



**UNIVERSIDAD NACIONAL AUTÓNOMA
DE MÉXICO**

FACULTAD DE CIENCIAS POLÍTICAS Y SOCIALES

TÍTULO

LAS AGRESIONES A LA CULTURA TIBETANA EN EL
CONFLICTO DEL TÍBET Y LA SINIZACIÓN A PARTIR DE
LOS AÑOS 90'S HASTA EL SEMI-RETIRO DEL XIV DALAI
LAMA

T E S I S

QUE PARA OBTENER EL TÍTULO DE:

LICENCIADA EN RELACIONES
INTERNACIONALES

P R E S E N T A:

YERALDIN DOMÍNGUEZ CAMPA

DIRECTOR DE TESIS:

GENARO BERISTAIN AGUILAR



CIUDAD UNIVERSITARIA, CIUDAD DE MÉXICO, 14 DE
MARZO 2021



Universidad Nacional
Autónoma de México

Dirección General de Bibliotecas de la UNAM

Biblioteca Central



UNAM – Dirección General de Bibliotecas
Tesis Digitales
Restricciones de uso

DERECHOS RESERVADOS ©
PROHIBIDA SU REPRODUCCIÓN TOTAL O PARCIAL

Todo el material contenido en esta tesis esta protegido por la Ley Federal del Derecho de Autor (LFDA) de los Estados Unidos Mexicanos (México).

El uso de imágenes, fragmentos de videos, y demás material que sea objeto de protección de los derechos de autor, será exclusivamente para fines educativos e informativos y deberá citar la fuente donde la obtuvo mencionando el autor o autores. Cualquier uso distinto como el lucro, reproducción, edición o modificación, será perseguido y sancionado por el respectivo titular de los Derechos de Autor.



Universidad Nacional
Autónoma de México

Dirección General de Bibliotecas de la UNAM

Biblioteca Central



UNAM –Dirección General de Bibliotecas
Tesis Digitales
Restricciones de uso

DERECHOS RESERVADOS ©
PROHIBIDA SU REPRODUCCIÓN TOTAL O PARCIAL

Todo el material contenido en esta tesis está protegido por la Ley Federal del Derecho de Autor (LFDA) de los Estados Unidos Mexicanos (México).

El uso de imágenes, fragmentos de videos, y demás material que sea objeto de protección de los derechos de autor, será exclusivamente para fines educativos e informativos y deberá citar la fuente donde la obtuvo mencionando el autor o autores. Cualquier uso distinto como el lucro, reproducción, edición o modificación, será perseguido y sancionado por el respectivo titular de los Derechos de Autor.

Agradecimientos

Como muestra de cariño y amor quiero expresar mi profundo agradecimiento a mis padres, porque con su ejemplo de superación, amor, apoyo y guía incondicional, he llegado a realizar una más de mis metas, la cual constituye la herencia más valiosa que pudiera recibir.

Con la promesa de seguir adelante y sabiendo que no existe una forma de agradecer una vida de sacrificios y sabios consejos, quiero que sientan que mi trofeo es también de ustedes.

Con admiración y respeto.

Índice

Introducción	1
1. Las aportaciones teóricas para el estudio del Tíbet	12
1.1 Enfoque teórico de Relaciones Internacionales: Realismo	12
1.2 Paradigma de las relaciones internacionales: El realismo político y el estudio del Tíbet	13
1.3 Construcción conceptual de la estrategia de política exterior de China y el Tíbet	21
1.3.1 La Política exterior que el Tíbet ha empleado para enfrentar el conflicto con China	23
1.3.2 Interés Nacional	26
1.3.3 Paradiplomacia	28
1.3.4 Agresión	30
1.3.5 Poder Suave, Poder Duro	31
2. Breve historia del Tíbet	37
2.1 El origen del primer Estado Tibetano	39
2.2 La religión como base de la política tibetana	45
2.3 Características del budismo	45
2.3.1 Budismo tántrico o budismo Vajrayāna	52
2.3.2 Cosmología del tantrismo	54
2.3.2.1 Los seis niveles del budismo tántrico: <i>Axis mundi</i>	55
2.4 Introducción del budismo al Tíbet.	58
2.4.1 Primera difusión del budismo en el Tíbet	60
2.4.2 Segunda difusión del budismo	63
2.5 Estado lamaísta y las relaciones con China	67
2.5.1 El XIII Dalai Lama y el acuerdo de Simla	78
2.6 Las relaciones Tíbet-China durante el mandato del XIV Dalai Lama y el acuerdo de los 17 puntos	83
3. Las peticiones del XIV Dalai Lama del periodo de 1990-2011 a favor de salvar su cultura	96
3.1 Los cambios democráticos del gobierno en el exilio del Tíbet	99

Conclusiones	112
Anexo A La importancia del recurso hídrico del Tíbet	120
1. El caso del Rio Mekong que fluye de la meseta tibetana	122
Tablas: 1 Tabla 1. Línea del tiempo de los Dalai Lamas.....	129
Tabla 2. Línea del tiempo de los acontecimientos más importantes durante el mandato del XIV Dalai Lama Jampel Ngawang Lobsang Yeshe Tnezin Gyatso_	132
Fuentes consultadas	137

Introducción

Durante el siglo XX, el Tíbet jugó un papel muy importante como territorio estratégico y continúa siendo parte de uno de los escenarios de conflicto más emblemáticos a lo largo de la historia y a nivel internacional. El Tíbet es un territorio particularmente distinto a los demás, pues posee características históricas complejas, debido a los enfrentamientos y alianzas con chinos, mongoles, manchúes, árabes y uigures, resultado de un profundo intercambio cultural y religioso, dándole características peculiares.

El Tíbet es una altiplanicie que se mantuvo aislada al resto del mundo, a través de la cordillera del Himalaya durante cientos de años, con costumbres y una religión ancestral producto de la más antigua historia del país.¹ Conocido como el Techo del Mundo, está dotado de gran importancia estratégica debido a su ubicación geográfica. Situada en la frontera septentrional de la India, limita al sur con Cachemira, Nepal, Bután y Birmania, al norte y este con las provincias chinas de Sinkiang, Chinghai, Szechuán y Yunán.² Esta región ocupa una extensión aproximada de 470.000 millas cuadradas. A su vez se divide en tres regiones geográficas: La meseta central, los valles de los altos cursos de los sistemas fluviales del Indo y del Bramaputra en el sudoeste y sudeste y las fértiles regiones poco elevadas.³

La problemática sobre la soberanía del territorio y los escenarios geopolíticos dada su ubicación estratégica resultan relevantes en el ámbito social, ya que ha sido uno de los conflictos desiguales más largos de la historia contemporánea, pero también uno de los conflictos más irrelevantes ante alguna solución con igualdad de circunstancias.

¹ Antonio de Andrade, *et al.*, "Memorias del Tíbet", Ediciones Abraxas, España, 2001, p. 7.

² Juan Roger, "El Tíbet; un maravilloso viaje al "techo del mundo", Bruguera, Barcelona, España, 1965, p. 11.

³ Comisión Internacional de Juristas, "La cuestión del Tíbet y el Imperio de la Ley", Ginebra, Suiza, 1959, p. 1, disponible en <https://www.icj.org/wp-content/uploads/1959/01/Tibet-rule-of-law-publications-1959-spa.pdf> consultado el 5 de marzo 2020.

Para entender la importancia del Tíbet para Relaciones Internacionales, resulta necesario analizar las dos principales variables que hacen del territorio tibetano, un territorio estratégico con gran poder e influencia dentro y fuera del continente asiático.

La problemática del Tíbet debe ser considerada un asunto de seguridad internacional, ya que debido a su importancia geoestratégica, sus reservas minerales e hídricas, lo convierten en parte vital para el sudeste asiático y lo que suceda ahí tiene consecuencias directas para el continente Asiático e indirectas de manera internacional.

Una de ellas es su posición geográfica, se encuentra entre dos de las grandes potencias asiáticas, India y China, dos gigantes económicos y los más poblados de la tierra. A su vez, ambas fronteras tibetanas sufren influencia política de uno u otro. Al oeste, aunque no haga frontera, se encuentra Pakistán, completando un triángulo de estados con armas nucleares, convirtiendo en uno de los problemas más emblemáticos para la seguridad internacional, debido a los enfrentamientos constantes, entre China e India por una frontera de aproximadamente 4000 km de largo, en una situación de constante alarma, mantenida estable gracias a la influencia del gobierno en el exilio del XIV Dalai Lama y la política pacífica de los cinco puntos.⁴

Dentro de esta importancia estratégica se encuentran las reservas minerales, ya que son la clave más anhelada por las economías del siglo XXI, presentándose como parte del problema de seguridad internacional. En el Tíbet existen 132 tipos de recursos minerales, incluyendo el litio, cromita, oro, carbón, petróleo crudo y gas natural que se encuentran debajo de las montañas y llanuras. Hasta hace poco sus características físicas (rodeado por cadenas montañosas, desiertos y pantanos), contribuían a aislar y defender de la explotación. Pero en el presente siglo XXI

⁴ Simon Bradshaw, *et al.* "Tibet: An environmental Challenge. Why Tibet lies at the heart of the great development challenges of the asian century", en Australia Tibet Council, Australia, 2015, p. 17. "Traducción propia".

China invierte miles de millones de yuanes en nueva infraestructura, abriéndose paso a la explotación e incrementando su control y poder en la zona.⁵

Aunado a esto, su potencial hidroeléctrico eleva su importancia estratégica, ya que es conocido como el corazón de Asia por los siete principales ríos que desembocan en los deltas más grandes del mundo y se extienden por toda Asia.⁶ Tienen el mayor potencial hidroeléctrico del mundo y China ha llevado a cabo su explotación ambiciosa y acelerada, privando a los tibetanos de sus tierras por la fuerza, prohibiendo cualquier tipo de protesta contra los proyectos hidroeléctricos y generando beneficios nulos para los locales. Además del daño ecológico que causan las presas afecta a la mayoría de la población del sudeste asiático, ya que interrumpen el flujo de agua y de limo rico en nutrientes y como refuerzo de los deltas contra el aumento del nivel del mar.⁷ Poco se ha hecho de manera internacional, en 2014 entró en vigencia la Convención de los cursos de agua, que detalla las pautas para compartir el agua fronteriza, pero China no es signataria.⁸

Uno de los ríos con mayor importancia para el sudeste asiático, que se analizará brevemente en el Anexo A, es el Río Mekong, por su alto potencial hidroeléctrico y la dependencia que genera atravesando a lo largo de seis países. Este río nace en la cordillera del Himalaya y representa una de las principales fuentes vitales de la flora y fauna, que se están viendo amenazadas por las presas en los causes.

⁵ Cfr. Simon Bradshaw, *et al.*, *op. cit.* p. 12.

⁶ Sus ríos hacen dependientes a 11 países aguas abajo, que se ven amenazados mientras China mantenga sus aspiraciones de explotación y control del grifo de agua de Asia y no exista una gestión transfronteriza de los ríos del Tíbet. En el extremo oeste fluye el Ganges y el Brahmaputra que llevan agua y sustento a millones en India y Bangladesh. El Indus que fluye a lo largo de Pakistán y se adentra en el Mar Árabe. Al sureste fluye el Irrawaddy dándole sustento a millones de personas en Myanmar. Más al norte se encuentra las fuentes de Salween y Mekong de las que depende parte del sudeste asiático, incluidos Vietnam y Camboya, Laos y Tailandia, y desde el centro del Tíbet se elevan el Uantze y el Amarillo, que atraviesan a lo largo de China. *Ibidem*, p. 8 Véase Anexo A, “La importancia del recurso hídrico del Tíbet”.

⁷ Michael Buckley, “The Price of Damming Tibet’s Rivers”, en *The New York Times*, 30 de marzo de 2015, disponible en <https://www.nytimes.com/2015/03/31/opinion/the-price-of-damming-tibets-rivers.html> consultado el 18 de febrero de 2020. “Traducción propia”

⁸ Entre las acciones se creó la Comisión del Río Mekong. Esta es una agencia intergubernamental que trabaja con los gobiernos de Camboya, Laos, Tailandia y Vietnam en la gestión conjunta transfronteriza y el desarrollo sostenible del Mekong, países pertenecientes a la Asociación de Naciones del Sudeste Asiático, (ANSEA). Véase Anexo A, “La importancia del recurso hídrico del Tíbet”.

La segunda variable es la riqueza cultural y religiosa que caracteriza al Tíbet, y que ha logrado trascender de su lugar de origen de manera flexible. Por ello son piezas clave en este conflicto, ya que son parte de la política interior y exterior tanto de la Región Autónoma del Tíbet (RAT) como del gobierno en el exilio. Cabe aclarar que en la política exterior del Tíbet se ejemplifica al Estado como gobierno en el exilio y no como territorio, que a su vez permite realizar funciones de gobierno y examinar la esencia de la sociedad tibetana.

La presente tesis busca demostrar cómo a través las acciones llevadas a cabo por el gobierno en el exilio a cargo del XIV Dalai Lama Jampel Ngawang Lobsang Yeshe Tenzin Gyatson han hecho frente a las represiones chinas en la RAT, y ha optado por una política de *poder suave* a través de la paradiplomacia logrando visibilizar el problema tibetano con la esperanza de encontrar alguna solución de mutuo acuerdo benéfico para ambas partes. Así como explicar la coyuntura política, social y espiritual posible del pueblo tibetano, ante la separación de la figura política de la religiosa, en el 2011 del gobierno tibetano en el exilio.⁹

Así mismo probar que la separación de la figura política de la religiosa en torno al XIV Dalai Lama permite la posibilidad de mantener viva su religión y cultura, por medio de un proceso democrático, legítimo y reconocido que acepte una figura política. A pesar de que su reencarnación es de gran preocupación para los budistas tibetanos de todo el mundo. Se muestra como la posibilidad más viable es buscar la autonomía para todo el pueblo tibetano bajo una sola administración, que respete la identidad cultural y nacional del Tíbet.

Con el objetivo de analizar al Tíbet como país teocrático, resulta necesario estudiar la introducción del budismo en el Tíbet desde su llegada de la India, así como sus

⁹ Abhishek Madhukar, "Parlamento del Tíbet, se prepara para el retiro del Dalai Lama", en Discover Thomson Reuters, 21 de marzo de 2011, disponible en <https://lta.reuters.com/articulo/topNews/idLTASIE72K05A20110321> consultado el 10 de marzo de 2020.

modificaciones hasta llegar a la versión tántrica, convirtiéndose en parte de la cultura llena de costumbres, arte, literatura, un idioma y escritura propia.¹⁰

Por ello resulta necesario explorar el budismo tántrico, que gira a través de los *tantras* y el eterno *Bhavachakra* o ciclo de reencarnación hasta llegar a la transcendencia con el Nirvana. Este budismo inspiraría al lamaísmo y a través de diversas generaciones hasta la reencarnación del líder político y espiritual conocido como el Dalai Lama y su segundo el Pachen Lama.

La reencarnación está basada en la cosmología tántrica que consideran el *samsara* y el *Karma* son inseparables para la reencarnación de cada ser.¹¹ En el ciclo del *samsara* se conoce como el *axis mundi* a la unión de lo sagrado y terrenal, este se representa a través de la Bhavachakra con seis niveles de renacimiento, que van desde animales a demonios. En el lamaísmo la transmigración del Dalai Lama siempre se da en el reino Manusya, es decir el reino de hombres, considerado el más importante y el único capaz de alcanzar el Nirvana.¹²

El lamaísmo ha logrado, durante el siglo XXI, ser una de las culturas más valoradas por el gran conocimiento que ha aportado al mundo, pero más allá de eso se distingue por su líder espiritual, el XIV Dalai Lama ya que representa al mismo Avalokitésvara, que mitológicamente es la divinidad que permite la supervivencia de los tibetanos en el mundo. Este es reconocido, alabado y respetado

¹⁰ La mezcla de aprendizajes absorbidos desde las creencias de la religión nativa, Bön, hasta enseñanzas de personajes principales como Padma Sambhava y Atisa, a través de tres difusiones con tres reyes que permitieron que el budismo tántrico estableciera reglas claras y un sistema jerárquico que permitió, tiempo después, guiar al pueblo tibetano como religión de Estado.

Esta se efectuó posteriormente y con mucho apoyo la tercera difusión logró introducirse a toda la población, incluso a las comunidades más alejadas.

¹¹ La reencarnación siempre en este reino se da por el karma correspondiente. Un Dalai Lama siempre sigue los pasos sin ser tentado por placeres terrenales como la vanidad lujuria, violencia, odio, egoísmo, ceguera. Los Dalai Lamas trascienden más allá con su labor, y por eso se consideran personas renacidas. A lo largo de la historia la absorción de diversos rituales o valores morales logró modificar al lamaísmo con bases budistas sustentándolo y estratificándolo religiosamente y así logrando cambiar las reglas según el juego en turno.

¹² Jorge Luis Borges, Alicia Jurado, "Qué es el budismo", Editorial Alianza, Cuarta reimpresión, España, 2005, pp.62-63.

internacionalmente y sigue siendo la esperanza de miles de creyentes y de la perseverancia de la cultura.

En la mayoría de los Estados las acciones políticas y sociales las llevan a cabo sus gobiernos internos, así como su organización. Algunos Estados se encuentran influenciados por otros Estados permitiendo hacer frente a las ineficiencias ya sea económicas, políticas o sociales o por diversos sectores estratégicos benéficos para este último. La presente tesis pretende demostrar que a pesar de la injerencia e influencia a través de intervenciones de China en el Tíbet, tanto en su política como en su civilización, y en su propio territorio. Impidiendo la *praxis* soberana del Estado por las intervenciones militares y posterior control político. Tras la caída del imperio manchú, el Tíbet logró ser independiente durante sus monarquías, y posterior con la estructura del Estado Lamaísta, contando con la figura del Dalai Lama, en un gobierno autocrático que permitía la toma de decisiones, religiosas y civiles, en asuntos de política interior y exterior, hasta la llegada de Mao al poder.¹³

La intervención más evidente se dio con la proclamación de la República Popular de China el 1° de octubre de 1949, los líderes declararon que su nuevo Estado asumía los derechos de la antigua China sobre sus territorios, anunciando la próxima reunificación de los pueblos de toda la “Madre Patria.” Ante esta declaración, el Tíbet no se hizo esperar con las protestas del gabinete de asuntos exteriores tibetano, con nula respuesta. Como consecuencia las fuerzas chinas invaden el Tíbet el 7 de octubre de 1950.

Ante la retirada definitiva de apoyo internacional y la situación bajo la ocupación militar en la que se encontraba, su única alternativa fue negociar directamente con China, negociación que aparecía como desequilibrada. En febrero de 1951, el gobierno del Tíbet envió una delegación a Pekín con un documento escrito, bajo el

¹³ Consuelo Ramón Chornet y José E. Esteve , “El status jurídico internacional del Tíbet en el 50° aniversario del Acuerdo Chino-Tibetano de 1951”, en Proyecto 1+D PB98-1473 del Ministerio de Educación y Cultura, p. 175.

cual se dejaba claro que bajo ningún término se aceptase la soberanía China sobre el Tíbet sin consulta previa al Dalai Lama y al Khashag.¹⁴

Las negociaciones se rompieron instándoles a los tibetanos a que optaran por una liberación pacífica o forzada del Tíbet, precisando que en función de la elección se ordenaría o no el avance del ejército sobre el territorio tibetano. Una vez aceptado el acuerdo, a pesar de la existencia de las restricciones expresas al plenipotenciario tibetano, Ngabo afirmó que estaba plenamente autorizado para obligar al Tíbet. El gobierno tibetano no había entregado el sello del Estado, pero esta inesperada contrariedad fue rápidamente solucionada por China, que hizo forjar en Pekín una copia del mismo y a la firma del Acuerdo de los 17 puntos el 23 de mayo de 1951.

¹⁵

El 18 de abril de 1959 el Dalai Lama llega a Tezpur, India, huyendo del ejército chino para evitar ser asesinado e hizo una declaración pública, por la que acusa a China de imponer por la fuerza el acuerdo de los 17 puntos y violarlo posteriormente.

¹⁶ El acuerdo impuesto sigue siendo un tema de discusión y se analizará como una forma evidente de imposición y posterior incumplimiento ante la sociedad internacional.

Como resultado del desplazamiento forzado que sufrieron los tibetanos tuvo dos dimensiones fundamentales, que se analizarán para calcular los resultados ventajosos obtenidos en el Tíbet. Por un lado la ocupación violenta del país provocó el desplazamiento físico de miles de personas que buscaron refugio en los países

¹⁴ En caso de que las negociaciones llegaran a un punto muerto, podría aceptarse la autoridad China bajo cinco condiciones: Tíbet debería conservar una completa independencia interna, el ejército chino debería retirarse de territorio tibetano, la responsabilidad de la defensa de las fronteras permanecería en manos del ejército tibetano, sólo se admitiría, la presencia de un centenar de chinos como máximo en la capital de Lhasa y el representante de China en el Tíbet debería ser un budista. *Cfr.*, Consuelo Ramón Chornet y José E. Esteve, *op. cit.* P. 178.

¹⁵ En virtud del acuerdo el Tíbet cedía su soberanía a China, pero a cambio preservaría su autonomía política y religiosa, que sería garantizada por una Comisión Militar y Administrativa. *Cfr.*, *Ibidem*, p. 179.

¹⁶ Las acciones de China ante la situación tibetana se han caracterizaron según la Comisión Jurista internacional por el incumplimiento sistemático de las obligaciones impuestas por el Acuerdo de los 17 Puntos de 1951, la violación sistemática de los derechos y libertades fundamentales del pueblo del Tíbet. Y la ejecución de tibetanos y otros actos que pueden entrañar la extinción de los tibetanos como grupo nacional y religioso. *Cfr.* Comisión Internacional de Juristas, *op. cit.* pp. 10.19

vecinos del sur de Asia. Por otro la imposición cultural China y la ideología comunista, así como la implementación de políticas antirreligiosas.¹⁷ Las imposiciones chinas con el objetivo de acabar con el sistema monástico, así como la intromisión y deslegitimación de la figura política y religiosa más importante del Estado, demeritando su cultura y a su vez sus creencias religiosas, dejan en evidencia las acciones de sabotaje, y la imposición de un acuerdo violento y desigual, que ha robado las bases culturales

Otro acuerdo que resulta necesario indagar es el acuerdo tripartito de Simla, ya que deja en evidencia la intervención constante de naciones vecinas, y las presiones y agresiones a la soberanía, donde las intenciones chinas siempre fueron ventajosas, pero la intervención inglesa dentro de las negociaciones también salió beneficiada, incluyendo una parte para la India colonial. Este dejaría como resultado un conflicto constante entre China y la India y el rompimiento de las relaciones diplomáticas entre estos dos por pelear como parte de su frontera una parte legítimamente del Tíbet.

Por su parte China justifica sus acciones con su discurso de liberación tibetana, en el que basa su intervención en pro del Tíbet y lo presenta como una “negociación amistosa” para la liberación pacífica. Además de considerar al Tíbet históricamente como parte de China, y presentar argumento de que nunca existió un estado con funciones al exterior, ha empleado diversos métodos de presión para lograr la no intervención de naciones extranjeras, con la India, firmo un acuerdo el 29 de abril de 1954 sobre la renuncia de sus derechos extraterritoriales en el Tíbet.

China alega ser la civilización más antigua y al Tíbet como parte de su historia. En la publicación de su libro blanco de 2011, titulado “Desarrollo pacífico de China”, hace énfasis a la paz y la prosperidad de los países, y reconoce la pluriétnicidad de la unidad China,¹⁸ “a través de la continuidad, tolerancia y apertura por aprender de

¹⁷ Laura, Rubio, “Una reevaluación del proyecto del gobierno tibetano en el exilio”, en Foro internacional, El Colegio de México, México, vol. XLVIII, núm. 3, Julio septiembre, 2008, p. 675, disponible en <https://www.redalyc.org/pdf/599/59921007007.pdf> consultado el 3 de abril de 2020.

¹⁸ Actualmente China está compuesta por 55 minorías nacionales y los tibetanos son considerados una de ellas. Según los mismos libros blancos se han hecho grandes progresos en materia de derechos humanos y educación en el Tíbet, sin embargo “las cifras tibetanas se sitúan en el nivel

las demás naciones sus puntos fuertes para fortalecerse y aportar importantes contribuciones a la civilización y el progreso de la humanidad.”¹⁹ Sólo en el discurso se mantiene y se muestra tolerante hacia otras culturas, diciendo que cumple a conciencia con responsabilidad internacional y las normas universalmente reconocidas. Declaración que va en contra de las acciones emprendidas en el Tíbet, violando los derechos humanos y las responsabilidades que le competen internacionalmente.

La tensión entre China y el Tíbet ha incrementado a través de los años, por la constante vigilancia, control político y cultural de la sociedad en el Tíbet. Además de la presión internacional que se hace por parte del gobierno en el exilio por la explotación de los recursos naturales y afectación de las poblaciones locales del Tíbet. La élite tibetana considera la ocupación China como una forma de colonización llevada a cabo por la fuerza y lo responsabiliza de generar un juicio de valor multifacético del territorio tibetano a través de políticas económicas y de una planeación imprudente y explotadora.²⁰

El gobierno en el exilio se ha manifestado a través de la paradiplomacia, y en la RAT por medio de protestas y actos de resistencia, todas brutalmente detenidas. No cabe duda que la RAT en estos últimos años ha experimentado cambios estructurales introducidos por Pekín. La situación hasta el siglo XXI no permite hacer pronósticos optimistas ya que bien es cierto que la economía de la RAT crece, pero las retribuciones son para China. La frustración del XIV Dalai Lama con el gobierno en el exilio crece a pesar de mantener una posición de clara resistencia ante la violencia.

Es importante entender el enfoque geopolítico de la política exterior China en la región de Asia central. China siempre ha tenido intereses económicos en esta zona, pues la considera uno de los pilares a través de la cual busca una puerta de

más bajo de educación, alfabetización, salud comparadas con otras regiones Chinas.” Administración Central Tibetana, 2017, p. 1.

¹⁹ Ministerio de Relaciones Exteriores de la República Popular de China, “Libro Blanco: Desarrollo Pacífico de China” Distrito Chaoyang, Beijing, 9 de junio de 2011, disponible en <https://www.fmprc.gov.cn/esp/zxxx/t862206.shtml> consultado el 9 de septiembre de 2020

²⁰ *Ibidem*, p. 684.

oportunidad para configurar su poder y control sobre la zona, sosteniendo esta idea en alusión al “pivote asiático”, disminuyendo cada vez más la autoridad del gobierno en el exilio.

La problemática que amenaza a la desaparición del gobierno tibetano avanza en el mismo sentido que inició con la disuasión que existía durante la segunda mitad del siglo XX por la Guerra Fría. Sin embargo, cabe mencionar que ya no se trata de las mismas condiciones y que la disuasión hoy sigue siendo un dilema digno de análisis para las Ciencias Sociales, pues representara la posibilidad de que un país pueda ser relegado en los términos tradicionales en el sistema. China ha apostado por una posición estratégica y se perfila a lograr el control de la zona sin alguna fuerza equivalente que se enfrente, con los proyectos planteados sobre los recursos naturales del Tíbet.

Indudablemente la intromisión en el asunto de algún Estado implicaría un enfrentamiento ya sea simbólico o real con una de las potencias de mayor importancia económica e influencia política, y no hay ninguna con la disposición hacerlo. Esto ha dejado al XIV Dalai Lama usar su perseverancia internacional de manera pacífica a pesar de los constantes rechazos a las negociaciones con China. Hechos que han sido aplaudidos por la comunidad internacional y reconocidos por distinguidos políticos, pero que no pronuncian un discurso directo para desacreditar los hechos y proclamar justicia, sino lo hacen de manera indirecta e insipiente.

La presente tesis permitirá al lector analizar el escenario de las acciones de los dos actores principales, China para interferir tanto en la política y decisiones en la RAT y del gobierno en el exilio del Tíbet, identificando aspectos geopolíticos estratégicos, así como el interés de China y otras naciones en dicha zona que comprometen la estabilidad y seguridad del continente asiático.

Es imprescindible hacer énfasis en que este estudio complete al enriquecimiento de la disciplina de Relaciones Internacionales en su aspecto teórico debido al análisis profundo de una de las situaciones más apremiantes e ignoradas del mundo contemporáneo, haciendo énfasis en las intervenciones del gobierno chino,

desde la visión realista a través de una política imperialista como incremento de poder y control de la zona.

1. Las aportaciones teóricas para el estudio del Tíbet

1.1 Enfoque teórico de Relaciones Internacionales: Realismo

Relaciones internacionales como disciplina científica surgen a partir de dos procesos de cambio; el de una sociedad internacional a una sociedad mundial y, el del conflicto a la cooperación.²¹ Permitiendo el nacimiento de Relaciones Internacionales como disciplina científica y como teoría, marcada por la realidad y la problemática de cambio. Aparece como el esfuerzo de los hombres para entender la dinámica internacional de la manera más racional posible e intentar solucionar los problemas a los que se enfrenta la sociedad internacional.

Los enfoques teóricos de Relaciones Internacionales sirven para dar sustento metodológico al estudio de temas que se consideran objeto de estudio de la disciplina. La teoría internacional nace en las primeras interpretaciones del mundo internacional, realizadas desde tiempos remotos de la historia del pensamiento, como los problemas relativos a la convivencia de los pueblos. Por ello el enfoque teórico realista posibilita sentar las bases para una adecuada comprensión del contexto histórico-político y teórico metodológico y resulta ser uno de los más apropiados para el estudio del Tíbet, ya que por su forma de gobierno en el exilio permite realizar un análisis conveniente, estudiado.

Se analizarán las Relaciones internacionales como disciplina científica que inició en el siglo XX a partir de la primera Guerra Mundial. Toda ciencia buscaba responder a una problemática concreta y a la necesidad de explicarla, lo que lleva a cabo la teorización de la misma.²² Así mismo toda ciencia exige una actividad desarrollada que establece una serie de premisas básicas sobre la materia u objeto de estudio, es decir supone una teoría que permite dotar de contenido e inspire su desarrollo y perspectivas de análisis.

²¹ Celestino del Arenal, "Introducción a las relaciones Internacionales", Editorial Tecnos, Madrid, España, 4º ed., 2007, p. 18.

²² Roberto Peña Guerrero, "Interdisciplinariedad y científicidad en Relaciones Internacionales. En Lecturas básicas para Introducción al estudio de Relaciones Internacionales", Facultad de Ciencias Políticas y Sociales, Universidad Nacional Autónoma de México, México, 2001, p. 191, disponible en https://negociacionytomadecisiones.files.wordpress.com/2015/06/l0016_lecturasbasicas_cp-y-rrii.pdf consultado el 16 de marzo de 2020.

Los realistas aportan un marco metodológico que trata de obviar las insuficiencias del modelo transnacional y de la interdependencia. La disciplina tiene como meta tratar de localizar y explicar adecuadamente los patrones de comportamiento que siguen distintos actores. La teoría realista plantea dar la adecuada explicación conveniente a la conducta.

Por ende, el enfoque teórico realista permite realizar una explicación coherente del funcionamiento del orden internacional. Es importante distinguir el realismo del pensamiento clásico del contemporáneo que es utilizado propiamente para explicar la interacción a través de relaciones entre los Estados que guía la construcción del corpus teórico de la presente investigación.

1.2 Paradigma de las relaciones internacionales: El realismo político y el estudio del Tíbet

Relaciones Internacionales como disciplina científica, hace necesario un paradigma que haga referencia a los valores con que el estudio interpreta el mundo, y a la visión y modelo como base del intento científico para la comprensión de la realidad.²³ El siguiente subcapítulo analizará el concepto de paradigma desde el realismo político haciendo un breve recorrido histórico hasta los seis principios fundamentales de Morgenthau, a su vez permitirá generar una visión más clara para el estudio e interpretación del caso del Tíbet.

El término paradigma se popularizó por Thomas Kuhn en su obra *The Structure of Scientific Revolutions*. Para Kuhn el término posee dos sentidos, uno es “toda la constelación de creencias, valores, técnicas, etc., que comparten los miembros de una comunidad dada.” La otra es atribuida a “las concretas soluciones de problemas que, empleadas como modelos o ejemplos pueden remplazar a reglas explícitas como base para la solución de los enigmas restantes de la ciencia

²³ *Ibidem*, p. 25

normal”.²⁴ Es una serie de postulados fundamentales sobre el mundo, que centran la atención del estudio sobre ciertos fenómenos, determinando su interpretación.

De manera análoga la teoría realista o teoría tradicional o estado-centrica es considerada el paradigma que ha dominado las Relaciones Internacionales en los últimos treientos años. K.J. Holsti considera que el paradigma tradicional ha dominado desde el siglo XVII hasta la fecha relativamente, haciendo del Estado y el poder, los referentes absolutos.²⁵

Sin embargo, para K.J. Holsti, el paradigma tradicional gira alrededor de tres cuestiones clave, que son: “1) Las causas de la guerra y las condiciones de la paz-seguridad- orden; un problema subsidiario es la naturaleza del poder;2) Los actores esenciales y/o las unidades de análisis: 3) Las imágenes del mundo-sistema-sociedad de los Estados.”²⁶ A través del cumplimiento de estas tres, el paradigma tradicional ha podido dar respuesta satisfactoria a la ciencia de Relaciones Internacionales.

La base del realismo descansa en la teoría política como su patente de expresión en el campo de Relaciones Internacionales. Como reflejo de una realidad que experimenta un proceso de concentración y secularización del poder. Se deriva a partir del renacimiento, con la afirmación de Estado como forma de organización política y social con la paz de Westfalia en 1648, que puso fin a la guerra de 30 años y permite la formación de un sistema europeo de Estados políticamente diferenciados y conscientes de la defensa de su soberanía. Es a partir de ese momento que se puede empezar a hablar de relaciones de conflicto y paz.

El realismo político o política de poder, es la manifestación que se genera y desarrolla en la segunda fase del estudio de las relaciones internacionales. Algunos pensamientos a los que se remontan sus raíces son Mencio, Tucídides y Kaultilya.

²⁴ Thomas Kuhn S. “The Structure of Scientific Revolutions, University of Chicago Press, Chicago, EE.UU, 1962. Traducción de Agustín Contin.- La estructura de las revoluciones científicas.- Edit. Fondo de Cultura Económica; 6ª ed. 1971; pág. 269.

²⁵ K.J. Holsti, “The Dividing Discipline. Hegemony and Diversity in International Theory, Harper Collins Publisher Ltd Boston, EE.UU., 1985, p. 7. “Traducción propia”

²⁶ *Ibidem*, pp. 7-8.

En este último se encuentra un ejemplo desde una civilización no euro-americana, un pensamiento racional y realista a través de la creación del tratado de *Arthashastra* que data del siglo III a. C. en la India Antigua, cuyo autor realiza una especie de manual a través de 15 libros sobre el arte de gobernar, tanto en la política interior como exterior, desde lo administrativo a lo jurídico y militar utilizándolas en busca de progreso y basándose en sus propios intereses.²⁷

La situación internacional en los años treinta, resultado de una combinación de factores políticos, económicos, culturales, internos e internacionales, así como científicos ponen de manifiesto las insuficiencias del idealismo, y la necesidad de estudiar la política internacional desde una visión realista, encontrando la manera más congruente de explicar la realidad internacional después de la posguerra. El realismo político se desarrolla e impone en la edad moderna nutriéndose de pensadores como Maquiavelo y Hobbes.²⁸

Para Hobbes es difícil separar al ser humano de la acción política, ya que es parte esencial. Estipuló que las condiciones materiales y psicológicas derivadas de los humanos son suficientes para generar conflictos. Su pensamiento dota de un elemento humano al Estado, para él, todos los humanos tienen preferencias de todo tipo: poder, riqueza, comodidad, estatus social, prestigio, etc. y se preocupan por lo que quieren, utilizando sus atribuciones para conseguirlos. Para Hobbes una sociedad que promueve el hedonismo y la promiscuidad no puede al mismo tiempo fomentar la abnegación ascética como ideales o modelos de comportamientos virtuosos.²⁹

Así mismo considera que el hombre existía en un “estado de naturaleza”, cuyo ambiente era hostil y adverso con constantes enfrentamientos, contempla al hombre en general como un potencial riesgo para los demás a través de la fuerza y amenazas para satisfacer sus intereses. Para él “las preferencias humanas

²⁷ Marinette Dambuyant, “El *Arthashastra* de Kautilya, tratado político de la India Antigua, en Revista Derecho del Estado, núm. 17, diciembre 2004, p. 8.

²⁸ Celestino del Arenal, *op.cit.*, p. 123.

²⁹ Edward A. Kolodziej, “Security and International Relations”, Cambridge University Press, Reino Unido, 2005, p. 54. “Traducción propia”

naturalmente divergieron y no convergieron en ausencia de una fuerza asombrosa materialmente superior para lograr el orden, definido como la armonización coercitiva de las voluntades humanas en conflicto. Es decir, la paz y la armonía se presentan como respiros temporales entre enfrentamientos hostiles y guerra.³⁰

Las aportaciones de Hobbes son interesantes por su capacidad explicativa para entender el “dilema de seguridad” como resultado por el simple hecho de ser humano, “al amenazar o usar la fuerza para salirse con la suya, poniendo en marcha un círculo vicioso y perpetuo de violencia y contra-violencia.”³¹ A través del cual se analiza como un mecanismo de equilibrio entre los Estados que coexisten en la sociedad internacional, donde buscan sobrevivir y prosperar para obtener la cooperación de los demás en sus propios términos egoístas.

Los clásicos heredaron certezas a sus premisas más básicas, la base de la Teoría realista como paradigma de las relaciones Internacionales radica en la teoría política que “al entronizar al Estado soberano como suprema unidad política y al dividir la vida social en dos mundos contrapuestos: uno, el propio Estado donde atravesó del pacto social reina el orden, la ley y la paz y por el otro la sociedad internacional, en el que reinan la anarquía, el estado de naturaleza y la ley del más fuerte.”³² Estas determinan una visión de la realidad en la que las dos premisas principales del realismo, es decir, el Estado y el poder, se trasforman en el actor y factor para la política y la teoría.

Para Taylor el “hombre es considerado como pecador, deseosos de acrecentar su poder, al mismo tiempo se afirma que la naturaleza humana no es innatamente perceptible. El realismo político por ende concentra su atención en el hombre político, que vive para el poder, como carácter inmutable de la naturaleza humana.”

³³ Desde esta óptica se puede considerar que las relaciones internacionales son

³⁰ Cfr. Edward A. Kolodziej, *op. cit.* pp. 54-55.

³¹ *Idem.*

³² Celestino del Arenal, *op.cit.*, p. 30.

³³ *Apud*, Celestino del Arenal, *op.cit.*, p. 124.

básicamente conflictivas, donde los intereses se presentan como la prioridad de los Estados y la cooperación es posible sólo en virtud de estos.

El poder se presenta por lo tanto como un medio para un fin o un fin para un medio, ya que la política internacional de un Estado depende del poder que posee. Cabe destacar que el poder se identifica con la seguridad del Estado, donde la noción de interés nacional aparece como clave. Cada Estado presenta intereses nacionales que salvaguardar. Por ello el equilibrio del poder aparece como último mecanismo regulador en un sistema internacional como medio para evitar que un Estado pueda imponer su hegemonía.

Schuman en su obra *International Politics*, publicada en 1933, intentó colocar los hechos concretos de la vida y las aspiraciones del hombre para un mundo mejor de manera real sin perder de vista la utopía. Afirma que, en un sistema internacional, caracterizado por la ausencia de un gobierno común, cada Estado “necesita buscar su seguridad en base a su propio poder y considerando como alarma el poder de sus vecinos.”³⁴ Ya que tiene como fin la supervivencia o preservación de los mismos.

De igual manera para Carr “aunque la política no puede definirse satisfactoriamente en términos exclusivos de poder, puede asegurarse que el poder es siempre un elemento esencial en la política”. Carr divide el poder en tres categorías: poder militar, poder económico y poder sobre la opinión, se presentan como interdependientes. Sin embargo, se considera el poder militar como el más importante ya que de este depende la guerra, “la guerra potencial se convierte en el factor dominante de la política internacional y la fuerza militar en el criterio reconocido de los valores políticos.”³⁵

También distingue entre la moralidad individual y la moralidad del Estado hacia el exterior. “Al igual que dentro del Estado cada gobierno, aunque necesita del poder como base de su autoridad, también necesita la base moral del consentimiento de

³⁴ Frederick L. Schuman, “International politics. The Western State System and the World Community, McGraw-Hill Book Company, New York, EE.UU., 7° edición, 1933, p. 271. “Traducción propia”

³⁵ *Apud*, Celestino del Arenal, *op.cit.*, p. 126.

los gobernados, igualmente el orden internacional no puede basarse sólo en el poder, por la sencilla razón de que la humanidad siempre se revela contra el poder desnudo”³⁶ Terminando por formulas unas de las principales características.

