

ACA-T-84

UNIVERSIDAD NACIONAL AUTONOMA DE MEXICO

**ESCUELA NACIONAL DE ESTUDIOS PROFESIONALES
A C A T L A N**



**“LA RELIGION EN LAS RELACIONES BILATERALES
MEXICO-ESTADOS UNIDOS”**

T E S I S
QUE PARA OBTENER EL TITULO DE
LICENCIADO EN RELACIONES INTERNACIONALES
P R E S E N T A :
MARIA DE LOS ANGELES FERNANDEZ RUIZ

CON NO. DE CUENTA 8254477-7

M-0049894

ACATLAN, EDO. DE MEX.





Universidad Nacional
Autónoma de México



UNAM – Dirección General de Bibliotecas
Tesis Digitales
Restricciones de uso

DERECHOS RESERVADOS ©
PROHIBIDA SU REPRODUCCIÓN TOTAL O PARCIAL

Todo el material contenido en esta tesis esta protegido por la Ley Federal del Derecho de Autor (LFDA) de los Estados Unidos Mexicanos (México).

El uso de imágenes, fragmentos de videos, y demás material que sea objeto de protección de los derechos de autor, será exclusivamente para fines educativos e informativos y deberá citar la fuente donde la obtuvo mencionando el autor o autores. Cualquier uso distinto como el lucro, reproducción, edición o modificación, será perseguido y sancionado por el respectivo titular de los Derechos de Autor.

A quien compartió conmigo
junto con su tiempo,
su amistad y su cariño
durante los años de formación
universitaria;
a ti Rodolfo.

"LA RELIGION EN LAS RELACIONES BILATERALES MEXICO-ESTADOS UNIDOS".

INTRODUCCION.

CAPITULO I. RELIGION Y POLITICA INTERNA EN LOS ESTADOS UNIDOS DE NORTEAMERICA.

1. La herencia puritana y la misión "providencial"- del Estado Americano	1
2. Religión y política en el pueblo norteamericano.	
2.1 La Iglesia Protestante dominante y su amplia diversificación	17
2.2 Religión de los negros y el ku kux klan.....	34
2.3 Iglesia Católica Romana	43
2.4 Judaísmo	49
2.5 La religión como fuerza política. Condensa-- ción (Gráficas y tablas ilustrativas)	55

CAPITULO II. LA RELIGION EN MEXICO. IGLESIA CATOLICA.

1. Desarrollo histórico	75
1.1 De la Conquista a la Reforma. La Iglesia Cató <u>l</u> lica y el ejercicio de un gran poder	76
1.2 La Reforma. Disminución del poder eclesiástico en base a los preceptos constitucionales de - 1857.	79
1.2.1 Instauración de la Libertad de Culto	84
1.3 Reglamentación Jurídica de la actividad reli-- giosa. Constitución de 1917	86
2. Principios básicos del catolicismo "universal".- La década de los 80 y Juan Pablo II	90
2.1 Iglesia Católica en el México Actual, (estadís- ticas)	95

CAPITULO III. LA RELIGION FUNDAMENTO Y ARMA EN LA POLITICA EXTERIOR NORTEAMERICANA. "SECTAS" PROTESTANTES EN MEXICO.

1. La política exterior contemporánea de Estados Unidos y la religión	
1.1 Mandato de Ronald Reagan	108
1.2 Política exterior norteamericana hacia México..	126

M-0049894

2. Sectas protestantes en México	134
2.1 Antecedentes históricos. Actitud del gobierno Federal	137
2.2 Las "sectas" en México, su ubicación y financiamiento	140
2.3 Esfera de influencia ideológico-social.....	146
2.4 Iglesia Católica y las sectas	155
CAPITULO IV. EL INSTITUTO LINGUISTICO DE VERANO EN AMERICA - LATINA.	
1. Ubicación del ILV dentro del movimiento protestante	170
2. Actividad del ILV en México	174
3. Su actividad en otros países de América Latina.	184
CONCLUSIONES	190
BIBLIOGRAFIA	202

I N T R O D U C C I O N .

La religión, de forma innegable juega en las relaciones humanas un importante papel. Suele llegar a conformarse en factor especial de -- unidad y cohesión, de motivación e impulso, o también de pacificación. Aun -- cuando su fundamento y razón de ser los encuentra en lo sagrado, su campo de acción jamás se puede desligar por completo del orden temporal al cual está-- ligada. adquiere una doble naturaleza, por su origen sagrado y su existencia-- terrena, lo que parece dar fuerza, antes que reducir el interés por lo huma-- no.

La relación que se establece entre lo temporal y lo eterno, -- esto es, entre la sociedad política y la religiosa, depende en el caso de la primera de las ideologías y de los intereses; en el caso de la sociedad reli-- giosa de los principios y de las tareas o metas fijadas (intereses). General-- mente la religión se ha puesto bajo las órdenes de lo temporal siendo utili-- zada, por ejemplo, como medio de camuflaje, enmascaramiento o como reforza-- miento de un proyecto imperialista. Los medios principales que usa para ac-- tuar son la difusión y la presión. Primero trata de ganar una audiencia con-- ciente, atenta, para posteriormente obligar a la acción de las autoridades -- responsables; un grupo de presión no puede obtener resultados si sus argumen-- tos no encuentran mas que indiferencia.

Por el poder que logra alcanzar, no es vano el señalar que -- algunas tendencias ideológico-políticas buscando disminuir la preponderancia-- de la religión han querido someterla, regularla, o incluso hasta eliminarla; -- llegándose en todo caso a un traslado del objetivo mundial, central religio--

so (Evangelización, para lograr la participación de la verdad, de la felicidad y del amor), hacia concepciones mesiánicas internacionales que finalmente expresan tan solo el deseo expansionista y dominador de un ente político, llámese este Estado u Organización y que históricamente se han manifestado como motor del coloniaje y del imperialismo, entiéndase "civilización", -- "cristianización", "progreso" y/o "desarrollo". El valor absoluto, Dios, en virtud del cual se manejarán otros valores y fines es dejado atrás y se convierte en Valor absoluto, Nación, Raza, Ideología, Civilización.

Ahora bien, si de hecho es cierto que la fuerza y mística religiosa han sido suplantadas por otro tipo de poderes cohaccionantes, no menos místicos la acción religiosa va a alcanzar un realce enorme cuando se -- identifica a una idea de e l e c c i ó n divina de un pueblo.

Esta concepción existe en el pueblo norteamericano desde su mismo origen y está reforzada por la creencia de una misión providencial para con el resto de la humanidad. Los Estados Unidos se erigen hacia 1776 como los iniciadores de un cambio por su lucha contra el coloniaje inglés, inspirarán y guiarán a todos los movimientos independentistas y liberales del mundo desde el francés en 1789 y el mexicano en 1810, hasta los de Asia y -- Africa de mediados del presente siglo. Inicialmente la NO delimitación de -- fronteras fue un reflejo claro de lo que Estados Unidos pretendía ser para el mundo, la Nueva Jerusalén, la Tierra excelsa de Libertad y Fraternidad: -- "Si nuestra patria ha de ser hogar del oprimido debemos extender su territorio en latitud y longitud en obediencia al reclamo de los millones que nos -- seguirán" (*).

Incluso hoy día perdura la visualización del modo de vida -- ideal a la manera americana. El sistema es tal vez no perfecto, pero sí el -- mejor por lo tanto aquel que no lo quiera seguir está en un error pues nunca podrá ser feliz. Se asombran de que otros países que no poseen sus "cualidades", y que ni siquiera se les asemejan "parezcan felices". Pero sabiendo -- que esto es irreal, que es una dicha ficticia, sienten la inclinación misio_ nera de mejorar la vida de los hombres; quieren transmitir su propia expe_ riencia y creencia de la vida a los demás.

Es así, que los Estados Unidos máximo ejemplo de la Democra_ cia y la Libertad en un tiempo se han convertido en una fuerza sujetora y es_ tática, están "a la cabeza de un movimiento mundial contrarrevolucionario, -- que obra en defensa de intereses creados (*).

Dentro de los intereses vitales del coloso americano además-- de la d e f e n s a y e x t e n s i ó n de la Democracia, se encuentran, en respuesta a esto el "necesario" mantenimiento de su hegemonía y la "pre_ vención" frente a los peligros de las potencias imperialistas y atentato_ rias de la transparente democracia occidental.

En el sostenimiento de una estructura que les favorece se -- utilizarán todos los canales disponibles para la injerencia y preeminencia.-- En las últimas dos décadas, y más específicamente bajo la administración Rea_ gan como en otras etapas históricas, la religión ha venido a ser un importan_ te factor, si no de dominación, sí de penetración y una vez más "la Evangeli_ (za

(*) ORTEGA Y MEDINA, Juan A.: "La Evangelización Puritana en Norteamérica" -- Ed. FCE. México, 1976 p. 10

ción es el instrumento mental de la colonización" (*).

Llevar la Democracia a todos los rincones de la tierra - se convierte en el motivo impulsor sin importar que por ello, como sucedió - en el pasado con los indios pieles rojas, se tenga que luchar encarnizadamente tratando de aniquilar a pueblos que todo lo que pretenden es el respeto - auténtico del derecho a la autodeterminación en sus gobiernos internos y de - sus posturas ideológicas hacia el exterior.

México reviste una importancia especial para los Estados Unidos; la vecindad, su riqueza, los nexos comerciales y financieros, su postura en la esfera internacional como salvaguarda de políticas bien definidas y fortalecedoras de los intereses tercermundistas, el simple hecho de caer - dentro de la esfera de influencia así lo plantea. Es por esto que en la medida en que exista mayor influencia de ellos sobre nosotros y mayor aceptación de las políticas impositivas que pretenden, sea en lo internacional o directamente en lo interno, la preservación de su supremacía y por ende de su - - tranquilidad estará garantizada.

En múltiples ocasiones expresaron los norteamericanos su interés por el dominio sobre México, objetivo para el cual la religión católica se alzaba como un obstáculo importante; la unidad que proporcionaba se equiparó con la derivada del lenguaje. Y si bien en un tiempo pretendían hagta una anexión territorial, hoy día la preocupación principal en lo religioso se genera por la propagación de la Teología de la Liberación cuyo desarrollo se vislumbra a futuro como un problema más y con matices de clara tendenci

(*) Ibidem pp. 12 y 13

cia comunista. Sin embargo esta nueva corriente católica, en México, no ha sido suficiente para contener una creciente influencia en la población de -- otros movimientos religiosos. Aun cuando la Iglesia Católica efectivamente -- representó durante cientos de años un seguro y genuino satisfactor en el -- afán religioso, la falta de respuesta a las necesidades de la población que se profundizan por las insatisfacciones surgidas de la difícil coyuntura económica y política que se vive, dan paso al rápido desarrollo de las "sectas". La intensidad con que estas son aceptadas es reflejo del profundo deseo de -- alterar las condiciones existentes, de la necesidad de motivación y seguridad, de la exigencia de soluciones.

El origen de los nuevos movimientos religiosos, tanto el económico como el ideológico les hacen responder a intereses determinados que imponen una línea en su acción. Erwin Rodríguez dice que cuando en el país encontramos que los miembros de las clases marginadas "comparten" las posturas de nuestras élites económicas pro imperialistas (en este caso pro estadounidense), nos enfrentamos a la existencia de "una complicada red de mecanismos de deformación de los valores nacionales y de la sustitución de estos por la ideología del Imperialismo" (*). Este es el peligroso papel que se les atribuye a las "sectas" bajo su labor evangelizadora.

En este sentido es necesario destacar aspectos fundamentales en el término y rol de "secta". En primer lugar, se debe esclarecer que las "sectas" no pueden ser igualadas a las Iglesias Protestantes, aun cuando -- existan puntos de conexión los mismos grupos protestantes las vislumbran co_

(*) RODRIGUEZ, Erwin: "Un Evangelio según la clase dominante". Ed. UNAM. México 1982. p. 7

mo antes completamente distintos a lo que sería el Protestantismo histórico, es decir, el que se genera a partir de la Reforma Luterana y cuyas Iglesias-ya han sido reconocidas por la Iglesia Católica como sociedades religiosas - con plenos derechos para el ejercicio de su culto, y de posibilidad de salvación inclusive. Los Nuevos Movimientos Religiosos, o "sectas modernas", como las llama MacIntyre; son entendidas como sociedad aparte, independientes y distintas. Siguen siendo "sectas" o grupos separados pues resultan de un cisma-respecto de un conglomerado religioso mayor teniendo en el deseo de renovación y de fidelidad al Evangelio su razón de ser.

El gobierno mexicano apoyó de manera activa a partir de los años 40 el desarrollo de otros movimientos religiosos distintos al católico-en la búsqueda de la disminución del poder clerical en el país; pero por este intento disciplinante enfrenta ahora un juego peligroso.

La Nueva Derecha de los Estados Unidos, impulsora y sostenedora del actual presidente en el poder se ha servido, no de todas las Iglesias con rasgos protestantes, pero sí de la Fundamentalista Evangélica para propagar sus discursos y tendencias políticas; a las cuales, se reitera, les favorece en todo sentido una actitud de obediencia y acogimiento por parte - de México. Esto se pretende no de manera exclusiva, pues el problema de la injerencia creciente de nuevos métodos ideológicos de penetración, no se da sólo en México afecta a otras regiones del planeta, sobre todo a nuestros --hermanos latinoamericanos.

Este trabajo tiene como objetivo presentar las formas que ha alcanzado esta penetración. En primer término, para ubicar, se desarrolla lo que es la conformación religiosa de cada uno de los países estudiados; primero de Estados Unidos y su amplia gama de iglesias, y luego de México y la -- por muchos años exclusiva Iglesia Católica.

Posteriormente se hablará sobre el papel preponderante de la religión en la presente administración de Reagan y de como esta ha servido a los fines políticos de la misma hacia el exterior. De la integración y crecimiento de las "sectas" en México, así como de las circunstancias que hacen factible y favorecen su desarrollo; considerándose de forma especial el papel que juega la Iglesia Católica ante este fenómeno.

Para finalizar se hace un somero tratamiento del Instituto Lingüístico de Verano; organización que sin ser netamente religiosa guarda gran afinidad con los "nuevos movimientos religiosos" y que es constantemente denunciado como factor de desunión, desculturización y penetración.

CAPITULO I

RELIGION Y POLITICA INTERNA EN LOS ESTADOS UNIDOS DE NORTEAMERICA.

1.- LA HERENCIA PURITANA Y LA MISION "PROVIDENCIAL" DEL ESTADO AMERICANO.

En los Estados Unidos la conformación del campo religioso -- abarca tanto aspectos sociales y culturales como también ideológicos y polí_ ticos. Herederos fundamentales del Puritanismo inglés, los norteamericanos - se erigen como un pueblo básicamente protestante que guardara mucho de la --- tradición puritana, pero que va a buscar por otra parte la transformación de ciertos principios religiosos adecuándolos a su propia evolución.

Así pues, un rasgo fundamental de los puritanos ingleses - - llegados a América es su rechazo al sometimiento ante una Iglesia contempla_ tiva y conformista como lo era la europea, para la cual todo orden estaba ya establecido y por tanto era imposible modificarle; de esta forma la obedien_ cia al príncipe o monarca debía ser incondicional pues en él estaba deposita_ do el poder terrenal, por ejemplo. Pero al enfrentarse ante la ardua tarea - de conquistar un continente nuevo y rebelde, no había cabida para contempla_ ciones y conformismos; se va a originar "el desarrollo de un optimismo que - ha llegado a ser uno de los rasgos esenciales de la psicología americana" -- (1).

En la Nueva Inglaterra florece el deseo esperanzado de los - colonos europeos por la vuelta a la "inocencia primitiva, al Paraíso perdi_ do". Se busca la formación de una "América Pastoral" en la amplia e incorrup_ ta tierra americana. La Pastoral simboliza la esperada edad de Oro, un mundo

(1) SIEGFRIED, André: "Panorama de los Estados Unidos". Ed. Aguilar. Madrid, 1956. p. 113

lleno de felicidad, libertad y riqueza. Esto se conseguiría gracias a la productividad de la exuberante naturaleza: ríos, montañas, recursos minerales, riquezas animales y vegetales, constituirían el clima apropiado del Edén. En este Paraíso, el contacto con la tierra y sus frutos traerían la vuelta de la edad inocente del hombre, se desarrollaría en cierta forma "el buen salvaje, mismo que aparece como el hombre de la inocencia, el hombre anterior a la caída" (pecado) (2). Los hombres que trabajaran la tierra serían hombres-justos, elegidos de Dios, pues el contacto con la naturaleza es benéfico y evitaría cualquier tipo de corrupción. Su tradición religiosa va a tomar una actividad misional, se conforman en un grupo elegido. Dado que la actividad, y el trabajo son saludables y buenos (moralmente) la participación dinámica del individuo cristiano se puede dar en todos los órdenes, sin importar la jerarquía religiosa que se tenga pues en la Iglesia Protestante no se da una forma organizativa rígida como en la Iglesia Católica; no existe un clero jerárquico conformado porque no es necesario; el hombre es responsable por su vida directamente ante Dios.

La nueva nación americana se erige por sobre la contaminación de la Europa caduca, y no solo tendrá el deber de constituirse ella perfectamente, sino que: "La pasividad no conviene a esta nación mesiánica; - ella llevará la paz a las otras naciones del mundo" (3). Sobre las concepciones de la Nueva Jerusalén y sus riquezas es importante señalar que en buena medida la belleza, bondad, felicidad, etc. que el hombre europeo encuentra en tierra americana es mayoritariamente un aporte imaginario de los cronis-

(2) MARIENTRAS, Elise: "Les Mythes Fondateurs de la Nation Américaine". Ed.- Francois Maspero. París, 1977. p. 80

(3) Ibidem, p. 82

tas de la época. Era tal su deseo de ver constituido un Edén puro, fuera de todo aquello que la longeva Europa no les había permitido que idealizaron -- sus apreciaciones. La supervivencia de los colonos tuvo mucho que agradecer a la ayuda que los indios nativos proporcionaron, pues en un primer momento el aprovechamiento de la agricultura y de la caza no les fue realizable por la falta de experiencia y la escasez de instrumentos adecuados.

La Nueva Jerusalén es la concretización de un proyecto divino, la recuperación del Paraíso perdido y junto con él, dado que así ha sido querido y otorgado por Dios, la afirmación y sustentación de un carácter especial de elegidos. Thomas Jefferson da una idea clara de esta concepción de Tierra Prometida: "Tendría yo también, deseo de la gracia del Ser Supremo en cuyas manos estamos y que ha conducido a nuestros ancestros, como lo ha hecho con el antiguo Israel, de sus tierras natales hacia ese país que rebosa de todo lo que es necesario y útil a la existencia" (4).

La idea de la Nueva Jerusalén es también una forma especial de concebir aquello que se presentaba a los ojos de los colonizadores, embellecido e idealizado por aquello que querían fuera su nación.

Ahora bien, dado que la inmigración europea hacia América no proviene tan solo de uno o dos países, esta se constituye como una nación polifacética en todos sentidos. Es así que los colonizadores traerán consigo cada uno sus respectivas ideas y creencias religiosas lo que va a ser pilar fundamental en la búsqueda de la implantación de un estado ideal en el cual

(4) Ibidem, p. 86

la intolerancia y el fanatismo religioso de Europa quedase atrás. El Protestantismo, con infinidad de distintas denominaciones, o sectas se va a erigir como la religión predominante desde la colonización hasta hoy día en que "Salvo una fuerte minoría católica el pueblo americano es esencialmente protestante, sin duda en una proporción de cuatro quintas partes" (5). La formación calvinista es la que encuentra mayor arraigo pues aún cuando comparte con el catolicismo la idea de la religión como un medio, soporte para esta vida en espera de la felicidad absoluta sólo posible en el Reino de Dios, permite por su parte la aplicación directa de la enseñanza evangélica en la vida del hombre y de esta manera la construcción del Reino de Dios en la Tierra. Se desecha la idea del mundo como un purgatorio y se trabaja duramente por la realización del paraíso terrenal. La inspiración calvinista contribuye a la constitución de un sentimiento de orgullo nacional; en éste se engloba el deseo de progreso aunado a la riqueza, la producción, el éxito: "el norteamericano afirma la superioridad de su Estado, de su Pueblo, de su comunidad, aplicándose... a contribuir a ella..." (6).

El Protestantismo bendecirá la generación de grandes acumulaciones, a Dios le será agradable el aprovechamiento y beneficio de los recursos materiales disponibles; el comercio y la industria prósperos serán vistos como favores divinos, esta influencia de lo religioso en las relaciones económicas es lo que Weber denomina como Etica Protestante.

(5) SIEGFRIED, André: op. cit. p. 115

(6) Ibidem, p. 112

Siendo que como se ha dicho, la Iglesia Protestante no se encuentra conformada por una jerarquía tal y como se da en la Iglesia Católica, la participación política puede darse irrestrictamente pues en ningún momento va a ser considerada como intromisión de un jerarca o autoridad religiosa, esto a nivel individual y además por otra parte, siendo que el evangelio puede realizarse en la vida humana, se pretende y permite entonces, "empezar la tarea de moralizar la sociedad y el Estado" (7); Tooqueville señaló que la religión cristiana tenía una gran influencia en América y que a través del regulamiento de la vida doméstica se regulaba al Estado. Así, si para un ciudadano será de vital importancia el acuerdo con las concepciones y creencias que tendrá su futuro gobernante, y además que la conducta del posible candidato se apegue a los principios cristianos; entendemos el papel preponderante que jugará la identificación religiosa en los períodos electorales; por ejemplo, se tiene la impresión de que la elección de un primer presidente católico a la Casa Blanca, John Fitzgerald Kennedy, estuvo respaldada fuertemente por el factor religioso; "Electoralmente, parece no quedar duda de que la religión de Kennedy en realidad lo ayudó... pudo controlar el sur decididamente democrático, aunque quizás anticatólico, por estrechos márgenes, en tanto que una fuerte votación católica lo ayudó a ganar los populares Estados del norte industrial" (8).

En los Estados Unidos las ideas no se refutan; si no funcionan se le deja de lado, se les esquivo o se les reforma. Los norteamericanos

(7) Ibidem, p. 112

(8) ROUCEK, Joseph. "El Elemento Religioso en la Política Estadounidense". - Revista Mexicana de Sociología. vol. XXVI, 3. p. 878

consideraron a su nación como surgida del favor divino. Si el Dios del puritanismo era un Dios que juzgaba y castigaba, un Dios al que había que temer, un Dios omnipotente que se encontraba muy alejado del hombre y ante el cual éste sólo se podía presentar para adorarlo y servirlo; "Los americanos naturalizaron a Dios, como naturalizan tantos otros conceptos". Lo concibieron (regenerando la idea) como un Dios benevolente en lo material y en lo espiritual partícipe de todas sus actividades. El traslado del espíritu religioso a la práctica ha provocado que: "La Iglesia... tiende a veces a convertirse en un instrumento de realizaciones sociales, por medio de promesas, puestas y órdenes del día análogos a los de los partidos políticos" (9).

Cristo se toma como un modelo para la vida, una vida activa, moderna, exitosa; un Redentor que puede muy bien tener cierta identidad con un empresario, o un boy scout. Existe y se defiende la separación entre la Iglesia y el Estado pero de ninguna manera va a existir una desvinculación entre la religión y el pueblo. Como ya se dijo la religión protestante viene a constituirse en un reflejo de la vida misma americana donde la religión forma parte de la política y luchará por la institución de las directrices morales, así como por la limpieza y rectitud del gobierno existente. Del Puritanismo se conservó el respeto por lo individual, la obediencia a los principios más que a las personas, la defensa de la democracia que en la esfera de lo ideológico-religioso se manifiesta en la libre facultad de rechazar o aceptar determinada creencia.

Es necesario destacar que el proceso evangelizante inglés tu

(9) SIEGFRIED, André. op. cit. pp. 121 y 122

vo, al igual que el español, como justificante e impulsor el interés en la evangelización de los indígenas. Los puritanos inspirados en Calvino consideran al hombre como un ser lleno de pecado, del que no podía esperarse bondad alguna; el pecado de Adán los condenó; pero también creían firmemente en la predestinación de algunos elegidos para la salvación. Esto no significa que el hombre esté de ya condenado, todos nacen iguales y todos pueden ser salvados; pero no todos quieren serlo, por tanto si se da oposición al sistema que los colonizadores quieren instaurar, se está demostrando que no se forma parte de los elegidos. Especificando; el mundo al que llegan es un mundo salvaje que no quiere ser salvado, y que ni siquiera tiene conciencia del modo de vida civilizado, bueno y provechoso. Los nativos no comprenden el ordenamiento moral, social, económico y jurídico de las colonias; y por ello conforme se van estableciendo éstas, los nuevos americanos niegan incluso la existencia real del indio como hombre, lo desconocen por completo y no lo consideran mas que como una bestia salvaje.

Se hace necesario arrojar a estos pecadores, hijos de Satanás de la comunidad; se dará así una justificación para la sangrienta ola de asesinatos y despojos en base a los cuales se logró el asentamiento de los colonos; a diferencia de la mezcla racial, cultural y religiosa que sí se va a dar en las colonias hispánicas.

Pero existen otros que sí querrán y podrán ser salvados, y es necesario entonces conducirlos en la búsqueda del bienestar moral que está ligado al desarrollo y la riqueza.

La teoría conocida como del "calling" (llamado, vocación), puede ayudar a comprender mejor la importancia religiosa protestante en el

pueblo americano de todas las épocas y su participación inherente en las actividades del mismo: "Pero si la piedad novo inglesa y el éxito económico -- marcharon de concierto... ello aconteció como una consecuencia natural derivada de la doctrina del calling, es, a saber, la doctrina que sostiene que -- una persona es llamada divinalmente a ser comerciante cristiano, a ser capitán cristiano, del mismo modo que se puede estar destinado, divinalmente, a ser ministro de Dios (10).

A saber, el Calvinismo no sólo no condena la usura, sino que destaca las virtudes del ahorro y de las actividades económicas gananciosas, a las que se les otorga un alto grado de respetabilidad. El naciente capitalismo se sentirá entonces impulsado y gratificado por esta inclinación religiosa. "La prosperidad lograda por los hombres de negocios era evidencia de la aprobación Divina. La pobreza era atribuída a la pereza y hábitos malvados (impíos) de los pobres, avisos desdichados de que ellos no se encontraban entre los escogidos por Dios para la salvación" (11).

La posibilidad que tiene el hombre para mejorar y transformar su mundo, así como también de ayudar y lograr la superación de su prójimo, dan origen al llamado "materialismo" norteamericano que no es otra cosa que el interés por conseguir una felicidad tangible y real, y que refleja el actuar directo de las gentes sobre su mundo, con el fin de disfrutarlo sin tener que esperar la muerte para pasar de este valle de lágrimas al paraíso prometido.

(10) ORTEGA Y MEDINA, Juan A.: "La Evangelización Puritana de Norte-América" Ed. F.C.E. México, 1976. p. 45

(11) MANFRED, Blake Nelson: "A short History of American Life". McGraw Hill book Company. New York, 1952. p. 39

El Protestantismo alcanza así un enorme poder económico y social; y aun cuando no llega a desarrollar una gran riqueza filosófica-teológica, enfoca su actividad en lo social proveyendo a la comunidad de todas las necesidades que tuviese, "los profesores de los credos más severos temporizaban con los pecadores y hacían lo que tenía que hacerse, para ganarlos o -- atraerlos al cielo ayudándolos a que la pasaran bien en este mundo. La Iglesia abrazaba e incluía este mundo" (12). No se trataba tan solo de adecuarse al mundo vivido, sino de realizar la "socialización del Cristianismo"; es decir, la realización de actividades prácticas: movimientos en contra del alcoholismo, la delincuencia o la prostitución; campañas misioneras y evangelizantes; el servicio personal en hospitales, asilos, orfanatos. Cuestiones referentes a la guerra, al trabajo, a los derechos humanos, son considerados como deberes a tratar por la Iglesia Protestante. Todo esto nos remite al -- pensamiento de que la salvación individual está conectada directamente con -- el bienestar de la comunidad; la doctrina cristiana no se concibe como un estudio teológico, sino como una forma de vida.

Marientras afirma que los Estados Unidos no sólo tienen una fundamentación mitológica, sino incluso ahistórica, en el sentido de que no consideran pertenecer a ningún tipo de formación nacional antecedente; se -- constituyeron por el "deseo voluntario" de sus miembros. La Patria se formó ahí donde ellos quisieron, donde lo eligieron, esta es una Patria auténtica, deseable y no aquella donde "el azar y no la elección los han puesto (13). Uno de los fundamentos políticos más interesantes es considerar que la Revo_

(12) STEELE, Commanger Henry: "The American Mind". Yale University Press. -- New Haven, 1953. p. 168

(13) MARIENTRAS, Elise: Op. cit. p. 87

lución necesaria para instaurar el modelo democrático ya se dió en 1776 y — por tanto "no existe el derecho a la revolución... y ya no hace falta ningun_ na otra en este país" (14). Los norteamericanos preferirán considerarse des_ cendientes de alguna clase de hombre mítico, utópico y tomarán al año de la- Independencia como el "año cero" de la historia americana.

Y dado que se han constituido por autónoma decisión, llevan- con ello conferida una absoluta libertad; la libertad personal es la mejor - garantía para el buen funcionamiento de la comunidad. Esta voluntad tendrá- expresión en lo que Rousseau llama la voluntad general que se encargará de - establecer las limitaciones pertinentes para el mejor funcionamiento social. Pero destaquemos que uno de los límites que no les interesa fijar son "las - fronteras territoriales del Estado. Para establecerlas se fundamentará en el libre consentimiento de todas sus partes y sólo bajo el principio; facilitar la administración de los asuntos internos de la población" (15).

Ahora bien, sobre todo y en la base de todo está la idea ya- expuesta de que los Estados Unidos han sido e l e g i d o s para grandes - proyectos. Esta concepción influye en la esencia de su ser nacional, desde - los inicios como nación, hasta hoy día; y le otorga una muy especial manifes_ tación en su actuar internacional también. Por su parte la Providencia no p_ día ser más clara en sus designios, facilitaba el desarrollo de las colonias, otorgó rápidamente la Independencia y además llevaba pestes a los indios que como eran pecadores no podían resistirlas, (aunque claro, buscando causas — explicativas primordialmente nihilistas se tendrá que poner atención sobre -

(14) SIEGFRIED, André: op. cit. p. 313

(15) MARIENTRAS, Elise: op. cit. p. 87

factores tales como la riqueza de recursos existentes, la coyuntura político-económica dada que llevara inmerso el apoyo de Francia y España al movimiento emancipador y hasta la naturaleza biológica de los indígenas que hasta entonces ajenos a las enfermedades propagadas por los colonizadores quedaban completamente a merced de ellas por falta de anticuerpos y de experiencia curativa para contrarrestarlas; sin descuidar por estos argumentos el innegable mérito del pueblo norteamericano en la formación del naciente Estado).

Los Estados Unidos de Norteamérica ya constituidos tienen como fin "la realización de la voluntad divina". Habían sido forjados por los hombres, cierto, pero siguiendo un plan divino y por ello, como ha quedado claro, no podrían tener otro fin que la realización de un destino grandioso.

Son comparables con el pueblo elegido de Israel, y en ellos se da el más perfecto modo de convivencia humana, la virtud reina sobre los Estados Unidos y con ello se cumple lo que Dios quiere, por esto los hombres deben tomar ejemplo del Edén en donde se encuentran expresados con toda magnitud los valores y derechos universales del hombre (situación cierta hacia el S. XVIII, pero que posteriormente irá degenerando en un modo de explotación Imperialista detestable tanto en lo interno como en lo externo). Por otra parte, dado que su constitución obedece a un proyecto divino, su actuar va a estar protegido por El. Representaban al bien, y Dios "ha provocado el Mal para vencerlo y obtener el Bien" (16). Entonces, se puede, y de hecho se debe actuar para evitar y contrarrestar todo lo que sea una manifestación del mal, encarnado por ejemplo, hacia los años 60 en el avance del co

(16) Ibidem, p. 94

m u n i s m o , que no sólo representa un enfrentamiento a los intereses y sistema norteamericano, sino también una contrariedad en la búsqueda de la riqueza y la acumulación benditas y queridas por Dios; y que dará lugar a las intervenciones norteamericanas de la época en lugares como Vietnam y Cuba.

Ahora bien, toda esta gracia divina, toda la felicidad y riqueza no serían patrimonio exclusivo de los norteamericanos, tenían un deber de compartir, de llevar la bienaventuranza al mundo entero.

"Pero no limitemos nuestra visión a los beneficios que tomamos de la Independencia, a nuestro comercio, nuestra felicidad, y nuestras libertades. Proyectémosles más allá en sus efectos sobre la salvaguarda y la felicidad de la humanidad, en otros tiempos y en otras partes del mundo. (...) El cristianismo amigo de la libertad puede considerar que este continente está destinado por el cielo a preservar y a alimentar los gérmenes de una religión pura y de Constituciones políticas excelentes, para que ellos puedan, más tarde, ser trasplantados a Europa" (17).

Aunque claro, se hace una alusión directa a Europa pues era el mundo civilizado de la época, sede de las antiguas potencias que buscaban ser superadas; pero como en esta declaración también se consideran el tiempo y el espacio, no es equivocado señalar que la transposición de las estructuras norteamericanas, así como de la religión, se pretendieron (pretenden y pretenderán) para el mundo entero.

Por otra parte, si tomamos en cuenta que la idea de los norteamericanos post-independentistas de que la formación de su sistema fijaba una meta para el bien general de la humanidad y consideramos que realmente -

(17) Ibidem, p. 96

todos los movimientos independentistas posteriores al estadounidense, fundamentaron sus principios de libertad, igualdad, derecho a la vida, a la propiedad y derecho a derrocar a un gobierno que no respondiese en la defensa de estos ideales, en el ejemplo norteamericano; tenemos que reconocer que podría parecer real esta misión universal que se adjudicaban. Aun cuando más bien se debe considerar el hecho de que la historia sirve para tomar conciencia de ella y de esta forma beneficiarnos de lo positivo que nos ofrezca y prevenirnos contra los errores que presente.

Entonces, los principios característicos de la nación son -- aquellos que complacen al individuo, pero también a la colectividad y dado que son capaces de satisfacer a una comunidad, también serán favorablemente destinados para todo el género humano; la felicidad, la virtud, la paz, la prosperidad deben ser llevados a todos aquellos que quieran aceptar la voluntad de la Providencia. América no se conformará tan solo como un lugar de -- asilo a los oprimidos, sino que se erige como cabeza universal de un movimiento vivificante que luchará contra el despotismo, la servidumbre, la intolerancia y dará a luz un nuevo tipo de "humanismo", en donde los principios fundamentales de la Declaración de Independencia servirán para acercar a la humanidad a una época de justicia, libertad y bienestar.

El punto de la elección especial para la realización de la -- voluntad suprema, se manifiesta claramente en el sermón que va a dar uno de los pastores del período post-independiente: "Demos gracias a Dios que nos ha hecho diferentes a nuestros hermanos de otras naciones". La Nación Americana es estimada como el inicio de un nuevo mundo en donde "la barra de hierro del opresor será rota y los oprimidos del universo recuperarán la liber_

tad" (18).

Sin embargo y a pesar del universalismo que se puede ver en los objetivos c r i s t i a n o s norteamericanos, puede ser observada su relatividad si tomamos en cuenta que los principios fundamentales expresados en la Declaración de Independencia, no tienen referencia alguna con respecto a los derechos del hombre negro, o los de los nativos "salvajes"; habría que preguntarse a qué clase de oprimidos del universo se refiere y a que tipo de Libertad se intenta acceder.

Pero no solo en lo político y económico se erigirán como -- gufa y ejemplo, también se gestaría una nueva religión, llena de virtud y -- exenta de vicios: "El cristiano amigo de la libertad puede considerar que -- ese continente está destinado por el cielo a preservar y a sustentar los gér menes de una religión pura y de constituciones políticas excelentes..." (19)

Es importante notar que siempre que se hace referencia a la formación de los Estados Unidos y a lo que ésta significaría para el mundo, se va a hablar de "América", de un continente sin reconocimiento de las fron teras necesarias existentes tanto para el norte colonizado por Francia, como para el sur en donde se encontraban las posesiones españolas; y no puede ser argumentado el hecho de que estas fueran tierras incógnitas, pues inclusive en ellas ya existían ciudades desarrolladas y muy ricas, dándose comparativa mente una mayor cohesión y organización gubernativa aun cuando esta era bajo la forma monárquica.

(18) Ibidem, pp. 104-106

(19) Ibidem p. 96

Hacia el exterior su tendencia se puede entender en el siguiente párrafo:

"Los Estados Unidos son el mejor país del mundo y deberían comunicar su ideal al resto del mundo. Quiero ver siempre a América en primera fila: Iré a Europa a decirles a los europeos lo que es América, lo que vale nuestro magnífico país. No podemos leer la historia de los Estados Unidos sin la convicción creciente de que se advierte en ella la mano de Dios, de que su desarrollo expresa la esperanza del más grande de los destinos. Por su gobierno, que es el mejor del mundo, América puede traer al mundo la salvación" (Tomado de un sermón) (20).

Con todo lo expuesto se remite necesariamente a la consideración del famoso "Destino Manifiesto" que surge como efecto de un acérrimo nacionalismo unificador en la década de 1840 y que lleva inmersos una serie de ideales característicos en los Estados Unidos de todas las épocas. Esta idea de Destino Manifiesto abarca una mezcla de deseo de expansión de la Democracia, de aceptación del sistema Republicano de gobierno, de superioridad Anglosajona, de necesidad de Libertad religiosa; dentro de ello también se buscará la "Democracia" en el terreno económico traducida en libre comercio, legalidad de los monopolios, gestación de empresas manufactureras y posesión de la tierra. Puntos económicos que se verían beneficiados por la realización del Destino Manifiesto.

Si, porque el Destino Manifiesto es entendido como una "expansión, prearreglada por el Cielo, sobre un área no definida claramente" -- (21). "Una República libre, confederada, autogobernada a una escala continen

(20) SIEGFRIED, André: op. cit. p. 292

(21) FREDERICK, Merk: "Manifest Destiny and Mission in American History". Alfred A. Knopf, Inc. New York, 1963. p. 24

tal esto era el Destino Manifiesto" (22). La pertenencia a la Unión se podría dar en tanto se compartieran sentimientos e intereses similares, situación que necesariamente se presentaría en algún momento ante la benéfica influencia divina de Estados Unidos.

Pero la misión externa de los Estados Unidos no es solo servir de ejemplo a las otras naciones, sino también lograr una situación especial de poder y suficiencia entre ellas. Es decir, dado que sus fronteras no serían limitadas, el continente entero podría beneficiarse del desarrollo de la nación norteamericana, pero además se constituye en meta fundamental el "... imponernos sobre la faz de la tierra y en los anales del mundo" (23).

Libremente se conforman como una nación especial que no tiene historia remota; su ser inicia con la Independencia y se erige como depositaria de la redención universal por oposición a una Europa carcomida por envidias, sojuzgamientos y limitaciones; resplandece como la tierra de la libertad, las oportunidades, el cambio. Así la historia carecerá de importancia en cuanto a los antecedentes; es originada a partir de un momento determinado, 1776 y su relevancia se dirige al futuro.

La idea de una misión divina, sea esta de llevar la "civilización", la "libertad", o el "progreso", logra dar una base cohesiva a la comunidad estadounidense, y claro, además de servir como lazo de unión también lleva inmerso un sentimiento distintivo y superior con respecto a otras naciones pues tiene un fundamento de virtud moral.

(22) Ibidem, p. 29

(23) MARIENTRAS, Elise: op. cit. p. 328

El mejor argumento que han podido hasta el momento mantener los norteamericanos frente al resto del mundo respecto a su preeminencia, es su bienestar material; y esto tanto para afianzar su sistema económico-político organizativo como el mejor, como para erigirse en una fuente importantísima de poder.

Vemos entonces que la nación americana se constituye de forma exclusiva, sin importar los antecedentes étnicos y culturales de sus miembros, sus raíces lingüísticas, sin interesar tampoco el implantamiento de límites territoriales específicos; pero una vez que se ha llegado a la Nueva Jerusalén serán americanos y construirán su nación libre y concientemente. La adaptación a los modelos establecidos de entonces y de ahora, al American Way of Life, se va a dar rápida y fácilmente; los que llegan aceptan los modelos sin discusión puesto que pretenden beneficiarse del país que los recibe; de ahí que las masas americanas no sean revolucionarias no les interesa la transformación de las estructuras dadas.

2.- RELIGION Y POLITICA EN EL PUEBLO NORTEAMERICANO.

2.1 La Iglesia Protestante dominante y su amplia diversificación.

Ahora bien, se ha estado tratando sobre las herencias religiosas en esta nación y sobre el comportamiento y sentimiento tan particular que se origina. Todo esto es importante de considerar si se pone atención al hecho de que contra todo tipo de expectativas, los Estados Unidos, lejos de ser un conglomerado humano sin principios piadosos presentan un alto grado de religiosidad. Ciertamente que existe una separación entre la Iglesia y el Estado, pero esto no significa que la haya entre la religión y la sociedad. Se han rea

lizado estimaciones para tratar de apreciar el sentimiento religioso del pueblo americano en base a signos tales como la asistencia a servicios de culto, la importancia que se da a la Iglesia y su participación civil en temas como la planificación familiar, el alcoholismo, el rezo en las escuelas, etc. y también fundamentalmente atendiendo a quienes afirman creer en Dios. Los resultados han mostrado un alto porcentaje de creyentes, aunque parece ser que, a partir de los años 60 las distintas Iglesias han ido poco a poco perdiendo miembros activos, esto es, gentes con el deseo y la responsabilidad firme de trabajar en favor de los principios y objetivos que tenga su Iglesia.

Los Estados Unidos son una nación en que la religión protestante genera tantas opciones, sectas o denominaciones como sean necesarias - de acuerdo a las exigencias de la población; pero que se va a oponer al predominio de otras religiones. En ningún lugar del mundo se han dado tantas divisiones en una religión; y aun cuando existen diferencias entre las diversas ramas el pueblo norteamericano tiene sólo una vaga idea de en qué radican estas. En realidad los feligreses podrán diferenciar entre un judío, un católico o un protestante; pero los fundamentos ideológicos-teológicos de su religión y la diferencia de estos con respecto a otras religiones los desconocen, cuando se unen voluntariamente a una Iglesia lo hacen por conveniencia o porque el ministro y/o el programa social les parece atractivo.

La enorme diversidad de sectas protestantes se generan por intereses individuales o concepciones muy particulares; muchas de ellas tienen antecedentes europeos, pero la mayoría vieron la luz en la fértil tierra americana. El surgimiento de una secta se va a dar por una revelación espontánea de algún creyente, la interpretación específica de algún versículo bíblico o incluso del crédito a alguna especie de superstición. Sin embargo --

hay algunas que surgen como un importante factor de unión, un intento integrador. El Negro emancipado es elemento de sectarización, buscó establecer sus propias organizaciones para la realización del culto, e incluso generaron nuevos principios teológicos; así, por ejemplo, la "Iglesia del Dios vivo" (Church of Living God), sustenta como fundamento de fe que Job, David y Jesús fueron negros.

Las sectas mayoritariamente suelen tener tan pocos miembros que es difícil reconocerlas, no llegan a congregar a más de 5,000 creyentes, pero otras como los Testigos de Jehová (Jehovah Witnesses) tienen tal cantidad de fieles que pudieron casi llenar ya en el año de 1953 el Yankee Stadium de Nueva York.

Siegfried en su libro "Panorama de los Estados Unidos" manifiesta: "refugio de desheredados, las sectas se aprovechan de la credulidad de gentes sin cultura, sensibles al profetismo, seducidas por la ilusión... hasta el punto de que si a mí se me ocurriese decir que soy Elías resucitado, habría americanos que lo creyesen" (24). Aunque cabe señalar que no todas las distintas denominaciones aparecidas en Estados Unidos son una diversificación de la religión Protestante, hay algunas independientes e incluso referidas también a la Iglesia Católica; como la Iglesia Católica Nacional Polaca (Polish National Catholic), o la Antigua Romano Católica Norteamericana (North American Old Roman Catholic).

