasa por los canales establecidos (comités, delegados, etc.), está determinado por el rejuogo de las facciones políticas al interior de la comunidad, y que no están contempladas por las normas formales.

Vamos a prescindir aquí de los ejemplos que puedan mostrar esta cuestión. Lo importante es destacar que no existe normalmente una identificación entre las determinaciones formales y el funcionamiento esencial de las relaciones significativas que dan sentido a la estructura política comunal.

Aún más, la mayoría de las decisiones no son el resultado o el producto de un consenso general, aunque como se verá a lo largo de este trabajo, constantemente más de una facción pretende responder a los intereses y a la voluntad de toda la comunidad.

Una manifestación de los conflictos entre las facciones que muestra cómo gira el sistema, esta vez con referencia a las presiones políticas,

alrededor de las tendencias de los grupos lo constituyen las impugnaciones, acusaciones constantemente manifestadas. En efecto, en repetidas ocasiones la facción A acusa a la facción C de robo o incumplimiento de sus funciones. Todas las diligencias fallidas o acontecimientos negativos se explican por la desatención por parte de los miembros de una facción de sus responsabilidades, según la opinión de una o más facciones. Por ejemplo, así se explica la falta de servicio de los pozos de riego, estancamiento del interés comunal, el mejoramiento de la escuela, etc.

También, en el momento en que se produce sucesión de los cargos se manifiestan serios conflictos. Estos conflictos, se pueden manifestar en el momento de los cortes de caja o en los posteriores comentarios referidos a la actuación de las autoridades salientes.

Repetidamente nos hemos referido a las facciones y a su importancia en la esfera política de las comunidades campesinas; ahora queremos detenernos más profundamente en ellas.

Creemos que para entender mejor la naturaleza y las funciones de las facciones es conveniente referirnos a los grupos concretos que vamos a encontrar en la comunidad que es objeto de nuestro estudio, fundamentalmente encontramos tres facciones: La facción A está fundamentada sobre una base que podemos calificar de económico-política; la facción C sigue una perspectiva económico-religiosa, pero también político-económica, y, finalmente, la facción B se asienta en una base económico-religiosa, pero se ve involucrada en fenómenos políticos. Tanto la facción B como la C surgen del mismo tronco religioso; su separación será explicada en la segunda parte oportunamente.

Las interrelaciones entre una y otra facción nos dan la clave para un mejor entendimiento de los puntos en donde difieren o coinciden estos grupos. Por ejemplo las relaciones entre las facciones C y B no podríamos interpretarlas como de simple conflicto; más bien, parodiando los términos de Wolf, podríamos afirmar que sus relaciones son de coalición, coalición caracterizada por un entrelazamiento múltiple, o sea, una relación entre personas unidas por más de un interés. Las identificaciones que existen entre estas dos facciones podríamos sintetizarlas así: por una parte, existe identificación en el nivel ideológico-religioso, pues líderes y miembros de la facción C pertenecen al credo religioso de los evangélicos, y todos los miembros de la facción B practican esta confesión. Por otra parte, ambas facciones están orientadas a la lucha por el control del poder político, aunque existen diferencias fundamentales en cuanto a los medios utilizados por una y otra para alcanzar este fin; mientras la facción C involucra el factor religioso y la acción política propiamente dicha en su camino hacia el poder, la facción B se mueve en la esfera de las relaciones religiosas. Los principios básicos de la facción C son de carácter político o cívico (igualdad, justicia, libertad, etc.), en síntesis, "gobierno democrático"; mientras, los principios fundamentales de la facción B son de carácter moral.

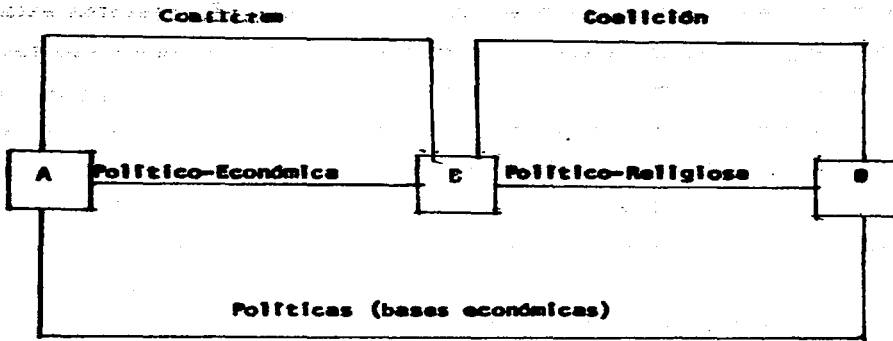
El tipo de coalición que se da entre estas dos facciones es polifacético, en la medida en que incluye a varias personas de diversos grupos. A este nivel las relaciones son de tipo horizontal; pero también existen relaciones verticales, entre las facciones y sectores exteriores a la comunidad a las cuales nos referiremos más adelante.

La relación entre la facción A y B, se puede entender utilizando nuevamente el concepto de coalición, en su tercer tipo; pero esta coalición de tercer tipo no está referida a la relación campesino—no campesino, sino a la relación campesino—campesino. Así aún en este tipo de relación el nexo es de carácter vertical, o sea, que mientras políticamente la facción A ocupa los puestos importantes, la facción B se encuentra en un nivel político inferior. Estos cargos desempeñados por la facción B están supeditados a los que ocupan los líderes de la facción A.

La verticalidad respecto a las dos últimas facciones no es de la misma naturaleza que la que existe entre las facciones A y C, pues los cargos ocupados por esta última son el producto de fuertes conflictos, la ascensión de la facción B a determinados cargos cuenta, hasta cierto punto con la aprobación de la facción A. Sin embargo, se debe advertir que probablemente estas relaciones entre la facción A y la B podrán sufrir fuertes cambios, en la medida en que esta última va ascendiendo políticamente al ritmo de su progreso económico.

Este último está avalado por los efectos que provocan los fuertes contactos de la facción B con el exterior, aunque aún tales contactos se mantienen en el nivel religioso; no obstante, se vislumbra que estas relaciones con el exterior pueden derivar en ventajas de tipo político en un futuro muy próximo.

Las relaciones esbozadas más arriba entre las facciones señaladas, pueden ser representadas gráficamente de la manera siguiente:



Una vez indicadas las relaciones políticas entre las facciones vamos a analizar someramente las relaciones internas a cada facción.

Podemos comenzar enfocando nuestra atención sobre la facción A, para ello utilizaremos los conceptos de equilibrio-desequilibrio, contrato diádico vertical y contrato diádico horizontal. Estos conceptos fueron utilizados por Foster para entender las relaciones sociales específicas a una comunidad campesina. Asimismo nos puede ser útil el uso del concepto de reciprocidad manejado por Sahlins.

Así pues, las relaciones funcionales en esta facción están orientadas en el sentido vertical y horizontal. Horizontal es la relación que existe entre la parte de los miembros de la facción que mantienen cierto tipo de intercambio directo, manifestado en los favores, etc., y que constituyen el fundamento de su reciprocidad. Esta forma de relación es equivalente a un contr

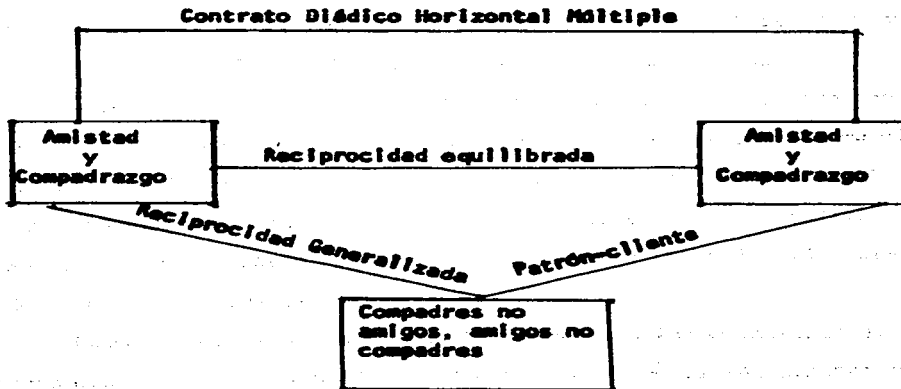
to diádico múltiple; se produce entre más de dos personas, pero 'un requisito funcional muy importante del sistema es que nunca se establezca un balance entre los socios. Esto sería poner en peligro toda la relación, dado que si todos los créditos y débitos pudieran equilibrarse en un momento dado, el contrato dejaría de existir. Por lo menos sería necesario iniciar un nuevo contrato, y este implicaría incertidumbre y una posible inquietud, si uno de los socios pareciera renuente a continuarlo' (41). Es decir, que esa reciprocidad está caracterizada no por el equilibrio en los favores, pues un favor no tiene necesariamente que ser pagado proporcionalmente, sino por la convicción social del valor del intercambio mismo; en otras palabras, lo que interesa no es el intercambio equilibrado cuantitativo, sino el valor cualitativo, social, del intercambio mismo que fortalece las relaciones.

Pero además de este tipo de relación, que podría ser calificada de relaciones entre colegas, existe otro género de relaciones que podemos denominar de patrón-cliente o relaciones en dirección vertical.

En esta relación se produce un flujo entre ambas partes, pero una de ellas (el patrón) recibe más que lo que aporta a la otra parte (el cliente). Esto significa, naturalmente, que el cliente no recibe nada de la otra parte, sino que esta última es la beneficiaria de una relación desequilibrada; de ahí que este tipo de relación sea calificada de vertical. Es importante subrayar que en esta relación patrón-cliente estén involucrados elementos de tipo económico pero directamente conectados con la influencia política que posee el primero.

(41) G. A. Foster, op. cit., p. 215.

Por otra parte, encontramos también en el seno de la facción otro tipo de relación que esta vez se identifica con la denominada reciprocidad generalizada, que puede abarcar toda la facción o a ciertos grupos dentro de la misma, encontramos relaciones que no determinan necesariamente devolución de lo dado de aquella parte que se ha recibido; pero esto no determina necesariamente un desequilibrio en la realización



Las relaciones entre los miembros de la facción están fuertemente determinadas por los vínculos de amistad y parentesco, o por uno de estos dos factores. En la medida en que estos lazos se debilitan en el seno de la facción, se produce un correspondiente debilitamiento de su cohesión interna.

Vemos ahora el tipo de relaciones que se observan al interior de la facción C. Podemos volver ahora al concepto de coalición. La imagen que pro

yecta esta facción es la de un conjunto unido alrededor de intereses comunes en los niveles político y económico. Sin embargo, las relaciones se asejeman más bien a una coalición poliádica de carácter horizontal vertical. Esto quiere decir, por una parte, que entre los líderes y probablemente otros miembros del grupo, se establece una relación equilibrada y horizontal; pero por otra parte, entre aquellos y los demás miembros de la facción se establece una relación vertical o casi vertical. No obstante, se debe advertir que, a diferencia de la facción A, esta relación de carácter vertical o casi vertical, no se identifica con el vínculo patrón-cliente.

Respecto a la facción B, finalmente, podemos afirmar que, en general, desarrolla el mismo tipo de relaciones horizontales verticales en el sentido apuntado, con la particularidad de que esta facción a su vez mantiene relaciones con elementos externos de tipo vertical en el nivel religioso. Asimismo el aspecto vertical de la relación interna de la facción está vinculada también a la cuestión religiosa.

Podemos detenemos ahora en lo relativo a las relaciones de las facciones con la demás población, es decir, con la población comunal que no participa directamente en la dinámica de las facciones y que se muestra políticamente poco activa. Efectivamente, el fenómeno político es dinamizado fundamentalmente por las tres facciones referidas y básicamente por las dos primeras, o sea, por la A y la C.

En primer lugar, las relaciones de la facción A con la comunidad como un todo se manifiestan fundamentalmente a través de una reciprocidad de

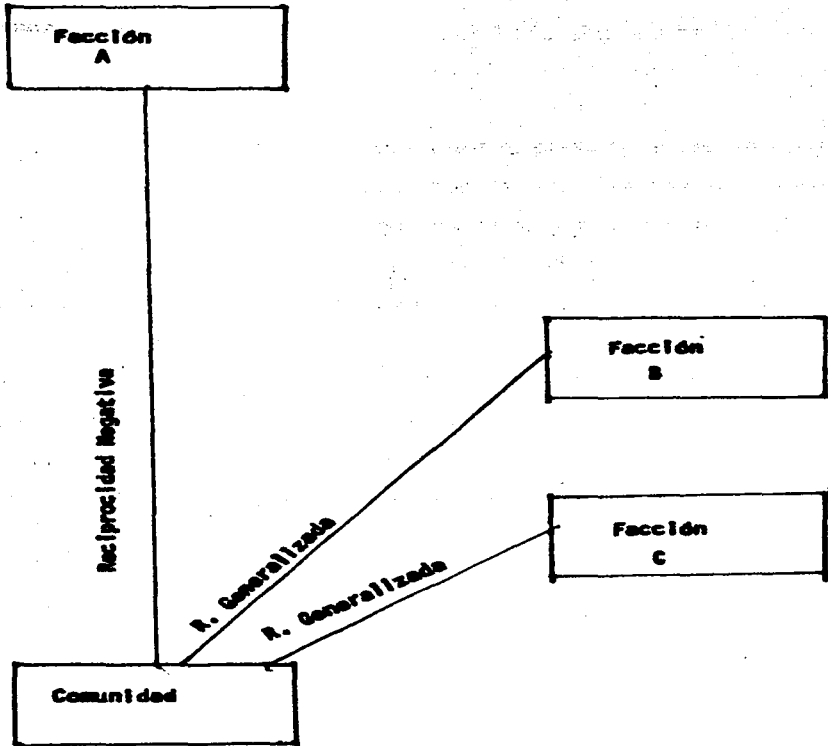
tipo negativo (42). En este tipo de reciprocidad la relación se manifiesta en una tendencia a maximizar la "ganancia" a expensas de la otra parte. En nuestro caso, los miembros de la facción A tienden a obtener las mayores ventajas en relación con los demás miembros de la comunidad. Este desequilibrio se entiende a todos los niveles. Las perturbaciones en el sistema, se producirían precisamente cuando la parte en la relación que carga con el mayor peso, o sea, la comunidad en su conjunto, hace conciencia de este vínculo desventajoso. Pero el lapso en que la comunidad "acepta como legítimo" este tipo de relación ello redundará en el fortalecimiento de la facción A. Por último, la reciprocidad negativa que caracteriza la relación entre la facción A y los demás miembros de la comunidad políticamente no activos posee también la particularidad de ser vertical.

En cambio, por lo que respecta a las facciones C y B las relaciones con los demás miembros de la comunidad políticamente inactivos, se manifiestan en una reciprocidad generalizada, pero que sigue una dirección, no vertical, sino más bien oblicua.

(42) " Es un intento de obtener algo gratuitamente: transacciones iniciadas y enfocadas hacia una ganancia utilitaria neta. Dicho de otro modo, lo que pudieramos considerar principios de un sano negocio... En todos los casos los participantes se enfrentan como participantes de intereses no sólo diferentes, sino opuestos, tratando cada uno de maximizar su posición a expensas del otro". Sahlins, op. cit., p. 132.

El sistema y, por lo tanto, el tipo de reciprocidad de una comunidad que el individuo... de...
establecer, sin embargo, no es el problema principal. Para comprender mejor el tipo de...

... y relaciones de las facciones...



Después de este breve esbozo de cara a las relaciones entre las facciones y, asimismo, a las relaciones de las facciones con el resto de la comunidad, veremos en el próximo capítulo los vínculos políticos que se esta-

blecen entre la comunidad y el mundo exterior y algunas de las implicaciones de los mismos.

APUNTES DE LA COMISIÓN DE LAS NACIONES UNIDAS
DE DESARROLLO ECONÓMICO

Este documento pretende de modo preliminar proporcionar información sobre el estado actual de las actividades de las Naciones Unidas en el campo del desarrollo económico y social y de las implicaciones de las mismas. Como resultado de ello, se espera que se pueda obtener una visión más clara de la situación actual y de las perspectivas futuras de las actividades de las Naciones Unidas en el campo del desarrollo económico y social.

Por otra parte, se pretende proporcionar una descripción general de las actividades económicas y sociales de las Naciones Unidas en el campo del desarrollo económico y social, así como de las implicaciones de las mismas. Por lo tanto, se pretende proporcionar una descripción general de las actividades económicas y sociales de las Naciones Unidas en el campo del desarrollo económico y social.

En suma, se pretende proporcionar una descripción general de las actividades económicas y sociales de las Naciones Unidas en el campo del desarrollo económico y social, así como de las implicaciones de las mismas.

II. EL DESARROLLO ECONÓMICO Y SOCIAL DE LAS NACIONES UNIDAS

En este punto vamos a poder describir brevemente el desarrollo económico y social de las Naciones Unidas, así como de las implicaciones de las mismas. En primer lugar, se describe el desarrollo económico y social de las Naciones Unidas, así como de las implicaciones de las mismas.

CAPITULO IV : LAS INTERRELACIONES DE LAS ESTRUCTURAS Y LOS VINCULOS EXTERNOS.

Hasta aquí hemos tratado de estudiar algunos aspectos fundamentales del sistema político, haciendo abstracción de las influencias mutuas de las diversas estructuras o niveles que componen la comunidad total. Sin embargo, como resultará claro, para entender el sistema o la estructura política, es preciso estudiarla también en su relación con las demás estructuras.

Por otra parte, teóricamente partimos del supuesto básico de que una comunidad campesina como la que ocupa nuestra atención, no se encuentra aislada del mundo exterior, sino por el contrario estrechamente ligada a aquél. Por lo tanto, es indispensable entender el funcionamiento del sistema político en su relación con el mundo exterior.

En suma, pues, trataremos de analizar ahora las relaciones de la estructura política, con la economía y el parentesco; asimismo, intentaremos establecer relaciones con el mundo exterior.

El Sistema de Parentesco y el Sistema Político

En este punto vamos a poner especial énfasis en el parentesco ritual o compadrazgo, por ser la forma de parentesco que más implicaciones tiene en la vida política de la comunidad. No obstante, también entrará a formar

parte del tema el denominado compadrazgo nominal (amistad).

Anteriormente señalamos que la persistencia del cacicazgo, se deba entre otros motivos al fenómeno de compadrazgo (1). Estamos ante una función política realizada por el parentesco ritual (2). La principal función desempeñada por el sistema de parentesco a este nivel político es el apoyo al sistema centralizado, apoyo que debe ser retribuido (3) de la misma manera que se recibe. En la medida en que en este sistema de reciprocidad empieza a presentarse "anormalidades", es decir, que ese apoyo sea retribuido mediante una respuesta no proporcional respecto a unos miembros, pero sí proporcional respecto a otros, ese fenómeno provoca la orientación del sistema de compadrazgo en dos sentidos: horizontal cuando se trata de retribución proporcional, vertical cuando se trata de una retribución desproporcional (normalmente sin ninguna retribución).

El apoyo que los compadres prestan al cacique es generalmente político, a través del respaldo a sus actividades, pero las consecuencias son económicas. A su vez, el cacique proporciona a los compadres servicios a nivel económico (4), tales como concesión de tierras (5), intervenciones ante problemas políticos, préstamos en dinero, etc. Las relaciones del cacique han

(1) G. A. Foster, op. cit., p. 86^s

(2) A. Palerm, op. cit., p. 283

(3) D. Lewis, op. cit., p. 150-149

(4) Idem.

(5) Sydney M. Mintz y Eric Wolf, Análisis del Parentesco Ritual (compadres) Revista Wika, Cuzco, 1971., p. 16^s

los compadres se da en estos términos, pero a ello se agrega que no todos son beneficiados en igual forma. Es decir, que el nacimiento de la horizontalidad y verticalidad en el compadrazgo, está motivada por una distribución desproporcional de los servicios económicos y políticos que el cacique en su carácter de líder carismático debe proporcionar a sus súbditos. Este comportamiento del cacique respecto a sus compadres permite la conformación de un grupo a su alrededor, que tiene prioridades económicas y políticas respecto al resto de los compadres. Todo este proceso seguido por el cacique, es producto de su propia posibilidad de dominación, no mantenida a través de reforzamientos legales, sino mediante el carácter carismático del líder; carisma que va transformándose en otro tipo de dominación en la medida que ya no se caracteriza por un poder surgido de la posibilidad de encontrar obediencia a su mandato, sino de una dominación alimentada a base de intereses de monopolio económico, es decir, de una dominación relacionada cada vez más con los aspectos económicos, de una dominación asentada en la economía.

¿Cómo se ejerce esta dominación del grupo de compadres sobre el resto de la comunidad?. En primer lugar, es un tipo de dominación en relación con la economía, es la dominación orientada a los intereses de monopolio. La posesión de los bienes económicos y su consecuencia, el poder económico, dan por resultado el poder entendido como dominación. Pero la dominación económica mantenida por este grupo político sobre la comunidad sólo puede ser entendida plenamente en relación con el mundo exterior. Así vamos a tener en cuenta, para entender el concepto dominación, la cristalización del

poder económico en autoridad, es decir, cómo la dominación económica llega a convertirse en autoridad, o derecho a exigir obediencia. O sea, que la institución del compadrazgo así establecida, mantiene el control político y económico de un grupo que le permite tener prioridad sobre los demás grupos políticos presentes en la comunidad; pero este grupo prioritario es a su vez controlado por el mundo exterior. No vamos a detenernos en el funcionamiento de este último, sólo vamos a referirnos a él como el epicentro de las relaciones políticas y económicas de la comunidad. Veamos qué tipo de control ejerce el mundo exterior sobre este grupo élite y cómo se prolonga por su intermedio hasta la comunidad.

Fuera de la comunidad existe un grupo de acaparadores e intermediarios; inmediatamente relacionados con estos se encuentra el presidente municipal y sus colaboradores. El presidente municipal legisla y decide respecto a cuestiones económicas, mediante facultades legales que le son concedidas para este fin. Estas decisiones producen frecuentemente desconocidas consecuencias, pues son el resultado de determinaciones, diríamos, tomadas al azar, sin considerar previamente las condiciones económicas vigentes entre los campesinos y, sobre todo, las posibilidades en que están de cumplir con las nuevas normas, sin que tal cumplimiento signifique un nuevo déficit en sus economías. Se somete, pues, al campesino a una forma de dominación económica que, a través del resguardo en la Ley, se transforma en autoridad. Una manifestación de ello son los impuestos.

El grupo político y económico organizado a través del compadrazgo, cumple una función: en primer lugar, sirve de intermediario en las rela--

ciones de dominación económica que el exterior establezca dentro del interior y, en segundo lugar, esa misma relación con el exterior es un medio de reforzar aún más la dominación económica y política que a nivel de la comunidad mantiene el grupo político en el interior de la misma.

Pero muchas veces estas relaciones con el exterior son también el producto de un compadrazgo establecido entre elementos del municipio con cierto status y miembros de la comunidad. Las relaciones del compadrazgo son desde el momento que se establecen entre campesinos y no campesinos de tipo vertical. Las relaciones en este sentido campesino-no campesino, se dan a dos niveles diferentes: primero, los campesinos que establecen relaciones de compadrazgo con las gentes del exterior, orientadas especialmente a reafirmar situaciones económicas y políticas, logradas a través de posiciones ventajosas en estos dos sentidos, y que les ha permitido un cierto status en la comunidad; por otra parte, se establecen relaciones a otro nivel, con objetivos fundamentalmente económicos, orientados ante todo a garantizar cierta seguridad en cuanto a la complementación de los medios de subsistencia, procurando esa garantía a base del establecimiento de las relaciones de compadrazgo, consolidado mediante la ritualización.

A estos niveles el establecimiento del compadrazgo del campesino con el exterior tiene finalidades diferentes; pero el fenómeno visto en la perspectiva no ya interior-exterior, tiene una explicación fundamental: es una forma de hacer más efectivo el sometimiento del campesino al sistema de dependencia exterior (6); dominación que a este nivel de relaciones no

(6) Rodolfo Stavenhagen, *Las Clases Sociales en las Sociedades Agrarias*, Siglo XXI, México, 1971, p. 226

tiene necesariamente que estar dada en forma de autoridad, pero si a través de un sistema de reglamentaciones, perfectamente organizado. Sobre este sistema de reglamentaciones volveremos al analizar la economía y la política.

La forma de parentesco aquí descrita no es característica a todos los grupos políticos que en la actualidad funcionan en la comunidad; es decir, que la institución del compadrazgo no necesariamente adopta la forma señalada.

Hasta el momento hemos presentado la institución del compadrazgo en su aspecto dominante conformado por una red fuertemente estructurada, sin embargo, la estructura de parentesco ritual, que hasta cierto tiempo constituyó en la comunidad un sistema de parentesco dominante (7), en la actualidad está menos generalizada y empiezan a manifestarse estructuras de parentesco ritual distintas.

Si inicialmente en la comunidad el parentesco ritual, fue caracterizado por su aspecto de dominación (8), aspecto que persiste a través de unos de los grupos políticos o facción A, hoy empiezan a manifestarse otras formas, que si en última instancia nos lleven a resultados similares, poseen otro carácter. Dentro de esta línea podríamos incluir al grupo que hemos anteriormente caracterizado como C. En este sector político de la población se distingue porque el sistema de compadrazgo, tomó otra dirección. En esta facción la importancia del compadrazgo no tiene una función tan significativa.

(7) Sydney W. Mintz y Eric Wolf, *Op. cit.*, p. 23

(8) A. Verma, *op. cit.*, p. 112.

y se caracteriza respecto a los miembros de la comunidad por su dirección horizontal, es decir hay más tendencia a escoger como compadres a sus mismos compañeros (9). En otras palabras, no se establece ya una relación en sentido vertical dentro de los mismos miembros de la comunidad. Entre los motivos de esta nueva orientación podríamos señalar la misma división política existente en el poblado; establecer una relación a nivel vertical, sería participar de las relaciones políticas de la otra facción, con quien está como ya señalamos en abierta oposición. En consecuencia los miembros de esta facción sólo mantienen relaciones de compadrazgo en el sentido horizontal en la comunidad. Ello hace desaparecer el nivel de verticalidad por lo menos en la esfera intracomunal. Las relaciones con el exterior no siempre tienen que estar caracterizadas por una expresión verbal de "compadre"; dentro de los miembros de esta facción, se habla más de "amistades", influyentes en el exterior. Es probable que el empleo de este nuevo término sea la manera de escapar a una expresión con que generalmente se asigna a los miembros de la facción A. Así el cambio es solamente lingüístico, pero las relaciones aunque varían al variar la situación política y económica de los grupos serían esencialmente las mismas. En última instancia, las funciones del mantenimiento de las relaciones de los elementos externos con los individuos de la comunidad, son en parte explicables como un mecanismo que permite un mejor control sobre la comunidad, en la medida en que las "amistades" que mantienen los individuos del mundo exterior con la comunidad, se establece fundamentalmente con los líderes del pueblo, que son los que conocen los movimientos internos y los medios directos de control de la comunidad.

(9) Sydney W. Mintz y Eric Wolf, *Idea*.

En el caso de la facción B, no están muy claras sus relaciones de compadrazgo pero sí sus vínculos de "amistad" con el exterior. Esas "amistades" les prestan ayuda en el momento que los miembros de este grupo la requieren. Las relaciones dentro de la comunidad, están caracterizadas aproximadamente por las mismas formas apuntadas para la facción C, es decir, relaciones horizontales.

Por lo que se refiere al parentesco consanguíneo y sus implicaciones económicas y políticas, volveremos en el punto que a continuación desarrollamos.

La Política y la Economía

El proceso político de una sociedad campesina se ilumina (10) en la medida en que lo entendamos a través del conocimiento cada vez más aproximado de la dependencia económica de la comunidad con el mundo exterior (11). En el mismo sentido señala Ricardo Pozas que el sometimiento del pueblo a la ciudad se aprecia con mayor exactitud si se conocen las relaciones comerciales (12).

La economía en una comunidad campesina se caracteriza fundamentalmente

(10) Foster, op. cit.

(11) "Históricamente hablando las comunidades campesinas han crecido en una relación simbiótica espacial-temporal con los componentes más complejos de su sociedad total, esto es, la ciudad preindustrial con funciones de mercado y de administración. En esta relación, la dependencia económica produce invariablemente dependencia política, cultural y también a menudo religiosa". Foster, op. cit., p. 17.

(12) POZAS, *Op. Cit.*, p. 119.

por su orientación a la subsistencia. Pero se trata de una "subsistencia" relativa porque esta economía frecuentemente produce excedentes que son transferidos al funcionamiento de las estructuras sociales (13). Sobre la transferencia del excedente vemos a hacer especial hincapié, porque en cada proceso que se sigue con este fin, se captan también mecanismos políticos que el exterior mantiene sobre el interior con el fin de sujetar a la comunidad campesina bajo su dominación.

Vamos, en primer lugar, por que medios se extrae el excedente al campesino.

Carlos Marx en *El Capital*, nos habla de medios extraeconómicos y medios económicos de extracción de excedentes. Los medios extraeconómicos se observan en un sistema en que la producción es el resultado de una relación directa entre el productor y los medios de producción. A este nivel de la producción, "en que el trabajador directo es 'poseedor' de los medios de producción y condiciones de trabajo necesarias para la producción y condiciones de trabajo necesarios para la producción de sus propios medios de subsistencia, la relación de propiedad tiene que manifestarse a la par como relación directa de dominio y de servidumbre y el productor directo, por consiguiente, como un hombre privado de libertad; carencia de libertad que puede ir desde la servidumbre de la Iglesia hasta el deber de abonar simplemente un tributo al señor. El productor directo se halla aquí, según el supuesto de que se parte, en posesión de sus propios medios de producción, de las condiciones objetivas de trabajo necesarias para la realización

(13) Maurice Godellier, *Teoría Marxista de las Sociedades Precapitalistas*, Ed. Estela, Barcelona 1971, p. 433

ción de su trabajo y para la creación de sus propios medios de subsistencia; efectúa su trabajo agrícola como la industria doméstico-rural con él relacionada por su propia cuenta... En estas condiciones, sólo la coacción extracendónica, cualquiera que sea la forma que reviste, puede arrancar a esos productores el trabajo sobrante para el terrateniente nominal... Cuando no sean terratenientes privados, sino el propio Estado, como ocurre en Asia, quien los explota directamente como terrateniente, además de enfrentarse a ellos como soberano, coincidirán la renta y el impuesto o, mejor dicho, no existirá impuesto alguno distinto de esta forma de renta del sujo. En estas condiciones la relación de dependencia no necesita asumir política ni económicamente una forma más dura que la que supone el que todos sean por igual súbditos de este Estado" (14).

