



**UNIVERSIDAD NACIONAL AUTÓNOMA DE MÉXICO
FACULTAD DE CIENCIAS POLÍTICAS Y SOCIALES
CENTRO DE RELACIONES INTERNACIONALES**

Mujeres y resistencia: Las estrategias epistemológicas, organizativas y militares en el caso de las kurdas en Rojava. (2013-2017).

**T E S I S
QUE PARA OBTENER EL TÍTULO DE LICENCIADO EN RELACIONES
INTERNACIONALES**

**P R E S E N T A
MARÍA ADRIANA DELGADO AYALA**

Ciudad Universitaria, CDMX

2021

**Director de tesis:
Dr. Moisés Garduño García**



Universidad Nacional
Autónoma de México



UNAM – Dirección General de Bibliotecas
Tesis Digitales
Restricciones de uso

DERECHOS RESERVADOS ©
PROHIBIDA SU REPRODUCCIÓN TOTAL O PARCIAL

Todo el material contenido en esta tesis esta protegido por la Ley Federal del Derecho de Autor (LFDA) de los Estados Unidos Mexicanos (México).

El uso de imágenes, fragmentos de videos, y demás material que sea objeto de protección de los derechos de autor, será exclusivamente para fines educativos e informativos y deberá citar la fuente donde la obtuvo mencionando el autor o autores. Cualquier uso distinto como el lucro, reproducción, edición o modificación, será perseguido y sancionado por el respectivo titular de los Derechos de Autor.

AGRADECIMIENTOS

Sin duda soy bendecida por tener a Petra y a Francisco como mis padres.

Gracias por el amor, el cariño y el apoyo. Gracias por todas las oportunidades. Gracias por invertir en mi educación y repetirme que soy capaz de lograr mis sueños.

A mis hermanos Daniela y Francisco por quererme tanto, escucharme y darme ánimos. Los amo con el alma y por eso quiero que se sientan orgullosos.

A mi director de tesis, Moisés Garduño García por transmitirme su amor por la región de Medio Oriente y también por su infinita paciencia. Profesor, usted ha sido una inspiración para iniciar mi carrera como docente y espero incidir en mis alumnos de una manera tan especial como usted ha podido hacerlo en nosotras y nosotros.

A mis amigas Dania, Marina y Shau Wa por las tardes de sororidad y complicidad. Gracias por todos estos años de risas, lágrimas y aventuras.

A Juan por las enseñanzas y el amor que hemos compartido.

A las mujeres del mundo que luchan y resisten.

Y por último sólo me queda decir: ¡Qué dicha ser de la UNAM!

ÍNDICE

Tabla de contenido

Introducción	4
Capítulo 1 Introducción a los estudios de género: una perspectiva crítica	12
1.1 Críticas a la ciencia de Occidente desde las epistemologías feministas y la incorporación y el desarrollo del enfoque feminista en las Relaciones Internacionales.	12
1.2 Críticas desde la perspectiva feminista a las grandes teorías de las RRII y las principales tipologías.....	17
1.3 Perspectivas feministas multicentradas.	25
1.4 Perspectivas kurdas: el caso de la Jineoloji.....	32
Capítulo 2 Historia del Movimiento de Resistencia kurdo en Rojava	39
2.1 Los kurdos después de la Primera Guerra Mundial.....	39
2.2 El régimen de Hafez Al-Assad desde perspectivas regionales: geopolíticas kurdas.....	50
2.3 Los kurdos en el nuevo milenio: de la esperanza al caos.	54
2.3.1. Movimiento de la Sociedad Civil.....	54
2.3.2. Las revueltas de Qamishli.....	55
2.3.3. Nuevas formas de violencia política y económica.	57
2.3.4. Factores regionales: luchas kurdas en Turquía e Irak.....	59
2.4 Las revueltas del 2011.....	60
Capítulo 3 Estrategias de resistencia no armadas, armadas y la visibilidad del proyecto kurdo en la esfera pública internacional.	64
3.1 Estrategias No Armadas.	65
3.1.1. Combatientes internacionalistas.	68
3.1.2. Jinwar.....	71
3.2 Estrategias armadas.	73
3.2.1. Estructuras.....	74
3.2.2. La narrativa orientalista.....	76
3.3 Críticas al proyecto kurdo en Rojava.	77
3.3.1 Las fuentes de legitimidad del PYD.	78
3.3.2 Denuncias contra el PYD y sus instituciones.....	82
Conclusiones:	88
Fuentes de información:	96

Introducción

El capitalismo y el patriarcado son sistemas que crean y ejercen opresión sobre los grupos no privilegiados, que acentúan y perpetúan las desigualdades femeninas en el mundo. Estos dos sistemas se encuentran presentes casi omniscientemente en la mayoría de sociedades en el mundo, pero es la guerra el ejercicio de poder más representativo a gran escala donde estos dos sistemas se encuentran. Desafortunadamente la mayoría de trabajos que analizan a la mujer en la guerra, se enfocan en su vulnerabilidad y la violación de sus derechos humanos, cuestiones que sin duda suceden, pero creemos que es momento de presentar un rol diferente, puesto que el caso de las kurdas aquí analizado no es el único en el mundo.

El objeto de estudio se trata de un fenómeno contemporáneo, aún en construcción que se basa en dos actos, primero es la crítica a un movimiento más conocido que llamaremos Feminismo Hegemónico, al mismo tiempo se está construyendo una propuesta epistemológica y de praxis política que se enmarca geográficamente dentro del arbitrariamente llamado “Tercer Mundo”. Como si esto no fuera poco, debe agregársele que sucede mientras sus actores se encuentran en un escenario bélico que al momento de escribir este texto, lleva ya más de ocho años mermando la calidad de vida de millones de personas.

La hipótesis que guía a esta investigación se basa precisamente en esas oportunidades que la guerra dio a movimientos sociales y políticos específicos en un *timing* puntual, no obstante el bagaje ideológico y estratégico que las kurdas y los kurdos presentaron en este caso no fue por ventura, sino que responde a un proceso histórico de ya más de 100 años, que encontró en la coyuntura actual un escenario de resistencia, no sólo como grupo étnico, sino de las kurdas reapropiándose de su rol en una lucha democrática y dentro de un proyecto global, que es aquel que busca mejorar las condiciones de las mujeres a través de la deconstrucción y posterior reconstrucción de los roles genéricos, los cuales habían estado basados en dinámicas patriarcales. Esto a través de la implementación de estrategias de resistencia armadas, no armadas y epistemológicas.

Para probar lo anterior, este trabajo se estructuró en tres capítulos. En el primer capítulo se presentan los conceptos y categorías que guiarán a la investigación; en la primera parte el lector podrá encontrar un recorrido histórico de cuándo y por qué las perspectivas feministas se incorporan a la disciplina de las Relaciones Internacionales, posteriormente se presentan las principales tipologías donde se enmarcan los diferentes feminismos y una justificación de

la utilización de conceptos claves para la investigación como por ejemplo *Feminismos multicentrados, interseccionalidad, colonialismo y género interseccional*, propuestos por autores como la Dra. Sirin Adlbi Sibai, María Caterina La Barbera, Chandra Tapalde Mohanty, Ramón Grosfoguel y otros representantes del pensamiento decolonial.

El capítulo cierra con un primer acercamiento a la perspectiva de género kurda, llamada *Jineoloji*, el cual es un término que se respetará durante toda la investigación debido a la crítica que ellas han enunciado sobre el significado que tiene la palabra *feminismo* y que ha provocado que el Movimiento Kurdo de Mujeres no use el término “feminismo kurdo” para autonombrarse, no obstante ha de mencionarse que reconocen las aportaciones de varios feminismos occidentales.

Jineoloji es un concepto propuesto y utilizado por primera vez por Abdullah Öcalan en el 2008 pero fue el Movimiento de Mujeres en Rojava (MKM) quienes desde el año 2011 tomaron mayores y más iniciativas para popularizarlo a través de academias, talleres y su inmersión en el sistema educativo. La manera en que el MKM se organiza responde a un proceso histórico que también es documentado en el capítulo uno, y para el cuál se ha citado la división temporal que propone *Dilan Bozgan*, quien explica que fue en la década de los 90’s cuando el movimiento femenino tuvo un parteaguas determinado por el contexto político que se vivió en Turquía. Habiendo fronteras tan porosas, doctrinas y prácticas políticas como el Confederalismo Democrático, se exportaron a países vecinos incluyendo Siria.

El Confederalismo Democrático es el proyecto que proponen los kurdos y se basa en la idea de una democracia horizontal, cuya unidad política principal es la comuna y tiene tres pilares esenciales que guían el actuar colectivo y sus políticas, estos son la ecología, la superación del Estado-Nación por considerarlo un ente intrínsecamente opresor y la igualdad entre el hombre y la mujer.

La *Jineoloji* surge etimológicamente de la conjunción de dos vocablos, el primero es “*jin*” que significa mujer en kurdo y comparte raíces con otras palabras de pronunciación parecida como “*jîn*” y “*jiyan*” que significan vivir o vida¹, y “*logy*” deriva de logos, proveniente del griego y se refiere al conocimiento, por lo tanto el significado sería “la ciencia de la mujer”.

¹ S/autor; “Jineoloji significa una intervención radical en la mentalidad hegemónica patriarcal” [en línea] Nosotras CNT/ Rojava Azadi Madrid, s/lugar, 2016. Dirección URL: <http://kurdistanamericalatina.org/jineoloji-significa-una-intervencion-radical-en-la-mentalidad-hegemonica-patriarcal/> [Consultado el 26 de diciembre del 2019]

Se considera una perspectiva que pudiera enmarcarse dentro del feminismo del punto de vista y enfatiza el género interseccional del cual se habla también en este primer capítulo.

El segundo capítulo es de naturaleza histórica, y ahí recae su valor pues durante la investigación se encontró poco material bibliográfico que hubiera documentado la historia de los kurdos en Siria, no obstante se presenta al lector una breve recopilación de 100 años de la historia kurda. Si bien la perspectiva de género no es la que predomina, se ha considerado imprescindible dar un espacio a esta narrativa puesto que servirá al lector para comprender la lucha histórica kurda, y las relaciones que tendrá eso con el actuar kurdo, primero en el 2004 y posteriormente durante las manifestaciones y el estallido de la guerra regional en el 2011, hasta terminar en el actual proceso de construcción de la nueva manera de vivir en democracia e igualdad que proponen los habitantes de Rojava.

Hasta hace unos años el interés de los kurdos en Siria era menor que el presentado para el mismo grupo étnico en otros Estados que conforman el Kurdistán histórico, probablemente consecuencia de las políticas de represión y de la negativa del gobierno sirio en mostrar información o datos de los kurdos en su país.

El capítulo comienza en el año de 1916 recordando el tratado secreto de *Sykes-Picot* en el cual se repartieron territorios que le pertenecieron al Imperio Otomano y pasaron a delimitar las esferas de influencia del Reino Unido y Francia, que posteriormente y bajo el auspicio de la Sociedad de las Naciones, se transformarían en mandatos, garantizando el control colonial de las superpotencias.

La intención del capítulo es documentar las transformaciones internas de la sociedad kurda viviendo en el Mandato Francés de Siria, un fuerte golpe para el ideal kurdo de aquella época, fue la infirmación del Tratado de *Sèvres* de 1920, la única oportunidad histórica tenida por el pueblo kurdo para inaugurar un Estado kurdo.

Ya durante el Mandato Francés, los tres diferentes enclaves que conforman las regiones donde históricamente han estado asentados los kurdos, se comportan de manera diferente. Pero otros fenómenos migratorios propiciaron también la creación en el Gran Líbano de la primera organización política nacionalista kurda que se oponía al régimen kemalista: La Liga *Khoybun*.

Esta organización lideró movimientos en contra del Estado turco, pero después de 1931 cuando fue completamente sofocado el levantamiento de Ararat, esta viene en declive. Sin

embargo, ya se había sembrado esa semilla entre los kurdos, prueba de ello es la exigencia de una serie de demandas a favor de la autonomía de la población en *Jazira* en 1928, a cambio de una alianza con los franceses. Vamos a ver que la historia de este enclave es bastante peculiar, se habla incluso de un favoritismo, uno que termina en 1936, año en el que Francia promete otorgar la independencia en un máximo de tres años y deja a los políticos árabes como los evidentes sucesores.

Un punto muy interesante en la investigación son las alianzas que los kurdos fomentaron con los cristianos de *Jazira* que trajo consigo lo que el autor Jordi Tejel llama “Nacionalismo de la Estepa”, considerada una reacción al nuevo discurso de nacionalismo sirio puesto que *Jazira* formaba parte de la periferia, pero logró desarrollar una suerte de patriotismo local que ponía en el centro esa desconfianza a la llegada de un gobierno árabe hostil con las minorías.

Finalmente la independencia siria llega en 1943, para ese entonces la alianza kurdo-cristiana ya no era sostenible y sucedió una escisión debido al despertar de sus identidades específicas. Este período que comienza desde la independencia de Siria hasta 1957, es uno de reacomodo ya que muchos actores empezaron a incursionar y preferir otros proyectos políticos como el Partido Sirio Comunista, la Hermandad Musulmana y el Partido *Bath*. Hubo un último intento de conglomerar un partido cuya ideología principal fuera el nacionalismo kurdo, se habla de la Liga Kurda, partido que lamentablemente no lo hizo con mucho éxito.

Se ha marcado el año 1957 como uno de gran importancia pues fue cuando el Partido Democrático Kurdo de Siria (PDKS) comenzó actividades en la clandestinidad debido a la poca tolerancia política que había dentro de la República Árabe Unida (RAU). Si bien la RAU existió sólo hasta 1961, su desaparición y el inicio de una nueva década no significaría un cambio a bien para la situación kurda, de hecho se recrudeció por la exaltación de la identidad árabe del país.

Fueron 5000 los miembros arrestados y severamente castigados tras descubrir en 1960 las actividades del partido; otro duro golpe que recibieron los kurdos y cuyos estragos encontramos hasta hoy día, fue el conocido censo llevado a cabo por las autoridades centrales mediante el cual dejaron a 120,000 kurdos apátridas, teniendo consecuencias para su descendencia, tanto así que fue uno de los motivos que provocó el alzamiento de los kurdos durante las manifestaciones del 2011.

Posteriormente en el apartado 2.2 se documentó la situación de la sociedad kurda en el inicio de la era de la familia Al-Assad. Aquí se propone una perspectiva de análisis regional que trastocará la dinámica kurda; veremos un intercambio de ideas, métodos de resistencia e incluso de personas llevado con Turquía principalmente.

País con el cual, por un lado, mantenía fuertes tensiones por las disputas hídricas y por su clara afinidad con Israel; y por otro lado, en el terreno humano, fue la creación del Partido de los Trabajadores del Kurdistán (PKK) de base marxista-leninista y el golpe de estado de 1980, dos de los momentos históricos que nos permiten rastrear hasta el día de hoy las raíces del actual proyecto de *Rojava*.

Siria permitió actividades del PKK dentro de sus fronteras, decisión que la ayudó a capitalizar el conflicto, cuyo objetivo era *molestar* a su vecino Turquía y utilizar la cuestión kurda como una carta de negociación en los conflictos de aguas del río Éufrates. Esta alianza permaneció activa hasta 1998, año cuando Siria y Turquía llegan a un acuerdo y los kurdos en territorio sirio perdieron protección, por lo cual muchos de ellos terminaron en prisión incluido el máximo líder, Abdullah Öcalan quien desde 1999 se encuentra prisionera en la isla-prisión *Imrali*, pagando una cadena perpetua.

Casi para concluir el capítulo ofrece el análisis de tres factores que nos ayudarán a entender el por qué del estallido de las protestas en 2011. El primero de ellos es la llamada Primavera de Damasco, como el fenómeno inaugural del cambio de régimen; en segundo lugar se encuentran las revueltas de *Qamishli* acontecidas en 2004 y por último, las políticas tomadas por Damasco, ya que después de ese año (es decir 2004) una nueva ola de represión contra los kurdos comenzó, traducándose en arrestos indiscriminados en eventos culturales y políticos, juicios llevados en cortes militares y un método sistemático para infringir miedo que incluye la tortura.

Por último recordaremos el estallido de las manifestaciones en Siria que originaron los conflictos bélicos y la gran catástrofe humanitaria que sigue sin resolverse. En 2010 la inmolación del tunecino *Mohamed Buoazizi* sacudió a la región provocando un efecto dominó que los medios occidentales llamaron la *primavera árabe*. Estos estallidos sociales fueron motivados por la búsqueda de más libertades políticas y civiles, mejora en las condiciones de vida y elecciones más democráticas. Alcanzaron a Siria en marzo del 2011, tras la realización de protestas multitudinarias que fueron reprimidas por el régimen.

Además Bashar Al-Assad se valió de un discurso en donde realzaba las divisiones sectarias cuyo fin era justamente incitar al miedo entre las diferentes minorías del país, esto derivó en una gran polarización que dividió al país. Es importante mencionar al lector que el régimen de los Al-Assad tenía experiencia en la utilización de este recurso, lograron romper la dinámica de unión que sostenían las manifestaciones, pues una gran mayoría de ciudadanos exigían mayores libertades de expresión, reformas democráticas, la liberación de presos políticos, el fin del estado de emergencia y más adelante fue proclamado el llamado al fin del régimen del “doctor”.

No perdamos de vista el rol que tuvieron los kurdos en esta nueva etapa de caos que iniciaba. Una sociedad civil más madura se hizo partícipe de las protestas, y al encontrarse acorralado ante un conflicto inminente, Bashar Al-Assad ofreció medidas que favorecían a la población kurda, empero, estas ya no serían suficientes para apagar la rabia del pueblo sirio ni de los kurdos.

Aquí entra en acción el Partido de la Unión Democrático (PYD), quien logra implantar su proyecto y fungirá de guía en la construcción del Confederalismo Democrático, gracias a dos factores: su brazo armado la YPG (fundada en 2004, después de las revueltas de *Qamishli*) y la YPJ, una unidad militar compuesta exclusivamente por mujeres, lo que le permitió posicionarse como el gran ganador en el ala kurda; y por el otro lado el vacío de poder dejado por las fuerzas oficiales del régimen debido al retiro de sus elementos del norte y noreste de Siria.

Continuando con el trabajo de investigación, se presenta el objetivo del tercer capítulo. El cual es tratar específicamente las estrategias que el Movimiento de Mujeres Kurdas ha desplegado en terreno, no sólo las del ámbito militar sino analizado en un espectro más amplio que incluye la educación, el ambientalismo, la diplomacia, la política y las comunas. El apartado 3.1 se enfoca a la estrategias no armadas, primero se retomará el estudio de la *Jineoloji* y su vinculación con los programas educativos que se están ofreciendo en Rojava.

La educación como método de divulgación de la *Jineoloji* es un eje fundamental en el desarrollo del proyecto y de la preparación de nuevos cuadros, pero no sólo está pensado para que sirva al proyecto ideológico, ya que el quehacer científico es puesto al servicio de la sociedad. La visión sobre la ciencia que trae la *Jineoloji* es una que entiende que el conocimiento ha sido acaparado por los actores en el poder, ha privado a la sociedad de

acceder a la ciencia y que sólo a través de un medio libre la sociedad ,incluidas las mujeres, buscarán la verdad, su verdad. Esto desenvocará en la resturación de esos vínculos.

Otra de las estrategias que ha sido accionada por las kurdas para seguir compartiendo un entendimiento más profundo de la *Jineoloji*, es llevarlo fuera de las fronteras del Kurdistán.

Sobre todo puede observarse en Europa y América Latina, esta gran movilización que incluso vincularíamos también a un esfuerzo de “*diplomacia*” para la difusión del proyecto en términos que mejoran la imagen política proyectada y por tanto la aceptación internacional.

En el capítulo se responderán preguntas alrededor de los militantes extranjeros que alberga Rojava. Se ha encontrado que los ideales que caracterizan a la revolución multiétnica llevada en el norte de Siria, son fácilmente secundados por otros movimientos sociales, ya que comparten agendas similares. Esto ha llevado a Rojava a volverse atractiva para jóvenes extranjeros que ven realizar en Siria un proyecto que en sus propios países pueden considerarlo utópico.

Según un artículo publicado por el periódico *The New York Times*, se creía que en el 2018 habían 150 militantes extranjeros² principalmente de otros países de la zona, de Europa y Estados Unidos. Ya dentro de territorio sirio, ellos y ellas han estado trabajando en desarrollar sus propios proyectos, por ejemplo la creación en el 2017 de la Comuna Internacionalista y el llamado “*Make Rojava Green again*” lanzado con apoyo del Comité de Reservas Naturales y el Comité para la Ecología, el objetivo de este segundo proyecto es contribuir a la reforestación de miles de metros cuadrados en el norte de Siria.

El último apartado del capítulo dedicado a las estrategias no armadas es el relativo a la villa de mujeres *Jinwar*. Proyecto inspirado en la teoría de la separación escrita por Abdullah Öcalan, se trata de un espacio provisto para las mujeres, niñas y niños que han sido víctimas de violencia en sus diferentes tipos, como los matrimonios forzados, la violencia sexual y la ablación femenina. En este lugar la educación básica enseñada a los niños en kurdo y árabe está garantizada y el alimento también, ya que la villa fue diseñada para vivir bajo el principio de la sustentabilidad ecológica, ahí las mujeres tienen un jardín comunal donde cosechan diferentes vegetales que los usan para su propio consumo.

² Megan Specia; “*Foreign Fighters Back Kurdish Militia in Syria in Fight Against Turkey*” [en línea] The New York Times, 27 de enero , 2018. Dirección URL: <https://www.nytimes.com/2018/01/27/world/middleeast/foreign-fighters-kurdish-militia-syria.html>

Continuando con el siguiente apartado 3.2 sobre las estrategias armadas, se hablará de la importancia que tiene para el proyecto conceptos como la autodefensa, que se concibe como un derecho universal, pero que forzosamente debe ir de la mano con una personalidad libre. Se tratará también el análisis de las estructuras desde las cuales se administran las unidades armadas, teniendo como organización madre al *Kongra Star*, donde se reúnen todos los movimientos de mujeres en Rojava, por lo tanto, la mujer que milite dentro del Movimiento Social Democrático (TEVDEM) o la administración autónoma local, formará parte automáticamente del *Kongra Star*.

Acercándonos al final del capítulo, se ofrecerá un apartado titulado “Críticas al proyecto kurdo en *Rojava*” donde se presentará una revisión de las fallas que el PYD ha tenido en la Federación Democrática del Norte de Siria, con el fin de hacer sugerencias para el mejoramiento de las situaciones señaladas, principalmente a las cuestiones de derechos humanos; no sin antes entender cuáles son los factores que han sido decisivos para que el PYD obtenga la legitimidad necesaria para seguir con el proyecto.

En el subapartado titulado “3.3.2 Denuncias contra el PYD y sus instituciones” se documentarán las cinco principales problemáticas por las que organizaciones internacionales han apuntado al PYD, estas son: originar desplazamientos forzados; la poca tolerancia hacia la oposición política traducida en la desaparición y asesinato de enemigos políticos; las detenciones arbitrarias; ineficacia derivada de los proyectos de implantación de nuevas instituciones y nuevas leyes; y el reclutamiento para fines militares de niñas, niños y adolescentes.

En síntesis, este trabajo de investigación pretende ser un material útil para el estudio del movimiento de resistencia kurdo, con especial atención a la revolución de corte feminista llevada simultáneamente. En segunda, queremos contribuir a la socialización de la exitosa experiencia de la mujer kurda, ya que insistimos que es a través del análisis de las *actividades glociales*³ donde se puede encontrar experiencias y herramientas feministas que podrían replicarse en otras latitudes.

³ “Definidas como aquellas acciones locales con un impacto global, las cuales incluyen la construcción de escuelas, clínicas y otros espacios de autonomía local que su andamiaje sirven para deconstruir ideologías y prácticas dominantes que homogeneizan a los pueblos en nombre de la globalización neoliberal.”(Garduño, 2016)

Capítulo 1 Introducción a los estudios de género: una perspectiva crítica

El propósito de este capítulo es introducir al lector al marco teórico de los estudios de género, yendo desde una perspectiva general de lo trabajado por ellos en las críticas a la ciencia moderna occidental y lo aportado en nuestra área de estudios, principalmente a las dos teorías básicas ocupadas en las Relaciones Internacionales (Realismo e Idealismo) a través de una revisión histórica del cómo y cuándo la perspectiva feminista desde sus diferentes corrientes se incorpora al marco epistemológico de las Relaciones Internacionales; es preciso que se deje en claro que el uso del plural para nombrar estos enfoques parte de la naturaleza heterogénea, no sólo como movimiento político sino como epistemología.

Asimismo se expondrán las divisiones epistemológicas suscitadas dentro de las epistemologías feministas apelando a dos criterios distintos para conocer las principales características que las diferencian entre sí.

Por último se propone la utilización de una nueva terminología de los conocimientos feministas situados, que respondan a la multiplicidad de sujetos y realidades. Los feminismos multicentrados y el género interseccional serán dos conceptos que se explicarán para dotarlos de mayor relevancia en esta investigación dado que en el último apartado se introduce a la propuesta teórica denominado como *Jineoloji*, cuyas características, propósitos y cimientos teóricos nos permiten ubicarlo como una aportación crítica a los discursos feministas dominantes.

Estas acciones permitirán entender el desarrollo de la perspectiva feminista en nuestra disciplina, su importancia para la ampliación de saberes y movimientos disidentes en la actual configuración jerárquica y excluyente de la ciencia moderna occidental.

1.1 Críticas a la ciencia de Occidente desde las epistemologías feministas y la incorporación y el desarrollo del enfoque feminista en las Relaciones Internacionales.

Las epistemologías feministas han sido marginalizadas desde su origen a causa de su naturaleza crítica contra las estructuras tradicionales de poder, incluida la ciencia misma.

Criticán el supuesto que la ciencia es neutral, y aparece más como un mito que se ha estado construyendo con el fin que las producciones de narrativas efectuadas bajo su método

científico se legitimen y sean dados como hechos que proceden de una naturaleza objetiva, inequívoca y universal, sin embargo una vez develada la verdadera naturaleza de la *ciencia moderna occidental*⁴ se produce el desprendimiento de múltiples jerarquías, entre ellas la vuelve sexista, racista, clasista y coercitiva en el plano cultural.⁵ Se piensa que los descubrimientos científicos o tecnológicos son para el beneficio de *todos los pueblos en el mundo*, más resulta evidente que el norte global es el que más ha lucrado con ello, quien decide quién habla, de qué se habla y desde dónde se habla. Cuando se insiste en la no relación entre ciencia y política e ideología, se piensa poco sobre *buen o mal* uso de ella como herramienta de control social; toda producción científica tiene consecuencias sociales, sean concebida adrede o no.

La ciencia como quehacer de las relaciones sociales, es también un constructo social que responde a relaciones de poder dentro del modelo imperante del capitalismo global y que van más allá del hecho científico en sí.⁶

Son las élites de esta hermética comunidad que a través de mecanismos de colonialidad⁷, menoscaban la importancia de otras propuestas teóricas que dan voces a sujetos subalternos que históricamente se les ha privado de tal oportunidad e imponen sobre estos intentos de aproximación, interpretación y propuesta desde conocimientos situados, ciertos saberes y epistemologías.

Pese al intento de invisibilización han ocurrido movimientos epistémicos disidentes que llegan a confrontar los dogmas de la ciencia moderna occidental. Siguiendo con esta idea se retoma un concepto que califica a las epistemologías feministas como bastardas⁸, es decir

⁴ Cuando en este texto se hable de Ciencia se refiere a la ciencia hegemónica, eurocentrista, positivista que se produjo en un inicio desde occidente pero cuyos parámetros ahora se han universalizado.

⁵ Sandra Harding, *Ciencia y feminismo* [PDF], Madrid, España, Ediciones Morata, 1996, p. 11

⁶ Las dinámicas que se desarrollan alrededor del ejercicio “ciencia”, responden a intereses, grupos de poder, élites, financiamiento público y privado y son estos mismos quienes deciden la agenda científica.

⁷ Esta se define como un patrón de poder que jerarquiza a la población mundial, *naturalizando* las desigualdades y una serie de categorías que serán eje conductor para decidir qué, quiénes, cómo y dónde están insertos en la *modernidad*. Si bien su origen en el tiempo coincide con el colonialismo, la colonialidad ya lo ha trascendido situándose hasta hoy en día. El concepto está constituido por tres categorías acuñadas por intelectuales de la escuela de pensamiento conocida como “Proyecto Colonialidad/Modernidad/Decolonialidad”, estos son la colonialidad del poder, del ser y del saber. A su vez la colonialidad del saber está edificada por tres componentes que son el *mito de la modernidad*, el *pensamiento abismal* y la técnica conocida como la *hybris* del punto cero

⁸ Vid. Cherie Zalaquett; “*Ciencia y género: lo legítimo y lo bastardo en epistemología científico- social.*”, 2012.

“no castiza ni legítima” que se desvía y degenera de su primera calidad, ser y pureza. Por el contrario no debe entenderse como un defecto sino como un posicionamiento de resistencia epistemológica la cual empezaría por reapropiarse del término y usarlo como un estandarte de la investigación, método, propagación y producción de nuevos saberes. Su significado no denota irracionalidad o desorden sino una nueva forma de narrativa en respuesta a la sistemática violencia epistémica de los “*conocimientos usados por los grupos excluidos*” y el esfuerzo de seguir desarrollando epistemologías del Sur, que sirvan en la transformación del orden social.

Legitimándose con el uso de la fuerza o no, la ciencia hegemónica se ha asignado un derecho que es el de abordar a otras culturas y pueblos, derivando en la construcción de identidades a conveniencia del proyecto modernizador occidental que carecen de autorrepresentación.

Por lo que se refiere a la propuesta feminista, ésta pretende dejar de lado la idea del sujeto como el de un observador neutral. En las teorías feministas el sujeto de la investigación se reconoce como uno que no puede ni debe desprenderse de su contexto histórico-temporal, y de las construcciones que derivan de ello como las emociones, las experiencias, las necesidades y/o los intereses pues esto expande la posibilidad de saberes.

Por supuesto la academia ha hecho críticas a las epistemologías feministas, que se enmarcan justamente en lo dispuesto por la ciencia moderna occidental y si bien son valiosas para buscar la democratización de la ciencia, siguen insertas en los mismos parámetros que las epistemologías feministas critican. Una de ellas es por ejemplo *la desobediencia* ante la división entre lo científico y las realidades sociales y políticas⁹, porque incluso habiendo una negación o simplemente la decisión de ignorarse, estas se producen irremediamente. Y en el caso de las epistemologías feministas esto responde a la lógica de iniciación del movimiento feminista en la praxis y su derivación a lo teórico.

Las Relaciones Internacionales como disciplina de estudio institucionalizada en la Academia surge en el año de 1919 cuando a Alfred Zimmern se le otorga la primera cátedra de Relaciones Internacionales en la Universidad de Aberystwyth, en Gales. Fueron alrededor de cinco décadas que los investigadores se mantuvieron en una misma discusión entre las dos

⁹ Vid. Mario Bunge, 2007 “Contra el charñatanismo académico”; Maricela Guzmán Cáceres y Augusto Renato Pérez Mayo, 2005, “Las epistemologías feministas y la teoría de género.”

teorías clásicas de la disciplina que se reconocieron como únicos constructos teóricos válidos para producir conocimiento “científico”, hablamos de la *tradición realista* y la *liberal* o *idealista*.

En la historia de la producción teórica de las Relaciones Internacionales podemos ubicar grandes debates teóricos, que dependiendo de los autores se hablarán de tres, cuatro y hasta cinco, que es la propuesta que aquí se ha aceptado.