Pero, qué se entiende por el término Secta. El nombre proviene de la raíz sequi (seguir) y se refiere a la respuesta de un grupo frente-

(24) SIEGFRIED, André: op. cit. p. 122

a un líder. Sydney Ahlstrom define a la secta como un movimiento inicialmente pequeño que se separa de una Iglesia más estable, más dominante culturalmente, mayor y más aceptada socialmente, esto es, se da la separación de una de las Iglesias principales. También destaca la categoría de formación y seguimiento por parte de gente educacional, social, económica, espiritual o culturalmente inadaptados o "desheredada" (desinherited); y hace hincapié en el hecho de que las gentes que conformarán una secta pondrán especial interés en puntos olvidados de la antigua tradición. Ernest Troeltschs también señala la separación de un grupo respecto de una Iglesia conformada (natural organic group or state Church) así como la búsqueda de mayor severidad en el culto o más sacrificio, y además resalta la acción necesaria de un líder carismático quien guiará este disconformismo (25).

Los sentimientos de las gentes para la conversión religiosa están manejados por conocedores de la psicología social, del poder de la publicidad y poseen el don de trato con la gente; su función principal será precisamente la atracción de fieles, estos pastores, misioneros, líderes carismáticos son llamados por Siegfried "revivale", restauradores o renovadores del sentimiento religioso.

Así entonces vemos que los descontentos sociales, familiares, vocacionales o religiosos pueden llevar a la constitución de una nueva secta religiosa, lo importante es saber dar en el blanco de un disconformismo social, aunque sea de un grupo no muy numeroso, pero es innegable que pa

(25) AHLSTROM, Sydney: "A Religious History of the American People". Yale University Press. New Haven, 1972. pp. 472-474

ra sobrevivir las distintas sectas han tenido que otorgar alguna especie de satisfacción a algún valor religioso-social norteamericano.

Por ejemplo se ha dicho que el problema del Negro emancipado se conforma en una fuente generadora de este tipo de congregaciones, pero -- precisamente este caso por ser tan especial e importante será tratado de ma__nera independiente, sin embargo otro buen ejemplo de cómo el ambiente econó__mico-político y social de la nación americana está íntimamente ligado al sur__gimiento de las Iglesias, lo encontramos durante el período de Industrializa__ción en los Estados Unidos. De finales del siglo XIX a principios del XX se__modificó interiormente la concepción de la pobreza como debida al pecado, es__to básicamente por dos razones: Los obreros se sentían desalentados en creer y servir a una religión que no se identificaba ni simpatizaba con sus proble__mas y por otra parte la concepción que se daba entre los problemas sociales__y el pecado en un momento pareció tener bases verdicas pues lógicamente an__te el desempleo los afectados empezaron a cometer crímenes o a caer en la in__moralidad, esto básicamente refiriéndose a las mujeres.

Surgieron así algunas gentes comprometidas y preocupadas con estos problemas sociales (ejemplos fueron Washington Gladden, pastor de una Iglesia Congrega__cional en Cleveland; y Walter Rauschen Busch, pastor de una Iglesia Germano__Bautista en Nueva York). Defendieron la concepción de que un sistema basado__en la libre competencia era "anti-social" y "anti-cristiano", se estaba en __favor de la organización de los trabajadores en sindicatos y del derecho a __la huelga. Estas ideas aun cuando son tomadas en cuenta y aportan ciertos de__fensores y seguidores nunca llegaron a tener la fuerza moral necesaria para__darles efectividad, pero sí significaron el inicio de la separación en mu__ -

chas Iglesias de corte conservador; nuevas sectas nacieron de esta preocupación por los pobres, de la socialización en tanto se daba una preocupación por las masas trabajadoras y ya no solo se atendía a las necesidades de las élites. Aquellos que no conseguían riqueza y felicidad en este mundo, podían pretender una recompensa esperanzada por su justo actuar.

Independientemente de las diferencias existentes entre las distintas sectas religiosas protestantes; que no serán aquí teológicamente explicadas puesto que no entra en el objeto del estudio, aunque las posiciones que éstas adoptan y la repercusión de sus enseñanzas sí se tomarán en cuenta; Winthrop Hudson en su libro Religion in America, da ciertos puntos esenciales que se consideran característicos si no de todas las sectas, sí de la gran mayoría y que son:

- 1) Origen de la clase alta u origen de clase pobre (Lower class origin or Upper class origin). Se forman y trabajan generalmente con los pobres y son una forma de protesta social, personal o profesional, se sienten ignorados o rechazados por las Iglesias establecidas. Hay quien ha llegado a asegurar incluso que las divisiones dentro de la Iglesia Protestante tienen más que ver con diferencias y disgustos de tipo económico, que con factores de cualquier otro tipo.
También se ha dado la gestación de Iglesias cuyos fieles son de la clase "alta" y que logran tener una mayor utilización del atractivo y del lujo en sus celebraciones de culto.
- 2) Casi todas creen en la segunda venida de Jesús (adventismo) e incluso tienen una fecha aproximada de su llegada.
- 3) Buscarán la Santidad, que llega como renuncia al pecado - después de la "conversión", las sectas de santidad son en extremo puritanas.
- 4) Se tiene la convicción de que existen "regalos espirituales especiales". Como por ejemplo: la recuperación del movimiento a alguien afectado de parálisis, sobrevivir a quemaduras graves, la inmunidad al beber veneno, etc.

- 5) La utilización de técnicas psicológicas en los seguidores tales como la supremacía potencial de la mente sobre el cuerpo que puede dar salud, éxito, riqueza, amor y felicidad.
- 6) Circunstancias ocultas que llevan inmerso un toque mágico y espiritista y que se refieren sobre todo al contacto -- con otras almas (26)

"Amo las flores pero odio la botánica. Amo la religión pero odio la Teología" (27). Esta parece ser una de las características protestantes que más frecuentemente se pueden encontrar expresadas en los autores de estudios religiosos; los estudios netamente teológicos, de comprensión de Dios, de su naturaleza y sus atributos se reconocen positivamente para los ministros católicos, pero a los protestantes se les considera especialmente desinteresados en aquello que no les llevará a un trabajo directo y activo con la gente. Aunque esta postura cambiará hacia los años 60 década en la que sabemos se va a dar una especie de crisis en todos los órdenes del quehacer norteamericano; se presenta la corriente "revisiónista", que cuestionaba, por ejemplo, la no responsabilidad de los Estados Unidos en las crisis económicas y en las intervenciones militares que se estaban viviendo; por otra parte en el nivel de lo religioso el desconcierto y la inconformidad con lo que se estaba descubriendo lleva a la búsqueda de respuestas en lo teológico, pero nunca van a ser comparables estos trabajos protestantes, o los entendidos como "seculares" con los profundos pensamientos y reflexiones que alentaron a los tradicionales teólogos católicos.

(26) HUDSON, Winthrop S.: "RELIGION IN AMERICA". Charles Scribner's Sons. -- New York, 1981. p.420

(27) WILLIAMS, John P.: "What American believe and how they worship". Harper & Row publishers. New York, 1969. p. 121

Pero antes de describir en lo teológico y religioso esta importante década de la historia, es necesario recordar algunos casos especiales de fuerza religiosa en el manejo de las gentes que llegó a conmover en primer lugar a los familiares y amigos cercanos de los afectados y también a la sociedad americana y mundial en general. Por lo escandaloso y macabro de sus implicaciones destaquemos el actuar de las conocidas como Iglesias Autoritarias.

Winthrop Hudson destaca tres Iglesias y estas son:

"Los niños de Dios" (The Children of God) quienes eran una especie de congregación surgida de los grupos jóvenes de la sociedad. Cansados de vivir en la calle, de pertenecer a comunas hippies, de consumir drogas y enervantes van a buscar desesperadamente una autoridad rígida, se quieren unir a un grupo comandado por la ley de un Padre autoritario. Todos tendrán más o menos las características antes expresadas; y en cuanto a su culto religioso estaban acostumbrados a dar una interpretación simple del evangelio, sin complicaciones intelectuales o morales y que además era adaptable a sus necesidades dándoles un "cielo propio" en el cual no existían problemas familiares, de rechazo social, de prohibición sexual, etc. Utilizaban un vocabulario joven y música moderna para sus sesiones de pseudoculto; de estos conocidos como "Jesus People", "Jesus Freaks" o "flower children", se van a conformar los Niños de Dios.

Otro grupo más radical y con mayor notoriedad van a ser los "Moonies" de la Iglesia Unificadora del Reverendo Sun Myung Moon. Su origen lo encontramos en 1954 cuando funda Sun Myung en Corea la Asociación del Espíritu Santo para la Unificación del Mundo Cristiano que tiene como punto --

principal una mezcla de mesianismo y anticomunismo; su misión es incuestionable puesto que el propio Jesús se la reveló en una montaña coreana y le encargó tomar su lugar para concluir la tarea cristiana entre los hombres. En 1973 establece la base primaria en los Estados Unidos y sus discípulos predicán la perdición y próxima caída de América debida al crimen, al alcoholismo, la drogadicción, el radicalismo en las universidades y el comunismo. Los adeptos mayoritariamente provienen de la juventud de la clase media que al adherirse a la Iglesia tienen que romper con su hogar familiar. La fuerza de Moon radica además de en su posición de agente directo de Jesús por la revelación, en su sustentación del "Sueño Americano" el cual restaura. Objetivo que dejó bien claro en el "Festival Dios bendiga a América" en el Yankee Stadium de Nueva York. El reverendo ha dado conferencias entre los estudiantes- invitado por sus propios seguidores; los padres de los jóvenes se quejan de que realizan sesiones maratónicas, con una disciplina de hierro, en las cuales les "lavan el cerebro" impidiéndoles pensar por sí mismos. Cuando los jóvenes ven oposición en sus familiares, son aconsejados a verlos como "agentes de Satanás". Siempre bien vestidos y sonrientes los Moonies piden cooperación económica para causas humanitarias pocas veces explicables; por su parte Sun Myung Moon ha llegado a conseguir una fuerte fortuna. Esta organización ganó la aprobación de algunos políticos conservadores, básicamente por su posición anticomunista.

En 1965 se estableció en California en Redwood Valley una nueva comunidad, "El Templo del Pueblo" (People's Temple), conformado por negros pobres y blancos social-activistas que habían sido reunidos por Jim Jones de Indianápolis; de aquí parte la historia que culminaría en 1978, el 18 de noviembre con un suicidio masivo en Jonestown en la Guyana. A diferencia-

de los integrantes Moonies, o de los Niños de Dios, la gente de este Templo se caracteriza por haber participado activamente en favor de los derechos civiles, en manifestaciones contra la guerra de Vietnam y por la organización de los campesinos. Su unión hacia este Templo llevaba incluida la esperanza de una mayor justicia social, más segura y humana. En 1969 se mudan a San Francisco y en 1973 una parte de ellos se dirigen a Guyana par buscar un lugar en donde establecer una comunidad agrícola; las causas del suicidio no son muy exactas, pero parece ser que ante el rechazo del gobierno para su establecimiento optan por manifestar su disconformidad de forma espectacular.- Jim Jones, al contrario de Moon, va a ganar la simpatía en un principio de los políticos liberales por su trabajo con los pobres; pero el rencor y la desconfianza que se tenía hacia el Templo se va a manifestar posteriormente cuando lo acusan de lo peor que puede haber en los Estados Unidos: de comunista. "Jones usaba el Templo como camuflaje para su creciente fascinación por el "Marxismo y su creciente paranoia" (28).

Reafirmemos que en la vida espiritual americana se podfan encontrar congregaciones para todas las necesidades espirituales y mentales de los hombres, incluso para aquellos que buscaban el secularismo. Este mosaico se presenta con mayor magnitud en los años 60 como ya se ha dicho, se tratarán aquí las posturas más relevantes, no como muestrario Teológico, sino como presencia de la coyuntura social, política y económica de la época.

Con respecto a esto quizás sea prudente recordar lo que Sidney Ahlstrom expone:

(28) HUDSON, Winthrop: op. cit. p. 428

"El decenio de los 60 fue, en pocas palabras, una época en — que los antiguos cimientos de confianza nacional, idealismo-patriótico, tradicionalismo moral e inclusive el teísmo ju-deo-cristiano histórico, quedaron al descubierto. Supuestos-que databan de siglos y hasta de milenios, fueron puestos en duda.." (29).

Tres corrientes fundamentales son las que tratan de dar una- respuesta a esta difícil coyuntura, y en base a ellas se agruparían todas las Iglesias Protestantes. Son las siguientes:

Conservadurismo o Fundamentalismo.- Busca mantener el dogma-tradicional y manifiesta un apego total a la Biblia como principio de ver- dad; reconoce cinco verdades teológicas básicas estrechamente relacionadas — con el reconocimiento de la divinidad de Cristo, de su nacimiento de una Vir- gen y de su segunda venida al mundo.

Liberalismo.- En ello se refleja la libertad de creer en la- religión y de la religión lo que cada uno considere pertinente. La Biblia es importante, pero no se considera como un libro de revelación, sino nadamás — como uno escrito en un largo período por distintos autores que trataron de — aportar la verdad dentro de sus posibilidades y alcances cognoscitivos. El — mensaje cristiano debe ser interpretado a la luz del conocimiento y razona- miento científico. Son partidarios del "evangelio social" que significa la — búsqueda de un mejor nivel humano en lo social y económico reflejando con — ello la voluntad divina. El hombre debe estar en relación directa con Dios — cuya obra se manifiesta en los trabajos humanos. El padre del evangelio so- cial fue Walter Rauschenbusch.

(29) AHLSTRON, Sidney E.: op. cit. p. 600

Neo-Ortodoxia.- Es una vuelta a las posiciones más radicales de los primeros tiempos cristianos, a las enseñanzas de Calvino y Lutero. La Biblia se acepta como obra de Dios y se fomenta el principio de la salvación por la fe y no por las obras. Dios no tendrá nada que ver con lo humano; es tal que en absoluto le podrá ser comparado u opuesto algo.

Ahora, incluso para los que no tenían fe, o pretendían carecer de ella se va a dar una manifestación teológica importante; el "secularismo"; este es un tanto difícil de entender pues nos enfrenta por una parte al hecho de considerar la religión como sólo necesaria para los inseguros -- dándose un amplio reconocimiento a la razón y a la ciencia por encima de todo; pero por otra parte también nos pone de cara ante el fenómeno de la necesidad religiosa del hombre, no se busca dejar de creer en Dios, sino simplemente de modificar la concepción que de El se había tenido hasta entonces.

Para entender la primera posición habrá que tomar en cuenta el enorme desarrollo científico, técnico e industrial que se había alcanzado, así, el secularismo se manifiesta como "... la convicción de que el único mundo real al alcance de la humanidad es el temporal o transitorio... todo lo que esté más allá de este mundo es inconocible o ilusorio" (30). El hombre exige mayor libertad para aceptar o rechazar aquello que le enseña el dogma de acuerdo a su experiencia y realidad personal; por su parte existe otro factor que influye en el desarrollo de estas posiciones y que se refiere al tremendo impulso dado para la crítica de los jóvenes hacia sus adultos, el juicio realizado con respecto al mundo vigente y sus estructuras era la -

(30) FERM, Deane William: "Las religiones contemporáneas en América". EDAMEX México, 1983. p. 29

mejor prueba de que los hijos estaban superando a los padres.

En cuanto a la otra postura se decía, no se trata de dejar -- de creer en Dios, pero sí indudablemente de hacer a un lado las ataduras y -- trampas del pasado. Dietrich Bonhoeffer (1906-1945), teólogo alemán que in-- fluyó fuertemente en la teología secular de los Estados Unidos escribió en -- sus "Letters and Papers from Prison":

"Vamos hacia una época en que no habrá religión; tal como -- son ahora los hombres no podrán ser religiosos. Si la religión no es más que la vestidura del cristiano... -- entonces "¿Qué es el cristiano sin religión?. Dios es el "más allá" en la mitad de nuestra vida. Ser cristiano no significa ser religioso de un modo determi-- nado... pero sí significa ser hombre. Dios nos está enseñando que debemos vivir como hombres que -- pueden pasarla muy bien sin El" (31).

Encontramos la búsqueda de un Dios más libre, más de acuerdo con el hombre independiente que no quiere una autoridad o un juez supremo. -- Un Dios sin cara, forma, cuerpo o representación material.

Los seguidores de la "Teología del Proceso", cuyos más desta-- cados representantes son el filósofo Alfred North Whitehead, el pensador ca-- tólico Teilhard de Chardin y los teólogos Henry Nelson Wieman y Charles Hart-- shorne consideran por ejemplo a Dios, como una "fuerza impulsora", que mueve hacia una mayor realización. Todo, la humanidad, la naturaleza, la vida, in-- tegra y es integrada por Dios; con el esfuerzo podemos afirmar que nos diri-- gimos hacia el perfeccionamiento.

(31) Ibidem, p. 37

Otras corrientes que exponen el espíritu de los años 60 son la del "Dios Muerto" y la "Teología de la Esperanza". Según la primera Dios no puede ya ser captado por nosotros, no es que no exista, sino que no le es asequible al hombre el experimentarlo; en su lugar se alza la imagen de Jesús, un HOMBRE como todos que vivió tan solo para darse y servir a los demás.

La Teología de la Esperanza de origen europeo y seguida en Norteamérica por teólogos americanos negros principalmente; expone que la salvación necesita de un cambio político y social; Dios está en el logro de la liberación humana y en el desarrollo de una mayor realización social (32)

De otra parte las mujeres que siempre han tenido un papel inferior con respecto al hombre en lo que a cuestiones de culto y a estudios religiosos se refiere, van a generar una teología propia que más que un estudio sobre Dios, se aboca a ser una reflexión y un cuestionamiento sobre las posibilidades de participación que se les han otorgado dentro de la Iglesia. Luchan por un reconocimiento y precisamente en donde se les tomará más en cuenta será en la Iglesia Protestante; ya en el año de 1956 las Iglesias Presbiteriana y Metodista habían permitido el ejercicio clerical de las mujeres. La importancia de la teología femenina radicará en el hecho de que varias teólogas no solo se refieren a cuestiones de culto bajo la influencia feminista, sino que hacen también un análisis de la opresión como reflejo de situaciones económicas, políticas y sociales específicas, otorgando así, una visión más amplia que pugnará por una reivindicación de todos

(32) FERM, Deane W.: op. cit. capítulo 2

los oprimidos.

Tanto las teologías de las mujeres, como las instrumentadas por los negros, se verán a sí mismas como una segunda vuelta; como una recuperación de algo que tenían y les fue quitado. Rosemary Ruether, teóloga feminista explica esta posición en el sentido de que realmente poseían una historia, una identidad que les fue arrancada (por el patriarcado o la esclavitud), y entonces su lucha se dirige a la reintegración de las cualidades perdidas (33).

Después del caos que habían provocado las críticas y crisis de los años 60, en el decenio siguiente las Iglesias Conservadoras van a empezar a tener mayor número de adeptos, esto se explica en razón de la necesidad de seguridad que va a haber en los hombres después de la crisis. El volver a una Iglesia tradicional implica el recuerdo del respeto y la disciplina que les proporcionó la Iglesia que conocieron en su infancia. Estas Iglesias Conservadoras preservan antiguas creencias y, dicen los teóricos, son fuente de "seguridad".

Además se considera que las Iglesias Liberales al contrario de las Conservadoras se han desligado de lo que da sentido al ser personal de sus miembros; "Cuando las Iglesias se han desviado hacia nobles pero sin embargo extrañas metas como el cambiar las estructuras sociales, entonces la fidelidad vacila" (34). Quizás se pueda estar abogando justamente por la paz, la fraternidad, la justicia, pero la fuerza unificadora de los grupos --

(33) FERM, Deane W.: op. cit. pp. 87-104

(34) ROSTEN, Leo Calvin: "Religions of America". Ed. Simon and Schuster. New York, 1975. p. 336

pertenecientes a determinada Iglesia va a disminuir.

Hudson vislumbra un aumento en la disminución de fieles en las Iglesias Protestantes, esto por razones que pueden considerarse como continuación de las causales de pérdida de miembros por parte de las Iglesias Liberales y que son el abandono a antiguos patrones de culto, la ordenación de mujeres y homosexuales como ministros y añade como factor la ayuda financiera que se presta para comida y medicina a los movimientos de guerra l l a s en países tercermundistas (35).

Es bien cierto que la sectarización existe dentro de la religión Protestante y también lo es que esta división es muy amplia, esta posibilidad existe desde la proclamación de Independencia en que se instituye la Libertad como valor fundamental en América y en la que también se afirma un carácter de pueblo elegido por la divinidad para la realización de un gran designio; Marientras afirma que las diferencias religiosas manifiestas en la amplia multiplicidad de sectas no se opone de forma alguna con esta concepción, e incluso se levanta por sobre ellas "... el sentimiento de comunión to dos en el mismo altar" (36).

Para mí la sectarización y la disminución de fieles en los últimos años por parte de las Iglesias Protestantes no significan el fin de la cohesión fundamental que hay en Norteamérica y que su religión predominante apoya; existe un punto de unión básico en el que todas las Iglesias creen y que todas están dispuestas a defender, e incluso también que quisieran lle

(35) HUDSON, Winthrop: op. cit.

(36) MARIENTRAS, Elise: op. cit. p. 145

var o propagar hasta donde les fuera posible. Por eso reproduzco en total -- concordancia el concepto que Sidney E. Mead expone al respecto, aunque yo lo traslado como válido para el momento presente; dice:

"Durante la segunda mitad del s. XIX ocurrió una virtual -- identificación en la apariencia de este Protestantismo deno_ minacional con el "Americanismo" o el "American Way of Life" ... Los Estados Unidos, en efecto tenían dos religiones, o -- por lo menos dos formas diferentes de la misma religión, y -- ... la predominante ideología Protestante representaba una -- sincrética mezcla de las dos. La primera era la religión de -- las denominaciones... La segunda era la religión de la sociedad democrática y de -- la nación. Las Iglesias Libres se encontraban ellas mismas enfrascadas -- en una manera más sutil de identificación respecto al cris_ tianismo, nacionalismo y sistema económico que jamás hubiera conocido la cristiandad" (37).

Si queremos comprender mejor el párrafo anterior es neces_a_ rio señalar que se entiende por religión de d o m i n a c i o n e s y lo -- que sería la religión social. La primera representa un grado mayor que la re_ ligión privada, es decir, que aquella que se comparte con los seres más cer_ canos y queridos. Entonces se refiere a un grupo de gente más numeroso, esto es a una Iglesia como congregación. La segunda será precisamente la que se -- comparte con toda la sociedad. Y es en esta en donde encontramos la identifi_ cación de valores para el pueblo norteamericano, los cuales podemos definir -- en una sola frase: El mantenimiento del American Way of Life y la preserva_ ción del Sueño Americano.

Se hace entonces necesario explicar que se entiende por Ame_ rican Way of Life y para ello se considerará la definición que de él da Sieg

(37) WILLIAMS, John P.: op. cit. pp. 478, 479

fried cuando manifiesta el hecho de que en los Estados Unidos "todas esas --
gentes, por grande que sea la diversidad de su origen, han adquirido un as_
pecto común: todos tienen el mismo modo de vestirse, de comportarse, de an_
dar, de escuchar, de responder, de telefonar, de esperar, todos manifiestan
las mismas reacciones espontáneas, la misma lentitud de pensamiento, de pala
bra, de movimiento, que contrasta, por ejemplo con la vivacidad latina, pero
que al mismo tiempo coincide con cierta excitación o restlessness muy distin
ta de la flema inglesa". "es perfecto por estar tan completamente estandariz
ado" (38).

Existe pues la libertad, pero tiende a ser estandarizada, --
precisamente la adaptación de un inmigrante se va a dar en la medida que de_
je de lado su originalidad y se adecúe a los modelos establecidos.

Y en cuanto al Sueño Americano, se puede definir como el - -
eterno deseo de los estadounidenses por ser el "número uno"; el ideal de li_
bertad, de democracia, de riqueza y bienestar económico, de confort y por su
puesto de supremacía y liderazgo respecto al resto del mundo que se engloban
en él.

2.2 Religión de los Negros y el Ku Kux Klan.

Precisamente una de las primeras causas que gesta la separación secta
ria en los Estados Unidos es la del factor racial negro. Históricamente es_
tas gentes cargan con una trayectoria de violencia, intimidación, brutalidad
y maltrato lo que va a originar un sentimiento muy especial de aislamiento-

(38) SIEGFRIED, André: op. cit. p. 145

y también de deseo y necesidad de exclusividad; algunos se integran a las -- Iglesias de los blancos, pero la gran mayoría prefiere pertenecer a denominaciones exclusivas de negros. Los negros llegan a América como trabajadores - prisioneros para vivir básicamente en las grandes fincas de plantíos azucare ros, algodóneros o de tabaco. No solo llegan a Norteamérica, también trabaja rán en las minas e ingenios de México y Perú; pero es en Estados Unidos don_ de su explotación laboral (como sucede ahora con otras minorías étnicas) va a conformar una forma excelente de enriquecimiento. Goldstein asegura que la primera intención real de los colonizadores era el traer a los negros como - sirvientes, práctica ya desarrollada en Inglaterra; y no encuentra explica_ ción para el fenómeno esclavista que se desarrolló posteriormente. Afirma -- que no se daba un desconocimiento del Negro como un ser humano, sobre todo - en los círculos ingleses provenientes de "esa parte del mundo la que quizás- era la más avanzada de la época en lo que concierne a los derechos del hom_ bre" (39). Entonces, tomando esto como cierto, habría que reconocer que el - sentimiento de superioridad blanca unido al beneficio económico fue lo que - determinó el olvido de los ideales democráticos, liberales y humanistas esta_ dounidenses.

"Los Negros americanos saben que son un grupo oprimido que - experimenta más que ningún otro grupo dentro de la nación, - las consecuencias del hecho de que América no viva de acuer_ do con su credo" (40).

El esclavismo desde sus inicios tuvo el reconocimiento religioso pues los esclavos, antes de ser aceptados como tales alcanzaron el - - h o n r o s o status de cristianos, privilegio que otros pueblos, como los-

(39) GOLDSTEIN, Rhoda: "Black Life and Culture y the United States". Thomas- y Crowell Company, Inc. New York, 1971.

(40) BRINK, William-HARRIS L.: "The Negro Revolution in America". Simon and- Schuster, Inc. New York, 1964, p. 38

judíos y árabes no tenían. "Ellos (los negros) eran gentiles quienes por la-transportación a una Tierra Cristiana podían alcanzar la gloria eterna por -el simple precio del trabajo durante su vida" (41).

El sistema estaba de acuerdo con la voluntad divina, era ben_
dito, sino de qué otra forma se podía entender el que Dios lo hubiese permi_
tido.

Los negros van a gestar un sentimiento de divinidad y supe_
rioridad debido a su color; piensan que conformarán un futuro justo y sano -
por contraposición al mundo de los blancos que está en decadencia y cuyo fin
será próximo.

Ya antes de la Guerra Civil existían algunas Iglesias Inde_
pendientes de Negros, pero a raíz de la abolición de la esclavitud se da el-
crecimiento de estas Iglesias propias.

La segregación impuso el deseo de generación de un mundo per_
sonal y excluyente, aunque no en todos los líderes y teólogos negros se dará
la magnitud de este afán. Las opciones y creencias negras se van a manifes_
tar desde las que podríamos llamar moderadas y que tienen como rasgo distin_
tivo la creencia de que es posible una integración racial y social; hasta --
las más radicales en las cuales existe la convicción de que sólo mediante la
destrucción del mundo blanco será posible alcanzar la bienaventuranza, ade_
más de que el fin de este mundo no será tanto resultado de la acción de los-
negros, sino más bien se dará por la intensa corrupción que existe en él y -

(41) Ibidem, p. 115

porque Dios lo ha olvidado.

Decíamos que algunos sí pertenecen a Iglesias de los blancos. En las que mayor participación han alcanzado es en las Bautistas, Metodistas, Episcopales, Pentecostales y en la Católica. El 85.7% de la población Negra es protestante; y dentro de ellos las Iglesias con el mayor número de adeptos son la Bautista 58.5% y la Metodista con 12.7%. el 7.6% de la población Negra es Católica (42). La Iglesia llega a revestir para el negro enorme importancia pues sintiéndose relegado en otras ramas de la vida social y profesional es aquí donde puede expresarse libremente, busca alcanzar una realización que en otras esferas no consigue porque los blancos no le permiten el acceso. En estas Iglesias también se han organizado grupos de gentes discriminadas y pobres como los Latinoamericanos.

La Iglesia Pentecostal, por ejemplo, basa su éxito en los líderes carismáticos que la componen, incluso ella misma surge como la fusión de varias Iglesias segregadas reunidas gracias al enorme carisma que emana de la Iglesia Pentecostal y de sus miembros. A su vez, se ha convertido en fuente generadora de nuevas Iglesias o sectas, dado que pone gran énfasis en las "revelaciones" todo fiel que haya experimentado una tiene el elemento necesario para iniciar su propia congregación. Además, como se ha dicho la Iglesia ofrece al negro oportunidades nuevas, entonces la lucha por el poder ministerial entre ellos se acentúa y provoca nuevas divisiones.

Pero es el "Muslim" o islamismo, el que cobra mayor fuerza y representatividad entre sus fieles. Fue fundado en los Estados Unidos hacia-

(42) BOGUE, Donald: op. cit. p. 653

1930 por W. D. Ford quien desapareció misteriosamente por lo que se supuso - que Alá mismo se habfa manifestado en él. Siguen fundamentalmente las tenden- cias y principios del Islam pero adoptan elementos específicos muy particula- res, como por ejemplo: "la lucha contra los demonios blancos". Dentro del mo- vimiento musulmán en Norteamérica también hay distintas sectas, algunas son- los Sunni, Muslims, Shafii, Hanbali, Maliki y Hanafi (existen no menos de -- 70); estos últimos no creen que sea necesaria la exclusión del blanco de su- religión, piensan que es posible convertirlo.

Desaparecido Ford, se constituye en cabeza de la religión el señor Elijah Muhammad; Muhammad se autonombra el último y más grande de los- profetas. Su labor con ex-convictos, drogadictos, alcohólicos, criminales y- prostitutas llevó a que se escribiera de él: "El señor Muhammad quizás sea - un pillo y un charlatán, pero cuando alguien puede lograr que miles de ne_ - gros practiquen la solidaridad económica, respeten a su mujer, cambien su -- atroz dieta, dejen el licor, detengan el crimen, la delincuencia juvenil y - el adulterio se está haciendo más por el bien de los negros que cualquier -- otro líder negro que conozca" (43).

El Islamismo árabe ha tenido cierto reconocimiento para con- este extraño género, prueba de ello es el permiso otorgado a Malcom X (li_ - ttle Malcom) para que hiciese la peregrinación a La Meca. De Malcom X se di_ ce que fue el líder más carismático de la revolución negra su viaje a Tierra Santa aportó un nuevo concepto en él y en el movimiento Negro pues regresó - convencido de la posible integración racial retomando un principio auténtica

(43) WILLIAMS, John P.: op. cit. p. 451

mente islámico que predica la hermandad e igualdad de todas las razas. No se fomentará la violencia, pero se practicará la ley del Talión.

Hay que decir que los nombres manejados no son los originales, los conversos suelen cambiarlo, y uno de los que más fama dió al movimiento fue el conocido boxeador Muhammad Ali (Cassius Clay). Ahora bien, este islamismo negro siendo que es ciertamente un reducto del Poder Negro y un reflejo del orgullo e ideales de estos; estadísticamente no revela gran importancia. Los Estados Unidos con una población total en el año de 1984 de 236 millones 158 mil hombres tenían el 11.45% aproximadamente de personas de raza negra (27 millones; de los cuales tan solo un 1.4% practicaban el "Muslim" (386 mil 200) (44).

En los años 60 las dos posiciones encontradas del pensamiento religioso negro alcanzan su máxima expresión; podemos resumirlas en el deseo de concordia entre negros y blancos o la expectativa de destrucción de la nación blanca. Es en esta década cuando se busca por todos los medios el reconocimiento negro, el "Poder Negro" (Black Power) luchará por la auténtica aceptación de su raza en la vida americana; por el fin de la opresión.

La primera postura en base a la cual se pedirá la redención de la sociedad, la liberación igual para negros y blancos estuvo defendida por Martin Luther King. Esta "Teología Negra" se basa en el mensaje evangélico para una nueva vida. Harriet Beecher Stowe partidaria del mismo enfoque, retomando la historia del "Tío Tom" al cual ve como figura de Cristo:-

(44) Tomado de KORIAN, Gorge Thomas. "The New Book of World rankings". Facts on File Publications. New York, 1984. Ver hoja en la parte de gráficas y tablas.

que habrá gente señalada con una misión especial "llamada por Dios para liberar a la América Negra de su esclavitud... y a la América Blanca de su insensatez letal" (45).

Por otra parte J. Cone y Joseph Washington no permiten la idea de la adecuación de la religión negra a la religión e Iglesia blanca. "La tarea es cambiar el mundo... Esto no es solamente política negra, es buena política, es la exigencia del Reino de Dios" (46). Todo aquello que apoye la liberación real del Negro será evangelio de Jesucristo, lo que se oponga a la acción del Poder Negro es obra del Anticristo.

Un escrito representativo de lo que será el sentir Negro es "Black Theology and Black Power" de James Cone, y en ella se manifiestan grados impactantes de agresividad y violencia, más allá de lo imaginable para un pueblo que lleva ya más de un siglo de emancipación. La meta de la Teología Negra, según el propio autor será la destrucción de la vida blanca, pues sólo así los negros dejarían de lado a dioses ajenos a ellos; aceptan y veneran a un Dios que esté conforme y participe en la destrucción del blanco. Se consideran "... el Pueblo elegido de Dios, creado a Su imagen, los sobrevivientes de la perdida Nación Negra, Israel..." (47). Creen en un Dios Negro y en un Jesús Negro, pues fueron hechos a imagen de El. Además los Estados Unidos serán el Alma Mater de la nación negra; primero se logrará la emancipación allí y la libertad y el ejemplo serán llevados a todos los pueblos negros del mundo siendo seguidos por toda la Tierra. Es impresionante observar

(45) HUDSON, Winthrop: op. cit. p. 431

(46) FERM, Deane William: op. cit. p. 51

(47) Ibidem, p. 56

cómo los motivan los mismos principios que dieron vida originalmente a la nación Americana; existe un sentimiento de divinidad (raza negra) como existió en los primeros pobladores y un ideal de llevar su libertad a todo el mundo negro comparable con la misión divina de los Estados Unidos. Dado que son los futuros forjadores del mundo, no permiten la mezcla con los blancos, con una raza decadente que tiende a desaparecer.

A últimas fechas se han dado una serie de posturas menos radicales hacia los blancos, de hecho parece que se está a favor del reconocimiento mutuo y de una reconciliación; pero de cualquier manera no se acepta la política de integración, promovida por Jessie Jackson, pues se ve como una política blanca que defiende y sostiene la opresión (48).

Así pues, actualmente cuando se busca una Teología de Liberación general que abarque tanto los problemas raciales, sexuales y económico-sociales del mundo y se espera dar pie a la resolución de todas las formas de opresión; el sentimiento Negro reprimido y humillado durante tantos años mantiene viva una llama de rencor, rebeldía y hasta odio que considero jamás será posible extinguir. Por ello, esperemos que sigan existiendo las Iglesias solamente blancas y otras exclusivamente negras, así como que se sigan originando nuevas sectas.

KU KLUX KLAN.- Hablar de las distintas religiones en Estados Unidos, de sus efectos y no mencionar al Ku Kux Klan sería atentar contra la realidad histórica norteamericana. Este movimiento es ejemplo de una organización

(48) FERM, Deane W.: op. cit. cap. 3

nacionalista de las más radicales que hayan existido. Su base se encuentra en el Protestantismo y en un exagerado sentimiento anglosajón, puede ser considerado como una especie de secta radical pues en busca del mantenimiento de la pureza y honestidad del pueblo americano cometieron acciones directamente atentativas contra aquello que buscaban preservar. En sus inicios se manifiesta como una organización antinegra, pero posteriormente se convierte en anti-católica, anti-judío y anti-extranjero.

Fue formado en 1866 en Pulaski Tennessee por un grupo de ex oficiales confederados y su objetivo sería el mantener la supremacía blanca, anglosajona y protestante en América. Se dedicó a amedrentar a aquellos negros que querían hacer efectivos los derechos civiles a los cuales acababan de acceder; para ello utilizaron todos los medios posibles, incluso el psicológico aterrorizando con sus hábitos y capuchas blancas. Se autointitulan -- "El Imperio Invisible" (49).

En el año de 1915 va a reagruparse después de un período de separación cuando Joseph Simmon en la noche del "Día de Gracias" (celebración del último jueves de noviembre), se erige como "Emperador y Gran Mago del Imperio Invisible del Ku Kux Klan". A partir de esta fecha su acción se extiende hacia otros seres considerados no puros; católicos y judíos, sus metas serían: la protección del hogar, de la castidad de la mujer, mantener la pureza del pueblo americano y la supremacía de los blancos.

Va a saber utilizar los sentimientos americanos en contra de judíos, católicos y negros; y también cuando la coyuntura se presenta adopta

(49) MANFRED, Blaken: op. cit. pp. 624-626

posturas antigermánicas o anticomunistas; en general se manifiesta contra toda conducta política, social cultural o racial que le parezca contraria al americanismo, su sistema y su vida.

Las actividades desarrolladas por el clan se dan viva y directamente en las calles agrediendo a las personas y propiedades de aquellos que consideraron sus enemigos. Sus actos son así violentos de principio y -- atentativos de la integridad personal; castigos corporales y hasta muertes a alcohólicos, prostitutas o líderes sindicales negros que habían olvidado su lugar se sucedieron; también trabajaron en intentos legales de reformar a la ley, por ejemplo la declaración de anticonstitucionalidad a la ley que terminaba con la segregación racial en las escuelas (1954), la promoción de una ley que exigiese leer diariamente la Biblia Protestante en las escuelas públicas; la petición de que los católicos, quienes obedecen a un Papa extranjero perdieran su derecho al voto electoral. Su oposición velada al ascenso y logro de trabajo de sus enemigos en el mundo de los negocios, en el área de la enseñanza o incluso en el ámbito social fue también -- distintiva. Además se le reconoció como fuente de presión para la elección -- de candidatos a puestos públicos fueran estos demócratas o republicanos.

Por la violencia practicada y la amoralidad de sus actos este grupo ha ido perdiendo adeptos. Su actividad desapareció en los últimos -- años; sin embargo no es errado el considerarlo como una fuerza latente que -- ante alguna situación específica podría resurgir.

2.3 Iglesia Católica Romana.

El catolicismo siempre estuvo considerado como la religión de los -- "aliens" extranjeros; su población dependió de los inmigrantes europeos y la

tinos identificados generalmente con los estratos más deprimidos de la escala social. En ella se agruparon las masas Irlandesas, Alemanas, Polacas, Italianas y Checas inicialmente, con el tiempo engrosaron sus filas grandes grupos de latinoamericanos destacándose por su número y fidelidad los mexicanos. Hasta 1900 se puede decir que prevalece esta situación, pero a partir - de principios de siglo logra ensanchar su influencia entre las nuevas generaciones de americanos y acrecienta su poder; sin embargo es todavía fuerza secundaria, tiende a crecer pero no logra dar respuesta a las necesidades de - un pueblo fundamentalmente protestante.

Ahora, los factores que permiten su fortalecimiento en los - primeros años del siglo XX son los siguientes: Por una parte es la religión- dominante de los sectores más prolíficos de la sociedad influyendo las posturas tradicionales que sostiene respecto del control de la natalidad, el aborto y el divorcio. Además para esta fechas las diferencias lingüísticas y tradicionales de los fieles católicos se habfan disuelto; a mediados del siglo- el fenómeno del "Melting Pot" que es la fusión de individuos de todas las razas en la gestación de una nueva, había ya casi terminado y entonces no se - relacionara al catolicismo con ciertos orfgenes nacionales específicos, la - concepción que de ella se tenía como "fe del inmigrante" queda atrás. (Se ha ce necesario destacar que mientras esto sucede con las minorfias raciales católicas; la completa aceptación de los negros no se da. Así, un nieto de mexicano es aceptado completamente, mientras que el negro, aun cuando su familia haya vivido en Estados Unidos por más de cien años no lo será).

De cualquier forma, la Iglesia Católica no ha logrado alcanzar en Estados Unidos una fuerza tal como la tiene en el resto del contineno.

te y esto se debe a que defiende y perpetúa algunos aspectos que chocan con la mentalidad y comportamiento del americano, esos son: Su obediencia a un Papa extranjero que origina el sentimiento de sujeción a una autoridad extranjera, europea; la unidad y centralización organizativa que de esto se deriva; su principio de universalidad; la rigidez disciplinaria en seminarios, escuelas y congregaciones eclesiásticas; la predicación por la integración comunal -- sin importar raza, condición económica o nacionalidad. Posturas todas que se enfrentan con el individualismo, liberalismo y fragmentación típicamente protestantes. Incluso, a principios de siglo un sacerdote católico, el padre Cahensly propuso la reorganización de la Iglesia Católica en base a unidades raciales y lingüísticas, agrupación que hubiera respondido a las necesidades existentes en la sociedad y que quizás hubiese conseguido un aumento de fieles y el fortalecimiento de cada facción; pero esta idea iba en contra del universalismo católico. La propuesta fue rechazada, con lo que se mantuvo el carácter unitario de la Iglesia por encima de todas las demás religiones.

Algunos estudiosos universitarios se oponen a las doctrinas católicas pues sostienen que son irreconciliables con los principios de Democracia y Libertad, no hay libertad de organización, de expresión, ni siquiera de pensamiento, además señalan que no se acepta la separación real entre Iglesia y Estado. En este aspecto es conveniente recordar lo que precisó el Papa Juan XXIII en su encíclica "Pacem in Terris" quien retomando a Pio XII afirma que no se puede admitir una separación total de la Iglesia y el Estado porque "deben obrar conjuntamente pues ambos tienen el mismo origen", esto es, Dios (50). Juan XXIII dice: "El Estado tiene pues, el deber de pres-

(50) Juan XXIII Papa: Encíclica "Pacem in Terris". Ed. Harder. Barcelona, -- 1968. p. 94

tar atención a su origen y de inclinarse ante aquel de quien procede. Es -- Dios quien ha hecho al hombre sociable y quien lo ha colocado en medio de -- sus semejantes, para que las exigencias naturales que él por sí solo no pue_ da calmar las vea satisfechas dentro de la sociedad.

La justicia y la razón prohíben, por tanto, el ateísmo del -- Estado o lo que equivaldría al ateísmo, el indiferentismo del Estado en mate_ ria religiosa, y la igualdad jurídica indiscriminada de todas las religio_ nes" (51).

Pero de las oposiciones a las posturas católicas se hablará_ mas adelante, pues estas son tan profundas que prevalecen hasta hoy día y se manifestaron durante la visita de Juan Pablo II a Norteamérica.

Las acciones sociales de esta Iglesia en los Estados Unidos_ han seguido una línea bien definida e identificada con los principios que -- sostiene. En la década de los 20 se destaca su función en cuanto mediadora -- por la regulación del salario mínimo, la del trabajo infantil, seguro de de_ empleo, de vejez, por accidentes laborales, etc. A partir de esta fecha se_ organizan algunas asociaciones católicas con objetivos específicos y que su_ mismo nombre indica. La Liga Católica por la Justicia Social (1932), El Movi_ miento de los Trabajadores Católicos (1933), La Asociación de Sindicatos Ca_ tólicos (1937) a la cual se le reconocerá el haber impedido la infiltración_ de ideología c o m u n i s t a entre los trabajadores. También de acuerdo_ a las enseñanzas cristianas se lucha en contra de la segregación racial y en este sentido los focos más intensos de labor católica fueron Raleigh y St. -

(51) Ibidem, p. 31

Louis en Carolina del Norte.