Es así como la visión de la teoría realista se articula a partir de numerosos supuestos, permite ofrecer una interpretación aceptable del mundo. Y se basa en tres supuestos sobre la vida política:

- 1) La naturaleza esencialmente conflictiva en las Relaciones Internacionales, donde la anarquía es regla; el orden, la justicia y la moral son excepciones. Donde el árbitro final y como factores fundamental es el poder.
- 2) Los Estados y los estadistas son los actores fundamentales de las relaciones internacionales. Los humanos cuentan como miembros de un Estado. La esencia de la realidad social es el grupo, es decir los grupos de conflicto.
- 3) Existe una rígida separación entre la política interna y la política internacional. Esta tiene su propia moral, en la que priman los valores de poder y la seguridad y en ella las motivaciones humanas no son relevantes.³⁷

Como se menciona, el núcleo del realismo político se encuentra en la lucha por el poder y el autor que expresa de manera más clara y concisa las ideas del paradigma. Morgenthau con aportaciones a la propia teoría y disciplina de las relaciones internacionales a través de su estudio sistemático de política internacional llamado *Politics Among Nations publicado en 1948*, es el primer intento de abordar las relaciones internacionales como disciplina autónoma con preocupaciones sistémicas orientadas. Al finalizar la Segunda Guerra Mundial, este retorico de origen alemán afirma de manera concisa que la política se rige por leyes objetivas que hunden sus raíces en la naturaleza humana, que es necesario comprender.

³⁶ *Apud, Idem.*

³⁷ Robert G. Gilpin, “The Richness of the Tradition of Political Realism”, The MIT Press, International Organization, Vol. 38, núm. 2, 1984, p. 290, disponible en https://www-jstor-org.pbidi.unam.mx:2443/stable/pdf/2706441.pdf?ab_segments=0%2Fbasic_SYC-5187%2Fcontrol&refreqid=search%3A6dc2d6b423cecf96e34c27f5ab0a0719 consultado el 24 de abril 2020. “Traducción propia”

Morgenthau considera que la naturaleza humana, tal como es, siempre manifiesta una clara tendencia al mal, y es la base en la que formula los seis principios fundamentales que constituyen el “credo del realismo político”:

- 1) El realismo político cree que la política, como la sociedad en general, es gobernada por leyes objetivas que tienen sus raíces en la naturaleza humana. A fin de mejorar la sociedad es necesario, previamente, entender las leyes de acuerdo con las cuales la sociedad vive. La operatividad de estas leyes es indiferente a nuestras preferencias; el hombre, pues, las desafiará sólo a riesgo de fracasar.
- 2) La directiva principal que ayuda al realismo político a encontrar su ruta a través del horizonte de la política internacional es el concepto de interés definido en función del poder. Este concepto nos provee del eslabón entre la razón (que procura entender la política internacional) y los hechos que deben comprenderse.
- 3) El realismo no otorga a su concepto central-el interés definido como poder-un significado que es inmutable. La idea de interés es, sin duda, la esencia de la política y no se altera por las circunstancias debidas al tiempo o al espacio.
- 4) El realismo político tiene conciencia del significado moral de la acción política. Tiene también conciencia de la inevitable tensión entre la disposición moral y las exigencias de una acción política que tenga éxito.
- 5) El realismo político se niega a identificar las aspiraciones morales de una nación particular, con las leyes morales que gobiernan el universo.
- 6) La diferencia, pues, entre el realismo político y otras escuelas de pensamiento es real y profunda.³⁸

Es así como Morgenthau procede al análisis e interpretación de la realidad internacional. Es decir, en esa lucha constante por el poder se puede materializar a través de tres tipos de política internacional, “conservar el poder, incrementar el poder o demostrar el poder; la política de *Status quo*, la política imperialista y la política de prestigio.”³⁹ Él va más allá de la cuestión del poder y a través de sus cinco puntos se refiere a las condiciones para lograrse la paz a nivel internacional, sin dejar de lado la noción de interés nacional.

³⁸ Hans J. Morgenthau, “Política entre las naciones: la lucha por el poder y la paz”, Traducción de Heber W. Olivera, Grupo Editor Latinoamericano, 3° ed., Argentina, 1986, p. 11.

³⁹ *Ibidem*, pp. 58-59.

Sin embargo, también la aspiración de las naciones soberanas por del poder, y la paz, se pueden mantener por dos artificios. Uno, radica en el mecanismo autor regulatorio de las fuerzas sociales que se manifiestan en la lucha por el poder en la esfera internacional: el equilibrio de poder. Ya que el deseo de poder de muchas naciones conduce por necesidad a la configuración de lo que se ha llamado el equilibrio del poder. El otro consiste en limitaciones normativas sobre la pugna, bajo el derecho internacional, moral internacional y opinión pública mundial.

Es importante hacer notar las tres posibilidades que da Morgenthau y que permite el funcionamiento del equilibrio del poder: Una es la paz por medio de la delimitación, es decir mediante el desarme, seguridad colectiva y una fuerza de policía internacional. Otra, la paz por medio de la transformación, es decir la construcción de un Estado mundial, ambas las desestima por considerarlas casi imposibles o no válidas. La última es la paz por medio del acuerdo a través de la revitalización de la diplomacia, única vía en su opinión.⁴⁰ Ya que se presenta como el mejor medio para preservar la paz en una sociedad de Estados soberanos.

El realismo político, por tanto, concentra su atención en el hombre político que vive para el poder como papel del Estado. Por lo tanto, el estadista u hombre de Estado define sus intereses acordes con el poder. Aspira entonces a interpretar adecuadamente la realidad internacional con acciones que son sumamente propensas a la complacencia del interés propio.

⁴⁰ *Ibidem*, p. 728.

1.3 Construcción conceptual de la estrategia de política exterior de China y el Tíbet

El siguiente subcapítulo pretende analizar la estrategia de seguridad nacional que ha llevado a cabo China desde su política exterior a través de tres líderes políticos. Así como analizar la política exterior llevada a cabo por el gobierno en el exilio del Tíbet, a través de acciones paradiplomaticas salvaguardando su cultura y alegando la soberanía del territorio tibetano.

La estrategia de seguridad nacional de China ha sido resultado de un sinnúmero de acontecimientos articulada a través de su política exterior empleada acorde al momento o circunstancias. China a lo largo de su historia ha hecho uso del *hard power* (poder duro), utilizando la coerción y uso de la fuerza por mantener y controlar zonas estratégicas, como es el caso del Tíbet. A partir de la Guerra Fría empezó a hacer uso del *soft power* (poder suave), con el que ha desarrollado una política exterior que se ha servido para mantener el dominio de la región territorialmente y le ha permitido el establecimiento de relaciones amistosas entre diversas naciones del mundo acorde a sus intereses.

Entre los acontecimientos más importantes como formadores de su política exterior, inician a partir de la revolución comunista en 1949, persiguiendo dos metas principales en su política exterior: recuperar los territorios que el país consideraba suyos “una sola China”⁴¹ y volver a convertirse en una gran potencia internacional. Las estrategias que ha empleado China han dependido del contexto en el que se

⁴¹ China al entrar en relaciones diplomáticas con diversos países y su integración a la ONU, puso como única condición que se aceptara plenamente el principio de la existencia de una sola China en el concierto mundial de naciones. Esta política es el principio de “Una sola China”, donde Pekín proclaman que sólo hay una China en el mundo y que tanto la isla de Taiwán como la zona continental son la misma República Popular China, alegando que la soberanía y el territorio chino se puede dividir. Eugenio Anguiano, “El estudio de China desde cuatro enfoques: histórico, político, internacionalista y económico”, Centro de Investigación y Docencia Económicas, México, febrero 2011, p. 35, disponible en https://cide.repositorioinstitucional.mx/jspui/bitstream/1011/255/1/000104695_documento.pdf consultado el 12 de mayo de 2020.

encuentran y el líder en turno sin dejar de vista los intereses establecidos como propios.

A través del poder suave de su política exterior, China ha incrementado su influencia internacional de manera exponencial, usando tres principales factores: el económico, el ideológico y el militar como parte, del poder duro, de la fuerza coercitiva, cuando es necesario, como lo hizo en el Tíbet, causando gran asombro como inquietud dentro del sistema internacional.

Los dos pilares de la política exterior han estado enraizados históricamente, ya que su fuerte sentimiento de superioridad cultural y política ha generado la desaparición de pequeñas culturas al integrarlas. Es importante hacer notar que esta concepción jerárquica hacia el Tíbet tiene sus inicios desde la China imperial de la dinastía Ming y la Manchú. Donde la primera mantenía relaciones amistosas, limitadas a la concesión de título ceremoniales y regalos del emperador chino a los tibetanos, y la otra convirtió al Tíbet en un protectorado, en donde se aseguraban los intereses del emperador.⁴² Después de la intromisión forzada y el sometimiento por los poderes coloniales en el siglo XIX perdió esa gran superioridad hasta la revolución comunista de Mao Zedong. El país ha sentado sus esfuerzos en volver a la preeminencia internacional, así como recuperar sus territorios y la modernización.

Los acontecimientos más importantes se pueden identificar abordando a los tres líderes políticos: Mao Zedong a través del poder duro utilizando la fuerza por la revolución comunista, fundó la República Popular de China en 1949, permitiendo volver a China a la escena internacional, convirtiéndose en una nueva nación reconocida. El segundo Deng Xioaping a través del uso del *poder suave* con sus reformas económicas, y su habilidad diplomática, lideró la revolución económica del país, posicionándolo como una de las economías más grandes del mundo. Hasta el 2021 Xi Jinping lidera China en la escena internacional apostando por

⁴² Departamento de información y Relaciones Internacionales, "Tíbet no era parte de China, pero el Camino Medio Sigue siendo una solución Viable, Respuesta de la administración Central Tibetana al Libro Blanco de China sobre el Tíbet", Administración Central Tibetana, India, 2017, p. 8.

convertirse en potencia mundial.⁴³ China ha logrado recuperar territorios que alega son suyos *de facto*, y con ello se ha posicionado de manera estratégica obteniendo el control de gran parte de Asia, ya sea control de los recursos, militar o ideológico.

El Tíbet por su parte ha mantenido una política exterior basada en la paz, alegando su soberanía política a través del despertar de intereses de grandes potencias, adaptando siempre su política exterior a las nuevas circunstancias de su entorno internacional a través de la paradiplomacia como su principal recurso.

Se puede considerar un legado ya que su relación con otros Estados ha generado un intercambio de valores y tradiciones que considera los ejes de su propia nación como elementos que lo distinguen. Pero es evidente la desigualdad de circunstancias entre el conflicto por la preservación de su cultura y soberanía del Tíbet que lidia contra China.

1.3.1 La Política exterior que el Tíbet ha empleado para enfrentar el conflicto con China

Es indudable que existen diversas percepciones del concepto de política exterior, ya que la constituyen diferentes características. Por ello no cuenta con una única definición que englobe todas las características, ya que cada Estado constituye su propia versión según la percepción de la posición que suponen tener o aspiran alcanzar. A continuación, se analizarán una serie de categorías que permitirán comprender mejor la función de su política exterior del gobierno en el exilio del Tíbet, y como de ella se desprende el concepto de interés nacional, el uso del poder suave y el conocimiento efectivo de un sistema diplomático.

Identificar las realidades que intervienen en la elaboración de la política exterior o los procesos reales que conducen a la toma de decisiones es uno de los trabajos más arduos y confusos, ya que está determinada en gran medida por su situación

⁴³ Alberto Ballesteros, "Política exterior de China, o cómo convertirse en una gran potencia", en El orden mundial, 31 de mayo, 2020, disponible en <https://elordenmundial.com/politica-exterior-china/> consultado el 30 de marzo de 2020.

política, económica y social de un contexto determinado.⁴⁴ Resulta confuso con la política internacional, pero para autores como Halajczuk “la finalidad de la política internacional es la búsqueda del bien común de la comunidad internacional y el de la política exterior de los distintos Estados, la búsqueda de los objetivos nacionales en el ámbito internacional, o sea, el bien común nacional.”⁴⁵

De acuerdo con Edmundo Hernández Vela, la política exterior es:

“El conjunto de políticas, decisiones y acciones, que integran un cuerpo de doctrina coherente y consistente, basado en principios claros, sólidos e inmutables, forjados a través de su evolución y experiencia histórica; permanentemente enriquecido y mejorado; por el que cada Estado, u otro actor o sujeto de la sociedad internacional define su conducta y establece metas y cursos de acción en todos los campos y cuestiones que trasciende sus fronteras o que pueden repercutir al interior de las suyas; y que es aplicado sistemáticamente con el objetivo de encauzar y aprovechar el entorno internacional para el mejor cumplimiento de los objetivos trazados en aras del bien general de la nación y de su desarrollo durable, así como de la búsqueda del mantenimiento de relaciones armoniosas con el exterior.”⁴⁶

Para Rafael Velázquez Flores la política exterior es:

“La política exterior está conformada por aquellas conductas, posiciones, actitudes, decisiones y acciones que adopta un Estado más allá de sus fronteras, que se fundamentan en el interés nacional y la seguridad nacional y en objetivos concretos de carácter económico y político, básicamente. Dicha política se sustenta en un proyecto específico y donde de la capacidad de negociación internacional del Estado y de la sociedad civil. A su vez, la política exterior es determinada por los factores de

⁴⁴ Hans Joachim Leu, “Nota Preliminar”, en *Lecturas básicas para introducir al estudio de las Relaciones Internacionales*, Universidad Nacional Autónoma de México, Facultad de Ciencias Políticas y Sociales, 2001, p. 94, disponible en https://negociacionytomadecisiones.files.wordpress.com/2015/06/l0016_lecturasbasicas_cp-y-rrii.pdf consultado el 18 de mayo de 2020.

⁴⁵ *Vid*, Leandro Rubio García, “La aprensión de la escena internacional: desde los asuntos mundiales hasta las Relaciones Internacionales” en *Lecturas básicas para introducir al estudio de las Relaciones Internacionales op. cit*, p. 129.

⁴⁶ Edmundo Hernández-Vela Salgado, “Diccionario de Política Internacional”, Editorial Porrúa, quinta edición, México, 1999, p. 607

situación tanto internos como externos y sigue las pautas de la política de poder y la política de presión.”⁴⁷

Según el autor la política exterior incluye exclusivamente al Estado para su ejecución, aunque se tiene que hacer uso de otros actores responsables de ella. Sin embargo, para Rafael Calduch Cervera “la política exterior sólo puede predicarse de los Estados ya que son los únicos actores que reúnen los dos requisitos necesarios para poder desarrollarla plenamente: capacidad jurídica reconocida internacionalmente y capacidad política plena, autónoma y eficaz”.⁴⁸ Para él la política exterior es “Aquella parte de la política general formada por el conjunto de decisiones y actuaciones mediante las cuales se definen los objetivos y se utilizan los medios de un Estado para generar, modificar o suspender sus relaciones con otros actores de la sociedad internacional”.⁴⁹

Cabe destacar que toda política exterior conlleva un proceso de elaboración y una de ejecución. En estas etapas está impregnada la elección de los fines y objetivos en los que se basa la coherencia, eficacia y por consiguiente las probabilidades de éxito de la política exterior. Estas resultan sumamente relacionadas y varían en función de las distintas ideologías, políticas, intereses y percepción de los dirigentes en turno. Por ello resulta necesario aclarar la diferencia entre ambos.

Para Rafael Calduch

“Los fines se configuran como una serie de resultados generales que aspiran a lograr y/o se intentan mantener durante largos periodos de tiempo y respecto de los cuales un Estado está dispuesto a movilizar sus principales recursos arriesgando, en último extremo su propia existencia y soberanía. Los objetivos o metas son aquellos resultados, concretos y particulares, que se pretenden alcanzar y/o mantener, a corto o medio plazo, mediante la ejecución de una serie de actuaciones exteriores.”⁵⁰

⁴⁷ Rafael Velázquez Flores, “Introducción al estudio de la política exterior de México”, México, en *Revista Mexicana de Política Exterior*, 1995, p. 29.

⁴⁸ Rafael Calduch R, “Dinámica de la sociedad internacional”, *Editorial Ceura*, Madrid, España, 1993, p. 3, disponible en <https://www.ucm.es/data/cont/media/www/pag-55160/lib2cap1.pdf> consultado el 27 de mayo de 2020.

⁴⁹ *Ibidem*, p. 3.

⁵⁰ *Ibidem*, p. 26.

Las distintas definiciones permiten el enriquecimiento de la construcción epistemológica del concepto, pero también generan diversas confusiones. Es importante recalcar el carácter estatal de la política exterior y su relación con la política interior del Estado, ya que ambas son dos facetas de una misma realidad política, la del Estado. Mientras que la política interior se dirige a los individuos y grupos de una misma sociedad estatal, la política exterior permite la vinculación entre Estados.⁵¹

El Tíbet ha basado su política exterior en “La política de la vía intermedia”, basada en los principios de justicia, no violencia, amistad, reconciliación que no contempla la victoria para uno y la derrota para otros.”⁵² Ante repetidos reclamos y peticiones de apoyo internacional, alegando el reconocimiento de su soberanía nacional y velando por salvaguardar su cultura, se encuentra en desigualdad de circunstancias debido al mínimo desarrollo de su política exterior controlado y opacado por China.

Por su parte, China a partir de su aislamiento permitió la construcción de su política interna y las cuestiones de reunificación territorial, obteniendo el control, bajo la coerción, de zonas estratégicas como el Tíbet, generando las bases de su política exterior presente por su íntima relación e interdependencia entre ellas. Posterior a su apertura al mundo a través de la economía, adoptó una política exterior basada en la cooperación y liderazgo económico, como resultado de la conducción de su política exterior afectiva, logró posicionarse en la escena internacional como una potencia económica y tecnológica.

1.3.2 Interés Nacional

El concepto de interés nacional apareció en el marco del realismo político, como un principio fundamental para la formulación de la política exterior, en función de poder. En este subcapítulo se analizará desde la reflexión sistemática de Hans Joaquin

⁵¹ Cfr., Rafael Calduch R, *Idem*.

⁵² Departamento de información y Relaciones Internacionales, *op. cit.*, p. 64.

Morgentahua a partir de la década de 1950 en su obra *Politics Among Nations*⁵³. Cabe destacar que el concepto de interés nacional históricamente se identificó primero como “interés dinástico” y más tarde con la *raison d'état* (razón de Estado).

Desempeña un papel fundamental, tanto en el análisis como en la elaboración de las políticas exteriores. Para Morgentahua “la idea de interés es de hecho la esencia de la política y no se ve afectada por las circunstancias del tiempo y el lugar. El interés es el estándar perenne por el cual la acción política debe ser juzgada y dirigida. Sin embargo, el tipo de interés que determina la acción política en un periodo particular de la historia depende del contexto político y cultura dentro del cual se formula la política exterior.”⁵⁴

Este autor afirma que para que un interés garantice la más eficaz política exterior, debe basarse en hechos objetivos y tangibles y no en ideales universales no alcanzables. El interés nacional de una nación sólo puede definirse en términos de supervivencia y poder.⁵⁵ El interés definido en términos de poder que debe guiar los fines, metas y la conducta.

Para Kenneth Waltz el interés nacional es: “una variable de gran importancia que emana del sistema internacional y se traduce en la lucha por la supervivencia de los Estados en un entorno de operaciones anárquico... la necesidad y el deseo de seguridad, conduce a los Estados a la acumulación de poder.”⁵⁶

El interés nacional resulta ser el garante de la supervivencia, dictado en términos de poder. China siempre ha realizado su política exterior basada en el interés nacional de incrementar poder, desde su alianza con la ex URSS, la reconciliación con EE.UU. y su entrada a la ONU, el apoderamiento de territorios que reclama como suyos reafirman el entendimiento del interés nacional dentro del marco de las políticas de poder.

⁵³ Cfr. Hans Joachim, *op. cit.*, p. 100.

⁵⁴ Hans J. Morgenthau, *op. cit.*, pp. 8-9.

⁵⁵ Ruben Herrero de Castro, “El concepto de Interés Nacional”, Universidad Complutense de Madrid, España, 2011, p. 24.

⁵⁶ Kenneth Waltz, “Theory of International Politics”, citado en El concepto de Interés Nacional por Rubén Herrero de Castro, *op. cit.*, p. 24.

Para Manuel García Pelayo el interés nacional “parece corresponder a los llamados «intereses de Estado», doctrina que fue desarrollada con el objetivo de concretar el carácter abstracto de la razón de Estado, tal como fuera concebida por G. Botero. La esencia de los “Intereses de Estado” no es otra que “racionalizar la política concreta de un país en un momento histórico concreto y, por tanto, frente a unos enemigos concretos en una constelación internacional concreta.”⁵⁷

El interés nacional es entonces definido acorde con los fines y objetivos que juzga un Estado, determinando en su política exterior por lo que tendrá su curso y acción. Es decir toda política exterior no puede subordinarse a ningún otro principio que no sea el de la defensa del interés nacional.⁵⁸

La discrepancia entre una definición de interés dentro de la disciplina de Relaciones Internacionales es amplia y no existe consenso entre autores de distintas corrientes teóricas para la elaboración del concepto y no hay alguna adaptable a toda sociedad. Para Rafael Calduch el interés nacional demuestra su escasa consistencia científica.⁵⁹

1.3.3 Paradiplomacia

El término de paradiplomacia se ha hecho presente en las últimas décadas dentro de las teorías de las Relaciones Internacionales, si bien está presente en diversas publicaciones, no hay una definición plena y concisa. Este concepto se analizará ya que es considerado el más apropiado para las acciones que ha llevado a cabo el XIV Dalai Lama durante el gobierno en el exilio. Apareció en la década de los setenta limitándose a una descripción de actividades internacionales de las regiones y las identidades subnacionales o autónomas, ya que el término diplomacia no concebía más que la visión estado-centrica dentro de la política exterior y resulta necesario analizar para el estudio del Tíbet.

⁵⁷ *Vid*, Manuel Garcia-pelayo, “Estudio Preliminar a Giovanni Botero, La Razón de Estado y otros Escritos”, p. 44, citado en Lecturas básicas para introducción al estudio de Relaciones Internacionales, Hans Joachim leu, *op. cit.*, p. 100.

⁵⁸ Seminario de Estudios Internacionales de la Facultad de Derecho de Zaragoza, “Interés nacional y Política Internacional”, en Revista de la Facultad de Derecho, p. 64.

⁵⁹ Rafael Calduch R , *op. cit.*, p. 29.

Edmundo Hernández Vela define diplomacia como: “La conducción por medios pacíficos, entre los que destaca la negociación, de la política exterior de los sujetos de la sociedad internacional en todos sus aspectos.”⁶⁰ Considerando única y exclusivamente los Estados con estatus jurídico reconocido las acciones diplomáticas en política exterior, es por ello que, para efectos de la presente investigación, y el estatus del Tíbet, con un gobierno en el exilio no reconocido se usará el termino paradiplomacia para designar las actividades que realiza el gobierno en el exilio del Tíbet.

Uno de los impulsores del término se le atribuye al vasco Panayotis Soltados, en 1988 lo utilizó para referirse a las relaciones internacionales realizadas por gobiernos no centrales con el fin de promover sus propios intereses.⁶¹ Este término permitió referirse a gobiernos intermedios, es decir no sólo a entidades político-federales.

Para Cornago la paradiplomacia es: “La participación de gobiernos no centrales en las relaciones internacionales a través del establecimiento de contactos *ad hoc* con entidades privadas o públicas del extranjero, con el fin de promover asuntos socioeconómicos y culturales, así como cualquier otra dimensión externa de sus competencias constitucionales.”⁶²

Para este autor las acciones y actuación de regiones no centrales es evidente y les da un papel dentro de la escena internacional. Por su parte Duchacek hace una clasificación entre la paradiplomacia directa e indirecta, “la paradiplomacia directa se da cuando la región o subgrupo tiene una actuación directa en la escena internacional y tiene las verdaderas relaciones al exterior. En cambio, la

⁶⁰ Edmundo Hernández-Vela Salgado, p. 298.

⁶¹ *Vid*, Panyotis Soldatos, “Paradiplomacia”, citado en La paradiplomacia identitaria del Tíbet y su autonomía de la República Popular China, Jorge Alberto Arriaga, Escenarios XXI, 2010, p. 8, disponible en http://paradiplomacia.org/upload/downloads/20a038669b625d5d2a0a53d531ee0d6406_paradiplomacia.pdf consultado el 25 de abril de 2020.

⁶² Cornago N, “Exploring the global dimensions of paradiplomacy: Functional and normative dynamics in the global spreading of subnational involvement in foreign affairs”, citada en para entender la paradiplomacia, Zidane Zeraqui, Para entender la paradiplomacia”, Desafíos, Bogotá, Colombia, Núm. 28-I, 2016, p. 17, disponible en https://www.researchgate.net/publication/317492375_2020 consultado el 17 de mayo 2020.

paradiplomacia indirecta, se usa cuando desde el interior se hace presión para moldear las políticas que usara el gobierno central al exterior”⁶³

Este es el caso del Tíbet, ya que por medio de la paradiplomacia identitaria ha intentado consolidar su imagen internacional, marcando ciertos rasgos particulares y un reforzamiento identitario a través de formas de presión y consolidar su imagen internacional, así como su reconocimiento internacional. Esto lo ha venido haciendo desde la creación de su gobierno en el exilio. La paradiplomacia está íntimamente ligada al líder político regional, en este caso el XIV Dalai Lama.

En las relaciones internacionales siempre ha existido un escenario mundial encabezado por los Estados, el Tíbet se presenta como un Estado no reconocido o desplazado territorialmente abruptamente por otro, pero con funciones de su gobierno en el exilio. La hegemonía estado-centrica en la teoría de las relaciones internacionales ha generado que se desarrollen diferentes conceptos capaces de explicar fenómenos nuevos.

1.3.4 Agresión

Este concepto ha sido sin duda uno de los más caóticos para lograr una definición aceptada como válida que incluya todas las características. Para efectos de la presente tesis, se consideraran aspectos de la recomendación de definición por la Asamblea General, que tuvo lugar el 14 de febrero de 1974, en su XXIX periodo de sesión:

Artículo 1

“La agresión es el uso de la fuerza armada por un Estado contra la soberanía, la integridad territorial o la independencia política de otro Estado, o en cualquier otra forma incompatible con la Carta de Naciones Unidas.

Artículo 3

⁶³ Vid, Duchacek I. “The territorial dimensión of politics: witbin, among and across nations”, New York: Greenwood Press, 1986, p. 20, Zidane Zeraqui, *op. cit.*, p. 19.

- a) La invasión o el ataque por las fuerzas armadas de un Estado del territorio de otro Estado, o toda ocupación militar, aun temporal, que resulte de dicha invasión o ataque, o toda anexión, mediante el uso de la fuerza, del territorio de otro Estado o de parte de él...

Artículo 5

1. Ninguna consideración, cualquiera que sea su índole, política, económica, militar o de otro carácter, podrá servir de justificación de una agresión.

Artículo 7

Nada de lo establecido en esta definición...podrá perjudicar en forma alguna el derecho a la libre determinación, la libertad y la independencia....⁶⁴

Resumida por Edmundo Hernández Vela como: el uso de la fuerza armada por un Estado contra la soberanía e integridad territorial o independencia política de otro Estado, considerando la ocupación militar, temporal o anexión total o parcial del territorio de otro Estado. Haciendo connotación en que una agresión no puede justificarse por razones políticas, económicas o militares, ya que constituye un crimen para la paz internacional e incurre en responsabilidad internacional.⁶⁵

Para efectos de la presente investigación se entenderá por agresión como un ataque y violación a la soberanía de un Estado por medio de fuerza militar, privando a ejercer su derecho de autodeterminación, libertad y a la independencia, así como las acciones violentas contra la cultura tibetana para forzar su desaparición dentro de la RAT.

1.3.5 Poder Suave, Poder Duro

El siguiente subcapítulo analiza los tres poderes, de los cuales China y el Tíbet han hecho uso para lograr resultados benéficos acorde sus intereses nacionales. El poder suave, el poder duro y la mezcla de los dos anteriores, el poder inteligente,

⁶⁴ Edmundo Hernández-Vela Salgado, op. cit., p. 4.

⁶⁵ Cfr. Edmundo Hernández-Vela Salgado, op. cit., p. 5.

que se evidencia en las acciones paradiplomáticas llevadas a cabo por el gobierno en el exilio del Tíbet.

En 1990 Joseph Nye publicó un artículo sobre el *soft power* donde presentaba el cambio de poder que estaba sufriendo la sociedad internacional. Ante esta situación sugirió una segunda forma más atractiva de ejercer el poder que las maneras tradicionales. Explicaba que un Estado puede lograr los resultados que prefiere en la política mundial al persuadir a través de una situación a otros Estados de aceptar y seguir en beneficio de sus intereses nacionales. Es decir hacer que un país haga que quieran lo que el país principal quiere lo llamó *soft power* (cooptativo o poder suave), que comparado con el poder duro es más duradero y mayor.⁶⁶

En su clasificación del concepto del poder, señala tres tipos de poderes; el hard power (poder duro), basado en los recursos militares y económicos; soft power (poder suave), basado en factores institucionales, ideas, valores, cultura y smart power (poder inteligente), integración de diplomacia, defensa, desarrollo y demás herramientas de los otros dos tipos de poder.⁶⁷ Al respecto señala que la mejor estrategia es la combinación de los tres, pero no todos los países tienen las fuentes de poder para hacerlos válidos, ni todos los elementos son necesarios en todo momento, esto depende de los fines y objetivos que la política exterior de cada país demande.

⁶⁶ Joseph S. Nye Jr, "Soft Power", Foreign Policy, No. 80, Twentieth Anniversary, Washington Post Newsweek Interactive, LLC, 1990, pp. 160-164, disponible en https://www.wilsoncenter.org/sites/default/files/media/documents/page/joseph_nye_soft_power_journal.pdf consultado el 12 de mayo de 2020. "Traducción propia"

⁶⁷ Sergio Aguirre Zamora, "Joseph S. Nye Jr, The Future of Power, New York, Public Affairs, 2011, 300 pp.", en Revista Mexicana de Política Exterior, Reseñas, p. 206, disponible en <https://revistadigital.sre.gob.mx/images/stories/numeros/n94/aguirre.pdf> Consultado el 24 de mayo 2020.

Tabla 1
Características del poder duro y suave

Tipos de poder	Comportamiento	Herramientas básicas	Políticas gubernamentales
Poder duro	Coerción o uso de la fuerza.	*Amenaza, fuerza, Sanciones, intimidación.	*Diplomacia coercitiva, Guerra y Alianza, Ayuda, soborno, recompensas, bloqueo.
Poder suave	Atracción o cooptación,	*Políticas, Instituciones, Agenda creativa, Ideas, valores, cultura.	*Diplomacia bilateral y multilateral, persuasión.

Fuente: Elaboración propia con base en Josep, S. Nye, "The Powers to lead", Oxford University Press, New York, EE.UU., 2008, Pp. 124-132.

En el análisis que realiza se da cuenta que antes los costos de coerción del poder duro eran relativamente bajos, la fuerza era aceptable y las economías eran menos interdependientes. Pero tras los cambios posteriores al término de la Guerra Fría, las interdependencias de quienes se multiplican y el crecimiento de nuevas potencias amenaza con respuestas iguales, por lo que era necesario un cambio a otro tipo de poder. En ese momento el poder *cooperativo* o *suave* se volvía más atractivo, debido a la interdependencia.

Josep Nye Jr lo define como:

La capacidad de un país de estructurar una situación para que otros países desarrollen preferencias o definan sus intereses de manera consistente con los suyos.

Este poder tiende a surgir de recursos tales como la atracción cultural e ideológica, así como de las reglas e instituciones de los regímenes internacionales.⁶⁸

Este poder es tan importante como el poder duro. Para él “si un Estado puede hacer que su poder parezca legítimo a los ojos de otros, encontrara menos resistencia a sus deseos. Si su cultura e ideología son atractivas, otras seguirán con más gusto. Resulta ser tan eficaz que si se puede evitar el costoso ejercicio de poder coercitivo o duro, el poder suave realiza las peticiones con menores costes.”⁶⁹ Para él en general el poder se estaba volviendo menos transferible, menos coercitivo y menos tangible.

China a través de su experiencia histórica ha sido una de las naciones que ha desarrollado más poder cooperativo en función de sus intereses. En un principio bajo el régimen de Mao Zedong utilizó el poder duro a través del cual sometió al Tíbet tras varias intervenciones militares y otras regiones, al mismo tiempo intentaba integrar a China en el orden internacional, e inició la utilización del poder cooperativo o suave buscando alianzas con la Unión soviética, un estado suficientemente poderoso capaz de disuadir la injerencia de EE.UU. y Japón en China.

Posteriormente a través del poder suave decidió ser neutral ante el conflicto de la Guerra Fría y acercarse hacia países en vías de desarrollo en los años setenta. El líder chino apoyó, a través del poder cooperativo, económicamente concediendo préstamos sin intereses para estructuras en países africanos y la promoción de su modelo económico. Estos se volvieron dependientes y a su vez China de forma eficaz y duradera obtuvo resultados al apoyo de sus iniciativas y e ideales de desarrollo. Al mismo tiempo consiguió un asiento en la ONU en 1971, logrando el desconocimiento y expulsión de Taiwán y que le negaran el apoyo internacional al Tíbet, en virtud de su política de “una sola China”.

Sus intereses nacionales se visibilizaron en el libro blanco de 1993, donde China alegó que la reunificación completa de China constituye intereses fundamentales

⁶⁸ Joseph S. Nye Jr, *op. cit.*, p. 164.

⁶⁹ *Ibidem.*, p. 166.

de la nación, y lo pretendía lograr a través del intercambio pacífico de culturas, personas y economías, exponiendo específicamente el caso de Taiwán y dejando ver con claridad a la comunidad internacional su punto de vista y políticas chinas a través del poder suave. Mismo que aplicaba en el Tíbet, en el discurso haciendo uso de términos legales y políticos, pero en la *praxis* utilizando el poder duro a través de la fuerza militar para obtener el control.⁷⁰

Para China el término de poder suave se explica de manera específica mencionando que poco a poco es aceptado de manera universal por la comunidad internacional, siempre mencionando que durante la declaración del 1° de octubre de 1949, se proclamó la fundación del Gobierno Popular Central de la República Popular de China, el cual es el único legal de toda China y el único representante legítimo de China en el mundo, diciendo que se trata de una sustitución del poder nuevo a otro viejo mientras que la soberanía y las fronteras originales del territorio de China no sufren cambio alguno, para disfrutar de la soberanía plena de China y ejercerla en todo el territorio, incluido el Tíbet.⁷¹

Manifiesta el principio de una sola China como la piedra angular del interés nacional de su política, poniendo como puntos principales el esfuerzo por la reunificación pacífica, sin comprometerse a renunciar al uso de la fuerza, respetando la mutua voluntad de los compatriotas, haciendo hincapié en que el Gobierno Chino hace esfuerzos activos y sinceros para lograr la reunificación pacífica.⁷²

Por su parte el Tíbet, a través del poder suave ha logrado obtener apoyo de la sociedad internacional y la visualización de un problema estratégico que compete a Estados asiáticos y a la propia soberanía del territorio tibetano. Ha desarrollado

⁷⁰ Libro Blanco del Gobierno Chino, "El principio de una sola china es la base y el prerrequisito de la reunificación pacífica", en El principio de una sola China y el problema de Taiwán, Spanish China, disponible en <http://spanish.china.org.cn/xi-book/4/indrx.htm> consultado el 5 de noviembre de 2020.

⁷¹ Libro Blanco del Gobierno Chino, "El hecho de una sola China y su fundamento jurisprudencial", en El principio de una sola China y el problema de Taiwán, Spanish China, disponible en <http://spanish.china.org.cn/xi-book/4/1.htm> consultado el 9 de noviembre de 2020.

⁷² Cfr. Libro Blanco del Gobierno Chino, *ibídem*.

una agenda política capaz de afectar las necesidades de otros países a través de recursos de poder intangibles con la cultura, la ideología y las instituciones.

China con canales populares de comunicación tiene más oportunidades de transmitir sus mensajes y afectar las preferencias de la sociedad tibetana. A partir del inicio del conflicto entre el Tíbet y China, un hecho imprescindible fue que al principio la orientación interna de su cultura limitó la intromisión y asimilación China en el Tíbet, pero a través del tiempo las limitaciones internas de china y la poca influencia del gobierno en el exilio del Tíbet se ha propiciado más influencia cultural y la sinización masiva a través de técnicas como la repoblación China, transmitiendo no sólo su ideología sino también la cultura china.

El uso del poder blando ha posibilitado la opción de generar y realizar alianzas en los otros continentes y en el propio continente asiático, dándole el poder y el control de zonas estratégicas al gobierno de China. Por lo que el control sobre el Tíbet se ha visto más en riesgo que antes, ya que depende de los acontecimientos presentes para salvar su soberanía.

2. Breve historia del Tíbet

El desarrollo de los seres humanos ha avanzado en el tiempo a través de un patrón desigual y esta intrínsecamente ligado a la cultura única de cada región o población.⁷³ La comprensión de los antiguos mitos religiosos que explican los orígenes humanos, permite abrir la puerta a la historia. Así como los judíos, cristianos y musulmanes comparten el mito de un Dios que insufla el espíritu en la arcilla para crear a Adán. En uno de los diversos mitos hindúes de la creación, donde una criatura primitiva (Purusha) fue desmembrada, y de sus partes surgieron los seres humanos. Un mito chino habla de unos míticos emperadores guerreros que golpearon a una criatura primitiva con rayos.⁷⁴ Así mismo, el mito tibetano explica que los orígenes del pueblo tibetano surgen de la unión de un mono-Bodhisattva (considerada la encarnación de Avalokitëshvara), de la cual nacieron seis crías y que a partir de entonces el Tíbet se convirtió en el reino de los seres humanos.⁷⁵

Más allá del mito histórico popular del origen de los tibetanos, para Roger este parece incierto, pero los textos históricos chinos hablan de tribus trasladadas del río Amarillo (Huang-he) al Ku-ku-nor por un emperador chino, unos tres mil años a.C. y antropológicamente el tibetano está formado por mongoles, arios y fenotipos indígenas. Estos tres fenotipos se encuentran en tres tipos distintos de tibetanos: al noreste, se halla el tipo nómada (los panags, tsa-chi-kapa), claramente mongol, que posiblemente proviene del mestizaje entre autóctonos más mongoles, en el Sur un doble tipo: uno en que prevalece la nobleza, de elevada estatura (1.57)⁷⁶, tipo ario y meridional, y el tercero de estatura pequeña (1,58 metros), tipo sinoide.⁷⁷

En este capítulo analizará los tres rasgos fundamentales que permiten definir una identidad cultural común a todos los tibetanos y a su vez entender las

⁷³ Departamento de información y Relaciones Internacionales, *op. cit.*, p. 5.

⁷⁴ Thomas Laird, "La historia del Tíbet. Conversiones con el Dalia Lama", traducción de Agustín de Lucrecia Demaestri, Paidós Ibérica, S.A., Barcelona, España, 2008, p. 34.

⁷⁵ Departamento de información y Relaciones Internacionales, *op. cit.*, p. 5.

⁷⁶ Se distinguen por tener el rostro alargado, con los ojos levemente oblicuos y salientes, nariz prominente, cabello muy rizado y barba poblada, de elevada estatura (1.57). Juan Roger, *op. cit.*, p. 38.

⁷⁷ Con cara ancha, pómulos salientes, ojos hundidos, nariz aplastada, con ligero prognatismo, color amarillo, cabellos ásperos y crespos. *Idem.*

características de la religión. La primera particularidad es el medio geográfico en el que viven y mueren los tibetanos, definido por la altura, comprendida entre los 3.000 y los 5.000 metros, rodeados por las montañas más altas del planeta. Se trata de un medio hostil, provocando un clima que condiciona la fertilidad de gran parte del territorio. La segunda particularidad es la lengua común, ya que, aunque existe una multitud de variantes dialécticas, ininteligibles entre sí, hay una lengua escrita para todos los dialectos que permite superar la dificultad de comunicación oral. La tercer particularidad es la religión, los tibetanos comparten creencias budistas comunes (en su vertiente tántrica).⁷⁸

Así mismo, se analizarán los hechos históricos, las características culturales, religiosas y sociales que definen a este pueblo y son el resultado de un profundo intercambio cultural y espiritual con el subcontinente indio o una fusión cultural y religiosa con los mongoles de las estepas.⁷⁹

Al ser una sociedad teocrática cuyo culto reposa en el extraordinario fervor de sus habitantes, su mito, así como su religión son parte esencial de su gobernanza política y organizacional. La mayoría de sus habitantes se consagra a la vida monástica que permite la conservación de sus rasgos distintivos, desarrollando una sociedad, filosofía y arte único inspirando respeto, y que han sido íntimas e inamovibles que el ateísmo oficial no ha conseguido debilitar.

Es importante añadir el factor identitario de los tibetanos, como el deseo colectivo de alcanzar un futuro que garantice la supervivencia del pueblo tibetano en todas sus vertientes (culturales, religiosas y sociales), ante la precaria situación causada por el conflicto entre tibetanos y chinos.

⁷⁸ Cfr. Juan Roger, *op. cit.* p. 19.

⁷⁹ Josep LLuís Alay, "Historia de los tibetanos. De los orígenes al conflicto actual", traducción de Jordi Llovera, Editorial Milenio, España, 2002, P. 16.

2.1 El origen del primer Estado Tibetano

El siguiente subcapítulo aborda el origen del primer Estado Tibetano dentro de las características aceptadas del sistema internacional tradicional, a su vez permite visualizar la creación de un Estado independiente, fuerte y con gran influencia en Asia Central.