No hay duda que los acontecimientos internacionales marcan la pauta en la agenda de estudio de la disciplina; con este cambio tan profundo en las dinámicas económicas, la aparición de nuevos actores, las guerras y los movimientos sociales, la realidad no espera a la teoría y los cambios que se suscitaron de 1989-1991 fueron un detonante mayor; empezaron a aparecer nuevos enfoques que buscaban explicaciones a estos cambios al entender que las teorías tradicionales no habían sido capaces de predecirlos. Podemos decir que esa es su característica principal, la disidencia a las visiones tradicionales.

Robert Keohane en 1989 denominó este debate entre *enfoques tradicionales* y *enfoques “reflectivistas”* (aunque en ocasiones también reciben otras denominaciones como *teorías postpositivistas*), a quienes se refirió como enfoques marginales en la disciplina. Tras la aparición de estos enfoques, Salomón (1996) identifica esta fractura como *disidencia*, una tendencia que caracteriza la teorización actual en Relaciones Internacionales¹⁰.

Fue también Robert Keohane el primero en caracterizar los enfoques reflectivistas:

1. Desconfianza en los modelos científicos para abordar el estudio de la política mundial.
2. Su metodología se basa en la interpretación histórica y textual.
3. La necesidad de inducir la reflexión sobre la naturaleza de las instituciones y el carácter de la política mundial.¹¹

Los feminismos se reconocen dentro de este enfoque reflectivista y se puede observar que su incorporación a las Relaciones Internacionales fue tardía comparado con otras Ciencias Sociales, esto debido a la limitación de utilizar sólo las dos grandes teorías clásicas, asimismo

¹⁰ Mónica Salomón, *Op. Cit.*, p. 21

¹¹ Yetzy U. Villarroel Peña, “*Los aportes de las teorías feministas a la comprensión de las relaciones internacionales*” [PDF] Politeia, vol. 30, núm. 39, julio-diciembre, Universidad Central de Venezuela, Caracas, Venezuela, 2007, p. 5

la predominancia de los hombres en cargos de política nacional e internacional, la dominación masculina de otros campos de la política como lo militar y la agenda de estudio que la Academia de las Relaciones Internacionales determinaba basado sobre todo en intereses masculinos.

Claro que para estudiar el desarrollo del feminismo como enfoque académico no hay que desvincularlo de su praxis histórica, la teorización del feminismo aparece como una urgencia de explicar sentires y experiencias de mujeres. Su institucionalización empezó a gestarse en la segunda mitad del siglo XX, cuando los académicos del siglo pasado se dieron a la tarea de identificar, ordenar y transformar vivencias en conceptos y categorías que cuestionaran el orden social desde un enfoque científico, no obstante el movimiento de reivindicación de la mujer había comenzado dos siglos atrás en distintos puntos del planeta.

Podríamos hablar que la teorización del feminismo es un logro mismo del feminismo como movimiento político. Más mujeres tuvieron la oportunidad de educarse y lograr grados académicos, desde esa trinchera *“Las feministas reflexionaron sobre los efectos del predominio masculino en las universidades e institutos de investigación en los contenidos y planteamientos de problemas, así como los métodos y procedimientos de las diversas disciplinas.”*¹²

Si bien a partir de estas autoras comienza una producción considerable de nuevos escritos, la perspectiva feminista para abordar problemas internacionales sigue siendo impopular. Sin embargo una de las principales argumentos que utilizan para alentar su uso es que este análisis ayudaría a estudiar cuestiones que no sólo le conciernen a las mujeres. J. Ann Tickner señala *“el estereotipo masculino que pernea las RRII está lejos de representar la realidad de la mayoría de los hombres.”*¹³

Por eso es necesario el continuo desarrollo de la teoría feminista aplicada a las Relaciones Internacionales, alentar a la academia a continuar publicando, pues nuestras voces no serán oídas si no lo exigimos. En este sentido continuaremos con las críticas que han hecho las feministas a las dos principales teorías dentro de las Relaciones Internacionales: realismo y liberalismo.

¹² Birgit Locher; *“Las relaciones internacionales desde la perspectiva de los sexos”*. [PDF] Nueva Sociedad nro. 158 Noviembre- Diciembre, p. 3

¹³ Teresa Revenga Rubio, *El feminismo y las Relaciones Internacionales* [PDF], España, Universidad Complutense de Madrid, 2014, p. 11.

1.2 Críticas desde la perspectiva feminista a las grandes teorías de las RRII y las principales tipologías.

Las internacionalistas feministas han realizado análisis alrededor de los conceptos de *Estado y poder* y su relación con la desigualdad de género y las múltiples opresiones que se derivan de estas relaciones poder además han propuesto estrategias para acabar con ellas.¹⁴

En ambas teorías clásicas los actores principales son los Estados, en el Realismo estos Estados buscan defender sus intereses nacionales frente a otros en un escenario anárquico internacional, son ellos mismos quienes tienen que asegurar su existencia o mantener un status quo dentro del sistema internacional. Históricamente han seguido la vía de la militarización cuando se percibe que hay una amenaza real a su existencia o intereses.

La primera crítica que hace el feminismo a la teoría es justamente la excesiva valorización de los Estados y el ignorar por ejemplo, el rol de los individuos pues esto conlleva a silenciar las voces de grupos humanos con diferentes necesidades como las mujeres del mundo; y cómo esta visión nacional no inclusiva se extrapola a la política exterior.¹⁵ La política exterior de los países está definida bajo los “intereses nacionales”, por lo cual se denuncia que son los hombres quienes están definiendo esos intereses. Las feministas radicales por ejemplo se preguntan “*Si las mujeres fueran incluidas en esas discusiones, ¿el interés nacional sería interpretado diferentemente? Y de ser así ¿cómo?*”

Otra crítica feminista al realismo recae en el énfasis del concepto poder en una sociedad internacional patriarcal. La teoría feminista considera al realismo como lo contrario de la igualdad de género, pues es intrínsecamente patriarcal.

El feminismo también es crítico con el liberalismo, incluso si este pone más atención al individuo, puesto que los Estados como actores siguen siendo los predominantes aunque con una perspectiva “menos agresiva”. El liberalismo ensalza el valor de la cooperación y la búsqueda de la paz y cree que ésta puede ser alcanzada a través de “*el libre mercado, la*

¹⁴ Teresa Revenga Rubio, *Op. Cit.*, p. 12.

¹⁵ Tricia Ruiz, *Op. Cit.*, p. 3.

educación y las instituciones internacionales que protejan y promuevan los intereses económicos y civiles del individuo.”¹⁶

Las críticas feministas se centran en revelar las inequidades económicas que genera la economía de libre mercado y que tiene muchas más repercusiones negativas para las mujeres. Provocando fenómenos como la feminización de la pobreza, la dependencia económica, el analfabetismo femenino, brechas salariales, la precarización de los lugares de trabajo o la invisibilización de su participación económica en registros oficiales por aquellas situaciones en donde las labores domésticas no son pagadas o participan en otras actividades que no se cuentan en las gráficas oficiales.

No incluir actividades que en la realidad generan muchísimo dinero y en dónde participan (en el mayor de los casos forzosamente debido a su contexto) mujeres, no permite tener un panorama real de los problemas y cifras de la explotación femenina, trata de personas y explotación sexual a nivel mundial o la división sexual del trabajo.¹⁷

Ahora que se revisaron las principales críticas desde el feminismo a las dos grandes teorías de las Relaciones Internacionales, empecemos a discutir las principales tipologías para entender las diferencias entre las distintas corrientes feministas y su preocupación a la hora de enunciar desde ese punto epistémico.

Estas clasificaciones responden a dos criterios, el primero de índole político (el feminismo liberal, el feminismo socialista, feminismo marxista y el feminismo radical) y el segundo epistemológico (el feminismo empiricista, el feminismo “de punto de vista” y el feminismo postmoderno).

El Feminismo Liberal *“exige la igualdad de oportunidades formales, materiales o reales para revertir la situación de discriminación.”*¹⁸ Autores como Mary Wollstonecraft, Harriet Taylor, John Stuart Mill son precursores de esta corriente adoptada contemporáneamente por Betty Friedan, Gloria Steinem, Naomi Wolf, personajes emblemáticos para los movimientos sociales de los años sesenta y setenta en Estados Unidos, *“se centra en la identificación de los obstáculos a la igualdad de oportunidades y en la articulación de las prácticas tendentes a*

¹⁶ *Ibidem*, 4.

¹⁷ *Ibidem*, 5.

¹⁸ *Ídem*.

*alcanzarla. La idea básica es que la competencia para conseguir los recursos que permitan esa igualdad ha de ser una competencia leal y limpia sin desigualdades de partida.”*¹⁹

En el feminismo liberal contemporáneo lo hallaremos en “La mística de femineidad” obra escrita por Betty Friedan convertida en una obra clásica de esta corriente, si bien su publicación contribuyó enormemente a revitalizar al movimiento feminista, no estuvo exento de críticas, muchas de ellas todavía utilizadas actualmente para cuestionar la visión feminista liberal.

Encontramos primordialmente ausencia de un análisis del patriarcado, se le reclama que su exigencia de igualdad de oportunidades sólo propone la igualdad jurídica y en la participación gubernamental, sin embargo esta no necesariamente transita a una igualdad real tanto en el ámbito público como en el privado, este último espacio poco abordado por Friedan²⁰. Los liberales a menudo piensan que con tan solo la ausencia de barreras legales la mujer puede acceder a la igualdad plena o real, sin embargo la evidencia demuestra que pese a un cambio a nivel global en materia jurídica entre mujeres y hombres, la igualdad real no se ha conseguido.

Además se considera que la problemática planteada en su obra, no es una experiencia vivencial de la mujer que pueda universalizarse, sino que además del género tiene otras acotaciones de tipo étnico (mujeres blancas), de clase social (clase media) y geográfico (democracias desarrolladas). No pone en cuestionamiento el modelo económico hegemónico, se cree entonces que en la competencia de libre mercado donde la mano de obra más calificada es la que accede a mayores oportunidades económicas, las mujeres pueden mejorar su posición a través de la educación; es decir hay una predilección por soluciones con enfoque individualista.

El feminismo liberal fue escrito para la mujer de clase media, pero también la mujer obrera reclamaría un lugar en el escenario político. Representaban en palabras de Joan Scott una anomalía que no se sabía cómo tratar, pues aparecen como un problema que representaba la compatibilidad entre feminidad y trabajo asalariado, entre el mundo de la reproducción, inscrito

¹⁹ Maqueira Virginia, Elena Beltrán, Silvina Álvarez, Cristina Sánchez (eds.), *“Feminismos. Debates teóricos contemporáneos.”*, Capítulo 2: Feminismo liberal, radical y socialista. Alianza Editorial, Madrid, España, 2008, pág. 55

²⁰ Maqueira Virginia, Elena Beltrán, Silvina Álvarez, Cristina Sánchez, *Op. Cit.*, p. 92

en la esfera privada y el de la producción, propio de la esfera pública.²¹ Las feministas socialistas, explican que:

*La posición de las mujeres en la sociedad está determinada por las estructuras de producción económica y por las estructuras de reproducción domésticas. Éstas rechazan la concepción de desigualdad de las feministas liberales y denuncian que la opresión que sufren las mujeres es el resultado del patriarcado, que se expresa en el control de los hombres de la fuerza de trabajo (y reproducción) de las mujeres y se legitima con las instituciones legales, económicas, sociales y culturales.*²²

Cabe aclarar que dicha corriente lleva su nombre no porque el cuerpo teórico Marxista hable sobre emancipación femenina pero sí porque hay una aplicación de sus conceptos y categorías (producción, reproducción, labor, explotación y clase). El interés de retomar la teoría marxista como explicación de los cambios sociales resurge en los años 60 y 70; algunas de las causas se presentan en la situación política durante estas décadas.

La lucha de las mujeres estaría enfrentando dos sistemas de opresión, el primero determinado por la clase pero de diferentes características al del proletariado masculino, justamente porque tendría que luchar con la opresión que sufrían por su sexo, que antecede al de la clase.

En la literatura se podrá encontrar que algunas autoras usan indistintamente el término feminismo marxista y feminismo socialista, esto fue objeto de debates en Europa y Estados Unidos. Para las feministas europeas la distinción giraba en torno a las estrategias políticas, es decir para aquellos que se consideraban marxistas rechazaban el Estado y para aquellas consideradas socialistas sus estrategias políticas se desplegaban dentro del Estado; en el caso de las estadounidenses, al carecer de una tradición histórica marxista socialista, los términos de la distinción se centran más en los aspectos metodológicos de la teoría, así por lo tanto para algunos el feminismo socialista que se desarrolló mayormente en Europa representaba la más consistente y consecuente aplicación del método marxista.²³

Tanto las feministas socialistas como las radicales estuvieron de acuerdo en decir que el *patriarcado* es la explicación a la opresión de la mujer. Pero el reproche que las socialistas

²¹ Maqueira Virginia, Elena Beltrán, Silvina Álvarez, Cristina Sánchez (eds.), *Op. Cit.*, p. 56.

²² Teresa Revenga Rubio, *Op. Cit.*, p. 14.

²³ *Ibidem*, 115.

hacen a las radicales es que éstas no tienen en cuenta las relaciones de clase y económicas a la hora de abordar el poder, lo describen meramente como un poder sexual de los hombres sobre las mujeres. Para las feministas socialistas el patriarcado se define por ser un patriarcado capitalista que tiene una base económica.²⁴

En el sentido teórico los dos conceptos más predominantes extraídos de la teoría marxista es la *producción* y el *trabajo*. Ya desarrollados como categorías básicas, el modo de producción doméstico se utilizaría como instrumento analítico que les permitía analizar la relaciones entre capitalismo y patriarcado. A las feministas socialistas les debemos traer esta problemática al debate, el cuál antes no se había discutido y tampoco sus repercusiones económicas, políticas y sociales.

Para algunas feministas como Zillah Eisenstein existe una dependencia mutua entre estos dos conceptos (patriarcado y capitalismo) por lo que va utilizar la expresión patriarcado capitalista.²⁵

Esta necesidad mutua entre los dos conceptos hace que para las feministas de esta corriente el poder hablar de un capitalismo puro o de un patriarcado puro es prácticamente imposible puesto que estos dos conceptos coexisten necesariamente.

El último debate es el feminismo radical, este se enmarca dentro del feminismo de la diferencia pues reconoce una esencia propia de las mujeres. Para estas feministas la explicación de opresión de la mujer se entiende mediante el *patriarcado*, concepto de las que son pioneras.

Otra variable muy importante para feministas fundadoras de este corriente como Kate Miller y Shulamith Firestone es el sexo, ellas “*explican como la relaciones más íntimas, la relaciones familiares incluso la relaciones en el ámbito público están mediadas por la dominación sexual.*”²⁶

La revolución sexual femenina será un tema importantísimo que estará relacionado con un activismo político mayor al de las otras dos corrientes, incluso estas dos autoras mencionadas fueron fundadoras de grupos de mujeres, en un intento por alentar la toma de conciencia de género.

²⁴ *Ibidem*, 116.

²⁵ *Vid.* Firestone, Shulamith. “*The Dialectic of sex. The case for feminist revolution.*”, 1970.

²⁶ *Ibidem*, 104.

Una de las críticas que sostiene este feminismo contra los feminismos de la igualdad anteriormente estudiados es la búsqueda de la liberación femenina bajo esquemas y valores masculinos en tanto aceptando estos como los ideales universales. En el caso de nuestra disciplina de estudio ellas criticaron la excesiva masculinización de ésta, culpándola por ocasionar guerras y la militarización de las sociedades.

Esta misma perspectiva no estuvo exenta de crítica puesto que el suponer que el entendimiento de la política desde una mirada y valores femeninas podría volver al mundo más pacífico a escala internacional²⁷ contribuye a una serie de generalizaciones que no son sostenibles, comenzando con el concepto de *mujer* puesto que dota a todas de características inherentes que resultan incluso peligrosas ya que relegaría a las mujeres y su trabajo a ciertos campos, tanto en lo teórico como en lo práctico. Esto explica la poca popularidad de esta corriente en el estudio de las Relaciones Internacionales.

Continuando con el segundo análisis de la tipología más usada en el área de nuestra disciplina, apelando al criterio epistemológico propuesto por Sandra Harding, establece tres categorías, el feminismo empiricista, el feminismo “de punto de vista” (standpoint feminism) y el feminismo postmoderno.

El feminismo empiricista acepta principios de la epistemología clásica por lo tanto hablaríamos de una postura conservadora, que permite su aceptación en los sectores de discusión tanto de las ciencias sociales como las naturales²⁸ y tiene como premisas que existe en la producción de conocimiento científico un sesgo sexista y androcéntrico que hace una actual “mala ciencia”, pero se confía en que la adecuada utilización del método científico es suficiente para acabar con ello.

Si bien confía que la buena aplicación del método permitiría producir conocimientos *más verdaderos*, independientemente del sujeto, en el estado actual de la ciencia sí efectúa una crítica hacia la *tradicional irrelevancia de las condiciones individuales del sujeto*

²⁷ Teresa Revenga Rubio, *Op. Cit.*, p. 14.

²⁸ Teresa, Ortiz Gómez; “Feminismo, Mujeres y Ciencia” [en línea] En: Rodríguez Alcázar, F. Javier; Medina Doménech, Rosa María; Sánchez Cazorla, Jesús (eds.). Ciencia, tecnología y sociedad: Contribuciones para una cultura de la paz, Granada, Universidad de Granada, 1997 Dirección URL: <http://digibug.ugr.es/bitstream/handle/10481/14698/Feminismo.pdf?sequence=1>[Consultado el 19 de junio de 2018]

observador, pues considera que “*el grupo social de las mujeres tendría una incidencia menos sesgada que el grupo social de los hombres.*”²⁹ por lo tanto se crean las condiciones para que se incentive a las mujeres a participar más en el campo científico.

Esta corriente también ha pasado evoluciones intrateóricas impulsadas por las críticas que se suscitan dentro de ésta. Por ejemplo el denominado “*empirismo feminista contextual*” en cual identificamos a Lynn Hankinson Nelson y sobre todo a Helen Longino, efectúan la principal revisión al feminismo empírico clásico. Se asume al individuo como sujeto del conocimiento y se alienta la *multiplicidad de los sujetos* puesto que añade al análisis su dimensión social; con esto la ciencia y la política entrarían en una interacción mucho más cercana que la que se tiene en la ciencia moderna occidental pues se defiende que a través de esta intersección entre conocimiento y movimientos emancipatorios, la ciencia aumentaría su objetividad.

De la segunda corriente, el feminismo “de punto de vista” se puede decir que se considera esta teoría como la más convincente para las Ciencias Sociales; podemos encontrar puntos de conexión tanto con el empirismo feminista como con los enfoques postmodernos, al igual que críticas que los demás enfoques han desplegado sobre la *epistemología del punto de vista*.

Teóricamente se ubica cercano al marxismo, y en los autores pioneros ubicamos a Nancy Hartsock, Hilary Rose, Dorothy Smith, y sobre todo a Sandra Harding. La premisa básica de este enfoque es que las mujeres se encuentran en una posición marginal y el hombre en una posición hegemónica en el orden social, que los hace priorizar de manera diferente sus valores e intereses por lo tanto la visión del mundo que cada género posee sí tiene una incidencia en la creación de conocimiento.

El segundo supuesto teórico es que las mujeres, al permanecer al grupo de los marginales posee un punto de vista *privilegiado sobre la sociedad y la ciencia*, esto por el doble conocimiento que poseen, tanto el del discurso dominante como el de su propia realidad.

A pesar de su aceptación como epistemología óptima para las Ciencias Sociales, no está exenta de críticas, la principal radica en el concepto de “*objetividad fuerte*” que pretende

²⁹ Teres, Aguilar García; “*Feminismo postmoderno: D. J. Haraway y S. Harding*”[PDF] Eidos no. 8, 2008, p. 227 [Consultado el 20 de junio de 2018]

sustituir al término tradicional de “objetividad” que se considera no suficiente por la parcialidad de su formulación. A pesar de querer construir un concepto de objetividad más neutral, “*la objetividad fuerte se establece a partir del consenso social y tiene una función diferencial, debe escoger entre los distintos marcos teóricos, en los que debe aplicarse continuamente el principio de reflexividad con la finalidad de revisar y especificar los valores que determinan qué se establece como objetivo*”.³⁰

Entre este mundo de posibilidades que ofrece las posturas amigables con la diversidad, y sus aspiraciones de incorporar las diversas experiencias, se apela por alcanzar también entre la diferencia aquellos nexos que unen más allá de la especificidad: “*El problema planteado por este tipo de posturas epistemológicas es la pregunta por cuál sería el punto de vista privilegiado, dado que existen muchas formas de opresión (clase, raza, sexo) y muchos tipos de experiencias femeninas a menudo incomparables e incompatibles*”.

El feminismo postmoderno tiene una naturaleza inminentemente anticientífica, duda profundamente de la posibilidad de conocer, con un escepticismo “*respecto a los enunciados universales sobre la existencia, la naturaleza y las fuerzas de la razón; el progreso, la ciencia, el lenguaje y el sujeto/yo*”.³¹ Se inserta en la tradición filosófica de autores como Nietzsche, Lacan, Foucault, Derrida y otros movimientos teóricos y métodos como la deconstrucción, el psicoanálisis, el estructuralismo, análisis genealógico y la semiótica.³²

Esta epistemología, de acuerdo con sus mismos postulados, no pretende crear un nuevo metarrelato o metanarrativa. En las Relaciones Internacionales las críticas a la teorización convencional es el campo donde más activos han estado los autores postmodernos. Para R. J. B. Walker, por ejemplo, “*las teorías de las Relaciones Internacionales son más interesantes como aspectos de la política mundial contemporánea que necesita ser explicada que como explicaciones de la política mundial contemporánea*”³³ Interesante es que, justo como sus

³⁰ Zenaida, Yanes Abreu; “*Cómo ver el mundo desde el feminismo. Una reflexión sobre la objetividad científica*” [PDF] Memorias IX Congreso Iberoamericana de Ciencia, Tecnología y Género. Sevilla, España, 31 de enero a 3 de febrero de 2012, pág. 4

³¹ Cherie, Zalaquett; “*Ciencia y género: lo legítimo y lo bastardo en epistemología científico-social*.” [en línea], Izquierdas no. 12, abril, 2012. Dirección URL: <http://www.izquierdas.cl/images/pdf/2012/04/Epistemologias-feministas.pdf> [Consultado el 20 de junio de 2018]

³² Vid. Mónica Salomón (1996), pág. 30; Zenaida Yanes (2012) pág. 5

³³ Mónica, Salomón, *Op. Cit.*, p. 31

premisas lo dicen, el mismo postmodernismo hace constantemente una autocrítica, pues parten de la premisa que las categorías son opresoras intrínsecamente.

Ahora adoptando tanto la perspectiva feminista como la postmoderna, el cometido principal es poner en duda la validez del proyecto de ilustración debido a la exclusión de la mujer en este proceso.

1.3 Perspectivas feministas multicentradas.

Empezamos el apartado anterior con el enfoque feminista en las Relaciones Internacionales, para en esta parte tratar los *feminismos multicentrados*. Primero se busca justificar por qué se ha elegido este concepto (*feminismos multicentrados*) por encima de otros (feminismo postcolonial, feminismo del Tercer mundo y feminismo multirracial) y dar un panorama general sobre los conceptos y categorías en que los *feminismos multicentrados* han originado críticas a los discursos dominantes de la epistemología feminista, los cuales definieron los conceptos de *mujer* y *patriarcado* como unos dotados de neutralidad, de naturaleza ahistórica y acultural; cuyo uso deriva en la formulación de estrategias de lucha universales. Por último se tratará la *interseccionalidad* como la herramienta de análisis central propuesta por estos feminismos, su objetivo y uso.

Las democracias de economías desarrolladas, principalmente los Estados Unidos y Europa Occidental, fueron el epicentro de la producción feminista de los discursos que ahora reconocemos como hegemónicos, cuya aceptación y réplica sucedió también más allá de sus fronteras.

Partiendo de la descripción que Ramón Grosfoguel, uno de los sociólogos principales del pensamiento decolonial latinoamericano³⁴, hace sobre este marco global caracterizándolo como un *sistema/mundo moderno/colonial/capitalista/patriarcal blanco/militar occidentalocéntrico y cristianocéntrico*³⁵, las producciones hegemónicas del feminismo se

³⁴ “El pensamiento decolonial latino/latinoamericano que está siendo desarrollado por la red Modernidad/ Colonialidad/ Descolonialidad (M(C/D) desde el año 2001. Se trata de una red transdisciplinaria, plurinacional y heterogénea de investigadores y académicos que se ubican . sobre todo, en diferentes países latinoamericanos y en Estados Unidosy se dedican tanto al trabajo teórico como político-pragmático, participando en actividades del Foro Social Mundial (FSM), por ejemplo, o están involucrados con el movimiento indígena de Bolivia y Ecuador.” (Adlbi Sibai,2016: 20)

³⁵ Este concepto originalmente de Ramón Grosfoguel ha sido retomado por Sirin Adlbi Sibai para describir este sistema en el que lo occidente se percibe como lo superior, fomentando una visión del

ubican dentro de un marco privilegiado, que ha influido en la construcción de identidades ajenas y una aceptación generalizada de éstas, es decir en la enunciación del *Otro*, entendido como aquellas múltiples realidades femeninas en el mundo al margen del feminismo de Occidente.

Es preciso hacer la aclaración que cuando esta investigación mencione al feminismo de Occidente se referirá al feminismo hegemónico. Se adopta la definición de Chandra Mohanty que no encasilla este concepto a la demarcación textual-geográfica que pronuncia, al contrario, nos dice que “*Mi referencia (Chandra Mohanty) al `feminismo de Occidente` no pretende de ninguna forma sugerir que se trata de un conjunto monolítico. Más bien busco hacer notar los efectos similares de varias estrategias textuales utilizadas por escritoras que codifican al Otro como no occidental y, por tanto, (implícitamente) a sí mismas como `occidentales`.*”³⁶

Lo que nos dice Mohanty es que justamente cuando ella habla de feminismo de Occidente sus producciones teóricas no se enmarcan estrictamente en Norteamérica anglosajona y Europa occidental. El feminismo hegemónico tiene una serie de herramientas epistemológicas y discursivas con un estatus privilegiado de las cuales los enunciantes pueden apropiarse independientemente de la localización geográfica, incluso si se encuentran en la *periferia del conocimiento*.

Fueron primero las feministas negras quienes denunciaron que el feminismo había sido tomado y representado sólo por una pequeña porción de mujeres, que dentro de la sociedad estadounidense se encontraban en una posición privilegiada: eran mujeres blancas, de clase media o alta y con acceso la educación.

El feminismo en su forma de práctica política evidencia en primer momento, la falacia de concebirlo como un movimiento homogéneo, representativo e incluyente. Conforme avanzó el desarrollo teórico feminista y otros movimientos sociales emancipatorios, las

mundo, de los símbolos, de las imágenes, jerarquizada en cuya cumbre se encuentra occidente, en sus diferentes campos como los que menciona la Dra. Sirin Adlbi Sibai: globales, lingüísticas, culturales, etno- raciales, económicas, epistémicas, sexuales, humanas, etc.

³⁶ Chandra Talpade, Mohanty; “Bajo los ojos de Occidente: Feminismo académico y discursos coloniales” [PDF] en *Descolonizando el feminismo: Teorías y rácticas desde los márgenes*; Liliana, Suárez Navaz; Rosalva Aída, Hernández Castillo (coords.), Ediciones Cátedra, Madrid, España, 2003, p. 114

mujeres se dieron cuenta que, en efecto, sí compartían una opresión generalizada por su condición sexual, pero que no era suficiente para explicar los modos de opresión que los distintos colectivos vivían.

Esta reflexión que las pioneras feministas³⁷ abordaron antes de siquiera darle un nombre fue ampliamente nutrido por las reflexiones del *Black Feminism*, incluyendo a Kimberlé Crenshaw a quien le debemos también la acuñación del concepto de *interseccionalidad* en 1989, se extiende a otros sectores que se diferenciaban ya sea por su condición étnica, preferencias sexuales o condición laboral. Las *otras* mujeres comenzaron a escribir sobre sus propias realidades, sus necesidades, sus reivindicaciones, que no necesariamente encontraron semejanza con el feminismo de Occidente.

Hay una clara tendencia en la agenda de los Estudios de género, que es mirar hacia los estudios de la diferencia cuyo esfuerzo se enmarca de igual modo en la búsqueda de vías para la igualdad de género.³⁸ Esto no debe verse como una debilidad, sino como una característica enriquecedora que frena las tendencias universalizantes de los conceptos “mujer”, “feminismo”, y de proyectos de resistencia, puesto que estos últimos deben construirse de acuerdo a las necesidades del contexto patriarcal específico.

Estos esfuerzos por explicar la diferencia a través de la incorporación de otras categorías analíticas diferentes al género, como la raza y la clase social, abrió dos nuevas discusiones; la primera abarcaba la denominación de la corriente teórica en que las feministas se reconocían insertas, y la segunda giraba en torno a cuál categoría de la “opresión triple”³⁹ es la más importante. Posteriormente a la triada de teoría de la interseccionalidad se añadirían otras categorías como la sexualidad, discapacidad, fe religiosa, etc.

³⁷ Mara Viveros Vigoya, *La interseccionalidad: una aproximación situada a la dominación [en línea]*, Debate Feminista, Volume 52, 2016. Dirección URL: <https://www.sciencedirect.com/science/article/pii/S0188947816300603#!> [consulta: 13 de octubre 2020]

³⁸ Vid. Maxine Baca Zinn; Bonnie Thornton Dill; *Theorizing Difference from Multiracial Feminism [en línea]*, Feminist Studies, Vol. 22, No. 2 1996, p. 322, Dirección URL: <https://philarchive.org/archive/ZINTDFv1> [consulta: 29 de junio 2018]

³⁹ Además de la *opresión triple*, otros conceptos han sido utilizados en la literatura: “Triple opresión, interconexiones, interacción, sistemas entrelazados de opresión, identidades fracturadas, ensamblajes, sistemas superpuestos, opresiones simultáneas.” (Floya Anthias, 2015)

Se comenzará hablando sobre las denominaciones que algunos grupos de feministas tomaron para nombrar aquellos puntos en los que ponían especial interés. Éstas son: el feminismo postcolonial, feminismo del Tercer Mundo y feminismo multirracial.

El término feminismo postcolonial⁴⁰ se describe como:

Movimientos políticos-sociales complejos y dinámicos que pretenden transformar la relaciones asimétricas de opresión entre los sexos, a partir del cuestionamiento de categorías, conceptos e ideas en relación al género, con la finalidad de proponer nuevos significados que consideren las experiencias de mujeres provenientes de realidades invisibilizadas.⁴¹

Femenías (2005) sitúa al feminismo postcolonial junto al feminismo multicultural y al eco-feminismo (en el contexto de los movimientos anti-globalización), como “*las tres grandes corrientes que abordan el nuevo mapa mundial y emparentados entre sí por su `examen crítico de la lógica del dominio`, es decir, por la antesala del pensamiento postcolonial de la que parten en sus análisis.*”⁴² Por supuesto sería un error pensar que esta corriente es homogénea, hay que entenderla como una serie de aportaciones que se han hecho desde distintas perspectivas logrando incentivar los debates de la teoría de género.⁴³

Otro concepto que también se ha utilizado para denominar estas nuevas corrientes históricas es el de *feminismo del Tercer mundo*. Para entender el concepto hay que remontarnos a la segunda postguerra, cuando el presidente Truman toma posesión de su cargo como dirigente de los Estados Unidos de América. Fue en su discurso inaugural frente al Congreso el 20 de enero de 1949 que se hace por primera vez una diferenciación entre los “países desarrollados” y los *otros*, que denominaron los “países subdesarrollados.”

Esta denominación impuesta por el norte global fue internalizada por los países del Sur y su gran diversidad. Aceptando esta visión lineal de las diferentes etapas del desarrollo de un país.

⁴⁰ Algunas de las autoras que se reconocen como feministas postcoloniales son Gayatri Chakravorty Spivak, Chandra Talpade Mohanty y Saba Mahmood.