El espíritu de participación social se vio impulsado con el ascenso al trono de San Pedro de Angelo Roncalli, el Papa Juan XXIII quien originó una verdadera revolución dentro de la Iglesia Católica. En Estados Unidos los católicos participaron más activamente en las cuestiones que les inquietaban. Se dio un sacudimiento por corrientes reformadoras y se levantaron voces católicas en favor del control de la natalidad, de la participación activa e igualitaria de las mujeres, se cuestionó la necesidad del celibato en religiosos y sacerdotes. Los años 60 y el Aggiornamento promovido -- por el Papa también gestan un acercamiento con las Iglesias Protestantes; a raíz del Concilio Vaticano II se va a permitir la participación de los protestantes como observadores en este y de los católicos en el Consejo Mundial de las Iglesias; la base del Ecumenismo se cimenta.

De cualquier forma piensan los teólogos americanos que las posturas conservadoras de la Iglesia se mantienen a pesar de los avances dados hasta el momento; Robert Adolf, un teólogo holandés que ha viajado a Estados Unidos e influido de manera importante en las posturas norteamericanas respecto a la Iglesia Católica afirma: "Si la Iglesia sigue haciendo lo que ha hecho hasta la fecha y siendo lo que es ahora, entonces no tiene futuro. Sus bellas iglesias y sus incomparables catedrales se volverán monumentos sepulcrales, las tumbas de Dios y del Cristianismo" (52).

Rosemary Ruther critica por otra parte la rígida organización interna de la Iglesia y su autoridad unilateral emanada del Vaticano y

(52) FERM, Deane William: op. cit. p. 125

señala que es necesario un "... pluralismo en la Iglesia, no nadamás teológico sino también eclesiástico, de hecho un cisma interno" (53).

En los últimos años y después de la elección de Carol Wojtyła como Juan Pablo II en 1978, la Iglesia Católica ha vivido una vuelta hacia el conservadurismo. Este Papa proviene de un país en el cual la Iglesia ha tenido que defenderse contra la hostilidad del régimen socialista; su interés por reorganizar y revitalizar a la grey mundial bajo los principios cristianos se ha comprobado fehacientemente con sus continuos viajes el primero de los cuales se dio en 1979, año en que el Papa viajó al "...tradicionalmente anti-clerical México y fue seguido por millones de gentes..." (54). En ese mismo año hizo una visita a Polonia ante el asombro general.

En 1979 viajó a los Estados Unidos y es en esta visita en donde se pudieron notar las diferencias, resentimientos y tendencias de los católicos estadounidenses

Los dogmas que aquí se van a señalar no son tan solo los sustentados en Norteamérica, hay que recordar que la Iglesia es una, indivisible y universal, por tanto sus fundamentos tienen valor mundial. La Iglesia, por ejemplo, no ha querido siquiera discutir cuestiones tales como: los anti conceptivos artificiales, el aborto, el divorcio o las relaciones premaritales, a todo lo cual se opone. Puntos más delicados y referidos a los ministros o religiosos son el celibato de los sacerdotes y la discriminación de la mujer dentro de la Iglesia (en Estados Unidos durante la visita del Papa va

(53) Ibidem, p. 145

(54) HUDSON, Winthrop S.: op. cit. p. 457

rias monjas protestaron silenciosamente contra la prohibición de permitirles ordenarse). En cuanto a lo que se refiere a la liturgia se manifiesta en contra de la interpretación y práctica de ésta de forma más liberal que muchos-jóvenes pretenden en Universidades y Seminarios. Se critica también fuerte-mente el principio católico de la infalibilidad del Papa; Hans Kung, publicó un libro Infalible? An Inquiry, en el que señala que varias veces se ha --equivocado la Iglesia y propone que el error no es malo, la Iglesia puede --errar, el Papa puede hacerlo, el hombre se equivoca y todos somos humanos. - En relación al Ecumenismo el actual Papa va a retomar lo planteado por Pablo VI: "Dejemos a la labor de acercamiento con nuestros hermanos separados pro-seguir, con mucha comprensión, con infinita paciencia, con un gran amor, pe-ro sin desviarnos de la doctrina Católica" (55).

La supremacía del Protestantismo sobre el Catolicismo es eviden-te y la propia postura de la Iglesia Católica respecto a materias tan impor-tantes e intrínsecamente ligadas al pueblo norteamericano lo explican. Defi-nitivamente el Protestantismo como religión parece responder más a las nece-sidades espirituales, morales y físicas del pueblo americano, su misma histo-ria nos lo muestra.

2.4 Judaísmo.

Al hablar de los judíos no se está haciendo referencia tan solo a un grupo religioso, sino a un pueblo entero unido también por un sentimiento racial muy fuerte. La cohesión que existe entre ellos es punto característico- y se explica por las continuas persecuciones de que han sido objeto. En los-

(55) Ibidem, p. 459

Estado Unidos como grupo religioso en sí, no han tenido mayores implicaciones, no desarrollaron teologías particulares y ni siquiera se puede decir -- que participen en la competencia por la atracción de fieles pues religiosamente se caracterizan por lo cerrado de su comunidad que desalienta el contacto con los no nacidos judíos. Sin embargo llegaron a acceder a otro tipo de poder temporal muy importante.

En América entre los años de 1870 y 1918 se va a dar la llegada de cerca de dos millones de judíos, para 1964 el número calculado sería de 5.5 millones lo que muestra que es en Norteamérica donde existe la mayor comunidad judía del mundo. El 90% de los judíos emigrados provendrán de Europa del Este, de la región extendida entre el mar Báltico y el mar Negro, incluye entonces judíos de Austria, Hungría, Unión Soviética, Polonia, Alemania y Rumania; una gran mayoría se dirigieron a Nueva York considerada como "la ciudad prometida" (56). Al paso de los años tuvieron que enfrentar desde un simple y manifiesto sentimiento anti-semita hasta organizaciones de presión real como el Ku Kux Klan y la Liga Germano Americana. El bloqueo social que se da contra otros grupos minoritarios no exenta a los judíos; se va a impedir su acceso a todo aquello que represente un paso adelante en su estatus social: escuelas, barrios residenciales, clubes y fuentes laborales. Sin embargo al contrario de otros grupos étnicos los judíos se van a distinguir por su rápido ascenso en la escala social.

La mayoría llegaron como simples trabajadores asalariados o débiles comerciantes, pero con el paso del tiempo se fueron apropiando de -- sindicatos, comercios y direcciones por lo que ya desde la segunda o tercera

(56) WILLIAMS, John P.: Cap. XVIII

generación en una familia nunca se tendría que ocupar el lugar que habían dejado los padres cuando recién llegados a América. Incluso ahora es muy difícil encontrar un judío trabajando como mesero, taxista o empleado gubernamental; la ayuda que se prestan y el enorme interés que ponen los padres en la educación profesional de sus hijos evitan que los jóvenes carezcan de la posibilidad de un buen futuro personal y a la vez fortalece el poder económico, político e intelectual de la comunidad judía.

Los obstáculos que en contra de los judíos se habían dado -- disminuyen cualitativa y cuantitativamente después de la Segunda Guerra Mundial y los puestos alcanzados en la más alta esfera social por el trabajo y preparación propios terminan por contrarrestar casi completamente el antiguo sentimiento de rechazo. Se afirma que el hecho actual de que los judíos prefieran vivir por barrios, esto es en agrupamientos residenciales característicos de su raza, se debe a un deseo de aislamiento que no encuentra otra -- causa mas que la comodidad de ellos y de los posibles vecinos cristianos. -- Los judíos ortodoxos por ejemplo, necesitan de una mayor independencia a fin de continuar con sus tradiciones ancestrales sin complicaciones.

Pareciera que la cuestión judía en los Estados Unidos sin un fondo religioso y sin la gestación de posturas teológicas innovadoras no presenta mayor problema; pero es necesario reconocer que todavía hoy día existe un cierto disgusto y desconfianza hacia ellos y lo que ellos representan en lo interno, es decir, su supremacía económica, la fortaleza de sus decisiones y su influencia en la política externa cuyo ejemplo más potente y evidente, es la formación del Estado de Israel.

A fines del siglo XIX cuando los judíos estaban encontrando en América oportunidades que les eran vedadas en el resto del mundo, se reunen en Pittsburgh un grupo de rabinos que pronuncian una serie de principios rectores de la vida de este pueblo en América. El punto número 5 rezaba: "Reconocemos en la era moderna de la cultura universal del corazón y el intelecto la proximidad del Reino de la verdad, la justicia y la paz entre los hombres. No nos consideramos más como una nación, sino como una comunidad religiosa, y en consecuencia no esperamos un regreso a Palestina, tampoco el ejercicio del culto bajo la administración de los hijos de Aarón, ni la restauración de ninguna de las Leyes concernientes al Estado Judío". Además se proponía en acuerdo con la Ley Mosaica el trabajar en la consecución de la justicia y la honradez dentro de la sociedad (57).

Pero con el paso del tiempo se modifican los intereses y así es imposible pretender que el establecimiento del Estado Israelí en 1948 sea independiente de la presión ejercida por los judíos americanos quienes siendo tradicionalmente inmigrantes extranjeros en territorio americano promulgan la posible convivencia de las razas en América como una bendición de Dios, pero que cuando se enfrentaron a la circunstancia de tener que defender la generación de su Estado en tierras que estaban habitadas por grandes poblaciones árabes, sostuvieron que era necesario que los árabes abandonaran la tierra sagrada, pues la convivencia entre el pueblo israelí y el árabe era poco menos que inimaginable.

En lo que se refiere a sus posturas políticas, los judíos --

(57) GLAZER, Nathan: "American Judaism". The University of Chicago Press. -- Chicago, Il. 1957. pp. 151,152

han sido identificados generalmente con el Liberalismo Demócrata esto en base al llamado de justicia, calidad y honestidad que impone su fundamentación religiosa, el Torán, aún "a despecho de la prosperidad económica" (58). Sus posturas se han deslizado de la simple condena al antisemitismo, hasta la lucha contra todo tipo de discriminación; aunque las declaraciones de algunos oradores negros que señalan a Israel como un Estado Imperialista han gestado fricciones entre Negros y Judfos. Pero, a partir de la década de los 70 surge un bipartidismo, esto por las distintas posturas que se dan respecto a la importancia del mantenimiento del Estado de Israel, y también porque se sintió que demócratas, como Jimmy Carter se inclinaban ante las presiones árabes.

Ahora bien, en los Estados Unidos dada la enorme diversidad racial y social se van a conformar distintos grupos de presión en los que -- "cada uno forma parte de una minoría" (59); se gesta la institución del Lobby. Las campañas de presión se dan en varios niveles y formas, pero sin lugar a duda "el medio más seguro lo constituye el ser apoyado directamente en el mismo Congreso por ciertos representantes o senadores... que se transforman en portavoces entre sus colegas y las diversas comisiones" (60). Así es como volviendo al significativo Israel, se sabe que se han invertido millones de dólares en un apoyo a los neoconservadores a fin de lograr su respaldo para toda política pro-israelí; "A no ser por el nexo de Israel, la mayor parte de los Judfos Americanos, no tendrían nada que hacer con un... Fal --

(58) BERLIN, William: "On the Edge of Politics the Roots of Jewish Political thought in America". Greenwood Press. Westport, Connecticut, 1978. p.153

(59) BIRNBAUM, Pierre: "La Estructura del Poder en los Estados Unidos". EUDEBA, Buenos Aires, Argentina, 1972. p. 101

(60) Ibidem p. 103

well" (61). Israel representa casi un deber religioso, pues no deja de ser el centro de la cultura hebrea tan es así, que la ayuda a este Estado fue en 1985 de 3 billones de dólares, más 1.5 billones por concepto de ayuda económica emergente.

La preponderancia económica de los judíos americanos sostiene e impulsa su ingerencia en la política, Henry Ford en el prólogo de su libro "El Judío Internacional" al destacar el "yugo" capitalista judío que -- existe en los Estados Unidos afirma que esta "subyugación (la económica) -- siempre ha entrañado la esclavitud espiritual y política de un país". De esta manera, en la actual administración, los fondos judíos han sido utilizados para apoyar a los legisladores Republicanos de ultraderecha, existiendo además la ventaja de un enorme apoyo Demócrata que no necesita ser comprado. Los judíos podrán no estar de acuerdo en distintas cosas, pero -- lo están en lo referente a "la supervivencia de Israel" (62). Esto aun cuando los judíos americanos no pretendan vivir en Israel; son una casta completamente integrada a Estados Unidos. Ya en los años 60 el Yiddish se hablaba poco y el temor por los matrimonios interraciales, esto es con elementos no judíos se va superando. Son en toda la extensión de la palabra "americanos -- de fe judaica" (63).

(61) Revista The New Republic. "Jewish Political action committees. Unholy Alliance, How Jewish PAC's may save the Republican Senate". Mayo 26, 1986.- Jerry Falwell es el pastor fundamentalista representante de la Iglesia Electrónica, a la cual utiliza en la propagación de sus ideas conservadoras.

(62) Ibidem, p. 21

(63) WILLIAMS, John P.: op. cit. pp. 472-492

2.5 La religión como fuerza política. Condensación (Gráficas y tablas - - ilustrativas).

Constitucionalmente existe en Estados Unidos la separación entre Iglesia y Estado, como también la libertad de cultos. Quedó establecido que: El Congreso no hará ley alguna por la que adopte una religión como oficial del Estado o prohíba practicarla libremente, o que coarte la libertad de palabra...". La preferencia partidaria estará íntimamente ligada con la religión individual, aun cuando no existe un partido político religioso, el electorado exige que los candidatos a puestos públicos se identifiquen con algún credo y generalmente esta inclinación religiosa va unida a situaciones de pertenencia al partido, de predilección por determinado candidato y se une también con el factor económico, en términos del ingreso. Las libertades otorgadas a las iglesias lo serán para todas y se refieren a la libertad de gobierno de administración en sí mismas, su posibilidad de influir en la opinión pública y siendo que no controlan a ningún partido les es dable participar en el proceso electoral. Pueden hacer uso de todos los canales de expresión que utilizan otros grupos de interés.

Para los clérigos no hay prohibición específica en cuanto a su factible ocupación de un cargo político. En efecto pueden acceder a él como individuos no como líderes religiosos; la oposición a esto en todo caso proviene de los propios fieles y de la opinión pública en general que no aceptase una situación que concibe como mezcla entre lo eclesiástico y lo estatal. Los predicadores por su parte pueden expresar lo que gusten siempre que no inciten a los fieles a la violencia o al rompimiento de la ley.

El grado de cohesión que tenga un grupo será un factor potencial político importante, así los católicos presentan un frente más firme

me en comparación con otras denominaciones. El elemento judío tiene también un alto grado de unión, pero el número de sus fieles es comparativamente muy inferior al católico. Para la fuerza de una iglesia es primordial la capacidad de sus líderes en la exposición, manejo y convencimiento de sus ideales políticos, además de la confianza que los feligreses pongan tanto en estos ideales como en los clérigos.

Aunque como se ha dicho no existe un partido religioso al estilo europeo, las iglesias pueden, dependiendo de la unidad y el número de miembros, influir para la elección de candidatos; por ejemplo, en la ciudad de Nueva York, considerada un tercio judía, un tercio católica y un tercio protestante, los partidos políticos van a integrar las listas de candidatos con miembros de cada una de las iglesias representándolas proporcionalmente a fin de obtener la mayor cantidad de votos posibles. En Filadelfia que cuenta con una mayoría católica, lo más probable es que a nivel municipal se tenga un gobernante de este credo, pero para una gubernatura y dado que Pensilvania es mayoritariamente protestante de seguro la candidatura y el triunfo serán para un protestante. Claro, aquí también habría que considerar diferencias raciales y económicas (básicamente la división blancos-negros) (64).

El actuar político de las iglesias ha sido evidente sobre todo en lo que se vincula a la acción social, a la presión ejercida para que de alguna forma los políticos intervengan activamente en la solución de problemas sociales como el alcoholismo, la prostitución, la asistencia médica, la discriminación racial, etc. Juegan y han jugado un papel activo en estos rubros; aunque su presión sobre temas como la Paz, la carrera armamentista,

(64) ROUCEK, Josep: op. cit. pp. 863-879

el Papel de la ONU, no puede ser tan intensa (y actualmente se ha visto incluso reprimida y combatida como se verá más tarde). La coacción se da en base a declaraciones, manifiestos, peticiones, mensajes o publicaciones periódicas escritas por legos o religiosos, que fluyen constantemente.

Para que su eficiencia sea más alta deben permanecer independientes en lo posible de la élite gubernamental y de los beneficiarios económicos; difícilmente dejan de proyectar los intereses de quienes las componen, situación lógica y esperada. Por ejemplo, la Iglesia Presbiteriana Unida es reflejo de la clase media alta, de ella irónicamente se ha dicho: "Iglesia Presbiteriana Unida es el Partido Republicano en la oración" (65).

El cierre dominical de los comercios "Ley de cierre dominical" tiene un fondo religioso pues se instituye con el fin de santificar el domingo; y esta postura provocó, sin proponérselo, un conflicto entre vendedores-vendedores y vendedores-compradores.

Participación muy reconocida es la actuación como juez; su formación y principios éticos suponen en la Iglesia una mayor facilidad para discernir cuándo un principio legislativo logrará un mejor funcionamiento de la sociedad; algunas veces se emiten juicios sobre determinada situación política considerándose incluso que la opinión expresada respecto al gobierno o a alguna ley específica fortalece el Sistema Democrático Estadounidense.

La actividad política de las iglesias también llega a la esfera internacional por agrupamientos y organizaciones mundiales; la Iglesia-

(65) STEDMAN, S. Murray: "Religión y Política en los Estados Unidos". Ed. -- Paidós. Buenos Aires, Argentina. 1964. p. 44

Católica norteamericana por su liga directa con el Vaticano asume inmediatamente su papel internacional. El protestantismo se manifiesta en base al Consejo Mundial de las Iglesias y los judíos, trabajan sobre todo en lo referente a la protección de su raza en el mundo y el respaldo al Estado de Israel.

Existen ocasiones en que se va a dar una labor conjunta de las Iglesias y el Estado para la realización de un fin específico. Así, el CWS "Church World Service" (Servicio Mundial de las Iglesias), dependiente del Consejo Mundial de Iglesias lleva a cabo junto con el gobierno un programa de ayuda a los países necesitados. La cooperación estatal se da en aspectos tales como donación de productos excedentes, exención de impuestos o reembolso de gastos, como el flete transoceánico. El CMI es el órgano unificador principal dentro del Protestantismo, reúne a más de 200 iglesias siendo uno de sus objetivos el lograr el diálogo entre todos aquellos que se reconocen como Cristianos. A él se han adherido, además de múltiples confesiones protestantes las Iglesias Ortodoxas Rusa y Griega; la Iglesia Católica no es miembro, pero participa en los congresos como observador y mantiene diálogos directos con los representantes del CMI. El movimiento ecuménico del CMI lleva implícita también la consideración de los "factores sociales, culturales, políticos, raciales y de otros órdenes significativos para la unidad de la Iglesia" (66). De esta forma, El Compartir Ecuménico de Recursos (CER) incluye además de los espirituales, los humanos, financieros y materiales.

Al igual que este órgano protestante existen otras organiza

(66) VISHNER, Lukas: "Documentos de la Comisión de Fe y Constitución". Biblioteca de Autores Cristianos. Madrid, España. 1971. pp. 4,5

ciones "Judío Unido"; o la "Conferencia Católica Nacional de Bienestar" que trabajan en el mismo sentido. Es necesario mencionar que a estos órganos se les presiona sutilmente a actuar respondiendo de acuerdo con la política exterior norteamericana; Murray Stedman afirma que: "El gobierno ha mostrado un espíritu amplio, pues no hallaría obstáculo alguno si quisiera impedir -- que se prestara ayuda a países como Polonia, Yugoslavia y Ghana. Al dar curso a envíos norteamericanos a estos y otros países a través de un organismo voluntario, el Departamento de Estado tiene la evidente esperanza de hacer de modo indirecto lo que no puede hacer directamente" (67). Es más, según información otorgada por la Embajada de Nicaragua, el CWS a través del Consejo Mundial de las Iglesias en Perú, ha prestado ayuda alimentaria, ropa y medicinas al pueblo nicaragüense que sufre los efectos de la guerra contrarrevolucionaria.

Especial referencia merece la identificación de una religión de extrema derecha, el Fundamentalismo cuyos miembros por determinadas razones económicas y psicológicas juegan un papel extremista en la vida política igualmente. M. Stedman señala que la religión de extrema derecha será como una "cortina de humo" que encubre la política del mismo sentido. Los define: "Los fundamentalistas suelen emplear los símbolos religiosos protestantes en sus reuniones políticas; invocan a Dios en todas las ocasiones en que necesitan ayuda exterior, y no tienen inconveniente en suponer que participan de una cruzada santa" (68). Esta postura se da en las iglesias evangélicas, en lo religioso lo distingue básicamente su apego e interpretación lite

(67) Stedman, Murray: op. cit. pp. 106, 107

(68) Ibidem p. 190

ral de la Biblia. En su mayoría pertenecen al "Consejo Internacional de Iglesias Cristianas" (International Council of Christian Churches) que se llega a oponer en sus posturas y objetivos al Consejo Mundial de las Iglesias, al Consejo Nacional de Iglesias, a la Iglesia Católica o a otras como la Iglesia Presbiteriana y la Metodista. Defienden el anticomunismo, las campañas contra el aborto, el estudio y lectura de la Biblia en las escuelas, el refutamiento a la Teoría de Darwin; adoptan actitudes racistas (luchan por ejemplo, por evitar el transporte escolar a fin de que no se dé la convivencia entre los niños), además desarrollan un apoyo propagandístico abierto en favor del Estado de Israel.

CONDENSACION.

Hacia la década de los 60, años claves en la vida norteamericana se va a iniciar la corriente secular que además de cuestionar los fundamentos cristianos, va a dudar sobre la misión divina de América; la búsqueda de una reestructuración, de mayor honestidad, de menos mitos fue puesta al descubierto. Kennedy en la presidencia, el Concilio Vaticano II, el florecimiento del Poder Negro aunado a los problemas de orden económico-social y la Guerra de Vietnam influyen para que poniéndose de manifiesto el verdadero pluralismo religioso se plantee la duda sobre el destino bendito.

Estaba claro que las antiguas creencias hebreas no podrían seguir cohesionando a la sociedad, era necesario el surgimiento de nuevos intereses que se constituyeran en lazos unificadores. Es aquí cuando se puede retomar la idea sobre el traslado que se hace en ocasiones de la fuerza y --

mística religiosa hacia otro u otros intereses específicos. ¿Cuáles serán -- esos principios que el grupo dominante llega a aceptar al grado de actuar - en base a ellos como si fueran esenciales, otorgándoles una estimación defi_ nitiva, última?.

No existe una respuesta determinante para esta pregunta, pe_ ro sí se pueden considerar algunos valores intrínsecos al pueblo norteameri_ cano que aun cuando no constituyen fundamentos religiosos dan una idea apro_ ximada de lo que se pretende encontrar. Estos son:

- 1.- Búsqueda de la realización o logro personal.
- 2.- Dinamismo en la actividad y el trabajo.
- 3.- El mundo visto bajo elementos morales.
- 4.- Humanitarismo. Preocupación por las necesidades de los - otros.
- 5.- Eficiencia y fines prácticos.
- 6.- Progreso y énfasis en el futuro.
- 7.- Ponderación de la comodidad material.
- 8.- Libertad.
- 9.- Ciencia y racionalismo (secular).
- 10.- Nacionalismo y Patriotismo.
- 11.- Democracia.
- 12.- Valor de la personalidad individual.
- 13.- Racismo (69).

Es decir, el factor ideológico de Libertad Individual, de -- respeto y estímulo a las que se consideran como las Instituciones Democráti_ cas por excelencia, el sostenimiento de un alto nivel de vida que asegure a- la población su supervivencia y que se refleja en un gusto estandarizado en- los patrones y hábitos de consumo y la similitud de las preferencias en lo - cultural, artístico y recreativo; en resumen, la adopción total e irrestric_ ta del sistema capitalista netamente americano gesta lo que nosotros denomi_ namos el "American Way of Life" que significa para los estadounidenses "el -

(69) ROBIN, M. Williams Jr.: "American Society".

apego a un país y a un régimen del que es evidente que han obtenido enormes ventajas."Mírame: ¿Cómo será posible no desear ser lo que soy?" (70). Y que para nosotros representa en un primer plano la imitación de la forma de vida norteamericana, de sus tendencias y actitudes; y en un segundo momento el deseo insatisfecho de lograr llegar a forjar en nuestro país un esquema estructural (político, económico y social) lo más cercano posible al de nuestros vecinos del norte.

Ahora, si los valores últimos no pueden ser calificados como religiosos, esto no implica que en ellos no exista un hábito de fondo sagrado. Dios y la historia están de parte de la libertad y la -- justicia, la guía para lograrlas es el ejemplo de Estados Unidos. ¿Cómo no -- creer en el sentido de deber moral en la propagación de la Democracia, el Bienestar, la Libertad, el Desarrollo, el Trabajo si además de hacer un bien a la humanidad también y por extensión se podrá conseguir un resultado fructífero para los impulsores del cambio?. Las ideas políticas señalan la Lippman"adquieren fuerza operativa en los asuntos humanos cuando, como se ha visto adquieren legitimidad, cuando llevan el título de ser buenas lo que atrae las conciencias de los hombres. Entonces ellos las poseen, como lo hace la doctrina de Confucio como un Mandato del cielo" (71).

Quizás pueda argumentarse que el pueblo norteamericano no es conciente de esa labor de liderazgo que se le atribuye, pero de lo que sí están más que seguros es de desear mantener su status económico y al régimen -- que se los proporciona; defienden aquello que entienden como vital para la --

(70) SIEGFRIED, André: op. cit. p. 312

(71) WILLIAMS, John P.: op. cit. pp. 483,484.

conservación de su forma de vida y por ende atacarán lo que les parezca es -
contrario a ella.

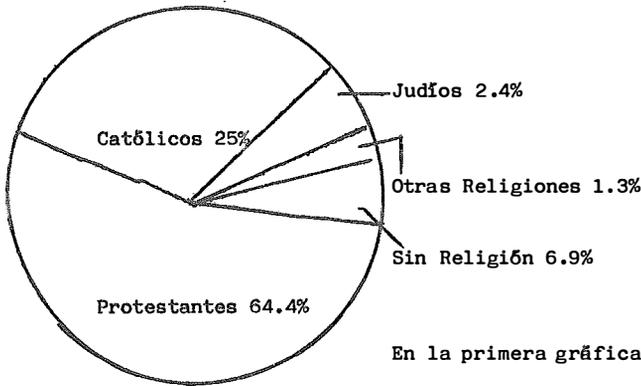
Debe mantenerse la supremacía del Protestantismo por sobre -
la Religión Católica que tiene un ideal universal, el ideal cristiano católi
co tentativamente puede funcionar con cualquier sistema social; por el con-
trario el protestantismo necesita de la democracia y ética que el hombre - -
"siempre ha deseado". Es superior al Comunismo, Fascismo, Monarquía, etc. Y,
considera Williams si los hombres son felices en otra manera de organización
humana es tan solo por la enorme capacidad adaptativa que tienen (72).

Interesante es destacar su opinión de que la Democracia debe
convertirse en un objeto de dedicación religiosa porque la infiltración comu
nista si bien no se da en los Estados Unidos, sí es un serio problema en los
países neutrales en los que los comunistas están dispuestos a ofrendar su vi
da por lograr sus objetivos, mientras que el fin democrático representado en
el extranjero corre a cargo de personas con un punto de vista empresarial, -
business point of view y salvo los cuerpos de paz o los grupos misioneros, -
llegan a ligarse con las élites de esos países respaldando actividades tirá-
nicas y corruptas.

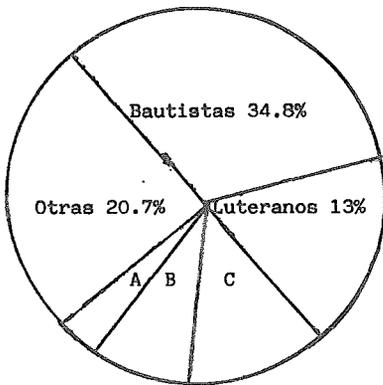
El futuro entonces de la religión seguirá siendo el pluralism
o, que además posiblemente tienda a incrementarse; pero sin duda se pondrá-
atención al fomento de esos principios que sirven de lazo en la sociedad ameri
cana sin importar la fe particular.

(72) Ibidem, cap. XVIII

GRAFICAS Y TABLAS.



En la primera gráfica se dá el porcentaje de pertenencia religiosa, las cifras son del año 1960 y destacan la enorme filiación protestante por sobre la Religión Católica Judía y otras.



- A.- Episcopales 4.3%
- B.- Presbiterianos 7.5%
- C.- Metodistas 19.7%

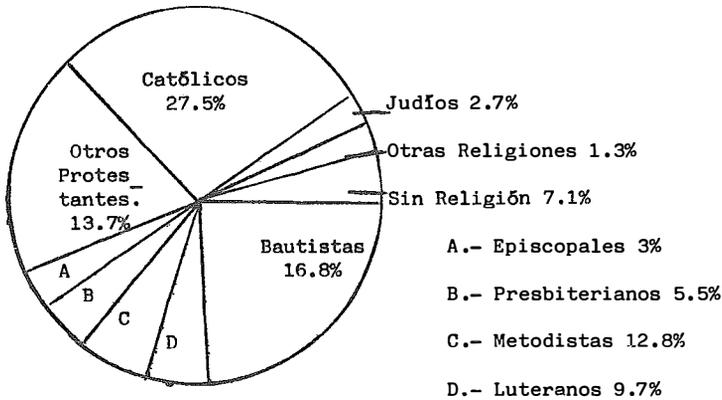
Aquí se muestran las principales denominaciones Protestantes. Datos del mismo año. La Iglesia Bautista, con un alto porcentaje de fieles, es una de las que mayor labor desarrolla entre las minorías étnicas marginadas.

(73)

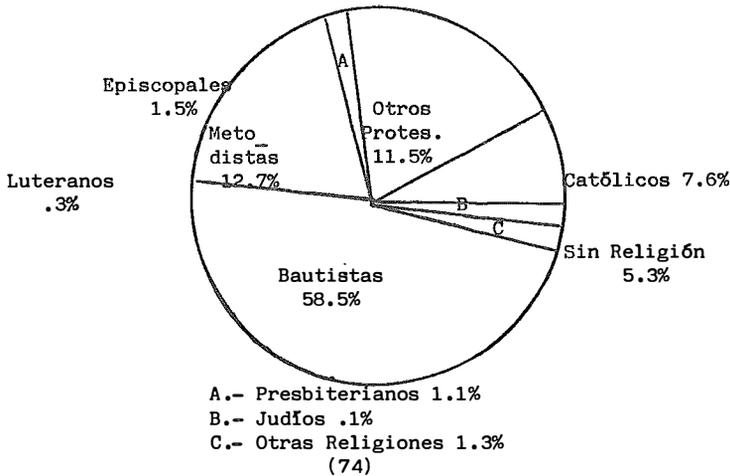
(73) BOGUE, Donald: "The Population of the Unites States: Historical Trends and Future Projections". Free Press. New York 1985.- p. 647

La siguiente figura con datos de 1980 presenta la preferen_ -
cia religiosa de acuerdo a la raza blanca o negra.

B L A N C O S .



N E G R O S .



(74) BOGUE, Donald: op. cit. p. 652

En lo referente al Islamismo Negro la tendencia es:

APROBACION	6%
DESAPROBACION	51%
NO SABE	43% (*)

Causas por las que lo desaprueban:

El odio no se necesita ahora, es malo odiar	12%
No es necesaria una división racial	5%
Cualquier creencia de superioridad racial es mala	5%
Quiero ser americano, nada más	4%
Sentimientos mezclados	4%
Ellos no creen en Dios	2%
Están peleando contra los negros	2%
La oposición no nos ayuda	1%
Cada hombre tiene derecho a su propia religión	1%
Otras razones	3%

Razones por las que aprueban:

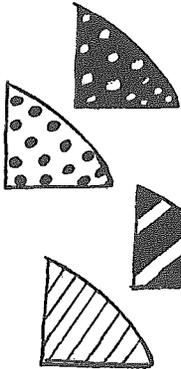
Tratan de mejorar al negro como persona	6%
No sabe	55%

(75)

(*) Casi el 50% de los entrevistados aseguran no conocer a Elías Mohamed - -
(Elijah Mohammad), ni al Movimiento.

(75) BRINK, William-HARRIS, Louis: "The Negro Revolution in America". Simon-
and Schuster, Inc. New York, 1964. pp. 96-124

En el mapa se sitúa territorialmente a la población católica en comparación con la protestante. Los Negros no están considerados.

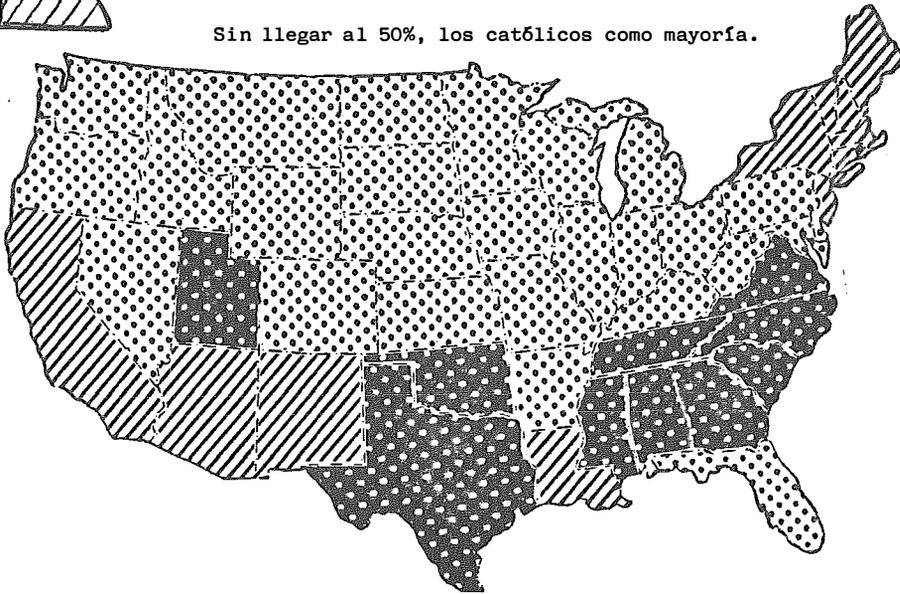


Miembros protestantes que representan más del 50% del total poblacional.

Mayoría protestantes, pero cuyo número no constituye el 50%.

Mayoría católica, más del 50% (Rhode Island).

Sin llegar al 50%, los católicos como mayoría.



Los judíos, tercera fuerza religiosa en Norteamérica cuentan en 1984 con 5 millones 817 mil miembros, conformando el 2.5% de la población total estadounidense. La ciudad más poblada será Nueva York con cerca de 2 millones de judíos habitándola.

En 1984 se recabaron datos sobre los grupos religiosos existentes en Estados Unidos con 50,000 miembros o más; los datos fueron proporcionados por las propias Iglesias tomando en cuenta el año que ellas pudieran proporcionar. La forma en que las Iglesias cuentan a sus fieles no es la misma; la Iglesia Católica considera a todos los bautizados; la mayoría de las denominaciones Protestantes sólo incluyen a los que participan de lleno en los servicios, aproximadamente personas mayores a los 13 años; y los judíos reconocen a algunos individuos que participan del Judaísmo como resultado de un matrimonio mixto.

NA significa que no hay información disponible.

<u>C U E R P O R E L I G I O S O</u>	<u>AÑO</u>	<u>IGLESIAS REPORTADAS</u>	<u>MIEMBROS (1000)</u>	<u>MINISTROS DE CULTO.</u>
TOTAL	X	338,244	140,816	317,465
Bodies with membership of 50,000 or more	X	323,405	139,296	304,019
Current data	X	203,656	106,229	210,308
Noncurrent data	X	119,749	33,067	93,711
African Methodist Episcopal Church	1981	6,200	2,210	6,050
African Methodist Episcopal Zion Church	1982	6,023	1,134	6,000
American Baptist Association	1983	1,641	225	(NA)
American Baptist Churches in the U.S.A.	1982	5,851	1,637	3,959
American Carpatho-Russian Orthodox Greek Catholic Church	1976	70	100	(NA)
American Lutheran Church, The	1983	4,905	2,343	4,595
Antiochian Orthodox Christian Archdiocese of North America, The	1984	120	280	155
Apostolic Catholic Assyrian Church of the East, N.American Diocese ..	1983	23	80	54
Apostolic Overcoming Holy Church of God ..	1956	300	75	300
Armenian Apostolic Church of America ...	1984	33	350	27
Armenian Church of America, Diocese of the	1979	66	450	45
Assemblies of God	1983	10,386	1,993	14,698
Baptist General Conference	1984	732	129	1,030
Baptist Missionary Association of America	1983	1,411	234	1,500

Buddhist Churches of America	1984	100	70	70
Bulgarian Eastern Orthodox Church (Diocese of N. and S. America and Australia)	1971	13	86	(NA)
Christian and Missionary Alliance, The ..	1983	1,532	216	1,556
Christian Church (Disciples of Christ) ..	1983	4,608	1,146	4,035
Christian Churches and Churches of Christ	1983	5,502	1,044	(NA)
Christian Congregation, Inc., The	1983	1,429	101	1,429
Christian Methodist Episcopal Church	1983	2,340	719	2,340
Christian Reformed Church in North America	1983	639	219	596
Church of God, The	1978	2,035	76	1,910
Church of God (Anderson, IN)	1983	2,286	182	1,923
Church of God (Cleveland, TN)	1983	5,410	493	4,770
Church of God in Christ, The	1982	9,982	3,710	9,204
Church of God in Christ, International, - The	1982	300	200	700
Church of God of Prophecy, The	1983	2,040	74	(NA)
Church of Jesus Christ of Latter-day - - Saints, The	1983	8,017	3,602	24,201
Church of the Brethren	1983	1,067	165	(NA)
Church of the Nazarene	1983	4,931	508	4,000
Churches of Christ	1983	13,056	1,600	(NA)
Community Churches, International Council of	1983	250	173	(NA)
Congregational Christian Churches, National Association of	1984	457	106	524
Conservative Baptist Association of America	1982	1,140	225	(NA)
Coptic Orthodox Church	1983	29	100	27
Cumberland Presbyterian Church	1983	878	100	501
Episcopal Church, The	1983	7,387	2,795	7,695
Evangelical Covenant Church, The	1983	554	83	473
Evangelical Free Church of America	1984	900	146	1,150
Evangelical Lutheran Churches, The Association of	1982	272	111	334
Free Methodist Church of North America .	1982	1,012	71	900
Free Will Baptists	1983	2,480	226	2,790
Friends United Meeting	1983	534	58	303
Full Gospel Fellowship of Churches and - Ministers, International	1983	401	65	809
General Association of Regular Baptist - Churches	1981	1,571	301	2,000
General Baptists (General Association of)	1983	860	75	(NA)
Greek Orthodox Archdiocese of North and - South America	1977	535	1,950	610

Independent Fundamental Churches of America	1980	1,019	120	786
International Church of the Foursquare-Gospel	1983	113	165	(NA)
Jeovah's Witnesses	1983	7,921	650	(NA)
Jews ²	1983	3,500	5,728	3,060
Liberty Baptist Fellowship	1983	267	130	374
Lutheran Church in America	1983	5,815	2,925	5,142
Bodies with Membership of - --				
50,000 or more-Con				
Lutheran Church-Missouri Synod, The ...	1983	5,829	2,631	4,933
Mennonite Church	1983	1,201	110	2,105
National Baptist Convention of America.	1956	11,398	2,669	7,598
National Baptist Convention, U.S.A. Inc	1958	26,000	5,500	26,000
National Primitive Baptist Convention, - Inc	1975	606	250	460
North American Old Roman Catholic Church	1983	130	62	107
Orthodox Church in America	1978	440	1,000	457
Pentecostal Church of God	1983	1,020	90	(NA)
Pentecostal Holiness Church, Internatio- nal	1983	1,443	108	1,402
Plymouth Brethren	1983	1,100	98	(NA)
Polish National Catholic Church of Ame- rica	1960	162	282	141
Presbyterian Church in America	1983	825	156	(NA)
Presbyterian Church (U.S.A.)	1983	11,596	3,122	10,814
Primitive Baptists	1960	1,000	72	(NA)
Progressive National Baptist Convention, Inc	1967	655	522	(NA)
Reformed Church in America	1983	920	345	845
Reorganized Church of Jesus Christ of - Latter-day Saints	1983	1,059	193	16,400
Roman Catholic Church, The	1983	24,260	52,393	35,163
Russian Orthodox Church in the U.S.A. - Patriarchal Parishes of the ..	1975	41	52	55
Russian Orthodox Church Outside of Ru- ssia, The	1955	81	55	92
Salvation Army, The	1983	1,061	428	2,549
Serbian Eastern Orthodox Church in the- U.S.A. and Canada	1982	78	97	57
Seventh-day Adventists	1983	3,907	624	2,076
Southern Baptist Convention	1983	34,464	14,178	35,900
Triumph the Church and Kingdom of God - in Christ (International)	1972	475	54	860

Ukrainian Othodox Church in the U.S.A. .	1966	107	88	107
Unitarian Universalist Association	1983	945	169	473
United Church of Christ	1983	6,427	1,702	5,277
United Free Will Baptist Church	1952	836	100	784
United Methodist Church, The	1982	38,181	9,405	20,781
United Pentecostal Church, International	1982	3,300	465	3,521
Wesleyan Church, The	1983	1,722	108	1,403
Wisconsin Evangelical Lutheran Synod ...	1983	1,193	414	1,034
Bodies with membership of less- than 50,000	(x)	14,839	1,520	13,446

(76)

(76) Tomado de: "Statistical Abstract of the U.S. 1986. 106th. Edition. Bu-
reau of the Census. Washington 1986. pp. 49-50

contra un 51% protestante. Por su parte, los Republicanos son mayoritariamen_ te protestantes, 36% contra un 22% católicos y un 12% judíos; las Iglesias -- que se distinguen por tener el mayor número de miembros Republicanos son la - Presbiteriana, la Metodista y la Luterana. En cuanto al reconocimiento de la importancia que puede tener la afiliación religiosa en el apoyo de tal o cual candidato, basta retomar el ejemplo de Kennedy, quien sin duda consiguió mu_ chos votos católicos Republicanos y perdió votos protestantes Demócratas.

La siguiente tabla expone una alta religiosidad del pueblo - estadounidense en comparación con otras regiones del mundo. Los datos respon_ den a la cuestión de qué tan importantes se consideran los principios religio_ sos en la vida. Se revela la alta importancia que tienen para los norteameri_ canos, siendo tan solo aventajados por lugares como India, Africa o el Lejano Oriente; pero es necesario notar que salvo la India, las otras regiones englo_ ban a varios países.

REGION O PAIS	MUY				REGULARMENTE				NO MUY				NADA								
	I	M	P	O	R	T	A	N	T	E	S	I	M	P	O	R	T	A	N	T	E
Africa	73%				13%				7%				4%								
Lejano Oriente	71				16				10				3								
Latinoamérica	62				18				13				6								
Norteamérica	54				30				11				5								
Europa Occidental	27				32				26				13								
Australia	25				33				29				13								
Canadá	36				36				19				9								
Francia	22				33				23				20								
Rep. Fed. Alemana	17				30				37				14								
Italia	36				42				16				6								

India	81	14	3	2
Japón	12	34	44	10
Benelux*	26	30	22	19
Escandinavia**	16	28	39	13
Reino Unido	23	26	26	20
U.S.A.	56	30	8	5

(78)

La encuesta y recabo de datos se efectuó del año 1972 al --
año 1977.

* Bélgica, Luxemburgo y Holanda.

** Comprende Dinamarca, Finlandia, Noruega y Suecia.

(78) Social Indicators III. Selected Data on Social Conditions and Trends -
in the United States. Bureau of the Censos Washington 1980. p. 514

CAPITULO II

LA RELIGION EN MEXICO. IGLESIA CATOLICA.

1.- DESARROLLO HISTORICO.

