



UNIVERSIDAD NACIONAL AUTÓNOMA DE MÉXICO

FACULTAD DE ESTUDIOS SUPERIORES ACATLÁN

**Aplicación de los principios políticos-religiosos del pensamiento
Xi hacia la comunidad Uigur: los campos de reeducación de la
provincia china de Xinjiang 2017-2019**

TESIS

Para obtener el grado de:

LICENCIATURA EN RELACIONES INTERNACIONALES

Presenta:

Rubi Saavedra Lagunas

Asesora:

Dra. Rocío Arroyo Belmonte

**F
E
S**



ACATLÁN

Edo. Méx. diciembre, 2022



Universidad Nacional
Autónoma de México

Dirección General de Bibliotecas de la UNAM

Biblioteca Central



UNAM – Dirección General de Bibliotecas
Tesis Digitales
Restricciones de uso

DERECHOS RESERVADOS ©
PROHIBIDA SU REPRODUCCIÓN TOTAL O PARCIAL

Todo el material contenido en esta tesis esta protegido por la Ley Federal del Derecho de Autor (LFDA) de los Estados Unidos Mexicanos (México).

El uso de imágenes, fragmentos de videos, y demás material que sea objeto de protección de los derechos de autor, será exclusivamente para fines educativos e informativos y deberá citar la fuente donde la obtuvo mencionando el autor o autores. Cualquier uso distinto como el lucro, reproducción, edición o modificación, será perseguido y sancionado por el respectivo titular de los Derechos de Autor.

Gracias
Thankyou
Danke
谢谢
شكرا
Luxklenhú

A mi familia y maestros, que han estado para apoyarme en todo momento
A todas las mujeres de mi familia, porque si valieron la pena los esfuerzos
A mis nonnes, que han sido un gran apoyo, experiencia y aprendizaje en mi vida
A mi madre, que nunca me ha abandonado en este camino y siempre mantiene un consejo
para mi aún en momentos difíciles ♡
A mi padre, al que le dedico este trabajo que iniciamos juntos y gracias al cual pude
encontrarme -de aquí hasta las estrellas- ♡

Resumen

Desde el origen de diversas creencias entendidas y practicadas como dogmas a seguir en lo público y privado, la religión desde su origen se ha vinculado estrechamente con la política en las costumbres, formas de vida, además de los movimientos que han permitido su expansión a través de diversos procesos históricos.

En el entendido de que a la interacción entre los pueblos y sus gobiernos se estrechan vínculos afines que permiten la formulación de una política común, la cosmovisión que se observa en Oriente, a través del tiempo, permite entender gran parte de su cultura, desarrollo social y economía actual que, asimismo, ha desencadenado un incremento de influencia regional e internacional en los últimos años.

Así, para señalar la importancia de aplicación del Pensamiento Xi, por medio de los principios políticos-religiosos dentro del discurso de la nación china durante la actual gestión del mandatario Xi Jinping, es necesario estudiar su conformación por medio de diversos factores como la intervención del budismo, taoísmo y confucianismo dentro del territorio, la sociedad y la política. Con ello, la adaptación, permanencia y consolidación de la narrativa china pretende mantener la estabilidad y hegemonía territorial con el objetivo de dignificar y unir al país hacia una “nueva era”.

En tal sentido, al desarrollo de una ideología nacionalista enfocada hacia el Partido Comunista Chino (PCCh), el contraste de interacción hacia una forma de vida y religión diferente en la región fronteriza y estratégica de Xinjiang, refleja a la comunidad Uigur de origen musulmán, como un factor disidente y vulnerable para los intereses nacionales chinos.

Con esto, la presente investigación se enfoca en cómo la gestión de acciones específicas, determinadas por el discurso, comprenden a los denominados “centros de reeducación” como acciones legítimas, que, según el Estado chino con miras a mantener una afinidad y cohesión unitaria, ejecutan formas violentas contra la disidencia de una etnia que, como los Uigures, solo reclaman su cosmovisión en la tierra que por milenios les ha brindado cobijo y un vínculo espiritual.

Palabras clave:

Discurso político, discurso religioso, geopolítica crítica, interés nacional, estrategia, nacionalismo, principios budistas, taoístas y confucionistas, islam, hegemonía territorial, ideología.

Abstract

From the origin of various beliefs understood and practiced as dogmas to be followed in the public and private sphere, religion has been closely linked to politics in customs, ways of life, as well as movements that have allowed its expansion through various historical processes.

In the understanding that, to the interaction between the people and their governments, there are close links that allow the formulation of a common policy, the worldview that we observe in the East, through time, allows us to understand much of their culture, social development and current economy that has also triggered an increase in regional and international influence in recent years.

Thus, in order to point out the importance of the application of the Xi Thought, through the political-religious principles within the discourse of the Chinese nation during the current administration of President Xi Jinping, it is necessary to study its conformation through various factors such as the intervention of Buddhism, Taoism and Confucianism within the territory, society and politics. With this, the adaptation, permanence, and consolidation of the Chinese narrative aims to maintain stability and territorial hegemony with the objective of dignifying and uniting the country towards a "new era".

In this sense, to the development of a nationalist ideology focused on the CCP, the contrast of interaction towards a different way of life and religion in the border and strategic region of Xinjiang, reflects the Uyghur community of Muslim origin, as a dissident and vulnerable factor for Chinese national interests.

With this, this research focuses on how the management of specific actions, determined by the discourse, understand the so-called "re-education centers" as legitimate actions, which according to the Chinese state with a view to maintaining a unitary affinity and cohesion, execute violent actions against the dissidence of a religion that, like the Uyghurs, only claim their worldview on the land that for millennia has provided them shelter and a spiritual bond.

Key words:

Political discourse, religious discourse, critical geopolitics, national interest, strategy, nationalism, Buddhist, Taoist and Confucian principles, Islam, territorial hegemony, ideology

ÍNDICE DE CONTENIDO

GLOSARIO	p.8
INTRODUCCIÓN	p.9
CAPÍTULO 1. La Geopolítica para explicar los principios políticos-religiosos del Pensamiento Xi.....	p.17
1.1 Apuntes teóricos sobre Geopolítica crítica y religión	p.17
1.1.1 Religión.....	p.17
1.1.2 Antecedentes de Geopolítica crítica y religión.....	p.23
1.1.3 Aproximaciones teóricas de Geopolítica crítica: La construcción del discurso de Gerard O´Tuathail	p.27
1.2 La conformación de los principios políticos-religiosos dentro del Pensamiento Xi.....	p.35
1.2.1 Descripción de los principios del pensamiento Xi.....	p.40
1.2.2 Factores sociales-religiosos: budismo, taoísmo y confucianismo en el PCCh como ideal político.....	p.47
1.2.3 Principios y discurso nacionalista Xi: su importancia para los intereses geopolíticos del PCCh.....	p.53
CAPÍTULO 2. Aplicación del pensamiento Xi a través de centros de reeducación para la comunidad uigur en la provincia de Xinjiang: antecedentes históricos....	p.57
2.1 La provincia de Xinjiang: Características generales.....	p.57
2.2 Historia de relación entre el PCCh y la provincia de Xinjiang.....	p.64
2.3 Antecedentes del conflicto étnico-religioso con la comunidad uigur.....	p.70
2.3.1 Intervención del Islam como el inicio del conflicto identitario.....	p.71
2.3.2 La comunidad Uigur.....	p.76
2.3.3 Intentos separatistas.....	p.79
2.3.4 Extremismo y terrorismo en la región.....	p.82

2.4 El PCCh en Xinjiang: acciones para combatir los grupos “disidentes” ..p.89	
2.4.1 Implementación de los centros de reeducación.....p.92	
2.4.2 Descripción de los centros de detención en la región.....p.94	
CAPÍTULO 3.Efectos de la aplicación del pensamiento Xi en los campos de reeducación hacia la comunidad Uigur, 2017-2019.....p.98	
3.1 Caracterización de los campos de reeducación (2017-2019).....p.98	
3.2 Discursos del presidente Xi Jinping hacia la comunidad Uigur en los campos de reeducación.....p.105	
3.3 Consecuencias de las políticas represivas en la región de Xinjiang a través de los campos de reeducación hacia la comunidad Uigur.....p.111	
3.3.1 Daños físicos.....p.114	
3.3.2 Daños socioculturales.....p.120	
3.3.3 Implicaciones geopolíticas.....p.124	
3.4 Declaraciones internacionales ante la implementación de los campos.....p.130	
CONSIDERACIONES FINALESp.136	

ÍNDICE DE TABLAS, MAPAS E IMÁGENES

TABLAS

Tabla 1. Comparación porcentual de religiones en el mundo.....	p.22
Tabla 2. Discursos geopolíticos de Gerard O'Tuathail.....	p.30
Tabla 3. Recursos energéticos e hidrocarburos en Xinjiang.....	p.59
Tabla 4. Principales conceptos relacionados al Islam.....	p.86
Tabla 5. Niveles de seguridad de los campos de reeducación en Xinjiang.....	p.101

MAPAS

Mapa 1. Principales religiones en China.....	p.48
Mapa 2. Ubicación geográfica de la República Popular China.....	p.55
Mapa 3. Ubicación geográfica de la Región Autónoma de Xinjiang.....	p.58
Mapa 4. Corredor económico China- Pakistán.....	p.62
Mapa 5. Expansión del Islam por el mundo.....	p.73
Mapa 6. Conformación étnica en la Región Autónoma de Xinjiang.....	p.78
Mapa 7. Distribución de los centros de reeducación en Xinjiang.....	p.99
Mapa 8. Distribución de mezquitas dañadas o destruidas en Xinjiang.....	p.121
Mapa 9. Mapa del Islam en Asia Oriental.....	p.125

IMÁGENES

Imagen 1. Los campos de reeducación en la provincia de Xinjiang.....	p.93
Imagen 2. Campo de reeducación nivel 1.....	p.103
Imagen 3. Campo de reeducación nivel 4.....	p.103

ANEXOS

Anexo I. Mapa sobre la distribución de las religiones en el mundo.....	p.140
Anexo II. Mapa de Religiones en Asia	p.141
Anexo III. Proyecto “La Nueva Ruta De La Seda”.....	p. 142
Anexo IV. Predominio de las principales religiones en el Turquestán	p.142
Anexo V. Mapa de sitios culturales dañados o destruidos en Xinjiang.....	p.143

REFERENCIAS DE CONSULTA

Bibliográficas.....	p.144
Hemerográficas.....	p.146
Electrónicas.....	p.152

GLOSARIO:

ASPI: Instituto Australiano de Política Estratégica (por sus siglas en inglés).

PIB: Producto Interno Bruto.

PCCh: Partido Comunista Chino.

RPCh: República Popular China.

OCI: Organización para la Cooperación Islámica.

ONU: Organización de las Naciones Unidas.

INTRODUCCIÓN

Desde el origen de diversas creencias entendidas y practicadas como dogmas a seguir en lo público y privado, la religión desde su origen se ha vinculado estrechamente con la política en las costumbres, formas de vida, además de los movimientos que han permitido su expansión a través de diversos procesos históricos.

En este orden, la importancia de estudio de la religión para las Relaciones Internacionales versa en la cosmovisión que ha tomado el mundo conforme a la libre práctica de la fe y creencias a través de su constante expansión, movimiento y nueva influencia como un mecanismo de intervención en los países. Ya que, determinando la interacción que la misma tiene con la política y forma de vida de los ciudadanos, ha permitido consolidar un sentido de identidad, originando una reconfiguración que, para los Estados, puede significar una vulnerabilidad hacia sus intereses.

Asimismo, la importancia del estudio actual sobre la conformación estatal de la República Popular China (RPC) radica en el incremento de influencia regional e internacional que dicho país ha experimentado en los últimos años. De esta manera, por medio del discurso presentado por el presidente Xi Jinping en 2017, la aplicación de su *Pensamiento Xi* se comprende, desde la visión geopolítica, como un mecanismo para mantener su estabilidad y hegemonía territorial.

A partir de ello, es menester estudiar su conformación a través de diversos factores, como la intervención del budismo, taoísmo y confucianismo dentro del territorio, la sociedad y la política; esto para explicar la adaptación y permanencia de la narrativa china con miras a consolidar ideológicamente al país.

Profundizando en la problemática, el estudio del Pensamiento Xi en el discurso nacional chino -entendido como uno de los países con mayor crecimiento, desarrollo, búsqueda de expansión e influencia internacional a través del tiempo-, permite comprender la lógica de sus políticas desde la reelección del mandatario actual Xi Jinping en 2017. Así, por medio de un discurso nacionalista fundamentado en sus 14 principios políticos- religiosos, busca una completa, profunda reforma y

“nuevas ideas para el desarrollo”, en búsqueda de un nuevo modelo económico más equilibrado, convivencia “armoniosa” y política de reunificación nacional que pretende introducir a China hacia una nueva era para lograr el desarrollo, crecimiento y resurgimiento como superpotencia para antes del 2050 (Gil, 2017).

En este sentido, la conformación del *Pensamiento Xi* como este discurso que el actual presidente del Partido Comunista Chino (PCCh) desarrolla en postulados sobre convivencia armoniosa, control total de partido, reunificación y seguridad nacional, encuentran relación y justificación en factores geográficos, políticos y sociales (como la incorporación de ideales budistas, taoístas y confucionistas entendidos como dogmas aceptados y practicados por la sociedad). En tal caso, se permite la legitimación, consolidación estatal y cohesión de la población en una cosmovisión unitaria, esto, “mediante vínculos de amistad que se puedan compartir, exportar y colaborar en unidad entre minorías [para] consolidar la defensa de las fronteras” (Ríos, 2017, p. 575).

De esta manera puede afirmarse que, en el entorno actual, los Estados al encontrar retos y oportunidades para predominar en posición de poder y soberanía, van más allá de fronteras físicas-territoriales, que, a su vez, no dejan de ser importantes en la actualidad.

Con esto, la Geopolítica crítica pretende demostrar al discurso ideológico como causa autónoma para la gestión de relaciones de poder estatales y sobre la importancia en la toma de decisiones, argumentando que a través de una ideología se permite crear y estabilizar una estructura social (Rodríguez, 2005).

En este sentido, Gerald O’Tuathail en 1996 refirió a la Geopolítica crítica al afirmar que “Al investigar críticamente la textualidad de la geopolítica, estamos involucrando no solo textos geopolíticos sino también los contextos históricos, geográficos, tecnológicos y sociológicos dentro de los cuales estos textos surgen y adquieren significado social y fuerza persuasiva” (p.14). En tal caso, la apertura sobre el análisis de los factores históricos y sociales abren la puerta para que al desarrollo cultural, el factor religioso permita explicar cómo la formulación de estrategias estatales se basa en un discurso espacial de política interna y exterior que, a su vez, permea en la consolidación de su soberanía y unidad nacional.

En este punto, hablar de la religión como una variable fundamental en el estudio de las políticas estatales, regionales e internacionales, permite enunciar sus características dentro del Estado como un instrumento para articular la teoría de la Geopolítica crítica.

Es decir, a partir de la trascendencia que las creencias y dogmas practicadas por los pueblos han conformado en una identidad y apropiación territorial, en el espacio físico donde residen, la vulneración a la unidad de aquellos Estados que no concuerdan con su cosmovisión e ideales se presenta como una complejidad en las interacciones de los países, sus habitantes y el territorio; con ello, la Geopolítica crítica, como eje articulador, interviene en la forma en la que se desarrolla el discurso nacional.

Mediante los anteriores argumentos, de manera concreta para la presente investigación, se delimitaron los postulados del autor Gerard O Tuathail, que al desarrollo de su obra *Critical Geopolitics* (1996), acepta la intervención, además del Estado, de factores de poder que influyen dentro y fuera de las fronteras estatales, determinando el análisis del discurso como medio para comprender la complejidad de las sociedades y de los territorios; a su vez, esto permitirá la comprensión actual del discurso del Pensamiento Xi con relación a políticas gestadas a favor de la unidad del PCCh.

En otros términos, por medio del estudio de la Geopolítica crítica como teoría de las Relaciones Internacionales aplicada a esta investigación, se permitirá comprender a la geopolítica -entendida en su carácter clásico como el análisis entre las fuerzas políticas estatales y sus relaciones geográficas-, como una práctica que por medio del discurso y su análisis ante nuevos factores de poder (que se desarrollan en la realidad espacial), expone la finalidad en el ejercicio del poder a través de acciones gubernamentales para garantizar la seguridad, control y soberanía estatal. Esto, a su vez, posibilitará la explicación de la hegemonía territorial de China por medio de la intervención de la variable religiosa como fundamento de estudio.

Bajo este argumento, además de la intervención de los dogmas idealistas al discurso, el sustento práctico sobre la incorporación de la religión como variable de

estudio para la conformación y unidad de Estado con relación a la geopolítica del Pensamiento Xi, se encuentra a través de su origen y expansión por el mundo a lo largo del tiempo. En tanto, localizada a la par de la consolidación estatal en Asia, la influencia del Islam que se extendió en la provincia de Xinjiang (actual región fronteriza de la nación china), ha conformado a la comunidad Uigur.

Así, su forma de pensamiento, cosmovisión, prácticas culturales y religiosas, entiende contraposición en su sentido de pertenencia a la identidad nacional de Oriente donde, específicamente en China, se exige un compromiso total en la forma de vida determinada por un sistema de creencias común. En consecuencia, a través de intentos separatistas y acciones extremistas hasta la actualidad, se expone el conflicto de intereses que durante los últimos años el Partido Comunista ha buscado ejecutar afianzando su influencia política y dominio en la región, esto con miras a proteger su territorio y unidad desde las fronteras.

Siguiendo este argumento, en la provincia fronteriza de Xinjiang, caracterizada desde hace varias décadas por conflictos y relación con movimientos separatistas en razón de la identidad territorial de comunidades musulmanas que habitan la región, como los Uigures, se agudiza la tensión existente debido a la falta de entendimiento con la unidad estatal y valores que la nación china promueve; desarrollando así, una serie de acciones con miras a “adoctrinarlos” a través de su internamiento en centros de “reeducación”. “De esta manera, la educación ideológica [promovida por el partido] trata de cambiar la forma en que los detenidos piensan y actúan” (Infobae, 2019).

En tal sentido, lo anterior permite estudiar la gestión de los *campos de reeducación*, entendidos desde la visión oriental como “centros de formación profesional” encaminados a combatir el extremismo; siendo estos un mecanismo de internamiento donde, específicamente a minorías como la comunidad Uigur, se les obliga a desarrollar acciones en favor del Partido Único por medio del maltrato físico y psicológico. Ante tal situación, a través de varias denuncias, se ha puesto en evidencia la falla sobre el derecho de profesar sus creencias libremente. En tal sentido, “bajo aparentes motivaciones proteccionistas, (...) se justifican acciones

(...) que en muchas ocasiones sirven para apoyar a gobernantes que violan los derechos humanos” (Priego, 2016, p.340).

Con esto, el estudio de la religión como un factor de poder cultural en China expone, a través del Islam en la región de Xinjiang -con un pasado histórico y actualidad de conflicto territorial ante la falta de identificación y cohesión nacional-, la importancia de incorporar el análisis del Pensamiento Xi en el discurso que el país implementa, a través de un sustento ideológico legitimador. A saber, por medio de principios y factores geográficos, sociales y religiosos incorporados a sus políticas, se tiene la finalidad de defender la soberanía territorial en una zona de importancia geoestratégica para el PCCh.

Asimismo, lo anterior se complementa en el interés geopolítico que significa esta zona fronteriza para la nación china, ya que, ante el surgimiento de inestabilidad social y sobre identidad, se reconocen medidas encaminadas a unificar ideológicamente a través de la conformación del Pensamiento Xi y acciones que, aunque no reconocidas internacionalmente, conforman una vulneración a la libre profesión de creencias.

Con esto, ante el planteamiento que expone cómo la religión se relaciona con el discurso del Pensamiento Xi, puede determinarse como objetivo de la presente investigación responder la pregunta: ¿De qué manera los principios políticos-religiosos del Pensamiento Xi intervienen e impactan a la comunidad Uigur en los campos de reeducación en la provincia china de Xinjiang de 2017 a 2019?

Para responder esto, se puede precisar a manera de hipótesis que, ante el dinamismo en el escenario internacional actual, el estudio de la nación china, entendida como uno de los países con miras a expandir su poder e influencia, encuentra importancia en la nueva estrategia retomada por el mandatario Xi Jinping; así, a través de sus 14 principios políticos-religiosos, busca afianzar su influencia interna a través del discurso como un mecanismo de acción.

Vale decir, la conformación de la nación china, desde sus orígenes, ha estado vinculada a la incorporación de dogmas idealistas en una cosmovisión de equilibrio aceptado y practicado ampliamente que, como resultado, ha sustentado la sobrevivencia y perfeccionamiento del nacionalismo. Es por este argumento que la

incorporación del Pensamiento Xi, a través de sus principios políticos en el discurso presentado desde 2017, sustenta en postulados de conformación social y religiosa (con ayuda de dogmas budistas, taoístas y confucionistas) una estrategia que, acompañada del factor geopolítico, afirma su legitimación en la práctica.

De esta manera, ante la compleja consolidación fronteriza, la contraposición de visiones que se observan en la región de Xinjiang respecto a la identidad nacional en la formación de comunidades musulmanas, como la Uigur, -además de mencionar la colindancia con naciones como: Mongolia, Rusia, Kazajistán, Kirguistán, Tayikistán, Afganistán, Pakistán e India-, permite observar la estrategia geopolítica unificadora de China con significado estratégico, entender la incorporación del Pensamiento Xi en principios de carácter político- religioso como un instrumento legitimador de la política y estudiar la gestión de acciones como los campos de reeducación, aplicado hacia los uigures, donde se intenta reincorporar de forma violenta a estas comunidades disidentes a su ideal de Estado.

Es decir, como principal argumento para la presente investigación se tiene a bien demostrar que la manera en cómo los principios políticos, y de conformación religiosa del Pensamiento Xi incorporados desde 2017, se construyen e intervienen en los campos de reeducación en la provincia china de Xinjiang, es siendo un instrumento legitimador para su interés, unificación nacional y para la sociedad china; impactando negativamente, por medio de la represión, a la comunidad Uigur en su derecho a la libertad de creencias.

Para lograr esto, en el desarrollo de los tres capítulos presentados se busca, de manera específica: 1) Identificar de qué manera la teoría geopolítica explica la construcción de los principios políticos- religiosos del Pensamiento Xi, 2) A partir de los antecedentes en la provincia china de Xinjiang, determinar de qué manera el pensamiento Xi interviene en la construcción de los centros de reeducación hacia la comunidad Uigur, y 3) Examinar cuáles son los efectos ante la aplicación del pensamiento Xi en los campos de reeducación hacia la comunidad Uigur de 2017 a 2019.

Por último, como finalidad a la presente investigación se consideró al método cualitativo, a través de la búsqueda y obtención de datos para la documentación de

la problemática hacia la comunidad Uigur en la región de Xinjiang, permitiendo señalar la relevancia internacional sobre el estudio de la religión aplicado en las Ciencias Sociales.

En este sentido, el proceso metodológico se llevó a cabo a través de la identificación del tema de interés y la selección de fuentes sobre la situación de la región, con base a los conflictos actuales y las políticas gestadas, permitiendo la definición del planteamiento del problema, la subsecuente presentación de hipótesis, formulación y acotación en el desarrollo de los objetivos propuestos; asimismo, al tiempo que se desarrolló la presente investigación, el perfeccionamiento de estos conceptos hizo posible la acotación del estudio. Con base en esto, la utilización de la teoría Geopolítica crítica como eje articulador, permitió determinar la relación de diversos factores hacia el uso del discurso del Pensamiento Xi.

Como objetivo del presente trabajo, a través de la investigación correlacional, se tiene a bien determinar la relación que la religión presenta como causa de conflicto, por parte de la comunidad Uigur, y como variable a través de principios budistas, taoístas y confucionistas para la conformación y aplicación del Pensamiento Xi en el discurso de las políticas de la República Popular China.

De esta manera, en el método inductivo la particularidad del caso expuesto en la región de Xinjiang busca explicar, de manera general, a la religión como variable en las políticas internacionales actuales.

Así, las principales fuentes de información que se utilizarán para el presente análisis serán por medios electrónicos, desarrollándose al avance de los capitulados.

Para el capítulo 1, se utilizarán fuentes bibliográficas, electrónicas y artículos de revistas especializadas para determinar la manera en cómo mediante la teoría de la Geopolítica crítica se explica la conformación del Pensamiento Xi en sus actuales principios políticos- religiosos.

Para el capítulo 2, con ayuda de fuentes bibliográficas y artículos electrónicos se explicará, a partir de los antecedentes en la provincia china de Xinjiang, la manera en cómo los principios políticos (y de carácter religioso) del pensamiento Xi

intervienen en la construcción de los campos de reeducación aplicados hacia la comunidad Uigur; asimismo se explicará su funcionamiento.

Por último, para el capítulo 3, se determinará mediante fuentes bibliográficas, artículos de revistas y comunicados oficiales de Organismos Internacionales los efectos que la aplicación del Pensamiento Xi tiene en la gestión de los campos de reeducación hacia la comunidad Uigur en la región de Xinjiang.

En este sentido, antes de comenzar es importante señalar que el aporte de esta investigación a las Relaciones Internacionales versa en analizar la conformación y aplicación de los principios políticos- religiosos del Pensamiento Xi en el discurso, donde, por medio de diversos factores legitimadores contra la comunidad Uigur, la gestión de los campos de reeducación en la provincia de Xinjiang figura como una acción protectora al interés de Estado chino. Esto, a su vez, pretende servir como argumento para futuras investigaciones sobre el estudio de la gestión que el discurso de la política internacional actual de los Estados presenta con relación a la religión para mantener y legitimar intereses nacionales.

CAPÍTULO 1.

La Geopolítica para explicar los principios políticos-religiosos del Pensamiento Xi

1.1. Apuntes teóricos sobre Geopolítica crítica y religión

1.1.1 Religión

Desde el comienzo de las civilizaciones, la forma de vida y cosmovisión que las personas iban adquiriendo en el lugar donde asentaban una tradición compartida y valores comunes han permeado hasta la actualidad, ya que, poco a poco, la interconexión entre estándares de vida afines y su consolidación fue fundamental para la subsistencia. Con ello, en preparación de nuevas y más grandes formaciones estatales, el sentimiento comunitario se convierte en conciencia nacional que favorece la integración y unificación (Ratzel, 1986).

Para comenzar, antes de referir sobre como la identidad común entre individuos se puede convertir en una conciencia unitaria, es menester estudiar cómo el desarrollo de la fe en las personas motiva la gestión de dogmas comunes que se manifiestan en las sociedades, es decir, la relevancia que la conformación de una fe, sustentada en un sistema de creencias común, le puede brindar a una comunidad.

Como bien se entiende, al desarrollo de diversos momentos históricos en el mundo, el ser humano siempre se ha caracterizado por buscar una salida o explicación a diversas inquietudes que se relacionan con su medio, de esta manera, al indagar acerca de soluciones aparentemente comprensibles a sus incertidumbres y miedos, la fe aparece como una explicación lógica de su entorno.

En otras palabras, la construcción de la fe, como la explicación del mundo ante fenómenos incomprensibles, revela al ser humano como un ser insatisfecho y confrontado con lo que no está en sus posibilidades reales de control; es así, como “la impotencia y debilidad del ser humano primitivo frente a la naturaleza, lo obliga a buscar alguna defensa ante esas fuerzas poderosas e incomprensibles para su razón” (Malishev, 2002, p.15).

Con motivo de lo anterior, en la búsqueda de respuestas sobre las incertidumbres que el hombre se genere, el origen de la religión, como un producto de la fe construida, se presenta como la panacea bajo la cual su vida girará en todos los aspectos. En función de esto, es necesario estudiar el origen de la religión en el tiempo, además de las bases que la integran, para entender su complejidad y forma de cohesión entre los pueblos y sus gobiernos hasta la actualidad.

Así, antes de continuar, se tiene a bien consensuar de manera general el concepto de religión. Según la Real Academia Española (2001) la religión puede definirse como el “conjunto de creencias o dogmas acerca de la divinidad, de sentimientos de veneración y temor hacia ella, de normas morales para la conducta individual y social y de prácticas rituales, principalmente la oración y el sacrificio para darle culto”.

Ante el desarrollo en el tiempo que han presentado los pueblos en diversas áreas del mundo, puede señalarse el origen de la religión a partir del principio que el hombre tuvo para darle una explicación racional a su entorno, a saber, la explicación personal para entender los sucesos de la vida diaria.

En términos de Mijail Malishev (2002) puede señalarse que “nuestros antepasados consideraron a la naturaleza (...) como madre generosa, por lo que cualquier cosa que recibían por sus actividades cazadoras o recolectoras, era percibido como un don que los obligaba a realizar un gesto recíproco” (p. 16).

Es decir, a través de la evolución que el hombre ha ido adquiriendo para adaptarse a su medio natural y social, la interpretación de fenómenos de la naturaleza se presenta como creencias primitivas donde el hombre pudo explicar, de manera racional, sus inquietudes (Colomer, 2017).

A partir de ello, al examinar el origen de las explicaciones más o menos racionales que se han ido adquiriendo, adaptando e incorporando a la forma de vida de las personas, el entorno, la naturaleza y así por el estilo, el ser humano -como objeto que interactúa con su medio-, serán la base para desarrollar una filosofía de vida y cosmovisión propia hacia la armonía intrínseca y el respeto al entorno.

Puede determinarse así, que el origen las *religiones cosmocéntricas*, entendidas como realidades cósmicas, naturales y sociales con las que el hombre establece una relación de armonía (fuera de toda leyenda, mito o concepto de deidad), son la base que engloba el conjunto de dogmas desarrollados en Oriente.

A decir, conforme la relación que el hombre tenga con su entorno, estrechando vínculos de armonía con su medio, las ideas del autor Fernando Colomer Ferrándiz (2017), muestran que en “las grandes religiones orientales, (...) [se] piensa a Dios cosmológicamente, como el fondo infinito sobre el cual emerge (...) el universo. (...) [Así,] Dios y el universo no son dos realidades diversas, sino que constituyen una única realidad” (p. 93) y totalidad manifestada en esencia.

En suma, puede concretarse que el pensamiento gestado en esta parte del mundo se describe como “la mente individual [y el]espíritu, visto como algo igual al cielo y la tierra, a la naturaleza y al cosmos.(...) [Así,] las reglas divinas del cosmos [estarán dentro del espíritu, comprendiendo] la mente de los dioses”(Espinoza, 2010, p.117).

Con motivo de exponer un caso particular, específicamente en China, se sabe que hay un fuerte afán de armonía con el universo donde, a través de la naturaleza humana, se busca “un camino metarracional (no antirracional), ajeno a los axiomas lógicos y no atado a un credo previo” (Espinoza, 2010, p. 118). En otros términos, es importante referir que, más allá de una doctrina específica, la religiosidad oriental estará fundamentada en dejar atrás cualquier construcción simbólica que no lleve al crecimiento personal en conjunto con su medio.

A partir de esto, los dogmas surgidos en Oriente -entre los que destacan el budismo, taoísmo, confucianismo, hinduismo y sintoísmo-, estarán caracterizadas por reflejar un culto religioso manifestado a través de la armonía, paz, crecimiento individual y colectivo, esto, mediante ritos que serán “la expresión simbólica de ciertos sentimientos que los mantienen vivos y activos (...) contribuyendo a la permanencia del orden social” (De Santos, s/f, p.10).

Hasta la actualidad, puede argumentarse que en la búsqueda constante de una explicación racional de las cosas, el hombre en la cosmovisión oriental entiende, como doctrina, un desarrollo espiritual, búsqueda de armonía y salvación.

De esta manera, un pensamiento característico de la región asiática será, entre otras, exaltar la razón del ser humano en su entorno armónico antes que la fe dirigida hacia un ser específico.

Al análisis de esto, la comprensión acerca de su forma y estilo de vida, hasta la actualidad, denota el porqué de su interés hacia promover un capital humano fuerte, ya que, puede entenderse que al crecer como individuos particulares, se fortalecerá un conjunto sólido y unitario.

Al contraste, el conjunto de pensamientos desarrollados en Oriente Medio y el mediterráneo, mostrarán a Dios como una entidad nacida no por la razón sino por la *revelación* de su existencia (Colomer, 2017).

En otras palabras, se puede entender que, a partir de la búsqueda de la verdad por parte del ser humano, la aparición de una divinidad omnipresente en el surgimiento de *religiones monoteístas* o antropocéntricas como el judaísmo, cristianismo y el islam, mostraran a Dios como un ser que al autopresentarse como “el que es”, muestra su carácter personal de existencia. Así, fuera de esta existencia, no habrá nada que pueda ser (Éxodo, 3:14).

En este sentido, al entender un conjunto de dogmas que denotan la existencia de un ser superior y creador de todas las cosas, la relación que Dios tendrá en las diversas religiones- de origen abrahámico-, se conciliará a partir de variadas prácticas de culto y respeto (Rocha, 2018).

Ya que, al presentarse como el ser creador de todas las cosas y mantener un diálogo directo con su pueblo, a través de su palabra, exigirá adoración y rendición por medio acciones específicas. Amor hacia el prójimo según la voluntad divina, buscar a Dios por medio de la oración y rendirle culto en un estilo de vida particular es ejemplo de esto.

Vale decir, la conformación de una fe sólida dirigida hacia una divinidad superior ha permitido la conducción de la sociedad hacia un camino determinado por Dios, y en nombre del cuál, se defenderán preceptos establecidos y en contra de actos que generen un castigo divino. De esta manera, la lógica religiosa de la sociedad, en diversas partes del mundo, tendrá coherencia con la gestión de su gobierno, y algunas veces, formará complejidades.

Así, puede determinarse que por medio de los dogmas compartidos entre pueblos afines, la expansión de una ideología desarrolla una cosmovisión, que, al paso de tiempo extendida por diversas regiones en el mundo, llega a influir directamente en la gestión interna de las sociedades y sus interconexiones con el exterior.

De esta manera, entre el vasto número de religiones que se desarrollan a lo largo de mundo (Ver anexo I), se pueden destacar aquellas que, debido a la cantidad de *creyentes*, han llegado a influenciar en los acontecimientos nacionales, regionales e internacionales. Es decir, en palabras de Stephen Sharot en su sociología comparada de las religiones en el mundo (2001) menciona que:

Si aplicamos una mirada histórica al desarrollo de las tradiciones religiosas durante el último siglo, constatamos cómo, a principios del siglo xx, la presencia de las grandes religiones históricas (es decir, el hinduismo, el budismo, el judaísmo, el cristianismo y el islam) ha vivido una reestructuración tanto en lo que concierne a la presencia cuantitativa y geográfica de creyentes en las diferentes regiones del mundo (Rocha, 2018).

Por ende, puede determinarse que desde el origen de varias cosmovisiones que integran el espectro de lo que se llama religión, la forma ideológica de cada una de ellas ha influido en un contexto específico en el espacio que habitan, y, así, la relación con el gobierno.

En tal sentido, como puede verse en la tabla 1, ante el escenario diverso que se vive hoy día, la interconexión entre vastas culturas ha permitido el agrandamiento de múltiples religiones por el mundo, conformando al cristianismo y el islam, dos de las religiones monoteístas más destacadas, como las más influyentes en términos de extensión. En tal caso, las proyecciones que se muestran reflejan claramente una desproporción entre el número de creyentes monoteístas y aquellos que, como los budistas e hinduistas, disminuyen en el número de fieles.

Tabla 1. Comparación porcentual de religiones en el mundo

Religión \ Variable	Porcentaje de población creyente en 2019	Porcentaje de religión creyente 2050
Cristianismo	31.5%	31.4%
Islam	23.2%	29.7%
Sin afiliación religiosa (*Ateos, agnósticos y personas no adscritas a ninguna religión)	16.3%	13.2%
Hinduismo	15%	14.9%
Budismo	7.1%	5.2%
Religiones tradicionales	5.9%	4.8%
Otras (incluyendo judaísmo)	1%	0.9%

Fuente: Elaboración propia con base en (Centro de Análisis y Prospectiva, 2015 p. 4) y (Vidal, 2019).

Para concretar, al estudiar el origen de las principales religiones cosmocéntricas en Oriente, hay que darse cuenta de la importancia que para el hombre significan los fenómenos naturales- al encontrar una explicación racional y armoniosa con su medio-; de esta manera, ante la interconexión que diversas culturas han desarrollado al paso del tiempo, se permite entender que, hasta la actualidad, existen complejidades entre las interacciones que estas tienen con las religiones monoteístas, su entorno y la forma de explicar el mundo. Con ello, las divergencias y conflictos entre los intereses de Estado para mantener su consolidación, en algunas ocasiones se harán presentes al contraponerse a las tradiciones y dogmas de antiguas culturas ancestrales.

1.1.2 Antecedentes de Geopolítica crítica y religión

Ante el dinamismo que presenta el escenario internacional con acontecimientos mundiales actuales, las interconexiones entre las sociedades permiten explicar los nuevos procesos que viven los Estados. En este sentido, para estudiar la composición interna de los mismos es necesario remontar a la comprensión de varios factores que versan en la conformación del suelo y de los pueblos que integran al territorio.

Es decir, para poder explicar actualmente la conformación del Estado-Nación ante los cambios que el contexto y el dinamismo han formado, es necesario saber de qué manera los factores geográficos intervienen en la conformación de los pueblos y sociedades para su integración hacia la unidad estatal.

En tal sentido, es menester entender de manera general que los factores físicos, como el clima, relieve, recursos naturales, posición geográfica, acceso a rutas de para traslado individual y comercio, forman condiciones que, al no poder ser modificadas por el hombre, se vuelven indispensables para que una comunidad pueda subsistir en el medio; asimismo, los vínculos culturales que las personas generen con el espacio en el que conviven es un factor igual de importante.

De esta manera, en un primer momento se debe abordar de manera general el estudio de la geopolítica desde sus inicios, para comprender por qué esta ciencia permite explicar los movimientos y estrategias actuales en el escenario internacional.

Es decir, rastreando las aproximaciones de esta ciencia, puede encontrarse autores como Friederich Ratzel, Rudolf Kjellen y Karl Haushofer, que, al representar parte de la escuela clásica de pensamiento, describen en sus estudios el contexto bajo el cual los Estados se conforman; con ello, la perspectiva sociocultural, que se propone destacar en el presente estudio, dará una aproximación a la crítica de la geopolítica para la conformación de las narrativas y el discurso nacional.

