



UNIVERSIDAD NACIONAL AUTÓNOMA DE MÉXICO

FACULTAD DE CIENCIAS POLÍTICAS Y SOCIALES

**XINJIANG Y LA POLÍTICA DE LA REPÚBLICA POPULAR
CHINA EN EL MARCO DE LA NUEVA RUTA DE LA SEDA
(2012-2018)**

TESIS

Que para obtener el título de:

LICENCIADO EN RELACIONES INTERNACIONALES

Presenta:

ERNESTO DAVID RAMÍREZ MARTÍNEZ

Directora de tesis:

DRA. VIRGINIA LETICIA VALDIVIA CABALLERO



Ciudad de México, 2021



Universidad Nacional
Autónoma de México

Dirección General de Bibliotecas de la UNAM

Biblioteca Central



UNAM – Dirección General de Bibliotecas
Tesis Digitales
Restricciones de uso

DERECHOS RESERVADOS ©
PROHIBIDA SU REPRODUCCIÓN TOTAL O PARCIAL

Todo el material contenido en esta tesis esta protegido por la Ley Federal del Derecho de Autor (LFDA) de los Estados Unidos Mexicanos (México).

El uso de imágenes, fragmentos de videos, y demás material que sea objeto de protección de los derechos de autor, será exclusivamente para fines educativos e informativos y deberá citar la fuente donde la obtuvo mencionando el autor o autores. Cualquier uso distinto como el lucro, reproducción, edición o modificación, será perseguido y sancionado por el respectivo titular de los Derechos de Autor.

Agradecimientos...

A mi madre Olivia, por su amor incondicional y por forjarme como soy en la actualidad: una persona responsable, con valores y siempre perseverante,

A mi padre Ernesto, por enseñarme a valorar las cosas y el arduo trabajo que se requiere para conseguir las metas de la vida,

A mi hermana Dulce, por crecer a mi lado, enseñarme lo que es la lealtad y ser la mejor compañera siempre,

A mis abuelos Calixto y Ángela por ser siempre una fuente de apoyo,

A mi abuelo Ernesto y sus hijos Marta, Roberto e Irene, que Dios les de un eterno descanso,

A mi tutora y amiga, Dra. Virginia Valdivia, por estar dispuesta a guiarme en mi última etapa de la universidad,

A mi alma máter, la Universidad Nacional Autónoma de México, por darme un espacio donde pude desarrollar una meta de vida,

A Dios, para que me llene de sabiduría en cada paso que dé,

ÍNDICE

GLOSARIO DE SIGLAS Y ABREVIATURAS	i
INTRODUCCIÓN	1
Capítulo 1. El debate del Constructivismo en Relaciones Internacionales y el Regionalismo.....	7
1.1. El inicio de los debates constructivistas, Alexander Wendt y otros autores	8
1.2 Conceptos centrales de los autores constructivistas	14
1.2.1. Identidad	14
1.2.2. Rol	18
1.2.3. La teoría de la identidad social	19
1.2.4. Nación	21
1.2.5. Interés Nacional	24
1.2.6. Soberanía	26
1.3 Regionalismo.....	28
Capítulo 2. Identidad china y Xinjiang	38
2.1. El entendimiento de Asia	39
2.2. Identidad china.....	43
2.2.1. Filosofía y religión	43
2.2.2. El lenguaje en la China contemporánea	54
2.2.3. El interés nacional chino.....	62
2.3. Identidad en Xinjiang	63
2.3.1. Filosofía y religión: el islam en China	64
2.3.2. El lenguaje: la política china con las minorías étnicas	72
2.3.3. ¿Qué implica ser una región autónoma?	76
2.3.4. Antecedentes del separatismo uigur del siglo XXI y sus consecuencias	80
Capítulo 3. Las políticas de China sobre Xinjiang en la era de la Nueva Ruta de la Seda.....	86
3.1. ¿Qué es la Nueva Ruta de la Seda?	88
3.1.1. El significado de la Nueva Ruta de la Seda para China.....	94
3.2. La importancia de Xinjiang para la Nueva Ruta de la Seda.....	98

3.3. La política social de China respecto a Xinjiang	102
3.3.1. La postura de Xi Jinping	105
3.3.2. Algunas paradojas de la respuesta internacional.....	112
3.4. La Organización de Cooperación de Shanghái (OCS).....	118
3.5. Implicaciones para Asia Central	126
3.6. Implicaciones regionales, ¿una nueva región o nuevos procesos de regionalización?.....	132
3.7. La Nueva Ruta de la Seda, ¿una oportunidad de acercamiento entre culturas?.....	135
CONCLUSIONES	141
FUENTES DE CONSULTA.....	149

ÍNDICE DE TABLAS

Tabla 1. Caracterizando los actos del habla.....	12
Tabla 2. Constructivismo según Martha Finnemore.....	13
Tabla 3. Percepción de las amenazas entre un Estado A y un Estado B.....	17
Tabla 4. Conceptos usados por el constructivismo con base en diversos autores.....	28
Tabla 5. Diferencias entre región, regionalismo y regionalización.....	31
Tabla 6. Diferencias entre el viejo y el nuevo regionalismo.....	34
Tabla 7. Etapas en la creación de una región con base en Björn Hettne.....	35
Tabla 8. Grupos étnicos en China con más de 5 millones de habitantes (2010).....	63
Tabla 9. Grupos étnicos en la Región Autónoma Uigur de Xinjiang (2010).....	77
Tabla 10. Características de la identidad china en contraste con la etnia uigur en la Región Autónoma Uigur de Xinjiang.....	82
Tabla 11. Percepción de China en el mundo.....	116
Tabla 12. Porcentaje de aprobación entre la población de Asia Central respecto al auge y presencia de China en la región.....	129
Tabla 13. La política social de China en Xinjiang.....	138

ÍNDICE DE MAPAS

Mapa 1. Grupos etnolingüísticos de China.....	75
Mapa 2. Divisiones administrativas y disputas territoriales en la República Popular de China.....	79
Mapa 3. Líneas de oleoductos y gasoductos que pasan por Xinjiang (Urumqi y Turpan) a otros países del mundo.....	100
Mapa 4. Corredores económicos de la Nueva Ruta de la Seda que atraviesan por Xinjiang.....	101
Mapa 5. Influencia comercial de China en dos periodos distintos.....	121
Mapa 6. Países participantes de la Organización de Cooperación de Shanghái.....	123
Mapa 7. Países miembros de la Conferencia de Interacción y Medidas de Confianza en Asia (CICA, por sus siglas en inglés).....	131

GLOSARIO DE SIGLAS Y ABREVIATURAS

APEC- *Asia-Pacific Economic Cooperation* o Foro de Cooperación Económica Asia Pacífico

ASEAN- *Association of Southeast Asian Nations* o Asociación de Naciones del Sudeste Asiático

BAII- Banco Asiático de Inversión en Infraestructura

BRI- *Belt and Road Initiative* o La iniciativa un cinturón, un camino

CAREC- *Central Asia Regional Economic Cooperation* o Cooperación Económica Regional de Asia Central

CESPAP- Comisión Económica y Social para Asia y el Pacífico

CICA- *Conference on Interaction and Confidence Building Measures in Asia* o Conferencia de Interacción y Medidas de Confianza en Asia

FRS- Fondo de la Ruta de la Seda

NRS- Nueva Ruta de la Seda

NRGS- Nuevas Rutas Globales de la Seda

OBOR- *One Belt One Road* o Un cinturón, un camino

OCS- Organización de la Cooperación de Shanghai

OHCHR- *The Office of the High Commissioner for Human Rights* o La Oficina del Alto Comisionado de las Naciones Unidas para los Derechos Humanos

ONU- Organización de las Naciones Unidas

PCC- Partido Comunista de China

RAUX- Región Autónoma Uigur de Xinjiang

RPC- República Popular de China

UEE- Unión Económica Euroasiática

XPCG- *Xinjiang Production and Construction Corps* o Cuerpo de Producción y Construcción de Xinjiang

ZEE- Zonas Económicas Especiales

INTRODUCCIÓN

El gobierno de la República Popular China bajo el mandato del presidente Xi Jinping ha venido construyendo uno de los planes más ambiciosos en toda su historia que es la Nueva Ruta de la Seda. Un proyecto que tiene por objetivo la atracción de mercancías a través de la edificación de vías de comunicación que conecten al gigante asiático con el resto del mundo y cuyos antecedentes se remontan a la primera década del siglo XXI cuando el ex presidente Jiang Zemin junto con el político Zhu Rongji sentaron las bases del plan “Go West” para establecer una conexión entre los grandes puertos del Este con las provincias del Oeste.

Con el paso de los años se lograron construir, entre otras cosas, oleoductos, gasoductos y autopistas, sin embargo, el propósito de los dirigentes chinos no terminó únicamente dentro del país, sino que comenzaron a idear un plan hacia el exterior para buscar más abastecimiento de recursos naturales, atraer más inversiones y asegurar que las mercancías lleguen a su destino en territorio chino.

Sobre este último punto, garantizar la seguridad regional se ha vuelto un reto para la República Popular de China, pues sus costas que dan al Océano Pacífico han sido escenario de grandes tensiones políticas, por ejemplo, el conflicto con Vietnam, Filipinas, Malasia, Brunéi y Japón por la soberanía del Mar Meridional; el dilema sobre el reconocimiento de Taiwán; la difíciles relaciones entre China, Japón y Corea del Sur; así como la presencia de la Séptima Flota estadounidense en territorio japonés y surcoreano.

Al otro lado del territorio, en el Oeste, se encuentra la frontera con Kazajistán, Kirguistán, Tayikistán, Pakistán y la India. Una zona que también es inestable para la seguridad de los Estados, pues en varios de ellos hay una presencia importante de grupos terroristas, tal y como lo muestra un informe del Foro Económico Mundial publicado en 2016 en el que se expone que China y el sureste asiático tuvieron un incremento importante en el Índice de Terrorismo; su vecino Pakistán, por su parte,

se posicionó en los cinco países más afectados del mundo, mientras que Asia Central mostró avances positivos.¹

Ante este escenario, construir la Nueva Ruta de la Seda se ha convertido en un doble reto para el gobierno chino porque la inestabilidad que está presente en sus vecinos del oeste tiene sus alcances hasta las grandes ciudades como Beijing. Específicamente, la Región Autónoma Uigur de Xinjiang (RAUX), una de las 35 provincias de China, ha sido una de las más golpeadas pues tiene frontera con Kazajistán y con Kirguistán. Un lugar que a diferencia del resto del país tiene un bagaje cultural totalmente distinto con lo que se asocia con China. Pero al mismo tiempo, también es el territorio clave para que las vías ferroviarias, los gasoductos y los oleoductos puedan llegar con éxito a Asia Central, Medio Oriente y Europa.