La religión en nuestro país posee matices especiales que pueden decirse tienen similitud con el resto de los de América Latina; pero que son por completo distintos a la realidad vivida en los Estados Unidos. El culto en el pueblo mexicano es el resultado de la fusión de dos razas profundamente religiosas: la indígena y la española. Los indígenas forjaron su realidad en base a la adoración de múltiples dioses y por su parte los españoles también han tenido a la religión, en todo momento, como un ingrediente constitutivo de su ser nacional. En México no solo se ve a la religión como fuente ética, sino se vive mayoritariamente con una serie de prejuicios religiosos legendarios. Se ha afirmado que sólo una cultura muy desarrollada logra desterrar en el hombre el fanatismo religioso y esto es algo que, en nuestro país no se ha conseguido.

Un rasgo característico de nuestra realidad religiosa es lo que los autores norteamericanos han dado en llamar "Anticlericalismo", básicamente referido al que propugna el Estado y que ciertamente existe como tal, en respuesta a situaciones y realidades muy particulares. "El Anticlericalismo medra ahí donde existe una Iglesia oficial, no una situación de pluralismo ideológico" señala Murray Stedman (1). La Iglesia Católica por su conformación en credo del Estado durante cerca de 350 años alcanza un enorme poder y juega un rol preponderante en el país; su mismo reconocimiento como religión más importante o más influyente que las otras se da por el comporta

(1) STEDMAN S., Murray: op. cit. p. 33

miento anticlerical del Estado; postura que se identifica primordialmente con un anticatolicismo. Especie de psicosis -- (fundamentada), dada y utilizada en el gobierno revolucionario de nuestro -- país.

Existen etapas destacadas en el desarrollo histórico de la relación Iglesia-Estado en el país; estas serán tratadas someramente subrayándose lo que de significativo hubo en ellas. Episodios que en su conjunto configuran el ámbito gubernamental, social y político en que se da la acción del Clero de la década presente.

La consideración específica de la Iglesia Católica y el Estado mexicano tiene su razón en la existencia durante cerca de cuatro siglos del catolicismo como religión única y posteriormente de su mantenimiento como Iglesia mayoritaria. Así, necesariamente todo estudio sobre la religión en México debe guardar una especial referencia hacia el catolicismo.

1.1 De la Conquista a la Reforma. La Iglesia Católica y el Ejercicio de un Gran Poder.

Una vez que Hernán Cortés conquista México (1521) y dado que el Papa Alejandro VI a cambio de la división hecha entre España y Portugal para la repartición de las nuevas tierras (línea Alejandrina), había exigido la conversión al catolicismo de los autóctonos, empiezan a llegar a la América Hispánica los frailes; los franciscanos inicialmente, que tienen como misión la cristianización de los herejes. Y bien sea por fuerza o por convicción, en el mayor de los casos por la primera, los dioses idolatrados mueren y sobre ellos se yergue y conforma el poder en un único Dios, y junto con El, el poder del clero naciente. Ejemplo de cómo se implanta el culto al nuevo Dios -

es el hecho de que se mantuvieran los mismos lugares, santuarios, fechas e - incluso sexo y referencias de santos y vírgenes, lográndose una transposi_ - ción de lo antiguo por lo renovado y de acuerdo a la óptica española-católi_ ca, de lo herético por lo sagrado.

La enorme riqueza existente en las tierras conquistadas per_ mite el rápido enriquecimiento de los misioneros, quienes en múltiples casos adolecen de los mismos afanes codiciosos que poseían los conquistadores no - religiosos. La opulencia del clero se empieza a construir en base a todo - - aquello que los indígenas les entregaban, ya fuera como pago de diezmo, pri_ micias o simple donación; de forma que la unión de la riqueza con la bondad_ de los habitantes propició la pronta adquisición de un inmenso poder económi_ co y como también se había logrado el sometimiento de los indígenas por el - respaldo de la Metrópoli al catolicismo como religión única, empieza a cim_ entarse el poder político y social. Si se toma en cuenta que las donaciones -- económicas no sólo provenían de los indígenas sino también de los conquista_ dores, hombres muy ricos y añadimos a todo esto los donativos provenientes - del tesoro público, se entiende porqué el clero se constituyó en "el más ri_ co y poderoso de todos los propietarios coloniales" (2). El Tribunal de la - Inquisición contribuyó enormemente al aumento de la riqueza clerical. El ba_ rón Carlos Humboldt estimó que para cuando México había alcanzado su Indepen_ dencia la mitad de toda clase de capital y propiedades en el país pertene_ cían al clero. "La Iglesia fue una institución dedicada fundamentalmente a - explotar a todos: indios y españoles, pobres y ricos. Toda la vida del indi_

(2) TORO, Alfonso: "La Iglesia y el Estado en México". Ed. El Caballito. Mé_ xico, 1975. p. 31

viduo giraba alrededor de la Iglesia" (3).

Frente al proceso de Independencia vamos a encontrar diversas tendencias dentro del clero novohispano. En la jerarquía católica se da una fuerte oposición al movimiento separatista, incluso se combate directamente a los partidarios del mismo (se habla del envenenamiento de Primo Verdad, de la destitución del Virrey Iturrigarai, la excomunión proclamada para todos aquellos partidarios de la Independencia entre ellos Hidalgo, Morelos y Allende), pero también se manifiestan a favor miembros de la Iglesia, cuya acción no queda sólo en el apoyo verbal e ideológico, sino que trasciende a la práctica e incluso serán cabeza en el movimiento; caso de Miguel Hidalgo y Morelos. En España el establecimiento de la Constitución Liberal de 1812 quitaba al clero muchos de sus privilegios, se llega a la conclusión de que una separación con España era necesaria. El objeto de la Independencia estaría basado en la preservación de los derechos clericales y la instauración, una vez concluido el movimiento independentista, de una monarquía con un infante español como gobernante. La modificación de la situación privilegiada del clero católico no se vislumbraba, y mucho menos ante la ascensión al poder de un hombre identificado con el conservadurismo, Agustín de Iturbide, quien con el respaldo del clero, es nombrado Emperador (1822).

La Iglesia Católica se reconoce como única y conserva todas las concesiones que había tenido durante la corona-administración de bienes, otorgamiento de obispados y catedrales, determinación del número de parroquias, no reconoce competencia sobre ella ni al Pontífice, pues no existía-

(3) PORTES GIL, Emilio: "La Lucha entre el Poder Civil y el Clero". Ed. El Día. México, 1983. p. 48

concordato alguno, ni al gobierno independiente. Pretendía no solo una total independencia con respecto al poder civil, sino además recibir protección gubernamental en la conservación de sus privilegios. Es a partir de esta época cuando se hace manifiesta la necesidad de una disminución del poder de la Iglesia, sujetándola a la potestad del gobierno civil.

Antes de que se lograra la regulación eclesiástica por las Leyes de Reforma se presentaron tentativas antecedentes que impulsaron las transformaciones y que tan pronto se daban a conocer eran atacadas fuertemente. Esta situación es comprensible si tomamos en cuenta que la Iglesia gobernaba todas las conciencias; desde el confesionario los guías espirituales del habitante de la Nueva España y de inicios del México independiente regían a sus feligreses no sólo en lo espiritual, sino también en lo material, político, económico, social y hasta personal. Las modificaciones se pretendían en aquellos terrenos que favorecían el mantenimiento del poder por parte del clero católico y que aún cuando hoy día ya se han legislado, todavía llegan a provocar periódicos enfrentamientos entre éste y la sociedad política, básicamente en lo referente a enseñanza, libertad religiosa y facultades políticas.

1.2 La Reforma; Disminución del Poder Eclesiástico en base a los Preceptos Constitucionales de 1857.

Entre los años 1856-1857 se va a patentizar el deseo del gobierno civil por regular al clero católico, se pronuncian la Ley Juárez, la Ley Lerdo y la Ley Iglesias (hecho posible gracias a la Revolución de Ayutla y a la ascensión de los liberales al poder), la primera señalaba que los tribunales especiales eclesiásticos y militares no conocerían más sobre cuestiones civi

les, sólo tendrían injerencia en aquello que les correspondiera, e incluso en el caso de los eclesiásticos, estos sí podrían ser juzgados por crímenes comunes; se promulgaba la desaparición de fueros. La segunda demandaba la Desamortización de las propiedades de Corporaciones Civiles y Religiosas, y la última regulaba en lo referente a cementerios así como de las ganancias de las parroquias (4).

Las disposiciones tenían sus razones precedentes para formularse y trataban de reducir el ya mencionado amplísimo poder eclesiástico. La Ley Juárez pugnaba porque disminuyera la participación del clero en los asuntos civiles, pues no había matrimonio, nacimiento o hasta defunción que fuera considerado como legítimo sino había sido reconocido y registrado por la Iglesia. Las Leyes Iglesias y Lerdo tenían como objetivo la reducción de su poder lucrativo así como el logro del desahogo económico en buena medida causado por la falta de productividad de tantas y tan amplias posesiones de los clérigos católicos.

Estos principios liberales buscan su legislación en la Constitución de 1857 que instauró con respecto al poder clerical y su diminución, las siguientes leyes importantes: La del Registro Civil, la de Cementerios poniéndoles bajo regulación del poder público, la prohibición del disfrute de toda ganancia que fuese gravosa para la sociedad (obvenciones), se aprobaban la Ley Juárez y la Ley Lerdo, pero aún no se legislaba en lo referente a Libertad de Cultos.

La Constitución fue duramente atacada bajo el impulso de - -

(4) PORTES GIL, EMILIO: op. cit. cap. 3

aquellos interesados cuyos privilegios se afectaban; "La Iglesia fue el obstáculo más serio para el desenvolvimiento de nuestras instituciones económicas y políticas" dice Emilio Portes Gil (5). El Papa Pío IX (1846-1878) en reunión o consistorio con los cardenales se pronuncia definitivamente en su contra y entre otras argumentaciones expone: "...aquella Cámara de Diputados, entre otros muchos insultos... propuso una nueva Constitución, compuesta de muchos artículos, no pocos de los cuales están en oposición con la misma divina religión... Nos reprobamos enérgicamente todo lo que el gobierno mexicano ha hecho contra la Religión Católica... levantamos nuestra voz pontificia con libertad apostólica en esta vuestra reunión completa, para condenar, reprobamos y declarar irritos y de ningún valor los mencionados decretos..." (6).

Por su parte el clero nacional decretaba la excomunión para todo aquel fiel que jurase la Constitución.

La oposición a los dictados reformadores dió lugar a la Guerra de Reforma (1858-1861), entre liberales constitucionalistas y los conservadores apoyados por la Iglesia. Ahora bien, siendo que el poder económico y social de la Iglesia sostenía en buena medida la lucha conservadora Benito Juárez consideró obligado el lograr la efectiva sumisión de ella y si esto no había sido posible en base a la Constitución, se hacía necesario reforzar los planteamientos fundamentándose en otros decretos defendidos incluso por las armas; se expiden en junio de 1859 en Veracruz las "Leyes de Reforma" cuyos objetivos se pueden reducir someramente en la expresión; separación de -

(5) Ibidem, p. 43

(6) TORO, Alfonso: op. cit. pp. 256 y 257

la Iglesia y el Estado, vínculo urgente de romper por los problemas que hata entonces en virtud de él se habían suscitado. Estas leyes instituían:

- 1.- Nacionalización de los bienes eclesiásticos como firme - escarmiento por el apoyo dado a los conservadores. En -- ella también se abolían las comunidades religiosas, se - prohibía la instauración de nuevos conventos y las obras de arte, libros y otras posesiones culturales pasaban a las bibliotecas y museos de la nación.
- 2.- Registro Civil; el matrimonio se establece como contrato civil, siendo que antes, como ya se dijo sólo tendrían - validez si estos eran realizados por los sacerdotes. Los nacimientos y defunciones pasaban a ser registros gubernamentales.
- 3.- Secularización de cementerios respondiendo a las altas - cuotas que se cobraban por los servicios de defunción.
- 4.- Se reducían los días de fiesta religiosa porque fomentaba la pereza y el desorden; además que estas fechas significaban importantes ingresos para las parroquias.
- 5.- Y finalmente el 4 de diciembre de 1860 se proclamó la Libertad de Cultos, por ella toda creencia estaba protegida ante la ley para el ejercicio de su culto, pero se -- mantenía la estricta y debida separación entre cualquiera de ellas y el Estado; no se permitirían las ceremonias religiosas fuera de los templos; se sustituía el juramento por la simple promesa de decir verdad y se prohíbió la asistencia de las autoridades oficialmente a los - actos de culto (7).

El ataque liberal al status económico del clero católico entraba su fundamento en el poder que este derivaba hacia lo político y social. El control que le otorgaba su preponderancia en este rubro se veía reforzado por las relaciones estrechas que mantenía con sus fieles y la - convicción religiosa de estos. Jesús Reyes Heróles expresa que el clero: "Dominaba inteligencias, acaparaba riquezas, tenía personal subordinado y extendido

(7) DIAZ, Lilia: "El Liberalismo Militante". Historia General de México. Tomo 3. Col. de México. México, 1977. pp. 95-99

do por todo el país" (8). En el año de 1873 el Presidente Lerdo de Tejada in corpora las Leyes de Reforma a la Constitución, aunque no por esto terminan las diferencias y enfrentamientos entre el clero y los distintos gobiernos.

Cabe resaltar que la intervención política del clero en la vida del país trajo en ocasiones, dado el apoyo que otorgaba a alguna fac - ción modificándose la correlación de fuerzas, la convocación a la ayuda in - ternacional, tanto para el financiamiento, como para tener un efectivo apoyo o reconocimiento en la lucha, así en la Guerra de Reforma se firmaría el con - venio Mon-Almonte (por su parte los liberales firman el McLane-Ocampo), y -- que aunado a otras condiciones nos llevaría al intento de invasión triparti - ta por parte de Francia, Inglaterra y España; cuya causa principal fue la de - claración de moratoria en el pago de la deuda externa por parte del gobierno de Juárez. Inglaterra y España desisten de toda acción pero Francia se deci - de a entrar en el territorio nacional. Apoyada esta acción por la facción -- conservadora que tenía como meta final, el ascenso al poder de Maximiliano -- de Hasburgo como emperador de México; reinado que finalmente encuentra su -- fin ante el triunfo del liberalismo.

La penosa historia de los enfrentamientos entre la Iglesia - Católica y el Gobierno no termina en algún momento preciso, pero durante el gobierno de Porfirio Díaz se da un relajamiento en las relaciones; la econo - mía del clero durante este período se recupera, tanto que para 1916 el "10% - del capital total del país pertenecía al clero quien prestaba dinero en nom -

(8) REYES HEROLES, Jesús: "El Liberalismo Mexicano". La Sociedad Fluctuante. Tomo II. Ed. UNAM. México, 1958. Cap. V

bre de los bancos europeos (9). Díaz nunca derogó las Leyes de Reforma las mantuvo por razones políticas, para presionar al clero en caso de necesitarlo y para mantener una cautelosa aceptación de las posturas liberales; su política conciliatoria le otorgó durante el gobierno dictatorial un importante aliado. Para el año de 1917 vamos a encontrar el modo directo de la regulación jurídica del actuar religioso en el país, esto en base a la Constitución de 1917 actualmente en vigencia.

1.2.1 Instauración de la Libertad de Cultos.

Ya se ha señalado que el poder del clero se mantenía gracias a su preponderancia como gufa espiritual. Es así que la proclamación de la Libertad de Cultos no tuvo como base el deseo liberal de erradicar las creencias religiosas, ni eliminar a la Iglesia Católica y su predominio espiritual; pero sí buscó lograr la disminución de los privilegios económicos y de la influencia sobre la organización administrativa y política del país. Ahora, proclamar esta libertad de conciencia, la tolerancia religiosa, significaba un ataque a las clases más ricas y poderosas; la identificación plena se había dado durante muchos años entre los comerciantes y latifundistas, -- élites y el clero católico, por lo que lesionar el privilegio o interés de uno se reflejaría inmediatamente en una reacción por parte del otro. Sin embargo, la coyuntura estaba planteada.

Para conseguir su instauración el Congreso recurre a la fuerza del discurso político y aprovecha todo argumento utilizable. Es así que

(9) LLOYD, Mecham: "Church an State in Latin America". The University of North Carolina Press. North Carolina, 1966. p. 377

se presenta a México como "un país despoblado, necesita la colonización para prosperar económica y socialmente, y nadie vendrá a colonizar este país sino puede gozar de la libertad religiosa" (10), argumento que era cierto, la necesidad de poblar nuestro extenso país existía fundamentalmente en las fronteras; en la frontera norte teníamos ya la experiencia de una vasta parte -- del territorio nacional.

Se afirmó en su momento que la tolerancia religiosa no significaba la instauración y fortaleza de otros cultos además del católico, pero es importante destacar que la tolerancia respecto al Protestantismo no fue pasiva, no solo se dió entrada a los colonos y sus ideas religiosas sino que también se favoreció el asentamiento y adquisición de bienes por parte de -- los ministros. Matías Romero refiere: "Siendo ministro de Hacienda favorecí la implantación de una comunidad protestante para evitar los abusos del clero". Este favoritismo aunado a otros factores nos traería años más tarde el problema de las sectas en México.

La Iglesia Católica opuso a la libertad de cultos el apoyo -- otorgado por la masonería internacional para su institución; y señaló que Estados Unidos fue el que cumplió con este apoyo masón a México. El Presidente Franklin Delano Roosevelt expresó años después y con motivo del conflicto religioso en México (1926-1934 aprox.), que "La absorción de los países latinoamericanos por los Estados Unidos será muy difícil, mientras esos países -- sean católicos" (11).

(10) ZEVADA, Ricardo: "La Lucha por la Libertad. El Congreso Constituyente de 1857". Ed. Nuestro Tiempo. Tomo II. México, 1968. p. 21

(11) MEDINO RUIZ, Fernando: Figuras y Episodios de la Historia de México. -- "Calles un Destino Melancólico". Vol. XVIII. Ed. Jus. México, 1960. p. 250

Los Estados Unidos no pueden anexarse total e indiscriminadamente al rico vecino, por tanto es importante para ellos mantener el vasallaje económico, político y religioso. En este sentido es bien cierto que nunca hemos podido sustraernos a la injerencia del Norte en nuestros asuntos internos. "Los mismos negocios exigen que en todas sus vías se conserven auxiliares menos aleatorios que el dollar, cuerpos expedicionarios que tengan en sus manos todo el control financiero, cómplices convencidos y correligionarios" (12). Y qué mejor que una dominación en base a algo de lo más profundo en el ser mexicano; su religión y su moral, complementándose así la intervención política y económica y neutralizándose toda posible oposición a esta práctica injerente.

1.3 Reglamentación Jurídica de la Actividad Religiosa. Constitución de 1917.

Los artículos constitucionales que se refieren al ordenamiento de la actividad religiosa en México son: Artículo 3o., Art. 5o., Art. 13o., Art. 24o., Art. 130 y en ellos se encuentran plasmadas las ideas liberales, base junto con la ideología revolucionaria de nuestro actual régimen político, social y económico.

Art. 3o.- Se instituye la educación laica, independiente de cualquier creencia o culto, además se prohíbe la intervención directa de las corporaciones religiosas en los planteles.

Art. 5o.- En materia religiosa se opone a los votos monacales y por tanto se prohíbe el establecimiento de conventos u órdenes monásticas.

(12) MOCTEZUMA, Aquiles P.: Figuras y Episodios de la Historia de México. -- "El Conflicto Religioso de 1926". Vol. XIX. México 1960. p.- 315

Art. 13o.- Se manifiesta por la nulidad de fueros y de tribu-
nales especiales, también se dirige contra los pa-
gos que no sean otorgados por algún servicio pres-
tado y estén establecidos por la ley.

Art. 24o.- Señala la libertad de cultos y de la práctica de-
este siempre y cuando no vaya en contra de la ley
y el orden público.

Art. 27. Fracción II.- Menciona la incapacidad para adquirir
propiedades por parte del clero e instituye a la
Nación como propietaria de templos, casas, cole-
gios, seminarios, etc.

Fracción III.- Precisa que las organizaciones de be-
neficencia, de investigación científica, de ense-
ñanza u otras en el mismo sentido no pueden estar
bajo administración, propiedad, dirección o vigi-
lancia de clérigos, aun cuando estos hayan dejado
de ejercer.

Art. 130.- Es el artículo básico de la legislación en mate-
ria religiosa. Especifica que los actos en mate-
ria civil corresponden únicamente a las autorida-
des civiles; se fija el no reconocimiento de per-
sonalidad jurídica para las iglesias; se les nie-
ga la facultad de crítica a las leyes, a las auto-
ridades o al gobierno; también se les prohíben --
las reuniones con fines políticos y se les niega
la facultad de votación.

Los templos y sus encargados deberán ser aproba-
dos por la Secretaría de Gobernación, determinan-
do ella el número de los mismos.

Se decide sobre la imposibilidad de reconocimien-
to oficial para los estudios realizados en las es-
cuelas destinadas a la enseñanza profesional de --
los ministros.

La imposibilidad para heredar de otro ministro o-
de alguna persona con quien no tenga parentesco -
dentro del 4o. grado queda también especificada.

Sin embargo, las disposiciones constitucionales no se siguen
al pie de la letra, ni entonces ni ahora, siendo en múltiples ocasiones in-
fringidas. La desobediencia cívico-católica y la condena a la Constitución -
por parte del clero llevaron al recrudecimiento de las acciones del Estado.-
El Presidente Elías Calles (1924-28) dictó una serie de medidas con el fin -

de terminar totalmente con el poder del clero; se arrestaron para deportar a sacerdotes extranjeros, ordenó cerrar escuelas, asilos, conventos donde se diese instrucción religiosa o que estuviesen administrados por clérigos. También se prohibió el ejercicio de los ministros protestantes extranjeros aunque la oposición no fue tan radical dado que: "Realmente los ministros protestantes trabajan en México sin atender a nadie pues siempre se ajustan a la Ley" (13).

En protesta la Iglesia Católica decretó la suspensión de todos los servicios religiosos en el país, a partir del 31 de julio de 1926, asegurando que era la única manera de manifestarse contra la injusticia anti religiosa de la Constitución. Esta medida atrajo la atención del mundo católico; en Estados Unidos los católicos condenaron al régimen de Calles y L'Observatore Romano desde el Vaticano se manifestó también en su contra.

La postura definitiva del Presidente y del Congreso de no modificar las normas tomadas provocó el conflicto armado conocido como Guerra de los Cristeros triste episodio en la vida nacional que mostró la potencia liberal de la Iglesia y por otra parte el fuerte deseo que impregnaba al gobierno liberal para el mantenimiento de la mayor separación posible entre Iglesia y Estado.

De hecho constitucional e históricamente parece ser que se dio en el país una sujeción de la Iglesia al Poder Terrenal, como por ejemplo en la determinación del número de ministros; en Tabasco sólo podrían haber seis sacerdotes, hacia 1931 se prohibió que existiera un solo ministro.-

(13) LLOYD, Mecham: op. cit. p. 393

En la actualidad este Estado es uno de los que cuenta con mayor cantidad de fieles no católicos, y la población es en general altamente religiosa.

En 1934 la instauración de una educación socialista por la reforma al Art. 3o. significó otro duro golpe al clero católico- "los niños en las escuelas públicas fueron enseñados a marchar con la tonada "Uno, dos, no hay Dios. Uno casi temía mencionar el nombre de Jesús" (14).

El Presidente Lázaro Cárdenas (1934-40) va a poner alto al fanatismo anticatólico, y pide se haga una diferenciación entre asumir posturas de combatividad a las creencias religiosas, lo cual no era papel del gobierno y tratar de erradicar el fanatismo. La sustentación ideológica del Presidente fue: "El Gobierno no cometerá el error de las administraciones anteriores de considerar la cuestión religiosa como un problema preponderante sobre otros asuntos del programa social. Las campañas antirreligiosas sólo resultarán en mayor resistencia posponiendo el resurgimiento económico" (15). Precisamente cuando durante la nacionalización de la Industria Petrolera Lázaro Cárdenas se vió enfrentado a críticas externas, en el interior se dió un apoyo total de todos los sectores, incluyéndose el clero de la época. Empieza la conciliación.

El Protestantismo marcha de concierto con las políticas gubernamentales y aun cuando los presidentes no instrumentan un anticlericalismo, como el ejercido bajo la influencia de Elías Calles, se manifiestan "amistosos con los esfuerzos protestantes en México" (16).

(14) Ibidem, p. 409

(15) Ibidem.

(16) Ibidem, p. 414

De cualquier forma, el catolicismo es una fuerza en nuestros países que ha sobrevivido a circunstancias y períodos difíciles y que ha resurgido fortalecido; se dice que en México no se da "el tradicional catolicismo encontrado en toda América Latina, es un catolicismo de coraje y heroísmo, - es un catolicismo purificado por el martirio y el sufrimiento" (17). Verdades que en México los católicos aman su religión, se encuentra profundamente arraigada en el pueblo, no en balde fue durante más de tres siglos el único culto aceptado y reconocido; su preeminencia en todo sentido con respecto a otras religiones no puede ser negada.

2.- PRINCIPIOS BASICOS DEL CATOLICISMO "UNIVERSAL". LA DECADA DE LOS 80 Y -- JUAN PABLO II.

El Papa polaco Karol Wojtyla quien toma el nombre de Juan Pablo II para su período pontificio iniciado en el año de 1978, parece responder íntegramente a la tendencia conservadora seguida por otros líderes nacionales misma que se contrapone por completo a las corrientes liberales portadoras de reivindicaciones y justicia en todos los niveles.

Su elección al papado la explica Hubertus Mynarek exdecano - de la Facultad Católico-Teológica de la Universidad de Viena, señalando que K. Wojtyla representa un tipo de conservadurismo antiguo que se distingue -- del estilo pesimista y escéptico de Paulo VI; en el catolicismo polaco "se encuentran hombres dispuestos a apoyar una antigua doctrina con energía nueva y entusiasta" (18). Desde los años 60 el que sería en un futuro Papa rom_

(17) Ibidem, p. 414

(18) KRIMS, Adalbert: "Wojtyla Programa y Política del Papa". Ed. El Día. México, 1984. p. 179

pió con el esquema de sujeción de la Iglesia Católica a los dictados del Partido en Polonia, en el año de 1963 apoyó activamente la construcción de una iglesia en Nowa Huta (terminada en 1977) a la que el gobierno se oponía. El logro del proyecto convirtió al entonces cardenal Wojtyła en "la imagen del dirigente ofensivo de la Iglesia, el que guía hacia adelante" (19). Para él era más importante la cooperación en la lucha por los derechos de los habitantes, unido esto al concepto de derechos humanos, aun cuando se diera con miembros opositores no católicos; que la irrestricta e inmutable colaboración con el gobierno.

La seguridad y confianza que debe emanar de un guía espiritual como Juan Pablo II se entiende en el contexto, ya antes mencionado, de crisis económica y social que también refleja al espíritu y demanda seguridad. El papa polaco, que de alguna manera viene a ser un "intruso" dentro de la trayectoria histórica del poder pontificio en el catolicismo hasta hoy sólo otorgado a los representantes italianos; no sólo satisface esto, sino también otorga un impulso vital el cual realiza a través de sus viajes y declaraciones.

En el plano internacional existen algunos puntos característicos de las posturas asumidas por el Papa, que dan necesariamente, en virtud de su carácter de líder mundial de su Iglesia, una visión de las actitudes católicas en el mundo. Juan Pablo II mantiene en todo momento una postura rígida y conservadora en defensa de lo que para él es lo más importante dentro de la Iglesia: su moralidad.

(19) Ibidem, p. 35

El papel fundamental de la Iglesia es su obediencia a leyes-morales t r a s c e n d e n t a l e s por las cuales gufa al hombre a la vida eterna; dentro de esta órbita no entra el asumir labores polfticas referidas a una instancia temporal, como por ejemplo a la estructura social. La actividad polftica debe referirse a la moralidad y a la defensa de esta ley. Así, la ética matrimonial, la unión de la familia, la condena al aborto, el rechazo a la utilización de métodos artificiales de control natal, la defensa del celibato sacerdotal y el fomento de la oración, son elementos que le preocupan.

Los viajes del Papa, puntos claros para vislumbrar sus intereses, se han enfocado precisamente en la defensa de estos principios m o r a l e s ; pero el supuesto rechazo a actitudes polfticas esclarece al mismo tiempo el fondo socio-polftico de sus declaraciones en las cuales el matiz conservadurista ha sido infaltable.

Con respecto a los países del Este es notorio su anticomunismo, no sigue la política de diálogo y mejoramiento de relaciones que sostuvo el Papa Paulo VI. Juan Pablo pide el reconocimiento de la Iglesia como importante poder e s p i r i t u a l y por lo tanto de su capacidad para influir en cuestiones m o r a l e s y de e d u c a c i ó n. Hans Werner Barch, profesor de Teología Protestante dice: "Nadie debe pensar que con el papa polaco llegó a la Santa Sede el hombre que no sólo conoce el comunismo, sino que podría mostrar entendimiento o hasta simpatía por él. Ninguno de sus predecesores fue políticamente tan anticomunista como Juan Pablo II"(20).

(20) Ibidem, p. 177

En su viaje a la República Federal Alemana a fines de 1980 el Papa dedicó su visita a "todo el pueblo alemán", lo que muestra sutilmente un reproche hacia la división de la nación alemana.

La postura conservadora del máximo dirigente católico no sólo se identifica con algunos intereses de dentro de la curia católica, sino en general con todos los intereses conservadores del mundo "libre". Esto se ha visto de manera más notoria en lo que se refiere a Latinoamérica.

El hecho de que el Papa haya sido un obrero le facilita la comunicación con las clases oprimidas del continente y del mundo; en sus visitas a los países subdesarrollados su mensaje se ha caracterizado por la petición de evitar una revolución, es decir, la violencia y el odio. Previene contra el "ateísmo" que puede surgir de una "lucha de clases" y aboga por la transformación "interior del hombre". En los países con gobiernos dictatoriales sus discursos no se han distinguido por la condena a estos regímenes; el interés se enfoca más bien a cuestiones tales como el mantenimiento de la paz y la apelación al amor y corazón humano en la solución de los problemas (casos de Nicaragua, Filipinas y Chile por ejemplo). Sostiene que sólo el amor puede "cambiar los corazones y sin amor no puede haber una verdadera reforma de las estructuras sociales". En Tondo, Filipinas, uno de los barrios más pobres de Manila señaló a los habitantes: "El camino hacia vuestra completa liberación no es el de la violencia, de la lucha de clases o del odio; es el camino del amor, de la hermandad, de la solidaridad pacífica" (21).

Sin embargo América Latina, por su especial situación de de

(21) Ibidem, pp. 112 y 113

pendencia y desarrollo planteará exigencias específicas a la Iglesia Católica empujándola hacia la toma de decisiones en el aspecto social. Como consecuencia la Iglesia ha tenido que modificar su postura al margen de los conflictos, o peor aún, de legitimadores de la explotación. Esto quedó definido desde la reunión en Medellín, Colombia (1968), en la cual los obispos señalaron que la caracterización del orden establecido estaba dada por "las tensiones entre las clases sociales y el colonialismo interno" y "las tensiones internacionales y el neocolonialismo externo" lo que gestaba un modo de injusticia que había que modificar. Los círculos conservadores se mostraron adversos a estas declaraciones, en los Estados Unidos el informe Rockefeller, por ejemplo, manifestó que la Iglesia se estaba volviendo un peligro para los intereses norteamericanos en Latinoamérica. De este antecedente también se genera el ataque continuo contra la "Teología de la Liberación" a la cual se le acusa primordialmente de tener "infiltración marxista".

La Teología de la Liberación tiene como objetivo destacado el llevar a la praxis el Evangelio Cristiano caracterizado por su apelación a la justicia y a la igualdad entre los hombres, lo que llevaría implícito un auténtico amor al prójimo.

Pero el clero católico conservador, con su portavoz mundial Juan Pablo II ha puesto en claro que el papel de los sacerdotes y obispos no es inmiscuirse directamente en favor de estas reivindicaciones, su papel se basa sólo en el amor y el fomento de este, pues es el principio único que puede cambiar las estructuras de injusticia existentes: "Sois servidores del pueblo de Dios, servidores de la fe, administradores y testigos del amor de Cristo a los hombres; amor que no es partidista... no sois dirigentes so-

ciales... no nos hagamos la ilusión de servir al Evangelio (mostrando) un interés exagerado hacia el amplio campo de los problemas temporales" (22). Los ministros católicos solamente deberán dar apoyo espiritual por medio de la dirección y prédica a las conciencias de los dirigentes temporales. En el viaje a México del Papa se pudo constatar la armonía existente entre la jerarquía vaticana y el clero y pueblo conservador nacional mayoritariamente, el movimiento "Cristianos sí" manifestó en Puebla: El pueblo católico de América Latina debe estar conciente de que los teólogos de la liberación y sus obispos cómplices se están infiltrando en la Conferencia de Puebla contra el Santo Padre y su Iglesia" (23).

El concepto de "liberación" encuentra en Juan Pablo II, solamente la referencia a la "Liberación de la humanidad por Jesucristo", esto es, la liberación individual del pecado y del mal, lo que se consigue siguiendo el ejemplo de Cristo. En otro nivel, el clero de todo el mundo, pero básicamente de América Latina, que vive en carne propia la explotación y la injusticia, se refiere a la liberación como la necesidad de finalizar con la explotación económica, social, política y cultural mediante un cambio en las estructuras sociales vigentes, no necesariamente por la influencia "marxista", pero sí teniendo como objeto al hombre y por sujeto a las masas, todas, a los pueblos.

2.1 Iglesia Católica en el México Actual. (Estadísticas).

Toda opinión pública sobre la religión genera una instantánea reacción; si el comentario es a favor se califica al sujeto del cual proviene de

(22) Ibidem, p. 65

(23) Ibidem, pp. 76, 77

mocho, clerical, conservador y si es contrario puede llevarse calificativo - desde anticlerical; reaccionario, maquiavélico, hasta hereje o profano. Si - esto sucede a nivel de simple comentario, la respuesta que se espera cuando - se plantea el hecho de la p a r t i c i p a c i ó n política del clero es - superlativa. En México nos enfrentamos al fundamento constitucional de la im - posibilidad de participación de la Iglesia en la esfera política, aunado a - la supuesta desvinculación que debe existir entre lo religioso y el poder te - rrenal. Desde la época revolucionaria se pudo observar una alineación del -- clero para con los idearios conservadores, pues estos, por su misma conforma - ción de clase permitían el mantenimiento de actitudes y actividades que favo - recían la posición privilegiada de él. Posteriormente con la conformación de un gobierno más sólido que dejaba atrás el caudillismo de Calles y con este - el anticlericalismo, se va a dar una convivencia cordial entre el Partido en el poder y el clero católico, siendo incluso en general el clero un factor - de apoyo al sistema. A la fecha, día a día se presenta una nebulosa relación entre la política y la Iglesia; entendiendo por política la participación di - recta de un ente en el proceso histórico nacional, a nivel de dirección, sea esto por la crítica, apoyo o exigencias a los gobernantes, candidatos a go - bernantes, instituciones o partidos políticos. Y ya no es precisamente en -- cooperación con el régimen; se demandan y encaran los errores del gobierno - pidiéndose una modificación. De manera más específica, y aún con las prohibi - ciones constitucionales que sobre ellas pesan, el clero se ha visto involu - crado en el proceso electoral de algunos estados, desatándose la violencia - por las confrontaciones partidistas (Sonora 1985 y Chihuahua 1986, entre los más destacados). El clero se torna en un efectivo grupo de presión durante - las elecciones; denuncia, exige, recomienda, critica. El fundamento básico -

de su acción es la importancia que para él representa el bienestar espiritual y material de sus feligreses, lo que afecte a su grey a ellos les concierne además de que tiene un deber para con la verdad y para con el respeto a los derechos humanos. En este sentido la Iglesia se muestra a sí misma por completo independiente de cualquier partido político, pues a ella no le interesa la política partidista, le importa combatir la corrupción y lograr el mayor apego posible a la rectitud. Sin embargo en octubre el obispo de Cd. Victoria, Tamps. Raymundo López Mateos defendió la primicia de que la Iglesia no participa en política calificando a esta afirmación de "mito", y dijo que en todo caso lo que se trata es de "iluminar las actividades para orientarlas hacia los valores morales del bien y en dichas actividades se incluye todo, hasta la política partidista" (24).

Los clérigos no están conformes con su exclusión del quehacer político, son mexicanos, y por ello sienten el deber y el derecho de participación. Pero es imposible concebir un actuar político por parte del clero sin más repercusiones que las que tendría el actuar político de cualquier ciudadano. La Iglesia, como fuente organizativa de los fieles goza de un enorme potencial de influencia en los católicos, quizás no en todos los grupos, pero sus posiciones expresadas libremente serían respaldadas y seguidas por millares de fieles, esto se encarga de probárnoslo la historia; al Estado le es simplemente imposible otorgar una facultad que mal utilizada le acarrearía un enemigo potencialmente invencible y un retroceso sin precedentes en nuestro sistema jurídico y político; no se puede permitir la subordinación, ni la correlación entre ellos. La capacidad de respuesta por parte de

(24) Periódico "El Sol de San Luis". San Luis Potosí. Octubre 26, 1986

la Iglesia Católica es mucho mayor en México, que en aquellos países donde - existe una gran diversidad religiosa.

La presente crisis económica favorece el surgimiento de cir_
cunstancias propicias para la expresión política del clero, a la vez que fa_
cilita la recepción y aprobación de los mensajes por la sociedad. Esta etapa
se presenta adecuada para el impulso de las actividades puesto que se denun_
cian realidades magnificadas ante los fieles por la inconformidad que se vi_
ve. La coyuntura es favorable porque existe además de la crisis económica --
mundial que nos afecta fuertemente en nuestro país un continuo usurpamiento-
de la voluntad popular, lo que da lugar además a una crisis política y so_ -
cial. De esta manera si se pide el respeto al voto, la honestidad en la admi_
nistración pública, el efectivo respeto a las garantías individuales, el com_ -
bate a la crisis económica, el cese de fraudes y atropellos, etc.; la res_ -
puesta por parte del electorado es muy posible y más cuando existe una socie_ -
dad no suficientemente educada en lo cívico, cultural y político. Quizás no-
se comprenda el importante fundamento de estas denuncias, pero las respalda_
rán porque así parece demandarlo su líder religioso. En el documento "Coh_ -
rencia cristiana en la política" dado a conocer por el Episcopado se señaló-
que: "Cuando un funcionario o partido no le debe el cargo a los electores no
tiene porqué rendir cuentas de sus actos a nadie ni vive con la sana preocu_ -
pación, propia de una verdadera democracia, de responder a las expectativas-
de los ciudadanos" (25).

Algunos de los clérigos destacados por sus actividades y de_

(25) "Con o contra el PRI los obispos deciden intervenir en la política". --
Rev. Contenido. Junio 1986, p. 51

claraciones públicas son: Monseñor Manuel Talamás Camandari, Obispo de Cd. - Juárez, Chih.; Monseñor Adalberto Almeida Merino, Arzobispo de Chihuahua; -- Monseñor Carlos Quintero Arce, Obispo de Hermosillo, Son. Se distinguen por sus tendencias derechistas y conservadoras. Por otra parte y en el lado ---- opuesto, esto es, en identificación con las tendencias revolucionarias y has ta i z q u i e r d i s t a s , han levantado la voz en defensa de los cam pesinos, los indígenas, en repudio de los caciques y de la ineptitud y desin terés gubernamental para con las regiones y poblaciones rurales más alejadas y marginadas, gentes como: Monseñor Bartolomé Carrasco Briseño, Arzobispo de Oaxaca; Monseñor Arturo Lona Reyes, Obispo de Tehuantepec, Oax. y Monseñor - Sergio Méndez Arceo, ex-obispo de Cuernavaca, actualmente dimisionario.

La actividad política del clero más clara y definida se rea liza en el período de elecciones, y los obispos señalados como d e r e _ _ c h i s t a s apoyan básicamente al Partido Acción Nacional (PAN), esto por las identificaciones que ya antes se han señalado; por ejemplo en los míti _ _ nes políticos el PAN pide libertad de educación, en el sentido de que se per mita que ésta sea católica, o utiliza e invoca a Dios en sus discursos. Tam bién se puede observar que las acciones están regionalizadas, en el Norte -- del país no se preocupa y lucha por lo mismo que en las zonas subdesarrolla das al Sur de México. Además de las influencias que indudablemente reciben - los clérigos por su vecindad con los Estados Unidos o con Centroamérica es necesario notar que la Iglesia Católica se adecúa, aunque lentamente, a la coyuntura que vive, es así que la realidad política, económica y social cir cundante influirá definitivamente en la expresión pública de sus jerarcas. -- Vicente Fuentes Díaz afirma que el respaldo conservador del clero no tiene - solamente como fondo el restablecimiento y fortalecimiento de la derecha me _

xicana, ni el combate al discurso político manejado por el partido en el poder, sino que además busca "debilitar el pluralismo ideológico y político -- que propició en los últimos años la Reforma Política y contraseñir la vida cívica mexicana a su antiguo y rebasado esquema de dos fuerzas políticas" -- (26); Él considera que esto significaría un retroceso, un empobrecimiento en nuestro esquema electoral y gubernamental. Sin duda es justo reconocer que -- la pluralidad de fuerzas en la contienda política, que nos lleva a una pluralidad en la representación de la voluntad popular, le puede dar al sistema mayor Legitimidad, aunque no por ello se dará mayor Legalidad, ni -- otorga a los ciudadanos una realidad de opción; pero buscar restringir las -- distintas tendencias forzando el alineamiento dentro de los dos partidos más fuertes significaría, al menos para aquellos que pudiesen ser considerados -- como "izquierdistas", su fin o su confinamiento a la clandestinidad. Hay que recordar que algunas confrontaciones entre el clero y el Estado han sido impulsadas por la supuesta actitud "socialista" de los gobernantes.

El clero católico nacional se reconoce a sí mismo constituido en autoridad con capacidad de dirigencia y apela a un deber moral -- frente aquellos en que ejerce dirección. Si bien no trata de participar en un cambio estructural como el que piden otros clérigos católicos latinoamericanos en base a la Teología de la Liberación; sí lucha por el reconocimiento de sus intereses y en lo posible por un replanteamiento de su relación -- con el Estado. Dentro de la estructura eclesial católica nacional existe una fuerte disciplina y de ello puede emanar su fuerza.

(26) PORTES GIL, Emilio: op. cit. pp. 30, 31

De cualquier forma el clero sí debe ser considerado como un grupo de presión más que influye sobre el sistema político mexicano, quizás- en su mayoría identificado con las posturas de la derecha (priista, panista, independiente), sobre todo a nivel de jerarquía pero también está trabajando en favor de auténticos intereses de grupos populares y sobre todo habría que afirmar que su conducta en la esfera nacional no responde directamente a intereses transnacionales europeos; básicamente piensan, sienten y actúan como mexicanos y si de hecho se oponen al comunismo, al aborto, divorcio, anticonceptivos, etc. de acuerdo al plan universal de la Iglesia; en el quehacer político interno su comportamiento suele reflejar intereses muy particulares y conservadores; pero nunca como proyección inmediata de un ente extraño. En este sentido algunos autores norteamericanos aseguran que el clero mexicano y su historia muestran que los "sentimientos de fidelidad nacional fueron secundarios a la fidelidad a la Iglesia" (27). Lo que no excluye que el Papa mande mensajes de recomendación cuando así lo considere pertinente (28).

Cierto es que el clero ha pugnado por el apoyo extranjero, - que la derecha en México últimamente ha sido vista con singular simpatía por nuestros vecinos del Norte; pero el clero buscará en ello tan solo el respaldo, este sentido de apoyo para lograr la implantación de una forma de ser política, económica y social que les retribuya todo aquello que han perdido a través del tiempo en el desarrollo histórico de México. El propio estudio de

(27) LLOYD, Mecham: op. cit. p. 369

(28) Durante el conflicto en Chihuahua Juan Pablo II recomendó al Arzobispo-Almeida Merino que olvidara su acción de suspender la Eucaristía como protesta por el fraude electoral en ese Estado.