⁴¹ Daniel Peres Díaz, *op. cit.*, p. 159

⁴² Sirin Adlbi Sibai, *Op. Cit.*, p. 60.

⁴³ Vid “*Colonialismo, Gobernabilidad y Feminismos Poscoloniales*” de Liliana Suárez Navas.

Ver el desarrollo como discurso producido históricamente implica examinar la razones que tuvieron tantos países para comenzar a considerarse subdesarrollados a comienzos de la segunda posguerra, y cómo `desarrollarse´ se convirtió para ellos en su problema fundamental y cómo, por último, se embarcaron a la tarea de `des-subdesarrollarse´ sometiendo sus sociedades a intervenciones cada vez más sistemáticas, detalladas y extensas. A medida que los expertos y políticos occidentales comenzaron a ver como problema ciertas condiciones de Asia, África y Latinoamérica -en su mayor parte lo que se percibía como pobreza y atraso- aparece un nuevo campo del pensamiento y de la experiencia llamada desarrollo, todo lo cual desembocó en una estrategia para afrontar aquellos problemas. (Escobar, 1998) ⁴⁴

Se implanta en el ADN de los países “subdesarrollados“ esta idea inamovible de que necesitaban la ayuda de los países desarrollados y seguir las recomendaciones que estos terminaron por imponer. Se crea entonces el sistema internacional de la cooperación al desarrollo, en donde el modelo europeo se presenta como el mejor a seguir. Y los “países desarrollados” fueron idealizados como aquellos entes superiores que ayudarían a los atrasados a salir del subdesarrollo.

Una contra respuesta a esta visión del mundo surge en América Latina, en lo que se conoce como *Teoría de la Dependencia* que básicamente busca desmantelar el mito del desarrollo, visto como un proceso lineal; considerando que estructuralmente es imposible el que todos los países se desarrollen por igual, pues los “países desarrollados” sólo pueden mantener ese estatus a partir del permanente subdesarrollo del Tercer mundo. Esto mismo también se replicó en las relaciones de género a nivel sociedad, “*En este contexto, las mujeres del Tercer mundo inicialmente recibieron poca atención las dos primeras décadas de vida del sistema de la cooperación, y allá donde la recibieron, está reprodujo la representaciones discursivas construidas en la época colonial y, por lo tanto, aparecen como un impedimento al desarrollo.*”⁴⁵ (Parpart, 1994)

Ángeles Ramírez Fernández describe al feminismo del Tercer mundo como:

⁴⁴ Sirin Adlbi Sibai, *Op. Cit.*, p. 43.

⁴⁵ *Ibidem*, 45.

La crítica, desde otros movimientos de mujeres no blancas, al feminismo blanco europeo y norteamericano, que se incluye en lo que se ha llamado la tercera o la de feminismo, como el feminismo negro, feminismo chicano, el propio feminismo árabe. Y sin embargo, no es lo mismo el feminismo chicano el feminismo negro, que los feminismos indios o que el feminismo árabe. Los niveles de elaboración, de militancia, de relación entre el activismo y la literatura son bien diferentes.⁴⁶

Chandra Mohanty pese a las objeciones que tiene sobre el concepto de *Tercer Mundo y Mujeres del tercer mundo*⁴⁷, lo utiliza no sin antes resignificar que aquél mismo fenómeno que se observa con el feminismo de Occidente, es decir, que aunque geográficamente y físicamente los enunciantes no estén en Europa o Estados Unidos pueden formular feminismos que reproduzcan las herramientas colonizadoras de Occidente; sucede lo mismo con el feminismo del Tercer mundo puesto que hay intelectuales que sí se ubican en el norte global y producen literatura que se pueda situar en el *pensamiento tercermundista*.

Otra denominación que se ha utilizado es el feminismo multirracial que se considera:

[...] un intento de ir más allá del mero reconocimiento de la diversidad y la diferencia entre las mujeres para examinar las estructuras de dominación, especialmente la importancia de la raza en el entendimiento de la construcción social del género [...] es la centralidad de la raza, del racismo institucionalizado y de las luchas contra la opresión racial que vinculan las varias perspectivas feministas dentro de este marco.⁴⁸

Sin embargo la utilización del concepto se vuelve problemático porque invisibiliza la diversidad de las mismas autoras. A partir de las críticas anteriores se ha decidido optar por la sugerencia que da la Dra. Sirin Adlbi Sibai de retomar el concepto *feminismo multicentrado* desarrollado por La Barbera, argumenta porque es el más adecuado e inclusivo, pues *el término 'multicentrado' es el más adecuado porque hace referencia a varios centros, a la diferencia*

⁴⁶ *Ibíd.*, 62.

⁴⁷ “Términos como tercer y primer mundo son muy problemáticos, tanto al sugerir una similitud sobre simplificada entre las naciones así denominadas como al reforzar implícitamente las gracias económicas, culturales y biológicas existentes ligadas al uso de tal terminología. Utilizo aquí el término “ tercer mundo “ con total conocimiento de sus problemas, y únicamente porque esta es la terminología que está a nuestra disposición en este momento. El uso de “ “ supone un cuestionamiento constante de esta designación. Aun cuando no aparezca entre comillas, ni uso del término es siempre crítico.” (Mohanty , 2008: 199- 120, nota al pie)

⁴⁸ Maxine Baca Zinn; Bonnie Thornton Dill, *Op. Cit.*, p. 321.

dentro de la categoría y por lo tanto refleja la variedad de producciones sin reducirlas a un solo marco. ⁴⁹

Para ello La Barbera propone también ocupar un nuevo concepto que llama *género interseccional*, cuyo objetivo primordial es *“evitar la inclusión indiscriminada del género en un saco junto con todas las demás categorías definición social, ya que no podemos olvidar que el género es transversal a todas ellas.* ⁵⁰

Es importante incluir en cada análisis con enfoque feminista una visión completa, que sólo se obtendrá cuando junto al género como categoría de análisis se añadan otros factores, el error de obviar esta premisa genera solamente producciones parciales, no objetivas y miopes. Para explicarlo mejor retomamos una analogía que Marilyn Frye hace con los barrotes de una jaula de pájaros. Ella dice que si nos dedicamos a ver exclusivamente y muy de cerca un solo barrote, esto nos evitaría apreciar que hay más de estos alrededor del pájaro formando una jaula que le impide el vuelo libre.

Sin embargo, es *“es solo cuando das un paso atrás y dejas de mirar los barrotes uno a uno, microscópicamente, para adoptar una visión macroscópica de toda la jaula, cuando puedes comprender porque el pájaro no va a ninguna parte; y entonces lo ves todo en un instante”.*⁵¹

La *interseccionalidad* es una teoría que surge del desarrollo del feminismo del punto de vista para *“dilucidar la exclusión de las mujeres afroamericanas tanto de las políticas feministas como de las antirracistas, y que ha sido abrazado y revitalizado en los últimos veinticinco años por muchas feministas.”* ⁵²

La interseccionalidad parte de la concepción que las personas experimentan múltiples realidades, perteneciendo a diferentes niveles de estratificación en sus diferentes dimensiones sociales, económicas, culturales etc. que componen su identidad, es decir pueden experimentar opresiones y privilegios de manera simultánea.

Basándose en una de las principales premisas del feminismo “de punto de vista”, aceptamos la enunciación de que las mujeres se encuentran en una posición marginal y el hombre en una posición privilegiada en el orden social, que los hace priorizar de manera

⁴⁹ Sirin Adlbi Sibai, *Op. Cit.*, p. 63.

⁵⁰ *Ibíd.*, 66.

⁵¹ *Ibíd.*, 67.

⁵² Sirin Adlbi Sibai, *Op. Cit.*, p. 46-47.

diferente sus valores e intereses por lo tanto la visión del mundo que cada género posee sí tiene una incidencia en la creación de conocimiento; sin embargo también se concuerda con Nira Yuval-Davis, quien reitera que el análisis interseccional debería ser aplicado a todas las personas y no sólo a las mujeres marginalizadas y racializadas, con las que la teoría de la interseccionalidad está históricamente vinculada,⁵³ puesto que: “*No sólo los negros son racialmente contruídos, y las feministas recuerdan a los hombres que también tienen un género. Aún más importante para nuestro interés aquí, no sólo las minorías étnicas tienen "cultura y tradición"*”.⁵⁴

Para concluir este apartado, se hace importante decir que en la lucha por la emancipación de las mujeres en el mundo, la feministas pertenecientes a la Academia, deben tomar conciencia sobre el tipo de violencia epistémica que pueda producirse si se usan los marcos hegemónicos sin una crítica, pero está no puede ser formulada si no hay primero una reflexión de aquél que observa y habla, como se refiere Sirin Adlbi Sibai, en un escenario conocido como el *Imperio de anulación del Otro*, los mecanismo cambiantes de producción del *No ser* se refuerzan en tres interrelaciones fundamentales: 1) *quien puede hablar*, 2) *cómo se puede hablar* y 3) *sobre qué temas se puede hablar*.

Como se ha mencionado en el capítulo anterior, apelar en las Ciencias Sociales por una ciencia “amigable” con la diversidad no implica que se acepte la idea de un esencialismo de las diferentes especificidades, sino que se establece como un objetivo fundamental en esta renovada visión de la ciencia, alcanzar también entre la diferencia aquellos nexos que unen más allá de la especificidad.

1.4 Perspectivas kurdas: el caso de la Jineoloji.

Después haber introducido esta discusión en torno a la bastardía de las epistemologías feministas en el primer apartado es necesario realizar también una constante auto crítica para aquellos que participan de estas producciones.

⁵³ Vid. “*Situated intersectionality and the meanings of culture*” de Nira Yuval-Davis

⁵⁴ Nira Yuval-Davis, *Situated intersectionality and the meanings of culture [en línea]*, Consello da Cultura Galega, S/ lugar, 2017, p. 4. Dirección URL: http://consellodacultura.gal/mediateca/extras/Texto_Nira_maquetado.pdf [consulta: 27 de junio 2018]

Lo cierto es que toda epistemología feminista cuestiona el orden, pero la principal crítica que se le ha hecho desde la ciencia tradicional, es que su cuerpo teórico (me refiero a los conceptos y categorías) difieren entre corrientes, se produce entonces que el grado de cuestionamiento es distinto ya que no se utilizan los mismos parámetros y si bien buscan la liberación de la mujer y el acceso a una sociedad más justa y equitativa, los caminos pensados para llegar a ese orden son diversos.

Ha sucedido además la creación de grupos de poder dentro de la academia feminista, que provoca (como la tradicional ciencia occidental) la homogenización del movimiento, la universalización de conceptos y categorías como la de “mujeres” y “patriarcado” cuando lo mejor sería analizarlas dependiendo del contexto geográfico-histórico.

Como lo demuestra Chandra Tapalde Mohanty en su clásico para el feminismo decolonial *“Bajo los ojos de Occidente Academia Feminista y discurso colonial”*, *“las prácticas del feminismo académico (ya sea de lectura, escritura, crítica o textual) están inscritas en las relaciones de poder, relaciones a las que se enfrentan, resiste o, quizás, incluso respaldan implícitamente. No existe, por supuesto la academia apolítica.”*⁵⁵

En este sentido introduzco a la *Jineoloji* como una propuesta de epistemología feminista que se enmarca geográficamente dentro del arbitrariamente llamado “Tercer Mundo”, cuya característica fundamental es su posición crítica ante el feminismo hegemónico ya planteado en los capítulos anteriores.

Esta perspectiva presenta en su formulación dos proyectos simultáneos de los que habla Mohanty cuando se discute sobre la construcción intelectual y política de los “feminismo del Tercer Mundo”⁵⁶, el primero se trata de una crítica a los feminismo hegemónicos de “Occidente”⁵⁷ que buscan su deconstrucción y desmantelamiento, y el segundo es a su vez

⁵⁵ Chandra Talpade Mohanty, *Op. Cit.*, p. 4

⁵⁶ Si bien ya hemos hecho la aclaración en el segundo apartado que preferimos el concepto introducido por LaBarbera de feminismos multicéntricos, se pretende ser fiel a la terminología usada por Mohanty cuando citamos sus artículos.

⁵⁷ Pongo el término entre comillas para recordar lo expuesto en apartados pasados que la formulación de este discurso hegemónico presenta estrategias discursivas que lo hacen flexible en términos de geografía, es decir que se pueden producir narrativas hegemónicas y homogeneizantes desde el sur global; de igual manera se puede trabajar desde un discurso alterno desde el norte global aunque este sea un fenómeno que sucede con mucha menos frecuencia que el anterior citada.

uno de construcción y creación de alternativas basadas en las especificidades geográficas, históricas, culturales y la búsqueda de autonomía.⁵⁸

Lo cierto es que dentro del Movimiento Kurdo de Mujeres, éstas si bien reconocen las aportaciones de varios feminismos de corte occidental, y el estudio que le han dedicado para construir su propia propuesta, han sido reticentes a usar el término “feminismo kurdo” para autonombrarse; sin embargo no es el único movimiento étnico de mujeres que ha guardado su distancia con el uso del término “feminismo”, otro de estos ejemplos es el Movimiento de Mujeres Indígenas de Chiapas, con una relación ambivalente con los feminismos dominantes en la región: el mexicano y el latinoamericano puesto que dentro de estos, no hay una debida representación de la cosmovisión de género indígena, y tampoco hay un esfuerzo de utilizar la interseccionalidad para evidenciar las diferencias entre las clases sociales y los grupos étnicos con el propósito de tener una perspectiva más amplia e inclusiva de la situación en México o en otros países de América Latina, de acuerdo con Sánchez Néstor “*Si la mayoría de las organizaciones de las mujeres indígenas de México no se definen como feministas es porque las feministas mestizas no se preocupan lo suficiente de los problemas de raza y clase que estructuran sus experiencias cotidianas: racismo, empleo doméstico, explotación en el campo, relaciones coloniales internas en México, negación de sus derechos y culturales indígenas.*”⁵⁹

De hecho en la literatura de la *Jineoloji* estudiada, el uso del término feminismo kurdo es prácticamente nulo. Por lo tanto en este apartado se ha de utilizar el término original de *Jineoloji* no sólo para respetar el discurso de autorrepresentación que hacen, sino que además creemos que utilizar el término *feminismo kurdo* nos produciría limitantes conceptuales, además las militantes del Movimiento Kurdo de Mujeres (desde ahora MKM) han denunciado (como también otros movimientos de mujeres indígenas) actitudes de feministas que enmarcan al MKM en las narrativas victimizantes, y que propician actitudes maternalistas⁶⁰, porque caen en la práctica colonizadora de narrar a las mujeres del Tercer

⁵⁸ Chandra Talpade Mohanty, *Op. Cit.*, p. 1

⁵⁹ Sabines Masson, *Sexo/género, clase, raza: feminismo desconolonial frente a la globalización. Reflexiones inspiradas a partir de la lucha de las mujeres indígenas en Chiapas.*, Andamios Revista de Investigación Social vol. 8, núm. 17, septiembre- diciembre, 2011 p. 60

⁶⁰ Se rescata el análisis hecho por Ramón Grosfoguel en la presentación “Breves notas acerca del Islam y los feminismos islámicos” para el libro “Feminismos Islámicos” (2016) para comprender otras razones por las que los Movimientos de Mujeres han hecho una clara distinción con el feminismo.

mundo como agentes pasivos en la transformación de sus sociedades y realidades, citando a Valerie Amos y Pratibha Parmar (1984), “*Las teorías feministas que examinan nuestras prácticas culturales como ‘residuos feudales’ o que nos etiquetan como ‘tradicionales’ también nos representan como mujeres políticamente inmaduras que necesitan ser educadas y formadas en el carácter distintivo del feminismo occidental.*”⁶¹

Si bien la instauración formal en el Movimiento de Mujeres en Rojava de la *Jineoloji* fue en el 2011, esta nueva propuesta de perspectiva teórica es fruto también de la larga historia de combatividad de las mujeres en el seno del movimiento de liberación kurdo, por lo cual es necesario hacer una revisión de los procesos más importantes que surgen desde el siglo anterior (después de 1978) hasta llegar a la actualidad que se sigue construyendo.

Se tomará la división temporal que propone Dilan Bozgan en su artículo “*El movimiento de mujeres kurdas en Turquía*” para hablar sobre los cambios en la organización del movimiento. La autora comienza hablando sobre la importancia que adquirieron las mujeres en la reorganización y formulación de las nuevas estrategias que buscaban politizar a los movimientos guerrilleros de los 90s; ya que anteriormente las estrategias usadas eran sobre todo foquistas⁶², su tesis principal es “[...] *que el movimiento de mujeres democráticas y libres de Turquía también siguió este camino: en los 90 las mujeres kurdas se volvieron visibles en la política, su participación aumentó debido al contexto político de Turquía y en los años 2000 formaron un movimiento autónomo de mujeres.*”⁶³

Bozgan busca darle al movimiento una narrativa desde la autorrepresentación de la identidad femenina kurda ya que existen otros intentos hechos desde la Academia en Europa

Si bien Grosfoguel se enfoca en el debate alrededor del uso del término “feminismo islámico” muchas de las razones ahí vertidas son aplicables a otros Movimientos de mujeres, entre estas están: 1) Los movimientos de liberación no tendrían que justificarse con ese término, ya que “*las lucha de liberación de las mujeres en <Occidente> y fuera de <Occidente> se dieron en la historia simultáneamente. Una lucha de liberación de la mujer no procede a la otra.*”; 2) El término feminismo está asociado con proyectos imperiales occidentales; 3) Existe una presión (para las mujeres en países dependientes) por demostrar que son mujeres “buenas, modernas y civilizadas”, y por lo tanto son mercedoras de usar tal término.

⁶¹ Chandra Talpade Mohanty, *Op. Cit.*, p. 12

⁶² En el caso del PKK en Turquía, “funcionó principalmente a través de estrategias foquistas, organizando ataques contra las bases militares y diplomáticas turcas, causando muertos en varios de los ataques.” (Dilan Bozgan, 2016)

⁶³ Dilan Bozgan, *El movimiento de mujeres en Turquía* [PDF] en Genealogías críticas de la colonialidad en América Latina, CLACSO, Ciudad Autónoma de Buenos Aires, Argentina, 2016, p. 148

o Turquía (esté último desde el feminismo turco usando las perspectivas predominantes⁶⁴). Estos trabajos han tratado de representar al movimiento de mujeres como secundario al movimiento de identidad nacional.

Volvemos a ver este intento de construir a las *mujeres del Tercer Mundo* a través de imágenes negativas, enmarcándolas en dos prototipos: el de víctima o instrumento, “en estos estudios la participación política y militar de las mujeres kurdas está ligada a su posición representativa y valor dentro del movimiento kurdo nacional”⁶⁵ es decir críticas que ponen en tela de juicio el desarrollo y el objetivo del movimiento de mujeres kurdas que se lleva a cabo desde la década de los 80s hasta la actualidad (instrumentalización, espacios dados y no ganados) como un movimiento articulado sin una historia de propia. Advirtiendo una vez más la perspectiva androcentrista de la narrativa histórica de los movimientos emancipatorios.

Si bien el concepto de *Jineoloji* fue propuesto por Abdullah Öcalan, uno de los fundadores del PKK y líder reconocido por el pueblo kurdo en Turquía y Siria, la “sociología de la mujer” ha sido intensamente trabajada por las mujeres del movimiento no sólo de manera local, sino también en actividades internacionales (o internacionalistas, ya que es el término más ocupado en su bibliografía), que incluye reuniones con otros movimientos de mujeres en el mundo pues se parte de la idea de un debate constante y la posibilidad de construir una suerte de *sororidad o feminismo transnacional*.

Es importante recalcarle al lector que las actuales demarcaciones geográficas de los Estados-Nación en la zona de Medio Oriente, no son coherentes con la diversidad étnica, lingüística, religiosa y cultural; los Estados-Nación son para la región de Medio Oriente un modelo bastante nuevo de organización que son al final de cuentas remanentes visibles de la época colonial. Pese a esto identificaremos una región que llamaremos el Kurdistán histórico que es donde se asientan precisamente las poblaciones más grandes de kurdos y estarán repartidos en al menos cinco países (cuando se incluye Armenia), pero para este trabajo sólo tomaremos en cuenta el Kurdistán de Turquía, Siria, Irak e Irán

⁶⁴ En este sentido se cita a Shahrazad Mojab (2005) dice “los kurdos afirman que el feminismo turco implícitamente todavía perpetúa el ‘culto de amor por el estado’ que se originó junto con la formación de la República Turca. Para ella, la raíz del feminismo turco es el feminismo de estado que jugó un rol crucial durante la formación del estado para luchar contra los opositores, especialmente los kurdos. De esta forma, el silencio de las académicas feministas turcas sobre el movimiento de mujeres kurdas yace bajo esta raíz estatal del feminismo turco.”

⁶⁵ *Dilan Bozgan, Op. Cit.*, p. 150

Si bien todos ellos comparten una identidad étnica, las manifestaciones de esta serán muy diferentes en cada uno de los países que habitan, sin embargo la historia de resistencia entre el pueblo kurdo de Turquía y Siria compartirán no sólo frontera sino también un paralelismo en las respectivas organizaciones kurdas de estos países que se afianzará aún más desde el inicio de la guerra en Siria, compartiendo ideología, métodos de resistencia y en este sentido, la figura de Abdullah Öcalan servirá también como un gran cohesionador social entre ellos.

Dentro del nuevo proyecto denominado Confederalismo Democrático o de los pueblos, se reconocen 3 pilares centrales; la ecología, la superación del Estado-Nación y la liberación de la mujer. El proyecto de estudio y desarrollo de la *Jineoloji* se enmarca en este tercer pilar.

Parten de la idea de que hay una desigualdad intrínseca en la sociedad moderna, que impide alcanzar la verdadera democracia, y ésta sólo se dará cuando la mujer y el hombre se piensen igual; la igualdad es entonces una característica necesaria para la realización plena de su modelo político.

Su origen etimológico es “*Jin*” que significa mujer en kurdo, “*logy*” derivado del término griego para conocimiento “logos”. Descrito por el *Kongreya Star* (Movimiento de Mujeres en Rojava) como: “*una reconstrucción de las ciencias sociales desde una perspectiva femenina. Se basa en los conocimientos desarrollados dentro del movimiento de mujeres, analizando las teorías existentes relativas a las mujeres, la sociedad de la vida.*”⁶⁶

Bajo el lema “la liberación de la mujer es la liberación de la sociedad” se alentó el trabajo intelectual, de producción de conocimiento femenino y asimismo la propagación ideológica. *Jineoloji* busca redefinir la identidad de las mujeres, resignificarla con una personalidad femenina fuerte, para ello uno de los pilares más importantes de *Jineoloji* es la “arqueología de la mujer”. Esta busca “excavar” para traer a la luz la verdadera personalidad que le fue negada en la imposición de los roles binarios, donde el hombre ha podido a través de estos perpetuar una posición dominante en la relación entre sexos.

La guerra pone a prueba la supervivencia misma y la sociedad kurda en Siria está viviendo prácticamente una revolución social dentro de una guerra. El que haya acciones para crear un ambiente en el cual se respondan preguntas más allá de las que les exige la

⁶⁶ Kongreya star, S/título, diciembre, 2016, pág. 24, Dirección URL: <https://rojavaazadimadrid.files.wordpress.com/2015/09/kongreya-star-cast.pdf>

naturaleza de la guerra permite nuevas reflexiones que preparan el futuro, por ejemplo *¿qué significa ser mujer? ¿cuál es nuestra historia? ¿cómo funciona el patriarcado? ¿por qué otros y otras hablan por mí?* Y es que si no es ahora *¿cuándo?*

La *Jineoloji* critica también que el feminismo hegemónico académico ha permanecido ahí justamente, en las aulas; y que no haya logrado articular un movimiento que presida cambios sustanciales.

*“La Jineoloji sigue siendo crítica ante el fracaso del feminismo occidental para construir una alternativa. Critica la incapacidad del feminismo dominante de lograr un cambio social más amplio a limitar el marco del orden persistente.”*⁶⁷

Las MKM retoman la necesidad de poner en el centro el género interseccional del que ya hemos hablado, pues su realidad, que intersecciona cuestiones religiosas, culturales, geográficas, étnicas y económicas no puede ser transformadas únicamente por el feminismo.

Para el estudio de las Relaciones Internacionales la *Jineoloji* es importante pues permite diversificar los constructos teóricos. Para los científicos sociales es útil ya que tienen la posibilidad de acercarse a su objeto de estudio y abordarlos desde enfoques desarrollados a partir de una vivencia de la realidad en primera persona, que evite caer en actitudes maternalistas o narraciones erróneas sobre los *otros*.

Su naturaleza revolucionaria, no sólo de la *Jineoloji* sino también de las estrategias adoptadas por las mujeres en múltiples ámbitos de la vida pública y privada que desarrollaremos en el tercer capítulo, permite ampliar los estudios de la guerra desde una perspectiva de género posibilitando un estudio más personal y humano, que va más allá de los desafíos económicos y geopolíticos.

⁶⁷ Kurdistán América Latina, *Op. Cit.*

Capítulo 2 Historia del Movimiento de Resistencia kurdo en Rojava

El propósito de este capítulo es, mediante un análisis histórico, rastrear el desarrollo del movimiento de resistencia kurdo en Rojava. Por tal motivo el inicio del análisis es desde el fin de la Primera Guerra Mundial puesto que es en este momento cuando el pueblo kurdo tuvo la posibilidad más cercana de concretarse como un Estado independiente.

Con el objetivo de clarificar las características del movimiento, su desarrollo histórico nos obliga a hacer referencias e incluso detenernos en ciertos momentos para comprender lo que estaba sucediendo simultáneamente en las otras comunidades kurdas del Medio Oriente. Sobre todo la experiencia turca dada su cercanía geográfica e ideológica y otros factores que desarrollaremos; por otro lado la dinámica con Irak, que se rige por la diferencia pero que no puede ser evitada dado los territorios colindantes y la influencia de las organizaciones políticas iraquíes en el Kurdistán sirio.

El análisis histórico terminará hasta el desencadenamiento del conflicto en Siria en 2011 con especial atención en el año del 2012 cuando la facción kurda participa más activamente.

2.1 Los kurdos después de la Primera Guerra Mundial.

El acuerdo secreto *Sykes-Picot* firmado en 1916 por Reino Unido y Francia constituye una fecha histórica fundamental, ya que fue en él donde se escribieron los cimientos de la actual configuración de Medio Oriente, fue negociado por las dos grandes potencias europeas con el objetivo de delimitar sus zonas de influencia en un escenario post-derrota del Imperio Otomano. Fue hasta la conferencia de San Remo en Italia en abril de 1920 que se consolidó el reparto colonial, dando creación al Mandato Británico de Mesopotamia y el de Palestina, para la potencia insular, y por otro lado el Mandato Francés de Siria y Líbano, todos ellos validados por la Liga de las Naciones.

Esto trajo para el interior de la sociedad kurda su propio proceso de cambio, la invalidación del Tratado de *Sèvres* de 1920 con su sustitución por el Tratado de Lausana de 1926 representó un duro golpe; dejando de lado cualquier oportunidad de constituir un Estado kurdo dentro de las fronteras kurdas. Ya dentro de los territorios del Mandato Francés en Siria sucedían dinámicas que aunadas con otros procesos regionales, traerían con el tiempo la expresión de

un movimiento sirio-kurdo reivindicativo; consideraremos las características de la población durante el mando francés.

Dicho lo anterior dimensionemos geográficamente los enclaves kurdos en Siria, que son tres y se encuentran al norte en la frontera con Turquía. El primero es Afrín ubicado en el noroeste del país, Kobane al centro y Jazira en el noreste; sin embargo, no significa que en otras parte de Siria no se halle población kurda, tanto en Damasco y Alepo hay grupos importantes.

Si se observa un mapa veremos que estos tres enclaves están aislados uno del otro, lo que llevó a diferentes comportamientos de sus poblaciones en relación con la potencia colonial gobernante. Los primeros kurdos en acercarse a los franceses fueron los de Afrín⁶⁸ y la población en Damasco, mostraron simpatía a los franceses ya que veían con suspicacia un proyecto basado en un nacionalismo árabe. Por otro parte, los kurdos de Kobane y Jazira fueron más ambivalentes ya que algunos cooperaron con los franceses y otros con las tropas kurdas de Mustafa Kemal⁶⁹.

En definitiva la región de Jazira cuenta con una historia peculiar debido al incentivo de desarrollo propiciado por los franceses durante la década de 1920 a 1930, convirtiéndola en el llamado “*Granero de Siria*” provocando que miles de kurdos permanecieran sedentarios en la región. Otro evento histórico que aumentó la concentración de kurdos en Jazira fue la migración recibida desde Turquía a partir de 1925, año en el que sucede la fallida rebelión de Sheikh Said⁷⁰. Los kurdos turcos migraron y se asentaron en Jazira para evitar las deportaciones al oeste de Turquía, junto con aquellos que salían exiliados debido al nuevo sistema político kemalista⁷¹.

⁶⁸ Kurdwatch, “The Kurdish Policy of the Syrian government and the development of the Kurdish movement since 1920. An overview” [en línea] Kurdwatch Report, núm. 1, 2009, p.17 Dirección URL: http://www.kurdwatch.org/pdf/kurdwatch_einfuehrung_en.pdf [Consultado el 20 de marzo del 2019]

⁶⁹ *Kurdwatch Report no. 1*, Op. Cit., p. 5

⁷⁰ Dentro de la academia se tiene una discusión sobre la naturaleza de esta rebelión. Ciertos autores se inclinan a decir que fue una de tintes nacionalistas y otros, aseveran que fue la religión el elemento más destacado. Para más información sobre distintos trabajos apoyando ambas posiciones véase *Robert Olson, The Kurdish Rebellions of Sheikh Said (1925), Mt. Ararat (1930), and Dersim (1937-8): Their Impact on the Development of the Turkish Air Force and on Kurdish and Turkish Nationalism*

⁷¹ En 1925, se promulga en Turquía la “Ley para el mantenimiento del orden público” que fue usada para suprimir cualquier intento de oposición. Cabe mencionar, que los movimientos más importantes que se suscitaron fueron hechos por los kurdos, y su persecución derivó también en la migración de kurdos a territorio sirio.

Este fenómeno migratorio modeló el ambiente para la creación de la primera organización preocupada por conceptualizar el nacionalismo moderno kurdo y su difusión en Turquía y Siria.⁷² Fundado en el Gran Líbano, la Liga *Khoybun* (o *Xoybun*) se conformó de un grupo heterogéneo de personalidades con antecedentes políticos diferentes, así “*intelectuales, ex oficiales, aghas, sheikhs y líderes tribales se reunieron dentro de Khoybun para trabajar en una nueva y común síntesis nacionalista con el propósito de oponerse al régimen kemalista.*”⁷³

Los franceses sabían de sus actividades sin embargo no se mostraron restrictivos con ellos debido a que la carta kurda se hizo atractiva, sobre todo durante las negociaciones de la disputa que se sostuvo entre Francia y Turquía por las delimitaciones de las fronteras turco-sirias principalmente por el distrito de Alexandreta⁷⁴. Permitieron entonces dentro del territorio del mandato la formación y la puesta en práctica de acciones combativas contra el Estado turco, por ejemplo en el levantamiento de Ararat guiado por Ihsan Nuri (miembro fundador de *Khoybun*) en 1927 cuando se autoproclamó una república del mismo nombre en la actual provincia de Agiri con población predominantemente kurda, este levantamiento fue apoyado abiertamente por la Liga *Khoybun*, no obstante 3 años después el movimiento de Ararat fue completamente sofocado. Después de esta derrota la Liga *Khoybun* se dedicó principalmente a una agenda de divulgación cultural, relacionados sobre todo con la lengua y literatura kurda⁷⁵.