Claramente de este párrafo podemos concluir que los medios extracendónicos de extracción de excedentes suponen en alguna forma servidumbre y sometimiento de la libertad personal. Por otra parte, se dan dos maneras de explotación: bien por los terratenientes privados, bien por el Estado.

Estos dos aspectos constituyen puntos de partida muy útiles para entender los mecanismos de extracción de excedentes por parte de una sociedad mayor frente a una comunidad campesina.

En lo que se refiere a la explotación económica, el margen de los terratenientes privados, podemos considerar al grupo de acaparadores e intermediarios situados en el centro urbano más próximo, de la misma manera que a las autoridades municipales que son los representantes del Estado pe

(14) Carlos Marx, El Capital, tomo III, pp. 732-733, F.C.E., México, 1971.

ra las comunidades de la región; dentro del campo económico quedan in
ciudades/^{TAMBIEN} los organismos oficiales. ^{EN SUMA,} Se clasifican como mecanismos extracón-
micos, todos los medios posibles de extracción de excedente, que utilizan
la coacción, es decir que ejercen presión sobre el grupo campesino como una
forma de explotación.

Veamos ahora cómo estos diferentes núcleos se las arreglan para que,
efectivamente, puedan considerarse sus procedimientos como medios económi-
cos que violentan la libre voluntad del campesino y, en última instancia,
le obligan por un medio u otro a transferir parte de su producción.

Teóricamente, el campesino produce libremente su cosecha, adquiere
sus medios de producción, tales como fertilizante, dinero, semillas, riego,
etc. En el momento que lo desea, y una vez inventada su cosecha, está en
libertad de vender su producto cuando y cómo quiera, de acuerdo a los pre-
cios oficiales; pero en la realidad se da un proceso totalmente diferente.
Cada uno de estos elementos requeridos en el sistema de producción, está
sometido a diferentes mecanismos.

a) Cómo adquiere el campesino el fertilizante? Existen institucio-
nes, que tienen participación oficial, encargadas de la distribución del
fertilizante que luego debe ser vendido directamente al campesino que lo
requiera a precios oficiales. Sin embargo, ¿cuál es la realidad de este su-
puesto?. Efectivamente existen las instituciones encargadas de vender el
producto controlando sus precios; pero entre el vendedor oficial y el cam-
pesino se encuentra el intermediario y el acaparador, quienes a base de
dinero o amistad (a veces son equivalentes), logran obtener de los dirigen

tes de estas organizaciones el acaparamiento de la mayor parte del producto, quedando a cargo de los primeros una mínima parte del insumo que se vende casi de inmediato a precios oficiales. Pero como la mayor parte del fertilizante ha sido entregada a acaparadores e intermediarios, un alto porcentaje del campesinado se queda sin el fertilizante obtenido a precios oficiales: deben por lo tanto, recurrir a los acaparadores, que, claro está, venden el insumo a precios más altos. Así, pues, la mayor parte del campesino se enfrenta al problema de que de ninguna manera puede escapar y se ve obligado a comprar el producto a un precio más elevado del establecido oficialmente; de no hacerlo está ante la perspectiva de perder su cosecha, pues su mayor o menor producción puede estar condicionada por la cantidad de fertilizante empleada. De tal manera, que el campesino se encuentra entre la espada y la pared: compra el fertilizante al precio de la 'oferta' y obtiene la cosecha, o no lo compra y se priva de lo que es imprescindible; los medios de subsistencia para él y los miembros de su familia.

En este sentido se está condicionando al campesino para la obtención de su medio de producción. Aunque no está sometido directamente a una autoridad, se ejerce por parte de los vendedores, tanto de los inmediatos distribuidores como de los intermediarios y acaparadores, un control que permite una apropiación de valores.

b) Por lo que se refiere al sistema de crédito, formalmente el campesino tiene las puertas abiertas ante las instituciones dedicadas a este tipo de servicio, es decir, puede obtener crédito en el momento que lo re-

quiera su producción, con ciertas facilidades. Pero en realidad la situación se presenta de otro modo. Estos créditos aún los oficiales están condicionados a exigencias que limitan el acceso a los mismos a un considerable número de campesinos. Por otra parte, el que llega a participar en este sistema está sometido a condiciones tales que, aunque inicialmente no sean el producto de una imposición obliga a los "clientes" a adoptar una determinada conducta productiva, a la cual tienen que adaptarse y cumplir las reglamentaciones en la misma forma que recibe y cumple las leyes políticas. Debe, pues, someterse todo deudor a las especificaciones que los bancos establecen para su propia seguridad e intereses; aunque no correspondan a las necesidades del campesino de lo contrario no puede entrar en la lista de los "beneficiados".

Dentro del sistema de crédito se debe considerar también a la usura. En este tipo de préstamos participan frente al campesino vendedores ambulantes, acaparadores, intermediarios y, en general, toda clase de individuos que están empeñados en comerciar con el producto.

Los acaparadores e intermediarios, son, con frecuencia, los negociantes que a base de manejar implementos de primera necesidad en la producción, como ya lo señalamos por ejemplo con el fertilizante, tienen en sus manos varias posibilidades a su favor, como son, por ejemplo: que el campesino adquiera sus productos de contado o, que a falta de dinero para este tipo de inversión, establezca otro tipo de negociación, como puede ser que el campesino reciba el fertilizante necesario para su cosecha a crédito y que, a cambio, venda al intermediario parte del producto cosechado (15). Aquí es

(15) Rodolfo Stauenhagen, Ed. Nuestro Tiempo, México, 1972. Sociología y Sub-desarrollo, pp 137-138

donde precisamente se presenta el quid del asunto: el campesino ve condicionada su libertad económica con la venta de su producto, ya que necesariamente tiene que entregarlo al precio que quiera pagarle su acreedor; en otras palabras el campesino está obligado a aceptar las decisiones que en este sentido quiera tomar el comerciante. En síntesis, las decisiones del uno son órdenes para el otro.

Dentro de la comunidad pueden circular diferentes comerciantes con el objeto de cambiar el producto campesino, bien por dinero o bien por otros productos que para el agricultor son de primer orden. No siempre para todos los gastos el campesino tiene dinero a su alcance y debe en estas condiciones comprometer su producto quedando por tanto sujeto a los sostimientos que ya señalamos.

c) Como implanto de la producción es también básicamente importante la semilla. Aunque la tendencia general del campesino es reservar la parte de su producto que va a dedicar a la nueva cosecha, son muy variados los gastos en que incurre y generalmente esta reserva, o por lo menos parte de ella, tiene que ser puesta en el mercado y vendida bajo todas las condiciones que ya anteriormente hemos señalado. Pero el campesino debe equiparse nuevamente de este producto imprescindible en el momento de la siembra; resulta, sin embargo, que ya su producto está en manos de los comerciantes y debe volver a ellos para su adquisición, y entonces debe comprar este producto a un precio más elevado que aquel a que lo entregó. Estamos, por tanto, ante una doble pérdida de la cual el campesino no puede escapar, ya que no tiene otra manera de obtener sus semillas o los granos

para el consumo familiar y, por lo tanto, debe obedecer las disposiciones que dictan estos agentes del comercio.

d) ¿Cuál es el papel en todo este proceso de parte del gobierno y de los organismos oficiales?. Anteriormente, cuando nos referíamos al grupo de comedores que dentro de la comunidad constituyen el punto mediador entre esta y el mundo exterior, señalábamos algunos de los mecanismos económicos que el gobierno municipal realizaba para explotar y someter a la comunidad; vimos además que está revestidos de un carácter legal, como son los impuestos, y precisamente a través de este medio jurídicamente válido se manipula en muchas formas al campesino. Se aprovecha cualquier iniciativa encaminada a la realización de actividades públicas, para descontarla bajo el pretexto de impuestos, lo que las autoridades municipales juzgan necesario y "legal".

Por otra parte la cuota de los impuestos es muy variable: nunca está seguro el campesino de que la venta de su producto pueda proporcionarle ganancia. Un ejemplo lo tenemos en la venta de los animales, concretamente de los cerdos que en el mercado tiene un costo muy elevado en comparación con otros animales menores: cuando el campesino quiere venderlo en el mercado municipal (generalmente en caso de necesidades inmediatas, constituye su reserva de primera mano) parte del precio es apropiado por las autoridades; en estos casos el campesino afortunadamente tiene la posibilidad de vender el producto sacrificándolo y vendiéndolo directamente, pero no ya en el mercado, sino en la comunidad. Podemos suponer que esta posibilidad se explica por la misma escasez del producto, pues son muy pocos los individuos

en la comunidad, que además del cultivo del maíz, crían animales.

En términos generales el sistema institucional manifestado en los impuestos, controla ampliamente al campesino y lo sujeta al punto de que las leyes que rigen en este sentido son impuestos como producto de la autoridad.

El mercado regional que semanalmente se celebra en la cabecera municipal, es otro medio de controlar (16) al producto campesino en dos sentidos: primero, se obliga de esta manera a que deje allí parte de los ingresos (17) que le corresponderían íntegramente por la venta de su producto; según se mantiene en pie el sistema de fijación de precios, ya que el mercado está constantemente controlado por los mismos cobradores intermediarios y acaparadores, quienes aceptan que se les entregue el producto por debajo del precio oficial, pero jamás por encima del mismo.

Un organismo teóricamente encargado de hacer efectivo el rendimiento de la cosecha del campesino es la CONASUPO, debe pagar al campesino su producto de acuerdo con los precios establecidos. Pero tampoco en esta forma se beneficia al campesino, pues, este organismo somete el producto a una serie de condiciones de tal peso, que no deja otra salida que venderlo a los intermediarias y acaparadores. Por toda una serie de mecanismos, que se expondrán en la segunda parte, se obliga al campesino a optar por

(16) Paul Bohanan y George Dalton, Introducción Mercados en Africa. (mimeo grafiado) Cuzco, 1972.

(17) Rodolfo Stavenhagen, Las Clases sociales en las Sociedades Agrarias, op. cit., p. 124

la venta de su producto a estos individuos.

e) En cuanto al sistema de riego, también el campesino está enfrentado a situaciones difíciles y sometido a reglamentos insalvables por ejemplo, con el fin de solucionar el problema del agua en la ciudad de México, el campesino debió permitir la disecación de sus pozos y, en consecuencia, desistir de su sistema de riego propio y recurrir entonces al sistema de riego nuevamente establecido, pero ahora sí condicionado al pago. Económicamente el campesino incurre en un gasto más que no está en posibilidades de cubrir, pero que no puede evadir, pues necesita el agua.

Si tal es la situación, cómo afecta a los diversos grupos al interior de la comunidad?

La facción A, puede gozar de ciertos privilegios que les son otorgados, especialmente a los líderes del grupo, consistentes, por ejemplo, en la exclusión del pago de algunos impuestos, que les es concedida por los individuos que conforman el poder institucional. En la celebración del pasado carnaval del pueblo se hizo este tipo de excepción con los individuos que están en alguna forma relacionados económica y políticamente con individuos u organismos municipales.

La facción C, tiene relaciones menos claras a nivel político con el exterior, en lo que se refiere a los representantes del poder formal municipal pero, de alguna manera se trata de controlar a este grupo: por ejemplo, anotando a los líderes en la lista de los futuros ejidatarios. En el aspecto económico la relación de los miembros de esta facción con el exterior no se diferencia en nada de la de los demás campesinos.

La facción B está aproximadamente en igualdad de circunstancias a la facción anterior (C).

En síntesis, todas estas relaciones, claras o nó, son mecanismos que el mundo exterior utiliza para someter al campesino, que constituye una columna de apoyo desde el punto de vista económico para esta sociedad exterior, mientras que para el campesino parece ser un requisito de su existencia (18).

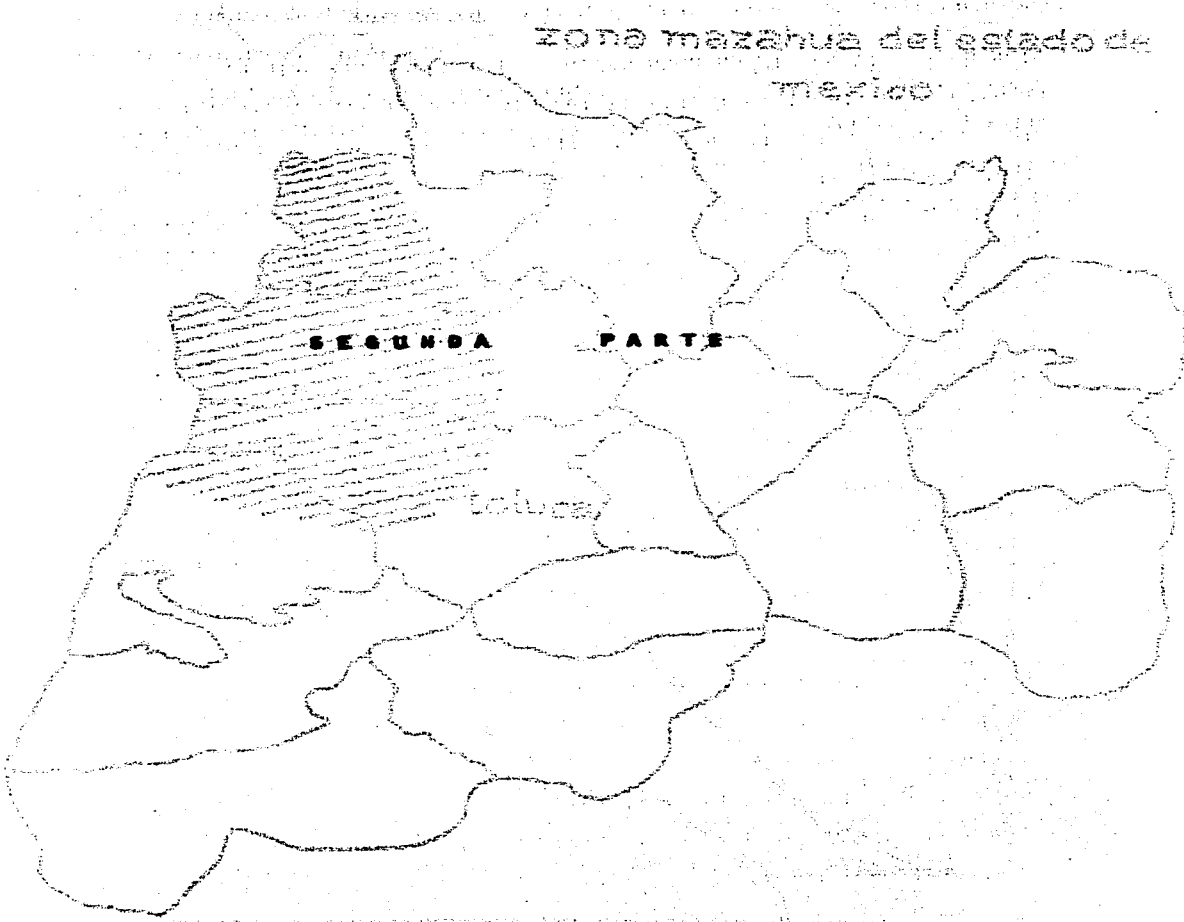
La observación de esta representación gráfica de las relaciones comunidad exterior, nos permite ver que estas relaciones se caracterizan en primer lugar por una dirección vertical oblicua. La dirección vertical se daría entre los miembros de la comunidad políticamente no activos y el exterior. Una dirección oblicua podríamos asignarla a los miembros y, fundamentalmente, a los líderes políticos de las facciones, dirección que prácticamente llega a la verticalidad, en la medida en que las facciones van siendo alejadas de la participación política que les identifica como miembros directos del partido político mayoritario: EL PRI.

(18) Cuando Max Weber se refiere al aparato burocrático anota lo siguiente con relación a los campesinos: "Si este aparato, en una sociedad que aparece a los funcionarios, empleados y trabajadores de los medios administrativos y que requiere de modo indispensable la disciplina y la formación profesional, cesaría toda posibilidad de existencia para todos con excepción de los que todavía están en posesión de los medios de abastecimiento (campesinos)", op. cit., p. 178.

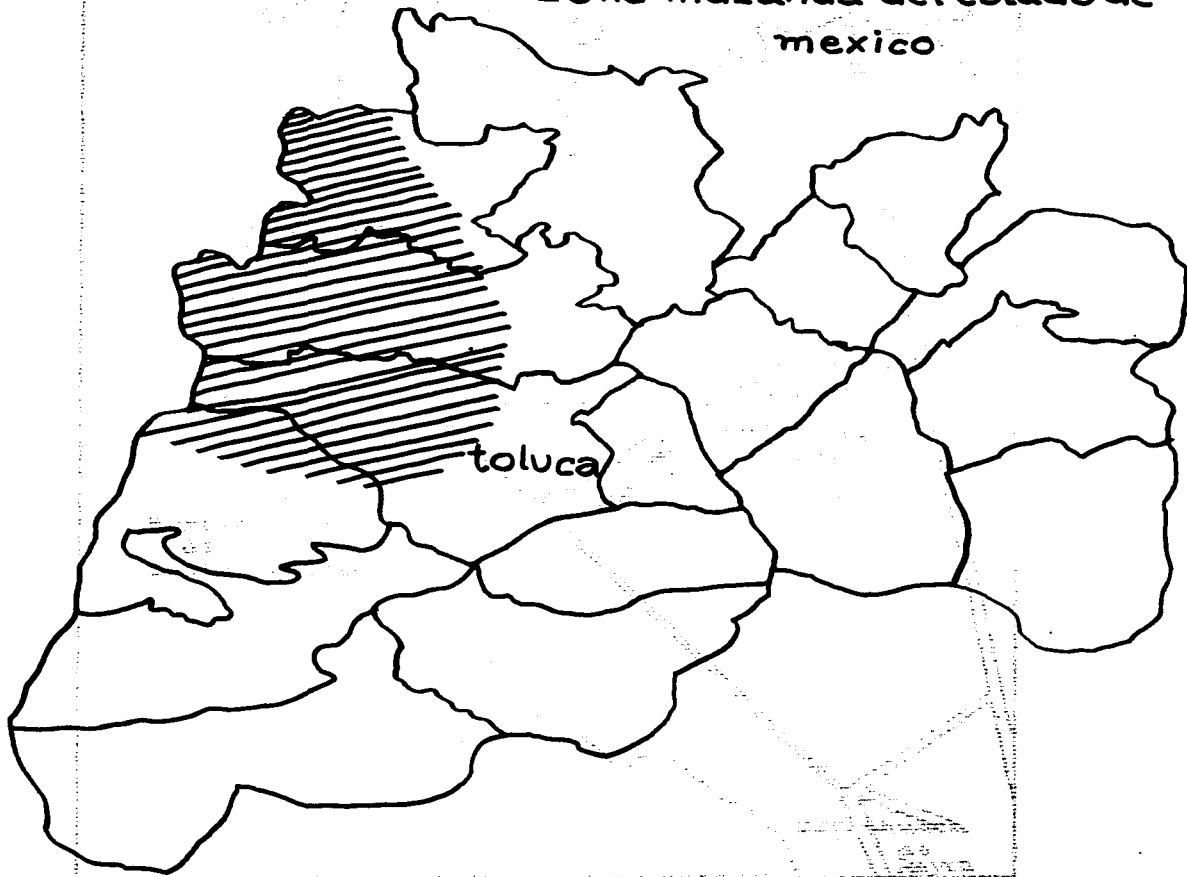
ZONA mazahua del estado de

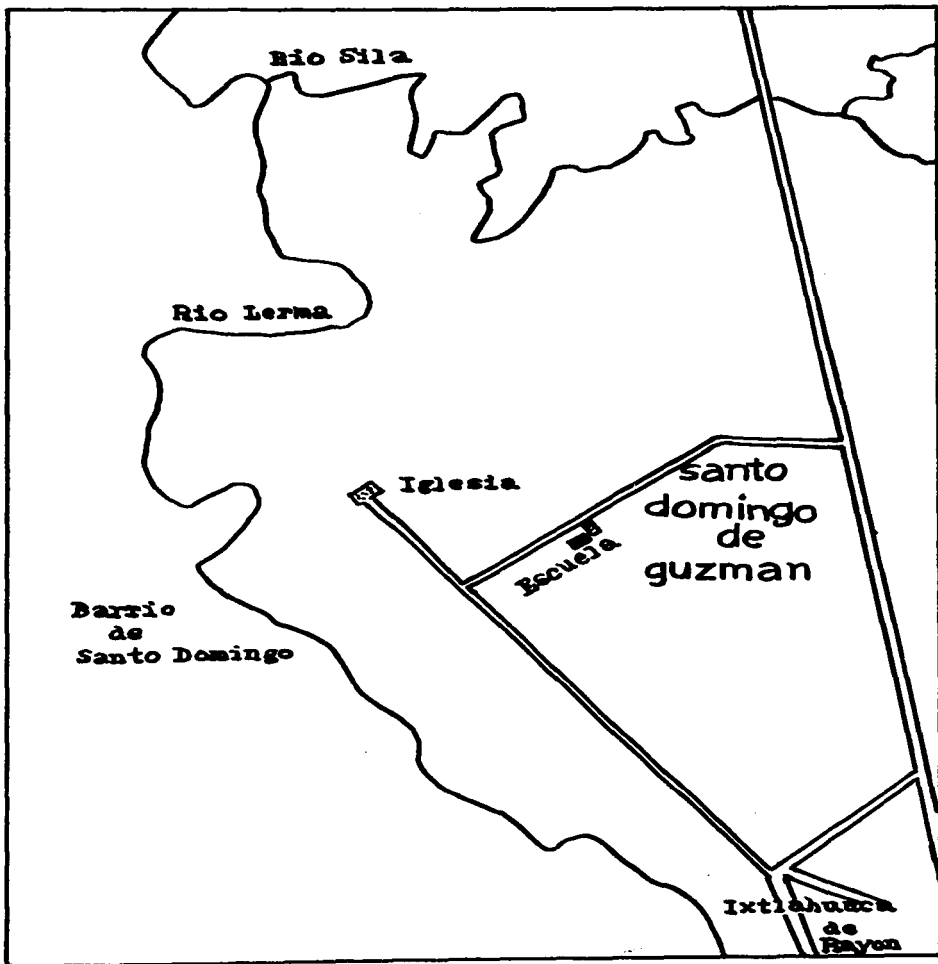
México

SEGUNDA PARTE



zona mazahua del estado de
mexico





CAPITULO I : DESCRIPCION GENERAL

Geografía

En el Estado de México, al norte de Toluca y a unos dos kilómetros de Ixtlahuaca de Rayón, cabecera del municipio que lleva el mismo nombre, se encuentra el poblado denominado Santo Domingo de Guzmán. Tiene dos barrios, uno llamado San Francisco y el otro Santo Domingo, homónimo del centro. Cada barrio tiene sus representantes tanto para la organización política como religiosa.

Está delimitado, al Norte por el río Sila, al Sur por la cabecera del municipio de Ixtlahuaca, al Este por la carretera panamericana y al Oeste por el río Lerma.

El terreno es de tipo "barrial" con mayor cantidad de humus chicloso, resbaladizo y tostado cuando se seca. Prácticamente no existe terreno pedregoso, y, además, por ser plano no existe problema de erosión. Se presentan sin embargo, constantes polveredas, que no pueden detenerse por falta de bosques, pero este fenómeno, no afecta la agricultura.

Aproximadamente en marzo empiezan las lluvias. En algunas ocasiones son aprovechadas como riego por los habitantes, ya que por razones de escasez de agua e imposibilidad económica, varios no están en condiciones de aprovechar el sistema de riego artificial.

El clima sólo permite una cosecha al año. La vegetación natural es escasa, está constituida más bien por arbustos bajos, y sólo en la riva de los ríos se pueden observar de regular tamaño. El cultivo principal que

la población realiza es el maíz, que constituye la base de la subsistencia de los pobladores. Se complementa con el cultivo de frijoles y habas que se siembran al mismo tiempo que el maíz, en muchos casos por tradición, en otros porque se sabe que es una forma de evitar el agotamiento del terreno. También se cultivan las calabazas, quelites, y, en menor escala el maguey, de donde se extrae el pulque, bebida favorita de la región. Este cultivo no se da en cantidades requeridas para el consumo de la población, porque se trata de poblaciones cercanas como los Reyes.

En los meses de marzo y abril, se hace la siembra, para recolectarla en septiembre u octubre.

La cría de animales domésticos es sumamente reducida. Es bajo el porcentaje de familias que en la población tienen bueyes o caballos para las yuntas. De todas maneras existe un gran espíritu de cooperación y se alquilan o prestan yuntas a cambio de trabajo. Cada unidad familiar tiene por lo menos tres perros, animal que les es muy útil sobre todo en tiempo de cosecha. También en cada casa tienen varios guajolotes, que los ponen en venta sobre todo en el mes de diciembre y que también utilizan para sus grandes festividades. La cría de otras aves no se da precisamente por las condiciones climáticas desfavorables, sumadas a la falta de asistencia técnica. No se conocen los sistemas para combatir enfermedades.

Geográficamente el poblado está situado en una posición estratégica en lo que se refiere a los medios de comunicación, lo que permite una fácil penetración del mercado. Efectivamente son muchos los vendedores ambulantes que penetran en la comunidad con productos para ofrecerlos al campesino.

Por otra parte existen líneas de camiones que van con frecuencia a la comunidad para transportar pasajeros a la cabecera municipal, a donde se dirigen a vender sus productos y obtener a cambio los que su subsistencia requiere. Estas facilidades de comunicación permiten a los habitantes del poblado una gran movilidad; con facilidad van y vienen tanto a los lugares vecinos como a México. También estos medios de comunicación han permitido la penetración de la industria como es el caso de Pastejé, que da oportunidad de trabajo a un gran número de miembros de la comunidad, tanto hombres como mujeres, de la misma manera que a trabajadores de las diversas comunidades de la región.

Estos mismos medios de comunicación han provocado fuertes cambios culturales en la comunidad; se han introducido así cambios que no corresponden a la etnia nativa. Mucha gente de la comunidad ya viste diferente, vive diferente y tiene en general intereses diferentes también; pero al lado de los más "avanzados" en todos los sentidos, continúan grupos muy apegados a las costumbres nativas, pero no por razones de resistencia, sino simplemente de oportunidad.

También los medios de comunicación han provocado con otros muchos factores cambios estructurales en la región, sumamente significativos por su misma trascendencia.

Población y Costumbres.

Según datos de las cédulas censales, Santo Domingo de Guzmán tenía

una población en 1970 de 4.365 habitantes, para una extensión total de 810 hectáreas de propiedad privada, distribuidas en forma desproporcional. Además de estas parcelas existen las tierras comunales y los ejidos.

La población para Santo Domingo en 1970 era:

	H	M	Total
Habitantes.....	2.147	2.218	4.365
Escolar.....	410	453	863
Inscripción	173	126	299
Analfabetos.....	186	372	558

Ocupacionalmente no se encuentra dividida la población, sólo existen en el pueblo un sastre, un petatero y un fabricante de rebozos, pero constituye para ellos un trabajo complementario a su economía, pues la dedicación básica es la agricultura. También muchos de los habitantes del pueblo, prestan sus servicios en la fábrica, pero algunos de ellos de todas maneras continúan dando prioridad a la agricultura.

La población que predomina, fluctúa entre los 20 y 25 años. En su gran mayoría la población es indígena. El idioma predominante en la actualidad es el español, pero la mayoría de sus gentes hablan el mazahua también. Mientras, la tendencia en los mayores es fundamentalmente el mazahua, en los niños es no hablar más que el español, lo que está indicado que en un futuro no lejano a mediano plazo, este idioma tenderá a extinguirse. En la escuela del pueblo se les exige a los niños no hablar el mazahua.

El vestuario que llevan las mujeres, es por lo general indígena, consta de: corte (falda), manta (enagua), chincuste (cinturón), saco (la blusa), delantal y rebozo. Los hombres tanto niños como adultos utilizan ya vestimen

ta mestiza: zapatos, chamarra de mezclilla, clacetas, etc. Un porcentaje muy alto de la población usa zapatos, generalmente huarachas. Los hombres siempre van cubiertos con su sombrero y su jorongo; las mujeres con su rebozo, el que utilizan además para llevar su criatura, generalmente la llevan las niñas.

La alimentación se reduce fundamentalmente a tortillas, frijoles y chile. Las gentes más tradicionales y por supuesto más impedidas económicamente sólo hacen dos comidas al día, un almuerzo a las ocho o nueve de la mañana, que consiste en café negro o atole, frijoles o tortillas acompañados de chile en salsa, y una comida al oscurecer, semejante al almuerzo, añadiendo zopa en ocasiones. Generalmente con estas comidas y en el resto de las horas del día toman constantemente pulque — "De acuerdo con viejas leyendas el pulque fué inventado en Tepoztlán, o en un lugar cercano y los poblados del municipio llegaron a ser famosos por sus celebraciones y libertinajes. Tepoztlán era el sitio de un culto especial a Quatechtli (2-conejo), el dios del pulque, cuya fama se extendió a través del Imperio Azteca e hizo de Tepoztlán un importante centro religioso" (1)—, que es una costumbre característica no solo del pueblo, sino también de la región.

Hay familias que por el enfrentamiento a otros medios culturales sumado esto al mejoramiento económico, han cambiado notablemente su forma de alimentación, por lo menos en las ocasiones de mayor disponibilidad económica.

Existe en la comunidad un problema muy generalizado, que es la ineficiencia de la cosecha familiar; por tal motivo el campesino se ve ante la obligación de recurrir a otras actividades que le proporcionan ingresos:

(1) Oscar Lewis, Tepoztlán, Editorial Nortiz, p. 68-69, México, 1971.

estos son por lo regular trabajos realizados fuera de la comunidad, ya en haciendas, ya en la fábrica, o como mechatero en la Merced (mercado de frutas, carne y legumbres), chofer, albanil, etc. Estas salidas por lo regular las hace el campesino una vez finalizada la cosecha.

Organización Familiar

La familia nuclear es el tipo de organización familiar imperante en la comunidad. La existencia de la familia extensa prácticamente no se da. Los datos nos indican que varios de los hijos casados, viven un tiempo en la casa de sus padres, pero es fenómeno atribuido a circunstancias económicas desfavorables que no permiten al nuevo desposado construir su casa a la vez que cubrir los gastos de la inversión económica de su boda.

El número de hijos por familia es por lo general alto. Una de las mayores preocupaciones de los padres en la actualidad es la educación de sus hijos, el mismo aumento de la población les hace ver las dificultades que cada vez tendrán que afrontar en mayor proporción y consideran que la educación es una forma de afrontar la situación. Este nuevo fenómeno conjuntamente con la influencia externa sobre la comunidad en los últimos años, ha provocado la inestabilidad del grupo familiar y por ende la pérdida de autoridad paterna.