Portes Gil señala que una base fundamental para entender la lucha entre el Poder Público y el Clero es el considerar a la Iglesia en México de manera exclusiva, "como Entidad arraigada y evolucionada en nuestro país (29), aunque sea una rama pendiente de Roma, ha tenido desde su origen un carácter particular; aquí es prudente recordar que una vez que se hubo reconocido la Independencia de nuestro país, la Santa Sede a través del Papa León XII encomendó al clero de América que propagase por todas partes las virtudes del rey español, lo cual provocó grandes protestas, no sólo de parte del gobierno nacional sino también del clero.

García Ibarra sostiene en su libro que aun cuando el clero mexicano pueda pedir el apoyo y el reconocimiento externo, norteamericano -- fundamentalmente, "ostenta la etiqueta... de subdesarrollada manufactura política doméstica" (30).

El clero manifiesta su preocupación por la forma como marcha el gobierno, las autoridades, la enseñanza y en fin todas aquellas instancias que la Constitución le prohíbe tocar, pero que su deber social y religioso no le permite olvidar y si en la esfera mundial a la tendencia "conservadora" encabezada por el Papa se le opone sutilmente y sin rebatir un grupo de clérigos comprometidos abiertamente en la lucha por las reivindicaciones sociales; así en México la Iglesia Católica manteniendo sus posturas básicas también se ha visto impulsada al compromiso, al diálogo y a la crítica pues si bien sigue siendo una fuerza religiosa mayoritaria, además de la apatía de los fieles, enfrenta la disidencia religiosa como una forma-

(29) PORTES GIL, Emilio: op. cit. p. 127

(30) GARCIA IBARRA, Abraham: "Apogeo y Crisis de la Derecha en México". Ed.- El Dña. México, 1985. p. 16

de búsqueda de compromisos y satisfactores que la Iglesia Católica ya no pro
porciona.

E S T A D I S T I C A S.

La división religiosa en México se presenta de la manera siguiente:

CATOLICOS	92.6%	Protestantes	3.3%
		Judfos	.1%
		Otra Religión	.9%
		Sin Religión	3.1%

La población total de cada religión por entidad federativa - en el país de acuerdo al censo oficial de 1980 es:

HABITANTES	CATOLICA		PROTESTANTE		JUDAICA		O T R A ESP.		SIN RELICION			
	NUM.	%	NUM.	%	NUM.	%	NUM.	%	NUM.	%		
República Mexicana:	66'946,833	61916757	92.6	2201609	3.3	61790	0.1	578138	0.9	86	2088453	3.1
Aguascalientes:	519,439	510655	98.3	2571	0.5	69		1340	0.3		4804	0.9
Baja California Nte:	1'177,886	1057475	89.8	50037	4.2	739	0.1	22166	1.9	9	47460	4.0
Baja California Sur:	215,139	203664	94.7	3773	1.8	109		1790	0.8	11	5792	2.7
Campeche:	420,553	360341	85.7	33067	7.9	258	0.1	4453	1.0		22434	5.3
Coahuila:	1'557,255	1431229	91.9	71123	4.6	526		15093	1.0		39294	2.5
Colima:	346,293	336094	97.5	3293	1.0	109		1632	0.5	1	5164	1.5
Chiapas:	2'084,717	1602594	76.9	239107	11.5	2647	0.1	31797	1.5	1	208571	10
Chihuahua:	2'005,477	1816777	90.6	83172	4.1	654		35110	1.8	12	69752	3.5
Distrito Federal:	8'831,079	8260616	93.5	198725	2.3	25631	0.3	101105	1.1	29	244973	2.8
Durango:	1'182,320	1116184	94.5	24320	2.0	443		9537	0.8		31836	2.7
Guanajuato:	3'006,110	2932546	97.6	15949	0.5	668		9404	0.3		47543	1.6
Guerrero:	2'109,513	1968650	93.3	51405	2.4	1209	0.1	15182	0.7	1	73066	3.5
Hidalgo:	1'547,493	1444582	93.3	52805	3.4	577	0.1	9858	0.6		39671	2.6
Jalisco:	4'371,998	4271691	97.8	36010	0.8	1873		22680	0.5		39744	0.9

México:	7'564,335	7178348	94.9	172787	2.3	13559	0.2	69726	0.9	129915	1.7
Michoacán:	2'368,824	2755201	96.1	32686	1.1	719		9978	0.3	70240	2.5
Morelos:	947,089	857266	90.5	49051	5.2	749		10120	1.1	4 29899	3.2
Nayarit:	726,120	685214	94.5	10473	1.4	232		7484	1.0	22717	3.1
Nuevo León:	2'513,044	2323438	92.5	115206	4.6	1064		23579	0.9	49757	2.0
Oaxaca:	2'369,076	2170815	91.6	104029	4.4	1040		8867	0.4	84325	3.6
Puebla:	3'347,685	3173968	94.8	103037	3.1	1574		18811	0.6	10 50285	1.5
Querétaro:	739,605	726902	98.3	4937	0.7	80		1562	0.2	6124	0.8
Quintana Roo:	225,985	186931	82.8	24037	10.6	98		3275	1.4	3 11641	5.2
San Luis Potosí:	1'673,893	1581505	94.5	54851	3.3	306		5931	0.3	31300	1.9
Sinaloa:	1'849,879	1635638	88.5	29215	1.6	732		17058	0.9	167236	9.0
Sonora:	1'513,731	1403984	92.8	40734	2.7	377		12799	0.8	55807	3.7
Tabasco:	1'062,961	839544	79.0	129792	12.2	1419	0.1	17546	1.7	74560	7.0
Tamaulipas:	1'924,484	1726581	89.7	113702	5.9	763		20372	1.1	3 63063	3.3
Tlaxcala:	556,597	533241	95.9	14525	2.6	197		3387	0.6	5247	0.9
Veracruz:	5'387,680	4775287	88.6	254182	4.7	2770	0.1	52195	1.0	303246	5.6
Yucatán:	1'063,733	947729	89.2	70716	6.6	392		8884	0.8	36011	3.4
Zacatecas:	1'136,830	1101967	96.9	12262	1.1	207		5417	0.5	1 16976	1.5

(31)

El número de fieles católicos comparados con el total poblacional se muestra en las siguientes estadísticas divididas de acuerdo a las 75 diócesis existentes en México. También se puede observar el número de sacerdotes existentes en cada una.

DIÓCESIS	SACERDOTES	HABITANTES	CATOLICOS
Acapulco	63	1'056,000	1'046,000
Aguascalientes	158	843,000	809,000
Antequera (Oaxaca)	162	2'129,000	2'058,000
Apatzingán	54	1'053,000	1'000,000
Atzacmulco	42	520,300	500,000
Autlán	94	336,941	328,266
Campeche	17	557,040	427,513
Celaya	143	926,000	880,000
Chihuahua	100	1'077,000	948,000
Chilapa	126	1'193,200	1'123,200
Cd. Altamirano	39	585,500	569,630
Cd. Guzmán	104	535,000	530,000
Cd. Juárez	61	1'005,000	948,000
Cd. Obregón	67	933,000	874,000
Cd. Valles	55	540,000	507,000
Cd. Victoria	28	415,000	364,000
Coatzacoalcos	23	350,000	340,000
Colima	112	523,676	509,066
Cuautitlán	122	1'179,000	990,000
Cuernavaca	120	1'200,000	1'087,000
Culiacán	106	1'408,325	1'350,000
Durango	159	1'320,739	1'281,165
Guadalajara	933	3'680,000	3'385,000
Hermosillo	75	768,331	693,330
Huajuapán	89	426,000	424,000
Huejutla	58	419,000	404,000
León	309	1'300,000	1'280,000
Linares	24	410,000	369,300
Matamoros	80	1'029,000	954,000
Mazatlán	68	542,678	527,000
Mexicali	56	1'298,500	1'103,725
México	1,595	9'882,000	8'967,000
Monterrey	240	2'304,000	2'212,000
Morelia	458	2'023,000	1'981,000
Netzahualcoyotl	101	3'162,000	3'004,000
Papantla	62	1'113,805	974,579
Puebla	397	2'370,088	2'276,827
Querétaro	178	1'428,510	1'358,760
Saltillo	113	989,440	905,000
San Andrés Tuxtla	53	1'230,770	996,923
San Cristóbal/Casas	57	1'067,150	1'020,825
San Juan de los Lagos	177	717,906	713,730

San Luis Potosí	179	1'534,500	1'384,400
Tabasco	57	1'000,000	950,000
Tacámbaro	73	300,000	292,500
Tampico	73	721,000	617,000
Tapachula	44	649,000	520,000
Tehuacán	69	367,343	350,456
Tehuantepec	46	445,000	398,000
Tepic	158	1'055,000	1'002,250
Texcoco	70	2'160,000	2'110,000
Tijuana	103	1'628,000	1'432,640
Tlalnepantla	306	3'300,000	3'102,000
Tlaxcala	103	725,000	652,000
Toluca	233	1'200,000	1'096,000
Torreón	87	992,000	892,000
Tula	56	583,000	544,289
Tulancingo	83	961,180	898,900
Tuxpan	48	864,000	821,000
Tuxtepec	23	512,000	460,000
Tuxtla Gutiérrez	47	726,000	655,000
Veracruz	73	1'120,000	1'075,000
Xalapa	192	1'620,071	1'460,803
Yucatán	159	1'131,800	996,230
Zacatecas	185	1'038,000	999,000
Zamora	273	1'420,000	1'340,000

PRELATURA O VICARIATOS APOSTOLICOS:

Chetumal	25	280,000	238,000
Huautla	8	128,000	122,000
Jesús Ma. Nayar	16	98,000	95,000
Madera	25	215,000	210,000
Mixes	21	118,000	104,000
Nuevo Casas Grandes	21	138,000	131,000
Salto (El)	13	139,000	134,900
La Paz	39	237,000	232,000
Tarahumara	32	158,000	155,000

(32)

(32) Ibidem: Catos de 1985. Actualmente hay en el país cerca de 100 obispos, - pues cada Diócesis tiene un propietario y en las más importantes un auxiliar. Para la Ciudad de México existe un arzobispo y 8 obispos auxiliares. Se debe agregar a los obispos dimisionarios.

CAPITULO III

LA RELIGION, FUNDAMENTO Y ARMA EN LA POLITICA EXTERIOR NORTEAMERICANA. "SECTAS" PROTESTANTES EN MEXICO.

1.- LA POLITICA EXTERIOR CONTEMPORANEA DE ESTADOS UNIDOS Y LA RELIGION.

1.1 Mandato de Ronald Reagan.

En la vida política norteamericana respecto del exterior influyen -- una serie de factores que finalmente llevarán a la conformación del modelo -- actual. La crisis ya descrita de los años 60, la terrible y traumática Gue-- rra de Vietnam, hasta la captura de rehenes en Irán, generan un sentimiento-- de mediocridad y descomposición respecto a lo que era su magnífica conforma-- ción divina y el destino que por ella les estaba reservado; las malas admi-- nistraciones de los gobiernos "liberales" contribuyeron a la pérdida de fe -- en el norteamericano de principios de la década. Las raíces religiosas que -- les habían constituido de manera privilegiada estaban enterradas aunque no -- desterradas.

Una plataforma ideológico-electoral tal va a permitir el as-- censo a la presidencia de un hombre sui géneris que se autodeclara primor-- dialmente conservador. El sol Californiano se irradia a todo el país y en es-- ta sociedad se motivará el apego a los valores capitalistas más acérrimos y-- también un tenaz sentimiento ultranacionalista. La pálida y hasta disgustan-- te administración Carter que había planteado a los Estados Unidos como un -- país con posibilidades limitadas no tiene mucho que oponer a Reagan para -- quien lo fundamental es proseguir en el logro del destino divino y manifies-- to de América, quiere la grandeza, el respeto, la omnipotencia y omnipresen-- cia norteamericana de vuelta, su carta del triunfo en una frase "Let's make-- America Great Again".

Ronald Reagan llega a la Casa Blanca en 1981 y con su persona se manifiestan posturas claves de él como hombre, pero que influirán en los Estados Unidos y el mundo entero. Cree firmemente en la grandeza de América (léase Estados Unidos de Norteamérica), y en las bondades de ese país - "sólo la Divina Providencia puso a este país, esta isla de Libertad, aquí, - como un refugio para todos aquellos pueblos del mundo que ansían respirar libremente" (1). Se muestra una vez más la idea de la Nueva Jerusalén, con la diferencia de que los puritanos evangélicos la señalaban como refugio de los hombres, Reagan la toma como amparo de los pueblos, quizás en un deseo intencionado de expansión democrática a todo el mundo o por lo menos al máximo - de lugares posibles.

El éxito personal de Reagan y de sus colaboradores era fruto del trabajo y la ambición positiva que les llevó a aprovechar las oportunidades que brinda la Unión; el carácter de Tierra Prometida prevalece.

Su educación fue de corte conservador y sus principios, se puede afirmar, están tan arraigados en él, como lo está su edad (nació en el año de 1911). En una analogía entre Reagan y Leonid Brezhnev, Hedrick Smith afirmaba que ambos "se formaron su propia idea del mundo hace ya mucho tiempo y sus doctrinas fundamentales apenas se han sufrido alguna modificación - con las cambiantes olas de la Historia". "Su mundo es el mundo bipolar de la Guerra Fría" (2).

Ahora, ¿qué es lo que tiene en la cabeza el presidente de la-

(1) ELIASCHEV, José Ricardo. "Reagan, U.S.A., los años ochenta". Folios Ediciones. México, 1981. p. 65

(2) Ibidem, p. 124

primera potencia mundial en muchos aspectos?, ¿Cuáles son los hilos rectores de su conducta?. Periodistas, articulistas y autores coinciden en el señalamiento de algunos de ellos, manifiestos en sus acciones y declaraciones.

Antes que nada se destaca su ardoroso reconocimiento de la grandeza americana, retoma el American dream, "busca despertar al gigante americano y hacerle ver de nuevo su destino manifiesto..." (3). Pero no el destino de extensión y anexión territorial a la manera en que visionó John O'Sullivan; México no interesará más como un territorio adiccionable, pero sí fundamentalmente como un vecino al que se debe de mantener dentro del esquema que perpetúa la supremacía continental. Ortega y Medina quien encuentra una base teológica en este Destino Manifiesto de todas las épocas le identifica como una misión-tarea que se desvía completamente del sentido de misión como obra caritativa y amorosa en bien de los semejantes; señala: La misión-norteamericana "Ha propiciado la acción arbitraria y peligrosa del Destino Manifiesto como medio contundente de realización allí donde el evangelio misionarial es rechazado o no es suficientemente acatado y atendido, se trata de disfrazar so-capa de espiritualidad, los egosmos múltiples del Destino Manifiesto, o para decirlo con expresión y contenido modernos, de defender los intereses norteamericanos en cualquier parte del mundo" (4). Reagan mantiene también una reiterada oposición al comunismo, al marxismo, a la Unión Soviética, quienes encarnan como en otros tiempos los demonios malditos provocadores de todos los males del mundo libre. En base a esto y a fin de evitar el-

(3) "Los Estados Unidos de Norteamérica una Revolución Permanente".- Redactores de la Revista FORTUNE. Ed. Aguilar. Madrid, 1952. p. 191

(4) SOTOMAYOR, Rosa Alicia: "Tres puntos de vista sobre el Destino Manifiesto" en "El Destino Manifiesto en la historia de la Nación Norteamericana". Ed. Jus, UIA. México 1977. p. 117

poderío de los rusos "siempre empeñados en imponer el comunismo al mundo" -- (5), busca elevar el poder militar de los Estados Unidos sobre la URSS pues -- la capacidad militar es requisito indispensable para la paz (esquema de Guerra Fría).

Basados en este poder también lograrán tener un papel decisivo en la esfera Mundial, el presidente parece no aceptar el creciente y deseable poder independiente de Europa, la modificación de las relaciones estructurales en el planeta; su visión del mundo ha quedado en la época en que las decisiones norteamericana ponían la pauta a todo acontecimiento. El actual presidente de los Estados Unidos, es pues un hombre conservador cuyas posturas se identifican en todo sentido con esta percepción de la vida. Fuertemente nacionalista, creyente firme de la supremacía y el privilegio estadounidense, defensor incansable de los presupuestos capitalistas más excelentes, es también y en el mismo orden de ideas una gente fundamentalmente religiosa y moral (defiende el rezo en las escuelas, la educación bíblica, la lucha contra el aborto y las relaciones premaritales, etc.). En contraposición con la postura tradicional de Reagan y de su esposa en lo religioso, los mandatarios enfrentan una vergüenza moral; sus hijos en absoluto han observado una conducta coherente con los principios conservadores de sus padres (Maureen Reagan va en su tercer matrimonio. Patti es ex-concubina de Bernie Leaton miembro de un grupo de rock, The Eagles. Ronald bailarín de ballet, está casado con una mujer siete años mayor que él y existen sospechas sobre su posible homosexualidad).

(5) ELIASCHEV, José Ricardo. op. cit. p. 210

Sin importar la declinación que esto pueda significar en el prestigio de la familia Reagan, los electores norteamericanos le han otorgado el triunfo ya en dos ocasiones; y esto indudablemente porque Ronald Reagan despierta en ellos ansias y confianzas específicas. La primera es el lograr hacer de América un país grande nuevamente, hacerlo productivo y poderoso; en la base de la elección se encuentra una disconformidad ante la situación económica vivida. Se afirma que el triunfo de Reagan fue más una protesta contra el mandato de Carter, que una conciencia real de lo que el nuevo presidente ofrecía y lo que sería capaz de cumplir. Prometió empleo, alto a la inflación, disminución del gasto público, y en fin un aumento en las expectativas económicas de la población que en el período presidencial anterior habían bajado notablemente.

Pero Reagan y su política en los 80 no representa tan solo una ideología personal sino también refleja la de un grupo de gente que le apoyó en su campaña político-electoral, básicamente sus amigos californianos y además, claro, los intereses de las élites económicas norteamericanas cuya ideología llega a implantarse a toda la sociedad; ideales y principios que personalmente Reagan supo despertar y que en conjunción e identificación con los intereses de las élites se han dado en llamar la "Nueva Derecha", a la cual bendice y apoya también un importante sector religioso. En una nación de creyentes la Nueva Derecha logra la asimilación de experiencias nuevas y las proyecta rápidamente en una vuelta hacia atrás, en lo que implica, dice Eliashev, un regreso a Dios y a la vida moral (6).

La Nueva Derecha va más allá de una religión particular o de un partido político específico, agrupa organizaciones diversas en todos

los órdenes pero su labor se desarrolla básicamente en el área de lo civil, mantienen los mismos "bugaboos" o intereses especiales, llega al fundamento mismo del hombre blanco, económicamente suficiente, profundamente religioso, moral y conservador. Ella es reconocida por los mismos grupos conservadores de los Estados Unidos como "ultraconservadora" y "rígida", e inclusive sus líderes han dejado bien sentado que la opinión pública se engañaría pensando que Reagan es un verdadero conservador. El senador Jesse Helms, sí es representante de la ultraderecha, completamente opuesto, por ejemplo, a cualquier iniciativa de acercamiento con la Unión Soviética; este es el tipo de hombres que presionan sobre el presidente.

Desde la década de los años 70 en los Estados Unidos se desarrollaron, de manera muy peculiar lo que se conoció como Think-Tanks o tanques de pensamiento, que son una serie de organizaciones privadas, compuestas por especialistas en investigación y en planificación y que se ponen a disposición de los grupos interesados en producir una ideología específica que mantenga los principios e ideales de quienes las financian, enfocando su actuación política para la consecución de estos fines. Y si bien en un principio trabajaron en la propagación de la ideología liberal, con el tiempo y dado que se ponen al servicio de aquellos que pagan por su trabajo, han llegado a desarrollar todo tipo de mecanismos que se les requiera. Así, por ejemplo, la Institución Hoover para la Guerra, la Revolución y la Paz, es una de las que mayor número de asesores ha aportado al gobierno de Ronald Reagan; se distingue por el énfasis que pone en demostrar lo diabólico y peligroso de las doctrinas izquierdistas, incluido el mismo Carlos Marx.

(6) Ibidem pag. 3

Algunas de las organizaciones que bajo un aspecto y nombre civil engloban entre sus objetivos las posturas e intereses ultraconservadores tanto de políticos-religiosos y religiosos-políticos de la Nueva Derecha son, entre los más destacados: El Comité para la supervivencia de un Congreso Libre (CSCL) que se encarga de reclutar y promover a políticos legisladores de tendencias derechistas; como no adoptan tendencias partidistas trabajan tanto con republicanos como con demócratas.

El Comité Nacional de Acción Política Conservadora (CNAPC) - que tiene como objeto lograr que se elijan candidatos políticos de derecha a los puestos públicos, buscando al mismo tiempo la eliminación de los candidatos liberales.

La Nueva Derecha, de la cual Reagan se ha convertido en portavoz tiene como expresión religiosa al fundamentalismo - -- e v a n g é l i c o cristiano, cuya característica es su corte conservador, precisamente en sus orígenes (1910-1915) se destacó como un movimiento que luchaba contra el avance de las ideas modernas dentro de las Iglesias Cristianas; después del inolvidable juicio y multa de \$ 100.us contra el profesor Scopes por enseñar la teoría de la Evolución en 1925 el Fundamentalismo declinó en relevancia. Pero actualmente en Estados Unidos ha desarrollado -- una organización coherente y revitalizadora (7). En el mundo lo profano, importante en tanto trata de la relación entre una Iglesia y la sociedad -- ejerce un rechazo hacia el evangelio social, Carl Henry en su libro Evangelical Responsibility in Contemporary Theology, le critica su espíritu de falta

(7) PIXLEY, Jorge: "El Fundamentalismo". Estudios Euménicos No. 3.- Centro-de Estudios Euménicos. México, 1985. pp. 32-35

de amor; un ejemplo claro de esto es la postura mantenida respecto de los -- gastos gubernamentales en asistencia social, pues se opone a los beneficios- otórgados a las minorías pobres; a los negros se les ve como una raza que -- carga con una maldición, la raza de Cam es maldita por servir a los gentiles y a los judíos (8). El reverendo Fallwell, uno de los clérigos más represen- tativos, líder de la secta evangélica llamada La Mayoría Moral y amigo perso- nal de Ronald Reagan, ve en el binomio Reagan-Bush la fórmula de Dios "para- la regeneración de nuestro país" (9).

Los evangélicos son las gentes que dedican más tiempo y dine- ro a sus iglesias, además de que se interesan y participan en cuestiones po- líticas y sociales. Según la encuesta Gallup, para inicios del decenio de -- los 80 representaban el 30% en la población estadounidense, existiendo una - clara tendencia a su aumento (10). Ya se ha hablado sobre la vuelta a las -- Iglesias Conservadoras en los Estados Unidos después de la crisis de los 60- el regreso a la pureza perdida, a la seguridad de otorgara la estricta reli- gión conocida en la niñez, buscándose terminar en alguna forma con el desme- dido vicio en que degeneraba la sociedad. Esta tendencia se patentiza y ex- plota con fuerza durante la década de los 80 en los electores de Reagan; "Es hora de que el pueblo de Dios salga de sus hogares, salga de las Iglesias y cambie América..." (11).

(8) LOPEZ OLIVA, Enrique: "El Reaganismo y la religión. El mesianismo reli- gioso de los neoconservadores". Rev. OCLAE No. 4. La Habana, Cuba, 1983.

(9) "La Ultraderecha Norteamericana", en "La Jornada Semanal". La Jornada, 4 de noviembre de 1984.

(10) FERM DEANE, William. "Las religiones contemporáneas en América". EDAMEX México, 1983. p. 106

(11) ELIASCHEV, José Ricardo. op. cit. p. 200

Ahora bien, indudablemente si la red conservadora ha propug_ nado el lanzamiento de un presidente conservador es en la defensa de sus - - principios ideológicos, económicos y políticos; y como ya se ha dicho, la --- ideología de las élites se va a proponer de manera general para el pueblo -- norteamericano tratándose de arraigar en él, sea esto en base a los especia_ listas de los tsnques de pensamiento, o bien sea también con el apoyo de la- Iglesia Evangélica conservadora la cual "prueba con documentos cuan estrecha_ mente ha sido identificada... con grupos de derecha, sociales y económicos - .." (12).

Chomsky señala como factores determinantes de la política ex_ terior norteamericana, los "intereses de aquellos cuyo poder en la economfa- privada les proporciona una influencia sobre la formación política y que - - creen tener las de ganar conservando un sistema mundial en el que sean li_ - bres de explotar los recursos humanos y materiales" (13). Pero existe un fon_ do religioso complementario, se puede hablar de un retroceso al puritanismo, época en la que los Estados Unidos surgen como nación ejemplar, preferida de Dios para una obra misional con el mundo entero y para la realización en - - ella misma de su destino grandioso. En esta década se dejan atrás dudas y -- crisis de años anteriores, se superan traumas y recelos y se apela a la gran_ diosidad divinal inherente al pueblo norteamericano.

El Destino Manifiesto retoma fuerza, de hecho, quizás hoy -- día no nos encontremos abiertamente con el sentimiento de d e b e r en los

(12) FERM, Deane W: op. cit. p. 108

(13) CHOMSKY, Noam: "La Segunda Guerra Frfa". Ed. Crítica, Grijalbo. Barcelo_ na, 1988. p. 197

estadounidenses; el lograr la instauración de la Libertad y la Democracia a todo lo largo y lo ancho de América por la guerra s u p r e m a y d i v i _ n a de su ejemplo ha dejado lugar a algo más simple y real, pero que preci_ samente por cercano tiene más arraigo, la defensa de los intereses particula_ res (entendiéndose como nacionales) norteamericanos que actualmente están -- bien definidos y cimentados. La defensa del status quo que no tiene el obje_ tivo, como en otros tiempos, de la anexión territorial física pero sí la ma_ nutención de la supremacía y el control, esto por encima de la misma sobera_ nía nacional de los otros estados, y claro, también se hace necesaria la con_ tención de la injerencia de extrañas potencias imperialistas. De hecho la -- anexión territorial no es en forma alguna el mejor estado de dominación en - el presente.

Así entonces, por necesidad, por convicción o por lograr la consecución de sus intereses la Nueva Derecha trabaja actualmente en el cam_ po de lo religioso, y como ya se señaló, esto sobre todo se da en la "alian_ za con los pastores de la Iglesia Cristiana Fundamentalista" (14). De esta - forma se ha pretendido dar al gobierno de Reagan un carácter mesiánico, sea- de salvación o de procedencia directa de Dios. La estrategia ideológico-política neoconservadora en lo religioso va dirigida tanto al interior de Esta_ dos Unidos como hacia el exterior, básicamente en América Latina.

Lo religioso tiene un marcado influjo sobre la sociedad nor_ teamericana, tan es así que el gobierno representativo de la Nueva Derecha -

(14) "El uso de las sectas religiosas en América Latina". Instituto de Rela_ ciones Ecuménicas, IRE. Documento de circulación interna No. 3. Buenos- Aires, Argentina.

ha considerado necesaria la gestación de organismos seudoreligiosos que contrarresten la acción unitaria ya sea de católicos o de protestantes. Aclarando, no todas las Iglesias Protestantes, no todos los católicos, pertenecen o dejan de pertenecer a este conjunto de estructuras que integran la Nueva Derecha, de hecho, recordemos que no hay sólo un partido político, o una sola Iglesia que la defina. Un grupo de gentes con intereses y posibilidades comunes se unen para lograr el acrecentamiento de su poder, y es en la búsqueda de ello que gestan la formación o apoyan el desarrollo de grupos religiosos-específicos que se encontraran en franca oposición a otras Iglesias más comprometidas con la justicia y el mejoramiento social; no solo en lo interno, sino también en lo externo. Las Iglesias Católica, Presbiteriana y Metodista, por ejemplo, condenan reiteradamente el cariz que está tomando la política exterior del Presidente Ronald Reagan, y es entonces cuando los organismos religiosos de la Nueva Derecha surgen jugando un papel de "cemento ideológico para tratar de recubrir y dar firmeza al discurso neoconservador anti comunista del reaganismo". El "reaganismo busca en la religión el apoyo ideológico y un vehículo de movilización de masas" (15).

Cabe destacar que no es sólo el problema del avance comunista lo que fundamenta y activa a este tipo de organizaciones, pues en todo caso se puede estar seguro de que las otras Iglesias condenan y temen al comunismo en virtud del ateísmo que propugna; pero el problema también abarca el área de los beneficios sociales internos y las relaciones económicas, políticas, militares y hasta ideológicas con el resto del mundo. Siendo nosotros, los latinoamericanos unos de los inmediatamente afectados.

(15) Revista OCLAE No. 4. 1983, p. 48

Algunas de las asociaciones religiosas cuya acción es más relevante (y que aunque parezca superfluo mencionarlo, cuentan con millones de dólares en su presupuesto anual), son: Voz Cristiana, su líder es el reverendo Robert Grandt, en Washington su voz frente al Congreso se da a través del lobista Gary Jarmin quien afirma que cuentan con 300 mil miembros incluidos 37 mil ministros; Mayoría Moral, con Jerry Fallwell a la cabeza, mantienen en la televisión la "Hora del Antiguo Evangelio" (old Time Gospel Hour), y su labor está enfocada hacia un propósito: "el crear un clima moral en el cual sea más fácil para los políticos decidir bien que mal" (16). Mesa Redonda, de Ed Mc Ateer quien representa junto con Mayoría Moral la más efectiva utilización de la Electric Church cuyos métodos además de contar con la radio, la T.V. e incluso pequeños videocassetes, tiene también un tipo de correo especializado y computarizado en el cual se registran los nombres de personas que pudiesen ser susceptibles de influencia propagandística; esta Mesa Redonda Religiosa, apoyó el voto a Reagan y atacó a los candidatos liberales. Y el activo y poderoso IRD (Instituto de Estudios sobre la Religión y la Democracia), que se encarga precisamente de dirigir el "programa de contraofensiva ideológica neoconservadora en el plano religioso" (17).

El IRD contraataca las políticas de las Iglesias en favor -- del desarme, de mayor ayuda social, de los derechos humanos, de la petición del cese al intervencionismo en Centro América, de distensión y diálogo con la URSS, etc. En concreto, expresa, sostiene y actúa en favor de los postulados ultraconservadores. Su acción se dirige directamente sobre las Iglesias-

(16) "Who's who in the Christian Right". "The Washington Lobby". 4th. ed. -- Washington, D.C. 1987, p. 107

(17) Revista OCLAE No. 4. 1983, p. 36

progresistas que intentan oponerse a la política gubernamental.

Se ha relacionado a las Iglesias de mayor compromiso social- que buscan una relativa modificación de las estructuras vigentes con el - -- m a r x i s m o , haciéndose hincapié en la pérdida de espiritualidad en es- tas Iglesias. En la ciudad de Chicago, el Departamento de Policía "reconoció a mediados de 1981 que en la lista de organizaciones que figuran en sus ar- chivos de unidad subversiva se encuentran 19 instituciones religiosas, entre ellas el "Consejo Mundial de Iglesias", "El Consejo Nacional de Iglesias de- los Estados Unidos", y otras organizaciones religiosas católicas, protestan- tes y judías" (18).

Con la vuelta al esquema de Guerra Fría y por ende de con- -- frontación Este-Oeste, se quiere combatir todo aquello que tenga el mínimo - asomo de i z q u i e r d a , y no solo esto, sino también lo que adquiera- aspecto de auténtico liberalismo. Es así que en el Documento de Santa Fe, -- texto rector de la política exterior norteamericana contemporánea y que des- taca el peligro marxista en el continente, dice que: "La política exterior - de Estados Unidos debe comenzar a enfrentar la Teología de la Liberación, -- tal como es utilizada en América Latina por el clero de la Teología de la Li- beración" (19). Aunque cabe señalar que en todo marco donde ésta no ha sido- aceptada, incluso dentro de la misma Iglesia Católica, se plantea de manera- similar su marcada influencia marxista, y por tanto su invalidez. La Teolo- gía de la Liberación llega a adquirir la personalidad de un germen contagio- so y peligrosísimo al que es necesario combatir en sus inicios, pues si em- --

(18) Ibidem, p. 143

(19) "Protestantismo y Sociedades Latinoamericanas". Rev. Cristianismo y So- ciedad. No. 76. Ed. Gubani. México, 1983. p. 8

pieza a desarrollarse la infección será imposible detenerla.

Lo más interesante del brazo religioso de la Nueva Derecha - es que no implica tan solo una acción en los aspectos morales personales, si no que desarrolla una participación directa en las presiones sobre la política exterior norteamericana y el papel de los Estados Unidos en el mundo. El-IRD es el mejor ejemplo para esta dicotomía política-religión, o si se desea como el mismo nombre lo indica religión-democracia, que implica el afán democratizador en base al Destino Manifiesto y la necesidad de contención y superioridad frente a la URSS, peligro latente sobre el mundo libre. Aun cuando- el discurso político de la Nueva Derecha se refiere básicamente a la necesidad de defensa frente a una hegemonía antagónica y peligrosa, en realidad se encuentra inmerso el deseo de ventaja, de un contraataque superior que llevará a la recuperación sin reservas del liderazgo mundial. Ahora bien, Chomsky señala que para llevar a efecto cualquier tipo de política nacional es necesario primero lograr una aceptación y adhesión interna, sobre todo si se trata de intervenir activamente en otros países, de otra forma se tendrían que- efectuar los planes en base a la opresión, no sólo al exterior, sino también en el interior (20); y el consenso será más fácil de lograr si se llega a tener injerencia sobre círculos importantes y decisivos en la ideología de la- sociedad norteamericana como son las Iglesias.

Es importante notar, que aun cuando pueda parecer que se cae en la paranoia, que cuando se hace referencia a los Estados Unidos, su política e ideales, se habla de AMERICA, de un continente entero sin reconoci-

(20) CHOMSKY, Noam: op. cit. pp. 195-200

miento de fronteras. En el siglo XVIII los Estados Unidos tenían que demostrar algo frente a la Europa caduca, ahora el mundo, principalmente América-Latina tiene que seguir sus dictados participando en la conformación y el mantenimiento de un modo de vida lo máximo favorable para ellos. Hay quienes creen que la continua intervención norteamericana en el continente tiene por objeto la defensa de sus intereses económicos, pero hay otros que vislumbran la existencia de fines distintos, como serían el mantenimiento del orden, la paz y la estabilidad, aun cuando no debe perderse de vista que estos propósitos humanistas se quieren en virtud del sostenimiento de un beneficio. "La red conservadora arranca de donde se hace el dinero, las empresas lanzadas con fervor a conquistar mentes y corazones" (21).

Una vez que se ha logrado la aceptación de ciertos principios en lo interno se pensarán como deseables para el mundo entero, de igual forma que se instrumentó en los inicios de la formación norteamericana. El interés propio de Estados Unidos se toma como una acción de altruismo internacional, dice Frederick Merk en el prólogo del "Destino Manifiesto" (22).

A los ideales que los conforman los norteamericanos candidamente los toman como universales, pertenecientes y necesarios para toda la humanidad, y no solo eso, sino que se vislumbran a sí mismos como una especie de guardianes de los mismos. "Sin duda, la mayoría blanca y de origen europeo considera y -sobre todo- siente que el mundo que le es aje

(21) ELIASCHEV, J.R.: op. cit. p. 177

(22) MERK, Frederick: "Manifest Destiny and Mission in American History". Frederick Merck & Alfred A. Knopf, Inc. New York, 1963.

no es inferior, oloroso, menor, no confiable, peligroso" (23). Según el periodista Alexander Cockburn, el apoyo electoral típico a Reagan fue "blanco, masculino y rico" asegura que como nunca el partido Republicano es de ricos y clase media WASP (White Anglo Saxon Protestant) (24).

Punto importante en esta serie de principios básicos sostenidos en los 80, es el referido al armamentismo; a pesar de las conversaciones llevadas a efecto prevalece la tendencia reagniana en la visión de un mundo bipolar a manera de los años 50; Eliashev señala que "millones de norteamericanos se han convencido de que una conjura satánica se halla en curso con la intención de desarmar y disgregar a la nación más poderosa de occidente" (25). Un rearme es querido como necesario, incluso la Iglesia Evangélica, -- brazo teológico del neoconservadurismo lo apoya, fundamentalmente en base a sus temores al comunismo y al avance soviético.

El alto grado de importancia que ponen Ronald Reagan y sus asesores por un rearme lo entienden como una excelente inversión que no tendrá pérdidas; es necesario que los Estados Unidos mantengan su poder de liderazgo en lo militar, político y económico frente a la Unión Soviética y los países Tercer Mundistas, de otra forma, si no se aplica una política hábil en este sentido, los países del bloque occidental y los subdesarrollados pueden disminuir las concesiones hechas a la gran potencia capitalista. Por cuestión de seguridad se ha logrado imponer esta política desarrollando la idea de que la URSS aventaja a los Estados Unidos en la carrera armamentista. Inicialmente la carrera armamentista se ve también como una política de

(23) ELIASCHEV, J. R.: op. cit. p. 292

(24) "Balance de un Triunfo" en "Perfil de la Jornada". La Jornada XI-13-84

(25) ELIASCHEV, J. R.: op. cit. p. 196

defensa pues los Estados Unidos deben mostrarse como una nación poderosa con capacidad no sólo de defender sus intereses, sino también los de sus aliados, la debilidad podría provocar el avance interventor de otras potencias. En tanto se fortalezcan, el mundo libre los apoyará y se dejará guiar por ellos. Reagan y lo que representa, no acepta las divergencias con Europa, que existen por razones de prioridad para los europeos; por ejemplo, el suministro de petróleo del Medio Oriente, o la cercanía geopolítica con la Unión Soviética por la que conviene mantener más las relaciones pacíficas y respetuosas.

Por otro lado, Reagan ha mostrado una mayor intención para intervenir en los procesos políticos de otros Estados "no nos importa si le gustamos al resto del mundo. Lo que queremos es que nos respeten" (26). Y proclama también que "la política norteamericana no puede ser resuelta en términos puramente defensivos... La libertad norteamericana no puede ser defendida de esta forma, pues tiene su origen en principios que no pertenecen a Norteamérica, sino al mundo" (27).

Chomsky precisa que la toma de rehenes en Irán fue el hecho favorable para la superación del síndrome de Vietnam, lo que significa dejar de lado el temor y la reticencia para la intervención en el exterior; se está desarrollando la reconstrucción de un mecanismo intervencionista en las áreas de influencia naturales de acuerdo con el esquema de Guerra Fría, que aún no ha levantado protestas como las que generó la Guerra en Indochina.

(26) SMITH, Hedrock, et. al. "Ronald Reagan. Una Revolución Conservadora?". Ed. Planeta. Barcelona, 1981, p. 135

(27) Ibidem, p. XIV

A pesar del sostenimiento de su política armamentista (incluida y en primer término la IDE), Reagan ha aceptado las conversaciones con los soviéticos; el presidente sabe que tiene que evitar caer en extremos pues hay mucho en juego, así entonces la tan temida invasión física directa sobre Nicaragua no se ha presentado, aunque no por esto se ignora toda la serie de presiones que sobre este pueblo se ejercen; a Nicaragua se la ve casi como encarnación del Demonio.

Este punto es otro de los resucitados de la era puritana, fundamentalista y conservadora; el hecho de que los Estados Unidos representen el bien y que su acción esté protegida por Dios les da capacidad para combatir el mal que ha sido provocado para vencerlo, así, el comunismo no es más que un demonio infeccioso que tiene que ser destruido, sobre todo si se presenta en América pues el contagio es mucho más peligroso; México, es necesario recordarlo, es visto como un vecino importante, pero no muy agradable, como un gobierno con claras tendencias y proyecciones izquierdistas.

Posturas todas defendidas por las Iglesias y clérigos neoconservadores, quienes en clara búsqueda de una "vuelta atrás", utilizan para la propagación de su ideología a la Iglesia Electrónica. En el Estado de Nueva York, por ejemplo, un domingo del año 1981 se transmitían por siete canales de televisión 17 horas y media de religión con el fin de lograr la conversión de los pecadores. La Iglesia Evangélica, Iglesia a la que pertenece el presidente Ronald Reagan, se reitera, es la que crece, y hay que tomar en cuenta que Reagan no es todo lo conservador que deseaba la Nueva-Derecha.

1.2 Política Exterior Norteamericana hacia México.

No cabe la menor duda de que México para los Estados Unidos reviste - alto grado de importancia, esto en virtud de su vecindad y también en razón - del papel que ha adquirido nuestro país en los últimos años como mediador -- frente a múltiples demandas de los países subdesarrollados hacia los indus_ - trializados y básicamente de América Latina con respecto a Norteamérica. - - Existen distintas opiniones sobre el alcance de esta relevancia, hay quienes afirman que en general los Estados Unidos se desatienden bastante de las po_ - líticas y tendencias hacia su vecino del sur, prestando atención a las mis_ - mas sólo en momentos de crisis; hay otros que sostienen que en todo momento - México, como uno de los principales "socios" comerciales y sobre todo por su situación geopolítica, ocupa un lugar preponderante en la agenda diaria de - Washington. Lo que sí no admite discusión es el hecho de que aun cuando no - se puede pretender (inmediatamente) que México adopte un modelo al estilo -- americano, Estados Unidos se sentirá mucho muy tranquilo en tanto logre impo_ - ner la mayoría de sus políticas e intereses a su débil vecino; en el fondo - de esto está, quizás, también la base de su afán por imponer un sistema bi_ - partidista en nuestro país. En la medida en que se copien sus modelos. más - seguros estarán de que las cosas se están haciendo como ellos quieren.

Ahora, ¿cuál es la tendencia distintiva del régimen Reagania_ no en los 80 hacia México?; teniendo en cuenta que las largas, difíciles e - insatisfactorias relaciones entre los dos países se han distinguido siempre - por guardar más de conflicto que de cordialidad, parece que la característi_ - ca ha sido de irritabilidad, oposición y presión. En esta década las políti_ - cas hacia el exterior de ambos Estados han diferido sustancialmente y las de_ - savenencias se han visto profundizadas por los problemas económicos y el ma_

yor arraigo de las ideologías válidas para cada uno de estos pueblos; entiéndase la ultraderecha o neoconservadurismo en Estados Unidos y la defensa decidida en el nivel diplomático de los principios básicos de autodeterminación y no intervención por parte de México.

De cualquier forma aun cuando las diferencias existen México ha guardado (por fuerza e indiscutiblemente), una orientación cautelosa y conciliadora respecto a los Estados Unidos y de hecho se puede afirmar que la verdadera "independencia" política que nuestro país desarrolle se da en virtud de la capacidad que tengamos para resistir a las presiones externas.

La posición que un país guarde en la esfera internacional estará influida por varios factores; su capacidad económica, militar, su tamaño y posición geográfica, el nivel educativo de su población y de los recursos humanos con que cuenta, además de los fundamentos históricos que tenga como nación. Para México la fuerza de sus posturas descansa sobre la ideología, su historia, la postura de país tercermundista da validez a su retórica y le convierte en líder dentro del mundo subdesarrollado; pero tristemente el peso político que alcanza en el nivel diplomático no está suficientemente sustentado por instancias de poder real; bases sólidas que proporcionan el desarrollo y capacidad económica, así como el poderío militar.

Lo que condiciona el actuar de Estados Unidos respecto a México, son primeramente los intereses económicos norteamericanos en nuestro país, tanto los de sus inversiones aquí, como los que resultan por el servicio de deuda externa; y además el mantenimiento de la estabilidad política, un poco también en derivación y extensión de lo mismo.

El rubro de intercambio comercial tiene relevancia en la medida en que consumen el mayor volumen de nuestra exportación petrolera; pero con mucho, las cifras revelan la enorme situación de desigualdad que existe en el intercambio entre los dos países. México representa para los Estados Unidos tan solo un 8% de sus exportaciones, mientras que los Estados Unidos significan para México el 63% en el rubro de exportaciones y el 65.2% en lo referente a importaciones, el siguiente socio comercial más importante será Europa con solo un 16.9% y 17.5% respectivamente. Aunque esto no resta importancia al papel de México y de Latinoamérica por extensión, como proveedor de materias primas para Estados Unidos y como mercado importante para sus productos.