Para comenzar, destacando los postulados propuestos por el geógrafo alemán Friederich Ratzel, puede encontrarse en su obra *El Crecimiento Espacial de los Estados* (1986) la relación primaria que el estudio del espacio vincula con formas culturales e identitarias.

Vale mencionar, este autor - además de destacar el uso cartográfico para identificar componentes físicos, rutas y procesos-, permite comprender parte de la construcción de los Estados y sus relaciones al describir el movimiento interno y continuo de las poblaciones por medio de diversos factores. Con ello, expone la manera en cómo el Estado puede agrandar su espacio en búsqueda de mantenerlo unido y consolidado desde sus fronteras.

Al desarrollo de su propuesta, en el postulado dos, puede encontrarse de manera concreta la idea que relaciona la construcción del Estado con el sentimiento comunitario dirigido hacia una conciencia nacional. A saber, por medio de la búsqueda de semejanzas para avanzar hacia la unificación, la intervención de factores externos como la iglesia, influirán en la construcción del Estado al dotar de un sentido de pertenencia (Ratzel, 1986).

Profundizando en este argumento, puede explicarse que, para la construcción de los Estados primitivos, compuestos fundamentalmente por organizaciones familiares, la influencia externa de su crecimiento se vio forzada por intervenciones extranjeras. En tal caso, “las vastas nociones espaciales de la Iglesia indicaban una gran superioridad” (Ratzel, 1986, p. 143).

Así, las misiones cristianas extendidas por el mundo, el comercio e incluso las alianzas han de significar la interacción primaria entre pueblos, costumbres y dogmas formados en comunidades originarias, que, al tiempo, desarrollaron vínculos afines con la tierra que habitan influyendo en la construcción de los Estados hasta la actualidad.

Con esto, al analizar cómo la realidad del factor humano juega un papel fundamental en la construcción y consolidación primaria de los Estados, destacar el factor cultural a través de la religión como una herramienta permite estudiar las características que integran las estrategias, políticas y narrativas de un conjunto para mantenerlo unido y, así, agrandarlo.

A partir de esto, entre las principales contribuciones del jurista Rudolf Kjellen está la definición formal de geopolítica, como la influencia geográfica en el comportamiento de los Estados, que, a su vez, debe ser completada por el estudio del organismo étnico de la población, permitiendo así, observar su evolución

(Tunander, 2001). Es decir, por medio de sus aportaciones, este autor propondrá al Estado como un órgano viviente que debe ser entendido a partir de la relación con su medio.

En términos de Ola Tunander (2001): “el estado no representaba una mezcla de lo que él llamaba geopolítica [Geopolitik], etno-política [Demopolitik], económico-política [Oekopolitik], sociopolítica [Sociopolitik] y regimental-política [Kratopolitik]” (p. 453) sino una misma unidad política y territorial que incorpora todos estos elementos para su comprensión.

Con esto, puede demostrarse que en el estudio de la población-etnopolítica-, las comunidades, que se forman a través de los siglos, comprenden la vasta multiculturalidad que compone la lógica de los Estados y sus interacciones con el medio. A partir de aquí, los ideales juristas de Kjellen sobre sus estudios del Estado abarcarán la crítica a “los discursos actuales y el esfuerzo por encontrar la esencia de las cosas”(Tunander, 2001, p.455).

En otras palabras, a partir del enfoque que este autor destaca hacia la etnicidad y territorialidad para estudiar la génesis de los Estados, es menester puntualizar el análisis hacia el discurso de la formación de unidades políticas como un tema que prevalece hasta la actualidad.

Esto es, por medio del factor cultural presente en la conformación étnica y territorial de las poblaciones y los Estados, la trascendencia de la religión prevalece hasta hoy debido a la importancia que cobra una narrativa dentro del discurso para consolidar territorialmente un país y darle identidad de pertenencia hacia este.

Con ello, los estudios presentados hasta ahora pueden completarse a través del enfoque del general alemán Karl Haushofer, que, por medio del análisis hacia las condiciones geográficas donde se origina la vida del Estado, presenta a la geopolítica como “la conciencia geográfica de los Estados” (Cuellar, 2019, p.17).

Al explicar esto se entiende que, a partir de las condiciones geográficas donde se desarrolle el Estado, es necesario el diseño de políticas internas y exteriores para generar el sentido de espacio. De esta manera, el espacio vital (*Lebensraum*) de la nación debe de ser cuidadosamente protegido (por encima de divergencias ideológicas) y, en su caso, ampliado (Cairo, 2012).

Vale decir, las disparidades multiculturales que se encuentren en la construcción de los Estados, en algunos casos llegan a ser un obstáculo por la falta de pertenencia e identidad hacia el territorio y el país. Así, este autor propone a la geopolítica como medio donde, a través de acciones específicas, se consoliden los intereses nacionales, sin importar las divergencias o amenazas que nazcan dentro del territorio.

En tal caso, la religión, como un componente sociocultural fundamental para la construcción de los países, hasta la fecha se presenta como un obstáculo disidente para que, en algunas ocasiones, la gestión de políticas se desenvuelva a favor de intereses nacionales. Con esto, el desarrollo de una geopolítica que, además de enfocarse a los factores físicos del espacio, se desenvuelva en la gestión de una narrativa clara que integre todas las variables que componen al Estado, se mantiene como un instrumento imperante.

Para evitar divergencias, se ha convenido abordar el concepto general de geopolítica retomado por el geógrafo Yves Lacoste (2008) como: las “Rivalidades de poder [político de todo tipo por control, dominación] o influencia sobre territorios, (...) y no solo entre estados, sino también entre tribus, movimientos políticos o religiosos... este es el significado (...) [de la] palabra geopolítica” (p.7).

Así, a partir de los conceptos y antecedentes clásicos de esta ciencia, se puede demostrar la importancia del análisis geográfico del espacio en relación con la evolución de la historia, cultura, política y religión dentro de una nación. En tal caso, mediante la influencia de diversos movimientos a través del tiempo en diversas partes del mundo, puede comprenderse cómo las complejidades entre creencias religiosas y políticas estatales han llevado al control, dominación e influencia de un territorio por medio del discurso, esto a través de la denominada Geopolítica crítica.

1.1.3 Aproximaciones teóricas de Geopolítica crítica: La construcción del discurso de Gerard O'Tuathail

Con las bases históricas que se proporcionaron, ante la aplicación teórica que esta ciencia ha desarrollado en el tiempo, convirtiéndose en “la conciencia geográfica de los Estados” (Cuellar, 2019, p.17), es necesario remontar a su base contextual, destacando el uso que durante la Segunda Guerra Mundial proporcionó al mundo. Ya que, a partir de su utilización, el “papel que la geopolítica nazi desempeñó en la política expansionista alemana a fin de justificar la necesidad de crear un campo discursivo y político de características semejantes en dicho país” (Zusman, 1998) es uno de los aportes más importantes para su posterior desarrollo y reconceptualización.

Es decir, a la par de su desarrollo práctico durante la primera mitad del siglo XX, su censura -debido a la relación con actos de extrema violencia y nazismo- y posterior reaparición en diversos autores de diversas partes del mundo, reveló la necesidad de buscar explicaciones ideológicas alternativas, desde la geopolítica, para aplicar decisiones ante un contexto cada vez más dinámico e interconectado que vive la sociedad.

En palabras de Gerard O'Tuathail, (1996) “Para entender parte de la práctica de la geopolítica crítica se debe entender a la ‘geopolítica ‘como concepto del siglo XX que funciona como un punto de encuentro para la producción de significado geográfico sobre Política internacional” (p. 51).

De esta manera “Hacia los años 80 el pensamiento geopolítico deja de ser objeto de interés específico de los ámbitos militares para despertar la atención de los ámbitos académicos que pretenden construir diferentes tipos de discursos críticos respecto del mismo” (Zusman, 1998).

En este punto, antes de continuar, es menester diseccionar desde los inicios la importancia que la construcción de un discurso crítico ha traído en los últimos años. En el entendido de que, al analizar la lógica del discurso, se tiene que demostrar cómo sus explicaciones se relacionan con la lógica del poder, la crítica que Simon Dalby complementa a las aportaciones de O'Tuathail demuestran como:

In so far as ‘reality’ becomes a matter of collective human activity or political life in general, it is understood and discussed through the medium of

language. Language is an ordered social construction which is used to justify conduct, coordinate activity and explain the social order of any collectivity. As such, investigating the construction of the processes of rationalization of power is a useful critical step in unraveling how power works. [En la medida en que la 'realidad' se convierte en un asunto de actividad humana colectiva o de vida política en general, es entendida y discutida a través del lenguaje. El lenguaje es una construcción social ordenada que se utiliza para justificar la conducta, coordinar la actividad y explicar el orden social de cualquier colectividad. Como tal, investigar la construcción de los procesos de racionalización del poder es un paso crítico útil para desentrañar cómo funciona el poder] (Dalby, 1996, p.658).

Es así como para profundizar, se debe entender en términos de Claude Raffstein (1980) que el lenguaje entonces es un producto y actividad que se justifica, ya que, "La lengua o las lenguas son formas de mediar relaciones políticas, económicas, sociales y / o culturales en un lugar determinado y por un tiempo específico" (p. 100) donde el poder circula; y, de tal manera, el lenguaje manifiesta poder.

Bajo este argumento, al estudiar el lenguaje como una herramienta indispensable para entender la realidad humana en un contexto de relaciones de poder, la conformación del discurso aparece como una práctica donde los gobernantes determinan, a partir del contexto, las estrategias narrativas para la ejecución de la política.

Según las ideas de Arturo Contreras Polgati (2007) al tiempo que el resurgimiento de la geopolítica - como un concepto moderno- se hacía presente en la práctica, la base del mismo puede definirse mediante el factor de la geografía humana; aquí, la dimensión ideológica juega un papel trascendente a lo geográfico, que, en este sentido, centra su quehacer en las interpretaciones del discurso político en el cual se entiende, es capaz por sí mismo, de generar relaciones de poder que permiten crear y consolidar estructuras sociales, al tiempo que modifican la perspectiva nacional y estatal.

Con esto, ante la *nueva* interpretación y enfoque que el factor humano cobra en el discurso para identificar las motivaciones en las relaciones de poder (Contreras, 2007), las aportaciones del geógrafo Gerard O'Tuathail permitirán desarrollar a profundidad los postulados de la Geopolítica crítica, como teoría de las Relaciones Internacionales.

Es así como, señalando la relevancia que cobra el lenguaje para la ejecución del poder, es fundamental distinguir los elementos que conforman al discurso para explicar la importancia que este cobra en contextos estratégicos que permiten el desarrollo de políticas específicas. En palabras de Gerard O'Tuathail (1996):

geopolitics "should be critically re-conceptualized as a discursive practice by which intellectuals of statecraft 'spatialize' international politics in such a way as to represent a 'world' characterized by particular types of places, peoples and dramas [La geopolítica debería reconceptualizarse críticamente como una práctica discursiva mediante la cual los intelectuales del arte de gobernar 'espacializan' la política internacional de tal manera que represente un 'mundo' caracterizado por tipos particulares de lugares, pueblos y dramas] (p. 46).

Así, antes de continuar, es menester puntualizar que para poder entender la espacialización de la política global a través del discurso, es necesario reconceptualizar el espacio donde se desarrollan las relaciones de poder. Esto es, considerar una *nueva* interpretación de los diversos escenarios (local, nacional e internacional) donde se gestan estas narrativas, para poder entender la problemática social del espacio global.

En tal sentido, al comparar los postulados clásicos que refieren a la geopolítica como el estudio de las relaciones de poder estatales en el espacio físico donde se desarrollan, el surgimiento de la Geopolítica crítica destacará la espacialización de los contextos donde se gesten la política en su relación con el discurso.

En otras palabras, para estudiar la conformación de un discurso en un escenario global, como el que se vive hoy día, es necesario conceptualizar, desde la perspectiva del autor, las diversas geopolíticas que integran a este. Así, como

puede observarse en la tabla 2, al entender cómo se relacionan las formas en que se reproduce la geopolítica (desde la conformación de pensamientos, doctrinas e imaginaciones), cobra sentido la práctica del discurso encaminado a ser legitimado y difundido de manera popular en un espacio determinado.

Tabla 2. Discursos geopolíticos de Gerard O'Tuathail

Geopolítica Formal	Geopolítica Práctica	Geopolítica Popular
<p>Conjunto de pensadores estratégicos, académicos e intelectuales que desarrollan estudios y doctrinas políticas a favor de una espacialización del poder. Se generan teorías, y la conformación de imaginaciones geopolíticas.</p>	<p>Refiere a las prácticas que llevan a cabo los gobernantes, estadistas y militares que, en búsqueda de la conducción de la política exterior, espacializan las relaciones de poder en acciones determinadas.</p>	<p>Estudia las perspectivas (doctrinas) geopolíticas que son difundidas por los medios de comunicación con miras a la conformar una opinión pública.</p>

Fuente: Elaboración propia con base en (O'Tuathail, 1996, pp. 46-47).

Es decir, como se puede dar cuenta en el análisis sobre la conformación del discurso, es a partir de la estructura y las redes de poder que se vinculan en un aparato estatal, que el conjunto de los pensamientos y doctrinas, generadas por los intelectuales (y reproducidas por el gobierno) se encaminan a gestar narrativas estratégicas en favor de intereses específicos; en tal sentido, de manera práctica se tendrá difusión efectiva a través de las ideologías legitimadas y proyectos políticos particulares.

Continuando con esta línea, según O'Tuathail, al estudiar las espacializaciones destemporalizadas de la actual política globalizada, la Geopolítica crítica debe problematizar la relación entre el sujeto, el objeto y el texto, como una perspectiva y lenguaje que lo compromete (O'Tuathail, 1996). Es decir, con base a

la nueva realidad que el mundo y el sistema estatal compromete en sus relaciones, el estudio del factor geográfico, como se entendía desde la escuela clásica de pensamiento, debe de complementar a su vez la relación del factor humano en el discurso que ejecuta, para la consolidación de una ideología o de un proyecto político. Así, el autor propone:

la necesidad de comprender [cómo] la geopolítica actual se desarrolla asociada no a una sola forma de construir el poder [,] sino en múltiples redes que se yuxtaponen entre sí [,] altamente asociadas al militarismo. En segundo lugar, sostiene la necesidad de construir estrategias de resistencia a estas formas de articulación entre poderes y territorios (Zusman, 1998).

Con esto, una de las principales ideas a destacar al hablar sobre Geopolítica crítica, refiere a la importancia que las fronteras significan hoy día para los Estados. En este sentido, el contexto bajo el cual se desenvuelve la teoría y el desarrollo de esta investigación permite afirmar que la globalización ha determinado la interconexión e interdependencia de variables clave para la ejecución del discurso político.

Según Contreras Polgatti:

la existencia de muchas fronteras, (...) tiene relación con la vitalidad de las sociedades y las interacciones sociales que lo determinan, [al tiempo que] los Estados difunden su influencia a la vez que reciben las de otros en todas las dimensiones del poder - político, espacial, económico, social, ideológico, cultural, y moral entre otros factores (Contreras, 2007, p.36).

Así, la intervención de factores culturales, dentro del contexto humano, indican una causa fundamental para el estudio y la ejecución del discurso político aplicado a favor de intereses particulares nacionales, sobre ideología o proyecto político.

En palabras del geógrafo O'Tuathail (1996):

The challenge for critical geopolitics today is to document and deconstruct the institutional, technological, and material forms of these new congealments of geo-power, to problematize how global space is incessantly reimagined and rewritten by centers of power and authority in the late twentieth century.

[El desafío para la geopolítica crítica de hoy es documentar y deconstruir las formas institucionales, tecnológicas y materiales de estas nuevas concentraciones de geo-poder, para problematizar cómo el espacio global es incesantemente reimaginado y reescrito por los centros de poder y autoridad a finales del siglo XX] (p. 196).

En tal sentido, se puede concluir el apartado señalando cómo, a pesar de la censura que sufrió el concepto de *Geopolítica* después de la Segunda Guerra Mundial, la reinterpretación que sufrió como vía para entender la dinámica de las relaciones actuales, ha sido necesaria debido a la dilución que los procesos interdependientes han extendido hacia las fronteras terrestres.

A decir, la Geopolítica crítica referida en los términos de Gerard O'Tuathail, comprende al estudio del individuo, el objeto y el texto (o el desarrollo del discurso) como variables claves para entender la construcción de múltiples redes de poder, que a su vez necesitan de una estrategia de resistencia a la forma de articulación entre poderes y territorios.

De esta manera, al tiempo que el flujo de personas, capital e intereses diversos han interconectado el mundo y el mismo aparato estatal, se ha puesto de manifiesto cómo el factor humano, por medio de la palabra y el discurso, se ha convertido en un determinante para el desarrollo de ideologías y proyectos políticos encaminados a unificar el sentido de pertenencia nacional.

En tal caso, remontándose a los estudios clásicos, este mismo factor humano hoy encuentra relación con la supervivencia del Estado para su expansión, consolidación y evolución como órgano vivo ante un contexto que se esfuerza cada vez más por digitalizar e interconectar procesos cotidianos, que, en el sentido físico donde se desarrolla la naturaleza de la forma de vida, seguirán perteneciendo a lo terrestre.

En síntesis, los principales postulados sobre Geopolítica crítica que se retomarán para la presente investigación pueden resumirse en los siguientes puntos:

1. Ante el estudio de la realidad, entendida como una actividad humana colectiva, el estudio del lenguaje se convierte en fundamental para justificar la conducta, actividad y orden social (Dalby, 1996).
2. En este sentido, a diferencia de la escuela clásica de pensamiento, en la Geopolítica crítica se acepta la intervención, además del Estado, de factores de poder que determinan la realidad dentro y fuera de las fronteras estatales.
3. Así, ante la actual política globalizada, la Geopolítica crítica en su función teórica y práctica debe de problematizar la relación entre el individuo (tomadores de decisión), el objeto (espacio físico) y el texto (análisis del discurso) (O'Tuathail, 1996).
4. Centrando la atención en la interpretación del discurso político, se entiende que este mismo, al generar relaciones de poder, permite consolidar las estructuras sociales dentro del Estado.
5. En el entendido de que esta teoría se desarrolla en un espacio global, el fin último de los Estados es buscar la consolidación de soberanía territorial, ya que, en la constitución del poder actual y las múltiples redes que se yuxtaponen entre sí (aceptación de nuevas fronteras que sobrepasan los límites físicos), se sostiene la necesidad de construir estrategias de resistencia para la pronunciación del poder y territorio (Zusman, 1998).
6. Es decir, actualmente las variables de poder que interactúan con el Estado van relacionado a factores determinantes como políticos, espaciales, económicos, sociales, religiosos, ideológicos, culturales, morales, entre otros (Contreras, 2007).

En este punto, al relacionar la geopolítica del discurso que las naciones, en diversas partes del mundo, utilizan como herramienta para ejecutar intereses específicos, la religión -como este componente sociocultural fundamental para la construcción y consolidación de los países y sus relaciones- interviene como narrativa del poder político según el orden estatal lo establezca.

Es decir, por medio de la religión, la ejecución de las políticas estatales se realizará a través de diversas formas para mantener el control. En explicación de esto, las diversas creencias, dogmas y entendidos de fe contruidos alrededor de

una comunidad darán un sentido de pertenencia que la diferenciarán del resto; así, las divergencias entre costumbres e ideas que se contrapongan entre países y sus intereses, provocaran el desarrollo de narrativas estratégicas con un sentido simbólico que, más allá de unir a una comunidad, provocará la diferenciación nacional.

Por tanto, en términos de Alberto Priego (2016) “la religión sirve de justificación para la defensa de los intereses nacionales (...) [esto es, que] en cuestiones geopolíticas es utilizada para legitimar políticas o intervenciones que, de otro modo, difícilmente serían aceptadas por las opiniones públicas” (p.342). Es decir que, a través de los contextos globales que rebasan las fronteras estatales, la construcción de los diversos dogmas que integran a las religiones conformarán la herramienta necesaria para la ejecución de un discurso geopolítico.

A saber, siguiendo la línea de esta investigación -y a partir de los antecedentes que marcan a la religión como un mecanismo simbólico para ejecutar políticas específicas sobre un territorio-, la construcción, intervención y consolidación de creencias y dogmas dentro de la República Popular China en un contexto de tensiones fronterizas, como se verá más adelante, conformará una estrategia de resistencia. Así, a través de un atractivo discurso que de manera formal integre las variables multiculturales que conforman al país, la práctica de la geopolítica en China estará determinada a mantener la hegemonía territorial que durante años ha buscado consolidar para su expansión.

Esto es, a partir de los postulados antes presentados, se retomarán los factores religiosos para explicar la composición de la estructura estatal en el Estado chino (objeto), que, con miras a afianzar y justificar su propio poder mediante el discurso (texto) como una herramienta teórica y práctica, el PCCh con el estadista Xi Jinping a la cabeza (individuo) tiene a bien generar y reproducir estrategias políticas para alimentar una ideología específica y proyecto político determinado.

1.2 La conformación de los principios políticos-religiosos dentro del Pensamiento Xi

Antes de hablar sobre la composición del discurso nacional chino, y la respectiva conformación de sus principios políticos-religiosos dentro del Pensamiento Xi, se debe referir a la República Popular China, desde sus inicios, como un Estado de vital importancia para el vigente desarrollo regional en Asia.

Actualmente la relevancia, en términos económicos y sociales, puede medirse de manera progresiva, ya que, a pesar de la guerra comercial con Estados Unidos, el Producto Interno Bruto chino en las últimas dos décadas se ha multiplicado por 5.2 veces (Rosales, 2020). En consecuencia, al centenario de la fundación del Partido Comunista Chino en 2021, la finalización de proyectos clave como el crédito social, el programa espacial chino y la nueva ruta de la seda, dejan ver la influencia interna e internacional que este gigante asiático expande desde adentro hacia el exterior (Rodríguez, 2019).

Es así como para comenzar, se debe comprender a China como un Estado que ha definido varias de sus políticas e intereses específicos a partir de la gestión de los mandatarios que han liderado en el tiempo; de manera general, puede señalarse cómo el régimen comunista chino, que se basa en la identificación con su tradición histórica mediante los éxitos culturales y las circunstancias básicas durante la asimilación de los últimos 5000 años, ha permitido que su riqueza cultural y espiritual hayan dado lugar al “Socialismo con Características Chinas” (Ramírez, 2016).

En palabras de Christopher K. Johnson, asesor del Centro de Estudios Estratégicos e Internacionales, puede entenderse cómo las acciones de Mao Zedong que hicieron a China una nación independiente se vieron complementadas por las políticas de Deng Xiaoping que los hicieron ricos, ahora, Xi Jinping les hará fuertes (Gil, 2017).

Es decir, a partir de la llegada de Xi Jinping como Secretario General del Partido Comunista Chino en 2013, sus políticas han estado encaminadas a engrandecer a la nación china por medio de un exacerbado liderazgo fuerte y

personalista, además de preponderar, como principal objetivo, la cultura hacia el Partido Comunista Chino (PCCh).

De esta manera, durante el XIX Congreso Nacional del PCCh [que] se celebró durante la semana del 18 al 24 de octubre de 2017 en el Gran Salón del Pueblo de Beijing, (...) se nombró al nuevo Comité Central del Partido, (...) [y no contó] con ningún sucesor oficial (...) Este congreso pasará a la historia como uno de los más destacados de las últimas décadas por la modificación de la Constitución del PCCh para añadir el Pensamiento de Xi Jinping sobre el socialismo con características chinas en la nueva época como nueva base ideológica del Partido (Observatorio de Política China, 2020).

En función de lo anterior puede señalarse que, a partir de que la Asamblea aprobara la reelección del mandatario en marzo del 2018, la presentación de su gabinete en adición a la conformación de su denominado *Pensamiento Xi* por medio de sus “14 principios políticos”, ha legitimado:

una profunda reforma y “nuevas ideas para el desarrollo”, que, en búsqueda de un nuevo modelo económico más equilibrado, convivencia “armoniosa” entre el hombre y la naturaleza, la “absoluta autoridad del Partido sobre el Ejército, (...) la importancia del modelo “un país, dos sistemas”, (...) y la “reunificación nacional”, entiende a la nación Oriental en una “nueva era” para lograr el desarrollo, crecimiento y resurgimiento como superpotencia para antes del 2050 (Gil, 2017).

Al entender que estas nuevas reformas permitirán engrandecer a China desde diversos factores, según Margueliche Cruz (2018) se puede puntualizar que a partir del espacio donde existen recursos naturales fundamentales -como materias primas, energéticos y rutas estratégicas para comercio internacional-, la relación directa con las geopolíticas debe alcanzar a integrar todos los intereses nacionales.

Es decir, es necesario el desarrollo de estrategias que, con enfoque interno, resuelvan el conflicto de las minorías étnicas y, con enfoque regional, se preocupe por la relación con sus fronteras colindantes así como los conflictos en el mar meridional.

De acuerdo con lo anterior, puede indicarse que, ante el contexto interno que vive la nación, las Regiones Autónomas Especiales juegan un papel preponderante para que ahora, con miras a encontrar una consolidación interna, el PCCh tenga a bien buscar una narrativa que integre, en algún nivel, los descontentos de la sociedad china; esto con el objetivo de no deslegitimizar las élites políticas que Xi Jinping ha conformado para ejercer el poder hasta el 2023. En otras palabras:

se considerará la narrativa desarrollada alrededor del “sueño chino” y el refuerzo ideológico del PCCh como una forma de revolución pasiva que pretende integrar aquellas demandas surgidas en el seno de la población china, aislando aquellas de carácter rupturista, con el objetivo de garantizar el liderazgo del partido comunista (Margueliche, 2018, p.13).

De esta manera, adhiriendo el concepto del “sueño chino” al nuevo mensaje transmitido por el presidente Xi, su pensamiento se fortalece como una necesidad que versa en impulsar el socialismo con características chinas; esto, a su vez, le permitirá rejuvenecer a la nación, contribuyendo no solo a ser atractivo a las etnias minoritarias, sino al fortalecimiento del espíritu chino, uniendo al pueblo a la estructura del partido y ofreciendo beneficios de manera individual a las personas, principalmente en sentido económico (Margueliche, 2018).

Para esto, es menester destacar las motivaciones que han incorporado las creencias espiritualistas a la idiosincrasia del partido y la sociedad en China, argumentándose que, desde comienzos del siglo XX, en la República se enfatizó el discurso modernizador de adoptar preceptos religiosos a la ideología comunista. En otras palabras, a partir de la aceptación oficial de asociaciones religiosas dentro de la RPCCh, el papel crucial que cumplirán como vínculo entre el Estado y el pueblo permite responder a la política patriótica del “sueño chino”.

Hasta la actualidad, puede sugerirse que la conformación de una ideología que en la práctica sea no teísta o atea, se relaciona como una característica fundamental de obediencia para el Partido; de tal modo, la unión entre las masas y la religión hacia un camino de socialismo moderno, civilizado y democrático vincula las políticas como un objetivo actual que retoma el Partido Comunista (Ríos, 2017).

Según María Elvira Ríos (2017), la intervención del discurso budista se deberá adaptar a la estrategia del partido para la construcción de un diálogo que responda “a las necesidades sociales sin desvincularse de las políticas gubernamentales” (p. 570). Con ello, se gestará una renovación a través de un cambio completo de pensamiento.

Siguiendo esta idea, como se expondrá más adelante, los preceptos budistas, desde su conformación e integración a la política china, han de estar legitimados por sus integrantes; es decir, a partir de la filosofía de armonía y paz con el medio que propondrá este sistema de creencias, Zhao Puchu, presidente de la Asociación Budista de China, es un ejemplo del sustento ideológico que, a través del discurso, las religiones dan al gobierno. De manera central, gracias a este personaje, su teoría de “adaptación de las religiones al partido” ha creado el actual lema “Ài guó ài jiāo” (Amor hacia el partido y la enseñanza, “爱国爱教”) (Ríos, 2017).

Para concretar la idea, puede razonarse que desde la migración del budismo al país, con el emperador Wu, y la consolidación que tuvo dentro del pensamiento chino durante el siglo XX, la incorporación de estos ideales al Partido marcó el objetivo central de “construir un mundo armonioso” y “exportar los ideales de revolución”.

Es decir, a partir de la transformación que en los últimos 30 años ha caracterizado al politburó revolucionario en China, la conformación actual de una élite tecnócrata en el poder, a cargo del jefe Xi Jinping, ha desarrollado, en lo colectivo, la inspiración de un nuevo discurso político-religioso nacido durante la propia tradición nacional, que integra al budismo y confucianismo como pilares (Moncada, 2011). Así, de manera central puede referirse que el despertar de la conciencia confuciana, y sus elementos, pretende observar una revolución cultural en anhelo por redefinir una identidad para el pueblo chino.

En tal caso, según el académico y especialista Guo Qiyong, el confucianismo ha evolucionado a través del tiempo hacia un sistema abierto de pensamiento; es decir, al entender esta filosofía como un conjunto plural de conocimientos que puede ser exportado por el mundo, la importancia de ser adoptado por el gobierno radica en ser la conciliación entre los preceptos tradicionales y modernos que lleven a

China al engrandecimiento (Moncada, 2011). En tal motivo, el fundamento cultural que el PCCh incorpora para reivindicar su discurso, toma elementos religiosos de creencias afines a sus preceptos para poder legitimar su narrativa, ideología y proyectos específicos.

En este punto, se logra completar la idea refiriendo como el confucionismo, el sueño chino y la integración de la fe budista, como las estructuras de pensamiento que nacieron en épocas antiguas, hoy se revalorizan de manera contextualizada de tal modo que han penetrado en cada rincón de la estructura social china (Margueliche, 2018).

Siguiendo este argumento, es menester destacar cómo en los últimos años a la par del afianzamiento ideológico -por medio del credo religioso y la cosmovisión que el PCCh ha motivado a incentivar hacia la población común-, el desarrollo teórico y académico que ha promovido China es una pieza fundamental para completar el gran sueño chino hacia una nueva era; es decir, que no solo se enfoque hacia el desarrollo económico, político y tecnológico, sino que permita ampliar sus influencias por medio de una Teoría de Relaciones Internacionales.

Así, la conformación de esta escuela de pensamiento versa, entre otros puntos, en redefinir sus intereses y estrategia hacia un ascenso pacífico con miras a ejecutar una política oficial hacia un “mundo armonioso”, sin embargo, mediante sus bases de pensamiento realistas el debate todavía continúa. Ya que, en el argumento de que toda gran potencia solo puede crecer por medio de la violencia, la hegemonía que persigue este gigante asiático se vuelve su mayor enemigo (Qing Ya Qing, 2013).

Por tal motivo, puede entenderse en sentido amplio, que la conformación de lo que hoy se conoce como *Pensamiento Xi* -ejecutado sobre una serie de principios políticos reforzados por dogmas religiosos e ideológicos-, ha sido gestado gracias a un largo proceso de desarrollo histórico que, actualmente durante el mandato del presidente Xi y su gabinete, ha buscado centrar sus políticas hacia el crecimiento económico y unificación nacional; esto destacando como punto central un nacionalismo exacerbado hacia la figura presidencial y el Partido.

En este sentido, puede explicarse cómo la conformación de su pensamiento en el discurso, a partir de su reelección en 2018, sintetiza gran parte de estos ideales en 14 principios como ejes centrales que serán difundidos y transmitidos a través de campañas de educación ideológica, buscando la unidad de toda la nación china (Ramírez, 2016).

1.2.1 Descripción de los principios del Pensamiento Xi

Refiriendo la importancia acerca de los principios políticos pronunciados por el jefe de Partido Xi Jinping durante el XIX Congreso de Pekín en 2017, como inicio a su segundo periodo en el politburó, es menester describir la conformación de estos postulados para analizar a profundidad de qué manera se conforma una identidad religiosa; que, a su vez, mediante el texto y el discurso, encuentran identificación con el pueblo chino.

Es así como al inicio de su discurso, caracterizado en la determinación de sus palabras, el presidente Xi Jinping comienza el informe del congreso refiriendo la “importancia (...) [de] una etapa decisiva para la culminación de una construcción integral de una sociedad modestamente acomodada (...) [que] en el socialismo con peculiaridades chinas [, permite la entrada] a una nueva época” (Xi Jinping, XIX Congreso Nacional de PCCh, 2017).

Continuando su intervención, desarrolló 13 postulados centrales sobre la dirección que tomará el PCCh, con miras a consolidar y e incentivar el “sueño chino” como un objetivo del futuro para la nación, el partido y la sociedad; así, en su tercer apartado acerca del “*Pensamiento sobre el socialismo con peculiaridades chinas de la nueva época y su estrategia fundamental*” la exposición de sus 14 principios se hizo presente. Entre los principales puntos de cada postulado se encuentran:

1. Perseverancia en la dirección del Partido en todos los trabajos. (...) el Partido lo dirige todo. Se impone incrementar las "cuatro conciencias", defender (...) la autoridad del Comité Central del Partido y su dirección centralizada y unificada, mantener conscientemente un alto grado de identificación con dicho comité en lo ideológico, en lo político y en las acciones, (...) [pugnar] por el progreso basado en la estabilidad, impulsar con

una visión de conjunto (...) y promover coordinadamente la disposición estratégica de las "cuatro integralidades", con el propósito de aumentar la capacidad y la firmeza con las que el Partido controla el rumbo, (...) decide las políticas y promueve la reforma (...)

2.Perseverancia en la consideración del pueblo como el centro. El pueblo es el creador de la historia y la fuerza fundamental que determina el futuro y el destino del Partido y del Estado. Tenemos que mantenernos firmes en la condición del pueblo como sujeto, persistir en que el Partido permanezca al servicio de los intereses públicos y gobierne el país en bien del pueblo, (...) [en aspiración] a una vida mejor (...)

3.Perseverancia en la profundización integral de la reforma. (...) Hemos de mantener y perfeccionar el sistema del socialismo con peculiaridades chinas; promover sin cesar la modernización de los sistemas y de la capacidad para gobernar el país; erradicar decididamente todas las ideas y conceptos anacrónicos, así como todas las lacras de los regímenes y los mecanismos, (...) aprovechando al máximo la superioridad del sistema socialista de nuestro país.

4.Perseverancia en la nueva concepción del desarrollo. (...) [Debe ser] indispensable aplicar (...) la concepción del desarrollo caracterizada por la innovación, la coordinación, la ecologicidad, la apertura y la compartición. (...) mantener y perfeccionar el sistema económico básico (...) [,]consolidar y desarrollar la economía de propiedad pública, (...)impulsar el desarrollo (...) del nuevo modelo de industrialización, la informatización, la urbanización y la modernización agrícola; participar por iniciativa propia en el proceso de globalización económica y promoverlo; y desarrollar una economía abierta de más alto nivel (...)

5.Perseverancia en la condición del pueblo como dueño del país. La condición del pueblo como dueño del país y [sobre] la gobernación de este según la ley(...) [, construirá] desarrollo de la política socialista. (...) [Perfeccionando] el sistema de asambleas populares, el de cooperación multipartidaria y consulta política bajo la dirección del Partido Comunista de

China, el de autonomía étnica territorial y el de autogobierno de las masas en los niveles de base; (...) [permitiendo] completar el sistema democrático, enriquecer (...) los canales para su ejercicio, con miras a garantizar que en la vida política y social del país se materialice la condición del pueblo como dueño.

6. Perseverancia en la gobernación integral del país según la ley. [Se ha de] aplicar (...) la dirección del Partido en todo el proceso y todos los aspectos de la gobernación del país según la ley; (...) perfeccionar el sistema jurídico centrado en la Constitución; construir el sistema del imperio de la ley del socialismo con peculiaridades chinas y el Estado de derecho socialista; (...) perseverar en combinar la gobernación del país según la ley con la ejercida conforme a la moral y en integrar orgánicamente la primera con la administración del Partido.

7. Perseverancia en el sistema de los valores socialistas esenciales. [Se debe] persistir en (...) tener sólidamente arraigados el sublime ideal del comunismo y el ideal común del socialismo con peculiaridades chinas, (...) fortalecer (...) nuestra iniciativa y el poder de nuestra opinión en el terreno ideológico; impulsar (...) el desarrollo innovador de la excelente cultura tradicional china, (...) desarrollar la cultura socialista avanzada, asimilando lo positivo de lo ajeno sin olvidar nuestra propia cultura y orientándonos hacia el futuro; y forjar mejor el espíritu, los valores y la fuerza de China, a fin de ofrecer al pueblo una guía espiritual.

8. Perseverancia en la garantía y mejora de las condiciones de vida del pueblo en el curso del desarrollo. El incremento del bienestar del pueblo constituye el objetivo fundamental del desarrollo. Hay que [garantizar] sus condiciones de vida y propulsar la equidad y la justicia sociales en el curso del desarrollo; realizar (...) [progresos a favor de los niños, oportunidad abierta al estudio, retribución del trabajo, asistencia médica, sustento en la vejez, liberación de la pobreza y vulnerabilidad, garantizando] que todo el pueblo perciba (...) [el] desarrollo basado en la construcción conjunta (...) a fin de garantizar [Paz, tranquilidad y satisfacción en su trabajo].

9. Perseverancia en la coexistencia armoniosa de las personas y la naturaleza. El fomento de la civilización ecológica es un plan a largo plazo para el desarrollo (...) de la nación china. Tenemos que (...) atenernos a la política estatal básica sobre el ahorro de recursos y la protección del medio ambiente, (...) coordinar el saneamiento (...) [los recursos naturales, además de aplicar un estricto sistema de protección eco ambiental, conformando un modo de vida ecológico, siguiendo] el camino del desarrollo civilizado, (...) [favoreciendo] la producción y la vida del pueblo, y a contribuir a la seguridad ecológica del planeta.

10. Perseverancia en el concepto general de seguridad nacional. Coordinar el desarrollo y la seguridad, (...) [reflexionando] sobre posibles peligros aun en tiempos de paz constituye un importante principio de nuestro Partido (...) insistir en la supremacía de los intereses estatales; considerar la seguridad del pueblo como un objetivo y la seguridad política, como algo fundamental; coordinar la seguridad exterior y la interior, la del territorio y la de los nacionales, (...) salvaguardar (...) la soberanía, la seguridad y los intereses de desarrollo del país.