Vivienda

Predomina la vivienda construida con paredes de adobe y techos de teja; una que otra habitación tiene sus techos de tejamanil. Unas cuantas

construcciones han sido fabricadas con cemento y su techo de lámina de asbesto. Se ven con frecuencia casas que tienen porquerizas, hechas de cemento y además, con techos de asbesto. El número de habitaciones en la casa es variable pero generalmente no pasa de tres. En la cocina usan fogón, el mobiliario en las casas es escaso.

Fuera de casa tienen una o dos "arcinas" (montones) de caña de maíz, que usan como pastura para los animales y también para combustible, material que completan con el empleo de la "lama" o estiércol de los animales. Esta lama primero la mezclan bien, después hacen una masa compacta y la ponen a secar; una vez seca la utilizan para alimentar el fuego. Anteriormente tenían fuera también un pozo, pero últimamente en vista de que se han secado, en todas las casas tienen una llave para el agua, una que otra habitación tiene su lavadero de cemento, en la mayoría lavan sobre una piedra o sobre una tabla. En algunas casas tienen también un oratorio que viene de sus antepasados, según las gentes.

En ninguna casa tienen regadera; los días sábados y domingos, se va la gente, especialmente hombres, con sus cubetas en el patio de la casa, dándose un baño de medio cuerpo, para luego salir de paseo a lugares cercanos. Tampoco existen letrinas, los sanitarios son generalmente los canales naturales utilizados para el riego. En su gran mayoría los pisos son de tierra, unos cuantos de ladrillo.

Servicios y Medios de Comunicación

Entre los servicios existentes en la comunidad, puede anotarse, en

primer lugar, el agua potable. La utilizan casi todos los habitantes por un costo mensual de \$ 10.00 mensuales por familia, pudiendo ser mayor el pago correspondiente, en caso de incumplimiento. Se trata de que el pago de este servicio sea proporcional a la cantidad de agua utilizada, pero hasta el momento no se ha obtenido ningún resultado en tal sentido. La instalación del agua potable, fué obra de recursos hidráulicos.

El servicio escolar. La población cuenta con una escuela primaria federal ("José María Morelos y Pavón"). Atiende unos trecientos alumnos inscritos, de los cuales no asisten todos. Las mismas ocupaciones que se les asigna a los menores en el hogar, como por ejemplo, cuidar los animales, estar al cuidado de la casa cuando sus padres están en el mercado o cuando van a trabajar a México, les impide la asistencia regular, sobre todo en tiempo de cosecha es muy baja la asistencia, deben ayudar a la siembra y a otras actividades.

La escuela tiene cinco grados, para un total de siete maestros permanentes más tres alfabetizadoras. El total de aulas es de trece, distribuidas en dos construcciones, siete están destinadas al servicio permanente escolar y las restantes se ocupan como vivienda para los maestros, y para guardar material, que el pueblo obtiene con fines de construcciones de mejoramiento.

Tiene funcionando cuatro sanitarios y luz eléctrica. Los padres, sin embargo, prefieren mandar a sus hijos a los establecimientos de Ixtlahuaca, pues dicen que allí la enseñanza es "mejor", debido a que los maestros tienen el control de los inspectores y por lo tanto la enseñanza es más efi-

ciente, lo que no sucede en la localidad.

El cuidado de la conservación de la escuela está a cargo de la asociación de padres de familia.

Dentro de la comunidad no existe ningún puesto de salud, los servicios de esta clase se prestan en Ixtlahuaca o Atlacomulco. Hay una partera. Entre 1950 y 1952 funcionó en el poblado una misión cultural que proporcionó, entre otros, servicio de enfermera. Una señora del lugar aplica inyecciones. Un lugareño cura fracturas y dislocaciones. Las principales enfermedades son de las vías respiratorias, debido al clima del lugar. Ocasionalmente se llevan a cabo campañas de vacunación, pero es necesaria la presencia de las autoridades, agentes, para evitar que la gente emprenda la huida. En Ixtlahuaca la consulta es gratuita no así los medicamentos que compran en las farmacias, donde según se dice, no se respetan las tarifas oficiales y se cobra en relación al aspecto del cliente.

En 1963 se instaló el alumbrado eléctrico, el cual permitió la aparición de televisores, que son aproximadamente quince; además, se introdujeron los molinos de nixtamal, que actualmente son siete. También tienen en la comunidad unas ocho personas máquinas eléctricas. Son frecuentes los radios de pilas, al parecer es más conveniente para el campesino llevarlo siempre consigo.

La penetración de la carretera en la zona se llevó a cabo hacia 1945, los resultados de este nuevo servicios ya han sido indicados.

Existe en el pueblo, además, una mejoradora social, que lleva aproximadamente ocho años prestando servicio en el lugar, radica en Toluca. Sus

actividades en la comunidad son mejoramiento de la vivienda, la alimentación, la salud, la higiene, el vestuario, las relaciones familiares y la administración del hogar. Supuestamente está formándose bajo su dirección un club juvenil rural para la introducción de árboles frutales y de hortalizas; sin embargo, sus actividades de acuerdo con la opinión general prevaiente deja mucho que desear.

También existe en el pueblo uno de sus habitantes que presta servicio de correo; semanalmente va al Distrito Federal y lleva a la comunidad la correspondencia y el dinero que las gentes que trabajan allí envían a sus hogares. Por este servicio cobra el diez por ciento.

Religión

La vida religiosa en la comunidad es en términos generales activa, pero no obstante su energía disminuye. Todas las manifestaciones religiosas están ampliamente relacionadas con el ciclo agrícola, que constituye la mayor actividad del campesino. Aún persisten ceremonias de tipo tradicional como son las danzas y las peregrinaciones. La forma religiosa predominante es la católica-popular, pero una serie de inquietudes entre ellas económicas, han hecho a varios miembros de la comunidad abandonar su credo religioso católico tradicional y convertirse a la religión evangélica. La posición económica de estas gentes, empieza a ser muy ventajosa en la comunidad y además van escalando poco a poco desempeñando algunos cargos.

Política

La organización política en la comunidad, se caracterizó hasta los años 68 y 69 aproximadamente, por un fenómeno de centralización, pero a partir de esta fecha por una serie de factores que en este trabajo señalaremos, se desintegró esta forma centralizada y hoy constituye una estructura bastante compleja, como más adelante la presentaremos.

Parentesco

El sistema de parentesco ha constituido un factor importante en el funcionamiento de la comunidad; en la actualidad la organización de este sistema ha cambiado, al mismo tiempo que la estructura general de la comunidad ha variado también. El parentesco, sin embargo, posee bastante importancia cuando se estudia en relación al sistema productivo y a las alianzas políticas como más adelante se verá en detalle.

La Tenencia de la Tierra

Según datos publicados en el Catálogo de Ejidotes del Estado de México, y en el Panorama Socioeconómico del Estado de México, la dotación de tierras ejidales de Santo Domingo de Guzmán se inició con la posesión provisional de 1926, siendo la posesión definitiva, parcial y complementaria en 1928. Se afectó la hacienda de Pestejé con 38 hectáreas de riego, 124 de tem

poral y 21 de agostadero; la hacienda de Enyajá con 196 hectáreas de riego, 105 de temporal, 503 monte explotado y 302 de agostadero cerril más 124 in cultivables, sumando un total de 1.413 hectáreas, en 478 parcelas. En 1937 se amplió con 90 hectáreas más en 67 parcelas. Fueron en consecuencia un total de 1.503 hectáreas repartidas entre 545 ejidatarios, que da un promedio de tres hectáreas por ejidatario. Pero debe señalarse que del total de tierras sólo 278 hectáreas son de riego y 275 de temporal; 524 hectáreas son pastizales y el resto monte y terreno cerril.

El ejido de Enyajá, que se encuentra en el municipio de Enyajá, del Estado de Veracruz, tiene una extensión de 1.503 hectáreas, repartidas en 478 parcelas. Este ejido fue creado en 1937, cuando se le otorgó a un grupo de campesinos que se habían organizado en un comité de defensa de sus intereses, el derecho a la tierra que ellos habían trabajado durante muchos años. El ejido de Enyajá es un ejemplo de un ejido que ha sido creado por un grupo de campesinos que se habían organizado en un comité de defensa de sus intereses. Este ejido es un ejemplo de un ejido que ha sido creado por un grupo de campesinos que se habían organizado en un comité de defensa de sus intereses.

El ejido de Enyajá es un ejemplo de un ejido que ha sido creado por un grupo de campesinos que se habían organizado en un comité de defensa de sus intereses.

Medio de los campesinos en el campo por cada hectárea. En los últimos años se
ha observado un aumento en el cultivo de maíz y en el cultivo de papa.

El cultivo de papa es el más importante en el campo por cada hectárea.

A.- Descripción General La economía del campo es básicamente de subsistencia.

La economía es básicamente de subsistencia. El cultivo está orientado fundamentalmente a la producción de maíz. La forma de producción puede caracterizarse: a) por una tecnología simple, pero adecuada a las condiciones en que se realiza el proceso productivo; b) una división del trabajo poco compleja, especialmente de tipo sexual y por edades; c) se evita el uso del trabajo asalariado o el pago de trabajo en dinero; d) la unidad de producción se reduce al grupo familiar; e) aislamiento; f) producción básicamente para el consumo; g) por la transferencia de excedentes.

a) Tecnología simple.- Como instrumentos de producción utilizan fundamentalmente el arado, de dos tipos; el arado "criollo", que es instrumento básicamente de madera, empleado para la "raya", "la cruz" o la "escarada", y el arado metálico o "cultivadora" que se emplea para la "corriente", que es el tercer proceso en el cultivo. No se emplea el arado de hierro si no hasta este último momento, porque desde el primer proceso el zurco quedaría muy ancho. El arado de metal o de madera, más frecuentemente es arrastrado por un par de bueyes o una pareja de caballos. En algunos casos se ha visto la combinación de un caballo con una mula o dos mulas como yunta.

El arado con tractor es usado muy esporádicamente. El 60% aproximado

mente de los campesinos de la región usan para cultivar la tierra arado de madera o de hierro, o sea, usan instrumentos tradicionales. El otro 40% participa en planes que lleva a cabo el gobierno, o usan instrumentos más avanzados. Este grupo obtiene por supuesto un más alto rendimiento. Sin embargo, la totalidad de los campesinos de Santo Domingo de Guzmán utilizan para trabajar la tierra arado de yunta.

La forma más generalizada de la siembra es manual, los hombres van abriendo la tierra y normalmente las mujeres con sus niños y niñas van echando simultáneamente el maíz y/o el frijol. Algunos informantes dijeron que a veces este trabajo se hace con "sembradora"; en este caso sólo se puede hacer la escarda en una sola dirección, pues la máquina va colocando las semillas. Aproximadamente una diez personas poseen este instrumento, pero su uso no es común en la comunidad.

El proceso que exactamente se sigue en el cultivo es el siguiente: se inicia el arado, o barbecho de la tierra; cuando hay riego, se distribuye el agua a través de canales a los prados de los campesinos del pueblo. Estos canales son construidos por los propios campesinos, con el asesoramiento de técnicos oficiales que les instruyen sobre el ángulo de declive en que deben construirse, etc.

El agua sale de unos pozos especialmente destinados al riego, puesto que el agua del servicio doméstico no puede usarse para este efecto, ya que no está preparado técnicamente (presión, etc.). Hay, sin embargo, sistemas mixtos que dan servicio doméstico y agua de riego a las milpas, aunque no existe en Santo Domingo de Guzmán. El servicio de agua de riego se

ofrece a partir de marzo, para iniciar los cultivos antes de las lluvias que comienzan en abril.

Una vez terminado el riego, se vuelve a "segundar" (segundo barbecho); para emparejar la tierra y pulverizar los terrenos, se pasa a continuación una rastra de madera. Entonces se hace la raya, que consiste en hacer los canales para depositar las semillas en forma de cruz; cuando el maíz está algo crecido, se hace la escarda (pasar el arado entre las matitas para arrimerle la tierra, en dos sentidos: vertical y horizontalmente. Finalmente la corriente, que consiste en pasar por segunda vez el arado, pero en esta ocasión sólo en sentido vertical: esto último tiene por efecto profundizar aún más el surco del área sembrada.

Los campesinos indican que la región se ha caracterizado por una es casa fertilidad, desde épocas anteriores a la revolución. Ellos preferían, según indicaron algunos, dedicarse a otros trabajos en vez de cultivar sus parcelas. El producto era totalmente endeble. La accesibilidad al fertilizante químico ha permitido al campesino obtener mejores resultados en la producción. El fertilizante químico los suelen combinar con el orgánico, este último en escasas proporciones, por la falta de animales que puedan producirlo.

b) En el sistema de cultivo se observa un fenómeno característico de la sociedad tradicional: La división del trabajo por sexo y por edades. La mujer ayuda en el cultivo de la milpa con actividades como recoger el zaca te, reastrojo (raíz de zacate utilizada como combustible). En tiempo de la escarda, la mujer va detrás de la yunta enderezando las plantitas pequeñas

y amontonándole la tierra alrededor. En la recolección de mazorcas la mujer tiene un importante papel: las recoge y va llenando los costales, el hombre va cargando esos costales hasta un lugar determinado.

Además de la división del trabajo por sexos, existe la división del trabajo por edades. Las niñas cargan a sus hermanos, ayudan en las labores agrícolas tanto en la siembra como en la recolección. Cuidan animales, en algunas ocasiones, ayudan a cargar zacate. Los niños cuidan los animales, ayudan en las actividades agrícolas.

La división del trabajo por sexo es una característica muy generalizada, al parecer, en las sociedades campesinas tradicionales. Foster en 'Tzintzuntzan' (1), Pozas en 'Chamula' (2), Evon Z. Vogt en 'Zinacantan' (3), Julio César Melatti en 'Los Indios del Brasil' (4); refieren la misma característica en los casos estudiados.

c) El uso del trabajo asalariado o el pago de trabajo en dinero, se sustituye por la reciprocidad y cooperación. Este fenómeno está ampliamente relacionado con el sistema de parentesco, por lo tanto decidimos presentarlo conjuntamente.

d) En la comunidad la unidad de producción básica es el grupo familiar. El campesino produce para la familia, en la familia y con la familia

-
- (1) George M. Foster, Tzintzuntzan, F.C.E., México, 1972, P.68
 - (2) Ricardo Pozas, Chamula un Pueblo Indio de los Altos de Chiapas, Instituto Nacional Indigenista, México, 1959, P.46
 - (3) Evon Z. Vogt, Los Zinacantecos: Un Grupo Maya en el Siglo XX, Septsetentas, México, 1973, P.54
 - (4) Julio César Melatti, Los Indios del Brasil, Septsetentas, México, 1973, P.85

lo que es necesario para su subsistencia.

e) El aislamiento es un fenómeno generalizado en la comunidad, nacido de la existencia de la forma de propiedad individual. Si la carencia en varias de estas unidades de los medios de producción requiere de la reciprocidad y cooperación, no conlleva esto a unificación de ningún tipo, en vista de que el instrumento principal de producción, la tierra, está siempre parcelado, lo que a su vez mantiene un statu quo en lo que se refiere a la utilización de nuevas formas de tecnología.

f) La producción de cada unidad familiar en la comunidad, está orientada a fines exclusivamente de subsistencia. Una parte de su producto la emplea para la alimentación y la otra para ser utilizada como consumo en su producción.

g) Las características económicas hasta aquí descritas, dan un panorama que nos permite enmarcar la comunidad en un sistema tradicional campesino. Simultáneamente es necesario señalar aspectos que incluyen a la comunidad desde el punto de vista económico, en un sistema más amplio, es decir la hacen participante de una economía de mercado y, por consiguiente, la sitúa en una economía capitalista incipiente (5).

Anteriormente se hizo la anotación de que la penetración de las vías de comunicación, propiciaron en la comunidad cambios económicos y de otro tipo. Efectivamente a partir de entonces, se intensificaron las relaciones

(5) Néctor Díaz Polanco, Teoría Marxista de la Economía Campesina, segunda parte, México, 1973 (Mimeografiado)

de mercado entre la comunidad y el exterior. Hoy la comunidad cuenta con unas catorce tiendas, además de "tendajones", expendios de pulque, molinos de nixtamal. Este es el principal comercio que se desenvuelva dentro de la comunidad y que proporciona a sus habitantes los artículos de primera necesidad.

También existen los comerciantes intermediarios, quienes son básicamente compradores de maíz, tienen sus medios de transporte y llegan a la comunidad a comprar directamente el producto al campesino, para luego llevarlo al mercado.

Además de esta forma de venta del producto, también existe un mercado regional, donde se concentran todos los pueblos del municipio. Se encuentran allí campesinos que venden productos para adquirir otros, y además comerciantes ambulantes, que venden artículos de primera necesidad requeridos para complementar en parte la subsistencia campesina.

Una vez caracterizada la comunidad en lo que a la economía se refiere, como una sociedad a nivel de subsistencia, pero participante en una economía de mercado, podemos profundizar al respecto.

En primer lugar, veamos el costo y las implicaciones de la producción.

Partamos del uso del arado. Sólo una minoría de las unidades económicas en la comunidad poseen yuntas. Los dueños de éstas las alquilan. El precio más generalizado al parecer es de 30 a 45 pesos por día. La yunta de caballo es más costosa, por ser más "rápida", pero no por esto la más efectiva, en vista de que el arado con buyes es superior en el sentido de

que hacen surcos más profundos, lo que favorece un mayor rendimiento en la producción. No obstante, el campesino prefiere el caballo, porque le reporta más formas de servicio, como aparte del arado, la monta y la carga. Está en desventaja con el buen en el hecho de que su carne no se come, cuando el animal está inservible o muere; pero, a cambio de ello, puede venderse en las salchichonerías de México, donde sí lo utilizan, según afirman los campesinos. Desde luego, el arado con tractor es más costoso, comparado con el anterior. Una hectárea (12 cuartillos), vale 100 pesos; además, requiere mayor cantidad de abono; claro está que la producción es mayor, pero porque la inversión también es mayor.

Por servicio de riego, debe pagarse 120 pesos por hora, en este tiempo se riega aproximadamente una hectárea. Pero el costo de la hectárea depende del tipo de tierra que se riega: si es muy porosa la tierra absorbe mucha agua, el valor del riego puede llegar a los 120 pesos (que es el costo máximo por hectárea), pero puede regarse la hectárea en menos tiempo y el costo puede ser de 100, 80 ó 60 pesos. El tiempo de servicio de agua de riego es calculado a partir del momento en que el agua del pozo llega a la milpa. Esta forma de riego existe en la comunidad desde que gran parte del agua del río Lerma fué desviada a México, para suplir la falta del irrigado en el Distrito Federal. Antes en el pueblo cada familia tenía un pozo, de donde extraía agua para regar su milpa y además obtenía la necesaria para el servicio doméstico. Después del agotamiento del agua de los pozos se instaló agua potable, con un costo mensual para cada familia de diez pesos.

En vista de que el agua en el Distrito Federal se requiere cada vez en mayor cantidad, se ha hecho una campaña en el presente año, en los pueblos del Estado de México que obtienen riego del río Lerma, para que no rieguen sus parcelas, con el compromiso de que a cambio el gobierno entregará una tonelada de maíz por cada hectárea no sembrada, para el mantenimiento anual de la familia. Para este fin se ha hecho una inversión total de aproximadamente nueve millones. Esta cantidad de maíz el campesino considera que es sumamente escasa; además, le faltaría el zacate para sus animales, las calabazas, los frijoles y otros productos que él mismo cultiva y que requiere para su escasa subsistencia. Además, el maíz dado por el gobierno, es de mala calidad, y está plagado según dijeron los campesinos. Es, pues, en todo sentido, un plan desfavorable para el campesino, pues se limita aún más el nivel de subsistencia y se contaminan sus parcelas con la plaga.

En algunas ocasiones, se acude a la mano de obra asalariada, para la recolección de las cosechas y la siembra, trabajo cuyo precio es de 10 pesos diarios, sumado a los comestibles. Pero, en general, esta forma raras veces se da; el campesino trata por todos los medios de evitar la contratación de trabajo asalariado.

Otro de los elementos importantes para la producción en la comunidad es el fertilizante, especialmente de composición química. Las tierras han llegado a condiciones tales que hacen preciso el uso del fertilizante, indispensable para que la producción arroje resultados que compensen los esfuerzos campesinos y sus inversiones.

Año tras año cultivan el mismo terreno. Aunque el abono contribuya a mantener el rendimiento de la tierra y a conservarla, a su vez produce el paulatino agotamiento; siguiendo este proceso se convertirá en arenas, según creen algunos. El abono que conserva la tierra es el orgánico, el químico o inorgánico no la conserva, de acuerdo con la opinión de un técnico oficial que presta servicio en la zona, y en el que más usan los campesinos. En este sentido, puede decirse que los campesinos desconocen las técnicas para cobrar un mayor rendimiento de la tierra y garantizar su conservación. Es por ejemplo una ventaja cultivar al mismo tiempo el maíz y el frijol, porque el frijol es una leguminosa que fija el nitrógeno y el maíz es una gramínea que lo absorbe. Por lo tanto se obtienen dos ventajas: por una parte, se conserva el suelo, por otra, se obtiene mayor rendimiento de maíz según los técnicos, los campesinos muchas veces siembran los cultivos juntos por tradición; pero muchos otros no lo hacen.

El precio regular del fertilizante es de 32 pesos por "bulto"; pero cuando escasea entonces aumenta de precio. "Frecuentemente los campesinos se quejan de que se vende fertilizante a quien no tiene tierra". Es decir, los revendedores compran el abono en grandes cantidades a los distribuidores, para luego venderlo más caro a los campesinos. Hay, pues, un acaparamiento de fertilizante. Cuando le venden el abono al campesino para pagarlo en semilla "le roban en la venta de abonos y en la compra de las semillas". En la cabecera municipal existe una tienda distribuidora de abonos.

Presentamos a continuación un ejemplo del costo de la producción en un grupo familiar:

Los gastos en que incurre en la agricultura se pueden detallar así:
a) aproximadamente, dos tercios de tonelada de maíz (600 pesos) para pagar a los peones que ayudan en la siembra, cosecha, etc. b) 42 bultos de fertilizante para abonar la tierra (tres hectáreas); cada bulto cuesta 32 pesos, para un total de 1.344 pesos. c) Gasto de yunta: de 40 a 50 pesos diarios (pero este gasto no tiene que pagarlo, aunque hay que tomarlo en cuenta, por ser su propia yunta). d) además habría que incluir el trabajo de otras personas (parientes y afines) que vienen a prestarle ayuda a cambio de trabajo, y, además, el propio trabajo del informante y de su familia. Estos gastos no tienen que ser pagados en dinero.

2/3 de maíz pago de peones	\$ 600.00
42 bultos de abono	1,344.00
yunta	<u>40.00</u>
Total gastos	1,984.00

De esta inversión, obtiene un producto de seis toneladas, por un valor de 940.00 pesos cada tonelada (precio oficial), para un total de - - 5,640.00 pesos, que restándole el valor de la inversión en la producción, queda un total de 3,656.00 pesos, al que debe restarle el salario anual de la unidad familiar.

Descritos ya la forma de producción, y el costo de la misma; amplíemos un poco más los resultados.

Indudablemente los resultados de la producción, están condicionados en primer lugar, por la extensión cultivable unida a la fertilidad de la

Año tras año cultivan el mismo terreno. Aunque el abono contribuye a mantener el rendimiento de la tierra y a conservarla, a su vez produce el paulatino agotamiento; siguiendo este proceso se convertirá en arenales, según creen algunos. El abono que conserva la tierra es el orgánico, el químico o inorgánico no la conserva, de acuerdo con la opinión de un técnico oficial que presta servicio en la zona, y en el que más usan los campesinos. En este sentido, puede decirse que los campesinos desconocen las técnicas para cobrar un mayor rendimiento de la tierra y garantizar su conservación. Es por ejemplo una ventaja cultivar al mismo tiempo el maíz y el frijol, porque el frijol es una leguminosa que fija el nitrógeno y el maíz es una gramínea que lo absorbe. Por lo tanto se obtienen dos ventajas: por una parte, se conserva el suelo, por otra, se obtiene mayor rendimiento de maíz según los técnicos, los campesinos muchas veces siembran los cultivos juntos por tradición; pero muchos otros no lo hacen.

El precio regular del fertilizante es de 32 pesos por "bulto"; pero cuando escasea entonces aumenta de precio. "Frecuentemente los campesinos se quejan de que se vende fertilizante a quien no tiene tierra". Es decir, los revendedores compran el abono en grandes cantidades a los distribuidores, para luego venderlo más caro a los campesinos. Hay, pues, un acaparamiento de fertilizante. Cuando le venden el abono al campesino para pagarlo en semilla "le roban en la venta de abonos y en la compra de las semillas". En la cabecera municipal existe una tienda distribuidora de abonos.

Presentamos a continuación un ejemplo del costo de la producción en un grupo familiar:

Los gastos en que incurre en la agricultura se pueden detallar así:
a) aproximadamente, dos tercios de tonelada de maíz (600 pesos) para pagar a los peones que ayudan en la siembra, cosecha, etc. b) 42 bultos de fertilizante para abonar la tierra (tres hectáreas); cada bulto cuesta 32 pesos, para un total de 1,344 pesos. c) Gasto de yunta: de 40 a 50 pesos diarios (pero este gasto no tiene que pagarlo, aunque hay que tomarlo en cuenta, por sea su propia yunta). d) además habría que incluir el trabajo de otras personas (parientes y afines) que vienen a prestarle ayuda a cambio de trabajo, y, además, el propio trabajo del informante y de su familia. Estos gastos no tienen que ser pagados en dinero.

2/3 de maíz pago de peones	\$ 600.00
42 bultos de abono	1,344.00
yunta	<u>40.00</u>
Total gastos	1,984.00

De esta inversión, obtiene un producto de seis toneladas, por un valor de 940.00 pesos cada tonelada (precio oficial), para un total de - - 5,640.00 pesos, que restándole el valor de la inversión en la producción, queda un total de 3,656.00 pesos, al que debe restarle el salario anual de la unidad familiar.

Descritos ya la forma de producción, y el costo de la misma; amplifiquemos un poco más los resultados.

Indudablemente los resultados de la producción, están condicionados en primer lugar, por la extensión cultivable unida a la fertilidad de la

de la tierra. El total de hectáreas en propiedad privada es de 810, distribuidas entre 480 familias. El total de tierras ejidales en Santo Domingo de Guzmán es de aproximadamente 700 hectáreas, no todos en la comunidad tienen acceso a estas tierras; según datos de algunos campesinos se debe a que unos tienen mayor extensión de tierra cultivable en propiedad privada, otros dicen que no las poseen, porque no disponían en el momento de la distribución del dinero repartido para su adquisición. La versión más aceptada parece ser la segunda, puesto que los campesinos más solventes económicamente, son los que mayor extensión de tierras poseen. En cuanto a la tierra comunal parece ser que todos los miembros de la comunidad obtienen su beneficio en producto.

En segundo lugar, la producción está condicionada por factores ecológicos; muchas veces las lluvias a destiempo dañan las cosechas, hasta el punto de destruirlas completamente. Por ejemplo, uno de los campesinos en la cosecha de 1972 no obtuvo ni la cantidad necesaria del producto para el pago del fertilizante. Con 2,000.00 pesos invertidos en abono, obtuvo por toda la cosecha quince costales de maíz. Según dice, el resultado se debió a la lluvia que cayó "cuando las matitas estaban muy pequeñas". También dentro de estos factores ecológicos debe incluirse la aridez de la tierra, pues ésta se ha caracterizado por escasa productividad debido fundamentalmente a la poca humedad, situación que día a día se agudiza.

Estamos pues, ante la presencia de una ecología adversa a la producción campesina en muchos aspectos, teniendo como consecuencia resultados escasos de la misma.

Como más de una vez lo hemos indicado, una mejor producción se logra básicamente por el empleo del fertilizante, pero para su adquisición, el campesino tiene algunas dificultades. En primer lugar, las facilidades de crédito para adquirir fertilizante favorecen más a los grandes propietarios que a los campesinos. Para la obtención de crédito se requiere de condiciones como: 1) tener tierra en usufructo, 2) no tener ninguna deuda con traída con el banco, 3) tener buena conducta. Estos requisitos deben hacer se constar debidamente en una carta que da el delegado del pueblo; pero aparte de ello, el banco lleva un control, por lo tanto estudia las selecciones hechas por los delegados. En segundo lugar, cuando el campesino solicita el crédito, pocas veces se le concede a tiempo.

Ante estos inconvenientes, el agricultor, prefiere vender parte de su producto para adquirir el fertilizante. En otros casos vende sus animales (gajolotes, pollos, puercos, etc.) y así compra directamente su abono, evitando trámites molestos. Además si no se paga el crédito en el tiempo señalado, vienen los recargos; por eso dicen los campesinos "para esto y para el tiempo de desgracia es mejor tener los animalitos".

En lo que a la comercialización de parte de la producción se refiere, la compra está sujeta a diferentes mecanismos. Existe un organismo oficial, la CONASUPO, que compra al precio de garantía de \$ 940.00 la tonelada, pero hace determinados ajustes en función del grado de humedad.

En la transacción con la CONASUPO, no obstante, el agricultor incurre en gastos diversos. Un informe del Banco de Comercio señala a este respecto: "El gobierno estatal cobra un impuesto de 18 pesos la tonelada, lo

cual fue duramente criticado por los agricultores entrevistados. Tienen (los campesinos) que pagar los gastos de transporte a la CONASUPO; en ocasiones hay que aguardar varios días en espera de que se efectúe la transacción con el consiguiente costo por mantener los camiones parados. Por cada camión se le descuentan, además, 100 kilogramos de maíz que consideran como impurezas. Se cobra por último una renta de un peso por utilizar cada costal. Muchas veces, dicen los campesinos, cuando se retarda la compra del producto, deben llevarlo y traerlo repetidas veces desde la comunidad, hasta lograr el peso y el pago del mismo. Frecuentemente, le hacen realizar varios viajes para la obtención de su dinero, lo mandan a cobrar a otro pueblo (por ejemplo de Ixtlahuaca lo envían a Atlacomulco). Todas estas maniobras significan para el campesino pérdida de tiempo y dinero, consiguiendo que le paguen sólo un poco menos de \$ 825.00 pesos por tonelada, suma que considera baja. Lo prueba la decisión de muchos agricultores de entregar su producto directamente a los intermediarios, quienes les pagan inmediatamente en efectivo y sin dilaciones aunque le paguen a un precio inferior. Pero así el campesino se ahorra los gastos de transporte, de alimentación y el tiempo que pierde desatendiendo su trabajo.