Sin pretender llegar a la visceralidad en la interpretación mexicana respecto de las políticas provenientes de Washington, acusándole siempre de intervencionista, generalmente se acepta que en el trasfondo de su acción prevalece el interés de dominación y alineación. Olga Pellicer señala que nuestro país es una zona "... que se considera particularmente estratégica por su frontera con Estados Unidos, por sus yacimientos de petróleo, y por su cercanía a los focos revolucionarios centroamericanos" (28).

La crisis que vivimos ha favorecido el endurecimiento de las posturas norteamericanas; los problemas generados por el narcotráfico, la baja en los precios del petróleo primero y después la implantación de un impuesto, la condena y crítica durante las elecciones, las políticas de desprestigio contra el partido en el poder y contra la seguridad en el país en-

(28) "La política exterior de México: Desafíos en los ochenta". Rev. ENSAYOS. CIDE Colección Estudios Políticos. México, 1983, p. 101

general, el resaltamiento de la corrupción, el proteccionismo económico estadounidense y la Ley Simpson-Rodino ilustran suficientemente la tendencia actual de las relaciones bilaterales. Cabe señalar que el ejercicio de estas políticas es instrumentado en la seguridad de que serán bien recibidas por algunos sectores sociales, pero que no podrán arrojar al país a la violencia y a la anarquía.

Nos ahogan, imponen las políticas del FMI y del BM, exigen demasiado de nuestros compromisos e intentan además sojuzgarnos en lo ideológico, pero no nos destruyen por completo considerando que México no se convertida en una "amenaza" a su seguridad nacional. Ronald Reagan ha resucitado extensamente el conflicto Este-Oeste y en razón de ello dirige la política externa de la Casa Blanca. Por ejemplo, y cabe destacarlo aquí en relación a Centroamérica, Estados Unidos no ha puesto mayor interés en resolver el conflicto apoyando a Contadora; consideran que Cuba y Nicaragua representan un grave peligro para la región y para México aun cuando éste no tome conciencia de ello.

Es un hecho pues que cualquier política externa (y en múltiples ocasiones también interna) que México desee seguir un tanto independientemente de los Estados Unidos y nótese que nunca en franca "oposición" a ellos, lleva implícito un alto costo en nuestra economía; cuestión comprensible si se toma en cuenta la vecindad inevitable por una frontera común de más de 3,500 Km². En el Norte, recalquemos, se encuentra la mayor potencia occidental de la historia moderna y en el Sur nuestro subdesarrollado país que depende del turismo del Norte, del aliciente que éste da a las exportaciones en la medida de la reducción de su proteccionismo, del rigor o no de

masiado rigor de las polfticas impuestas por los organismos internacionales- de crédito manejados en gran medida por los Estados Unidos y hasta de la opi_ ni_ nión que sobre nosotros tengan porque se llega a condicionar todo lo ante_ rior.

¿A qué se deben las presiones?. ¿Qué es lo que México hace- que merezca el disgusto norteamericano?; en una vfa realmente independiente- nuestro país defiende por todos los canales de su política internacional el- derecho de los pueblos a la autodeterminación y a la no intervención extran_ jera. En acuerdo con esta postura acepta y hasta "simpatiza" con el régimen- socialista de Fidel Castro en Cuba y no desarrolla de manera alguna polfticas de agresión o condena o, simplemente de recelo y tensión hacia ningún país - del bloque socialista mientras que La Casa Blanca y los promotores de su po_ lítica externa quisieran que el mundo entero compartiera su percepción de -- maldad y peligrosidad respecto al socialismo y vieran también como ellos lo- indispensable de una política militarista para combatir su avance. Pero es_ -tas mismas concepciones no generan la idea de la necesidad de relaciones de- intercambio más justas para que en los pueblos oprimidos no prevalezca el -- hambre que conlleva desesperadamente a la búsqueda de otras opciones distin_ tas al coloniaje y neocoloniaje que hasta ahora se ha vivido. Es bien sabido que cuando un pueblo tiene hambre es cuando se gestan las verdaderas revolu_ ciones.

Respecto a Centroamérica, se apoyó desde un principio el de_ recho del pueblo nicaragüense a la revolución y una vez efectuadas las -- elecciones (que Estados Unidos exigfa, pero que después se negó a reconocer- como legftimas), México reconoció como legftimo el triunfo de Daniel Ortega-

en la presidencia y con ello del gobierno sandinista. Según un artículo escrito por una analista de la Heritage Foundation, lo que México hace mal es el "... concentrar su atención en la pequeña presencia (militar) de los Estados Unidos, considerándola como la mayor amenaza para la estabilidad regional". Presencia además justificada pues se está dando apoyo a "los grupos de oposición nicaragüense de orientación democrática" (29). Se vislumbra aquí la concepción puritana y neoconservadora del deber divino de los Estados Unidos para con la Democracia y la Libertad, solo mediante el ejemplo en primer término y la acción decidida en el siguiente se podrá lograr lo que la propia historia siempre les ha exigido; el fin de la opresión y el surgimiento de la esperanza, la libertad y por ello también la felicidad. En este caso los Estados Unidos no solo se alzan como baluarte de la Democracia y la Libertad, también se definen como firmes defensores de la NO INTERVENCIÓN de fuerzas extranjeras en el continente (esto es, soviéticas). Otra de las características de la política de Reagan es su apego a la doctrina Monroe, expresión de la defensa necesaria que harán en todo momento los Estados Unidos en aras de la paz y seguridad continentales. Pero doctrina que fue olvidada, junto con los compromisos de la OEA ante la guerra entre Inglaterra y Argentina por las Islas Malvinas.

Puede ser que en la defensa de Nicaragua el Gobierno Mexicano encuentre una forma de legitimidad pues justifica un tanto su compromiso ideológico revolucionario mediante el apoyo a las revoluciones populares, y además, también es factible que desahogue las presiones generadas por la crisis a través de este tipo de actitudes. Pero lo que no puede ser visto como-

(29) BACKGROUNDER. "Porque la política exterior de México todavía irrita a los Estados Unidos". The Heritage Foundation. Washington, D.C. Sep.1984

cierto es que: México quiera arrebatarse el papel de líder a los Estados Unidos, que sea un gobierno de tendencias izquierdistas y que en su actuar político se vea la mano de "... la influyente e importante izquierda mexicana" - (30). La política exterior mexicana puede ser entendida en razón de su historia, su situación geopolítica, su herencia ideológica y hasta de las justificaciones que ella le proporcione; pero nunca como reflejo de una izquierda fuerte e influyente en el país y mucho menos como una izquierda importante fuera de los canales, por decirlo de alguna forma, "izquierdistas" del propio partido en el poder. Los Estados Unidos se han aprovechado de este renacimiento temeroso del peligro comunista infeccioso para desarrollar toda una serie de presiones hacia nuestro país que afectándonos en lo inmediato, esto es lo económico; esperan tener repercusiones en lo mediano, es decir, en un cambio de nuestras actitudes políticas hacia el exterior. Aunque aquí convendría retomar lo que expresa el investigador David Ramírez Bernal cuando señala que "Las presiones norteamericanas no se dirigen tan solo a la modificación de la política exterior de México. El objetivo es el sistema político en su conjunto. Una vez logrados los cambios que se planean, la política exterior cambiará por sí misma. (*)"

La postura de México respecto al desarme, su participación distinguida en "el grupo de los 6" y los continuos mensajes que envía conjuntamente con otros gobiernos pidiendo el cese de pruebas nucleares y de la carrera armamentista se enfrenta también al interés estadounidense en este aspecto, que viene a ser resultado como se dijo antes de la creencia en una --

(30) Ibidem

(*) RAMIREZ BERNAL, David: "Política Exterior Mexicana: territorios de Cambio" en "Cuadernos de política exterior mexicana" CIDE. No. 2 Vol.L. - México, 1986, p. 372

conjura satánica que pretende quitarles su preeminencia, garantía de la felicidad, la libertad y la paz.

Ahora bien, la recientemente aprobada ley de inmigración -- Simpson-Rodino es ilustrativa de otras de las características fundamentales de la herencia puritana inglesa retomada por la nueva derecha, en virtud de que mantiene tintes de discriminación y racismo. Todo aquello que no es blanco anglo-sajón y protestante no responde al esquema divino y por tanto las garantías sociales que el Estado tenga que otorgarles son mínimas pues en realidad las condiciones para el progreso están puestas y los principios básicos a seguir en la consecución de la felicidad también. La ley, aun cuando se sabe que los indocumentados no van a dejar de cruzar la frontera ni las industrias dejarán de utilizar la mano de obra barata, pretende asegurar y proteger el empleo de los norteamericanos. Es producto de una actitud arrogante y prepotente que carga todo el peso de las consecuencias sobre los trabajadores indocumentados; los contratistas podrán contar con más elementos para pagar bajos salarios por el riesgo que puede suponerles la contratación de ilegales o de trabajadores con documentación falsa; también los Estados Unidos se reservan la posibilidad de contratar trabajadores cuando no exista gente capacitada en la realización de las labores, postura que más bien se aplicará en las múltiples ocasiones en que los trabajadores norteamericanos no quieran efectuar trabajos pesados, peligrosos y mal remunerados. Además la amnistía que otorga la Ley a aquellos indocumentados que hayan entrado a Estados Unidos antes de 1982 no resulta benéfica para los ilegales, en primer lugar por la dificultad que se presenta ante la comprobación de su estancia en Estados Unidos pues entran, permanecen y salen clandestinamente y por otra parte es poco probable que les interese convertirse en ciudadanos norteamericanos.

americanos; independientemente de los requisitos de conocimiento que se les exigen, estos trabajadores generalmente son temporales y de alguna forma su residencia se encuentra en sus lugares de origen, sobre todo de muchos mexicanos. Entonces, la tan presionante Ley muestra solamente el carácter racista y "superior" del pueblo norteamericano y viene junto con las otras cuestiones comerciales y políticas a poner de manifiesto una contradicción entre este proteccionismo y exclusivismo norteamericano y el papel que pretenden asumir como guía y refugio de todos los pueblos del mundo, aunque las posturas están bien sustentadas si se considera que estas posiciones norteamericanas avaladas por el brazo religioso de la nueva derecha se hacen necesarias en su instrumentación por la necesidad de defensa que enfrentan los Estados Unidos ante tan "terrible" adversario como lo es la extensión del comunismo.

2.- SECTAS PROTESTANTES EN MEXICO.

El avance del Protestantismo en México ha significado ciertamente un menoscabo de la hegemonía ejercida por el cristianismo católico en el país. Pero esta injerencia si bien siempre molesta para algunos y por tanto condenada por los jerarcas eclesiales, nunca fue motivo de gran preocupación y causa de denuncia hasta después de mediados de siglo, siendo que indudablemente la existencia de distintos cultos religiosos en el país hace realidad la Libertad de Cultos, en justicia necesaria. Esta, se denuncia ha servido sobre todo en los últimos años para llevar a efecto actividades no identificadas tan solo con la propagación del Evangelio o el ejercicio de la caridad.

A la mayoría de las pequeñas Iglesias que incursionan en México se les caracteriza genéricamente como "sectas protestantes" y no haciendo una diferenciación entre ellas y lo que constituye el cuerpo de su mensa-

je, son vistas como instrumento de penetración imperialista sobre todo en esta década en que se ha manifestado una real organización y práctica política en los Estados Unidos por parte de los clérigos conservadores y fundamentalistas.

Es importante señalar que las protestas por la actividad de estas "sectas" no se han visto incrementadas tan solo en México; países como El Salvador, Guatemala, Puerto Rico y Nicaragua periódicamente levantan la voz denunciando a grupos religiosos específicos que de una u otra forma rebasando la barrera de lo humano-social-religioso pretenden la implantación de patrones de conducta y pensamiento novedosos que lesionan la vida comunitaria tradicional.

Ahora bien, no toda la Iglesia Protestante será una "secta"- incluso algunas de las más significativas no son reconocidas, ni se reconocen a sí mismas como protestantes; ni todas pretenderán la implantación del modelo norteamericano religioso y social queriendo lograr una extensión del mismo. Pero es prudente recordar que el liberal Franklin D. Roosevelt expresó que tan arraigado catolicismo en México representaba un obstáculo para la realización de los proyectos norteamericanos. Se hace necesario primeramente clarificar qué es lo que se entiende por el término "secta". De manera general se conceptúa como una agrupación de fieles que se desvinculan (separan) de una Iglesia troncal principal; bajo esta apreciación en un principio las Iglesias surgidas de la Reforma fueron consideradas como grupos sectarios -- (31). Actualmente al concepto se le añade una idea fundamental, la de que se

(31) En 1984 el decreto sobre Ecumenismo del Vaticano las reconoce como verdaderas Iglesias relacionadas con la Iglesia Católica. Estas son: Luterana, Reformada, Metodista, Presbiteriana, Episcopal, Bautista y Adventista. "Foro" de EXCELSIOR. XI-17-86

autoconsideran cada una como la exclusiva y única verdadera. Así, Hudson - Winthrop establece una diferenciación entre "secta" y "denominación", afirmando que la denominación es un grupo proveniente de una Iglesia principal o grupo más grande, pero que no pretende tener la exclusividad de la salvación y la verdad. "Todas las sociedades que profesan la Cristiandad y guardan sus principios fundamentales, no obstante sus distintas denominaciones y diversidad de sentimientos en pequeños aspectos, son en realidad una Iglesia de Cristo, no son más que distintas ramas del visible Reino del Mesías" (32). De esta forma se viene a aceptar y a nombrar a los pequeños grupos religiosos o Iglesias pequeñas ramificadas de otras mayores como "nuevos grupos religiosos" o "nuevos movimientos religiosos" (33) o "denominaciones", - utilizándose el término "secta" ya por comodidad y costumbre o por olvido.

El Padre Ignacio Díaz de León destaca ciertos rasgos que pueden caracterizar a una secta y son:

- 1.- El separatismo o renuncia al diálogo con otros grupos de creyentes.
- 2.- Doctrinas, culto y actitudes divergentes de la Iglesia de la que se desprenden.
- 3.- El proselitismo que practican entre creyentes de otra religión.
- 4.- La fuente de autoridad puesta en "su Biblia" y en otros libros "revelados" o "mensajes proféticos" (34).

Por el espíritu de Ecumenismo que medra actualmente entre --

(32) HUDSON, Winthrop: op. cit. pp. 81, 82

(33) "Desafíos Pastorales. Sectas o nuevos movimientos religiosos". Revista-ECCLESIA. México, mayo 1986. p. 20

(34) DIAZ DE LEON, Ignacio: "Los Católicos ante las Sectas". Rev. Signo de los Tiempos, México, 1986.

las distintas Iglesias se está pugnando por olvidar el uso de este término, aunque se sigue utilizando en artículos, escritos y conversaciones por lo común que se había hecho; de cualquier forma refleja cierto desprecio y antagonismo para con los disidentes.

2.1 Antecedentes Históricos. Actitud del Gobierno Federal.

La historia de la presencia de movimientos religiosos en nuestro país está ligada a la de la actividad protestante en México y por ende de la instauración de la Libertad de Cultos. El tardío desarrollo del Protestantismo en México se debió básicamente a la existencia de una religión nativa, la católica, cuyo monopolio fue posible por la vasta labor que realizó durante la Conquista y la Colonia y que al paso del tiempo se mantuvo gracias al apoyo gubernamental que se le otorgó en su consideración durante muchos años como religión exclusiva. En cierta forma la Nueva España y las otras colonias hispanas fueron una especie de Tierra de promisión en la que el Catolicismo se instituiría como fuerza religiosa unigénita, en contraste con la experiencia europea, en donde se empezaban a incubar los gérmenes de la disconformidad y la separación.

Las incursiones misioneras protestantes se dieron desde el tiempo de la colonia, quedando reconocidos los primeros misioneros como mártires de su confesión, pues aun cuando no se presentó un acoso organizado y constante, algunos de ellos murieron condenados por el tribunal de la Inquisición. Los datos referentes a los dos primeros protestantes muertos en México son sobre los marineros Marin Cornu y George Ribley quienes fueron quemados

dos en el año de 1574 (35). Después de ellos vendrían otros pero sin que lo_ granan instaurar su rito aquí.

Es a partir de la implantación de la Libertad de Cultos cuando se presenta el marco apropiado para la entrada y el establecimiento de -- otras religiones. La coyuntura que favoreció la aceptación de este principio de tolerancia religiosa se origina en la llegada de grandes empresas extranjeras, norteamericanas e inglesas sobre todo, pues los dueños y empleados -- siendo extranjeros solían tener creencias diferentes a la católica y exigían el libre ejercicio de su culto. Esta apertura a otros credos significó una -- factible reducción al inmenso poder alcanzado por el clero católico; de hecho estas Iglesias nuevas (en nuestro país) tuvieron una marcada identificación con las posturas liberales del gobierno mexicano a las que respaldaron -- aduciendo que existía entre ellos afinidad de intereses.

Las Iglesias Protestantes que empiezan a llegar a partir de 1860 tienen su base en los Estados Unidos y serán dependientes de las norteamericanas. En la década de los 50 las sectas desarrollan su labor apaciblemente. Es en este período cuando se da la firma del convenio entre el Instituto Lingüístico de Verano (ILV) y el Gobierno Federal. Jean Pierre Bastian afirma que es a partir de estos años cuando el protestantismo histórico, con profundas raíces en el dogma y costumbre norteamericanos, y con bases intelectuales elitistas, aunque no por ello desligado del pueblo; va a dar paso a un protestantismo netamente autóctono y popular: El Pentecostalismo; movimiento que lleva a ser tan importante que incluso obliga a las Iglesias His_

(35) BAEZ CAMARGO, Gonzalo: "Protestantes enjuiciados por la Inquisición en Iberoamérica". CUPSA Col. Documentos. México, 1960.

tóricas a "pentecostalizarse" a fin de que logren éxito entre sus fieles --
(36).

En los años 60 empieza a notarse un surgimiento aumentativo-
de pequeñas Iglesias en el país. Es también cuando en distintos círculos se
manifiesta interés y preocupación por las actividades e x t r a r e l i _
g i o s a s de estos grupos. Bastian plantea una relación directa entre el-
aumento de la explotación y marginalidad en la sociedad mexicana y la proli_
feración de los nuevos movimientos religiosos. Se denuncia su actividad y se
pide el esclarecimiento de sus fines, en esta inquietud participan: lingüis_
tas, antropólogos, periodistas, jefes y fieles católicos, Iglesias y miem_
bros protestantes, y finalmente llega hasta el gobierno. El mismo CMI con se_
de en Suiza recibe peticiones de que se investigue la labor de los nuevos mo_
vimientos religiosos en América Latina.

La década de los 80 se caracteriza por el crecimiento de la -
preocupación, sobre todo tomando en consideración el planteamiento expreso de
la Nueva Derecha Norteamericana de lograr el fortalecimiento del fundamenta_
lismo evangélico a fin de que el mundo pueda ser salvado del vicio y el --
error; consideraciones que tienen repercusiones no sólo en lo moral y espi_
ritual, sino también en el terreno de lo meramente humano.

En el desarrollo y éxito de otras Iglesias distintas a la --
Iglesia Católica fue fundamental la postura adoptada por el gobierno mexica_

(36) BASTIAN, Jean Pierre: "Protestantismo y Sociedad en México". CUPSA. Mé_
xico, 1983. Cap. VII. Jean Pierre Bastian es Licenciado en Teología de
la Universidad de Laussana, Suiza y es reconocido en México como uno de
los investigadores más informados sobre todo lo que a "sectas" y protes_
tantismo se refiere.

no; es así que buscándose disminuir la enorme preponderancia del clero que - le había permitido inmiscuirse en la vida política, se da abrigo a otros cultos. Un presidente progresista y nacionalista como Lázaro Cárdenas favorece el establecimiento de estos grupos en el país. Después a pesar del anticlericalismo manifiesto de Alvaro Obregón y Plutarco Elías Calles, el movimiento protestante no se ve gravemente afectado y es a partir de la presidencia de Avila Camacho (1940-46) que se vive una atmósfera propicia para el crecimiento de estas Iglesias.

El favorecerlos no se patentiza tan solo en lo que se refiere a las garantías constitucionales que los protegen, también se presenta en la libre acción que se les permite en las zonas más olvidadas y desatendidas por el Gobierno mexicano. Si en múltiples ocasiones se vincula al Partido Acción Nacional con grupos católicos seculares y seculares; a la Iglesia Protestante y a los nuevos movimientos religiosos de origen protestante se les reconoce un vínculo con el partido en el poder, esto quizás como derivación de las libertades que se les otorgaron para su acción.

2.2 Las "Sectas" en México, su ubicación y financiamiento.

Las características de nuestra conformación socioeconómica y de la estructura gubernamental y administrativa en el país va a favorecer el surgimiento de nuevos movimientos religiosos en determinados lugares. Las poblaciones fronterizas un tanto desligadas de las costumbres y cultura central de la nación; las zonas rurales que tienen como fundamento la agricultura o la ganadería; así como los amplios sectores marginados en el campo y la ciudad van a presentar un espacio apto para la acción de las nuevas Iglesias.

Existen enormes diferencias entre los distintos Estados de la República y la Capital, e incluso las hay entre los mismos Estados; por la centralización de la vida pública, el Gobierno Federal guarda para el centro de manera exclusiva oportunidades y actividades; en múltiples ocasiones emanan de la Gran Ciudad disposiciones tomadas en base a una forma de ser, pensar y vivir, muy específica que se pretenden como generales para todo el país. Este centralismo ha dado como resultado un desapego y hasta una antipatía que separan peligrosamente a las partes de la federación motivándose un pronunciado regionalismo y con ello ocasionalmente una mayor vulnerabilidad respecto de influencias externas, esto básicamente en las fronteras.

Por otra parte y en derivación de lo anterior se suelen encontrar más "posibilidades" económicas y desarrollo de infraestructura en las cercanías de las grandes ciudades, disminuyendo estas características en la periferia. La pobreza, el descontento, la desesperanza se acrecientan y dan paso a la desconfianza e incredulidad en todos los terrenos.

Estratégicamente los nuevos movimientos religiosos se han desenvuelto en zonas de conflicto, de alejamiento y de explotación. Algunos de los Estados identificados como en los que el número de nuevos grupos de culto es mayor, por tanto su labor más destacada, son: Chiapas, Tabasco, Oaxaca, Quintana Roo y Campeche hacia el Sur; Sonora, Chihuahua y Baja California hacia el Norte y en el Distrito Federal (37). Se puede notar con claridad que varias de estas entidades, además de ser ricas en recursos naturales y energéticos pueden considerarse como estratégicas y de candente importancia.

(3) MACIN, Raúl: "Lutero presencia religiosa y política en México". Ed. Nuevo Mar. México 1983, pp. 60-63

cia política.

Es esta última consideración la que ha fundamentado en lo -- que se refiere a la ubicación, las sospechas de que existe algo más que el -- interés religioso en la acción de los nuevos movimientos religiosos, estén -- ellos concientes de esto o no. Necesario es señalar que los Estados en los -- que hay un número mayor de fieles no católicos, son aquellos en donde la -- Iglesia Católica ha descuidado, quizás por falta de recursos, su labor; en -- el Sureste se vive con escasez de sacerdotes católicos, mientras que las -- Iglesias de otros cultos surgen continuamente. También habría que considerar lo que plantea Jean Pierre Bastian en sus estudios cuando relaciona la proli -- feración de sectas con la marginación económica y social. Señala que hasta -- la década de 1940 la conversión al Protestantismo había sido un movimiento -- de frontera, norteño y urbano; posteriormente este se dará en el medio rural --campesino de los estados sureños y en las periferias urbanas pobres, así, -- por ejemplo, "las sectas protestantes acompañan la extensión de los subur -- bios de la Ciudad de México afuera del Distrito Federal" (38).

Ahora bien, si hay algo que llama la atención en los nuevos -- movimientos religiosos es el hecho de que siendo que generalmente son misio -- neros benefactores, económicamente dan más de lo que reciben; pueden obse -- quiar Biblias, libros, editar folletos, sostener emisiones radiales, y su -- llegada lleva a las comunidades enormes beneficios económicos y sociales co -- mo: drenaje, escuelas, dispensarios médicos y electricidad. Para la realiza --

(37) MACIN, Raúl: "Lutero presencia religiosa y política en México". Ed. Nue -- vo Mar. México 1983, pp. 60-63

(38) BASTIAN: op. cit. p. 224

ción de estos beneficios se hace n e c e s a r i o construir una "pista de aterrizaje" y contar con modernos sistemas de comunicación.

Los fondos necesarios para llevar a efecto la labor suelen - provenir de las Iglesias matrices nacionales, pero también del exterior, básicamente de Estados Unidos; siendo que gran parte de las nuevas Iglesias -- tienen su origen en los Estados Unidos, se extienden a América Latina con el apoyo económico misionero de las Iglesias norteamericanas. El Instituto Bíblico del Sureste en Xopenpich, Yucatán fue construido con ayuda de las Iglesias Presbiterianas Norteamericanas, erigiéndose ahí mismo un hospital y la consecuente pista de aterrizaje. La afirmación respecto al apoyo a los nuevos movimientos de culto: "Hay muchos dólares americanos en esto", tiene validez (39).

Erwin Rodríguez identifica ciertas corporaciones importantes que financian a los nuevos grupos minoritarios, tanto en Estados Unidos como en el exterior. Estas son: La Fundación Rockefeller, la CIA a través de las fundaciones Kaplan y Baird, la Ford Motor Co., el Chasse Manhattan Bank, -- Exxon Oil Co., la ATT, General Electric, e IBM entre las más destacadas(40).

En México, además de la Iglesia Católica existen en el ambiente religioso más de otras cien opciones para el ejercicio de algún culto, -- aunque entre todas siguen siendo minoría y sólo llegan a representar alrededor de un 4% de la población total del país. Son desde las llamadas históricas cuyo origen data del siglo XVI con la Reforma; provienen directamente de

(39) "Las Sectas en América Latina". Rev. Misión sin Fronteras. No. 57. Lima, Perú. Julio 1984, p. 15

(40) RODRIGUEZ, Erwin: "Un Evangelio según la clase dominante". UNAM. México, 1982. p. 24

Europa, llegan a Estados Unidos y de ahí a México, y sus ramas principales -- son el Luteranismo y el Calvinismo (41). Las Pentecostales que aparecen en -- tre 1876 y 1910, en el culto predominan manifestaciones sentimentales y has -- ta exageradas que se suponen precedentes del Espíritu Santo. Y los nuevos -- movimientos independientes, que surgen a fines del siglo XIX, principios del XX; no todos se identifican como Protestantes, aunque generalizando y por co -- modidad se les califica como tales; dado el enorme proselitismo que efectúan están logrando un rápido crecimiento en el número de adeptos y las más desta -- cadas son: Mormones, Testigos de Jehová, Adventistas del 7o. Día y Ejército -- de Salvación.

Las Iglesias Pentecostales Protestantes son las que mayor -- éxito alcanzan y como ya se dijo, laboran entre las clases marginadas; su -- fundamento lo ponen en el Espíritu Santo, los DONES que de El proceden y su -- manifestación la cual se da como en los primeros tiempos cristianos, por la -- glosalia, a través de gritos, convulsiones y visiones. Jean Pierre Bastian -- afirma que guardan un "carácter casi exclusivamente nacional y autosostenido -- económicamente" (42). MacIn dice que representan más del 70% de protestantes -- en México. En ellas se agrupan Iglesias con nombres alusivos al Pentecosta -- lismo o a Dios y Jesucristo, por ejemplo: Asambleas de Dios, Iglesia de la -- Luz del Mundo, Iglesia de Jesucristo Interdenominacional, Iglesia Cristiana -- Bethel, Comunidad de Iglesias Pentecostales Libres, Iglesias Pentecostales -- Independientes, etc. (43).

(41) Calvinismo que pone énfasis en la predestinación del hombre para perder se o para salvarse. Se le vincula al Destino Manifiesto.

(42) BASTIAN: op. cit. p. 20

(43) MACIN: op. cit.

Para entender la fructificación de nuevos movimientos religiosos es necesario remontarse al surgimiento de nuevas Iglesias gestadas y apoyadas por los grupos marginados (caso del Negro Americano), en las que la religión viene a convertirse en el único espacio disponible para lograr un desarrollo igual y casi irrestricto entre los fieles, miembros también de la sociedad. Esta idea la maneja Bastian quien básicamente expone que la limitación en la vida política lleva a la expresión en la religiosidad; así lo importante a considerar en el fenómeno del surgimiento de numerosos movimientos religiosos, no es la "supuesta injerencia imperialista", sino otros factores internos de la sociedad mexicana. "Cuando se enjuició tal iniciativa como escapismo psicológico, conformismo pasivo o penetración imperialista, no se toma en cuenta la disidencia religiosa como voluntad de resistencia" (44). Si los espacios de expresión y desarrollo en lo político, social y económico son excluyentes para la mayoría de la gente, el campo religioso se convierte en un reducto abierto para el desahogo de los disconformismos. La Iglesia Católica ve el triunfo de los movimientos pentecostales en el hecho de que las masas populares marginadas se sientan atraídas por: "Una religión basada en el sentimiento y en la emoción de sentirse hijo de Dios" (45), que a fin de cuentas será en lo único que se pueda sentir real y posible satisfacción. La Iglesia a la que pertenece el presidente Reagan, "Los Discípulos de Cristo", de la rama Evangélica Protestante se identifica como un grupo Pentecostal (46).

(44) BASTIAN: op. cit. p. 240

(45) Folleto. "¡No me confunda Compadre Yo no soy un PENTECOSTAL!". Buena -- Prensa, A.C. México, 1986.

(46) "El Pentecostalismo". Rev. Diálogo Social. No. 173. Panamá. Dic. 1984, p. 47

Difícil es señalar cuales serían las Iglesias consideradas como "sectas", cuestión que depende en gran parte de quien las califique. - La Iglesia Católica (importante autoridad al respecto), evita darles este - calificativo peyorativo en base al ecumenismo, pero sí expone una serie de - características que reúnen las "sectas"; actualmente se prefiere hacer refe - rencia a los "nuevos movimientos religiosos" (sin embargo en el lenguaje - diario de muchos clérigos y jerarcas eclesiásticos sigue predominando el - nombre de "secta" en la referencia a la mayoría de los grupos religiosos no - católicos existentes en el país).

En general existen tres tipos de "sectas": Las Protestan - tes, las de origen Oriental y los grupos Heterodoxos, independientes y mal - confundidas con sectas protestantes. En México las de tipo oriental no al - canzan gran relevancia, lo hacen las que tienen bases judeo-cristianas.

2.3 Esfera de Influencia Ideológico-Social.

En lo que se refiere a la actividad de los nuevos movimientos religio - sos destaca el supuesto de que existe una conexión entre ellos y un tipo de - conspiración imperialista. Bastian afirma que los investigadores y periodis - tas "no han descubierto que el 75% de las sectas protestantes en México son - nacionales... que muy poco tienen que ver con el protestantismo y el impe - rialismo norteamericano" (47). De cualquier forma es innegable que toda con - cepción religiosa lleva implícita una actitud política, aun cuando su postu - ra sea precisamente "apolítica", pues implica una concepción particular del - mundo y de las relaciones humanas así como de los deberes y conductas que -

(47) BASTIAN, Jean Pierre: "Disidencia Religiosa Protestante e Imperialismo en México". Rev. Iglesias. CENCOS, México, 1983. p. 22

se tienen ante él. Se adopta determinada visión de la sociedad, del hombre en la Tierra y de la moralidad.

El fenómeno de la proliferación de movimientos religiosos - ajenos al católico, se señalaba que Bastian lo estudia como algo "mucho más complejo" que la simple afirmación de la penetración ideológica norteamericana" (48); ya que cuando se les condena se están pasando por alto factores intrínsecos a la sociedad que son muy importantes. Para este autor la crisis vivida que origina insatisfacciones frustrantes en todas las áreas, hasta en la religiosa va a llevar a la búsqueda de nuevos espacios de expresión y desarrollo; la desconfianza hacia el gobierno, decepción por el trabajo, las posibilidades económicas y la desilusión ante una Iglesia que no responde a sus inquietudes, produce en el individuo un vacío expectante -- que será terreno fértil para la implantación de nuevas esperanzas. Los mismos movimientos religiosos así lo han entendido y su labor llega a ser tan eficaz y productiva que han multiplicado por 13 el número de fieles de 1940 a 1980 (49), alcanzando porcentajes significativos en entidades como Tabasco 12.2%, Chiapas 11.5%, Quintana Roo 10.6% y Campeche 7.9% (50).

"El Protestantismo es la ideología del dominado rural y urbano, es decir de los sectores sociales cuya situación económica es precaria e inestable" (51) y en ellos se logra una rápida implantación de otra forma de ver el mundo. Aunque no necesariamente se debe entender esto como-

(48) Ibidem, p. 19

(49) BASTIAN, Jean Pierre: "Protestantismo y Sociedad..." p. 221

(50) Censo Oficial de 1980.

(51) BASTIAN, Jean Pierre: "Protestantismo y..." p. 228

una gran ventaja; sucede que precisamente el dominio sobre los débiles es - el que permite una mayor incondicionalidad en las masas. La movilización de personas pobres, marginadas, inconformes e impreparadas necesita sólo de un pequeño aliciente para lograrse y si bien pudiera ser que esta se diera en un sentido de presión sobre las estructuras vigentes para lograr mayores -- reinvidicaciones sociales; también se puede realizar lo contrario, el mantenimiento del status quo imperante impidiéndose el cambio social. Jean Pierre Bastian destaca ciertas características inherentes a los nuevos movimientos que esclarecen su marco de acción; esta son:

- 1.- Labor en barrios suburbanos, zonas rurales y grupos indígenas, entre gentes sencillas. Religión popular que surge ahí donde la Iglesia Católica no tuvo mucha presencia.
- 2.- Todas son sociológicamente una SECTA: Se "corta" de la Institución que detenta el monopolio de la religiosidad, la Iglesia Católica. "La secta siempre expresa una protesta latente o manifiesta para el orden establecido".
- 3.- Son milenaristas y apocalípticas; creen en la segunda venida de Cristo ya próxima y en su reinado junto a los justos por mil años.
- 4.- Existe una relación estrecha entre la condición económica de los fieles y su pertenencia al movimiento disidente, pues son clases sociales marginadas que quedan excluidas del progreso económico (52).

Lo que no debe ser olvidado es que los Estados Unidos en la búsqueda de la preservación de su hegemonía efectúa intromisiones agresivas en todas las áreas y niveles; van desde las militares, económicas y culturales hasta las religiosas. No es fortuito que el fortalecimiento del Fundamentalismo en el presente período presidencial, haya ido acompañado de una

(52) BASTIAN, Jean Pierre: "Disidencia Religiosa Protestante..." p. 228

mayor participación religiosa, activa, en lo interno y un despliegue más am
plio y persistente en lo externo. Así, por ejemplo, en Puerto Rico, en la -
isla de Vieques que cuenta con menos de 9 mil habitantes, existen 32 denomi
naciones cristianas trabajando en la propagación del m e n s a j e evangé
lico (53).

Uno de los puntos que subraya Bastian en su estudio es el -
que se refiere a la vinculación existente entre la Iglesia Católica y el po
der caciquil en el medio rural; o, en el urbano la identificación para con-
la burguesía nacional. Mientras esto se da dentro del seno de la organiza_
ción Católica, los nuevos movimientos religiosos se oponen a este tipo de -
relación que legitima el poder económico y político de los poderosos; aun -
cuando afirma que los misioneros protestantes siempre han sido obedientes a
las autoridades existentes, reconoce sobre todo en el medio rural una impug
nación de la dominación que se vive. Acción que también han llegado a reali_
zar algunos "clérigos católicos disidentes" (54). Queriendo disminuir el im
pacto que causa el referirse a la explotación, en ocasiones realizada por -
los mismos representantes del partido en el poder, o si no permitida por --
ellos, identifica plenamente al Partido Acción Nacional como un partido - -
c a t ó l i c o .

Ahora bien, las actividades manifiestas de los nuevos movi
mientos religiosos, dado que sobre todo se dirigen a las clases marginadas,
se refieren no solo a la prédica del evangelio, sino también a la distribu_
ción de beneficios materiales; organizan cooperativas alimentarias para re

(53) FERNANDEZ, Celestino: "Las Nuevas sectas: Un extraño "supermercado espi
ritual". Rev. El Visitante. Puerto Rico. Septiembre 1983.

(54) BASTIAN, Jean Pierre: "Protestantismo y..." p. 236

partir alimentos, ropa, medicinas, además de folletos y Biblias. También se acompaña su presencia con la apertura de escuelas, de centros de capacitación y hasta de hospitales. Los grupos pobres del país reciben un mensaje evangélico cargado de bienestar material, que, señalan algunos sacerdotes católicos, más que convencer s e d u c e . El mejoramiento económico que representan genera simpatías y confianza facilitando la labor de proselitismo, el cual tiene como uno de sus rasgos característicos la realización de manera individual, cada miembro siente la responsabilidad de predicar la palabra de Dios y ganar fieles para su Iglesia; se efectúa con visitas domiciliarias directas y constantes, se invita a participar y en caso de asistencia de un visitante se da una acogida calurosa y fraternal.

Fundamentados en el beneficio económico que su presencia representa, se afirma que los movimientos independientes "defienden la Democracia occidental, la economía basada en la libertad individual, la propiedad privada y en general admiran el sistema americano" (55); en lo social se gesta una división religiosa y dados los nexos existentes con las Iglesias norteamericanas y por tanto con sus patrones de vida, se manifiesta una pérdida de nacionalidad. Se dice que alteran las costumbres y tradiciones existentes; pero Bastian afirma que por el contrario, la manifestación mágico-religiosa practicada por los nuevos movimientos religiosos es una vuelta a la religión tradicional, una especie de resistencia y defensa de la identidad comunitaria por lo cual gana más arraigo. Esto no tiene que ser visto como una afirmación de la antigua identidad comunitaria, sino más bien como la gestación de una nueva i d e n t i d a d unificadora; la de-

(55) RODRIGUEZ, Erwin: op. cit. p. 10

la "secta". En ocasiones se ha llegado dentro de la comunidad a un enfrentamiento tal entre los miembros de distintas Iglesias que se hace necesario el abandono o cambio de residencia de una u otra facción.

Se les acusa también de fomentar un acérrimo individualismo que se representa por la salvación o condena personal, lo que Dios quiere del hombre lo encuentra en la Biblia y es deber de cada quien el seguir sus preceptos, esto trasciende al mundo de lo profano en la posibilidad de progreso y enriquecimiento personal, pero no colectivo, que si bien puede ser deseable no es responsabilidad de nadie más que de cada miembro de la comunidad. Es decir, se puede buscar el ascenso como individuo para llegar a ser parte de la élite pero sin pretender transformar el status quo imperante. Incluso el cooperativismo llega a ser visto como una derivación del terrible "comunismo".

En este aspecto la supresión del interés por el cambio social se ha manifestado en dos sentidos: o bien se vive conforme al sistema establecido respetando al gobierno secular pues emana de la voluntad de Dios y no compete al hombre intentar transformarlo, entonces dentro de él se buscará el máximo de felicidad posible; o sino se da una manifestación abierta en contra de todo gobierno presentándose la completa desobediencia civil pues el gobierno de los hombres no debe ser tenido en mucha importancia ya que no es más que temporal, existente solo hasta la próxima venida del gran gobierno mundial presidido por Dios. En la última de estas dos apreciaciones va incluido un rechazo hacia otras religiones o forma de culto, pues estas siguen matando a sus hermanos y beneficiando a gobiernos corruptos: "Porque todas las religiones del mundo en realidad se han substituído por ganancia política, comercial y social, la Biblia las presenta ba

jo la semejanza de una ramera" (56).

La aceptación del hombre como hijo predilecto de Dios se conforma en el centro mismo de la existencia evitándose así la relevancia de preocupaciones tan terrenas como la política, la economía o la educación. Se asume el papel tan conocido en todos los tiempos de legitimación del poder terreno en base a la espera de un reino extrahumano. El objetivo de su actividad se puede resumir en: "Boicotear los movimientos populares. Buscan que la gente se adormezca con motivaciones religiosas, místicas puramente espirituales y esperen la muerte sin preocuparse de su realidad circundante" (57). Las injusticias, las miserias y dolores de este mundo no deben preocupar, pues la recompensa será grande en la otra vida.

En contraposición Jean Pierre Bastian sostiene que los nuevos movimientos religiosos, principalmente los ramificados del protestantismo, han llegado a conformarse en grupos profundamente nacionalistas impugnadores de las estructuras sociales de marginación existentes, sobre todo en el campo; pues de hecho, hay que recordar, que la proliferación de estos movimientos la entiende como una protesta a la estructura vigente, incluida la religiosa "los protestantes enjuician con su huelga todo un sistema educativo" (58).

Dentro de esta impugnación hay que destacar que su propia

(56) "Verdadera Paz y Seguridad... ¿Cómo puede usted hallarla?. Watch Tower Bible and tract society. Brooklyn, N.Y. 1986. pp. 24, 25

(57) "Las sectas alejan al hombre de su Liberación". Periódico "José Antonio" No. 33. Santander, España. Febrero, 1983.

(58) BASTIAN, Jean Pierre: "Protestantismo y Sociedades Latinoamericanas".- Rev. Cristianismo y Sociedad. No. 76. México, 1983.

procedencia de Estados Unidos lleva implícita una identificación con el sistema de vida que en ellos prevalece; por muy nacionalistas e independientes que se autodeclaren, dentro de sus principios no existirá, por ejemplo, la mínima aceptación de una estructuración social a la manera socialista, el actuar se debe dar bajo la guía bíblica y el compromiso cristiano, lo que pone necesariamente un freno a todo asomo de "comunismo" ateo y diabólico.- Las reivindicaciones sociales, expresadas con base a beneficios materiales, se llegan a hacer necesarias primero para ganar adeptos y después para mantener un estado de cosas que otorgue continuidad a la coyuntura existente;- los beneficios serán unos cuantos y se darán mientras esto no implique una modificación real de las estructuras; con lo cual la Biblia y la evangelización vienen a avalar posiciones ya aceptadas. Necesariamente los beneficios materiales hacen mella en la población donde actúan los nuevos movimientos religiosos y si están recibiendo más de ellos, representantes de un progreso democrático moldeado bajo los patrones excelsos del ideal mundial, que de la Iglesia "oficial" o del gobierno mundano, se sentirán atraídos por la superioridad evolutiva de los primeros y los aceptarán como guía a seguir.- En cuanto a los vínculos con Norteamérica, estos son reales desde el momento en que las Iglesias mexicanas se conforman con su ejemplo, además se sabe que existe una estrecha relación entre estas y el Consejo Nacional de Iglesias de Estados Unidos; por otra parte hay más de cien instituciones protestantes trabajando en el país y los folletos y propaganda de los movimientos independientes provienen directamente de las cabeceras en los Estados Unidos. El problema no es tanto que se vaya a conformar aquí un "apéndice de los Estados Unidos" como lo vislumbraba González Brown (59); sino que

(59) GONZALEZ, Brown: "El Protestantismo en México". Ed. Buena Prensa. México, 1946. p. 84

se siga con esta sujeción ideológica, sutil e imperceptible que favorece la subyugación y vulnerabilidad de México frente a su vecino del Norte. Algunos visionarios protestantes señalan que es necesario romper con las grandes trasnacionales religiosas de los Estados Unidos a fin de dar una respuesta más eficaz a los problemas y demandas de nuestro país.

Los factores que hacen posible la victoria alcanzada por -- los nuevos grupos religiosos en el país son: Los beneficios económicos; que como ya se señaló abren las puertas de las comunidades a los mensajeros de un evangelio más vivo que les otorga una mejoría tangible. El Proselitismo; pues cada miembro se encarga de atraer fieles haciendo de la religión una experiencia viva que les mueve a buscar adeptos, actividad que además los congrega con la comunidad. Los líderes utilizan un lenguaje populista y -- convincente y llegan a representar una autoridad firme dentro de su comunidad pues emergen del mismo medio al cual se dirigen. Las necesidades culturales de los grupos marginados también las cubren este tipo de agrupaciones. La manifestación mágico-religiosa, sobre todo de los grupos pentecostalistas satisface la demanda expresiva y sentimental del hombre. La sanidad, que les otorga la seguridad de que su fe es la verdadera pues la salud y la vida sólo Dios las concede. La inseguridad provocada por los fracasos y carencias económicas y espirituales acaba frente a la seguridad que aporta el poder encontrar la verdad en un libro revelado que se puede leer con los -- propios ojos: la Biblia. "La mujer más humilde puede así conocer tanto como el más estudiado. La revelación en la Biblia no exige erudición sino un corazón abierto y sensible (60). Y finalmente el abandono de la Iglesia Católica en estos grupos marginados, sea por falta de sacerdotes e Iglesias, o-

(60) "El Fundamentalismo". Estudios Ecueménicos No. 3. p. 34

sea por el parco interés que demuestra ante los problemas que afectan a sus fieles.