El origen del primer Estado se remonta al siglo VI en el valle Yarlung, territorio situado en un pequeño afluente del río Yarlung Tsängpo, en la región central. Entre 575 y 600, hubo batallas entre monarcas disputándose el poder dentro del territorio. En la meseta pequeños príncipes y reyes gobernaban sus propios estados. Los pastores nómadas en las crestas de la montaña y los campesinos en los valles, buscaban protección de los soberanos locales.⁸⁰ Los jefes de los clanes más poderosos, los Ñang y los A, decidieron unir fuerzas bajo la autoridad de un mando único. La elección recayó en el noble Takpu Ñasik de Yarlung, pero al morir prematuramente, las negociaciones condujeron al nombramiento de su hijo Namri Löntsän como sucesor. Representando al trigésimo segundo rey de la dinastía Yarlung, el cual logró cierta unidad en la parte meridional.⁸¹ Con este se considera la llegada del linaje de los reyes celestiales.

En ese momento el Tíbet pasó de ser un Estado en anarquía a un Estado con características del sistema internacional tradicional. Con un gran líder político y su buena organización en el gobierno, logró convertirse en uno de los Estados con mayor fuerza política, militar y la mayor influencia de la zona de Asia Central.

Este gobernante murió asesinado y su hijo Songtsän fue elegido sucesor en el año 618, conocido como el trigésimo tercero en el linaje Yarlung y primer gran emperador del Tíbet, tras unificar los reinos, campesinos y nómadas.⁸² Con ayuda de otros cuatro pueblos, la Dinastía Yarlung logró el dominio de Asia Central. “Desde el sur los tibetanos de la dinastía Yarlung; desde el este, los chinos de la

⁸⁰ Thomas Laird, *op. cit.*, p. 51.

⁸¹ Gavin Hambly, “Historia Universal Siglo XXI, Asia Central”, traducción de Maribel Carrillo, Editorial Siglo XXI, México, 1985, p. 80.

⁸² Josep LLuís Alay, *op. cit.*, p. 25.

dinastía Tang; desde el norte, los turcos occidentales y orientales, entre ellos los uigures; y, desde el oeste, los árabes de los califatos omeya y abbasí.”⁸³

Después de unificar toda la meseta en el siglo VII d. C. por el rey Songzen Gampo⁸⁴, condujo a sus ejércitos a la frontera de China con la India y consolidó el imperio en todo el altiplano tibetano, ⁸⁵ convirtiéndose en la mayor fuerza militar que salió a dar batalla a reinos e imperios extranjeros en lo que ahora es India, China, Pakistán y Afganistán, era un poder imperial que luchaba por un Imperio de tamaños similar al de Roma.⁸⁶ Su importancia estratégica amenazaba a la red comercial más valiosa de Asia, la ruta de la Seda. Hecho que obligo al emperador chino Taizong, de la dinastía Tang, a ofrecer la mano de la princesa Wancheng, como tercer consorte en 641. Como imperio independiente el Tíbet fue la más seria amenaza extranjera para la existencia de la dinastía durante doscientos años.

Posteriormente subirían dos emperadores más al Tíbet. Uno de ellos fue Mangson Mangtsän (649-677) que durante los últimos años del siglo VI y a principios del siglo VII intentaría expandirse hacia centros comerciales chinos y persas, pero su reinado estuvo lleno de conflictos internos con los primeros ministros (Clan Gar), que controlaban la política, conflictos que frustraron sus intentos de expansión hasta su muerte en el año 704.⁸⁷

A este emperador le seguiría su hijo, Lha, que sólo duraría un año sustituido por su madre Trhimalö, la única mujer que gobernaría hasta 712 en un periodo de calma con sus vecinos chinos y persas.⁸⁸ A su vez le seguirá Thirde Tsuksän quien

⁸³ *Idem.*, p. 26.

⁸⁴ Cabe destacar que aunque no era practicante budista, sus reinas originarias de China y Nepal, construyeron el primer templo budista en el Tíbet, en Lhasa. Pero la religión budista llegaría hasta el siglo siguiente, con el rey Trisong Detsen, tras la invitación del profesor hindú Shantarakshita a establecer el primer monasterio budista en el Tíbet. *Ídem.*, p. 43.

⁸⁵ Se expandió por el oeste del Tíbet Central hasta Cachemira, al norte y este hasta los territorios de Amdo y Kham, fronterizos con la China de la dinastía Tang, y por el sur hasta detenerse en India. *Idem.*

⁸⁶ Thomas Laird, *op. cit.*, p. 51.

⁸⁷ Josep LLuís Alay, *op. cit.*, p. 40.

⁸⁸ *Ídem.* p. 40.

intentaría, de manera ineficaz, recuperar las riendas apoderándose de ciudades clave chinas de la Ruta de la Seda.

Hasta la llegada de Trhison Detsän (755-797) conocido como el segundo rey de la doctrina budista, por su difusión desde los círculos reducidos de la corte imperial hasta el grueso de la población. Patrocino sin límites al budismo, “enviando invitaciones a maestros budistas para que difundieran sus enseñanzas entre los tibetanos”.⁸⁹

Debido a los conflictos internos de China, logró recuperar territorio perdido y expandirse, llegando a ocupar todas las ciudades de Gansu a lo largo del extremo occidental de la Gran Muralla China. En la última década del siglo VIII, los tibetanos ocuparon Pekín, Khotan, Lop Nor y Qoqo, creándose un nuevo enemigo, los Uigures. Con los que tendrían conflictos ininterrumpidos por el control de las “Guarniciones del Oeste” y de la provincia de Gansu, durante los reinados de los emperadores Munge Tsänpo (797-799) y Trhide Songtsän (799-815), hasta el tercer rey Thrhitsuk Detsän (815-838)⁹⁰, las motilidades de tibetanos con chinos y uigures finalizaron con los tratados de paz firmados en 821 y 822.⁹¹

La historia del tercer rey hace hincapié al deseo de incrementar su poder, como un interés nacional establecido, a través de conquistas de más territorios e influencia. Con la fuerza miliar sólida, logró incrementar sus recursos económicos, en cada conquista obtenían la ganancia de los saqueos, la influencia de llegar o pertenecer a este reino crecía de manera exponencial tras cada conquista. El cumplimiento del interés nacional pudo continuar, hasta el golpe interno en el gobierno, con las luchas fratricidas divisorias.

Estas comenzaron cuando subió al trono Trhiü Thumtsän o Langdarma, en el año 838. Fue conocido por su antagonismo al budismo, una mala estrategia en un reino donde la influencia del budismo había arrasado con todo el pueblo. Las creencias

⁸⁹ Genaro Beristain, *op. cit.*, p. 3.

⁹⁰ Fue un devoto seguidor del budismo que aprovecho todas las oportunidades para aumentar el número de conversiones. La influencia budista en los asuntos del país se mostraba más abierta que nunca y un monje podía ocupar el cargo de jefe de ministros. Gavin Hambly, *op. cit.*, p. 83.

⁹¹ Josep LLuís Alay, *op. cit.*, p. 53.

religiosas son una fuerte arma de poder, y como resultado fue asesinado por el monje budista Lhalung Päki Dorje. Este hecho hundió al imperio en luchas fratricidas entre los diferentes clanes tibetanos, como resultado se dio la desintegración absoluta del imperio tibetano, considerado uno de los más poderosos del Asia Central y protagonista de la región durante casi doscientos cincuenta años.

A inicios de la segunda mitad del siglo IX, el Tíbet había perdido todos los territorios conquistados. Lhasa ejercía un control dentro de sus fronteras étnicas situadas a distancias de más de 2.500 kilómetros. A partir de mediados del siglo IX hasta el siglo XIII, el Tíbet se divide políticamente en un montón de territorios autónomos sin autoridad central, además de la desarticulación de todo el aparato monástico budista. Hasta la primera etapa de reintroducción del budismo en el Tíbet por el rey Purghang, Yeshe Wö y el traductor Rinchen Sangpo (958-1055), a través de invitaciones a Atisha,⁹² para recuperar las originales esencias del budismo y la enseñanza de la misma.

El periodo de transición entre el siglo XII y el XIII tuvo repercusiones para el desarrollo cultural y religioso unidireccional de la India hacia el Tíbet, hasta la invasión musulmana a la India. El Tíbet se encontraba fragmentado y carente de una única autoridad política, las familias aristocráticas asociadas a determinados monasterios controlaban sus respectivos territorios, el Tíbet enfrentó una nueva amenaza. Los mongoles se estaban expandiendo por Euroasia.⁹³ Tras llegar los mogoles a las puertas tibetanas en el año 1207, la conquista fue sencilla. Durante 20 años los tibetanos pagaron tributo al imperio mongol, pero tras la muerte de

⁹² Era el maestro indio más prestigioso de la época, Sus esfuerzos dieron al budismo tibetano un nivel literario y espiritual. Gavin Hambly, *op. cit.*, p. 85.

⁹³ Las tribus nómadas (entonces dispersas en las estepas de Asia Central) mongoles, se unieron bajo el mando único del Gran Gengis Khan (1162-1227), conocido por emprender una de las expansiones más colosales de la historia de la humanidad, la conquista de Asia y de Europa. Gengis Khan gracias a la eficiencia de su caballería, la aplicación del terror psicológico contra sus enemigos y el manejo de las flechas, controló la franja del territorio que iba desde el norte de China h. Se realizó la recuperación nacional de tesoros culturales y religiosos, hasta Persia. Tras la muerte de Gengis Khan en 1227, su hijo Ogodei khan fue elegido sucesor e instaló la capital del imperio en Kharakhorum, en el centro de la actual Mongolia. Desde esa ciudad supervisaba la expansión del imperio hacia occidente. Gavin Hambly, *op. cit.*, p. 87.

Gengis Khan en 1227, el pueblo tibetano dejó de pagar tributo, en represalia Goda, hijo de Ogodei Khan, invadió el Tíbet, y mostró interés por el budismo.⁹⁴ Los tibetanos firmaron un tratado donde el lama Sakya Pandita aceptó la incorporación de país a la “Confederación Mongola y destacando el afecto que el Khan mostró hacia el budismo, expresó su plena confianza en la conversión de los mongoles a la religión de los tibetanos.”⁹⁵

Años más tarde el líder mongol Kublai Khan convocó al sobrino de Syaya, Ghogyal Paghpa, y lo nombró “Noble Preceptor Imperial, doctor de los Cinco Dominios del Conocimientos.”⁹⁶ Medio siglo más tarde el Dalai Lama se convirtió, con apoyo de los mogoles, en el líder político y religioso más importante del Tíbet,⁹⁷ tornándose lamaísta.⁹⁸

Ante la decadencia y derrotas sufridas por el imperio Mongol, resultó fácil la sublevación en 1354 ante las ordenes Kaguiü, constituyéndose los Phakmodrukaguiüpa con los nuevos señores del Tíbet. Su jefe, Chhangchub Guiamtsân, convirtió el monasterio de Neudong, en la nueva capital del país, su dinastía se extendería hasta el año 1435. Esta insurrección acabó con el dominio extranjero sobre sus asuntos políticos hasta la llegada de la dinastía Ming.

Tras la llegada de la dinastía Ming, la cual no tenía intenciones de ocupar territorios, intentaron mantener una relación estrecha con el Tíbet para evitar cualquier alianza tibetano-mongola que pudiese representar una amenaza seria para las fronteras chinas. Se puede decir que el contacto entre la dinastía Ming y el Tíbet se limitaba a visitas de los lamas tibetanos a monasterios chinos. Estas visitas implicaban la

⁹⁴ Genaro Beristain, *op. cit.*, p. 4.

⁹⁵ *Cfr.*, Josep Lluís Alay, *op. cit.*, p. 81.

⁹⁶ Bernard Baudouin, “Verdades sobre el Tíbet, los Dalais Lamas y el budismo. Filosofía de paz contra la violencia en el mundo”, citado en Genaro Beristain, *op. cit.*, p. 4.

⁹⁷ Michael Willis, “El Tíbet. Vida, Mitología y Arte”, Ediciones Jaguar, España, 1999, p. 16.

⁹⁸ El budismo tibetano cree que el Buda supremo se manifiesta en cinco budas de meditaciones. Uno de ellos, el buda Amitaba, el de la luz infinita, tiene por emanación terrenal al Pachen Lama. Este mismo buda Amitaba, posee una emanación celeste, el Bodhisattva mahakitésvara, Señor de la compasión, representado en la tierra por el Dalai Lama. Estos dos jefes religiosos descienden de un mismo buda, y cuando están justos, el de más edad tiene precedencia sobre el otro. Juan Roger, *op. cit.*, p. 187.

concesión de los títulos ceremoniales y de regalos del emperador chino a los tibetanos.⁹⁹

La relativa paz permitió cambios importantes, hasta la China de los Manchúes (1644-1911) con ambiciones expansionistas. El Tíbet realizó varias peticiones de apoyo militar, en respuesta la corte de los Qing emitió en 1793, un decreto imperial llamado “los Veintinueve Artículos sobre la Reconstrucción de los Asuntos Internos del Tíbet, este consolidó la autoridad del comisario sobre los nombramientos administrativos, militares y religiosos, los asuntos exteriores, las finanzas, los impuestos y el sistema de justicia penal,”¹⁰⁰ volviendo un protectorado al Tíbet, del cual controlaba casi todo.

La dinastía Manchú, conocida como la última dinastía China, terminó con la revolución de Xinhai en 1911. A partir de entonces el XIII Dalai Lama consolidó su posición como líder nacional, ampliando y modernizando el ejército tibetano al estilo británico y japonés, estableciendo bancos, minas y un servicio postal,¹⁰¹ se promovió el comercio a través de la firma de una serie de tratados como socios igualitarios con China, Gran Bretaña y Mongolia. Durante 1911 a 1949 el Tíbet evitó influencia extranjera, tenía su propia moneda, su propio Gobierno, su propia economía y ejército.¹⁰²

Posterior a la revolución comunista y el reclamo de China del Tíbet como parte de China, pone en una situación complicada al Tíbet, ya que el pueblo tibetano con su idioma único, religión y cultura gobernaron el Tíbet como un país independiente, manteniendo vínculos formales con países vecinos. Basando su vida teocrática en los principios budistas de la compasión, la integridad moral y la igualdad. Durante el siglo XXI China ha modificado los acuerdos firmados y la posición del Tíbet a su conveniencia sin ninguna solución posible.

⁹⁹ Departamento de información y Relaciones Internacionales, *op. cit.*, p. 8.

¹⁰⁰ Wang Lixiong, “Reflexiones sobre el Tíbet”, en artículos New Left Review, 2002, p. 77, disponible en <https://newleftreview.es/issues/14/articles/lixiong-wang-reflexiones-sobre-el-tibet.pdf> consultado el 04 de abril de 2020.

¹⁰¹ *Ibidem*, p. 78.

¹⁰² Amigos del Tíbet, “Historia del Tíbet”, disponible en <https://www.amigosdeltibet.cl/historia-del-tibet/> consultado el 16 de abril de 2020.

2.2 La religión como base de la política tibetana

Las religiones son parte intrínseca de las sociedades y son una forma de control psicológico tan eficaz, que a través de creencias establecen moralidades que derivan en el control del comportamiento, acciones y estilos de vida. Este subcapítulo analizará el budismo como una religión más que tras sus migraciones ha demostrado gran flexibilidad y capacidad de adaptación para satisfacer nuevas culturas y tradiciones anfitrionas, permitiendo visualizar un impacto en el desarrollo cultural de muchas sociedades.¹⁰³

2.3 Características del budismo

El budismo se considera una forma oriental de espiritualidad, su doctrina es similar a muchas otras enseñanzas del mundo y forma parte de la herencia humana de sabiduría. Se analizará su principal distinción dentro de todas las religiones, que va más allá del sistema sensorial, hacia lo espiritual, y se basa en la negación del deseo de vivir, así como sus características principales del budismo tántrico.¹⁰⁴

El budismo se considera una filosofía no teísta¹⁰⁵ que tiene como centro la **moralidad**, la **contemplación** (como una forma de meditación o el camino al control del cuerpo e impulsos) y la **sabiduría** (conocerte a ti mismo). Su objetivo es alcanzar la iluminación a través del nirvana.¹⁰⁶ Para poder llegar a esta se tiene que haber

¹⁰³ Michael D. Coogan, "Budismo" en Religiones del mundo, Editorial Blume, Barcelona, 1999, p. 167.

¹⁰⁴ Cfr. Edward Conze, "El Budismo. Su esencia y su desarrollo" Fondo de Cultura Económica, México, 1978, p. 12.

¹⁰⁵ "Se refiere a aquellas corrientes espirituales o filosóficas que no discurren o mencionan la creencia en un Dios creador o absoluto." María Mansilla, "Budismo y prácticas de budismo tántrico" en El canto armónico, una vía de Estrada a lo profundo, Parque de Estudio y Reflexión Los manantiales, Chile, 2015, p. 3, disponible en <http://www.parquemanantiales.org/wp-content/uploads/Anexo-I-budismo-y-pr%C3%A1cticas-de-budismo-t%C3%A1ntrico.pdf> consultado el 20 de mayo de 2020.

¹⁰⁶ Siddhartha Gautama se refería al nirvana de la siguiente manera: "Hay esa dimensión monjes, donde no hay tierra, ni agua, ni fuego, ni viento; una dimensión de la infinitud del espacio, no dimensión de la infinitud de la conciencia, no dimensión de la nada, ni dimensión de la percepción ni de la no percepción, ni de este mundo, ni el próximo mundo, ni sol ni luna. Ahí dijo, no hay ni venir, ni ir, ni quedarse, ni morir ni sufrir ni establecerse, sin evolucionar, sin apoyo (objeto mental). Esto, sólo esto, es el fin del sufrimiento. "Traducción propia" del inglés Uduna, "Udana: Exclamations" a

vivido todas las experiencias de vida que te permiten trascender y libera del sufrimiento.

En sus inicios toma su nombre de Siddhartha “el cumplimiento de todos los deseos” Gautama (hacia el año 566-486 a. C.) reverenciado como Buda (el despierto).¹⁰⁷ Concebido del Rey Suddhodana Gautama y la Reina Maya, del reino de los Sakyas. Fue un príncipe indio nacido en Kapilavastru (Nepal) en el siglo VI. Durante su vida se casó con la princesa Yashodhara y tuvo un hijo, a pesar de sus comodidades y privilegios nunca estuvo totalmente cómodo.¹⁰⁸ Así que escapa de su palacio ayudado por su cochero Chandaka y tiene cuatro encuentros cruciales: El primero se da con un anciano y percibe el sufrimiento real de la vejez, el segundo con un hombre enfermo que le permite darse cuenta de la agonía, el tercero con un cadáver y el cuarto con un asceta en meditación.¹⁰⁹

Tras estos cuatro encuentros abandona su vida de placeres en busca de respuestas para liberarse del *samsara*, ciclo eterno de nacimiento, muerte y renacimiento. Después de un largo periodo de estudio, meditación e introspección, aprende de distintos maestros y forma un grupo de discípulos. Se interna en el bosque y práctica una intensa ayuna durante 49 días, sentado bajo un árbol de *Bodhi* comienza el camino para alcanzar la iluminación. Bajo el árbol es tentado tres veces por el demonio Mara (Yama) con deseos mundanos a través de 3 hijas: **mujeres** para seducir su mente, **salud** un deseo querido por muchos, **éxito y poder**, Siddhartha las rechaza, disipa la obscuridad y experimento la iluminación o el despertar (*bodhi*).¹¹⁰

translation with an introduction & notes by Thanissaro Bhikkhu, 2012, p. 11-12, disponible en <https://www.accesstoinsight.org/lib/authors/thanissaro/udana.pdf> consultado el 08 de mayo 2020.

¹⁰⁷ Michael D. Coogan, *op. cit., Idem*.

¹⁰⁸ Bukkyo Dendo Kyokai, “Las enseñanzas de Buda” Fundación Promotora de Budismo, vigesimosexta edición, 2017, Tokyo, Japón, p. 2-4, disponible en https://www.bdk.or.jp/pdf/buddhist-scriptures/05_spanish/TheTeachingofBuddha.pdf consultado el 07 de junio 2020.

¹⁰⁹ Hugo Novotny, “La entrada a lo profundo en Buda”, Investigación monográfica, C. de Estudios P. Carcarañá, 2009, p. 2, disponible en <https://www.libreriahumanista.com/la-entrada-a-lo-profundo-en-buda-hugo-novotny/> consultado el 12 de junio 2020.

¹¹⁰ Ashva Ghosha, “Life of the Buddha”, translated by Patrick Olivelle, New York University Press & Jic Foundation, 2008, p. 397.

“La leyenda cuenta que Siddhartha le dice a Mara que ha probado su desprecio del poder y de la grandeza temporales cuando sacrifico su riqueza, sus miembros y su vida tantas veces en tantas vidas”.¹¹¹ Al iluminarse Sidhartha Gautama¹¹² revela tres verdades, la memoria de sus vidas anteriores, la visión de su renacimiento de otros según sus karmas y la destrucción de las impurezas.

Cabe destacar que para el budismo todo es sufrimiento, “el nacimiento es malo, la decadencia es mala, la enfermedad es mala, la muerte es mala. Estar unido a lo que uno le disgusta, significa sufrimiento al igual que estar separado de lo que a uno le gusta, tratar de captar cualquiera de los cinco *Shandhas* implica sufrimiento.”¹¹³ Los *Shadhas* o “montones” están ligado a las cosas que uno puede poseer, clasifican toda la experiencia individual de cada persona y son: El cuerpo (imagen individual), los sentimientos (me hacen diferente), las percepciones, los impulsos y emociones, los actos de conciencia.¹¹⁴

Todas ellas con la ficción del “yo” (*Karma* y *samsara*), trae sufrimiento el individualismo, el egoísmo y el minimalismo. Por ello para esta religión la libertad definitiva se realiza penetrando la naturaleza de todos los agregados como intrínsecamente vacíos de existencia independiente. Para esta religión mientras haya apego a cosas inestables, poco confiables, cambiantes y transitorias, habrá sufrimiento, ante ello la solución de la iluminación es dejar ir todo, a través del Nirvana.

El principal problema que enfrentó el budismo desde sus primeras escuelas, fue la discrepancia en la explicación de la palabra Nirvana, por ello para estudios de esta tesis se tomará en cuenta las características de Rupert Gethin: 1) es la extinción de las contaminaciones de la codicia, el odio y la ilusión; 2. Es la condición final del Buda y los arhats, después de la muerte, como consecuencia de la extinción de las

¹¹¹ Edward Conze, *op. cit.*, p. 45.

¹¹² Al iluminarse Gautama pronuncia su primer discurso: “irse o quedarse enseña a otros a liberarse” en Sarnath donde gira por primera vez la *Dharma Chakra*. Es la rueda simboliza la enseñanza de Buda mientras continúa girando. Los ocho nobles rayos de la rueda representan los Ocho Nobles Caminos del Budismo. Bukkyo Dendo Kyokai, *op. cit.*, p. 1.

¹¹³ Edwar Conze, *op. cit.*, p. 57.

¹¹⁴ *Idem*, pp. 61-63.

impurezas; 3. Es el reino incondicionado conocido en el momento de despertar. Todas ellas entendidas como la ausencia de impurezas.¹¹⁵

Buda transmitió los conocimientos que encontró en la iluminación a través del *dharma*.¹¹⁶ Entre sus enseñanzas las dos principales características del budismo que siguen siendo la base del budismo tántrico practicado en el Tíbet, y que resultan ser de suma importancia para un país teocrático son: las Cuatro Nobles Verdades, consideradas las primeras enseñanzas de Buda y centrales en la vida budista, y el camino medio o Noble Sendero Óctuple para librarse del sufrimiento y alcanzar la iluminación.

Las Cuatro Nobles Verdades son:

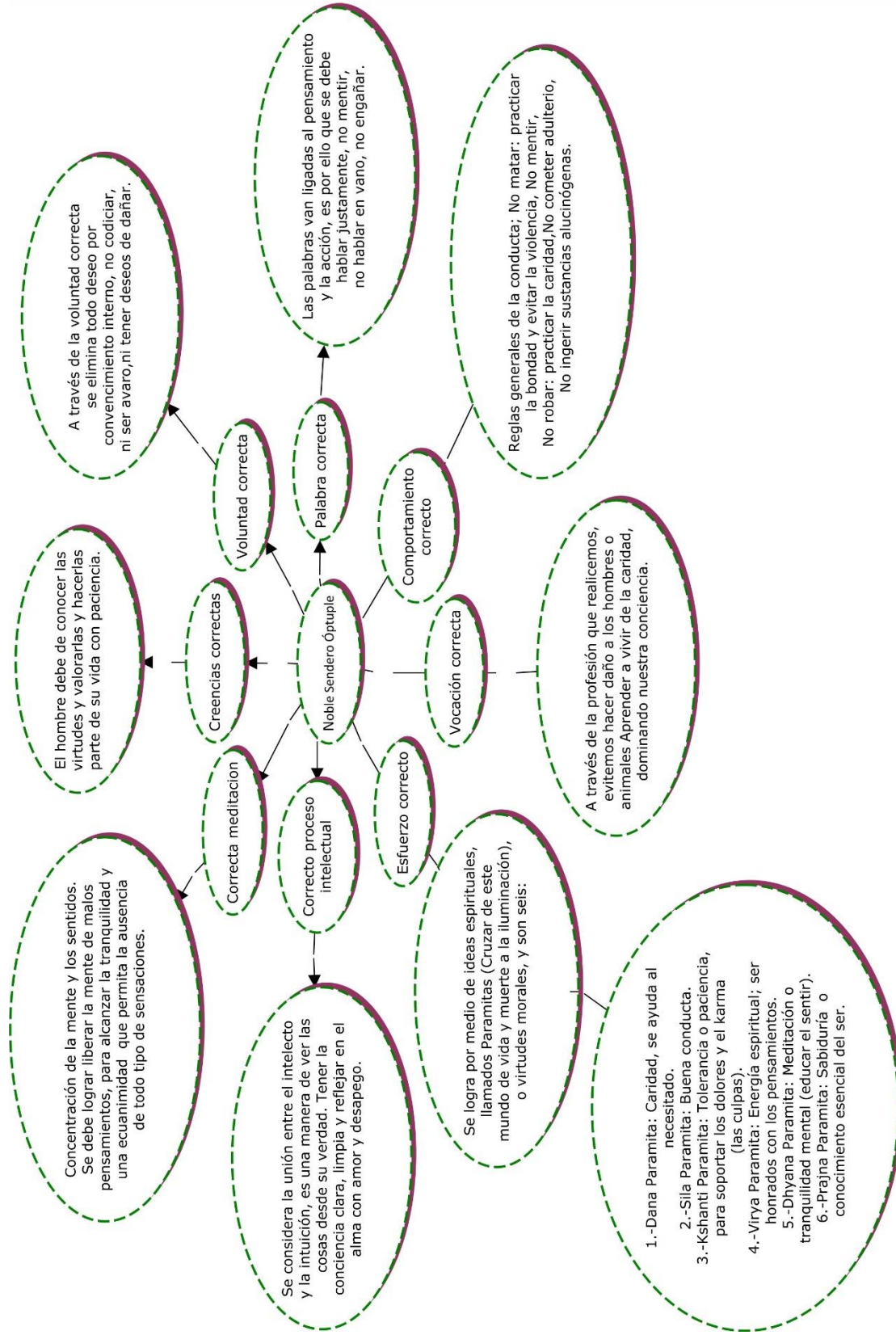
1. El sufrimiento es universal, no importa la condición, es inherente,
2. La causa del sufrimiento está arraigada al deseo (sufrir sin alcanzar), dos cosas terribles en la vida “conseguir o no conseguir”,
3. Termina deseo y nos liberamos del sufrimiento.
4. Para terminar con el deseo existe el camino de los Ocho Dogmas o Noble Sendero Óctuple.¹¹⁷

¹¹⁵ Rupert Gethin, “The foundations of Buddhism”, Oxford University Press, New York, EE.UU., 1998, p. 78.

¹¹⁶ “Los conocimientos del Dharma se produce como interacción entre tres tipos de comprensión (*prajna/pañña*): la que surge de escuchar (*stura/suta*), la que surge de la reflexión (*cinta*) y lo que surge de la practica espiritual (*bhavana*).” Rupert Gethin, *op. cit.*, p. 36.

¹¹⁷ Edwar Conze, *op. cit.*, p. 57.

Figura 1
El Noble Sendero Óctuple



Elaboración propia con base en Edward Conze, "El budismo, su esencia y su desarrollo", Fondo de Cultura Económica, México, 1978, p. 57 y Bukkyo Dendo Kyokai, "Las enseñanzas de Buda", Fundación Promotora de Budismo, vigesimosexta edición, 2017, Tokyo, Japón, pp. 166-167. disponible en https://www.bdk.or.jp/pdf/buddhist-scriptures/05_spanish/TheTeachingofBuddha.pdf

Tras la trascendencia de Buda el budismo entra en crisis y se desarrolla el budismo sectario. Volviéndose una de las religiones más poderosas de la sociedad internacional, evolucionando en sus diversas características y siendo una parte importante como medio de poder, con gran efecto en la vida religiosa y el desarrollo cultural dentro y fuera de la India en muchas épocas a lo largo de la historia en sus diferentes versiones. .

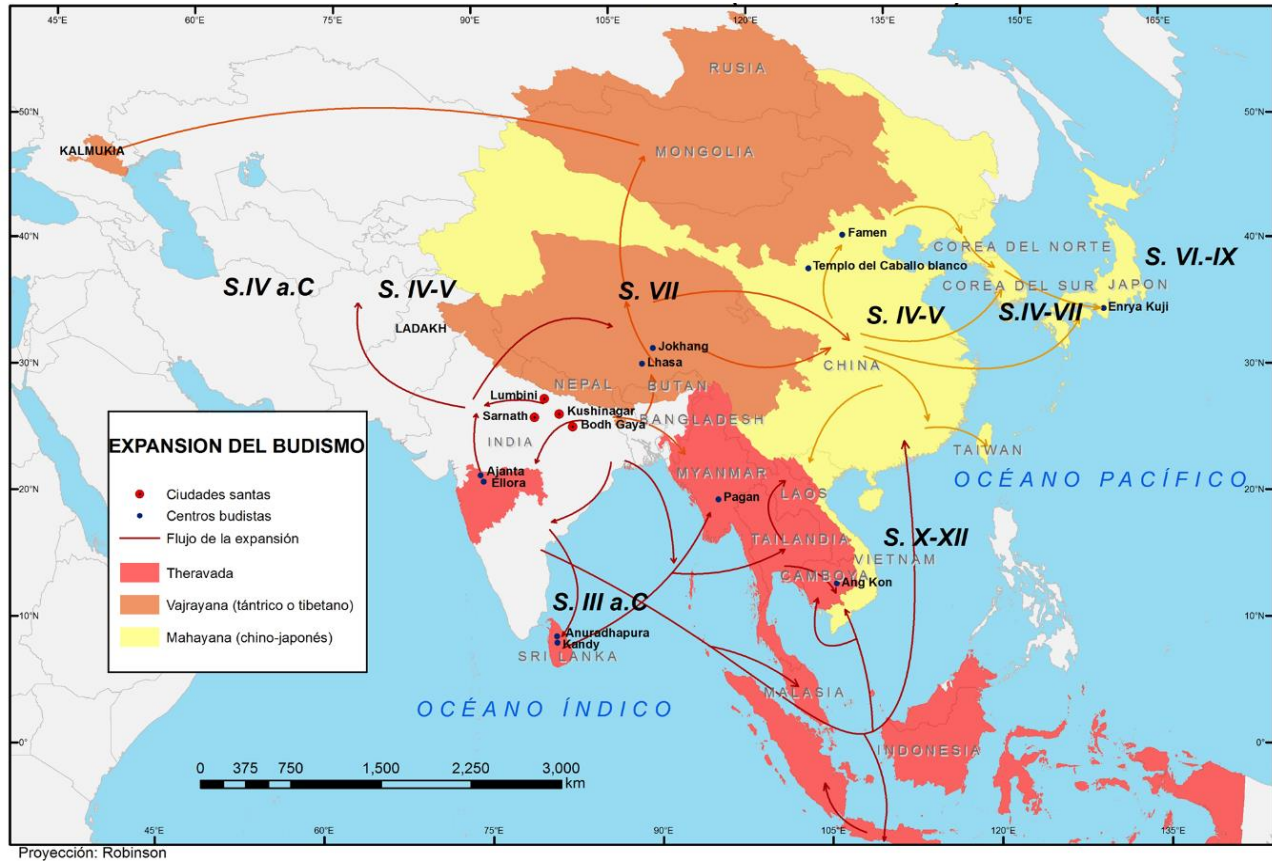
Los periodos históricos del budismo son los siguientes:

- I) Budismo temprano (S.IV-S. V a. C.) Siddhartha Gautama, no tiene gran impacto ya que después de la trascendencia de Buda el budismo se vuelve sectario, pierde a su principal figura principal, las rencillas acerca de la disciplina fueron la causa de las fisuras en el seno de la comunidad budista.
- II) Nikāya o sectario (Hīnayāna/Theravāda) (S. V.a. C.), después de muerte de Buda, aparecieron dieciocho escuelas Nikāyas rivales, de las cuales sólo sobrevivió la Theravāda . Se desarrolla la escuela de los monjes y se considera la antigua escuela de la sabiduría o Pequeño Vehículo (por su austeridad y precisión).
- III) Mahāyāna temprano (S. I. a. C.) se presentan como la palabra de Buda a inicios de la era cristiana, en ella se desarrolla la antropología de Buda. Se conoce como Gran Vehículo (por la profusión de enseñanzas y reglamentos).
Budismo Mahāyāna (S. IV. d. C.), Esta toma las enseñanzas y reglamentos de mahāyāna temprano y se distingue por su flexibilidad al absorber costumbres de otras religiones, de esta se desprende el
- IV) Budismo Vajrayāna (S. VI.-VII) conocida como Vehículo del Diamante o Budismo Tántrico, es el budismo de los símbolos o rituales yóguicos. Se expande como religión budista en el Tíbet absorbiendo diversos rituales de la religión autóctona.¹¹⁸

¹¹⁸ Elaboración propia con base en Josep Mas Godayol, "Seguir la senda. Introducción al budismo", Editorial CETR, Barcelona, España, 2007, pp. 29-31.

Mapa 1

Expansión del Budismo (S.III a.C.-S. XIII)



Fuente: Rupert Gethin, "The foundations of Buddhism", Oxford University Press, New York, EE.UU., 1998.

En los siglos posteriores a la muerte de Buda, las diversas escuelas antiguas del budismo comenzaron a evolucionar y permitieron la expansión del budismo. En la imagen se puede apreciar que fue en el En el siglo III a. C., el mecenazgo del emperador indio Asoka llevó el budismo en su corriente **Theravāda** al norte de la India desde donde se extendió a Afganistán hacia el norte y a Sri Lanka hacia el sur, durante los siguientes mil años este fue un centro de aprendizaje budista. De Sri Lanka llegó hasta Birmania y Tailandia partiendo a Laos en el S. VII-X d.C., llegando a su frontera norte con Vietnam y Camboya en el sur S. X-XII d.C. En el siglo II d. C. Los monjes hicieron llegar el budismo a China a través de la ruta de la seda, desde donde se propago la escuela Mahāyāna temprana, desde China el budismo entro a Corea en el S. IIV y de allí a Japón S VI. En el S. VII d. C. el

budismo Vajrayāna en su versión tántrica, arraigo en el Tíbet, expandiéndose hasta Mongolia y sus fronteras con China y Rusia.¹¹⁹ El budismo Vajrayāna en el Tíbet se desarrolló como parte del sistema de gobierno y posteriormente se convertiría en la base de su cultura.

2.3.1 Budismo tántrico o budismo Vajrayāna

El **tantrismo** como parte de la religión budista no es una creación nueva, sino el resultado de la absorción de creencias primitivas y su mezcla con la filosofía budista. La cultura religiosa de los tantras es esencialmente hinduista, y las principales zonas geográficas donde se produjo la primera expansión medieval de la religión fue en el Norte de la India, Cachemira y Nepal. En el Tíbet, el budismo tántrico llega en el siglo VII y se desarrolla hasta el siglo VIII.

Los tantras son textos que establecen ciertas prácticas esotéricas que se presentan así mismas como una enseñanza secreta que se deriva directamente de mismo Buda. El Vajrayāna es visto como un método de práctica poderoso y extremadamente selectivo que a través de un gurú conduce al completo despertar de un Buda, pero requiere de compromisos y dedicación absolutos.¹²⁰

La palabra Vajrayāna significa vehículo dinámico, y se basa en un conjunto de prácticas místicas y rituales mágicos ocultos para alcanzar dos finalidades. Una es el éxito (Siddhi) para alcanzar la iluminación, y el éxito para la salud, riqueza y poder.¹²¹ El camino Vajrayāna propone conseguir la iluminación más rápido que las otras escuelas, a través de lo ritual. Se considera tántrico por el significado del tantra “componer”, “tejer” o “continuar”, es la continuidad del *dharma*. Los tantras destacan por sus elementos eróticos y antinómicos (la práctica de sexo ritual o del consumo de alcohol y carne ofrecidos a divinidades feroces).¹²²

¹¹⁹ Rupert Gethin, *op. cit.*, p. 253-266.

¹²⁰ *Idem*, p. 268.

¹²¹ Edward Conze, *op. cit.*, p. 243.

¹²² Gavin Flood, “El hinduismo”, The Press Syndicate of the University of Cambridge, Madrid, 1998, p. 177.

Los budistas al igual que los hinduistas distinguen dos tantras. Para Edwar Conze se distinguen a los “observadores de la mano derecha” (*Dakshinacarins*) dando mayor importancia al principio masculino en el universo, y los “observadores de la mano izquierda” (*Vamacarins*) al principio femenino.¹²³ Para María Mansilla la distinción entre los dos corrientes se hace por los métodos prácticos utilizados y los clasifica en tantras blancos y rojos. El tantra blanco o de la mano derecha, para alcanzar la condición de “unidad”, usa técnicas simbólicas o meditativas, dejando el sexo físico excluido. El tantra rojo o de la mano izquierda, se realiza mediante métodos físicos reales de la unión sexual, ya que el sexo tiene una connotación sagrada que es utilizada para alcanzar la iluminación y llegar a elevados estados de conciencia.¹²⁴

Los tantras se clasifican generalmente de acuerdo con un esquema jerárquico de cuatro clases: acción (*kriya*), ejecución (*carya*), yoga y yoga supremo (*anuttarayoga*). La práctica espiritual efectiva para corregir la mente y ejercitar el cuerpo (*sadhana*), depende de recibir la consagración adecuada y las instrucciones directas de un maestro Gurú.¹²⁵ Las escuelas del budismo tibetano se centran en los vínculos de las enseñanzas transmitidas de maestro a discípulo y muchas de las prácticas tántricas llevadas por Atisha en la primera difusión del budismo siguen siendo las bases, pero algunas prácticas tántricas de la mano izquierda son exclusivas para los discípulos avanzados.

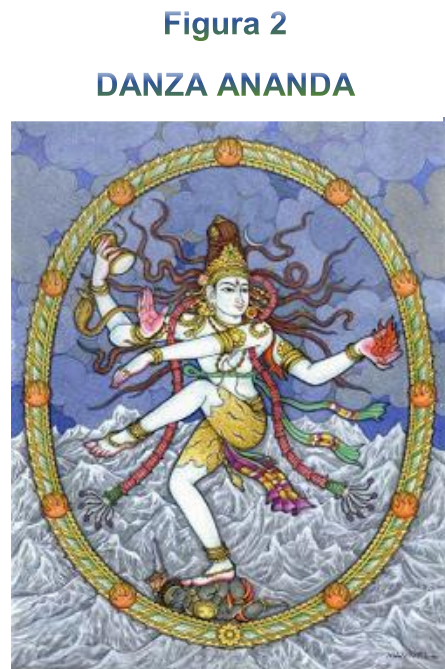
¹²³ Edward Conze, *op. cit.*, p. 244.

¹²⁴ María Mansilla, *op. cit.* p. 9.

¹²⁵ Rupert Gethin, *op. cit.*, p. 269.

2.3.2 Cosmología del tantrismo

La **cosmología tántrica** contempla la unificación de los contrarios o de los opuestos, es decir de lo masculino y lo femenino, el principio “dual”.¹²⁶ Este supone el *sadhana* con el objetivo de reunir en el alma y en el cuerpo del discípulo la dualidad. Las prácticas doctrinales del budismo tántrico se basan en la adoración de **Shiva** (pura conciencia intangible) como instrumento para alcanzar un poder superior y de **Shakti** (lo dinámico, principio activo, materia), es la energía creadora de una divinidad, personificada como su esposa o consorte.