Lo anterior pudiera ayudarnos a ejemplificar y retomar los conceptos que usa Gilberto Conde Zambada al hablar de los kurdos como grupo que se ha enfrentado siempre a dos

⁷² Tejel, Jordi; *Syria's Kurds: History, Politics and Society*. [PDF], Reino Unido, Taylor & Francis e-Library, 2008. [Consultado el 20 de marzo del 2019]

⁷³ Traducción propia de: “*Some intellectuals, ex-officers, aghas, shaykhs, and tribal leaders came together within the Khoybun to work out a new, common, nationalist syntax in order to oppose the Kemalist regime.*” *Syria's Kurds: History, Politics and Society Op. Cit.*, p. 18.

⁷⁴ Vid. Sanjian, Avedis K., *The Sanjak of Alexandretta (Hatay): Its Impact on Turkish-Syrian Relations (1939-1956)*, *Middle East Journal* vol. 10, no. 4, 1956.

⁷⁵ Schott, Anne Sofie; *From the Forgotten People to World-Stage Actors: The Kurds of Syria* [en línea], Royal Danish Defence College, Copenague, junio, 2017 ” Dirección URL: https://pure.fak.dk/files/7248264/The_Kurds_of_Syria.pdf

Sic “the *Khoybun* returned to the intellectual and cultural activities of the Ottoman period, the brothers Jaladet and Kamuran Bedirkhan playing leading roles. While the political project was elitist and short-term, the cultural initiatives had a broader and more permanent impact. Most important is the work of Jaladet Bedirkhan. He described and formalised the Kurmanji dialect and propagated the Kurdish alphabet based on Latin letters. The brothers also edited Kurdish journals and published studies on traditional music, history and Kurdish ethnography. The main purpose of these activities was to unite the Kurds. Kurdish clubs and societies emerged, where Kurds could meet to study the language and share the Kurdish history and heritage”

opciones geopolíticas cuando se trata de su relación con otros actores o poderes regionales. Estas opciones son alinearse a la clase política esperando que los poderes centrales sean generosos con sus causas o desafiarlos para presentar sus propias opciones⁷⁶. Desde la caída del Imperio Otomano hasta la reciente guerra en Siria iniciada en 2011 resulta ser una constante en su historicidad.

En el caso de los kurdos en Siria el período que va de 1922 a 1936 muestra un escenario político espinoso, que sentará precedentes para que la mayoría árabe o políticos arabizados del país se instauren en el poder. Jordi Tejel⁷⁷ nos dice que en este período hallaremos en toda Siria movimientos incitados por la urgencia de regresar a la descentralización predominante bajo el Imperio Otomano que mantenía privilegiados a los líderes locales. En segundo lugar está una motivación religiosa, en algún momento apostaron por unirse a las filas de movimientos políticos basados en una ideología islámica. Tendremos también una suerte de patriotismo local que en el caso de la población kurda se desarrolló sobre todo en Jazira y que no limitó sus alianzas solamente entre kurdos sino que las expandió con otros actores. Por último el componente del nacionalismo árabe también estuvo presente y nos es útil para entender todo este entramado de movimientos que se suscitaron, en algunos casos, al mismo tiempo en diferentes puntos de Siria.

Partiendo con esta información y dejando de lado un intento simplista de priorizar una disputa árabe-kurda entenderemos que los márgenes de acción política de los diferentes grupos o movimientos de reivindicación fueron cambiando en aras de sucesos locales, regionales e internacionales. Hay registro que desde 1924 líderes kurdos de los 3 distintos enclaves⁷⁸ independientemente expresaron sus demandas a las autoridades del mandato francés, enfatizando que tenían conciencia de la importancia que ellos representaban para Francia ya sea para contener la amenaza de un nacionalismo árabe o en los conflictos con Turquía. Era obvio también que estas peticiones fueron hechas desde una postura localista, de donde se infiere que no había una identidad kurda-siria unificada entre los enclaves.

⁷⁶ Conde Zambada, Gilberto; *Geopolíticas y antigeopolíticas de la cuestión kurda en perspectiva histórica*, en *Kurdistán*; Carlos Antaramián (coord.), *istor Revista de Historia Internacional*, año XVIII, núm. 70, Ciudad de México, otoño, 2017.

⁷⁷ Jordi Tejel, , *Op. Cit.*, p. 12-13

⁷⁸ Jordi Tejel, *Op. Cit.*, p. 27-28

Después de la formación de la liga y el intento de Ararat, en Siria también se redacta una nueva formulación de demandas en 1928, cuyas características enmarcaban una narrativa más homogénea y conciliadora. Las cuestiones principales demandadas fueron cuatro: 1.- Enseñanza de la lengua kurda en áreas de mayoría kurda. 2.- Reemplazo de funcionarios por unos de origen kurdo. 3.- Creación de un regimiento militar kurdo para vigilar la frontera con Turquía. 4.- Ayuda financiera par facilitar asentamiento de refugiados kurdos en Jazira ⁷⁹, a cambio de una lealtad al mandato francés y la unión de kurdos a las tropas francesas. La potencia colonial se negó a dar continuidad a las demandas para evitar cualquier animadversión con los árabes o sus vecinos turcos pero la independencia que gozaron algunos funcionarios del Servicio de Inteligencia francés que trabajaban en áreas tan remotas como Jazira les permitió incluso seguir programas contrarios a los que dictaban las oficinas centrales, como en el caso del Capitán Pierre Terrier que pudo llevar a cabo algunas de estas peticiones entre 1928 y 1936.

De hecho este personaje figura en la implementación de una política de divide y vencerás entre la población kurda. Les insistió que pusieran sus esfuerzos en Jazira, lugar donde sí se vieron unas peticiones cumplidas. El favoritismo de Francia con Jazira y su alianza en general, terminan en 1936 posterior a la firma del tratado Sirio-Francés en donde se prometía la independencia en un plazo de tres años. En esta coyuntura, ya con un gobierno nacionalista sirio en el poder los kurdos buscaron alianzas con otros grupos, como los cristianos de Jazira. Los movimientos kurdo-cristianos que empiezan en 1937 son la máxima expresión de un movimiento autónomo kurdo en Jazira durante todo el mandato francés.

Estas manifestaciones estallan por la intención del gobierno sirio de desarmar a la población e intensificar la repoblación del área con granjeros árabes musulmanes. Su demanda principal fue obtener las mismas condiciones especiales que los territorios Alawitas y Druzos, que serían anexionados a Siria pero con un régimen de administración especial; hay que mencionar además la influencia de sentimientos xenófobos intensificados por la propaganda desplegada por turcos, árabes y agrupaciones islámicas en años previos⁸⁰.

En este enclave no sólo habitan kurdos, existe un crisol de confesiones religiosas y étnicas, existía empero un sentimiento común de olvido por parte del gobierno central. En consecuencia

⁷⁹ Ídem

⁸⁰ Jordi Tejel, *Op. Cit.*, p. 32

se creó el Bloque Kurdo-Cristiano, que tampoco estuvo exento de relocalizaciones políticas por conveniencia, es decir la salida de miembros para integrarse al Bloque Nacional que era el entonces partido gobernante.

Lo interesante de este levantamiento es la instrumentalización de una narrativa patriótica local, identificada como “Nacionalismo de la Estepa⁸¹” caracterizado por la reivindicación de los derechos de los pobladores kurdos, árabes y cristianos principalmente, como los verdaderos dueños del futuro de Jazira teniendo en cuenta que ellos intervinieron en el desarrollo económico, igualmente la población nativa no sentía una conexión con el discurso del nacionalismo sirio ya que siempre se habían mantenido en la periferia y tras el colapso del Imperio Otomano, como sucedió con otros pueblos paralelamente, hubo una necesidad y una búsqueda inalcanzable de conformar sus identidades, lo que derivó en este patriotismo local⁸², que compartía también un temor por la llegada de un nuevo gobierno árabe represor con las minorías como había sucedido en Turquía y por la cual muchos kurdos migraron para establecerse en Siria.

El Gobierno del Bloque Nacional se enfrentó con problemáticas concernientes a las minorías como a la negativa del gobierno Francés de ratificar el tratado de 1936 y la cólera desatada por la decisión francesa de otorgar a Turquía la provincia de Alexandreta en 1939. En julio de este mismo año llega el nuevo alto Comisionado Gabriel Puaux quien a su llegada suspende la constitución y la cámara de diputados, instaurando una serie de administraciones autónomas⁸³ cuyo buen funcionamiento sería interrumpido por las disputas interiores que Francia tenía en ese momento durante su participación en la Segunda Guerra Mundial. Tanto el régimen de Vichy como la Francia Libre se disputaban la lealtad de Siria, Gabriel Puaux que terminó trabajando para la Francia de Vichy después de su instauración en junio de 1940, fue sustituido por el general Henri Dentz que si bien enemistaba con los británicos pretendió una actitud más conciliadora con los sirios y los libaneses.

La situación cambia cuando en julio 1941 se firma el armisticio de San Juan de Acre, donde primero Gran Bretaña pretende instaurar su influencia, sin embargo tras la posibilidad

⁸¹ *Ibidem*, p. 33

⁸² En este sentido y para lograr una adhesión identitaria y la fidelidad al movimiento autónomo, se alentó el uso de simbolismo, para ello se creó una bandera, símbolos “patrióticos” como himnos y cantos, así como la creación y celebración de fiestas locales.

⁸³ Jordi Tejel, *Op. Cit.*

de un cese de relaciones Gran Bretaña admite la influencia de la Francia Libre.⁸⁴ Esta para garantizar un apoyo de la población nativa acepta la independencia de Siria y Líbano y se convoca a elecciones legislativas en 1943.

Mientras tanto, durante estos años tan convulsos la alianza creada entre kurdos y cristianos se rompe debido a un redescubrimiento de las identidades específicas, además que eventos del pasado como la matanza de cristianos en Amuda a manos de kurdos pro-gobierno de Damasco en el año de 1937 provocaron sentimientos de resentimiento. Por otra parte nuevos movimientos identitarios se hicieron atractivos por lo que algunos kurdos se unieron a la hermandad musulmana permitiendo un acercamiento entre los kurdos y los árabes regido por la religión islámica⁸⁵, de hecho la actitud de los kurdos hacia el régimen al finalizar la Segunda Guerra Mundial, se volvió más pacífica. Por lo tanto, los cristianos que se involucraron en la alianza, decidieron voltear a ver al gobierno en Damasco.

El último intento de conglomerar un partido cuya ideología principal fuera el nacionalismo kurdo fue la Liga Kurda, que fue el sucesor natural de *Khoybun*, sin embargo sus derrotas en las negociaciones originaron que las demandas autonomistas quedaran en un segundo plano y que los nuevos actores políticos voltearan a ver otras posibilidades como el ya mencionado Partido Sirio Comunista, la Hermandad Musulmana en Siria creada en 1945 y el de los nacionalismos sirios y árabes, del que destaca el Partido Bath fundando en 1946 con su ideología arraigada en el pan-arabismo. Simultáneamente el Bloque Nacional, partido que vio realizar a la Siria independiente cae en 1947, creándose otros partidos los cuales no resultaron llamativos para los grupos de minorías en tanto estos representaban una alianza burguesa con la élite sunní.

En los primeros años de la Siria independiente se verá un fenómeno de cambio en las élites políticas, actores provenientes de minorías o de orígenes menos favorecidos se colocan favorablemente en la escena política. En 1949 se inaugura este período con un primer golpe de estado llevado a cabo en marzo para deponer a Shukri Al-Kuwatli e instaurarse Husni al-Zaim, militar de origen kurdo recordado por ser quien firma el armisticio con Israel en julio de 1949.

⁸⁴ Ferro, Marc, *La colonización. Una historia global*. [PDF] Siglo veintiuno editores, México, 2000, pág. 136-137

⁸⁵ Jordi Tejel, *Op. Cit.*

De ese año hasta 1954 son 3 los dictadoras militares que pasan por las filas del gobierno, todos ellos curiosamente pertenecen a una minoría. Sami al-Hinnawi un druso que ocupó poder de facto junto con Al-Atassi, y el mismo Adib Shishakli quien en diciembre de 1949 lanza un nuevo golpe de estado donde se arresta al presidente Hinnawi.

En contraste con lo anterior, esta relación étnica no será un factor determinante para tomar acción sobre las demandas kurdas dado que su formación política fue dentro del *establishment*. Sucedió que durante el mandato francés la participación de minorías en el ejército fue alentada, y usada por las mismas ya que era una vía de obtener cierta movilidad social. Si rastreamos los orígenes de estos dictadores daríamos cuenta que no provienen de una clase acomodada como sí lo fueron los militantes del Bloque Nacional.

Los militares en turno quisieron seguir el ejemplo de Turquía persiguiendo una rápida “modernización” y una búsqueda de homogeneización presentando empatía con los discursos de nacionalismo sirios muy vinculado al Partido Popular Sirio. Sin embargo, no se dejaron de lado otros discursos como en el caso de Adib Shishakli que crea en 1953 el Movimiento de Liberación Árabe⁸⁶ con un extenso apoyo de hombres de Homs, de la mayoría árabe sunní.

Esto nos habla del pragmatismo político ante las élites tradicionales en el país y la negación de vincular su origen kurdo con cualquier acción política. Hay que destacar que el discurso del nacionalismo se estaba haciendo cada vez más fuerte, debido a sucesos regionales como internacionales; del primer tipo tenemos la Guerra árabe-israelí de 1948 y en el escenario internacional, la Guerra Fría trajo a los debates políticos unos tintes más ideológicos.

En 1955 vuelve a la presidencia siria un conocido personaje político Shukri al-Kuwatli, simpatizante del nacionalismo árabe, que estrecharía lazos con Egipto a partir del pacto político que firmaron estos dos países en 1956 ante la coyuntura de la Guerra del Sinaí y la nacionalización del canal de Suez. El año siguiente Siria, que había mantenido una adhesión lenta a cualquiera de los dos polos en la Guerra Fría opta finalmente por acercarse a la Unión Soviética a través de la compra de armas.⁸⁷

⁸⁶ Jordi Tejel, *Op. Cit.* p.45

⁸⁷ Conde, Gilberto, *Turquía, Siria e Irak: Entre amistad y geopolíticas*, El Colegio de México, Ciudad de México, México, 2013, pág. 58

Todo estos sucesos trajeron un nuevo despertar político kurdo en 1957, ya que con la inminente escalada del pan-arabismo y la clara negación de partidos de izquierda como el Partido Comunista Sirio a concretar demandas específicas de los kurdos, se crea el nuevo Partido Democrático Kurdo de Siria (PDKS), el cual mantuvo en los años siguientes sus actividades en clandestinidad debido a que en el año de 1958 Siria firma un tratado con Egipto para crear la República Árabe Unida (RAU), cuyo régimen tenía cero tolerancia ante otros partidos políticos.

Si bien este proyecto político sólo duro hasta 1961, marcó ciertas tendencias que serán replicadas más adelante durante toda la década de los 60's y 70's. Regida bajo los pilares de la unidad árabe, la RAU fue un estado fuertemente centralizado cuya capital se encontraba en El Cairo. Bajo este escenario no perdamos de vista el ambiente que vivían los kurdos en el momento, su identificación étnica y política les trajo por parte del gobierno central una desconfianza que se tradujo en la persecución de miembros kurdos del Partido Comunista Sirio, y posteriormente una vigilancia más férrea debido a su naturaleza étnica no- árabe.

Publicar o poseer libros en idioma kurdo fue prohibido y se castigaba con cárcel, al mismo tiempo se promovió una estrategia de reeducación, a través de la colocación de profesores de origen egipcio en regiones kurdas del norte de Siria.⁸⁸

Habrá que detenernos un momento a comentar sobre la gran importancia que tuvo y tiene el PDKS para analizar incluso los partidos kurdos involucrados durante la guerra civil siria. De acuerdo con Harriet Allsopp, a finales del 2012 en diecisiete de veinte partidos kurdos sirios podría rastrearse sus orígenes al primer PDKS⁸⁹, debido a los lazos primarios que mantuvo con el Movimiento Kurdo Iraquí de Mustafa Barzani y su partido el Partido Democrático del Kurdistan.

El objetivo original de esta organización fue el reclutamiento de miembros y una labor de difusión alrededor del problema kurdo-sirio, *“Los objetivos de los miembros fundadores del partido eventualmente se redujeron drásticamente a simplemente buscar el reconocimiento de los kurdos sirios como un grupo étnico con derecho a su propia cultura. Intentaron concientizar al público sirio de los múltiples obstáculos al crecimiento económico*

⁸⁸ Jordi Tejel, *Op. Cit.* P. 48

⁸⁹ Anne Sofie Schott; *Op. Cit* p. 11

*en las regiones kurdas, e imploraron al gobierno sirio que nominara a no-árabes para puestos administrativos en las zonas kurdas”.*⁹⁰

En 1960 el PDKS y los kurdos-sirios en general, enfrentaron dos grandes tragedias. La primera fue el descubrimiento por parte de autoridades estatales de las actividades del PDKS en agosto de ese año, lo cual llevó al arresto de aproximadamente 5000 miembros y líderes del partido quienes fueron torturados y acusados de separatismo.⁹¹ Tan sólo tres meses después en la ciudad de Amuda, se registró un incendio que se llevó la vida de 283 niños kurdos⁹², si bien el incidente nunca fue del todo aclarado, el gobierno fue acusado de provocar esta masacre debido a la exaltación de sentimientos anti-kurdos.

El fin de la RAU tampoco significó un cambio esperanzador para la población kurda, que enseguida vio reestablecida antiguas élites militares en el poder gubernamental que seguían rigiéndose bajo el paradigma del nacionalismo árabe. De hecho en la nueva constitución del país se resaltaba el carácter árabe del mismo.

Uno de los puntos históricos más importantes en la constitución de la identidad kurda en Siria que nos ayuda a entender los sentimientos del pueblo kurdo hacia el gobierno central fue la medida tomada en 1962 de realizarse un censo de naturaleza extraordinaria. Con mentiras, el gobierno persuadió a la población de que les entregaran sus documentos de identidad con la promesa de una renovación, no obstante para octubre de ese mismo año alrededor de 120,000 kurdos, que representaban el 20% del total, fueron privados de su ciudadanía dividiéndolos en extranjeros y en no registrados.

Esto fue un duro golpe puesto que significó la privación de otros derechos para la población kurda en Siria, como por ejemplo la búsqueda de trabajo, acceso a servicios estatales, lo que lógicamente llevó a una problemática económica para estas personas. Al día de hoy el número de apátridas kurdos en Siria asciende a 300,000 personas debido a que las

⁹⁰ Traducción propia de: *“The objectives of founding party members were eventually dramatically reduced to merely seeking recognition of Syrian Kurds as an ethnic group with the right to their own culture. They sought to raise the Syrian public’s awareness of the myriad obstacles to economic growth in Kurdish regions, and they implored the Syrian government to nominate non-Arabs to administrative positions in Kurdish areas.”* Jordi Tejel; *Op. Cit* p. 49

⁹¹ ídem

⁹² Shekhani, Helbast; *Wounds from the 1960 Great Fire of Amuda remain open for Syrian Kurds* [en línea] Kurdistan 24, Amuda, Siria, Dirección URL: <https://www.kurdistan24.net/en/culture/ee1e2f5d-e5e2-4bc5-8cfa-966a97179546> [Consultado el 23 de marzo del 2019]

generaciones venideras también pagaron esta injusta medida, convirtiendo a los hijos y nietos en apátridas.

Otro dato interesante que deja evidenciar la recudeza de los sentimientos anti-kurdos en la Siria Bazista, es un reporte confidencial para el gobierno central generado en 1963 por el jefe de seguridad de la región de Jazira, Muhammad Talab Hilal. En este se hablaba de los kurdos de una manera despectiva, tratándolos como traidores de la patria y comparándolos con los israelitas, enemigos del pueblo sirio. Los describían como un grupo amenazante proclive al separatismo, y una completa amenaza al arabismo de la región, pues concebía que los árabes eran realmente “los maestros de la tierra” y pensaba imposible que un grupo de carácter “inferior” como el de los kurdos (a quienes representaba como pueblo sin historia, civilización, sin origen lingüístico o étnico) resultaba ser mayoría en esta región.

En este mismo informe escribió un plan que consistía en 12 puntos⁹³ para tratar el problema kurdo y cuya implementación fue iniciada hasta 1973, fue la base para la creación de un cinturón árabe que consistía en el desalojo de granjeros kurdos para la posterior colonización por parte de granjeros árabes.

La situación en la que vivieron los kurdos en la década de los 60s no fue mejor que en la antigua RAU. A partir de la independencia Siria en septiembre de 1961 y sin importar cada golpe de estado fallido o no acontecido en esa década, la visión de un panarabismo árabe se hacía cada vez más fuerte.

Dentro del partido Bath, que se había convertido en el gobernante desde 1963, el faccionalismo se hizo muy presente en esa década, entorpeciendo incluso los procesos de tomas de decisiones⁹⁴, esta situación termina en 1970 con el último golpe de estado exitoso que Siria experimentará en su historia nacional contemporánea.

⁹³ Si bien cada uno de estas acciones fue pensado para impulsar la desunión de los habitantes de Jazira, nos permitiremos hablar de los más importantes, como por ejemplo, el punto 2 precisaba la desvalorización y el menosprecio del pueblo kurdo referente a sus capacidades intelectuales, entonces se promovió la no construcción de escuelas o de instituciones científicas en el área. La precarización de su situación económica fue clave, en el punto 4 se invita a poner barreras al empleo para los kurdos, así como una reforma agraria que limite las propiedades de estos. En el punto 10 se propone la creación de granjas colectivas para árabes con la posibilidad de ser armados. Punto 8 habla sobre el establecimiento de grupos nacionalistas árabes en la región kurda pensando en una posibilidad de enfrentamiento, donde estos harían el trabajo sucio.

⁹⁴ Jordi Tejel; *Op. Cit* p. 53

El general Hafez Al-Assad, perteneciente a la minoría religiosa Alauíta, tomó el poder en noviembre de 1970 para convertirse en el hombre fuerte de Damasco. Bajo su mandato de tres décadas, el régimen se distinguirá por una serie de contradicciones que a su vez, las veremos replicadas por el heredero a la banda presidencial: su hijo Bashar Al-Asad.

2.2 El régimen de Hafez Al-Assad desde perspectivas regionales: geopolíticas kurdas.

Es usual que en la literatura sobre la historia de Siria se periodice el régimen de Al-Assad padre en dos períodos, el primero va desde el inicio de su régimen en 1970 hasta 1982, año de la llamada masacre de Hamma y el otro abre justo después con las nuevas estrategias que adopta el gobierno para neutralizar otros centros o posibles centros de poder o de oposición, hasta la muerte de Hafez Al-Assad en el año 2000. A pesar de que esto es muy útil, se ha tenido la intención de proponer un nuevo período desde una perspectiva de sucesos regionales puesto que este factor influenció la toma de decisiones al interior del país pero además mantendrá cambios bajo los diferentes enfoques de las asociaciones kurdas.

Se empezará caracterizando el régimen de Hafez Al-Assad, si bien con la constitución de 1973 se proclamó al Partido Bath como el guía de la nación Siria, lo cierto es que la ideología original del partido fue cambiada, dado que

*“El panarabismo se volvió obsoleto como resultado de la creciente competencia de los estados árabes, y el nacionalismo árabe se utilizó como un mero instrumento de poder para hacerse con el control del pueblo y territorio sirios. En lugar de basarse en estas ideologías, al-Assad (durante su reinado) construyó un régimen autocrático centrado en un mito sobre la familia Assad, con él mismo como el padre protector del pueblo árabe sirio”.*⁹⁵

La política interior después de la Guerra del Yom Kipur en 1973 se volvió más pragmática acorde a las líneas económicas que Siria había aceptado con la incursión de una política económica neoliberal

“Al tomar las riendas en 1970, Hafiz Al-Asad traería simultáneamente, una apertura a los capitales privados y una lógica más realista en la conducción de las relaciones internacionales, relativamente más a tono con las prioridades de Moscú y menos

⁹⁵ Traducción propia de: *“Pan-Arabism became obsolete as a result of the increasing competition of the Arab states, and Arab nationalism was utilised as a mere power instrument to gain control of the Syrian people and territory. Instead of drawing on these ideologies, al-Assad (during his reign) built an autocratic regime centred around a myth about the Assad family with himself as the protective father of the Syrian Arab people”* Anne Sofie Schott; *Op. Cit* p. 10

*desagradable para Washington. La ayuda soviética, sin embargo, empezó a disminuir cuando Mijaíl Gorbachov tomó el mando, después de 1986”.*⁹⁶

Esto no quiere decir que el conflicto regional pasó desapercibido, sobre todo con Turquía, por su clara alineación al eje occidental a raíz de su adhesión a la OTAN en 1952, y los consiguientes puntos de encuentro con Israel. Ciertamente es que Turquía quiso ampliar sus relaciones con los países árabes dado que a finales de los 60s se encontraba un tanto aislada por las pobres relaciones que mantenía con otros países árabes⁹⁷. Por lo tanto desde mediados de 1970 y la década de los 80s, Turquía e Irak mejoraron ampliamente sus relaciones debido a las dinámicas del precio del petróleo⁹⁸, con Siria la relación fue diferente.

Sin duda el tema de las relaciones con Israel permeaba mucho, y Hafez Al-Assad optó por trabajar a su favor ciertos episodios internos en la política turca para mejorar sus posibilidades de negociación, ya que en esta década el conflicto entre Turquía y Siria por el tema de la distribución del agua desde el río Eufrates mantenía tensa las relaciones⁹⁹.

El año de 1978 es uno particularmente importante para la historia kurda contemporánea, se creaba en la ciudad de Ankara el Partido de los Trabajadores del Kurdistan (PKK). El partido tenía una base ideológica marxista-leninista que abogaba por la creación de un estado kurdo independiente después de una exitosa revolución socialista.

En 1980 sucede el golpe de estado en Turquía liderado por el general Kenan Evren, quien justificaba esta medida a través de la fuerte crisis económica que atravesaba el país además de la evidente radicalización de grupos tanto de derecha como de izquierda. Esta medida obligó a los miembros del PKK que no habían sido encarcelados para entonces, huir hacia las montañas u otros países de Medio Oriente¹⁰⁰.

Particularmente las últimas dos décadas del siglo XX fueron volubles en tanto las relaciones de los países que albergan a la mayoría de los kurdos. Llamó la atención de Irak y Turquía el primer Congreso efectuado por el PKK en 1981, del cual uno de sus objetivos era

⁹⁶ Gilberto Conde; *Op. Cit* p. 65

⁹⁷ Agravado por el conflicto en Chipre de 1964

⁹⁸ *Ibidem*, p. 62

⁹⁹ *Vid.* Conde, Gilberto; *Agua, poder y hegemonía entre actores estatales y no estatales en Turquía, Siria e Iraq*. Estudios Asia y África vol. 52 no.1, Ciudad de México, México, abril, 2017. Dirección URL: http://www.scielo.org.mx/scielo.php?script=sci_arttext&pid=S2448-654X2017000100005

¹⁰⁰ Öcalan, Abdullah; *Guerra y paz en el Kurdistan*, Cologne, Alemania International Initiative Edition, pág. 21

justamente entablar conversaciones entre los kurdos turcos y los kurdos iraquíes¹⁰¹ para que estos último les permitieran tener acceso a Turquía vía Irak. Estos estaban organizados en el Partido Democrático del Kurdistan, fundado por el Molla Mustafa Barzani.

A su vez que había un intento de configuración de alianzas kurdas en la zona, los países de Medio Oriente usaban el conflicto kurdo como una carta de negociación o presión. Por ejemplo, “Turquía colaboraba con Bagdad e Irán contra sus respectivos kurdos”¹⁰², pero Siria decidió permitir actividades del PKK dentro de su territorio sin importar que ni el régimen sirio ni la organizativa del movimiento compartían similitudes como la ideología, esto fue más bien una decisión que permitió cierta diplomacia “agresiva” ya que seguían tensas las deterioradas relaciones entre Turquía y Siria, una histórica enemistad por conflictos territoriales y de recursos.

Turquía a su vez obtuvo su carta de negociación a través de una *hidrodominación*, baste como muestra que entre 1987 y 1993 “sucedieron varios intentos de acuerdos bilaterales en las que Turquía ofrecía agua a cambio de la colaboración de Siria con los proyectos de seguridad turcos contra los kurdos.”¹⁰³ Otro de los motivos que incentivo al régimen Sirio a colaborar con el PKK fue que no sólo con Turquía mantenía malas relaciones, también con Irak sin embargo en el tema del recurso del agua, buscaron encontrar una solución que relajó ciertas tensiones¹⁰⁴.

No olvidemos tampoco otros procesos que sucedieron en estas dos décadas y que traerán repercusiones en las reconfiguraciones que sufrió el PKK al inicio del nuevo siglo. Tras la represión iniciada en Turquía después del golpe de 1980, miles de personas fueron detenidas y aprisionadas. El orgullo étnico y los sentimientos de represión que sentían los kurdos en Turquía motivaron a que en 1984 el PKK decidiera iniciar una confrontación armada, el inicio de una guerra de guerrillas contra el gobierno turco.

Esta situación se tornó el caldo de cultivo para que los familiares de los militantes se reunieran y solidificaran su conciencia de etnia. Asimismo el papel de las mujeres se volvió

¹⁰¹ Gilberto Conde; *Op. Cit* p. 71

¹⁰² Idem

¹⁰³ Gilberto Conde; *Agua, poder y hegemonía entre actores estatales y no estatales en Turquía, Siria e Irak*, *Op. Cit*

¹⁰⁴ Creadas desde 1972 a partir de un acuerdo que fue mediado por Arabia Saudí y la Unión Soviética en el que hubo un reparto de la circulación del agua por la cuenca del río Eufrates. Siria conservaría el 40% e Irak el 60%; esto fue modificado en la década de 1990, dándole a Siria un 48% y a Irak un 52%.

más visible pues estas que eran madres, hermanas o esposas de los detenidos empezaron a conversar dado que “la prohibición de hablar kurdo, durante esta época transformó la conexión de las mujeres kurdas con su identidad, lengua materna y cultura”.¹⁰⁵

Para la década de 1990 la situación contra los kurdos se tornó ambigua dentro de Turquía debido a que esta en abril 1987 presentó por segunda vez su candidatura para integrar la Comunidad Económica Europea, esta decisión obligó a Ankara a mantener sus políticas contra los kurdos *más laxas*, para ser favorecida a los ojos de Europa. Tan sólo tres meses después, en julio se decretó un estado de emergencia en cuatro provincias de Anatolia oriental de mayoría kurda; en respuesta el PKK lanzó muchos ataques ocupando la guerra de guerrillas, derivando a cientos de inocentes muertos. Este estado de emergencia sólo sería levantado 25 años después en 2002.

A inicios de la nueva década hubo otros intentos por apaciguar los conflictos sobre todo gracias a las políticas de Turgut Ozal, presidente turco de 1989 a 1993, fue él quien en 1991 echó abajo la ley 2932 la cual prohibía el uso del kurdo en publicaciones, vídeos y canciones sin embargo estas medidas no representaron la emancipación legal de los derechos de los kurdos, ya que otros instrumentos jurídicos incluido la constitución seguían protegiendo al turco como el idioma oficial. Otras aperturas sucedieron ese año también, por ejemplo se tuvo la oportunidad de la creación del primer partido legal pro kurdo HEP (Partido Laborista de la Gente) en 1991 y un aumento de la participación de las mujeres en las filas de los activistas políticos kurdo, incluso se fundó la “Asociación de Mujeres Patriotas”, primera organización legal de mujeres kurdas en Turquía desde los años 80 que empezaría a colaborar dentro del HEP un año antes de su cierre por parte de autoridades turcas en 1993; otro avance significativo fue la elección de la primera mujer kurda parlamentaria Leyla Zana.