La historia de Xinjiang desde tiempos remotos ha estado marcada por el conflicto con las dinastías chinas. Por ejemplo, cuando corría la antigua ruta de la seda de China a Europa a través de caravanas se tiene registro que las comunidades establecidas en la Cuenca del Tarim llegaron a ser un problema para los comerciantes, pues en diversas ocasiones bloqueaban el paso y se quedaban con las mercancías.

Durante muchos siglos, los pueblos islámicos de Asia Central permanecieron bajo el control del imperio mongol, pero a su caída en 1368 se volvieron un objetivo a conquistar por los gobernantes chinos. Acontecimiento que sucedió con la llegada de la dinastía Qing en 1884, a pesar de que en años anteriores ya tenían injerencia en la zona, pero en diversas ocasiones tuvieron que enfrentarse a resistencias locales que se rehusaban a formar parte del territorio chino.

Esta tendencia disidente perduró hasta después de la caída de la Dinastía Qing y en la década de 1930 el partido del Guomindang tuvo que interferir para disolver a un movimiento separatista que logró establecer durante un año a la República del Turkestán Oriental, que ante la falta de reconocimiento internacional y los conflictos internos terminó por disolverse. Posteriormente, con la proclamación de la República Popular China en 1949 los gobernantes de Xinjiang optaron por

¹ Joe Myers, *How has terrorism changed since 2000?*, World Economic Forum, [en línea], Dirección URL: <https://www.weforum.org/agenda/2016/03/how-has-terrorism-changed-since-2000/>, [consulta: 1 de septiembre de 2021].

ceder a las negociaciones con Mao Zedong que tendrían como resultado la anexión oficial a la república popular, pasando a ser una de las 35 provincias del nuevo Estado.

En las décadas posteriores los problemas que fueron surgiendo en la ahora llamada Región Autónoma Uigur de Xinjiang quedaron como conflictos focalizados, ya que, poco se hablaba del tema en la agenda internacional del siglo XX, pues el mundo atravesaba una era de transformaciones. De hecho, fue hasta entrada la década de 1990 (fecha que también coincide con el expansionismo de las redes transnacionales del terrorismo) que el tema de la inseguridad en China empezó sonar en la región del Este de Asia, pues una serie de atentados ocurrieron en las principales ciudades de la RAUX y Asia Central, al tiempo que los movimientos separatistas resurgieron impulsados desde el exterior.

Incluso, en el 2009 se dieron fuertes enfrentamientos entre las comunidades musulmanas de China con la policía, principalmente de la etnia uigur, debido a tensiones sociales y reformas agrarias que ponían en desventaja a las provincias rurales. A la par, los hechos terroristas volvieron a ser noticia en el país y el gobierno señaló al extremismo religioso islámico como la causa principal de estos hechos. Aunque también cabe destacar que incluso en los primeros años del siglo XXI seguía siendo un asunto regional.

Llegada la segunda década del siglo XXI hubo cambios importantes dentro del país, pues el político Xi Jinping asumió la presidencia en el 2013, año en el que anunció oficialmente la construcción de la Nueva Ruta de la Seda en una visita de Estado en Kazajistán, lo que demuestra la importancia de todos los territorios que están hacia el Oeste, pues es el paso principal de toda la infraestructura que se está construyendo. Pero ¿qué pasó después de 2009 en la provincia musulmana de China? Durante algunos años no se registraron incidentes serios que pudieran impactar en las leyes chinas, pero en mayo de 2014 un ataque terrorista perpetrado en la ciudad de Urumqi, la más grande de la RAUX, cambió por completo el rumbo de las políticas en materia de seguridad implementadas en esta zona. Más aún, el gobierno demostró que no estaba dispuesto a poner en riesgo su proyecto comercial.

Bajo este escenario, la delimitación de tiempo de esta tesis empieza un año antes de la llegada de Xi Jinping al poder, pues se pretende exponer la evolución de la injerencia que ha tenido el Partido Comunista de China en la RAUX antes de que fuera anunciada la Nueva Ruta de la Seda y, posteriormente, observar cómo el nuevo gobierno ha ido modificando sus leyes en materia de seguridad para tratar de mantener el orden bajo una idea muy clara de que no van a tolerar ningún intento de separatismo y/o terrorismo. Asimismo, el periodo de estudio culmina en el 2018 debido a que se quería trabajar con publicaciones nuevas, pero sucedió que durante la investigación en 2020 el tema de los conflictos entre grupos étnicos en China se fue haciendo de dominio internacional y salió mucha información al respecto, por lo que se decidió incluir también esas referencias.

Por lo tanto, la pregunta de investigación es la siguiente: Con la finalidad de combatir el terrorismo, el separatismo o cualquier otra acción que ponga en riesgo la construcción de la Nueva Ruta de la Seda, ¿cuáles han sido las acciones en materia de seguridad que el gobierno de Xi Jinping ha implementado en la Región Autónoma Uigur de Xinjiang?

En este sentido, la hipótesis que buscará comprobar esta tesis es que la falta de entendimiento del gobierno central hacia las etnias musulmanas del país los ha llevado a implementar leyes estrictas como la Ley de Seguridad Nacional de 2015 que incrementa la vigilancia militar en la zona al señalarlos como los individuos principales de fomentar el extremismo religioso que causa el separatismo y el terrorismo. A medida que no se logre asegurar la estabilidad en la región para el libre tránsito de mercancías hacia Asia Central, estas acciones seguirán endureciéndose mientras siga avanzando el proyecto de la Nueva Ruta de la Seda.

Con base en lo anterior, el objetivo general de esta investigación es exponer las acciones del gobierno de Xi Jinping en materia de seguridad que están enfocadas en la RAUX así como sus resultados, conocer cuáles son sus intereses más allá de que la Cuenca del Tarim es el canal principal de comunicación para conectar China con Europa y de qué manera se está impactando a la población que habita en esta provincia.

Dicho esto, se decidió adoptar el método deductivo porque, como se habló anteriormente, el trabajo inicial comenzó con la idea general de la Nueva Ruta de la Seda, pero al hacer una introspección del tema se descubrió que su construcción conllevaba una serie de retos en materia política, económica, social, de seguridad y cultural, poniendo énfasis en la población de estudio que son las etnias musulmanas chinas que convergen en un espacio bien definido que es la Región Autónoma Uigur de Xinjiang.

De esta manera, haciendo una radiografía de las teorías que se manejan en Relaciones Internacionales, se concluyó que el constructivismo puede aportar un panorama profundo y amplio para poder entender las dinámicas culturales entre la etnia predominante en China, que son los Han, y las etnias que profesan el islam como los uigures y los hui. Más aún, los autores constructivistas aportan conceptos que son bastante útiles para esta investigación, siendo el de *identidad* el más sobresaliente; lo cual brindará más respuestas para comprender el escenario político.

Cabe destacar que China está haciendo mucho uso de la política exterior para tener un respaldo de los países de Asia Central y Medio Oriente con lo que pretende dos cosas: 1) Crear lazos políticos-económicos para generar una dependencia comercial aún mayor a través de los canales de comunicación que están siendo construidos por inversión china. 2) Menguar los señalamientos por parte de países de Europa y América en el que se le acusa de atentar contra los Derechos Humanos de las minorías étnicas. Para ello, la teoría del regionalismo es vital para complementar al constructivismo, pues a través de ésta, se conocerán los mecanismos de cooperación entre China y las regiones que se encuentran a su alrededor.

Los objetivos particulares serán los siguientes: 1) Conocer los conceptos centrales del constructivismo y el regionalismo para analizar las relaciones entre los grupos étnicos de China en donde unos tienen más poder político que otros. 2) Retomar la definición de *identidad* como concepto central de la tesis para conocer las características de lo que forman a China como un Estado soberano y de qué manera se diferencia con la RAUX. Además de dar cuenta de los antecedentes

históricos que han estado marcados por el conflicto. 3) Trasladar las diferencias culturales entre los sujetos de estudio al periodo de tiempo de la Nueva Ruta de la Seda y el gobierno de Xi Jinping.

Por consiguiente, la tesis se dividirá en tres capítulos con sus respectivos apartados. El primero de ellos lleva por título “El debate del constructivismo en las Relaciones Internacionales y el regionalismo” en el que se expone la incorporación de conceptos como el de identidad, rol, nación, interés nacional y soberanía a los fenómenos internacionales y más específicamente a los estudios de China. Posteriormente, se abordará de manera general la teoría del regionalismo y se harán las diferencias entre el nuevo y el viejo regionalismo; además de exponer algunas corrientes que se muestran como alternativas a la academia occidental.

El segundo capítulo empieza con un breve preámbulo sobre la distinción entre lo que se va a definir como Occidente y Asia, con el único objetivo de dar una visión no-occidental a la tesis, así como retomar tanto autores como obras que han sido escritos ya sea en China o en el resto de Asia. Consiguientemente, el concepto de identidad se dividirá en dos categorías que son: 1) Filosofía y religión tanto de China como de Xinjiang y 2) Lenguaje. Sumado a ello, se pondrán los antecedentes históricos para explicar por qué siempre ha existido un conflicto en la zona Oeste de China.

Finalmente, el último capítulo trasladará toda la problemática al contexto coyuntural de la Nueva Ruta de la Seda, empezando por dar una explicación de lo que ha sido la construcción de este megaproyecto y dar cuenta de por qué Xinjiang es importante para conseguir el objetivo final de conectar China con Europa. Después se darán a conocer todas las acciones que ha llevado a cabo el gobierno de Xi Jinping en contra del separatismo y el terrorismo en las regiones musulmanas, para poder pasar a un análisis internacional, en donde la teoría del regionalismo nos ayudará a entender cada uno de los pasos que ha dado China con sus vecinos que, al igual que su provincia rebelde, profesan el islam.

Capítulo 1. El debate del Constructivismo en Relaciones Internacionales y el Regionalismo

El constructivismo es una teoría que se empieza a introducir en los debates de Relaciones Internacionales en la década de los 90 debido a la coyuntura internacional de ese momento, cuando se dio el fin de la Guerra Fría y la disolución de la Unión de Repúblicas Socialistas Soviéticas (URSS). A partir de entonces, los estudios de lo que acontecía en la sociedad internacional se abrían a más teorías que iban más allá de las prevalecientes, el realismo y el liberalismo, para predecir el traslado de época que para la política mundial significaba el fin de la era bipolar.

Arturo Santa Cruz plantea que después de la caída del muro de Berlín algunos aspectos del constructivismo ya tenían tiempo discutiéndose. Por ejemplo, lo relacionado a las instituciones y la forma en que los actores del sistema internacional hacen uso de las organizaciones internacionales establecidas para cooperar. Igualmente, la construcción de los objetos y las prácticas sociales, la posibilidad de cambio, la codeterminación entre agentes (por ejemplo, los Estados) y estructuras (por ejemplo, la soberanía estatal), las identidades de los actores, la importancia de las ideas como capacidades sociales, así como de las normas.²

Dentro de las discusiones existen diversos ángulos para el estudio del constructivismo. La más amplia distingue entre un constructivismo moderno y uno posmoderno, sin embargo, hay que recalcar que todos ellos parten de la idea de que la realidad social es construida a través de instituciones y valores que rigen a una sociedad (constructos sociales). Hay quienes hablan de un Estado fuerte que se crea a partir del lenguaje y significados, más que de lo material como lo afirman los realistas, mientras que otros aprueban que los actores externos en un mundo globalizado influyen en los intereses nacionales de éstos.