Otros productos que no están en primer orden en la producción, los vende en la mayoría de los casos directamente en el mercado semanal, que tiene lugar en la cabecera municipal los días lunes. Allí obtiene un puesto en la plaza para la venta de su producto, se le cobra un impuesto de acuerdo al valor del artículo en venta.

Todos estos mecanismos que el campesino partiendo de su propia pro-

ducción realiza, son insuficientes para su subsistencia, situación que se complica con el aumento de la población, no proporcional a la extensión cultivable de tierra. Se ve pues al campesino ante la obligación de acudir a otros medios de proporcionarse ingresos que faciliten aproximadamente su nivel de subsistencia. Tales actividades complementarias lo relacionan de una forma directa y permanente con el exterior.

Entre las actividades externas en que el campesino toma parte, se encuentra la industria. En nuestro caso está la fábrica de Pastejé, situada a unos dos kilómetros y medio del poblado. Utiliza mano de obra de campesinos de varias comunidades de la región incluyendo a Santo Benigno de Guzmán. La población ocupacional en la industria es muy flotante, debido, según informes, a la inestabilidad del trabajador campesino y sobretudo a su todavía poca adaptación a los horarios rígidos de una fábrica. El salario que normalmente se paga al trabajador es de \$ 26.50 diarios; varían un poco de acuerdo al turno y a la ocupación.

La mayoría de las actividades fuera del predio que realiza el campesino están ligadas a la migración temporal. Son numerosos los habitantes del pueblo que salen de la comunidad, de preferencia a México, a trabajar como macheteros en la Marcad donde, dicen, nunca falta trabajo; también como albañiles en las construcciones. Otros van a trabajar a las haciendas de Toluca. Ultimamente se presenta el problema de que en las haciendas la mano de obra es sustituida por la nueva tecnología (máquinas), lo que los obliga a emigrar a México y otras ciudades.

Otra de las relaciones comerciales entre el interior y la comunidad

se da a través de las tiendas y otros establecimientos que permiten el comercio cotidiano dentro de la comunidad. Proporcionan al campesino principalmente artículos manufacturados; hay además establecimientos que venden ciertos artículos, principalmente pulque, pan, etc. Un distribuidor viene cada semana a la comunidad para vender pan a los moradores.

Este tipo de relaciones comerciales, establece también relaciones de la comunidad con la cabecera municipal, relaciones de carácter económico y que especialmente se manifiestan a través de impuestos.

Los principales impuestos que se pagan en la comunidad son:

- 1.-Predial (anual) sobre terrenos de común repartimiento no sujetos a censo.
- 2.-De industria y comercio (llamado antes patente) sobre los comercios. En Santo Domingo, el comercio se reduce a las tiendas, tendajones, molinos de nixtamal, etc. En lo que respecta a las tiendas los impuestos son como sigue: para la instalación de una tienda se tiene que registrar según el costo de la mercancía y del local. Con base al precio del registro se paga un impuesto de administración, salubridad y tesorería. Se paga además un timbre por la cerveza. En los expendios de pulque debe pagarse otro timbre y especificar la cantidad de litros diarios que se venden. El impuesto sobre la bebida es el tercer tipo de impuesto, se cobra mensualmente de acuerdo a los ingresos.
- 4.-Compra y venta de ganado. Lo que el campesino vende con más frecuencia son cerdos. Debe pagar impuesto sobre la venta, de acuerdo al valor del animal. Los campesinos se quejan que se les cobra demasiado; ade-

más, el precio por unidad es sumamente reducido, de tal suerte, que prefiera sacrificarlo en su propia casa y allí vender el producto.

5.-Juegos permitidos, billares, ferias, etc. Al parecer cada presidente municipal decide sobre la proporción que cada actividad anotada, debe pagar como impuesto, si se juzga por las altas y bajas que éstas sufren. Un caso concreto fué observado en el carnaval celebrado en marzo de 1973, donde se cobraron altas sumas por concepto de impuestos, quedando el campesino vendedor con ganancias a veces de menos de seis pesos, pero teniendo que pagar hasta 75.00 pesos al municipio. Según se dijo este año el dinero sería redistribuido en un 50% a la comunidad. Lo que es importante es no olvidarse de las entidades que han colaborado para la construcción de las pocas obras que tiene la comunidad, como son la luz eléctrica, la carretera, el agua potable y la escuela; todas ellas realizadas por organismos Federales (no municipales) Además para casi todas las obras la comunidad ha hecho aportaciones considerables y ha dado algo a cambio (como el agua de sus pozos, por ejemplo).

6.-Diversiones públicas: a) Cantidades fijas de 200.00 a 500.00 pesos de academias de baile, bailes populares, etc.; b) 10% entradas a partidos de box, carreras de caballos, peleas de gallos, competencias deportivas, circos, teatros, etc.; 5% cinematógrafo; d) sinfonías de 75.00 a 200.00 pesos.

Respecto a este último punto es poca la actividad que se despliega en la comunidad, excepto en las fiestas y en el carnaval anual. Teóricamente todo ese dinero regrese a los pueblos para la construcción de escuelas y caminos; sin embargo, es muy claro que esto no ocurre en la realidad.

A grandes rasgos este es aproximadamente el desenvolvimiento económico de la comunidad.

B.-La Economía y el Parentesco

Santo Domingo de Guzmán ha estado sometido a todas las influencias occidentales, como todas las comunidades campesinas típicas. Por consiguiente, el sistema de parentesco desde el punto de vista de la filiación, de este pueblo es cognático o cognaticio como el de nuestra propia sociedad. Es decir, se trata de un sistema que "no tiene en cuenta el sexo al establecer los vínculos de parentesco" (Fox: 1972: 44). Por consiguiente, estamos ante un sistema bilateral, puesto que el vínculo de parentesco se establece por ambas líneas, y no por una sólo (como en los matrilíneales y patrilíneales) (1).

En lo que respecta a las normas del matrimonio, estas van evolucionando al ritmo de los cambios sufridos por la comunidad, bajo el impacto de la influencia exterior.

Parece que hasta sólo hace algunas décadas, los matrimonios eran concertados entre los padres de los futuros cónyuges, a instancia del novio (2). Los padres de este último realizaban una visita a la casa de la novia, llevando algunos presentes (pulque, chiquihuites de pan, naranja, azúcar, chocolate, etc.) Allí se realizaba el acuerdo. Al parecer, si los padres de la novia asentían a la petición de los visitantes, aquella no tenía ya alternativa: debía casarse aún en contra de su voluntad.

(1) El presente capítulo corresponde a la elaboración de los datos de campo realizada conjuntamente por E.C. de Auso, M. Díaz Polanco y la Autora.
(2) Véase Julio César Malatti, op. cit., p. 118^a.

El novio, obtenido el asentimiento, se podía trasladar entonces a casa de sus futuros suegros, ya con el designio de contraer matrimonio, y podía permanecer allí hasta un año. En este punto el padrino de la boda era visitado por los parientes del novio para pedirle que aceptara la "misión". Si aceptaba entonces debía cargar con algunas responsabilidades que implicaban desembolsos económicos fuertes (darle ropa a la novia, cargar con los gastos de una de las varias fiestas que se celebran a raíz del matrimonio, etc.)

Lo antes referido, nos indica que el matrimonio implica fuertes gastos, debido sobre todo a las fiestas que se celebran durante tres días en la casa de los padres del novio y tres días en la casa de los padres de la novia.

Hoy día, los conflictos que se observan a nivel familiar, (pleitos entre esposas, discusiones, malos tratos, etc.) entre los cónyuges, son atribuidos a esta antigua costumbre, que implicaba una toma de decisión de los padres (especialmente de la novia) respecto a la designación del esposo. Pero no necesariamente los conflictos familiares se observan partiendo de tal situación, pues pueden guardar su raíz en otros fenómenos sociales que hayan perturbado seriamente la estabilidad de la familia nuclear.

Lo que resulta bastante evidente es que la forma de organización matrimonial ha variado notablemente desde hace algún tiempo. Los informantes, especialmente los más viejos de la comunidad, lamentan la poca valoración que se da hoy día al asentimiento de los padres sobre el matrimonio de los futuros cónyuges. Esto nos da la clave, para concluir, del debilitamiento

de la autoridad familiar de los padres, del que se hablará más ampliamente. También, por otra parte, muchos datos indican que es bastante frecuente el rapto o robo de la novia, como punto inicial del matrimonio, cuando éste se produce. Esta forma de fundar un nuevo hogar, parece ser una solución al hecho de que aún hoy día el matrimonio implica fuertes gastos (3): Aún se mantiene la costumbre de celebrar fiestas continuas durante tres días seguidos en la casa de los padres de ambos contrayentes. El rapto es la solución inmediata a la imposibilidad de cubrir los gastos que implica el casamiento. Más adelante este puede ser realizado o no.

Los datos también nos indican, que hasta hace relativamente poco tiempo, la comunidad reforzaba exclusivamente los matrimonios entre los miembros del pueblo. Se trataría de los que podríamos llamar endogamia local, en el sentido de que los matrimonios se realizaban dentro del campo comunal y el reclutamiento de la esposa se hacía escogiendo dentro del estrecho círculo de familiares que integraban el pueblo y, en proporción muy reducida, de los lugares aledaños. Desde hace algún tiempo esta "endogamia" local ha sufrido un serio debilitamiento. Los habitantes con más antigüedad en el poblado refieren este fenómeno con asombro: "Antes se casaban todos en el pueblo. Ahora ya se traen muchachas de otras partes. Hay una de Tehuacán y otra de Puebla. Los muchachos las conocen en México. Pero también se han ido muchachas de aquí a vivir a otra parte", dice un viejo forjante.

El reclutamiento más abierto de esposa y el intercambio de mujeres con comunidades cercanas y hasta pueblos muy lejanos, parece ser un desa-

(3) Sobre este punto, ver Belshaw y E.Z. Vogt, op. cit. pp. 273 y 276

rollo paralelo al constante desarrollo de las relaciones del pueblo y de sus habitantes con el exterior, particularmente a través de la migración. Muchos jóvenes y adultos de Santo Domingo, como se ha dicho emigran estacionalmente o durante un tiempo apreciable especialmente a la ciudad de México. Allí establecen relaciones con otro mundo, con otras jóvenes. Algunos de ellos regresan ya con esposa, que pueden ser también migrantes de otros pueblos campesinos que se trasladan a México para vender su fuerza de trabajo como empleadas domésticas. Lo mismo sucede con las jóvenes de Santo Domingo que van a México para trabajar en hogares como sirvientas y pueden no regresar más al pueblo, pues siguen el destino de su esposo. La migración, que posee diferentes causas, ha provocado modificaciones importantes en lo que respecta al ámbito social en el cual los habitantes del pueblo reclutan a sus cónyuges, y este cambio tendrá, o tiene ya seguramente, que provocar importantes efectos sobre las relaciones sociales generales del pueblo y particularmente sobre la familia nuclear, en lo que se refiere a la autoridad, a las tomas de decisiones familiares, etc.

La autoridad de los padres sobre los hijos no es muy clara y tiende a opacarse cada vez más (4). Además, no sólo se trata de la desaparición casi total del poder de decisión sobre el cónyuge escogido para el matrimonio, del que hablamos anteriormente, sino también de la posibilidad de decidir en otros asuntos importantes en las relaciones intrafamiliares y en el comportamiento social tanto de ellos mismos como de sus hijos. Aquí se

(4) Ver Bolshaw, op. cit., p. 245.

encuentra una vez más la influencia de la migración, así como del efecto de nuevas oportunidades de trabajo y educación. Los informantes recalcan este cambio con mucho énfasis: "En la actualidad los hijos son más expertos que los padres y les indican como deben vivir —dice una señora de edad avanzada—; ellos ordenan porque han visto más o menos algo en la ciudad, o donde están trabajando; quieren tener otro modo de vivir". Y agrega: "Los hijos que ya han visto algo, quieren regañar e impedir que los padres se emborrachen. Anteriormente los hijos no intervenían para nada: de doce años veían al mono para el llano a cuidar los animales".

Una manifestación más del debilitamiento de la autoridad tradicional de los padres y de los conflictos podemos ilustrarla con la evolución de las normas de residencia. Quizás en la época prehispánica y posteriormente durante mucho tiempo (se carece hasta el momento de datos etnohistóricos que puedan dar una confirmación al respecto) la residencia era patrilocal. Lo que sí es cierto es que durante las primeras décadas de este siglo, se mantenían en Santo Domingo los vestigios de cierta patrilocalidad siguiendo la línea del esposo. Existía, por consiguiente, un proceso mediante el cual se cubría un espacio determinado de saturación de la casa paterna del nuevo esposo, que podría dar lugar a una especie de familia extensa o extendida. La situación es diferente hoy día. La tendencia es la de crear "tienda aparte", es decir, proporcionarse residencia casi inmediatamente. Las explicaciones que se ofrecen para justificar esta nueva actitud, reflejan también ciertos conflictos entre padres e hijos. Los adultos expresan las opiniones de los jóvenes así: "Al casarse, los hijos no viven

más que unos días en casa de los padres; no mucho tiempo, pues dicen que la suegra tiene otra manera de vivir y que las nueros no tienen que estar viviendo con ellas". El hecho de que la norma de residencia haya sufrido esta violenta modificación, por otra parte, provoca importantes efectos sociales y también económicos, puesto que nos encontramos ante la constante proliferación de familias nucleares y de nuevas unidades familiares que deben constituirse también en unidades económicas independientes.

En cuanto a la herencia, Santo Domingo se encuentra sometida, como toda comunidad campesina, a la regularización de la legislación nacional vigente. En caso de morir intestado, la ley establece un sistema que determina automáticamente la forma y manera de repartir la herencia entre los deudos del difunto. Cuando el difunto propietario deja testamento, normalmente los bienes son transmitidos al hijo menor llamado (xocoyol). Aún en los casos de que el propietario muera intestado, todo parece indicar que para la determinación de la herencia se impone la costumbre de dar preferencia a este xocoyol, quien también permanece ocupando la casa paterna (5).

Analizando más a fondo la situación de las relaciones de parentesco, particularmente a nivel familiar, es probable poder aunar con mayor claridad que el debilitamiento familiar en el sentido arriba referido, pueda explicar los problemas económicos actuales de la unidad familiar.

En el capítulo anterior señalábamos que una de las soluciones del

(5) Ver sobre este punto Pozas, Belshaw, Vogt y Foster, op. cit.

campesino frente a su déficit, por lo que respecta a la subsistencia familiar, era la migración: los hijos (fuerza de trabajo importante) van a México, de la misma manera que las hijas. Aunque algunas veces retornan al pueblo en épocas de siembra y cosecha para ayudar a la familia, la extracción de fuerza de trabajo es muy significativa, ya que normalmente no es compensada en forma significativa, ya que normalmente no es compensada en la forma requerida por las entregas económicas de los hijos que se van a trabajar fuera. Por lo que se refiere a la tendencia ya mencionada de los hijos que contraen matrimonio al establecer residencia aparte y unidad productiva independiente, es también la extracción a la unidad familiar paterna de fuerza de trabajo. Por último, hoy día el cambio cultural que implica una aceptación por parte de los padres de la conveniencia de que los hijos asistan a la escuela, ha tenido como resultado que una cierta fuerza de trabajo con alguna importancia se extraiga de la unidad económica. Aclaramos que la hipótesis aquí implícita, de que el debilitamiento de los lazos de parentesco a nivel familiar ha provocado una extracción de fuerza de trabajo que ha afectado la economía de la unidad, y, además, la de si este debilitamiento es real, no están fundadas en materiales lo suficientemente detallados. En todo caso la hipótesis debe implicar una relación dialéctica de la siguiente manera: La infiltración del sistema económico global, de naturaleza capitalista (que domina en la sociedad mexicana), sobre la sociedad campesina en cuestión provocó un debilitamiento de los lazos de parentesco, debilitamiento que al mismo tiempo ha afectado a la economía familiar. La crisis de la familia, por su parte, contribuye a agudizar más

las transformaciones de los lazos familiares.

En el capítulo anterior, también señalamos que una de las características del sistema de producción en la comunidad era la "reciprocidad", fenómeno que se observa claramente en las épocas en que se requiere de una concentración mayor de fuerza de trabajo, superior a la que el mismo grupo familiar puede ofrecer.

El sistema de reciprocidad y cooperación en el trabajo, se basa principalmente en las relaciones de parentesco (6), lo que equivaldría a contratos formales en términos de Foster, también se basan en la amistad y correspondería en términos del mismo autor a contratos informales.

Este sistema que sirve pues de apoyo a la producción, consiste básicamente en lo siguiente: unos prestan ayuda a otros, quienes a su vez pagan en la misma forma, pero no en dinero. Es decir, "pagan" el trabajo que les vendieron con "trabajo". De esta manera la unidad económica campesina evita la contratación de peones y supera la imposibilidad de hacer desembolsos monetarios inmediatos. Además, el pago de mano de obra haría difícil el funcionamiento de la producción campesina.

Es importante anotar que los procesos de producción agrícola en las condiciones de Santo Domingo de Guzmán, se deben producir a ritmos apremiantes. Por ejemplo en el inicio del barbecho, la tierra no puede esperar a que se disponga de yunta o a que se disponga de fuerza de trabajo existente, pues si no se realiza en el tiempo preciso, la tierra se endurece. De igual manera, el proceso de la cosecha no puede alargarse mucho, bajo el

(6) Ver Foster, op. cit., págs. 213, 214.

proceso lento del trabajo de unas pocas manos; requiere el término rápido de la recolección, a fin de dejar la tierra lista para el barbecho en el tiempo preciso. Además, es necesario terminar rápido la labor para partir hacia los centros de trabajo (migración estacional) (7).

Algunas veces el trabajo recíproco es sustituido por el trabajo asalariado, sobre todo en tiempo de recolección y especialmente cuando el área de cultivo es extensa. Pero estos son casos excepcionales en la comunidad.

Volviendo a las relaciones de parentesco existentes en el fenómeno de la reciprocidad, significa que encontramos en este sistema lo que podríamos llamar "familias asociadas" bajo un contrato implícito de cooperación y ayuda en el trabajo, que están relacionadas sobre todo por el vínculo de parentesco consanguíneo o ritual, o por simple afinidad. Cuando la unidad de producción necesita la concentración mayor de fuerza de trabajo, los miembros de otra unidad vienen a prestar esa cooperación, a cambio de que aquella acuda en el momento preciso a "pagar" el trabajo prestado por ésta última. Se nos presenta, pues, el intercambio de trabajo por trabajo, se da intercambio del mismo servicio.

El contrato puede incluir varias familias. La familia que se ha beneficiado de la cooperación de una o más unidades debe "pagar" el trabajo recibido previamente, recorriendo la o las milpas hasta agotar su compromiso totalmente. Los informantes insisten en que nada falta a los compro

(7) Ver Foster, op. cit., p. 144

misos establecidos. Ningún campesino disolvería su contrato de reciprocidad, le resulta vital. Si el contrato incluye en un principio como mínimo dos familias, puede extenderse hasta constituir toda una red de cooperación, lo que sería en términos de Foster un "contrato múltiple", en el sentido de que no se trata sencillamente de un acuerdo que compromete exclusivamente a dos personas, como es el caso del llamado "contrato diádico" (Foster: 1972).

Es importante insistir en el fenómeno de que el sistema de reciprocidad en el trabajo no se restringe al campo del parentesco consanguíneo. Posiblemente con el fin de obtener la cooperación necesaria, la reciprocidad se extiende al campo de la afinidad: los cuñados, los yernos y sus familias, pueden prestar cooperación a sus afines y viceversa, como en el caso del yerno que acude con la yunta a barbechar a la milpa de sus suegros. La reciprocidad se extiende hasta parientes rituales (compares): lo que podría ser una razón válida para que surja el interés de establecer relaciones de compadrazgo, de preferencia con los que posean yunta, por ejemplo. Se habla también de cooperación entre vecinos, que es para Foster comparable al parentesco (8); esta relación está caracterizada al parecer por simple ayuda ocasional.

Es además, de especial interés analizar la importancia del parentesco sobre el sistema político, pero siendo este último punto el motivo de estudio en el presente trabajo, trataremos el asunto en el lugar correspondiente a la estructura política.

(8) Foster, op. cit. p. 80.

CAPITULO III : EL MUNDO RELIGIOSO

Para iniciar el análisis de la estructura religiosa de la comunidad, es muy útil caracterizarla como una fusión de las formas tradicionales con las occidentales. Pueden diferenciarse en este sentido dos orientaciones: La religión natural y la especializada (1).

La religión natural, comprendería todas las manifestaciones religiosas tradicionales campesinas y, sobre todo, las caracterizadas por ser la expresión constante de sus necesidades, fundamentalmente económicas. Cada vez que el problema económico se soluciona con la agricultura, la religión campesina está siempre manifestada en términos dirigidos "al ciclo regenerador del cultivo y a la protección de la cosecha contra los ataques de la naturaleza en general" (2).

La religión especializada ya no se limita como la del campesino a lo que es propiamente el ciclo agrícola; por el contrario "...el nivel superior de la interpretación habla de ciclos de regeneración en general, de la recurrencia de la vida y la muerte" (3).

Así diferenciadas las dos formas religiosas, vamos cuál es su grado de importancia en la religión campesina y hasta qué punto podemos caracterizar esa religión campesina como una fusión de estas dos formas religiosas.

(1) E. Wolf, op. cit., p. 131⁶

(2) Idem., p. 133

(3) Idem., p. 133

Observamos que sobre todo en la época que corresponde al inicio de la siembra, casi a diario se celebran misas en la iglesia del pueblo; en cada celebración se hacen presentes gran número de personas, especialmente mujeres y niños, llevando consigo canastas llenas de frijol y maíz y, en menor proporción, calabazas y otras especies. Cada canasta lleva varias imágenes: Santo Domingo de Guzmán, El Señor de Chaima, La Virgen de Guadalupe y, además otras reliquias no de fácil identificación (4), dentro de la interminable colección que abarca al santoral de la iglesia católica. El rito de la misa es la forma especializada más frecuente en la comunidad.

Dentro de los mismos campesinos se encuentran personas especializadas en la actividad religiosa. Desde luego esta especialización hay que cubriría en términos de la misma comunidad campesina, es decir, se trata de una especialización que responde a las necesidades religiosas de la comunidad, sin la sofisticación a que está acostumbrado el que frecuente templos católicos, por ejemplo. Lo que es evidente que el especialista campesino ha tomado elementos religiosos de diversos sistemas y los ha integrado convenientemente para, al mismo tiempo que se mantiene cercano a la visión propia de los lugareños darle cierto aire de misterio y esoterismo incomprendible. Así, podemos observar que efectivamente se hace un gran esfuerzo por fusionar los grandes sistemas religiosos con la sencilla visión campesina.

Si sólo en estos términos es posible plantear una orientación espe-

(4) Ver Lewis y Pozas, op. cit.

cializada en el sistema religioso campesino, con Wolf, creemos que está des-
cartada (5). Sin embargo en términos de los propios campesinos se puede
concebir cierta especialización particular.

Las características de la religión campesina como natural, no la ex-
cluye del campo especializado en la medida que son frecuentes las ceremo-
nias de este tipo que se celebran en la comunidad: misas a cargo de los pro-
maseros, rosarios y otras prácticas religiosas; pero siendo estos ritos bá-
sicamente especializados, no dejan de tener su tinte natural, en la medida
que el campesino le imprime su sello al combinarla con sus particulares
prácticas y creencias.

En la medida en que pueda hablarse de relación entre especialistas
y naturales, en el sentido puramente religioso, debe anotarse que es una re-
lación endeble, puesto que el campesino no maneja el amplio contenido de
la religión especializada (6). Esto así, porque "...el campesino manifiesta
una forma simple de fe contra la elaborada versión oficial" (7).

Los datos indican que el contacto que se produce entre las dos formas
religiosas, expresa una relación de carácter económico. En la medida en que
el campesino cubre la cuota requerida para la celebración de alguna cerem-
nia especializada, participa en ella, de lo contrario pasa mucho tiempo
sin que en su comunidad se celebre un rito semejante. Podríamos ejemplifi-

(5) E. Wolf, op. cit.

(6) Ver sobre este aspecto en Pozas, op. cit.

(7) E. Wolf, op. cit., p. 139.

car un tanto este fenómeno: donde quiera que existe una fusión de formas tradicionales y especializadas y el campesino está presente, debe participar siempre con su aporte económico.

Un caso concreto y significativo de fusión se produce cuando se integra la creencia campesina de la veneración de un santo de manufactura católica como el 'Señor de Chalma'. La fusión se llevó a cabo en 1539, fecha que aparece al lado de una leyenda que indica la sustitución; entre otras cosas dice: "...hallaron en la cueva (8) mayor de esta barranca de Chalma el idolo de abinación a quien los ciegos gentiles (sic) ofrecían sacrificios inhumanos y crueles, venerándolos (según más probables noticias) con el título de Dios de las Cuevas". El santuario de Chalma se convirtió así en un centro religioso campesino al que acuden grupos de numerosas comunidades de la región.

Es notable el sentido económico en tal peregrinación. Gentes con sus ropas desgarradas, los rostros palidecidos por sus largas caminatas "a puro pincel" y la escasa y poco nutritiva alimentación, llegan ante el Señor. Allí, al pie de la cruz, cada uno deposita una limosna; además, gran número de estas gentes, pagan promesas de cinco a veinticinco pesos. Este dinero lo recibe uno o varios de los sacerdotes allí presentes.

Una vez sentada la base económica de la relación entre naturales y especializados, veamos algunas implicaciones en tal sentido. El debilita-

(8) Entre los Zinacantecos, "Después de los dioses ancestrales, la deidad más importante es el dueño de la tierra (Yahval Belamit). Tiene múltiples manifestaciones: cualquier entrada en forma de cueva... sirven para comunicarse con él", Vogt, op. cit., p. 16, 17.

nimiento de las relaciones en este campo es un hecho. Para explicarse puede pensarse en dos motivos: uno, lo que económicamente representa para el campesino cada ceremonia; dos, la finalidad misma del rito.

Cuando se habla de un debilitamiento religioso basado en la escasa economía, es necesario considerar, además, otros aspectos: en cuanto a la cuota, no está claro para el campesino el destino del dinero recolectado, pues considera que siempre los gastos son menores en relación con la cantidad de dinero recolectado; con frecuencia se escucha este reclamo; tampoco le satisface la forma en que se le solicita el dinero, ya que no siempre su dinero está disponible oportunamente para tales fines.

En cuanto a la ceremonia el ritual de la religión occidental o especializada está más orientada hacia fines sobrenaturales y básicamente se caracteriza por la súplica constante de la salvación del alma, preocupación poco notable en el campesino.

Para el campesino representa un gasto muy fuerte el hecho de salir a una peregrinación, el pagar todos los ceremoniales que siguen a la recolección de la cosecha o antes del inicio de la misma; pero como la finalidad de estos rituales, es recomendar los éxitos a la voluntad divina, no da tanta importancia a los gastos que tales asuntos requieren. La divina providencia es, por encima de todo, la que dicta el bienestar económico.

De todas maneras, aunque los ritos con referencia al ciclo agrícola tienen especial significado económico, son abundantes las declaraciones que ya se escuchan en la comunidad sobre la dificultad de asistir económicamente a varias celebraciones incluso de carácter tradicional. El mismo año

ro voluntario que el campesino realiza para la celebración de las misas antes del inicio de la cosecha, "le cuesta mucho trabajo" lograr "juntarlo".

En síntesis en la medida en que los ritos occidentales primero, y los tradicionales después, implican mayores demandas económicas, van perdiendo fuerza dentro del mundo de la comunidad. El debilitamiento del sentido religioso está relacionado indudablemente, con la circunstancia de que la comunidad de Santo Domingo de Guzmán fortalece cada vez más sus nexos con el mundo exterior, lo que determina fundamentalmente el hecho de que aumenten las necesidades sentidas por sus miembros y al mismo tiempo las nuevas necesidades que deben ser satisfechas; así pues en la actualidad los campesinos deben disponer de mejores recursos para satisfacer esas necesidades, o sea para consumir, lo que los obliga a disminuir su inversión en asuntos religiosos. El campesino, en cambio, da más importancia cada vez al hecho de que cuanto más abono utiliza mejores resultados obtiene de su cosecha y viceversa, y por lo tanto, en algunas ocasiones llega a considerar que la bendición de las semillas, no tiene más importancia (o tiene menos) que la utilización de aquel.

Se nota, pues, un debilitamiento en la práctica religiosa de la comunidad, en mayor escala en lo que se refiere a los asuntos de la iglesia especializada y, en menor escala, respecto a la ritualización natural; pero en ambos casos estamos ante un proceso de decadencia.

Al lado de un lento pero evidente proceso de cambio, es conveniente referirse a un fenómeno que continúa teniendo importancia, no sólo para la

comunidad, sino para la región, no obstante sus fuertes implicaciones económicas. Nos referimos a la danza religiosa llamada "Los Concharos". Es una alianza entre unos 10 pueblos. Cada celebración religiosa que se lleva a cabo en uno de estos pueblos cuenta con la asistencia de los danzantes. La danza está integrada por cada uno de los miembros de estas localidades.

Los atuendos que lucen en sus presentaciones son realmente espléndidos; el costo por unidad, es de \$ 600.00. Cada campesino paga por su cuenta con dinero que obtiene de su cosecha.

En un sentido, este sistema podría entenderse como una forma de alianza entre los pueblos. En realidad el campesino así lo interpreta y lo demuestra claramente en el trato que se dan los miembros de la agrupación. Pero en otro sentido, sería una forma de equilibrio relativo, tanto en lo que respecta a la agrupación, como a la forma de relaciones que sostiene. En cuanto a la congregación, porque es una manera de que no se establezca la desigualdad entre los miembros; constantemente están invirtiendo sus escasos ahorros en gastos que deben cubrir para participar en la organización. En lo concerniente a las relaciones que sostiene la danza está presente, como ya dijimos, en las celebraciones de cada pueblo, de preferencia en la fiesta anual que se celebra en cada uno de ellos (en nuestro caso se trata del carnaval, una de las fiestas más importantes entre todos los pueblos de la región, pues da extraordinarios resultados económicos, según declaraciones oficiales). Estas celebraciones constituyen un mecanismo que obliga al campesino a invertir sus escasos ahorros, incluso impulsándolo a vender sus guajolotes, y otros animales (9).