Fuente: S.a., Imagen obtenida de <http://yogaparaser.blogspot.com/2016/03/mitologia-shiva-el-danzante-cosmico.html>

A través de la unión de estos dos por medio de la Danza Ananda Tandava, se logra el principio dual o coito divino que resulta en el origen o disolución del universo. Shiva al bailar esta danza, se distingue por sus cuatro brazos, alrededor de una luna que simboliza la energía en ascenso. Está cubierto por pieles de cobra y tigre y por los aretes hace referencia al hombre y la mujer, el fuego representa la destrucción y purificación. El tambor (Damru) que tiene en una mano representa a Shakti de un lado y a él mismo del otro. El sonido emitido al tocar ambas partes se conoce como “om”, nada y es el resultado de la unión.¹²⁷

La importancia que concede el budismo tántrico al simbolismo y los rituales, así como su visión de las deidades coléricas, lo hacen una doctrina cautivadora para

¹²⁶ Francisco Granella, “Raíces de la disciplina Energética. India y contrafuertes del Himalaya. Septiembre-Octubre de 2005”, en investigaciones de campo, disciplina energética, p. 24, disponible en <https://aprenderly.com/doc/1199747/ra%C3%ADces-de-la-disciplina-energ%C3%A9tica> consultado el 27 de mayo de 2020.

¹²⁷ Satguru Sivaya Subramuniyaswami, “Danzando con Siva. Catecismo Contemporáneo Hindú”, Academia del Himalaya, 2003, p. 50.

muchos, ya que se realiza una reevaluación del cuerpo como vehículo para la conexión espiritual y no hay limitación entre lo puro y lo impuro y ha servido como forma de control para los tibetanos dentro y fuera del Tíbet.

2.3.2.1 Los seis niveles del budismo tántrico: *Axis mundi*

El budismo tántrico considera el *samsara* y el *karma* (orden cósmico, la acumulación de buenas o malas acciones) inseparables, y en ciclo del *samsara* conocido como *axis mundi* (unión entre lo sagrado y lo terrenal) dependerá del *Karma* correspondiente. El *axis mundi* se representa en la *Bhavachakra*, por medio de 6 niveles en los que se puede transmigrar o renacer.

Figura 3

Bhavachakra



Fuente: S.a., Imagen obtenida de https://pijamasurf.com/2018/01/entiendes_bien_lo_que_es_el_samsara_esto_genial_video_lo_explica/

La Bhavachakra es sostenida por Yama (deidad heruca), es una representación terrible del budismo tántrico. En el axis mundi cualquier ser puede reencarnar, ya sea en los niveles altos o bajos, pero en todos hay sufrimiento. Los Devas son Dioses que son venerados como deidades, son treinta y tres: once para cada uno de los tres mundos. Los Asuras son semidioses y están unidos a lo cósmico y lo terrenal. Los Manusya son hombres, se considera la más importante, ya que los hombres son los únicos capaces de alcanzar el Nirvana.¹²⁸

En nivel inferior se encuentran los Preta, que son Espíritus hambrientos, atormentados por el hambre y la sed en un periodo lineal, es decir ni en el más allá, ni en el plano terrenal. Se consideran fantasmas y se alimentan de la esencia de los humanos y los únicos que los pueden apaciguarlos son los Budas, los Bodhisattva y los monjes. Los narakas son los seres infernales o lugares de tortura, existen caliente y frío, y todos pasan por ahí para el proceso de purificación. A través de los tribunales se condena al pecador.¹²⁹ Los tiryagoni son animales en los que también se puede reencarnar.¹³⁰

¹²⁸ Jorge Luis Borges, Alicia Jurado, "Qué es el budismo", Editorial Alianza, Cuarta reimpresión, España, 2005, pp.62-63.

¹²⁹ "El Juez lo condena al Infierno de Bronce, que tiene cuatro ángulos y cuatro puertas; es inmenso y está lleno de fuego. Al fin de muchos siglos una de las puertas se entreabre: el pecador logra salir y entra en el Infierno de Estiércol. Al fin de muchos siglos puede huir y entra en el Infierno de Perros. De éste, al cabo de siglos, pasará al Infierno de Espinas, del que regresará al Infierno de Bronce. *Idem.* p.64.

¹³⁰ *Ibidem.*

Figura 4

Bavachakra



Fuente: S.a., Imagen obtenida de <https://buddhawebly.com/wp-content/uploads/2013/05/Buddha-Weekly-0buddhist-rebirth-wheel-of-samsara.jpg>

En el centro del Bavachakra se encuentran los tres animales que muestran los tres venenos o tres fuegos por los cuales se puede reencarnar. El gallo trata de cazar un cerdo que a su vez trata de cazar a una serpiente que trata de cazar al gallo. El Gallo representa la lujuria, vanidad y avaricia, la adicción, el apego. La serpiente representa la violencia, la aversión, el odio, la agresión y el egoísmo. El cerdo representa la ignorancia, la necedad y la ceguera.¹³¹

El budismo tántrico dicta métodos prácticos para la realización del objetivo supremo, la iluminación, pero también incorporan ideas y corrientes de otros círculos religiosos. Durante los 14 siglos de desarrollo en el Tíbet, no hay un consenso sobre las características o prácticas que se emplean. El tema de los tantras puede incluir yoga esotérico, himnos, ritos, rituales, doctrinas e incluso leyes, medicina, magia, etc. Sin embargo, hay un consenso sobre la práctica general del budismo tántrico, es el principio de dualidad, ya que todo tantrismo sostiene que posee dos aspectos en su naturaleza fundamental, el estático y el dinámico. El objetivo final es el perfecto estado de la unión entre los dos aspectos de la realidad.¹³²

¹³¹ Maria Mansillas, op. cit., p. 26.

¹³² Shashi Bhusan Dasgupta, "An introduction to Tantric Buddhism, Ratan tata library, University of Calcutta, 1950, p. 2-3, disponible en línea http://www.chinabuddhismencyclopedia.com/en/images/b/b8/Dasgupta_-_An_Introduction_to_Tantric_Buddhism.pdf consultado el 18 de junio 2020. "Traducción propia"

2.4 Introducción del budismo al Tíbet.

Antes de que el budismo arraigara en el Tíbet, la religión autóctona o doctrina religiosa era la Bön. Fue un sistema cultural y espiritual de enseñanza durante 17000 años en Asia y en el Tíbet.¹³³ Desde el punto de vista histórico y cultura, el Tíbet ha sido el núcleo dinámico de diversos contactos entre tribus y pueblos indo-iraníes, uralo-altaicos, chinos y turcos. Los resultados del intercambio de valores espirituales y culturales se vieron en el origen de la religión Bön.¹³⁴

Para Kuznetzov los hechos históricos demuestran que el origen de la religión Bön es iraní. Ya que las migraciones iraníes desde el norte de Irán, desde Sogdiana, hasta las fronteras del Tíbet, se mezclaron con la población tibetana en los primeros siglos de nuestra era recibiendo la religión Bön¹³⁵ Según Kuznetzov es a gShen-rab (Dmura o Mathora) a quien se le atribuye la fundación de la religión Bön. La tradición tibetana afirma que la biografía de gShen-rab fue compilada en su forma básica en Irán-Elam y fue transmitida de generación en generación por los discípulos y seguidores del mismo. Que posteriormente y según los libros de su biografía, el Maestro gShen-rab llegó al Tíbet donde predicó y propagó su religión, después de lo cual fue a la tierra de Zhang-Zhung (Tíbet septentrional).¹³⁶

La palabra Bön en iraní significa “ligero texto” “básico” o “base” y expresa la esencia del bön tibetano para la cual significa “luz, “doctrina”, “enseñanza.”¹³⁷ Esta religión se distinguía por sus prácticas chamánicas realizadas por los Bönpos

¹³³ Christopher Hansard, “El arte tibetano de la serenidad”, Editorial Books4pocket, p. 15, disponible en https://urano.blob.core.windows.net/share/i_avance/001000135/avance.pdf consultado el 23 de junio de 2020.

¹³⁴ Stanimir Kaloyanov, “Irano-tibética: Some observations on the tibetan bon”, The Tibet Journal, 1990, Vol. 15, No. 1. p. 77, disponible en https://www-jstor-org.pbidi.unam.mx:2443/stable/pdf/43300348.pdf?ab_segments=0%2Fbasic_SYC-5187_SYC-5188%2F5187&refreqid=search%3A22a1159d9146d8fa6c5309556fec8cbe consultado el 13 de agosto 2020. “Traducción propia”

¹³⁵ B. I. Kuznetsov, Stanley Frye, “The Highest Deities of the Tibetan Bon Religion”, The Tibet Journal, 1981, Vol. 6, No. 2, p. 48, disponible en https://www-jstor-org.pbidi.unam.mx:2443/stable/pdf/43300015.pdf?ab_segments=0%2Fbasic_SYC-5187_SYC-5188%2F5187&refreqid=search%3A22a1159d9146d8fa6c5309556fec8cbe consultado el 17 de agosto 2020. “Traducción propia”

¹³⁶ Idem, pp. 47-48.

¹³⁷ Stanimir Kaloyanov, *op. cit.* p. 78.

(denominación de los practicantes). Estos realizaban rituales que se preocupaban por el elemento *Ahurd*, que es la función de guiar el alma de un moribundo o de una persona muerta de manera segura a la tierra post mortem, a través del sacrificio de un animal apropiado. El propósito era doble, por un lado, asegurar la felicidad del difunto en la tierra de los muertos y por otro, obtener su influencia benéfica para el bienestar y la fertilidad de los vivos.¹³⁸ Con esto se encargaban de armonizar el microcosmos con el macrocosmos. Consideraban que la forma de pensar de una persona, afecta a todo cuanto esa persona hace, basándose en comprender y transformar la energía mental como secreto para vencer el mayor obstáculo de todos, el miedo.¹³⁹

Los tibetanos practicantes de la religión Bön según A. Frank dividían el mundo en tres estamentos: el panteón de arriba, el *midgard* intermedio y el imperio de las aguas abajo. En la cúspide del imperio del cielo están el rey y la reina de los cien mil tronos, con tres hijos. La familia de los dioses del cielo constituye un Estado con sus ministros, funcionarios y subordinados; refleja la fisionomía del antiguo gran imperio tibetano. En cuanto a la tierra o *midgard*, se le llama Bar-tsan, suelo firme o mu-yus paus de los hombres. El imperio de las aguas se encuentra en la tierra y más abajo en los ríos y los lagos, lo habitan los espíritus de las sombras (lu), que adoptan formas de serpientes o de peces. Cada estamento posee un color particular: el cielo es blanco, el *midgard* rojo, el de las aguas es azul y negro.¹⁴⁰

La religión Bön tuvo su decadencia con la llegada del budismo al Tíbet y posterior transformación. Cabe destacar que a pesar de que la primera difusión del budismo en el Tíbet fue muy eficaz y se agregaron prácticas del Bön al mismo budismo, los bönpos siguen existiendo, aunque practican de manera distinta sus rituales. Así el Tíbet se considera con una herencia religiosa rica con su herencia ritual, simbólica y filosófica, dada su evolución y su estrecha conexión con otras regiones.

¹³⁸ Per kuaerne, "The bon religión of tibet. The iconografhy of a living tradition", Shambhala Publications, Inc, Boston, 1996, p. 9. "Traducción propia"

¹³⁹ Chistopher Hansard, *op. cit.*, p. 14.

¹⁴⁰ Juan Roger, *op. cit.*, p. 134-136.

2.4.1 Primera difusión del budismo en el Tíbet

El siguiente subcapítulo identifica las primeras difusiones del budismo en el Tíbet, a través de dos reyes de la dinastía Yarlung. La primera se dio con el rey Srong-tsan-gampo en el año 650, con el que el budismo se introdujo en el Tíbet, pero logró convertir a una parte mínima del pueblo. La segunda de gran importancia e influencia se dio con el rey Trhisong-Desan durante su reinado 756-797. Logrando convertir a gran parte de la población tibetana, que posteriormente se convertiría en religión de Estado y con diversos cambios después al lamaísmo.

Una cosa esta clara, los tibetanos siempre han vivido en un mundo plagado de espíritus, demonios y delicias menores, la religión budista llegó en el año 650 bajo la influencia de las dos esposas budistas del rey Srong-tsan-gampo. La primera era una copia del budismo practicado en Nepal y la segunda era una china, que a través de libros chinos budistas intentó llevar la influencia del budismo practicado en China. Esta se estableció como religión de Estado, pero no tuvo gran progreso con tanta oposición de números fieles a la religión Bön. Después de la muerte del rey, la religión budista tuvo un gran retroceso ya que las masas preferían las viejas creencias a las doctrinas impuestas por las esposas del difunto.¹⁴¹

Este inició la difusión con gran estabilidad en el poder. La difusión fue tan importante que logró alcanzar hasta los rincones más inhóspitos del Tíbet y tener influencia en otras naciones. Esta se convertiría en la herencia cultural para el pueblo tibetano más preciada.

Fue hasta la llegada del rey Trhisong-Desan (756-797), conocido como el segundo difusor de la doctrina budista, que la religión budista logró extender la religión desde los círculos reducidos de la corte imperial hasta el grueso de la población. Este se considera el primer gran avance de la religión budista en el Tíbet, por la invitación de dos grandes maestros budistas indios. El primero fue el gran maestro indio Santarakshita (752-784), que intentó realizar la conversión de la población al budismo, pero tras su eminente fracaso de conversión decidieron invitar al sabio

¹⁴¹ *Idem.*, p. 141

indio **Padma Sambhava** también llamado *Gurú Rinpoche* (maestro magnifico). Era el máximo representante de la tradición tántrica¹⁴², logró una conversión masiva al budismo y fundó el primer monasterio del Tíbet en Samyet y la primera comunidad monástica formada por monjes tibetanos.¹⁴³

Cabe destacar que antes de la gran difusión del budismo en el Tíbet, el rey Thrisong-Desar en el año 792 convocó un debate entre las dos escuelas budistas, la india y la china, para decidir cuál sería la escuela budista que imperaría la enseñanza en el Tíbet. Ambos países intentaban imponer la superioridad de sus doctrinas, China enviando a su misionero oficial Hva San, y la otra con la visita de Santarakshita. Los misioneros enviados de India y de China emprendían una intensa propaganda religiosa, las clases rurales y nómadas fueron las más resistentes y conservadoras. Aunque el oficial chino logró obtener algunos adeptos, pero con la llegada constante de nuevos maestros y con la llegada del gran Padma Sambhava el budismo indio triunfo.¹⁴⁴

El budismo arraigado en el Tíbet, provenía de la India (que comprendía Nepal y Cachemira) de lo que en el presente es Afganistán, de Gilgit (ciudad perteneciente a Paquistán) y de las ciudades por donde pasaban las rutas de caravanas (posteriormente conocida como ruda de la seda) de Asia central y China.¹⁴⁵ La religión budista de la escuela india triunfó por su fuerte atracción para las masas populares y cultas, debido a las similitudes con la religión autóctona, siempre se mostraba flexible y coexistía con esta, sufrió influjos múltiples, permitiéndole modificaciones y atenuaciones, aceptó antiguos ritos y mitos locales y a la absorción de algunos cultos. Así logró arraigarse en su versión tántrica y arrastró consigo las numerosas doctrinas de las escuelas desarrolladas en la India y la propia religión autóctona, Bön.

¹⁴² Josep, Lluís, p. 43.

¹⁴³ Conversaciones con el Dalia Lama, p. 77.

¹⁴⁴ Giuseppe Tucci, "Las Religiones del Tíbet", traducción de Isidro Arias Pérez, Editorial Paidós, Barcelona España, 2012, p. 34.

¹⁴⁵ *Ibidem.*, p. 45

Posterior a la muerte del rey la religión sufrió la pérdida de gran parte de la difusión, pero ya era practicada en todo el país. Con Trhisong-Desan (815-838) la religión llegó a tener un gran apoyo, auspiciaba desde la traducción de textos budistas (del sanscrito al tibetano), hasta el apoyo desmesurado a los monasterios. Esta devoción intensa hacia la religión provocó la indignación de la aristocracia y desembocó en el asesinato del emperador y el desmantelamiento de los monasterios y templos budistas.¹⁴⁶

Es importante mencionar que en esa época el Tíbet se encontraba en un periodo expansivo, a través de las conquistas hacia Asia Central, donde las conquistas no se limitaban al horizonte cultural y político, sino también económico. Los monasterios en estas conquistas además de acaparar posesiones, ejercían comercio, por lo que el número de riquezas de las comunidades religiosas creció ininterrumpidamente, cediéndoles un poder y privilegios que preocupaban a gran parte de la monarquía. Entre estas riquezas se encontraba la extensión de los monasterios, el aumento de sus posesiones gracias a donaciones de tierras y pastos, el incremento de personal laboral, donaciones que garantizaban la construcción de templos, así como mantener la comunidad monástica. La situación en ese momento era complicada ya que el incremento de poder de los monasterios y los privilegios a la religión, privaban al Estado del hombre y de sus recursos económicos, además de la amenaza creciente de China y la pérdida de territorios conquistados en Asia Central.¹⁴⁷

Ante el asesinato del rey, el emperador entronizado en el año 838, Trhiü Thumtsan o Langdarma conocido por su antagonismo al budismo, inició con la desmantelación de algunos monasterios y el recorte a los privilegios, además de una persecución intensa a los monjes budistas. Como resultado de sus acciones, fue asesinado por el monje budista Lhanlung Paki Dorje. Este asesinato hundió al imperio en luchas fratricidas entre los diferentes clanes tibetanos para asegurar su influencia sobre el posible sucesor imperial. Como resultado se desintegró el

¹⁴⁶ *Ibidem.*, p. 55

¹⁴⁷ Cfr., Giuseppe Tucci p. 40-41.

Imperio.¹⁴⁸ El budismo monástico murió en el Tíbet central durante casi un siglo, no se ordenó a ningún monje en casi setenta años. Aunque algunos monjes no cerraron, no había ningún monje célibe para dirigir la comunidad budista del Tíbet y los intercambios intelectuales se interrumpieron.¹⁴⁹

2.4.2 Segunda difusión del budismo

Ante el desmembramiento del Tíbet, se divide políticamente en territorios autónomos sin autoridad central. En las regiones tibetanas más occidentales, el budismo continuaba siendo la religión principal protegida por sus gobernantes. Los más importantes eran Mar-Yul, Khugue y Purhang. La primera etapa de reinstauración del budismo en el Tíbet, fueron el rey de Purchag, Yeshe Wö y el gran traductor Rinche Sangpo.¹⁵⁰

Esta familia además de la fe hacia la religión, decidieron favorecer al budismo por consideraciones políticas, se encontraban en el centro de un país conquistado, en parte hostil y en el cual sobrevivían las tradiciones religiosas locales, la vía más viable para restablecer el orden y posicionarse fue la religiosa.

El primero mostraba gran preocupación por las desviaciones que estaba sufriendo el budismo en el Tíbet, sin ninguna organización ni autoridad religiosa. El rey Yeshe Wö envió un grupo de veintidós tibetanos a la región de Cachemira.¹⁵¹ Al gran traductor a la cabeza, se le atribuyen dos actuaciones principales, una es la fundación de los famosos monasterios en los territorios bajo el dominio del rey, y con una amplia colección de textos que revitalizaron los rectos budistas.¹⁵²

El budismo se difundió en el Tíbet y logró hacerse un lugar en medio de la comunidad Bönpo. El rey invitó a Atisa, el cual se consideraba (982-1054) el maestro que llegó a Ñetang, en la región de Lhasa, la enseñanza de los sutras más

¹⁴⁸ *Ibidem.*, p. 57.

¹⁴⁹ Thomas Laird, *op. cit.*, p. 90.

¹⁵⁰ Josep Alay, *op. cit.*, p. 60.

¹⁵¹ *Cfr.*, Jos Josep Alay, *op. cit.*, p. 60-61.

¹⁵² Giuseppe, *op. cit.*, p. 54.

representativos del budismo mahāyāna, como el **Prajñāparamitā** y en la necesidad de establecer una orden monástica disciplinada enfatizando el rechazo a la práctica de los rituales tántricos sin preparación previa. Se le atribuye la consolidación del culto al bodhisattva de la compasión, Avalokitésvara, que se convertiría en la divinidad más importante del budismo tibetano atribuyéndosele la protección y el patronazgo del Tíbet.

Además de la figura de Atisa hay dos personajes más que cambiarán y guiarán la historia del Tíbet hasta el presente. Uno de ellos es Drokmi (992-1074) y el otro Marpa, ambos serían inspiradores y creadores de las órdenes budistas más importantes y con más influencia en el Tíbet. Influirían en el destino religioso y político de todo el pueblo.

Drokmi fue un maestro tibetano, discípulo de un gran maestro cachemiro Gayadhara, tradujo al tibetano el Lamdra “el camino y el fruto”, una forma más rápida de alcanzar la iluminación. Su principal discípulo fue Khon Konchok Guiäbo (1034-1102), descendiente directo de la dinastía Yarlung. En 1073 fundó el monasterio de Sakya (la tierra gris). Su hijo, Sachen Kunga Ñingbo (1092-1158), fue el primero en tomar el cuerpo doctrinal del Lamdrä, y se le considera como el fundador de la escuela sakya. El linaje de los sakya continuo con dos de sus hijos, Jets un Trhakpa Guiamtsän (1147-1216, el más famoso discípulo es Sakya Pandita Kunga Guiamtsän (1182-1251), conocido como Sakya Pandita. Esta destacó por sus grandes conocimientos artísticos y religiosos.

Cabe destacar que en 1245 fue elegido para presentarse ante Godan Khan, acompañado de sus sobrinos Phakpa y Chhakna Dorje. En el tratado firmado él es nombrado representante (Darugachi) de los mongoles en el Tíbet. Acepta la incorporación de país a la “Confederación Mongola”. Años más tarde ante la caída de la familia Ögödei, subió Khubilai Khan, hermano del gobernante de todo el imperio mongol, Möngke Khan. Este convocó a Phakpa, el sobrino del difunto

maestro, quien lo nombro “Noble Protector Imperial”, doctor de los Cinco Dominios del Conocimiento”¹⁵³

Por su parte Marpa¹⁵⁴ fue la inspiración de la orden Kuiagu. Fue discípulo del fundador de la orden sakya, Drokmi. Recibió las enseñanzas y se le permitió fundar la vertiente tántrica del budismo. Su contribución al budismo tibetano de los tantras y las enseñanzas de meditación como camino dirigido para alcanzar la meditación fueron trasmitidas a Milaräpa, Marpa encontró en Milaräpa a su discípulo más distinguido y merecedor de todas las enseñanzas y se convirtieron en figuras capitales de la historia religiosa. ¹⁵⁵

Milaräpa a su vez trasmitirá las enseñanzas a dos de sus discípulos Rächunga y Gampopa. Este último será el fundador de la orden principal de los Kaguiüpa, más tarde subdividida en cuatro escuelas diferentes. La más importante fue la Thüsum Khyenoa, por la cual su poco antes de morir en 1193, anunció a sus fieles que regresaría al monasterio reencarnándose en un recién nacido que ellos deberían buscar, reconocer y trasladar al monasterio a partir de las sugerencias que él les haría antes de morir. Se convertía de este modo en el primer Karmapa y nacía la tradición de las encarnaciones sucesivas como sistema de elección del abad del monasterio y al mismo tiempo de la máxima autoridad de la orden religiosa correspondiente., Este sistema más tarde sería el que inspiraría siglos la elección de los Dalai Lamas y de los Pachen Lamas. ¹⁵⁶

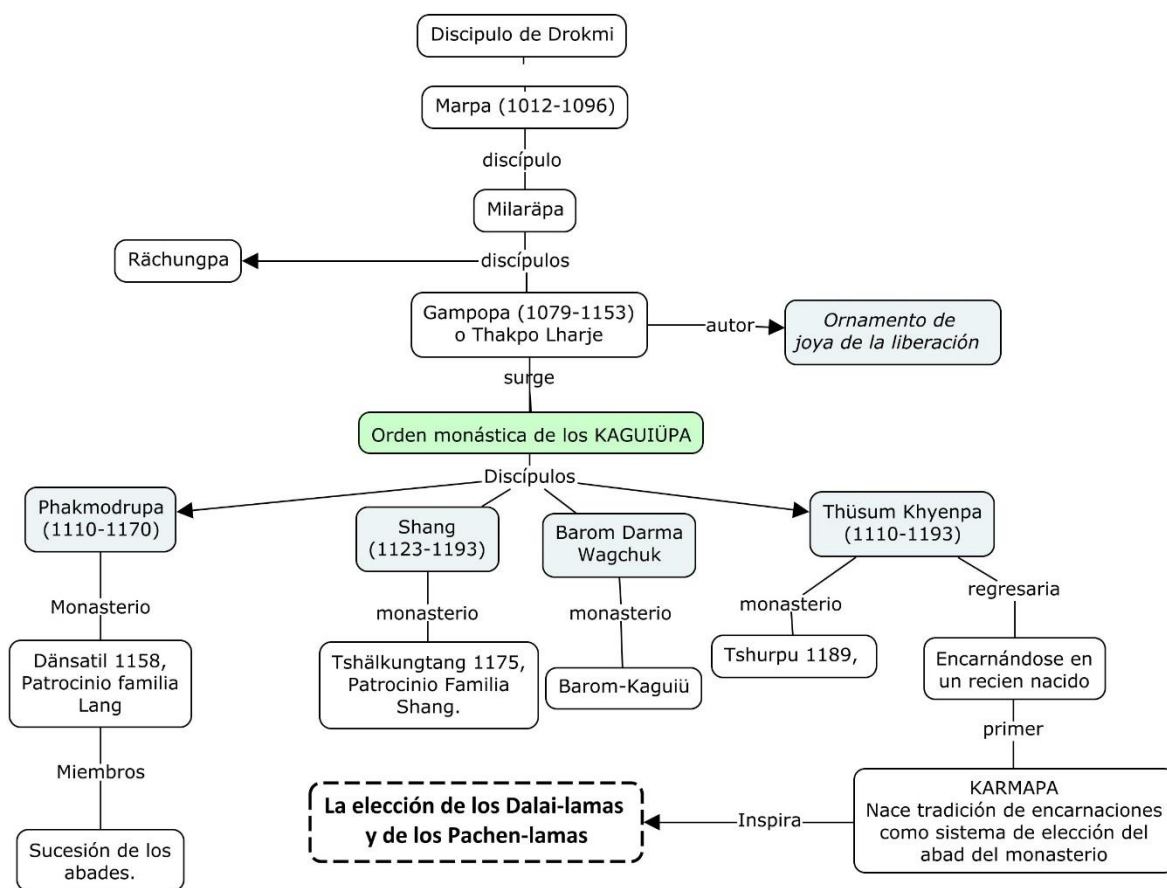
¹⁵³ Genaro Beristaín, *op. cit.*, p. 4.

¹⁵⁴La historia de vida de Mapra y de sus discípulos es muy interesante ya que antes de dirigirse a la India en busca de un maestro, gurú, de la consagración iniciativa o de libros, los futuros alumnos tiene que acumular oro y riquezas. Vueltos al Tíbet, espera, ser tratados de la misma manera, a su maestro acumula riquezas que pasara a la comodidad por el fundada. La propiedad hace necesaria la organización. Josep Alay. *op. cit.*, p. 60.

¹⁵⁵ Josep Alay, *op. cit.*, p. 68.

¹⁵⁶ *Ídem.*

Figura 6
Inicio del Sistema de Rencarnaciones



Elaboración propia con base en Josep Lluís Alay, "Historia de los tibetanos, de los orígenes al conflicto actual", Editorial Milenio, España, 2000, pp. 69-73.

Cabe destacar que existen más ordenes Kaguiüpa pero con menor importancia. Y que desde sus inicios la comunidad monástica se apoya en el mundo laico, le ofrece su apoyo y protección espiritual y en compensación, recibe lo necesario la seguridad material y la garantía de prosperidad en el futuro. Se sentaban las bases

de las comunidades monásticas como centros económicos y como factores determinantes de la historia tibetana.¹⁵⁷

A partir de entonces, la historia del Tíbet la escriben los abades, o los grandes propietarios, estas poderosas familias se preocuparon por velar por las necesidades del propio monasterio, formando una unidad indisoluble con los de la comunidad monástica de referencia.

2.5 Estado lamaísta y las relaciones con China

Junto con el desarrollo histórico del budismo y su utilización estratégica según la época y los conflictos, el budismo en su versión lamaísta logró formar un papel central en el Tíbet, desde los valores morales como en la vida religiosa y política. Por ello el siguiente subcapítulo examina el budismo lamaísta hasta que alcanza forma definitiva y construye su edificio doctrinal, que ha permanecido invariable durante siglos. Pero sin olvidar que el budismo asimiló numerosos rituales de la religión autóctona, que permite explicar el aspecto litúrgico del lamaísmo.

El lamaísmo se distingue por su estratificación jerárquica religiosa, el Dalai Lama es la figura superior considerado un bodhisattva, Avalokitésvara, desde el mito de la creación tibetano, como la divinidad generadora de los tibetanos que repetidamente vuelve a la tierra para ayudar a la humanidad y el Pachen Lama es la segunda reencarnación más importante, es el líder en el ámbito político y religioso.¹⁵⁸ El sistema de reencarnaciones se encuentra en peligro debido a las amenazas de desaparición de la cultura tibetana por parte de China desde la invasión y el exilio del XIV Dalai Lama.

Durante la restauración del budismo como religión, el Tíbet vive un periodo de decadencia y desestabilidad política, dirigido por monasterios y a su vez estos por familias aristocráticas que daban apoyo económico. En sus fronteras se veía

¹⁵⁷ Cfr., Josep Alay, *op. cit.*, p. 60.

¹⁵⁸ Elia Susanna López, *et. al.* "Una serie de conflictos olvidados: Tíbet", Institut de Drests Humans de Catalunya, Agència Catalana de Cooperació al Desenvolupament, 2007, p. 4.

amenazado por el nuevo imperio Mongol, que durante la gobernanza del gran Gengis Khan invadieron el Tíbet. Tras su muerte el Imperio Mongol perdieron territorios y entre ellos el control del Tíbet. Fue el hijo del Gengis Khan, Ögodei Khan, el destinado a conquistar el Tíbet. Este envió a Dorta Nakpo desde su enclave tangut de Liangzhou. A partir del informe y la recomendación de invitar a Sakya Pandita, el mayor maestro de los Cinco Conocimientos del Budismo. Godon khan decidió invitarlo para conocer al mayor maestro budista del Tíbet y negociar la sumisión del país. Este acepta la sumisión y es nombrado representante (*darugachi*) de los mongoles en el Tíbet.¹⁵⁹

Después de la muerte de Ögödei Khan y su hijo Guyuk Khan, Kublai Khan quedó al mando de los territorios chinos y tibetanos. Este se interesó en la situación del Tíbet e invitó a Phakpa, sobrino de Sakya, uno de los cinco budas trascendentales y jefe del clan de loto, pero también invitó a Karma Pakshi, el segundo Karmapa de la casa de los Karma-kaguiüpa. Después de una competencia para demostrar quién era el más erudito. Reconoció a Phakpa como maestro religioso. Tras la muerte de Phakpa en 1280 y la de Kublai Khan en 1294 y el periodo de decadencia de la dinastía Yuan. La orden Sakya se vio desprovista de autoridad moral con la muerte de Phakpa y de apoyo militar por la dinastía mongola. Subieron los Phakmodrukaguiüpa que por luchas internas cayeron en 1345 y quedaron los príncipes de Rinpong de la región de Tsang hasta 1565.¹⁶⁰

En esta época aparecería la figura de un hombre considerado el más importante en el Tíbet: Tsongkapa (1357-1419). Este hombre modificaría directa e indirectamente el destino político y religioso. Ante el declive moral de la región, desarrolló una doctrina que enfatiza los votos del celibato y el estudio escolástico como único camino para ser iluminado.¹⁶¹ Esto sería a través de la escritura de dieciocho tratados religiosos que se convertirían en los fundamentos básicos más importantes para el budismo y origen del sistema de gobierno de los Dalai Lamas.

¹⁵⁹ Cfr., Josep Lluís Alay, op. cit., p. 87

¹⁶⁰ Ídem.

¹⁶¹ Èlia Susanna López, et. al., op. cit., p. 15

Con la construcción del monasterio Gadän inició la nueva orden Geluk o Iglesia Amarilla.

Sus dos discípulos más inmediatos Guiälsab Dharma Rinchen y Khädрупje pasarían sus conocimientos y continuarían la obra de sus maestros extendiendo la nueva orden religiosa fuera de los límites de la región de Lhasa. El primero fundaría el monasterio de Trashilunpo en 1447 y revelaría la voluntad de la orden Geluk que se convertiría en la escuela dominante en el Tíbet. Guiälsab Dharma Rinchen sería conocido como el primer Dalai Lama y Kadрупje el primer Pachen Lama¹⁶²

Así inicia el sistema de reencarnaciones, la sucesión por búsqueda sigue el mismo modelo instaurado por los Karmapas tres siglos antes. La encarnación del fundador del monasterio de Trashilunpo fue en un niño de familia campesina llamado Guendün Gyatso (1475-1542) II Dalai-lama. La primera parte de su vida se dedicó a fortalecer y difundir las enseñanzas Tsongkapa por todo el Tíbet.¹⁶³

La tercera reencarnación fue a Sönan Gyatso (1543-1588). En este contexto las fuerzas mongolas retomaron fuerzas bajo las tribus orientales o oirats y occidentales. Altan Khan (1507-1582), de los mongoles orientales venció a los oirats, y logró reunificar las tribus mongolas y su proyecto político pretendía la difusión de la religión budista tibetana entre los mongoles.¹⁶⁴

La ausencia de poder militar y económico del Tíbet, hacía necesario el apoyo a través de la amistad de otras naciones, y fue de gran utilidad aprovechar cualquier invitación de naciones vecinas, como fue el caso de los mongoles, que a través de la influencia a la religión lograron la coexistencia pacífica.

Altan Khan invitó a Sönan Gyatso a reunirse con él a orillas del lago Köke Nor, al norte de Amdo. Altan Khan concedió a Sönan Gyatso el título de “Dalai” en mongol significa “Océano” y lama que es el superior o maestro religioso, equivalente a un

¹⁶² Vease Anexo, Tabla 1. Línea del tiempo de los Dalai Lamas.

¹⁶³ Rockhill, W. W., “The Dalai Lamas of Lhasa and Their Relations with the Mchugpa Emperors of China 1644-1908”, Indraprastha Press, Library of tibetian Works & archives, India, 1998, p. 4. “Traducción propia”

¹⁶⁴ Vease Anexo, Tabla 1. Línea del tiempo de los Dalai Lamas. Josep Lluís Alay, op. cit., pp.119-120.

“guru”. Llamado por primera vez Dalai Lama y considerado el tercero en su linaje. A su vez Altan Khan recibió el título de “Rey de la Doctrina” (budista). Este hecho dejó claro que se restablecía así la relación entre mongoles y tibetanos.¹⁶⁵

Tan grande fue su fe que se extendió en el este del Tíbet, lugar donde Bönpo y los lamas de capirote rojo habían sido los más grandes. Se dedicará por completo a su labor misionera por tierras tibetanas de Amdo y Kham y que le llevará a fundar varios monasterios de la orden Geluk hasta su muerte en 1588 en Mongolia. Además de establecer un vínculo permanente e indisoluble entre los mongoles por la práctica de la reencarnación infantil en las familias de los príncipes mongoles.¹⁶⁶

El cuarto Dalai Lama se reconoció tras los conflictos políticos internos del Tíbet, en un niño mongol, bisnieto de Altan Khan, Yöntän Gyatso (1589-1616), en 1602 fue trasladado al Tíbet, cabe destacar que también recibió apoyo militar para defender la orden gelukpa, murió en extrañas circunstancias a la edad de 27 años entre el conflicto de los reyes de Tsang y los Geluk.¹⁶⁷

Es necesario enfatizar que en ese entonces los manchúes era nómadas repartidos en numerosos grupos hasta que fueron reunidos por Nurhachi, durante el siglo XVII, este fundó el imperio y lideró como emperador con el objetivo de someter a la dinastía Ming, hasta lograr la instauración de la dinastía Qing en 1644. Este se mantuvo cercano al budismo tibetano y al IV Dalai Lama.¹⁶⁸

La reencarnación de este apareció el mismo año como hijo de un oficial tibetano de alto rango al servicio de Palpádub. Ngawang Lobsang Gyatso (1617-1682) encontrado y reconocido como el V Dalai Lama. Este se distingue por ser gran político, sus aportes culturales y religiosos, Instauró en el país una atmósfera de tolerancia hacia las diferentes corrientes religiosas y controló el Tíbet y mantuvo

¹⁶⁵ Josep Lluís Alay, *op. cit.*, p. 122.

¹⁶⁶ Rockhill, W. W., *op. cit.*, p. 5

¹⁶⁷ Vease, *Anexos*. Tabla 1. Línea del tiempo de los Dalai Lamas. *Anexos*.

¹⁶⁸ Laurent Deshayes, “Historie du Tibet”, Francia, 1997, p. 140, citado en Adriana Straijer Flak, “El valor funcional de una autobiografía: My Land and my People (1962) del XIV Dalai Lama” Tesis Doctoral, Historia Contemporánea de la Facultad de Geografía e Historia de la Universidad de Barcelona, 2014, p. 29.

relaciones internacionales con Nepal, Bhutan.¹⁶⁹ En China había un cambio dinástico subiendo los manchúes de la dinastía Qing, y el Tíbet continuó con su política independiente respecto al gobierno de los manchúes.

Las relaciones con la dinastía Qing no pasaron desapercibidas. Esta dinastía se caracterizó por ser expansionista. Al lograr el control de los mongoles se interesó por el Tíbet. Las relaciones entre los tibetanos y los mongoles eran tan estrechas que el hijo de Gombodorji, jefe de los Khalkhas, Zanabazar (1635- 1723) fue reconocido como discípulo directo del V Dalai-lama y lo reconoció como linaje directo del mismo Buda. Le concedieron el título de Bogdo Gegen con el privilegio de que le acompañase siempre una sombrilla amarilla, símbolo de realeza, convirtiéndose en la máxima autoridad de su pueblo¹⁷⁰

Los manchúes conocían la influencia que el Dalai lama ejercía sobre los mongoles por ello el emperador Shunzi se reunió con el V Dalai-Lama en Pekín, restablecieron su relación ya que el Tíbet era un aliado poderoso para restablecer el dominio manchú y era innegable la devoción de todos los mongoles hacia el Dalai Lama.

Al subir al trono el emperador Kangxi (1654-1722) vio esta amistad como un obstáculo, por ello quería incluir al Tíbet como parte integral de la nueva China. En 1682 el V Dalai lama murió en su Palacio del potala de Lhasa. El *desi* decidió esconder la muerte a su pueblo y mundo exterior durante catorce años, la razón fue que no quería perder la influencia que ya habían ganado, mantuvieron gobernando en su nombre diciendo que el meditaba.¹⁷¹

Este es conocido como el “Gran Quinto” ya que se destacaba en todos los ámbitos, incluyendo el político. Lo que lo hacía un gran estratega y negociador. Mantuvo las relaciones con China de manera estable a través de relaciones amistosas con otras naciones (Mongolia) y no permitió la interferencia total de china en el Tíbet.

¹⁶⁹ Elina López, *Et. Al. op. cit.*, p. 15

¹⁷⁰ Josep Lluís Alay, *op. cit.*, p. 138

¹⁷¹ W.W. Rockhill, p. 18.

Después de su muerte el Tíbet se sumerge en un desarticulado gobierno interno y con constantes invasiones e intervenciones de potencias extranjeras. Es aquí donde el control político chino dentro del Tíbet interfiere a través de los ambans. La historia de los posteriores Dalai Lamas está llena de intrigas, muertes prematuras y un gobierno sin líder.¹⁷² El Tíbet conocerá una verdadera independencia hasta el XIII Dalai Lama aprovechando la debilidad de China por sus conflictos internos.

La sucesión regular ya estaba asegurada un año después de la muerte del Dalai Lama se encarnó en un niño del Sur del Tíbet, fue Tshang-Yang Gyatso (1683-1706), a los cuatro años se reconoció como el VI Dalai-lama. Pero en 1701 el emperador de China no le reconoció como la verdadera reencarnación, en consecuencia, renunció a todos sus derechos como supremo pontífice de la iglesia amarilla.¹⁷³ Este nunca sintió atracción por la vida monacal ni como máxima autoridad del gobierno político y religioso, se dejó caer en el pecado y en los placeres terrenales.

Ante la inestabilidad interna hubo personas que sacaron provecho del favor de la dinastía. Uno de ellos fue Tatsak Jedrung Rimpoché propietario de seis grandes monasterios en el Tíbet, este ofreció sus monasterios al emperador con la idea de que los monjes se reunirían todos los días para realizar ceremonias religiosas por la longevidad del emperador, a cambio el obtendría un edicto imperial en 1702 nombrando cada monasterio, la razón era que todos estos estaban exentos de impuestos y libres de represión.¹⁷⁴ Este edicto es la forma material de hacer connotación de la interferencia China en el Tíbet, violando los derechos soberanos subordinando a los monasterios, a pesar de mantener su distancia en la intromisión de todos los asuntos internos, la dinastía violó la soberanía interfiriendo en la religión tibetana.

¹⁷² Adriana Straijer Flak, *op. cit.*, p. 30

¹⁷³ Vease Anexo, Tabla 1. Línea del tiempo de los Dalai Lamas.