² Cfr. Arturo Santa Cruz, *El Constructivismo y las Relaciones Internacionales*, México: CIDE, 2009, p. 10.

1.1. El inicio de los debates constructivistas, Alexander Wendt y otros autores

Fue en el año 1988 cuando Robert Keohane publicó su ensayo *International Institutions: Two Approaches* en el discurso inaugural de la XXIX Convención Anual de la Asociación de Estudios Internacionales, el cual abriría los debates reflectivistas que posteriormente se llamarían constructivistas. Cuatro años más tarde, en 1992 Alexander Wendt publicaría su obra *Anarchy is what states make of it: the social construction of power politics*; el constructivismo se había incorporado a los estudios internacionales.

Si bien Robert Keohane no es uno de los escritores relevantes del constructivismo, su obra es importante porque cuestionó la legitimidad de las instituciones, poniendo en duda la cooperación internacional derivada de la posguerra. Así, desde los análisis reflectivistas son los Estados los que modifican su comportamiento con base en las acciones del otro. Sin embargo, surge una discusión sobre la evaluación del impacto de la cooperación, ya que, se ha visto que hay una gran discrepancia entre el discurso que plantean y las acciones que llevan a cabo.

Friedrich Kratochwil y John Ruggie, por ejemplo, afirman que las organizaciones internacionales se han desvirtuado en los últimos años al no atender los principales problemas que atraviesa el mundo. De esta manera, los estudios de las organizaciones internacionales han desviado de manera sistemática su atención de las instituciones internacionales y “se han concentrado en formas más amplias del comportamiento internacional institucionalizado”³. Es por ello que, uno de los enfoques analíticos que plantean es la toma de decisiones dentro de las mismas organizaciones, lo cual se puede lograr a través del poder y el prestigio de los Estados, las posiciones de liderazgo organizaciones y la política burocrática.⁴

Uno de los conceptos que va de la mano con los estudios de F. Kratochwil y J. Ruggie es el de regímenes internacionales; que se definen como “arreglos para el gobierno construidos por los Estados a fin de coordinar sus expectativas y

³ Friedrich Kratochwil y John G. Ruggie, “La organización internacional, un estado del arte sobre un arte del Estado”, *El constructivismo y las relaciones internacionales*, México: CIDE, 2009, p. 41.

⁴ *Ibidem.* p. 42.

organizar aspectos del comportamiento internacional en diversas áreas problemáticas”⁵. Este término se integra por cuatro componentes analíticos: 1) principios (creencias de hecho, causalidad y rectitud); 2) normas (criterios de comportamiento definidos en términos de derechos y obligaciones); 3) reglas (prescripciones y proscipciones específicas para la acción); 4) procedimientos para la toma de decisiones (prácticas prevalecientes para efectuar y poner en práctica la elección colectiva).

Si bien el estudio mencionado anteriormente ayuda a comprender la construcción de arreglos por parte de los Estados con el objetivo de moldear su comportamiento frente a circunstancias dadas, es Alexander Wendt quien ofrece un ejemplo de cómo se llevan a cabo las interacciones entre los actores del sistema internacional:

“Parte del supuesto que dos sujetos -el yo y el otro- se encuentran por primera vez. Cada uno de ellos desea sobrevivir, pero ninguno tiene información sobre el otro y no hay una historia de seguridad o inseguridad entre ellos. Por lo tanto, las decisiones se tomarán con base en las interacciones. Así, en el inicio está el gesto del yo, que puede consistir, por ejemplo, en un avance, una retirada, en blandir un arma o realizar un ataque. Para el yo ese gesto representa la base sobre la cual está preparado para responder al otro. No obstante, el otro desconoce esa base, de modo que tiene que hacer una atribución acerca de las intenciones del yo, respecto a si presenta una amenaza. El contenido de esta interferencia dependerá de dos consideraciones. La primera son el gesto y las cualidades del yo y la segunda consideración se refiere a lo que intentaría el otro con esas cualidades en caso de hacer un gesto. El otro puede realizar un error atribucional en su inferencia respecto a la intención del yo, pero tampoco nada garantiza que el yo no es una amenaza. Por lo tanto, las amenazas sociales son construidas.”⁶

La visión de Alexander Wendt viene a complementar las ideas expuestas por Robert Keohane, ya que, el neoliberalismo y el neorrealismo se basan en la epistemología de la cooperación y de las capacidades materiales,

⁵ *Ibidem.* p. 44.

⁶ Alexander Wendt, “La anarquía es lo que los Estados hacen de ella”, *El constructivismo y las relaciones internacionales*, México: CIDE, 2009, p. 140.

respectivamente, pero se deja de lado cómo es que estos procesos se dan en el ámbito social, que si bien, el ejemplo anterior brinda una introducción, más adelante se profundizará en los conceptos de las relaciones internacionales desde el supuesto de que el mundo se rige bajo constructos sociales.

Aquí es importante detenerse a hacer un breve análisis de lo que significan las instituciones y las reglas bajo las que se rigen. De acuerdo con Douglas North⁷, las instituciones son “restricciones que surgen de la inventiva humana para limitar las interacciones políticas, económicas y sociales”⁸, que incluyen restricciones informales y formales. Para Friedrich Kratochwil y John Ruggie las instituciones formales son aquellas en las que se asume que la gobernanza internacional es la epistemología de las organizaciones internacionales, que a su vez están regidas por estatutos, procedimientos de votación, comités, etc.⁹

Si bien la explicación de lo que son las instituciones formales pareciera ser fácil de explicar, lo cierto es que existe toda una discusión de su concepto y cómo se diferencian de las organizaciones. En el plano coloquial se habla de ellas haciendo referencia a los organismos estatales e incluso religiosos, a la familia, a un club, al Estado mismo. Pero lo que en realidad son las instituciones son las reglas del juego que rigen el comportamiento de la sociedad a través de reglas formales e informales. Estas estructuras son consideradas importantes para un grupo de personas que cuentan con una identidad e intereses. Por ejemplo, cuando se habla de religión se habla de comportamientos y prácticas que siguen a un discurso explicativo. Mientras que, cuando se habla de la iglesia se hace referencia al grupo

⁷ Douglas North fue un economista e historiador estadounidense que fue galardonado con el Premio del Banco de Suecia en Ciencias Económicas. Fue un catedrático de la Universidad de Washington e investigador en la Oficina Nacional de Investigación Económica en los Estados Unidos. De acuerdo con North, los cambios institucionales son más relevantes que los tecnológicos para explicar el desarrollo económico, ya que, los factores políticos, sociales y económicos inciden sobre las instituciones y los grupos sociales. Enrique Bour, *Instituciones, por Douglass C. North*, [en línea], 28 pp., Universidad de Buenos Aires, Dirección URL: <http://ebour.com.ar/pdfs/Instituciones,%20de%20Douglass%20North.pdf>, [consulta: 10 de febrero de 2020].

⁸ Douglass C. North, “Institutions”, *The Journal of Economic Perspectives*, Vol. 5, núm. 1, Estados Unidos, American Economic Association, 1991, p. 97. Traducción libre.

⁹ Kratochwil y Ruggie, *Op. Cit*, p. 43.

de personas organizadas que siguen una metodología planteada por una religión en específico, entonces ya son una institución.

¿A qué se hace referencia cuando se menciona que existen reglas formales e informales? Para Douglass North las reglas informales son las sanciones, las costumbres, los tabúes, las tradiciones y los códigos de conducta, mientras que las reglas formales están conformadas por constituciones, leyes y derechos de propiedad¹⁰. Tanto las formales como las informales, en términos económicos, definen el conjunto de elección y determinan los costos de transacción y producción de la actividad económica. Para los constructivistas estas estructuras sólo tienen fuerza motivacional en virtud de la socialización de los actores y de su participación en el conocimiento colectivo. Para Alexander Wendt no son otra cosa más que creencias¹¹.

Asimismo, el término de regla difiere de lo que algunos escritores definen como norma. De acuerdo con Jepperson, Wendt y Katzenstein las normas son expectativas colectivas acerca del comportamiento adecuado¹². Friedrich Kratochwil y John Ruggie agregan que son estándares de comportamiento definidos en términos de derechos y obligaciones¹³. En este sentido, funcionan como guías de la conducta y la acción al tiempo que son respetadas por los miembros de la sociedad, por lo que no son observables. Incluso, a veces las normas operan como reglas que constituyen una identidad. De hecho, se pueden clasificar en dos tipos de normas: las constitutivas y las regulativas.

Las normas constitutivas como su nombre lo indica constituyen a los actores sociales, al tiempo que los definen como participantes en una actividad social dada. Por ejemplo, en las relaciones internacionales, la normatividad internacional, de acuerdo con el Derecho Internacional Público, constituye a los actores dado que prescribe qué características han de cumplir para ser reconocidos como Estados.

¹⁰ North, *Op. Cit.*, p. 97.

¹¹ Wendt, *Op. Cit.*, p. 133.

¹² Cfr. Ronald L. Jepperson, Alexander Wendt y Peter J. Katzenstein, "Norms, Identity and Culture in National Security", *The culture of national security: norms and identity in world politics*, Estados Unidos, Columbia University Press, 1996, p. 11. Traducción libre.

¹³ Kratochwil y Ruggie, *Op. Cit.*, p. 56.

En tanto, las normas regulativas simplemente ordenan o prohíben el comportamiento en circunstancias dadas. Por ejemplo, en una problemática nacional como lo podría ser la contaminación el Gobierno actuará con base en las circunstancias dadas, es decir en todo lo que ya está hecho. Así, si cierta entidad federativa sufre un problema de contaminación de los residuos sólidos, el marco normativo se dará respondiendo a esa cuestión.

Una visión un tanto más abstracta vista desde el constructivismo es la definición de Nicholas Onuf, quien sostiene que las reglas “son declaraciones de lo que la gente debería hacer”¹⁴. Para ello, Onuf ofrece el concepto de “actos del habla” en tres categorías: asertivos, directivos y comisionados.

Tabla 1. Caracterizando los actos del habla

ACTOS DEL HABLA		
ASERTIVOS	DIRECTIVOS	COMISIONADOS
Informan a los agentes sobre el mundo -cómo son las cosas, cómo funcionan-.	Son imperativos, es decir, si el orador dice que deben hacer algo, entonces quiere que creas que debes hacerlo.	Implican promesas. Es decir, los oradores hacen éstas para que los oyentes acepten.