(9) Ver Beishaw y Pozas.op. cit.

Antes hablamos de un equilibrio relativo, porque la finalidad inmediata por parte de los factores externos a la comunidad, no es el mantado equilibrio. Un buen porcentaje de miembros con el sistema de fiestas religiosas, entrega los pocos excedentes de que dispone. Si la motivación inmediata por parte del campesino es religiosa, para los factores externos es, pues, económica (10).

Dentro de la comunidad aún existe la organización de danzas de "Los Caporales" Anteriormente esta y otras danzas estaban integradas por personas adultas, pero ahora son "chamacos". Sólo queda esta danza todas las demás han desaparecido; en primer lugar, porque "la gente ya no tiene voluntad, es que es de indios eso". Además, dicen otros "las cosas son muy caras y ya nadie quiere dar dinero".

El sistema de danzas es la forma que más persistencia ha ofrecido, pero de todas maneras está en camino hacia la desaparición.

En algunos casos grupos campesinos han puesto fin a sus compromisos de ceremonial religioso, abandonando el ritual católico en vista de fuertes gastos que, por su escasa economía, ésta forma de culto requiere. Como escape, podríamos decir, al problema que el ritual católico popular presenta al campesino, se ha refugiado en el credo protestante (secta evangélica) (11).

(10) Foster, op. cit., p. 142.

(11) "Al principio de los años treinta, el protestantismo llegó a Tepoztlán cuando aproximadamente unas quince familias, la mayoría de ellas pobres, se convirtieron en adventistas del Séptimo Día", op. cit., p. 77. En este mismo sentido E. Wolf señala como en ocasiones, "...gran número de campesinos pueden poner término a sus compromisos de ceremonial, como ha sucedido entre muchos indios mesoamericanos que han abandonado su ritual popular-católico con los grandes gastos que originaba el pagar las organizaciones religiosas y fiestas, convirtiéndose a un sobrio protestantismo que no requiere gastos, op. cit., p. 27.

Encontramos en la comunidad una fuerte tendencia a la aceptación de la religión evangélica, fenómeno muy extendido en la zona. Existen alrededor de ocho templos, incluyendo dos en Santo Domingo de Guzmán y uno que próximamente se inaugurará en el Barrio de Santo Domingo, en donde según los datos el número de partidarios alcanza a las tres cuartas partes de la población.

La introducción de esta forma religiosa en la comunidad produjo serios conflictos. Se llegó a extremos como sacrificar vivo a uno de sus representantes, quemándolo con zacate, también a denunciar a uno de los líderes religiosos, ante las autoridades del pueblo, y, por este intermedio, haciéndole comparecer ante los organismos municipales. Todos estos conflictos han sido superados; por el contrario, los evangélicos gozan hoy en el pueblo de especial consideración (12), siendo considerados, debido a su comportamiento moral, los individuos ideales para el desempeño de los cargos (13); esta racionalización, ha permitido efectivamente a los evangélicos, tomar mucha fuerza política. Por otra parte, teniendo en cuenta que una de sus consignas básicas es observar una conducta moral intachable, para en esta forma llevar una vida económicamente aceptable, los evangélicos van escalando cierta posición económica que los sitúa en ciertos casos frente a los demás miembros de la comunidad, lo que también implica ganar campo en el terreno político, como posteriormente lo veremos.

Otra de las características de los integrantes de este grupo reli-

(12) Caso contrario se presenta en Tepoztlán, op. cit., p. 77

(13) Entre los Chamulas por el contrario, el sistema de cargos es un medio de corregir en repetidas ocasiones, la conducta de los individuos y repetidas veces se les asigna un cargo con este fin, op. cit., p. 155-158

gioso, consiste en mantener un amplio espíritu de cooperación entre ellos, lo que les permite ampliar más y más sus contactos con el exterior, tanto con los "hermanos" de las localidades aledañas, como con los residentes en México (este sistema de cooperación se caracteriza por ser fundamentalmente de carácter religioso. Dos veces por semana va un pastor de México a oficiar sus ceremonias a la comunidad. Para la inauguración del templo del Barrio estaba programada la asistencia de representantes de otros pueblos, e incluso de otros países, según se dijo). Indiscutiblemente todos estos contactos, permiten ampliar enormemente las relaciones con el exterior, lo que favorece el fortalecimiento de las relaciones políticas, como también, luego señalaremos.

Uno de los aspectos comunes tanto a los evangélicos como a los católicos del pueblo, es la adaptación de las creencias y prácticas a sus particulares visiones y necesidades concretas. Tanto en un sector como en el otro, las ceremonias como las prédicas podrían parecer totalmente incoherentes a un ciudadano de la misma religión. Por ejemplo: mientras uno de los pastores oficiaba la ceremonia, leía una parte de la biblia, luego trataba de explicar su contenido; lo que saltaba a la vista es que el predicador casi sino ofrecía una particular interpretación al texto que para un extraño podría resultar incomprendible, pero que para la visión particular de los feligreses tenía sentido.

Finalmente entre los mismos protestantes existe una división en el pueblo, dos grupos, cada uno con su propio templo; las gentes en la comunidad, saben únicamente que los líderes se enemistaron, pero el motivo lo

desconocen. Los interesados lo atribuyen a motivos muy poco trascendentes; pensamos, sin embargo, que las implicaciones en el asunto pueden ser importantes. Trataremos de clarificar este hecho.

No queremos concluir este capítulo sin antes referirnos a la organización religiosa tradicional, muy poco podemos detectar al respecto. Orientándonos un poco con la presentación que sobre este punto nos hace Ricardo Pozas en su trabajo sobre los Chamulas, vamos a tratar de indicar algunos cargos religiosos que aún persistan: Fiscal; este cargo en la comunidad cumple funciones diferentes con relación a la primera; mientras en Chamula la función fundamental es indicar la fecha en que deben celebrarse las festividades, en Santo Domingo de Guzmán son los encargados de recolectar el dinero para la celebración de los rituales católicos. También persisten las mayordomías, pero mientras entre los Chamulas son cargos desempeñados por un año y son encargados del culto de uno de los santos ligados a los conceptos que tienen los Chamulas de su vida económica y de su organización social; en Santo Domingo de Guzmán los mayordomos están dedicados a la organización de las danzas y dirigir y financiar algunos de los gastos de las peregrinaciones. Finalmente los sacristanes en Chamula correspondían a los "Chamanes" en Santo Domingo de Guzmán. Encargados de reemplazar al sacerdote en algunas de sus funciones; además de esta función, está también en el pueblo la administración de la casa de Dios.

Estos son los únicos cargos que aún pudieron observarse.

CAPITULO IV : EL SISTEMA POLITICO

A.-Organización del Gobierno Formal

Dentro de la comunidad representan a la autoridad oficial tres delegados. El primero y el segundo delegado tienen dos auxiliares; el tercero, solamente uno. Sus funciones son procurar el bienestar de la comunidad en general, tratando de resolver en la mejor forma posible los asuntos penales; cuando estos casos cobran cierta gravedad, deben ser resueltos en la cabecera municipal. La elección de estos miembros, se lleva a cabo en una asamblea en la cual participa "todo el pueblo". Una vez son designados por el pueblo, se produce el nombramiento oficial por parte de las autoridades de la cabecera municipal, que son el presidente, el secretario, el tesoro-ro, el síndico y, los regidores.

Anteriormente los delegados eran nombrados para un período de un año (1) y su aceptación era obligatoria; ahora el período del cargo es de tres años y su aceptación voluntaria.

También existen diferentes comités, que se encargan de diversas actividades y necesidades de la comunidad a saber:

a) La Junta de Mejoramiento. Organización oficial, que depende de la Dirección General de Gobernación, con sede en la capital del Estado. Es

(1) Períodos de un año empleaban los indios en la Ciudad de México en el siglo XVI, op. cit., p.136.

te comité se da tanto a nivel municipal como comunal. Promueve las actividades de mejoramiento en la comunidad, así como reparación o mejoramiento escolar, buen estado de las vías de comunicación, etc.

Esta masa está integrada por doce miembros: presidente, secretario, tesorero y nueve vocales. A partir del 73 su nombre de junta de mejoramiento fué cambiado por "Consejo Municipal", pero sus funciones son las mismas.

b) La junta Pro-Pozos: Organismo que depende de la Secretaría de Recursos Hidráulicos. Sus funciones están orientadas a la administración de los pozos que proporcionan el agua de riego para la comunidad. Existen tres pozos, antes todos pertenecían a la Secretaría mencionada, pero a partir de la captación del agua del Lerma para trasladarla a México, uno de los pozos pasó a ser del pueblo utilizado para el sistema de agua potable.

Esta Junta está integrada por tres miembros: presidente, secretario y un tesorero.

c) Comité Pro-Agua Potable. Organismo también dependiente de Recursos Hidráulicos. Sus funciones son el mantenimiento regular del servicio de agua, tanto procurando que las tuberías estén en condiciones favorables, como controlando el gasto de agua (algunas veces por la misma escasez de agua para riego, se utiliza para humedecer la tierra, aunque está prohibido, agua potable) por tanto se ejerce cierto control sobre el uso del agua potable, puesto que el agua es poca y las máquinas no están adaptadas para suministrar agua para el riego. Los integrantes de este Comité son cinco: Presidente, secretario, tesorero, operador y suplente. Este Comité, con las dos representaciones anteriores, no es remunerado, a excepción del opo

rador y el secretario en este último, cada uno tiene derecho a \$ 20.00 ó \$ 25.00 diarios, porque su trabajo requiere dedicación permanente al servicio del pueblo, en la conservación del sistema.

d) Asociación de Padres de Familia. Organización auxiliar. Sus asuntos a tratar son llevados generalmente a la capital del Estado; es poco lo que se resuelve en la cabecera municipal. Sus funciones son vigilar la asistencia escolar, resolver problemas de mobiliario y otras necesidades de la escuela. Tampoco tiene remuneración en caso de ser necesario resolver algún problema, es indispensable la colaboración de los habitantes del pueblo para hacer las diligencias del caso. El nombramiento de la junta se celebra cada tres años en asamblea comunal.

Ocupado también de las finalidades educativas está el patronato escolar, cuya función es apoyar la labor de los maestros; en nuestro caso por ejemplo, la tarea de las alfabetizadoras.

e) Mejoradora Social. Encargada de impulsar el mejoramiento de la comunidad; por ejemplo, desde el punto de vista de la higiene, debe fomentar la construcción de letrinas, también contribuir al mejoramiento de la alimentación, enseñar la preparación de otros alimentos, además de los tradicionales frijoles y tortillas. Instruir sobre la forma de mantener su huerta casera, con cultivos especialmente de legumbres, y otras actividades hogareñas, que proporcionen una forma de vida más adecuada a las familias campesinas. Su nombramiento no tiene período establecido, lleva más de siete años al "servicio" de la comunidad.

f) Comisariado Ejidal. La elección se hace en una asamblea popular,

que se lleva a cabo en el poblado; allí se nombra también al vigilante de las tierras, que es quien representa al comisariado ejidal en el Barrio de Santo Domingo. Período: tres años.

Hasta el período pasado y desde 1925, fecha que se inició el reparto ejidal de tierras, el nombramiento del comisario siempre recayó en el pueblo; a partir de entonces fué cuando se pasó el comisariado al Barrio de Santo Domingo y el vigilante quedó en Santo Domingo de Guzmán.

El comisariado lo constituyen pues el presidente del mismo, con su secretario, tesorero y respectivos suplentes y propietarios; ésta es básicamente la integración de este comité pero además, pueden haber representantes correspondientes a la misma organización.

El vigilante forma lo que se llama el consejo de vigilancia, integrado, además de él, por el secretario, el tesorero y sus respectivos suplentes.

Los votantes con derecho a la elección del comisariado ejidal y demás integrantes del comité, deben tener 16 años cumplidos, y, además, su credencial de ejidatario.

El campesino cuando entra a formar parte del grupo de ejidatarios, queda sometido a una forma más de autoridad, de ella quedan excluidos los campesinos no ejidatarios. Sin embargo, se debe señalar que en la comunidad la mayoría de los pequeños propietarios son al mismo tiempo ejidatarios.

Con respecto a las elecciones municipales y de todo tipo, los requ

rimientos formales para la participación en ellos son hacerse anotar antes en la lista de empadronamiento, que es donde están incluidas las personas mayores de 18 años; además, tener su credencial de votante, cuya validez es de cinco años (2).

Esta es a grandes rasgos la organización del poder formal en la comunidad; a continuación veremos el funcionamiento real del organismo político, formalmente representado en cada una de las asociaciones antes anotadas. Con tal fin relacionaremos las diferentes estructuras de la comunidad con la estructura política, pues ésta última constituye nuestro tema de estudio.

Primero veremos la estructura política y la economía, luego la política y el parentesco y finalmente la política y la religión.

Pero antes, estudiaremos el proceso que dió lugar a la aparición del fenómeno que llamaremos "cacicazgo" en la comunidad, a fin de poder comprender más claramente las correlaciones que trataremos de establecer a continuación.

B.- Surgimiento de un Fenómeno Social: 'El Cacicazgo'

Por medio de un estudio diacrónico, en primer lugar, y sincrónico

(2) Los datos sobre la organización formal del poder, se recopilaron con las informaciones dadas por el asistente jurídico del Centro Coordinador de la Zona Mazahua, por miembros integrantes de los diferentes comités, además, se revisaron los libros de: "Las Leyes y Códigos del Estado de México."

después, vamos a tratar de presentar un panorama político de la comunidad, en su funcionamiento real.

En el aspecto dicrónico, partiremos de una época muy significativa para la comunidad. Por los datos de que hasta el momento disponemos, a partir de los años cuarenta y cuarenta y uno, empezaron a producirse acontecimientos novedosos entre los mazahua de esa zona y a partir de la introducción de algunos servicios, como anteriormente señalamos.

Aproximadamente desde la fecha antes indicada, hasta el sesenta y ocho, el sistema de poder se caracterizó en la comunidad por una forma centralizada, a través de un fenómeno social: 'el cacicazgo'.

Efectivamente, a partir de entonces se comenzó a producir en el pueblo un fenómeno de concentración del poder alrededor de un 'cacique' y de sus partidarios.

Algunas de las posibles causas del surgimiento de tal fenómeno político, basándonos en los datos, pueden ser las siguientes:

a) La todavía débil relación de la comunidad con el exterior, lo que permitió a un lugareño que realizaba sus actividades fuera de la comunidad afirmarse en el poder.

El caso del cacique que nos ocupa, tiene antecedentes migratorios. Se encontraba este personaje dedicado al cultivo, y sobre todo a la compra de productos que se encontraba en pueblos aledaños a la comunidad y que vendía luego en la Ciudad de México. Indiscutiblemente la vida de comerciante, permitió al cacique establecer una serie de relaciones bastante amplias. Se encontraba dedicado a este tipo de actividades, cuando "le llegó" a Mé-

xico la noticia de su nombramiento como Presidente del Comisariado Ejidal. Entra pues a formar parte de los asuntos directos del pueblo un amplio conocedor del sistema comercial de la región y en consecuencia relacionado con organismos que le permiten el manejo de los asuntos administrativos y económicos con más eficacia.

b) La no migración. La información disponible indica que en las fechas antes referidas los miembros de la comunidad con raras excepciones, no migraban más que a lugares cercanos; concretamente se trataba de resolver los déficit de la producción familiar, problema que el campesino 'solucionaba' yendo a lugares próximos, como las haciendas, por ejemplo. Todo esto establecía relaciones de patrón cliente, sin llegar, por tanto, a desarrollarse el tipo de relaciones capitalistas clásico.

c) En la conservación de la etnia cultural. El mantenimiento de la lengua nativa, era una manifestación de un sistema relativamente cerrado que caracterizaba a la comunidad. Las gentes con más antigüedad en la comunidad, especialmente los migrantes, refieren que en los años cuarenta casi nadie hablaba español y todo el pueblo 'estaba aferrado a sus costumbres', de tal manera que se dificultaba muchísimo introducir algún cambio, que del exterior se procuraba al interior de la comunidad.

d) El carácter de líder carismático existente en la persona del cacique. El gobierno del cacique, no estaba controlado por el cumplimiento exacto que diera a las disposiciones legalmente establecidas, al parecer y según nos indican algunos datos, todo el funcionamiento de la comunidad se realizaba considerando las decisiones tomadas por el cacique. Esta po-

sición del cacique ante los miembros de la comunidad era el resultado de la confianza que estos depositan en la persona de aquel.

d) El parentesco ritual. Será tratado este punto en la parte correspondiente al parentesco y la política.

Se presenta, pues, la situación de un líder conocedor del funcionamiento interno de la comunidad y, al mismo tiempo, familiarizado con los asuntos externos, pero concernientes a la misma.

Estas condiciones permitieron a la nueva autoridad establecer una serie de mecanismos en la comunidad, lo que le mantuvo sin resistencia notable durante veintitres años en el cargo, quedando sólo un periodo de tres años fuera de él.

Siendo la ocupación básica de la comunidad la agricultura, una manera de proporcionarse adeptos, consistió en manejar y controlar los asuntos relativos al principal medio de producción: la tierra.

Desde 1928 se inició en el pueblo el programa de distribución de tierras ejidales; pero fué a partir de 1940, cuando entró a regir los asuntos en este sentido el líder antes referido. La distribución desequilibrada que existe en la actualidad al respecto, según los datos nos lo sugieren y lo confirma nuestra propia observación, asegura todo un proceso inadecuado en la repartición de las tierras ejidales. Este problema trascendió hasta el Barrio que lleva el mismo nombre del poblado; allí las proporciones de tierra ejidal, llegan hasta quince y veinte hectáreas por persona, suma realmente desproporcionada en relación con la situación de la comunidad, en donde las personas que tenían más de tres o cuatro hectáreas de pequeña propie-

dad, se vieron en dificultades para obtener su parte en el ejido, por considerarse una extensión suficiente.

Esta es una versión. Pero también se afirma que muchas personas no tienen tierras en el ejido, porque en el momento de la distribución no poseían las cantidades de dinero necesarias que debían entregar al comisario, para que a cambio les diera su parte como ejidatarios. Se estableció de esta manera una desigualdad en la posesión de las tierras y surgió entonces el primer factor que permitió la formación de un grupo de aliados del cacique, mientras otra parte del pueblo permaneció al margen de estos acontecimientos.

Otra de las ocupaciones que se asignó a la persona del comisario fue el control sobre los pozos de riego. El mismo personaje refiere que fue una de las ocupaciones que más "amistades" le deparó. Entraba con esta nueva asignación a controlar en gran medida el cultivo de las milpas no ejidales. En esta ocasión también estuvo de por medio la relación de carácter económico. Para la irrigación, en la misma forma que el sistema actual, se requería del pago de una cuota, equivalente en aquel entonces a diez pesos. La cuota debía pagarse en un poblado cercano, pero también se podía hacer en la comunidad al encargado, quien a cambio debía entregar un comprobante de pago. Esto, sin embargo, permitió la iniciación de numerosas irregularidades. Los datos nos indican que muchas veces no se entregaba el recibo correspondiente y, por tanto, no había constancia, artimaña que utilizaba el encargado para apoderarse del dinero. Los datos señalan que en ocasiones efectivamente no se disponía de dinero para cubrir la cuota. Se ase-

pretexto se valla, para expropiar al campesino de sus propias tierras y adquirir él mayor fuerza económica; es pues este procedimiento un factor más que aumenta el poder del cacique.

De lo anterior puede concluirse un liderazgo a nivel económico perfectamente establecido, y que contribuyó a reforzarlo el desarrollo del compadrazgo o parentesco ritual. Este fenómeno permitió al cacique sujetar gran parte de la población a su alrededor. Sobre este punto volveremos al tratar del parentesco y la política.

Indiscutiblemente, en este momento el cacique tenía un fuerte dominio sobre la comunidad. Pero cuando esta forma de gobierno se encontraba en pleno apogeo, se produjeron una serie de acontecimientos que propiciaron el cambio y en consecuencia la decadencia del cacicazgo. Algunos de ellos fueron los siguientes:

a) La industria. Hacia el año de 1964, se estableció en la región la industria de Pastejé. Fue iniciada precisamente "cuando los dueños de la hacienda de Pastejé vieron el problema de la explosión demográfica y por tanto la posibilidad de una invasión de sus predios". Esta explicación, sin embargo, no parece del todo satisfactoria. Más bien se puede pensar que la instalación de la industria obedeció al interés de aprovechar una fuerza de trabajo barata. En un principio la mano de obra era difícil de obtener, en primer lugar, por la inconstancia de la misma; el problema se da en la actualidad, pero en menores proporciones. En segundo lugar, se presentaba la dificultad de desconocimiento total de la lengua española, lo que privaba de toda comunicación al empresario y al obrero;

se requería intérprete, pero aún así era difícil establecer el diálogo necesario para el entendimiento. En tercer lugar, por la misma falta de especialización; la falta de pericia determinaba, según datos, hasta el 50% de pérdidas por mes. Claro está que a cambio de todo esto el precio de la mano de obra era mínimo. Lo cierto es que la constancia de los empresarios permitió la lenta adaptación de muchos campesinos de la región al servicio de la industria, entre ellos varios de la comunidad. Conjuntamente con el empleo de la mano de obra por parte de la empresa, se planearon algunos programas como la visita de una misión cultural, donativos anuales para las fiestas navideñas; además varios tipos de cooperación para el mejoramiento en general de los pueblos de la región, que participaban con sus trabajadores en la industria. Así marchaban las cosas, cuando de repente y según los datos, "alentados" por gantes de México, estalló una huelga, con fines de obtener un mejor salario; si se obtuvo, pero a cambio de ello se perdió el mantenimiento de los "beneficios", que venían proporcionando y el salario fue el mínimo, como hasta el momento persiste para la mayor parte de los trabajadores. Estos acontecimientos novedosos hicieron nacer en los campesinos de la región inquietudes nuevas, como adaptación a una forma, por lo menos en parte, de trabajo de horarios y por lo tanto al trabajo asalariado. Ya muchos de los campesinos dedican la mayoría de su tiempo a este tipo de trabajo, es decir "son campesinos a medias".

Dentro de la opinión pública comunal, está muy generalizada la convicción de que la fábrica fue algo muy positivo para el adelanto del pueblo: "permitió más movimiento en las tiendas, las gantes obtuvieron más di

nero al ganar más, lo que permitió que las compras aumentaran en general se presentó un gran cambio". Pero paralelamente es fuerte la tendencia del campesino a continuar siéndolo; precisamente la comunidad sostiene un pleto contra Patejé hace muchos años, sobre la disputa de unas tierras, que la industria les quiere para vivienda de los obreros y el campesino para ampliar el área de sus milpas, pues la población aumenta cada vez más, sin posibilidad de aumento de tierra en sus parcelas.

b) Los medios de comunicación. La construcción de la carretera abrió paso a las líneas de "camiones" (autobuses) que comunican el poblado con la cabecera municipal y a su vez con el Distrito Federal.

Posteriormente, algunas familias de la comunidad fueron adquiriendo medios de comunicación como el radio por ejemplo, y con el tiempo también aparatos de televisión. Además en 1967 se inició en la cabecera municipal la publicación de un periódico, "El Regional", que duró desde junio hasta octubre del mismo año. Una de las partes más importantes del periódico eran los comentarios políticos. Se criticaba abiertamente a los funcionarios públicos del pueblo y de los pueblos vecinos, con algunos análisis sociopoliticos de la región. En el mismo periódico se publicaron réplicas de los funcionarios aludidos. Según datos, el periódico tuvo éxito, pues no sólo los funcionarios lo leían, sino que la gente acudía al periódico con sus quejas y preguntas, utilizándolo como un canal de comunicación con las autoridades. La financiación de este periódico se hacía con sus propias entradas económicas, pero estas eran menores a los egresos, por lo que no fue posible el sostenimiento del mismo. Los ayuntamientos del Distrito ofrecien

ron subvencionario, pero esto implicaba "perder la libertad para criticarlos" por lo que abandonaron el proyecto y cerraron el periódico.

Se presume que estos nuevos factores propiciaron inquietudes en el interior de la comunidad. Concretamente la publicación pudo haber influido en la actitud crítica por parte del pueblo frente a su propia forma de gobierno. Por estas mismas fechas se dió el derrocamiento del cacique.

En síntesis podría suponerse que con las formas de comunicación antes anotadas, se introdujeron en la comunidad innovaciones en dos sentidos, uno, mayor información, dos, mayor posibilidad de movilización.

c) La migración. Con el establecimiento de transportes, muchos miembros de la comunidad pudieron movilizarse con gran facilidad en diversas direcciones.

Anteriormente indicamos que la migración tenía básicamente finalidades económicas, y también que se realizaba en la misma zona, hacia las haciendas, los ranchos o las minas cercanas. Pero el campesino, aprovechando los nuevos medios de comunicación, salió a ciudades como Toluca, México, etc. Efectivamente siendo muy significativo para el migrante la solución a sus problemas económicos, otros aspectos también tomaron para él especial importancia. Cada fenómeno que observaba fuera de su comunidad, inmediatamente lo relacionaba con el desenvolvimiento de ésta, llegando a sacar una serie de conclusiones, que manifestadas económicamente, tenían además sus implicaciones políticas.

La actitud de inviolabilidad de la autoridad representada en un liderazgo carismático, empezó a perder fuerza. Ya estos migrantes pudieron

ver que la forma de gobernar a su pueblo no era la 'correcta', que las leyes (de las pocas que tenían conocimiento) no eran aplicadas en forma "justa". Empezaron a surgir protestas un tanto esporádicas, tales como: que las carreteras se construyeran, pero que no trajera tal construcción consecuencias funestas, si dejaba, por ejemplo, sin vivienda al campesino, al demolerla para el paso de la carretera, o limitaban sus predios, al menos se le pagara la indemnización con tal fin. También empezaron las protestas respecto al manejo irregular de los pozos de riego, que traía como consecuencia serios problemas en la producción. Además el repartimiento desproporcionado de tierras, empezaba a ser motivo de preocupación entre los campesinos del lugar. En síntesis el pueblo se fue concientizando de la forma en que 'el cacique y sus aliados manejaban el pueblo, cómo este individuo llevaba la situación como quería'. "Pero la gente se fue dando cuenta, se fue dividiendo, se volvió más capaz".

Económicamente los migrantes mejoraron su standar de vida. Llevaron a la comunidad inquietudes por una mejor forma de vestir, procuraron en la medida de sus posibilidades una alimentación un poco más variada, y, sobre todo, se introdujeron en la comunidad nuevos valores sociales y culturales.

d) La educación. En este sentido también nacieron nuevas inquietudes. Los migrantes a la vez que se dedicaban a su trabajo remunerativo, también solucionaban uno de los problemas que siempre les había aquejado. Anteriormente casi todos en la comunidad 'hablaban puro mazahua', no podían tener ningún tipo de comunicación con personas de habla española. Esta situación fue resuelta con los nuevos contactos que permitió la migración y con el

mayor acceso a los centros educacionales, en los centros de migración lo hacían en las noches, pues el día lo dedicaban a su trabajo como ya se dijo.

Con mucha frecuencia se escucha al campesino de cierta edad lamentar su "ignorancia", su falta de "civilización". Todo se atribuye a las mismas circunstancias difíciles. No había donde estudiar, hace varias décadas un maestro iba varias veces por semana, pero como se presentaba el problema del idioma casi no le entendían. Además los mismos padres poco se preocupaban por los asuntos escolares; en cuanto cumplían determinada edad, eran mandados al campo a prestar ayuda en los trabajos agrícolas. De esta manera el pueblo se mantenía lógicamente ausente del conocimiento preciso de los problemas; el manejo de éstos podían estar en manos de las personas que por haber superado esas dificultades, podían estar en contacto con el mundo exterior. Pero con el fenómeno antes referido —la migración— el problema fue tomando otro cariz.

e) La exogamia local. Otra manifestación de la tendencia al aislamiento de la comunidad, era su forma de matrimonio que podemos calificar como endogámico local. Todo matrimonio se celebraba entre los miembros de la misma comunidad. Pero se produjeron cambios que impulsaron la realización de matrimonios con personas del exterior, que necesariamente repercutieron en el plano social de la comunidad como ya lo referimos en el capítulo de parentesco.

f) El cambio de aspectos étnicos. Hace varias décadas la comunidad conservaba íntegros sus rasgos étnicos indígenas, en la misma proporción

en que la comunidad se mantenía más aislada del mundo exterior. El nivel de alfabetización era muy bajo; se desconocía casi totalmente la lengua española, y se evitaba cualquier contacto con personas extrañas a la comunidad (los más ancianos cuentan insistentemente que los indígenas se escondían cuando venían a llegar a un extraño). En la misma medida en que la comunidad iba fortaleciendo sus relaciones con el mundo exterior se iban produciendo cambios de valores y cambios culturales en el interior de la comunidad hasta el punto de que hoy día Santo Domingo de Guzmán es una de las comunidades de la zona más conectada con el mundo exterior y, concomitantemente, más aculturada.

Desde luego, todos estos cambios culturales y sociales jugaron un importante papel en el debilitamiento del cacicazgo renuente, y crearon las condiciones propicias que permitieron el surgimiento de grupos de acción que llamaremos facciones.

C.-Formación de Grupos o Facciones Políticas

Los factores de cambio anteriormente anotados, no todos contribuyeron en igual medida a provocar transformaciones en la comunidad, pero lo cierto es que en un sentido u otro, cada uno participó en la conformación del proceso general que dio lugar a los cambios.

Lo que constituye ahora nuestro centro de interés, es mostrar cómo fueron produciéndose las modificaciones y las consecuencias que resultaron de ellas. Es decir, se trata de explorar el surgimiento de nuevos líderes

y la consiguiente sustitución de la centralización representada durante largos años en la persona de un cacique.

El contacto con el exterior de la misma manera que permitió el surgimiento de un cacique, proporcionó también en gran medida los elementos para su desintegración, en tanto las relaciones externas se generalizaron.