¹⁷⁴ Peter Shwieger, "The Dalai Lama and the Emperor of China: A political History of the Tibetan institution of Reincarnation", Columbia University Press, New York, EE.UU., p. 139. "Traducción propia"

Posteriormente los mongoles Khosot nombraban a su nuevo caudillo Lhabsang Khan y heredaba el título de “Rey de los tibetanos”. Este con apoyo manchú derrotó a las tropas tibetanas y el VI Dalai Lama fue destituido y encarcelado, forzado al exilio, moriría en 1706 a la edad de 23 años. El emperador envió un representante a reconocer a Khan como gobernante del Tíbet, bajo la protección del emperador chino, e impuso al nuevo VII Dalai-lama, Yeshe Gyatso, sin embargo, los monasterios gelukpa y toda la población se resistieron y fue considerado impostor.

Tras su muerte se empezó a buscar la reencarnación del VII Dalai Lama, fue reconocida en 1708 en Litang a Kālsang Gyatso (1708-1757).¹⁷⁵ En este periodo surgen disputas políticas y religiosas que originan el conflicto y empieza una época de regencias. La dinastía Manchú ayudó al Tíbet a librarse de las tropas mongolas, a su vez aseguraba eliminar cualquier foco de resistencia e incorporaba al Tíbet a su imperio por primera vez. En Lhasa las órdenes fueron poner bajo control y reorganizar a gobierno tibetano. Así el nuevo gobierno tibetano estaba controlado por la dinastía y el VII Dalai-lama sería la máxima autoridad del Tíbet, pero con un papel simbólico asegurando así los intereses manchúes.

Este es un hecho queda de manifiesto e inicia un protectorado simbólico. “Además de asentar un destacamento, en 1721 los chinos para asegurar la paz crearon una administración formada por cuatro ministros o kalön, uno de ellos fue Polhanas de entre los nobles tibetanos que habían dado apoyo a Lhabsang Khan. Este consejo de ministros ejercía sus funciones bajo las órdenes del enviado imperial, que no tenía funciones administrativas, sólo de supervisión.”¹⁷⁶ La oposición tibetana no se hizo esperar y el emperador envía por segunda vez tropas a Lhasa y se establece la figura de los *ambans* o residentes imperiales para supervisar actividades del nuevo destacamento y con ello de los ministros.¹⁷⁷ Los intereses de la dinastía se mantuvieron al igual que la paz.

¹⁷⁵ Vease Anexo, Tabla 1. Línea del tiempo de los Dalai Lamas.

¹⁷⁶ Elina López, *Et. Al. op. cit.*, p. 24.

¹⁷⁷ *Idem.*, p. 25.

Después de la muerte de Khangxi, subió Yongzheng decidió llamar a su ejército de Lhasa para eliminar la carga económica y esto provoco que las familias de los ministros rivalizaran y en 1727 estalló una guerra civil. El emperador se vio obligado a organizar la tercera campaña del ejército chino en el Tíbet. El VII Dalai lama fue desterrado de Lhasa, la autoridad manchú se reforzó estableciéndose la figura del *amban* o representante del emperador en el Tíbet.¹⁷⁸

Las reformas administrativas desde Pekín empezaron en 1728, y lo llevaron a dividir administrativamente el territorio en dos regiones, una de ellas, la región Kham, étnicamente tibetana y la otra de Amdo, de los tibetanos y mongoles, cabe aclarar que ya habían sido puestos bajo la supervisión de Xining en 1724, por su parte Polhanas supervisaba el Tíbet Central y la región Kham del Oeste. Desde este momento el Tíbet queda fragmentado.¹⁷⁹

A partir de este desmembramiento, durante la primera mitad del siglo XVII, aparece por primera vez el territorio que a partir de 1965 sería conocido como Región Autónoma del Tíbet. En 1735 subió al trono el emperador Wianlong (1711-1799) de la dinastía Qing, este controló los asuntos políticos involucrándose en las más íntimas tradiciones budistas tibetanas.¹⁸⁰

¹⁷⁸ Josep Lluís Alay, op. cit., p. 154.

¹⁷⁹ Elina López, *Et. Al. op. cit.*, p. 25.

¹⁸⁰ Josep Lluís Alay, op. cit., p. 156.

Mapa 1

Primera división del Tíbet en tres zonas: Región Autónoma del Tíbet, Amdo y Kham



Melvyn C. Goldstein, *A history of Modern Tibet, Vol. 2, The calm before the storm 1951-1955*, University of California Press, EE.UU., 2007, map. 3.

El mapa 1 muestra cómo se vería el futuro del Tíbet, marcando las tres zonas en las que está dividido. En ese entonces las luchas internas del Tíbet obstaculizaron la defensa y el emprendimiento de un buen gobierno. Las presiones chinas y la

invasión militar gradual marcaron la división exacta posterior que se establecería con la llegada de Mao al poder.

Al morir Polhanas le sucede su hijo bajo la dependencia del Emperador, el nuevo rey deseaba eliminar la influencia política manchú, y logra un enfrentamiento violento con los *ambans* y el emperador se vio obligado a enviar un nuevo ejército. Esto le permitió al Dalai Lama tomar el control político y administrativo, y restauró el gobierno teocrático.¹⁸¹

Tras esta rebelión en 1751 se decretó lo que hoy se alega como parte fundamental el “Programa para la nueva Administración del Tíbet”, en trece puntos que detallaba las funciones del Dalai-lama y los *ambans*, de los poderes locales, de la administración de justicia y de la organización militar. Este programa reducía las competencias del gobierno.¹⁸²

En 1757 moría el VII Dalai-lama, ante su ausencia se suplió con un regente que se hiciera cargo de sus funciones. El VIII Dalai-Lama era reconocido, Jampäl Gyatso (1758-1804), su gobierno se vio influido en guerra entre tibetanos y gurkas nepalíes, intervino el ejército chino eliminando la amenaza gurka y reformó el sistema de gobierno tibetano adaptándolo a la autoridad de Pekín. Al intervenir China decretó la “Ordenanza Imperial para el Tíbet” desarrollada en 29 artículos. Esta iba más lejos que los anteriores edictos, ya que establecía desde las fronteras y sus relaciones internacionales bajo el control de los *ambans*, limitaban la influencia religiosa en el control del gobierno y regulaba las reencarnaciones, se realizaban a través de una urna de todos los candidatos, los *ambans* sacaban un nombre de la urna.¹⁸³

La reforma como los edictos que intentaban regular las costumbres y tradiciones tibetanas que le siguieron, fueron el resultado de la voluntad de imponer la autoridad de los Qing, pero la realidad era que la imposición de todas estas

¹⁸¹ Elina López, *Et. Al. op. cit.*, p. 27.

¹⁸² Josep Lluís Alay, *op. cit.*, p. 158.

¹⁸³ Vease Anexos, Tabla 1. Línea del tiempo de los Dalai Lamas. *Cfr.*, Elina López, *Et. Al. op. cit.*, p. 29.

reformas dependía del Dalai Lama y la amplia autonomía con la que el Tíbet seguía gobernándose, se le dio poco seguimiento a las disposiciones manchúes, ya que el protectorado siempre fue simbólico, esto permitió que mantuvieron su lengua, sistema legal, su propio ejército y no se negaban a pagar impuestos.¹⁸⁴

Cabe destacar que las dificultades internas de la dinastía Qing, además de su falta de autoridad militar en las zonas remotas del imperio, no le permitieron hacer cumplir de forma estricta la reforma de 1727. Decadencia que inicio con la abdicación del emperador Qianlong en 1796, la Guerra del opio, los resultados de los efectos de los conflictos bélicos sobre la economía fueron hundiéndola.¹⁸⁵

Así el Tíbet pasó a gobernar con falta de capacidad y habilitada y con prematuras muertes de los siguientes Dalai-lamas provocando, durante el siglo XIX, que la autoridad política del país recayese. El IX Dalai-lama, Lungtik Gyatso (1805-1815). Su reencarnación el X Dalai-lama, Tshültrim Gyatso (1816-1815). El XI Dalai-Lama, Khädrup Gyatso, nació en 1838. Durante este periodo el Tíbet se vio invadido por Sepa o Dogra de Cachemira, sin pedir apoyo de Pekín resolvió un conflicto bélico, ante la incapacidad de los manchúes el *amban* del Tíbet renunció y permitió al Tíbet más independencia. Su reencarnación el XI Dalai lama Khädrup Gyatso (1838-1855), murió prematuramente, sin ejercer funciones políticas, a la edad de dieciocho años en 1855. Su muerte y la debilidad de la dinastía Qing fue aprovechada por los gurkas para iniciar la tercera invasión, sin recibir respuesta de ayuda de Pekín, estos obligan a los tibetanos a firmar un tratado con beneficios económicos a los vencedores.¹⁸⁶ Esto incluía un pago de tributo y que los ciudadanos pudieran comerciar libremente con y en el Tíbet. Posteriormente la guerra con los Sikhs supuso la firma de un acuerdo fronterizo con el Rajá de Cachemira en 1852.¹⁸⁷

El XII Dalai lama nació durante la tercera invasión gurka, en el año de 1856, Trhinlä Gyatso. Fue elegido a través del sistema de lotería. Los británicos se acercaban

¹⁸⁴ Ídem, p. 28.

¹⁸⁵ Josep Lluís Alay, op. cit., p. 164

¹⁸⁶ Vease Anexos, Tabla 1. Línea del tiempo de los Dalai Lamas.

¹⁸⁷ Elina López, *Et. Al. op. cit.*, p. 31.

más a las fronteras tibetanas, pero la dinastía manchú perdía el poder en el Tíbet.. El Dalai-lama murió inesperadamente a la edad de veinte años.¹⁸⁸ Fue hasta la llegada del XIII Dalai Lama que se logró la independencia y estabilidad en la gobernanza del territorio tibetano.

2.5.1 El XIII Dalai Lama y el acuerdo de Simla

El XIII Dalai Lama Thubtän Guiamtso se considera uno de los mejores líderes políticos y estrategas que logró la independencia política del Tíbet, por ello el siguiente subcapítulo analiza sus acciones desde que asume el gobierno del país en 1895 hasta su actuación ante el acuerdo desigual de Simla. El XIII Dalai Lama llegó al poder dejando definitivamente de consultar a los *ambans*, creando un gobierno sin protectorado, además de enfrentar cambios regionales y mundiales. Los intereses británicos apremiaban y se demostraron en la invasión británica a Lhasa en 1903 y 1904 con el objetivo de evitar la influencia y expansión del Imperio Ruso, esta fue condenada por el gobierno chino y se insistió en la violación de su soberanía.¹⁸⁹

Cabe aclarar que las intenciones chinas basadas en sus intereses de obtener el territorio tibetano comenzaron, haciendo uso de su fuerza política, realizó el despliegue de tropas como medio de persuasión para lograr sus objetivos por la vía “pacífica”.

Con este acontecimiento inician todas las presiones y agresiones a la soberanía del pueblo tibetano por parte de China. El XIII Dalai Lama se exilió ante la invasión Manchú y al regresar visitó Pekín para renegociar su posición, la respuesta de gobierno chino fue humillante y ventajosa. En 1909 China envió miles de soldados a la frontera Sichuan y en 1910 entran violentamente a Lhasa, esto provocó que el Dalai lama huyera a la India y declara rota la relación *Chö-Yön*.

¹⁸⁸ Vease Anexo, Tabla 1. Línea del tiempo de los Dalai Lamas.

¹⁸⁹ Cfr. Elina López, *Et. Al. op. cit.*, p. 33.

Para beneficio del Tíbet en 1911 la dinastía manchú colapso, el XIII Dalai Lama se encontraba en la India británica. La lucha en el Tíbet fue prolongada dividida en zonas tibetanas y chinas, y en junio de 1912 el XIII Dalai Lama declaró la independencia completa del Tíbet, las tropas chinas fueron derrotadas. En enero de 1913 regresó después de ocho años de exilio.¹⁹⁰

A partir de ese momento se dejaba de ver a China como protector y pasaba a ser agresor. La declaración de independencia se debió al gran triunfo y al nacionalismo. El Dalai Lama sabía que era necesario el apoyo internacional, a través de cartas le escribió al Rey Jorge, el Secretario de Estado de la India, además de enviar ostentosos obsequios para persuadir en su decisión, sin embargo, el apoyo fue nulo.¹⁹¹

Es preciso señalar que, ante los intentos de intervención por parte de potencias extranjeras en el Tíbet anteriores, China quería evitar cualquier enfrentamiento o peligro a su seguridad nacional. Por ello Mao con su ambición de unir todos los territorios, tenía el objetivo de evita influencia en la zona cerca de sus fronteras, pero específicamente en el Tíbet y su medio de negociación fue rápido y forzando al Tíbet.

La omisión de acciones estratégicas y la falta de conocimiento en las estrategias en las relaciones con la sociedad internacional causo como resultado la firma del acuerdo de Simla. A finales de 1913 bajo presión británica, China acordó unirse a una conversación tripartita con Gran Bretaña y el Tíbet, para resolver la cuestión de la frontera sino-tibetana y acordar el estatus político del Tíbet.¹⁹²

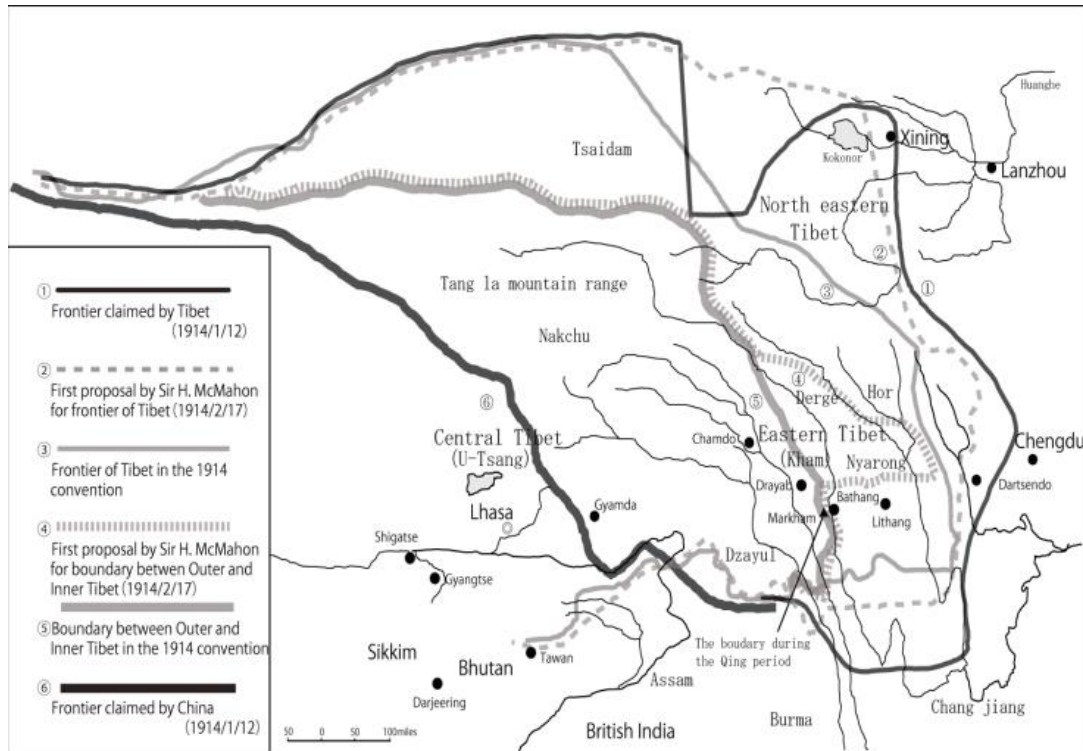
¹⁹⁰ Cfr. Thomas Laird, op. cit., p. 276.

¹⁹¹ Sam Van Schaik, "Tibet a History", Yale University Press, EE.UU., 2011., p. 191

¹⁹² Goldstein, Melvyn C. "A History of Modern Tibet, 1913-1951: The Demise of the Lamaist State", University of California Press, EE.UU. 1992, p. 56.

Mapa 2

La frontera sino-tibetana acordada en el Acuerdo de Simla 1914



Fuente: Amar Kaur, "Himalayan triangle: A historical survey of British India's relations with Tibet, Sikkim, and Bhutan, 1765-1950", British Lybrary, London, 1988, map. No. 2

Sin embargo, la presión China fue más allá, y en la mesa de negociaciones estableció las fronteras del Tíbet exterior e interior. Pero los resultados se dieron como nadie esperaba y cuando las negociaciones se rompieron entre el límite específico del Tíbet interior y exterior, ya que el Tíbet exigía la línea fronteriza más al este, como se puede ver en el mapa, y China alegaba la pertenencia histórica del Tíbet Interior. Gran Bretaña sacó provecho siendo el principal negociador británico Henry McMahon, este terminó delimitando la frontera entre el Tíbet y la India, anexando 9.000 KM2 de territorio tradicional del sur del Tíbet, a la India Británica. La convención fue rubricada por las tres delegaciones, pero rechazada

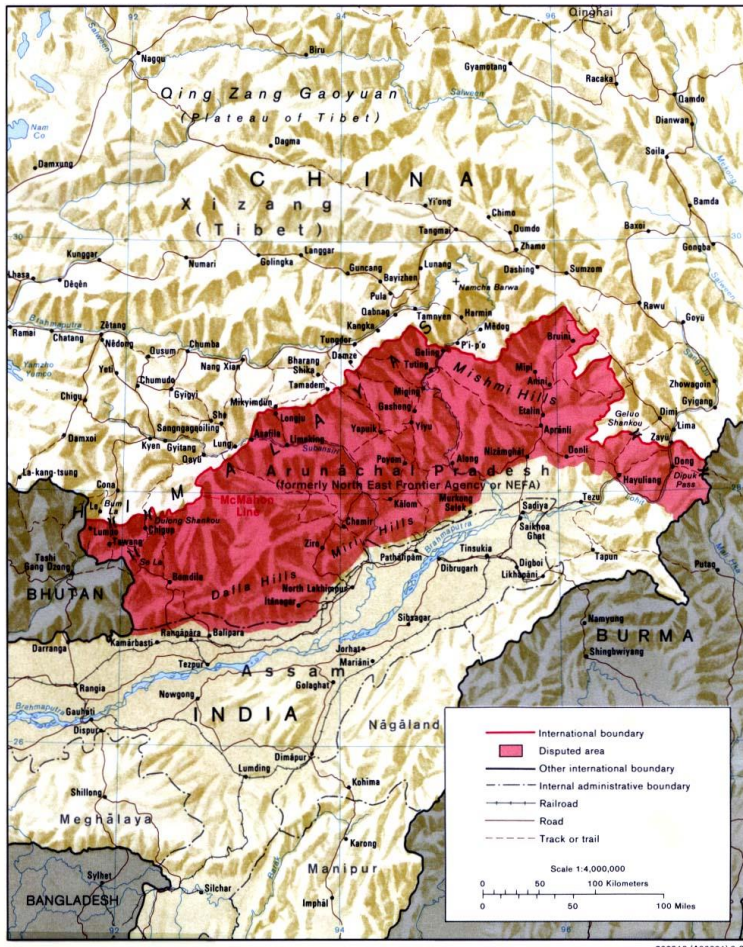
por Pekín debido a la insatisfacción con el trazo de la frontera. Esta fue firmada por el Tíbet y los británicos como acuerdo bilateral.¹⁹³

Los tibetanos acordaron la línea fronteriza sino-tibetana entre los ríos Yangse y Mekong. El Tíbet exterior sería autónomo bajo la autoridad china, se abstendría de intervenir en la administración, en el Tíbet interior que consiste en Kham y Amdo, Lhasa tendría el control de los asuntos religiosos.¹⁹⁴ En esta convención se reconocía la soberanía China, dejando plasmadas las antiguas ideas manchúes de que China era la responsable de los asuntos internacionales del Tíbet, con poca influencia en el interior.

¹⁹³ Lamb Alastair, "The McMahon Line: A Study in the Relations between India, China and Tibet, 1904 to 1914. Volume I, Morley, Minto and Non-Interference in Tibet; Volume II, Hardinge, McMahon and the Simla Conference", University of Toronto press, Canadá, 1966, p. 341. "Traducción propia"

¹⁹⁴ Sam Van Schaik, *op. cit.*, p. 195

Mapa 3 Frontera Chino-India



Fuente: S.a., Imagen obtenida de https://legacy.lib.utexas.edu/maps/middle_east_and_asia/china_india_e_border_88.jpg

China no ratificó por su descontento por la anexión de la India Británica al sur del Tíbet. La disputa de este territorio, marcado con rojo en el mapa sigue en pie, los reclamos chinos no han logrado obtener el territorio fronterizo, rompiendo relaciones diplomáticas con la India ya que esta lo trata como un punto legítimo y el reconocimiento del Tíbet en el acuerdo de Simla. El Tíbet solicitó el territorio como parte de su frontera, pero tras los problemas en la RAT aunados al gobierno en el exilio en territorio indio no continuo el reclamo.

El caso del Tíbet quedó lejos del centro de atención, ya que meses después del acuerdo de Simla, el asesinato del archiduque Fernando, heredero del imperio Austro húngaro, fue asesinado y Europa se encaminaba hacia la Gran Guerra concentrando toda la atención internacional. Además, las crecientes diferencias entre el Dalai Lama y el Pachen Lama impidieron la gobernanza eficaz y pacífica. A pesar de eso el Dalai Lama logró ejercer un gobierno independiente sin intervención China hasta su muerte en 1933, con una vida increíblemente agitada,

prevaleciendo contra adversidades políticas, enfrentando invasiones y años de exilio.

El Tíbet sin control de facto por parte de China, fue un Estado independiente, conservó su administración y su propio orden jurídico, hasta 1951 funcionó como una nación independiente. Los últimos años del siglo XIX pusieron las bases para la formación de un Tíbet independiente del gobierno de Pekín, enfrentando las potencias occidentales británicas y rusas que intentaron ejercer influencia en medio de las disputas por el control de Asia Central.

2.6 Las relaciones Tíbet-China durante el mandato del XIV Dalai Lama y el acuerdo de los 17 puntos.

El lamaísmo es la organización principal en el Tíbet que permitió la estratificación jerárquica que regía al gobierno en el exilio hasta las medidas democráticas adoptadas. Durante el mandato del XIV Dalai Lama China continuó con los mismos reclamos e intervenciones en el territorio tibetano. Su llegada fue sin duda en un momento trascendental, el Tíbet ya había sufrido intervenciones externas, se habían visto influenciados por los intereses de otras naciones, y geográficamente lo veían como una zona estratégica.

El siguiente subcapítulo analiza los tres hechos históricos que marcan los pilares del futuro del gobierno tibetano en exilio. El primero fue la intervención china en el Tíbet con el Acuerdo de los 17 puntos que se impuso e incumplió, el segundo y como resultado del desfavorable Acuerdo es la huida del XIV Dalai Lama, por último, la propuesta pacífica como solución del Plan de los Cinco Puntos.

Cabe aclarar que el Tíbet pudo experimentar una autoridad independiente y absoluta tras la guerra civil de China, y hechos que lo demuestran en el ámbito interno son la posesión de su propia moneda, sellos de correo, telégrafo, su propio ejército, controles en las fronteras y su sistema tributario. El XIV Dalai Lama era el líder asistido por un consejero personal y un consejo de ministros o *Kashag*, que

ejercían el control administrativo.¹⁹⁵ Pero los reclamos de la nación vecina no se hicieron esperar y con la ausencia del siguiente Dalai Lama en el Tíbet se acrecentaron las preocupaciones, se llevó a cabo una conferencia para seleccionar un regente durante el periodo de búsqueda de la nueva reencarnación y los dos años de minoría. Reting Rimpoché fue elegido, este encontró a la reencarnación en la región de Amdo. En 1940 tuvo lugar la entronización del XIV Dalai Lama con el nombre de Jampel Ngawang Lobsang Yeshe Tnezin Gyatso.¹⁹⁶

La educación y preparación del Dalai Lama como líder espiritual era incuestionable, sin embargo, la ausencia en asuntos políticos provocó que la comunidad internacional no recociera el estatus soberano del Tíbet. La situación interna del Tíbet no era mucho mejor que la externa, la política volvió a las viejas costumbres con diferentes facciones constantemente intrigando las con otras y los difíciles años de conflicto militar que seguirían, sin liderazgo principal ni secular era difícil mantener el control. En lo externo el Tíbet era una nación que encajaba entre tres naciones poderosas, los cambios internacionales dejados por las dos guerras mundiales, lo forzaban a buscar el reconocimiento internacional y acciones políticas eficaces para actuar en una sociedad internacional en constantes cambios.

Sin una política exterior bien definida, ni intereses propios establecidos por el gobierno tibetano, resultaba difícil una negociación benéfica. Los intereses chinos con su poder militar, eran difíciles de ignorar. La estrategia del Dalai Lama se dio a través del *poder suave*, como único medio para salvar su cultura y su pueblo.

¹⁹⁵Cfr., Consuelo Ramón, et. al. "El status Jurídico Internacional del Tibet en el 50° aniversario del Acuerdo Chino-Tibetano de 1951", Proyecto I+D PB98-1473del Ministerio de Educación y Cultura, p. 175.

¹⁹⁶ El niño había nacido en 1935, Rimpoché y sus sequitos fueron a verlo a los dos años y medio, tres días después volvieron y el niño reconoció uno de los bastones que Rimpoché llevaba diciendo "¡Este es mío!, ¿Qué estás haciendo con él?," también llevaba un rosario Mantra alrededor del cuello que el decimotercer le había regalado. El niño lo noto de inmediato y lo reclamo como suyo. Luego lo tomo entre sus manos y empezó a recitar mantras con él. Esa noche el niño reconoció dos artículos más. Rimpoché informo a los padres que era la verdadera reencarnación, a la familia se le dio una casa adosada como residencia y él se mudó a los barrios tradicionales del Dalai Lama en el Potala. Glenn H. Mullin, "The Fourteen Dalai Lamas; A secret Legacy of Reincarnation", Clear Light Publishers Santa Fe, New, Mexico, 2001, p. 560. Vease, *Anexos*, Tabla 2: Línea del tiempo de los acontecimientos más importantes durante el mandato del XIV Dalai Lama Jampel Ngawang Lobsang Yeshe Tnezin Gyatso.

EL XIV Dalai Lama fue entronizado como Gobernante Supremo del Tíbet, a la edad de 15 años, en 1950. El primer problema político que enfrentó fue tras la victoria de Mao con el Partido Comunista en octubre de 1949. Dando a conocer su increíblemente ambicioso plan de querer las cinco razas en la Gran Familia (tomar los territorios del antiguo imperio Manchú, incluyendo al Tíbet), y transformarlos en una nación moderna, que dio a conocer en una transmisión de radio de Pekín en el año nuevo de 1950 “las tareas del Ejército Popular de Liberación (EPL) ese año serán liberar a Taiwán, Haínan y el Tíbet de los imperialistas británicos y estadounidenses.”¹⁹⁷

El Dalai Lama era un niño inexperto en la política, no obstante, envió delegaciones a occidente para solicitar respaldo de Gran Bretaña y EE.UU., las delegaciones no tuvieron éxito. En septiembre de 1950 el EPL invadió la frontera occidental, Deng Xiaoping presentó un Programa Común al Tíbet, este contenía ocho propuestas que posteriormente serían el contenido del Acuerdo para la Liberación Pacífica. Ante la ausencia definitiva de apoyo internacional y la zona Kham ocupada militarmente, su único recurso fue negociar con China. En febrero de 1951 se nombró una delegación enviada a Pekín con autoridad para discutir las condiciones preliminares, si se llegaba a un punto muerto, se aceptaría la autoridad china bajo cinco condiciones: “Tíbet debería conservar una completa independencia interna, el ejército Chino debería retirarse de territorio tibetano, la responsabilidad de la defensa de las fronteras permanecería en manos del ejército tibetano, sólo admitiría presencia de un centenar de chinos como máximo en la capital Lhasa y el representante de China en el Tíbet, debía ser Budista.”¹⁹⁸

Las negociaciones se rompieron ante la negativa de ocupación militar China en el Tíbet, China con amenazas para la liberación del Tíbet, obligó al representante tibetano Ngabo a aceptar, creando una copia de los sellos oficiales, firmando el Acuerdo de los 17 Puntos el 23 de mayo de 1951.¹⁹⁹

¹⁹⁷ Sam Van Schaik , *op. cit.*, p. 209.

¹⁹⁸ Consuelo Ramón, *et. al.*, *op. cit.*, pp. 176-178.

¹⁹⁹ Vease Anexo Tabla 2 Línea del tiempo de los acontecimientos más importantes durante el mandato del XIV Dalai Lama Jampel Ngawang Lobsang Yeshe Tnezin Gyatso *Idem*, p. 179.

1. El pueblo tibetano debe unirse y expulsar del Tíbet a las fuerzas agresoras imperialistas; el pueblo tibetano retornará a la gran familia de la patria: República Popular China.
2. El gobierno local del Tíbet debe ayudar activamente al Ejército Popular de Liberación a entrar en el Tíbet y a consolidar la defensa nacional.
3. En conformidad con la política sobre las nacionalidades establecida en el Programa Común de la Conferencia Consultiva Política del Pueblo Chino, el pueblo tibetano tiene el derecho de ejercer la autonomía nacional regional bajo la dirección unificada del Gobierno Popular Central.
4. Las autoridades centrales no alterarán el sistema político existente en el Tíbet. Tampoco alterarán la condición, funciones y poderes establecidos del Dalai Lama. Los funcionarios de diversos rangos mantendrán sus cargos habituales.
5. La condición, funciones y poderes ya establecidos del Bainqen Erdini deben ser mantenidos.
6. Por la condición, funciones y poderes ya establecidos del Dalai Lama y del Bainqen Erdini, se entiende la condición, funciones y poderes que asumían el Dalai Lama XIII y el Bainqen Erdini IX en la época en que mantenían entre sí relaciones armónicas y amistosas.
7. Se llevará a efecto la política de libertad de creencias religiosas estipulada en el Programa Común de la Conferencia Consultiva Política del Pueblo Chino; la creencia religiosa, las costumbres y los hábitos del pueblo tibetano deben ser respetados y, protegidos los monasterios lamaicos. Las autoridades centrales no introducirán cambios en la renta de estos monasterios.
8. Las tropas tibetanas deben ser reorganizadas e integradas por etapas al Ejército Popular de Liberación para que formen parte de las fuerzas armadas de defensa nacional de la República Popular China.
9. Hay que desarrollar, paso a paso, la lengua oral y escrita y la educación escolar de la nacionalidad tibetana, conforme a las condiciones específicas del Tíbet.
10. Hay que desarrollar gradualmente la agricultura, ganadería, industria y comercio del Tíbet y mejorar el nivel de vida del pueblo a la luz de las condiciones específicas del Tíbet.
11. En cuanto a los asuntos relativos a las diversas reformas en el Tíbet, las autoridades centrales no adoptarán medidas obligatorias. El gobierno local del Tíbet debe llevar a cabo reformas por su propia iniciativa; cuando el pueblo formule

- demandas por la reforma, deberán ser solucionadas mediante consultas con el personal dirigente del Tíbet.
12. Los funcionarios anteriormente proimperialistas y proindependistas podrán continuar desempeñando sus cargos y su pasado no será tomado en consideración, siempre que rompan sus relaciones con el imperialismo y el Guomindang y no se empeñen en el sabotaje o la resistencia.
 13. El Ejército Popular de Liberación, una vez que entre en el Tíbet, acatará todas las políticas arriba mencionadas y, al mismo tiempo, pagará como es debido todo lo que compre y no tomará arbitrariamente del pueblo ni una sola aguja ni un sólo trozo de hilo.
 14. El Gobierno Popular Central tratará de manera centralizada todos asuntos exteriores del área del Tíbet, promoverá la coexistencia pacífica con los países vecinos y establecerá y desarrollará el comercio y relaciones comerciales equitativos con ellos sobre la base de igualdad, beneficio recíproco y respeto mutuo a la soberanía e integridad territorial.
 15. Con miras a asegurar la implementación del presente acuerdo, el Gobierno Popular Central establecerá en el Tíbet una comisión militar y administrativa y un cuartel general de la zona militar; aparte del personal enviado por el Gobierno Popular Central, es preciso incorporar a este trabajo al mayor número posible de personal local del Tíbet. El personal local del Tíbet que ingrese a la comisión militar y administrativa deberá incluir a elementos patrióticos del gobierno local, de los diversos lugares y de los monasterios más importantes del Tíbet; esta lista se elaborará luego de las consultas entre los representantes designados por el Gobierno Popular Central y los diversos sectores concernientes y será sometida para su nombramiento al Gobierno Popular Central.
 16. El Gobierno Popular Central proveerá de los fondos necesarios a la comisión militar y administrativa, el cuartel general de la zona militar y las tropas del Ejército Popular de Liberación que entren al Tíbet. El gobierno local del Tíbet, a su vez, debe ayudar al Ejército Popular de Liberación en la compra y transporte de alimentos, forraje y artículos de primera necesidad.

17. El presente acuerdo entrará en vigor una vez que sea firmado y sellado.²⁰⁰

El acuerdo hacia una connotación en el preámbulo en la pertenencia del Tíbet dentro de las fronteras chinas y mostraba el acuerdo como la única forma de garantizar la paz. El tratado garantiza teóricamente la soberanía del Tíbet, asumiendo todos los asuntos exteriores prometía no interferir en su cultura ni administración interna, este fue inmediatamente violado tras la entrada de tropas chinas, y con las reformas impuestas en el Tíbet.

El pueblo tibetano vivía en asedio constante por las violaciones a los derechos humanos, el Dalai Lama actuaba de manera pacífica, pero se enfrentaba al dilema de defender a su pueblo del autoritarismo chino o mantener las relaciones “amistosas” con China en paz.

Para la comunidad internacional se asumió el consentimiento tibetano de renunciar a su independencia con el acuerdo. Sin el apoyo internacional los tibetanos se sintieron en el abandono. Durante los meses siguientes el EPL con miles de tropas chinas llegó a Lhasa y estableció campamentos militares en las afueras de la ciudad, a finales del año había 8,000 soldados chinos, duplicando la población de la ciudad. La estrategias y astucia política de Mao se demostraron durante la década de los cincuenta, donde comenzó con la construcción de infraestructura, rompió las relaciones comerciales del Tíbet con la India, y generó una dependencia económica total de China. Creó escuelas públicas haciendo fracasar las privadas, construyó un hospital moderno, un banco y una oficina de correos, y la mayoría aceptaba el dominio chino. Fomentó el entusiasmo por la vestimenta, la música y las formas de hablar, los retratos de Mao y otros comunistas se colocaron en los altares familiares.²⁰¹

Ante todos estos logros en 1954 el Dalai Lama fue invitado a China, donde le explicaron en detalle las maravillas del comunismo. Cuando se quejó de las acciones de soldados chinos hacia las instituciones religiosas, Mao simplemente

²⁰⁰ Ministerio de Relaciones Exteriores de la República Popular China, *op. cit.*, consultado el 17 julio de octubre de 2020.

²⁰¹ Sam Van Schaik, *op. cit.*, pp. 218-221.

respondió “Bueno, ya sabes, la religión es veneno”.²⁰² Ese mismo año Nehru extendió una invitación solicitando la presencia del XIV Dalai Lama en la India, para celebrar el 2.500 aniversario de la muerte de buda, y por la amistad, Mao aceptó.²⁰³ El Dalai Lama discutió con Nehru la posibilidad de permanecer refugiado.

El 10 de marzo de 1959 llegó a un punto crítico, cuando el general chino encargado de Lhasa envió una invitación al Dalai Lama para asistir al campamento chino sin soldados. Los tibetanos lo interpretaron como un plan para secuestrar al XIV Dalai Lama, pronto se corrió la voz y decenas de tibetanos estaban alrededor de Norbulingka para protegerlo. El 17 de marzo de 1959 disfrazado de guerrero tibetano y dirigido por un grupo de jinetes Khampa, se fugó y dos semanas después cruzó la frontera hacia suelo indio. El primer ministro Nerhu se mantuvo fiel a su palabra y ofreció hospitalidad estableciéndose en la estación de Mossorie en las colinas del norte de la India, en 1960 se trasladó a Dharamsala, donde se nombró Administración Central Tibetana (ACT).²⁰⁴

Durante los meses siguientes mucha población intentó seguir al XIV Dalai Lama, los que no completaron el viaje fueron encarcelados o torturados. El Gobierno en el exilio instauró un parlamento llamado Comisión de Diputados del Pueblo Tibetano como el poder legislativo, después conocido como la Asamblea de Diputados del Pueblo Tibetano. La Ejecutiva a través del Khashag y la judicial con el Tribunal Supremo de Justicia del Tíbet y en 1963 se promulgó el borrador de la constitución que posteriormente sería establecida como “La Carta de los Tibetanos”.

²⁰² Bernard Baudouin, “Verdades sobre el Tíbet, Los Dalai Lamas y el budismo. Filosofía de paz contra la violencia en el mundo”, Italia, Editorial de Vecchi, 2010, p. 27.

²⁰³ El Dalai Lama hizo una peregrinación al lugar a orillas del río Jamuna. Nehru en una visita privada repasó los diecisiete puntos y le explicó dónde podía haber espacio para desafiar a los chinos. Los chinos mandaron por el Dalai Lama debido a su tardanza, discutió la posibilidad de exiliarse en la India y la respuesta de Nerhu fue positiva. Sam Van Schaik, op. cit., p. 230.

²⁰⁴ Representante de su Santidad el Dalai Lama Para América Latina, “Gobierno y Democracia”, disponible en <http://spanish.tibetoffice.org/en-exilio/gobierno-y-democracia/> consultado el 04 de noviembre de 2020. Véase, *Anexos*, Tabla 2: Línea del tiempo de los acontecimientos más importantes durante el mandato del XIV Dalai Lama Jampel Ngawang Lobsang Yeshe Tenzin Gyatso

Dos cosas prioritarias aterraban al Dalai Lama, una cuidar a miles de refugiados y la segunda y más importante preservar su antigua cultura²⁰⁵ en el exilio y dentro del Tíbet que estaba bajo ataque total. Por ello se crearon Departamentos, entre ellos se encuentra el Departamento de Religión y Cultura que preserva y promueve la herencia espiritual y cultural entregando apoyo y servicios a 189 monasterios, Departamento del Interior responsable de todos los programas de rehabilitación para los refugiados tibetanos, se divide en cuatro: administración, agricultura, planificación y desvaloro y bienestar. El Departamento de Educación elaboró un sistema que combina lo mejor de la educación moderna con la cultura tradicional del Tíbet. Administra 84 colegios en la India, Nepal y Bután. El departamento de Salud cuida las necesidades sanitarias manteniendo 70 centros de salud, entre otros.²⁰⁶ Esta organización ha logrado la preservación de su cultura en el exilio ya que en su propia tierra natal está a punto de desaparecer.

La lucha constante por los derechos de su país y su pueblo a nivel internacional se dio a conocer a través de la paradiplomacia, como único medio de hacer frente a China, con conferencias de prensa y reuniones con embajadores extranjeros. Su primera gran victoria publicitaria fue que Malasia, Irlanda y Tailandia presentaran una resolución en la ONU, y se aprobó por su estrecho margen pedía “El respeto de los derechos humanos fundamentales del pueblo tibetano y su distintiva vida cultural y religiosa” Otra publicidad fue el informe de la Comisión Internacional de Juristas acusando a China de una violación deliberada de los derechos humanos en el Tíbet.²⁰⁷

²⁰⁵ La cultura era prioritaria para el Dalai Lama, supervisó la creación del Centro Astro-Médico Tibetano, creó la Opera Nacional del Tíbet permitiendo la continuación del legado de la música, estableció dos institutos, Tibet Houses en Nueva Delhi y Biblioteca de obras y archivos tibetanos en Dharamsala, preservó obras de arte y estatuas que se recopilaron y creó una escuela de estudios budistas tibetanos para estudiantes occidentales interesados en el Tíbet. Glenn H. Mullin, *op. cit.*, p. 598

²⁰⁶ Representante de su Santidad el Dalai Lama Para América Latina, “Reconstrucción en el Exilio”, consultado en <http://spanish.tibetoffice.org/en-exilio/reconstruccion/> consultado el 16 de noviembre 2020.

²⁰⁷ Sam Van Schaik, *op. cit.*, p. 239.

Un hecho que logró borrar siglos de tradiciones tibetanas fue la Revolución Cultural, a través de un estado policial de facto. Esto con la revolución cultural y la idea de la eliminación de las cuatro viejas, la vieja cultura, las viejas costumbres, los viejos hábitos y las viejas tradiciones. La vida religiosa y monástica, los monasterios y templos fueron despojados de sus reliquias y tesoros, los monjes y monjas fueron víctimas de ataques a sus derechos humanos, las escrituras religiosas quemadas, las estepas, festividades religiosas prohibidas, las banderas de oración remplazadas por banderas e imágenes del PCC. Debía borrarse toda marca de distinción cultural feudal tibetana y el idioma tibetano se simplificó.²⁰⁸

Los resultados fueron devastadores, además de generar un resentimiento e ira constante atormentándolos con sus creencias más sagradas, la religión, abusando del poder para despojarlos de los símbolos más representativos y obligándolos a venerar a Mao. Las rebeliones contra las reformas fueron masivas, y la respuesta china dejó un resultado de sangrientas manifestaciones y aplastamientos.