Fuente: Nicholas Onuf, “Constructivism: a user’s manual”, *Making sense, making worlds, constructivism in social theory and international relations*, Estados Unidos, Routledge, 2013, p. 5. Traducción libre.

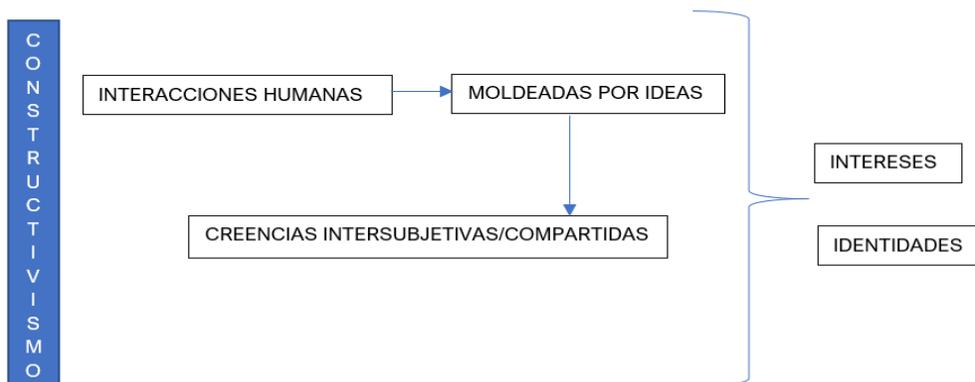
Otra de las autoras que se ha adentrado al debate del constructivismo es Martha Finnemore. Más que entrar en la discusión de si el constructivismo es o no una teoría, lo cierto es que ayuda a explicar de qué manera se desenvuelve la sociedad. M. Finnemore afirma que “el constructivismo es un enfoque del análisis social que se ocupa del papel de la conciencia humana en la vida social”¹⁵. Por lo

¹⁴ Nicholas Onuf, “Constructivism: a user’s manual”, *Making sense, making worlds, constructivism in social theory and international relations*, Estados Unidos, Routledge, 2013, p. 5. Traducción libre.

¹⁵ Martha Finnemore, “Taking stock: the constructivism research program in International Relations and comparative politics”, *Annual Review of Political Science*, Estados Unidos, vol. 4, 2001, p. 391. Traducción libre.

que, tiende a enfocarse en el rol de las ideas, las normas, el conocimiento, la cultura e incluso en argumentos políticos.

Tabla 2. Constructivismo según Martha Finnemore



Fuente: Martha Finnemore, "Taking stock: the constructivism research program in International Relations and comparative politics", *Annual Review of Political Science*, Estados Unidos, vol. 4, 2001, p. 391. Traducción libre.

Contrariamente, Nicholas Onuf menciona que “el constructivismo es una forma de estudiar las relaciones sociales, cualquier forma de relación social”¹⁶, para lo que define como “agentes” a los participantes activos de una sociedad. Dichos “agentes” actúan dentro de un colectivo para alcanzar metas¹⁷. Éstas reflejan en la agrupación las necesidades y deseos en pos de sus circunstancias materiales.

Lo anteriormente expuesto resulta relevante para el caso de estudio en el que la República Popular China hace uso de sus instituciones y de sus propias construcciones sociales para llevar a cabo uno de sus principales proyectos de la actualidad, la Nueva Ruta de la Seda. No solamente porque las reglas y normas bajo las que se rige la sociedad china son sumamente particulares de ese territorio, sino porque algunas de ellas están estrechamente ligadas con los objetivos de One Belt One Road, como lo es la Organización para la Cooperación de Shanghai

¹⁶ Onuf, *Op. Cit.*, pp. 3.

¹⁷ Una diferencia de definiciones entre Martha Finnemore y Nicholas Onuf es sobre el concepto de “agente” mencionado por Onuf, ya que, en el análisis de M. Finnemore se mantiene la definición de “actor”, usado comúnmente en los análisis de Relaciones Internacionales. *Ibidem.* p. 5.

(OCS), que pese a que su año de fundación data de 1996, sus objetivos han permanecido e incluso se han modificado al tiempo que van cambiando los Planes Quinquenales propuestos por el Partido Comunista de China (PCC).

1.2 Conceptos centrales de los autores constructivistas

Es de relevancia dar un breve análisis de los conceptos más usados por los constructivistas, que si bien, otras teorías de Relaciones Internacionales también los mencionan, el constructivismo les da un enfoque particular y que incluso podrían llegar a cambiar respecto a cómo se acostumbra a manejar dicho concepto, como por ejemplo el de interés nacional o soberanía.

1.2.1. Identidad

Tal vez el concepto más usado entre los autores constructivistas es el de identidad. ¿Por qué es tan importante entender esta palabra dentro de la teoría aquí presentada? Una respuesta sencilla es porque la identidad modifica el comportamiento de los actores y ésta se va construyendo con base en las experiencias y en una serie de significados culturales y lingüísticos.

Retomando lo dicho por la psicología social, el término identidad se refiere a las imágenes que proyecta un actor, cuyas características se van formando a lo largo del tiempo por medio de las interacciones con otros actores¹⁸. Por lo tanto, estas identidades surgen en un contexto específico que pueden ser modificadas con el paso de los años, pero también puede haber múltiples identidades en diversos contextos.

Si se recupera el término de “norma”, entonces se afirma que éstas influyen en la formación de las identidades. En el ejemplo de las normas constitutivas se dice que es el propio sistema internacional el que proporciona la identidad del Estado a un actor a través del Derecho Internacional Público. Sin embargo, también

¹⁸ Cfr. Ronald L. Jepperson, Alexander Wendt y Peter J. Katzenstein, “Norms, identity and culture in national security”, *The culture of national security: norms and identity in world politics*, Estados Unidos: Columbia University Press, 1996, p. 36. Traducción libre.

se puede estribar que un actor tiene la identidad de “nación” o de “protectorado”, con lo que se afirma que en un futuro esa identidad pueda modificarse o desaparecer.

Para explicar mejor cómo funciona este concepto, en el caso de China se puede observar un cambio de identidades a lo largo de su historia que es más notorio que en otros territorios. La primera identidad que se puede identificar es la de la *China de las dinastías*. La época neolítica estaría marcada con el inicio de la dinastía Shang (siglo XVIII a.C. - siglo XII a.C.) que es donde nacen muchos de los elementos característicos de la cultura que perduran hasta el año 2021, por ejemplo: la escritura, formas artísticas tales como el trabajo en bronce y cerámica, y el culto a los ancestros. Igualmente, es la era en la que se dan los primeros ideales del Estado en China: un Estado imperial, centralizado y con una organización capaz de dirigir obras importantes.¹⁹

Si se parte del supuesto de que las identidades surgen en un contexto específico se puede afirmar que la *China dinástica* se va nutriendo de una serie de significados culturales y lingüísticos que prevalecieron desde la dinastía Shang. Paralelamente, China también adoptó la identidad de *Estado mercader* con la llamada Ruta de la Seda. Primeramente, a través de caravanas que viajaban desde el Cairo hasta Beijing atravesando el mar Negro, el Mediterráneo hasta llegar a los Himalayas. Rafael Bernal afirma que “desde antes de la era cristiana el mundo occidental logró la unidad que China había forjado diez siglos atrás siendo la seda el principal artículo de comercio entre Europa y Asia del Este. A cambio, las caravanas chinas recibían plata y oro”²⁰.

Cabe señalar que estos contactos entre ambos continentes tuvieron un impacto sobre la identidad china. Primero por la llegada de extranjeros que buscaban tomar el mayor provecho de los artículos chinos, lo cual se vio reflejado en los significados culturales y lingüísticos como, por ejemplo, los debates dentro

¹⁹ Cfr. Flora Botton, “Introducción a la civilización china”, *China y Japón. Modernización económica, cambio político y posicionamiento mundial*, México, ITAM, 2008, pp. 17-18.

²⁰ Rafael Bernal, *El Gran Océano*, México: Fondo de Cultura Económica, 2012, pp. 75-79.

del confucianismo, la llegada del budismo y, posteriormente, la introducción del islam en los territorios aledaños con Asia Central.

Otros de los acontecimientos más importantes en la historia que modificaron la identidad de China son la caída de la dinastía Qing, la revolución republicana y la fundación de la República Popular China. Con la Revolución de 1911 se dejó atrás la identidad de la China dinástica y se haría un esfuerzo por dejar a un lado el pasado de la China ocupada por fuerzas extranjeras. Así, en el otoño de 1911 y en la primavera de 1912 se derrumbó la última dinastía monárquica y el régimen de Qing había sido constituido por uno republicano. Ahora China tenía una identidad *republicana*, pero fragmentada al mismo tiempo.

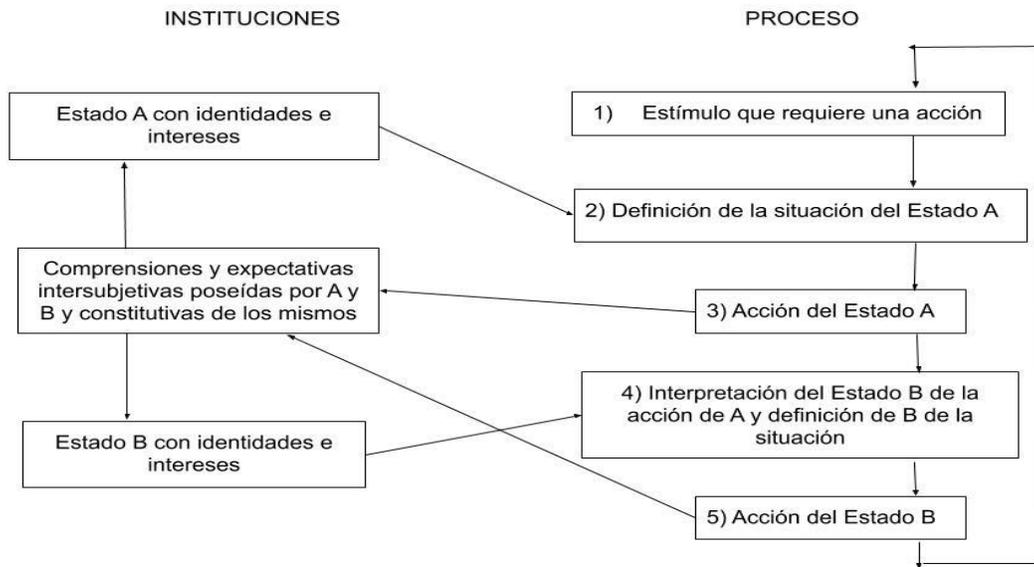
Tras décadas de inestabilidad política causada por la rivalidad entre los comunistas y republicanos, en la primavera de 1947 los comunistas tomaron los aeropuertos y cortaron las vías de abastecimiento, se eligió a Beijing como la capital y se seleccionó la bandera hoy vigente. En julio de 1949 el Guomindang se refugiaría en la isla de Taiwán y el 1 de octubre de 1949, desde la Puerta de la Paz Celestial, Mao proclamaba la fundación de la República Popular China. La China republicana se convertía ahora en la *China comunista*.