Mientras tanto en Siria se acercaba el final de la alianza sirio-kurdo pues la presión de una guerra inminente de parte de Turquía se mantenía latente. En 1996 Turquía suspendió relaciones con el gobierno sirio, ya que Damasco se negó a entregar a Abdullah Öcalan, pero tras el acuerdo de Adana en 1998 se vieron obligados a detener la colaboración con el Partido de los Trabajadores del Kurdistan, y varios de sus líderes fueron extraditados a Turquía, mientras que los que volvieron se enfrentaron a juicios que los llevaron a prisión.

¹⁰⁵ Dilan Bozgan; *Op. Cit* p. 153

2.3 Los kurdos en el nuevo milenio: de la esperanza al caos.

La muerte de Hafez Al-Assad trajo cambios y continuaciones en la política Siria que se desarrollaran a continuación, sobre todo cuatro factores que nos ayudarán a entender el por qué del estallido de las protestas en 2011. El primero de ellos es la llamada Primavera de Damasco, como el fenómeno inaugural del cambio de régimen; en segundo lugar se encuentran las revueltas de Qamishli acontecidas en 2004 y por último, la consecuencia de estas, ya que después de ese año una nueva ola de represión contra los kurdos se reaviva.

También se tomará en cuenta dos eventos regionales que tendrán un gran impacto en las nuevas formas de organización kurda, el primero es la relajación de las tensiones entre Turquía y el PKK, y el segundo es la invasión estadounidense a Irak en 2003.

2.3.1. Movimiento de la Sociedad Civil.

En los primeros meses del nuevo jefe del régimen, la sociedad se llenó de esperanza pensando que un cambio del líder significaría la ampliación de la libertad de expresión, y aún más después de escuchar el discurso inaugural del nuevo “heredero” a la silla presidencial Bashar Al-Assad.

Veremos el primer indicio de hartazgo en la sociedad siria del siglo XXI con la llamada Primavera de Damasco (aunque localmente el movimiento se conoció como “Movimiento de la Sociedad Civil”) el cual consiguió una breve apertura política. Este movimiento trajo la creación de círculos políticos de discusión, especialmente promovidos por intelectuales de clase media bien conocidos que residían sobre todo en la capital. Muchos de estos hombre y mujeres intelectuales podrán ser rastreados en el conflicto surgido en 2011, ya que varios de ellos fueron quienes presidieron los grupos de negociación de la oposición en el exterior.

Nombres como Michel Kilo, Suhair al-Atassi, Aref Dalila, Riad Seif, firmaron un manifiesto para exigir principalmente la liberación de presos políticos, y la derogación de la ley de emergencia vigente en el país desde 1963. Si bien la iniciativa empezaba a dar frutos, incluso el gobierno toma acciones como cerrar el penal de al-Mazza¹⁰⁶, sus canales de

¹⁰⁶ Michael Provence; *Op. Cit*

comunicación con otros posibles opositores políticos no era muy amplio¹⁰⁷: incluidos los kurdos. Esta esperanza de una apertura política se esfumó rápidamente, para finales del 2001 el gobierno sirio vuelve a su vieja postura de intolerancia y el encarcelamiento llegó para muchos activistas.

Los kurdos también estuvieron presentes en este ambiente de entusiasmo político, llevaron a cabo actividades políticas más autónomas, desligadas de las actividades de los intelectuales de Damasco, aunque de igual manera fueron reprimidas; prueba de ello las medidas tomadas contra el Partido de la Unión Kurda (de ahora en adelante referido como el partido Yekîti), prohibiendo “la posesión y distribución de publicaciones de oposición incluidas las que estén en kurdo.”¹⁰⁸

2.3.2. Las revueltas de Qamishli.

En 2004 sucede otro evento de gran importancia que fue conocido como las revueltas de Qamishli, tomando el nombre de la ciudad donde se originaron las manifestaciones. Estas empiezan debido a un altercado suscitado en un partido de fútbol entre seguidores de un club local y los fans árabes del club visitante, la tensión étnica subió de tono cuando empezaron a insultarse. Las fuerzas de seguridad intervinieron provocando la muerte de 7 kurdos.

Para Damasco representó una amenaza por la rápida propagación de las protestas a otras ciudades como Hasaka, Amuda, Alepo y Afrín¹⁰⁹, por lo que decidieron tratar de sofocarlas usando la excesiva violencia. Reportes hablan que durante los días de protestas a lo largo del país hubo de 36 a 40 muertos (en su gran mayoría kurdos) y de 160 a 400 heridos.¹¹⁰

¹⁰⁷ Pinto, Paulo G.; *Yallah Irhal ya Bashar: protestas, violencia, y fragmentación social en el levantamiento sirio*. En *El pueblo quiere que caiga el régimen. Protestas sociales y conflictos en África del norte y en Medio Oriente.*; Luis Mesa Delmonte (coord.), El Colegio de México, Centro de Estudios de Asia y África, 2012.

¹⁰⁸ Traducción propia de: “*A ban against the possession and distribution of all oppositional publications including those in Kurdish*”. Anne Sofie Schott; *Op. Cit* p. 11

¹⁰⁹ Gambill, Gary C.; *The Kurdish Reawakening in Syria*. [en línea] Middle East Intelligence Bulletin vol. 6 no. 4, abril, 2004. Dirección URL: https://www.meforum.org/meib/articles/0404_sl.htm [Consultado el 8 de mayo del 2019]

¹¹⁰ *Ibid.*

Tomemos un momento para tocar la influencia regional en la revuelta de Qamishli, con esto se refiere a la invasión estadounidense de Irak en 2003. De hecho el 8 de marzo de ese año, kurdos salieron a manifestar su alegría ante el reconocimiento del federalismo en Irak pues veían que en aquel país los kurdos aumentaban su ejercicio de autonomía y eso reavivó sentimientos de esperanza por conseguir algo similar, aunque no hubo intentos directos de estos reclamos debido justamente a la experiencia de represión.

Sin embargo durante el ambiente de la revuelta de 2004 podemos ver claras señales de esa idealización que proyectaba la experiencia iraquí en el Kurdistán sirio; por ejemplo acciones simbólicas como la destrucción de la estatua del ex presidente Hafez, que imitaba el derrivo de la estatua de Sadam Hussein en Irak y que para muchos simbolizó el fin de ese régimen. Otro evento que avivó los sentimientos nacionales durante 2004 fue que en días próximos se conmemoraba tragedia de la Masacre de Halabja sucedida entre el 16 y 19 de marzo de 1988.

Estos referentes a la historia kurda llenaron de elementos étnicos a las protestas que en un principio reunieron incluso a simpatizantes árabes y cristianos, que posteriormente se deslindaron del movimiento cuando el carácter étnico acaparó el centro de las demandas.

El conflicto fue manejado por la prensa oficialista como acciones que provenían más de una intromisión extranjera tratando de deslegitimar sus acciones. Esto veremos que ha sido una construcción recurrente que caracteriza al régimen de Al-Assad, y se volverá a escuchar esta misma retórica cuando los levantamientos populares del 2011 comiencen.

Jordi Tejel hace un análisis en torno a la participación de la sociedad civil kurda durante estas manifestaciones que trajeron respuestas poco usuales de la sociedad civil. Ha habido un papel protagónico para los partidos políticos kurdos en la organización de protestas, demostraciones y acciones planificadas, particularmente de aquellos más radicalizados. De hecho después de las primeras muertes en Qamishli, el partido Yekîti convocó a las protestas en el marco de los funerales. La respuesta superó las expectativas.

El autor sugiere que esta inexistencia de la sociedad civil kurda hasta el año 2004 podría ser explicada por al menos 5 puntos, el primero es el subdesarrollo de estas regiones, la preminencia de fuertes conexiones tribales en la población, la etnización por parte del régimen de cada demanda proveniente de la comunidad kurda, la prohibición explícita contra la formación de cualquier asociación en la provincia de Hasaka y por último recoge, la poca

voluntad o la incapacidad de los partidos políticos kurdos de crear esa cultura, pues han aprovechado esta debilidad para consagrarse como los representantes de las demandas kurdas, sin embargo como ya se ha discutido, los alcances, las prioridades y las alianzas para alcanzar estas demandas difieren de grupo a grupo político.

2.3.3. Nuevas formas de violencia política y económica.

A partir de ese año las organizaciones kurdas, sus activistas y la población en general tuvieron que resistir ante una creciente ola represiva por parte de los servicios de seguridad. Un reporte de Human Rights Watch bajo el título de “*Group denial. Repression of Kurdish Political and Cultural Rights in Siria.*” publicado en 2009 denuncia que a partir del 2005 la hostilidad contra los kurdos fue aún mayor, incrementando el uso de la intimidación mediante arrestos de participantes en eventos políticos y culturales, tales como la celebración del Nowruz (el año nuevo kurdo) , festivales musicales, presentaciones de danza o las marchas de los años siguientes, convocadas en la misma fecha de las revueltas de Qamishli para conmemorar el suceso y homenajear a las personas que habían muerto. Asimismo denuncian el uso de cortes militares para llevar a cabo los juicios de los arrestados, en su mayoría acusados de disturbios o de pertenecer a organizaciones ilícitas. Los afectados de las detenciones incluyen hombres, mujeres, estudiantes universitarios, reconocidos activistas kurdos e incluso niños.

Cabe resaltar que Siria carece de una ley que dé certidumbre a los partidos políticos, los partidos de oposición son quienes corren un peligro más grande ya que al pertenecer a organizaciones sin licencia, pueden ser arrestados en cualquier momento. Para el año 2009 habían reportados 14 partidos políticos kurdos *ilegales*.

Si bien Siria es firmante en múltiples acuerdos internacionales para adherirse a las obligaciones de respetar las libertades políticas, culturales y civiles de su población, en la práctica y junto con el ilimitado poder que tienen las fuerzas de seguridad pública con la ley de emergencia vigente desde la segunda mitad del siglo pasado, estas libertades son escasas y frágiles. Los kurdos entrevistados en ese informe comentan como común denominador las detenciones arbitrarias a las que están sujetos y que son posibles por el ilimitado poder que

tienen las fuerzas de seguridad pública con la ley de emergencia vigente desde la segunda mitad del siglo pasado.

A través de los testimonios se ha recabado las características que aparecen repetidamente en las memorias de los presos políticos del régimen de Al-Assad, las principales son: a) Incomunicación con sus familiares y abogados; b) Aislamiento total de cualquier medio informativo (televisión, radio, periódicos, por ejemplo); c) Revisión arbitraria de objetos personales tales como cuadernos, libros, documentos; d) Insultos que involucran su realidad étnica cuyo objetivo es la humillación y desmoralización del individuo; e) la tortura también ha sido recurrente y especialmente ciertos métodos como la *falqa*, la *alfombra voladora*, la *silla eléctrica* o la *silla alemana* entre otros¹¹¹.

El acoso continúa una vez que son liberados, se ha reportado la prohibición de viajar para los activistas fuera del país o fuera de su ciudad natal, ha habido represalias que involucran a los familiares como discriminación para pedir trabajo, despidos o relocalaciones injustificadas que hacen difícil la movilidad de los trabajadores¹¹², y por último una constante vigilancia del gobierno traducido en citatorios frecuentes para intimidarlos.

Otras de las acciones intimidatorias expuestas en este reporte es la intolerancia contra las protestas hechas para celebrar o exigir derechos. Alguno de los ejemplos son las manifestaciones del 8 de marzo del 2008 convocadas en Kobane ('Ain 'Arab su nombre en árabe) para celebrar el día internacional de la mujer, la protesta fue interrumpida y 10 personas fueron arrestadas.

Ese mismo año nuevas protestas empezaron en noviembre debido a un decreto presidencial aprobado en septiembre que consistía en leyes de compra-venta sumamente perjudiciales para algunas zonas fronterizas, que en su mayoría están habitadas por kurdos.

¹¹¹ Syrian Network For Human Rights, *Report on the Most Notable Cases of Arbitrary Arrest and Enforced Disappearance in Syria* [en línea] Syrian Network for Human Rights, Siria, noviembre, 2018,. Dirección URL: http://sn4hr.org/wp-content/pdf/english/Report_on_the_Most_Notable_Cases_of_Arbitrary_Arrest_en.pdf [Consultada el 15 de mayo del 2019]

¹¹² Human Rights Watch, *Group Denial. Repression of Kurdish Political and Cultural Rights in Syria*. [en línea] HRW, Nueva York, EUA, noviembre, 2009. Dirección URL: <https://www.hrw.org/report/2009/11/26/group-denial/repression-kurdish-political-and-cultural-rights-syria> [Consultada el 15 de mayo del 2019]

La nueva ley marcaba que las propiedades podrían ser adquiridas solamente con una autorización previa de las autoridades, esto fue sentido por la población como otra medida para mermar su calidad de vida dado que obstaculizaba la economía e imposibilitaba la adquisición de viviendas para sus necesidades.

Otros puntos a tener en cuenta fue el escenario que trajo el nuevo cambio económico con la idea de una “economía social de mercado”; la cual se tradujo en la apertura a bancos y universidades privadas, el desarrollo de sectores claves como el turismo y las telecomunicaciones. Al contrario de lo esperado la prosperidad se trasladó a un pequeño número de empresarios pertenecientes a la élite sunnita del país y otros fuertemente ligados a la familia Assad.

2.3.4. Factores regionales: luchas kurdas en Turquía e Irak.

Estos factores que se han explicado nos van a permitir explicar alguna de los causantes de las protestas del 2011, más no hay que perder de vista los procesos que ocurrían también fuera del país, sobre todo en las organizaciones kurdas de la vecina Turquía, cuyo inicio de siglo también fue convulso. Tras el arresto de Abdullah Öcalan en 1999 se vive un período de cierto relajamiento político, dado que el Consejo Europeo reconoce a Turquía como candidato a formar parte de la Unión Europea. Dentro del movimiento el activismo de las mujeres militantes se traduce en el 2000 con el tercer congreso del Movimiento de Liberación de las Mujeres, dando como resultado la formación del Partido de las Mujeres Libres (desde ahora referido como PJA) “se estableció con la decisión de tomar la responsabilidad universal e incorporar las experiencias de las mujeres kurdas con las de las mujeres de otras naciones.”¹¹³ El gobierno turco decide terminar en 2002 con el estado de emergencia vigente desde 1987 en el sureste de Turquía. De igual modo hay un cambio profundo en las bases ideológicas del PKK anunciado por su líder ya preso en la isla-cárcel de Imrali.

A través de la publicación de varios textos y la introducción de conceptos, se acepta el rol protagónico de la mujer kurda en la lucha nacional. Esto será difundido y mejorado con las labores de educación que se mantuvieron por parte de los cuadros del Partido de la Unión

¹¹³ Comité de Jineolji Europa, *Jineoloji* [en línea] Comité de Mujeres en Solidaridad con Kurdistán p. 31

Democrática (PYD, fundado en el año 2003), no obstante su máxima expansión será después del 2011.

Como vemos, estos primeros años del nuevo siglo prepararon el escenario para toda una década, hubo lo que algunos autores llaman un despertar en la conciencia kurda en Siria, debido a la influencia que recibían de sus connacionales.

De la experiencia kurdo-iraquí en 2003 se celebraron las posteriores ganancias hechas por los kurdos a través de su la alianza con fuerzas estadounidenses. En ambos países propició fricciones entre diferentes grupos étnicos dado que hubo un gran sector árabe que resintió esta invasión. En Siria estas fricciones alcanzarían una visión más tangible justo en los enfrentamiento de Qamishli.

2.4 Las revueltas del 2011.

A finales de la primera década del nuevo siglo, el mundo fue testigo de eventos extraordinarios en la región de Medio Oriente y el Norte de África que tuvieron repercusiones incluso fuera de la misma¹¹⁴, lo que empezó en Túnez se había esparcido a los pocos meses a la mayoría de países que integran el mundo árabo-musulmán. La chispa tocó tierra siria en enero del 2011 sin embargo las protestas se agravaron en marzo de ese año a partir del arresto de 15 jóvenes y niños en la localidad de Deraa por escribir consignas contra el gobierno en las paredes de su escuela; las protestas pacíficas que comenzaron las familias y miembros de sus tribus para exigir la liberación de los chicos se convirtieron en escenarios sangrientos de represión debido a la sobre-reacción de las fuerzas gubernamentales.

Al final del viernes 18 de marzo del 2011 había un saldo de entre 2 y 5 muertos en la ciudad sureña de Deraa. Esto suscitó aún más el enojo y se convocaron a protestas en otros poblados rurales y en los centros urbanos de Siria.

Autores como Paulo G. Pinto¹¹⁵ han referido correctamente que una de las características de las protestas en Siria que difieren de otras es que “no lograron ocupar de manera prologanda un territorio con importancia histórica como Tahir o la avenida

¹¹⁴ Movimiento de los indignados en España, ocupemos Wall Street en Estados Unidos de América y movimientos por justicia social en Israel, todas estas iniciadas en 2011.

¹¹⁵ Paulo G. Pinto; *Op. Cit* p. 363

Bourguiba en Túnez.”, esto principalmente debido a la tragedia acaecida el miércoles 23 de marzo, cuando fuerzas de seguridad del régimen irrumpieron en la mezquita de al-Umari que se había convertido en el punto de reunión para los manifestantes en la ciudad y un improvisado centro de primeros auxilios. Cuando entraron al edificio sagrado asesinaron a 15 personas incluido un médico que permanecía ahí para atender a los heridos. Estos actos y la liberación de los chicos con claros signos de tortura y el asesinato de uno de ellos, de apenas 13 años sólo alimentó la furia que los protestantes sentían.

A finales de este mismo mes en marzo las autoridades aprobaron medidas que pretendían neutralizar las protestas como el aumento del 30% a los salarios de funcionarios del gobierno, la reducción del servicio militar de 21 a 18 meses obligatorios, incluso la consejera de Estado y figura cercana a la familia Al-Assad, Bouthaina Shabaam anunció en su discurso del 24 de marzo que era posible que un futuro podría promulgarse un levantamiento de la Ley de Emergencia activa en el país desde 1963.

Mientras las protestas se esparcían hacia Latakia, Hama, Homs, Damasco, el norte de Aleppo y Qamishli, grupos que defendían al régimen se organizaban para salir a las calles también, teniendo una convocatoria extensa.

El 30 de marzo Bashar al-Assad pronunció un discurso ante el congreso que fue televisado, en este el presidente se refirió a los actos como intentos de conspiradores para avanzar sus intenciones de sedición, conspiradores que estaban controlados por manos extranjeras, una estrategia que como ya se vio es recurrente en el gobierno de Damasco.

Su discurso utilizó las divisiones sectarias, hablando que estas eran ocupados por los enemigos del pueblo sirio, lo cierto es que la intención última era justamente incitar al miedo entre las diferentes minorías del país; y funcionó pues buena parte de las minorías se sintieron amenazadas y pasaron a apoyar a las filas oficialistas¹¹⁶. Como refieren varios autores el elemento sectario ha sido utilizado a lo largo de la vida política de Siria desde su separación del Imperio Otomano. Esta fue uno de los pilares fundamentales del gobierno colonial francés, y luego siguió siendo replicado y profesionalizado con la llegada del partido Bath y su ideario árabe nacionalista.

¹¹⁶ Provence, Michael. *Legitimidad y discurso entre el Estado y la revolución en Siria*. En *Mundo árabe: levantamientos populares, contextos, crisis y reconfiguraciones*; Gilberto Conde, Marta Tawil y Camila Pastor (coords.), El Colegio de México y CIDE, México, 2016, p. 162

El régimen de los Al-Assad tenía vasta experiencia en la utilización de este recurso, logrando romper la dinámica patriótica de las manifestaciones que exigían mayores libertades de expresión, reformas democráticas, la liberación de presos políticos, el fin del estado de emergencia y más adelante fue proclamado el llamado al fin del régimen del “doctor”.

Los jóvenes kurdos tuvieron una importante participación en las protestas, desde el principio, una integración más grande de la sociedad civil kurda apareció, contrastando con el rol siempre protagónico de los partidos políticos, esto fue el resultado del proceso que ya hemos analizado comenzado a partir de la revuelta de Qamishli en 2004. Conviene subrayar que muchos partidos políticos se mantuvieron en silencio por lo que levantó acusaciones de la oposición árabe siria, que apuntaba a algunos partidos kurdos como aliados del régimen.¹¹⁷

En un intento desesperado y buscando el objetivo de dividir aún más a la oposición, el régimen proclamó en el mes de abril medidas que beneficiaban a la población kurda, sobre todo a aquellos cientos de miles afectados desde el censo de 1962 donde muchos kurdos se volvieron apátridas, condición heredada a sus hijos. Se anunció el otorgamiento de la ciudadanía a más de 100,000 personas, representando tan sólo un tercio de la gente con este estatus. Ese mismo mes se levantó la ley de emergencia.

Sin embargo las medidas tomadas estuvieron fuera del *timing político* adecuado, el fuego de la guerra civil se había prendido y nadie prevenía los alcances que este conflicto tendría. Rápidamente el conflicto tomó tintes armados y en julio, se formó el Ejército Libre Sirio fundado por desertores de las fuerzas oficiales, provocados por la fuerte represión que tenían que ejercer sobre el pueblo sirio.

En octubre se estableció el Consejo Nacional Kurdo (CNK) que albergó a la mayoría de los partidos políticos kurdos, esto debido a las discordias que se presentaron con el resto de la oposición siria y el grupo que se formó para albergarla, el Consejo Nacional Sirio (CNS). El CNK no militaba con la insistencia de CNS en mantener íntegra la idea de Siria como un Estado árabe y parte de la nación árabe.¹¹⁸

El CNK fue patrocinado desde un inicio por Massoud Barzani, en ese entonces presidente del Gobierno Regional del Kurdistán de Irak, por lo tanto, es entendible que el

¹¹⁷ Anne Sofie Schott; *Op. Cit* p. 14

¹¹⁸ *Ibidem*, p. 15

primer jefe de la organización fuera el líder del Partido Democrático Kurdo en su filial siria. Por otro lado el PYD continuó con una construcción institucional fortaleciéndose sobre todo en el aspecto militar gracias a su brazo armado la YPG (fundada en 2004, después de las revueltas de Qamishli) y las YPJ una unidad militar compuesta exclusivamente por mujeres, lo que le permitió realmente disputarle la supremacía al CNK.

Hubo un intento más en reconciliar a las dos partes en julio del 2012, cuando conjuntamente el CNK y el PYD fundaron el Comité Supremo Kurdo (CSK). Para el año siguiente era muy evidente la hegemonía del PYD en el gobierno y control del norte de Siria, asimismo, a finales del 2013 el PYD manifestó unilateralmente la autonomía de los cantones de Afrín, Kobane y Jazira.

Esta declaración permitió al PYD poner realmente en proceso de implementación las ideas de su líder Abdullah Öcalan y su Confederalismo Democrático, fue posible por el vacío de poder dejado por las fuerzas oficiales del régimen debido al retiro de sus elementos del norte y noreste de Siria pues su intención era contener la mayor de sus fuerzas en el centro y sur del país.

Este plan respondía a la percepción del gobierno que una posible oposición kurda no era de importancia fundamental para el régimen, ya que de una u otra forma tener a *Daesh* amenazando esa parte de su territorio los enfrentaría directamente, por lo que ambos se debilitarían. Años de tradición militar y proselitismo político trajo la ampliación de la base de sus combatientes en las filas de las YPG y luego desde el 2013 la de las YPJ. Su importante rol en el combate contra *Daesh* atrajo la atención del mundo por las imágenes difundidas por los medios de comunicación de las mujeres combatientes, que llenaron de mitos el proyecto de Rojava en una región que el mundo considera atrasada, ignorante, en donde ningún proyecto de igualdad puede echar raíces. Las actividades militares es sólo una pequeña parte de todo un proyecto social que involucra múltiples áreas de la esfera pública y privada de las personas, poniendo como uno de sus pilares fundamentales la igualdad entre hombres y mujeres. En el siguiente capítulo pondremos atención en las distintas estrategias por las que han optado las mujeres de Rojava conforme a los lineamientos de su modelo político, social y económico, cómo se ha expandido en diversas áreas de la vida y su cotineidad.

Capítulo 3 Estrategias de resistencia no armadas, armadas y la visibilidad del proyecto kurdo en la esfera pública internacional.

El propósito de este tercer capítulo es tratar las dimensiones que han tomado las acciones de las mujeres kurdas en Rojava, desde sus diferentes espacios. En medio de una revolución mediática puede llegar a difuminarse el horizonte revolucionario que moviliza a Rojava. La urgencia por derrotar a *Daesh* pudo atraer la atención del mundo a un solo punto de actividades organizadas, incluso la alianza kurda- estadounidense puede ser “mal entendida” si uno no analiza los pilares teóricos-ideológicos que dan lógica a todas las acciones que se han desplegado, entre ellas la autodefensa femenina articulada en muchos aspectos de la vida en las comunas kurdas.

Comenzaremos analizando las estrategias no armadas, que ya hemos introducido en nuestro capítulo 1 con la perspectiva teórica de la *Jineoloji* y se complementará con la esfera educativa que es considerado otro eje rector que funge como el principal mecanismo de socialización de la causa kurda en todos sus niveles y se observará cómo es desplegado en la vida comunal.

En el segundo apartado de este último capítulo hablaremos sobre las estrategias armadas, que han tenido mayor cobertura en la esfera mediática internacional, pero como las kurdas mismas lo han definido, no representan el eje prioritario de su agenda sino es una consecuencia natural del contexto bélico donde se encuentran y que al mismo tiempo crea contradicciones en lo establecido como emancipatorio.

Y en el último apartado trataremos la visibilidad que ha tenido el proyecto en la esfera pública internacional y cómo esto ha sido aprovechado, incluso si esto derivó de una narrativa orientalista. También se responderá a ¿cuáles son aquellos factores puntuales que permitieron al PYD tomar la legitimidad en el norte de Siria? y por último se enunciarán algunas críticas que se han generado a partir justamente de sus estrategias de supervivencia política que irremediamente han traído acusaciones de violaciones de derechos humanos contra ellos, y que se considera es un ámbito poco trabajado desde la academia mexicana de Relaciones Internacionales.

3.1 Estrategias No Armadas.

La *Jineoloji* como ejercicio de construcción de conocimiento y su formalización es causa y consecuencia misma de las críticas realizadas hacia la ciencia tradicional occidental desde sus primeros trabajos. Fue en 2003 que el término *Jineoloji* fue usado por primera vez en el escrito “Sociología de la Libertad”, trabajo que fue publicado hasta 2008 en cinco volúmenes por Abdullah Öcalan. Ese mismo año se funda el primer comité para el análisis y la ampliación del concepto.

Si bien en los años siguientes los estudios fueron ampliándose, fue durante el curso de la Guerra regional siria que se pudo difundir mayormente, ya en el 2011 las iniciativas tanto en la praxis como en los centros educativos especializados en la ciencia de las mujeres del Movimiento de Mujeres de Kurdistán se multiplicaron, pues se hizo urgente una rápida socialización del conocimiento originalmente en manos de la YPG.

Un área fundamental para la *Jineoloji* desde su comienzo fue la educación, pues a través de ella se pensó su divulgación. En este sentido se construye desde 2011 “*un sistema educacional para las mujeres y la sociedad, así como academias de mujeres. Se sostienen discusiones en torno a temas como mujeres y ciencias sociales, mujeres y economía, mujeres e historia, mujeres y política, mujeres y demografía, ética y estética femeninas.*”¹¹⁹ Todos los anteriores campos quisieron ser trabajados para partir de una coherencia alrededor de su propia concepción de lo que es el objetivo de la ciencia, que se puede conocer a través de su definición como “*el esfuerzo de los seres humanos para resolver los problemas que se encuentran en la vida y también es la conciencia que tomamos frente al universo*”, vemos aquí la intención de regresar a una ciencia que sirva a la sociedad y no a los poderes que la han controlado, como el estado y su milicia.

La importancia que se le da a la educación, responde según nuestro análisis a tres razones principales. La primera tiene que ver con las raíces mismas de la femineidad entendida por las mujeres kurdas. La *Jineoloji* con ideas afines a los feminismos de la diferencia, pugnan por una esencia femenina que desde siempre ha tenido un vínculo especial con la naturaleza, tanto biológica como económicamente.

¹¹⁹Gonul Kaya1, “Jineoloji- ciencia de la vida” Kurdistán América Latina [en línea] 2016. Dirección URL: <http://kurdistanamericalatina.org/jineoloji-ciencia-de-la-vida/> [Consultado 2 de junio del 2019]

Como han sido las primeras aprendices de la naturaleza se les ha encargado la noble labor de la enseñanza, *“ellas se educaron a sí mismas, y educaron a hombres y niños. Las mujeres nunca olvidaron su papel de aprendices de la naturaleza y de la madre educadora de la sociedad en el largo y desafiante camino de esta aventura social. Como no negaron la fuente de sus conocimientos, las formas de su aprendizaje, la santidad de la enseñanza, las mujeres siempre supieron bien a quién, qué, cómo y cuándo enseñar”*.¹²⁰

Ha de ser recordado que en muchas sociedades el papel de la educación le ha sido dado a la mujer, la problemática de esto es que la educación ha sido visto como una herramienta de control que reproduce discursos racistas y sexistas, a las educadoras se les ha dado un plan con el cual cumplir y su noble labor en vez de ser libre y apreciada ha sido acaparada por aquellas instituciones poderosas o conservadoras que pretenden poner en las aulas aquellos conocimientos o discusiones que convienen para su agenda. Las mujeres kurdas se re- apropian de esta labor históricamente asociada con su esencia y la hacen eje central del desarrollo, al ponerlo al servicio de la causa kurda través de su institucionalización en la esfera pública.

Ahora no sólo basta con que se enseñen o no aquellos valores de la revolución en casa, por ejemplo desde mayo del 2018, se comenzó un proyecto en el cantón de Cizire donde se introduce la enseñanza de la *Jineoloji* a nivel secundaria.¹²¹

Se espera que estos cursos refrenden el pilar de la igualdad en la sociedad desde los primeros años, que forme parte de la cuadrícula de enseñanza oficial, nos deja percibir el grado de institucionalización del proyecto. Aquí se hace imposible no hablar de otro concepto en que las mujeres kurdas han trabajado arduamente: el de la intervención radical en las mentes sin importar las edades. Es un cambio sí o sí en la educación de las personas.

¹²⁰ S/autor; “Education” [en línea] Jineoloji, s/lugar, s/año, s/página. Dirección URL: <https://jineoloji.org/en/fields-of-jineoloji/education/> [Consultado 2 de junio del 2019].

Traducción propia de: *“they educated themselves, men and children. Women never forgot their role as being the learners of nature and the teaching mother of society on the long and challenging path of this social adventure. As they did not deny the source of their knowledge, ways of their learning, the sanctity of teaching, women always knew well for whom, what, how and when to teach”*.

¹²¹ Kurdistán América Latina, “la Jineoloji llega a los institutos de Rojava” [en línea] Kurdistán América Latina, 2018. Dirección URL: <http://kurdistanamericalatina.org/la-jineologi-llega-a-los-institutos-de-rojava/> <https://jineoloji.org/en/fields-of-jineoloji/education/> [Consultado 2 de junio del 2019]

Hablando del futuro del proyecto es aquí donde se puede tocar la segunda razón que se ha identificado: la formación de los futuros cuadros del proyecto. En un escenario tan volátil como el que sólo la guerra puede formar, deben empezar a asegurarse que si los regímenes autoritarios tratan de erradicar el movimiento, los más jóvenes conozcan y añoren el proyecto democrático de Rojava.

La tercera razón por la cuál la educación es una estrategia fundamental para la Jineoloji y todo el proyecto kurdo es la reivindicación de la opresión cultural y pugnas étnicas a la cual se vieron sometidos por décadas. Se pretende entonces crear las condiciones de desarrollo educativo que le permita a la región mejorar sus niveles de vida en un corto y mediano plazo.

Se habló en el capítulo anterior que las medidas que tomaron los regímenes han sido muchas veces con la intención de erradicar la identidad kurda ocupando al idioma como rehén. Se les ha prohibido aprender en su idioma materno y claramente ha habido una reticencia del Estado para construir más y mejores centro educativos. Por ejemplo, en la parte norte de Siria no hay muchos ni prestigiosos centros universitarios; estos han sido centralizado en los asentamientos urbanos más grandes como la capital, Homs, Daraa o Latakia.