Cabe destacar que el sistema educativo también sufrió una restauración, los chinos buscaron crear un “idioma de la amistad chino-tibetana”, lo que significaba parte de la sinización. La industrialización impulsada por China afectó a los pastores nómadas, además de la disminución de sus praderas, la deforestación y la contaminación, la construcción de una central hidroeléctrica y con ello carreteras para el fácil acceso a los recursos tibetanos (extracción de uranio) y la creación de la planta nuclear en el norte de Amdo. La ciudad santa se duplicó, a través de la activa migración Han (sinización) y con ellos una política de asimilación fue implementada.²⁰⁹ Esto demuestra las formas de transformar los rasgos tibetanos esenciales, destruyendo las bases de la religión tibetana, profanando su tierra, alterando y transformando la identidad cultural y con ello sus modos tradicionales de vida.

²⁰⁸ Laura Rubio, “Una reevaluación del proyecto del gobierno tibetano en el exilio”, en Foro internacional, El Colegio de México, México, vol. XLVIII, Núm. 3, Julio-Septiembre, 2008, p. 675, disponible en <https://www.redalyc.org/pdf/599/59921007007.pdf> consultado el 3 de abril de 2020.

²⁰⁹ Laura Rubio, *op. cit.*, pp. 684- 686.

La política amistosa de China comenzó a través de vínculos con el gran enemigo, EE.UU. y en 1971 a través de la diplomacia de Ping Pong, Nixon visitó Pekín. El resultado del encuentro fue la firma de un acuerdo comercial dándose el estatus de “país más favorecido”.²¹⁰ Con ello aseguraba la no intervención en el conflicto tibetano, y el apoyo indirecto de sus acciones.

Las conversaciones entre Pekín y Dharamsala se reactivaron en 1982. Las intenciones tibetanas eran obtener una autonomía política para la RAT y para Kham y Amdo, convertirlas en zonas desmilitarizadas, pero china estaba dispuesta a ofrecer sólo autonomía cultural limitada. La diferencia de opiniones dividió a la comunidad de exiliados, y las negociaciones fracasaron.²¹¹

En la década de los 80’s el Tíbet logró internacionalizar su problema y con ello la ACT pudo abrir sus oficinas en Washington, Nueva York, Londres, Tokio, Zurich y Moscú, además de muchos centros de cultura tibetana budista. En septiembre de 1987 pronunció su primer discurso político ante Comité de Derechos Humanos del Congreso de Estados Unidos. Argumentó que el Tíbet era independiente cuando China invadió, que la administración colonial continuada del Tíbet era ilegal y que los derechos humanos en el Tíbet equivalían a un Holocausto, pidió que se respetaran los derechos humanos, los ideales democráticos y la protección del medio ambiente y que se pusiera fin a la transferencia de población china al Tíbet.²¹² Presento el Plan de Paz de Cinco Puntos:

1. La transformación del conjunto del Tíbet en una zona de paz,
2. El abandono de China de la política de transferencia de población china, que pone en peligro incluso la existencia del pueblo tibetano,
3. El respeto a las libertades democráticas y los derechos humanos fundamentales de los tibetanos,

²¹⁰ Sergius L Kuzmin, “Hidden Tibet. History of Independence and Occupation”, translated from Russian by Dmitry Bennett, Library of Tibetan Works and Archives, New Delhi, 2011, p. 352. “Traducción propia”

²¹¹ Sam Van Schaik, *op. cit.*, p. 259.

²¹² Su Santidad el XIV Dalai Lama del Tíbet, “Propuesta de Estrasburgo 1988”, disponible en <http://www.eldalailama.com/messages/tibet/strasbourg-proposal-1988> consultado el 15 de noviembre de 2020.

4. La restauración y protección del medio ambiente natural del Tíbet y el cese en el uso por parte de China del Tíbet como centro de producción de armas nucleares y vertedero de desechos radioactivos,
5. El inicio de las negociaciones sobre el futuro status del Tíbet y de las relaciones entre el pueblo chino y tibetano.²¹³

Este plan pretendía reducir el abismo entre Chiba y el Gobierno en el exilio, pero como era de esperarse fue rechazado. Como respuesta el XIV Dalai Lama realizó un borrador con el plan más desarrollado, y fue a través de la paradiplomacia que en el Parlamento Europeo de Estrasburgo que día a conocer de manera internacional su propuesta.

El 15 de junio de 1988 la propuesta se amplió en Estrasburgo del Dalai Lama. Sus principales disposiciones eran las siguientes:

“Todo el Tíbet conocido como Cholkha Sum (Ú-Tsang, Kham y Amdo) debería de convertirse en una entidad política democrática que gobierna fundada en la ley por acuerdo del pueblo para el bien común y la protección de sí mismo y su medio ambiente, en asociación con la República Popular de China. El gobierno de la República de China sigue siendo responsable de la policía exterior del Tíbet, no obstante, el gobierno del Tíbet debería desarrollar y mantener relaciones a través de su propia oficina de relaciones exteriores en la esfera de comercio, dedicación, cultura, religión, turismo, ciencia, deporte y otras actividades no políticas. Debe basarse en una ley básica de sistema democrático de gobierno, entre esto está la regulación de explotación de recursos naturales y la prohibición de fabricación, prueba, almacenamiento de armas nucleares.”²¹⁴

La respuesta china fue un rechazo con frialdad y el resultado del Dalai Lama fue generar simpatía internacional, ganándose mucho apoyo de la sociedad internacional, luchando por la liberación del Tíbet con firmeza a través de la no violencia. También a partir de ese momento la cultura y religión tibetana comenzaron a ser un factor de influencia en el extranjero, logrando la transferencia

²¹³ Matthew E. Bunson, “La sabiduría del Dalai Lama”, traducción de David Dusster, RBA Libros, S. A., Barcelona, España, 1999, pp. 35-36.

²¹⁴ Vease, *Anexo*, Tabla 2: Línea del tiempo de los acontecimientos más importantes durante el mandato del XIV Dalai Lama Jampel Ngawang Lobsang Yeshe Tnezin Gyatso *Idem*.

de valores e ideales a través de Casas del Tíbet, establecidas en varios países. La situación del Tíbet se volvió un tema de discusión internacional y el rechazo a las acciones chinas se profundizó a través de escritos, investigaciones de las violaciones a los derechos humanos y la aniquilación de su cultura.

Para el gobierno chino la propuesta representaba una forma indirecta e independiente. El mensaje de la propuesta tuvo un impulso masivo cuando las noticias llegaron Lhasa s través de BBC y Voice of America, el efecto fue inmediato, las protestas budistas comenzaron, los estudiantes a favor de la democracia se reunieron en la Plaza de Tiananmén, la magnitud de esta manifestación conmovió al Partido Comunista hasta la medula. La posterior represión de las protestas con la muerte de muchos estudiantes chinos conmocionó al mundo y dejó profundamente dañada la imagen internacional del Partido. Ante esto el Dalai Lama recibió el premio Nobel de la Paz en 1989, ahí el Dalai Lama retornó al pasado para hacer una aclaración del Tíbet y China: Cualquier relación entre el Tíbet y China deberá basarse en los principios de igualdad, respeto, confianza y beneficio mutuo.

215

Estos esfuerzos de alcanzar un acuerdo a través de la paz y sus discursos a favor de la protección del medio ambiente le han retribuido numerosos premios como, el *Pix de Mémoire* de 1989, el premio *Palketta*, el premio humanitario *Albert Schweitzer*, la medalla de Paz y el premio *Raoul Wallenberg* a los derechos humanos del Congreso de Estados Unidos en 1989.²¹⁶

El discurso como propuesta de una solución pacífica galardono al XIV Dalai Lama con el premio Nobel de la Paz de 1989. Ha logrado mucho desde el exilio, la cultura tibetana sigue estando en constante peligro ya que la gran represión al interior y las amenazas constantes de china. Sus viajes han permitido que la conciencia internacional de la situación del Tíbet crezca desde un pequeño destello a un fuego constante y en constante aumento. Se ha dirigido al Parlamento Europeo sobre la cuestión del Tíbet, así como al congreso y al senado de los Estados Unidos y se

²¹⁵Sam Van Schaik , *op. cit.*, p. 261.

²¹⁶ Cfr. Matthew E. Bunson, *op. cit.*, p. 39.

ha reunido con casi todos los líderes mundiales importantes. Debido a esto el Tíbet permanece a la vanguardia de los derechos humanos y es la situación más cuestionada de China. El Tíbet a través de la paradiplomacia ha logrado servir como ejemplo para otros países y alentarlos a adoptar métodos no violentos. Tiene la esperanza de que con la verdad, el coraje y la determinación como armas, el Tíbet será liberado. El espíritu de libertad se reviva aunque sea aplastado, el sufrimiento y la ocupación de un pueblo ha sido una lucha larga.²¹⁷

La ocupación China es una amenaza real que a través de la asimilación ha intentado aniquilar la herencia cultural tibetana y modos de vida particulares profanando su tierra y generando desplazamientos. La respuesta tibetana de la no violencia ante todos estos ataques a los tibetanos en la RAT, ha sido la mayor esperanza de la humanidad como parte de la solución a un problema.

²¹⁷ Glenn H. Mullin, *op. cit.*, p. 604.

3 Las peticiones del XIV Dalai Lama del periodo de 1990-2011 a favor de salvar su cultura

“Parece ser que alguien tiene la errónea impresión de que el problema del Tíbet es la institución del Dalai lama, A mi entender, el problema no tiene que ver con la institución del Dalai Lama, sino con las opiniones y creencias de seis millones de tibetanos... Yo mismo, me considero un simple monje.

No estoy particularmente preocupado por la institución del Dalai, pues, en última instancia, corresponde al pueblo tibetano decidir.”

-Discurso del Dalai Lama, 1984

La cultura tibetana es un legado histórico que ha llenado de enseñanzas al mundo entero, es parte esencial del pueblo tibetano en el exilio y también en la RAT, y a través de esta se han logrado transmitir las enseñanzas, tradiciones y costumbres. Este capítulo analizará las constantes agresiones que ha sufrido el pueblo tibetano por parte de China, y la sinización que obstaculiza la preservación de la misma al interior.

La sabiduría del XIV Dalai Lama ha permitido la recopilación de las tradiciones, enseñanzas y conceptos más valiosos del budismo tibetano. Con sus arduos esfuerzos para la preservación de la religión y cultura, destinada a todos los tibetanos exiliados, los que se encuentran en su tierra natal, y a toda la comunidad internacional como un legado histórico.

China ha dejado en evidencia el miedo de las creencias, tachando la religión como un medio al separatismo. Esto deja claro que, siendo ateo, no tiene razón justificable para interferir en el sistema lamaísta, pero tampoco es capaz de entender y respetar diferentes culturas a pesar de que en el discurso las reconoce. Los persistentes fracasos en las conversaciones, no han podido frenar las continuas violaciones de los derechos fundamentales, la amenaza constante a la destrucción de la cultura, la religión, la identidad nacional del pueblo tibetano y la conservación del medio ambiente. Como resultado el Gobierno en el exilio ha tomado la decisión de marchar por la vía democrática.

El continuo reconocimiento chino de la cultura tibetana en el discurso se ejemplifica en las publicaciones de los libros blancos, en un apartado de uno de ellos titulado “El desarrollo de la cultura nativa de la etnia tibetana”, hace énfasis al desarrollo de

la cultura nativa de la etnia tibetana, como resultado del intercambio continuo y reconoce las numerosas etnias como parte de China y al Tíbet como miembro de la gran familia de la nación China, a través del sublime mensaje:

En su lenta evolución, el budismo fue adquiriendo características propias, proceso que culminó con la formación del budismo tradicional tibetano. Al mismo tiempo, el desarrollo de la cultura tibetana estuvo sometido al poderoso influjo de las culturas india y nepalesa de Asia meridional, de las culturas persa y árabe de Asia occidental, y, sobre todo, de la cultura de la etnia Han de las planicies centrales de China. A lo largo de su proceso de desarrollo, la arquitectura y las artes plásticas como la escultura, la pintura, la decoración y la artesanía, así como la música, la danza, el teatro, el idioma, la literatura escrita, la literatura folklórica, la medicina y la farmacología, la astronomía y el calendario han alcanzado un nivel alto en Tíbet.²¹⁸

Dejando claro que hasta en su desarrollo cultura, el Tíbet estuvo bajo el control de los Han. Además, asume en todos los libros blancos y publicaciones las precarias condiciones en las que se encontraban los tibetanos, lejos de las ramas de la modernidad de las ciencias, tecnología, educación y cultura, menospreciando la cultura y los avances que existían en el Tíbet, antes de la llegada democrática de Mao o de la modernidad y el verdadero desarrollo.

En el mismo libro se permite ver el acuerdo de los 17 puntos como una forma de liberación pacífica, y en pro del desarrollo social y cultural que el Tíbet necesitaba. Descalificando la cultura tibetana monopolizada por monjes y nobles feudales para ser parte de la herencia cultural de todo el pueblo tibetano. A través del siguiente mensaje describe la inmersión de la cultura tibetana a la gran nación; “Durante estos últimos 40 años, de acuerdo con las estipulaciones de la Constitución y la Ley de Autonomía Regional Étnica, y a fin de satisfacer la exigencia del pueblo tibetano de gozar de un nivel de vida material y espiritual más elevado, el Gobierno Popular Central Chino y el gobierno popular de la RAT al tiempo que impulsaban el desarrollo social y económico de esta región, han invertido numerosos recursos humanos, financieros y materiales, y han adoptado múltiples medidas legales,

²¹⁸ Cfr., Spanish China “El desarrollo de la cultura nativa de la etnia tibetana”, prologo, disponible en <http://spanish.china.org.cn/xi-book/1/indx.htm> consultado el 02 de octubre de 2020.

económicas y administrativas para proteger y dar mayor brillantez a la esplendorosa cultura tradicional de la etnia tibetana e implantar y desarrollar de forma decidida la ciencia, la cultura y la educación modernas, cosechando éxitos que han polarizado la atención mundial. ²¹⁹

Los siguientes capítulos ejemplifican la preservación de la lengua, reliquias y libros, arte, respeto a las costumbres y libertad de creencias, así como el salto a la educación popular. Pero resulta poco verídicas en el interior de la RAT, quedándose como afirmaciones de un notable avance ante la sociedad internacional, para esconder la represión constante a la cultura y práctica religiosa contra los tibetanos, así como la destrucción de la historia, el arte, la medicina y costumbres con la revolución cultural.

El rechazo a esta represión se pone en evidencia con las manifestaciones constantes y masivas de los tibetanos, las cuales han sido visibilizadas ante la sociedad internacional por medio de comunicación y por el mismo XIV Dalai Lama, y han obtenido una respuesta positiva, repudiando las acciones de china, descalificando la violación a los derechos humanos y al respeto mutuo internacional.

Otro libro blanco titulado “La exitosa práctica de la autonomía étnica regional en el Tíbet” hace énfasis en la implementación de la autonomía étnica regional que ofrece una garantía institucional para que las personas de todos los grupos étnicos en el Tíbet o en suroeste de China, sean auténticos dueños del país y de la sociedad. En la RAT lo ejemplifica con la elección de diputados a las asambleas populares a nivel distrito y poblado según la ley y que estos a su vez eligen a la Asamblea Popular Nacional (APN), también hacen hincapié en la participación de

²¹⁹ Con este discurso deja claras sus intenciones y además trata de justificar sus acciones contra los derechos humanos, así como la intromisión ofensiva al territorio tibetano, en pro del desarrollo, para crear una cultura y una forma de vida civilizada y moderna, propiciando así la llegada de una época de prosperidad y desarrollo de la cultura tibetana sin precedentes. Se muestra ante la sociedad internacional como un actuar pacífico y de ayuda de auxilio a la sociedad tibetana, omitiendo la represión e intromisión militar, las acciones en contra de la cultura y el proceso de sinización que ha empleado a lo largo del Tíbet con las migraciones masivas, así como la presión al gobierno en el exilio para destruir hasta los últimos bastiones de su cultura para lograr obtener control total y legítimo de la zona. *Cfr.*, Spanish China, *op. cit.*, consultado el 02 de octubre de 2020.

votantes, las promulgaciones y ratificaciones de reglamentos y el desarrollo económico, social, cultural de educación y protección al patrimonio cultural y la protección del medio ambiente.²²⁰

Esto deja claro la diferente perspectiva que tiene China de los tibetanos y la que tienen los tibetanos de sí mismos, intentando invisibilizar sus acciones contra ellos y además destruyendo y desplazando poblaciones por la explotación de recursos naturales en el Tíbet. La nuclearización de la zona la vuelve, además de estratégicamente importante, un punto rojo para sus naciones vecinas con la misma capacidad y armamento.

Los Libros Blancos esconden más de lo que muestran, la sola presencia militar en la RAT pone en evidencia la situación tensa y caótica que está presente. La realidad es que la modernización del equipo armamentista de China, además de la mayor protección marítima y el incremento de fuerzas, dejan en claro su potencial militar en el mundo y su disposición para usarlas ante cualquier amenaza a su seguridad o intereses nacionales. Es por ello que la intervención de terceras partes se ha visto borrosa en la sociedad internacional. El enfrentamiento directo o simbólico contra una potencia como China puede tener repercusiones negativas, ya sea económicas, militares o psicológicas, mediante la propaganda amarillista.

3.1 Los cambios democráticos del gobierno en el exilio del Tíbet

Como resultado de las constantes agresiones sufridas en la RAT, el gobierno en el exilio ha decidido seguir a través del camino democrático para la continuación del pueblo tibetano. Este subcapítulo analiza la estructura de poder que prosiguió a la creación de la Carta de los Tibetanos en el exilio que rige las funciones de la ACT y de la RAT. Esta fue adoptada por el Parlamento Tibetano el 14 de junio de

²²⁰ China Hoy, “Libro Blanco: Pueblo del Tíbet es “dueño del país”, China International Publishing Group, disponible en <https://www.chinahoy.mx/2015/09/09/libro-blanco-pueblo-del-tibet-es-dueno-del-pais/> consultado el 20 de noviembre de 2020.

1991. En ella se establece la clara separación del poder judicial, legislativo y ejecutivo.²²¹

El poder Legislativo²²² está compuesto por la Asamblea de Diputados del Pueblo Tibetano, estos eran elegidos por el Dalai Lama, su función es realizar viajes periódicos a comunidades para evaluar sus condiciones generales, como resultado presentan a la Administración reclamos específicos que requieran atención, crean leyes para sus respectivas comunidades según sus necesidades. El Ejecutivo o Khashag, es el cuerpo superior de la ACT, en esta instancia se encuentran muchos departamentos bajo su cargo.²²³

Cabe aclarar que antes de esto no había un poder Judicial, este se creó en enero de 1992, tras los pasos hacia la democracia. El poder judicial está conformado por la Comisión de Justicia Suprema Tibetana, responsable de fallar sobre todas las disputas civiles, y está encabezada por el Alto Comisionado de Justicia Suprema (ACJS) y otros dos Comisionados de Justicia Suprema. Esta se divide en tres niveles: la Comisión de Justicia Suprema en la cima, seguida por Comisiones de Justicia por Distritos y Comisiones de Justicia Locales. Todos nombrados por el Dalai Lama a través de un proceso democrático con la aprobación final de la asamblea, si la asamblea aprueba el Dalai Lama confirma, con el objetivo del Dalai Lama de solucionar los reclamos de la gente hacia la Administración. En su sistema democrático a partir de su establecimiento se realizaron las elecciones directas de

²²¹ Central Tibetan Administration, "Constitution; Charter of the Tibetans in Exile", disponible en <https://tibet.net/about-cta/constitution/> consultado el 15 de octubre de 2020. *Vease, Anexo*, Tabla 2: Línea del tiempo de los acontecimientos más importantes durante el mandato del XIV Dalai Lama Jampel Ngawang Lobsang Yeshe Tnezin Gyatso

²²² El cuerpo legislativo está formado por la Asamblea de diputados del pueblo tibetano, formada por 46 miembros electos, U-Tsang, Kham y Amdo, eligen diez miembros cada una, mientras las otras son elegidas por las escuelas de Budismo tibetano y el tradicional credo Bon. Tres diputados son elegidos por los tibetanos de occidente, dos de Europa, uno de América del Norte, y tres miembros con distinción en campos artísticos de manera directa por su santidad. La Asamblea está presidida por un Presidente y un vicepresidente que son elegidos por los diputados entre ellos mismos, cada 5 años. Representante de Su Santidad el Dalai Lama para América Latina, "Gobierno y democracia", disponible en <http://spanish.tibetoffice.org/en-exilio/gobierno-y-democracia/> consultado el 21 de octubre de 2020.

²²³ *Idem*.

los Kalöns (Ministros), por la Asamblea de Diputados del Pueblo Tibetano. Previamente los ministros se designaban directamente por el Dalai Lama.²²⁴

Estos cambios democráticos favorecen la continuidad y estabilidad del pueblo tibetano en el exilio, ante la imposibilidad de llegar a un acuerdo con China para volver a su tierra madre en la RAT y permiten el legado de los tibetanos en el exilio.

Al siguiente año el XIV Dalai Lama anunció que las relaciones con China habían vuelto a romperse. Ante el asombro de las acciones represivas del Partido el XIV Dalai Lama anunció públicamente el 14 de mayo de 1995 que después de seis años de búsqueda, se había encontrado la reencarnación del X Pachen Lama.²²⁵ Tras la búsqueda del Partido, el niño fue llevado a Pekín, diciendo que el niño se encontraba bajo su custodia a petición de los padres, para no volver a saber nada de él. Unos meses más tarde, funcionarios de China llevaron a cabo una ceremonia en Lhasa en la que en una urna de oro se nombró a otro niño como el undécimo Pachen Lama.²²⁶

Esta intervención en la religión, así como el control de la RAT, dejaron claro una vez más que el único camino que podía seguir el Dalai Lama era el democrático. Con este incidente las conversaciones se interrumpieron drásticamente, la campaña propagandista en contra del Dalai Lama comenzó a través de mensajes desprestigiándolo o persuadiendo a la población en contra de la religión.²²⁷

²²⁴ Su Santidad El XIV Dalai Lama del Tíbet, “Cronología de hechos”, disponible en <http://eldalailama.com/the-dalai-lama/biography-and-daily-life/chronology-of-events> consultada el 19 de noviembre de 2020

²²⁵ Véase, *Anexo*, Tabla 2: Línea del tiempo de los acontecimientos más importantes durante el mandato del XIV Dalai Lama Jampel Ngawang Lobsang Yeshe Tenzin Gyatso.

²²⁶ Élia Susanna Lopez, *op. cit.*, p. 60.

²²⁷ La agencia a cargo es el Buró de Propaganda dentro del Partido Comunista Chino. La propaganda se hace a través del adoctrinamiento político y repetición de frases clave, su tarea es persuadir a la población tanto del país como en el extranjero a través de censura para disuadir las críticas al PCC. *Cfr.*, Human Rights Watch, “China: Tibet propaganda masks repression”, Glossary of techniques of surveillance and repression used in Tibet Autonomous Region (TAR), 19 de junio 2017, disponible en <https://www.ecoi.net/en/document/1408004.html> consultado el 15 de noviembre de 2020. “Traducción propia”

Las peticiones tanto del gobierno en el exilio como del XIV Dalai Lama por el niño desaparecido continuaron. Pero las intenciones chinas de intervenir en asuntos internos y en la cúpula del poder político se demostraron con este hecho. La influencia que pretende tener desde las teocracias es insensata, ya que el pueblo tibetano ha estado en constantes rebeliones por este tipo de acciones y la religión, así como su cultura sigue siendo el pilar de sus creencias tanto en la RAT como en la ACT.

Mapa 4
División tibetana Siglo XXI



Fuente: S.a., Amigos del Tíbet, disponible en <https://www.amigosdeltibet.cl/informacion-del-tibet/>

Hasta el 2021 las zonas de Amdo y Kham se encuentran ocupadas militarmente y en la RAT se llevan a cabo estrictas reglas represivas. En todo el territorio tibetano se han realizado manifestaciones en contra de las reformas, obteniendo una respuesta represiva con presos políticos, desapariciones forzadas y la religión vista como un medio separatista. Desde la Revolución Cultural el resentimiento se

incrementó, la pérdida de cultura y costumbres hizo que muchos budistas tibetanos sean parte de los protestantes sin importar arriesgar sus vidas.

El apoyo internacional ha ido acrecentándose gracias a la influencia a través del uso de la paradiplomacia del XIV Dalai Lama, dando a conocer hasta los hechos más recientes que se suscitaban en la RAT, sus acciones han tenido una respuesta positiva, desde Hollywood hasta el patrocinio de celebridades.

En 2001 se suscitó otro gran paso a la democratización con las primeras elecciones democráticas directas en la historia del Tíbet en el exilio, se dieron en el Poder Ejecutivo, es decir el Kashag (tiene ocho miembros, incluyendo el Kalöng Tripa) para el puesto de Kalöng Tripa (Primer Ministro). Esto fue gracias a una enmienda a la Carta Constitucional que permitió dos elecciones para este efecto, la primera para presentar los seis ganadores más altos como candidatos, y la segunda para confirmar a uno entre ellos como el Kalöng Tripa. A su vez este presenta una lista de candidatos para el parlamento y los aprobados por mayoría simple son asignados como Kalöns para servir como colegas del Kalön Tripa.²²⁸

Con esto el Dalai Lama se declaró semi-retirado, “La elección la ganó el monje y catedrático de 62 años, Lobsang Tenzin, conocido como el quinto Samdong Rimponche, se convirtió en el primer ministro.” Y a partir de ese momento hay tres ramas en la ACT en Dharamsala: Legislativa (Parlamento), ejecutiva (Kashag) y Judicial (Comisión Judicial Suprema Tibetana). Está en vigor la constitución, conocida como “La Carta de los Tibetanos en el exilio”. El Kashag contiene los siguientes departamentos principales: educación, finanzas, religión y cultura, información de asuntos internos y relaciones internacionales, seguridad y salud.²²⁹

Ese mismo año china demostró el miedo a la religión por considerarlo un medio separatista y se ejemplificó en 2001, cuando una comunidad budista que se centró en la enseñanza y practica budista, asustó a las autoridades en la RAT por su tamaño, el encargado Jigme Puntson se negó a reducir el número de sus

²²⁸ *Vease Anexo*, Tabla 2: Línea del tiempo de los acontecimientos más importantes durante el mandato del XIV Dalai Lama Jampel Ngawang Lobsang Yeshe Tnezin Gyatso.

²²⁹ Sergius L Kuzmin , *op. cit.*, p. 358.

estudiantes, y como resultado el campamento fue destruido y la comunidad se dispersó.²³⁰ Esto ha generado que su continuidad se vuelva clandestina y los tibetanos se han aprovechado de otras formas de expresión literaria, como la escritura de su cultura. Además han intentado negociar un espacio dentro de china moderna, explorando hasta donde pueden expresar y extender sus identidades culturales dentro de su identidad nacional.

Este hecho deja en evidencia la disminución de oportunidades ante las políticas de discriminación y exclusión cultural y religiosa en la esfera pública por parte de la estructura china, así como en el trabajo para los graduados tibetanos, negando los derechos de libertad de uso del idioma tibetano obligando a que los tibetanos dominen el chino. China en sus libros bancos esconde la represión hacia los defensores de la cultura y religión, así como la destrucción de costumbres, monasterios y centros de aprendizaje, imponiendo severas restricciones al reclutamiento de los nuevos monjes en los monasterios esparcidos por todo el Tíbet.²³¹

El gobierno chino ha hecho uso de numerosas estrategias para legitimar la ocupación del Tíbet. La propaganda al desarrollo económico y la modernización de la sociedad tibetana son maniobras de este tipo, por mencionar algunas. Las medidas educativas chinas en el Tíbet están destinadas a sinizar gradualmente a los tibetanos, además de la limitación a la religión budista profunda filosóficamente y epistemológica. A pesar de su política de sinización hacia la cultura, idioma y religión, la resistencia tibetana contra estas políticas represivas se ha exacerbado sin importar perder la vida en manifestaciones o por prácticas religiosas, defendiendo su patrimonio cultural más antiguo del mundo en beneficio de miles de personas.²³²

²³⁰ Sam Van Schaik , *op. cit.*, p. 268.

²³¹ Karma Tenzin, "Libro Blanco chino sobre la educación en el Tíbet: los hechos que fueron omitidos. El PCCh reescribe la historia para justificar su represión contra la lengua y la cultura tibetanas "en Better Winter, 2019, disponible en <https://es.bitterwinter.org/libro-blanco-chino-sobre-la-educacion-en-el-tibet/> consultado el 12 de septiembre de 2020.

²³² Un factor determinante que ha generado la creación de un espacio virtual es el internet, como un medio que fortalece la continuación de la cultura, y frena la fragmentación de su pueblo permitiendo

En 2002 las conversaciones entre el Gobierno Tibetano en el exilio y China reiniciaron, nueve rondas de conversaciones tuvieron lugar entre los representantes del Dalai Lama y el gobierno chino. Durante estas rondas se suscitaron acontecimientos devastadores. Las manifestaciones comenzaron a finales de octubre de 2006, estudiantes tibetanos de la Universidad del Tíbet protestaron públicamente ante las oficinas del gobierno de Lhasa a causa de la discriminación que recibían de autoridades chinas a la hora de colocar licenciados tibetanos para las plazas públicas. Esto como consecuencia de la urbanización, ya que ignora antecedentes geográficos, sociales y culturales bajo el eslogan “el desarrollo es un principio absoluto”, las migraciones masivas de la etnia Han llevaron a un monopolio comercial chino alterando la demografía, además de las políticas racistas y excluyentes implementadas.²³³

Al año siguiente China fue escogida como miembro del Consejo de Derechos Humanos de Naciones Unidas y con los Juegos Olímpicos en la puerta, su respuesta fue aumentar los cambios forzados en el Tíbet, en favor del turismo, la inmigración y la asimilación cultural.

Como resultado de sus políticas durante los Juegos Olímpicos de Pekín, el Tíbet se vio convulsionado por las protestas más grandes y generalizadas desde la huida del XIV Dalai Lama en 1959. Comenzaron con unos quinientos monjes de Drepung pidiendo la liberación de sus colegas encarcelados y cambios en las restricciones religiosas. Fueron vistas como “una manifestación del profundo resentimiento no sólo del pueblo tibetano en la llamada RAT, sino también en las zonas periféricas tradicionales del Tíbet ahora incorporadas a las provincias de Qinghai, Gansu, Sichuan y Yunnan, donde existen importantes comunidades de tibetanos étnicos”,

la comunidad de los tibetanos entre sí a través de bastas distancias geográficas. Es cierto que las restricciones chinas al internet están muy controladas y vigiladas, pero los que logran tener acceso propician la expresión de una identidad compartida consciente entre jóvenes tibetanos, intercambiando literatura, escritura y cultura, destacando la esencia tibetana a pesar de la presencia hegemónica del idioma y cultura china. *Cfr.*, Karma Tenzin, *op. cit.*, consultado el 12 de septiembre de 2020.

²³³ *Cfr.*, Administración Central Tibetana, *op. cit.*, p. 55.

desacreditando la agresividad de las tropas y la represión a los arrestados y detenidos.²³⁴

Las acciones represivas se internacionalizaron y el XIV Dalai Lama hizo un llamado a la moderación, y dijo que “En muchas zonas los tibetanos siguen sufriendo bajo un estado de facto de ley marcial. Hay una atmósfera de angustia e intimidación... Sin observadores internacionales y periodistas, incluso a los turistas no se les permite estar en muchas partes de Tíbet. Estoy profundamente preocupado por la suerte de los tibetanos”.²³⁵

Ese mismo año el 31 de octubre, durante la octava ronda de conversaciones, el gobierno en el exilio presentó a los dirigentes chinos el Memorándum sobre una Autonomía y auto-gobierno. Más tarde conocido como la Vía Intermedia. Este Memorándum es el resultado de los 5 puntos para la restauración de la paz y los derechos humanos en el Tíbet.

Los 5 puntos pretenden dar una solución pacífica y “aboga por una entidad política compuesta por las tres provincias tradicionales del Tíbet, con la condición de una auténtica autonomía regional, gobernada por un legislativo y ejecutivo elegidos de manera democrática, con un sistema judicial independiente. Con el objetivo de que el Tíbet se convierta en una zona de paz y de no violencia, el gobierno chino deberá mantener un número limitado de fuerzas armadas. El gobierno Chino tiene la responsabilidad de los aspectos internacionales y de la defensa, mientras que el pueblo la administración de los asuntos internos, es decir la religión y cultura, educación, salud, protección ecológica y del medio ambiente. El gobierno chino

²³⁴ Su Santidad El XIV Dalai Lama del Tíbet, “Una apelación”, disponible en <http://eldalailama.com/messages/tibet/an-appeal> consultado el 3 de diciembre de 2020. Véase, *Anexo*, Tabla 2: Línea del tiempo de los acontecimientos más importantes durante el mandato del XIV Dalai Lama Jampel Ngawang Lobsang Yeshe Tnezin Gyatso

²³⁵ Su Santidad El XIV Dalai Lama del Tíbet, “Discurso de Su Santidad del Dalai Lama al Parlamento Europeo”, disponible en <http://eldalailama.com/messages/tibet/discurso-de-su-santidad-el-dalai-lama-al-parlamento-europeo> consultado el 5 de diciembre de 2020.

deberá ponerle fin a las violaciones de derechos humanos en el Tíbet y a su política de traslado de población china a las zonas tibetanas.”²³⁶

La propuesta de la Vía Intermedia representa una forma de lograr la estabilidad y coexistencia entre los pueblos tibetanos y chino, que garantiza la seguridad e integridad territorial de la patria. Con el principio de igualdad y beneficio mutuo Contempla 11 necesidades para garantizar a los tibetanos dentro de la RPC y son las siguientes:

“El lenguaje como el atributo más importante de su identidad; la cultura en todas sus representaciones; la religión del budismo como el corazón de su pueblo; un sistema educativo propio con la cooperación y coordinación del gobierno chino; la protección ambiental, en especial porque el Tíbet es la fuente primordial de los ríos en Asia; el uso responsable de los recursos naturales; la posibilidad del desarrollo económico y comercial en manos del Tíbet; un sistema de salud pública que cubra las necesidades de toda la población tibetana; la organización de la seguridad pública de la región; la regulación del flujo de migraciones; el intercambio cultural, educativo y religioso con otros Estados.”²³⁷

La propuesta de la vía intermedia fue rechazada por China como se esperaba, pero además el aceptar pretendía reconocer las violaciones a los derechos humanos y las agresiones a la religión y cultura tibetana. Fue calificado como una “independencia disfrazada”. A pesar del elogio por gobiernos, parlamentos y la comunidad internacional en general, y vista como una solución legítima, y como un horizonte a la justicia y esperanza de interactuar como iguales.²³⁸ Este rechazo hace hincapié a la marginación de los tibetanos provocada por la migración masiva que conduce a la asimilación en lugar de la integración. El rechazo de China deja claro el poco interés en una solución mutuamente aceptable.

²³⁶ Su Santidad El XIV Dalai Lama del Tíbet, “La Vía Intermedia: el enfoque de Su Santidad el Dalai Lama sobre la cuestión del Tíbet”, disponible en <http://www.eldalailama.com/messages/tibet/middle-way-approach> consultado el 6 de diciembre de 2020.

²³⁷ Ludmila Gonzalez Cerulli, “La vía intermedia entre el Tíbet y China: la solución más viable para la autonomía genuina de la religión”, Observatorio de Relaciones Internacionales y Derechos Humanos, Centro para la Apertura y el Desarrollo de América Latina, 7 de diciembre de 2018, disponible en <https://www.cadal.org/publicaciones/articulos/?id=11562> consultado el 9 de diciembre de 2020.

²³⁸ Cfr. Administración Central Tibetana, *op. cit.*, p. 64.

El XIV Dalai Lama a través de acciones pacíficas ha intentado llegar a un acuerdo y salvaguardar su cultura, pero las acciones agresivas y fomento de inmigraciones de chinos étnicos al Tíbet, ayudado por cambios en la política y el fácil acceso a la RAT, son el problema constante que avanza hasta la pérdida total de su cultura dentro del territorio.

El creciente apoyo internacional de políticos e intelectuales ha generado cierta presión en China. Diversos escritores intentan trascender las antiguas identidades religiosas y regionales determinadas por la parte del Tíbet. Cabe recordar que las acciones de la ONU en la cumbre mundial por la paz del milenio en el año 2000, fueron duramente criticadas por excluir a líderes religiosos debido al gobierno chino. Cientos de artículos indignados aparecieron en todo el mundo condenando a la ONU por capitular a Pekín.²³⁹

En las últimas décadas la asistencia humanitaria al gobierno en el exilio fue proporcionada por particulares y ONG`s de 1959 a 1992 el Gobierno de la India y patrocinadores internacionales han invertido más de 1.5000 millones en la educación de los refugiados tibetanos. Sin embargo, las violaciones a los derechos humanos en la zona RAT no han parado, millones de tibetanos murieron como resultado de la persecución política en las cárceles, por tortura al ejercer sus derechos humanos y hambre, sin incluir la mortalidad masiva de refugiados en los campos.²⁴⁰

China como un Estado autoritario que frena sistemáticamente los derechos fundamentales, como la libertad de expresión, las enseñanzas religiosas consideradas criminales. Los estrictos controles sobre el budismo se han vuelto más severos con extrema hostilidad hacia los derechos humanos. Los practicantes son vistos como divisores y rompedores de la unidad étnica China y el Partido.²⁴¹

²³⁹ Mark Lobel, "ONU: Excluyen líderes religiosos de Cumbre del Milenio", Inter Press Service, Agencia de Noticias, 17 de agosto de 2000, disponible en <http://www.ipsnoticias.net/2000/08/onu-excluyen-lideres-religiosos-de-cumbre-del-milenio/> consultado el 11 de diciembre de 2020.

²⁴⁰ *Ibidem*, p. 337.

²⁴¹ Muchas veces los tibetanos son privados de su libertad sin apoyo legal, pero además se priva a la familia de saber su localización o estatus en el que se encuentran. El abuso y la tortura son parte en centros de detención y prisiones, algunos materiales son "esposas", "sillas tigre", grilletes, porras,

Además de tener la capacidad de salvaguardar su soberanía nacional y la integridad territorial y no permitir la sucesión de ninguna parte de su territorio por ninguna persona, organización o partido político, por ningún medio y en ningún momento.”²⁴² Siempre haciendo hincapié al uso de la fuerza como último recurso a utilizar, mantiene la postura defensiva de su Ejército Popular de Liberación, tanto en el ámbito nuclear como convencional.²⁴³

La constante justificación de estas acciones por parte de China en sus libros blancos se basan en la comparación histórica de las condiciones socioeconómicas y políticas del Tíbet independiente y la situación bajo el régimen chino, reescribiendo la historia y demeritando los logros adquiridos antes de la ocupación. La publicación de los libros blancos sólo busca la aprobación de sus acciones ante la comunidad internacional, basándose en el desarrollo que ha logrado en el Tíbet, legitimando la ocupación y el control político y territorial del Tíbet. Esto lo sustenta a través de datos numéricos que demuestran la construcción de escuelas, el

porras eléctricas, y las tácticas incluyen severas palizas utilizando todo tipo de herramientas tales como barras de hierro, barras de metal, patadas, manotazos, y a menudo detención solitaria, exposición de los detenidos a temperaturas extremas, son colgados del techo, privación de sueño, comida y agua, uso de drogas y mofas y amenazas de tortura y muerte.” Cfr. Genevive Chan, “Situación de los Derechos Humanos en el Tíbet: Informe Anual 2017”, traducción de Pau Nubiola, Tibetan Centre for Human Rights and Democracy, 2017, p. 31, disponible en https://www.casadeltibetbcn.org/sites/default/files/pictures/tchrd_informe_anual_2017.pdf consultado el 17 de diciembre de 2020.

²⁴² Gobierno de España, “El Libro Blanco de la República Popular de China sobre la Defensa Nacional en la nueva era 2019”, 5 de agosto de 2019, disponible en <https://www.dsn.gob.es/es/actualidad/sala-prensa/libro-blanco-rep%C3%BAblica-popular-china-sobre-defensa-nacional-nueva-era-2019> consultado el 17 de noviembre de 2020.