Asimismo, hay un cambio de significados culturales y lingüísticos directamente asociados con las ideas implementadas por el Partido Comunista en su periodo de victoria en 1949. El más importante es la creación de una personalidad a través de una bandera nacional y la homogeneización de la lengua al chino mandarín o chino simplificado.

Con base en la idea de Alexander Wendt sobre el proceso de identidad, Maja Zehfuss argumenta que las identidades de los actores no están dadas, sino que se desarrollan y sostienen o transforman en la interacción. Asimismo, se afirma que la vida cotidiana de la política internacional es “un proceso continuo de Estados que adquieren identidades en relación con otros, las moldean en contraidentidades correspondientes, y actúan de acuerdo con el resultado”²¹.

²¹ Maja Zehfuss, “Constructivismo e identidad, una relación peligrosa”, *El constructivismo y las relaciones internacionales*, México, CIDE, 2009, pp. 476-477.

Tabla 3. Percepción de las amenazas entre un Estado A y un Estado B



Fuente: Alexander Wendt, "La anarquía es lo que los Estados hacen de ella", *El constructivismo y las relaciones internacionales*, México, CIDE, 2009, p. 141.

En el ejemplo de las identidades que adopta China, se puede asegurar que su historia es transformada justamente a través de las interacciones con el otro, que en un inicio serían las tropas europeas y, posteriormente, las japonesas y la Unión Soviética. Más aún, el hartazgo de la sociedad china se fue acumulando ante la respuesta de las dinastías frente a los intervencionismos extranjeros, ya que, la seguridad del territorio no se estaba garantizada, lo que llevaría a una revolución republicana. No es hasta la expansión del comunismo cuando se da un cambio radical en los significados colectivos de la clase política para el posterior nacimiento de la República Popular China.

Si se sigue la tesis de Wendt sobre el concepto de identidad que se aleja del argumento materialista²², entonces queda confirmado que la imagen que proyecta en realidad el Estado chino es producto de una serie de interacciones, pero también de una reformulación de los significados lingüísticos y culturales influenciados tanto por el comunismo como de la adaptación de éste a la realidad china.

²² *Ibidem*. p. 478.

1.2.2. Rol

De la mano con el concepto de identidad se encuentra el de rol. Alexander Wendt afianza que los actores adquieren identidades -entendimientos específicos del rol y expectativas acerca del yo, relativamente estables- al participar en significados colectivos. Cada persona tiene muchas identidades vinculadas con roles institucionales, como los de hermano, hijo, maestro y ciudadano. En el caso de los Estados pueden tener múltiples identidades como el de “soberano”, “líder del mundo libre”, “poder imperial”, etcétera.²³

De acuerdo con Michael Barnett “los roles pueden entenderse como la manera en que el individuo (o el Estado) participa en la sociedad de acuerdo con una identidad particular, y llega a modificar su comportamiento en consecuencia”²⁴. El autor menciona que para entender a los roles se deben tener en cuenta las siguientes consideraciones:²⁵

1. Existen roles de posición y roles de preferencia. Los primeros están asociados con instituciones formales y tienen guías bien definidas y detalladas para la acción. Los segundos se vinculan más estrechamente con instituciones informales y no tienen tanta injerencia en el comportamiento.
2. Dado que los roles configuran el comportamiento, pero no lo determinan, se debe analizar la forma en que el Estado los comprende y el significado que le atribuye a su rol. Por lo tanto, el desempeño de un rol está configurado por la forma en que cada actor lo desempeña.
3. Los roles del Estado tienen orígenes tanto internacionales como nacionales.

Por ejemplo, en el caso de China durante la era de los tratados desiguales el marco institucional que emanó de los Tratados de Nanjing y los Tratados de Shimonoseki le daban un rol de deudor al gobierno chino, al tiempo que se le hacían pagar altas cifras de indemnización a las potencias europeas y a Japón. Se afirma entonces que su rol de posición estaba definido a través de estos tratados, pese a que no eran en beneficio de China. Sus roles de preferencia seguían siendo la de la China

²³ Wendt, *Op. Cit.*, p. 132.

²⁴ Michael N. Barnett, “Soberanía, nacionalismo y orden regional en el sistema de estados árabes”, *El constructivismo y las relaciones internacionales*, México, CIDE, 2009, p. 327.

²⁵ *Ibidem.* pp. 327-328.

tradicional que trataba de preservar sus valores confucianos, así como sus costumbres.

1.2.3. La teoría de la identidad social

La teoría de la identidad social de Henri Tajfel y John C. Turner es importante para los debates constructivistas, principalmente retomada por Christopher Hemmer y Peter J. Katzenstein en su obra “*¿Por qué no hay una OTAN en Asia?*”, en la que se explica cómo fue que el marco institucional aplicado entre Europa y los Estados Unidos dio como resultado la creación y preservación de la Organización del Tratado del Atlántico Norte (OTAN), contrariamente a lo que se esperaba con los países del sudeste de Asia de formar una zona que garantizara la seguridad en dicha región.

De acuerdo con este postulado, se puede categorizar a un grupo como un colectivo de individuos quienes se perciben a sí mismos como miembros de una misma categoría social, comparten algunas emociones dentro de lo que definen como ellos mismos y logran algunos acuerdos por consenso acerca de las evaluaciones de su grupo y los miembros que lo conforman²⁶. Para el caso de este estudio esta teoría funge como complemento de las tesis constructivistas, aclarando que no se profundizará dentro de los siguientes análisis en esta teoría, sino más bien, ayudará a entender cuestiones puntuales de la conformación de la actual República Popular China.

Se pueden retomar varias ideas de la teoría de la identidad social para tener un panorama más amplio cuando se trata de explicar el comportamiento de diversos grupos sociales que convergen en un mismo espacio. Por ejemplo, si se aterriza en los estudios de las relaciones internacionales, es una buena herramienta para los análisis de aquellos Estados con una diversidad étnica y cultural bastante amplia. Ya sea que exista una relación de convivencia estable o contrariamente, de sumisión.

²⁶ Cfr. Henri Tajfel and John C. Turner, “The social identity of intergroup behavior”, *Psychology of Intergroup Relations*, Estados Unidos, Nelson-Hall, 1986, p. 283. Traducción libre.

La cooperación internacional también puede tener un punto de vista desde esta teoría, principalmente cuando se estudian a culturas no europeas o americanas que tienen diversos métodos de buscar la cooperación y de llevar a cabo las negociaciones. Por ejemplo, en el caso expuesto por Hemmer y Katzenstein se dice que un factor determinante para que no se consolidara un pacto eficiente en el sudeste de Asia tiene que ver con la percepción del *otro*, en este caso lo era Estados Unidos.

Se sostiene entonces que, una vez que las personas se identifican como parte de un grupo determinado, tratan a los miembros de ese grupo de manera muy diferente que a los que no son parte de él. Por ejemplo, cuando la gente distribuye ganancias dentro de un grupo definido, tiende a buscar más la maximización de las ganancias absolutas; cuando trata con personas ajenas al grupo suele concentrarse más en las ganancias relativas y en maximizar el diferencial entre los de adentro y los de afuera.²⁷

Otras de las premisas que se rescatan de la teoría de la identidad social está el hecho de clasificar dos formas de comportamiento social. La primera es la interacción entre dos o más individuos que están completamente determinados por sus relaciones interpersonales y características individuales, y no son afectados por varios grupos sociales o categorías a los que ellos pertenecen. El otro extremo consiste en las interacciones entre dos o más individuos cuya relación está determinada por su respectiva membresía en varios grupos sociales o categorías.²⁸

Un argumento que resalta es cuando se habla de un grupo dominante y otros subordinados. Dentro de este debate se afirma que se debe a un problema de identidades, pero también a una cuestión de diferencias de estatus, así como de otras maneras de desigualdad. No obstante, es curioso que también hay formas en las que las discrepancias entre estos pueden reducirse, como podría ser que haya cambios en las relaciones mutuas, modificaciones en el comportamiento, así como en las actitudes.

²⁷ Cfr. Christopher Hemmet y Peter J. Katzenstein, "¿Por qué no existe una OTAN en Asia?", *El constructivismo y las relaciones internacionales*, México: CIDE, 2009, p. 529.

²⁸ Tajfel y Turner, *Op. Cit.*, p. 277.

Resulta relevante esta idea, ya que, en muchos Estados existen conflictos entre diferentes grupos culturales, ya sea por un pasado histórico distinto, una religión ajena, un sistema de valores que se contraponen con el de la etnia mayoritaria, etcétera. Pese a ello, también puede presentarse un cambio positivo para que las actitudes e interacciones entre un grupo mayor y uno menor puedan coexistir, lo cual requiere objetivos políticos y económicos concretos. Pero no se debe descartar la probabilidad de que pueda haber una contra respuesta del grupo dominante en su intento de preservar su estatus y marcar sus diferenciaciones.²⁹

Ejemplos en el mundo hay muchos, como es el caso de esta misma tesis entre la etnia Han y las etnias musulmanas de China, los maorí en Nueva Zelanda, los franceses en Canadá o los kurdos en Medio Oriente. Si bien esta teoría es sobresaliente en el sentido de cómo se da la interacción entre grupos, en términos de lo que significa el Estado y su identidad también se debatirá el concepto de nación del que se hablará más adelante.

1.2.4. Nación

El concepto de nación ha sido ampliamente discutido desde la Ciencia Política o la Sociología. En este trabajo cobra relevancia este término debido a que más adelante se estudiará a una de las naciones más importantes de la República Popular China que es el territorio de Xinjiang. No se pretende ahondar en la discusión de lo que significa ser una nación, sino dar un panorama breve y dar el enfoque desde el constructivismo.

Uno de los autores más conocidos es Max Weber, quien define a las naciones en términos de origen, territorio, estilo de vida económico, etcétera. Distingue entre el concepto de “grupo étnico” y “nación”, describiendo a los primeros como aglomeraciones de humanos que entretejen una creencia subjetiva de su descendencia en común debido a sus similitudes físicas, costumbres o ambas; o a sus memorias de colonización y migración. Mientras que expone a la nación como una comunidad basada en un sentimiento, para la cual su propio Estado sería una

²⁹ *Ibidem.* pp. 280-281.

expresión adecuada; por lo tanto, normalmente tiende a provocar el surgimiento del mismo.³⁰

En las últimas décadas una de las definiciones más aceptadas es la de Ernest Gellner, quien afirma que el nacionalismo es un principio político que sostiene que debe haber congruencia entre la unidad nacional y la política, ya sea a través de un sentimiento o como un movimiento, la mejor manera de definir el nacionalismo. Sostiene que el principio nacionalista puede ser violado de múltiples maneras debido a que no se incluyan a todos los miembros de lo que es la nación, o puede que sí lo hagan, pero agregando asimismo gente ajena a ella; o también se puede dar que no todos los miembros de la nación formen parte de ese Estado y que éste incluya gente no perteneciente a esa nacionalidad.³¹

Anthony D. Smith, alumno de Ernest Gellner complementa diciendo que la identidad nacional envuelve un sentido de comunidad política, la cual implica instituciones en común y un código de derechos y conductas para todos los miembros de la comunidad. Asimismo, sugiere una definición del espacio social, así como un territorio bastante bien delimitado con el cual la población sienta un sentimiento de pertenencia.³²

Es importante aclarar que esta concepción surge desde una visión eurocentrista, ya que, el sistema nacido con la Paz de Westfalia en 1648 introdujo al debate en la era moderna sobre lo que era el Estado-nación. Si bien es cierto que son visiones de los centros de poder, se ha hecho un esfuerzo por incluir estos postulados a otras regiones del mundo, como el sudeste de Asia y Asia Central.