11. Perseverancia en la dirección absoluta del Partido sobre el Ejército Popular. La construcción de un ejército popular que obedezca los mandatos del Partido, (...) representa un soporte estratégico para la culminación de los objetivos de lucha fijados para los dos centenarios [el del Partido en el 2021 y el de la Nueva China en el 2049 en revitalización para la nación]. Hemos de aplicar integralmente los principios y sistemas fundamentales de la dirección del Partido sobre el Ejército Popular (...) sobre el fortalecimiento del Ejército de la nueva época en la construcción de la defensa nacional (...) vigorizarlo por medio de la ciencia y la tecnología, y en administrarlo según la ley; y (...) la integración de lo militar y lo civil (...)

12. Perseverancia en la directriz de "un país con dos sistemas" y en el impulso de la reunificación de la patria. (...) hacer realidad la reunificación completa de la patria constituyen [el objetivo] de la gran revitalización de la nación china. (...) [Combinando] la salvaguardia del poder administrativo general de

la dirección central sobre las regiones administrativas especiales de Hong Kong y Macao con la garantía de su alto grado de autonomía, y asegurarnos de que la directriz de "un país con dos sistemas" se mantenga sin cambios (...) Debemos persistir en el principio de una sola China y en el Consenso de 1992, promover el desarrollo pacífico (...) [profundizando] la cooperación económica y el intercambio cultural interiribereños, (...)

13.Perseverancia en el impulso de la construcción de una comunidad de destino de la humanidad. (...) en la materialización del sueño chino(...) Debemos considerar tanto la situación nacional (...) [como un orden internacional estable] con una visión de conjunto; seguir inalterablemente el camino del desarrollo pacífico y aplicar(...) la estrategia de apertura basada en el beneficio mutuo y el ganar-ganar; [Insistir en la concepción de justicia, seguridad común, integral, cooperativa y sostenible; así, se perseguirá la apertura a la innovación, inclusión y beneficio mutuo, permitiendo intercambio armonioso entre las civilizaciones que no excluya las diferencias, asimilando] de todo lo que de positivo tenga lo ajeno; y configurar un ecosistema que (...) se base en el desarrollo ecológico, (...) como constructores de la paz mundial, contribuidores al desarrollo global y defensores del orden internacional.

14.Perseverancia en el disciplinamiento integral y riguroso del Partido. (...) Debemos tomar los Estatutos del Partido como guía fundamental, situar en primer plano su construcción política, hacer que su construcción ideológica y su disciplinamiento (...) desencadenen la energía hacia una misma dirección, y propulsar (...) el enfoque en la "minoría clave", (...) la perseverancia en el centralismo democrático, (...), el castigo de la corrupción con una actitud de tolerancia cero, (...) capacidad del Partido para depurarse, perfeccionarse, renovarse y superarse, y la preservación en todo momento de los lazos de uña y carne entre él y las masas populares (Xi Jinping, XIX Congreso Nacional de PCCh, 2017).

Para finalizar su intervención, el mandatario Xi puntualiza que:

Estos 14 puntos forman nuestra estrategia fundamental para mantener y desarrollar el socialismo con peculiaridades chinas en la nueva época. Para conducir mejor el desarrollo de la causa del Partido y del pueblo, todos los camaradas de aquel debemos implementar integralmente su teoría, su línea y su estrategia fundamentales (Xi Jinping, XIX Congreso Nacional de PCCh, 2017).

Con esto, de manera consensuada se puede afirmar que dentro de estos 14 principios - como parte de la estrategia fundamental que el gobierno del PCCh debe de seguir para engrandecer a la nación-, la conformación del discurso versa en la unidad y relación fundamental que el partido y el mandato de Xi Jinping debe mantener con el pueblo, a favor de una integración, engrandecimiento y desarrollo a nivel social, cultural, político y económico; siendo la “armonía” con el medio la clave para poder ejecutar el objetivo del “sueño chino”.

Así, ante la revisión ya presentada acerca de cada uno de los principios, para efectos de la presente investigación se retomarán algunos postulados en función de centrar el análisis acerca de la unidad estatal examinada en erradicar la disidencia de grupos y étnias minoritarias, como ejercicio contra la vulnerabilidad hacia los intereses chinos.

En este sentido, desde el postulado 1 se puede entender que en aras de consolidar el partido en todos los sentidos, a palabras del Xi Jinping (2017) se debe mantener una “identificación con dicho comité en lo ideológico, en lo político y en las acciones, (...) [para pugnar] por el progreso basado en la estabilidad”. Asimismo, al tiempo que vuelve a fortalecer este argumento en subsecuentes ocasiones, ante la idea del “pueblo como dueño del país,” se vuelve a reforzar la idea de enriquecer el sistema democrático desde la autonomía étnica territorial y el gobierno de las masas.

Entendiendo que la idea central de este argumento versa en integrar la relación entre el partido y el pueblo, el jefe del PCCh al continuar, expone en sentido estricto el objetivo de:

fortalecer (...) nuestra iniciativa y el poder de nuestra opinión en el terreno ideológico; impulsar (...) el desarrollo innovador de la excelente cultura

tradicional china, (...) desarrollar la cultura socialista avanzada, asimilando lo positivo de lo ajeno sin olvidar nuestra propia cultura y orientándonos hacia el futuro; y forjar mejor el espíritu, los valores y la fuerza de China, a fin de ofrecer al pueblo una guía espiritual (Xi Jinping, XIX Congreso Nacional de PCCh, 2017).

Mediante este argumento, se entiende cómo el rumbo y la base sobre la cual el mandatario propone ejercer la política a nivel interno, es manteniendo un eje ideológico y espiritual fuerte, en tal sentido que las masas, a partir de su tradición histórica, encuentren identificación y proyección hacia un futuro glorioso.

Asimismo, al considerar la seguridad política hacia el pueblo como fundamental para “salvaguardar (...) la soberanía, la seguridad y los intereses de desarrollo del país” (Xi, 2017), el fortalecimiento del ejército de la “nueva época” para la defensa nacional se hace presente.

Continuando con este argumento, en el postulado 12, al referir el “impulso de la reunificación de la patria” se encuentra la promoción al desarrollo pacífico, cooperación económica e intercambio cultural interiribereños, sin embargo, se puntualiza de manera concreta “la salvaguardia del poder administrativo general de la dirección central sobre las regiones administrativas especiales” (Xi, 2017).

Con esto, si bien en la presente investigación se retomará la región Autónoma de Xinjiang como objeto de estudio, este principio permite determinar cómo, en la directriz de “un país con dos sistemas”, la importancia de una inclusión en beneficio mutuo por medio de un intercambio armonioso permitirá fortalecer al centralismo democrático buscando perseverar, “en todo momento(...) los lazos de uña y carne entre él y las masas populares” (Xi Jinping, XIX Congreso Nacional de PCCh, 2017).

1.2.2 Factores sociales-religiosos: Budismo, Taoísmo y Confucionismo en el PCCh como ideal político

Al entendido de que la religión, como sistema de creencias y dogmas, se ha expandido a lo largo del tiempo por diversas partes del mundo generando vínculos y complicaciones estrechas, en Asia, la conformación de estructuras de pensamiento y cosmovisiones sólidas han determinado una estructura de relaciones complejas entre los países de Oriente (Ver anexo II).

Así, abordando los conceptos centrales pronunciados por el presidente Xi en 2017, se entiende la necesidad de explicar cómo mediante el argumento ideológico y espiritual, que promueve al desarrollo de la tradición histórica y actual política, el factor social-religioso comprendido en una cosmovisión milenaria de varios pensamientos, puede asociarse mediante su intervención en los ya señalados principios políticos del Pensamiento Xi.

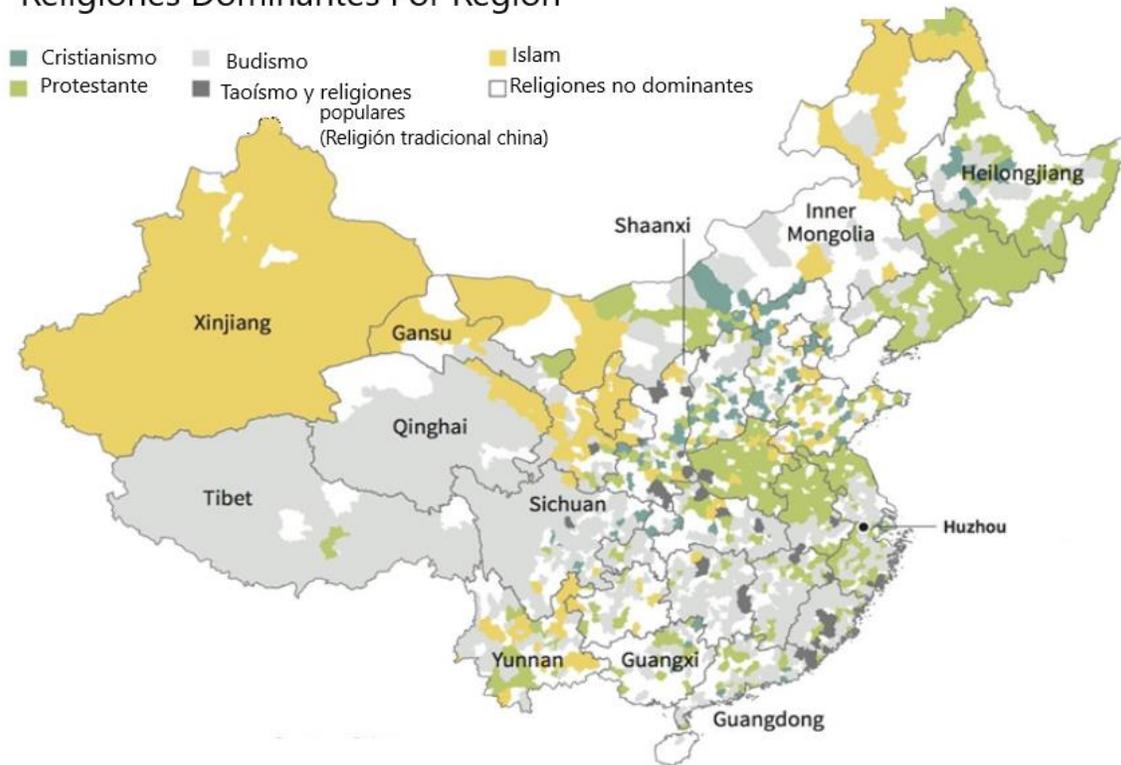
Como puede verse en el mapa 1, la distribución de las religiones en China versa en el predominio de visiones cosmocéntricas en algunas regiones, así como el influjo de creencias “extranjeras” en la región noroeste del país. Para este apartado, se profundizará en la conformación social de aquellos dogmas que se relacionan con su incorporación al discurso del Pensamiento Xi debido a la tradición histórica y cultural que la sociedad sostiene con el partido.

Es decir, con base a la conformación étnica que integra a la República Popular China, la distribución de las religiones que se abordarán para el estudio de este apartado se centrará hacia la comunidad *han*, como grupo étnico que conforma aproximadamente el 90% de la nación china y la cual se identifica principalmente con los principios del PCCh. Asimismo, en este punto es importante señalar que gran parte del politburó que conforma el gabinete del gobierno de Xi Jinping está integrado por esta etnia (Ramírez, 2016).

Mapa 1. Principales religiones en China

Principales Religiones en China

Religiones Dominantes Por Región



Fuente: elaboración propia con base en (Miranda, 2018).

En este sentido, con base en las ideas de Higuera (2018), el respeto a una línea de obediencia determinará un eje articulador para la armonía y el orden. De tal manera, donde el sistema familiar es algo casi religioso, el culto al antepasado ha gestado que la espiritualidad del taoísmo y budismo sean “las dos religiones que más han influido en la formación de la idiosincrasia china” (pág.89).

Es así como para comenzar, hay que referir al budismo como aquel conjunto de ideas y sistema de creencias que, hasta la actualidad, influye en gran parte de la cosmovisión de Oriente. A partir de lo anterior, se tiene a bien conceptualizar esta filosofía por medio de características generales:

1. A decir, el budismo se considera una religión no teísta (no menciona la existencia de un Dios).

2. Se reconoce a *Buda* (Siddharta Gautama) como un maestro que, tras haberse esforzado en trascender, llegó a despertarse de la realidad siendo *el iluminado*.
3. Al propósito de transformarse a favor de cualidades como la conciencia, bondad y sabiduría, las enseñanzas prácticas de buda difunden la meditación como medio para el desarrollo espiritual e iluminación.
4. Es decir, en la enseñanza de buda, sobre la existencia pasajera y la falta de felicidad, la ignorancia del ser lleva, en la intención del budismo, a eliminar el deseo como la causa del sufrimiento.
5. Así, el camino para llegar al *nirvana* o la *iluminación* se da por medio de la práctica de las 4 nobles verdades, en conjunto con la meditación (Centro Budista de la Ciudad de México, 2015).
6. Igualmente, se considera como un concepto fundamental al karma, donde en la ley de causa y efecto cada persona es responsable de sus actos y a cada acción corresponde una reacción.
7. Ante el nacimiento del budismo en la India, y su posterior extensión, actualmente el budismo que se practica en China es el budismo Mahayana, que en la práctica acepta preceptos taoístas (Centro Budista Triratna, s/f).

Entendiendo lo anterior, ante el desarrollo actual del budismo en China, con un 80% de población identificada como creyente (Dhamma, 2016), este puede explicarse a partir de la tradición milenaria que, como religión extranjera, tuvo con el gobierno. Es decir, a partir del “Emperador Wu [que] patrocinó los monasterios budistas y creó nuevos y grandiosos rituales imperiales-budistas, (...) [convirtió] esta religión de origen extranjero, en uno de los pilares de su ideología estatal” (Janousch, 2009, p.80).

Así, esta enseñanza, inicialmente relacionada con “La doctrina de los Eruditos”, se fue convirtiendo en indispensable para, como orden social, mantener al Estado en equilibrio y entre otros puntos “cuidar el cuerpo, servir el Estado y armonizar la Sociedad” (Janousch, 2009, p.80).

Actualmente, la tradición budista ha adquirido gran relevancia e influencia dentro de la sociedad china, ya que, además del apoyo que el gobierno le brinda al “Foro Mundial Budista” (Dhamma, 2016), entre sus enseñanzas básicas busca dignificar al país y dotar [a las personas] de sentimiento de alegría y beneficios” (Ríos, 2017, p.577). De esta manera, ante la adaptación del mundo contemporáneo, los elementos que conforman estas narrativas han encontrado, al motivo del discurso ecológico y humanista, justificación con el entorno centrado en compartir y crecer en unidad.

Siguiendo este argumento, el taoísmo, conceptualizado como esta “filosofía que se basa en una enseñanza universal, (...) [y se desarrolla a partir] de principios con el budismo, para alcanzar el nirvana” (Domínguez, 2009, p.7), tiene a bien explicarse a través de su intervención con el Estado y el gobierno; así, al tiempo en que para ambas partes significó un beneficio respecto a la unidad hacia una cosmovisión común, también permitió la “supresión de componentes religiosos de clases populares” (Bauer, 2009, p.254).

En este sentido, en motivo de exponer algunas de sus principales características, se encuentran:

1. Reconocer a Lao-Tse (s. VI-V a.C.) como fundador del taoísmo (o daoísmo) como un ser venerado, ya que, por medio de él, y el Dàodéjing, libro en el cual se basa su filosofía, se asentarán los conceptos del camino y la virtud.
2. A partir de esto, este sistema de creencias se fundamenta en el Tao(道) -el camino- y la armonía con este. En otras palabras, el Tao se entenderá como un principio de unidad absoluta y mutable que conforma la realidad suprema de todas las cosas y donde se debe seguir la enseñanza del camino.
3. Su práctica se basa en la comprensión de la experiencia, la esencia y el ser, donde el hombre se considera una especie de microcosmos del universo.

4. Así, se fundamenta en aceptar que la única constante en el universo es el cambio, que debe aceptarse y aprender a estar en armonía con él a través de la serenidad, espiritualidad, vitalidad, autoconocimiento y respiración.
5. Actualmente, el taoísmo está mezclado con elementos del confucianismo, budismo y religiones tradicionales chinas (Briseño, 2018).

Para continuar, puede entenderse que gran parte del taoísmo, donde parte de su facción estuvo apoyada por el confucianismo e intentó relacionar al budismo con éste, se basó en esforzarse por un dominio concreto de la existencia, al tiempo que buscó la unidad en todos los ámbitos; - dicho de otra manera, la unificación espacial del imperio y la institución de los funcionarios bajo un único soberano- (Bauer, 2009).

El taoísmo y su equilibrio cósmico representado en el Yin y el Yang, dos opuestos complementarios, que se autogeneran y autodestruyen en un movimiento constante, han contribuido enormemente a la singularidad del pensamiento chino (Higueras, 2018, p.94).

En tal caso, al entender que esta filosofía se basa en la armonía con el medio para la unidad esencial con el universo, los anteriores argumentos permiten puntualizar la vía por la cual -a través del afianzamiento ideológico y los fines comunes-, el gobierno ha permitido la integración de estos en el discurso para una mayor identificación con la población.

Rastreando los anteriores postulados, la intervención del confucianismo, a diferencia del budismo y taoísmo, aparece como clave para entender gran parte de la política china en la actualidad, ya que, desde su conformación histórica, su conocimiento basado en Confucio (551- 479 a.C.), ha destacado un culto a los antepasados como una filosofía ética racional de carácter universalista. Es mediante esto que la relevancia del hombre se da cuando es parte de una comunidad (guanxi, 关系), así, la obligación moral de mantener estas relaciones interpersonales (renqi, 人气) aparece ligado a la integridad moral donde se es respetuoso de la jerarquía y el estatus (lian, 联) (Margueliche, 2018).

Por lo tanto, sus principales características están basadas en:

1. Una doctrina religiosa que, promovida por el pensador Confucio, propone el regreso de un orden primordial. Es decir, por la práctica del estudio y de las virtudes se puede llegar a un orden establecido.
2. En su propósito no está la salvación individual sino la participación de los sujetos en la transformación y restauración de la sociedad orientada a recuperar la armonía con la ley del Cielo- Tian - (天).
3. Así, el respeto a los superiores es la base fundamental del orden social y, de esta manera, destaca la importancia a las jerarquías de lo público y privado (Estado y familia).
4. Con esto, en sus inicios, se pensaba que la desigualdad social y orden establecido dependía de “la voluntad del cielo”.
5. En tal sentido, puede describirse como un culto civil, donde en su ética política no profundiza en la metafísica ni el progreso, sino la voluntad celestial en concordancia con el orden primordial (Significados, 2020).

A decir, los pilares del confucionismo se basan en “la gran unión de la sociedad, la construcción de un gobierno mundial y la abolición de fronteras nacionales. En este sentido ‘el Sueño Chino fue presentado como una aspiración común de la sociedad china’” (Margueliche, 2018, p. 10).

Así, para dar sustento a las políticas actuales del gobierno de Xi Jinping, según Higuera (2018) para Confucio:

«el cielo (...) [como] la fuente de todos los seres vivos y el origen de todos los valores» (...) [comprende] La ancestral preocupación de los gobernantes chinos por el bienestar de sus ciudadanos permea[ndo] actualmente [en] todas las políticas del PCCh y responde a la voluntad de evitar cualquier intento de rebelión (p. 93).

Con esto, desde los inicios y hasta la actualidad, el confucionismo nace y crece bajo una fuerte intervención del Estado, donde mediante la unificación sólida, los elementos de cosmovisiones reprimidas no tuvieron más opción que fusionarse con el sistema de creencias privilegiado (Bauer, 2009). Así, es menester señalar que a partir de las enseñanzas de Confucio se ha moldeado gran parte de la

civilización china, conformando una base de pensamiento étnico, político y social común. Lo que hasta hoy ha formado parte de la religión tradicional china.

De manera general, mediante los argumentos expuestos puede concluirse que la cosmovisión actual en oriente está enraizada a un sistema de creencias que se ha ido conformando en el tiempo; donde el factor común entre estas tres visiones denota, más allá de no pertenecer a un sistema monoteísta, la exaltación del hombre y su conciencia racional como clave para entender las relaciones interpersonales entre los hombres y el Estado.

En tal caso, al dignificar al hombre como centro de crecimiento en un sistema estatal, las bases de su cultura y forma de pensamiento irán más allá de una divergencia ideológica, ya que, encaminadas hacia la unidad de intereses comunes se verá el reflejo en la conformación de su gobierno.

Es decir, a partir de lo que Deng Xiaoping denominó como “socialismo con peculiaridades chinas”, y hasta la fecha en el gobierno de Xi Jinping con el discurso pronunciando las políticas de su reelección, el argumento ideológico y espiritual que señaló en sus principios y pensamiento cobra sustento práctico no solo para legitimar la unidad estatal hacia el Partido Comunista Chino, sino además para conformar políticas dirigidas contra minorías disidentes que vulneren la conformación unitaria de la nación.

1.2.3 Principios y discurso nacionalista Xi: su importancia para los intereses geopolíticos del PCCh

A manera de síntesis, puede afirmarse que, ante la composición de los principios políticos presentados por el presidente Xi en 2017, su política ha estado encaminada a consolidar a China bajo el liderazgo único del Partido Comunista Chino. En tal sentido, retomando los postulados antes señalados acerca de la Geopolítica crítica como eje articulador del discurso nacional para la formulación de una ideología, el proyecto político encaminado a engrandecer al gigante asiático hacia un potencial “sueño chino” se observa de manera práctica ante el contexto internacional.

Es decir, ante el crecimiento progresivo que la República Popular China ha desarrollado en los últimos años, el impacto sobre su economía en el mundo y las relaciones diplomáticas que ha entablado con el exterior (Rosales, 2020), es menester vincular el discurso del presidente chino, en sus principios políticos, con el Pensamiento Xi en la consolidación de un proyecto político único y nacionalista que lleve a China hacia una “nueva era”.

En otros términos, la asociación donde los principios políticos y (como ya se analizó) de carácter religioso convergen en el discurso del Pensamiento Xi -con el propósito que para Xi Jinping y su gabinete presentado desde su reelección significa engrandecer y hacer fuerte a China como una superpotencia-, es con miras a establecerse en un lugar estratégico en el escenario internacional; donde hasta el día de hoy las potencias de occidente siguen teniendo predominio en asuntos de carácter global.

Con esto, la actualidad de China no requiere abandonar el análisis histórico-cultural, ya que a través de confucianismo y el sueño chino se pretende perfilar a la RPCh como un nuevo líder global en los próximos años. Vale decir que, para llegar a esto, las actuales propuestas ideológicas y proyectos presentados deben ir encaminados hacia el desarrollo económico, y el mantenimiento de la estabilidad política interna (Margueliche, 2018).

A saber, la consolidación de las fronteras desde el interior, o desde su “espacio vital”, será imprescindible para el establecimiento de zonas estratégicas. Así, “la unidad identitaria china, en la que engloba a los 1,400 millones de ciudadanos, ya sean de la mayoría *han* [dentro del cual el PCCh está conformado] o de las 55 minorías étnicas” (Higueras y Rumbao, 2019) es un proyecto fundamental de estrategia geopolítica que el Pensamiento Xi debe de ejecutar para avanzar hacia el engrandecimiento de la nación asiática.

En este punto, ante el desarrollo teórico y contextual que refiere a China como un país en propósito activo de llegar a convertirse en una superpotencia para el 2050, es sustancial analizar de manera concreta el interés geopolítico como herramienta que ayude a comprender, desde los factores físicos y poblacionales, la

profundidad de las acciones que el Pensamiento Xi busca consolidar como una ideología y proyecto político de actualidad.

Como se puede observar en el mapa 2, ante las características geográficas que China expone desde su composición territorial, al ser de 9,597 millones de km², su extensión comprende la colindancia con naciones como: Vietnam, Laos, Birmania, India, Bután, Nepal, Pakistán, Afganistán, Tayikistán, Kirguistán, Kazajstán, Rusia, Mongolia y Corea del Norte.

Mapa 2. Ubicación geográfica de la República Popular China



Fuente: (Mapas del Mundo, 2020).

A efecto de esto, las características geográficas de este territorio convierten a la República Popular China en un país que, al poseer recursos primarios y energéticos que alzan el crecimiento económico constante -en exportaciones de bienes y servicios de hasta 2 billones y medio de dólares-(Knoema, 2019) y un factor poblacional de más de 1,400 millones de habitantes, puede tener predominio sobre otras naciones.

Con esto, recuperando el postulado propuesto por el autor Gerard O´Tuathail (1996), que refiere a la geopolítica como la problematización entre el sujeto, el objeto y el texto, la remisión al estudio de la República Popular China como un espacio fundamental de crecimiento debido al goce de recursos, posicionamiento geográfico, conformación poblacional, capacidad de crecimiento económico e influencia regional, convierten a este territorio como una *clave* para la expansión a nivel internacional.

Esto, a su vez, permite introducir la variable determinante del discurso, propuesto por el actual jefe de partido Xi Jinping, como aquella motivación, que con miras a agrandar su espacio y consolidar un buen nivel de vida para los habitantes (Ratzel,1976), busca institucionalizar un sistema de pensamiento que, basado en dogmas culturales identificados con la población, pretende consolidar a China como una superpotencia a través de la lealtad hacia el PCCh.

Es así como rastreando postulados clásicos que explican al Estado como un organismo vivo (Tunander,2001), para comenzar la proyección hacia el exterior es necesario priorizar el estudio actual sobre la composición interna de la RPCh, que, mediante sus planes de expansión territorial e ideológica, debe develar a la conformación étnica desde el interior como un factor que incentive la unidad estatal y no la disidencia.

Es decir, a partir de los postulados propuestos acerca de cómo el discurso de los principios políticos-religiosos, que actualmente propone el PCCh, se legitiman en el Pensamiento Xi, la conformación de este proyecto político desde 2017 tiene a bien reconocer la causa del partido y del mandatario en todas las regiones, no solo para una consolidación hacia la expansión y crecimiento, sino como motivo de identificación con las masas. En este sentido, la identificación no solo conformará un sentido de estabilidad y predominio nacional, sino que mermará parte de los conflictos sociales, que, como se verá más adelante, versan en una pobreza, falta de oportunidades y reconocimiento con un sistema que a pesar de su discurso de “relaciones armoniosas”, discrimina la condición de las personas por su origen étnico o religioso.

CAPÍTULO 2.

Aplicación del pensamiento Xi a través de centros de reeducación para la comunidad uigur en la provincia de Xinjiang: antecedentes históricos.

2.1 La provincia de Xinjiang: Características generales

A partir de los precedentes expuestos acerca de cómo se conforma la República Popular China (RPCh), sus intereses nacionales y las estrategias ideológicas desarrolladas con motivo de consolidar su expansión, es menester estudiar desde sus inicios a la provincia china de Xinjiang para poder comprender la complejidad de intereses que esta tierra, al noroeste de China, alberga.

Con motivo de estudiar a la religión, como un instrumento legitimador de políticas agresivas impuestas por el Partido Comunista Chino (PCCh) a fin de preservar intereses en espacios geoestratégicos de su país, introducir como objeto de estudio a la Región Autónoma de Xinjiang desde sus antecedentes y características, remitirá a entender la problemática que ha llegado a mermar el derecho internacional a la libertad de culto y creencias.

Antes de continuar, es importante aclarar que una Región Autónoma en China es un área asociada a una o varias minorías étnicas, que aunque son reconocidas como autónomas dentro de la constitución de la RPCh, se les provee de derechos no concedidos a otras divisiones administrativas.

Entre las principales características que envuelven a Xinjiang está que se estableció como Región Autónoma el 1 de octubre de 1955 y su autoridad recae en la Ley de Autonomía Regional de 1984 para poder aprobar legislaciones, es decir que aunque cuenta con ciertas “concesiones” para poder ejercer su propia legislación, en la práctica depende del gobierno de Pekín para poder ejercer sus actividades económicas (De Pedro, 2008).

Para comenzar, como se puede dar cuenta en el mapa 3, al adentrarse en los componentes físicos de la zona, se puede destacar a Xinjiang como una de las 5 Regiones Autónomas que integra a la República Popular China que, con una

extensión territorial aproximada de 1, 646, 800 km², constituye una sexta parte del territorio chino situado en el desierto de Taklamakán (Abad, 2018).

Así, con su capital en Urumqi, esta zona fronteriza del gigante asiático, que pertenece a Asia Central, comprende una variada muestra de ecosistemas como desiertos, estepas y montañas donde, al tiempo, se hacen presentes actividades económicas predominantes como la ganadería y la extracción de importantes yacimientos de hidrocarburos (Ramírez, 2018).

Mapa 3. Ubicación geográfica de la Región Autónoma de Xinjiang



Fuente: (Sinha, 2020)

Siguiendo esta línea, es importante destacar que los recursos naturales con los que cuenta esta zona son una característica fundamental, ya que, debido a la riqueza en minerales y yacimientos energéticos, su importancia geoestratégica para preponderar como una región clave colocan a Xinjiang en la mira para el Partido Comunista Chino.

A decir, como se puede observar en la tabla 3, los recursos energéticos y yacimientos de hidrocarburos por los que se destaca esta región observan importancia para los intereses económicos, comerciales y sobre consolidación identitaria.

Tabla 3. Recursos energéticos e hidrocarburos en Xinjiang

Recursos energéticos e hidrocarburos	Características
Minerales	De los 147 minerales con los que cuenta la RPCh, 115 se encuentran en la región noroeste (Arroyo, 2005, p. 146).
	Xinjiang posee 85 diferentes tipos de minerales para exportación e industria nacional entre los que destacan: el cobre, oro, plomo, cinc y uranio (Abad, 2018).
Gas	Esta región cuenta con un 28% de las reservas de gas a nivel nacional (Weiwen, 2014).
	El campo de Hanai cuenta con las reservas más grandes de gas y petróleo en China (Ramírez, 2018).
	Desde 2005 se invirtió en la construcción de un gaseoducto, que conectando la región de Xinjiang con la provincia de Shanghái, extiende una distancia de 4, 200 km que al año provee una media de 12 mil millones de m ³ (Weiwen, 2014).
Petróleo	La región cuenta con un 22% de las reservas de petróleo a nivel nacional (Weiwen, 2014).
	En 2017 se anunció el descubrimiento de un campo petrolero en la zona noroeste de Xinjiang con reservas probadas de 520 mil millones de toneladas, asegurando que el área tiene condiciones naturales para otro millón de millones de toneladas en reservas (China Global Television Network, 2016).
Otros	Xinjiang se destaca en poseer 40% de las reservas de carbón en todo el país (Weiwen, 2014).
	Cuenta con plantas de energía solar y eólica que se utilizan para la producción de electricidad destinada tanto al uso doméstico como a otros fines. Además del uso de refinerías de aceite y azúcar, acerías, centrales químicas, cementeras y fábricas textiles (Abad, 2018).
	Cuenta con un polígono de pruebas nucleares, misiles y otras instalaciones estratégicas, para control de telecomunicaciones e interceptación (De Pedro, 2008).

Fuente: elaboración propia con base a los autores citados en la tabla.

En tal sentido, esta región occidental que en su conformación geográfica colinda con 8 naciones -Mongolia, Rusia, Kazajstán, Kirguistán, Tayikistán, Afganistán, Pakistán e India-, marca una pauta fundamental para que en los últimos años el Partido Comunista Chino, a través de presidente Xi Jinping, desarrolle políticas encaminadas al crecimiento y resurgimiento como superpotencia antes del 2050 (Gil, 2017).

En otras palabras, con los argumentos antes expuestos que denotan a la región de Xinjiang como zona estratégica fundamental por los recursos que posee, el plan de desarrollo que el PCCh ha buscado incentivar se basa en campos petrolíferos y carboníferos así como en la producción de algodón. Como bien se entiende, al tiempo que esta superficie alberga importantes reservas de carbón, gas natural y petróleo, el volumen de reservas todavía es un dato que denota incertidumbre, tanto por la necesidad de mayores investigaciones como por los obstáculos logísticos de poder explorar el área (De Pedro, 2008).

De esta manera, las importantes reservas de materias primas de Xinjiang agudizan el interés de Pekín. La demanda china de energía crece a un ritmo notable y se ha duplicado en los últimos diez años, (...) según las estimaciones de la Agencia Internacional de la Energía, en 2025 China consumirá 14,2 [millones de barriles diarios], de los que tendrá que importar 10,7 (De Pedro, 2008, p. 129).

Ante tales cifras, es interesante observar cómo uno de los principales objetivos del Partido Comunista es aumentar la seguridad energética por medio del incremento en las rutas y fuentes de suministro exterior; así, su enlace no solo con la capital nacional sino con Asia Central propone a Xinjiang, desde sus componentes geológicos, como una clave para el desarrollo nacional (De Pedro, 2008).

Al mismo tiempo, como ya se refirió al adentrarse en la República Popular China y sus principios, el proyecto más ambicioso que China ha ido desarrollado desde 2013 es la *nueva ruta de la seda*, que, entre otros puntos, busca:

1. El establecimiento de dos rutas combinadas, por infraestructura terrestre y marítima, que mejore las conexiones chinas en el continente asiático con el exterior.
2. Para la ruta marítima, el gobierno llevará a cabo inversiones en el Sudeste Asiático, océano Índico, este de África y algunos puntos de Europa.
3. Las rutas terrestres conectarán a China con puertos de estas regiones, así como con otros países de Europa y Asia Central.
4. Aunque ya ha logrado desplegar infraestructura a diversas partes del mundo, planea extenderse a otras regiones como América Latina.
5. El proyecto busca un papel importante en la exportación de tradiciones y costumbres por medio de la cooperación cultural con otros países (El Orden Mundial, 2020).

Caracterizando a la región Autónoma de Xinjiang, el objetivo de mencionar este proyecto es demostrar que en la zona fronteriza del gigante asiático los intereses por comercio de materias primas así como de hidrocarburos es la razón para que, de manera institucional, se propongan medidas para controlar esta zona desde el territorio hasta la población.

En 2017(...) se inauguró un ferrocarril de alta velocidad de 401 kilómetros de largo con una operación de 250 km por hora, el cual inició su construcción en el año 2012. Éste conecta las provincias de Gansu y Qinghai (...) [con la] Región Autónoma Uigur de Xinjiang [para que] se conecten a la red ferroviaria nacional de alta velocidad (Xinhua, 2017).

Como se puede observar en el mapa 4, bajo la búsqueda de puertos estratégicos que conecten la ciudad de Kashgar, Xinjiang con el puerto de Gwadar en Pakistán, las dimensiones bajo las cuales este corredor económico se planea construir involucran una complejidad de alianzas con los países vecinos.

Mapa 4. Corredor económico China- Pakistán



Fuente: (BBC Mundo, 2016).

En otros términos, en palabras de Alice Ekman (2015), investigadora del Instituto Francés de Relaciones Internacionales, "Las llamadas Nuevas Rutas de la Seda son proyectos de diplomacia económica (...) [sin embargo] muchos países vecinos de China se preguntan qué les aportará exactamente" (BBC Mundo, 2016).

A partir de esto, entender que, como una de sus prioridades en política exterior, la formación de grandes redes de transporte que comuniquen desde el oeste a la provincia de Xinjiang con los países de Asia central construirá aproximadamente un tercio de las ganancias económicas y comerciales a nivel mundial, demuestra cómo desde el interior incentivar la "liberación de la pobreza" debe ser un objetivo que alcanzar para el PCCh (ver anexo III).

"El desarrollo de la ruta terrestre le permitirá también a China desarrollar las provincias más pobres del centro y el oeste, que no se han beneficiado tanto del boom económico de los últimos veinte años" (Vidal, 2015).

Para profundizar en esto es relevante destacar la situación social y económica que vive la región para fundamentar el hecho de proyectos económicos tan ambiciosos como este. En tal caso, la zona fronteriza de Xinjiang al calificarse como una de las áreas con más pobreza y desigualdad en China, explica que para

2016 el 1% de la población poseía un tercio de la riqueza del país, mientras que el 25% de los más pobres solo contaba con el 1% (Arana, 2016).

Así, al describir el mapa económico de esta Región Autónoma, se encuentra que el 80% de las personas vive en situación de pobreza, y, con ello, la solución de aproximadamente 250, 000 ciudadanos, de inmigrar a otras partes del país, pone de manifiesto la aguda crisis social donde, en barrios completamente separados, se destaca el conflicto entre etnias predominantes. Esto es, a partir de las precarias condiciones donde las diversas minorías viven e integran la población china, se refleja la falta de integración cultural dentro de la República Popular (Carrillo, 2020).

A saber, ante la conformación étnica, lingüística y religiosa de este territorio, el grupo étnico -de los 47 presentes en la región- que predomina en su mayoría son los uigures (50% actualmente), que construyen además, la minoría más numerosa en la RPCh (Abad, 2018).

La minoría Uigur se caracteriza, entre otras, por ser un grupo de origen musulmán que por tradición histórica se asentó en esta parte del territorio desarrollándose, en el tiempo, a través de una identidad propia, sin embargo, a pesar de ser una población preponderante en la región, al paso de los años y los intereses geopolíticos del PCCh, la complicada realidad demográfica ha hecho que la inmigración china coloque a la comunidad *han* como el segundo grupo más numeroso (40%). Los otros grupos con volumen importante de referir son los kazajos (7%) y los hui (4.5%) (De Pedro, 2018).

Para finalizar este apartado se puede concluir que a partir de las principales características que destacan en la Región Autónoma de Xinjiang, -los recursos naturales, energéticos, hidrocarburos, la diversidad de ecosistemas y posición geográfica ventajosa respecto a la colindancia con demás naciones-, es importante hablar de esta zona ya que permite entender a detalle porqué los conflictos sociales deben ser una prioridad para el PCCh, ya que, al saber que es una región geoestratégicamente importante, los controles internos sobre el movimiento de la población en conjunto a sus minorías, involucra un conflicto histórico sobre identidad religiosa que hasta la fecha sigue tan latente que el gobierno de Xi Jinping ha optado por medidas extremistas.

2.2 Historia de relación entre el PCCh y la provincia de Xinjiang

Ante la histórica relación de conflicto que la religión ha gestado en diversas partes del mundo respecto al manejo de las políticas gubernamentales, la complejidad que viven las personas en una cosmovisión diferente a “la que es correcta o debe ser” en muchas ocasiones genera serios daños y marginaciones sociales.