2.4 La Iglesia Católica y las "Sectas".

El rechazo de la Iglesia Católica hacia las sectas, cualquiera que fuera su origen, pero ante todo de las cristianas, fue total y encarnizado hasta antes del Concilio Vaticano II en el cual se deja atrás la idea de que la salvación espiritual era sólo posible para los católicos. Antes de él, el sectarismo era considerado como un movimiento pasional, un vicio con estrechez de miras y una gran explosión de instintos animales" y sus seguidores calificados como gentes de "razón muy débil" que llevaban el misticismo y la vivencia religiosa a un fanatismo absurdo (61).

Esta tendencia se sigue en México por un número mayor o menor de jerarcas católicos desde 1860 a la fecha y son, como se ha señalado, las "sectas" de fundamentos cristianos-protestantes las que más actividad proselitista desarrollan en el país. Se puede encontrar hoy día en algunos sacerdotes católicos un sentimiento de presión ejercida sobre ellos por fuerzas internas y externas; de esta forma se tiene la impresión de que la Libertad Religiosa, por ejemplo, significó libertad de acción para todas las iglesias. menos para la católica o de que la evangelización de un país identificado como católico, tiene que llevar otra finalidad más allá de la simple atracción de adeptos, pues se vislumbra a la religión (católica) como identidad nacional en peligro de disolución por la gestación de un modelo ajeno.

(61) GENTILINI, Bernardo: "Estudio Psicológico sobre el Sectarismo". Ed. Federación de Obras Católicas. Santiago de Chile, 1916. pp. 9, 10

El sentimiento de aversión y desconfianza prevalece a través de los años, pero actualmente se da otra concepción de la labor de las "sectas" en México y por tanto se asumen posiciones menos radicales; todo esto en nombre del fraternal movimiento ecuménico.

La Iglesia Católica se preocupa por estudiar a los "nuevos movimientos religiosos", no solo en lo concerniente a sus concepciones teológicas, morales y sociales; sino también respecto a la razón de su éxito, a su labor permanente y activa en las comunidades y a las más notables diferencias y similitudes que existen entre la Iglesia Católica, las Iglesias Protestantes y los nuevos movimientos religiosos a fin de promover el diálogo. Así, los nuevos movimientos por su crecimiento y relevancia han llegado a un "examen de conciencia" en la estructura católica mexicana que tiene como objetivo además de la labor con los fieles a fin de evitar la deserción, el avance del ecumenismo hasta donde esto sea posible. Este fenómeno alcanza tal relevancia que los especialistas católicos se autoproponen: "Sería de mucha utilidad para la Iglesia en América Latina la existencia de un centro de documentación e información sobre los movimientos religiosos no católicos. El CELAM podría arbitrar la manera de llevar a la práctica esta sugerencia" (62).

La explicación del surgimiento y aumento de movimientos religiosos en el país, no queda tampoco dentro de la percepción católica en la fácil solución del complot imperialista; el sacerdote Francisco Vanderhoff -

(62) DIAZ DE LEON, Ignacio: SANTAGADA, Osvaldo, et. al.: "Las sectas en América Latina". Ed. Cloretiana, CELAM. Buenos Aires, Argentina, 1985. p. 278

asume que es necesario considerar y mejorar la "incapacidad pastoral y política" existente en la Iglesia Católica Mexicana (63). Es así que la Iglesia Católica reconoce factores favorables a la proliferación de estos. Se retoma lo que fue el origen cismático protestante en Estados Unidos relativo a la mayor correspondencia entre las necesidades y anhelos de los fieles y los nuevos movimientos religiosos y sus doctrinas, circunstancia no satisfecha dentro de la Iglesia tradicional. En nuestro país las satisfacciones se dan: En la órbita económica, en donde la pertenencia a un grupo religioso se ve como un posible mejoramiento; los donativos materiales que caracterizan a estos grupos se levantan frente a las donaciones que la Iglesia Católica demanda a sus fieles. En cuestiones humanas y psicológicas como la necesidad de aprecio, de comunicación, de pertenencia; hacen gala de una enorme paciencia, siempre están dispuestos a escuchar y aunque se les rechace su labor evangelizadora prevalece y les acerca a los posibles conversos mientras que el sacerdote católico por su misma investidura jerárquica es menos accesible y en ocasiones también menos paciente. Y hasta en el apoyo místico-espiritual que proporcionara una fuerza esotérica muy personal y tan importante como cada uno lo desee; la salvación individual y la felicidad eterna que por ella se espera; están aseguradas pues se pertenece al grupo elegido que posee la verdad.

En el documento "Sectas o Nuevos Movimientos Religiosos: De

(63) VANDERHOFF, Francisco: "Sectas Protestantes y el ecumenismo en México: Un caso deplorable". Estudios Ecuménicos. No. 4. Mayo, 1985. pp. 27, 28

safos Pastorales" (64) se señala que el éxito de los nuevos movimientos se da en dos niveles, el efectivo y el cognocitivo; dentro del primero proporcionan la sensación de pertenencia, de cuidado y afecto; necesidad que puede surgir por la desatención del sacerdote, de la familia o de la sociedad. En cuanto al conocimiento, dan respuestas simples que parecen claras pues se abocan tan solo a pequeños espacios de la teología total. Este es uno de los puntos que más se critica a los movimientos independientes pues pretenden ser poseedores de la verdad cuando sólo están creyendo y viviendo una parte de la universalidad. Además en estos grupos existe un culto más participativo, más vivo y compartido que el que se ejerce en el catolicismo; la participación se puede encontrar en la labor proselitista y en las vivencias y experiencias personales dentro del grupo. También se destaca la labor que desarrolla el líder "carismático" para ganar la confianza y credibilidad que tradicionalmente le ha correspondido al sacerdote católico, el ministro o líder de un nuevo movimiento religioso desarrolla un enorme poder de atracción, esto en base a su simpatía, psicología y don de gentes natural, o pretendiendo ser poseedor del don de la inspiración divina; precisamente carisma se entiende como un regalo exclusivo de Dios hacia alguna criatura.

Ahora bien, la actitud de la Iglesia Católica hacia ellos no es exactamente uniforme, de hecho la comisión ecuménica tratará de unificar, limar diferencias y dialogar (una característica destacada de las consideradas como "sectas" es precisamente su falta de disposición para el diálogo) -- con los nuevos movimientos religiosos; católicos como el padre Díaz de León

(64) Este documento es resultado del estudio de cuatro organismos católicos sobre los nuevos movimientos religiosos y en él se expone la postura más reciente del catolicismo ante ellos. Se dió a conocer el 2 de mayo de 1986. Revista ECCLESIA. "Opinión". No. 226. México, mayo 1986.

se esfuerzan por entender y aceptar otras formas de culto religioso y ven en su crecimiento un Desafío Pastoral que surge también como resultado de un descuido y debilitamiento católico. Por ejemplo, el padre advierte que del total del 90% de católicos bautizados en México, 56 millones, esto es el 80% vive una pertenencia instintiva en la Iglesia, pero no la conocen ni la aman (65). En otro sentido dentro de la misma Iglesia Católica se presenta una acérrima oposición a ellos y las declaraciones de "injerencia imperialista y transculturación" provienen de jefes católicos. En general se puede decir que se tratan de superar las diferencias pero sin que esto represente la vulneración de los fundamentos católicos, universales y verdaderos. El siguiente párrafo ilustra la postura mediadora de la Iglesia Católica. "Es obvio que también nosotros no podemos ser siempre conciliadores. Hemos analizado suficientemente la acción de las sectas para darnos cuenta de que las actitudes y los métodos de algunas de ellas pueden ser destructores de la personalidad, quebrantadores de la familia y de la sociedad... en muchos países sospechamos y en algunos casos estamos ciertos de que una potente fuerza ideológica, así como intereses económicos y políticos están trabajando a través de las sectas, que son totalmente extraños a un genuino interés por lo "humano" y se sirven de lo "humano" para fines y propósitos inhumanos" (66).

A la vez que se busca la conciliación, la Iglesia Católica ha iniciado en la esfera pastoral un contrato a que a la acción proselitista de los nuevos movimientos religiosos dando importancia a la edición de publicaciones pequeñas y económicas que explican cuestiones básicas-

(65) DIAZ DE LEON, Ignacio: "Los católicos ante...". op. cit. p. 280
(66) Rev. ECCLESIA. "Opinión..." p. 28

sobre estos grupos para aquellos que se interesen en la materia; pero además distribuye folletos y volantes de nombres atractivos y contenido sencillo en los cuales se señalan las principales doctrinas que siguen contraponiéndolas a lo que sostiene la Iglesia Católica, la historia de su formación y una pequeña conclusión referida en cada caso a la que pudiera considerarse la máxima falla del grupo religioso y por tanto el punto que más les retira de la fe católica. Por ejemplo, en el folleto "¡No me confunda compadre Yo no soy un PENTECOSTAL!" se concluye: John Wesley, precursor del moderno pentecostalismo dice: "Lo que importa no son las opiniones doctrinales, cualesquiera que sean; no tienen importancia ninguna... Dios se fija más en la conducta de los hombres que en sus ideas religiosas". Y luego en letra más oscura -- que representa la enseñanza católica se expone: "Es cierto que Dios juzgará al hombre según sus obras (Mt. 16, 17; Rom 2,6; etc.). Pero las obras proceden del corazón (Mt. 15, 18-19; 6, 22-23), y es difícil que de un corazón en tinieblas broten obras de luz (Mt. 6, 23; Jn. 8, 12; 12, 35)" (67).

Aun cuando ya han sido mencionadas de manera general las características consideradas como propias de las sectas; en este apartado se hace necesario el complementarlas con lo que señala el Consejo Episcopal Latino Americano (CELAM) respecto a estos grupos religiosos, destacando que el CELAM prefiere referirse a "actividades sectarias" dentro de los grupos religiosos que a las "sectas". Tenemos; dentro de la caracterización teológica:-- 1) el Reduccionismo; que se refiere a la parcialidad en la verdad de los movimientos independientes, pues se refieren a un solo punto de la religión y teología total considerándolo como el fundamental y verdadero. 2) El Funda-

(67) Folleto. "¡No me confunda Compadre..."

mentalismo; que es el exacerbado culto que rinden a la Biblia o su propio libro sagrado cayendo en lo que sería una adoración del libro, el cual tiene - que ser entendido en un contexto más amplio de revelación, de salvación y de plan divino. 3) El Salvacionismo; creencia según la cual los fines del mundo están cerca y por tanto es necesario prepararse para la salvación. 4) Relación Iglesia--Mundo; derivada de lo anterior la creencia del fin de la humanidad genera un distanciamiento en el interés por las cosas de este mundo se gesta una relación ilusoria basada en un alejamiento de lo mundano. 5) Eleccionismo; consideración referida a ser los únicos merecedores del reino de Dios.

Respecto a la caracterización religiosa: 1) Pietismo; según el cual la fe debe influir todos los aspectos de la vida, en el extremo se asegura que la santidad se puede alcanzar en este mundo a través del ayuno y la oración. 2) Culto emocional; el rito se vive, la emoción y alegría de los fieles se desborda a través de cantos, movimientos, besos y abrazos. 3) Prédica; por medio de largos sermones se repiten constantemente los rasgos básicos de la secta y sus diferencias para con la Iglesia Católica. 4) Moral; se dirigen hacia el puritanismo, se gesta una disciplina rígida. 5) Compromiso Social; se señala textualmente: "Algunos movimientos dieron lugar a preocupaciones de tipo social... En algunos casos han logrado elevar las condiciones de vida de la gente, pero siempre han quedado como reductos bien reconocibles por sus costumbres extranjeras" (68).

De la caracterización psicológica se subraya: 1) La Parciali

dad; creen fijamente una idea, por ejemplo, en las visiones o profecías del líder lo que impide una crítica imparcial y libre. 2) El Fanatismo; generado por el sentimiento de ser elegidos y predilectos poseedores de la verdad, de lo que se desprende el querer implantar sus ideas a todos los otros que viven en "tinieblas". 3) Intransigencia; existe un reclamo exagerado hacia los fieles, se les exige la vivencia del culto, la atracción de adeptos, el trabajo en la comunidad religiosa por encima de todo; lo que llega a ocasionar una situación de alineación.

En cuanto a la caracterización sociológica: 1) Grupos voluntarios; pues el individuo se une "libremente" a ellos, no como en la Iglesia Católica a la cual el individuo queda incorporado desde que nace. 2) Control grupal; siendo que se organizan en pequeñas comunidades el control, puede darse más fácilmente, esto provoca que en caso de que algo indebido se realice toda la comunidad esté al tanto pudiéndose generar repercusiones graves para el individuo.

Caracterización socio-política: 1) Diálogo condicionado, la Iglesia Católica ha pretendido el diálogo sobre todo después del Concilio Vaticano II, pero esta labor ha sido lenta y muy difícil. 2) Invasión Sectaria; la penetración lograda por la gran "receptividad" del latinoamericano - "no está exenta de connotaciones políticas en muchos casos, o por lo menos - económicas" (69). 3) Importación Cultural; todas tienen el mismo origen cultural; los Estados Unidos, por lo que su prédica no puede tener una aceptación plena en Latinoamérica; por su énfasis en la salvación individual y la-

(69) Ibidem, p. 24

libertad de cada uno, olvidan la responsabilidad hacia el bien común (70).

Si los nuevos movimientos religiosos han podido de alguna manera comprometerse más en la situación social de sus fieles es porque existen condiciones distintas para ellos que aquellas que vive el clero católico. Es necesario considerar que la Iglesia Católica por una parte enfrenta el reproche, expreso o no, de los fieles marginados y concientes por su aparente desligamiento para con sus problemas; la desconfianza de los fieles prominentes, conservadores y opuestos al compromiso social y además al Gobierno que no permite la injerencia pública de la Iglesia sin importar cualtendencia manifieste. Circunstancias todas ellas que funcionan con poco más de flexibilidad para los nuevos movimientos religiosos.

Ahora, cuando se asegura que la crítica a su actividad tan dependiente de los Estados Unidos, proveniente de los Estados Unidos e identificada con la cultura norteamericana es una suma de rumores tendenciosos y no comprobados se están pasando por alto elementos importantes como el hecho de que si bien el financiamiento no procede directamente del gobierno estadounidense (como sucede con los grupos contrarrevolucionarios), sí está fuertemente apoyado por grupos y personas ultraconservadores como la Fundación-Rockefeller y la IBM para los cuales una plataforma ideológica idónea en la conservación de sus beneficios será, por fuerza, aquella en la que las estructuras de dominación y prominencia que les han posibilitado el éxito se mantenga. O también la realidad de que la unidad religiosa aun cuando en otros países no ha representado un rol preponderante para la identidad nacio

(70) Ibidem, pp. 10-25

nal y por tanto para la acción conjunta de la población en su calidad de -- fuerza cohesionante, en México sólo lo ha hecho.

En este cuadro se pueden distinguir los principales grupos-- religiosos existentes en el país con el número de sus fieles en los años -- 1970, 1980 y en proyección al 2000. Los datos están considerados en millo-- nes.

P O B L A C I O N	1970	CAMBIO ANUAL		1980	2000
		NATURAL	CONV.		
T O T A L	50.313	1.965		69.965	132.244
CRISTIANOS	49.319	1.918	0.063	67.867	125.588
Católicos Rom.	47.029	1.821	0.110	64.139	116.028 (87.7%)
Prot. Indígenas	.930	0.039	0.022	1,539	3.967
Protestantes	.734	0.031	0.014	1.189	2.777
Prot. Marginales	.212	0.011	0.420	1.322	
Ortodoxos	.054	0.002		0.075	0.143
NO CRISTIANOS	.994	0.047	0.063	2.098	6.656
Judíos	.035	0.001		0.049	0.091
Ateos	.020	0.001	0.001	0.040	0.300
Sin religión	.839	0.041	0.063	1.881	6.053

-El cambio anual en el renglón natural se refiere al creci-- miento de la población en razón de los nacimientos. En el segundo se consi-- dera la labor proselitista, en un sentido o en otro, es decir a favor gan-- do conversos o en contra en la pérdida de fieles.

-En lo que respecta a los protestantes. El término protes-- tante engloba a las iglesias surgidas de la Reforma y reconocidas por el -- Concilio Vaticano II.

Protestantes indígenas designan a iglesias fundamentalmente de origen y labor autóctona aun cuando tomen ejemplo de otras iglesias mayores y de origen extranjero, en la mayoría de nuestros casos, americano.

Protestantes marginales. No son exactamente iglesias protestantes, de ellos se señala: "la World Christian Encyclopedia los llama Protestantes Marginales a falta de un nombre mejor. Movimientos para-cristianos o cuasi-cristianos occidentales, desviados de la línea básica del protestantismo". (71). Aceptan a Cristo, la Biblia y otros elementos cristianos pero con marcadas diferencias de lo que vienen a ser para los católicos y protestantes.

-Se puede observar que son los católicos los que sufren una deserción anual de 110 mil fieles mientras que las confesiones protestantes ganan adeptos (47 mil). El grupo de los sin religión también crece (63 mil) incluso más que los protestantes (72).

(71) Documento "Información Varia Ecueménica" del Secretariado para el Ecuemenismo. p. 4

(72) Ibidem, p. 8

El siguiente cuadro puede dar una idea de la amplia diversificación religiosa que se ha dado en la país a pesar de la preeminencia católica. El número es muy alto y comparativamente no mucho menor al de grupos religiosos existentes en Estados Unidos pero es necesario observar que los datos sobre iglesias norteamericanas se refieren a aquellas que agrupan a - - - 50,000 miembros o más, en cambio en las que trabajan en nuestro país se consideraran algunas hasta de 200 fieles tan solo.

AGRUPACION RELIGIOSA	INICIO DE ACTIVIDADES EN MEXICO.	CONGREGACIONES EXISTENTES.	TOTAL DE AFILIADOS
Asambleas de Dios	1915	835	100,000
Asoc. Igl. Crist. Evang.	1895	45	3,000
Bando Evang. Gedeón	1938		3,000
Concil. L.A. Igl. Crist.	1925	55	5,000
Congr. Escandinava	1953	1	1,100
Congr. Evang. Lut. Alemana	1861	24	4,613
Conven. Nal. Bautista	1862	668	35,000
Cruzada Evang. Mundial	1950	9	200
Ejército Salvación	1937	100	5,000
Hermanos Menonitas	1950	3	300
Igl. Advent. Séptimo Día	1893	269	100,000
Igl. Alianza Crist. y Misión	1954	11	200
Igl. Apost. de la Fe en J.C.	1914	954	48,192
Igl. Baut. del Séptimo Día		20	1,000
Igl. Cat. Apost. Ortodoxa	1957	7	18,000
Igl. Cat. Rom. Antigua	1935	2	200
Igl. Crist. Bethel	1953		2,000
Igl. Crist. Interdenom.			50,000
Igl. Crist. Nal.	1934	329	30,000
Igl. Crist. Unida	1938		4,000
Igl. de Dios de la Profecía	1944	50	4,000
Igl. de Dios del Séptimo Día	1920	185	15,000
Igl. de Dios en Cristo	1933		2,000
Igl. de Dios en Cristo por el S.P.	1969	8	400
Igl. de Dios en la Rep. Mex.	1920		80,000
Igl. de Dios en México	1893	629	50,000
Igl. de Dios Pentecostal	1942	45	2,000
Igl. de Dios (evang. completo)	1932	827	50,000
Igl. de J. C. de los Santos U. D.	1879		112,232
Igl. de los Amigos	1871	2	300
Igl. del Evang. Cuadrangular	1943	59	10,000
Igl. del Nazareno	1903	250	30,000
Igl. del Buen Pastor	1942	65	5,000
Igl. Episcopal Mex.	1857	100	8,881
Igl. Evang. de Hermanos Libres	1895	60	5,000

Igl. Evang. de los Peregrinos	1920	128	30,000
Igl. Evang. del Consej. Espir. Mex.	1928	175	18,000
Igl. Evang. Menonita	1954	7	300
Igl. Evang. Misionera	1954		500
Igl. la Luz del Mundo	1940	20	30,000
Igl. Luterana Mex.	1947	12	1,000
Igl. Menonita	1922		32,000
Igl. Metodista	1873	350	70,000
Igl. Metod. Libre Mex.	1912	37	2,000
Igl. Misionera Mex.	1951	5	1,000
Igl. Nal. Presb. de Mex.	1872	1,010	120,000
Igl. Nueva Apost.			1,000
Igl. Ort. Cat. Apost. Mex.	1926	752	60,000
Igl. Ort. Cat. de Mex.	1890	22	30,000
Igl. Ort. Griega	1970	2	4,000
Igl. Ort. de Mex. y C.A.	1890		20,000
Igl. Presb. Asoc. Reform.	1878	82	5,000
Igl. Presb. Indep. de Mex.	1962	100	2,000
Igl. Santa Pent. de Mex.	1931	55	5,000
Igl. Congregacionales	1872	13	1,110
Igls. de Cristo	1902	370	15,000
Igls. Evang. Indep. (indígena)	1930	400	70,000
Igls. Evang. Indep.	1961	11	20,000
Misión Centro Amer.	1955	6	250
Mis. Crist. Mex. Poniente	1950	15	1,000
Mis. Evangelist. Mex.	1926	180	4,000
Mis. Menonita Mex.	1958	7	300
Miss. Mundiales de Mex.	1960		3,000
Movim. Igls. Evang. Pent. Indep.	1930	600	40,000
Sínodo Lut. de Mex.	1940	21	1,502
Soc. de la Ciencia Crist.		2	200
Testigos de Jehová	1893	1,439	100,000
Unión Igls. Evang. Indep.	1923	489	350,000
Unión Igls. Evang. Mexc.	1930	250	6,000
Otras Igls. Pent. Indígenas			100,000
Otras denominaciones prot.			10,000

(73)

(*) Los católicos romanos no están incluidos, ni tampoco --
los judíos.

(73) Datos de la misma fuente pp. 9 y 10, tomados a su vez de la World Christian Encyclopedia. David B. Barret. Oxford University Press. 1982.

La presente es un ejemplo de petición al gobierno mexicano-
para que investigue y aclare las actividades de Iglesias de origen norteamer-
ricano en el país.

Septiembre 23, 1986

C. LIC. DON MIGUEL DE LA MADRID HURTADO
Presidente Constitucional de los Estados
Unidos Mexicanos
P r e s e n t e .

195014
PRESIDENCIA NACIONAL

ASUNTO: Agentes de la Christian Reformed
Church, U.S.A.; cumpliendo la Orden No.
-8397(1) de buscar oportunidades para
trabajar y establecer control; esta vez
a través de los Medios de Comunicación
Masiva: El Radio, La T.V., y el Correo
de México.

ANTECEDENTES: Of. 32313 de Palacio Nacional
de fecha Septiembre 5, 1986, dirigido a la
Secretaría de Gobernación con copia para los
denunciantes.

RECEIVED
SECRETARÍA DE GOBERNACIÓN
SEP 23 1986
ESTADOS UNIDOS MEXICANOS

Muy Distinguido Primer Mandatario de la Nación:

Los firmantes, ciudadanos mexicanos, agradecemos infinitamente
que en el oficio citado en los antecedentes se nos haya notificado
que nuestro escrito ha sido turnado a la Secretaría de Gobernación.
Por tal razón, muy respetuosamente nos dirigimos a usted Señor
Presidente para preguntar a dónde acudimos, ya que precisamente ha
sido en la Secretaría de Gobernación donde se han detenido nuestras
denuncias, no obstante que nuestros escritos siempre han ido
acompañados de sus respectivas pruebas; como también lo atestigua
el presente escrito en el que presentamos las evidencias que
prueban que el personal de la Christian Reformed Church, U.S.A.
emplazado en México, están usando impunemente la T.V., el Radio,
y el Correo mexicanos, para así poder cumplir el mandato de sus
superiores. Los extranjeros en cuestión son:

- 1.- Rev. Jan Van Be:- (Secretario del Concilio). Calle 17,
No. 154. Col. Jardines Miraflores; Mérida, Yuc. Tel. 923-8431.
- 2.- Rev. Daniel Kuiper:- Berlín #100. Col. Del Carmen.
Coyoacán. 04100 México, D.F. Tel. 658-31-27.
- 3.- Rev. Gerald Nyenhuis:- Nacionalizado mexicano y ministro en
una iglesia mexicana. (Ver. Art. 130 Const.) Domicilio:
Presidente Carranza #85. Coyoacán, D.F. Tel. 554-62-62.
- 4.- Mr. Daniel Gierkink:- Noche Buena #3, Col. Jardines de Oro.
C.P. 76080 Querétaro, Qro.
- 5.- Mr. William Rodondo: Independencia #166. Col. De la Cruz.
C.P. 76020 Querétaro, Qro.
- 6.- Abraham Marcus:- Turista. 676 Los Angeles. Col. Las Palmas.
Tijuana Baja California.
- 7.- John De Young:- Turista. 3945 Casenan Ave., San Diego Calif.
92154 U.S.A. Todos los días incursiona a la frontera norte
de nuestro país.

A continuación presentamos la pruebas acerca del uso inde-
bido de las comunicaciones masivas de nuestro país por parte de
estos extranjeros norteamericanos.

A la hoja número dos##

I.- PROGRAMAS DE TELEVISION A TRAVES DE EMISORAS MEXICANAS

La llamada Christian Reformed Church, U.S.A. (Iglesia Cristiana Reformada, U.S.A.), a través de su Agencia: The Back to God Hour ha colocado programas de T.V. en emisoras mexicanas en la frontera norte de nuestro país. El contenido es religioso. En la actualidad esta actividad, esta vedada para los ciudadanos mexicanos. Si para los mexicanos está prohibido con cuenta y mas razón deberá estarlo para los extranjeros. (Ver Anexo 1 "A")

A continuación se presentan dos cartas que dan evidencias de que en la Ciudad de Tijuana Baja California están colocando programas de contenido "religioso". Ver Anexo 1 "B" y "C".

II.- PROGRAMAS RADIALES A TRAVES DE EMISORAS MEXICANAS.

El "Rev." Jan Van Be, con residencia en Mérida, Yuc. es el instrumento para colocar programas radiales procedentes de "The Back to God Hour"; en la Radiodifusora X.E.R.A.L. Domicilio Conocido, 24930 Pecal, Compeche; y en la Radiodifusora, Radio Peninsular X.E.Q.N. con Domicilio en Calle No. 64, 498. 97000 Mérida, Yuc. (Ver Anexo Anexo 2"A", y anexo 2"D").

También se presentan dos ejemplos de sus actividades en el campo radial, uno en Estado de Yucatán (Ver anexo 2"C") y otro en el Estado de Oaxaca (Ver anexo 2"D").

Una vez mas queda patente la indolencia de estos Ciudadanos Norteamericanos. Nosotros como Ciudadanos mexicanos hemos hasta el momento respetado las disposiciones de nuestras autoridades. Como es posible que estos ciudadanos extranjeros abusen de la confianza que les ha otorgado nuestro país al permitirles la entrada, e impunemente violen las disposiciones del Gobierno de nuestro país?

III.- PROGRAMAS POSTALES A TRAVES DEL CORREO MEXICANO.

pretende El Norteamericano William Redondo a través del Correo Mexicano inculcar a nuestros compatriotas mexicanos lo que él llama: "Nuestra Herencia Reformada" (Ver anexo 3"A"), donde él hace la presentación de su ministerio.

En el anexo 3 "B", presentamos una prueba mas de las actividades del Sr. William Redondo, perteneciente a la Christian Reformed Church, U.S.A.

CONCLUSION:

Una vez mas agradecemos la atención que se sirva prestar a nuestro escrito. No es, ni ha sido nuestra intención, tratar de salvar conductos. Lo que nos ha obligado a distraerlo en sus funciones ha sido; por una parte la falta de atención de atención que hemos recibido por parte de nuestras autoridades, tanto Federales como Estatales; por otra parte, porque como ciudadanos mexicanos no podemos soportar ver como se manipula a nuestros compatriotas indígenas; y además no es posible mantenerse pasivo cuando un grupo de extranjeros impunemente pisotean nuestra Constitución Política y pretenden hacer desparecer todo aquello por lo cual nuestros abuelos derramaron su sangre: Un México libre de ingerencias extranjeras. A quién mas podríamos recurrir, Señor Presidente, si no es a usted? Esta es nuestra esperanza, que en esta ocasión se preste atención a nuestro clamor.

PUNTOS PETITORIOS:

- 1.- Que sean expulsados inmediatamente del país los llamados misioneros de la Christian Reformed Church U.S.A.: Rev. Jan Van Be, Rev. Daniel Kuiper, Mr. Daniel Kuiper y el Mr. William Redondo.
- 2.- Que se les prohíba la entrada a nuestro país a los Señores Abraham Marcus y John De Young.
- 3.- Que al Rev. Gerald Nyenhuis le sea retirada la nacionalidad mexicana y sea expulsado del país, por haber traicionado la confianza que nuestro gobierno le otorgó cuando se le otorgó la nacionalidad mexicana. Además de nunca ha dejado de estar bajo las órdenes directas de la C.R.C., U.S.A., nunca ha pagado los impuestos debidos por los ingresos que recibe por trabajar bajo las órdenes de la C.R.C.
- 4.- Que sea investigada la nacionalidad del Sr. Efrén Haro Rotles. En caso de resultar un extranjero, que sea expulsado del país, o castigado con cárcel por ser el instrumento para dirigir a los apátridas que se han prestado al juego de los agentes de la Christian Reformed Church, U.S.A.
- 5.- Que se ordene a las autoridades locales de Michoacán que sean desalojados las personas que actualmente, en forma ilegal, ocupan el inmueble del templo Presbiteriano "Melón", de Rancho Viejo, Michoacán. Que a su vez sea entregado para su custodia a los indígenas que poseen los documentos oficiales y que están representados por los Señores Elias Dominguez Rebollar y Simón Alejandro Gastar.
- 6.- Que los templos que actualmente ocupan los apátridas que apoyan a los agentes de la Christian Reformed Church, U.S.A., pasen a estar bajo nuestra custodia.

Autorizamos para dar y recibir información al C. José M. Velázquez Iglesias con oficinas en Viena 99, Col. Del Carmen. Delegación Coyoacán. 04100 México, D.F. Teléfonos: 554-49-01 y 554-46-62.

México, D.F.; a 23 de septiembre de 1986.

CAPITULO IV

EL INSTITUTO LINGUISTICO DE VERANO (ILV) EN AMERICA LATINA.

La lingüística entendida como el estudio y conocimiento de las lenguas adquiere relevancia considerable cuando enfocada a la investigación del lenguaje indígena que se habla como único dentro de una comunidad aislada -en parte por la misma razón- del entorno nacional, puede llevar a la comunicación entre los estudiosos lingüistas y los miembros de ella dándose el caso de que la transmisión de mensajes y por ende la influencia - ideológica se favorezca. El ILV es una organización que surge con este fin; el de identificar, estudiar y aprender el idioma para así poder enseñarles a los indígenas a leer primero en su propia lengua y posteriormente en español; pero también es visto, al igual que sucede con los nuevos movimientos religiosos, como un organismo que sirve al proyecto norteamericano de penetración en aras del sostenimiento del liderazgo hegemónico mundial mediante la propagación de su ideología específica. Fue fundado por William Cameron Townsend a quien le inquietó en su época de estudiante en la Universidad Occidental de Los Angeles el realizar una labor espiritual y evangélica con los indios americanos; en este orden de ideas, tomando como base a la Biblia Townsend partió hacia Guatemala con el fin de hacer llegar a los indígenas centroamericanos esta importante obra. Encontró en su país apoyo por parte de las Iglesias Bautistas interesadas en el fondo religioso que tenía el proyecto; así como de otros centros científicos y universidades a las cuales les importaba el estudio de las lenguas indígenas.

El profesor Moisés Saenz miembro de la Iglesia Presbiteriana visitó en 1931 las escuelas del ILV en Guatemala y decidió invitar a - -

Townsend a trabajar en México. Frente a la enorme tarea que vislumbraba Cameron Townsend resuelve reclutar jóvenes en su país para que participaran en su tarea alfabetizadora, los entrena y es así que en el verano de 1934 en Solphor Springs, Arkansas se erige el ILV (Summer Institute of Linguistics o Summer Language Institute). Un año más tarde C. Townsend regresa a México con un contingente de jóvenes colaboradores y recibiendo el apoyo del Dr. Mariano Silva y Aceves rector de la Universidad Nacional de México, del Secretario del Trabajo Lic. Genaro Vásquez y el respaldo del Presidente Lázaro Cárdenas se dispersan entre varias tribus del país e inician su labor. Años más tarde el Instituto trabajará en 30 países de América, Asia, Oceanía y Africa. Con carácter oficial es reconocido por el Estado de California como una organización de investigación y enseñanza y se afilia a las Universidades de Oklahoma, North Dakota y Washington. El financiamiento para sus actividades lo obtendrá en base a donativos particulares de estadounidenses, como el que le otorga la Agencia Internacional de Desarrollo, además de las aportaciones personales.

La rápida expansión del ILV no se da como respuesta tan solo al interés evangelizador lingüístico que conlleva; otras circunstancias deben considerarse para entender su desarrollo. Como por ejemplo, el deseo existente en los gobiernos tercermundistas por lograr la integración de los distintos grupos étnicos, aun cuando en muchas ocasiones este intento ha significado el exterminio cultural y hasta físico de los núcleos indígenas.

1.- UBICACION DEL ILV DENTRO DEL MOVIMIENTO PROTESTANTE.

De hecho el ILV no es una secta religiosa, pero existen ciertas caracte-

terísticas que lo relacionan con el movimiento protestante. En primer lugar la labor alfabetizadora del Instituto surge por el deseo de William Cameron Townsend de llevar la Biblia y con ella el mensaje evangélico a los indígenas; pero antes de la distribución de esta "obra literaria universal" se -- presenta la necesidad de traducirla. El hecho de que la Biblia, su estudio, traducción y propagación se conviertan en el centro mismo de la actividad -- del Instituto le asemeja con las iglesias fundamentalistas evangélicas y -- en general con otras iglesias protestantes.

El elemento espiritual que no se disocia de las actividades del ILV otorga una labor proselitista; necesariamente un indígena que em-- pieza a aprender el español en base a un libro sagrado específico recibe al mismo tiempo que la instrucción educativa una enseñanza religiosa. El pro-- grama que plantea el ILV destaca la necesidad de que los indígenas conozcan la existencia del creador pues: "El hombre vive no solo en un entorno ecoló-- gico de árboles, casas e ideas humanas; sino también dentro de los poderes-- espirituales de un Dios poderoso interesado por su bienestar" (1).

El Instituto Lingüístico se reconoce generalmente por la es-- trecha relación que mantiene con la Wycliffe Bible Translators (WBT), orga-- nización de fuertes vínculos con las iglesias evangélicas y que tiene como-- objetivo principal la traducción y distribución de la Biblia. Además la WBT cuenta con sistemas de comunicación para la selva (JAARS Jungle Aviation -- and Radio Services); trabaja en la promoción de proyectos agrícolas, médi--

(1) "A William Cameron Townsend en el vigésimo quinto aniversario del ILV".
Tipografía Indígena. Cuernavaca, Mor. México 1961. p. 3

cos y educativos; realiza y publica alfabetos, libros de gramática y diccionarios y supuestamente labora en el rescate de las lenguas autóctonas de los indígenas impulsándolos para que desarrollen literatura en su propio idioma (2).

Se ha establecido una trilogía WBT/ILV/JAARS que se presenta como un gran aparato de partes que se complementan perfectamente. La WBT recluta misioneros, busca fondos financieros y publica y distribuye textos religiosos. JAARS se encarga del apoyo al transporte y la comunicación (la entidad de la JAARS que labora en México es la conocida como "alas de socorro") y el ILV trata lo referente al acuerdo con los distintos gobiernos nacionales y también del aspecto científico-lingüístico del programa.

En cuanto al financiamiento, destaca el que a semejanza de los grupos religiosos provenientes de los Estados Unidos, recibe ayuda de personas y agrupaciones de aquel país y se vuelve a señalar si bien pudiera ser que la estructura alfabetizadora y lingüista en este caso, religiosa en otros, no hubiera surgido como una franca rama a ser utilizada en la realización de actividades ajenas a aquellas que tiene como metas; el hecho de depender de organismos y personas con intereses y características específicas, les puede llevar a convertirse en instrumentos a su servicio. La manipulación y eventual utilización se presentará por la influencia del beneficio financiero y por la imposición ideológica.

La respuesta y defensa del ILV ante la impugnación de su re

(2) "Encyclopedia of Associations", V. I. 19th. Edition. Washington, 1985.-
p. 1352

lación con el movimiento protestante en México es: "Aun cuando en el ILV todos los miembros fundamenten sus convicciones en la Biblia, esto no los constituye en una Iglesia organizada o en un grupo religioso (3); pero sí en una comunidad de creencias religiosas idénticas que realiza una actividad de atracción de adeptos.

2.- EL ILV EN MEXICO.

" México fue el primer país en el que se puso en práctica - la idea de darle a Dios la posibilidad de comunicar su Palabra en lenguas indígenas" (4).

Como ya se señaló el ILV llega a nuestro país avalando su labor los representantes del gobierno mexicano, esto en la base de que a la unidad nacional la conforma, además de las fronteras territoriales que señalan el territorio específico del país, la composición étnica lo más homogénea posible y el compartimento de una cultura propia; también el lenguaje, por lo que se buscará llevar al grado máximo la propagación del idioma oficial. A través del proyecto lingüístico que se inicia con el ILV el indígena no sólo recibe la cultura, sino también un intento nulificador y explotador por parte de la "cultura dominante". Algunos investigadores y periodistas incluso señalan al ILV como un organismo que se puso al servicio del Estado para lograr, fundamentalmente, la mediatización de los indígenas cohartando así sus posibilidades organizativas en la búsqueda de la

(3) ALISEO, Pedro. et. al: "El Instituto Lingüístico de Verano". Ed. PROCESO. México, 1981 p. 89

(4) "El ILV en México". Declaración José Carlos Mariategui. Col. de Etnólogos y Antropólogos Sociales, A.C. Ed. Nueva Lectura. México, 1979. p.29

reivindicación social y nacional (5).

Ahora bien, el gobierno de México firmó en 1951 a través de la Secretaría de Educación Pública (SEP) y su Dirección General de Asuntos Indígenas un convenio con el Instituto Lingüístico de Verano en el cual se subrayan: La cooperación que se daría para la investigación de las lenguas indígenas en la República Mexicana, la recopilación de datos sobre sus vestidos, tradiciones, labores y cultura general. También se daría apoyo técnico a la SEP, capacitación lingüística a maestros rurales, elaboración de cartillas bilingües, la traducción a lenguas indígenas de leyes y otros textos relevantes y se procuraría eliminar los vicios en la población indígena.

El apoyo a la SEP se prestaría en la capacitación de profesores, la publicación de material referida a los estudios efectuados y la preparación de exposiciones y conferencias filológicas indígenas. La investigación de campo y las publicaciones las realizaría el Instituto de manera gratuita y los cursos de capacitación que desarrollasen sí serían remunerados.

Por su parte la SEP se comprometía a: intervenir ante la Secretaría de Gobernación para la permanencia en el país de los investigadores con exención del impuesto de extranjería por ser "Investigadores científicos sin remuneración, al servicio del Estado". Facilitar la instalación de los investigadores, de sus familias y de sus centros de trabajo en terre

(5) Ver: "El uso mercenario de las fuerzas sociales". FABREGAS P., Andrés.- Y las Nuevas formas de mediatización". LOPEZ y RIVAS, Gilberto, en PRO_CESO de octubre 1o. 1979 y septiembre 17 mismo año.

nos federales o baldíos "por el tiempo necesario". Permiso para que el ILV-contase con helicópteros o aviones anfibios de importación. Gestionar el --permiso de la Secretaría de Comunicaciones y Obras Públicas para que pudie_ran utilizar aparatos radiotransmisores y radioreceptores así como otros apa_ratos necesarios en la i n v e s t i g a c i ó n . Conseguir el permiso de la Secretaría de Hacienda y Crédito Público para la importación libre de de_rechos de todos los requerimientos de medicamentos provenientes de la Secre_taría de Salud para contribuir en la labor sanitaria que realizaría el Ins_tituto.

El convenio, se especificó, podría ser reformado o ampliado de común acuerdo; como también el gobierno mexicano podría darlo por termi_nado anunciándolo con un año de anticipación. En virtud de esto, en septiem_bre de 1979 la SEP cancela unilateralmente el acuerdo quedando vigente el -decreto oficial del 28 de julio de 1960 por el cual se le otorgan al ILV --dos hectáreas en Huipulco, Tlalpan para su servicio (6). La cancelación del acuerdo se dió una semana después de que el Colegio de Etnólogos y Antropó_ologos Sociales de México diera a conocer el resultado de una investigación-sobre las actividades del Instituto Lingüístico en el país.

La postura del gobierno mexicano frente al Instituto se pue_de ver en la siguiente cronología, resaltando un trato cordial entre cada -uno de los Presidentes, a partir de su llegada a México y la institución. Lá_zaro Cárdenas permite la entrada del ILV al país y favorece su acción con -

(6) OCHOA ZAZUETA, Jesús Angel: "El Instituto Lingüístico de Verano A.C.".- Departamento de Etnología y Antropología Social, INAH. México, 1975. Ane_xo I

la esperanza de que los proyectos científico-lingüistas se realizaran. Miguel Alemán propicia la firma del convenio SEP-ILV con las prerrogativas y facilidades para los misioneros que ya se han señalado. Adolfo López Mateos: durante su gestión se otorgan las hectáreas del terreno en Tlalpan. Gustavo Díaz Ordaz inaugura la biblioteca "Ramón Beteta" centro de consulta especializada del ILV y posteriormente la "Casa de Publicaciones en cien lenguas - Moisés Saenz". Luis Echeverría, siendo nombrado como los otros mandatarios-Presidente honorífico del Patronato del ILV hace del conocimiento público - por medio de una misiva su complacencia por este c u m p l i d o . José López Portillo entrega en 1978 el reconocimiento del "Aguila Azteca" a W. Cameron Townsend por la labor que realizó en el territorio nacional, trabajo - que por supuesto llevaba enormes b e n e f i c i o s a la población indígena.

Este estrecho vínculo amigable que existió entre las autoridades y el ILV lleva a concluir a los Etnólogos y Antropólogos que existen intereses similares entre estas dos instancias, como: "La eficaz tarea político ideológica encaminada a la domesticación de la población" (7).

Para el año de 1978 (un año antes de que finalizara el convenio), el ILV había penetrado en ciento cinco grupos lingüísticos del país, contaba con 132 investigadores(declarados) y la labor se centraba fuertemente en los estados de Oaxaca, Chiapas, Puebla, Hidalgo, Guerrero, Chihuahua, Morelos y Michoacán (8). Hacia 1979 los datos, se puede decir, que habían - variado considerablemente si tomamos en cuenta que se reconocen un total --

(7) "El ILV en México". Declaración José Carlos... op. cit. p. 37

(8) ALISEO, Pedro: op. cit. p. 36

de: 32 miembros mexicanos, 197 norteamericanos, 19 canadienses, 6 ingleses, 2 alemanes, 1 sueco y 1 neozelandés; personal cuya estancia en el país no tenía límite de tiempo y tampoco está comprobado que hayan salido hoy día del territorio nacional (9).