²⁴³ En ese sentido con antelación al 50° aniversario de la fundación de la RAT, publico un libro blanco titulado "El éxito de la práctica de la autonomía regional étnica en el Tíbet", donde menciona que a partir de la reforma democrática de 1959 y la autonomía regional étnica de 1965 el Tíbet ha establecido el nuevo sistema socialista y ha logrado avances históricos en su desarrollo económico y social, alegando la promoción de la libertad de creencias religiosas en la región, haciendo hincapié en que los tibetanos son administradores de los asuntos sociales locales y maestros de su propio destino. Sus medios propagandísticos juegan un papel importante y determinante para disfrazar la verdad y a su vez promueve y justifica todas sus acciones. En este mismo libro se menciona al Dalai Lama como un conspirador de la independencia, por sus acciones que violan la constitución de China y su sistema estatal, y dañan severamente los intereses fundamentales de todos los grupos étnicos en el Tíbet. Cfr., Xinhuanet, “China publica libro sobre Tibet reafirmando autonomía regional étnica”, en Spanish Xinhuanet, 2015, disponible en http://spanish.xinhuanet.com/2015-09/06/c_134594335.htm consultado el 10 de diciembre de 2020.

número de estudiantes, la promoción del idioma, datos que sólo son parte de una campaña propagandística que difiere totalmente de la realidad.²⁴⁴

La lucha no violencia es parte de las creencias budistas y la autoridad moral del XIV Dalai Lama, la resistencia dividida entre el coraje y la fortaleza de los tibetanos ha estado en el centro del movimiento tibetano. El rechazo a la violencia ha permitido superar adversidades y a través de la paradiplomacia. La lucha sin violencia ha florecido dentro del Tíbet y está liderada con valentía por hombres y mujeres de todos los ámbitos de la vida que dan voz y esperanza a su herencia cultural y a la comunidad internacional.²⁴⁵

Un hecho que dio un giro a la continuidad de la democracia, fue en Mayo del 2011 cuando el Dalai Lama modificó la enmienda a la Carta de los Tibetanos, que confiere plenamente a él y la ACT los poderes y responsabilidades que anteriormente se tenían para representar y servir a todo el pueblo de todo el Tíbet. El 14 de marzo de ese mismo año, el XIV Dalái Lama envió una carta a la Asamblea de Diputados del Pueblo Tibetano solicitando devolver su poder temporal diciendo "Es necesario que establezcamos un sistema de gobierno adecuado mientras yo tenga capacidad y salud, para que la Administración tibetana sea autosuficiente y no dependa del dalái lama". Y el 29 de mayo, firmó la ley de transferencia formal de su poder político al líder democráticamente electo.²⁴⁶

Se declaró semi-retirado, diciendo que la teocracia ha quedado en el olvido, siguiendo los sistemas democráticos, la corriente de un mundo libre. Fomentando los valores éticos y la armonía espiritual, por la causa tibetana se retiró, expresó que los cambios políticos sólo lograrían estabilidad y si se decidiera volver algún

²⁴⁴Cfr. Karma Tenzin, *ídem*.

²⁴⁵ Representante de Su Santidad el Dalai Lama para América Latina, "Lucha sin violencia", disponible en <https://spanish.tibetoffice.org/en-exilio/lucha-sin-violencia/> consultado el 20 de diciembre de 2020.

²⁴⁶ Su Santidad El XIV Dalai Lama del Tíbet, "Su santidad el Dalai Lama sobre su retiro de las responsabilidades políticas 19 de Marzo de 2011", disponible en <http://eldalailama.com/messages/retirement-and-reincarnation/retirement-remarks> consultado el 22 de diciembre de 2020.

Dalai Lama a sus funciones y responsabilidades como cabeza espiritual, será justificado, permanecerá sin responsabilidades políticas.²⁴⁷

Esto representó el fin de 368 años de tradición de los Dalai Lamas como jefes políticos, y la primera elección democrática en el Tíbet. A pesar de que el Dalai Lama ha buscado la solución a través de una coexistencia pacífica y mutuamente aceptable, los fracasos de conversaciones y las constantes agresiones a la cultura, religión y modo de vida del pueblo tibetano, dieron como resultado la separación de la figura espiritual de la política. La democracia impuesta ha sido la manera de fortalecer este sentido de solidaridad y de comprometer a todos los refugiados.

El gobierno en el exilio el XIV Dalai Lama ha logrado llevar a cabo acciones para contener las agresiones a su cultura y revivir las prácticas religiosas y tradiciones culturales. Haciendo todo lo posible por salvaguardar su cultura, población y territorio explotado en la RAT donde la cultura está en decadencia. A partir de entonces el XIV Dalai Lama se ha dedicado difundir la esencia del camino medio, promocionando la no violencia y la resistencia tibetana y desacreditando las acciones represivas constantes que China ha realizado desde su exilio y la ocupación de la RAT.

Los resultados de las acciones del XIV Dalai Lama hasta 2021, han permitido la continuidad de su cultura y religión, expandiéndola en todo el mundo. Pruebas evidentes de esta voluntad son el establecimiento del Consejo por los Aspectos Culturales y Religiosos bajo el Kashag, la construcción de monasterios en India, Nepal, y Bután desde 1959.²⁴⁸

²⁴⁷ *Vease Anexo*, Tabla 2: Línea del tiempo de los acontecimientos más importantes durante el mandato del XIV Dalai Lama Jampel Ngawang Lobsang Yeshe Tnezin Gyatso.

²⁴⁸ Entre estos logros esta la creación de la Escuela de Medicina Tibetana y Astrología, la Biblioteca de Obras y Archivos Tibetanos, el Instituto Tibetano de Astas Escénicas y Centro Editorial de Cultura Tibetana. *Cfr.*, Sergius L Kuzmin , *op. cit.*, p. 334.

Conclusiones

El Tíbet se caracteriza por su riqueza cultural, su lengua y la religión como esencias, heredada a partir de diversos intercambios culturales, lo que ha logrado convertirla en una de las sociedades teocráticas más antiguas del mundo. La religión es una forma eficaz de control, que rige los comportamientos de los practicantes. Pero también resulta ser una fuerte arma de poder usada de manera táctica, que a través de la resistencia de los tibetanos frena el intento de sinización como parte de los planes chinos para lograr apoderarse completamente del Tíbet.

Las continuas agresiones contra la cultura y en específico las acciones llevadas a cabo durante la Revolución Cultural, con el fin de destruir pertenencias budistas y la imposición de una asimilación sistemática acelerada para crear súbditos obedientes al partido como lo describe Kate Saunders.²⁴⁹ Generaron una ira constante y en aumento, en defensa de sus creencias, desplegándose miles de tibetanos en manifestaciones contra la opresión, sin miedo a perder su vida.

Esta esperanza se engrandece cada vez más gracias al internet y las redes sociales, a pesar de estar prohibidas y ser consideradas actos criminales, los jóvenes se arriesgan a enterar al mundo y dar esperanza. Las protestas pacíficas se vuelven más constantes generando controles más estrictos y descalificando a los seguidores del XIV Dalai Lama como pandilleros.

El pueblo tibetano enfrenta una ardua lucha por la autodeterminación y la legitimidad de un Estado multiétnico y apela por su integridad territorial, abogando por encontrar un punto de dialogo conformándose con una autonomía sustancial dentro de China. Este escenario parece cada vez más alejado pero las nuevas generaciones hacen que esto parezca una meta posible de lograr.

La situación del Tíbet representa un tema de seguridad internacional dentro del paradigma tradicional. La causa del conflicto se basa en el interés nacional chino,

²⁴⁹ Norberto Paredes, "70 años de la ocupación china del Tíbet: cómo se originó el conflicto y cuál es la situación actual en la convulsionada región del Himalaya", BBC News Mundo en Casa del Tíbet, disponible en <http://www.casadeltibetbcn.org/es/bbc-mundo-70-anos-de-la-ocupacion-china-del-tibet-como-se-origino-el-conflicto-y-cual-es-la> consultado el 18 de febrero de 2020

de conseguir el control de la zona geográfica del Tíbet. Esto queda demostrado en la presente tesis por demostrar que es una zona geoestratégica de gran importancia, por ser la meseta central de Asia, con grandes cursos de sistemas fluviales, las grandes reservas de recursos naturales y bastas tierras fértiles en los valles. Las consecuencias de cualquier acción que se realice en la zona, afectan directamente al sudeste asiático, y en un mundo globalizado, el control de los yacimientos de recursos naturales del tibet, y del grifo de Asia, tendría consecuencias de manera internacional ante un incremento del poder y control de uno de los actores más importantes en el sistema internacional, por su gran poder económico y militar. Aunado a que el Tíbet representa una frontera de seguridad para China, considerando la alarma de sus países vecinos, China no está dispuesta a dejarlo porque la influencia o imposición hegemónica de otras naciones afectaría su seguridad nacional.

Desde el paradigma tradicional, la decisión de la comunidad internacional no es fácil, ya que defender directamente y manifestarse a favor de la soberanía tibetana, haría un enfrentamiento directo con una de las potencias más importantes del mundo. Por ello a pesar de la inconformidad que ha manifestado el XIV Dalai Lama ante la comunidad internacional, por la represión y la explotación del Tíbet, no ha recibido apoyo. Y China mediante la propaganda, como la propuesta de protección medioambiental o el lema de “China bonita” presentada en el libro blanco, establece “agencias de regulación que gestionen los activos de recursos naturales, al margen de una civilización ecológica”. Logrando la implementación de infraestructura e incentivando el turismo con el creciente número de áreas protegidas.²⁵⁰ La explotación de los recursos naturales y la gran construcción de presas, es decir realiza acciones que favorecen la opinión pública, sin desistir en actuar a favor de sus intereses nacionales.

Las tensiones ambientales y ecológicas de recursos, que dejan problemas de desarrollo desequilibrado, descoordinado e insostenible en el Tíbet, han logrado ser visibilizadas por el XIV Dalai Lama gracias a sus acciones desde el gobierno en

²⁵⁰ Genevive Cahn, *et. al.* p. 61.

el exilio. Como respuesta, China desde el discurso y la legalidad, ha reconocido la protección de los derechos humanos en el progreso ecológico, alegando el aumento de la conciencia ecológica sobre la necesidad de respetar, acomodar y proteger la naturaleza, dando prioridad al progreso ecológico e incorporarlo. En el marco legal y político se encuentran el Plan Nacional de Protección Ambiental en el duodécimo periodo quinquenal, el Plan Nacional de Legislación sobre Protección Ambiental y la Formulación de Políticas Económicas Ambientales durante el duodécimo periodo quinquenal y el Plan de protección del medio ambiente del suelo nacional durante el duodécimo periodo quinquenal²⁵¹, entre otros que no han sido puestos en marcha tal, es decir, China desde el discursos trata de tapar las acciones de explotación llevadas a cabo dentro del Tíbet, y apaga las manifestaciones que los tibetanos realizan en la RAT.

Las promesas de garantizar un derecho al medio ambiente resultan poco creíbles en los hechos ya que la destrucción y contaminación ambiental está afectando y cambiando formas de vida que generan desplazamiento y pérdidas de sustento económico. China disfraza la realidad a través de discursos y leyes que en la práctica no hay resultados claros ni acciones favorables, pero todo esto lo justifica a través del desarrollo económico con los logros de reducción de la pobreza y crecimiento económico.

A través de la propaganda hace creer a la comunidad internacional que sigue las leyes éticamente correctas y que la represión no es parte de sus acciones, cuando es su principal arma utilizada para forzar a que se logren sus objetivos. Poniendo énfasis extraordinario en recalcar la historia y comparaciones del pasado y el ahora de acuerdo con su versión, denotando los cambios que han logrado en pro del desarrollo. Esta forma propagandística ha permitido el control psicológico tachando de erróneas las ideas que van en contra de sus intereses. Esto como forma fallida

²⁵¹ Oficina de Información del Consejo de Estado, “Progreso en los derechos humanos de China en 2012”, en La Embajada de la República Popular de China en la República de Chile”, Beijing, mayo de 2013, disponible en <http://cl.china-embassy.org/esp/ztbd/bps/t1056844.htm> consultado el 12 de noviembre de 2020.

de erradicar cualquier apoyo al Dalai Lama entre los tibetanos, ante la ineficacia de unos métodos se estableció nuevos en 2011.²⁵²

Analizado desde las tres categorías de Carr;²⁵³ China ha hecho uso del poder militar constantemente desde la China dinástica hasta el siglo XXI, logrando imponer el Acuerdo de los 17 puntos hasta el control de la RAT; el poder económico le ha permitido construir infraestructura y abrirse paso a los recursos naturales; y su poder de influencia o propagandístico tener el control de las comunicaciones y la propaganda permanente contra el XIV Dalai Lama.

En el conflicto con el Tíbet, China ha actuado mediante su poder militar, logró el desplazamiento forzado de los tibetanos de su propio territorio, y su poder económico, adentrándose y explotando los recursos minerales e híbridos. Es importante hacer hincapié que el deseo chino de acrecentar su poder ha sido evidente no sólo en el Tíbet, sino también con el apoderamiento y conflicto vigente del Mar de China, con los avances militares, espaciales y su exponencial crecimiento economía. Es cierto que el poder militar y económico han dado buenos resultados haciendo uso del poder duro y el poder suave, según la época, pero siempre con el interés de convertirse en una gran potencia, integrando territorios que alega son suyos de facto sin distinguir moralidad. Pero en el conflicto del Tibet no lo ha logrado por completo, porque la religión y cultura tibetana existentes dentro y fuera de la RAT, además de las acciones a través del poder suave llevadas a cabo por el XIV Dalai Lama desde el gobierno en el exilio, han logrado mantener al Tibet dentro de la escena internacional, frenando el éxito de la campaña amarillista y la total absorción.

Desde el realismo político, el papel de China está creciendo internacionalmente, y se muestra como un líder ejemplar de desarrollo, exportando su modelo de desarrollo a nivel mundial, en ese mismo contexto la influencia que ejercen sus

²⁵² Cuadros instalados como administradores de cada monasterio, cuadros en aldeas para organizar operaciones de seguridad y realizar educación política, sistema de red para monitoria y administrar cada bloque en hogares y aldeas, la división de la sociedad en unidades de 5 a 10 hogares. Near, Nechung Monastery, *op. cit, ídem*.

²⁵³ *Cfr.*, p. 19.

discursos mezclados de desarrollo, se presenta como una “amenaza con socavar los derechos políticos, civiles y culturales fundamentales al subordinarlos a los derechos económicos”.²⁵⁴ Impulsado por los intereses nacionales, seguirá intentando asimilar al Tíbet a su gente en el marco de una única identidad nacional China en lugar de mejorar la vida de los tibetanos.

China seguirá actuando de esa manera con acciones que complazcan su interés propio sin importar las consecuencias y desaparición de un pueblo o cultura. El fracaso constante de las negociaciones se ha dado porque China no dejará de lado sus intereses de apoderarse de la zona y no aceptará ningún arreglo o cooperación sino es en virtud de estos. Mientras las peticiones tibetanas difieran con la voluntad China serán rechazadas.

La presente tesis demostró que las acciones y la influencia que el XIV Dalai Lama ha tenido, creando consigo la devoción de miles de tibetanos, y millones alrededor del mundo, gracias a sus expresiones pacíficas, es vista como un virus separatista muy peligroso para China; ya que han aumentado la resistencia a la asimilación china a pesar de la represión, han logrado la supervivencia de su cultura y religión dentro y fuera de la RAT con bases teóricas y metodológicas extraídas desde el seno de la religión, que han permitido seguir educando nuevos tibetanos en el gobierno en el exilio.

Desde el exilio forzado el gobierno tibetano ha demostrado ser un gran partidario dentro del conflicto chino por su soberanía, a pesar de las dificultades ha logrado simpatizar en la comunidad internacional, convirtiendo al XIV Dalai Lama en el líder espiritual más respetados de la era, poniendo en evidencia la violencia y la destrucción del medio ambiente en la RAT.

Dos elementos identifican la política exterior del gobierno en el exilio del Tíbet. Una es preservar su cultura tanto dentro como fuera del Tíbet, y otra es la manera

²⁵⁴ Near Mechung Monastery, et. al., “Distorted development. Chinese Discourse on the right to development and its implementation in tibet”, Tibetan Centre for Human Rights and Democracy, 2021, p. 23, disponible en <https://tchrd.org/wp-content/uploads/2021/02/Tibet-Right-to-Development-pdf.pdf> consultado el 19 de febrero de 2021. “Traducción propia”

pacífica como lo hace. La coexistencia del Tíbet y China dentro de la sociedad internacional, no ha sido satisfactoria, a pesar de los esfuerzos del gobierno en el exilio, la negativa china de prosperar y ser la única sobreviviente con sus propios términos sigue siendo su única vía de solución. Esta cooperación se alegaba con obtenerla en sus propios intereses egoístas, pero la negativa del Tíbet y su existencia fuera del territorio ha logrado retrasar sus planes, a pesar de que China sigue teniendo el poder en su interior y destruyendo la cultura y tradiciones con la represión a su población y la sinización. El interés nacional del Tíbet se basa en el ideal de alcanzar su soberanía, o autonomía parcial, pero la realidad más concreta es lograr la supervivencia de su religión y cultura y asegurar la seguridad de su pueblo y tierra natal.

A través de diversas negociaciones el XIV Dalai Lama ha intentado llegar a una solución pacífica con la vía intermedia. Mediante el poder suave y la paradiplomacia, el líder espiritual del gobierno en el exilio tibetano ha logrado tener gran influencia, consiguiendo miles de adeptos, intercambiando valores, ideas, cultura, con la atracción cultural e ideológica visibilizando las violaciones al interior de la RAT. Logrando preservar parte de su cultura en el exilio, permitiendo la continuidad a través de la promoción de la enseñanza de sus tradiciones culturales y religiosas.

El Camino Medio procura promover el dinamismo de la práctica y con la paradiplomacia lograr un acuerdo donde la sociedad tibetana se vea beneficiada y no esperarse ni resignarse a la pérdida total del territorio y de su herencia cultural y religiosa. Así mismo, se pretende la preservación de la cultura tanto en el gobierno

La amenaza constante a la desaparición del Tíbet, aunada a la posibilidad de relegarla en términos tradicionales del sistema internacional está presente. El caso del Tíbet se ha caracterizado por la violación sistemática de los derechos humanos y libertades fundamentales. Se presenta como un escenario de conflicto excéntrico, ya que es un territorio estratégico geográficamente pero también rodeado de países potencia y armados nuclearmente, así que lo convierten en uno de los Estados con

mayor poder del continente asiático, como sus ríos con gran potencial hidroeléctrico dejándolo invadido y aislado.

La separación de la figura del Dalai Lama demuestra que ha sido de forma eficaz y que ha ayudado a la preservación, porque a través de sus acciones anteriores logró planificar su separación y sentó las bases necesarias para la continuidad de la transmisión de su cultura. el peligro de la desaparición de la cultura y religión es un tema imprescindible, ya que se encuentra constante riesgo. La represión es cada vez más constante, por ellos las políticas de defensa y las acciones de la paradiplomáticas tienen que ser constantes y mayores.

Es cierto que, ante la pérdida del líder espiritual más importante, y por el cual han persistido a una desaparición total de su cultura, podría debilitarse la esperanza. Si el gobierno en el exilio exagera el sentido de autonomía y preservación de la cultura para la defensa del pueblo tibetano, las manifestaciones y apoyo seguirán, reviviendo las raíces del budismo tibetano y la cultura, frenando la pérdida total dentro del Tíbet a través de sinización

El control interno y la fuerza de represión que puede desplegar China cuando quiera y donde quiera ha quedado claro a lo largo de los años. Pero también la preservación de la cultura, costumbres y tradiciones al exterior, como la resistencia al interior han demostrado que ni todos sus medios pueden terminar la esperanza y el legado histórico del Tíbet.

A pesar de que China hace énfasis en sus constantes esfuerzos para promover la protección de los derechos humanos en el camino de la construcción del socialismo con características chinas bajo el liderazgo del PCCh y el gobierno chino. Este discurso enmascara el problema y justifica las actividades realizadas en pro del desarrollo económico que es premiado en el sistema capitalista y sirve como clara legitimación del genocidio realizado en el Tíbet.²⁵⁵ La lucha del gobierno en el exilio, la resistencia dentro de la RAT, y los discursos del XIV Dalai Lama han sido constantes y la ACT seguirá desmintiendo y mostrando la realidad de la situación

²⁵⁵ Embajada de la República Popular de China en la República de Chile, *op. cit., ibidem*.

que se vive en la RAT salvaguardando su cultura, y en defensa de sus recursos naturales.

En diciembre de 1989, al aceptar el Premio Nobel de la Paz, el XIV Dalai Lama da un pronunciamiento del cual citaré un fragmento:

*...Pero, la guerra o la paz, la destrucción o la protección de la naturaleza, la violación o promoción de los derechos humanos y las libertades democráticas, la pobreza o bienestar material, la falta de valores morales y espirituales o su existencia y desarrollo, y el quiebre o desarrollo del entendimiento humano, no son fenómenos aislados que se puedan analizar y tratar de forma independiente de otro. De hecho, ellos están muy interrelacionados a todo nivel y requieren ser tratados con ese entendimiento.*²⁵⁶

La mención del fragmento anterior me lleva a comentar que las acciones de cualquier gobierno en el mundo, tendrá repercusiones a lo largo de la historia, ya que existirán diferentes posturas y pronunciamientos, un ejemplo es justo el tema del Tíbet a lo largo de la historia, y como lo he mencionado los cambios sociales, culturales, ecológicos y políticos que se han generado, no importa si estamos en Asia o en América, estos fenómenos estarán en el presente y en el futuro.

²⁵⁶ Fragmento del Discurso de aceptación del Premio Nobel de la Paz por el Dalai Lama.
<http://eldalailama.com/messages/acceptance-speeches/nobel-peace-prize/nobel-peace-prize-nobel-lecture>

ANEXO A

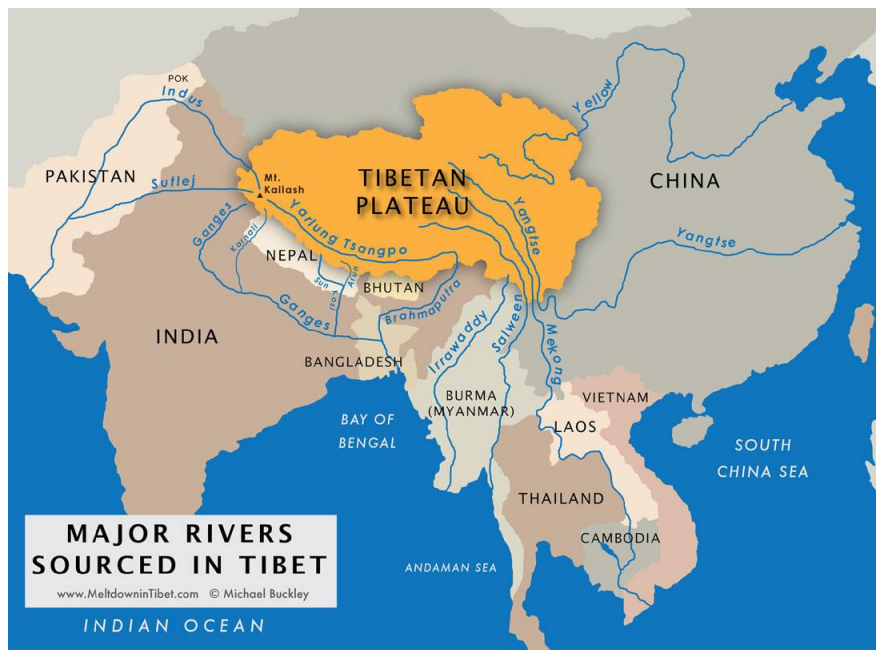
La importancia del recurso hídrico del Tíbet

Los recursos naturales son esenciales al hablar del Tíbet, además de ser estratégico geográficamente, lo es también por sus recursos mineros y sin lugar a dudas por el recurso vital más importante de la humanidad, el agua. Los principales ríos que fluyen en gran parte de Asia provienen del Tíbet. Por ello el techo del mundo tiene gran interés para la gobernanza del agua, ya que el control de este recurso afecta a las demás naciones.

La riqueza de agua proveniente del Tíbet es sustento y habitat de millones de seres vivos río abajo. Es el elemento vital de la región que proporciona agua dulce, limo fértil, transporte, recreación y el modo de vida de diversas identidades culturales. Sin embargo, este dinámico y próspero sistema fluvial, está cada vez más amenazado por el cambio climático y los planes de desarrollo chinos.

Mapa 5

Principales ríos que se originan en el Tíbet



Fuente: S.a., Meltdown in Tibet, "Principales ríos que nacen en el Tíbet", disponible en https://meltdownintibet.com/f_maps.htm consultado el 3 de

Como se observa en la imagen el Tíbet tiene los más grandes ríos que abastecen a gran parte del sudeste asiático.²⁵⁷ Las acciones chinas desde la sinización hasta el control militar en la RAT, Amdo y Kham, han sido un punto clave para lograr la extracción de recursos naturales. Pero los proyectos a una escala asombrosa y a ritmo acelerado han desafiado la estabilidad de otros países y ha superado las represas de EE.UU., India y Canadá juntos.

Los actos contra la madre naturaleza son consideradas un acto de egoísmo, sin sentido de responsabilidad universal, para el XIV Dalai Lama “la paz y supervivencia de la vida en la tierra natal como la conocemos, está amenazada por actividades humanas que se comprometen con los valores humanitarios. La destrucción de la naturaleza es el resultado de la ignorancia, avaricia y falta de respeto por todo lo que vive en la Tierra”²⁵⁸

La planeación imprudente para la explotación irracional que se ha dado en el Tíbet, ha generado una increíble reducción de praderas debido a la erosión y desertificación de las prácticas chinas para la obtención de recursos naturales. Las consecuencias de estos desequilibrios ecológicos, no sólo son dañinas para la meseta tibetana, sino que afectan a otros países dependientes.

Las acciones en el Tíbet, desde la explotación de recursos minerales, una zona armada nuclear y el apropiamiento del recurso híbrido, han dejado claro que para China la cuestión de moralidad y ética no son parte de preservar la naturaleza. La protección y conservación del medio ambiente han sido nubladas por las necesidades industriales y la ganancia económica, logrando la construcción de grandes presas hidráulicas.

Se estima que hay 50.000 grandes represas en todo el mundo, y casi la mitad se encuentran dentro de las fronteras chinas. De estas más de 23.000 grandes represas están en funcionamiento en China. Destacando que la evaluación de

²⁵⁷ Cfr., p. 4

²⁵⁸ Sidney Piburn, “El Dalai Lama: La política de la bondad, una antología de escritos de y sobre el Dalai Lama”, Recopilación y editado, de Sidney Piburn, traducción Lucas Bono, Snow Lion Publications, Inc., México, 2001, p. 116.

impacto es casi nula con un resultado potencialmente devastador.²⁵⁹ Dejando claro que el mayor potencial hidroeléctrico del mundo lo tiene China.

Cabe destacar que China desvía el agua desde el norte del bajo Yangtze, hacia Tianjing y Pekín a través de miles de kilómetros de canales y túneles. Mismos planes que tiene de mover el agua de sur a norte, desafiando la geografía física y la supervivencia de miles de personas río abajo.²⁶⁰ Por ello la soberanía hídrica juega un papel importante, China al controlar la meseta tibetana tiene el control del grifo de agua de Asia y parece estar dispuesta a usar este poder, sin tomar en cuenta las necesidades de sus vecinos.

La construcción de grandes presas²⁶¹ afectan a las comunidades locales con nulos beneficios, ya que la generación de electricidad responde las necesidades de las grandes ciudades o centrales industriales más que a la población. Las presas frenan la corriente del agua, y con ello el limo que transporta nutrientes vitales río abajo, con menos limo el agua salada invade las tierras de cultivo, la tierra se pierde y las comunidades son forzadas a desplazarse. Por la desertificación las habitas son destruidas y las especies amenazadas afectando la pesca, a los pastores nómadas y en general a los medios de vida.²⁶²

1. El caso del Río Mekong que fluye de la meseta tibetana

El cambio climático constituye un problema generalizado que apremia la atención de toda la comunidad internacional. Durante las últimas décadas el planeta ha sufrido con frecuencia el resultado de una temible sequía tras adversidades provocadas por las condiciones climáticas dejando en evidencia el impacto climático.

²⁵⁹ Meltdown in Tibet, *op. cit.*

²⁶⁰ Simon Bradshaw, *op. cit.*, p. 8.

²⁶¹ Se define como gran presa a más de 15 metros de altura, o con un depósito de 3 millones de metros cúbicos de agua o más. Las 'megapresas', son aproximadamente diez veces más grande de lo que parece calificar una presa grande, con un punto de referencia de alrededor de 150 metros de altura de muro. Meltdown in Tibet, "Valleys of the dammed", disponible en https://meltdownintibet.com/q_valleys.htm consultado el 4 de enero de 2021.

²⁶² Simon Bradshaw, *op. cit.*, *ídem.*

La meseta tibetana es una de las principales regiones que tendrían que ser protegidas, el descongelamiento de los icebergs ha generado la disminución de las corrientes de los ríos que yacen en la meseta. Desde la invasión China el Tíbet ha sufrido una intromisión y explotaciones en todos los aspectos.

China es el mayor país del mundo en vías de desarrollo, con la población más numerosa, con escasos recursos energéticos, condiciones climáticas complejas y gran fragilidad en su entorno ecológico. El precio que ha tenido que pagar para lograr el desarrollo que ha conseguido es muy alto. Ya que además de los efectos del cambio climático, sufre un desequilibrio exacerbado en su desarrollo urbano.²⁶³ Su invasión en el Tíbet no ha dejado más que estragos de las acciones descontroladas hacia el medio ambiente, la explotación de recursos ha generado pérdida de flora y fauna y desplazamientos forzados, además de la pérdida de medios de subsistencia.

A pesar del discurso de cuidar los recursos humanos, en la práctica el costo del desarrollo es mucho más alto de lo que el territorio chino puede ofrecer, y la meseta tibetana se presenta como una de las principales fuentes de recursos que puede sustentar las necesidades del desarrollo. Los recursos acuáticos son uno de los principales recursos vitales para el ser humano, pero también el potencial hidroeléctrico es una necesidad esencial de las grandes ciudades y la meseta tiene gran abundancia de ellos. China alega que se hacen esfuerzos o supresión de riesgos de los embalses defectuosos o en estado precario, y que se ha aumentado la inversión en la seguridad del agua de beber en las zonas rurales siguiendo las metas del Desarrollo del Milenio de la ONU.²⁶⁴

Si retomamos la premisa de que la energía es la base material para el progreso de la civilización humana y una condición básica indispensable para el desarrollo de la sociedad. Recurre a ser un tema primordial para China a medida que el país avanza a sus objetivos de modernización y prosperidad. Desde la apertura de China

²⁶³ Embajada de la República Popular China en la República de Cuba, “Libro Blanco: Políticas y acciones de China para afrontar el cambio climático (2011)”, 22 de noviembre de 2011, disponible en <http://cu.chineseembassy.org/esp/zt/qhbhxxwt/t996975.htm> consultada el 13 de enero de 2021.

²⁶⁴ *Ibidem*.

en los años setentas su industria energética logra grandes avances convirtiéndose en el mayor productor energético del mundo. Sin embargo, este desarrollo energético enfrenta muchos desafíos. “El costo ha sido la destrucción ecológica de recursos vitales. Para frenar el consumo excesivo de recursos energéticos y lograr el desarrollo integral, equilibrado y sostenible de la economía y la sociedad, tendría que buscar otro camino donde la energía, base material vital del capitalismo” tome en cuenta la destrucción y explotación siguiendo un camino sostenible.²⁶⁵

China se presenta como uno de los países con mayor trabajo que hacer para acelerar su industrialización durante largo tiempo, enfrentado desafíos para desarrollar su economía. Sus necesidades energéticas seguirán aumentando en el futuro, como gran país en desarrollo. Para satisfacer sus demandas China está dispuesta a la explotación masiva de sus recursos sean de ella o de otros territorios como lo es en el Tíbet.²⁶⁶

La seguridad energética es un problema mundial, ya que pocos países pueden asegurar el suministro de manera sustentable abordando el cambio climático. China es capaz de seguir con la acelerada construcción de presas, perdiendo la vida que habitaba en las fuentes fluviales y acelerando la desertificación y salación de tierras de cultivo por falta de nutrientes. Los primeros en pagar estos costos serían los países dependientes río abajo y la meseta tibetana sufriría todas las consecuencias del cambio climático.

Este proceso de industrialización y urbanización es sustentado por los principales recursos y fuentes fluviales del Tíbet, uno de ellos el río Mekong, procedente de medios de vida de miles de personas río abajo, y uno de los más importantes de toda Asia.

Para hacer una connotación del problema se analizará brevemente el caso del Río MeKong, ya que se encuentran las presas más grandes y en lo largo de todo el río,

²⁶⁵ Embajada de la República Popular China en la República de Cuba, “China’s Energy Policy 2012, 24 de octubre de 2012, disponible en <http://cl.china-embassy.org/esp/ztbd/bps/t982213.htm>, consultado el 23 de enero de 2021. “Traducción propia”

²⁶⁶ *Ibidem.*

afectando la pesca y los cultivos. Es el más cercano a China, se origina en la reserva natural de Sanjianggyuan en la meseta tibetana, recorre más de 2,600 millas a través de Myanmar, Tailandia, Laos, Camboya y Vietnam antes de desembocar en el Mar de China Meridional. Es el río más largo del sudeste asiático, el séptimo más largo de Asia y ²⁶⁷el más importante para la pesquera continental. El potencial Hidroeléctrico del Mekong lo convierte en un tentador anfitrión.

En 1990 China se convirtió en la primera en construir una represa en el cauce principal del río. La presa Manwan, se inauguró en 1994, siendo los primeros y obteniendo buenos resultados económicos. A partir de ese momento el problema del agua y las sequías a lo largo del Mekong comenzarían afectando principalmente a Yunnan, Laos y Tailandia. ²⁶⁸ Además, que al término de esta presa de tres gargantas en 2003, desplazó a dos millones de personas pasando por alto las preocupaciones de los locales.²⁶⁹

Mapa 7

Río Mekong



Fuente: S.a., *The Third Pole*, *op. cit.*

²⁶⁷ The Third Pole, “River basins; Mekong”, disponible en <https://www.thethirdpole.net/en/river-basins/mekong/> consultado el 28 de diciembre de 2020. “Traducción propia”

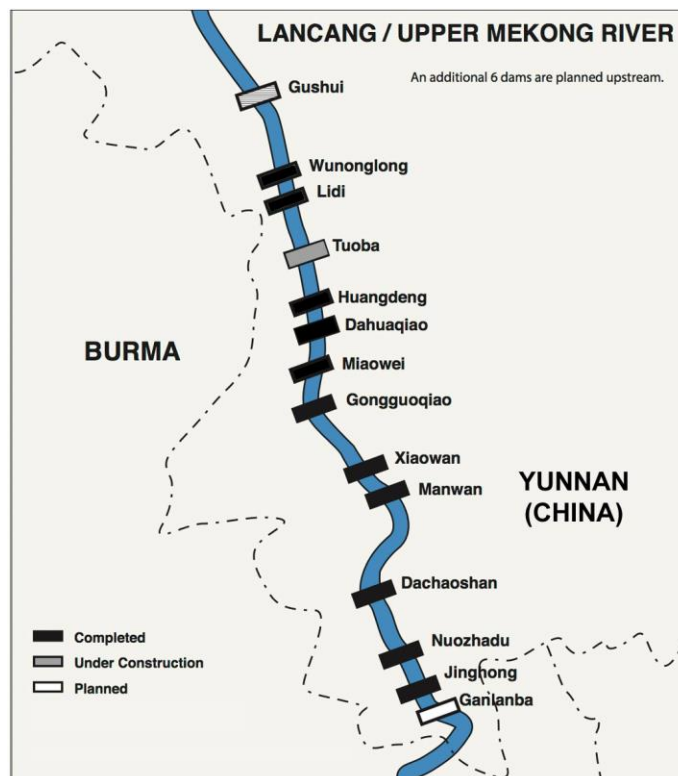
²⁶⁸ Meltdown in Tibet “The Mekong”, disponible en https://meltdownintibet.com/f_river_mekong.htm consultado el 10 de enero de 2021. “Traducción propia”

²⁶⁹ Joe McCarthy, “The Hidden Costs of China’s role as a World Leader in Hydropower”, *Global Citizen*, 23 de enero de 2017, disponible en <https://www.globalcitizen.org/en/content/chinas-a-leader-in-hydropower-but-at-what-cost/> consultado el 5 de enero de 2021. “Traducción propia”

La comisión del Río Mekong (MRC) se estableció en 1995 para abordar los problemas de los ríos transfronterizos en el Mekong, y protegerlo de más daños a futuro. La comisión está formada por cuatro países: Vietnam, Camboya, Tailandia y Laos. China no es miembro, por lo tanto no tiene obligación de consultar con sus vecinos de aguas abajo. El MRC es financiado por organismos gubernamentales y sus países miembros, pero no ha tenido éxito en sus pocas o nulas acciones ²⁷⁰ y la construcción de presas en el bajo Yunnan en China sigue de manera acelerada.²⁷¹

Mapa 8

Presas del río Mekong a lo largo de la región de



Fuente: S.a., Meltown in Tibet, *op. cit.*

²⁷⁰ Un ejemplo fue el 12 de noviembre de 2007, se entregó una petición al director general del MRC, Jeremy Bird. Con media docena de proyectos de represas, pero se exigió que cumpliera su misión de proteger el río, con evidencia científica que advierte sobre las desastrosas consecuencias bajo el Mekong, que afectan a sus países miembros. “La petición fue respaldada por 201 organizaciones e individuos de 30 países, con un apoyo sin precedentes de grupos de la sociedad civil de los países del Mekong.” Sin embargo, no tuvo ninguna acción y en lugar de frenar da tiempo con vueltas al asunto. Meltdown in Tibet “Mekong River Commission, All talk, no action?”, disponible en https://meltdownintibet.com/f_river_mekong.htm consultado el 10 de enero de 2021. “Traducción propia”

²⁷¹ Michelle Nijhuis, “Harnessing the Mekong or killing it?”, National Geographic Magazine, mayo 2015, disponible en <https://www.nationalgeographic.com/magazine/2015/05/mekong-river-dams/> consultado el 8 de enero de 2021. “Traducción propia”

Posteriormente tras el gran éxito de la primera se sumaron otras tres mega presas, Dachaohan, Xiaowan y Jinhong. Como se puede ver en la tabla la primera tiene una producción de 1350 MW, la segunda de 4200 mw, y la tercera 1750 MW consideradas unas de las mayores productoras eléctricas en la región de Yunnan.²⁷² Tras su construcción afectaron gravemente el flujo del agua río abajo, causando la mayor sequía en el Río Mekong, llegando a niveles tan bajos que afectan el funcionamiento de sus propias turbinas.

Estos primeros proyectos afectaron gravemente la falta para peces, de suministro, de sedimentos ricos para fertilizar cultivos, falta de agua potable para la agricultura, causando daños medio ambientales catastróficos e irreversibles, generando desplazamientos forzados.

Tabla 2
Presas hidroeléctricas a lo largo de Yunnan

Dams in the Lancang Hydroelectric Cascade within Yunnan			
DAM NAME	INSTALLED CAPACITY (MW)	DAM HEIGHT (M)	STATUS
Gushui	2600	220	Under site preparation
Wunonglong	990	136.5	Completed 2019
Lidi	420	74	Completed 2019, SinoHydro
Tuoba	1400	158	Under construction
Huangdeng	1900	202	Completed 2019, first fish lifts
Dahuaqiao	900	106	Completed 2018
Miaowei	1400	139.8	Completed 2018
Gongguoqiao	900	130	Completed 2012
Xiaowan	4200	292	Completed 2010
Manwan	1550	126	Completed 1995
Dachaoshan	1350	118	Completed 2003
Nuozhadu	5850	261.5	Completed 2012
Jinhong	1750	118	Completed 2008
Ganlanba	155	60.5	Planned

Fuente: S.a., Meltown in Tibet, *op. cit.*

²⁷² Meltown in Tibet, “The Mekong; Large Dams, disponible en https://meltownintibet.com/f_river_mekong.htm consultado el 190 de enero de 2021. “Traducción propia”

La corporación encargada de la construcción de la mayoría de las presas en la Corporación Huaneng. Como se puede ver en la tabla hay 11 presas en funcionamiento en Yunnan, son las siguientes: Manwan con una altura de 126 m, y 1550 demw, Dachaoshan con una altura de 118m, y 1350 MW, Jinghong con una altura de 118m entre la media de MW cTon 1750, Xiaowan con una altura de 292m y una producción alta con 4200 MW, Nuozhadu con una altura de 261m y una producción de 5850 mw, Gongguoqiao con una altura de 130m y producción baja de 900 MW, Miaowei con una altura de 140 m y producción de 1400 mw, Dahuaqiao con una altura de 106m y reducción de 900 mw, y las otras que fueron finalizadas posteriormente con producciones medias. Más las presas río abajo que se encuentran en Laos, Tailandia y Camboya.

Estos proyectos tienen beneficios económicos sólo para algunas partes, mientras que para las poblaciones locales afecta el modo de vida y su sustento económico, además del desplazamiento no sólo por la alteración de ecosistemas, sino por las construcciones de nuevas presas. China ha continuado aumentando sus inversiones, con un enfoque devastador.

La controvertida construcción de presas en Yunnan, tanto en su sección del río arriba como río abajo, está cambiando los medios de vida de millones de personas que dependen del río Mekong para agua potable, pesca, transporte, etc. Su control de la corriente río arriba es una constante preocupación para los países del sur.

Las economías de todos los países del Mekong dependen del río de distintas formas. China ve al Mekong como una gran fuente de producción eléctrica. Camboya, y muchos lugareños en Laos y Tailandia, dependen de las abundantes pesquerías silvestres en el Mekong para la producción de proteínas, alimentos y sus medios de vida. Y los millones de personas que viven en el delta del Mekong de Vietnam dependen del depósito natural de sedimentos y nutrientes del flujo del río para sus cultivos de arroz y pesca.