A partir de las características que exponen a la Región Autónoma de Xinjiang como eje clave para que el gobierno de Xi Jinping genere políticas nacionalistas, como finalidad de este subcapítulo se tiene a bien destacar los antecedentes históricos que describen a la provincia noroeste como una zona de tensión constante debido a todos los intereses que han surgido con el tiempo.

Para comenzar, es importante remitirse hasta el inicio del dominio que el gobierno chino gestó en la zona al tiempo que se originaron diversos conflictos identitarios. Hasta el año 221 a. C. la primera unificación de los territorios se llevó a cabo bajo la dirección de la dinastía Qing (el primer emperador). Así, este periodo se caracterizó por centralizar y unificar las regiones bajo su gobierno, es decir, buscar una misma ley, cultura y lengua para poder extenderse a los territorios adyacentes (Carrillo, 2020).

Al analizar los diferentes discursos entre el gobierno chino y la comunidad uigur, las versiones acerca de la conformación y pertenencia al territorio se contraponen. Para China, la eficacia de haber establecido sus poderes y soberanía efectiva sobre el actual territorio de Xinjiang desde el año 60 a.C. se opone a la versión narrativa uigur donde, desde un carácter teológico, este pueblo musulmán afirma haber ocupado esta zona, como federación tribal, entre el periodo del 460 y el 545 a.C (Pira, 2013).

Desde el año 1758 la invasión a este territorio estuvo a cargo de la Dinastía Qing, que durante este tiempo y hasta el siglo XXI, ha caracterizado a Xinjiang como una región convulsa rodeada de conflictos internos debido a la resistencia imperial de las poblaciones musulmanas consideradas “externas” (De Pedro, 2018). Aquí, es importante referir que la ocupación del imperio chino durante este periodo fue siempre relativa, ya que a razón de las dificultades geográficas y la lejanía de la

“tierra central”, la complicada administración sobre las tareas y control de la zona, mantuvieron a Xinjiang, en la práctica, en una relativa independencia (Carrillo, 2020).

Con ello, a la falta de identificación con motivos identitarios que la población fronteriza destaca como argumento, se formaron inconformidades al tener que pertenecer, en lo formal, a un gobierno “invasor”; en tal sentido, al resaltar la resistencia que las poblaciones musulmanas supusieron en el territorio se observa el ejemplo de la revuelta de Yakub Beg, que de origen Kokand (hoy Uzbekistán), en 1864 “consiguió establecer un emirato independiente con capital en Kashgar” (De Pedro, 2008, p. 116), dominando el área meridional por unos años además de hacer que el imperio chino replegara sus fuerzas.

Ante tal acto, las invasiones externas que emprendieron el imperio ruso y británico en Asia Central y meridional, hicieron del Turquestán Oriental una región importante para afianzar el expansionismo, determinando la confluencia de diversas culturas que han predominado en el tiempo (ver anexo IV).

Es decir, ante el escenario de conflictos que predominó entre rebeliones y luchas regionales, un ejemplo de la debilidad del dominio chino fue el aprovechamiento de Rusia para ocupar la cuenca del río Ili en 1871; sin embargo fue por “el Tratado de San Petersburgo de 1881 [que] Rusia devolv[ería] estos territorios a China a cambio de una fuerte compensación económica y ulteriores privilegios comerciales” (De Pedro, 2008, p. 116).

Expuesto a diversos conflictos, el desarrollo de una estrategia sólida por parte del PCCh hacia la región del Turquestán sentó la base para su dominio en la región. En tal caso, el 14 de noviembre de 1884 se creó, por decreto oficial, la provincia de Xinjiang (que significa nuevo dominio o territorio), donde por medio de un dominio indirecto a través de los jefes locales, la administración china del Partido Comunista hizo presencia activa en el territorio (De Pedro, 2008).

Analizando la situación, al predominar el control de la comunidad *han* en el territorio, en los años posteriores se decidió repoblar la zona norte de Xinjiang, esto debido al exterminio que años atrás comunidades como oraites y taranchis (futuros uigures) habían sufrido. Así, la nueva influencia conveniente al partido fue “el primer

intento de asimilación cultural de la población túrquica a través de la educación confuciana” (De Pedro, 2008, p. 116), que despertó, como antecedentes primarios, el sentimiento nacionalista de la comunidad de origen musulmán uigur para querer independizarse de una país, que al no aceptar su cosmovisión, tradiciones y religión, no sentían como propio para compartir una identidad nacional.

Las primeras acciones por parte de los uigur para lograr su independencia y autonomía de la RPCCh datan desde 1933, cuando los rebeldes declararon su independencia en Khasgar (la Primera república del Turquestán Oriental), no obstante, “el sueño de independencia duró poco por la aparición de Sheng Shikai, *señor de la guerra*, que aplastó a los insurgentes” (Carrillo, 2020, p. 7), y en 1934 el gobierno central, desde la provincia de Urumqi, reabsorbió a la región apoyado de fuerzas soviéticas.

A partir de aquí se puede explicar cómo ante el temor que sentía la URSS por la existencia de una República Túrquica independiente, la necesidad de un proyecto común con el PCCh para disuadir estos primeros intentos separatistas se convirtiera una prioridad. Con esto, puede describirse a Xinjiang como una zona, que si bien durante los años 30 vivió autónoma de Pekín, obtuvo una vasta influencia de las fuerzas soviéticas, ya que, bajo el interés que las reservas minerales de la región pudieran proveer, el acceso libre a esta zona eran algo estratégicamente favorable.

Mas adelante, en una subsecuente ocasión y ante una poderosa influencia y cercanía de la Unión Soviética, Xinjiang declaró su autonomía en 1944, esta vez con ayuda de la URSS (declarando la Segunda República del Turquestán Oriental). “Este nuevo Estado uigur pudo mantenerse como tal gracias al apoyo militar soviético. No obstante, como en ocasiones anteriores, la evolución de las relaciones entre Rusia y China condicionó completamente sus posibilidades para consolidarse como un Estado soberano e independiente” (De Pedro, 2008, p. 118), así, una vez más el intento falló cinco años después.

El apoyo que en ese momento la URSS cedió para retirar sus fuerzas de Xinjiang, además de significar el reconocimiento a la independencia de Mongolia exterior, definió las bases para que en agosto de 1949, en un congreso sobre

minorías étnicas celebrado en Pekín, se anunciará la incorporación del Turquestán Oriental a la RPCh. Esta noticia, reforzada por la ocupación del Ejército Popular de Liberación (EPL) chino sobre la zona de Xinjiang, hasta el mes de diciembre fue difundida por el propio líder Uigur de ese momento, Seypidin Ezizi (Sayfudin) (De Pedro, 2008).

A pesar de estos intentos fallidos, este precedente marcó el inicio de un movimiento para obtener la independencia uigur, sin embargo, ante los posteriores enfrentamientos activos en búsqueda de una reivindicación identitaria, la búsqueda para obtener el derecho internacional a la libertad de creencias para el Partido Comunista significará una amenaza extranjera en territorio nacional.

En este sentido, puede decirse que en el periodo comprendido entre 1911 y 1949, Xinjiang experimentó un periodo marcado de manifestaciones sangrientas donde a través de los constantes enfrentamientos entre los propios musulmanes (uigures contra kazajos, dunganos, nacionalistas chinos y su propio pueblo), la situación se complicaba mucho más con la presencia de fuerzas rusas.

A decir, ante la reorganización territorial por la que en ese momento pasaba la URSS en Asia Central (entre 1924 y 1936), hacia la delimitación de las cinco repúblicas actuales, la consolidación sobre el dominio del Turquestán Occidental incendió la llama del cambio y la reivindicación en la región. A partir de aquí, algunos grupos rebeldes uigures se establecieron en Turquía y las repúblicas de Asia Central durante los años de la guerra fría; en este periodo la extensión de la cultura y la religión dio paso a los inicios de una consolidación identitaria en la que el Islam predominaría como una forma de entender el mundo y reproducir su estilo de vida (Ganchúz, 2019).

Poniendo de manifiesto el surgimiento de líderes políticos como İsa Yusuf Alptekin y Muhammad Emin Bugra (Kanat, 2016), o Zia Samedi y Zunnun Taipov, por medio de la organización e inspiración de diversos movimientos, se gestó el nacimiento de la llamada separatista desde países vecinos como Turquía o el Kazajstán soviético (De Pedro, 2008).

Al contraste, el auge de los nacionalismos en el siglo XIX se extendió por toda Asia llegando a China, con ello, los teóricos del movimiento avivados por un

sentimiento de identidad común intentaron la unificación de los pueblos bajo una “tierra central”. De esta manera, las etnias que respaldaban la realidad de la nacionalidad china – los *han*- despertaron para sí el sentimiento de inconformidad bajo el cual las nacionalidades extranjeras eran consideradas invasoras.

En otras palabras, a partir de 1949 la proclamación de la República Popular China demostró un cambio en la relación entre el gobierno central y las minorías periféricas. Esto es, basándose en los principios de unidad y prosperidad conjunta, China aplicó un sistema de Autonomía Regional para las minorías étnicas donde, bajo la dirección unificada del Estado, se crearon comunidades compactadas (Carrillo, 2020).

A partir de la Ley Autónoma Regional de las Minorías Étnicas, aprobada por la Asamblea Popular Nacional de 1984, se garantiza la ejecución de este sistema donde las minorías étnicas viven bajo organismos autónomos, “son dueños de su destino” y administran sus propios asuntos internos, sin embargo, el Estado por medio del Gobierno Central apoyará activamente a las Regiones Autónomas en lo financiero y material -para su desarrollo económico y cultural- (De Pedro, 2008).

Siguiendo esta línea, en la actualidad existen cinco Regiones Autónomas: Región Autónoma de Mongolia Interior, Región Autónoma de la etnia Zhuang de Guangxi, Región Autónoma de la etnia Hui de Ningxia, Región Autónoma del Tíbet y la Región Autónoma Uigur de Xinjiang.

De manera general se puede finalizar que a partir del 1° de octubre de 1955 la provincia de Xinjiang se convirtió en una “Región Autónoma”, y así por medio de garantizar derechos sociales, políticos y culturales, el Partido Comunista Chino le dio certeza y seguridad no solo a los uigures sino a todas las demás minorías étnicas que habitaban (y habitan) la región. No obstante, a partir del régimen totalitarista de Mao Zedong, los antecedentes a la implementación de políticas represivas en el área noroeste marcan un claro corte de homogeneidad donde la sociedad de los *han* buscaba implementar cambios a los uigures y sus diferencias socioculturales (Ganchúz, 2019).

Desde los años 50 y 60 los procesos transformadores que han formado la modernidad china hasta hoy (basados en la colectivización e industrialización) se

han forjado en la región bajo el hambre, represión y dureza en las condiciones de vida que han empujado a muchos uigures a migrar principalmente hacia Moscú y Turquía.

En otras palabras, ante la premisa de percibir a la etnia uigur como una amenaza por expresar sus ideas culturales y religiosas -entendidas desde el islam- como una desalineación a los principios revolucionarios del “gran salto hacia adelante”, los uigures se convirtieron en víctimas de la marginación política y social, que como se verá más adelante, significó uno de los principios para que el reforzamiento de la migración masiva de población *han* (incentivado por el gobierno de Pekín) perpetuara un conflicto que perdura hasta la actualidad.

2.3 Antecedentes del conflicto étnico-religioso con la comunidad uigur

Como se ha dado cuenta a través del conflicto que se ha gestado al avance de los años, hasta el gobierno de Mao Zedong, la Región Autónoma de Xinjiang ha visto varias transformaciones administrativas respecto a las jurisdicciones que ha marcado el Partido Comunista Chino, no obstante, en los últimos años y gracias al perfeccionamiento en políticas que los líderes chinos -como Deng Xiaoping y Xi Jinping- han desarrollado, los antecedentes más próximos que se pueden enmarcar como detonantes para la represión hacia este pueblo se describen desde una visión social.

Al momento de entender que la pluriculturalidad de ideas bajo las cuales la República Popular China se ha formado son la causa para que hasta hoy perduren conflictos de identidad y pertenencia nacional, lo “cosmopolita” seguirá siendo una característica que el PCCh seguirá exaltando en el discurso, sin embargo en la práctica los intereses estratégicos correrán otro rumbo.

Para comenzar el análisis es necesario poner de manifiesto que a partir de la conformación geográfica y características que rodean a la región noroeste del país, la conformación identitaria de los pueblos y etnias que han predominado en número de habitantes, así como en la conformación del politburó del PCCh, será una determinante para que las políticas y discursos vayan encaminados hacia un objetivo concreto.

De manera central, es importante mencionar que si bien el Partido Comunista ha buscado desarrollar una integración compleja entre las diversas identidades para desarrollar “relaciones armoniosas”, la conformación del gabinete que el actual presidente Xi Jinping ha configurado, demuestra que al estar integrado en su mayoría por economistas de origen *han* las reformas, proyectos e ideologías llevadas a cabo irán encaminadas hacia el control total del Partido para el pueblo chino y no la defensa de la multiculturalidad que integra la nación (Ramírez, 2016).

A partir de aquí, el objetivo del presente apartado es desarrollar de manera esquemática la conformación de los problemas étnico-religiosos que destacan en la

provincia de Xinjiang como objetivo para que, a través de políticas represivas, la comunidad uigur vea corrompido su derecho a profesar la libertad de sus creencias.

2.3.1 Intervención del Islam como el inicio del conflicto identitario

La diáspora de la religión en el mundo ha sido un proceso complejo lleno de inconsistencias, ya que, en la formación de diversas religiones, como por ejemplo el Islam en zonas de Oriente Medio o Asia, los choques culturales o intereses políticos en los que se ha visto inmersa la fe han dificultado la capacidad de expresar libremente las creencias y costumbres; con ello, estas quedan sometidas a los intereses gubernamentales de cada nación.

De manera general, antes de la llegada de religiones foráneas a la provincia de Xinjiang, es importante mencionar que en esta región las costumbres primitivas estaban conformadas por el chamanismo, basado en la evolución de ideas propias del lugar, sin embargo, al paso del tiempo la aparición del budismo y el taoísmo se transmitieron por medio del camino que la Ruta de la Seda iba construyendo como dominio de expansión.

A decir, alrededor del siglo I a.C. el budismo, originario de la India, entró a Xinjiang a través de Cachemira convirtiéndose en una de las cosmovisiones principales; de igual manera, aproximadamente en el siglo V, el taoísmo se incorporó expandiéndose por Xinjiang a la medida en que la población *han* arribaba a la zona (Oficina de Información del Consejo de Estado de la RPCh, 2003).

A la par de lo anterior, otras ideas extranjeras que, aunque no muy conocidas, se fueron incorporando al territorio son la religión del maniqueísmo, el protestantismo y catolicismo que, entre el siglo VI y el IX, a través de Persia y Asia Central viajaron hasta el oeste de Xinjiang donde fomentaron la fe de estos credos.

Actualmente, todavía existen algunas etnias en Xinjiang que conservan en distintos niveles a las religiones primitivas, no obstante, a partir del siglo IX y comienzos del siglo X, el islamismo entró en el sur de Xinjiang a través de Asia Central. De manera concreta, a mediados del siglo X, "la corte real del Kara Khan [,] adepta al islamismo [,] desencadenó una guerra religiosa contra el reino budista

de Yutian (Udun)” (Oficina de Información del Consejo de Estado de la RPCh, 2003), con una duración aproximada de 40 años.

Así, cuando el islamismo se hizo presente en la región como una de las religiones principales, la etnia uigur se convirtió en el pueblo que predominaría en presencia y, con ello, el zoroastrismo (religión de los antiguos persas), la religión maniqueísta e incluso el protestantismo fueron desapareciendo paulatinamente (Oficina de Información del Consejo de Estado de la RPCh, 2003).

En otros términos, a partir de los antecedentes que marcan a Xinjiang como una región donde el islam llegó por medio de invasiones y establecimientos que datan del siglo X, de manera específica la religión llegará a la zona a partir de su consolidación en Medio Oriente y su influencia a pueblos adyacentes.

A razón de destacar esto, se puede explicar que la cultura árabe, anterior al islam, estuvo caracterizada por el nomadismo, que ante la sobrevivencia de ecosistemas extremos como los desiertos, se vieron obligados a desarrollar un estilo de vida y comercio por medio de caravanas; a partir de aquí, el sistema de creencias que englobaba la idolatría, fetichismo y magia hicieron de los elementos ideológicos, como la peregrinación religiosa a la Meca, una homogeneidad e identidad construida para lograr una “unidad”, que aunque débil, comenzaba a dar indicios de la conformación religiosa (Marín, 1984).

Así, en el plano internacional, la poca cohesión interna con la que contaban y la limitada experiencia para la administración política, colocó en desventaja al pueblo árabe en contraste con los dos grandes imperios consolidados años atrás, el Imperio Bizantino y el Imperio Sasánida. De tal manera, ante el escaso conocimiento en el campo de batalla, el empleo de fosos para la defensa de las ciudades y los saqueos de caravanas a los maquíes marcaron la pauta para que a la lucha de sus conquistas, la explicación de sus victorias se viera limitada a un asunto de fe. En otras palabras:

Dios dio, en opinión de los creyentes, los éxitos militares a los ejércitos musulmanes en las conquistas posteriores, con el propósito de dar a conocer la fe islámica a todos los pueblos de la tierra. [De tal manera] El creyente encontrará en el Corán la explicación de los fracasos (Marín, 1984, p. 44).

A partir de aquí, la religión jugará un papel clave para entender que, a la migración e integración de este pueblo, las ideas y pilares bajo las cuales el Islam se caracteriza se remiten, entre otras a:

1. Ser una religión monoteísta donde se reconoce a Alá como Dios y a Mahoma como profeta. Así, el Corán será su libro sagrado como génesis de su fe y primer pilar de sus creencias que los acompañará toda su vida.
2. Como segundo pilar, por medio de la oración se podrá construir un vínculo directo con Dios. Así, el *salat'*, *azalá* u oración se deben realizar cinco veces al día con dirección a la Meca; en estas se determinará el ritmo del día, el hogar y el trabajo.
3. La limosna, como tercer pilar de la religión, jugará el papel de generar una riqueza, que le pertenezca a Dios pero sea custodiada por los hombres. En tal sentido, cada musulmán hará un pago anual del 2.5% de su capital para la ayuda al prójimo.
4. El ayuno supondrá la abnegación a Dios y método de purificación. De tal manera, cada año, durante el mes del Ramadán- la aparición de la luna el último día del mes de *shaabán* (octavo mes en el calendario lunar islámico), los musulmanes ayunarán y se abstendrán de todo placer.
5. La Peregrinación a la Meca, como último pilar, y entendida como una obligación para aquellos que estén en condiciones físicas y económicas, se hará durante cinco días en los cuales se visita la mezquita Al-Haram, la localidad de Mina y el monte Arafat, además de visitar la Medina, donde están enterrados Mahoma y otros fundadores del Islam (Comunidad Musulmana Ahmadía, 2021).
6. Por medio de este tipo de prácticas, se pone de manifiesto que la enseñanza de la paciencia, el conocimiento propio, la igualdad de condición entre los hombres así como la demostración pública de la obediencia Dios son los principios que caracterizan al Islam como un acto de amor hacia Dios y el prójimo (Colomer, 2004).
7. Al entender esta religión monoteísta a partir de la aparición de una divinidad omnipresente y creador de todas las cosas, la forma en como los

musulmanes verán a su Dios será como el “Único Transcendente, pero no lo [pensarán] como entrado en la historia humana, sino como legislando una ley eterna (...) y llamando a los hombres a una obediencia sumisa e incondicionada a su ley, sin entrar en diálogo con ellos” (Caspar, 1968, p. 268).

8. Es decir, a diferencia de lo que la visión occidental puede concebir como Dios, en el Corán, Ala señalará límites determinados e imposibles de superar entre él y su pueblo. De manera específica puede determinarse que “el Dios musulmán no es el padre que hace salir el sol para justos e injustos (Mateo, 5:45) sino [que] es el ‘Dueño de la Venganza’ (39, 4)” (Colomer, 2004, p.14).

En tal sentido, puede finalizarse que a partir de la conformación identitaria que los pueblos árabes construyeron en la expansión de su dominio, la religión del islam sentó las bases sólidas para que hasta hoy las mayorías étnicas, que predominan en regiones específicas como Xinjiang, jueguen una variable clave para hablar sobre conformación identitaria con el territorio.

Con ello, se pone de manifiesto que las prácticas y creencias que los caracterizan (fundamentadas hacia la subordinación a Dios), serán un obstáculo para el nacionalismo del PCCh que, exaltando una realidad dirigida hacia los fines que el gobierno estipula, creará una fórmula bajo la cual estos pueblos serán estigmatizados como una amenaza por formar una identidad propia y estrechar vínculos afines con la tierra que habitan, complicando así una situación de estrategia y geopolítica para el gobierno de Pekín.

2.3.2 La comunidad Uigur

China es considerado uno de los países con mayor diversidad étnica distribuidas por más del 60% de su territorio y reconociendo un aproximado de 56 nacionalidades. La mayoría representativa, que abarca más del 90% de la población son los *han* que, como ya se ha comentado en apartados anteriores, en su conformación cultural y espiritual se identifican con mayor facilidad hacia los principios políticos-religiosos del Partido Comunista Chino.

Desde una visión histórica, China se ha caracterizado por la sucesión de diferentes dinastías, que al paso de los años fue consolidando el objetivo de unificar los diferentes pueblos integrantes a este. Según Zhu Lun (2005), “China recibe en mandarín el nombre de ‘Zhongguo’, que se compone de los caracteres 中 (Zhong), que significa ‘central’ y 国 (Guo) que tiene dos sentidos: ‘tierra’ como dimensión geográfica y ‘estado’ en sentido político”. A partir de esto, en las dinastías perfeccionaron la idea de un territorio centralizado a través de la etnia de los “hua” o “huaxia” (ahora denominados *han*).

Al contraste de lo anterior, entendiendo los movimientos migratorios que han construido el territorio noroeste del gigante asiático, la conformación musulmana de diversos grupos étnicos aparece como una pluriculturalidad de ideas que caracteriza a la República Popular.

De manera específica, la población denominada “uigur” se asocia con una minoría étnica que se ubica, en su mayoría, en la Región Autónoma de Xinjiang. Con un aproximado del 40% de su gente como nativa, esta cultura se relaciona más allá de las fronteras chinas extendiéndose a otros países de Asia Central como Kazajistán, Uzbekistán o Kirguistán (De Pedro, 2008).

Desde un contexto histórico, el grupo étnico uigur constituye uno de los más antiguos en Asia Central ya que sus raíces nacerán a partir de una pequeña tribu nómada en las montañas de Altái, aunque como ya se refirió antes, las versiones entre la RPCh y esta comunidad difieran respecto a las fechas de su primera aparición (Pira, 2013).

A lo largo de los siglos, de manera concreta, puede argumentarse que los uigures recorrieron diferentes fases, donde al pasar de ser una federación tribal

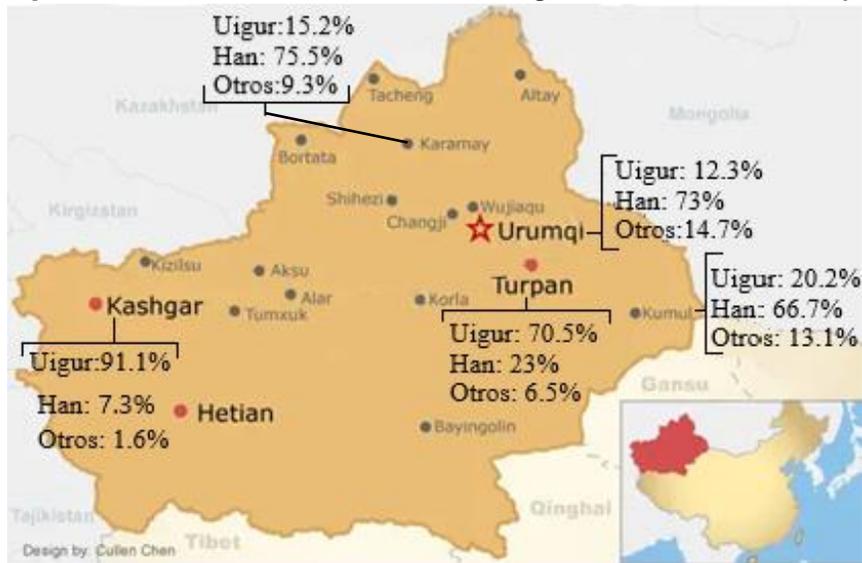
entre el 460 y 545 a.C., conocidos como los uibe (回紇 huíhé) o huih, pasaron a establecer un kanato uigur en el siglo VIII; así, el término de su palabra en un inicio fue para distinguirlos como “chinos musulmanes”. Sin embargo, no fue hasta 840 que tras su derrota por los kirguises su emigración al territorio chino, específicamente Xinjiang, se hizo efectiva (Pira, 2013).

Con esto, al asociar esta región como una frontera estratégica, el poco control que durante años el PCCh mantuvo hacia la población que habita la zona, así como la nula integración con el resto del imperio, mantuvo prácticamente intacta a la provincia noroeste anulando cualquier intercambio económico o cultural con los *han*.

Al adentrarse en las características generales que conforman a este pueblo y lo diferencian del resto de la población china, se encuentran rasgos físicos y culturales completamente diferentes a los que conforman a la población nacional. Vale decir, los uigures pueden describirse como un pueblo de origen turco, de piel tostada y con falta de ojos rasgados, que al desarrollar su fe en el islam sunnita se reconocen con pueblos aledaños como los kazajos, kirguises, uzbekos, tátaros, hui y tayikos (Carrillo, 2020).

Acercándose a las cifras sobre el porcentaje de integrantes pluriculturales en la región, como se puede dar cuenta en el mapa 6, existen varias diferencias y complejidades sobre el número de personas que hasta hoy integran a la comunidad uigur dentro de Xinjiang. Según la Organización de Naciones y Pueblos No Representados (2015) se afirma que conforme al “último censo chino, la población actual de Turkestán Oriental es un poco más de 19 millones. De eso, afirman que los uigures constituyen 9 millones [y] los chinos 7 millones[; sin embargo esta minoría] cuestiona estas cifras y afirma que la población uigur ronda los 20 millones”.

Mapa 6. Conformación étnica en la Región Autónoma de Xinjiang



Fuente: Elaboración propia con base en (China highlights, 2021) y (Ganchúz, 2019).

En este punto, es interesante analizar cómo ante la diáspora que el pueblo uigur ha presentado en la zona a través de un complejo proceso histórico, hasta la fecha los intereses geoestratégicos que denotan a los puertos y zonas con amplios recursos naturales como puntos clave, son aquellos que, o tienen un mayor control por parte de la comunidad *han* o destacan por una producción económica primaria.

Es decir, ante la bastedad de recursos naturales y energéticos para proveer de forma nacional y para exportación, entre las principales actividades económicas donde la comunidad uigur participa se encuentran la ganadería, agricultura y producción de algodón y uvas, sin embargo, al mismo tiempo la influencia comercial de nuevas ciudades se hace presente (Ramírez, 2018).

Vale decir que, de manera específica, los notables avances que se han alcanzado en la producción de agricultura, con una red de riego para tierras agrícolas así como fertilizantes químicos, destacan el cultivo de frutos como: uvas, peras y melones en la ciudad de Turpan donde, desde tiempos remotos, se encuentra buena venta en los mercados nacionales e internacionales. A la par de esto, la producción global de cereales, algodón y remolacha funcionan como un buen punto comercial, así, a partir del 2013, los planes comerciales bajo los cuales Xi

Jinping ha puesto los ojos, ha sido como un lugar estratégico para la conectividad económica con el mundo (Oficina de Información del Consejo de Estado de la RPCh, 2003).

Por su parte, el idioma de la comunidad uigur (así como los kazajos, uzbekos y kirguiz) toman la lengua túrquica como referente. No obstante en la región, además de esta, el mongol, daur, manhú, xibe y el mandarín son lenguas utilizadas de igual manera para expresarse (De Pedro, 2008).

En los rasgos culturales, esta comunidad de musulmanes se caracteriza por ser un pueblo tradicional en costumbres donde la relación con la familia, el barrio y la comunidad manifestará una forma de vida apegada a principios de amor y respeto para todos. Asimismo, el uso de instrumentos musicales propios describe a los uigures como una comunidad alegre, optimista y hospitalaria donde, en temas de cultura, el *muqam* destacará como género que combina la poesía y la música (Carrillo, 2020).

2.3.3 Intentos separatistas

A manera de síntesis, puede afirmarse que con base en las características históricas que han ubicado al pueblo musulmán uigur en la región de Xinjiang, los conflictos que marcan como antecedentes la lucha armada entre esta minoría y el gobierno de Pekín se gestan a partir de las precarias condiciones bajo las cuales estas personas han vivido.

Al entender que gran parte de las inconformidades de este pueblo se deben a la falta de identidad que los uigures demuestran respecto a los principios y Pensamiento Xi (debido a su conformación ideológica y religiosa que durante siglos han desarrollado), el rezago social, discriminación generalizada por el origen étnico y religioso, falta de oportunidades laborales, de crecimiento y desarrollo académico -además de la ventaja sobre los recursos estratégicos ya abordados-, cobran sentido para explicar la precariedad, pobreza y marginación que hegemoniza en su mayoría a la provincia.

A la par de lo anterior, el desarrollo de políticas que pretenden transformar la forma de vida de los uigures reflejara una crisis social agravada a razón de no aceptar los orígenes multiculturales que caracterizan a la región fronteriza.

En otros términos, al darse cuenta de que parte del estilo de vida que han reproducido los uigures a través de los años ha sido determinado por la cultura y formas que han construido y de las cuales se han apropiado, los cambios radicales en su forma de convivir con un pueblo que no los acepta, además de tener que someterse a políticas en contra de su religión, ha dejado de manera sistémica una serie de inconformidades que se han ido incrementando con los años.

Así, los uigures en las últimas décadas han reclamado los derechos humanos fundamentales de poder vivir, compartir y recrear su estilo de vida y cultura no siendo excluidos, por ello, la minoría musulmana ha organizado grupos armados con el objetivo de ejecutar sus ideas independentistas.

De manera central se pueden enlistar los principales conflictos que, en los últimos años, marcan el antecedente más próximo para la ejecución de actividades extremistas, entre los cuales destacan que:

1. Desde el 5 de febrero de 1992, dos autobuses en Urumqi sufrieron un atentado de bomba dejando un saldo de al menos 3 muertos y 20 heridos (De Pedro, 2008).
2. Manifestaciones en plazas públicas de Kashgar hacen su aparición el 17 de junio de 1993 por descontento que la minoría uigur presenta con el gobierno central. En respuesta a ello, el gobierno reprimió, por medio de golpes y fuego activo, a las personas además de varias ejecuciones y detenciones masivas.
3. Entre el 5 al 8 de febrero de 1997, las detenciones de unos estudiantes uigures provocaron una serie de manifestaciones, donde a través de las protestas en las que participaron miles de personas, se llegó a utilizar armas de fuego donde al menos 16 uigures resultaron muertos y 150 resultaron heridos. Posterior las ejecuciones, las detenciones han continuado durante varios años y, desde entonces, a este hecho se le conoce como la masacre de *Guljá*, marcando un referente ante la diáspora uigur (principalmente en Turquía, Alemania y Estados Unidos) (De Pedro, 2008).
4. A partir de esto, el 25 de febrero de 1997 se produjo el atentado terrorista más grave en la historia de la región con la explosión de tres bombas en

autobuses urbanos de la ciudad de Urumqi, dejando 9 personas muertas e hiriendo a otras 70. El denominado Partido de Liberación Uigur se atribuyó el atentado (De Pedro, 2008).

5. Ante las vísperas de los juegos olímpicos en 2008, en región de Xinjiang un intento de atentado de avión desencadenó una serie de levantamientos y marchas que enfrentaron a la población contra la policía.
6. El 5 de julio del 2009, ante la convocatoria de una manifestación pacífica para exigir las responsabilidades laborales, un incidente en una fábrica de la provincia de Guadong, resultado de las manifestaciones, dejó aparte de grandes daños materiales 1500 detenidos, mil heridos y 200 muertos *han*. Ante tal acontecimiento el gobierno central, al ejecutar una política férrea, renovó de su cargo autonómico al secretario del Partido Comunista en Urumqi, Wan Lequan (Carrillo, 2020).
7. Hasta 2013, nuevos atentados provocados por el desconecto hacia el gobierno de Beijing dejaron aproximadamente 27 muertos en la comisaría de Lukqun, 5 en la plaza de Tiananmen en Beijing, 16 en una emboscada a policías locales en Shufu, 17 en varias estaciones de tren en un ataque a cuchillo y 31 decesos en un mercado por atropellamiento y uso de explosivos.
8. En 2014 el presidente Xi Jinping lanzó la denominada “Guerra Popular contra el Terrorismo” luego de que militantes uigures hicieran estallar una bomba en la estación de trenes de Urumqi, capital de Xinjiang, horas después de que el mandatario visitara la ciudad (Infobae, 2019).

Ante tales actos, y a pesar de la labor del control por parte del gobierno, los incidentes con los grupos descontentos se multiplican al transcurso del tiempo; vale decir que la relación de dichos ataques se asoció con el Estado Islámico y la guerra de Siria, aunque no de manera oficial (Carrillo, 2020).

Desde 1996, en un marco contextual, por medio de la campaña “Golpear duro” Pekín consensuó pelear contra las denominadas “Tres fuerzas del mal”: El separatismo, el extremismo y el terrorismo. Con ello, en el movimiento independentista uigur, algunas de las movilizaciones pueden entenderse inspiradas por sentimientos islamistas, utilizando el terrorismo como arma

política que afectará una parte considerable de población uigur ajena a esto (De Pedro, 2008).

Ante los argumentos antes expuestos acerca de la inconformidad generalizada que este pueblo ha manifestado en los últimos años, y hasta la actualidad, este conflicto identitario ha sido colocado como tema central de la agenda china.

2.3.4 Extremismo y terrorismo en la región

Ante el desarrollo de todos estos conflictos, el auge del activismo uigur desatado en los años 90 provocó un control total sobre la región de Xinjiang bajo tres ejes principales: 1). La represión de cualquier actividad uigur al margen del Estado, 2). Promoción de la asimilación uigur conforme a los principios del PCCh, y 3.) Implementación de grandes proyectos de desarrollo económico (De Pedro, 2008).

Como bien se ha destacado, a la idea de que existen grandes proyectos económicos en puerta para China, la prioridad fundamental que se ha convertido el control férreo del PCCh hacia la población en una zona fronteriza estratégica, que por tradición histórica ha marcado un separatismo pronunciado, debe ser una primacía por vigilar para ellos.

De manera específica, desde 2001 los atentados terroristas en Estados Unidos lograron impactar a nivel internacional todo el discurso del extremismo religioso musulmán, a partir de aquí, la estigmatización de la fe que las personas profesan se convertiría en algo peligroso para el mundo, algo que a su vez debe ser controlado y mermado.

Antes tales actos es importante subdividir las organizaciones que han surgido, han reivindicado las demandas y se han atribuido hechos violentos con motivo de exigir sus derechos de libertad en la región de Xinjiang.

Según José Eduardo Ramírez (2018), el grupo “secularista” tendrá como objetivo crear un Estado independiente, es decir, la lucha reivindicadora solo podrá tener éxito si se logra la total separación política del pueblo con relación a la República Popular.

En tal caso, a partir del vasto número de personas que secundarán este movimiento autonomista, los estímulos que reciben, al tiempo que encontrarán ideas afines, será por medio de uigures que operan a través de diversos mecanismos como sitios web, imprentas u organizaciones de defensa cultural en el extranjero; esto permitirá, a su vez, que ante la diáspora del islam que ha invadido la región del Turquestán exista contacto con grupos distribuidos en países como: Turquía, Alemania, Estados Unidos y otras partes de Asia Central (Graham Fuller & Starr, 2003).

En este punto es importante aclarar que existen vertientes donde los uigures mismos estarán divididos entre los que quieran seguir el movimiento por medios pacíficos, y aquellos que promuevan un cambio radical a través de la violencia política (Graham Fuller & Starr, 2003).

Al contraste, los “activistas religiosos” basarán sus argumentos en el fundamentalismo islámico donde, por medio de implantar su ley en la provincia de Xinjiang, pertenecerán a una comunidad más amplia (Ramírez, 2018).

Es decir, aquellos que al recurrir a la violencia y terror político como medida de acción, se fundamentan en el activismo religioso (alejado de los pilares y costumbres que enseña el islam) en el cual buscan una forma de gobierno islámico, ya sea solo dentro de Xinjiang o como una comunidad de fieles pertenecientes a la umma musulmana.

Según Pedro Bote (2012), de manera específica algunos de los nombres bajo los cuales se les puede caracterizar a estos grupos extremistas dentro de Xinjiang son:

1. El Partido Islámico del Turquestán Oriental: Es un partido fundado en los años 80, que caracterizado por ser conservador y fundamentalista, tiene su base en Kashgar y Jotán.
2. Movimiento Islámico del Turquestán Oriental: Heredero del Partido Popular del Turquestán Oriental, este movimiento esta reorganizado hacia una línea religiosa, donde desde los años 90, experimentó un fuerte desarrollo pero a la vez endurecimiento y represión por parte de las autoridades chinas contra los uigures. Las conexiones entre este

grupo y Al Qaeda han sido tenues, a pesar de las estigmatizaciones por parte del PCCh. A parte de operar en china- mediante ataques terroristas en el territorio, y ser acusados en el exterior por el asesinato de funcionarios de Bishkek, Kirguistán- este grupo opera en: Kirguistán, Afganistán, Uzbekistán, Kazajstán y Pakistán.

3. Los Guerreros Santos Islámicos: Organización política dirigida por Ujimamadi Abbas, donde específicamente se le ha relacionado con los actos terroristas de 1995, y fungió un papel importante en el conflicto de Yining de 1997.
4. Partido Islámico de Turquestán (Antes movimiento Islámico de Uzbekistán): Organización islámica más influyente de Asia Central donde actualmente hay un número reducido de uigures. Tiene su origen desde 1996, donde al ser financiado por Al Qaeda, esta organización apareció involucrada en el tráfico de opio de la región. En el año 2001 cambió su nombre a Partido Islámico de Turquestán transformando su objetivo para la creación de un Estado Islámico. En 2011 se le atribuyeron ataques en el área de Jotán y Kashgar.
5. Hizb-ut-Tahrir(Partido de la Liberación Islámica): Organización activa de Asia Central que apareció en Xinjiang al final de la década de los 90, donde calificado como el grupo más radical dentro del islamismo, sus militantes llegan a 15,000 miembros. Entre sus objetivos principales está la construcción de un califato islámico que incluya Asia Central, Oriente Medio y África del Norte.