Los medios de comunicación, abrieron el paso a la migración y los consiguientes resultados. La formación de líderes está íntimamente ligada con la migración; nos lo confirman los casos concretos que a continuación vamos a presentar:

a) Migrante uno. Es el caso del propio individuo que fué capaz de convertirse en autoridad absoluta dentro de la comunidad.

b) Migrante dos. Salíó a México por varios años, allí trabajaba y estudiaba, aprendió el español, viajó además por varias ciudades pues su mismo trabajo se lo exigía; estudiaba en las noches y así aprendió el español, a leer y a escribir. Después regresó a la comunidad y más tarde desempeñó el cargo de primer delegado.

c) Migrante tres. Trabajó en México durante 23 años, allí estudió; lo hacía después de salir de su trabajo. Viajó además a varios lugares; finalmente regresó a la comunidad y con el tiempo fue nombrado presidente de la junta de mejoramiento.

d) Migrante cuatro. Estuvo mucho tiempo en México, a su regreso fué nombrado segundo delegado.

d) Migrante cinco. Vivió en Toluca, también viajó a México. Regresó

a la comunidad y fué nombrado miembro del comité que controla el servicio de agua potable.

f) Migrante solo. Vivió y viajó repetidas veces a México, finalmente se estableció nuevamente en la comunidad, fué nombrado encargado de la vigilancia de tierras ejidales.

Ciertamente, los casos aquí anotados con fines comprobatorios son pocos; pero nuestra propia investigación, nos permite afirmar con exactitud, que no encontramos ningún caso en la comunidad, en que alguien ejerciera o ejerza un cargo sin un antecedente migratorio.

Pero además de sentar el precedente que el contacto con el exterior influyó en la formación de líderes; veremos, ahora cómo influyó.

Simultáneamente con el surgimiento de grupos con experiencia migratoria, nacieron también nuevas inquietudes políticas entre tales grupos.

En primer lugar, podríamos decir que la opinión política de la comunidad estaba dividida entre los partidarios del cacicazgo y los opuestos al mismo. Para mayor comodidad, llamaremos al primer grupo M y al segundo S. Tal es el caso de Zinacantan, las presiones políticas han provocado el surgimiento de facciones (3).

La tendencia de los partidarios del cacique, es el mantenimiento de la antigua estructura. La tendencia política del grupo S, podríamos decir que está unificada pero existen intereses particulares de sus miembros en

(3) Ver Vogt, op. cit., p. 44

dos sentidos, que es preciso anotar.

Los intereses particulares, se refieren a concepciones diferentes de la vida económica, fundamentadas también en bases religiosas diferentes, pero éstas últimas están determinadas por orientaciones económicas diferentes también.

En el grupo S podemos decir que existe la concepción religioso-económica que a continuación expresamos: primero, tenemos la parte del grupo que participa ideológicamente, de la religión católica. Una de las metas explícitas de sus participantes es 'cumplir' los preceptos de la iglesia.

El concepto que este sector del grupo tiene de la existencia de Dios, es, en principio el común a la religión católica; se trata de un Dios espiritual, por lo tanto invisible. Es un Dios en términos de los miembros del otro sector del grupo inerte, 'un Dios que no siente'. Podría hipotéticamente plantearse que esta misma concepción de Dios es el motivo último de comportamiento social un tanto alejado de las propias normas fijadas por la Ley eclesiástica, pero no existen suficientes elementos de juicio para fundamentar tal supuesto.

Efectivamente existe entre este sector que podemos llamar uno, una marcada tendencia a la embriaguez, comportamiento que, en términos del grupo dos es considerado incorrecto; pero tratándose de una práctica muy generalizada en la comunidad, no provoca realmente un motivo de sanción social frente a lo que sería un comportamiento inadecuado. Lo que sí es cierto es que muchas veces se consumen fuertes cantidades de alcohol, invirtiendo en tales bebidas lo que podría constituir en el mejor de los casos algún tipo

de ahorro. En síntesis se trata de que en este sector de grupo la acumulación de "capital" no constituye un hecho importante debido al alto consumo en bebidas en otras actividades, incluso de carácter religioso.

Es importante anotar, que esta actitud no es total; existen miembros con la tendencia a una cierta forma de acumulación; muchos ya reprochan la actitud de los demás, dicen: "esas borracheras no dejan más que necesidades a la familia".

El segundo sector componente del grupo S, está formado por los participantes de la religión evangélica.

El concepto que entre ellos tienen de un ser supremo es existencial, se trata de un Dios que murió por los hombres, pero un "Dios vivo".

La concepción que aquí se tiene de la moral es distinta; es decir se toma en un sentido más estricto el cumplimiento de los requerimientos que establecen para sus participantes. El cumplimiento de estas normas proporciona una serie de ventajas económicas y, además, parte de la convicción de que es necesario un mayor estandar de vida, lo que se logra precisamente con el cumplimiento exacto de los cánones establecidos. Es pues la tendencia principal de este sector, la acumulación de bienes para una vida mejor (4). Confirma la anterior afirmación el hecho de que los participantes de este sector, empiezan, efectivamente, a tener una posición económica ventajosa, en relación a los miembros del otro sector.

Y volviendo al punto de las orientaciones políticas de los grupos M y S y a la influencia del exterior en la formación de uno y otro, —en

(4) Lewis, op. cit. P@LTA.

lo que se refiere a la primera ya demostrado— vamos a indicar en qué medida el mundo exterior a la comunidad influyó en la formación del grupo S.

Evidentemente, y ya lo hemos señalado en más de una ocasión, los primeros inquietos por el cambio de la forma política en la comunidad, nacieron con la posibilidad de observación del modo de vida en otras localidades, por la obtención de una información más amplia sobre la manera de gobernar a los pueblos. En síntesis el surgimiento entre ellos de nuevos intereses económicos culturales y políticos (5), permitió a varios jóvenes afinar su mentalidad crítica y conocer esta nueva situación; así las "anomalías" y problemas del funcionamiento general de la comunidad.

Antes la gente veía al cacique como a un "ídolo", "Todo a él lo confiaban" (6). Pero el contacto con el exterior permitió a varios habitantes comprender que gentes de la misma comunidad y con un mejor conocimiento de los problemas del pueblo, podían manejar sus intereses en otro sentido, en una palabra gobernar mejor.

Toda la información y experiencia adquirida por varios lugareños fuera de la comunidad, empezó a propiciar encuentros entre los mismos y el cacique. La vieja costumbre del poderoso líder era mandar encarcelar a los inconformes, a los que protestaban por sus actuaciones (7).

(5) "Sin mentalidades innovadoras, sin gentes con curiosidad y deseo de intentar nuevos caminos, el cambio no puede venir". Foster, op. cit. pág. 245.

(6) La necesidad de dependencia es "Recibir guía de...otros para evitar el riesgo del fracaso y la frustración al hacer juicios y tomar decisiones por uno mismo", Beishaw, op. cit. p. 238.

(7) Pozas, op. cit., p. 162-163

Pero llegó un momento en que el contacto con el exterior por parte de los contrarios a sus sistemas, era tan fuerte, que ya no le fue posible hacer efectiva la sanción acostumbrada. En consecuencia, ello significó adquisición de fuerza para el movimiento contrario a su gobierno.

Cuando todo en el poblado prácticamente estaba preparado para su "derrocamiento" y bajo investigación previa, (antes se consultó la posibilidad de que pudiera ser destituido de su cargo el viejo gobernante) varios individuos de la comunidad se presentaron a México, ante el Departamento Agrario, en donde manifestaron la necesidad que tenía el pueblo de que sus problemas fueran tenidos en cuenta y no que los problemas propios del cacique y de sus aliados, que ellos no constituyeran el centro de intereses; "se produce el derrocamiento".

A partir de entonces el sistema político en la comunidad se manifiesta por una lucha constante entre las dos fuerzas, pues cada una quiere el control en la población.

Esta lucha, ha sido airosamente sostenida por el grupo que venimos señalando como N, pero que desde este momento llamaremos facción A. Todos sus integrantes con aliados del cacique, y son por tanto los que constantemente están manipulando la situación de la comunidad, con el fin de no dar peso a los intereses de las demás facciones, que se autoproclaman como partidarias de la forma de gobierno interesada en el adelanto económico, político y cultural de la comunidad.

Queremos resaltar un poco la manera como la facción A manipula la comunidad, para su mantenimiento relativo en el gobierno y de las circunstan-

cias que se aprovechan con este fin.

Para este tipo de consideraciones, es necesario partir del aspecto económico.;

Indiscutiblemente los miembros de la facción en cuestión, son veteranos en el manejo de los asuntos económicos de la comunidad, y según datos, agregando además nuestra propia observación, la posición económica de estas gentes es indiscutiblemente ventajosa. Por acumulaciones hechas anteriormente, básicamente de tierras —en la forma ya indicada— todos los aliados del cacique, por nosotros conocidos, no se enfrentan a las dificultades económicas que la mayoría de los miembros de la comunidad soportan.

Esta posición económica favorable, es precisamente una de las circunstancias que la "familia" del viejo cacique, utiliza para sostenerse gobernando al pueblo.

Es una situación favorable para la facción, pues miembros del grupo S aunque disponen de personal capacitado, de "buenos muchachos" no pueden ser designados en los cargos debido a que tienen serios problemas económicos familiares que resolver. Deben ir a México con el fin de buscar solución a las dificultades apuntadas.

Inconvenientes de este tipo, disminuyen la posibilidad que tienen los miembros del grupo S en participar en los cargos, y por otra parte restan fuerza a la conformación del grupo y por tanto al surgimiento de nuevas facciones. En otras palabras, se reafirma la seguridad de los aliados del antiguo líder y del mantenimiento del control en la comunidad.

Pero como si esto fuera poco, los mentados líderes continúan realizando una serie de maniobras económico-políticas muy eficaces.

La destitución del viejo cacique, no representó en el último caso, ninguna pérdida sustancial para su gobierno, pues, según nos indican los datos, sus sucesores fueron, consecutivamente dos de sus compadres.

A este fenómeno aparentemente un poco extraño, le encontramos perfecto sentido si consideramos una serie de anomalías que se presentan en la elección de los representantes a los cargos.

Primero, vamos a presentar las declaraciones a este respecto, que nos dan, los miembros del grupo S, posteriormente los de la facción A y finalmente, anotaremos, nuestras experiencias personales, ya que tuvimos la oportunidad de presenciar unas elecciones.

Formalmente la ley establece, que los nombramientos de cada futuro encargado de gobierno en la comunidad, deben hacerse por voto popular, mediante asambleas que se celebran en el pueblo; pero vamos, cual es la participación del pueblo en estos casos según su propia opinión.

Vamos primero a tomar algunos casos concretos; por ejemplo, el nombramiento del pasado presidente del comisariado ejidal. El candidato del pueblo pertenecía al grupo S, pero según datos, fue rechazado por no tener ejide a su nombre, estaba a nombre de uno de sus parientes. No tenemos pruebas exactas de hasta qué punto el verdadero problema radicó en esta dificultad, pero es algo que parece bastante dudoso; si tomamos en cuenta el mismo desarrollo de la asignación y que a continuación presentamos:

Inicialmente se llevó a cabo una asamblea, a la que asistieron los ejidatarios, tanto del barrio como del pueblo; pero en lugar de una asamblea, que es lo normal, se llevaron a cabo tres: "se suspendían unas veces porque

los del barrio estaban votando ilegalmente, decían los del centro y que ellos en cambio no, otras veces porque eran los del centro los que actuaban en este sentido, según los del barrio incorrectamente. Pero la verdad era que los del centro votaban legalmente, mientras que los del barrio lo hacían sin la credencial de ejidatario; votaban gantes hasta de quince años. Todo esto lo lograron, por unos tre mil pesos que dieron al ingeniero de zona. Antes de la celebración de las asambleas el comisario saliente entregó los sellos al ingeniero y a la hora de las elecciones ya los tenía bajo su poder con todos los papeles; esta situación creó conflictos, pero sin ninguna trascendencia, los interesados vanían escoltados, es decir preparados, traían todo listo". Esta es la versión de varios lugareños.

Agrega otro declarante: "Existe la costumbre de que las personas que están desempeñando determinado cargo, lo pasan a otro, al que quieren y consideran conveniente. Esta práctica se explica por un motivo: generalmente las personas que ocupan cargos han cometido sus fautes y no quieren que los lleguen a descubrir, de ahí que busquen personas recomendables para este tipo de sustitución, se pide que toman el cargo, que le cubra su falta y además que le pase su parte. De esta manera nunca se sabe nada". (curiosamente esta declaración proviene de uno de los miembros no identificados plenamente en su participación política).

Y una declaración más en el mismo sentido es la siguiente: "Los nombramientos no se hacen a conciencia, el decir frecuente es: el pueblo elige, más no es verdad; sólo se realiza la asamblea por cumplir, pero los nombramientos ya fueron dados por lo menos verbalmente. Cada quien se nombra

a los demás y, cuando celebran la asamblea, los líderes imponen un fulano y ya ese de antemano quedó. Si es el presidente de la cabecera municipal a quien corresponde efectuar el nombramiento, previamente le llegan los nombres de quienes prefieren que queden y efectivamente son nombrados. Se compran los puestos, una elección justa y conciente no la hay".

Las declaraciones de los miembros de la facción A son como siguen: El antiguo líder del pueblo nos informó sobre las negociaciones previas a la elección de los representantes de la comunidad, concretamente de los de legados, en los siguientes términos: "Entre algunas personas —dos de sus compadres— han conversado lo referente al nombramiento del próximo delegado quieren sea uno de mis compadres".

Otro de los participantes de la facción, considera que los votos no son necesarios para hacer una elección, supedita los mismos a la importancia del partido que la facción representa en su caso se trata del PRI; además, afirma con absoluta certeza que todos los encargados de los puestos políticos en el pueblo, dependen de las decisiones que toman los representantes del partido oficial. En otras palabras, no cuenta, a su juicio, la opinión popular.

En todas estas declaraciones puede verse en síntesis una clara polémica, entre utilizar los medios establecidos para la elección de los gobernantes del pueblo y hacerlo por las vías que convienen a los integrantes de la facción A. Pero en última instancia son formas de manifestar el conflicto existente entre las dos facciones.

Creemos dar el crédito necesario a estas declaraciones, si presen-

tamos nuestras propias experiencias.

Los resultados de las pasadas elecciones para presidente municipal, y ayuntamiento son los que a continuación se expresan:

De una población votante de 1899 personas, según el folio de empadronamiento, el número de votos para elecciones de 1972 fué el siguiente:

<u>Ayuntamiento</u>		<u>Presidente Municipal</u>
PPS	44	36
PRI	150	146
PAN	6	11
PARM	1	2
ANULADOS	2	3
TOTAL	203	198

Tenemos pues un total de 203 votos, resultado muy significativo en contra del sostenimiento del grupo M ó facción A en el gobierno. Una vez terminada la votación se procede al conteo. Pero aquí es donde se hace indispensable traer a colación el recuento de una serie de anomalías que fueron objeto de nuestra propia observación.

La integración de la mesa; aunque formalmente debe estar conformada como ya señalamos, era notable la mayoría de integrantes pertenecientes a la facción A (8).

En el momento del conteo, debiendo aparecer en las dos ánforas un total de votos iguales, resultó una diferencia de cinco, como puede apreciarse en el cuadro. Esta diferencia la atribuyó el grupo representativo de la facción A a la ignorancia de la gente; ignorancia, que debía ser superada

(8) "Esto no es nada sorprendente, pues las reglas para las elecciones las fija el partido más importante de México, el PRI (Partido Revolucionario Institucional) y en cada uno de sus pasos un funcionario del partido, que usualmente es un diputado local, vigila la política en el pueblo y en el área que él representa... Pocos políticos que no sean miembros del PRI pueden esperar que tendrán éxito". Foster, Tzintzuntzan, F.C.E., p. 174, México, 1972.

con la orientación de los integrantes de la mesa, atribución, que sin embargo, se tomaban exclusivamente los del PRI o facción A, tratando de esta manera de obtener aún más votos.

Frecuentemente se escucharon términos hirientes que los miembros de la facción A, lanzaban a los del grupo S.

Y para testificar aún más sobre los mecanismos que los miembros de la facción A utilizan dentro de la comunidad para ganar votos y obtener un gobierno municipal que se acomode a sus intereses, anotaremos unas declaraciones más de los mismos al respecto.

Cómo se anuncia un candidato: El domingo trece de noviembre de 1972 hubo un banquete que ofreció el candidato del PRI a la presidencia municipal, para todos los que quisieran hacerse presentes... El padre de la informante anduvo a caballo dando aviso por todas las casas del pueblo, pero, le parece que fue muy poca la asistencia, unos veinte en total, no obstante el candidato haber enviado dos camiones a recoger la gente... Al pesar por las casas de los integrantes del grupo S, con expresiones amenazantes, como el subir impuestos, destituir de los cargos, se sugería la necesidad de asistencia, pero agrega el declarante, ni esto dió resultado. Su padre siempre ha ayudado al PRI, pero el pueblo con tal de estar en su contra y de sus tíos, se oponen. El declarante y uno de sus parientes se pasearon por varios lugares pegando carteles, con la fotografía del próximo presidente, pero algunas gentes los desprendían de inmediato.

En las declaraciones de uno y otro bando hasta aquí presentadas, se aprecian con claridad, las formas político-económicas que los miembros

En la familia A, el hijo mayor es el que se encarga de mantener a su familia, mientras que el menor se encarga de mantener a su familia.

El hijo mayor es el que se encarga de mantener a su familia, mientras que el menor se encarga de mantener a su familia.

El hijo mayor es el que se encarga de mantener a su familia, mientras que el menor se encarga de mantener a su familia.

El hijo mayor es el que se encarga de mantener a su familia, mientras que el menor se encarga de mantener a su familia.

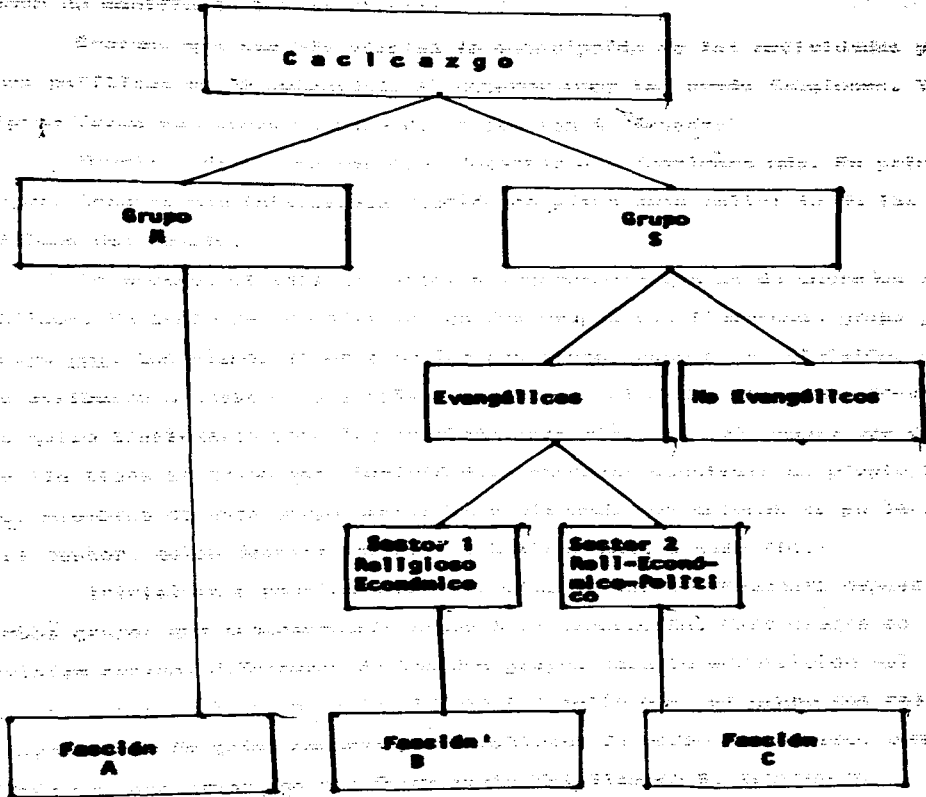
El hijo mayor es el que se encarga de mantener a su familia, mientras que el menor se encarga de mantener a su familia.

El hijo mayor es el que se encarga de mantener a su familia, mientras que el menor se encarga de mantener a su familia.

El hijo mayor es el que se encarga de mantener a su familia, mientras que el menor se encarga de mantener a su familia.

El hijo mayor es el que se encarga de mantener a su familia, mientras que el menor se encarga de mantener a su familia.

El hijo mayor es el que se encarga de mantener a su familia, mientras que el menor se encarga de mantener a su familia.



de la facción A, utilizan con el fin de obtener su poderío y, además, se ponen de manifiesto los conflictos.

Creemos que sea más precisa la descripción de las actividades y luchas políticas en la comunidad, si determinamos las demás facciones. Ya en alguna forma nos hemos ocupado de la facción A. (cuadro)

Nuestros datos nos permiten detectar dos facciones más. En primer lugar, tenemos una interesante facción en pleno desarrollo: la de los evangélicos del pueblo.

No podemos olvidar un fenómeno interesante que se da entre los evangélicos. Se trata de una división en dos grupos que llamaremos grupo uno y grupo dos. Los mismos líderes de los dos grupos aceptan la división, pero la atribuyen a cuestiones simples, tales como el hecho de que el grupo uno no quiso trasladarse para las celebraciones rituales, al templo que con este fin tiene el grupo dos. Decidió éste entonces construir su propio templo. Los miembros de este grupo continúan realizando sus ceremonias en la casa del pastor, quien destina una de sus habitaciones a este fin.

Inicialmente podríamos aceptar como válido el argumento expuesto por ambos grupos que supuestamente provocó la separación. Pero cierto es que existen caminos diferentes de los dos grupos para la adquisición del poder. El grupo uno utiliza un camino ideológico-religioso; el grupo dos religioso-político. De todas maneras por cuestiones de orden ideológico, vamos a llamar a este grupo uno que forma parte del llamado S, facción B.

En tercer lugar, comienza a tomar forma la facción que se caracteriza por su oposición radical al "cacique" y sus "aliados", y en consecuencia a su facción. Esta facción que reconocemos como C, está integrada por gen-

te joven; parece ser la que tiene mayor inquietud política y, a su vez, posee relaciones más estrictamente políticas con el exterior. También es importante señalar que sus partidarios son básicamente miembros del credo protestante, perteneciente al grupo dog, o partidarios del partido Popular Socialista (PPS).

Primero vamos a establecer algunos de los orígenes de estos grupos en la comunidad y posteriormente veremos la interacción de estas facciones; en esta forma tendremos un mejor conocimiento del funcionamiento político actual de la comunidad.

La formación de los diferentes grupos está basada en un primer momento, en ideologías.

Si partimos de la facción A, podemos tener en cuenta las declaraciones que constituyen el interés, aparente, de sus partidarios por el bienestar del pueblo.

El mismo cacique refiere preocupaciones como, por ejemplo, la necesidad de que en los cargos estén siempre gentes que puedan responder a los intereses del pueblo, que se ocupen del mismo. Uno de los integrantes del poblado, si es nombrado en algunos de los cargos. Entre esos planes está incluida la construcción de un centro de salud, uno de los servicios más urgentes. También le preocupa la situación de los pozos, la imposibilidad de servirlos del riego es una consecuencia del estado inservible en que se encuentran. Muchos de los problemas que el pueblo tiene, se deben fundamentalmente al mal gobierno, afirma. Son pocos los delegados que en sus cargos buscan mejorar la comunidad, es su constante argumento.

También se observa que los miembros de esta facción, por la forma en que piden cuenta de sus compromisos económicos a sus antecesoras, miembros de otra facción (C), les acusan de falta de honestidad en el manejo de los fondos correspondientes.

Además, los miembros de la facción A se interesan por las celebraciones rituales en la comunidad y, en una forma u otra, allí están presentes.

En síntesis, el interés inicial de los miembros de esta facción, cuando pretenden el acceso a los cargos es el bienestar económico y social de la comunidad.

La facción B, la de los evangélicos, según los datos, surgió impulsada por el deseo de mejoramiento económico personal. Uno de los iniciadores de la religión en el pueblo nos refiere su miseria, anterior a la aceptación de la religión evangélica. Tomada la decisión, su vida cambió totalmente. Primero, en el sentido moral, con sus nuevas normas puso fin a una serie de vicios. Los resultados fueron el mejoramiento en un segundo sentido, el económico; ahora ya posee importantes bienes que en la situación anterior jamás hubiera logrado. Con inquietudes similares se encuentran varias personas en la comunidad.

En un principio se dificultó enormemente la aceptación de sus creencias y prácticas religiosas por parte del pueblo. El pionero confrontó serios problemas en la comunidad; fue necesario un enfrentamiento con autoridades y vecinos del pueblo en presencia del presidente municipal; allí el manifestó sus propósitos: "mejorar su vida sin hacerle mal a nadie". Ante

sus palabras, el presidente municipal en presencia de sus acusadores elogió sus correctas intenciones y concluyó ante los presentes que no existía motivo alguno para ser sancionado. Desde entonces se terminó la persecución en el pueblo hacia los evangélicos, no se sacrificó más a nadie por pertenecer a este credo religioso. La visión de la comunidad hacia ellos cambió totalmente. Incluso bajo la racionalización de que sus miembros representan el que sería el comportamiento ideal de una autoridad, para los miembros de la comunidad (sobriedad, seriedad, dedicación al trabajo, etc.), empiezan a escalar poco a poco posiciones políticas.

Podríamos caracterizar, pues, esta facción considerándola como representación del comportamiento moral ideal en la comunidad. Por lo que se refiere a su acción política se caracteriza por su pasividad hacia la acción del cacique.

Luego encontramos la tercera facción C. Como ya indicamos está en oposición abierta al cacique; su impulso inicial fue el total bienestar del pueblo (9), como ya se ha dicho también anteriormente.

Si partimos de principios ideológicos en la formación de las tres facciones, y no tratamos de encontrar las implicaciones políticas y económicas que son en última instancia la razón de la existencia de las facciones, no penetramos en el meollo del problema.

Si estamos analizando políticamente las diferentes facciones, creemos ir por buen camino si enfocamos el fenómeno como la lucha constante por la adquisición del poder.

(9) Ver Pozas, op. cit., p. 120

La disputa permanente por el poder ha generado procedimientos políticos y económicos por parte de los grupos ya establecidos.

Por lo que respecta a la facción A, ya anotamos varios de esos mecanismos cuando hablamos de los procedimientos utilizados para seguir ocupando los cargos. A todo lo anterior podemos agregar la presión que ejercen sobre el pueblo los miembros de este grupo cuando se celebran las votaciones. Esta presión está orientada a hacer creer al campesino que el negarse a votar le puede traer serios problemas, tales como el cobro de multas o el aumento de impuestos, etc.

A pesar de todos los medios utilizados por este grupo para la conservación de su podería, este ha disminuído notablemente, sobre todo en la medida en que la facción C ha logrado mayores vínculos con el exterior, a la vez que mayor divulgación en el pueblo de sus intereses muy "identificados" con los de éste; en última instancia la situación política se resuelve entre un porcentaje de miembros relativamente bajo en el poblado, pues aunque la facción A pierda adeptos, la facción C no los gana. Al respecto daremos mayor información al referirnos a la opinión política de la comunidad.

Dentro de los mecanismos utilizados por la facción C, en efecto, tenemos la "identificación" con lo que constituyen los "intereses" del pueblo; por ejemplo, hasta donde los datos nos permiten afirmarlo, no se ha producido ningún intento por parte de los miembros de la facción, de monopolizar las tierras, una de las especialidades de los integrantes de la facción A.

Además según la opinión de algunos técnicos, caracteriza a los miembros de esta facción, la responsabilidad en el cumplimiento de sus cargos. Uno de los líderes más notables de esta facción, que ocupa uno de los cargos comunales, goza de especial aprecio de sus jefes inmediatos, pues gracias a su empeño, en compañía de los demás colaboradores, ha logrado acumular la suma de diecisiete mil pesos y fracción en un período menor de dos años. Como también los integrantes de esta mesa, tienen bajo su responsabilidad la regulación de cuestiones relacionadas con el riego, tratan, es su declaración, de que esto se lleve a cabo en la mejor forma posible.

Por otra parte los integrantes de esta facción últimamente no se descuidan cuando se trata de las elecciones. Para la nueva asignación de representantes a cargos en la comunidad en el año del 72, sucedió un caso notable. Según nos lo refieren los mismos líderes, convocaron la asamblea que suele celebrarse en el pueblo para este fin. Resultó que los miembros de la facción A, no se presentaron; al no hacer acto de presencia los de la facción A, los miembros de la C empezaron la sesión y la terminaron resultando electo como delegado uno de los de su grupo. Es, por cierto, la primera vez que han logrado ese triunfo. No obstante, los opuestos (facción A) al tener noticia de lo sucedido, inmediatamente se presentaron ante el presidente municipal para manifestarle la situación; pero a pesar de que el presidente quiso convocar una junta, para modificar los resultados, no logró hacerlo: conversaciones que los miembros de la facción C adelantaron en tal sentido lo impidieron.

En lo que respecta a la facción B, hemos cuestionado poco. Por lo que los datos nos permiten afirmar, políticamente esta facción se identificaría con la facción A. Pero la información de que disponemos para este tipo de afirmación es tan pobre, como el que poseemos para asegurar que la facción A está aliada con el PPS.

Creemos que los datos disponibles nos permiten inclinarnos por la creencia, como ya señalamos anteriormente, de que esta facción se movilizaba alrededor de cuestiones ideológicas, concretamente la práctica de la religión protestante, así como económicas, antes que asuntos de naturaleza política.

Nos permitirá aclarar un poco más el funcionamiento de las facciones la revisión de algunos de los conflictos políticos que se entablan entre las mismas.

Los miembros de la facción A, constantemente recriminan la conducta de los miembros de la facción C. Se les acusa con frecuencia de robo, de disponer, por ejemplo, de los envíos que se hacen a la comunidad con fines benéficos, tales como artículos escolares. A su vez los miembros de la facción C, acusan los anteriores de robo y de asesinato.

Los conflictos se manifiestan en acusaciones que los miembros de una y otra facción se imputan, como deshonestidad en el manejo de fondos económicos y de corrupción en general en el manejo de los cargos.

Al lado de estos problemas, un aspecto cobra especial importancia: el convencimiento de la facción C de estar escalando un status en el campo político y de la necesidad de unificar cada vez más al grupo.

Un miembro de la facción C nos dice: Las gentes que nombraron ahora son de los nuestros, lo que representa mayor libertad para los que se integran por conocer más a fondo la comunidad puedan hacerlo, por ejemplo, 'ya se podrá perfectamente consultar los libros de la iglesia'.

Las actividades públicas de los miembros de la facción son sometidas a una estricta vigilancia. Los miembros de esta facción (C), controlan rigidamente las tendencias políticas de sus mismos partidarios. Y nadie que ejerza algún cargo es considerado de la facción, si no tiene claramente definidas sus inquietudes políticas en favor del mismo grupo; es decir, no aceptan integrantes de la facción a medias.