Se podría pensar entonces que el continente europeo es estable geopolíticamente hablando, pese a que está formado de diversas naciones dentro de un mismo Estado. Este podría ser el caso de Suiza que está dividida en cuatro regiones que se distinguen una de otras por su idioma. Sin embargo, la experiencia histórica se ha llevado de una manera distinta en otras regiones. Por ejemplo, en

³⁰ Cfr. Zenonas Norkus, "Max Weber on Nations and Nationalism: Political Economy before Political Sociology", *Canadian Journal of Sociology*, vol. 29, núm. 3, Canadá, 2004, pp. 393-394. Traducción libre.

³¹ Cfr. Ernest Gellner, *Naciones y Nacionalismo*, España, Alianza Editorial, 2001, p. 13.

³² Cfr. Anthony D. Smith, *National identity*, Reino Unido, Penguin Books, 1991, p. 19. Traducción libre.

Asia del Este no se dejó de hablar de dinastías hasta el siglo XX. En el caso de China con la caída de la dinastía Qing en 1911 o el cambio político-social que registró el imperio japonés una vez terminada la segunda guerra mundial.

La discusión del nacionalismo se torna compleja cuando se aplica fuera de Europa, ya que, muchos Estados sufren conflictos armados y de persecución contra grupos minoritarios. Sobre esto habla Gidon Gottlieb, quien afirma que las bases surgidas de la Paz de Westfalia son erróneas porque no toman en cuenta una serie de cuestiones territoriales que han derivado en conflictos internos entre la nación predominante sobre las naciones pequeñas. Peor aún, esto se vuelve grave cuando no hay incluso un reconocimiento jurídico de estos grupos y se cae en la persecución. Por ello, considera que los Estados con una identidad homogénea son más estables, pero que aun así se puede coexistir pacíficamente dentro de un mismo territorio. Lo que este autor propone es una deconstrucción del sistema westfaliano, tomar en cuenta el pasado histórico y una regulación jurídica que proporcione seguridad y leyes que protejan a los miembros de las naciones.³³

Desde una visión constructivista, de acuerdo con Ernst Haas, las naciones son el resultado de la combinación apropiada de recompensas y castigos entregados por los gobernantes, y que las personas, cuando tienen la oportunidad, responden instrumentalmente a estos incentivos. La identidad de las naciones es escogida, más no implantada, por lo que está sujeta a cambios.³⁴ Complementando esta idea, si se retoma lo expuesto en el apartado anterior, se afirma entonces que cuando Ernst Haas afirma que la identidad es escogida se refiere a que los sujetos, con base en su experiencia y en sus interacciones con el otro, van forjando su propia identidad, regida por signos lingüísticos y culturales, como podría ser su religión en común y el idioma.

Cabe hacer mención que el estudio de las naciones resulta sobresaliente para estudiar el regionalismo, del que se hablará más adelante, puesto que de ello depende en gran medida la estabilidad regional. Un ejemplo de ello se ha visto

³³ Cfr. Gidon A. G. Gottlieb, "Nations without States", *Chicago Unbound*, Estados Unidos, University of Chicago Law School, 1994, pp. 100-112. Traducción libre.

³⁴ Cfr. Ernst Haas, "Nationalism: an instrumental social construct", *Millennium: Journal of International Studied*, Reino Unido, vol. 22, núm. 3, 1993, p. 505. Traducción libre.

reflejado en Medio Oriente, donde naciones separatistas chocan fuertemente con los gobiernos centrales generando una serie de conflictos que escalan a más de un Estado. Es justamente un ejemplo de lo que se mencionó anteriormente cuando se ponía a la discusión la estabilidad de Europa pese a sus diversos nacionalismos frente a otras localidades del mundo.

Michael Barnett escribe que, en el caso de los Estados árabes, pese a que persisten las rivalidades y los conflictos internos, se llegó en su momento a un periodo estable derivado de la desaparición de la cuestión del Estado contra la nación, haciendo progresar el orden regional. Resalta que muchas de las mismas prácticas nacionales y regionales que llevaron a la consolidación de la soberanía promovieron una reinterpretación del nacionalismo con la soberanía.³⁵ Si se considera la premisa de que las prácticas nacionales y regionales influyen en el nacionalismo, entonces para esta tesis debería haber una intersubjetividad entre las dinámicas de China y las de Asia Central.

1.2.5. Interés Nacional

Complementando el punto anterior, el siguiente concepto a tratar es el de interés nacional, importante para las relaciones internacionales, ya que, con base en él los Estados llevan a cabo las acciones que configuran la política internacional. Cabe mencionar que, aunque se puede confundir con el concepto de identidad nacional es diferente, más no ajeno.

Jutta Weldes escribe que el interés nacional resulta sobresaliente para las explicaciones de política internacional, “simplemente porque es el lenguaje de la acción del Estado; en la elaboración de la política exterior es el ‘lenguaje interno de las decisiones es el lenguaje del interés nacional’”³⁶. Al respecto, en la obra de Weldes se afirma que el interés nacional es de relevancia porque es a través de ese concepto que los políticos entienden las metas hacia donde debe dirigirse la política exterior; y, segundo, porque es la herramienta con la que se genera la legitimidad y el apoyo político de la acción estatal.

³⁵ Barnett, *Op. Cit.*, p. 325.

³⁶ Cfr. Jutta Weldes, “La construcción de los intereses nacionales”, *El constructivismo y las relaciones internacionales*, México, CIDE, 2009, p. 368.

Evidentemente, la autora se sostiene desde una visión constructivista, ya que, antes de llevar a cabo las acciones que se tienen en los objetivos de política exterior pasan por los funcionarios del Estado, pero antes de eso, éstos están sujetos a un proceso de interpretación, a fin de comprender a qué situación se está enfrentando el Estado y cómo debe responder a ella. De lo que se habla entonces es de un lenguaje compartido entre los funcionarios del Estado, lo que genera a su vez un entendimiento en común del contexto internacional.

En el caso de la República Popular China resulta interesante lo expuesto anteriormente porque justamente, debido a su sistema político, ese lenguaje compartido está fuertemente arraigado entre los funcionarios del Partido Comunista Chino, e incluso, estas metas son elegidas y discutidas en los Planes Quinquenales. Esto no quiere decir que, en otras formas de gobierno, como en las democracias, no se llegue a un consenso entre los miembros de un gabinete, pero ese interés nacional puede llegar a ser modificado en cada cambio de gobierno.

Por lo tanto, se establece que los intereses nacionales son construcciones sociales creadas a partir de los significados intersubjetivos y culturalmente establecidos con los cuales es comprendido el mundo, el sistema internacional y el lugar que ocupa el Estado en él. Surgen de las descripciones de situaciones y de las definiciones de los problemas, a través de las cuales los funcionarios del Estado y la población encuentran sentido al mundo que los rodea.³⁷

Es entonces cuando surgen tres preguntas: ¿Quién? ¿Por qué? y ¿Cómo se construyen los intereses nacionales? Respecto a la primera pregunta, son los Estados mismos quienes moldean estos intereses a través de los estadistas, al momento de negociar tratados, definir objetivos, elegir los medios para lograrlos, así como aumentar y demostrar el poder. La respuesta de la segunda pregunta es para que el Estado actúe, pueda tener una comprensión de lo que le rodea y pueda tener alguna especificación de sus metas. Respecto al cómo, desde el constructivismo se dice que es a partir de una vasta gama de recursos culturales y lingüísticos ya disponibles, que los funcionarios crean representaciones para poblar

³⁷ *Ibidem.* p. 375.

el mundo con una variedad de objetos, como puede ser el Estado mismo, los actores no estatales, movimientos sociales, etcétera.

Lo anterior entonces lleva a otra afirmación. Si son los funcionarios del Estado quienes son los responsables de generar estas imágenes, por lo tanto, son ellos mismos los que se responsabilizan de llevar al exterior el “quiénes somos nosotros”, pero también se encargan de establecer quienes “no son nuestros amigos” y de qué manera “nuestro Estado” se ve amenazado por los “Estados enemigos”, al tiempo que se piensa la mejor forma de manejar esas “amenazas”.

Consiguientemente, Jutta Weldes maneja dos conceptos que son útiles para el caso aquí presentado. Ella habla de la examinación de las representaciones que se desprenden de los mismos intereses que se definen como articulación e interpelación. Se denomina “articulación” al proceso por medio del cual se producen significados a partir de materiales culturales o recursos lingüísticos ya existentes, por ejemplo, el idioma oficial de un Estado, dado que ya tiene sentido dentro de una sociedad determinada. Mientras que “interpelación” se refiere a un proceso dual mediante el cual se crean identidades o posiciones de sujetos en las que se “instala” a individuos concretos o que son interpeladas por los mismos³⁸, como sucede en muchos Estados con múltiples grupos étnicos.

1.2.6. Soberanía

El concepto de soberanía ha sido ampliamente estudiado por el Derecho y Relaciones Internacionales debido a su importancia que ha tenido a lo largo de la historia. Podría decirse que es uno de los debates más viejos. Las concepciones clásicas hablan de la soberanía como poder máximo que tiene el Estado, puesto que no hay otro actor jurídico superior a él; siendo el pueblo donde recae este poder.

Si se parte desde una visión constructivista se plantea que la soberanía es el resultado de un proceso histórico que le ha dado identidad a un Estado, puesto que no se puede hablar de un Estado soberano sin haber establecido antes una serie de normas formales e informales bajo las que se va a regir la sociedad. Son las mismas prácticas nacionales y regionales las que van a consolidar a la soberanía,

³⁸ *Ibidem.* pp. 380-384.

como, por ejemplo, las acciones del Estado para preservar sus recursos naturales y la no interferencia en los asuntos internos de un país.³⁹

En la era de la globalización, el concepto se ha llevado nuevamente a las discusiones, ya que, hay actores como son las empresas transnacionales que tienen más poder que muchos Estados, con poder de injerencia y con una amplia manipulación financiera. El concepto de soberanía se pone en duda. Y es que no sólo estas dinámicas han modificado las relaciones internacionales, también los procesos regionales y el multilateralismo han obligado a los Estados a dar parte de ésta para establecer un marco institucional que los obligue a actuar de cierta manera.