TABLAS:

Tabla 1. Línea del tiempo de los Dalai Lamas

<p style="text-align: center;">I Dalai Lama Guiälsab Dharma Richen (1931-1414)</p>	<p>Nació en Gyurme Rupa, cerca de Sakya, región de Tsang, proveniente de una familia nómada. Considerado el primer Dalai Lama, discípulo de Tsongkapa. Encarnación del Avalokitésvara.</p>
<p style="text-align: center;">II Dalia Lama Guendün Gyatso (1475-1542)</p>	<p>Nació en Tanag Sekme, cerca de Shigatse, región de Tsang. Considerado segundo Dalai Lama en la línea de sucesión.</p>
<p style="text-align: center;">III Dalai Lama Sönan Gyatso (1543-1588)</p>	<p>Es el primero en nombrarse Dalai Lama, pero considerado el tercero en la línea. Nació en Tolung, cerca de Lhasa, en el seno de una familia aristocrática. Altan Khan le confirió el título de Dalai Lama “océano del conocimiento”, maestro religioso. Se dedicó a la labor misionera por tierras del Amdo y Kham, formando varios monasterios de la orden de gueluk.</p>
<p style="text-align: center;">IV Dalai Lama Yöntän Gyatso (1589-1617)</p>	<p>Reencarnó en un niño mongol, bisnieto del difunto Altan Khan, confirmando los lazos de unión entre tibetanos y mongoles. Muere en extrañas circunstancias a la edad de 27 años.</p>
<p style="text-align: center;">V Dalai Lama Ngawang Lobsang Gyatso (1617-1682)</p>	<p>Conocido como el gran quinto, nació en la región Ü en el seno de una familia aristocrática. Destaco por su esplendor cultural, político y económico como gran estratega de gobierno. Tras su muerte en 1682 el <i>desi</i> escondió su muerte al mundo exterior durante catorce años.</p>

<p>VI Dalai Lama Tshang-Yang Gyatso (1682-1706)</p>	<p>Nació en la regio Mon Tawang, al sur del Tíbet, en el seno de una familia de campesinos.</p> <p>Fue educado en la disciplina monástica de los gelukpa y entronizado a los quince años de edad. Se distinguió por su falta de interés por la vida monacal y como autoridad de gobierno.</p> <p>Fue encarcelado y destituido, murió el 14 de noviembre de 1706 a la edad de 23 años.</p>
<p>VII Dalai Lama Yeshe Gyatso.</p>	<p>Fue impuesto por el mongol Lhasang Khan en 1707, sin embargo los monasterios gelukpa y la población tibetana se resistió a reconocerlo, considerando al anterior como la sexta encarnación.</p> <p>Este residió más de 11 años en el palacio Potala, pero siempre fue considerado impostor.</p>
<p>VII Dalai Lama Kālsang Gyatso (1708-1757)</p>	<p>Nació en la ciudad de Litang, región de Kham. Controló el Tíbet bajo la administración Manchú.</p>
<p>VIII Dalai Lama Jampāl Gyatso (1758-1804)</p>	<p>Nació en Thobgyal, región de Tsang, en el seno de una familia aristocrática.</p> <p>Asumió las responsabilidades de su gobierno en 1781, durante el conflicto por las guerras entre tibetanos y gurkas nepalíes, y la progresiva pérdida de influencia del gobierno tibetano ante los ambanes manchúes.</p>
<p>IX Dalai Lama Lungtik Gyatso (1805-1815)</p>	<p>Nació en Dan Chokhor en la región Kham, en el seno de una familia aristocrática.</p> <p>Se inicia un periodo de inestabilidad, falta de capacidad y habilidad de los gobernantes.</p> <p>Muere a la temprana edad de nueve años.</p>
<p>X Dalai Lama Tshültrim Gyatso (1816-1837)</p>	<p>Nació en Litang, Kham.</p>

	<p>Fue elegido por negociaciones secretas entre el regente tibetano y el amban manchú, fingiendo el sistema de lotería.</p> <p>Muere a la edad de veintidós años sin ejercer responsabilidades políticas.</p>
<p>XI Dalai Lama Khädrup Gyatso (1838-1856)</p>	<p>Nació en Thartsendo, Kham, reconocido a través del sistema de lotería.</p> <p>Muere de forma prematura a la edad de dieciocho años, sin ejercer poderes políticos.</p>
<p>XII Dalai Lama Trhinlā Gyatso (1856-1875)</p>	<p>Nació en Lhoka, cerca de Lhasa, durante el desconcierto producido por la tercera invasión gurka, elegido a través del sistema de lotería.</p> <p>Ferviente partidario del emperador Manchú los asuntos internos como externos se encontraban fuera del control del emperador.</p> <p>Muere inesperadamente a la edad de veinte años.</p>
<p>XIII Dalai Lama Thubtän Guiamtso (1876-1933)</p>	<p>Nació en Langdun, Dagpo, en región del sureste de Lhasa, en el seno de una familia de agricultores.</p> <p>Elegido por los métodos tradicionales tibetanos, asumió sus funciones de máximo gobernante del Tíbet en 1895.</p> <p>Su gobierno concentró sus esfuerzos en crear un Estado independiente, primero de la dinastía agonizante Qing y posterior de la emergente República de China.</p> <p>Se exilió en la India durante la invasión China, regresa después del cambio de régimen en China y en 1912 las tropas chinas fueron expulsadas del Tíbet Central, logró crear un Tíbet independiente de facto.</p>

	<p>La muerte lo sorprendió en el palacio del Potala a la edad de cincuenta y ocho años.</p> <p>A su muerte la frontera oriental del Tíbet llegaba hasta el río Yangtsé y la nororiental hasta la región de Kyengundo, en Amdo.</p>
--	--

Fuente: Elaboración propia con base en Alay, Lluís Josep, "Historia de los tibetanos. De los orígenes al conflicto actual", traducción de Jordi Llovera, Editorial Milenio, España, 2002, Pp. 121-168.

Tabla 2. Línea del tiempo de los acontecimientos más importantes durante el mandato del XIV Dalai Lama Jampel Ngawang Lobsang Yeshe Tnezin Gyatso

6 de julio de 1935	Nació en Takser, Amdo, en el seno de una familia de campesinos.
1939	Se declaró públicamente el Reconocimiento Oficial del XIV Dalai Lama cerca del pueblo de Bumchen.
1940	Jampel Ngawang Lobsang Yeshe Tnezin Gyatso es proclamado oficialmente XIV Dalai Lama en una ceremonia de entronización.
1947	Proclamación de la independencia de India y Pakistán. La Gran Bretaña desaparece de la región y el Tíbet pierde su protección.
1 oct. 1949	El partido comunista tomó el poder y proclamó la República Popular China. Esta declara que asume los derechos de la antigua China sobre sus territorios y las fuerzas chinas invaden el Tíbet y lo anexionan.
1950	Miles de tropas enviadas por Mao Zedong entraron al Tíbet, el 7 de octubre, acorralaron a sus autoridades y tomaron la ciudad fronteriza del Chamdo el 19 de octubre. -El 17 de noviembre el XIV Dalai Lama asume el pleno poder temporal (político), entronizado oficialmente.

1951	<p>-El 23 de mayo se firmó el “Acuerdo de los 17 Puntos” entre China y el Tíbet bajo coacción.</p> <p>Se establece que el territorio será gobernado conjuntamente hasta su liberación pacífica.</p>
Julio de 1954 a junio de 1955.	<p>El XIV Dalai Lama visitó China para mantener conversaciones de paz y se reúne con Mao Zedong y otros líderes Chinos. Mao menciona la frase “la religión es veneno”.</p>
Noviembre 1956 a marzo de 1957.	<p>El XIV Dalai Lama visitó India para participar en la celebración de los 2500 años de Buda.</p>
1959	<p>-El 10 de marzo decenas de miles de tibetanos se reúnen frente al palacio Norbulingka, en Lhasa, para impedir que Su Santidad asistiera a una representación teatral en el campamento militar chino en Lhasa, comenzando una gran revuelta que es reprimida violentamente por Pekín.</p> <p>-El 18 de marzo el Dalai lama huye del palacio del Potala para evitar ser asesinado y se exilia en la India. Estableció el Gobierno tibetano en el exilio en Lhudup, y realizó una declaración donde acusa a China de imponer el acuerdo de los 17 Puntos.</p> <p>-El 28 de marzo Pekín comunicó que el Gobierno Local Tibetano había sido disuelto y que la Comisión Preparatoria de la propuesta RAT ejercería funciones y poderes del gobierno tibetano.</p> <p>China organiza la llamada “reforma democrática”, el Tíbet pasa a estar gobernado directamente por Pekín.</p>
1961	<p>Resoluciones para la independencia del Tíbet</p>
1963	<p>El XIV Dalai Lama presentó un proyecto de constitución democrática para el Tíbet. Promulgando “El Acta Constitutiva de los Tibetanos en el Exilio”, amparando la libertad de expresión, religión, de reunión y circulación así</p>

	<p>como las directrices sobre la función de la Administración Tibetana respecto a las personas que viven en el exilio.</p> <p>Se establece en Dharamsala el primer Parlamento tibetano en el exilio, la Asamblea de Diputados del Pueblo tibetano.</p>
1965	<p>Resoluciones para la independencia del Tíbet.</p> <p>Se constituye oficialmente la Región Autónoma del Tíbet (RAT), que dispone de un Gobierno autónomo tutelado por Pekín.</p>
1966	<p>Inició de la Revolución Cultural, campaña de purga emprendida por Mao. Bienes culturales como monasterios y templos son destruidos, los tibetanos perseguidos y las actividades religiosas prohibidas.</p>
1967	<p>El Dalai Lama Realizó la primera visita al extranjero desde el exilio, a Japón y Tailandia.</p>
1976	<p>Muere Mao, Pekín se disculpa por la destrucción durante la Revolución Cultural.</p>
1979	<p>El XIV Dalai Lama estableció el primer contacto con el gobierno de la República Popular China desde que llegó al exilio.</p>
1980	<p>Avance económico de China, distensión.</p> <p>China se moderniza y empieza a considerar los Derechos Humanos, acepta la autonomía política y religiosa de otras regiones como Taiwán.</p>
1986	<p>China inició un periodo de reformas y de apertura, época de “puertas abiertas”. Durante este periodo China anunció que el XIV Dalai Lama puede regresar a China, pero no al Tíbet.</p>
1987	<p>El XIV Dalai Lama entregó el Plan de Paz de los Cinco Puntos para el Tíbet, en Washington, D.C. a los miembros del Congreso de los Estados Unidos.</p>

Junio 1988	El XIV Dalai Lama entregó la histórica Propuesta para el Tíbet en Estrasburgo, Francia, a los miembros del Parlamento Europeo.
1989	El XIV Dalai Lama recibió el Premio Nobel de la Paz en Oslo, Noruega, recibiendo el reconocimiento de la comunidad internacional.
1990	En mayo se disolvió el Gabinete Tibetano (Kashag), que hasta el momento era nombrado por su santidad, junto con la X Asamblea de Diputados del Pueblo Tibetano (Parlamento Tibetano en el Exilio).
1992	La Administración Central Tibetana publico las directrices para la constitución de un futuro Tíbet Libre. Directrices que definen el momento que el Tíbet sea libre, así como que confía en que el Tíbet, compuesto por las tres provincias de U-Tsang, Amdo y Khan, sería federal y democrático. Inicia una serie de pasos democráticos, incluyendo las elecciones directas de los Kalöns (Ministros) por la Asamblea de Diputados del Pueblo Tibetano y el establecimiento Del Poder Judicial.
1995	El XIV Dalai Lama anunció el 14 de mayo que se había encontrado la reencarnación del X Pachen Lama Gendum Cheaki Nyima. China nombra su propio Pachen Lama, Gyaltzen Norbu.
2000	Inició la campaña de desplazamientos forzados de tibetanos a otras provincias chinas.
2001	El gobierno en el exilio realiza las primeras elecciones democráticas directas en la historia del Tíbet, por parte del pueblo tibetano para el puesto de Kalön Tripa (Primer Ministro), este a su vez nombro a su gabinete que debía ser aprobado por la Asamblea Tibetana.

	El Dalai Lama se declaró semi-retirado.
2002-2005	Reactivación de las negociaciones entre el Dalai Lama y el Gobierno de Pekín tras impasse de nueve años.
2006	China enlaza Pekín con Lhasa a través de una línea de tren de más altitud del mundo profundizando ocupación. Estudiantes tibetanos protestaron públicamente ante las oficinas del gobierno de Lhasa a causa de la discriminación, fueron violentamente reprimidas.
2008	Nuevos enfrentamientos en el Tíbet.
2011	-El 14 de marzo el XIV Dalai Lama envió una carta a la Asamblea de Diputados del Pueblo Tibetano solicitándole devolver su poder temporal. -El 29 de mayo el XIV Dalai Lama firma la ley de transferencia formal de su poder político a líder democráticamente electo. Anunciando así la separación de la figura pública de la religiosa, culminando con 368 años de tradición de los Dalai Lamas como líderes espirituales y políticos.
2016	Elecciones del nuevo líder tibetano.

Fuente: Elaboración propia con base en Su Santidad el XIV Dalai Lama del Tíbet, "Cronología de Hechos", disponible en <http://eldalailama.com/the-dalai-lama/biography-and-daily-life/chronology-of-events> consultado el 4 de agosto de 2021; Comisión Internacional de Juristas, "La cuestión del Tíbet y el Imperio de la Ley", Ginebra, Suiza, 1959, p. 1, disponible en <https://www.icj.org/wp-content/uploads/1959/01/Tibet-rule-of-law-publications-1959-spa.pdf> consultado el 4 de agosto 2021.

Fuentes consultadas:

Bibliografía

- Alastair, Lamb, “The McMahon Line: A Study in the Relations between India, China and Tibet, 1904 to 1914. Volume I, Morley, Minto and Non-Interference in Tibet; Volume II, Hardinge, McMahon and the Simla Conference”, University of Toronto Press, Canadá, 1966, p. 341.
- Alay, Lluís Josep, “Historia de los tibetanos. De los orígenes al conflicto actual”, traducción de Jordi Llovera, Editorial Milenio, España, 2002, p. 325.
- Baudouin, Bernard, “Verdades sobre el Tíbet, Los Dalai Lamas y el budismo. Filosofía de paz contra la violencia en el mundo”, Editorial de Vecchi, Italia, 2010, pp. 256.
- Beristaín, Genaro “El décimo quinto Dalai Lama; El décimo quinto Dalai Lama; La sucesión de Tenzin Gyatzo un problema para la estabilidad del Tíbet”, México, pp. 25.
- Borges, Jorge Luis y Jurado, Alicia, “Qué es el budismo”, Editorial Alianza, Cuarta reimpresión, España, 2005, pp.128.
- Bradshaw, Simon, *et al.* “Tíbet: An environmental Challenge. Why Tibet lies at the heart of the great development challenges of the asian century”, en Australia Tibet Council, Australia, 2015, pp. 36.
- Bunson, Matthew E. “La sabiduría del Dalai Lama”, traducción de David Dusster, RBA Libros, S. A., Barcelona, España, 1999, pp. 333.
- Chornet, Consuelo Ramón y Esteve, José E., “El status jurídico internacional del Tíbet en el 50º aniversario del Acuerdo Chino-Tibetano de 1951”, en Proyecto 1+D PB98-1473 del Ministerio de Educación y Cultura, p. 171-194.
- Conze, Edwar “El budismo: su esencia y su desarrollo”, Fondo de cultura económica, México, 1978, pp.306
- D. Coogan, Michael “Budismo” en Religiones del mundo, Editorial Blume, Barcelona, España, 1999, pp. 288.

- Dambuyant, Marinette, “El *Arthashastra* de Kautilya”, tratado político de la India Antigua, en Revista Derecho del Estado, núm. 17, diciembre 2004, pp. 34.
- De Andrade, Antonio, *et al.*, “Memorias del Tíbet”, Ediciones Abraxas, Barcelona, España, 2001, p. 216.
- Del Arenal, Celestino “Introducción a las relaciones Internacionales”, Editorial Tecnos, Madrid, España, 4º ed., 2007, pp. 477.
- Departamento de información y Relaciones Internacionales, “Tíbet no era parte de China, pero el Camino Medio Sigue siendo una solución Viable, Respuesta de la Administración Central Tibetana al Libro Blanco de China sobre el Tíbet”, Administración Central Tibetana, India, 2017, p. 66.
- Edmundo Hernández-Vela Salgado, “Diccionario de Política Internacional”, Editorial Porrúa, quinta edición, México, 1999, pp. 817.
- Èlia Susanna López, *et. al.* “Una serie de conflictos olvidados: Tíbet”, Institut de Drests Humans de Catalunya, Agència Catalana de Cooperació al Desenvolupament, 2007, pp. 100.
- Flood, Gavin, “El hinduismo”, The Press Syndicate of the University of Cambridge, Madrid, España, 1998, pp. 292.
- Gavin Hambly, “Historia Universal Siglo XXI, Asia Central”, siglo XXI, 2006, p. 80.
- Ghosha, Ashva, “Life of the Buddha”, translated by Patrick Olivelle, New York University Press & Jic Foundation, EE.UU., 2008, p. 499.
- Giuseppe Tucci, “Las Religiones del Tíbet”, traducción de Isidro Arias Perèz, Editorial Paidòs, Barcelona España, 2012, pp. 415.
- Goldstein, Melvyn C. “A History of Modern Tibet, 1913-1951: The Demise of the Lamaist State”, University of California Press, EE.UU., 1992, p. 678.
- Hambly, Gavin, “Historia Universal Siglo XXI, Asia Central”, traducción de Maribel Carrillo, Editorial Siglo XXI, México, 1985, pp. 368.
- Hernández-Vela Salgado Edmundo, “Diccionario de Política Internacional”, Editorial Porrúa, México, 5º edición, 1999, pp. 817.

- Herrero de Castro, Rubén “El concepto de Interés Nacional”, Universidad Complutense de Madrid, España, 2011, pp. 38.
- Holsti, K.J., “The Dividing Discipline. Hegemony and Diversity in International Theory”, Harper Collins Publisher Ltd, Boston, EE.UU., 1985, p. 176.
- Josep, S. Nyw, “Te Powers to lead”, Oxford University Press, New York, EE.UU., 2008, PP. 241.
- Juan Roger, “El Tíbet; un maravilloso viaje al “techo del mundo”, Editorial Bruguera, Barcelona, España, 1965, pp. 216.
- Kaur, Amar, “Himalayan triangle: A historical survey of British India's relations with Tibet, Sikkim, and Bhutan, 1765-1950”, British Library, London, 1988, pp. 408.
- Kolodziej, Edward A., “Security and International Relations”, Cambridge University Press, Reino Unido, 2005, pp. 349.
- kuaerne, Per, “The bön religión of tibet. The iconografhy of a living tradition”, Shambhala Publications, Inc, Boston, 1996, pp. 155.
- Kuhn S., Thomas, “The Structure of Scientific Revolutions, University of Chicago Press, Chicago, EE.UU, 1962. Traducción de Agustín Contin. La estructura de las revoluciones científicas.- Edit. Fondo de Cultura Económica; 6ª ed. 1971, pp. 269.
- Laird, Thomas “La historia del Tíbet: Conversiones con el Dalia Lama”, traducción de Agustín de Lucrecia Demaestri, Paidós Ibérica, S.A., Barcelona, España, 2008, pp. 509.
- Mas Godayol, Josep “Seguir la senda. Introducción al budismo”, Editorial CETR, Barcelona, España, 2007, pp. 221.
- Melvyn C. Goldstein, A history of Moder Tibet, Vol. 2, The calm before the storm 1951-1955”, University of California Press, EE.UU., 2007, pp. 677.
- Morgenthau, Hans J., “Política entre las naciones: la lucha por el poder y la paz”, Traducción de Heber W. Olivera, Grupo Editor Latinoamericano, 3º ed., Argentina, 1986, pp. 630.
- Mullin, Glenn H., “The Fourteen Dalai Lamas; A secret Legacy of Reincarnation”, Clear Light Publishers Santa Fe, New, Mexico, 2001, pp. 713.

- Piburn, Sidney, "El Dalai Lama: La política de la bondad, una antología de escritos de y sobre el Dalai Lama", Recopilación y editado, de Sidney Piburn, traducción Lucas Bono, Snow Lion Publications, Inc., México, 2001, pp. 162.
- Rupert Gethin, "The foundations of Buddhism", Oxford University Press, New York, EE.UU., 1998, pp. 352.
- Satguru Sivaya Subramuniyaswami, "Danzando con Siva. Catecismo Contemporáneo Hindú", Academia del Himalaya, 2003, pp. 1632.
- Schuman, Frederick L., "International politics. The Western State System and the World Community", McGraw-Hill Book Company, New York, EE.UU., 7° edición, 1933, pp. 745.
- Seminario de Estudios Internacionales de la Facultad de Derecho de Zaragoza, "Interés nacional y Política Internacional", en Revista de la Facultad de Derecho de Zaragoza, pp.79.
- Sergius L Kuzmin, "Hiden Tibet. History of Independence and Occupation", translated from Russian by Dmitry Bennett, Library of Tibetan Works and Archives, New Delhi, 2011, pp. 536.
- Shwieger, Peter, "The Dalai Lama and the Emperor of China: A political history of the Tibetan institution of Reincarnation", Columbia University Press, New York, EE.UU., pp. 481.
- Straijer Flak, Adriana, "El valor funcional de una autobiografía: My Land and my People (1962) del XIV Dalai Lama" Tesis Doctoral, Historia Contemporánea de la Facultad de Geografía e Historia de la Universidad de Barcelona, 2014, pp. 239.
- Van Schaik, Sam, "Tibet a History", Yale University Press, EE.UU., 2011., pp. 324.
- Velázquez Flores Rafael, "Introducción al estudio de la política exterior de México", México, en Revista Mexicana de Política Exterior, 1995, pp. 302.
- W. W., Rockhill, "The Dalai Lamas of Lhasa and Their Relations with the Machu Emperors of China 1644-1908", Indraprastha Press, Library of tibetion Works & archives, India, 1998, pp. 95.

- Waltz, Kenneth “Theory of International Politics”, Journal of International Affairs, col. 44, Núm. 1, pp. 37.
- Willis, Michael, “El Tíbet; Vida, Mitología y Arte”, Ediciones Jaguar, Madrid, España, 1999, pp. 144.

Hemerografía

- Aguirre Zamora Sergio, “Joseph S. Nye Jr, The Future of Power, New York, Public Affairs, 2011, 300 pp.”, en Revista Mexicana de Política Exterior, Reseñas, pp. 206-209, disponible en <https://revistadigital.sre.gob.mx/images/stories/numeros/n94/aguirre.pdf> Consultado el 24 de mayo 2020.
- Amigos del Tíbet, “Historia del Tíbet”, disponible en <https://www.amigosdeltibet.cl/historia-del-tibet/> consultado el 16 de abril de 2020.
- Ballesteros, Alberto, “Política exterior de China, o cómo convertirse en una gran potencia”, en El orden mundial, 31 de mayo, 2020, disponible en <https://elordenmundial.com/politica-exterior-china/> consultado el 30 de marzo de 2020.
- Bhusan Dasgupta, Shashi, “An introduction to Tantric Buddhism, Ratan tata library, university of calcutta, 1950, p. 2-3, disponible en línea http://www.chinabuddhismencyclopedia.com/en/images/b/b8/Dasgupta_-_An_Introduction_to_Tantric_Buddhism.pdf consultado el 18 de junio 2020.
- Buckley, Michael, “The Price of Damming Tibet’s Rivers”, en The New York Times, 30 de marzo de 2015, disponible en <https://www.nytimes.com/2015/03/31/opinion/the-price-of-damming-tibets-rivers.html> consultado el 18 de febrero de 2020.
- Chan, Genevive, “Situación de los Derechos Humanos en el Tíbet: Informe Anual 2017”, traducción de Pau Nubiola, Tibetan Centre for Human Rights and Democracy, 2017, pp. 85, disponible en https://www.casadeltibetbcn.org/sites/default/files/pictures/tchrd_informe_anual_2017.pdf consultado el 17 de diciembre de 2020.

- Dendo Kyokai, Bukkyo, “Las enseñanzas de Buda” Fundación Promotora de Budismo, vigesimosexta edición, 2017, Tokyo, Japón, pp. 291, disponible en https://www.bdk.or.jp/pdf/buddhist-scriptures/05_spanish/TheTeachingofBuddha.pdf consultado el 07 de junio 2020.
- Embajada de la República Popular China en la República de Cuba, “China’s Energy Policy 2012, 24 de octubre de 2012, disponible en <http://cl.china-embassy.org/esp/ztbd/bps/t982213.htm>, consultado el 23 de enero de 2021.
- Embajada de la República Popular China en la República de Cuba, “Libro Blanco: Políticas y acciones de China para afrontar el cambio climático (2011)”, 22 de noviembre de 2011, disponible en <http://cu.chineseembassy.org/esp/zt/qhbhxxwt/t996975.htm> consultada el 13 de enero de 2021.
- Gobierno de España, “El Libro Blanco de la República Popular de China sobre la Defensa Nacional en la nueva era 2019”, 5 de agosto de 2019, disponible en <https://www.dsn.gob.es/es/actualidad/sala-prensa/libro-blanco-rep%C3%BAblica-popular-china-sobre-defensa-nacional-nueva-era-2019> consultado el 17 de noviembre de 2020.
- Kuznetsov, B. I. y Frye, Stanley, “The highert Deities of the Tibetan Bon Religion, The Tibet Journal, vol. 6, No. 2, 1981, pp. 47-52, disponible en https://www-jstor-org.pbidi.unam.mx:2443/stable/pdf/43300015.pdf?ab_segments=0%2Fbasic_SYC-5187_SYC-5188%2F5187&refreqid=search%3A22a1159d9146d8fa6c5309556fec8cbe consultado el 17 de agosto 2020.
- Libro Blanco del Gobierno Chino, “El principio de una sola china es la base y el prerequisite de la reunificación pacífica”, en El principio de una sola China y el problema de Taiwán, Spanish China, disponible en <http://spanish.china.org.cn/xi-book/4/indrx.htm> consultado el 5 de noviembre de 2020.

- Lixiong, Wang, “Reflexiones sobre el Tíbet”, en artículos New Left Review, 2002, pp. 75-105, disponible en <https://newleftreview.es/issues/14/articles/lixiong-wang-reflexiones-sobre-el-tibet.pdf> consultado el 04 de abril de 2020.
- Lobel, Mark, “ONU: Excluyen líderes religiosos de Cumbre del Milenio”, Inter Press Service, Agencia de Noticias, 17 de agosto de 2000, disponible en <http://www.ipsnoticias.net/2000/08/onu-excluyen-lideres-religiosos-de-cumbre-del-milenio/> consultado el 11 de diciembre de 2020.
- Madhukar, Abhishek, “Parlamento del Tíbet, se prepara para el retiro del Dalai Lama”, en Discover Thomson Reuters, 21 de marzo de 2011, disponible en <https://lta.reuters.com/articulo/topNews/idLTASIE72K05A20110321> consultado el 10 de marzo de 2020.
- María Mansilla, “Budismo y prácticas de budismo tántrico” en El canto armónico, una vía de Estrada a lo profundo, Parque de Estudio y Reflexión Los manantiales, Chile, 2015, pp. 68, disponible en <http://www.parquemanantiales.org/wp-content/uploads/Anexo-I-budismo-y-pr%C3%A1cticas-de-budismo-t%C3%A1ntrico.pdf> consultado el 20 de mayo de 2020.
- McCarthy, Joe, “The hidden costs of China’s role as a world leader in hydropower”, Global Citizen, 23 de enero de 2017, disponible en <https://www.globalcitizen.org/en/content/chinas-a-leader-in-hydropower-but-at-what-cost/> consultado el 5 de enero de 2021.
- Meltdown in Tibet “Mekong River Commission, All talk, no action?”, disponible en https://meltdownintibet.com/f_river_mekong.htm consultado el 10 de enero de 2021.
- Meltdown in Tibet “The Mekong”, disponible en https://meltdownintibet.com/f_river_mekong.htm consultado el 10 de enero de 2021.
- Meltdown in Tibet, “Principales ríos que nacen en el Tíbet”, disponible en https://meltdownintibet.com/f_maps.htm consultado el 3 de enero de 2021.

- Meltdown in Tibet, “Valleys of the dammed”, disponible en https://meltdownintibet.com/q_valleys.htm consultado el 4 de enero de 2021.
- Meltdown in Tibet, “The Mekong; Large Dams”, disponible en https://meltdownintibet.com/f_river_mekong.htm consultado el 190 de enero de 2021.
- Ministerio de Relaciones Exteriores de la República Popular China, “Problema del Tíbet”, en Conocer China, Beijing, China, 2005, disponible en <https://www.fmprc.gov.cn/esp/ljzg/zzxz/t2845.htm> consultado el 12 de marzo de 2020.
- Nijhuis, Michelle, “Harnessing the Mekong or killing it?”, National Geographic Magazine, mayo 2015, disponible en <https://www.nationalgeographic.com/magazine/2015/05/mekong-river-dams/> consultado el 8 de enero de 2021.
- Oficina de Información del Consejo de Estado, “Progreso en los derechos humanos de China en 2012”, en La Embajada de la República Popular de China en la República de Chile”, Beijing, mayo de 2013, disponible en <http://cl.china-embassy.org/esp/ztbd/bps/t1056844.htm> consultado el 12 de noviembre de 2020.
- Representante de su Santidad el Dalai Lama Para América Latina, “Gobierno y Democracia”, disponible en <http://spanish.tibetoffice.org/en-exilio/gobierno-y-democracia/> consultado el 04 de noviembre de 2020.
- Representante de su Santidad el Dalai Lama Para América Latina, “Reconstrucción en el Exilio”, consultado en <http://spanish.tibetoffice.org/en-exilio/reconstruccion/> consultado el 16 de noviembre 2020.
- Representante de Su Santidad el Dalai Lama para América Latina, “Gobierno y democracia”, disponible en <http://spanish.tibetoffice.org/en-exilio/gobierno-y-democracia/> consultado el 21 de octubre de 2020.
- Representante de Su Santidad el Dalai Lama para América Latina, “Lucha sin violencia”, disponible en <https://spanish.tibetoffice.org/en-exilio/lucha-sin-violencia/> consultado el 20 de diciembre de 2020.

- Rubio, Laura, “Una reevaluación del proyecto del gobierno tibetano en el exilio”, en Foro internacional, El Colegio de México, México, vol. XLVIII, Núm. 3, Julio-Septiembre, 2008, pp. 675-694, disponible en <https://www.redalyc.org/pdf/599/59921007007.pdf> consultado el 3 de abril de 2020.
- Sergio Aguirre Zamora, “Joseph S. Nye Jr, The Future of Power”, New York, Public Affairs, 2011, pp. 300, en Revista Mexicana de Política Exterior, Reseñas, pp. 206-209, disponible en <https://revistadigital.sre.gob.mx/images/stories/numeros/n94/aguirre.pdf> Consultado el 24 de mayo 2020.
- Spanish China “El desarrollo de la cultura nativa de la etnia tibetana”, prologo, disponible en <http://spanish.china.org.cn/xi-book/1/indrx.htm> consultado el 02 de octubre de 2020.
- Su Santidad El XIV Dalai Lama del Tíbet, “Cronología de hechos”, disponible en <http://eldalailama.com/the-dalai-lama/biography-and-daily-life/chronology-of-events> consultada el 19 de noviembre de 2020
- Su Santidad El XIV Dalai Lama del Tíbet, “Discurso de Su Santidad del Dalai Lama al Parlamento Europeo”, disponible en <http://eldalailama.com/messages/tibet/discurso-de-su-santidad-el-dalai-lama-al-parlamento-europeo> consultado el 5 de diciembre de 2020.
- Su Santidad El XIV Dalai Lama del Tíbet, “La Vía Intermedia: el enfoque de Su Santidad el Dalai Lama sobre la cuestión del Tíbet”, disponible en <http://www.eldalailama.com/messages/tibet/middle-way-approach> consultado el 6 de diciembre de 2020.
- Su Santidad el XIV Dalai Lama del Tíbet, “Propuesta de Estrasburgo 1988”, disponible en <http://www.eldalailama.com/messages/tibet/strasbourg-proposal-1988> consultado el 15 de noviembre de 2020.
- Su Santidad El XIV Dalai Lama del Tíbet, “Su santidad el Dalai Lama sobre su retiro de las responsabilidades políticas 19 de Marzo de 2011”, disponible en <http://eldalailama.com/messages/retirement-and-reincarnation/retirement-remarks> consultado el 22 de diciembre de 2020.

- Su Santidad El XIV Dalai Lama del Tíbet, “Una apelación”, disponible en <http://eldalailama.com/messages/tibet/an-appeal> consultado el 3 de diciembre de 2020.
- The Third Pole, “River basins; Mekong”, disponible en <https://www.thethirdpole.net/en/river-basins/mekong/> consultado el 28 de diciembre de 2020.
- Udana, “Udana: Exclamations” a translation with an introduction & notes by Thanissaro Bhikkhu, 2012, pp. 147, disponible en <https://www.accesstoinight.org/lib/authors/thanissaro/udana.pdf> consultado el 08 de mayo 2020.
- Xinhuanet, “China publica libro sobre Tíbet reafirmando autonomía regional étnica”, en Spanish Xinhuanet, 2015, disponible en http://spanish.xinhuanet.com/2015-09/06/c_134594335.htm consultado el 10 de diciembre de 2020.

Cyberografía

- Amigos del Tíbet, “Historia del Tíbet”, disponible en <https://www.amigosdeltibet.cl/historia-del-tibet/> consultado el 16 de abril de 2020.
- Anguiano, Eugenio, “El estudio de China desde cuatro enfoques: histórico, político, internacionalista y económico”, Centro de Investigación y Docencia Económicas, México, febrero 2011, pp. 67, disponible en https://cide.repositorioinstitucional.mx/jspui/bitstream/1011/255/1/000104695_documento.pdf consultado el 12 de mayo de 2020.
- Arriaga, Jorge Alberto, “La Paradiplomacia Identitaria del Tíbet y su autonomía de la República Popular China”, Escenarios XXI, 2010, pp. 11, disponible en http://paradiplomacia.org/upload/downloads/20a038669b625d5d2a0a53d531ee0d6406_paradiplomacia.pdf consultado el 25 de abril de 2020.
- Calduch R, Rafael, “Dinámica de la sociedad internacional”, Editorial Ceura, Madrid, España, 1993, pp. 33, disponible en

<https://www.ucm.es/data/cont/media/www/pag-55160/lib2cap1.pdf>
consultado el 27 de mayo de 2020.

- Central Tibetan Administration, “Constitution; Charter of the Tibetans in Exile”, disponible en <https://tibet.net/about-cta/constitution/> consultado el 15 de octubre de 2020.
- Cid Capetillo Ilena, “Lecturas básicas para introducción al estudio de Relaciones Internacionales”, Universidad Nacional Autónoma de México, Facultad de Ciencias Políticas y Sociales, México, 2001, pp. 285, disponible en https://negociacionytomadedecisiones.files.wordpress.com/2015/06/l0016_lecturasbasicas_cp-y-rrii.pdf
- Comisión Internacional de Juristas, “La cuestión del Tíbet y el Imperio de la Ley”, Ginebra, Suiza, 1959, p. 227, disponible en <https://www.icj.org/wp-content/uploads/1959/01/Tibet-rule-of-law-publications-1959-spa.pdf> consultado el 5 de marzo 2020.
- Gilpin, Robert G. “The Richness of the Tradition of Political Realism”, The MIT Press, International Organization, Vol. 38, Núm. 2, 1984, pp. 304, disponible en https://www-jstor-org.pbidi.unam.mx:2443/stable/pdf/2706441.pdf?ab_segments=0%2Fbasic_SYC-5187%2Fcontrol&refreqid=search%3A6dc2d6b423cecf96e34c27f5ab0a0719 consultado el 24 de abril 2020.
- Granella, Francisco, “Raíces de la disciplina Energética. India y contrafuertes del Himalaya. Septiembre-Octubre de 2005”, en investigaciones de campo, disciplina energética, pp. 64, disponible en <https://aprenderly.com/doc/1199747/ra%C3%ADces-de-la-disciplina-energ%C3%A9tica> consultado el 27 de mayo de 2020.
- Hansard, Christopher, “El arte tibetano de la serenidad”, Editorial Books4pocket, p. 13-26, disponible en https://urano.blob.core.windows.net/share/i_avance/001000135/avance.pdf consultado el 23 de junio de 2020.

- Human Rights Watch, “China: Tibet propaganda masks repression”, Glossary of techniques of surveillance and repression used in Tibet Autonomous Region (TAR), 19 de junio 2017, disponible en <https://www.ecoi.net/en/document/1408004.html> consultado el 15 de noviembre de 2020.
- Joachim Leu, Hans *Nota Preliminar*, en “Lecturas básicas para introducir al estudio de las Relaciones Internacionales”, Ileana Cid Capetillo compiladora, Universidad Nacional Autónoma de México, Facultad de Ciencias Políticas y Sociales, 2001, pp.285, disponible en https://negociacionytomadecisiones.files.wordpress.com/2015/06/l0016_lecturasbasicas_cp-y-rrii.pdf consultado el 18 de mayo de 2020.
- Joseph S., Nye Jr, “Soft Power”, *Foreign Policy*, No. 80, Twentieth Anniversary, Washingtonpost Newsweek Interactive, LLC, 1990, pp. 153, 171, disponible en https://www.wilsoncenter.org/sites/default/files/media/documents/page/joseph_nye_soft_power_journal.pdf consultado el 12 de mayo de 2020.
- Kaloyanov, Stanimir, “Irano-tibetica: Some observations on the tibetan bon”, *The Tibet Journal*, 1990, Vol. 15, No. 1. pp. 77-82, disponible en https://www-jstor-org.pbidi.unam.mx:2443/stable/pdf/43300348.pdf?ab_segments=0%2Fbasic_SYC-5187_SYC-5188%2F5187&refreqid=search%3A22a1159d9146d8fa6c5309556fec8cbe consultado el 13 de agosto 2020.
- Kwaerne, Per, “Bon and Shamanism”, *East and West*, vol. 59, No. ¼, 2009, pp.19-24, disponible en https://www-jstor-org.pbidi.unam.mx:2443/stable/pdf/29757798.pdf?ab_segments=0%2Fbasic_SYC-5187_SYC-5188%2F5187&refreqid=search%3A22a1159d9146d8fa6c5309556fec8cbe consultado el 23 de abril 2020.
- Ludmila Gonzalez Cerulli, “La vía intermedia entre el Tíbet y China: la solución más viable para la autonomía genuina de la religión”, Observatorio

de Relaciones Internacionales y Derechos Humanos, Centro para la Apertura y el Desarrollo de América Latina, 7 de diciembre de 2018, disponible en <https://www.cadal.org/publicaciones/articulos/?id=11562> consultado el 9 de diciembre de 2020.

- Mechung Monastery, Near, *et. al.*, “Distorted development. Chinese Discourse on the right to development and its implementation in tibet”, Tibetan Centre for Human Rights and Democracy, 2021, pp. 23, disponible en <https://tchrd.org/wp-content/uploads/2021/02/Tibet-Right-to-Development-pdf.pdf> consultado el 19 de febrero de 2021.
- Novothy, Hugo “La entrada a lo profundo en Buda”, Investigación monográfica, C. de Estudios P. Carcarañá, 2009, disponible en <https://www.libreriahumanista.com/la-entrada-a-lo-profundo-en-buda-hugo-novotny/> consultado el 12 de junio 2020.
- Peña Guerrero, Roberto, “Interdisciplinariedad y científicidad en Relaciones Internacionales. En Lecturas básicas para Introducción al estudio de Relaciones Internacionales”, Facultad de Ciencias Políticas y Sociales, Universidad Nacional Autónoma de México, México, 2001, pp. 286, disponible en https://negociacionytomadedecisiones.files.wordpress.com/2015/06/l0016_lecturasbasicas_cp-y-rrii.pdf consultado el 16 de marzo de 2020.
- Rubio García, Leandro, “La aprensión de la escena internacional: desde los asuntos mundiales hasta las Relaciones Internacionales” en Lecturas básicas para introducir al estudio de las Relaciones Internacionales, Ileana Cid Capetillo compiladora, Universidad Nacional Autónoma de México, Facultad de Ciencias Políticas y Sociales, 2001, pp. 285, disponible en https://negociacionytomadedecisiones.files.wordpress.com/2015/06/l0016_lecturasbasicas_cp-y-rrii.pdf consultado el 22 de mayo de 2020.
- Tenzin, Karma, “Libro Blanco chino sobre la educación en el Tíbet: los hechos que fueron omitidos. El PCCh reescribe la historia para justificar su represión contra la lengua y la cultura tibetanas” en Better Winter, 2019, disponible en

<https://es.bitterwinter.org/libro-blanco-chino-sobre-la-educacion-en-el-tibet/>
consultado el 12 de septiembre de 2020.

- Zeraqui, Zidane, “Para entender la paradiplomacia”, Desafíos, Bogotá, Colombia, Núm. 28-I, 2016, pp. 17, disponible en https://www.researchgate.net/publication/317492375_Para_entender_la_paradiplomacia consultado el 04 de mayo de 2020 consultado el 17 de mayo 2020.