Al igual que en la corriente anterior, aquellos extremistas políticos fundamentados en la religión han recibido (y reciben) asistencia del exterior apoyados por el patrocinio de Arabia Saudita, países musulmanes y del Golfo. Con esto, si bien no existe una encuesta o número exacto acerca de la cantidad de personas con ideas asimilacionistas dentro de Xinjiang, se cree son pocos los indicios de que esta corriente este creciendo en el área, al tiempo que las políticas de Pekín siguen activas para mermar estos movimientos (Graham Fuller & Starr, 2003).

Antes de continuar, es menester destacar la importancia de aclarar conceptualmente las diferencias que existen entre la religión del islam y los movimientos árabes que han surgido como vertientes. Ya que, con motivo de esclarecer desde su concepción- y a su vez formar una defensa- a una minoría que sufre daños bastante graves sin siquiera merecerlo, es fundamental entender los principales términos bajo los cuales varios medios internacionales han confundido al pueblo musulmán y los han relacionado con actos de extrema violencia.

Como se puede ver en la tabla 4, según la agencia islámica de noticias (2017), los principales conceptos relacionados con la religión del islam son:

Tabla 4. Principales conceptos relacionados al Islam

Concepto	Definición
Árabe	<p>Es entendido como toda persona nacida en un país de habla árabe. Esta condición no tiene que ver con la religión, ideología política o color de piel.</p> <p>Los países árabes son: Egipto, Iraq, Jordania, Líbano, Arabia Saudita, Siria, Yemen, Libia, Sudán, Marruecos, Túnez, Kuwait, Argelia, Bahrein, Emiratos Árabes Unidos, Omán, Qatar, Mauritania, Somalia, Palestina, Djibouti e islas Comores.</p>
Musulmán	<p>Es la persona que profesa la religión del profeta Mahoma; se considera un adjetivo religioso e independiente de la nacionalidad. Así, dentro del islam, un musulmán puede ser de la rama sunnita o chiita.</p>
Islámico	<p>Es algo perteneciente o relacionado a la religión islámica. (Ejemplo: la religión, arquitectura, cultura... islámica)</p>
Islamista	<p>Es una persona que a partir del islam crea una ideología.</p> <p>Hace referencia a quién pugna por la aplicación de una ley islámica en la vida política</p> <p>No es un terrorista, sino alguien que pertenece a un movimiento político que no tiene por qué apelar a la violencia para poder imponer su ideología.</p>
Yihadista	<p>La palabra <i>yihad</i> en árabe significa “esfuerzo”, y en un contexto religioso se entiende como el "afán por mejorar como individuo o colectividad dentro del camino espiritual de la fe islámica". Es decir que, en el mundo árabe, originalmente el término no tiene un sentido violento.</p> <p>Sin embargo, en occidente esta palabra se usa para aquella persona que usa la violencia para imponer la religión islámica, en otras palabras, para referirse a la guerra santa de los musulmanes radicales en la lucha contra los "infiel" en nombre de Alá.</p> <p>La tendencia que conforman es la denominada “yihadismo”.</p>

Fuente: elaboración propia con base en (Infobae, 2017).

De manera específica en enero del 2002, la Oficina de Información del Consejo de Estado de la República Popular China publicó un informe donde, desde el título, se enmarca como “*Las fuerzas terroristas del Turkestan Oriental no pueden escapar impunemente*”, aquí se relacionó de manera formal al Movimiento Islámico del Turquestán Oriental con los actos violentos y separatistas promovidos por la etnia uigur, responsables de más de 200 atentados, más de 160 muertos y 440 personas heridas (De Pedro, 2008). “De igual manera, se hallaron y documentaron centros de entrenamiento para uigures islamistas, que se preparaban para su ataque contra China” (Bote, 2012, p. 65).

Ante las acciones promovidas por el partido, a fin de unir la violencia uigur con el terrorismo y justificar las acciones autoritarias aunado a las violaciones de Derechos Humanos hacia esta comunidad, en diciembre de 2003 el Ministerio chino de Seguridad Pública facilitó una supuesta lista de organizaciones terroristas con las que presuntamente relacionó formas separatistas uigur – entre las que incluía al *World Uyghur Youth Congress*, que en realidad es una organización que defiende los métodos pacíficos y democráticos para el éxito de sus objetivos políticos-.

En consecuencia y para defensa de este organismo, en 2004 esta organización se reunió con el *East Turkistan (Uyghuristan) National Congress (ETNC)* para formar el *World Uyghur Congress*, donde entre sus fines estuvo hacer referencia a la causa uigur disputada hasta ese momento, además de salir en defensa de los Derechos Humanos de los hasta entonces afectados (De Pedro, 2008). Sin embargo, hasta la fecha son pocos los indicios de que estas organizaciones sigan activas para defender al pueblo uigur.

Con esto, a partir de las políticas violentas con las que el gobierno de Xi Jinping ha actuado en Xinjiang desde su llegada al poder, se puede analizar que desde 2016, ante la creación de la “Ley contra el Extremismo en la región”, las meras características físicas, como tener velo o la barba crecida, se consideraran signos de alerta para las autoridades, además, la prohibición a la educación religiosa fuera de las mezquitas, la práctica del Ramadán e incluso los nombres “excesivamente religiosos” centran parte de un castigo, que según el PCCh, merece un terrorista (De Pedro, 2008).

En palabras de Teemu Naarajärvi (2012), investigador de la universidad de Helsinki, “Usando evidencia limitada, China vinculó a los nacionalistas y separatistas uigur con el terrorismo internacional en general y, por lo tanto, hizo del separatismo uigur un objeto menos probable de simpatía occidental” (p. 251).

Desde 2014, las palabras del presidente Xi citadas por la prensa local ante los atentados de ese año expresaron que deben construir “paredes de acero y fortalezas de hierro, estable[cer] redes por encima y trampas por debajo. Tomar medidas drásticas contra las actividades terroristas debe ser el foco de nuestra lucha actual” (Infobae, 2019).

Así, se puede matizar que ante la gestión que las políticas de Pekín han desarrollado en la Región Autónoma de Xinjiang, las acciones realizadas y aun constantes que han desplegado los grupos separatistas de etnia uigur se basan en la idea central de consolidar el área en favor de intereses identitarios.

Por ende, la concepción que hasta ahora se tiene acerca de un conflicto de identidad étnico-religiosa en China demarca un juego de poder, que remontado hace varios siglos- donde la cosmovisión dirigida hacia un Dios (y la sumisión de sus acciones) o hacia un Partido (mandado por dirigentes que exaltan el crecimiento individual para la unidad del conjunto) - cambiará las acciones, fe y el sentimiento de pertenencia hacia un pueblo o una nación.

Con ello, el análisis acerca del separatismo y terrorismo en la región enmarca como principales causas el sentimiento de inconformidad por parte del pueblo uigur ante políticas represivas a sus Derechos Humanos de expresión cultural e identitaria. Así, este conflicto extendiéndose a medios internacionales por las dimensiones que ha alcanzado, ha llegado a políticas represivas y transformadoras del pueblo uigur con los denominados “centros de reeducación”.

2.4. El PCCh en Xinjiang: acciones para combatir los grupos “disidentes”

Ante todas las características y análisis presentados desde la composición geológica que describe a la región, los intereses económicos debido a la posición estratégica, la ruta de paso para la expansión comercial, así como consolidar un Estado unificado, se han convertido en el objetivo del cual se derivan todo el conjunto de políticas asimilacionistas y violentas para lograr un ascenso pacífico que promueva una “sociedad armoniosa”; ante esto, el separatismo y el terrorismo, como una amenaza latente, son el foco rojo donde el Partido a convenido elegir como blanco de amenazas al pueblo uigur para la represión.

Al entender que a través del tiempo, y a pesar de los intentos del gobierno para deslegitimizar la causa, la consolidación del pueblo uigur, e identificación como República del Turquestán Oriental o Uiguristán, se ha manifestado en movimientos identitarios a fin de defender sus derechos a la libertad de expresión y culto, llegando a extenderse por toda la región, la gestión del Partido Comunista en los últimos años se reduce a prácticas que incentivan el rezago social hacia estas minoras (Ramírez, 2018).

Así, se puede argumentar que el gobierno chino en su discurso ha reafirmado la intención de administrar y desarrollar a Xinjiang bajo el compromiso y crecimiento; esto es, por medio de carreteras, ferrocarriles e infraestructura, la promoción a un programa nacional de educación y la libre circulación de trabajadores en la región noroeste, enfocarse “al principio de avance y acción afirmativa en beneficio de las minorías” (Graham Fuller & Starr, 2003, p. 30).

No obstante, en la práctica, las inconformidades étnico-religiosas presentadas en la zona y los intentos separatistas e independentistas calificarán entre las principales causas bajo las cuales la estigmatización de esta población vea una falla en sus derechos humanos fundamentales.

En este sentido, la inmigración *han* ha sido una característica que ha preponderado en los últimos años y gobiernos como una política de asimilación. En otros términos, la llamada “hanización” en Xinjiang proveniente de Beijing, durante

décadas ha provocado desplazamientos hacia esta área con la promesa de facilidades económicas para ellos. A partir de esto, la provincia de Xinjiang tiene como característica no tener la exigencia en requisitos para conseguir los permisos necesarios de inmigración a la región; contraste a ello, los uigures son incitados a tener menor número de hijos, ya que con derecho a una prima de 3, 000 yuanes, la disminución de su presencia se contrapone al aumento de la mayoría china (Carrillo, 2020).

En este punto, desde los proyectos implementados con Mao Zedong, tras la conformación de la República Popular, la política de “un hijo único” en un inicio fue implementada como propósito para las minorías étnicas, sin embargo, más tarde fue puesta en marcha en casi todo el territorio (Ramírez, 2018).

En el ámbito social, el panorama arquitectónico y de modernización que el gobierno de Pekín pretende incorporar es a partir de las subvenciones oficiales, bajo las cuales, se promueve abandonar los hogares y aplicar una política de “demolición-reconstrucción”, donde se ha invertido más de 50, 000 millones de yuanes; así, las casas de la minoría uigur, con un pasado y tradición histórica que se sustentan principalmente de barro y madera, corren el peligro de ser demolidas a partir de las nuevas ideas de cambio. A saber, el objetivo que pretende lograr el PCCh “es la adaptación de las urbes al estilo *occidental-han*, acorralando a la arquitectura tradicional uigur” (Carrillo, 2020, p. 10).

Además de esto, como bien se ha mencionado, la religión del islam que conforma gran parte del territorio noroeste es un tema importante que destacar por las implicaciones que desarrolla a nivel social. Vale decir que con un aproximado de 24,000 mezquitas distribuidas por la región, la posición oficial de respeto hacia estas costumbres y cosmovisiones significa un punto de encuentro para la exclusión y búsqueda de transformación (Oficina de Información del Consejo de Estado de la RPCh, 2003).

Según Pedro Bote (2012) en su “problema de las minorías en Xinjiang y sus repercusiones”:

En las últimas décadas, el PCCh ha observado las prácticas religiosas con gran desconfianza, declarándolas en algunos casos como actividades que

pueden distraer a la población de su “compromiso patriótico” y en ciertos momentos, un peligro social (Carrillo, 2020, p. 11).

Según la versión del Partido Comunista, el gobierno viene presentando un interés bastante grande en la integración territorial, política, económica y cultural con los grupos étnicos *no han* en la región de Xinjiang desde tiempos ancestrales; a partir de esto, el análisis acerca de la importancia geoestratégica de explorar las riquezas minerales, gestar proyectos hacia el desarrollo y crecimiento económico así como el aseguramiento de soberanía en la región fronteriza se convierten en el motivo legitimador de políticas violentas que aseguren un nacionalismo uniforme.

Con ello, la implementación de una estrategia de adoctrinamiento, que se plasma en publicaciones, escritos y videos, aparece con propósito de armonizar la relación entre la comunidad *han* y los uigures, esto como políticas difundidas por el Ministerio de Cultura mediante la cual el Partido expondrá la supuesta justificación histórica de la presencia de minorías en la región así como la protección a sus derechos humanos (Ramírez, 2018).

A partir de este punto, las acciones bajo las cuales el gobierno de Xi Jinping actuará para poner en marcha los planes estratégicos que el PCCh tiene, estarán marcadas bajo un corte represivo y de censura. A saber, por medio de un sofisticado control para vigilancia de la región, a través de los medios de tecnología cibernética más avanzados y policías armados que deambulan en cada esquina de la provincia, son pocas las noticias que denuncian las acciones llevadas a cabo.

De manera general, se ha invertido miles de millones de yuanes para el desarrollo de una vigilancia gubernamental sofisticada que incluyen cámaras de reconocimiento facial en establecimientos públicos y drones de vigilancia para mantener controlada la zona fronteriza. Siguiendo esta línea, la construcción de los denominados “campos de reeducación” en la provincia de Xinjiang, desde el 2015, se convertirán en una política represiva promovida por el Partido Comunista, que como se verá más adelante, a nivel internacional ha marcado grandes protestas por las violaciones a los derechos humanos que ha causado.

2.4.1 Implementación de los centros de reeducación

A razón de analizar las diversas implementaciones políticas encaminadas a promover el desarrollo económico en el país y la región uigur, la asimilación forzada, en términos culturales y económicos, a la que esta minoría se ha visto sometida ha provocado la radicalización de acciones por parte del gobierno de Xi Jinping.

Ante las diversas justificaciones y argumentos donde el PCCh ha instado a categorizar a la minoría uigur como un grupo terrorista, las diversas medidas, orientadas a frenar los ataques y mermar las voces de descontento, en los últimos años se han agudizado; como resultado, el gobierno ha buscado adoctrinar a la población mediante los denominados “centros de reeducación”.

Es decir, por medio de una serie de documentos filtrados que datan de 2017, cuando el presidente Xi se religió en el cargo, la “Guerra contra el terrorismo” se transformó en un campaña masiva de detenciones utilizando tecnología militar, que hasta la actualidad sigue vigente (Infobae, 2019).

Así, de manera general estos centros o campamentos, desde la perspectiva china, han sido descritos por Beijing como “*centros de formación profesional*” donde la comunidad uigur es designada a encontrar un empleo y así alejarlos del extremismo religioso (Infobae, 2020). A saber, en los últimos años el gobierno de Pekín ha detenido a más de un millón de uigures y miembros de otras minorías étnicas en lo que denominan “entrenamiento vocacional voluntario” (Infobae, 2019) con motivo de realizarse laboralmente.

De manera específica, como puede verse en la imagen 1, desde 2015, por medio de imágenes satelitales descubiertas en zonas de complejos industriales que antes estaban desiertas, y las sospechas de construcción de campos equipados con infraestructura, se han llegado a estimar alrededor de 500 centros de internamiento en donde decenas de estos han continuado en construcción durante los últimos años (Infobae, 2020).

Imagen 1. Los campos de reeducación en la provincia de Xinjiang



Fuente: (Infobae, 2020).

Aunado a esto, por medio de otra serie de documentos oficiales filtrados en 2019 se revela, de manera específica, como Beijing entre 2015 y 2017 ha montado enormes centros de detención en la provincia de Xinjiang para que por medio de una reeducación ideológica se mermen los sentimientos extremistas, separatistas y amenazantes para el PCCh (Infobae, 2019).

A través del uso de inteligencia artificial como sistema de control social, se demuestra que, posterior a haber recopilado información por la vigilancia extrema en la zona, las computadoras definirán las listas de miles de personas elegidas para la interrogación o detención. En otras palabras, por medio de un vasto sistema de identificación facial, monitoreo y calificación desde las calles, las personas de origen uigur serán sometidas, junto a una población de más de 10 millones, a una transformación ideológica de su lengua y cultura a los componentes de la cosmovisión más grande del país: la *han* (Infobae, 2019).

Así, la estrategia de detener y encerrar a miembros musulmanes, sin que hayan cometido ningún delito, es seguido de un internamiento para imponerles como nuevo idioma el chino mandarín, cambiar sus ideas, costumbres y adoctrinarlos conforme los principios que el gobierno de Pekín considere pertinentes.

Argumentando esto, los postulados del programa de Beijing recientemente [revelados] son similares a los que habían [filtrado] en un informe del Ministro de Justicia de Xinjiang en 2017, el cual establecía como objetivo “lavar cerebros, limpiar corazones, apoyar lo correcto, remover lo incorrecto” (Infobae, 2019).

Según Darren Byler, académico especializado en la cultura uigur de la Universidad de Washington, “Hay una mentalidad del salvador, de que estos pobres uigures no entendían que estaban siendo llevados por el mal camino por los extremistas, [ya que según el PCCh cree,] los uigures son atrasados, no tienen educación ni higiene y se les debe enseñar a mantenerse limpios” (Infobae, 2019).

A razón de esto, las detenciones arbitrarias, restricciones para profesar la religión y la vigilancia extrema en el área han desembocado en los centros de reeducación política como una medida donde, a través de confinar en lugares diseñados para las minorías “disidentes”, se buscará reproducir las ideas y sentimiento patriótico hacia el PCCh exaltando los principios políticos del Pensamiento Xi mediante de la educación.

Con ello, los “Centros de Capacitación en Habilidades y Educación Ocupacional” son el arma que en los últimos años el Pensamiento Xi ha ocupado como medida de adoctrinamiento para “instruir a los internos en el patriotismo comunista” (Carrillo, 2020, p. 26).

2.4.2 Descripción de los centros de detención en la región

Al conceptualizar y describir el funcionamiento interno en el cual la región de Xinjiang se ha visto sometida en los últimos años, es fundamental mencionar que, desde 2015, el descubrimiento de construcciones en el área noroeste del país asiático llamó la atención a nivel internacional.

Esto es, por medio de imágenes satelitales detectadas por Google Earth en la provincia noroeste, hasta la fecha se ha detectado la construcción aproximada de 551 instalaciones ubicadas cerca de complejos industriales; así, el cercamiento, a través de vallas y muros perimetrales han hecho de estos centros una fortaleza del gobierno comunista (Infobae, 2020).

De manera específica, a través de torres de vigilancia, puertas de doble candado y cámaras ubicadas dentro de estos campamentos, se muestra cómo por medio de su localización interna se pretenden “prevenir escapes”. Ante esto, para profundizar en el análisis acerca de estos centros de confinamiento, es menester realizar una descripción desde su persecución y detención en las calles, así como explorar las principales actividades bajo las cuales estas personas son sometidas.

En estos campos son detenidos hombres, mujeres y niños que según sus declaraciones, han sido aprisionados arbitrariamente, sin una orden judicial o pruebas de haber cometido algún delito (Vidal, 2018). Entre los principales motivos bajo los cuales estas personas son encarceladas están:

1. Haber cometido “ofensas religiosas”.
2. Haber “rezado en exceso”.
3. Dejarse el velo o la barba (señales que demuestren profesar o tener un atuendo musulmán).
4. Tener una copia del Corán en sus casas.
5. Haber visitado “accidentalmente” sitios web extranjeros(Como WhatsApp).
6. Solicitar un pasaporte o intentar viajar al extranjero.
7. Tratar de comunicarse con familiares que se encuentran países denominados “sensibles” como: Indonesia, Pakistán, Kazajstán y Turquía (Porretti, 2019).

A partir de esto, el encarcelamiento forzado al cual la comunidad musulmana uigur se verá doblegada estará seguida de un confinamiento y alejamiento prolongado de su vida y familia, en donde las severas restricciones y violaciones a las que se someterán, se basará en un aturdidor adoctrinamiento político que, entre otros, incluye normas a seguir como:

1. Recitar leyes chinas al igual que las políticas y principios del Partido Comunista Chino.
2. Cantar el himno nacional y canciones “rojas tradicionales”.
3. Renunciar a la religión del islam, sus valores, principios y tradiciones.

4. Participar en sesiones de autocrítica para compartir con otros reclusos, familiares y vecinos los avances y abandono a tradiciones erróneas de las cuales se están liberando.
5. Fundamentalmente no intentar escapar (Infobae, 2019).

Con ello, la educación ideológica busca cambiar la forma en la que los detenidos piensan y actúan a través de violaciones, torturas recurrentes y el uso de sedantes, esto para que al aceptar los errores de su pasado, los centros promuevan el “arrepentimiento y la confesión”(Infobae, 2019).

Según las declaraciones realizadas por un ex profesor de mandarín que participó en este programa, los detenidos podrán realizar una llamada telefónica a la semana, o al menos una videollamada al mes donde, por medio de esto, el partido monitoreará la situación mental, problemas ideológicos y cambios emocionales que presenten los internos. Además, la obligación de utilizar el idioma mandarín como único medio de expresión provocará la alineación de los detenidos, en tal caso, al no poder responder ciertos cuestionamientos en este idioma, serán golpeados o restringidos en comida (Infobae, 2019).

A mención de una entrevista concedida por la agencia de noticias británica Reuters a ocho ex detenidos, las declaraciones de ser confinados a vivir en celdas abarrotadas (sin espacio para dormir), haber sido encadenados a sillas, privados del sueño con motivo de interrogatorios forzosos y ser castigados físicamente si llegaban a quejarse, pone de manifiesto las condiciones precarias bajo las cuales la minoría uigur es detenida sin pruebas reales, donde el PCCh pueda actuar de manera legítima (Infobae, 2019). A mención de lo anterior, se sabe que de ese lugar solo se puede salir por enfermedad donde, en su caso, permitirán la ida al hospital con un oficial como acompañante.

De manera específica, conforme el funcionamiento interno del que se ha llegado a saber, dentro de estos lugares los miembros recibirán un puntaje que determinará si serán liberados o no; esto conforme a requisitos específicos como hablar chino mandarín, tener un tiempo estricto para bañarse y utilizar el baño en un periodo reducido.

A saber, a partir de las evaluaciones semanales, que serán determinantes para comprobar el avance del idioma, mostrar disciplina, alienación y aceptación en conformidad con el gobierno y jefe de partido Xi Jinping, estos resultados serán fundamentales para la muestra de progresos y el acceso a concesiones, como visitas familiares que serán vistas como “privilegios”, donde subsecuentemente derivarán en la “graduación” o salida del centro como el fin de la experiencia.

Es importante aclarar que una vez los “egresados” de los campos se incorporan a las actividades sociales, se esperará que aprendan un oficio, para finalmente obtener un trabajo en una fábrica donde, sometidos a una paga inferior, les aguardarán largas horas de trabajo contraste al resto de la comunidad *han* (Infobae, 2019). Con esto, se demuestra la clara marginación social a la que la etnia uigur, a causa de su origen étnico, es sometida sin ninguna oportunidad de “redención” o mejora en su nivel y calidad de vida.

Contrario a lo anterior, las personas con bajas calificaciones respecto al avance que presenten serán sometidas a periodos de detención más prolongados y condiciones más estrictas de vida- como el uso de golpizas, torturas, aislamientos y privación de los alimentos-, que en algunas ocasiones han llegado al suicidio de los detenidos (Porretti, 2019).

Con esto, para finalizar se puede consensuar el análisis al referir que, como una forma de genocidio cultural, el gobierno chino desarrolló un plan estratégico a través de diversas medidas con el propósito de unificar la nación desde las fronteras (Infobae, 2019). Esto es, ante la justificación que el gobierno ha explicado como “una medida para que estas personas se adapten a las normas del país”, se pretende eliminar en su totalidad la religión de estas minorías con objetivo de mermar los ataques terroristas, que más bien se traduce en erradicar las amenazas que exponen el mandato de Xi Jinping como un gobierno autoritario que atenta contra los derechos humanos fundamentales.

CAPÍTULO 3

Efectos de la aplicación del pensamiento Xi en los campos de reeducación hacia la comunidad Uigur, 2017-2019

3.1 Caracterización de los campos de reeducación (2017-2019)

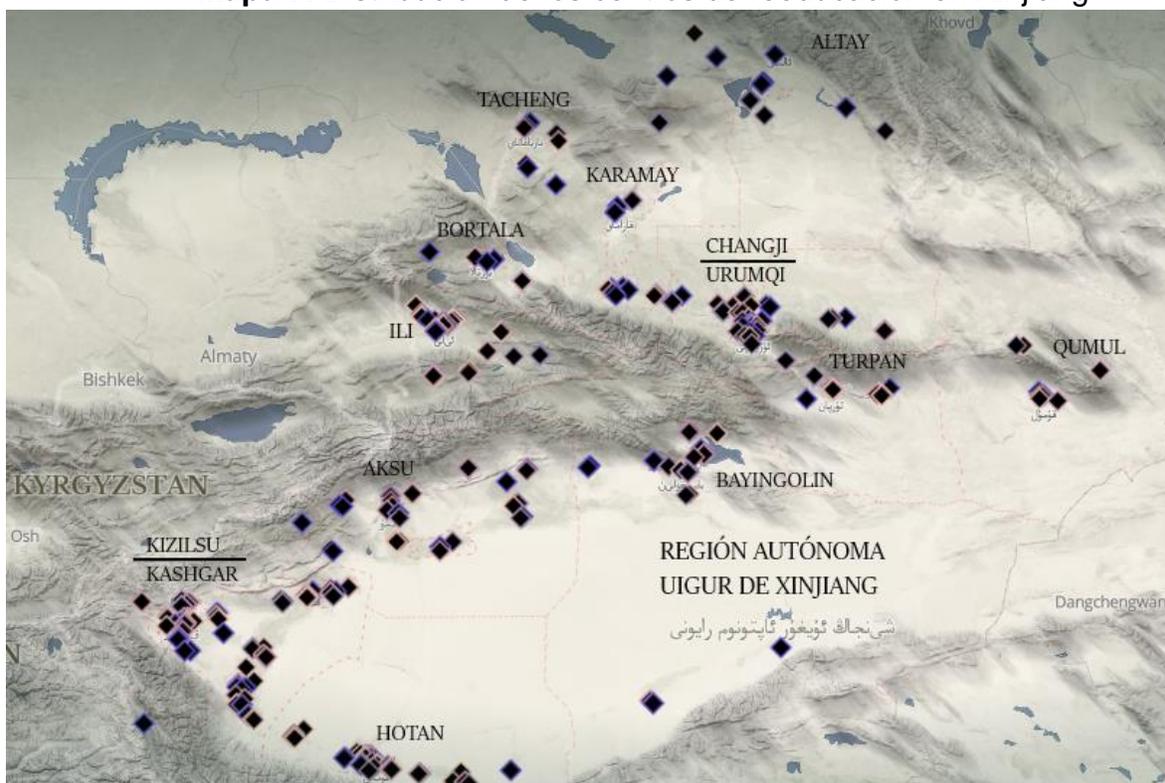
En virtud de las aproximaciones conceptuales -que explican cómo la conformación de los principios políticos-religiosos del gobierno de Pekín ha llevado a la construcción de los campos de reeducación en Xinjiang, así como la descripción acerca de estos campamentos-, es menester de esta investigación caracterizar la estructura de estos centros de detención y su alcance a nivel regional.

Es decir, con base en el análisis propuesto y la exposición de posturas entre el Partido Comunista Chino (PCCh) y la etnia Uigur, se puede explicar que los denominados “centros de formación vocacional” a cargo del mandatario Xi Jinping, son en realidad campos de concentración que atentan contra los Derechos Humanos y se han convertido en un genocidio cultural en la región.

Para comenzar, las imágenes satelitales halladas desde el año 2015 en la provincia china, se complementan con las recientes investigaciones del Instituto Australiano de Política Estratégica (ASPI por sus siglas en inglés); que, desde 2017, ha identificado y mapeado más de 380 sitios de detención (ASPI, 2020).

Concretamente, como se puede observar en el mapa 1, el rastreo y aumento en número de estos centros a 385, lo cual muestra la necesidad de ahondar más en la dinámica bajo la cual operan estos sitios, así como las consecuencias que atañen a las etnias involucradas.

Mapa 7. Distribución de los centros de reeducación en Xinjiang



Fuente: elaboración propia con base en (ASPI, 2021).

Como se puede dar cuenta, al observar la zona se comprueba cómo en las partes más pobladas de la región existe un mayor número de campamentos. Así, uno de los campos más grandes documentados hasta ahora se ubica en Dabancheng, a las afueras de la capital regional de Urumqi; ya que, hasta 2019, se tiene el registro de que ahí uno de los centros más grandes se ha extendido a más de un kilómetro y actualmente cuenta con casi 100 edificios (Graham-Harrison, 2020, s.p.).

De esta manera, estos “centros de reeducación” han sido construidos en escuelas, hospitales y cerca de parques industriales, donde por medio de una adaptación se han convertido en sitios de internamiento forzoso para personas de origen uigur (y otras minorías como los kazajos y los huí).

Es en uno de los informes del “Proyecto Datos de Xinjiang”, de la agencia ASPI, donde se menciona que “Los campamentos también suelen estar ubicados junto con los complejos de fábricas, lo que puede sugerir la naturaleza de una

instalación y resaltar la línea directa entre la detención arbitraria en Xinjiang y el trabajo forzoso” (Graham-Harrison, 2020, s.p.).

Bajo este argumento, es menester señalar que, además del adoctrinamiento en favor del Partido Comunista, los señalamientos acerca de la explotación laboral demuestran el sometimiento de trabajos forzados a los que los miembros de estas comunidades están expuestos.

Con ello, aparece la idea de que, desde 2017, se han construido diversos complejos que cumplen con las funciones de adoctrinar, reeducar y atender la función vocacional que promete el PCCh; esto a través de diversos medios suaves que, a su vez, sirven de argumento ante medios internacionales.

No obstante, bajo este mismo argumento se entienden las fuertes represiones y desapariciones forzadas mediante las cuales el gobierno de Pekín ha sometido a centenares de personas minoritarias de la región. En tal caso, las explotaciones laborales y torturas se realizan en centros de detención que hasta hoy no se han explorado abiertamente.

Para argumentar este punto, se ha comprobado que, desde 2017, alrededor de 30 instalaciones que se han ampliado han sido de mayor seguridad, lo que sugiere un refuerzo de la campaña que el gobierno de Xi Jinping lleva prometiendo en la región de Xinjiang. De esta manera:

El aparente cambio de enfoque hacia los centros de detención de mayor seguridad encaja con los informes y el testimonio de sobrevivientes de que “un número significativo de detenidos que no han mostrado un progreso satisfactorio en los campos de adoctrinamiento político han sido trasladados a instalaciones de mayor seguridad, que se ampliaron para acomodarlos” (Graham-Harrison, 2020, s.p.).

En este punto, como se puede dar cuenta en la tabla 1, de acuerdo con el informe presentado por el Instituto Australiano de Política Estratégica (2021), las instalaciones de confinamiento pueden ser clasificadas según su estructura y composición física así como las actividades que el gobierno de Xi Jinping permite.

Tabla 5. Niveles de seguridad de los campos de reeducación en Xinjiang

Nivel de seguridad	Características
<p>Nivel 1. Instalaciones de reeducación de baja seguridad sospechosa.</p>	<p>Instalaciones que se crearon agregando vallas y otras características de seguridad a edificios existentes como escuelas y hospitales. A los detenidos se les permite visitar sus hogares los fines de semana y se les han concedido instalaciones recreativas como mesas de ping-pong y canchas de baloncesto. Los campamentos recorridos por diplomáticos y periodistas suelen estar dentro de este nivel.</p>
<p>Nivel 2. Instalaciones de reeducación sospechosa.</p>	<p>Instalaciones que tienen como seguridad cercas altas de alambre de púas, muro perimetral y torres de vigilancia. Todavía cuentan con patios externos y su propósito parece ser la rehabilitación de los detenidos y no su encarcelamiento indefinido.</p>
<p>Nivel 3. Instalaciones de detención sospechosas.</p>	<p>Muchas de estas instalaciones tienen hasta seis capas de cerca de alambre de púas, muros perimetrales y torres de vigilancia; los edificios administrativos están completamente separados de las áreas de los detenidos. El único acceso suele ser a través de un túnel de entrada vallado.</p>
<p>Nivel 4. Prisiones de máxima seguridad.</p>	<p>Cuentan con muros altos, múltiples capas de barreras perimetrales, torres de vigilancia, bloques de celdas, patios de ejercicio exteriores (no aparentes para los detenidos) y entrada de un solo puente para los guardias en el muro perimetral. Probablemente albergan a criminales no solo de Xinjiang sino también de otras partes de China.</p>

Fuente: Elaboración propia con base en (Ruser, 2020,s.p.).

Es a partir de los niveles de seguridad y la clasificación presentada en cada uno de los centros de detención, que las actividades realizadas dentro de estos, así como su exposición a medios internacionales no ha sido completamente revelada. Es decir, con base en las investigaciones acerca de la construcción, adaptación y actividades realizadas dentro de estos sitios, se puede acordar que existe un sesgo de información por parte del gobierno.

Centrando el análisis en este punto, fue a partir de la presión que medios internacionales colocaron sobre estos centros que, en 2019, China permitió el acceso a uno de estos campamentos para dar a conocer las acciones que se realizaban dentro de estos lugares. Con ello, es por medio de una entrevista concedida a la BBC, que se pudo dar cuenta de las condiciones bajo las cuales estas personas están sometidas.

De manera específica, en concordancia con las investigaciones expuestas anteriormente, dentro de estos sitios se pueden observar áreas verdes habilitadas para actividades recreativas como el baloncesto. Asimismo, acciones permitidas como bailar, cantar y pintar en aulas de clases confeccionadas para ello- además de capacitación para trabajos como costura o carpintería- (France 24 Español, 2019, s.p.), están entre las principales actividades que se pueden realizar dentro de estas instalaciones (BBC News Mundo, 2019, s.p.).

Para profundizar en esto, si bien hasta la fecha varios medios internacionales han investigado y se han pronunciado acerca de estos “campamentos de reeducación” -como se verá más adelante-, desde 2017 se han identificado varias estructuras que componen y diferencian la finalidad de cada uno de estos sitios.

Esto es, como se puede dar cuenta en la imagen 1, la distribución de edificios que compone a un campo de reeducación nivel 1 no presenta grandes adaptaciones de seguridad. En consecuencia, medios internacionales han podido constatar las actividades recreativas que el gobierno de Xi Jinping promueve de manera legítima.

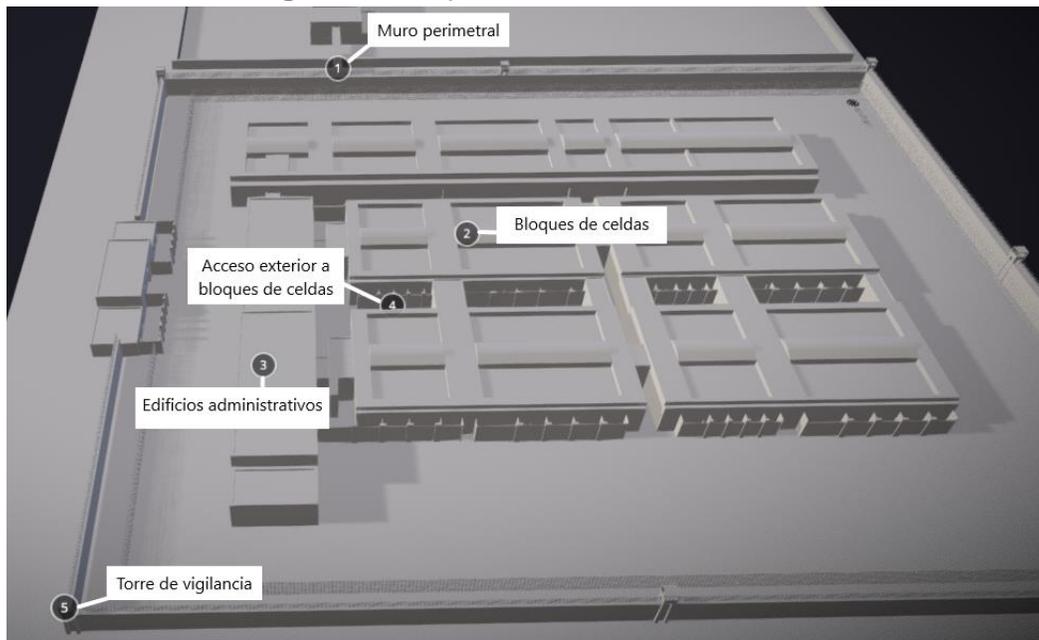
Imagen 2. Campo de reeducación nivel 1



Fuente: elaboración propia con base en (Ruser, 2020,s.p.).

No obstante, al contraste de este esquema la distribución de los edificios y el espacio para un centro de detención nivel 4, permite analizar la rigurosidad con la que el Partido Comunista enfrenta el “extremismo religioso”. Con ello, los muros perimetrales y torres de vigilancia aíslan a los detenidos del mundo por medio de una custodia permanente.

Imagen 3. Campo de reeducación nivel 4



Fuente: elaboración propia con base en (Ruser, 2020, s.p.).

Con base en las características que exponen la distribución de los centros de reeducación en la provincia de Xinjiang, así como la composición interna de los mismos, se puede consensuar la complejidad de versiones entre el PCCh y las declaraciones de la comunidad Uigur. En tal caso, es necesario analizar las declaraciones del gobierno de Pekín acerca de estos centros, así como las evidencias de los daños causados a los grupos minoritarios, para entender los efectos de la aplicación del pensamiento Xi en la región noroeste del gigante asiático.

3.2 Discursos del presidente Xi Jinping hacia la comunidad Uigur en los campos de reeducación

De acuerdo con lo expuesto hasta el momento, las declaraciones del presidente Xi Jinping, se han enfocado en motivar el sueño chino en contra del extremismo, separatismo y terrorismo en la región norte. Siguiendo esta línea, pelear y contrarrestar las denominadas “tres fuerzas del mal” (extremismo, separatismo y terrorismo) ha sido un objetivo clave durante la reelección del mandatario en los últimos años; así, los planes económicos y estratégicos que tiene China para la región, por medio de la Nueva Ruta de la Seda, no tendrán un obstáculo para su desarrollo.

En tal caso, para retomar de una manera contextual los discursos que el gobierno de Pekín ha incentivado desde 2017 y hasta 2019, es necesario explicar por qué los antecedentes del conflicto y movilizaciones separatistas han desembocado en la ejecución de medidas extremas.