En el caso de esta investigación, no se pone en duda que la República Popular China sea un Estado altamente soberano. Cuenta con bases políticas fuertemente estructuradas y rígidas que permiten dirigir las acciones del Estado salvaguardando esa soberanía. Al mismo tiempo está inmerso en proyectos que responden al ambiente de la globalización, el ejemplo más claro es la Nueva Ruta de la Seda. Asimismo, en acciones multilaterales y de cooperación, a través de sus bancos de inversión y, específicamente, la Organización para la Cooperación de Shanghái, de lo cual se dará cuenta en los próximos apartados.

Antes de finalizar con este subtítulo se ofrece una tabla conceptual para que el lector pueda identificar aquellos términos que le resulten de su interés con base en los diferentes autores que se han mencionado hasta el momento.

³⁹ Cfr. Michael N. Barnett, "Soberanía, nacionalismo y orden regional en el sistema de Estados Árabes", *El constructivismo y las relaciones internacionales*, México, CIDE, 2009, p. 329.

Tabla 4. Conceptos usados por el constructivismo con base en diversos autores

CONCEPTOS USADOS POR AUTORES DEL CONSTRUCTIVISMO	CONCEPTO	IDENTIDAD	INSTITUCIONES	COOPERACIÓN	ACTORES	REGLAS	NORMAS	ROL	DISCURSO	LENGUAJE	INTERÉS NACIONAL	ANARQUÍA	SOBERANÍA	SEGURIDAD	ORG. INT.	REG. INT.	NACIONALISMO	REGIONES	CULTURA	AGENTES	POL. EXT.
AUTOR																					
Alexander Wendt		■	■	■	■	■	■					■	■	■							
John Ruggie y Friedrich Kratochwil			■											■	■						
Martha Finnemore		■					■	■	■										■		
Nicholas Onuf						■			■	■										■	
Maja Zehfuss		■			■					■											
Michael Barnett		■	■	■				■					■				■				
Christopher Hemmer y Peter J. Katzenstein		■																■			
Jutta Weldes										■	■										■

Fuente: Elaboración propia con base en: Arturo Santa Cruz (Ed.), *El constructivismo y las relaciones internacionales*, México: CIDE, 2009, 595 pp.

Para cerrar el debate del constructivismo, tal y como se muestra en la tabla 4, el concepto de identidad es el más retomado por los autores constructivistas, cada uno de ellos con su propio enfoque que van desde los estudios del lenguaje y la cultura en el moldeamiento de una sociedad, hasta los debates políticos que incluyen temas de política exterior, soberanía y seguridad.

1.3 Regionalismo

Como se ha visto hasta ahora, las prácticas de los Estados están relacionadas con sus intereses, su forma de actuar y de cómo se consolida a sí mismo a través de constructos sociales. Se habló de cooperación y multilateralismo, pero había un vacío respecto a las interacciones regionales influidas por las dinámicas políticas y económicas. Para complementar esta parte se abordará la teoría del regionalismo, que estará como una herramienta más para entender las dinámicas que está generando la Nueva Ruta de la Seda.

El debate sobre la definición de regionalismo ha sido ampliamente debatido a partir de la segunda guerra mundial, ya que, en cierta medida las potencias que resultaron vencedoras en la época de la posguerra buscaban una forma de generar una influencia sobre los cinco continentes a través de un marco institucional que respondiera a sus intereses; por mencionar un caso, con la creación de las Naciones Unidas surgieron las Comisiones Regionales para crear préstamos a los países que resultaron afectados por la guerra. Nació así la CEPAL, la CEE, la CEPA, la CESPAP y la CESPAP.

Esto no quiere decir que fueron los organismos internacionales los que definieron en un inicio las regiones del mundo. También se hizo a través de la política internacional de la segunda mitad del siglo XX. Por ejemplo, los Estados Unidos buscaron establecer una esfera de seguridad en lo que ellos denominaron como el “sureste asiático”, término que surge en este periodo con el propósito de tener influencia sobre los territorios insulares y peninsulares de Asia. De esta manera, había una distinción con los países de Medio Oriente que atravesaban un proceso particular marcado por la Revolución Islámica de Irán en 1979, así como la intervención de la URSS a Afganistán iniciada en 1978.

Si se retoma lo visto por los constructivistas, se tienen tanto normas formales e informales, que de algún modo son intersubjetivas. Por un lado, no se puede ignorar el papel que juegan las organizaciones internacionales en la construcción de las regiones bajo un marco institucional formal, pero al mismo tiempo, son las interacciones y los cambios en los roles e identidades de los Estados lo que los hace acercarse más a una región que a otra.

Barry Buzan dice que el concepto de “región” debe de estar compuesto de unidades (países) agrupadas conjuntamente, cuyos grupos deben estar integrados en un sistema más grande (un continente) con una estructura propia, puntualizando que deben de tener una posición analítica y ontológica, pero no tienen calidad de actor⁴⁰. Asimismo, señala que la importancia de las regiones está fuertemente

⁴⁰ Cfr. Barry Buzan, “Levels: distinguishing the regional from the global”, *Regions and Powers*, Reino Unidos, Cambridge University, 2003, p. 27. Traducción libre.

relacionada con la seguridad de las mismas en términos de cómo se va a llevar a cabo la acción de los Estados para su salvaguarda, considerando factores como el poder que ejercen sobre otros Estados para conseguir sus intereses. De igual forma, una región está unida a través de un vínculo histórico y cultural, pese a que en muchos casos no sean sociedades homogéneas.

El “regionalismo”, en cambio, se refiere al estudio del fenómeno en general, es decir, en un sentido analítico y operativo, “se refiere a (...) la necesidad de un orden regionalista ya sea en un área geográfica particular o como un tipo de orden mundial (...) es este sentido particular, generalmente se asocia con un programa y una estrategia, y puede conducir a la construcción de una institución formal”⁴¹. Cabe señalar que, estas expresiones formales entre Estados tienen un objetivo económico y de cooperación. Por ejemplo, la Asociación para la Cooperación Regional en Asia del Sur (SAARC, por sus siglas en inglés).

La “regionalización”, por otro lado, “denota el proceso empírico que conduce a patrones de cooperación, integración, complementariedad y convergencia dentro de un espacio geográfico transnacional particular”⁴². Son procesos de cooperación en materia económica, política y social. Para ello, B. Hettne y F. Söderbaum sostienen que es importante distinguir entre “regionalismo” y el proceso de “regionalización”, al afirmar que la regionalización se ha descuidado debido al enfoque excesivo en los proyectos regionalistas y a éste como ideología. La regionalización implica aumentar la “regionalidad”, lo que significa engrandecer estas redes de cooperación que de alguna manera son intersubjetivas.

⁴¹ Björn Hettne y Fredrik Söderbaum, “Theorising the Rise of Regionness”, *New Political Economy*, Suecia, vol. 5, núm. 3, diciembre 2015, p. 4. Traducción libre.

⁴² *Idem*.

Tabla 5. Diferencias entre región, regionalismo y regionalización

REGIÓN, REGIONALISMO Y REGIONALIZACIÓN	
REGIÓN	<ul style="list-style-type: none"> -Concepto compuesto de unidades agrupadas, cuyos grupos deben estar integrados en un sistema más grande con una estructura propia, los cuales deben tener una posición analítica y ontológica, pero no tienen calidad de actor. -Están fuertemente relacionadas con el concepto de seguridad. -Está unida a través de un vínculo histórico y cultural, pese a que en muchos casos no sean sociedades homogéneas.
REGIONALISMO	<ul style="list-style-type: none"> -Estudio formal del fenómeno en general desde un sentido analítico y operativo. -Se refiere a la necesidad de un orden regionalista, ya sea en un área geográfica particular o como un tipo de orden mundial. -Se asocia con un programa y una estrategia, y puede conducir a la construcción de una institución formal.
REGIONALIZACIÓN	<ul style="list-style-type: none"> -Denota el proceso empírico que conduce a patrones de cooperación, integración, complementariedad y convergencia dentro de un espacio geográfico transnacional particular. -Son procesos en materia económica, política y social. -Implica aumentar la "regionalidad", lo que significa engrandecer estas redes de cooperación que de alguna manera son intersubjetivas.

Elaboración propia con base en: Hettne, Björn y Söderbaum, Fredrik, "Theorising the Rise of Regionness", *New Political Economy*, Suecia, vol. 5, núm. 3, diciembre 2015, pp. 1-32. Buzan, Barry, "Levels: distinguishing the regional from the global", *Regions and Powers*, Reino Unido, Cambridge University, 2003, pp. 27-37.

Otra de las discusiones es sobre lo que significa el viejo y el nuevo regionalismo. Se puede entender al viejo regionalismo a través de la época en la que surge: la posguerra. Un periodo marcado por la guerra fría en la que los Estados Unidos y la Unión Soviética trataron de tener injerencia sobre los cinco continentes. Cada uno a su manera. Los estadounidenses a través de un marco institucional liberal, donde la cooperación y el multilateralismo de las grandes organizaciones era la vía para alcanzar los objetivos. La Unión Soviética, en cambio, debido a su carga ideológica tenía sus propias organizaciones bajo su propio sistema de valores.

Björn Hettne también afirma que el viejo regionalismo se crea “desde arriba”⁴³, puesto que fueron los centros de poder los que configuraron gran parte de los regionalismos que se conocen en el siglo XXI. En general, en todo el continente asiático hubo una influencia de las dos ideologías predominantes, al igual que en Europa. Pero también hay que señalar que esta institucionalización que se llevó a cabo en el continente europeo estuvo facilitada porque Europa también es una región poderosa si se compara con otras regiones del mundo que en ese periodo seguían bajo los estragos de la colonización y, por ende, le permitieron tener instituciones estables.

Asimismo, se expone que el viejo regionalismo se ocupaba de las relaciones entre los Estado-nación únicamente⁴⁴. Si bien es verdad que en pleno 2021 esto ha cambiado por la globalización, el Estado sigue siendo el actor principal de las relaciones internacionales. Para el caso de estudio, esto se confirma aún más con el caso de China, dado su alto grado de estatismo, pero sin dejar de responder a las exigencias de la globalización.

Ahora bien, ¿de qué se habla cuando se lee el término del nuevo regionalismo? El siglo actual para el regionalismo está enmarcado por las relaciones internacionales surgidas de la globalización. A diferencia del viejo regionalismo, el nuevo es el resultado de las interacciones cada vez más estrechas entre los actores

⁴³ Björn Hettne, “El nuevo regionalismo y el retorno a lo político”, *Comercio Exterior*, núm. 11, vol. 52, México, noviembre, 2002, p. 955.

⁴⁴ *Ibíd.*

del sistema internacional, así como de una coyuntura definida por el fin del orden bipolar.