Podemos concluir, definitivamente, que la relación entre estas dos facciones es de conflicto, fundamentado en la lucha por el control del poder.

Las relaciones entre la facción C y la B no muestran el mismo grado de conflicto, probablemente porque dentro de estas facciones existen diferentes intereses que las identifican, es decir, que además de un interés común como es la adquisición de bienes económicos y explícita o implícitamente el poder, existe un factor más que los identifica y es su ideología religiosa. Pero al mismo tiempo se diferencian por los procesos que cada una utiliza para adquirir el poder: la facción C se vale de medios ya declarados en forma de conflicto, mientras que la facción B utiliza la vía del comportamiento moral; y esta misma actitud permite que la relación entre los miembros de la facción B y la facción A, sea una relación no conflictiva, ya que sus miembros están ampliamente convencidos de que existen

otras rutas que llevan a la misma meta final: la adquisición de cargos y poder político.

En el interior de cada facción se observan relaciones entre sus miembros que pueden ser consideradas como desiguales; cada facción tiene a la cabeza los líderes, que poseen un status más o menos diferente, y que difiere aún más en la medida que aumentan las posibilidades económicas y políticas de estos líderes. En la actualidad la mayor distancia prevalece entre los miembros de la facción A y sus líderes. Entre los miembros de la facción C y B, existen diferencias económicas y políticas, encaminadas fundamentalmente a mantener el orden interno de las mismas, sin que tenga esta diferencia que provocar un rompimiento entre sus miembros.

Por otra parte, por lo que respecta a las relaciones de las facciones con la comunidad como un todo, se debe precisar lo siguiente: Son de distinto tipo las relaciones de los miembros al interior de una facción y las que mantiene la facción y los pobladores que no son activos políticamente. Así, por ejemplo, las relaciones entre los miembros de la facción A y la comunidad, son claramente diferenciables; podríamos decir que estas relaciones son únicamente generadas por la necesidad que los individuos no activos políticamente tienen de los individuos políticos, y las relaciones de estos últimos hacia los primeros son más esporádicas: sólo se establecen en la medida en que deparan ventajas económicas y otros beneficios, pero no viceversa. La relación de las demás facciones con la comunidad es más nítida, pues aún no se dan entre sus integrantes y los miembros de la comunidad no activos diferencias notables; de todas mane-

ras empiezan a manifestarse las distancias.

En síntesis el problema político en la comunidad se centra fundamentalmente en las facciones A y C; pero aunque realmente es notorio el avance que la facción C ha logrado dentro del sistema de organización de cargos, no forma parte del poder político formal, plenamente identificado con el PRI, es decir, su poder no está estructurado en el sistema nacional partidista; por lo tanto el logro de sus objetivos es difícil. "Faltando cualquier autoridad formal, incluso los hombres con cualidades de líderes logran por lo general muy poco" (10).

(10) Michael Balshaw, Historia, p. 232

CAPITULO V : MECANISMOS DEL PODER

Para que nuestro propósito, el estudio del sistema político en una comunidad, pueda ser comprendido más ampliamente, debe estar relacionado con las diferentes estructuras; es decir con la estructura de parentesco, la económica y la religiosa. Es la vía más fértil de dar cuenta del grupo de fenómenos que nos interesa, pues se producen en una sociedad total y penetran en todos los niveles estructurales.

La Política y el Parentesco

El pueblo de Santo Domingo de Guzmán como ya dijimos, se caracteriza en este momento por el funcionamiento de un sistema de poder bastante descentralizado, en cooperación con otras comunidades similares.

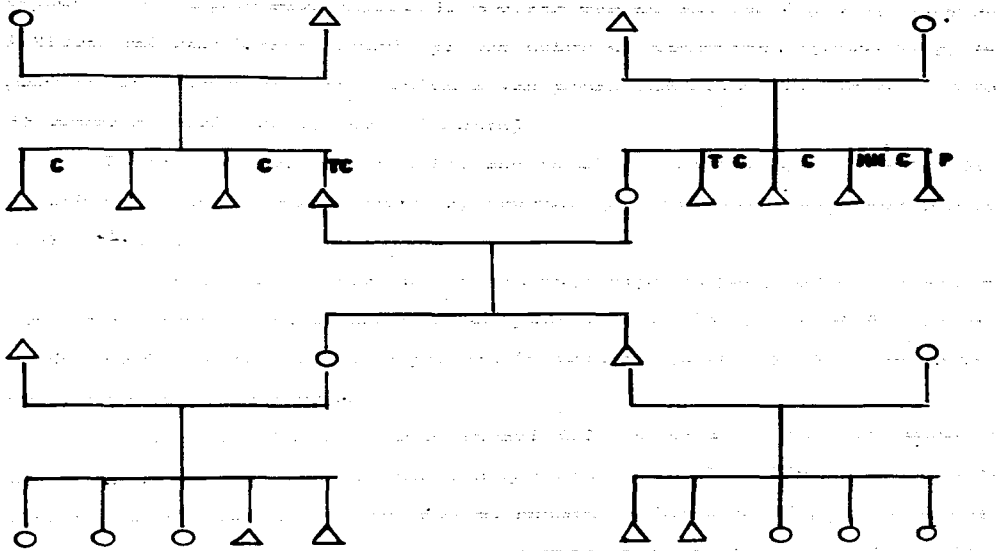
Interesa ahora determinar los mecanismos de parentesco a través de los cuales también el cacicazgo logró crecer y mantenerse vigente en el pueblo durante 23 años, controlando sólidamente la vida política de la comunidad campesina; y además cómo esas relaciones de parentesco han permitido que aún exista en la comunidad un fuerte remanente del antiguo poder del cacique.

Todo parece indicar, en efecto, que la explicación del fenómeno se encuentra, en parte, por el camino de la observación de la gran red de parentescos rituales que creó el cacique a su alrededor desde el principio de su vida política. En esta forma obtuvo sólido y vasto apoyo (1).

(1) También en el hecho de tener más partidarios, fundamenta Julio César Melatti el liderazgo entre los indios del Brasil. Op. cit., p. 143.

Ciertamente, el propio viejo cacique habla de la gran cantidad de compadres que posee el pueblo, relaciones de compadrazgo que estableció durante la gestión de varios cargos comunales. Parece que la mayor ampliación de su red de compadres se produjo durante el tiempo que estuvo al frente de la distribución del agua de riego en el pueblo y como comisario ejidal. Esto tiene plena explicación si consideramos la gran importancia que posee la tierra y el agua para los miembros de una comunidad campesina, dedicada fundamentalmente a la producción agrícola. La gente solicitaba al cacique que aceptara participar en las ceremonias que establece la relación de parentesco ritual. Hoy el cacique supone que tiene en el pueblo unos 80 compadres. Muchos de sus ahijados ni siquiera los conoce: cuando le dicen 'padrino', él debe preguntarle quienes son sus padres para orientarse.

Lo anterior podrá comprenderse mejor si dedicamos algunas palabras a la institución misma de compadrazgo como parentesco ritual. Teóricamente se supone que dos personas establecen vínculos de compadrazgo como poseso posterior a la existencia de una amistad estrecha. Así, el compadrazgo vendría a ser una consolidación de la amistad previamente existente. Sin embargo esa supuesta cristalización de la amistad podría constituir en realidad una simple racionalización. Lo real por encima de lo aparente, parece ser que la institución del parentesco ritual se establece muy a menudo aún en los casos en que no se podría hablar de una amistad estrecha. Lo más probable es que el establecimiento de esos vínculos de compadrazgo realicen la función de consolidar, entre otras, relaciones políticas. En este



Cuadro No. 2

Tiendas
Tiendas Clausuradas
Tendaiones
Nóline de Instalaci
Cargas

T
TC
P
ME

aspecto nos detendremos esperando mostrar cuales son las implicaciones políticas del parentesco ritual, ya que sobre el parentesco consanguíneo es poco lo que pueda decirse, debido a las pocas relaciones que en este sentido posee el nombrado cacique. (cuadro)

Si partimos de los vínculos que establece el cacique a través del parentesco ritual, necesariamente, tenemos que analizarlo bajo una perspectiva política.

Las relaciones establecidas con este tipo de parentesco, no son de padrino-ahijado, sino de compadre-compadre. Este tipo de relación, es el predominante en Tepoztlán, según nos lo refiere Lewis, de la misma manera que Foster en Tzintzuntzen.

Antes del establecimiento formal del compadrazgo, se produjeron una serie de fenómenos, como la amistad que casi todo el pueblo trató de establecer con el "cacique", pero que no respondía fundamentalmente, más que a la necesidad de que sus tierras fueran regadas o de obtener el favor del líder en el reparto de tierras ejidales. Además, el cacique beneficiaba económicamente a sus gentes, por medio de préstamos en dinero; él mismo refiere que hacía préstamos, pero de preferencia a los más "amigos". Esto dió como resultado que se estableciera un círculo de amigos más cercanos, que posiblemente constituyeron su más fuerte red de compadres.

Pero además de las relaciones compadre-compadre, es decir entre personas que ocupan igual status o posición económica, se establecen relaciones patrón-cliente (entre compadres que ocupan una posición social y económica desigual).

La institución del parentesco ritual, particularmente en el caso del viejo cacique de Santo Domingo de Guzmán, muestra hasta qué punto puede ser efectivo para la consolidación del poder y su mantenimiento a través de la creación de una amplia red de intereses. Aún hoy día, en que el poder del cacique se encuentra sumamente menguado, en la comunidad este mantiene cierto control sobre determinadas esferas (muchos casos en este sentido han sido anteriormente anotados) de la comunidad, a través de la actividad de sus "discípulos" (compadres), como los llaman los miembros de otra facción política. Por ejemplo, en la última celebración de las elecciones para escoger al comisario ejidal, parece que el cacique, en vista de que en el pueblo mismo de Santo Domingo de Guzmán no pudo imponer un candidato de su facción, logró finalmente que la elección recayera sobre una persona del barrio de Santo Domingo, que por simple coincidencia es su cuñado (uno de sus afines).

Por estaría que pudiéramos explicar el debilitamiento del control político ejercido por el cacique durante 23 años en la comunidad, control que tratamos de explicar, en parte, por medio del fenómeno de la red de compadres. El problema se podría plantear en estos términos: ¿Por qué si el compadrazgo ritual le permitió al cacique fortalecerse y mantenerse en el poder, esa sólida posición se fue diluyendo y debilitando?. Si nuestra explicación anterior del fortalecimiento a través del compadrazgo es correcta, entonces el debilitamiento del poder debería estar acompañado, sino de un debilitamiento de la institución del compadrazgo en la comunidad, sí por un cambio de las relaciones de este sistema.

Algunos indicios etnográficos nos llevan a pensar efectivamente que estamos ante un debilitamiento de la institución ritual, en lo que se refiere a un tipo determinado de relaciones, y que es debido al impacto cada vez más efectivo del mundo exterior, de la sociedad nacional, sobre el pueblo. Este impacto parece que está modificando profundamente el sentido de las relaciones. En la medida en que las relaciones con el exterior son más importantes, las relaciones de los líderes políticos con el exterior aumentan también en importancia significativa; en cambio, dentro de la comunidad las relaciones anteriormente significativas (las relaciones de parentesco ritual, por ejemplo) van perdiendo importancia. La actitud cultural, por lo demás frente al compadrazgo sufre modificaciones.

Lo expresado en el párrafo anterior se pueda ilustrar con el siguiente caso: Un líder de una de las facciones del pueblo, y también uno de los miembros de la comunidad más enterado y más activo políticamente, pudo enfrentarse al poder del cacique y de su legión de compadres en un momento dado, en el que el poder centralizado comenzaba a vacilar, pero aún conservaba fuerzas. En otra época y quizás con otra persona, el efecto hubiera sido el aplazamiento del líder (la cárcel, por lo menos). Pero este nuevo líder se salió con la suya. El mismo explica el caso diciendo que lo que el cacique no sabía era que él tenía sus relaciones ya establecidas con mucha gente de Ixtlahuaca y de Toluca (capital del Estado). Este ejemplo, quizás nos da la tónica de cómo las relaciones con el exterior pueden contribuir en determinadas condiciones a modificar la situa-

ción interna y hasta desintegrar un cacicazgo campesino en buena parte soj tenido en el fenómeno del compadrazgo. Pero que finalmente es todo un meca nismo con diferentes medios de control político y económico.

Existen, en fin, datos que parecen confirmar las modificaciones deg integrativas que sufre el parentesco ritual. Los informantes insisten en los cambios que se han producido en este sentido; sus consideraciones se refieren principalmente a los cambios en lo que atañe a la participación de los padrinos en los gastos rituales; anteriormente, dicen, el padrino hacía buenas contribuciones, regalos, etc., en los bautizos o en las bodas; pero esto ha cambiado hoy día. Tal situación podría explicarse tomando en cuenta las dificultades económicas familiares, pero también conside rando el debilitamiento de la misma institución del compadrazgo. Por otra parte estos cambios del compadrazgo se pueden observar a través de los conflictos que se producen actualmente entre los compadres, conflictos desconocidos cuando este parentesco ritual conservaba su halo de respeto casi sagrado.

La Política y La Religión

En el capítulo sobre religión visto anteriormente, expresamos las diferencias que se observan en la práctica religiosa campesina y además las características de esa religión.

En el presente capítulo trataremos de mostrar el carácter político que está inmerso en estas celebraciones. Aunque ya hicimos referencia a las

implicaciones económicas en este campo, queremos hacer alusión nuevamente al asunto, en la medida en que constituye un medio de extracción de excedentes posibilitado hasta cierto punto por mecanismos políticos; o bien caracterizado por lo que podría denominarse formas de dominación.

Maniobras en este sentido realizan tanto los representantes de la religión especializada, en este caso los sacerdotes, como los encargados de la "administración de la casa de Dios", concretamente los fiscales; también algunos de los líderes en el pueblo, dedican parte de su tiempo a estas actividades.

Por lo que a los representantes de la religión especializada se refiere, el inmediato responsable de este tipo de actividades es el cura. Ejerce en la parroquia hace muchos años, aunque no reside en el pueblo. Su actividad principal, se reduce a celebrar las misas que los campesinos contratan, por cierto con alguna frecuencia, ya por razones de carácter festivo, o por la iniciación de la cosecha. Esta clase de ritos con fines agrícolas significan para el campesino fuertes inversiones en dinero, por ejemplo el costo total de la celebración de una misa de tres ministros (todas las veces que asistimos a celebraciones siempre fueron tres ministros) es de aproximadamente \$ 372.00 suma que el campesino logra reunir después de fuertes esfuerzos y serias privaciones.

Esta limitación de la economía de subsistencia del campesino es bastante fuerte, pues en el tiempo que permanecemos en la comunidad fueron numerosas las celebraciones que se llevaron a cabo. También el campesino debe pagar por los matrimonios, los bautizos, entierros, etc;

todo ésto está dentro de sus obligaciones como católico. Incluidas en este mismo campo están las cuotas que el campesino daba pagar como 'misión'; son doce pesos por cada misión y debe entregarla varias veces al año. Aun que a todas esas inversiones en sí no podríamos darle una caracterización estrictamente política, sí podemos anotarlas como un tipo de mecanismo de dominación utilizado en alguna forma para extraerle excedentes al campesino.

El dinero para la misión de que hablamos no es directamente recibido por el cura, sino por los denominados "fiscales". La misión es una misa que se celebra varias veces al año, por diferentes motivos; los más comunes son las festividades principales: Las festividades del santo patrón (Santo Domingo de Guzmán), la Virgen de Guadalupe y los carnavales. Con este objeto, pesan por cada una de las viviendas del poblado los "fiscales" de la iglesia recogiendo la cantidad de doce pesos por casa; si no se tiene el dinero en efectivo, también se recibe la cuota en especie como maíz, frijol, etc. Sobre el destino de la cantidad de dinero obtenida de esa manera existen dos versiones. La de los donantes es que queda mucho dinero, pues sumando doce pesos por cada casa, "es mucho el dinero sobrante" aún teniendo en cuenta los gastos requeridos para las celebraciones. La versión de los fiscales es otra: se obtiene una suma muy baja, pocos dan, por lo tanto lo obtenido no alcanza para cubrir los gastos que demandan las festividades. Pero para nuestros fines, no interesan tanto las diferencias, sino ante todo mostrar que éste es un mecanismo más para extraerle excedente al campesino y, además, otro de los mecanismos de do-

minación al interior de la comunidad.

Los líderes —se trata de individuos pertenecientes a la facción A—, se hacen presentes en las ceremonias: muestran su status llevando, por ejemplo, sobre sus caballos ostentosamente la bandera nacional, seguidos de otros cuantos de sus camaradas; lucen además atuendos mestizos, lo que les da una especial distinción frente a las vestimentas ya semicarcómicas de los otros campesinos. Mientras unos hacen acto de presencia en esta forma, otros instalan sus puestos de comestibles, en donde el campesino va a depositar parte de sus ahorros. Todo esto pudimos observarlo en una de las celebraciones más importantes en la comunidad como es el regreso de la peregrinación a Chalma.

Son varias las manifestaciones religiosas tradicionales, en las que se domina y controla económicamente al campesino. En el mismo desarrollo de la peregrinación a Chalma, que dura aproximadamente 15 días, el campesino está invirtiendo directamente sus ahorros. Aparte de lo que gasta en la peregrinación, y en vista de que no sale con toda su familia, debe dejar la subsistencia para todos esos días a los miembros restantes; además, las cantidades que gasta en las promesas mismas, como ya quedó indicado en el capítulo sobre religión, en la parte que trata de las implicaciones económicas en las celebraciones rituales.

Otro de los rituales, con los cuales se controla al campesino es la renovación de los oratorios, sobre todo por la cantidad que representa sostener una fiesta durante tres días.

Asimismo, se debe tomar en cuenta las danzas, como ya señalamos; por

ejemplo, el atuendo de la danza de "los concheros" requiere inversiones considerables. Además para continuar su tradición, ellos preparan a sus hijos, es decir, van también adolescentes y niños acompañando las danzas, lo que implica un gasto más en la familia.

Dos de estas celebraciones cuentan con especial apoyo por parte del gobierno: las danzas de los "concheros" y la peregrinación a Chalma. Las danzas aparentemente por interés turístico. La peregrinación a Chalma, recibe el apoyo del gobierno municipal; este envía nada menos que al delegado del pueblo, con el correspondiente permiso para que la peregrinación sea atendida en todos los lugares por donde ha de pasar y además, con el designio de que se controlen los problemas de cualquier índole que puedan presentarse. Esta es una de las obligaciones a cumplir por parte de todo delegado en ejercicio. Podemos suponer que el impulso dado por las autoridades oficiales a la relativa conservación de algunas formas religiosas tradicionales obedece a que éstas facilitan, por diversas vías, el mantenimiento del dominio sobre la comunidades campesinas. Decimos que es relativa la conservación de estas formas, porque es un hecho que son pocos los restos tradicionales que pueden observarse.

De todas maneras este debilitamiento no impide al gobierno el control político sobre los campesinos, ya que los mecanismos más eficaces para cualquier tipo de control los son precisamente los económicos. Hemos visto cuáles son los medios de vida del campesino; ahora vamos a ver los mecanismos políticos canalizados, a través de la economía campesina, que son utilizados para mantener dominado a este grupo social.

La Política y la Economía

Muchas de las transacciones políticas realizadas en el mundo campesino, se llevan a cabo manipulando con los productos básicos de su economía. Gran parte de tales mecanismos, fueron señalados en el capítulo dedicado a este tema. No puede tratarse en nuestro caso el tema económico si, al mismo tiempo, no se van indicando todos los mecanismos políticos que ese nivel lleva implícitos o explícitos.

Los fenómenos políticos, se hacen más palpables en la medida en que esa economía campesina se torna más dependiente del mundo exterior.

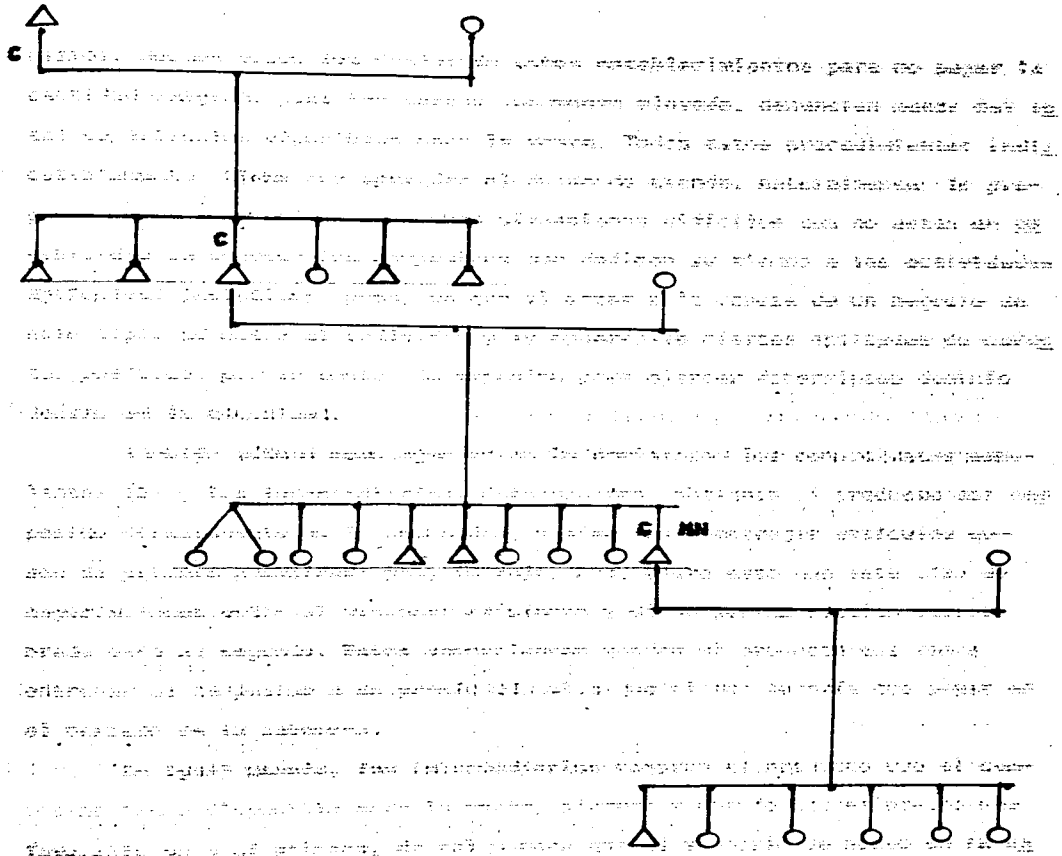
Si empezamos por los establecimientos comerciales que existen en la comunidad, podemos anotar que el grupo que en la comunidad maneja tiendas, utiliza formas para atraer a los compradores en dos sentidos: primero, en algunos casos no vendiendo más que a sus clientes, o dando especiales facilidades a estos; por ejemplo, en el caso de no tener en existencia el artículo que el cliente en el momento solicita, de inmediato el dueño del establecimiento envía a la tienda cercana (claro que la de su compadre o de su afin) con el objeto de conseguir lo requerido; de esta manera mantiene sujeto a su cliente. Segundo, establece el sistema de crédito; algunos dueños de tienda tienen clientes hace muchos años, pero también hace igual número de años se les concede mercancía a crédito, para que posteriormente paguen. La relación es permanente, pues cuando se paga una deuda ya se ha establecido otra.

En cierto sentido, la tienda es un instrumento de dominio que los

dueños de las mismas dejan sentir sobre buena parte de la población. Esta hipótesis parece más sólida aún, si consideramos casos como este: el 90% de las personas que tienen cargos, antes de ejercerlos han sido dueños de este tipo de negocio; muchas veces lo suspenden, porque durante su permanencia en el cargo no lo pueden administrar ya que es uno de los requisitos necesarios para el desempeño de los mismos. Pero una vez terminado el período de sus obligaciones políticas, normalmente vuelven a establecer su negocio. Además, se prestará la situación para suponer que la posesión de tiendas permite a sus dueños un amplio sistema de relaciones, tanto internas como externas a la comunidad. Internas, porque gran parte de la población se mueve permanentemente alrededor de sus negocios en busca de sus artículos necesarios; externas, porque la necesidad de surtir constantemente su tienda, implica salidas a Ixtlahuaca y a otros lugares de la región. — Ilustraciones sobre las anotaciones al respecto pueden verse en los cuadros 2, 3 y 4— . Estos contactos, le permiten conocer ciertos procedimientos, indispensables para defenderse en las situaciones difíciles, si es que no quieren ver su negocio liquidado a base de multas. Por ejemplo, los expendios de pulque que existen en el pueblo tienen especificadas las cantidades diarias (en litros) que les está permitido vender; en caso de violar este requisito deben cubrir una sanción que consiste en una fuerte multa.

Pero cuando el vendedor quiere superar este tipo de limitación, recurre a la famosa "mordida" y así fácilmente resuelve su problema.

Además los impuestos que se pagan por los negocios de tiendas, están establecidos de acuerdo al valor de los artículos y la proporción de los



Cuadro No. 4

(2) **Módulo de Sistema** ... **Carga** ...

mismos. Muchas veces los dueños de estos establecimientos para no pagar la cantidad exigida, pues les parece sumamente elevada, denuncian menos del total de artículos disponibles para la venta. Todos estos procedimientos indigcutiblemente tiene que aprender el dueño de tienda, naturalmente lo preparan mejor para enfrentar muchas situaciones difíciles que no están en posibilidad de conocer los campesinos que dedican su tiempo a las actividades agrícolas. Insistimos, pues, en que el estar a la cabeza de un negocio de este tipo, adiestra al individuo y le desarrolla ciertas aptitudes de carácter político; por lo tanto, lo capacita para ejercer determinado dominio dentro de la comunidad.

También actúan como agentes de la dominación los comerciantes ambulantes (2) y los intermediarios. Estos señores, obtienen el producto del campesino directamente en la comunidad, o bien van a entregar artículos que son de primera necesidad: pan, ferreaje, etc. Claro está que este tipo de negociaciones entre el vendedor ambulante y el campesino resulta equilibrado para el segundo. Estos comerciantes venden el producto que van a entregar al campesino a un precio más alto que el que tendría que pagar en el mercado de la cabecera.

De igual manera, los intermediarios compran el producto que el campesino tiene disponible para la venta, siempre y cuando que el precio sea favorable para el primero, de tal manera que al venderlo de nuevo en la cabecera o en otro punto del país obtenga ganancia comercial. Todo esto lo-

(2) Pozas nos ofrece un caso ilustrativo sobre los procesos que siguen los compradores ambulantes para comprar el producto al indígena campesino en Chamula, ver Pozas, pág. 110.

gran los vendedores ambulantes e intermediarios con el pretexto de que están dando en esta forma facilidades al campesino; en verdad lo que logran es un cierto control que determina que el producto no se vende al precio oficial, sino a un precio por debajo de éste.

El problema queda más claro, si hacemos abstracción de los intermediarios que, como los vendedores ambulantes, manejan el producto del campesino, fundamentalmente su producto base, que en nuestro caso es el maíz. Sabemos que CONASUPO, es una institución oficial establecida con el fin de beneficiar al campesino. No obstante según las declaraciones de los mismos campesinos, no se cumple tal objetivo, pues nunca se compra su producto sin antes presentarle una serie de problemas tales que al final de cuentas, vienen perdiendo menos si lo venden a los intermediarios. Efectivamente, el campesino opta por esta dítima decisión, aunque a cambio le ofrezcan menos dinero y posteriormente tenga que comprarlo al precio que el comprador original quiera vendérselo. Generalmente el precio es mayor que el que recibió el campesino por su producto anteriormente.

Pero el problema va más lejos. Resulta que frecuentemente entre el intermediario y el campesino ya existen previas negociaciones. Cuando el campesino inicia su cosecha, necesita de fertilizante. Muchas veces, no dispone del dinero requerido para la compra, por lo que tiene obligatoriamente que tomarlo a crédito si quiere obtener una cosecha regular. Este crédito pueda ser abonable con parte de su producción. En esta situación el acreedor está en ventaja respecto al campesino, ya que puede darse el lujo de pagar a esta lo que quiera por su producto y de regatear como se le antoja.

El campesino constantemente insiste en que es necesario ponerle fin a esta situación. Opinan que el fertilizante no debe ser vendido a los "acaparadores", sino directamente a los campesinos, porque a fin de cuentas el que cultiva no es el acaparador, sino el campesino.

Además de la usura, existe, aunque en escasa medida, el crédito, concedido especialmente por el Banco de Crédito Agropecuario a un pequeño número de campesinos. Pero con este sistema de crédito se establecen distinciones entre los mismos campesinos, pues los que están en condiciones económicas favorables pueden adquirirlo con más facilidad, mientras los restantes, quedan descartados. Es decir, se favorece a los que económicamente están en mejores condiciones, estableciendo así diferencias económicas mayores, si se parte precisamente de las que existen como por ejemplo mayor proporción de tierra en usufructo.

Otra forma de control económico sobre el campesino de la región, se produce con el mercado regional. En este mercado los campesinos de la región, incluyendo a Santo Domingo de Guzmán, se someten a las normas de un sistema de precios que normalmente les resulta desfavorable y, que, por otra parte, no controlan los pequeños vendedores agrícolas.

Una práctica que pone en contacto a la comunidad con el mundo exterior y que permite a esto, a su vez, manipular al campesino, es la celebración del carnaval anual del pueblo. Se establece así una forma más de controlar las entradas económicas del campesino; este proceso se realizó de la siguiente manera en el año 1973: En un principio para las fiestas mencionadas, no se iba a permitir la venta de licor, pero conversaciones adelantadas

por unos de los líderes del pueblo pertenecientes a la facción A lograron obtener el permiso ante la presidencia municipal. En estas circunstancias, algunos miembros de la referida facción empezaron negociaciones con cerveceras, logrando establecer contrato con una de ellas, pero a condición de que ninguna de ellas se distribuyera en el poblado más que la que la misma cervecera ordenara. Sobre el impuesto de venta, el pueblo tenía derecho a reservarse el 50% y el municipio el otro 50%. Los impuestos cobrados en cada caseta, variaban de acuerdo con el tipo de mercancía puesto en venta al público. Pero un fenómeno característico fué objeto de nuestra propia observación: Las casetas donde estaban los amigos de los líderes que acompañaban a los cobradores oficiales no pagaban impuestos, mientras que otros debían pagar hasta \$ 75.00. Muchos campesinos allí presentes trataban de que alguna manera se les redujera un poco la cuota pero para ellos los esfuerzos resultaron inútiles.