A partir del 2017 vemos una gran expansión de los esfuerzos que se realizaban en los tres cantones para democratizar el nuevo sistema educativo que se iba implementando y adecuando. Por ejemplo el 16 de agosto del 2017¹²² se abrió por primera vez en el cantón de Afrín el primer curso para mujeres especializado en áreas como la sociología, formación internacional, ética y estética¹²³, impulsado por el Centro de Investigación de *Jineoloji*.

El 9 de septiembre se realizó la primera conferencia del Consejo de Mujeres Siria en la ciudad de Manbiy cuya consigna fue “*asegurar que no se excluirían (a las mujeres) en la refundación del país*”. Un mes y siete días después en la ciudad de Qamishli iniciaba el primer programa de Jineoloji¹²⁴ en la Universidad de Rojava cuya duración sería de dos años

¹²² Kurdistán América Latina, “Se realizó la primera conferencia del Consejo de Mujeres Sirias.”[en línea] Kurdistán América Latina , s/lugar, 2017, s/página. Dirección URL: <http://kurdistanamericalatina.org/se-realizo-la-primera-conferencia-del-consejo-de-mujeres-sirias/> [Consultado 2 de junio del 2019]

¹²³ Duró 5 días y fue impartido para 12 mujeres.

¹²⁴ Kurdistán América Latina, “La Universidad de Rojava inicia el programa de Jineoloji” .”[en línea] Kurdistán América Latina , s/lugar, 2017, s/página. Dirección URL: <http://kurdistanamericalatina.org/la-universidad-de-rojava-inicia-el-programa-de-jineologi/> [Consultado 2 de junio del 2019]

y sólo aceptarían a mujeres estudiantes, quienes bajo este programa abordarían “la introducción a la ciencia de la mujer, conceptos y teorías, civilización centrista y civilización democrática, la sociología de la libertad, el sexismo, el rito de la verdad, los idiomas kurdo, inglés, árabe, los métodos de investigación, informática, la estética, la demografía y la economía de las comunas”¹²⁵.

La expansión en los estudios de la *Jineoloji* fueron más allá de los límites del Kurdistán, podemos ver una gran movilización que incluso vincularíamos a un esfuerzo de “diplomacia” para la difusión del proyecto en términos que mejoraran la imagen política proyectada y por tanto la aceptación internacional.

Esto es fuertemente observable sobre todo en Europa y América Latina. De hecho fue en el año 2016 en donde se observa el inicio de una mayor intensidad de actividades; por ejemplo a principios de marzo del 2016 se tuvo un ciclo de conferencias en Colonia, Alemania y en junio del mismo año el Movimiento de Mujeres Kurdas en Europa (TJK-E) celebró también una conferencia en París para discutir y criticar las ciencias positivas¹²⁶, todo esto culminó en la inauguración del Centro de *Jineoloji* en Bruselas en 2017.

En América Latina el movimiento kurdo también se hizo presente, prueba de ello fue la visita hecha en septiembre del 2017 a la capital Argentina donde se llevó a cabo el 1º Encuentro de Formación en *Jineoloji*, organizado por el Comité de Mujeres en Solidaridad con Kurdistán¹²⁷, es de importancia mencionar también la visita de representantes del Movimiento Kurdo de Mujeres y el Congreso Nacional del Kurdistán a la Universidad Autónoma de la Ciudad de México el 19 de mayo del 2017, sin olvidar las visitas que hicieron a la Universidad Nacional Autónoma de México durante el 2019.

3.1.1. Combatientes internacionalistas.

¹²⁵ Vid. Kurdistán América Latina en “Se realizó la primera conferencia del Consejo de Mujeres Sirias”.

¹²⁶ “Nathalia Benavides, “Los parámetros de la Jineology fueron debatidos en París” [en línea] Kurdistán América Latina, s/lugar, 2016, s/página. Dirección URL: <http://kurdistanamericalatina.org/los-parametros-de-la-jineology-fueron-debatidos-en-paris/> [Consultado el 18 de junio de 2019]

¹²⁷ Kurdistán en América Latina; “Se realizó en Argentina el 1º encuentro de formación en Jineoloji” [en línea], s/lugar, 26 de septiembre del 2017. Dirección URL: <http://kurdistanamericalatina.org/se-realizo-en-argentina-el-1-encuentro-de-formacion-en-jineoloji/> [Consultado el 20 de junio de 2019]

Hemos ya enunciado una crítica en la manera en que la prensa occidental ha desarrollado una narrativa híper romántica, que ha sido muy bien aprovechada por el movimiento en términos de *diplomacia*. Recuerda incluso a las estrategias que adoptaron desde un principio los movimientos de la llamada Primavera árabe, apoyándose de los medios digitales y las redes sociales; pero sin duda ampliamente mejoradas.

Los kurdos crearon plataformas en internet, dieron seguimiento y contenido a sus páginas oficiales y algo que les fue muy útil fue el compromiso de traducirlo a múltiples idiomas. Justamente para nuestro trabajo de análisis, se ha tenido dificultades en hallar trabajos académicos con sólidas bases sobre el tema, pero nos hemos apoyado fuertemente del contenido que los colectivos kurdos en español e inglés han subido a sus redes.

Esto ha permitido ampliar el alcance del movimiento y de sus ideales, que aunque se han puesto en práctica en condiciones muy específicas, son valores que pueden ser abrazados por muchos movimientos que apelan a la justicia social, con agendas ecológicas, feministas, anti capitalistas, siendo atractivos para decenas de seguidores en países extranjeros. Actualmente no hay datos precisos que corroboren esa información, sin embargo en un artículo publicado por *The New York Times*, se estimaba que en el año 2018 eran 150 militantes extranjeros¹²⁸ en las filas del movimiento.

Los actuales internacionalistas apoyando en Rojava han estado generando sus propios proyectos y trabajando en la defensa de Rojava cuando esta entra en actividades militares más intensas. Para lograrlo participan de un entrenamiento militar que dura ocho semanas donde aprenden teoría y práctica del uso de armas y se empapan profundamente de la ideología de Abdullah Öcalan. Los militantes extranjeros se involucraron de tal manera en el proyecto y en la vida comunal que el 12 de junio del 2017 se lanzó un comunicado presentando a la Comuna Internacionalista, la cual cuenta con una amplia autonomía para proponer distintos proyectos que se mencionarán más adelante.

Esta fecha no fue seleccionada fortuitamente, fue en homenaje a una de las internacionalistas más conocidas en la lucha kurda, Anna Campbell¹²⁹, cuyo nombre kurdo

¹²⁸ Megan Specia; “*Foreign Fighters Back Kurdish Militia in Syria in Fight Against Turkey*” [en línea] *The New York Times*, 27 de enero, 2018. Dirección URL: <https://www.nytimes.com/2018/01/27/world/middleeast/foreign-fighters-kurdish-militia-syria.html>

¹²⁹ En un artículo publicado el 13 de abril del 2018 por Rojava Azadi, Colectivo por la revolución social de Rojava Kurdistán paz y libertad, titulado *Anna Campbell, luchadora por la libertad*, se concluye lo siguiente: “*Mucho se ha especulado sobre las circunstancias de su muerte, pero una*

dado fue sehid Helin Qerecox, nacida este día pero caída y proclamada mártir el 15 de marzo del 2018 defendiendo a Afrín; dos días después otra internacionalista de origen argentino, Alina Sánchez, murió en la ciudad de Hasaka.

Uno de los más importantes proyectos desarrollados por la propia comuna ha sido el “Make Rojava green again”, lanzado a principios del 2018. En el que buscaban plantar a lo largo del 2018 unos 10,000 árboles jóvenes para reforestar el paisaje. La Comuna Internacionalista publicó un libro que lleva el nombre del proyecto para explicar mejor los vértices que lo componen y las causas de un paisaje fuertemente lastimado por las prácticas perjudiciales de los regímenes Bazista, los métodos de guerra usados actualmente y las prácticas hegemónicas turcas; que no sólo se valen del uso de la fuerza militar, sino que amenazan constantemente “*un embargo económico, la construcción de presas en el Kurdistán del norte ocupado por los turcos y la masiva extracción del agua subterránea para la agricultura turca*”¹³⁰ y no olvidemos la quema de árboles de olivo en el cantón de Afrín. Todas estas prácticas tienen la finalidad de precarizar la calidad de vida de los kurdos, forzando su desplazamiento.

Pese a los peligros muchas mujeres jóvenes han visto en el rol de las YPJ una inspiración para una nueva forma de vida. Ya sea en el propio Kurdistán o en países extranjeros, el proyecto está moviendo y conmoviendo. La decisión de ir a la guerra para mujeres e incluso adolescentes¹³¹ kurdas no está motivada sólo por un amor patriótico, también la fuerte propaganda ideológica a la que están expuestas, la pobreza, la falta de oportunidades, la violencia de género. Pero ¿qué pasa con las combatientes internacionalistas? ¿por qué ellas se están yendo a pelear una guerra que no es suya? La conclusión a la que se ha llegado, es que efectivamente desde una perspectiva tradicional teniendo como base a los estados-nación y el viraje de los discursos populista y etnocéntricos, no puede entenderse una afinidad e incluso un compromiso contraído con un movimiento fuera de nuestras fronteras

testigo ocular ha confirmado que murió cuando la noqta (puesto) que defendía fue bombardeada por la artillería turca.”

¹³⁰ Internationalist Commune of Rojava, “*Make Rojava Green Again: building an ecological society*”. [en línea] Dog Section Press, Londres, 2018, p. 67 Dirección URL: <https://makerojavagreenagain.org/book/#>

¹³¹ Las fuerzas de autodefensa en sus múltiples niveles, han estado reclutando niñas menores de 18 años. Para conocer casos documentados véase: *Syria: Armed Group Recruiting Children in Camps: People’s Protection Units Enlist Under 18s from Vulnerable Families*. Dirección URL: <https://www.hrw.org/news/2018/08/03/syria-armed-group-recruiting-children-camps>

geográficas, pero ha de tomarse en cuenta que la narrativa que utiliza Rojava es una globalista e incluso puede ser detectado en su selección de palabras, por ejemplo, el enemigo no es presentado como un Bashar Al Assad o un Erdogan, el enemigo es el fascismo, es el machismo y el racismo, caras bien conocidas en todo el mundo.

Se está gestando un proyecto que busca a la larga una expansión de tipo ideológico, pues de esta misma depende su supervivencia política y cuyo escenario de guerra en el cual está sumergido, forzó a que fuera más diverso en la práctica y ¿por qué no decirlo? su discurso, al igual que el de *Daesh* es atractivo para una juventud que ve mermada a su alrededor oportunidades de crecimiento, que llevan interiorizada una rabia derivada de los atropellos de una sociedad sexista, racista y elitista.

Ellos están proponiendo una perspectiva cosmopolita para entender los conflictos, que en nuestra opinión, hace tanta falta en una zona que ha sido blanco de doctrinas nacionales y foráneas que dividen a su población y han originado grandes catástrofes, varias de ellas aún sin revolver.

3.1.2. Jinwar.

Dentro del proyecto general de Rojava se construyen autónomamente otros, uno de los más exitosos pero menos documentados en la lucha por la equidad de género es la villa de mujeres Jinwar, ubicada a unos cuantos kilómetros de la ciudad de Qamishli, está dedicada a proveer a las mujeres y niños que habitan en ella de un espacio seguro, libre de violencia y la oportunidad de construir una nueva vida sin hombres y mujeres de mentes patriarcales.

Jinwar es una comuna planteada y administrada por miembros del *Kongreya Star* que bajo un escenario de guerra parecía difícil de concretar. ¿Cómo sería posible, rescatar a mujeres y niños si el país se encuentra en guerra? Por supuesto no fue fácil, pero precisamente por eso se hizo necesario, los kurdos y las kurdas han puesto el tema de feminismo como cuestión primordial y eje de acción de todos sus proyectos, esperar a que la guerra cesara no era una opción porque no quieren volver a cometer el error de posponer la liberación de la mujer ante la liberación de la nación. La conclusión fue: la segunda no puede suceder sin la primera.

Las conversaciones para la preparación y viabilidad de la Villa comenzaron en 2016, pero fue en la primavera del 2017 cuando se empezó la construcción del jardín comunal, la escuela que lleva el nombre de la madre de Abdullah Öcalan, de la academia pensada para enseñar y estudiar Jineoloji, el centro de arte, el centro de medicina natural y los treinta hogares que darían techo a sus habitantes.

Si bien la aldea fue idea de las mujeres kurdas, ellas encontraron su inspiración en los escritos de Abdullah Öcalan, específicamente en los que escribe de la *teoría de la separación*, en la que postula principalmente que es vital que más mujeres se separen de las estructuras que las mantienen oprimidas y que lideren sus propias organizaciones, *“las mujeres nunca podrán ser libres si no se desconectan de los hombres y del sistema patriarcal en todos los aspectos: mental, física y emocionalmente”*.¹³²

Por supuesto esta idea que Öcalan incluyó en sus escritos a finales del siglo XX ya había sido discutida y puesta en práctica por otras mujeres en otros puntos del planeta e incluso dentro de la organización kurda misma. De hecho, una gran fuente de inspiración para el proyecto fue la villa Umoja, un pueblo en el norte de Kenia habitado únicamente por mujeres que fue fundado en 1990 y que al igual que Jinwar es un santuario de sanación, que funciona sustentablemente, para mujeres que han sido víctimas de violencia sexual, y ahora se expandió a acoger a mujeres y niñas huyendo de matrimonios forzados, y prácticas como la ablación femenina.

La villa Jinwar fue diseñado para vivir bajo el principio de la sustentabilidad ecológica, ahí las mujeres tienen un jardín comunal donde ellas cosechan diferentes vegetales que los usan para consumo propio, por ejemplo tomate, pepino, pimiento verde, olivos, calabacines y árboles frutales. La manera en que siembran no es una de grandes extensiones o pensada en la exportación, pero el excedente que llega a haber, lo venden a otros villas cercanas y con esos ingresos pagan gastos de vida.

La educación se vuelve un atractivo para las mujeres con hijos que llegan a asentarse, para sus hijos la educación es gratuita hasta el sexto grado, después si quieren seguir

¹³² Internationalist Commune “Women’s village: Jinwar” [en línea]; Internationalist Commune, s/lugar, s/año. Dirección URL: <https://internationalistcommune.com/jinwar/> [Consultado 1 de noviembre del 2019]

Traducción propia de: *“women can never be free if they do not disconnect themselves from men and the patriarchal system in every aspect: Mentally, physically and emotionally.”*

educándose deben ir a secundarias o preparatorias en otras villas cercanas. La población es diversa, hay tanto kurdas como árabes, por eso en la escuela se aprenden estos dos idiomas y también el inglés.

3.2 Estrategias armadas.

Sin duda la imagen más presente del movimiento kurdo que tiene la sociedad internacional es la mujer kurda sosteniendo un arma y combatiendo en sus uniformes militares. Esto se debe a la popularización del movimiento mediante la distribución de la prensa internacional.

Sin embargo como ya se ha explicado en el apartado uno de este capítulo, la esfera militar sólo es una parte de un proyecto más complejo. En esta parte de la investigación se va a desarrollar el proyecto de resistencia desde la perspectiva armada teniendo muy en cuenta el concepto de la autodefensa.

Este concepto si bien nos remontaría automáticamente a modos que necesariamente conllevan a una resistencia armada o violenta, no es visto así desde la resistencia kurda, ya que la autodefensa, para ellos, comienza desde la educación ideológica. En este caso la autodefensa armada se propone como un derecho incluso natural y esto nos lo explican en la siguiente frase: *“la flor se protege con espinas, el camaleón cambia su color de acuerdo a su ambiente y la tortuga puede esconderse en su caparazón”*.¹³³ El desarrollo de esa virtud provendría del entrenamiento personal y el acceso a una personalidad libre, ya que las armas no tienen sentido sin un pensamiento y una personalidad libre y preparada.

El concepto desde la práctica femenina empieza a gestarse desde finales de los 80's y a lo largo de la década de los 90, y no estuvo exento de problemáticas. Valentina Dean nos explica que cuando la participación de las mujeres creció, la organización sufrió de conflictos dentro del PKK (la organización madre) con los hombres que se aferraban a las viejas reglas del juego, donde el poder predominantemente lo sostenían ellos.

Incluso se originaron conflictos dentro del colectivo femenino que respondían a cuestiones de clase, *[... hubo un conflicto de clase entre las combatientes provenientes de*

¹³³ Movimiento de Mujeres en Rojava; *“Kongreya Star”* [en línea] Rojava Azadi Madrid, diciembre, 2016. Dirección URL: <https://rojavaazadimadrid.files.wordpress.com/2015/09/kongreya-star-cast.pdf> [Consultado el 20 de junio de 2019]

las universidades con un alto nivel intelectual y las aldeanas, que en su mayoría eran analfabetas”¹³⁴, esto obligó a una reflexión que concluyó en que era necesario los espacios únicamente femeninos, los cuales ayudaron a fortalecer esa conciencia de género, generando resultados bastante fructíferos pues la organización avanzó tanto que se llevó a cabo el primer congreso de mujeres kurdas el 8 de marzo de 1995.

En el siguiente apartado se tocarán aquellas organizaciones y estructuras desde las cuales se administran las unidades armadas, principalmente la organización madre que conglomeraba a todas las mujeres del movimiento.

3.2.1. Estructuras.

Un aspecto de sumo interés para entender todo el proyecto institucional es justamente las estructuras planteadas en las cuales se organizan los tres principales rubros: el político, el civil y el militar. En el caso de los colectivos femeninos únicamente, se ha identificado al *Kongreya Star* (Congreso Star) como la organización *paraguas*, que por supuesto administra también el aspecto militar y se define como “una confederación de movimientos de mujeres a lo largo de la región de Rojava”¹³⁵.

Sus orígenes pueden ser rastreados en el año 2005, que como hemos de recordar siguió a un año bastante convulso en la sociedad civil kurda y en la militancia de los partidos. Algunas mujeres (de manera secreta) tuvieron su primer congreso en enero de ese año, donde se fundó el *Yeketiya Star*¹³⁶, seis años antes de que la guerra civil estallara.

A partir de esa primera fecha se han llevado congresos bianuales para definir las prioridades de su agenda y sus estrategias de acción. Cuando la revolución se desató, mujeres de distintos grupos étnicos empezaron a organizarse y a exigir representación y un lugar en un proyecto originalmente kurdo. La realidad de la agrupación llevó a que en 2016, *Yeketiya*

¹³⁴ Valentina Dean; “*Kurdish female fighters: the western depiction of YPJ Combatants in Rojava*” *Glocalism: Journal of culture, politics and innovation*, Università degli Studi di Padova, Italia, 2019. Dirección URL: https://glocalismjournal.org/wp-content/uploads/2019/05/Dean_gicpi_2019_1.pdf [Consultado el 25 de junio de 2019]

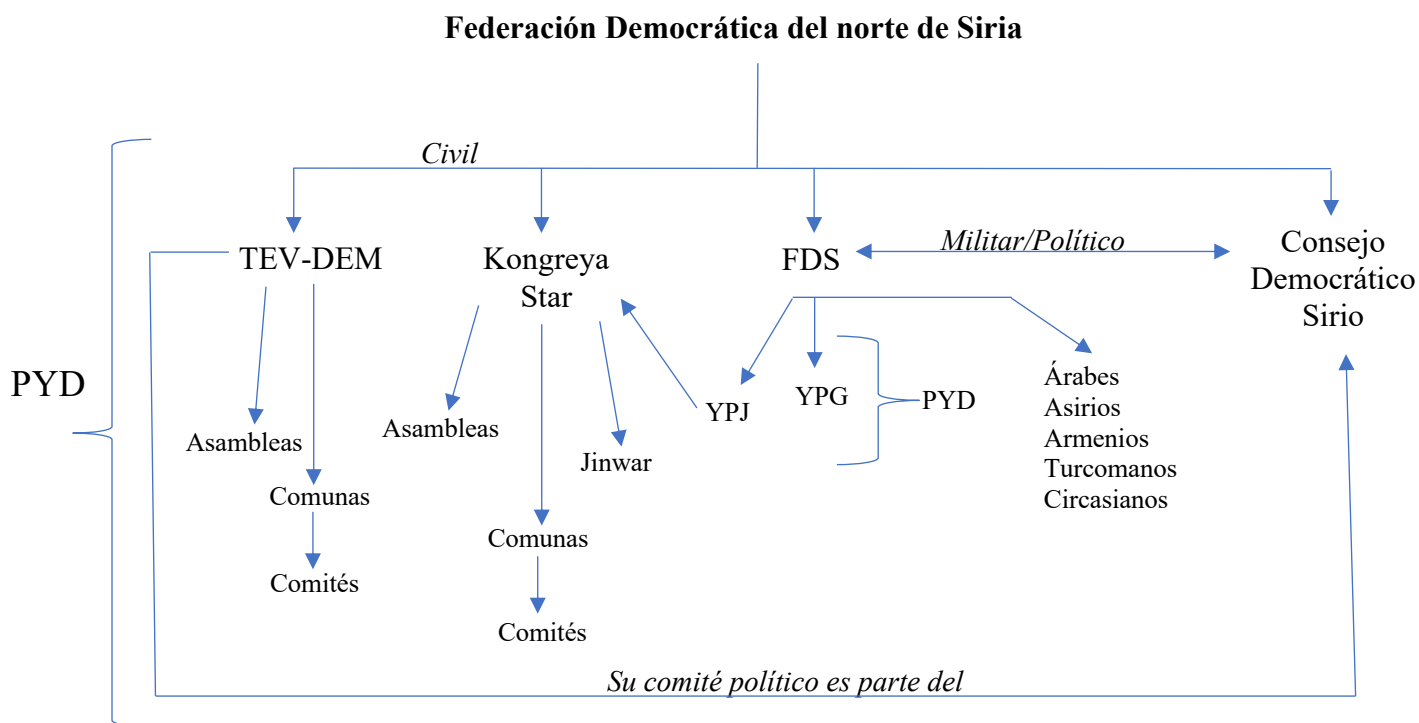
Traducción propia de: “[... there was a class conflict between female fighters from the universities with a high intellectual level on the one hand and villagers, who were mostly illiterates, on the other hand.”

¹³⁵ Movimiento de Mujeres de Rojava, *Op. Cit.*, p. 3

¹³⁶ Primera organización de militancia kurda únicamente, de donde salió *Kongreya Star*.

Star cambiara su nombre a *Kongreya Star* pues se trataba ahora de una organización que abarcaba y representaba a mujeres de múltiples etnias y cuya unidad política primigenia fuera el nivel comunal.

Kongreya Star se consolidó como la organización que aglutina a todos los movimientos de mujeres en Rojava, por lo tanto, la mujer que milite dentro del Movimiento Social Democrático (TEVDEM) o la administración autónoma local, formará parte automáticamente del *Kongra Star*. La organización está dividida en diez comités, sin embargo en cada comuna hay por lo menos cinco de estos¹³⁷, y unos de ellos es el conocido como comité de autodefensa¹³⁸, que lo forman las Fuerzas de Autodefensa Comunal de las Mujeres, creadas en 2014.



Fuente: Elaboración propia.

¹³⁷ Los otros cuatro son: comité de educación, de salud, de economía, de resolución de conflictos.

¹³⁸ Según el contrato social de la Federación Democrática del Norte de Siria en su artículo 48 se define a la Comuna como la forma organizativa fundamental de la democracia directa. La Comuna es una instancia de gestión y de toma de decisiones dentro de sus límites organizacionales y administrativos. La Comuna funciona como una asamblea independiente en todos los niveles de la toma de decisiones.

Todos los miembros que conforman los cuerpos de seguridad han participado de reuniones especiales y entrenamiento, con especial interés en la defensa de mujeres, niños y niñas y personas mayores, entendiéndolos como los grupos más vulnerables en escenarios bélicos. Sus labores incluyen principalmente 5 puntos: el primero sería la mediación de conflictos en la vida comunitaria; el segundo es prestar servicio de seguridad en los eventos públicos o en otras grandes concentraciones convocadas; el tercero es participar en las barreras de control; el cuarto es tener un registro del número de inmigrantes que llegan a asentarse en la provincia; y por último investigar los casos de prostitución y alertar de situaciones de inseguridad.

3.2.2. La narrativa orientalista.

Es de gran interés para esta investigación remarcar el uso del discurso orientalista y engañoso, desarrollado por los medios *mainstream* de comunicación mediante un discurso distorsionante de la verdadera naturaleza del Confederalismo Democrático, y su paradoja, en tanto han ayudado a legitimizar el proyecto kurdo, generando empatía ante un público que desconoce su lucha histórica y los detalles geopolíticos detrás del movimiento.

Combatir a *Daesh* fue sin duda una prioridad, no sólo en términos de supervivencia política sino humanitaria, principalmente para las mujeres que estaban sufriendo prácticas extremadamente crueles por parte del grupo. Por ahora no se tienen cifras exactas del número de efectivos que conforman las YPJ pero se calculaba en 2016 más de 20,000 efectivos¹³⁹ femeninos en las filas del movimiento kurdo, y las fuerzas de la YPJ representaban 35% del total de combatientes bajo el comando kurdo.

No obstante el factor religioso no puede quedar olvidado en este tipo de análisis ya que fue la creencia que si los yihadistas eran abatidos por una mujer en el campo de batalla no irían al paraíso ni recibirían a sus 72 *huríes*¹⁴⁰ prometidas. Esto fue un tema recurrente en los encabezados de la prensa internacional, que capturaba la atención del lector y reforzaba una

¹³⁹ Shawn E. Gorman “*Are female counterinsurgency units effective? A case study of the Kurdish female militias of Iraq and Syria.* [en línea] Georgetown University, Washington, D.C., abril del 2017. Dirección URL: https://repository.library.georgetown.edu/bitstream/handle/10822/1043902/Gorman_georgetown_0076M_13622.pdf?sequence=1 [Consultado el 25 de junio de 2019]

¹⁴⁰ *Vid.* Concepción Castillo “Las huríes en la tradición musulmana”

narrativa que al occidental promedio, le hacía sentido: es decir un grupo de mujeres *liberales*, con cabello descubierto, sin un hijab que las oprima y vistiendo pantalones en vez de largas faldas o vestidos. Contrastando con su gran enemigo, aquellos bárbaros (todos varones) cubiertos de los pies a la cabeza de un color negro que “*universalmente*” se ha relacionado con la maldad y el oscurantismo, acompañado de mujeres calladas y violentadas por las tradiciones islámicas. Es pues la imagen tan estereotipada del musulmán que han ocupado las fuerzas hegemónicas occidentales para justificar intervenciones militares y el sufrimiento de países enteros.

Esta narrativa de exacerbación ha sido combinada con aquella de la omisión, ignorando temas que para el público occidental pudieran llegar a ser incómodos, por ejemplo que el proyecto kurdo es crítico con el feminismo liberal, aquel fuertemente implantado en las democracias occidentales (como aquellas que conforman la Coalición Internacional) que se unieron a los kurdos para combatir a *Daesh*, son sumamente críticos del papel del estado en la opresión a sus pueblos y no olvidemos que la gran mayoría de los kurdos son musulmanes, entonces desde una narrativa islamofóbica, ¿acaso no son los mismos musulmanes quienes están luchando contra los yihadistas?

3.3 Críticas al proyecto kurdo en Rojava.

En este último apartado se hace urgente hablar de dos situaciones que nos ayudarán a concluir nuestro trabajo, la primera de ellas es la manera cómo el PYD bajo el proyecto de Rojava ha podido ganar no sólo el poder de facto en la zona, sino la legitimidad suficiente para poner en práctica los subproyectos que conforman lo que el mundo conoce como Rojava, se revisarán las áreas trabajadas para lograrlo, sin dejar de lado la relación que mantienen con sus opositores políticos. Además se presentará una revisión de las fallas que el PYD ha tenido en la Federación Democrática del Norte de Siria, con el fin de hacer sugerencias para el mejoramiento de las situaciones señaladas, principalmente a las cuestiones de derechos humanos. Vale la pena mencionar que se entiende que lo anterior se desarrolla en un contexto singular: la guerra.

La FDNS continúa su evolución en un escenario bélico, lo que ha derivado a un sinfín de contradicciones, se espera que variables concretas como la economía, las políticas

medioambientales, la comuna Jinwar y el estado de derecho modifiquen sus comportamientos en un escenario post-guerra.

Con relación a esta última variable se hace urgente comenzar a reflexionar en torno a los vicios que tienen sus instituciones y cómo deberán resanarse pues las faltas actuales contra los derechos de los civiles son graves, no obstante, no son tan mediatizadas porque todos los grupos involucrados en la Guerra regional siria y sus subconflictos, los cometen.

3.3.1 Las fuentes de legitimidad del PYD.

Rana Khalaf preparó un artículo que contiene tres puntos en los que se basan el PYD en Siria para obtener el apoyo de la mayoría de los pobladores. Vamos a recordar que antes del inicio de la guerra el PYD era un partido más en el despertar político kurdo en Siria, estaba muy lejos de ser el favorito del pueblo y de aglomerar a la mayor representación de la población. ¿cómo entonces ha podido hacerse con una legitimidad de tal nivel que les permitió unir a los tres cantones y que mueve efectivos de muchos países para combatir el fascismo en Rojava?

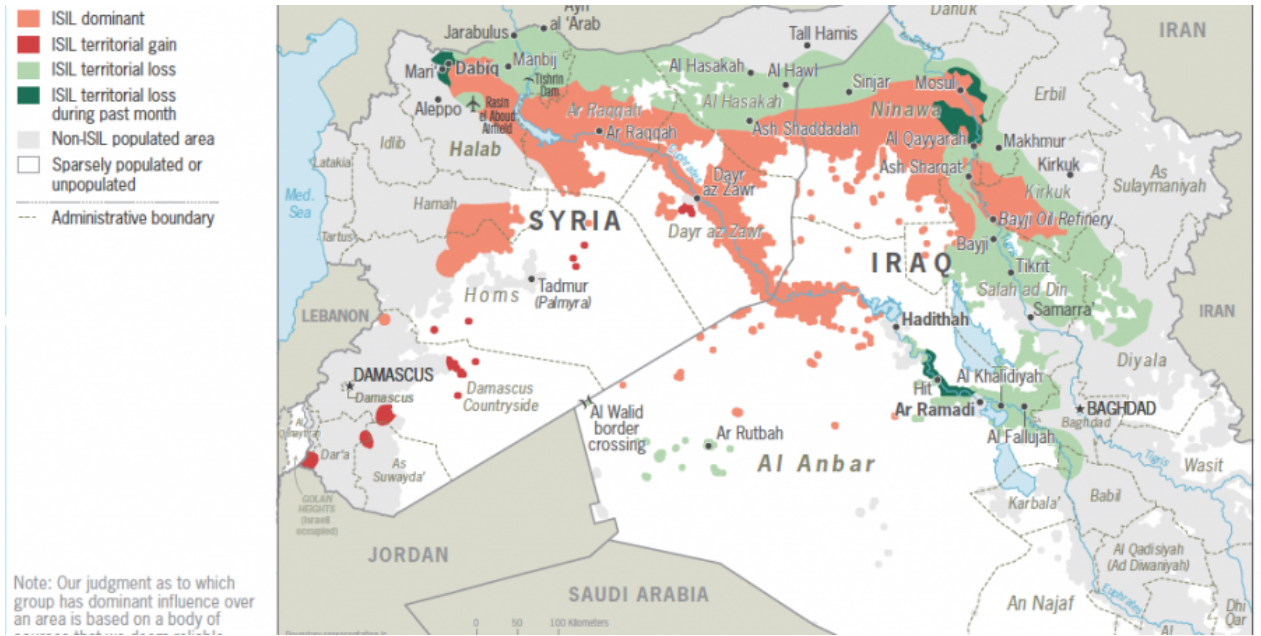
La primera acción propuesta por la autora sería la provisión de seguridad. En un clima tan voluble y lleno de amenazas como lo es este escenario, fueron los brazos armados del PYD los encargados de proveer seguridad, solamente a otros kurdos en un inicio y posteriormente a la población en general. A medida que ganaron más legitimidad sus acciones fueron mayormente respaldadas, hoy por hoy se puede decir que las YPG y las YPJ son instituciones más populares que el PYD mismo, debido a dos cuestiones. Primero el heroísmo con el cual los guerrilleros de estos dos brazos armados desplegaron sus acciones para salvar a la población y por otro lado hubo en un inicio discursos liderados por el PYD que hicieron que se avivara un sentimiento de sospecha, primero entre la población kurda y la no kurda porque el proyecto llevaba como única bandera el nacionalismo kurdo. De manera semejante, hubo conflicto entre los kurdos afiliados al PYD y aquellos que no militan en este partido o en ningún otro; empero, existe una evolución del movimiento que se ha venido dando sobre la marcha, como resultado se ha vuelto un movimiento todavía más inclusivo étnicamente.