A decir, es a partir de los sucesos violentos y separatistas que caracterizan como antecedentes a la zona de Xinjiang que, desde 2014, las palabras del presidente del PCCh expresaron la idea de construir “paredes de acero y fortalezas de hierro, estable[cer] redes por encima y trampas por debajo. Tomar medidas drásticas contra las actividades terroristas debe ser el foco de nuestra lucha actual” (Infobae, 2019, s.p.).

En adición a esto, la subsecuente colocación del secretario del Partido Comunista en Xinjiang, Chen Quanguo, en 2016 y el aumento en número de centros de reeducación desde esta fecha, lo exponen a él, de manera central, como el principal orquestador de las detenciones.

Ya que, es por medio de su llegada, que se establecieron varias guías de cómo se debía actuar; esto es, desde enviar jóvenes uigures a universidades chinas para “capacitar una nueva generación de funcionarios”, hasta explicarles a los jóvenes musulmanes que sus familiares habían sido “infectados por el virus del radicalismo islámico y que debían ser puestos en cuarentena y curados”. Todo bajo

el pretexto de luchar contra la insurgencia terrorista que ha estado cometiendo atentados en esta región fronteriza con Pakistán y Afganistán (De la Cal, 2019, s.p.).

De esta manera, gracias a la organización del Partido, “Chen Quanguo (...) difundió los discursos de Xi para justificar la campaña y exhor[ta] a los funcionarios a ‘capturar a todos los que se debían capturar’” (Ramzy, 2019, s.p.).

Así, si bien en un primer momento el gobierno central negó la existencia de estos campamentos, fue hasta 2018 que abiertamente el gobierno central reconoció su existencia. A partir de esto, las declaraciones que ha mantenido el PCCh han sido para promover estos “centros de formación vocacional” como una medida contra el extremismo que, a su vez, imparte conocimientos de chino mandarín y educación cívica (Vidal, 2021, s.p.).

Para continuar este punto, es interesante analizar cómo desde el discurso del mandatario Xi, durante el XIX Congreso Nacional del Partido Comunista en China en 2017, las palabras que dirige el presidente hacia las minorías étnicas buscan fomentar:

[Que] la cultura socialista con peculiaridades chinas es una poderosa fuerza espiritual que estimula a todo el Partido y al pueblo de todas las etnias (...) [por ello] Aplicaremos integralmente la política étnica del Partido, profundizaremos la educación sobre la unidad y el progreso étnicos, moldearemos con solidez la conciencia sobre la comunidad de la nación china, fortaleceremos (...) la integración entre las diversas etnias, y las animaremos a abrazarse estrechamente (...) [para] alcanzar en común la prosperidad y el desarrollo. Hemos de implementar integralmente la directriz básica del trabajo del Partido referente a la religión, seguir firmemente el rumbo de la aclimatación de los credos religiosos de nuestro país a las condiciones chinas y conducirlos activamente para que se adapten a la sociedad socialista (Xi Jinping, XIX Congreso Nacional de PCCh, 2017).

Mediante este argumento, pronunciado por el jefe del Partido desde su reelección, es claro entender cómo los proyectos de “reeducación” dirigidos hacia las minorías étnicas en Xinjiang cuentan con respaldo del gobierno; y, en tal caso, el discurso promovido motiva a la construcción de una identidad “*han*”.

En este punto, de manera específica, es menester comprender la estrategia bajo la cual el gobierno de Pekín interna a las personas en estos centros y, a la vez, difunde a sus familiares un discurso para justificar esto. Es por medio de una investigación realizada por el New York Times (2019) que, al hallarse varios documentos oficiales confidenciales, se encontró una guía -tipo pregunta-respuesta- a través de la cual se puede analizar la contestación que el gobierno de Xinjiang le brinda a familiares de personas “sospechosas”.

Según estos documentos, algunos cuestionamientos suelen ser:

Pregunta: ¿Dónde está mi familia?

Respuesta [del PCCh]: Están en una escuela de capacitación establecida por el Gobierno para recibir formación y estudio sistemáticos. Las condiciones de vida son muy buenas, no te preocupes. Los gastos de estudio y alimentación están cubiertos. Reciben 21 yuanes (3 dólares US) por día por comida, lo que significa que tienen un nivel de vida más alto que si estuvieran en casa.

Pregunta: ¿Por qué mi familia participa en estos estudios?

Respuesta [del PCCh]: Debido a que estaban sujetos a una influencia perjudicial, en diferentes grados, por ideas de extremismo religioso y terrorismo violento ... Por la seguridad de todos, tienen que participar en este estudio concentrado.

Pregunta: ¿Puede mi familia pedir permiso y venir a verme?

Respuesta [del PCCh]: Debido a que este entrenamiento es muy estricto, como el entrenamiento militar que reciben los estudiantes antes de ingresar a la universidad. Es muy disciplinado y mientras están en estudio (los participantes) no pueden pedir tiempo libre. Si desea reunirse con ellos, podemos organizar una reunión mediante una videoconferencia (Ustyanowski, 2019, s.p.).

Con esto, como se puede dar cuenta, es a través de una réplica suave a la población civil, que el discurso manejado por el presidente y el gobierno hacia los campos de reeducación está enfocado a denotar a estos sitios como formas de educación e inserción a una vida mejor.

Bajo esta premisa, las campañas informativas que desarrolló el gobierno central, desde esta fecha, estuvieron encaminadas a darle “el visto bueno a Pekín”; en contraste, medios internacionales empezaron a dar cuenta de la gravedad de la situación en la región.

Según informes del Consejo de Estado de la República Popular China, en 2017:

Las fuerzas extremistas distorsionan la teología islámica, engañan al pueblo. (...) [Así] para garantizar el derecho de los ciudadanos a la libertad de creencia religiosa, Xinjiang ha trabajado arduamente para combatir el extremismo. Ha implementado el Reglamento sobre el Anti-extremismo de la región autónoma Uygur de Xinjiang, fortaleció la gestión de los asuntos religiosos de acuerdo con la ley, e impidió y neutralizó el extremismo religioso, lo que frenó su difusión (Gachúz, 2019, p.84).

Aquí, es importante destacar que, en todo momento, las declaraciones tanto del presidente como las de todos los funcionarios del Partido, han estado encaminadas a destacar los derechos civiles, la libertad de creencias y manifestación de credos; con ello, los derechos de los ciudadanos estarán presentes y se buscará disminuir la incitación al odio étnico del país a través de la religión (Xinhua News, 2019).

A partir de esto, la campaña de “desradicalización” basada en la ley china, y encaminada a frenar la propagación del extremismo religioso, adoptó una política que, según el gobierno del mandatario Xi, mantiene un equilibrio entre la compasión y la severidad a tal grado que este esfuerzo lleve a la armonía y estabilidad de las comunidades y etnias dentro del país (Xinhua News, 2019).

A la par de lo anterior, declaraciones de los detenidos concuerdan en expresar la voluntad de querer estar ahí, puesto que, en sus palabras: “debido a la falta de conocimiento sobre la ley, [han] sido influenciados por el extremismo y

terrorismo”. En este punto, es menester mencionar la vigilancia extrema que, además de cámaras de vigilancia y medidas tecnológicas, presentan los detenidos con la supervisión permanente de funcionarios chinos a cargo de su comportamiento (BBC News Mundo, 2019, s.p.).

Al contraste, los cuestionamientos realizados por el corresponsal de la BBC a los funcionarios del PCCh permiten entender la radicalización de ideas, bajo las cuales están compuestos estos centros. A saber, según Zhang Zhisheng, persona a cargo de la Oficina de Asuntos Exteriores de Xinjiang: “Algunas personas, antes de cometer un asesinato, ya muestran que son capaces de matar. ¿Debemos esperar a que cometan un crimen?, ¿O deberíamos de evitar que suceda?” (BBC News Mundo, 2019, s.p.).

En complemento a esto, Xu Guixiang, Jefe del Departamento de propaganda de Xinjiang afirmó que: “Nuestro objetivo es detectar a las personas que están a punto de cometer un delito y reinsertarlas en la sociedad como un ciudadano respetuoso de la ley” (BBC News Mundo, 2019, s.p.).

Ante estas ideas, puede consensuarse, de manera general, que el discurso promovido por el jefe del Partido hacia estos “centros de reeducación”, es dejar claro que estos sitios de detención son “en realidad” estancias de formación profesional que, además de brindarles un oficio, les impulsen lealtad hacia el Partido Comunista y el nacionalismo.

Así, contrastando todas las declaraciones recopiladas, el pronunciamiento del mandatario Xi, en su discurso de la ceremonia inaugural de la Conferencia sobre el Diálogo de las Civilizaciones Asiáticas en 2019, permite ver que:

Subraya la importancia del respeto mutuo y el trato igualitario entre las civilizaciones (...) [ya que,] Es insensato creer que la raza y civilización de uno es superior a otras, y es desastroso remodelar deliberadamente e incluso sustituir a otras civilizaciones (Xi Jinping en Xinhua News, 2019).

Con lo expuesto hasta este momento, puede concluirse que el discurso que el presidente Xi y el Partido han manejado acerca de los “campamentos de reeducación”, han sido manejados de una manera moderada. Puesto que, es a

través de los diversos cuestionamientos y el acceso a medios internacionales a estos centros que la legitimidad de sus acciones queda asentada.

Sin embargo, como se expondrá más adelante, es por medio de los testimonios de víctimas que lograron escapar de estos sitios, la falta de reconocimiento sobre los hechos y las evidencias que demuestran como existen centros de detención más rigurosos y alejados del ojo público, que las contradicciones del gobierno de Pekín se hacen presentes.

En virtud de lo anterior, se puede consentir que al paso de los años se han radicalizado las medidas de seguridad y persecución contra las minorías de Xinjiang; asimismo, tanto el presidente como los funcionarios del Partido han dejado clara la severidad con la que buscan acabar el extremismo de la región. En contraste, el gobierno central de Pekín -a través de una campaña de difusión estratégica-, se ha esforzado en promover el respeto y los derechos de libertad religiosa, que, además de las contradicciones comprobadas, los medios internacionales han cuestionado y condenado.

3.3 Consecuencias de las políticas represivas en la región de Xinjiang a través de los campos de reeducación hacia la comunidad Uigur

Hasta este punto, los testimonios del presidente Xi Jinping complementados por palabras de funcionarios del Partido Comunista, han dejado ver la estrategia que, a nivel nacional e internacional, maneja el país para mantener estos campamentos de concentración alejados del ojo público.

En otras palabras, a través del moderado discurso que la República Popular China ha manejado hacia estos campamentos y la negativa de conceder más información, las consecuencias que han traído para China, sus ciudadanos y a nivel internacional han sido poco abiertas y exploradas.

En tal caso, es menester analizar los diversos testimonios de personas relacionadas a estos centros así como las consecuencias a nivel social acerca de la región noroeste desde 2017; esto, para explicar la manera en cómo las políticas represivas del pensamiento Xi han afectado a Xinjiang.

No obstante, para comenzar es importante destacar el cambio en el paisaje del que se pudo dar cuenta desde 2015, y que ha aumentado con los años. Específicamente, el incremento en número de construcciones habilitadas para estos sitios eleva las restricciones de paso para la población civil.

Con ello, se destaca referir que, en los últimos años, varios intentos periodísticos a nivel internacional han encontrado restricciones y negativas de acceso a zonas como Dabancheng o Jotan, que son las que actualmente cuentan con complejos más grandes (France 24 Español, 2019, s.p.).

En este punto, las acciones que desde 2017 han ido creciendo y perfeccionándose en la provincia norte, han radicalizado la vigilancia y la persecución que, a su vez, dista de ser congruente con el discurso promovido. Vale decir, que a la par de la construcción y adaptación de los centros ya mencionados-, entre algunas de las principales acciones se encuentran: la instalación de cámaras de seguridad con reconocimiento facial, controles biomédicos (de voz, huellas dactilares e iris), el cierre de mezquitas y la confiscación de pasaportes para las minorías étnicas.

De la misma forma, se ha observado el aumento en la inhabilitación de condominios. Esto es, a la par del aumento de restricciones a lugares como mezquitas y santuarios musulmanes en las ciudades de Xinjiang, el desplazamiento y persecución de las minorías en las ciudades ha desembocado en el desalojo de las viviendas.

En tal caso, uno de los ejemplos más claros se puede observar en la ciudad de Urumqi, que como capital de Xinjiang, desde la elección del mandatario Xi ha visto mayor seguridad en las calles, además de viviendas vacías (France 24 Español, 2019, s.p.). Siguiendo este argumento, otra de las circunstancias que se destaca, es la censura dirigida hacia los habitantes de las ciudades; ya que, sin importar su origen, se ven obligadas a callar y hacer gestos de silencio a quienes se atreven a preguntar por los horarios de la oración en las mezquitas o alguna información sobre la comunidad uigur.

Así, el miedo social generado a través de los años se ha complementado con la presencia constante de oficiales del Partido Comunista encontrados en cada esquina de las calles y diversos establecimientos públicos. De hecho, desde 2018 se han hallado declaraciones donde se les obliga a las familias, dentro de la región norte, a aceptar en sus casas a oficiales del gobierno.

En palabras de *Human Rights Watch*: “Los funcionarios chinos, desde principios de 2018, han impuesto ‘estancias en el hogar’ regulares a las familias en la región predominantemente musulmana” (Human Rights Watch, 2018, s.p.).

De esta manera, las familias de origen uigur viven, comen y duermen literalmente bajo la mirada del Estado chino. En tal caso, estas visitas son parte de la campaña “*strike hard*” desarrollada por el gobierno; con ello, agencias gubernamentales han sido enviadas para visitar y vigilar a las personas con regularidad.

Las autoridades afirman que esta iniciativa, conocida como “fanghuiju” (访惠聚, un acrónimo que significa “Visitar a la gente, beneficiar a la gente y reunir los corazones de la gente” [访民情、惠民生、聚民心]), está ampliamente diseñado para ‘salvaguardar la estabilidad social’ (Human Rights Watch, 2018, s.p.).

Contrastando estos argumentos, los debates dentro de la misma República Popular se han hecho presentes; esto para enunciar las inconformidades y críticas acerca de los “campamentos de formación vocacional” promovidos y las medidas antes expuestas.

Es por ello, que además de las exploraciones realizadas por diversos medios internacionales, son abogados e investigadores radicados en China o en el extranjero aquellos que, hasta la fecha, se pronuncian para expresar sus inconformidades.

Un ejemplo de ello es la declaración de Akikat Kaliolla, hijo de un abogado que ingresó a uno de estos centros posterior a haber denunciado las diversas injusticias realizadas por las autoridades de la región:

‘Mi padre era un asesor legal, y cuando el Gobierno comenzó a presionar cada vez más a los kazajos, escribió un llamamiento a las autoridades centrales de Beijing. (...) lo que le[s] hacen a las personas allí, especialmente a mis padres, es ilegal. No son ganado, son personas con derechos y mis padres son ancianos con problemas de salud’ (Plazas, 2018, s.p.).

Con esto, puede observarse cómo por medio de los familiares y personas de origen uigur, se pueden enunciar las inconformidades, denuncias y pronunciamientos en contra de estos centros de reeducación, así como las políticas de censura y persecución incrementadas desde 2017.

Es a partir de las declaraciones presentadas y la contextualidad que se vive dentro de la región de Xinjiang, que se forma la base para que las críticas internacionales acerca de estos sitios de detención y tortura se hagan presentes. Es por ello, que es necesario ahondar en los testimonios y entrevistas que exponen las torturas a las que han sido puestos los detenidos; esto, para dar cuenta de las dimensiones que el conflicto ha tomado en los últimos años así como enunciar cuáles son las consecuencias para los uigures y su región.

3.3.1 Daños físicos

A partir de las aproximaciones teóricas que describen cómo el Pensamiento Xi ha desarrollado los denominados “centros de reeducación”, las características que envuelven a estos, además de la contextualidad con la que se han incrementado, se da cuenta de la problemática social que vive la región Uigur.

Es decir, rastreando las declaraciones que el presidente, el Partido y los funcionarios han realizado, puede destacarse el discurso estratégico bajo el cual el gobierno de Pekín actúa. Ya que, es con base en la bandera de defensa internacional de los derechos de los pueblos y sus creencias, que la situación en la región norte de China ha quedado prácticamente censurada.

Sin embargo, es a través de contados testimonios que se han podido recopilar alrededor del mundo, que las declaraciones de tortura, trabajos forzados y detenciones arbitrarias dentro de los campamentos desmienten el discurso del presidente. Por tanto, es propósito de este apartado dar cuenta de las afectaciones físicas y mentales a las que las personas de estos centros son expuestas.

Para comenzar, es importante abordar que desde la persecución en las calles, el miedo social a ser llevado a uno de estos centros ha promovido la censura en la región. Puesto que, desde sus inicios el sistema ha recluido a personas de origen uigur y otras minorías sin importar su clase social, edad o formación académica.

“Campesinos en zonas rurales, trabajadores sin estudios, amas de casa (...), empresarios, líderes de opinión, imanes de las mezquitas, músicos(...) [,] escritores [y] académicos” (Vidal, 2021, s.p.), todos ellos son candidatos para ser recluidos por situaciones “simples” como usar el teléfono móvil o llevar barba.

Sin embargo, las persecuciones y el control social incrementado en Xinjiang desde la elección del presidente del PCCh, han sido uno de los males menores en comparación con las condiciones tortuosas que narran personas que han logrado salir de estos campamentos de detención.

De forma complementaria a este argumento, pueden hallarse testimonios de personas como Zumrat Dawut, una mujer uigur de 37 años que pasó tres meses en un centro de reeducación al oeste de la provincia; en sus palabras:

[Desde que llegué al centro] No había camas como tal, sino un sitio en el suelo para tumbarnos. No cabíamos todos, así que por la noche una mitad dormía y la otra no. Los baños estaban abiertos ante todo el mundo, así que si alguien los usaba cualquiera podía verlo (...) Nos llevaban a clase con grilletes en los pies y esposas en las manos. Y había cámaras, podían ver cada esquina y a todos los que estábamos allí (Grasso, 2019, s.p.).

Otra declaración de las condiciones internas que viven los detenidos se encuentra en Ablet Tursun Tohti; él es un hombre uigur, de 29 años, que fue detenido por la policía al recitar un verso del Islam en un funeral. Según su testimonio, los oficiales al detenerlo le dijeron que necesitaba ser educado.

Dentro de este centro, todas las mañanas eran obligados a realizar ciertas actividades físicas; así, en las instalaciones había una sala de castigo especial para aquellos que no realizaban sus labores de forma adecuada, donde, específicamente existían mínimo dos personas golpeando con o sin algún arma. En su testimonio narra como las instalaciones donde lo llevaron no figuraban como las de una escuela (Sudworth, 2018, s.p.).

Asimismo, Gulbahar Jelilova, directora de una empresa de importación y exportación que radicaba en China, fue detenida por ser una presunta terrorista; sin embargo, tiempo después fue puesta en libertad gracias a su nacionalidad kazaja. En su testimonio menciona que:

Estaba exhausta. Me llevaron a una habitación que tenía unas puertas metálicas pesadas, hacían mucho ruido cuando se abrían. La habitación era de unos 20 m², no tenía ventana; en el interior había alrededor de 40 mujeres, la mitad de ellas estaban de pie, las otras estaban tumbadas en el suelo, unas contra otras. Todas teníamos cadenas pesadas en los pies.(...) Una vez por semana nos mostraban un video sobre Xi Jinping, algunos pedían que escribiéramos nuestra autocrítica. Querían asegurarse de que nuestras ideas cambiaban y mejoraban.

Todos los lunes debíamos ponernos de pie y cantar el himno chino a las 9:55 de la mañana. El resto de la semana debíamos cantar cinco canciones

chinas (...) si no cantábamos no nos daban comida y nos castigaban (France 24 Español, 2019, s.p.).

Como se puede dar cuenta, es a partir de diversos testimonios que contradicen las declaraciones del PCCh, que la complejidad entre la distribución de los centros de reeducación y las actividades que se realizan, discrepan de la realidad que presenta el gobierno.

Así, unos de los testimonios, que también se han recopilado, pertenecen a personas que han trabajado dentro de estos campamentos y que dan cuenta de las violaciones y torturas dentro de estos. En palabras de Sayragul Sauytbay, mujer china de etnia kazajo que fue llevada a la fuerza a un campamento de reeducación para enseñarle a los detenidos chino mandarín; menciona que:

Debía hacer trabajar a los detenidos todos los días, debía hacerles decir miles de veces “soy chino, estoy orgulloso de China”. Debían pronunciar estas frases en voz alta y fuerte y hacerlo de pie, y yo tenía que guiarlos miles de veces.

Tenían que expresar su amor por Xi Jinping y el Partido Comunista. (...)

A veces cuando daba clases, los policías armados irrumpían en el aula; eran dos o tres que sacaban detenidos a la fuerza, a esas personas nunca más las volví a ver.

A veces, también por la noche, (...) escuchamos a gente pedir ayuda, esas voces son las voces más miserables que he oído en mi vida, nos decían que los estábamos torturando. (...)

Los prisioneros también debían recibir inyecciones, no se trataban de inyecciones para curarlos precisamente, esas inyecciones eran como una tortura, hechas para controlar sus mentes; la gente dentro de los campamentos ya no tenía fuerzas para rebelarse (France 24 Español, 2019, s.p.).

Con base en este argumento, se puede dar cuenta, de forma explícita, como los detenidos de estos campamentos son sometidos a torturas y doblegamientos por medio de inyecciones para volverlos dóciles. En adición a esto, Gulbahar Jelilova menciona que:

Nos pinchaban de vez en cuando, teníamos que sacar el brazo por una pequeña apertura en la puerta una vez a la semana. Nos dimos cuenta de que debido a estas inyecciones ya no nos llegaba el periodo; me dejó de llegar la regla un mes después de que comenzara mi detención, y luego no pensábamos en nada, no pensábamos en nuestros seres queridos, ni en nuestras familias; no sabía dónde había nacido y sentía que siempre había vivido ahí, no sentíamos ni el frío ni el hambre, es como si fuéramos pedazos de carne puestos ahí (France 24 Español, 2019, s.p.).

Tras estas declaraciones, es necesario subrayar la manera cómo, en los últimos años, las autoridades chinas han aplicado inyecciones para doblegar a los detenidos, y , en su caso, esterilizarlos dentro de estos centros. Dado que, al mismo tiempo se han hallado evidencias que describen “torturas con descargas eléctricas, incluida la violación anal por guardia[s] usando porras eléctricas [;] Las mujeres ha[n] sido sometidas a violaciones colectivas y a la esterilización forzada [dentro de estos campamentos]” (Expansión, 2021, s.p.).

En este punto, es importante remarcar que, si bien la comunidad uigur ha sido objeto de persecuciones y doblegamientos, el papel de las mujeres dentro de estos sitios de detención las ha expuesto a fuertes torturas. De igual manera, a nivel regional las políticas de esterilización han sido una forma de control político; esto debido a que:

Las denuncias se centran en las prefecturas de Hotan y Kashgar donde viven los uigures (...) Allí, las estadísticas de salud chinas muestran que a partir de 2016, el gobierno empezó a invertir millones de dólares en un programa de cirugías de control de natalidad. Las operaciones se multiplicaron por siete entre 2016 y 2018, con más de 60.000 procedimientos (Ruíz, 2020, s.p.).

Las campañas de control natal, así como las torturas dentro de estos campamentos para impedir el crecimiento -en número- de la comunidad uigur en China, es, claramente, un objetivo del proyecto político-religioso del Partido Comunista. En tal sentido, las afectaciones físicas y psicológicas que las personas presentan son daños permanentes para ellos y sus familiares.

A partir de esto, es claro cómo la pérdida de la memoria, la conciencia, procesos biológicos como la menstruación para las mujeres y violaciones sexuales, son evidentes torturas y daños físicos cometidos en contra de los detenidos. Así, es desde la radicalización de acciones puestas en marcha desde el segundo periodo de mandato del presidente Xi, que la liberación de los detenidos se ha convertido en una estancia permanente.

A decir, en 2019 el gobierno de Pekín refirió en una declaración que los internos de estos “campamentos de educación vocacional” se habían graduado y, en consecuencia, los centros quedarían desmantelados. En tal caso, 385 centros que la agencia de investigación ASPI ha llegado a ubicar, han sido destinados como espacios para escuelas, edificios gubernamentales o internados para personas de zonas rurales (Vidal, 2021, s.p.).

No obstante, en el entendido de que estas políticas se han llevado a cabo, los centros de detención no han desaparecido. Ya que, según el informe de la agencia australiana, desde 2019 aproximadamente 65 campamentos “han ampliado sus instalaciones o se encuentran en construcción, en una señal de que China aún retiene, y planea seguir reteniendo, grandes números de uigures y otras minorías musulmanas en Xinjiang” (Vidal, 2021, s.p.).

En términos del investigador Nathan Ruser: “Lo que estamos viendo construir ahora son instalaciones de máxima seguridad, con muros muy altos, torretas cada cien metros, alambradas, mientras que los que se están dejando de usar son los de baja seguridad” (Vidal, 2021, s.p.). De esta manera, los centros “adaptados para la legitimación” ahora son reemplazados por sitios privados del ojo público y más propensos a delitos contra las minorías étnicas.

Siguiendo con este argumento, la premisa dentro de estos campos de reeducación se fundamenta en evaluar y liberar a las personas que hayan mostrado un progreso, y, a su vez, se hayan graduado. Sin embargo, al mismo tiempo también se hayan personas que, al no avanzar lo necesario, han sido privadas de su libertad indefinidamente, en consecuencia, han sido sentenciadas formalmente a estar en un centro de mayor seguridad.

En este sentido, aparece la “reeducación por el trabajo” como un sistema de detención concordante con las políticas anti- extremistas del Partido. Esto es, que a partir de las detenciones indefinidas a las cuales son sometidos los uigures, las construcciones de “formación vocacional” pueden servir como campos de trabajos forzados.

Según Huang Chengcheng -un joven de la comunidad de Chongqing que fue acusado por la policía de “conspirar para derrocar al Gobierno”-, menciona:

[Fui] obligado a trabajar primero en el equipo dos de la unidad cinco, donde fabric[aba] componentes de motocicletas, y luego en el equipo dos de la unidad uno, donde (...) se producen cables de automóvil para la compañía china Changan. Trabajaba 10 horas al día. A veces más, a veces menos, dependiendo de las necesidades en la factoría. Dormíamos muy pocas horas, porque también teníamos todas las otras actividades (Reinoso, 2013, s.p.).

De esta manera, la línea de educación forzada, en la cual el gobierno de Pekín ha encontrado la salida para “readaptar” a la comunidad uigur a los principios chinos, encuentra varias formas de corrupción. Ya que, si bien en un primer momento estos centros han sido destinados para las comunidades minoritarias, son en estos sitios donde se han encontrado a “personas que protestan (...) por causas que van desde las expropiaciones ilegales de tierras hasta la corrupción o injusticias en los tribunales, (...) pequeños ladrones, participantes en altercados públicos [o] proxenetas” (Reinoso, 2013, s.p.).

Con ello, se pone de manifiesto la contrariedad y fuentes de abusos que el gobierno del presidente Xi ha manejado. Así, las críticas y denuncias, dentro de la propia China, han permitido dar cuenta de la ilegalidad bajo la cual operan estos sitios. Ejemplo de esto lo da Hu Xingdou, profesor de Economía en el Instituto de Tecnología de Pekín, que refiere:

El sistema de reeducación por el trabajo viola la Constitución china y la ley, no es humanitario, ha sido utilizado en muchos casos injustos, falsos y erróneos y causa muchas peleas en la sociedad (...) Quienes están internados no han quebrantado la ley criminal, y estos campos son ilegales;

por tanto, no son criminales. Este sistema priva a la gente de sus derechos sin un juicio (Reinoso, 2013, s.p.).

A partir de lo anterior, puede argumentarse que los daños causados a la comunidad uigur han sido graves. Vale decir, que sin acceso a un proceso legal, los daños físicos mencionados y las afectaciones psicológicas de ser perseguidos han dejado secuelas importantes a las personas que han logrado salir y que ahora se encuentran refugiadas en otros países.

Es así, como a la par de esto, la enunciación a los Derechos Humanos de estas personas es un tema fundamental que más adelante se abordará, ya que, es con base en las afectaciones físicas y permanentes que puede sufrir esta minoría, que los pronunciamientos internacionales son algo necesario.

3.3.2 Daños socioculturales

Con base en los testimonios, los daños físicos y los abusos laborales realizados en contra de los detenidos, es importante señalar las afectaciones socioculturales que los campamentos de reeducación han traído a la región uigur. A decir, es a través de las construcciones y la modificación en el paisaje, que los procesos sociales se han ido transformando en la zona norte de China.

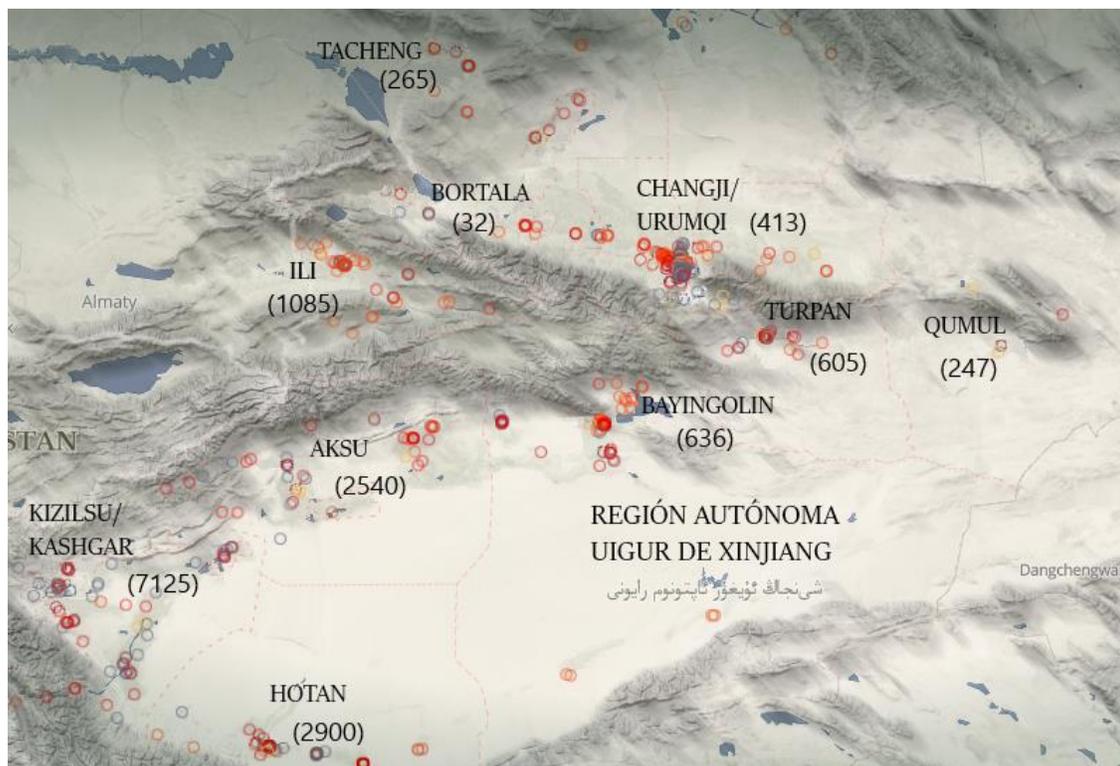
De manera general, es por medio de los planes económicos que el PCCh tiene para la provincia norte de Xinjiang, que la radicalización de acciones en contra del extremismo musulmán en la región se ha extendido. En tal caso, para el gobierno de Pekín, resulta imperativo intervenir en la cultura y costumbres que el pueblo uigur ha construido durante toda su vida.

Es a partir de esto, que profundizando en los cambios físicos que ha tenido la zona norte de China, la construcción de los campos de reeducación no son las únicas modificaciones visibles. Ya que, con base en las investigaciones sobre “El proyecto de Xinjiang” desarrollado por la agencia ASPI, se ha hecho presente el descubrimiento de mezquitas donde ha intervenido el gobierno.

De manera central, como se puede dar cuenta en el mapa 2, la distribución de las mezquitas en la región de Xinjiang varía conforme el número de habitantes y creyentes. Es así, como en los últimos años, las acciones del gobierno de Xi Jinping

han estado encaminadas a disminuir el número de estas construcciones a través de intervenciones o daños permanentes causados a las estructuras.

Mapa 8. Distribución de mezquitas dañadas o destruidas en Xinjiang



Fuente: elaboración propia con base en (ASPI, 2021) y (Leibold, 2020).

Es a través de esto, que como puede observarse, el número de mezquitas dañadas varía conforme la región. Específicamente, 16 mil mezquitas en Xinjiang, 65% en total, han sido dañadas o destruidas, esto como resultado de las políticas gubernamentales puestas en práctica desde la reelección del presidente Xi (Leibold, 2020, s.p.)

En tal caso, es en la destrucción total de edificaciones religiosas -a pesar de estar protegidas como patrimonio cultural de la Región Autónoma Uigur de Xinjiang- que, en muchos casos, éstas han sido sustituidas por una recreación en miniatura; ejemplo de ello es la Gran Mezquita Kargalik del siglo XVI (Leibold, 2020, s.p.).

En adición, es desde 2017 que la destrucción de mezquitas en la región ha provocado los números más bajos de estas construcciones en los últimos años; esto

en suma a la destrucción de sitios culturales como santuarios, cementerios y rutas de peregrinaje (Ver anexo V).

En este punto, es importante abordar las consecuencias que, a nivel regional, han provocado la defensa del pueblo uigur, sus costumbres y sus construcciones religiosas. Ya que, es desde la continuación del gobierno Xi, que aproximadamente más de 300 intelectuales, que han condenado la demolición de lugares sagrados y la construcción de centros de reeducación, han sido detenidos (Leibold, 2020, s.p.).

En palabras de Zhang Xunmou, Director del Centro de Investigación Religiosa en el Departamento de Trabajo del Frente Unido del PCCh, (2019): "El objetivo final [del trabajo religioso] es lograr su completa sinización interna y externa" (Leibold, 2020, s.p.).

Así, entre uno de los principales argumentos del gobierno, trabajar contra la "Halal-ización" (清真泛化), "Musulmani-ización" (穆斯林化), o "árabe-ización" (阿拉伯化) de las prácticas religiosas y culturales del Islam, es la prioridad hasta hoy.

En virtud de ello, la campaña "cuatro entradas " del gobierno chino (四进清真寺活动), busca intervenir directamente en estos sitios. A saber, colgar una bandera nacional, eliminar la caligrafía árabe, las cúpulas, la estrella y la luna, son acciones que el PCCh promueve; esto argumentando que, como símbolos extranjeros, los mismos deben de ser sustituidos por "valores fundamentales para reflejar una excelente tradición de la cultura china" (Leibold, 2020, s.p.).

Hasta este punto, es relevante realizar un análisis sobre las condiciones culturales que vive la provincia de Xinjiang así como la promoción que el PCCh ha motivado en los últimos años. Puesto que, además de las construcciones que han cambiado notablemente el paisaje de la región es por medio del discurso radical, la migración "*han*" a la provincia así como la vigilancia extrema en las calles, que el desarrollo sociocultural se ha transformado y ha abandonado las raíces étnicas que caracterizan a la zona uigur.

Como ya se mencionó, la migración de la etnia "*han*" en la provincia de Xinjiang ha aumentado con los años; de tal modo, la realidad social que viven las personas se ve reflejada en su sistema de gobierno. Según fuentes oficiales, para 2017, 91 mil setenta y seis funcionarios uigures, pertenecientes a la Asamblea

Popular de Xinjiang, fueron superados por 227 mil funcionarios de la etnia “han” - 65% que supera la población étnica regional- (Carrillo, 2020, p.11).

Es a partir de lo anterior, que lejos de existir una integración entre las diversas etnias que conviven en la región, el discurso promovido por el gobierno acerca del islam, en adición a los constantes conflictos con motivos separatistas, han incentivado el conflicto y la rivalidad.

Aquí, es menester destacar que, desde los conflictos de 2001, y la radicalización del islam a nivel internacional, el pueblo uigur de Xinjiang se ha visto bastante afectado. Ya que:

no puede negarse que existe un cierto riesgo de islamización [en el área, esto debido a] (...) el estrecho vínculo de la etnia con la religión (...) [y actos provocados por el Estado Islámico; sin embargo,](...) no hay pruebas suficientes que apoyen la tesis del gobierno de relaciones de estas organizaciones con grupos terroristas violentos (Carrillo, 2020, p.14).

De esta manera, la complejidad de condiciones sociales bajo las cuales el pueblo uigur y la etnia “han” conviven se recrudece cada vez más; en tal sentido, los arrestos generalizados, persecuciones por la religión y medidas de control tomadas en contra de la población, son acciones que “rectifican el orden social” pero, a su vez, merman la cultura pacífica que caracteriza a la etnia uigur.

En contraste a este argumento, los planes estratégicos y comerciales para la provincia destacan al factor económico como un punto detonador. En otras palabras, a partir de “disminuir la pobreza, aumentar la conectividad de la región con otras provincias de China y fomentar la cooperación económica con otros países de Asia Central” (Gachúz, 2019, p.85), disminuirán las tensiones sociales y existirá una “asimilación cultural”.

No obstante, lo cierto es que, fuera del discurso y las medidas nacionalistas del enfoque chino, la religión, el idioma, las costumbres, los sitios y formas culturales son fórmulas que componen a una sociedad. Con ello, la asimilación forzada (cultural y económica) a la que se ha visto sometida la comunidad uigur es un daño sociocultural real, que, a través de la radicalización del gobierno de Pekín, busca una nueva política de convivencia que erradique al islam de su narrativa.

3.3.3 Implicaciones geopolíticas

Hasta este punto, la exposición de las características que componen a los “campamentos de reeducación” dan cuenta de las afectaciones hacia las personas y las comunidades de la región. En este sentido, es menester señalar las implicaciones geopolíticas que intervienen en estos centros para dar cuenta de las dimensiones que estas acciones gubernamentales han provocado.

Para comenzar, retomando los postulados presentados acerca de geopolítica, es importante señalar cómo el crecimiento progresivo de la República Popular China (RPCh) y objetivos del PCCh, dirigidos a resurgir como una superpotencia para antes del 2050, se han ido reforzando en los últimos años.