A esta fiesta de la comunidad se le atribuye mucha importancia por que, según informaciones oficiales, es una de las más destacadas en la región. Es importante, además, por el aporte económico que proporciona al fisco municipal. En los impuestos cobrados sobre la venta, se obtuvo para el año del 73, la suma de tres mil trescientos pesos.

Otro de los medios de control económico y a la vez de logros políticos, es el apoyo al cultivo del maíz.

El cultivo del maíz es la forma más extendida de agricultura en el Estado de México. Existen motivos políticos según la opinión de un técnico consultado para que se mantenga este fenómeno. Si el gobierno da alcan

pesino \$ 800.00 de crédito en abono para su parcela, le conviene más, que si le da esa misma cantidad para puercos por ejemplo; ya que esa cantidad sólo alcanzaría a mantener dos puercos, suponiendo además que él los produce, es decir, que tiene su animal reproductor, pues de lo contrario su costo será de \$ 250.00 por cada cerdo. En seis meses, tiempo necesario para obtener un peso aceptado en el mercado, el costo del alimento que consume cada animal es de \$ 350.00 y el promedio de peso para este tiempo y con ese alimento es de 110 kilogramos. Al cabo de los seis meses, se tendría pues una inversión de \$ 600.00. Vendiendo el kilogramo a siete pesos se obtendrían en la venta \$ 770.00. Restando a ese precio de venta los gastos de inversión, se tendría una ganancia neta de \$ 170.00 pesos. Como esta ganancia se obtiene en seis meses, la ganancia mensual sería de cerca de \$ 30.00, o sea, un peso diario aproximadamente. De ahí que para que el campesino obtuviera buenas ganancias con este tipo de producción, necesitaría una buena cantidad de cerdos, por ejemplo 20; así podría obtener una ganancia diaria de más de \$ 20.00. Pero para esto necesita capital que no posee y que de ninguna manera lo obtendría por medio del crédito. No está pues, el campesino en posibilidad de recurrir a otra forma de producción en tales circunstancias. Además, tal cambio traería una serie de complicaciones políticas. El cultivo del maíz le conviene al gobierno (tanto estatal como municipal) por dos motivos: en primer lugar, es una forma de que el gobierno no municipal aparezca como eficiente ante las autoridades estatales, es una forma de que se opine que sí está trabajando, que está haciendo algo por la región. En segundo lugar, es una forma de resolver el problema social de

la alimentación campesina: el maíz es el producto de alimentación básico. En cuanto al primer punto, va a repercutir a nivel nacional, ya que cada gobierno quiere aparecer con el más alto índice de producción, en lo que respecta a su propio producto. La finalidad de los gobiernos es, entonces, no propiamente beneficiar al campesino. Pero en la medida en que este poco interés, va en perjuicio de su propio rendimiento en la producción, empieza a preocuparle la situación". Así piensa un técnico que presta servicios por cuenta oficial en la zona.

Pero resulta que toda esta situación se encuentra bajo la racionalización de que el campesino por tradición cultiva el maíz y se resiste al cambio; cambio que podría iniciarse, precisamente, con la introducción de nuevas formas de producción.

Ciertamente, se han programado estos cambios con el fin de hacer más rica la alimentación del campesino en proteínas. En la comunidad se anunció la llegada de ingenieros con una buena cantidad de conejos de los que se repartiría a cada familia una cría. Se reunió gran parte del pueblo, además de toda la población estudiantil, pero los conejos no llegaron.

Otro de los medios posibles de ampliación de la economía campesina, sería la crianza de aves, pues se beneficiaría a la familia en doble sentido: con los huevos y la carne. No se realiza esta cría en la comunidad, debido a que todo intento, según datos de los campesinos, fracasa. Siempre les ataca una enfermedad que parece ser "gripe" ("newcastle") y que en términos más populares se llama "moquillo". Para combatir estas enfermedades no cuentan con ningún tipo de asistencia y medios de control.

Otra de las actividades de más utilidad para el campesino podría ser la cría de ganado. Sin embargo, en la región prácticamente se ha terminado el ganado, porque la siembra del maíz ha terminado con las tierras de pasto. Para los escasos animales, que poseen algunos campesinos, se dificulta su alimentación y, por tanto, la producción de la leche y carne de res es muy baja.

Pero si antes la ganadería fue abundante en la región y fué sustituida precisamente por el cultivo del maíz, tampoco es posible reiniciar esta actividad económica para este sector campesino, debido a la carencia de los capitales requeridos.

La conclusión que de todo esto podemos sacar, es que el sistema en que se encuentran determina un fuerte control en el tipo de producción del campesino.

Cuando nos referimos al crédito, hicimos alusión a la existencia de campesinos en posiciones ventajosas respecto a otros, ya por su mayor extensión de tierras, ya por disponer de otros ingresos.

La comunidad está sometida a un proceso dinámico interno que determina ciertas diferenciaciones socioeconómicas y, también, de índole política. Tal fenómeno interno, por otra parte, está íntimamente relacionado con las influencias económicas y políticas que se reciben del exterior.

De desarrollo de la parte sobre economía y política, en fin, creemos que se puede deducir que el tipo de relaciones que la cabecera municipal mantiene con la comunidad es fundamentalmente de índole económica, pero las relaciones económicas (3) son la manifestación de cierto control de -

(3) Beishaw, Pozas y Foster, nos refieren en sus obras ya citadas un tipo de relaciones a este nivel así caracterizadas.

naturaleza política.

Opinión Política en la comunidad

Cuando tratamos el fenómeno político a través de las facciones, dijimos que su desenvolvimiento en el seno de esos grupos abarcaba un sector bastante reducido de la comunidad.

Declaraciones entre "las gentes del pueblo" con orientaciones políticas notables realmente no escuchamos. Los habitantes en su gran mayoría, desconocen el desarrollo de su propio sistema político o son políticamente inactivos.

Vemos, por ejemplo, el conocimiento de la gente sobre el sistema de votación. Este "derecho" ciudadano, no está definido en términos claros en las gentes del poblado.

Desconocen incluso los principios elementales de la mecánica de votación. Desconocen no sólo los programas de los partidos y los candidatos, sino incluso confunden a unos partidos con otros. Sólo existe el convencimiento de que se debe votar por el partido oficial, fundamentado en el argumento tautológico de que esta organización es "la que va a ganar".

Ante la realidad de los hechos y apoyándonos en los datos podemos considerar que el PRI gana en estos lugares por la forma intensa en que, a través de la propaganda se da a conocer y, además, por lo representativo de su insignia. En cuanto a lo primero, no existe lugar en las aldeas aún más alejadas en donde no haya un afiche del PRI que señale a los campesinos

por quien y cómo deben votar. En cuanto a lo segundo, la insignia del partido está representada precisamente con los colores, tan familiares y sobre todo tan significativos para cualquier mexicano, de la bandera nacional. Pero aún así cuando el campesino llega a votar no sabe que hacer con la pajarilla que se le entrega para que deposite su voto.

Podríamos preguntarnos: Por qué el campesino vota? Nuestra observación nos inclina a considerar que más que una supuesta "conciencia ciudadana", median en el acto de votar las diversas presiones a que son sometidos los campesinos, amedrentándolos en muchos casos, ante la expectativa de que vengan consecuencias funestas.

Las mismas elecciones que se celebran en el pueblo para nombrar a los que desempeñarán los cargos, no son del conocimiento de la mayoría de los habitantes. La mayoría de los lugareños afirman "que el pueblo elige" pero, después de las elecciones, si se interroga a los mismos que así opinan preguntándoles a quién eligieron, no saben, en muchos casos porque no asistieron a la asamblea. Tampoco saben si los elegidos son del PRI o del PPS o de otro partido. En este sentido, algunos refieren escasamente que hay dos partidos, pero nunca saben nada acerca de los mismos; lo que está presente en la mente de todos es que el que siempre gana es el partido oficial.

Las pocas informaciones políticas que el campesino tiene más o menos claras, son las que se relacionan con sus asuntos económicos. Sebe perfectamente, que las diferentes cuotas que se recogen en el pueblo, no son habitualmente invertidas totalmente para el supuesto fin que cada una de ellas

es solicitada, es decir, está plenamente convencido de que constituyen formas de "sacarle dinero". Constantemente lo manifiestan por lo que los impuestos desproporcionados que sobre sus productos en venta cobra el municipio, lo consideran una forma de no permitirle "hacer la lucha", para ganarse la vida.

Han hecho conciencia con extraordinaria claridad sobre todos los mecanismos que los intermediarios utilizan para comprar sus productos, a la raíz especialmente. De la misma manera, sabe que los acaparadores se apoderan de fertilizante, con el fin de que en los expendios oficiales se agote y así venderlo luego más caro.

Por otra parte, están perfectamente convencidos de que todas las promesas que les hacen, jamás se cumplen y que día a día está condenado a la miseria y a las necesidades.

Tampoco quiere buscar solución a sus problemas económicos en los créditos: no estando seguros de que los resultados de sus cosechas serán los mejores, temen lo peor a la hora de pagar el crédito.

Por una serie de cuestiones que en este trabajo quedaron implícitas o explícitas, se ha creado en la comunidad un clima de total desconfianza por parte del campesino hacia todo el mundo exterior (4). Desconfianza que se manifiesta, por ejemplo, en el momento en que por cualquier

(4) Belshaw en Huecorio, señala en varias ocasiones la actitud preventiva del campesino ante las diferentes y frecuentes promesas de mejoramiento.

circunstancia deben enfrentarse a gentes o situaciones que no le son familiares. Inmediatamente se ponen alerta. Una de las cuestiones que en la actualidad constituye su mayor preocupación, constituye la necesidad de ampliar la extensión de sus tierras. Los campesinos quieren tierras para ampliar sus predios de cultivo, pero los propietarios (que son también los dueños de la fábrica cercana) están al parecer empeñados en construir viviendas a los obreros. Ante este problema cada persona que llega a la comunidad, es sospechosa de trabajar para los intereses de la fábrica, pero una vez que el campesino realmente se convence de que no es nadie que quiera afectar sus intereses, entra en absoluta confianza, y se torna en la persona más comunicativa y generosa, y sobre todo receptiva.

Además, existen varias causas que han tornado incrédulo al campesino (5). Así por ejemplo, no tiene la menor convicción de que los organismos oficiales, quieran beneficiarlo, teóricamente se le promete, en la realidad no se le beneficia. En el caso de la CONASUPO, sabe perfectamente que se pierde en su producto, si se lo vende a este organismo; llega entonces a la conclusión de que es mejor que se vende el maíz a los intermediarios, pues en esta forma pierde menos tiempo y dinero.

Saben también que los planes del gobierno, en el sentido de que no riegue sus predios, no son para beneficiarlos, sino al contrario lo perjudican llevándole a cambio un maíz de pésima calidad, según dicen, y, sobre

(5) Warman en "Los Campesinos Hijos Predilectos del Régimen", ha señalado algunos problemas concretos en este sentido, Editorial Nuestro Tiempo, México, 1971.

todo plagado, introduciendo así la peste en sus parcelas.

Tampoco convencen las promesas de abaratamiento de la vida, porque cada vez las cosas están más caras.

En estas condiciones, podría afirmarse que el campesino es de por sí desconfiado y, además, que se resiste al cambio?, consideramos de fundamental importancia cuestionar más a fondo en este sentido. Por lo que nuestra observación nos sugiere, podemos considerar que tales actitudes están profundamente relacionadas con las condiciones económicas y políticas que hemos tratado de presentar.

CAPITULO VI : CONCLUSIONES

1) Una sociedad tradicional en proceso de cambio, provocado por el ingreso de fuerzas correspondientes a una estructura capitalista, puede ser estudiada, no obstante, desde el punto de vista de la estructura tradicional; es decir estudiada como una sociedad compacta, en donde no se comprenden los diferentes sistemas, mientras no se parte de un análisis interrelacional.

Lo que importa notar es que un sistema estructural así, diferente de lo que sería una sociedad tradicional no sujeta al cambio, está caracterizado porque las formas y el sentido de las relaciones han sido en algún sentido modificados. Si observamos un poco el sistema de parentesco, es evidente que ha sufrido modificaciones, tanto dentro de las relaciones consanguíneas y por afinidad, como en lo que se refiere a las relaciones de parentesco ritual o compadrazgo. En cuanto a las relaciones de consanguinidad y afinidad, la autoridad familiar que en una época es ejercida plena y absolutamente por los padres, puede variar y pasar a ser ejercida en parte por los hijos, a raíz de los contactos de estos últimos con el exterior. Este cambio transforma pues las relaciones familiares, pero ello no implica la desaparición de las relaciones padres e hijos.

Por lo que se refiere al parentesco ritual, puede cambiar de forma también. En una estructura centralizada estas relaciones son básicamente de carácter económico-político, ligando al líder y sus gobernados.

Estas relaciones pueden cambiar de su forma vertical a horizontal también en el interior de la comunidad, pero conservando la dirección vertical en cuanto a las relaciones comunidad exterior. Las relaciones comunidad exterior generalmente así están caracterizadas; lo que cambia es la dirección

de las relaciones en el interior de la comunidad. Por otra parte, cambia la modalidad lingüística al mismo tiempo que el significado de la relación, pudiendo pensarse a la "unidad" tanto a nivel de comunidad como de comunidad exterior. Es decir, que las relaciones o alianzas continúan existiendo, pero en un sistema diferente y orientado en otra forma también, conectadas habitualmente con los problemas políticos y económicos de la comunidad. Un lenguaje político dado puede también sobrepasar las relaciones de parentesco y es cuando, precisamente, "aparece entre los individuos y los grupos una actitud más o menos opuesta; cada cual trata de orientar las decisiones de la colectividad en el sentido que más conviene a sus intereses particulares". (1).

También el sistema económico varía en una sociedad caracterizada por la transición; este sistema se muestra cada vez más inmerso dentro de la economía de mercado, pero conjuntamente funcionando se encuentran implicaciones políticas y de parentesco.

Por otra parte, el sistema político varía en la comunidad, al tiempo que se producen cambios en los demás sistemas. Analizando los factores de cambio se encuentra que son de diferente naturaleza, dentro de los cuales se encuentra el económico, que con frecuencia aparece como el elemento fundante tal de las transformaciones.

En síntesis, las diversas estructuras en una sociedad sujeta al cambio continúan interactuando y, en consecuencia, toda la estructura social

(1) GEORGE BAUMHOIER, op. cit., p. 43.

global debe ser considerada para el análisis de sus diferentes sistemas.

2) En una sociedad donde la estructura global es de tipo tradicional, o conserva aún muchas características que la distinguen como tal, el cuerpo de legislación formal opera en una esfera muy limitada (2). Tanto en una forma de gobierno centralizado, como en una estructura política conformada a base de grupos o facciones, las leyes que emanan para su funcionamiento de los niveles nacional, estatal o municipal, tienen escasa relevancia; este fenómeno que se debe no al desinterés en el cumplimiento de las mismas, ni a la resistencia, sino al hecho de que son poco aplicables y funcionales dentro del sistema social, cultural y económico de la comunidad.

Cuando se trata de una estructura descentralizada, su funcionamiento tampoco requiere, necesariamente, de la aplicación de formas legalmente institucionalizadas. Más bien el orden social se mantiene por el cumplimiento de las formas tradicionales y, ante todo, por el juego de los diversos grupos que están en el seno de la comunidad.

En la estructura política caracterizada por un sistema descentralizado basado en la acción de facciones, la constitución de estos grupos está fundamentada en su propia reglamentación, que le permite el control de todos sus miembros, sin que para estas formas sea indispensable la existencia de legislación positiva. Surge entonces una pregunta: ¿Si estos grupos se caracteri-

2.-Una sociedad tradicional cuyo sistema político está caracterizado por la centralización o descentralización de su gobierno, no mantiene la separación entre lo que representa el poder ejecutivo y el poder judicial, y en la medida en que las características son más tradicionales, el gobierno representativo tiene más poder absoluto. F. Barth, Op. cit., p. 29.

zan por la competición manifestada en relaciones de conflicto, entre otras, cómo pueden mantenerse sin un control externo que establezca el orden? En primer lugar, aunque se da una situación política de oposición, ello no significa que las contradicciones sean radicales y que por lo tanto imposibiliten el mantenimiento en alguna forma de cierta estabilidad; en segundo lugar, puede si haber en el mejor de los casos, aceptación de algunas formas legales, por parte de sociedades con alguna infiltración del sistema capitalista, pero en la medida que aquellas puedan ser asimiladas por los sistemas de organización existentes, o por considerarse equivalentes a sus viejas formas (3).

En síntesis, una sociedad con características fundamentalmente tradicionales y que, por tanto, mantiene una posición política de ociosidad o ninguna participación en los sistemas legales; es controlada desde el exterior a través de esas "formas institucionalizadas". En otras palabras, su utilización es un medio de someter al campesino; pues, se trata de individuos no organizados, en gran parte, del funcionamiento de las leyes formales, pero si ya ampliamente advertidos de la obligación estricta, y, en consecuencia, de la sanción debida a su cumplimiento.

Resumiendo, si el campesino tradicional no establece diferencias entre las leyes jurídicas y penales, y si por otra parte, tampoco diferencia las leyes económicas de las primeras y, lo que es más importante, no sabe donde empiezan y donde terminan unas y otras, esta situación es en alguna forma utilizada por el sector externo.

3) El cambio de las estructuras políticas en una sociedad campesina;
3.-Max Weber, Op. cit., p. 151; TOMO I

no implique la ausencia del control de factores externos de dominación.

Si se trata de una estructura centralizada, el inmediato representante político establece a nivel político y económico, lo que podríamos llamar, una posición de intermediario; se convierte en una especie de mensajero entre los dos sectores, su mensaje consiste en transmitir al interior de la comunidad las formas políticas y económicas, que desde el exterior son señaladas como las más relevantes, cada vez que permiten un control absoluto en los niveles del mismo tipo. Simultáneamente, desde el mismo sector exterior se utilizan los mecanismos necesarios para mantener el control sobre el inmediato representante del sistema político en la sociedad dada.

En el caso de los grupos políticos, que pueden ser el resultado, como es el caso, de la desintegración de una forma de gobierno centralizada, no se dificulta tampoco el control exterior a esta nueva estructura.

El sistema político así constituido, permite una cierta estabilidad interna, en la medida en que cada uno de los grupos establece su propio orden, a la vez que sus líderes mantienen una relación, llamémosla también de intermediaria, hacia el exterior.

Los asistentes políticos de cada grupo son sometidos a diferentes formas político-económicas, que permiten, en última instancia, el control total sobre todos y cada uno de los líderes, sus respectivos grupos y la sociedad en general.

Los diferentes niveles con los que se relacionan los intermediarios, hacen menos o más consistente su función. En otras palabras, si estas funciones se ejercen sobre niveles que tienen mayor relevancia, V. Gr. el económico y el político, su fuerza dentro de las relaciones interior-exterior y viceversa

sa es mayor, como mayor es también el sistema de controles que desde fuera operan sobre estas organizaciones así estructuradas.

4) El cambio de organización del sistema político en una comunidad campesina no constituye obstáculo para que continúe siendo un punto de apoyo respecto a las formas externas de dominación.

Si se trata de un gobierno centralizado a través de un castigo, éste mantiene en control total a la comunidad, logrado por el respaldo de organismos exteriores, ubicados en tal forma, que permiten el sostenimiento de una política que por sus características se le pueda llamar de dominación, cada vez que se establecen determinaciones a todos los niveles de condiciones favorables a los sistemas político-económicos que desde el exterior rigen para el interior, y sin que se provoque una alteración mayor por las posiciones de rechazo, que en repetidas ocasiones se presentan por parte de los dominados.

Por otra parte, si una organización política está dada a través de grupos, y si, a su vez, dichos grupos están integrados por individuos ampliamente interesados en la obtención de un status político-poder político, el que está caracterizado por la combinación de sistemas de consistencia institucional y de formas de dominación; la oposición inicial de los grupos es, finalmente, una forma de apoyo al sistema político imperante, lo que equivale a decir: a la política de dominación.

La comunidad misma, o el grupo de la población políticamente inactivo, también contribuye al mantenimiento de las formas de dominación, al permanecer 'pasivo e indiferente' ante las manifestaciones de este tipo imperantes en su propio medio.

5) Las relaciones de una comunidad campesina con el exterior se mantienen a través de la dominación.

El sistema de dominación se mantiene a través de diversos mecanismos, pero fundamentados, básicamente, en la aplicación de sistemas legales unas veces, o en el supuesto de tal carácter en otras. Lo cierto es que los mecanismos se controlan de tal manera, que adquieren todos ellos un carácter de obligatoriedad y es lo que les permite imponerse como dominación.

6) La desintegración e individualización en las sociedades campesinas amplía la posibilidad de control sobre las mismas.

El surgimiento de grupos, provoca la desintegración de las sociedades campesinas, situación que a su vez permite mantener un mejor control en todos los aspectos.

La individualización en el medio campesino, se da por diferentes vías:

a) por el mantenimiento de la propiedad individual, b) por el sistema de herencia divisible, d) por la abierta posibilidad de practicar nuevas sistemas ideológicos, etc.

7) La desintegración de una forma política centralizada en una comunidad campesina es provocada por diversos factores: ascensos, politicos, etc.

El nivel inicial de la mayoría de los cambios políticos es la comunidad, pero posteriormente los contactos con el exterior, muchas veces a través de la migración, además de suplir una necesidad económica, cumplen otros sentidos, que son, por ejemplo, el surgimiento de cambios de actitudes en varios sentidos, entre ellos la tendencia a cambiar el sistema político, sobre todo, cuando a su funcionamiento se atribuye una situación económica adversa.

8) La persistencia de sistemas tradicionales en una comunidad campesina sujeta al cambio, se explican, además, porque son formas de sometimiento que el exterior requiere para un mejor resultado de las relaciones con la comunidad.

Si nos detenemos por un momento en la forma tradicional correspondiente al sistema de reciprocidad y cooperación, inicialmente, constituye un medio de procurar el equilibrio entre los miembros de una sociedad, pero en la medida que esa sociedad va siendo encajada en el sistema económico capitalista, persiste la forma, pero bajo diferentes objetivos: a) la reciprocidad y cooperación, son ahora, necesariamente, utilizadas por el campesino como un medio de producir más a menor costo (4), b) la producción caracterizada por tales propósitos campesinos, provoca un aumento en la producción y, en consecuencia, el excedente también es mayor.

9) Las relaciones de una comunidad campesina con el exterior son producto de la necesidad que esta última tiene de los aportes de diferente índole respecto al primero.

El campesino se necesita del exterior más que en la medida en que varios procedimientos —muchos ya explicados— mantienen reducida su producción, por ejemplo con el fomento del monocultivo; situación examinada a dos fines: a) el monopolio económico, b) la necesidad del campesino a una mayor participación en el mercado, en la medida en que requiere de elementos indispensables para subsistir. En estas condiciones el campesino también requiere del exterior, pero tal situación no previene de la estructura campesina misma, sino

4-Ver Mannan, Op. cit.

que es el resultado de la elaboración de organismos inmediatamente relacionados con su producción (5).

10) Toda estructura política de una comunidad campesina, caracterizada por una estructura de cierta penetración capitalista, debe analizarse respecto a sus relaciones con el exterior en una dirección vertical.

El proceso dinámico de las sociedades campesinas que se inician en la economía capitalista, lleva siempre una dirección de verticalidad, lo que equivale a decir que es siempre un proceso encaminado hacia una dependencia cada vez mayor, cuanto mayor sea también, el proceso adelantado en las relaciones.

En síntesis, la mayor participación del campesino en los sistemas económico-políticos, es directamente proporcional a su dependencia.

11) El poder es un medio económico, y viceversa, el aspecto económico es también un medio de adquirir poder. Sin embargo el poder, en ocasiones, puede ser el resultado de bases no económicas.

En repetidas ocasiones se tiende a la adquisición del poder en base a un previo bienestar económico, impulsado a su vez por la pretensión de un status económico superior aún, o por el logro de prestigio e influencia. Otras veces el poder es el medio de lograr el bienestar económico y en consecuencia político. El proceso que lleva a la adquisición de poder por esta vía es muy lento, comparado a la obtención de poder que parte de una base económica.

No necesariamente toda forma de poder tiene bases económicas, se da también el poder que tiene su origen en la reputación: sin embargo, es esta

5.-Ver Lenin Desarrollo del Capitalismo en Rusia, Op. cit., y Max Weber Economía y Sociedad, Op. cit.

una forma de adquirir poder no dada en nuestras realidades campesinas. Cuando se trata de sociedades con participación en el sistema capitalista, no se da el caso de acceso al poder a través de la reputación moral, sin móviles iniciales de carácter económico.

12) Mientras los sistemas políticos, peculiarmente elaborados -es decir realizados para servir a situaciones no exactamente campesinas-, estén inmersos en el proceso de producción campesina, el mismo campesino estará siempre sometido y dominado económicamente.

En síntesis, la política de dominación tiene que desaparecer para que desaparezca también la deficiencia, esta vez mayor, de la economía campesina; de lo contrario, el campesino vivirá en una progresiva miseria.

B I B L I O G R A F I A

- ARIZPE, Lourdes y otros 'Las Marias' y la Migración Indígena a la Ciudad de México, Colegio de México, México, 1972.
- BUCHANAN, James M., Una Teoría Individualista del Proceso Político, en Easton, Enfoques Sobre la Teoría Política, Ed. Amorrortu, Buenos Aires, 1969.
- BELSHAW, Michael, La Gente y la Tierra de Huecario, Fondo de Cultura Económica, México, 1969.
- BALANDIER, George, Antropología Política, Ediciones Península, Barcelona, 1969.
- BARTH, Fredrik, Political Leadership Among Swat Pathans, London School of Economics, Monographs on Social Anthropology, 19, New York, 1959.
- CARDOSO, F.H., Ideologías de la Burguesía Industrial en Sociedades Dependientes, Siglo XXI, México, 1971.
- CARDOSO, F. H. y FALLETO, E., Dependencia y Desarrollo en América Latina, Siglo XXI, México, 1969.
- DIAZ, P., Hector, Teoría Marxista de la Economía Campesina, UNAM-Colegio de México, 1973 (mimeografiado).
- DIAZ-POLANCO, Hector, Estudio Económico de Una Pequeña Comunidad, Colegio de México, México, 1973 (multicopiado).
- DIAZ-POLANCO, Hector, El Pensamiento Mágico, Revista Dominicana de Arqueología y Antropología, 2 y 3, Julio-diciembre, Enero-Junio, 1971-1972.
- EASTON, David, Enfoques Sobre la Teoría Política, Editorial Amorrortu, Buenos Aires, 1969.
- BOHANNAN, Paul y DALTON, George, Mercados en el Africa, Universidad Nacional del Cuzco, Programa Académico de Antropología, Cuzco, 1972 (mimeografiado).
- FOSTER, George, Tzintzuntzan, Fondo de Cultura Económica, México, 1972.
- FOX, Robin, Sistemas de Parentesco y Matrimonio, Ed. Alianza, Madrid, 1972.

GORDON, Childe, Lo Que Sucedió en la Historia, Ed. Playada, Buenos Aires, 1969.

GORDON, Childe, El Origen de la Civilización, Fondo de Cultura Económica, México, 1971.

GOELIER, Maurice, Teoría Marxista de las Sociedades Precapitalistas, Ed. Estala, Barcelona, 1971.

KLUCKHON, C., Antropología, Fondo de Cultura Económica, México, 1971.

LENIN, El Desarrollo del Capitalismo en Rusia, Ediciones de Cultura Popular, México, 1971.

LENIN, El Estado y la Revolución, Ed. Progreso, Moscú, 1970.

LEWIS, Oscar, Tepoztlán, Ed. Joaquín Mortiz, México, 1968.

LUXENBURGO, Rosa, la Acumulación del Capital, Grijalbo, México, 1967.

LIENHARDT, Godfrey, Antropología Social, Fondo de Cultura Económica, México, 1971.

MARX, Carlos, El Capital, Tomo III, F.C.E., México, 1972

MARX, Carlos, Contribución a la Crítica de la Economía Política, F.C.E., México, 1970.

MARX, Carlos, Formaciones Económicas Precapitalistas, Ed. Ciencia Nueva, Madrid, 1967.

MARX-ENGELS, Obras Escogidas, Tomo II, Editorial Progreso, Moscú.

MELATTI, Julio Cesar, Los Indios del Brasil, Sep-Setentas, México, 1973.

PARSON, Talcott, El Aspecto Político de la Estructura y el Proceso Sociales, en Easton, Enfoques Sobre la Teoría Política, Ed. Amorrortu, Buenos Aires, 1969.

PALERM, Angel, Introducción a la Teoría Etnológica, UIA, México, 1967.

POZAS, Ricardo, Chamula un Pueblo Indio en los Altos de Chiapas, Instituto Nacional Indigenista, México, 1959.

PRITCHARD, Evans E.E., Antropología Social, Ediciones Nueva Visión, Buenos Aires, 1967.

- Panorama Socioeconómico del Estado de México, Gobierno del Estado, 1972.
- SABLINS, Marshall D., Las Sociedades Tribales, Ed. Labor, Barcelona, 1972.
- SMITH, H.G., Enfoque Estructural de la Política Comparada, en Easton, Enfoques Sobre la Teoría Política, Ed. Amorrortu, Buenos Aires, 1969.
- STAVENHAGEN, Rodolfo, Sociología y Subdesarrollo, Ed. Nuestro Tiempo, México, 1972.
- STAVENHAGEN, Rodolfo, Las Clases Sociales en las Sociedades Agrarias, Siglo XXI, México, 1971.
- STAVENHAGEN, Rodolfo, PAZ-SANCHEZ, F., CARDENAS, C. y BONILLA, A., Neopopulismo y Explotación de Emiliano Zapata a Anderson Clayton & Co., Ed. Nuestro Tiempo, México, 1972.
- SIMON, A. Herbert, Investigación Política: El Marco de la Toma de Decisiones, en Easton, Enfoques Sobre la Teoría Política, Ed. Amorrortu, Buenos Aires, 1969.
- VOGT, Evon Z., Los Zinacantecos: Un Grupo Maya en el Siglo XX, Sep-Setentas, México, 1973.
- WEBER, Max, Economía y Sociedad, 2 Tomos, F.C.E., México, 1964.
- WARMAN, Arturo, Los Campesinos Hijos Predilectos del Régimen, Editorial Nuestro Tiempo, México, 1972.
- WOLF, Eric, Los Campesinos, Ed. Labor, Barcelona, 1971.
- SIDNEY, MINZ y WOLF, El Análisis del Parentesco Ritual (Compadrazgo), Verba, 4-5, Cuzco, 1971.