Aunque la provisión de seguridad sea importante para consolidar la legitimidad, la que obtienen de los tres cantones no es del mismo grado, esto se debe a la afiliación política histórica y la problemática en la cohesión social. Rana Khalaf presenta la tesis de que en las áreas de mayoría kurda “entre más lejano esté una área de una amenaza específica de la seguridad, menos favorables será la opinión local del PYD y los Asayish”, para esta hipótesis pone de ejemplo la comparación entre los habitantes de Serekaniye o la ciudad de Hasaka, quienes estuvieron más expuestos a los ataques de *Daesh* y muestran más apoyo que los habitantes de Amuda, quienes estuvieron relativamente más seguros y lejanos de las amenazas de *Daesh*.¹⁴¹

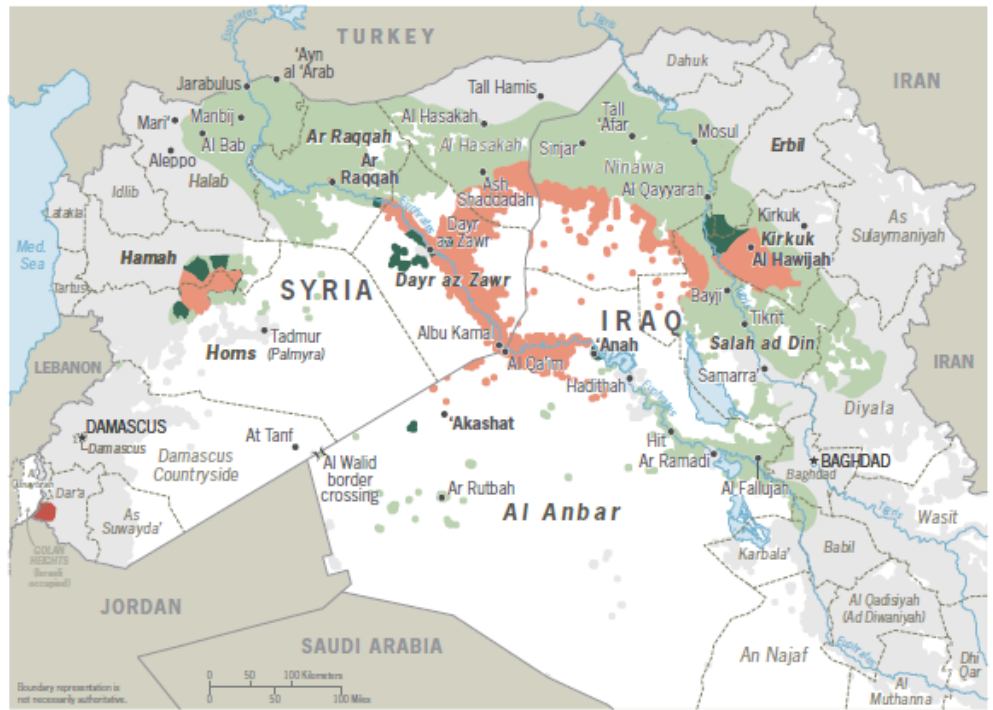
Los siguientes mapas elaborados y publicados por la Coalición Global¹⁴² (desde ahora solamente la Coalición) en su página de internet muestran las áreas de influencia de *Daesh*. La Coalición publicó solamente nueve mapas, el primero fechado en octubre del 2016 y el último en noviembre del 2017, que son los que se muestran a continuación para propósitos de sustentar la hipótesis mencionada. Pese a que no se encuentran señalada la ciudad de Amuda en el mapa, puede observarse que el sitio donde se encuentra no estuvo bajo amenaza de este grupo terrorista.

¹⁴¹ Rana Khalaf, “Governing Rojava, layers of legitimacy in Syria,” Middle East and North Africa programme, December, 2016, pag.13, Dirección URL: <https://syria.chathamhouse.org/assets/documents/2016-12-08-governing-rojava-khalaf.pdf> [consultado 1 de noviembre del 2019]

¹⁴² The Global Coalition, “*Daesh* areas of influence; September 2017” [en línea], Dirección URL: <https://theglobalcoalition.org/en/tag/map/> [Consultado 1 de noviembre del 2019]



- Areas of Influence**
- ISIL dominant
 - ISIL territorial gain since 2014
 - ISIL territorial loss
 - ISIL territorial loss since August 2017
 - Non-ISIL populated area
 - Sparsely populated or unpopulated
 - Administrative boundary



UNCLASSIFIED

10-17

Fuente: Global Coalition

Ahora bien, esto no tendría que negar que hay un sentimiento de gratitud y admiración de las personas por haber sido salvadas del *Daesh* pero no significa que todos están satisfechos por quedar bajo el resguardo del PYD y sus instituciones.¹⁴³

La segunda razón sería la eficiencia y efectividad en la provisión de servicios, incluyendo lo más básicos: salud, electricidad, agua, seguridad, trabajo, gas y educación. Para ser capaces de construir tal red se han apoyado en las asambleas y consejos locales. También participa activamente en proyectos de reconstrucción de áreas donde se desalojaron militantes del *Daesh*; en el campo educativo ha gustado mucho la inauguración en Hasaka de la Academia de Ciencias Sociales de Mesopotamia en septiembre del 2014¹⁴⁴ enfocada a enseñar historia y sociología para formar profesionales que sirvan para el proyecto.

Estos servicios son proporcionados a través del pago de una tarifa y de la recolección de impuestos. Lo cierto es que la información relativa al sistema impositivo es poca y no clara, parece ser que no hay una ley que homogenice el sistema de recaudación de impuestos y varía entre cantones. Incluso en la provincia de Hasaka donde parte del territorio es aún gobernado por fuerzas oficiales del régimen, el sistema de administración del PYD compite con el gobierno por la proveeduría de proyectos de infraestructura como la construcción de carreteras, generación de electricidad, clínicas y limpieza.¹⁴⁵

De la poca información obtenida, se conocen otras fuentes de fondos públicos como las licencias que aplican a los permisos de construcción, posesión de tierra, ingresos comerciales, automóviles, ingresos agrícolas, comercio fronterizo y de la movilidad humana desde y hacia Rojava¹⁴⁶; también se fondean de las redes organizadas por la diáspora kurda.

Sus recursos naturales serían probablemente su fuente principal, destacan aquí la agricultura y el petróleo. Pero no hay datos precisos sobre quién está exportando y quiénes

¹⁴³ Las razones pueden examinarse en el apartado titulado “Denuncias contra el PYD y sus instituciones”.

¹⁴⁴ Janeth, Biehl, “Educación revolucionaria” [en línea] Rojava Azadi. Colectivo por la revolución social de Rojava. 17 de diciembre del 2015, Traducido por el Comité de Solidaridad con Rojava y el pueblo kurdo. Dirección URL: <https://rojavaazadimadrid.org/educacion-revolucionaria/> [Consultado 1 de noviembre del 2019]

¹⁴⁵ *Vid*, Rana Khalaf.

¹⁴⁶ Traducción propia de: “*It generates income from its water and electricity operations, food and other products that it sells. It also raises taxes from sources such as construction permits, land, business revenue, cars, agricultural income, border trade and even from the passage of people to and from Rojava. Furthermore, it continues to receive financial support from diaspora networks and support groups*”.

son los compradores. Otro dato encontrado es que a partir del 2017 en el cantón de Cizire las personas que ganaban más de 200 dólares mensuales son sujetos a pagar impuestos, esto correspondía al 75% de la población.

El último elemento que propone la autora es el de la administración de su diplomacia y las redes sociales. No queda duda que los kurdos lo han hecho de una manera inteligente y han puesto sus energías en la creación de solidaridad alrededor del mundo, pero ¿cómo explicamos que otros grupos étnicos o religiosos como los siriacos, los yazidíes y los cristianos se hayan adherido al proyecto? ¿Realmente creen en estos valores que propone el proyecto de Rojava? La relación que derivó es ventajosa para ambos, por un lado, a estos grupos que representan poblaciones más pequeñas que los kurdos les conviene una alianza militar que resguarde su supervivencia; y por el otro, el tener en sus filas militares y/o políticas a poblaciones más diversas provee de legitimidad al proyecto.

3.3.2 Denuncias contra el PYD y sus instituciones.

El principal objetivo de este último apartado es brindar al lector una perspectiva diferente a la normalmente presentada. La mayoría de artículos o noticias que se han consultado para esta investigación presentan una posición de afinidad, realmente es poco el material crítico e incluso antagónico a Rojava. Se cree que es consecuencia de su buen manejo de *diplomacia* y administración de redes sociales como ya se ha expuesto.

Por eso bien, se ha querido incluir aquellos hechos que también se han aprendido a lo largo del trabajo de investigación y que tienen dos finalidades. La primera es conocer las dos caras de la moneda dentro de un movimiento emancipatorio puesto que, al ser un hecho social, los métodos llegan a ser imperfectos; la segunda razón es ponerlo sobre la mesa para que los lectores puedan reflexionar y proponer cómo mejorar las fallas del proyecto, en especial es una invitación para la comunidad de la licenciatura en Relaciones Internacionales de la máxima casa de estudios mexicana, ya que existe una posición generalizada de apoyo al proyecto pero se han dejado de lados estos elementos que, independientemente de cuál sea nuestra posición política, deben ser tomados en cuenta.

Para el apartado se consultó reportes publicados por varias organizaciones que denuncian ciertas acciones y métodos conducidos por el PYD o sus brazos armados, que violan acuerdos

internacionales. En la primera parte nos enfocaremos en los desplazamientos forzados que han generado.

En un reporte publicado por Amnistía Internacional en 2015 se detalla la investigación y visita a 14 villas en Hasaka y Raqqa entre julio y agosto de ese año donde se encontró evidencia que las milicias de la Administración Autónoma Democrática liderados por el PYD, forzaron de manera sistemática desplazamientos de miles de personas en villas de mayoría árabe y turcomana.

Después de que las YPG y las YPJ mantuvieran enfrentamientos con *Daesh* y otros grupos rebeldes decidieron desalojar a los habitantes y destruir sus casas quemándolas, disparándoles y algunos fueron amenazados con que si incumplían las órdenes serían ejecutados¹⁴⁷. La razón que dieron los mandos de las YPG y las YPJ es que consideraban que pudiera haber sospechosos de apoyar al grupo terrorista; en efecto los había y varios habitantes sabían de esto, más no representaban una mayoría dentro de sus comunidades.

Además varias de estas villas no fueron los lugares de enfrentamiento e incluso se encontraban a distancias considerables; tampoco se encontraron artefactos explosivos improvisados es por esto que los residentes creen que se trata de un castigo colectivo puesto que en algunos casos la YPG sabía quiénes eran los hombres que apoyaban a *Daesh*.¹⁴⁸

No hay duda que se han estado llevando atropellos a civiles en la lucha contra *Daesh*, ya que los métodos de desplazamiento, de acoso y la destrucción de propiedades no fueron resultado de enfrentamiento militares, por lo tanto no están justificados bajo el Derecho Internacional Humanitario, además no existen medidas tomadas por la Administración Autónoma que garantice buenas condiciones de alojamiento, ni estándares mínimos en salud, higiene, alimentación y donde se priorice la no separación de las familias. Amnistía Internacional concluye el reporte asegurando que los kurdos han cometido crímenes de guerra¹⁴⁹ y los insta a cesar de inmediato estas conductas, a la compensación material de las

¹⁴⁷ Amnistía Internacional, “Syria: US ally’s razing on villages amounts to war crimes” [en línea] Amnistía Internacional, 13 de octubre del 2015. Dirección URL disponible en: <https://www.amnesty.org/en/latest/news/2015/10/syria-us-allys-razing-of-villages-amounts-to-war-crimes/> [Consultado el 10 de diciembre del 2019]

¹⁴⁸ *Ibidem*, 15.

¹⁴⁹ Amnistía Internacional, “We had nowhere else to go: forced displacement and demolitions in northern Syria”. [PDF] Amnistia Internacional LTD, octubre del 2015, Pág. 32. Dirección URL disponible en: <https://www.amnesty.org/download/Documents/MDE2425032015ENGLISH.PDF> [Consultado 1 de noviembre del 2019]

víctimas, a que les permiten a los desplazados regresar a sus hogares y a investigar y dar de baja de sus milicias a los responsables de estos actos.

No es la primera vez por la cual acusan a las YPG por abusos de poder como estos. Dentro de los sitios donde ya hay un claro control de sus instituciones, no hay lugar para la disidencia política, basta con recordar lo sucedido en Amuda en 2013 cuando el 27 de junio se llevaron a cabo manifestaciones en contra del PYD, ese día las fuerzas de seguridad del partido detuvieron arbitrariamente a 50 hombres y mataron a disparos a tres más. Esa noche otros dos fueron asesinados en circunstancias extrañas, y el día 28 de junio asesinaron a una sexta persona.¹⁵⁰

Otro documento que acusa al PYD y sus instituciones es el publicado por HRW en 2014, donde denunciaban que al menos 9 personas habían sido desaparecidas, esto sucedió en áreas bajo el control del PYD y llama la atención que todos estos eran adversarios políticos. Incluso en el mismo informe se abre la posibilidad de la existencia de centros de detención no oficiales manejados por los *Asayish*, por supuesto ambas acusaciones han sido rotundamente negadas.¹⁵¹

Los ejemplos de detenciones arbitrarias perpetuadas por el PYD son varios, y desde 2011 han sido documentadas, uno de los casos más ejemplares es el sucedido en abril del 2014 en Afrín donde se dejó ver las deficiencias que tienen sus prácticas de impartición de justicia. Esto debido a las omisiones ante las alegaciones de la defensa, sobre la naturaleza viciada de las pruebas puesto que fueron obtenidas bajo tortura y a partir de estas más de una decena de personas fueron condenadas, incluyendo a 5 miembros del PKD.¹⁵² Se encuentra documentado el abuso de las fuerzas de seguridad con los detenidos, dos de estos casos terminaron en la muerte de los reclusos también durante el año 2014.

¹⁵⁰ Human Rights Watch, “Under Kurdish Rule. Abuses in PYD-run enclaves of Syria” Human Rights Watch, Nueva York, 2014. Dirección URL: <https://www.hrw.org/report/2014/06/19/under-kurdish-rule/abuses-pyd-run-enclaves-syria> [Consultado 1 de noviembre del 2019]

¹⁵¹ Se lee en el informe lo siguiente: “According to Asayish figures provided to Human Rights Watch, as of May 4, 2014, the Asayish was holding 130 people in its `Afrin prison and 83 people in its Ain al-`Arab prison. Opposition activists and some lawyers in `Afrin, Ain al-`Arab and Jazira said the authorities also ran secret detention facilities but Human Rights Watch was unable to confirm that claim. The Asayish denied holding detainees in any other places.”

¹⁵² Traducción propia de: “*The judges apparently convicted the defendants only on the basis of their confessions, and disregarded complaints that investigators had extracted confessions with torture.*”

En el último de estos dos casos, el cual ocurrió en mayo de ese año, los *Asayish* prefirieron ocultar la verdad de los hechos, ya que estos informaron que el hombre se había suicidado al estrellar su cabeza contra un muro, sin embargo, un testigo reportó que las heridas que se observaban en el hombre de 36 años no respondían a las causas de muerte avisadas, había un desgarre en su cuello que parecía haber sido provocado.¹⁵³

Amnistía Internacional¹⁵⁴ en 2017 reportó las detenciones arbitrarias de dos activistas pertenecientes al Consejo Nacional Kurdo, cuando la *Asayish* irrumpió el día 9 de mayo en una reunión de su consejo y detuvo a 13 hombres. Al día siguiente, todos ellos quedaron en libertad a excepción de Mohsen Taher (presidente de los consejos locales del ENKS¹⁵⁵), Amin Hussam (miembro de su Secretariado General) y Fasla Youssef (vicepresidente). Más de veinte días después, el 31 de mayo de 2017 quedó en libertad Fasla Youssef.

Bashar Amin un activista de 70 años presentó públicamente una queja contra las prácticas represivas del PYD el 20 de mayo, también en las instalaciones del Consejo Nacional Kurdo en Siria, esa misma noche una patrulla de la *Asayish* irrumpió en su casa en Hasaka, y lo detuvo. Uno de los miembros de la *Asayish* dijo a la familia de Bashar Amin que no se había dictado ninguna orden judicial de detención, pero que había “órdenes” de detenerlo. Pese a su incesante búsqueda en distintos centros de detención y prisiones de Hasaka y Qamishli, la familia estuvo 10 días sin conocer su paradero. El 1 de junio recibieron una llamada de la *Asayish*, que les comunicó que Bashar Amin estaba en el noreste, más preciso en la prisión de Allaya, en Qamishli.¹⁵⁶

Lo anterior constituye una violación a las libertades políticas que el YPG otorga según lo establecido en sus leyes orgánicas. En el reglamento de procedimientos del YPG traducido por HRW, en su sección 3 artículo 6 mencionan que: 9. *Están abiertos a la crítica y al cambio radical.*

Otras problemáticas originadas son las relativas a los proyectos de implantación de nuevas instituciones y nuevas leyes. Existía apenas hace unos años confusiones sobre los

¹⁵³ Vid. Human Rights Watch

¹⁵⁴ Amnistía Internacional, “Syria: Further Information: two kurdish activists freed, third still detained: Amin Hussam, Bashar Amin and Mohsen Taher.” [en línea] 12 de julio del 2017, Dirección URL: <https://www.amnesty.org/en/documents/mde24/6710/2017/en/> [Consultado el 4 de noviembre del 2019]

¹⁵⁵ Siglas en kurdo del Consejo Nacional Kurdo

¹⁵⁶ Vid. Human Rights Watch

procedimientos a seguir debido a las modificaciones llevadas desde 2012, que muchas veces fueron con la intención de suplantar aquellas leyes discriminatorias como las que prohíben el uso de la lengua kurda o restricciones perjudiciales en las transacciones de compra-venta en las comunidades kurdas. No obstante esto perjudica a hombres y mujeres ya que estaban llevando juicio, puesto que desconocían bajo qué ley estaban siendo juzgados, y sus abogados hicieron quejas sobre la poca claridad que había respecto a las reformas de ley que se estaban implementando, debido a la falta de una gaceta o un diario oficial donde comunicaran estos cambios, las prácticas no eran transparentes, dejando a varios detenidos en un estado de incertidumbre jurídica.

Sin embargo la más grande acusación hecha contra varias instituciones del proyecto de Rojava y sin duda la más documentada, es el reclutamiento y utilización en líneas de combate de niños y adolescentes. Desde 2013 organizaciones internacionales han informado del reclutamiento de niños y niñas quienes han sido llevados a entrenamiento militar, la gran mayoría utilizados en frentes y otros roles que ponen en peligro sus vidas.

Un reporte conducido por la ONU en 2018 confirmó al menos 224 casos de niños reclutados durante el 2017. De hecho, no es un fenómeno que se mantenga oculto pues basta con observar videos y/o fotografías del proyecto de Rojava en varios canales de comunicación digital para notar a miembros bastante jóvenes, con rostros aún de niños; incluso varios de ellos han compartido testimonios en diversos documentales de fácil búsqueda en YouTube, donde narran sus historias y sus edades sin tabúes.

Las niñas y niños involucrados en este conflicto armado son normalmente utilizados en los puntos de control o en las bases, sitios que conforman un blanco común para perpetrar ataques, incluidos los autos bombas. Pero ¿cómo son reclutados estos niños? Organizaciones no gubernamentales coinciden en que el principal caldo de cultivo son los campos de desplazados, siendo las familias vulnerables las más afectadas.

Son los propios miembros de las YPG, las YPJ y las *Asayish* quienes tratan de persuadirlos, prometiéndoles dinero y ropa, dada las condiciones infrahumanas en las que se encuentran estos niños y sus familias, deciden aceptar. Además del método tradicional también hay al menos 3 casos documentados de secuestros de menores para llevarlos a los campos de entrenamiento.

Lo cierto es que muchos niños y niñas aceptan debido al nivel y tipo de violencia que los rodea, por ejemplo, las niñas y adolescentes consideran que el unirse a estos combatientes es una salida a los matrimonios forzados, a la violencia intrafamiliar y a la pobreza. Estas razones bien conocidas por las ramas militares del PYD han sido su excusa para “reservarse” el derecho de aceptar a menores de 16 y 17 años en sus filas, incluso después de firmar en 2014 el compromiso del llamamiento de Ginebra por el cual los grupos armados no estatales se comprometen a respetar el Derecho Internacional Humanitario en el que claramente se especifica que el enlistamiento incluso sólo para entrenamiento de menores de 18 años está prohibido y cuando sucede con menores de 15 años constituye irrefutablemente un crimen de guerra.

Algunas familias reciben un sueldo de sus hijos enlistados, una familia de una niña de 13 años comentó que mensualmente recibe lo equivalente a 300 dólares estadounidenses. Los padres y familiares han denunciado también que no existe comunicación con sus hijos, llegan a esperar meses para enterarse de su paradero o de sus muertes. Algunos de ellos quieren abandonar los campamentos pero por miedo a que sus hijos desaparecidos no puedan hallarlos después deciden quedarse.

El PYD se ha comprometido en varias ocasiones a desarmar a todos sus efectivos menores de edad pero ha fallado rotundamente en hacerlo; las organizaciones han hecho un llamamiento para que el PYD construya nuevas maneras de apoyar a niños y adolescentes marginados a través de casa de refugio u otras iniciativas que se traten desde el aspecto de la organización civil.

Conclusiones:

Después de terminar esta investigación podemos concluir que la hipótesis planteada se confirma, es decir la coyuntura formada después del inicio de la guerra regional creó un escenario en el cual los kurdos pudieron empezar a implementar una vía alterna de organización política, en esta, las mujeres kurdas han podido reclamar ese lugar de participación. Esto no sería raro de entender, teniendo en cuenta la historia del movimiento kurdo de mujeres, sobre todo las relaciones e intercambios que suceden entre Siria y Turquía.

El propósito del primer capítulo fue introducir al lector al marco teórico de los estudios de género, y cuáles son las principales críticas que el feminismo ha enunciado a la ciencia moderna occidental y a la disciplina de las Relaciones Internacionales. Aquí pudimos observar que la ciencia al ser una institución que se crea a partir del quehacer humano, no queda exenta de la influencia de los centros de poder que históricamente la han utilizado para llevarla más allá del hecho científico y crean narrativas que perpetúan jerarquizaciones, incluso creando dualidades que se enraizaron en la cosmovisión de muchas sociedades como la razón-emoción, sujeto-objeto, desarrollado- no desarrollado, hombre- mujer.

No obstante existen movimientos epistémicos disidentes que buscan confrontar esos discursos excluyentes de la ciencia moderna occidental, denunciando la apropiación que han hecho de construir las identidades de diferentes culturas, negándoles la autorrepresentación. De ahí la importancia del feminismo porque nos permite obtener una perspectiva de la realidad social poco abordada, aquí coincidimos en uno de los postulados del feminismo del punto de vista, que es, que al pertenecer al grupo de los marginales se posee un punto de vista *privilegiado sobre la sociedad y la ciencia*, esto por el doble conocimiento que poseen, tanto el del discurso dominante como el de su propia realidad.

Por otro lado, debemos comentar las discusiones que ha tenido la epistemología feminista dentro de sus filas, una de las principales y que fue abordada en el primer capítulo fue la naturaleza de los conceptos *mujer y patriarcado*. Después del análisis de los autores propuestos, se concluye que no existe y no es apropiado tratar de proponer una sola definición de estos conceptos, por lo tanto hemos optado por incentivar el uso del término “feminismos multacentrados” para visibilizar a las y los autores; y por otro lado el concepto “género interseccional” para llenarlo de importancia, teniendo en mente que aquellas realidades focalizadas tienen sus matices.

No debe olvidarse que surge como una crítica al feminismo hegemónico, que ha utilizado su ventaja geográfica y epistemológica para construir identidades de las *otras mujeres*. Aquí surge otro gran apartado que se analizó en este primer capítulo, la gran falacia de concebir el movimiento como uno homogéneo, representativo e incluyente, incluso a partir de este análisis debemos a las feministas negras la incorporación del concepto de *interseccionalidad*, que es el análisis del conjunto de variables que describen la realidad social de los grupos humanos, por ejemplo la raza, el género, la clase social, preferencias sexuales y otras más que derivan en una experiencia de opresión y privilegio simultáneamente.

Todo lo anterior sirvió para comprender a la *Jineoloji* en su esfera epistemológica, y entender la razón del por qué las kurdas guardan distancia con nombrar el movimiento como *feminismo kurdo*, pero a su vez participan de este movimiento global que busca una realidad más equitativa entre hombres y mujeres. Alentado a gran escala desde 2011, la *Jineoloji* se ha convertido en un fenómeno social y político que ha llamado la atención en el mundo académico y que representa un reto para el científico social, pues se trata de un fenómeno que va evolucionando todos los días, y suceda de esta manera porque, las mujeres que participan y el modelo político dentro del cuál se ha desarrollado, lo hacen también todos los días bajo duras condiciones.

Podemos concluir también que la *Jineoloji* en su dimensión de praxis política, es sin duda la estrategia de mayor importancia para las kurdas, porque apuestan a que este paradigma que busca realizar un nuevo análisis histórico del papel de la mujer y a su vez, permear cada ámbito de la sociedad kurda, sea la causa de un cambio radical en las mentalidades. Vemos entonces, que pasar de las aulas al cambio social es el fin último de la *Jineoloji*, porque se necesitan recursos humanos que lleven y den continuidad al modelo de democracia que han propuesta para Siria.

En el segundo capítulo se habló de la historia de los movimientos políticos sucedidos en la sociedad kurda, principalmente en Siria y Turquía sin dejar de lado sus relaciones con otros países de la zona; con el objetivo de encontrar las características que los definieron en varios momentos históricos y conocer cómo fue su interacción con otros actores a través de alianzas y confrontaciones.

De este capítulo podemos concluir cinco puntos, el primero sería: la invalidación del Tratado de *Sèvres* en 1920 es un momento histórico que definió durante más de ocho décadas

la conversación entre los diferentes movimientos políticos kurdos, es decir, si buscaban o no como fin último la instauración de un estado kurdo autónomo. Hasta antes del inicio del siglo XXI la discusión prácticamente no cambió, de aquí la importancia histórica que representa el proyecto de Rojava al sugerir una tercera vía.

La segunda conclusión sería que las consecuencias del colonialismo en la nación Siria aún pueden verse. Los árabes como grupo mayoritario en el poder que habían aprendido de los métodos franceses de “divide y vencerás”, pudieron después de la salida de estos, crear estructuras que imposibilitaron a muchos grupos étnicos minoritarios desarrollarse en ámbitos como el económico, el cultural, el educativo y el político, derivados de tendencias basadas primero en la etnia (panarabismo) y posteriormente en una alianza de clase (los ejemplos serían el Partido Bath y la llegada del neoliberalismo). Aunado a la imposibilidad histórica de crear un movimiento lo suficientemente fuerte y unido que representara a los kurdos, mermó la calidad de vida de estos, manteniéndolos en su propio país como ciudadanos de segunda clase.

El tercer punto sería la dinámica en la que se han visto envueltos por sus relaciones con poderes regionales e internacionales. Las actitudes geopolíticas de otros actores, dejan a los kurdos con dos opciones. La primera sería adecuarse a las políticas o tendencias de aquellos, esperando gozar de su gracia, o, los desafían para presentar un proyecto propio. Se puede apreciar en todo el capítulo dos como los kurdos pasaron de alianzas a confrontaciones o viceversa, con los mismos actores, pero siempre buscando ser pragmáticos pues entendieron el alcance e importancia que representaban sus movimientos para otros países.

Han sido un grupo bastante incómodo para Turquía, Siria Irak e Irán, y a su vez estos mismos países han querido “utilizarlos” para sus beneficios. Posteriormente han sido abandonados después de cortar alianzas que habían durado por años cuando estos poderes regionales sintieron que ya no eran más de utilidad. Pero su dinámica es replicada con actores internacionales como la URSS y Estados Unidos, de este último tenemos el más reciente ejemplo del que hacemos referencia.

Hasta octubre del 2019, Estados Unidos y las YPG y las YPJ formaron una alianza, donde se les fue entregadas armas, recibieron entrenamiento y apoyo a través de la Coalición Internacional, todo con el objetivo principal de derrotar a *Daesh*, no obstante el compromiso fue roto repentinamente, dando la posibilidad a Turquía de desplegar una ofensiva para

arrebatarse de las manos kurdas amplias zonas de control, siguiéndole enfrentamientos por la defensa de los mismos.

Analizamos también una serie de momentos históricos que forman parte de la memoria kurda y que constituyen también parte de su narrativa de víctimas frente al Estado sirio, pero se identificó que fue el censo de naturaleza extraordinaria de 1962, cuando el gobierno convenció a la población de que les entregaran sus documentos de identidad para una renovación, sin embargo se trataba de un plan orquestado para privarlos de su ciudadanía. Aproximadamente 120,000 kurdos fueron víctimas de esta mentira y un número más grande que hoy por hoy se desconoce, se encontraban aún sufriendo las consecuencias de estas políticas que fueron pasando de generación en generación y mantuvieron a los kurdos como ciudadanos de segunda en su país.

De hecho, como también tocamos en el capítulo, las consecuencias de esta acción todavía seguían afectando a un amplio rango de la población kurda, tal es así que el mismo Bashar Al-Assad lanzó el decreto número 49 en el mes de abril de 2011, en un intento desesperado por apaciguar a los manifestantes, en donde se aseguraba que los kurdos registrados como *extranjeros* tendrían finalmente derecho a su nacionalidad siria. Está de más decir, que esta medida como la decisión de aumentar el salario de funcionarios del gobierno o la reducción del servicio militar, fueron en vano.

Al menos en la parte kurda se puede explicar que estas medidas no fueron suficientes, porque el hartazgo social se había gestado desde mucho antes de la llegada del “doctor”, pero con las revueltas de Qamishli en 2004 fue cuando comienza a ser más visible un ejercicio más amplio y organizado de una sociedad civil kurda apareció, quitándoles protagonismo a los partidos políticos como formas tradicionales de asociación, fenómeno muy evidente ya en las protestas del 2011.

Rápidamente el conflicto escaló y para julio ya se había formado el Ejército Libre Sirio, desafiando el poder del ejército oficialista. Los meses siguientes en el centro de la sociedad kurda se gestaba una disputa política para ver quién sería el partido que estaría gobernando ese territorio; en octubre tuvieron al Consejo Nacional Kurdo (CNK) que sirvió como una alternativa al resto de la oposición siria (CNS) que no se veía tan dispuesta a negociar o a incluir a los kurdos en las negociaciones.