Es decir, que si bien el contexto internacional ha presentado circunstancias bastante graves en los últimos años, el Producto Interno Bruto (PIB) ha logrado multiplicarse para este gigante asiático (Rosales, 2020). Así, los planes económicos que China ha puesto en marcha continúan a la par de alianzas con países regionales que significan una estrategia fundamental.

Esto quiere decir que, si bien, los conflictos regionales han predominado en la provincia de Xinjiang, la prioridad para el Partido Comunista, en todo momento, ha sido afianzar esta zona para ellos y, así, continuar con sus planes de expansión.

De manera particular, al retomar los postulados de geopolítica, es por medio de defender los bordes y las fronteras desde el interior (Ratzel, 1976), que se logran explicar las motivaciones del gobierno chino en contra del extremismo. Vale decir, que a través de políticas gubernamentales poco legítimas, mantenidas por el gobierno de Pekín, y una política férrea contra el extremismo, se ha mantenido un control total en el área; de tal modo, los centros de reeducación fungirán como un arma indispensable contra futuras sublevaciones.

Es por medio de este argumento, que los fines ideológicos y discursivos del presidente Xi, desde su reelección, han estado encaminados a agrandar su espacio, mantenerlo unido y consolidado desde sus fronteras. Con ello, además de las políticas internas, las relaciones comerciales que establezca con sus países vecinos son una pieza clave para el cumplimiento de sus objetivos.

Concretamente, la intención de ganar como aliados a los Estados más próximos de su territorio es fundamental. Ya que, como se puede observar en el mapa 9, las presiones sociales por la identificación que estos países tienen con el islam incrementan las tensiones socioculturales destacadas en los últimos años.

Mapa 9. Mapa del Islam en Asia Oriental



Fuente: elaboración propia con base en (Alonso, 2015).

Es por ello, que en palabras de Rosales,(2020):

En junio de 2018, en la ciudad china de Qingdao, se realizó la cumbre anual de la OCS (Organización de Cooperación de Shanghai), instancia que desde 2000 congrega como socios fundadores a China, Kazajistán, Kirguistán, Rusia, Tayikistán y Uzbekistán, más la presencia de India y Pakistán, quienes se integraron como miembros plenos en 2017. En esta reunión, junto con un compromiso de combatir el unilateralismo y el proteccionismo comercial, se establecieron acuerdos de cooperación para facilitar el comercio, la seguridad y el movimiento de personas (pp. 149-150).

Como puede darse cuenta en el mapa -y a través de las acciones promovidas por el gobierno de Xi Jinping-, el interés que China tiene para los países de Asia Central es prioritario. Puesto que, es por medio de la promoción a un diálogo abierto,

fuera de conflictos socioculturales, que se busca establecer buenas relaciones comerciales que favorezcan sus planes de crecimiento. Como ejemplo a lo anterior, en 2018 fue a través del primer ministro chino, Li Keqiang, que se anunció una línea de crédito para financiar proyectos dirigidos hacia la Nueva Ruta de la Seda.

Así, con miras a enriquecer este propósito, se financiaron cerca de 3,500 millones de dólares para proyectos enfocados a la construcción de carreteras, puertos, parques industriales, centrales eléctricas, redes de fibra óptica entre otros (Rosales, 2020).

Aquí, es obligación destacar como desde la planificación y puesta en marcha de la Nueva Ruta de la Seda, la importancia de la zona de Xinjiang se basa en los alcances económicos y geográficos que la zona permite. En otras palabras, según Ana Ruíz Aznar (2020):

Esta región, que durante décadas fue un rincón pobre y apartado en la frontera con Rusia, es hoy un lugar estratégico situado en mitad de la Nueva Ruta de la Seda que conecta [a] China con Europa. Además, las mayores reservas de petróleo y gas de China se encuentran en esta región (p.42).

Para profundizar en esto, es menester destacar los intereses económicos y socioculturales de China en Asia Central. Según Bernardo Mariani (2013): “Al mismo tiempo, mediante la promoción del desarrollo económico, China (...) tiene como objetivo estabilizar los estados de Asia Central, que son importantes para la seguridad de la región, incluida la región china de Xinjiang” (p.7)

De esta manera, los países cercanos a la región autónoma significan una pieza clave como alianza para China, esto para mermar los aires separatistas que la etnia uigur promueve hasta la fecha.

A partir de 2018, el centro logístico en Urumqi maneja la logística de 603 trenes hacia Europa, lo que se traduce en un crecimiento del 85% respecto a 2017 (...) Los trenes que salen de esta ciudad atraviesan 19 líneas, cubriendo 24 ciudades de 17 países de Asia y Europa. (...) [Este argumento explica que el objetivo de llegar a países como] Turquía tiene una importancia estratégica para el proyecto de la Iniciativa Franja y Ruta y su

inclusión representa inversiones por más de mil millones de dólares (Gachúz, 2019, pp. 74-79).

Con ello, es a partir de este argumento que Xinjiang representando un aproximado del 41.2% de territorio del gigante asiático, puede presentarse como uno de los centros comerciales y financieros más importantes de Asia Central. (Gachúz, 2019).

En este sentido, es menester retomar en el análisis como es que el hallazgo y extracción de recursos (como campos petrolíferos y carboníferos), acompañados de grandes cantidades de materias primas, significan una zona estratégica fundamental para el PCCh. Ya que, es a partir de las grandes reservas en minerales e hidrocarburos, que la Nueva Ruta de la Seda, como proyecto comercial, significa conformar una cooperación económica que disminuya las tensiones sociales.

A saber, los alcances comerciales -debido a las actividades agrícolas que presenta la región-, en suma a la accesibilidad que China ha buscado mejorar con el área occidental, denotan una clara ventaja respecto a los pactos económicos presentes en la provincia.

En tal caso, es a partir de estos nuevos proyectos y mejoras que el PCCh busca incentivar durante los siguientes años en la provincia de Xinjiang, que se podrá disminuir la pobreza de las ciudades, estabilizar la economía de la región y, en consecuencia, mejorar las condiciones socioculturales entre las etnias.

Bajo esta premisa, es importante mencionar el control económico que China tiene para sus países vecinos. Debido a que, al contar con un sistema comercial fuerte, las ventajas económicas de tener a China como aliado compondrán mayores dificultades para que, a nivel internacional, se actúe en contra de los actos perpetrados en Xinjiang.

Sin embargo, lo cierto es que a pesar de estas acciones, en los últimos años la construcción de los campamentos de reeducación ha dado varias especulaciones y críticas hacia el gobierno de Pekín. En tal sentido, si bien estos centros de detención han figurado como una política de asimilación en favor de la etnia “*han*”, la verdad es que a nivel internacional han traído mayores complejidades para la República Popular.

Al analizar las circunstancias presentadas así como los discursos expuestos por el gobierno, puede concertarse de manera general que, en los últimos años, al PCCh le ha preocupado más la labor económica en favor de resurgir como superpotencia y lograr el “sueño chino” que trabajar en favor de las etnias minoritarias.

Al hacer énfasis en este punto, es por medio de la conformación étnica que integra a la nación china, que la etnia “*han*” a lo largo de los años ha tenido una notable preferencia del Partido, esto debido a la conformación ideológica y religiosa. Al contraste, los pueblos minoritarios como la etnia uigur han significado una traba para los planes de desarrollo en China; ya que, dando cuenta de su pasado y conformación cultural diferente, simbolizan un riesgo de separatismo.

En otras palabras, rastreando las bases teóricas de Gerard O’Tuathail (1996), la relación entre el sujeto (el mandato de Xi Jinping), el objeto (la República Popular y la consolidación de sus fronteras físicas, sociales y comerciales), así como el texto (el discurso ejecutado a nivel nacional e internacional), figurarán como la base de su proyecto político. No obstante, en este mismo punto, la vitalidad de la sociedad uigur así como la interacción que la religión ha significado para los países vecinos, compondrán la resistencia que, a su vez, los denominados “campos de reeducación” harán frente en favor del PCCh.

Es en continuación a este punto, que desde abril del 2004 el Congreso Mundial Uigur es una de las Organizaciones que, hasta la fecha, representa los intereses de este pueblo dentro y fuera de la Región Autónoma; esto además de dar cuenta de los avances y retrocesos que esta comunidad vive a nivel regional e internacional. De manera específica, es a través de alianzas estratégicas, con países de la región y a nivel internacional, que las acciones para ayudar a la etnia uigur se han manifestado.

Entre algunos de los países que se encuentran como afiliados están: Australia, Austria, Bélgica, Canadá, Finlandia, Francia, Alemania, Japón, Kazajstán, Kirguistán, Uzbekistán, Países Bajos, Noruega, Suecia y Suiza. Con ello, es observable cómo países que conforman la región vecina de la provincia de Xinjiang

también participan en el impacto que los centros de reeducación han dado para la zona (World Uyghur Congress, 2021, s.p.).

Es a partir de esto que, organizaciones que se encuentran en los países cercanos a Xinjiang, activistas independientes alrededor del mundo y medios de comunicación, permiten exponer la situación de conflicto regional que la comunidad uigur vive hasta hoy.

En tal caso, si bien la conformación del discurso Xi ha estado encaminada a promover la construcción de una multiculturalidad y respeto a lo diferente, las implicaciones geopolíticas que traen los campos de reeducación para China son complejas. Esto debido a que, con las narrativas estratégicas que el presidente ha dado hacia el proyecto de los centros de reeducación en la zona de Xinjiang, la proximidad de este territorio con países que practican el islam (y defienden los derechos de los uigures), trae una complejidad de relaciones; así, al tiempo, estas relaciones van más allá de una promoción económica.

En 2019, aproximadamente la mitad de los países que pertenecen a la Organización para la Cooperación Islámica (OCI) rechazaron colaborar con el gigante asiático para encubrir la situación dentro de la provincia de Xinjiang. En tal caso, este es uno de los primeros pasos importantes para detener los abusos masivos en contra de la etnia uigur y todas las demás minorías de la región (Human Rights Watch, 2020).

Con esto, para China la promoción de una ruta económica, que favorezca a su nación y saque de la pobreza a la provincia de Xinjiang, es un tema central de agenda desde la reelección de Xi Jinping; no obstante, el precio sociocultural de la comunidad uigur así como las tensiones con los países colindantes, son repercusiones geopolíticas presentes hasta hoy. De este modo, es necesario abordar las declaraciones internacionales ante la creación de estos campos, para completar el análisis.

3.4.2 Declaraciones internacionales ante la implementación de los campos

Para contrastar todos los argumentos expuestos hasta aquí, es obligación destacar los comunicados que Organismos Internacionales han pronunciado en contra de los campos de reeducación en China. Para ello, es necesario dar secuencia a las declaraciones propuestas por diversas organizaciones y, a su vez, el respaldo internacional que algunos países han dado.

Para comenzar, es desde 2018 que las Naciones Unidas han manifestado su preocupación por los campamentos de reeducación así como las violaciones contra Derechos Humanos hacia los uigures.

“El Comité de la ONU para la Eliminación de la Discriminación Racial citó estimaciones de que ‘desde decenas de miles a hasta un millón de uigures’ podrían estar detenidos en la provincia de Xinjiang, en el oeste de China” (Nebehay, 2018, s.p.).

En adición a esto, es a través de instancias intergubernamentales que:

Expertos independientes (...) [han mencionado que se han recibido] muchos reportes creíbles de que un millón de uigures étnicos están retenidos en lo que parece un ‘enorme campamento de internación que está rodeado de secreto’ (...)[.Con esto,] numerosos reportes de detención de una gran cantidad de personas de la etnia uigur y de otras minorías musulmanas [han sido] mantenidos incomunicados (...) por períodos prolongados, sin ser acusados o juzgados, bajo el pretexto de contrarrestar al terrorismo y (...) extremismo religioso (Nebehay, 2018, s.p.).

Al contraste de estas declaraciones, el gobierno de Pekín se ha defendido refiriendo que contrarrestan una seria amenaza por militantes islamistas y separatistas que instigan y provocan a la minoría. Sin embargo, además de la ONU, organismos como la Unión Europea también se han pronunciado al respecto.

De manera específica, es por medio de la “resolución del Parlamento Europeo sobre la situación de los uigures en China” que se puede dar cuenta de las

recomendaciones que la organización sugiere. Concretamente, entre los principales puntos de la resolución se pueden destacar:

Como [los...] documentos secretos del Gobierno chino que datan de 2017, conocidos popularmente como «cables de China», revelan el manual de operaciones para la gestión de los campos de detención masiva en Xinjiang y exponen los mecanismos del sistema de vigilancia masiva y de actuación policial, (...) confirmando las conclusiones de los expertos sobre la base de las imágenes de satélite, los datos y los testimonios de testigos publicados en los últimos años (Parlamento Europeo, 2019).

Asimismo, los documentos filtrados incluyen el manual de operaciones donde se detalla la gestión de los campos; con ello, según estimaciones fiables el número de prisioneros que están detenidos o que han sido detenidos en centros de reeducación política asciende a un millón (Parlamento Europeo, 2019).

En tal sentido, los detenidos están reclusos en condiciones precarias y son sometidos a adoctrinamiento político, lo que incluye cursos obligatorios de patriotismo, y que se les obliga a revelar su identidad étnica y religiosa.

Paralelamente, son en las embajadas chinas en el extranjero dónde se han negado a renovar muchos pasaportes de uigures, lo que ha generado incertidumbre en materia de empleo y estudio; así, las pistas de los uigures de Xinjiang residen en el extranjero, algunos de los cuales han sido deportados a China por Gobiernos de carácter autoritario (Parlamento Europeo, 2019).

En consecuencia, la resolución del Parlamento Europeo sobre la situación de los uigures en China expresa su más profunda preocupación por la red de campos de reeducación política y la adopción de un amplio abanico de medidas de control en la región; esto, además de su preocupación por el adoctrinamiento político forzado y los malos tratos al que se somete a los detenidos.

Como complemento, insta a las autoridades chinas a que cierren inmediatamente todos los campos de reeducación política en Xinjiang y a que liberen a los detenidos por sus creencias y sus prácticas culturales; pide al Gobierno chino que respete los derechos a la libertad de expresión, reunión, asociación, religión y cultura.

En adición, solicita a la comunidad internacional que creen un mecanismo de investigación independiente para recabar información sobre las detenciones arbitrarias y otros abusos en Xinjiang (Parlamento Europeo, 2019).

Es mediante estos argumentos, que puede observarse la reprobación de estos hechos ante la implementación “legítima” de los campamentos de reeducación; con ello, toma un carácter de formalidad ante la comunidad internacional indagar con mayor profundidad acerca de estos sitios y los abusos cometidos dentro de los mismos.

En suma a estas declaraciones, es en el informe presentado por Amnistía Internacional en 2018, que puede realizarse un análisis general sobre las acciones que, internacionalmente, China ha desarrollado en los últimos años. En este sentido, el balance entre el discurso y las acciones implementadas distan de tener una congruencia lógica para el exterior.

Específicamente, realizando un estudio entre los años 2017 y 2018 se encontró:

[Como]la policía recluía a defensores y defensoras de los derechos humanos (...) [en] los centros de detención oficiales (...) durante periodos prolongados, lo que aumentaba el riesgo de que sufrieran tortura y otros malos tratos (...) [. Asimismo,] Aumentó la represión de las actividades religiosas de los cultos no reconocidos por el Estado. La represión en el marco de campañas ‘contra el separatismo’ o ‘antiterroristas’ siguió siendo especialmente dura en la Región Autónoma Uigur del Sin-kiang (Amnistía Internacional, 2018, pp. 147).

De igual manera, esta organización hace hincapié en la falla contra Derechos Humanos que, desde hace años, periodistas y medios internacionales han sufrido:

El 1 de enero [del 2016] entró en vigor la Ley de Gestión de Organizaciones No Gubernamentales Extranjeras, cuyas disposiciones impedían las actividades independientes de las ONG inscritas en el registro. Las ONG extranjeras que todavía no estuvieran inscritas y que continuaran operando en China podrían ser objeto de congelación de cuentas bancarias, cierre de

locales, confiscación de bienes, suspensión de actividades y detención de personal (Amnistía Internacional, 2018, pp. 148).

Hasta este punto, es claro observar cómo a nivel internacional diversas instancias se han pronunciado en contra de los campamentos de internamiento para uigures; así, bajo esta premisa, el apoyo de diversos países no cercanos al gigante asiático también han manifestado su descontento ante tales acciones.

Particularmente, en una Declaración Conjunta ante la Tercera Comisión de la Asamblea General de la ONU, “Un grupo de 39 países, principalmente potencias occidentales y sus aliados, se unieron (...) para denunciar la situación de los derechos humanos en la región china de Xinjiang” (La Vanguardia, 2020, s.p.).

Entre los principales Estados figuraron Estados Unidos, Alemania, Japón, España y el Reino Unido. Así, “reclamaron a China que permita inmediatamente el acceso a Xinjiang de observadores independientes, incluida la oficina de la alta comisionada de la ONU para los Derechos Humanos” (La Vanguardia, 2020, s.p.).

En este punto, es interesante observar cómo en los últimos años el auge de este conflicto a nivel regional, con las implicaciones económicas y socioculturales que conlleva, ha promovido acciones de ONG’s y activistas de todo el mundo apoyados principalmente por Estados Unidos y Europa. Con ello, es claro que los intereses occidentales se ven reflejados en las acciones anteriormente expuestas a través de varios medios y comunicados.

Aquí, puede darse cuenta de que estos países, al oponerse al proyecto político-económico de la República Popular China, proponen un modelo de Derechos Humanos que lamentablemente no se aplica en todo el mundo. Sin embargo, para efectos de esta investigación, las acusaciones de represión contra las minorías en Xinjiang muestran, en un primer momento, el alcance a nivel internacional que este conflicto ha llegado a tener; como consecuencia, es bajo la libertad de soberanía con la que cuenta China, que los pronunciamientos expuestos hasta el momento únicamente han logrado poner más atención pública hacia esta comunidad y no ejercer alguna acción a favor de las etnias originarias de la región.

Para dar continuidad a este argumento, es en el contraste a la visión occidental, que los pronunciamientos de países pertenecientes a la Organización

para la Cooperación Islámica- conformado mayoritariamente por 57 naciones musulmanas- no se han hecho esperar. Ya que, fue a partir de 2019 que se:

emitió un adulador panegírico [o en otras palabras elogio] en el que felicitaba a China por ‘cuidar de sus ciudadanos musulmanes’. Pakistán defendió esas iniciativas, a pesar de su función como coordinador de la OCI y de su correspondiente responsabilidad de manifestarse contra los abusos de los que son objeto los musulmanes (Human Rights Watch, 2020).

Así, es por medio de estas acciones y mensajes, que puede demostrarse la otra cara de la moneda -referente a las declaraciones internacionales- que se viven a nivel regional acerca de la problemática vigente en Xinjiang. Es decir, que si bien el argumento occidental -reforzado en su mayoría por Organismos Internacionales- busca demostrar la violación a los Derechos Humanos de estas minorías, será la perspectiva teórico- económica que vive China -en suma al contexto que conforman sus países vecinos- (para defender sus fronteras e intereses) las que marcarán la pauta para seguir actuando como hasta ahora.

Reforzando este punto, es bajo el análisis del desarrollo teórico y académico que ha fortalecido el Partido Comunista, como se hace referencia a que “cualquier gran potencia únicamente puede crecer por medio de la violencia y que el mayor enemigo de una potencia en crecimiento es, inevitablemente, la hegemonía existente” (Qing Ya Qing, 2013).

A razón de esto, se entiende la idea que el gobierno de Xi Jinping ha tenido hasta ahora de un gobierno fuerte en acción y pensamiento; esto para disipar las ideas que, incluso desde adentro, puedan llegar a fracturar al Partido y “el gran sueño chino”. Como complemento, es en la gran promesa económica que busca convertirse dentro de toda Asia y el mundo, que el factor político-comercial será su estandarte; dicho de otra manera, bajo los intereses particulares que cada nación establezca, la narrativa y acción de la Republica Popular China, busca defender su crecimiento económico, consolidación y expansión a través de los medios necesarios, esto a favor de los que considera nacionales.

A partir de lo expuesto hasta el momento, a mi juicio puede concluirse que las implicaciones para las zonas cercanas a Xinjiang, desde la perspectiva china,

es mantener controlados los territorios que promueven el separatismo uigur; con ello, la estrategia de alianzas y la narrativa es una herramienta indispensable. De esta manera, el discurso creado y difundido, será la clave teórica para llegar al proyecto político que es hacer a China una super potencia para el 2050; no obstante, en este punto, las declaraciones y recomendaciones internacionales jugarán un papel clave para que el desarrollo de China siga su curso.

Vale decir, que más allá del control económico que China ha promovido con sus países vecinos, son los conflictos político-territoriales en zonas estratégicas como la Región Autónoma Uigur de Xinjiang los que determinan la gravedad del conflicto para China.

La provincia norte de Xinjiang alberga una vasta riqueza cultural, social y económica para el gigante asiático del presidente Xi Jinping, sin embargo, hasta este punto, las declaraciones internacionales respecto a los campos de reeducación denotan un claro conflicto para China. En tal caso, será el poder del discurso, la narrativa “*han*” y la soberanía con la que cada Estado cuenta, la que determinará las próximas acciones de la República Popular así como las alianzas estratégicas que le convengan mejor para su resurgimiento como superpotencia.

CONSIDERACIONES FINALES

Para finalizar, puede resolverse que, mediante la teoría de la Geopolítica crítica en los postulados del geógrafo Gerard O'Tuathail, a través del estudio del lenguaje - como manifestación de poder y fundamento a la conducta-, se permite la intervención del texto, o el manejo del discurso, para la aplicación de acciones específicas e intereses nacionales determinados; así, en el estudio de los 14 principios políticos, presentados por el Jefe del PCCh en 2017, puede determinarse el interés geopolítico y estratégico que significa consolidar las fronteras internas para la nación china, esto además de profundizar en la consolidación dirigida hacia la población con el objetivo de mejorar las condiciones de vida de los ciudadanos.

En este sentido, la identificación de factores histórico-culturales con la sociedad han ido formando su estilo de vida y tradiciones; con ello, se puede encontrar al factor religioso como una variable fundamental que, aunque implícita, se encuentra en la construcción de los principios políticos religiosos del Pensamiento Xi hasta la actualidad.

A partir de esto, las características geográficas y composición histórica que enuncian a la Región Autónoma de Xinjiang, la convierten en un área rica en minerales y fuentes de hidrocarburos; de esta manera, mantener la estabilidad en la región respecto al movimiento interno de la población así como mermar las posibles amenazas separatistas de esta provincia fronteriza, son objetivos centrales que el gobierno del PCCh se ha propuesto.

En tal caso, la asimilación cultural que se propone el Pensamiento Xi para la etnia uigur demuestra, de conformidad con los principios de la religión musulmana, la contrariedad de fundamentos que una religión monoteísta tiene con los intereses del Partido. A saber, ante la expansión del Islam -entendida como una cultura de sumisión-, los principios políticos-religiosos del Pensamiento Xi intervienen a través de los denominados "campos de reeducación" como un mecanismo necesario para consolidar socialmente el área noroeste del país en conformidad con las políticas de unificación, alienación y crecimiento como superpotencia; esto, sin importar los

daños socioculturales y las problemáticas étnico-religiosas que estas políticas extremistas desarrollen.

A partir de lo anterior, es con base en la caracterización de estos centros de “reeducación” distribuidos por toda la provincia de Xinjiang – así como los niveles de seguridad con los que han sido diseñados-, que puede concluirse cómo el discurso promovido por el presidente Xi Jinping, en los últimos años, ha sido una narrativa moderada; esto es, a través de su palabra, el presidente busca promover una convivencia pacífica entre los pueblos, no obstante, en la práctica, ha endurecido las políticas “contra el extremismo” en la región norte.

En consecuencia, por medio de las políticas implementadas en el área es que los efectos de la aplicación del pensamiento Xi en estos campamentos dirigidos hacia la comunidad uigur, de 2017 a 2019, -basados en varios testimonios, documentos filtrados e investigaciones de diversos organismos a nivel internacional-, han dado cuenta de la violación a los Derechos Humanos contra las minorías recluidas en estos sitios. De esta manera, las relaciones socioculturales, políticas y comerciales con la región de Asia Central y el mundo serán implicaciones geopolíticas que el gobierno de Xi Jinping tendrá que moderar; esto para lograr una mediación entre sus intereses y narrativa para convertirse en una superpotencia antes del 2050.

Así pues, atendiendo la propuesta central de esta investigación puede demostrarse como la manera en cómo los principios políticos, y de conformación religiosa del Pensamiento Xi incorporados desde 2017, se construyen e intervienen en los campos de reeducación en la provincia china de Xinjiang, es siendo un instrumento legitimador para su interés, unificación nacional y para la sociedad china; impactando negativamente, por medio de la represión, a la comunidad Uigur en su derecho a la libertad de creencias.

Por tal motivo, al abordar todos los puntos del presente estudio, las conclusiones acerca del impacto y afectación de los “campos de reeducación” en la Región Autónoma Uigur de Xinjiang tienen a bien exponer los aportes de esta investigación.

En tal caso, a mi entender es importante como al análisis de los datos y hechos encontrados alrededor del Estado chino y su discurso, los aportes del presente estudio demuestran la conformación y aplicación de los principios políticos-religiosos del Pensamiento Xi en la narrativa. De esta forma, éstos demuestran diversos factores legitimadores contra la comunidad Uigur; y, con ello, la gestión de los campos de reeducación en la provincia de Xinjiang figura como una acción protectora al interés de Estado.

Paralelamente, el estudio de la gestión que el discurso de la política internacional actual de los Estados presenta, con relación a la religión para mantener y legitimar intereses nacionales, pretende ser un aporte a futuras investigaciones asociadas a las Relaciones Internacionales y los estudios de religión en México.

Asimismo, es menester enunciar los límites de esta investigación, ya que, al avance del estudio, la selección de la información recabada se vio limitada debido a la delimitación temporal. En otros términos, los “campamentos de reeducación” ubicados en la región de Xinjiang al paso del tiempo han seguido siendo tema dentro de la política china a nivel regional e internacional; con ello, la delimitación temporal de esta investigación hasta 2019 disminuyó la posibilidad de añadir más información.

No obstante, es bajo esta premisa que las delimitaciones establecidas permitieron desarrollar la hipótesis central de este análisis con la teoría propuesta. Dicho de otra manera, la teoría del autor Gerard O’ Tuathail acerca de los postulados de Geopolítica crítica permitieron demostrar con éxito el desarrollo del discurso como un factor legitimador a las políticas de Estados nacionales, que, como ya se mencionó, pretende ser un aporte y precedente a futuras investigaciones.

Para completar este punto, he de mencionar que, al avance de los capítulos, las líneas de investigación que paralelamente pueden tener un mayor desarrollo se encuentran enfocadas hacia los estudios de género dentro de la religión. A saber, al desarrollo y análisis de la información recabada, se encontraron aportes acerca de la conformación y estructura social que viven las personas dentro

de una religión; con ello, el rol que mujeres y hombres conforman dentro de una dinámica político-religiosa a nivel regional e internacional es un enfoque poco explorado que puede profundizarse.

En definitiva, puede concertarse como los llamados “centros de formación profesional” han sido parte de un proyecto político de estrategia prioritaria para el gobierno de Pekín, que, con la finalidad de defender sus fronteras, ha provocado un exterminio cultural. Por tanto, es obligación seguir atendiendo -desde una perspectiva teórica y práctica-, los abusos y persecuciones contra minorías étnicas implicadas, por motivos de religión, en conflictos que vulneren su vida, dignidad y libertad.

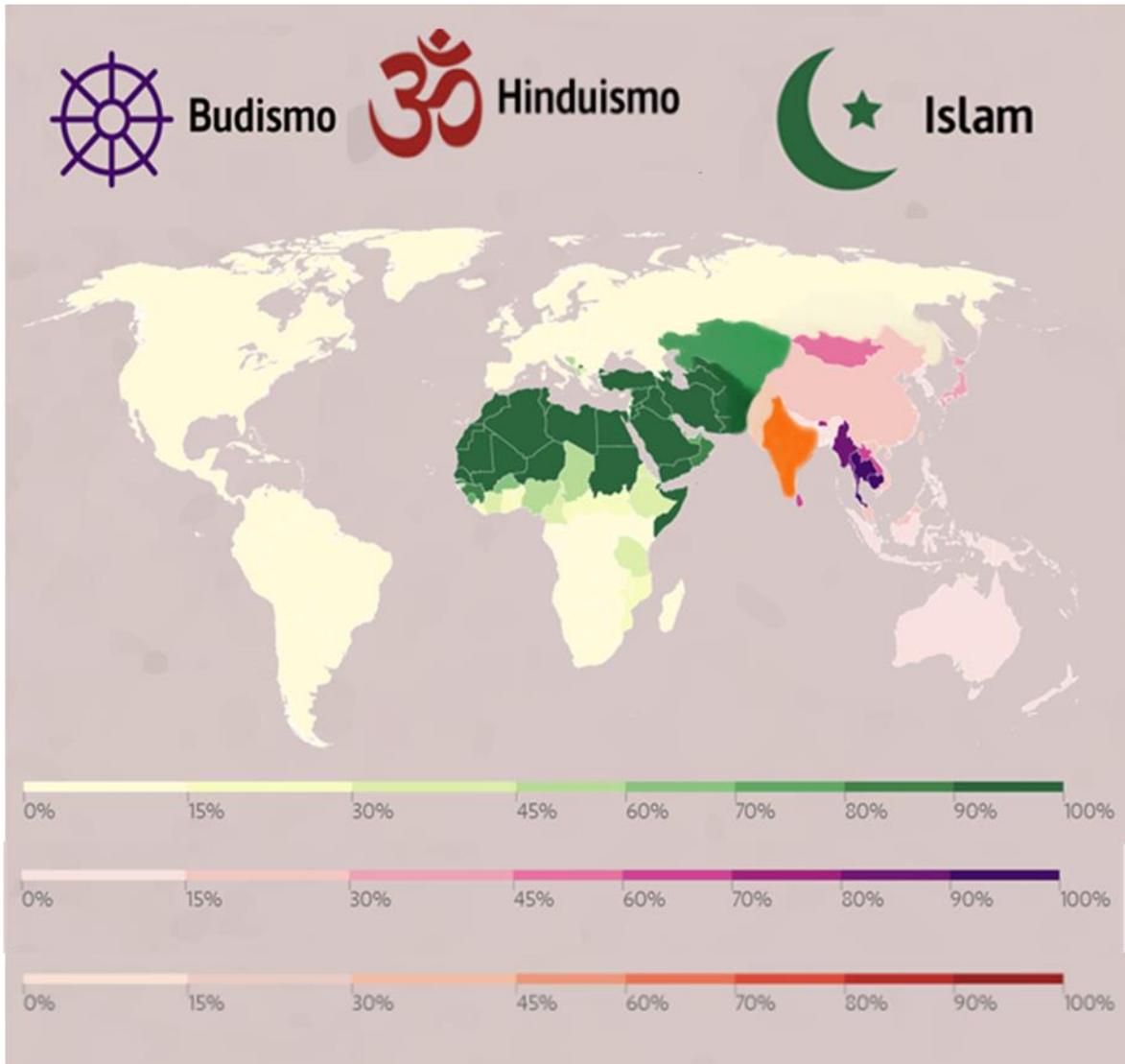
ANEXOS

Anexo I. Mapa sobre distribución de las religiones en el mundo



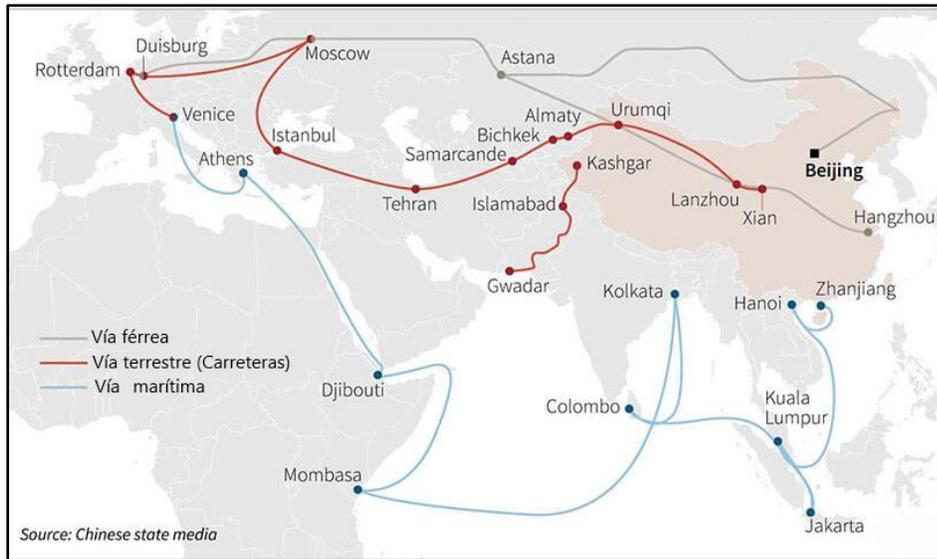
Fuente: (Janmi.com, 2013).

Anexo II. Mapa de Religiones en Asia



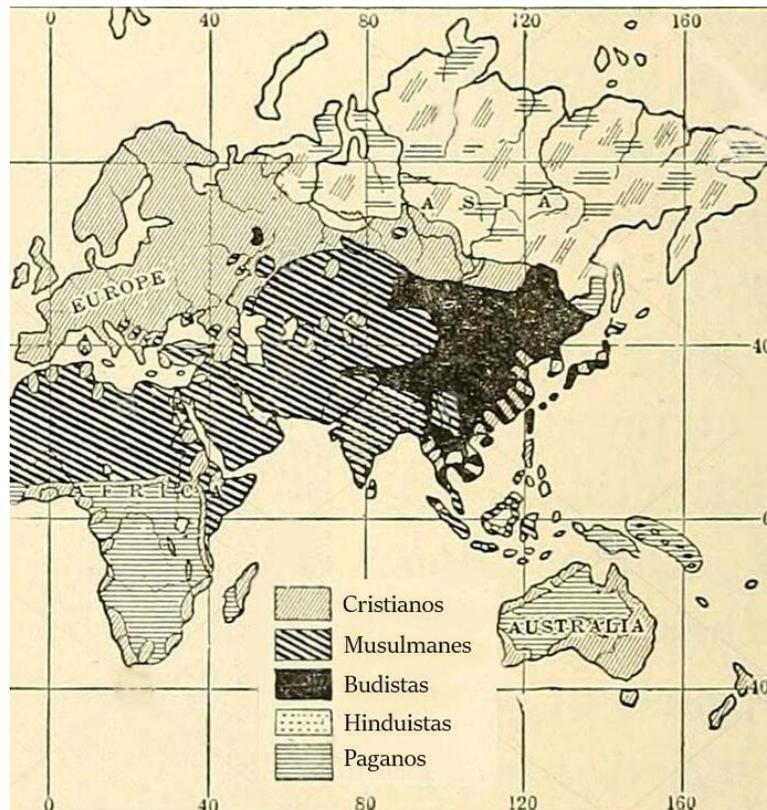
Fuente: elaboración propia con base en (Vidal, 2019).

Anexo III. Proyecto “La Nueva Ruta De La Seda”



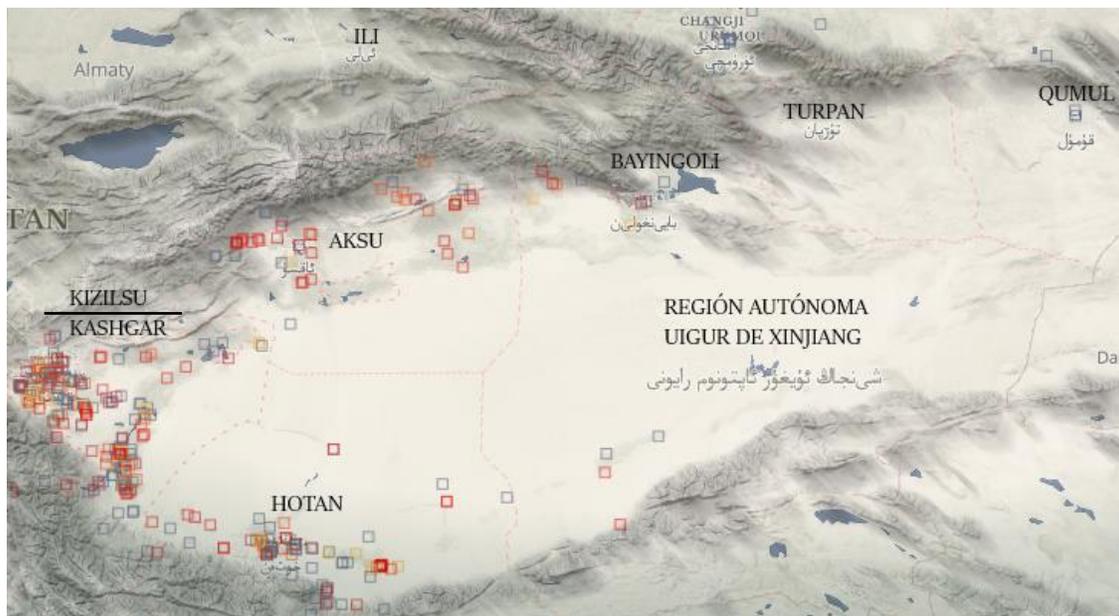
Fuente: Elaboración propia con base en (Rubio, 2019).

Anexo IV. Predominio de las principales religiones en el Turquestán



Fuente: elaboración propia con base en (Alamy, 2020).

Anexo V. Mapa de sitios culturales dañados o destruidos en Xinjiang



Fuente: elaboración propia con base en (ASPI, 2021).

REFERENCIAS DE CONSULTA

Referencias Bibliográficas

Amnistía Internacional. (2018). *INFORME 2017/18 AMNISTÍA INTERNACIONAL LA SITUACIÓN DE LOS DERECHOS HUMANOS EN EL MUNDO*. Londres, Reino Unido: Amnistía Internacional. Recuperado el 2 de septiembre de 2021, de <https://www.amnesty.org/es/wp-content/uploads/sites/4/2021/05/POL1067002018SPANISH.pdf>

Arroyo, R., (2005), “VI. China: intereses geoestratégicos en Asia Central”, en Gutiérrez del Cid, Ana Teresa et al., *El corazón del mundo: Asia Central y el Cáucaso*, México, Montiel & Soriano Editores.