El contenido de la denuncia expuesta en el documento dado a conocer por el Colegio de Etnólogos y Antropólogos Sociales de México se refiere fundamentalmente a la importancia del mensaje ideológico que se maneja a través de la labor del Instituto. A los materiales analizados la comisión investigadora los califica como documentos que responden a la "ética protestante"; de hecho, de la exposición presentada se puede inferir cierta similitud para con el basamento religioso del protestantismo norteamericano que ha sido descrito en el Capítulo I y para con las posturas religiosas e ideológicas de los nuevos movimientos religiosos en el país ya referidos en el Capítulo III.

De esta forma el éxito se entiende como una prueba de la bondad divina para aquellos que están en gracia de Dios; el fracaso va a caracterizar a los hombres que no viven positivamente en comunión con las sagradas escrituras y los ejemplos divinos, la capacidad de triunfo es individual (como también lo es la posibilidad de salvación o condena eternas) y el bienestar será deseable cuando se luche como individuo para conseguirlo pero no tratando de lograrlo para toda una comunidad por medio de un cambio en las estructuras sociales existentes que necesariamente favorecen a aquellos que se han ocupado por trabajar y permanecer en el merecimiento-

(9) "El ILV en México". Declaración José Carlos. op. cit. pp. 55-69

de la gracia divina.

Así como existe una concepción similar de los nuevos movimientos religiosos y el ILV en lo que se refiere al concepto de salvación-progreso personal, por oposición al comunitarismo, también se defiende la postura de que se está trabajando con el indígena, no solo para ayudarlo a conocer la Biblia y por extensión el español; sino que la labor es mucho más amplia al combatirse conjuntamente la ignorancia, el atraso y el pecado por la complementación de la tarea educativa y evangélica con la transmisión de la experiencia propia de los investigadores y de su sistema de vida. Sistema que hay que recordar es visto como el ideal en la consecución de la felicidad terrena (la gran mayoría de los lingüistas son norteamericanos). Para comprobar cuan necesaria, provechosa y precisa es la ayuda que se presta, no se hace necesario más que ver la pobreza, la enfermedad y la incapacidad en que viven los indígenas.

Y por supuesto también existe identidad en lo que se refiere al anticomunismo. Visto como un mal que ataca a la propiedad individual producto del trabajo arduo, el comunismo no es más que un despojo pues no es justo que otros se aprovechen cómodamente del bien ajeno.

Respecto al trabajo se destaca en el informe del Colegio -- que existe un claro estímulo respecto a él. El material que distribuye el ILV trata siempre sobre la condena al robo y a la flojera; sobre los flojos: "Caen terribles castigos administrados por fuerzas invisibles". Es -- cierto que el dar importancia a la actividad productiva de los indígenas no tiene que ser visto como un aspecto negativo en la labor del Instituto, lo-

que es reprobable es que al mismo tiempo se va dando un adoctrinamiento del nativo como obrero, trabajador potencial a ser utilizado teniendo ya una -- conciencia de su posición subordinada sin que en algún momento llegue a mo_ tivársele para que pueda con pleno derecho acceder a otros modelos también- productivos, no necesariamente de trabajo humano f#sico. Los Antropólogos- afirman que la integración del indígena a la sociedad nacional "no es otra- cosa que introducirlos al mercado como trabajadores domesticados y despoli_ tizados, además de efectivos y asiduos consumidores" (10).

La alimentación y la salud son conceptos ligados con la - - cuestión laboral pues en la medida que no se sea perezoso se podrán tener - los implementos necesarios para adquirir alimentos sanos y medicinas. En el estudio se señala que a las madres indígenas se les otorgan recetarios - -- s e n c i l l o s en los que les aconsejan cocinar cosas tan accesibles y- comunes como camarones, champiñones y suculentos postres de crema de leche.

Una vez presentada la denuncia, el Colegio de Etnólogos y - Antropólogos Sociales de México expresa su preocupación de que el Instituto permanezca en el país ya no como ILV pero "sea como una agrupación con nue_ vo ropaje sea como presencia individual de sus misioneros y sus personas" - (11). Lo que indudablemente significa tan solo un cambio formal en la rela_ ción Estado-Institución y ante el cual desafortunadamente no se puede ha_ cer mucho por la expresa situación de subordinación económica en que vive - nuestro país y por la cual, se ha comprobado en múltiples ocasiones, el ple_

(10) Ibidem, p. 18

(11) Ibidem, p. VII

gamiento ideológico y político ha sido necesario pues de lo contrario las represalias no se hacen esperar.

A pesar de que el convenio con la SEP ha sido dado por terminado, de que en rigor la labor del Instituto como grupo cultural educativo se encuentra (y se encontró siempre) en franca oposición con el artículo 3o. constitucional, pues la educación no puede de manera alguna estar unida a la creencia religiosa, de que como organización científica o religiosa debe tener permiso para su labor de la Secretaría de Gobernación, el ILV sigue funcionando. Incluso la presente administración presidencial, a raíz de las denuncias periodísticas a las que se unieron y se siguen uniendo las de líderes indígenas, maestros rurales, sacerdotes católicos, autoridades indígenas, investigadores; hizo notificar oficialmente a los misioneros del ILV el 20 de noviembre de 1983, la decisión presidencial que exige el cese de toda labor de este grupo en el país y la salida de los investigadores.

Pero su actividad debe ser lo suficientemente importante para que se sostenga, sobre todas las cosas, su permanencia. El Instituto Lingüístico de Verano, como tal quizás deje de operar en México pues existen instancias que pueden sustituirle, el ejemplo latinoamericano así nos lo enseña; el ILV desaparece pero en su lugar quedan y hasta florecen con mayor intensidad otros grupos o "asociaciones" culturales, civiles, filantrópicas o religiosas provenientes en la mayoría de los casos, y sino al menos financiadas por nuestros bondadosos vecinos del norte. Sociedades como estas "realizan la parte más sutil del proceso de dominación y norteamer-

ricanización" (12).

Entonces la propagación del sistema de vida norteamericano, con sus bondades, ideales y ejemplos; la extensión de los presupuestos básicos religiosos del protestantismo fundamentalista; la injerencia y vulneración de la soberanía nacional en todos los órdenes continúa. Esto en la propagación e implementación del siempre latente pero hoy resurgido Destino Manifiesto-Misión Providencial de América- Sueño Americano.

ESTADISTICAS.

En nuestro país se habla, de acuerdo al censo poblacional - del año 1980, 41 lenguas indígenas principales. Estas son: Amuzgo, Chatino, Chinanteco, Chocho, Chol, Chontal de Oaxaca, Chontal de Tabasco, Cora, Cuiateco, Huave, Huasteco, Huichol, Mame, Mazahua, Mazateco, Maya, Mayo, Mexicano o Nahuatl, Mixteco, Mixe, Otomí, Pame, Papago, Pima, Popoloca de Veracruz, Seri, Tarahumara, Tarasco, Tepehua, Tepehuano, Tepecano, Tlapaneco, - Tojolabal, Totonaco, Triqui, Tzeltal, Tzotzil, Yaqui, Yuma, Zapoteco y Zoque.

Para el año de 1930 la población de mexicanos que hablaban alguna lengua indígena era de 2'250,943; siendo monolingües 1'185,000 indígenas. En el año de 1950, cuando el ILV llevaba ya trabajando 15 años se va a dar una considerable reducción en el monolingüismo (33%), siendo la población de habla indígena de 2'447,609, es decir que se acrecienta, pero los monolingües serán 795,000. En el año de 1980 existirán 5'181,038 mexicanos mayores de 5 años que hablan alguna lengua indígena, y de ellos 1'174,594 -

(12) BUENDIA, Manuel: Columna "Red Privada". Excelsior. Abril 27, 1983

no hablarán español. En este año (1980) contamos en el país con un 20% de mexicanos que hablan lenguas indígenas y con 1.5% de indígenas monolingües que no hablan español.

A continuación se presenta una tabla comparativa de la población monolingüe durante los años 1930, 1950 y 1980 por entidad federativa, considerándose tan solo aquellos estados en los que la población de habla indígena es considerable.

POBLACION MONOLINGUE.

	<u>1930</u>	<u>1950</u>	<u>1980</u>
T o t a l	1'185,270 (8.4%)	795,069 (3.6%)	1'184,594 (1.5%)
<u>E N T I D A D</u>			
Campeche	16,235	5,351	7,453
Chiapas	89,213	104,244	211,429
Chihuahua	13,876	9,707	15,258
Guerrero	74,585	59,241	108,947
Hidalgo	115,852	60,401	82,419
Estado de México	61,858	39,207	39,681
Michoacán	17,381	12,106	19,164
Oaxaca	315,585	212,520	225,632
Puebla	176,204	118,971	117,870
Querétaro	5,641	4,824	3,709
Quintana Roo	1,862	1,335	12,819
San Luis Potosí	36,766	21,972	38,077
Sonora	6,024	1,892	6,114
Tabasco	3,921	873	5,860
Tlaxcala	9,176	935	3,133
Veracruz	115,881	87,318	130,916
Yucatán	113,179	43,523	71,511

(13)

(13) "X Censo Nacional de Población. Banco de México". México, 1984. Y MARIÑO FLORES, Anselmo: "El Monolingüismo indígena según los censos de población de 1930 y 1950", en "A. William Cameron... op. cit.

Se puede notar que el índice de monolingüismo indígena se reduce considerablemente de los años 1930 a 1940; esto es del año de entrada del ILV al país al anterior a la firma del convenio con la SEP. Pero para 1980 el monolingüismo, aun cuando de manera general disminuye, en la mayoría de los estados de la República aumenta, tendencia que aun considerando el incremento poblacional no se presentó en los años de 1930 a 1950, por lo que se puede deducir que la labor conjunta llevada a cabo por el Instituto y el Gobierno Federal no alcanzó la meta propuesta, esto es, la castellanización de toda la población indígena en el país.

3.- EL INSTITUTO LINGUISTICO DE VERANO EN OTROS PAISES DE AMERICA LATINA.

Además de México, el ILV firmó acuerdos de cooperación con los gobiernos de once países latinoamericanos; para 1978 existían 1,500 misioneros del Instituto trabajando con las tribus indígenas de: Perú, Ecuador, Guatemala, Bolivia, Colombia, Honduras, Brasil, Panamá, Surinam, Chile y Paraguay.

A Perú el ILV llega invitado por el presidente de ese país Manuel Prado y Ugarteche en el año de 1945 y firma un convenio con el Ministerio de Educación Pública. En 1976 durante el gobierno de Francisco Morales Bermudez se ordena al Instituto la salida del país. Sin embargo a pesar de este antecedente el ILV sigue trabajando en Perú. Habían hasta 1978 254 investigadores lingüistas.

En Ecuador se establece en 1952 igualmente mediante la firma de un acuerdo para la educación. Contaba, en 1978, con 100 misioneros y también a pesar de las continuas denuncias que piden su salida del país si

gue trabajando en el Ecuador.

Jacobo Arbenz será el presidente guatemalteco que permita - la firma del acuerdo entre el ILV y el Ministerio de Educación de Guatemala - la, esto también en el año de 1952. Había ahí 91 lingüistas y siguen en vi_ gencia los programas bilingües.

El presidente Víctor Paz Esstensoro establece convenios -- con Townsends a través de los ministerios de Educación, Salud y Asuntos - - Agrarios. El ILV llega a Bolivia en el año de 1955; su personal era de 115- miembros y el convenio terminará en 1985.

Brasil les recibe en 1956 y se firman distintos convenios - entre el Instituto Lingüístico y el Museo Nacional, la Universidad de Brasi_ lia y la Fundación Nacional del Indio. En el año de 1977 se le pide retire- toda labor de las tribales continuándose su tarea en las bases. Contaba con 302 investigadores.

A Honduras llega en 1960 recibiendo el personal desde Guate_ mala; 4 misioneros trabajaban en este país.

El contrato para sus actividades en Colombia se firmó en el año de 1962. Se han dado múltiples denuncias contra la labor del Instituto- que tená en 1978, 217 misioneros en el país.

Surinam les recibe en 1967, 20 lingüistas trabajaban entre- los autóctonos para el año de 1978.

La base de Colombia coordinará el trabajo en Panamá a donde llegan los lingüistas del ILV en 1970. El convenio finalizará en 1979 año-

para el cual contaban con 17 investigadores.

Y finalmente su llegada a Chile se da en 1977. Se tienen noticias de que el Instituto ha sido expulsado, dándose por terminados los -- convenios de Panamá, Paraguay, Perú, Ecuador y Bolivia; lo que pudiera no ser muy relevante si se toma en cuenta que en México también ya han sido expresamente informados de la finalización del convenio (1979) y de la conveniencia de su salida del país por no existir razones para su estancia(1983)

Las denuncias sobre las actividades del Lingüístico de Verano son múltiples y al igual que en el caso mexicano también se habla sobre la particular alianza imperialismo norteamericano/gobierno nacional/Instituto Lingüístico de Verano; en la manutención de la docilidad indígena de la región. Si no propugnan en un sentido de apoyo a los movimientos populares de reivindicación social tampoco deben hacerlo en el otro es decir, en la preservación de un esquema benéfico a minorías sojuzgantes, ellos mismos explican: "Si se nos acusa de no participar activamente en la vida política... y de no tratar de incitar a los indígenas a una participación de esa naturaleza o a una participación violenta, estamos totalmente de acuerdo. - No sólo nuestra extranjería no nos lo permite sino que tampoco creemos apropiadas de ninguna manera las ~~soluciones violentas~~"(14). En el caso de otros países norteamericanos es importante destacar la concepción del ILV como -- grupo de avanzada a la entrada de las grandes compañías transnacionales explotadoras de los recursos naturales (15). Específicamente en Venezuela la-

(14) ALISEO, Pedro: op. cit. p. 188

(15) Revista OCLAE No. 4. La Habana, Cuba. 1983, p. 35

labor realizada con los indios Marikitare llevó también a la exportación de una fibra importante para la fabricación de cables submarinos y otros imple-mentos industriales, la chiki-chiki (16).

En el terreno de lo meramente material la labor de a v a n-z a d a que realiza el ILV en zonas estratégicas de ricos recursos naturales también se efectúan para entrenar al indígena en la realización de labores fecundas que posteriormente tendrán que desempeñar hasta gratuitamente-para los miembros del ILV o para los grandes consorcios industriales.

En Ecuador, por ejemplo, coincidió la explotación de cier-tos recursos por compañías norteamericanas con la e d u c a c i ó n y -e v a n g e l i z a c i ó n de los indígenas a manos del ILV:

GRUPO ETNICO	EXPLORACION	COMPANIA
Kayapa	Madera	Georgia Pacific.
Kofan	Petróleo	Texaco-Gulf
Siona	"	" "
Quichua (Napo)	"	Shenandoah Oil
Huarani (Aucas)	"	Texaco-Gulf

(17)

En el campo de la ideología se le acusa de hacer un tipo de proselitismo ideológico pues comunican una concepción definida en favor de los gobiernos nacionales con los que firma convenios en primera instancia y después en defensa del proyecto imperialista estadounidense. También se de-nuncia la existencia de un vínculo estrecho entre los miembros del ILV y -- las sectas fundamentalistas evangélicas. En ocasiones las comunidades recha-

(17) Ibidem, p. 26

zan la permanencia y labor de los investigadores lingüistas, pero entonces - el trabajo que venían realizando lo continúan las misiones religiosas. En - Colombia el ILV fue expulsado por los indígenas del Cauca y su actividad la realizaba posteriormente la Alianza Cristiana (18).

Y siendo que la permanencia del ILV en los distintos lugares y la realización de sus actividades se presentan como un problema general en el área, la condena al Instituto se pone de manifiesto en la Declaración de Barbados de 1977 que expone: Es evidente el papel fundamental del ILV en la desmovilización de los movimientos de liberación indoamericanos - que a partir de lo ideológico penetra hasta los niveles organizativos de base de las sociedades indígenas. El ILV forma un estrato de maestros y profesores bilingües a quienes manipula según sus metas políticas y quienes a su vez instrumentalizan el resto de las comunidades al servicio de dicho esquema de dominación. De esta forma el Instituto llega a controlar vastas áreas que constituyen enclaves de importancia estratégica para el dominio geopolítico del continente por parte del Imperialismo y la eventual apropiación de recursos naturales... El objetivo inmediato de esa evangelización es conocer desde adentro el entero sistema de pensamiento de los pueblos invadidos, lo que acelera el proceso de descomposición social, impidiendo el surgimiento de respuestas alternativas de carácter político" (19).

Denuncia en la cual queda patente el fondo político de la conclusión de que ya se había hablado referente a la dominación y preserva_

(18) IBAÑEZ FAJARDO, Darío: "La Actividad de las Sectas seudoreligiosas en Colombia". Periódico El Día, octubre 25, 1978.

(19) "El ILV en México". Declaración José Carlos... op. cit. p. 2

ción de un esquema específico, primero en lo nacional, pero con proyección-
postrera al status internacional, básicamente a la hegemonía del coloso occi-
dental.

C O N C L U S I O N E S .

Las relaciones bilaterales entre México y su poderoso vecino del norte han guardado más de conflicto que de cordialidad; guerras, intervenciones, la pérdida de más de la mitad del territorio nacional caracterizan el pasado y las presiones económicas, políticas, culturales, intervenciones ideológicas, prácticas proteccionistas y desleales se suceden en el presente. La vecindad territorial favorece estas situaciones al considerarnos vitales para la seguridad interna de los Estados Unidos, formamos, como ya se ha dicho, parte natural del esquema defensivo estadounidense y traspasando el simple principio de seguridad encontramos también que la cercanía fortuita nos arroja a un intercambio desigual con la mayor potencia capitalista del siglo.

En todos los órdenes México enfrenta una desventaja considerable respecto del coloso norteamericano pero a pesar de esto existen situaciones en las que los Estados Unidos nos ven como potenciales obstáculos a vencer e incluso como enemigos. Esto básicamente en lo que se refiere a las posturas políticas que México propugna en la esfera internacional sobre todo cuando se apoya la resolución de situaciones que afectan directamente al Estado norteamericano o en todo caso en aquellas en que ellos se sienten -- vulnerados; casos concretos de respaldo y solidaridad expresos hacia Cuba y Nicaragua. La independencia que México alcance para poder mantener estas -- posturas surgidas como producto de una historia muy particular y a través -- de las cuales él mismo se defiende en lo interno y en lo externo va a depender necesariamente de la capacidad de resistencia que se tenga, es decir, -- de la capacidad para soportar o enfrentar las presiones que continuamente fluyen hacia nuestro país. Quizás fuese prudente señalar que la vulnerabilidad de México se debe en buena medida a la situación de dependencia económica

ca y financiera que favorece lo que Mario Ojeda llama asimetría del poder y sólo en la medida en que se alcance mayor desarrollo y progreso el país podría acceder a un estadio más alto en la escala del poderío internacional - fortaleciéndose la existencia de la polaridad.

Todo esto, la reivindicación de posesiones, el desarrollo, la posibilidad de hacerse escuchar y de proponer la implantación de políticas más justas no conviene a los Estados Unidos pues ello va en contra de su hegemonía y por lo tanto el status imperante que lógicamente les favorece. Así, la preservación del modo de vida y de las fuerzas actuantes a nivel internacional, pero sobre todo en el continente se convierte en un objetivo primordial. Es aquí en donde se encuentra la necesidad de penetración, surge la estrategia de sujeción e influencia en el más sutil de los niveles, el ideológico.

Con la presente administración, representante de la llamada Nueva Derecha norteamericana, se ha visto que los ideales del Destino Manifiesto, del Sueño Americano reviven y cobran vigencia; una vez más América-tierra de la Libertad y ejemplo de la Democracia asume su deber como custodiana de estos valores excelsos. Su misión divina y providencial emerge con energía y en la labor que se pretende a nivel mundial se desarrollan posturas dicotómicas contradictorias como son: Los valores-considerados válidos universalmente vs la voluntad de singularizarse, de afirmarse como los únicos que detentan estos valores y que ya los han realizado; las fronteras y protecciones que establece respecto de otras naciones poderosas vs sus sueños de expansión aunque esto sea a través de la vía de la influencia y la sujeción, principalmente a nivel continental; la Declara

ción de Derechos Humanos nacida en la Independencia vs la discriminación --
ejercida hacia indios, negros, latinos y otras minorías étnicas.

Son el individualismo, el racismo, la preponderancia del --
hombre blanco anglosajón en un momento, norteamericano ahora, el progreso,-
la libertad, la democracia lo que da cohesión a la sociedad norteamericana-
y que se manifiesta en la igualación de patrones y hábitos aseguradores de-
su supervivencia y les llevan a buscar por sobre todas las cosas el manteni_
miento del modelo de vida nacional e internacional que a partir de mediados
de siglo les ha otorgado una superioridad y una influencia sobre las otras-
naciones bastante satisfactoria y cómoda para ellos y pesada y desconsidera_
da para nosotros.

Ahora bien, cuál es la importancia de la religión en esto.-
Se decía que si bien es cierto que los valores últimos norteamericanos no -
permiten vislumbrar directamente su fondo religioso sí nos podemos pecar que
el hálito divino que en ello se expresa; simplemente por ejemplo, consi_
derando que: "Dios y la historia están de parte de la libertad y la justici_
cia" y ¿Quiénes sino los Estados Unidos son los que han logrado mayor grado
de desarrollo democrático posible?. ¿Cuál es la tierra de la oportunidad y-
del cambio?. ¿Qué otro país puede garantizar plena libertad a sus ciudada_
nos?, plena libertad de desarrollo personal, sea esto en lo económico, aca_
démico, político, social o artístico. ¿Acaso no es un actor de cine el ac_
tual presidente de Estados Unidos?. ¿Acaso no han pasado los judíos de ser-
una raza humillada y deprimida a convertirse en la élite del poder económi_
co básicamente?. ¿Qué le impide a negros, chicanos y otros latinos el desa_
rollarse por completo sino es mas que su flojera y su falta de voluntad?.-

Lo que todo hombre siempre ha deseado se puede alcanzar en los Estados Unidos.

Las condiciones propicias para el desenvolvimiento de esta Tierra de Promisión fueron en buena medida también producto del Protestantismo y de la ética social que maneja; mientras esto se vió en Estados Unidos y el éxito logrado es superior ¿Qué es lo que pasó en otras partes del mundo, fundamentalmente en Latinoamérica?. La iglesia tradicional, la Católica se identificó como coautora del coloniaje y la explotación pero no a la manera norteamericana en donde la religión sirvió también para dejar de sentir cargos de conciencia por el exterminio de los autóctonos quienes no merecían ser salvados pues no querían serlo, no eran dignos de ser hijos de Dios dado que no entendían las formas mínimas de cultura y civilización. En México la evolución fue distinta, los indígenas se mantuvieron para cimentar sobre ellos el trabajo de las haciendas y las minas; la conquista material coercitiva siempre fue de la mano de la conquista espiritual y en los largos años del período colonial, en los posteriores del México independiente y hasta en los del revolucionario, la Iglesia jamás dejó oír su voz para defender los intereses y derechos de las clases marginadas. Pero la conceptualización es diferente, en México el progreso de las élites se entiende como un proceso personal o grupal que se contrapone generalmente al bienestar de las grandes mayorías; mientras que en Estados Unidos el mayor poder de las élites se vende como concepción de bienestar nacional. A los ciudadanos norteamericanos se les ha enseñado a amar el sistema en el que viven en el cual supuestamente pueden tener acceso a todos los beneficios que su capacidad personal les permita, además sobre este existen

fuerzas m a l i g n a s que pretenden destruirlo contra las que hay que luchar encarnizadamente; la motivación a la obediencia y a la credibilidad no puede tener mejor forma de expresión que aquella en la cual se enfrenta a las gentes a la posible pérdida de las condiciones en que viven y a las que se han acostumbrado sintiéndolas como las más apropiadas para lograr la felicidad.

Así pues la Iglesia Católica respondiendo a su formación -- histórica deja un vacío en lo que respecta a los problemas e inquietudes de sus fieles, esto es lo que ha dado puerta de entrada a las iglesias de ori_ nes norteamericano, protestantes algunas y con rasgos protestantes otras, - que empiezan a proliferar en nuestro país a partir de la década de los 60- y que en la actualidad, en el momento presente se han convertido en materia de denuncia, descontento e investigación. El motor de la entrada y creci_ -- miento lo encuentran los nuevos movimientos religiosos en la necesidad - -- e v a n g e l i z a d o r a existente porque la Iglesia Católica ha descui_ dado zonas alejadas de los centros urbanos de desarrollo que además son -- las que tienen mayores problemas de marginación, pobreza y atraso.

Por el contrario, los nuevos movimientos religiosos se han convertido, sobre todo los protestantes y de acuerdo a la óptica de Jean -- Pierre Bastian, en delatores de la situación injusta en que se vive y dejan do a un lado su origen norteamericano alcanzan un alto nacionalismo y lu_ - chan por el mejoramiento del esquema social. Sin embargo no hay que pasar - por alto que las reivindicaciones sociales las equiparan indiscriminadamen_ te con los beneficios materiales inmediatos, tienen la posibilidad de apor_ - tar a sus seguidores alimentos, medicinas, vestidos y propaganda religiosa

gracias al gran financiamiento que se les proporciona, pero la importancia de este tipo de acciones radica en el mejoramiento ficticio de la situación social para evitar así el cuestionamiento real de la necesidad de transformación de la estructura vigente. La Iglesia Católica enfrenta lo que parece ser una mayor correspondencia entre el anhelo y necesidades de los fieles y lo que ofrecen los nuevos movimientos religiosos contra el basamento que -- hasta hoy ella pudo sostener.

No por esta afirmación de las carencias en la Iglesia Católica Universal se puede ignorar el hecho de que históricamente y de acuerdo con las condiciones que va enfrentando la Iglesia Católica se transforma, se renueva. El Papa Juan XXIII, la reunión de obispos en Medellín, la misma existencia de un Papa tan conservador como Juan Pablo II y el surgimiento de la conocida Teología de la Liberación son ejemplo de esta necesaria evolución que de otra forma condenaría a una institución tan importante y -- arraigada al ostracismo. Pero los cambios se dan con lentitud, hoy mismo a la Iglesia le afecta y preocupa profundamente el problema de la amplia diversidad religiosa y de la creciente afluencia de fieles que alcanzan los -- nuevos movimientos religiosos; los estudios se realizan, pero las medidas -- a tomar todavía no se ven con precisión y apenas empiezan a implementarse.

Lo que viene a ser realmente importante no es el hecho de -- que por el cambio en la creencia y práctica religiosa el creyente obtenga -- mayores satisfacciones en lo humano y psicológico por el afecto, comprensión y pertenencia al grupo; en lo religioso por la satisfacción de saberse miembro de una Iglesia única que siente y vive intensamente su culto o en -- lo económico. El problema radica en el hecho de que con o sin su consenti_

miento los nuevos grupos religiosos han sido utilizados por la presente administración de la Casa Blanca como un vehículo de control y penetración. - Ese maravilloso hombre blanco, luchador, empeñoso, triunfador, moral y religioso con el apoyo de las instancias políticas, económicas y religiosas que le respaldaron en su elevación a la presidencia ha fomentado en estos últimos seis años el crecimiento de estructuras religiosas que en realidad son entes propagadores del modelo de vida norteamericano, de su sistema, de sus ideales e intereses.

No va a ser necesario que expresamente se evangelice proclamándose las teorías políticas que favorecen la hegemonía norteamericana, el afirmarse como ejemplos a seguir, como guías felices, triunfadores, satisfechos por ser hijos de Dios, por seguir sus preceptos incluido un modo de vida determinado basta para que estén implantando un modelo extraño e impidiendo el desarrollo de posturas y respuestas nacionales, propias a los problemas que enfrentamos. La razón del porqué las Iglesias están llevando a efecto esta labor es clara; están sostenidas por las agrupaciones y los individuos que detentan el poder económico y político en su país y que por lo mismo son quienes constituyen las élites, de las cuales se ha hablado, - aquellas que implantan una forma de pensamiento tal que favorece sus intereses y que después proclaman e instrumentan como generales para todos los norteamericanos; los intereses particulares de estas élites, se decía, se convierten en valores nacionales que es necesario defender. Entonces, por una parte los grupos religiosos están financiados con recursos provenientes de benefactores con una ideología bien determinada que ellos tendrán que fomentar o por lo menos no cuestionar; y por otro lado, siendo que en su mayoría provienen de Estados Unidos han llegado ya a asimilar estos valores e -

intereses como propios y por lo tanto el mantenerlos y tratar de hacerlos --
extensivos no lo consideran sólo como bueno, sino hasta como necesario.

Quizás se pueda aceptar que los nuevos movimientos religio_
sos no realizan la labor de propagación del interés neoconservador norteamer_
ricano con dolo, quizás simplemente estén siguiendo los dictados de su con_
ciencia la cual por formación y procedencia no les indique otra cosa que --
sustentar aquello que suponen es lo mejor, pero dentro de este esquema de -
penetración ideológica existe otro organismo que sin ser una Iglesia y guar_
dando infinitas semejanzas con los otros grupos religiosos es reconocido, --
incluso por algunos de los más conciliadores sacerdotes católicos como un -
auténtico medio de penetración estadounidense: El Instituto Lingüístico de_
Verano. La verdad es que sea el ILV o sean los movimientos religiosos se es_
tá trabajando en nuestro país por llevar a efecto un adoctrinamiento en el-
sentido de que las transformaciones que se busquen, las motivaciones que de_
ban existir vayan en completa concordancia con los valores únicos del mode_
lo democrático estadounidense.

La agresión a nuestra soberanía nacional se da en la medida
en que este tipo de organizaciones gestan, no como afirma Bastian una vuel_
ta a la identidad nacional de las comunidades, sino una nueva identidad, la
de la s e c t a o la del organismo, que impide vislumbrar las semejanzas-
y necesidades comunes existentes entre los distintos grupos humanos en los-
cuales actúan y que a fin de cuentas están compuestos por mexicanos con ple_
no derecho de que se les escuche y reivindique en lo interno siguiendo un -
modo de vida propio, nacional. Considerando además que se tiene, ya como --
conglomerado estatal, también el derecho de que finalicen este tipo de prác_
c

ticas clandestinas de injerencia ideológica y que se reconozca a México como sujeto con posiciones y principios propios en la esfera internacional. - Intereses que no necesariamente tienen que ir de acuerdo con las proyecciones norteamericanas.

El querer traer un Dios a esta tierra, o más específicamente a ciertos sectores en esta tierra, es una falacia. A Dios se le conoce en nuestro país desde hace más de mil años, la Evangelización como medio de conquista debe quedar en el pasado y precisamente por ello este tipo de actitud carece de validez; por el contrario la cercanía geográfica, las posturas políticas, las condiciones económicas, las cuestiones ideológicas y culturales, todo esto que condiciona las relaciones entre los dos países es algo real y tangible como para dejar de ver la importancia estratégica que tiene la actividad de los grupos religiosos y pseudo caritativos y científicos en nuestro país.

Entonces la propagación, aceptación y éxito de los nuevos movimientos religiosos de origen norteamericano en México responde a las siguientes condiciones:

- La conformación especial de los Estados Unidos para quienes el sentido misional se erige como destino inevitable a cumplir por el cual creen tener el deber expreso de llevar su ejemplo a todos los lugares del mundo propagando con esto la Libertad, La Democracia y La Felicidad.

- Este ejemplo que buscan generalizar no sólo se refiere al sentir y culto religioso, también lleva implícita una forma de vida en lo económico, cultural, ideológico y hasta político. Aunque se debe destacar --

que la religión dominante, el protestantismo, va a concordar con los valores mismos norteamericanos en todos estos rubros: sea esto por su misma formación y también por la adecuación que del protestantismo puritano inglés se hizo en Norteamérica.

Se puede decir que junto con la exportación de los nuevos movimientos religiosos y su evangelio se está también dando impulso a la extensión del American Way of Life.

-Si bien al interior de los Estados Unidos las distintas -- iglesias tienen cierta influencia en la determinación de aspectos socio-políticos como serían algunas leyes respecto al comercio, a las escuelas, a la representatividad y selección de candidatos, etc. ("Ley de cierre dominical" de comercios, presión para la lectura o no de la Biblia en las escuelas, para el apoyo del transporte escolar como forma de integración racial, por ejemplo). Al exterior el sentido de la influencia se invierte; será el gobierno norteamericano y la fuerza de la corriente conocida como "Nueva Derecha" quienes utilizarán a los cuerpos religiosos para extender e implantar sus tendencias políticas en todas aquellas áreas y en aquellos aspectos que les interesen.

-Esta "Nueva Derecha" que como ya se ha dicho no agrupa a un solo partido político, a una sola Iglesia o a una sola corporación económica, sino que más bien se dirige -comandada por las élites mismas del poder blanco anglosajón- hacia el hombre místico, blanco, protestante y pudiente; ha reagrupado en sí misma las expectativas del proyecto misional divino estadounidense. Y su labor en el área de lo civil, político y económico se complementará con la influencia religiosa al interior de los Estados Unidos

En el objetivo de "una vuelta atrás" a la pureza perdida; y al exterior como obra misional "salvadora" y "salvaguarda" del bien Democrático en contra del grave peligro del avance comunista. Actividades que desarrolla básicamente a través de su brazo religioso: El Fundamentalismo Evangélico.

Ahora bien, la acción de los organismos político-religiosos de la Nueva Derecha se desarrolla incluso en contraposición con las posturas "liberales" de otros grupos religiosos; de hecho en buena medida su papel será el de contrarrestar e impedir la actuación de organizaciones como el Concejo Nacional de Iglesias, y otras agrupaciones católicas y judías.

-Entonces, siguiendo la lógica del deseo expansivo de la ideología conservadora, al brazo teológico de la Nueva Derecha le interesará la aceptación de su ideario básico la consecución de sus ideales por el seguimiento de los mismos como propios, el convencimiento al mayor grado posible de la "justicia" de sus posturas y el rechazo a prácticas "viciadas" como la Teología de la Liberación. Es así que ha ido preparando a través de los años a grupos de misioneros que en la "propagación del evangelio" y del "bienestar común" también educan al prosélito enseñándole las bondades del sistema norteamericano de vida.

-Aun cuando México es un país mayoritariamente católico - existen elementos que han permitido el éxito de los nuevos movimientos religiosos en el país. Uno de estos es efecto del abandono en que la Iglesia Católica dejó a las zonas más alejadas y marginadas de las grandes ciudades; otro se refiere al hecho de que la Iglesia Católica históricamente respondió a las expectativas de las clases poderosas y se identificó con ellas haciendo

do, por lo general, a un lado los intereses de las grandes mayorías. Por otra parte la pertenencia a alguno de los nuevos grupos religiosos parece otorgar a los fieles satisfacciones inmediatas, reales y específicas.

Así pues, la conjunción de los intereses externos en la injerencia hacia nuestro país, con el abandono, falta de cuidado y poca importancia que se les había venido otorgando a estas prácticas en lo interno da como resultado el exitoso desarrollo de los nuevos movimientos religiosos; grupos que, si bien bajo un aspecto netamente religioso fortalecen el efectivo ejercicio de la Libertad de Cultos; en el área de lo ideológico y por extensión de lo cultural y político se manifiestan como francos agentes de vulneración y agresión a la práctica religiosa, libre y auténtica a que se tiene derecho en México.

BIBLIOGRAFIA.

"A William Cameron Townsend en el vigésimo quinto aniversario del ILV". Tipografía Indígena. Cuernavaca, Mor. México, 1961.

AHLSTROM, Sidney E. "A religious history of the American People". Yale University Press. New Haven, 1972.

ALISEO, Pedro, et. al. "El Instituto Lingüístico de Verano". Ed. PROCESO. - México, 1981.

AMATULLI, Flaviano. "Catolicismo y Protestantismo". IMPRIMATUR. México, - - 1985.

BASTIAN, Jean Pierre. "Protestantismo y Sociedad en México". Casa Unida de Publicaciones, S.A. (CUPSA). México, 1983.

BIRNAUM, Pierre. "La Estructura del Poder en los Estados Unidos". Editorial Universitaria de Buenos Aires (EUDEBA). Buenos Aires, Argentina, 1972.

BOGUE, Donald J. "The population of the U.S. Historical Trends and future - projections". The Free Press. New York, 1985.

BRINK, William and HARRIS, Louis. "The Negro Revolution in America". Simon and Schuster, Inc. New York, 1964.

CARRASCAL, José Ma. "USA super star". Ed. Destino, Barcelona, España, 1973.

CASSARETO, Mary. "El Movimiento Protestante en México". Secretariado Nacional de la Fe. Guadalajara, México, 1960.

DIAZ, Lilia. "El Liberalismo Militante". Y GONZALEZ, Luis "El Liberalismo - Triunfante". en "Historia General de México". Tomo 3. Colegio de México. México, 1977.

DIAZ DE LEON, Ignacio. SANTAGADA, Osvaldo. et. al. "Las Sectas en América - Latina". Ed. Cloretiana, CELAM. Buenos Aires, Argentina, 1985.

"Directorio Eclesiástico de toda la República Mexicana 1985". 14 Edición. - Curia del Arzobispado. México, 1986.

"El ILV en México". Declaración José Carlos Mariategui. Col. de Etnólogos y Antropólogos Sociales, A.C. Ed. Nueva Lectura S.C.L. México, 7 de septiembre de 1979.

ELIASCHEV, José Ricardo. "Reagan, U.S.A. , los años ochenta". Folios Ediciones. México, 1981.

FERM, Deane William. "Las religiones contemporáneas en América". EDAMEX. México, 1983.

FREDERICK, Merk. "Manifest Destiny and Mission in American History". Alfred A. Knopf Inc. New York, 1983.

GARCIA, Ibarra Abraham. "Apogeo y Crisis de la Derecha en México". Ed. El Dña. México, 1985.

GLAZER, Nathan and MOYHIHAN, Daniel. "Beyond the Melting Pot". The Mit -- Press. Second Edition. Cambridge, Mass., 1970.

GOLDSTEIN, Rhoda. "Black Life and Culture in the United States". Thomas and Crowell Company, Inc. New York, 1971

GONZALEZ Brown, José. et. al. "El Protestantismo en México". Ed. Buena Prensa. México, 1946.

GREELEY, Andrew. "Religion in the Year 2000". Abingdon Press. New York, -- 1973.

HARKNESS, A. Jr. "Esbozo Histórico de la cultura Norteamericana". Embajada de los Estados Unidos en México. México, 1954.

HUDSON, Whinthrop S. "Religion in America". Charles Scribner's sons. New -- York, 1981.

JUAN XXIII. Encíclica "Pacem in Terris". Ed. Harder. Barcelona, España 1968.

KRIMS, Adalbert. "Wojtyla Programa y Política del Papa". Ed. El Dña. México, 1984.

LLOYD, Meham. "Church and State in Latin America". The University of North Carolina Press. North Carolina, 1966.

"Los Estados Unidos de Norteamérica una Revolución Permanente". Redactores de la Revista FORTUNE. Ed. Aguilar. Madrid, España, 1982.

MACIN, Raúl. "Lutero, Presencia religiosa y política en México". Ed. Nuevo-Mar. México, 1983.

MANFRED, Blake Nelson. "A short History of American Life". Mc Graw Hill -- book Company. New York, 1952.

MARIENTRAS, Elise. "Les Mythes Fondateurs de la nation americaine". Fran_ _cois Maspero. París, 1977.

MEDINO Ruiz, Fernando. "Calles un Destino Melancólico". Y MOCTEZUMA, Aqu_ _les P. "El Conflicto Religioso de 1926". En "Figuras y Episodios de la Historia de México". Vol. XVIII y XIX. Ed. Jus, México, 1960.

NOAM, Chomsky. "La Segunda Guerra Fría". Ed. Crítica, Grijalbo. Barcelona, - España, 1984.

OCHOA Zazueta, Jesús Angel. "El Instituto Lingüístico de Verano, A.C.". Dep. de Etnología y Antropología Social. INAH. México, 1975.

ORTEGA Y MEDINA, Juan A. "La Evangelización Puritana en Norteamérica". FCE. México, 1976.

PORTES GIL, Emilio. "La Lucha entre el Poder Civil y el Claro". Ed. El Dña. México, 1983. Prólogo de Vicente Fuentes Dfaz.

REYES HEROLES, Jesús. "La Sociedad Fluctuante". En "El Liberalismo Mexicano". Tomo II. Ed. UNAM. México, 1958.

RODRIGUEZ, Erwin. "Un Evangelio según la clase dominante". UNAM. México, -- 1982.

ROSTEN, Leo. Calvin. "Religions of America. (Ferment and faith in an age of crisis: a new guide and almanac)". Simon and Schuster, Inc. New York, 1975.

SIEGFRIED, Andre. "Panorama de los Estados Unidos". Ed. Aguilar. Madrid, España, 1956.

SMITH, Hedrick; CLYMER, Adam et. al. "Ronald Reagan Una Revolución Conservadora". Ed. Planeta. Barcelona, España, 1981.

STEDMAN, S. Murray. "Religi3n y Pol3tica en los Estados Unidos". Ed. Paid3s. Buenos Aires, Argentina, 1964.

STEELE Commanger, Henry. "The American Mind". Yale University Press. New Haven, 1953.

"Statistical Abstract of the US 1986". 106 Edition. Bureau of the Census. -- Washington, 1986.

"Social Indicators III"; Selected Data on Social conditions and trends in the United States. Bureau of the Census. Washington, 1980.

TENA Ram3rez, Felipe. "Leyes Fundamentales de M3xico". Ed. Porrúa. M3xico, -- 1983.

TORO, Alfonso. "La Iglesia y el Estado en M3xico". Ed. El Caballito. M3xico, -- 1975.

WILLIAMS, John P. "What Americans believe and how they worship". Harper and Row publishers, New York, 1969.

"Yearbook of American and Canadian Churches". Abingdon Press. New York, -- 1973.

REVISTAS:

CONTENIDO. "Con o contra el PRI los obispos deciden intervenir en la política". Junio, 1986.

CRISTIANISMO Y SOCIEDAD. "Protestantismo y Sociedades Latinoamericanas". -- No. 76. México. Noviembre, 1983.

ECCLESIA. "Desafíos Pastorales. Sectas o nuevos movimientos religiosos". México. Mayo, 1986.

ENSAYOS. Colección Estudios Políticos. "La política exterior de México desafíos en los ochenta". CIDE. México, 1983.

ESTUDIOS ECUMENICOS. "Sectas Protestantes y el Ecumenismo en México: Un caso deplorable". VANDERHOFF, Francisco. No. 4. México, 1985.

"El uso de las sectas religiosas en América Latina". Instituto de Relaciones Ecuménicas, IRE. Documento de circulación interna. No. 3. Buenos Aires, Argentina.

IGLESIAS. "Disidencia religiosa protestante e Imperialismo en México". CENCOS. BASTIAN, Jean Pierre. México. Julio, 1983.

OCLAE. "El Reaganismo y la religión. El mesianismo religioso de los neoservadores". Lic. Enrique López Oliva. No. 4. 1983. La Habana, Cuba.

PROCESO. "El Episcopado cierra los ojos a su historia se va a la cargada y da el "grito" ". No. 463. Septiembre de 1986. México.

REVISTA MEXICANA DE SOCIOLOGIA. "El elemento religioso en la política estadounidense". ROUCEK, Joseph. Vol. XXVI, 3. México.

REVISTA MEXICANA DE SOCIOLOGIA. "Las religiones en Estados Unidos: conflicto, acomodación y consenso". SALISBURY, Sewar. Vol. XXIV, 3. México.

SIGNO DE LOS TIEMPOS. "Los católicos ante las sectas". DIAZ DE LEON, Ignacio. México, 1986.

THE NEW REPUBLIC. "Jewish Political action committees. Unholy alliance, how Jewish PAC's may save the Republican Senate". May, 26' 1986.

ARTICULOS:

BACKGROUND. "Por qué la política exterior de México todavía irrita a los Estados Unidos". The Heritage Foundation. Washington, D.C. Septiembre 26, -- 1984.

"La Ultraderecha Norteamericana". SZICHMAN, Mario. En "La Jornada Semanal". La Jornada, 4 de noviembre de 1984.

"Balance de un triunfo". En "Perfil de la Jornada". La Jornada, 13 de noviembre de 1984.

Columna "RED PRIVADA". BUENDIA, Manuel. en EXCELSIOR. 15,19,20,27,28 de - - abril de 1983.