No obstante, las filas kurdas tampoco habían llegado a un consenso, dado que el CNK se mantenía bajo el patrocinio de Massoud Barzani, al mismo tiempo el PYD seguía fortaleciéndose institucionalmente. Como punto cinco podemos concluir que en una etapa temprana este fortalecimiento se debió a gracias a su brazo armado; es decir, fueron los únicos capaces de organizarse militarmente de una manera efectiva, y fue totalmente aprovechado después del retiro del norte de Siria de fuerzas armadas fieles a Bashar Al-Assad, dejando por supuesto la oportunidad de llenar ese vacío de poder. Fue de tal manera aprovechado que a finales del 2013 el PYD manifestó unilateralmente la autonomía de los cantones de Afrín, Kobane y Jazira.

Finalmente en el último capítulo, se tuvo el objetivo de tratar las dimensiones que han tomado las acciones de las mujeres kurdas en Rojava, desde sus diferentes espacios. Esta parte de la investigación estuvo dividida en tres grandes apartados, siendo el primero de ellos concerniente a las estrategias no armadas. En una primera parte hablamos del papel de la educación en la transmisión de los nuevos valores de la revolución, incluyendo por supuesto la igualdad de géneros; se ha propuesto tres razones por las cuáles los nuevos programas educativos y las instituciones creadas son vitales para el movimiento.

La primera es una que parte de una concepción muy enraizada en los feminismos de corte radical y ecologistas, y surge de la concepción local sobre la relación mujer y enseñanza, su rol social les ha otorgado un espacio privilegiado para comprender a la naturaleza, y ellas aprendieron a administrar las riquezas que esta les dio. Esta noble labor fue enseñada a otras mujeres, y les fueron encargadas otras labores de enseñanza hacia los niños y los hombres, por eso es que se consideran las primeras educadoras. La crítica que ellas hacen es el nuevo significado del papel en la educación, ya que esta ha sido una herramienta muy poderosa utilizada para el control de los pueblos y la circulación de ciertas agendas favorables a poderes hegemónicos. Por lo anterior y para resignificarla, las kurdas hacen de la enseñanza un pilar del movimiento, a través de la instauración de nuevos planes educativos que priorizan la enseñanza de los valores de la igualdad, transformando la mentalidad a una edad temprana.

Pero no sólo los más pequeños se están educando, también se están poniendo en marcha programas para mujeres y hombres que estudian la Jineoloji en nuevas academias. Estas nuevas escuelas dentro y fuera del Kurdistán sirio, evocan la segunda razón de las tres introducidos en párrafos anteriores.

Se trata de una declaración reivindicativa ante la opresión cultural que sufrieron por décadas en territorio sirio. Con base en las fuentes consultadas, se identificó que a partir del 2017 hubo un *boom* en los esfuerzos que se realizaban en los tres cantones para democratizar el nuevo sistema educativo que se iba implementando y adecuando.

Vale la pena detenernos para mencionar aquí otra acción que el PYD ha utilizado para construir su legitimidad y que también fue analizada. Se ha decidido llamarle “*diplomacia*” a los esfuerzos de las mujeres del partido para proyectar internacionalmente la Jineoloji y por lo tanto el levantamiento en el norte de Siria.

Regresando a lo propuesto inicialmente, concluimos con la tercera razón, la cual se trataría de la importancia de crear nuevos cuadros para mantener vivo el proyecto de Rojava, los líderes se preocupan porque los niños y adolescentes se desarrollen bajo los principios del Confederalismo Democrático para crear un sentimiento de pertenencia que los mantenga añorando el movimiento si este es forzado a terminar.

Moviéndonos a otra estrategia no armada debemos hablar de los esfuerzos que han realizado los llamados combatientes internacionalistas, que son extranjeros que han decidido viajar al Kurdistán sirio puesto que el movimiento les ha parecido atractivo ya que comulgan con ciertos o todos los valores que sostienen a la revolución, por ejemplo el feminismo, el ecologismo o el anti-capitalismo. Viajan porque desean llegar a un siguiente nivel de activismo ya que se les ha dado la oportunidad de desarrollar sus propios proyectos, uno de los más importantes ha sido el “*Make Rojava green again*”, lanzado a principios del 2018, en el que buscan plantar a lo largo del 2018 unos 10,000 árboles jóvenes para reforestar el paisaje.

La última estrategia no armada que se analiza es la villa de Jinwar, aún poco documentada, se trata de una villa exclusiva para mujeres y niños que buscan refugio de las violencias patriarcales, muchas de las mujeres que habitan ahí sufrieron los horrores de *Daesh*, fueron forzadas a casarse o víctimas de abuso sexual. Hay ciertas reglas que los habitantes tienen que acatar, por ejemplo esta fue diseñada para vivir bajo el principio de la sustentabilidad ecológica y asisten a la academia donde aprenden sobre la Jineoloji, por otro lado mantienen funcionando el centro de medicina natural y las escuelas donde se imparte educación gratuita para niños y niñas.

Continuando con el apartado 3.2 estrategias armadas, habrá que apuntar al concepto de autodefensa, concebida como un derecho natural de los seres vivientes a protegerse si son atacados. Este concepto no sólo justifica la toma de armas sino todo de resistencia organizada, en el caso de de los colectivos femeninos únicamente, se ha identificado al *Kongreya Star* (Congreso Star) como la organización *paraguas* que aglutina a las mujeres que militan en los espacios políticos, civiles y militares en Rojava, su influencia es tal que es la organización encargada de Jinwar, tienen presencia en casi todas las comunas en las que mantienen de cinco a diez comités incluido el de la autodefensa.

Pasando al último apartado presentamos dos grandes temas, de los cuales concluimos lo siguiente, la provisión de seguridad por parte de las YPJ y las YPG siguió siendo fundamental para la construcción de legitimidad que el PYD necesitaba, se convirtieron en los detentores del monopolio del uso de la fuerza, además se propagaron creencias populares como su heroísmo combatiendo al Estado Islámico que los hicieron ser incluso más apoyados que el PYD mismo. En esta investigación ha de apoyarse la hipótesis que este factor es el más importante, incluso adelante que la facultad de proveer servicios y la gestión de su diplomacia, siendo verdaderamente unos expertos en crear solidaridad internacional.

Se puede concluir lo anterior partiendo del escenario que predomina hoy en día, en la guerra sobrevivir es la prioridad número uno, la batalla del día a día que debe ser ganada. Tampoco se puede asegurar que este siga siendo el elemento preponderante en la retención de legitimidad, es decir, si la guerra acabase pronto y volvieran a un periodo más estable, es posible que los hombres y mujeres que viven en Rojava tengan otras necesidades inmediatas que resolver, como las libertades políticas, el desarrollo económico o el unipartidismo.

Para terminar, se puntualizará lo hallado durante la investigación respecto de los abusos del PYD y las instituciones que lidera en la Federación Democrática del Norte de Siria. Uno de los objetivos de la tesis es dar a conocer la gran labor que lideran las mujeres kurdas en el proyecto, observar los grandes avances en las costumbres de su sociedad que tienda a ser una más equitativa, para que el lector conozca la problemática y compare las estrategias, y si es el caso, pueda tropicalizarlas a sus realidades, por otro lado, se considera que un importante aporte de esta investigación es justamente ofrecer un análisis crítico de los errores que han tenido con el fin de propiciar una reflexión que proponga métodos para mejorar esas fallas,

en especial las aportaciones provenientes de la perspectiva mexicana y más concretamente, la Academia de las Relaciones Internacionales.

Después de consultar principalmente reportes publicados por ONG's como Amnistía Internacional y Human Rights Watch, podemos sostener que el PYD ha estado detrás de actos criminales que involucran a sus instituciones, estos serían: a) Desplazamiento forzado y abuso de poder; b) Mínimas garantías que protejan a los desplazados en temas de alojamiento, salud, alimentación y la no separación de las familias; c) Impedimento a las víctimas de regresar a sus hogares y la negativa a reparar los daños por los abusos sufridos; d) Unipartidismo con poca libertad política y de oposición; e) Desapariciones forzadas; f) Posible existencia de centros de detención paramilitares; g) Detenciones arbitrarias y presos políticos; h) Poca claridad en las leyes que los rigen que entorpecen la impartición de justicia; y por último el i) Reclutamiento y despliegue en el campo de niños, niñas y adolescentes armados.

Ha habido pocas respuestas favorables en cuanto a las primeras problemáticas ya que han preferido mantener una política opaca al respecto, muchas de estas cuestiones han sido utilizadas como demostraciones de poder del cual derivaría la legitimidad de la que ya hemos hablado. Por otro lado, en el tema de los niños forzados a participar en conflictos armados, el PYD se ha comprometido ya en repetidas ocasiones a desarmarlos. Está de más decir que han fallado rotundamente, por lo que exhortamos a que este grave delito de guerra sea tratado a la brevedad, se ha propuesto que los estudiosos e interesados en el tema, cualquiera sea su postura ideológica, se manifiesten en contra de estos actos atroces y sean condenados internacionalmente.

Fuentes de información:

- Adlbi Sibai Sirin, *La cárcel del feminismo. Hacia un pensamiento islámico decolonial*. Ediciones akal, Ciudad de México, México, 2016, 270 pp.
- Aguiñada Deras, Dinora, *Una mirada feminista sobre la participación de las mujeres en la guerra. El caso de El Salvador*, [en línea], pp.105-116, Ginebra, DDC/Unesco/IUED 2001, Dirección URL: http://graduateinstitute.ch/files/live/sites/iheid/files/sites/genre/shared/Genre_docs/2888_Actes2001/09-aguinada.pdf [Consulta: 10 de agosto de 2006.]
- Al Jazeera “*Syria's Civil War Explained.*” [en línea], Al Jazeera and agencies, 24 de mayo 2016, Dirección URL: <http://www.aljazeera.com/news/2016/05/syria-civil-war-explained-160505084119966.html>
- Amnistía Internacional, “*Syria: Further Information: two kurdish activists freed, third still detained: Amin Hussam, Bashar Amin and Mohsen Taher.*” [en línea] 12 de julio del 2017, Dirección URL: <https://www.amnesty.org/en/documents/mde24/6710/2017/en/>
- Amnistía Internacional, “*Syria: US ally's razing on villages amounts to war crimes*” [en línea] Amnistía Internacional, 13 de octubre del 2015. Dirección URL disponible en: <https://www.amnesty.org/en/latest/news/2015/10/syria-us-allys-razing-of-villages-amounts-to-war-crimes/>
- Amnistía Internacional, “*We had nowhere else to go: forced displacement and demolitions in northern Syria*”. [PDF] Amnistía Internacional LTD, octubre del 2015, Pág. 32. Dirección URL disponible en: <https://www.amnesty.org/download/Documents/MDE2425032015ENGLISH.PDF>
- Avedis K., Sanjian, *The Sanjak of Alexandretta (Hatay): Its Impact on Turkish-Syrian Relations (1939-1956)*, *Middle East Journal* vol. 10, no. 4, 1956.
- Baca Zinn, Maxine; Thornton Dill, Bonnie; *Theorizing Difference from Multiracial Feminism* [en línea], *Feminist Studies*, Vol. 22, No. 2 1996, p. 322, Dirección URL: <https://philarchive.org/archive/ZINTDFv1>
- Báez Arroyo María I.; *Acerca de la deconstrucción de género*. [PDF] 2 pp.

• Baschet Jérôme, “Resistencia, rebelión, insurrección.” [en línea] IIS-UNAM, Conceptos y fenómenos fundamentales de nuestro tiempo, mayo 2012. Dirección URL: http://conceptos.sociales.unam.mx/conceptos_final/487trabajo.pdf

• Benavides, Nathalia, *Los parámetros de la Jineology fueron debatidos en París* [en línea] Kurdistan América Latina , s/lugar, 2016, s/página. Dirección URL: <http://kurdistanamericalatina.org/los-parametros-de-la-jineology-fueron-debatidos-en-paris/>

• Biehl, Janeth, *Educación revolucionaria* [en línea] Rojava Azadi. Colectivo por la revolución social de Rojava. 17 de diciembre del 2015, Traducido por el Comité de Solidaridad con Rojava y el pueblo kurdo. Dirección URL: <https://rojvaazadimadrid.org/educacion-revolucionaria/>

• Bozgan, Dilan, “El movimiento de mujeres en Turquía” [PDF] en Genealogías críticas de la colonialidad en América Latina, CLACSO, Ciudad Autónoma de Buenos Aires, Argentina, 2016

• Castro-Gómez, Santiago; Grosfoguel, Ramón, *El giro decolonial. Reflexiones para una diversidad epistémica más allá del capitalismo global.* [en línea] Siglo del Hombre Editores; Universidad Central, Instituto de Estudios Sociales Contemporáneos y pontifica universidad Javeriana, Instituto Pensar, Bogotá, Colombia, 2007. 304 pp. Dirección URL: <http://www.unsa.edu.ar/histocat/hamoderna/grosfoguelcastrogomez.pdf>

• Cherie, Zalaquett; “Ciencia y género: lo legítimo y lo bastardo en epistemología científico- social.” [en línea], Izquierdas no. 12, abril, 2012. Dirección URL: <http://www.izquierdas.cl/images/pdf/2012/04/Epistemologias-feministas.pdf>

• Cid Capetillo Ileana, “Lineamientos generales para la elaboración de proyectos de investigación y para la redacción.”[PDF] FCPyS-UNAM, Coordinación de Relaciones internacionales, agosto 2005.

• Conde, Gilberto, *Turquía, Siria e Irak: Entre amistad y geopolíticas*, El Colegio de México, Ciudad de México, México, 2013.

• Conde, Gilberto; *Agua, poder y hegemonía entre actores estatales y no estatales en Turquía, Siria e Iraq.* Estudios Asia y África vol. 52 no.1 , Ciudad de México, México, abril, 2017. Dirección URL:

http://www.scielo.org.mx/scielo.php?script=sci_arttext&pid=S2448-654X2017000100005

• Darlene Iskra, Stephen Trainor, Marcia Leithauser, Mady Wechsler Segal, *Women's Participation in Armed Forces Cross-Nationally: Expanding Segal's Model*. [en línea] pp. 771-790 Current Sociology, vol. 50, no.5, septiembre, 2002. Dirección URL: <http://csi.sagepub.com/content/50/5/771.short> [Consulta: 10 de agosto de 2006.]

• Dean, Valentina; “*Kurdish female fighters: the western depiction of YPJ Combatants in Rojava*” Glocalism: Journal of culture, politics and innovation, Università degli Studi di Padova , Italia, ,2019. Dirección URL: https://glocalismjournal.org/wp-content/uploads/2019/05/Dean_gjcpi_2019_1.pdf

• Dirlik, Arif, “*Global South: Predicament and Promise.*” [en línea] Indiana University Press, The Global South, Vol. 1, No. 1 (Winter, 2007), pp. 12-23 Dirección URL: <https://www.brown.edu/academics/south-asia/sites/brown.edu/academics.south-asia/files/uploads/Arif%20Dirlik%20Global%20South%20and%20China.pdf>

• Esteva Gustavo, “*Desarrollo.*” [PDF] S/editorial, S/lugar de impresión, S/año. <https://desarrolloxxi.files.wordpress.com/2010/05/desarrollogustavoesteva1.pdf>

• Fernández Buey, Francisco, *Sobre el Movimiento de Movimientos* [en línea] Revista de Estudios de Juventud, marzo 2007, no. 76., 14 pp. Dirección Url: https://www.upf.edu/materials/polietica/_pdf/mov.pdf

• Ferro, Marc, *La colonización. Una historia global*. [PDF] Siglo veintiuno editores, México, 2000.

• Gambill, Gary C.; *The Kurdish Reawakening in Syria*. [en línea] Middle East Intelligence Bulletin vol. 6 no. 4, abril, 2004. Dirección URL: https://www.meforum.org/meib/articles/0404_s1.htm

• Garduño García, Moisés, “*Resonancias del zapatismo mexicano y la resistencia palestina: dos ejemplos de autonomía en el Sur Global.*” [En línea], Espiral, Estudios sobre Estado y Sociedad, Vol. XXIII, No. 65, Enero/Abril2016. Dirección URL: <http://www.scielo.org.mx/pdf/espiral/v23n65/v23n65a4.pdf>

• Gonul Kaya1, “*Jineoloji- ciencia de la vida*” Kurdistan América Latina [en línea] 2016. Dirección URL: <http://kurdistanamericalatina.org/jineoloji-ciencia-de-la-vida/>

• Gorman, Shawn E., *Are female counterinsurgency units effective? A case study of the Kurdish female militias of Iraq and Syria*. [en línea] Georgetown University, Washington, D.C., abril del 2017. Dirección URL: https://repository.library.georgetown.edu/bitstream/handle/10822/1043902/Gorman_georgetown_0076M_13622.pdf?sequence=1

• Hall, John, “Killed in the battle for Kobane, the fearless woman commander who led Kurdish female fighters against ISIS”; Daily Mail, 6 de febrero del 2016; Disponible en línea: <http://www.dailymail.co.uk/news/article-2942377/Killed-battle-Kobane-fearless-woman-commander-led-Kurdish-female-fighters-against-ISIS.html>

• Helbast, Shekhani; *Wounds from the 1960 Great Fire of Amuda remain open for Syrian Kurds* [en línea] Kurdistan 24, Amuda, Siria, Dirección URL: <https://www.kurdistan24.net/en/culture/ee1e2f5d-e5e2-4bc5-8cfa-966a97179546>

• Human Rights Watch, *Group Denial. Repression of Kurdish Political and Cultural Rights in Syria*. [en línea] HRW, Nueva York, EUA, noviembre, 2009. Dirección URL: <https://www.hrw.org/report/2009/11/26/group-denial/repression-kurdish-political-and-cultural-rights-syria>

• Human Rights Watch, “Under Kurdish Rule. Abuses in PYD-run enclaves of Syria” Human Rights Watch, Nueva York, 2014. Dirección URL: <https://www.hrw.org/report/2014/06/19/under-kurdish-rule/abuses-pyd-run-enclaves-syria>

• Instituto Español de Estudios Estratégicos. *El papel de la mujer y el género en los conflictos*. [en línea], 316 pp, España, Imprenta del Ministerio de Defensa, 2012. Dirección URL: http://www.ieee.es/Galerias/fichero/cuadernos/CE_157_PapelMujeryGeneroConflictos.pdf [Consulta: 10 de agosto de 2006.]

• Internationalist Commune “Women’s village: Jinwar” [en línea]; Internationalist Commune, s/lugar, s/año. Dirección URL: <https://internationalistcommune.com/jinwar/>

• Internationalist Commune of Rojava, “Make Rojava Green Again: building an ecological society”. [en línea] Dog Section Press, Londres, 2018, p. 67 Dirección URL: <https://makerojavagreenagain.org/book/>

- Joyce, Bryant, *How war changed the role of women in the United States*. [en línea] USA, Yale- New Haven Teachers Institute., 2002, Dirección URL: <http://teachersinstitute.yale.edu/curriculum/units/2002/3/02.03.09.x.html>
- Kampwirth Karen; *Women and Guerrilla Movements*. , EUA , The Pennsylvania State University, 2002, 213 pp.
- Khalaf, Rana, “*Governing Rojava, layers of legitimacy in Syria*” Middle East and North Africa programme, December, 2016, pag.13, Dirección URL: <https://syria.chathamhouse.org/assets/documents/2016-12-08-governing-rojava-khalaf.pdf>
- Kongreya star, S/título, diciembre, 2016, Dirección URL: <https://rojavaazadimadrid.files.wordpress.com/2015/09/kongreya-star-cast.pdf>
- Kongreya star, S/título, diciembre, 2016, pág. 24, Dirección URL: <https://rojavaazadimadrid.files.wordpress.com/2015/09/kongreya-star-cast.pdf>
- Kurdistan América Latina, “*El antídoto contra esta guerra en la autoorganización*.” [en línea] Junio, 2016, Dirección URL: <http://kurdistanamericalatina.org>
- Kurdistan América Latina, “Se realizó la primera conferencia del Consejo de Mujeres Sirias.”[en línea] Kurdistan América Latina , s/lugar, 2017, s/página. Dirección URL: <http://kurdistanamericalatina.org/se-realizo-la-primera-conferencia-del-consejo-de-mujeres-sirias/>
- Kurdistan América Latina, *La Universidad de Rojava inicia el programa de Jineoloji*”.[en línea] Kurdistan América Latina , s/lugar, 2017, s/página. Dirección URL <http://kurdistanamericalatina.org/la-universidad-de-rojava-inicia-el-programa-de-jineoloji/>
- Kurdistan América Latina, “*La Jineoloji llega a los institutos de Rojava*” [en línea] Kurdistan América Latina, 2018. Dirección URL: <http://kurdistanamericalatina.org/la-jineoloji-llega-a-los-institutos-de-rojava/> <https://jineoloji.org/en/fields-of-jineoloji/education/>
- Kurdistan en América Latina; “*Se realizó en Argentina el 1º encuentro de formación en Jineoloji*”. [en línea], s/lugar, 26 de septiembre del 2017. Dirección URL: <http://kurdistanamericalatina.org/se-realizo-en-argentina-el-1-encuentro-de-formacion-en-jineoloji/>

• Kurdwatch, “*The Kurdish Policy of the Syrian government and the development of the Kudish movement since 1920. An overview*” [en línea] Kurdwatch Report, núm. 1, 2009, p.17 Dirección URL: http://www.kurdwatch.org/pdf/kurdwatch_einfuehrung_en.pdf

• Leigh Disney, Jennifer, *Women’s Activism and Feminist Agency in Mozambique and Nicaragua* [en línea]. 273 pp., USA, Temple University Press, 2008, Dirección URL: https://books.google.com.mx/books?id=fyxJWe60J9AC&pg=PA143&lpg=PA143&dq=women+emancipation+through+military&source=bl&ots=8VIE9rFJ4h&sig=r3_WsaumbIA4Zr8_Leb3U_CwRUY&hl=es-419&sa=X&ved=0ahUKEwjA8_f73bfOAhUC72MKHTsQADsQ6AEIMzAD#v=onepage&q=women%20emancipation%20through%20military&f=false [Consulta: 10 de agosto de 2006.]

• Locher, Birgit, “*Las relaciones internacionales desde la perspectiva de los sexos*”. [PDF] Nueva Sociedad nro. 158 Noviembre- Diciembre.

• Lugones, María, “*Colonialidad y género*”. [en línea] Tabula Rasa, núm. 9, julio-diciembre, 2008, pp. 73-101 Universidad Colegio Mayor de Cundinamarca, bogota , Colombia. Dirección URL: <http://www.redalyc.org/pdf/396/39600906.pdf>

• Maquieira Virginia, Beltrán Elena, Álvarez Silvina, Sánchez Cristina(eds.), “*Feminismos. Debates teóricos contemporáneos.*”, Capítulo 2: Feminismo liberal, radical y socialista. Alianza Editorial, Madrid, España, 2008.

• Masson, Sabines, *Sexo/género, clase, raza: feminismo desconolonial frente a la globalización. Reflexiones inspiradas a partir de la lucha de las mujeres indígenas en Chiapas.*, Andamios Revista de Investigación Social vol. 8 , núm. 17, septiembre-diciembre, 2011

• Mayo Cerqueiro, Pablo, “*Cronología: cinco años de guerra civil en Siria*” [en línea], Diario El Español, 15 de marzo de 2016. Dirección URL: http://www.elespanol.com/mundo/20160314/109489349_0.html

• Meseguer; David, “*El factor kurdo en el conflicto de Siria. La minoría kurda vive un momento histórico al administrar su terriotiro tras la retirada del régimen. La relación con la oposición y el proceso de paz en Turquía marcan el futuro.*”[en línea] 2 pp., Instituto Europeo del Mediterráneo. AFKAR/Ideas verano del 2013. Disponible en línea:

http://www.iemed.org/observatori/arees-danalisi/arxius-adjunts/afkar/afkar-ideas-38/Factor%20Kurdo_Siria_Meseguer_38.pdf [Consultado el 20 de octubre del 2016]

• Modonesi Massimo, “*Subalternidad*”, [en línea] IIS-UNAM, , Conceptos y fenómenos fundamentales de nuestro tiempo mayo 2012. Dirección URL: http://conceptos.sociales.unam.mx/conceptos_final/497trabajo.pdf

• Mohanty. Chandra Talpade, “*Bajo los ojos de Occidente: Feminismo académico y discursos coloniales*” [PDF] en *Descolonizando el feminismo: Teorías y prácticas desde los márgenes*; Liliana, Suárez Navaz; Rosalva Aída, Hernández Castillo (coords.), Ediciones Cátedra, Madrid, España, 2003.

• Movimiento de Mujeres en Rojava; “*Kongreya Star*” [en línea] Rojava Azadi Madrid, diciembre, 2016. Dirección URL: <https://rojvaazadimadrid.files.wordpress.com/2015/09/kongreya-star-cast.pdf>

• Novelo Vignal, Adriana, *La participación de la mujer vietnamita en la liberación nacional y el socialismo*. [en línea], Estudios de Asia y África, Vol. 17, núm. 3, 53 pp. México, El Colegio de México. 1982, Dirección URL: estudiosdeasiayafrika.colmex.mx/index.php/eaa/article/download/643/643

• Öcalan Abdullah, *Guerra y paz en el Kurdistán*, Cologne, Alemania International Initiative Edition, 201.

• Öcalan Abdullah; “*Confederalismo democrático.*”,Cologne, Alemania , International Initiative Edition, 2012.

• Öcalan Abdullah; *Liberating life: Woman’s Revolution.*, Cologne, Alemania , International Initiative Edition, 2012.

• Öcalan Adbullah; *Prison Writings II: The PKK and the Kurdish Question in the 21st Century*. [pdf] Londres ,International Initiative Edition, 2011.

• Ofre Bengio, “*The kurds in a volatile Middle East.*” [en línea] The Begin-Sadat Center for Strategic Studies, Bar-Ilan University. Mideast Security and Policy Studies No. 130, febrero, 2017. Dirección URL: <https://besacenter.org/wp-content/uploads/2017/02/MSPS130web.pdf>

• Ortiz Gómez, Teresa “Feminismo, Mujeres y Ciencia” [en línea] En: Rodríguez Alcázar, F. Javier; Medina Doménech, Rosa María; Sánchez Cazorla, Jesús (eds.). *Ciencia, tecnología y sociedad: Contribuciones para una cultura de la paz*, Granada, Universidad de

Granada, 1997 Dirección URL:
<http://digibug.ugr.es/bitstream/handle/10481/14698/Feminismo.pdf?sequence=1> [Consulta
do el 19 de junio de 2018]

• Pinto, Paulo G.; *Yallah Irhal ya Bashar: protestas, violencia, y fragmentación social en el levantamiento sirio*. En *El pueblo quiere que caiga el régimen. Protestas sociales y conflictos en África del norte y en Medio Oriente.*; Luis Mesa Delmonte (coord.), El Colegio de México, Centro de Estudios de Asia y África, 2012.

• Revenga Rubio, Teresa, *El feminismo y las Relaciones Internacionales* [PDF] , España, Universidad Complutense de Madrid, 2014.

• Reyso, Fenneke, *Hommes armés, femmes aguerries. Rapports de genre en situation de conflit armé*. [en línea] 250 pp., Ginebra, DDC/Unesco/IUED, 2001, Dirección URL:
http://graduateinstitute.ch/fr/home/research/centresandprogrammes/genre/publications/actes_colloques/actes-2001.html [Consulta: 10 de agosto de 2006.]

• Rupp, Leila J., *Mobilizing women for war German and american propaganda 1939-1945*. [en línea], 244 pp., USA, Princeton University Press, , 1978. Dirección URL:
https://books.google.com.mx/books?hl=es&lr=&id=B5Z9BgAAQBAJ&oi=fnd&pg=PR7&dq=women%27s+participation+in+war&ots=XaUo5pkEAo&sig=Wu92ThnHiiXehYR1JYyK_AL622o#v=onepage&q=women's%20participation%20in%20war&f=false
[Consulta: 10 de agosto de 2006.]

• Rustin Michael; Massey Doreen, “*Rethinking the neoliberal world order.*” [en línea] Soundings, 2015, vol. 58, no. 58, pág. 118. Dirección URL:
https://www.lwbooks.co.uk/sites/default/files/s58_12rustin_massey_0.pdf

• S/A, “*Quién pelea contra quién en la guerra en Siria*” [en línea], BBC mundo, 15 de marzo 2016. Dirección URL:
http://www.bbc.com/mundo/noticias/2015/10/151001_siria_guerra_quien_rusia_eeuu_az

• S/A, “*The Kurdish Project*”; <http://thekurdishproject.org/kurdistan-map/syrian-kurdistan/>

• S/A; “*People’s Protection Units.*” [En línea] The Syria Institute, Agosto 2016; Disponible en línea: <http://syriainstitute.org/wp-content/uploads/2016/08/YPG-Cheat-Sheet-Secure.pdf>

• S/autor; “*Education*” [en línea] Jineoloji, s/lugar, s/año, s/página. Dirección URL: <https://jineoloji.org/en/fields-of-jineoloji/education/>

• S/autor; “*Jineoloji significa una intervención radical en la mentalidad hegemónica patriarcal*” [en línea] Nosotras CNT/ Rojava Azadi Madrid, s/lugar, 2016. Dirección URL: <http://kurdistanamericalatina.org/jineoloji-significa-una-intervencion-radical-en-la-mentalidad-hegemonica-patriarcal/>

• Said Edward, *Orientalismo.*, Debolsillo, España, 2da edición, 2008, 433 pp.

• Sancha, Natalia, “*Quién es quién en la guerra en Siria.*” [en línea], Beirut, Diario El País, 27 de enero del 2016. Dirección URL: http://internacional.elpais.com/internacional/2016/01/25/actualidad/1453739657_964290.html

• Specia, Megan; “*Foreign Fighters Back Kurdish Militia in Syria in Fight Against Turkey*” [en línea] The New York Times, 27 de enero , 2018. Dirección URL: <https://www.nytimes.com/2018/01/27/world/middleeast/foreign-fighters-kurdish-militia-syria.html>

• Syrian Network For Human Rights, *Report on the Most Notable Cases of Arbitrary Arrest and Enforced Disappearance in Syria* [en línea] Syrian Network for Human Rights, Siria, noviembre, 2018. Dirección URL: http://sn4hr.org/wp-content/pdf/english/Report_on_the_Most_Notable_Cases_of_Arbitrary_Arrest_en.pdf

• Tejel, Jordi; “*Syria’s Kurds: History, Politics and Society*” [PDF], Reino Unidos, Taylor & Francis e-Library, 2008.

• The Global Coalition, “*Daesh areas of influence; September 2017*” [en línea]. Dirección URL: <https://theglobalcoalition.org/en/tag/map/>

• Villarroel Peña, Yetzy U., “*Los aportes de las teorías feministas a la comprensión de las relaciones internacionales*” [PDF] Politeia, vol. 30, núm. 39, julio-diciembre, Universidad Central de Venezuela, Caracas, Venezuela, 2007.

• Women of the preparation Committee, “*Radical thinking from the women’s perspective-Jineology.*” Jineoloji conference, enero, 2014, Dirección URL: <http://jineoloji2014.blogspot.eu/files/2014/02/jineoloji-conference-en.pdf>

• Yanes Abreu, Zenaida, “*Cómo ver el mundo desde el feminismo. Una reflexión sobre la objetividad científica*” [PDF] Memorias IX Congreso Iberoamericana de Ciencia, Tecnología y Género. Sevilla, España, 31 de enero a 3 de febrero de 2012, pág. 4

• Yuval-Davis, Nira, “*Situated intersectionality and the meanings of culture*” [en línea], Consello da Cultura Galega, S/ lugar, 2017, p. 4. Dirección URL: http://consellodacultura.gal/mediateca/extras/Texto_Nira_maquetado.pdf

• Zalaquett, Cherie, “*Ciencia y género: lo legítimo y lo bastardo en epistemología científico- social.*” [en línea], Izquierdas no. 12, abril, 2012. Dirección URL: <http://www.izquierdas.cl/images/pdf/2012/04/Epistemologias-feministas.pdf>