Bianchi R., R. (2019). *Islam and the Opening of the Chinese Mind. en China and de Islamic World: How the New Silk Road Is Transforming Global Politics*. Reino Unido: Oxford University. Recuperado el 6 de octubre de 2020, de: <https://oxforduniversitypressscholarshipcom.pbidi.unam.mx:2443/view/10.1093/oso/9780190915285.001.0001/oso-9780190915285-chapter-11>

Bauer, W. (2009). *Historia de la Filosofía China*. España: Heder.

Caspar, R., (1968), *La religión musulmana, en Las relaciones de la Iglesia con las religiones no cristianas*, Taurus, Madrid.

Centro Budista de la Ciudad de México. (2015). *Budismo su enseñanza y su práctica*. Ciudad de México: Centro Budista de la Ciudad de México. Recuperado el 15 de noviembre de 2020, de <https://budismo.org.mx/material/fundacionales/budismo-su-ensenanza-y-su-practica.pdf>

Centro de Análisis y Prospectiva. (15 de mayo de 2015). *Proyecciones de crecimiento de la población 2010-2050*. (G. T. Civil, Ed.) Recuperado el 18 de noviembre de 2020, de Pew-Templeton. Global Religious Futures Project:

https://intranet.bibliotecasgc.bage.es/intranet-tmpl/prog/local_repository/documents/16289.pdf

De Santos Moro, F. (s/f). *Las Religiones Orientales*. Madrid, España: Museo Nacional de Antropología. Secretaría General Técnica. Recuperado el 25 de marzo de 2020, de <http://www.culturaydeporte.gob.es/dam/jcr:4204221f-dbe3-4f33-b90b-7e05d06af2a6/museoantropologia-guia-sala-religiones-orientales.pdf>

Graham Fuller, E., & Starr, F. (2003). *The Xinjiang problem*. (T. J. University, Ed.) Maryland: Central Asia-Caucasus Institute. Recuperado el 28 de febrero de 2021, de https://www.files.ethz.ch/isn/30301/01_Xinjiang_Problem.pdf

Harari, Y. N. (2018). *21 lecciones para el siglo XXI*. Debate. Recuperado el 30 de agosto de 2021, de https://pmadsena.weebly.com/uploads/1/2/7/1/12712314/21_lecciones_para_el_siglo_xxi_-_yuval_n.pdf

Mariani, B. (2013). *China's role and interests in Central Asia*. Saferworld. Recuperado el 27 de agosto de 2021, de <https://www.saferworld.org.uk/downloads/pubdocs/chinas-role-and-interests-in-central-asia.pdf>

O' Tuathail, G. (2005). *Critical Geopolitics*. Londres: Taylor & Francis e-Library. Recuperado el 19 de noviembre de 2020, de https://www.academia.edu/4969479/Critical_Geopolitics_Ge%C3%A1roid_%C3%93_Tuathail (Publicación Original de 1996)

Pedraza, J. F. (2016). *Securitización Del Separatismo: La Incidencia De La Lucha Contra El Terrorismo De Estados Unidos En El Cambio De Las Políticas Chinas Frente A La Minoría Uigur (2001-2014)*. Bogotá: Universidad del Colegio Mayor de nuestra señora del Rosario.

Raffstein, C. (1993). *POR UMA GEOGRAFIA DO PODER*. São Paulo: Editora Ática (Publicación Original de 1980)

Rosales, O. (2020). *El Sueño Chino Cómo se ve a sí misma y cómo nos equivocamos los occidentales a interpretarla*. Santiago de Chile: Siglo XXI Editores Argentina. Recuperado el 19 de noviembre de 2020, de https://repositorio.cepal.org/bitstream/handle/11362/45114/1/elsuenochino_es.pdf

Referencias hemerográficas

ASPI. (2020). The Xinjiang Data Project. *Australian Strategic Policy Institute*. Recuperado el 7 de agosto de 2021, de https://cdn.xjdp.aspi.org.au/wp-content/uploads/2020/09/25133408/PR_The-Xinjiang-Data-Project_Quantifying-cultural-erasure-and-documenting-the-detention-system.pdf

Abad, G. (2018). Xinjiang o la gestión de China en un conflicto étnico- territorial. *Facultad de Ciencia Política y Relaciones Internacionales. Universidad Católica de Córdoba* (44), pp. 75-95. Recuperado el 31 de mayo de 2021, de: <http://revistas.bibdigital.uccor.edu.ar/index.php/SP/article/view/696/724>

Cairo, H. (2012). La Geopolítica como “ciencia del Estado”: el mundo del general Haushofer. *Geopolítica(s)*, 3(2), pp. 337-345. Recuperado el 31 de mayo de 2021, de: <https://eprints.ucm.es/id/eprint/39839/1/la%20geopolitica%20como%20ciencia%20del%20estdo%20el%20mundo%20del%20general%20Haushofer.pdf>

Carrillo R, M. (17 de julio de 2020). Violentas Políticas en Xinjiang. *Observatorio de la Política China*, pp. 1-40. Recuperado el 12 de enero de 2021, de: <https://politica-china.org/opch/areas/autonomias/estudios-autonomias>

Colomer Fernández, F. (2004). Fe cristiana y fe islámica: Contenido, relaciones y diferencias. Un intento de comparación. *SCRIPTA FULGENTINA* (27-28), pp.

- 7-20. Recuperado el 31 de mayo de 2021, de:
<https://dialnet.unirioja.es/descarga/articulo/5780053.pdf>
- Colomer, F. (2017). Los diferentes monoteísmos. *SCRIPTA FULGENTINA* Instituto Tecnológico de San Fulgencio, (54), pp. 91-100. Recuperado el 31 de mayo de 2021, de: <https://dialnet.unirioja.es/descarga/articulo/6506254.pdf>
- Contreras, A. (2007). El análisis crítico de la geopolítica contemporánea. *Revista Política y Estrategia*(108), pp29-45. Recuperado el 10 de octubre de 2020, de <https://dialnet.unirioja.es/descarga/articulo/5625301.pdf>
- Cuéllar Laureano, R. (2019). Geopolítica. Autores y obras durante el periodo de la Guerra Fría. *Cuaderno Electrónico de Geografía y Geopolítica*(5), pp. 10-37. Recuperado el 17 de noviembre de 2020, de <http://ciid.politicas.unam.mx/cgeografia/ceg5/index.html>
- Dalby, S. (1996). Writing critical geopolitics: Campbell, O' Tuathail, Reynolds and dissident skepticism. *Political Geography*, 15(6/7), pp. 655-660. Recuperado el 31 de mayo de 2021, de: https://www.researchgate.net/publication/248441766_Writing_critical_geopolitics_Campbell_O_Tuathail_Reynolds_and_dissident_skepticism
- De Pedro, N. (2008). El conflicto de Xinjiang: La minoría Uigur y la política de Pekín. *UNISCI Discussion Papers* (16), pp. 111-140. Recuperado el 31 de mayo de 2021, de: <https://www.ucm.es/data/cont/media/www/pag-72513/UNISCI%20DP%2016%20-%20De%20Pedro.pdf>
- Domínguez, Á. (2009). El incremento de la religiosidad en China. Factores y Consecuencias. *X Congreso Español de Sociología*. Recuperado el 7 de octubre de 2020, de <https://politica-china.org/areas/sociedad/el-incremento-de-la-religiosidad-en-china-factores-y-consecuencias>
- Espinoza, L. (2010). El sentido de lo religioso en Oriente. *Fragmentos de filosofía*(8), pp. 103-120. Recuperado el 20 de marzo de 2021, de <https://dialnet.unirioja.es/descarga/articulo/3621544.pdf>

- Gachuz, J. C. (2019). El conflicto de Xinjiang (2013-2018): Iniciativa 'Franja y Ruta' y crisis de derechos humanos. *México y la cuenca del Pacífico*, 8(23), pp. 67-91. Recuperado el 31 de mayo de 2021, de: <http://www.scielo.org.mx/pdf/mcp/v8n23/2007-5308-mcp-8-23-67.pdf>
- Higueras, G. (2018). Capítulo 4. <<Todo bajo el cielo>>. Dilemas del siglo XXI. *Cuaderno de Estrategias Globalización e Identidades*, pp. 87-112. Recuperado el 31 de mayo de 2021, de: <https://dialnet.unirioja.es/descarga/articulo/7155222.pdf>
- Janousch, A. (2009). La religión en china en el espejo de Occidente. *Revista Gerónimo de Uztariz* (25), pp. 67-86. Recuperado el 31 de mayo de 2021, de: <https://dialnet.unirioja.es/descarga/articulo/3264034.pdf>
- Kanat, K. B. (2016). The Securitization of the Uyghur Question and Its Challenges. *Insight Turkey*, 18(1), pp. 1-28. Recuperado el 20 de febrero del 2021, de: <https://www.insightturkey.com/file/120/the-securitization-of-the-uyghur-question-and-its-challenges-winter-2016-vol18-no2>
- Lacoste, Y. (2008) La géopolitique : une histoire contrastée. *La revue pour l'histoire du CNRS*, 22, pp. 1-7 Recuperado el 17 de noviembre de 2020, de <http://journals.openedition.org/histoire-cnrs/8082>
- Leibold, J., Ruser, N., Munro, K., & Hoja, T. (2020). Cultural erasure Tracing the destruction of Uyghur and Islamic spaces in Xinjiang. *Australian Strategic Policy Institute*. Recuperado el 23 de agosto de 2021, de: <https://xjdp.aspi.org.au/explainers/cultural-erasure/>
- Lu Chai, J. (1984). La nueva constitución del régimen comunista chino. *Revista Estudios Políticos (Nueva época)*, (39), pp. 183-208. Recuperado el 31 de mayo de 2021, de: <https://dialnet.unirioja.es/descarga/articulo/26784.pdf>
- Malishev, M. (2002). La fe como ilusión. *Red de Revistas Científicas de América Latina, el Caribe, España y Portugal* (3), pp. 15-25. Recuperado el 22 de enero del 2021, de <https://www.redalyc.org/pdf/281/28100312.pdf>

- Marín, R. (1984). Las causas de la Expansión Islámica y los Fundamentos del Imperio Musulmán. *Revista Estudios* (5), pp. 39-67. Recuperado el 23 de febrero de 2021, de <https://revistas.ucr.ac.cr/index.php/estudios/article/view/30748>
- Margueliche, J. (2018). China y su geopolítica actual: Entre la relectura del pensamiento confuciano y la propuesta del "sueño chino". (F. d. Educación, Ed.) *Jornadas Platenses de Geografía y XX Jornadas de investigación de Enseñanza y Geografía. Universidad Nacional de la Plata*. Recuperado el 20 de noviembre del 2020, de http://www.memoria.fahce.unlp.edu.ar/trab_eventos/ev.11291/ev.11291.pdf
- Moncada, M. (2011). El despertar de Neoconfucianismo en China. Impacto en el discurso político del Partido Comunista Chino. *Memoria y Civilización* (14), pp. 201-221. Recuperado el 31 de mayo del 2021, de: <https://revistas.unav.edu/index.php/myc/article/view/1697/1564>
- Naarajärvi, T. (2012). War on Terror with Chinese Characteristics? *Per Urales ad Orientem. Iter polyphonicum multilingue.*, pp. 251-259. Recuperado el 27 de febrero de 2021, de https://www.sgr.fi/sust/sust264/sust264_naarajarvi.pdf
- Olivieri, C. (2018). Estepa y rutas de la Seda frente al espejo de la Región Autónoma Uigur de Xinjiang. Fronteras Fluidas y construcción de narrativas étnico-identitarias-. *Estudis Literaris. Quaderns de Filologia* (23), pp. 23-38. Recuperado el 31 de mayo de 2021, de: <https://ojs.uv.es/index.php/qdfed/article/view/13428/12672>
- ONU. (2021). Declaración Universal de Derechos Humanos. *Organización de las Naciones Unidas*. Recuperado el 6 de septiembre de 2021, de: https://www.ohchr.org/EN/UDHR/Documents/UDHR_Translations/spn.pdf (publicación original de 1948).
- Parlamento Europeo. (2019). Resolución del Parlamento Europeo sobre la situación de los uigures en China («cables de China»). *Unión Europea*. Recuperado el

30 de agosto de 2021, de
https://www.europarl.europa.eu/doceo/document/B-9-2019-0247_ES.pdf

Portillo, A. (2013). Una aproximación a la comprensión de la geopolítica de las religiones. *FERMENTUM. Revista Venezolana de Sociología y Antropología*, 23(67), pp. 135-148. Recuperado el 31 de mayo de 2021, de: <https://www.redalyc.org/pdf/705/70538669002.pdf>

Priego, A. (2016). Geopolítica y religión. Una perspectiva crítica de la geopolítica. *Razón y Fe. Universidad Pontificia de las Comillas* (1416), pp. 333-343. Recuperado el 31 de mayo de 2021, de: <https://repositorio.comillas.edu/rest/bitstreams/29694/retrieve>

Qing, Q. Y. (2013). Desarrollo de la Teoría de Relaciones Internacionales en China. *Relaciones Internacionales* (22), pp. 67-84. Recuperado el 31 de mayo de 2021, de: <https://revistas.uam.es/relacionesinternacionales/article/view/5163/5611>

Ramírez, J. E. (2018). *China y la lucha contra el movimiento separatista Uigur en la Provincia de Xinjiang en el marco de la Organización de Cooperación de Shanghái (2001-2018)*. Tesis de licenciatura. Universidad Nacional Autónoma de México. Recuperado el 31 de mayo de 2021, de: <http://132.248.9.195/ptd2018/noviembre/0782964/Index.html>

Ramírez, R. (2016). Las nuevas caras del poder en China. Los hombres de Xi Jinping y la "quinta generación de dirigentes". *Historia Actual Online*(1), pp. 7-23. Recuperado el 31 de mayo de 2021, de: <https://bit.ly/3csH6On>

Ratzel, F. (1986). Las leyes del crecimiento espacial de los Estados. Una contribución a la Geografía Política científica. *Geopolítica(s)*, 2(1), pp. 135-156. (Publicación Original de 1976). Recuperado el 31 de mayo de 2021, de: <https://revistas.ucm.es/index.php/GEOP/article/download/37901/36668/>

Ríos, M. E. (2017). El budismo en el discurso político chino: construcción de una narración político-religiosa. *Estudios de Asia y África*, 52(3), pp. 567-592.

Recuperado el 31 de mayo de 2021, de:
<http://www.scielo.org.mx/pdf/eea/v52n3/2448-654X-eea-52-03-00567.pdf>

Rocha, J.-A. (2018). Panorama de la diversidad religiosa en el mundo en el contexto de una sociedad cambiante. *Educació Social. Revista d'Intervenció Socioeducativa*(69), pp. 30-50. Recuperado el 31 de mayo de 2021, de:
<https://www.raco.cat/index.php/EducacioSocial/article/download/340929/433436>

Rodríguez , R. (octubre de 2005). Geopolítica crítica, el pacto Ibérico de 1939. *Revista electrónica de Geografía y Ciencias Sociales*. Recuperado el 10 de octubre de 2020, de <http://www.ub.edu/geocrit/sn/sn-198.htm>

Ruíz, A. (mayo 2020). LA NUEVA RUTA DE LA SEDA: IMPACTO EN LAS RELACIONES ENTRE LA UNIÓN EUROPEA Y CHINA. Facultad de Ciencias Económicas y empresariales, Universidad Autónoma de Madrid. Recuperado el 23 de noviembre de 2021, de https://repositorio.uam.es/bitstream/handle/10486/692225/ruiz_aznar_ana_tfg.pdf?sequence=1

Ruíz, R. (2014). El "sueño chino" de Xi Jinping. La "Quinta generación de dirigentes" y su programa de gobierno. La Albolafía: *Revista de Humanidades y Cultura*, pp. 223-244. Recuperado el 4 de noviembre de 2020, de:
https://www.researchgate.net/publication/275042857_EL_SUENO_CHINO_DE_XI_JINPING_LA_QUINTA_GENERACION_DE_DIRIGENTES_Y_SU_PROGRAMA_DE_GOBIERNO

Ruser, N. (2020). Documenting Xinjiang's detention system. *Australian Strategic Policy Institute*. Recuperado el 7 de agosto de 2021, de <https://cdn.xjdp.aspi.org.au/wpcontent/uploads/2020/09/25125443/documenting-xinjiangs-detention-system.cleaned.pdf>

Soto Marín, G. A. (s.f.). Conflicto étnicos en China: el caso uigur en la provincia de Xinjiang, entre la autonomía y la independencia. *Agenda Cultural*. (178).

Recuperado el 7 de octubre de 2020, de <https://revistas.udea.edu.co/index.php/almamater/article/view/9613>

Tunander, O. (2001). Swedish-German geopolitics for a new century Rudolf Kjellén's 'The State as a Living Organism'. *Review of International Studies*, 27, pp. 451-463. Recuperado el 31 de mayo de 2021, de: <https://library.fes.de/libalt/journals/swetsfulltext/11357355.pdf>

Zusman, P. (15 de enero de 1998). Gearóid Ó Tuathail Critical Geopolitics. *Revista Bibliográfica de Geografía y Ciencias Sociales*(60). Recuperado el 18 de noviembre de 2020, de <http://www.ub.edu/geocrit/b3w-60.html>

Referencias electrónicas

ACNUR. (2021). *ACLARANDO LOS TÉRMINOS ISLAM, ISLAMISMO, ISLAMISTA Y MUSULMÁN*. Recuperado el 22 de febrero de 2021, de UNHCR ACNUR: <https://eacnur.org/es/islam-islamismo-islamista-y-musulman-aclaremos-terminos#:~:text=Islam%20se%20refiere%20a%20la,durante%20las%20horas%20del%20d%C3%ADa>.

Alamy, (2021). *Europa y otras continentes*. Recuperado el 3 de marzo de 2021 de: <https://cutt.ly/RbD5xkZ>

Alonso, A. (11 de abril de 2015). *Las dos principales ramas del islam*. Recuperado el 25 de agosto de 2021, de El País: https://elpais.com/elpais/2015/04/10/media/1428701979_716224.html

Arana, I. (27 de enero de 2016). *Un 1% de la población china posee un tercio de la riqueza del país*. Recuperado el 17 de febrero de 2021, de El Mundo: <https://www.elmundo.es/economia/2016/01/27/56a8f75422601d3c548b45a8.html>

- ASPI. (2021). *Mapa interactivo: "El proyecto de datos de Xinjiang"*. Recuperado el 7 de agosto de 2021, de Australian Strategic Policy Institute: <https://xjdp.aspi.org.au/map/>
- BBC Mundo. (18 de noviembre de 2016). *"La nueva Ruta de la Seda": el corredor comercial con el que China quiere extender su influencia a Medio Oriente y África*. Recuperado el 20 de febrero de 2021, de BBC Mundo: <https://www.bbc.com/mundo/noticias-37988430>
- BBC Mundo. (4 de enero de 2016). *Cuáles son las diferencias entre sunitas y chiitas, el trasfondo del conflicto entre Arabia Saudita e Irán*. Recuperado el 22 de febrero de 2021, de BBC Mundo: https://www.bbc.com/mundo/noticias/2016/01/160104_sunitas_chiitas_diferencias_iran_arabia_saudita_aw
- BBC News Mundo. (20 de junio de 2019). *Uigures en China: cómo es uno de los centros de reeducación para supuestos extremistas*. Recuperado el 18 de agosto de 2021, de Youtube: <https://www.youtube.com/watch?v=0erzbX0Kg3k>
- Biblia de la Reina Valera. (1960). *Éxodo*. Recuperado el 5 de febrero de 2021 de: <https://www.biblia.es/biblia-buscar-libros1.php?libro=exodo&capitulo=3&version=rv60>
- Briceño, G. (2018). *Taoísmo*. Recuperado el 2 de febrero del 2021 de Faqs.Zone: <https://www.euston96.com/taoismo/>
- Bote, P. (15 de junio de 2012). *El problema de las minorías en Xinjiang y sus repercusiones en las Repúblicas de Asia Central*. Recuperado el 28 de febrero de 2021, de <http://openaccess.uoc.edu/webapps/o2/bitstream/10609/19983/6/pbotePRACTICUM0612memoria.pdf>
- Centro Budista Triratna. (s/f). *¿Qué es el budismo?*. Recuperado el 30 de enero del 2021 de Centro Budista Triratna de Mérida: <http://www.meditacion-merida.com/budismo>

China Global Television Network (CGTN). (6 de agosto de 2016). *Xinjiang anti-terrorism law unveiled to supplement national legislation*. Recuperado el 18 de febrero de 2021, de YouTube: www.youtube.com/watch?app=desktop&v=pSssU42tA2U

China highlights. (8 de febrero de 2021). *Mapas de Korla*. Recuperado el 20 de febrero de 2021, de <https://www.chinahighlights.com/korla/map.htm>

Comunidad Musulmana Ahmadía. (2021). *Los Cinco Pilares del Islam*. Recuperado el 6 de marzo de 2021, de Comunidad Musulmana Ahmadía: <https://www.ahmadiyya-islam.org/es/islam/los-cinco-pilares-del-islam/>

Cordero, Á. (31 de julio de 2019). *China en Xinjiang: ¿campos de concentración o centros de educación?*. Recuperado el 20 de agosto de 2021, de France 24 : <https://www.france24.com/es/20190731-china-xinjiang-campos-concentracion-educacion>

De la Cal, L. (17 de noviembre de 2019). *Las 403 páginas filtradas desde Pekín que desvelan la represión china contra los musulmanes*. Recuperado el 12 de agosto de 2021, de El Mundo: <https://www.elmundo.es/internacional/2019/11/17/5dd123cbfc6c836b578b4582.html>

El Orden Mundial. (14 de abril de 2020). *¿Qué es la Nueva Ruta de la Seda china?* Recuperado el 20 de febrero de 2021, de El Orden Mundial: <https://elordenmundial.com/que-es-la-nueva-ruta-de-la-seda-china/#:~:text=Esta%20iniciativa%20consiste%20en%20el,y%20pol%C3%A9tica%20a%20nivel%20mundial.>

Europa Press. (18 de junio de 2015). *¿Cuáles son los cinco pilares del Islam?* Recuperado el 23 de febrero de 2021, de Europa Press: <https://www.europapress.es/sociedad/noticia-cuales-son-cinco-pilares-islam-20150304101917.html>

Expansión. (23 de marzo de 2021). *Estos son los abusos contra los uigures por los que Occidente sanciona a China*. Recuperado el 5 de septiembre de 2021,

de Expansión: <https://expansion.mx/mundo/2021/03/23/estos-son-los-abusos-contra-los-uigures-por-los-que-occidente-sanciona-a-china>

Faming, Y. (7 de septiembre de 2017). *Adherirse a la dirección de la sinización de la religión es la única forma de que el Islam de China eche raíces y continúe prosperando*. Recuperado el 23 de agosto de 2021, de 观察者 (Los observadores): <https://archive.is/Xg2Gh#selection-189.13-189.147>

France 24 Español. (26 de mayo de 2019). *Etnia uigur en China, sobrevive a los campamentos de reeducación*. Recuperado el 18 de agosto de 2021, de Youtube: <https://www.youtube.com/watch?v=4mX4Ka02eMo>

Gil, T. (24 de octubre de 2017). *Los 14 principios políticos del pensamiento Xi Jinping para convertir a China en una superpotencia y que lo ponen a la altura de Mao Zedong*. Recuperado el 15 de octubre de 2020, de BBC Mundo: <https://www.bbc.com/mundo/noticias-internacional-41729175>

Graham-Harrison, E. (24 de septiembre de 2020). *China ha construido 380 campos de internamiento en Xinjiang, encuentra un estudio*. Recuperado el 7 de agosto de 2021, de The Guardian: <https://www.theguardian.com/world/2020/sep/24/china-has-built-380-internment-camps-in-xinjiang-study-finds>

Grasso, D., Gutiérrez , Ó., & Abellán, L. (25 de noviembre de 2019). *Detenciones masivas y lavado de cerebro: los documentos secretos de la represión china contra musulmanes*. Recuperado el 20 de agosto de 2021, de El País: https://elpais.com/internacional/2019/11/24/actualidad/1574585084_949708.html

Haro Navejas, F. J., & Cornejo Bustamante, R. (1 de enero de 2020). *China y Hong Kong*. Recuperado el 26 de febrero de 2021, de Anuario Asia Pacífico el Colegio de México: <https://anuarioasiapacifico.colmex.mx/index.php/aap/article/view/303>

- Human Rights Watch. (13 de mayo de 2018). *China: Funcionarios visitantes ocupan hogares en la región musulmana*. Recuperado el 18 de agosto de 2021, de Human Rights Watch: <https://www.hrw.org/news/2018/05/13/china-visiting-officials-occupy-homes-muslim-region>
- Human Rights Watch. (2020). *La amenaza global de China para los derechos humanos*. Recuperado el 25 de agosto de 2021, de Human Rights Watch: <https://www.hrw.org/es/world-report/2020/country-chapters/337324#>
- Infobae. (24 de agosto de 2017). *¿Qué diferencia hay entre árabe, musulmán, islámico, islamista y yihadista?* Recuperado el 26 de febrero de 2021, de INFOBAE: <https://www.infobae.com/america/mundo/2017/08/24/que-diferencia-hay-entre-arabe-musulman-islamico-islamista-y-yihadista/>
- Infobae. (25 de noviembre de 2019). *Los documentos secretos que revelan el funcionamiento de los masivos campos de “reeducación” de musulmanes en China*. Recuperado el 5 de marzo de 2021, de Infobae: <https://www.infobae.com/america/mundo/2019/11/25/los-documentos-secretos-que-revelan-el-funcionamiento-de-los-masivos-campos-de-reeducacion-de-musulmanes-en-china/>
- Infobae. (24 de septiembre de 2020). *Fotos satelitales desmienten al régimen chino: revelaron que construyó casi 400 campos de confinamiento para la minoría uigur en Xinjiang*. Recuperado el 6 de marzo de 2021, de Infobae: <https://www.infobae.com/america/mundo/2020/09/24/fotos-satelitales-desmienten-al-regimen-chino-revelaron-que-construyo-casi-400-campos-de-confinamiento-para-la-minoria-ugur-en-xinjiang/>
- Janmi.com. (2 de enero de 2013). *¿Cuál es la religión más grande?*. Recuperado el 25 de noviembre de 2020, de Janmi.com: <http://janmi.com/cual-es-la-religion-mas-grande/>
- Koema. (2019). *China*. Recuperado el 25 de noviembre de 2020, de Atlas Mundial de datos: <https://knoema.es/atlas/China>

La Vanguardia. (6 de octubre de 2020). *Países occidentales denuncian en la ONU abusos de China en Xinjiang*. Recuperado el 2 de septiembre de 2021, de La Vanguardia:

<https://www.lavanguardia.com/politica/20201006/483901528963/paises-occidentales-denuncian-en-la-onu-abusos-de-china-en-xinjiang.html>

Lun, Z. (28 de octubre de 2005). *Las nacionalidades minoritarias en la vida política de China*. Recuperado el 21 de febrero de 2021, de Observatorio de la política china:

https://www.igadi.gal/china/observatorio/zl_las_nacionalidades_minoritarias_vida_politica_china.htm

Magia Asiática. (s/f). *¿Cómo se divide China? (II) Regiones autónomas y regiones especiales*. Recuperado el 21 de febrero de 2021, de Magia Asiática:

<https://www.magiasiatatica.com/china-regiones-autonomas-especiales/>

Mapas del Mundo. (2020). *Mapa de China*. Recuperado el 19 de noviembre de 2020, de Mapas del Mundo:

<https://espanol.mapsofworld.com/continentes/asia/mapa-de-china/>

Miranda, E. (21 de mayo de 2018). *Fe en tiempos de materialismo: espiritualidad y religión en China*. Recuperado el 20 de noviembre de 2020, de El Orden Mundial: <https://elordenmundial.com/fe-y-religion-en-china/>

Munro , K. (25 de septiembre de 2020). *Lanzamiento del sitio web del Proyecto de Datos de Xinjiang*. Recuperado el 7 de agosto de 2021, de Australian Strategic Policy Institute: <https://www.aspi.org.au/news/xinjiang-data-project-website-launch>

Nebehay, S. (30 de agosto de 2018). *ONU llama a China a liberar a uigures de "campamentos de reeducación"*. Recuperado el 2 de septiembre de 2021, de Reuters: <https://www.reuters.com/article/derechos-onu-china-idLTAKCN1LF1U0-OUJLW>

notimérica. (24 de septiembre de 2020). *China.- Un estudio denuncia la construcción de 380 campos de concentración en la región china de Xinjiang desde 2017*.

Recuperado el 12 de agosto de 2021, de notimérica:
<https://www.notimerica.com/politica/noticia-china-estudio-denuncia-construccion-380-campos-concentracion-region-china-xinjiang-2017-20200924201657.html>

Observatorio de Política China. (2 de mayo de 2020). *El pensamiento de Xi Jinping y el sueño chino*. Recuperado el 6 de octubre de 2020, de Observatorio de Política China: <https://politica-china.org/areas/sistema-politico/el-pensamiento-de-xi-jinping-y-el-sueno-chino>

Oficina de Información del Consejo de Estado de la República Popular China. (agosto de 2003). *China publica libro blanco sobre historia y desarrollo de Xinjiang*. Recuperado el 25 de febrero de 2021, de Spanish People Daily: <http://spanish.peopledaily.com.cn/xinjiang.htm>

Organización de Naciones y Pueblos No Representados. (16 de diciembre de 2015). *Turkestán Oriental*. Recuperado el 6 de marzo de 2021, de Organización de Naciones y Pueblos No Representados: <https://www.unpo.org/members/7872>

Pira, A. (9 de julio de 2013). *Minorías chinas: los uigures (Primera parte)*. Recuperado el 5 de marzo de 2021, de China Files Report from Asia: <https://www.china-files.com/minorias-chinas%C2%A0los-uigures-primera-parte/>

Plazas, N. (12 de octubre de 2018). *China legitima los centros de “reeducación” para los uigures y otros musulmanes*. Recuperado el 18 de agosto de 2021, de France 24: <https://www.france24.com/es/20181011-china-represion-uigur-minoria-musulmana>

Porreti, J. (1 de diciembre de 2019). *Genocidio cultural: cómo funcionan los campos de concentración chinos para “reeducar” a los musulmanes*. Recuperado el 4 de marzo de 2021, de Infobae: <https://www.infobae.com/america/mundo/2019/12/01/genocidio-cultural->

como-funcionan-los-campos-de-concentracion-chinos-para-reeducar-a-los-musulmanes/

Ramzy, A. (19 de noviembre de 2019). *Lo que necesitas saber de los archivos filtrados sobre la detención masiva de musulmanes en China*. Recuperado el 15 de agosto de 2021, de The New York Times: <https://www.nytimes.com/es/2019/11/19/espanol/mundo/china-musulmanes-documentos-filtrados.html>

Real Academia Española. (2020). *Religión*. Recuperado el 16 de noviembre de 2020, de Real Academia Española: <https://dle.rae.es/religi%C3%B3n>

Reinoso, J. (24 de enero de 2013). *Testimonio de un chino 'reeducado'*. Recuperado el 18 de agosto de 2021, de El País: https://elpais.com/internacional/2013/01/24/actualidad/1359046041_439660.html?rel=listapoyo

Rodríguez , A. (15 de diciembre de 2019). *China en 2020*. Recuperado el 25 de noviembre de 2020, de El Orden Mundial: <https://elordenmundial.com/china-en-2020/>

Rotar, I. (15 de agosto de 2006). *CHINA: Xinjiang. Continúa el estricto control de los musulmanes uigures de China*. Recuperado el 25 de febrero de 2021, de Forum 18 Oslo Norway: https://www.forum18.org/archive.php?article_id=829

Rote, M. (24 de marzo de 2019). *Xinjiang: los campos de reeducación y la represión contra los Uigur en China*. Recuperado el 26 de agosto de 2021, de Atalayar: <https://atalayar.com/content/xinjiang-los-campos-de-reeducaci%C3%B3n-y-la-represi%C3%B3n-contra-los-uigur-en-china>

Rubio, P. (24 de diciembre de 2019). *Un mercancías entre Turquía y China*. Recuperado el 6 de marzo de 2021, de Atalayar. Entre dos orillas: <https://atalayar.com/content/un-mercanc%C3%ADas-entre-turqu%C3%ADa-y-china>

- Ruiz, A. (30 de junio de 2020). *China: informe denuncia esterilización forzada, abortos y controles de embarazo a mujeres uigures*. Recuperado el 5 de septiembre de 2021, de France 24: <https://www.france24.com/es/20200630-xinjiang-control-demografico-china-uigures>
- Ruser, N. (2020). *Explorando el sistema de detención de Xinjiang*. Recuperado el 7 de agosto de 2021, de Australian Strategic Policy Institute: <https://xjdp.aspi.org.au/explainers/exploring-xinjiangs-detention-facilities/>
- San Martín, J. (31 de marzo de 2019). *Un Estado "orwelliano" en Xinjiang: las denuncias internacionales que recaen sobre China*. Recuperado el 12 de agosto de 2021, de Pauta: <https://www.pauta.cl/internacional/estado-orwelliano-en-xinjiang-denuncias-internacionales-recaen-sobre-china>
- Shinha, D. (7 de julio de 2020). *Xinjiang: ¿el nuevo territorio de China o el este de Turkestán?* Recuperado el 15 de febrero de 2021, de Times of India: <https://timesofindia.indiatimes.com/blogs/voices/xinjiang-chinas-new-territory-or-east-turkestan/>
- Significados. (2020). *Confucianismo*. Recuperado el 5 de febrero del 2021, de Significados.com: <https://www.significados.com/confucianismo/>
- Sudworth, J. (9 de noviembre de 2018). *China y los Uigures: los campos ocultos de reeducación donde internan a los musulmanes en la nación asiática*. Recuperado el 27 de febrero de 2021, de BBC Mundo: <https://www.bbc.com/mundo/noticias-internacional-46073663>
- The China Guide. (2019). *Grupos étnicos chinos*. Recuperado el 27 de enero del 2021 de The China Guide: <https://www.thechinaguide.com/es/blog/chinese-ethnic-groups>
- The Dhamma. (29 de octubre de 2016). *Budistas de todo el mundo*. Recuperado el 25 de noviembre de 2020, de The Dhamma: https://web.archive.org/web/20161029210005/http://www.thedhamma.com/buddhists_in_the_world.htm

- Ustyanowski, T. (19 de noviembre de 2019). *China desmiente la existencia de una represión “sin merced” contra su minoría musulmana*. Recuperado el 12 de agosto de 2021, de France 24: <https://www.france24.com/es/20191119-china-desmiente-la-existencia-de-una-represi%C3%B3n-sin-merced-contra-su-minor%C3%ADa-musulmana>
- Vidal, M. L. (10 de octubre de 2018). *China formaliza sus centros de reeducación para musulmanes*. Recuperado el 5 de marzo de 2021, de El País: https://elpais.com/internacional/2018/10/10/actualidad/1539192227_918151.html
- Vidal, M. L. (18 de julio de 2021). *La falsa normalidad de Xinjiang*. Recuperado el 20 de agosto de 2021, de El País: <https://elpais.com/internacional/2021-07-19/el-xinjiang-de-xi-jinping.html>
- Vidal, M. L. (25 de julio de 2021). *La nueva fase de los campos de reeducación en Xinjiang*. Recuperado el 20 de agosto de 2021, de El País: <https://elpais.com/internacional/2021-07-26/la-nueva-fase-de-los-campos-de-reeducacion-en-xinjiang.html>
- Vidal, M. (17 de febrero de 2015). *Las nuevas rutas chinas de la seda*. Recuperado el 18 de febrero de 2021, de El País: https://elpais.com/internacional/2014/12/19/actualidad/1419009258_040938.html
- Vidal, O. (29 de mayo de 2019). *Religiones en el mundo*. Recuperado el 17 de noviembre de 2020, de La Vanguardia: <https://www.lavanguardia.com/vida/junior-report/20190528/462546111189/religiones-mundo.html>
- Vidal, M. L. (16 de mayo de 2018). *Torretas y alambradas: la campaña china de reeducación en Xinjiang*. Recuperado el 12 de agosto de 2021, de El País: https://elpais.com/internacional/2018/05/15/actualidad/1526397806_912188.html

- Weiwen, Y. (2014). *The natural resource course in Xinjiang*. Recuperado el 23 de febrero de 2021, de Graduate School of Public Policy: pp.u-tokyo.ac.jp/graspp-old/courses/2014/documents/graspp2014-5140143-2b.pdf
- World Uyghur Congress. (2021). *Organizaciones afiliadas*. Recuperado el 27 de agosto de 2021, de World Uyghur Congress: <https://www.uyghurcongress.org/en/affiliate-organizations/>
- Xinhua. (9 de julio de 2017). *China inaugura nuevo ferrocarril sobre antigua ruta de la seda*. Recuperado el 28 de febrero de 2021, de Xinhuanet: http://spanish.xinhuanet.com/2017-07/09/c_136430361_4.htm
- Xinhuanet. (3 de enero de 2021). *Xi Jinping pronunció un importante discurso en la ceremonia de apertura de la clase de formación para cuadros jóvenes y de mediana edad en la Escuela Central del Partido (Escuela Nacional de Administración)*. Recuperado el 20 de febrero de 2021, de News CNN: http://www.xinhuanet.com/politics/leaders/2021-03/01/c_1127154621.htm
- Xinhua News. (18 de marzo de 2019). *Libro blanco: China combate terrorismo y extremismo con apego a la ley*. Recuperado el 12 de agosto de 2021, de Xinhua News Español: http://spanish.xinhuanet.com/2019-03/18/c_137904369.htm
- Xinhua news. (15 de mayo de 2019). *Presidente chino destaca importancia de respeto mutuo y trato igualitario entre civilizaciones*. Recuperado el 12 de agosto de 2021, de Xinhua News Español: http://spanish.xinhuanet.com/2019-05/15/c_138060122.htm
- XIX Congreso Nacional de PCCh. (3 de noviembre de 2017). *Texto integro del informe presentado por Xi Jinping ante el XIX Congreso Nacional del PCCh*. Recuperado el 6 de octubre de 2020, de Xinhua Net Español: http://spanish.xinhuanet.com/2017-11/03/c_136726335.htm