El nuevo regionalismo ya no es creado desde las esferas de poder, sin que esto no quiera decir que ya no existan, al contrario, la globalización tiende a acentuar diferencias económicas. Pero es este mismo proceso el que los lleva a reunirse de manera horizontal para hacer frente a los nuevos desafíos mundiales. Por ejemplo, una de las problemáticas que China percibe y que considera una amenaza es el terrorismo auspiciado por el extremismo religioso lo que ha llevado a ese país a estrechar los lazos a través de la Organización para la Cooperación de Shanghái.

De este modo, también se opta por una economía abierta y la economía cerrada deja de ser una opción. Habría que replantearse dicha idea en esta segunda década del siglo XXI cuando se está viviendo un periodo en el que las grandes economías se están volcando nuevamente hacia el proteccionismo, siendo Estados Unidos el principal promotor de esta tendencia que también se está viendo reflejada en Europa con la salida del Reino Unido de la Unión Europea. Para el caso de Asia, la región se ha mantenido con una tendencia hacia las economías abiertas, con países como China y Singapur impulsándolo.

Adicionalmente, el nuevo regionalismo es el resultado de un proceso social, más que de objetivos específicos. Es decir, las interacciones entre los actores han generado que las regiones se vuelvan dinámicas y cambiantes. Estas interrelaciones en la era de la globalización están fuertemente marcadas por los flujos comerciales que han llevado a los actores a replantearse las regiones. Por ejemplo, la región del Foro de Cooperación Económica Asia-Pacífico (APEC, por sus siglas en inglés) que no únicamente incluye a los países asiáticos, sino también a México, Estados Unidos, Canadá, Chile y Perú.

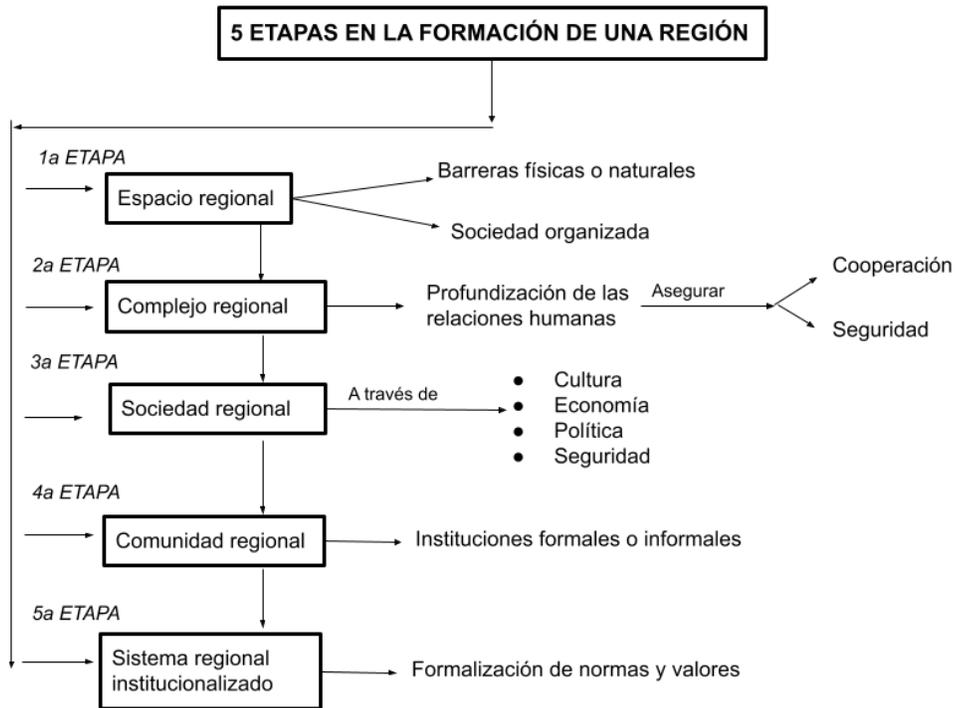
Tabla 6. Diferencias entre el viejo y el nuevo regionalismo

VIEJO REGIONALISMO	NUEVO REGIONALISMO
-Nace en la Guerra Fría	-parece en la era de la globalización
-Surge en las esferas de poder	-Proceso más voluntario
-Proteccionista en lo económico	-Apuesta al libre mercado
-Buscaba objetivos específicos	-Multidimensional
-Relaciones entre Estados-nación	-Distintos niveles de actores

Fuente: Hettne, Björn, "El nuevo regionalismo y el retorno a lo político", *Comercio Exterior*, núm. 11, vol. 52, México, noviembre, 2002, pp. 954-965.

Por consiguiente, de acuerdo con Björn Hettne se pueden determinar cinco etapas en la formación de una región:

Tabla 7. Etapas en la creación de una región con base en Björn Hettne



Fuente: Hettne, Björn y Söderbaum, Fredrik, "Theorising the Rise of Regionness", *New Political Economy*, núm. 3, vol. 5, Suecia, diciembre 2015, pp. 1-32.

Para lograr la consolidación de una región primeramente tiene que haber un espacio regional habitado por una sociedad organizada, que podría ser un Estado, para después pasar a la etapa del complejo regional en el que empezará a haber un intercambio entre diferentes sociedades que van a encontrar algún tipo de reconocimiento entre sí mismos. En esta segunda fase los actores pretenden convivir para conseguir la cooperación y la seguridad regional. Aunque este último concepto muchas veces se pone en duda.

Una vez que los integrantes del complejo regional logran un acercamiento con el que encuentran significados y valores en común pueden pasar a la tercera etapa que es la creación de una sociedad regional, aunque también aumenta el grado de complejidad que los une. Por ejemplo, el Este de Asia está unido por lazos históricos y culturales en donde siempre hubo un flujo importante de personas que

llevaban consigo sus costumbres, su religión y su lengua. No obstante, en la actualidad sus relaciones políticas tensas han mermado la seguridad regional.

Consiguientemente, los actores que convergen en la región tienden a cooperar para crear instituciones con objetivos claros en materia política, comercial, económica, social, cultural, educativa y de seguridad. No obstante, pocas veces se llega a la quinta etapa que es la institucionalización de valores y normas. En el mundo, la Unión Europea es el caso más práctico para ejemplificar los cinco pasos de la formación de una región.

Fredrik Söderbaum, por su parte, menciona que el concepto de regionalismo debe de ser repensado, debido a que este término tiene diferentes significados para las personas en contextos y periodos de tiempo distintos.⁴⁵ Es evidente que las primeras concepciones de lo que significaba el regionalismo en la época de la posguerra respondían al proceso que atravesaba Europa y los Estados Unidos, definiendo al resto del mundo bajo una concepción occidental en su intento por entender las identidades -del otro-.

Para llevar a cabo lo que explica el autor primeramente es necesario hacer una revisión histórica de las regiones dado que cada una cuenta con una experiencia divergente. La historia puede ayudar a la comprensión de una región, del por qué algunas logran la institucionalización y del por qué otras son inestables, pero al mismo tiempo entender cómo se perciben hacia dentro como hacia afuera con base en una serie de valores y normas impulsadas por los miembros de esta.

El segundo paso es repensar el espacio regional, lo cual implica divorciarse de la idea de que la construcción de las regiones se basa únicamente en agregar Estados que comparten ideas similares. Esto tiene que ir más allá, es decir, también conlleva estudiar los procesos bajo los cuales han sido construidos los territorios y por qué han logrado una identificación para con la región.

Por ejemplo, una región no precisamente puede surgir por su proximidad a un territorio específico, sino también implica proteger ciertos valores. En la región

⁴⁵ Cfr. Fredrik Söderbaum, *Rethinking Regionalism*, Suecia, University of Gothenburg, 2016, p. 1. Traducción libre.

de Asia-Pacífico esto se ha mostrado constante debido al boom económico que ha tenido la región en los últimos años, generando una serie de estrategias a través de tratados comerciales y el fortalecimiento de las organizaciones regionales ya existentes para alcanzar un objetivo en común. De esta forma, pese al resurgimiento del proteccionismo económico, la región Asia-Pacífico se ha mantenido fuerte en la preservación del libre mercado dentro de la zona.

En este sentido, para entender al regionalismo desde China es necesario hacer una interpretación desde la visión no-occidental, pero sin divorciarse de los autores occidentales, dado que faltarían recursos para un análisis detallado. Por lo tanto, se retomará el texto “Non-western visions of regionalism” de Marcin Kaczmarski, quien hace un estudio a partir de la Nueva Ruta de la Seda de China y la Unión Económica Euroasiática de Rusia.

Dado que la Nueva Ruta de la Seda es el eje transversal de este estudio resulta vital hacer una revisión de la bibliografía que aborda este tema. Cabe señalar que la mayoría de los textos sobre el proyecto chino abarcan el lado comercial de la ruta únicamente. Lo cual es comprensible, puesto que este proyecto está cimentado sobre la construcción de infraestructura en los países participantes con el objetivo de alcanzar el continente europeo e incluso África.

De forma introductoria, dado que se hablará a profundidad de este punto en los siguientes capítulos, se puede afirmar que China define el regionalismo en términos funcionales más que en términos territoriales, ya que, el fin del gobierno central chino tiene como prioridad incrementar los vínculos de cooperación con todas las regiones del mundo, enfatizando la flexibilidad y la accesibilidad al proyecto, pero sin hacer de ello una región formal con normas regulativas. No obstante, hace uso de otros métodos para impulsar y garantizar la seguridad del plan, como puede ser la OCS y el Banco Asiático de Inversión e Infraestructura (AIIB, por sus siglas en inglés).

En el siguiente capítulo se hablará de aquello que ha forjado la identidad china, pero al mismo tiempo, se hará una comparación con la identidad de la población musulmana de la Región Autónoma de Xinjiang, con la meta de encontrar

las similitudes, interacciones, el pasado histórico y los antecedentes que provocaron en su momento un movimiento disidente que aparentemente se ha menguado.

Capítulo 2. Identidad china y Xinjiang

En este segundo capítulo se va a realizar una descripción del proceso constructivista que explica la formación de la identidad china a partir de la cultura, es decir, los elementos religiosos, filosóficos, lingüísticos y educativos. Para efectos de esta tesis primeramente se abordará un subtítulo enfocado al entendimiento de Asia, es decir, caracterizar a las sociedades asiáticas a partir de una serie de estudios que han tratado de entablar un debate de lo que se considera Asia y Occidente.

Posteriormente, se hará la división entre el estudio de la construcción de la identidad china y de la identidad en Xinjiang. Es menester detenerse por un momento a exponer que en un principio el nombre del subcapítulo estaba enfocado exclusivamente a la comunidad uigur, pero al consultar las fuentes de información se descubrió que convergen al menos 13 etnias distintas en la zona. El nombre modificado a “identidad en Xinjiang”, se realiza con el objetivo de no invisibilizar a todos los grupos culturales. No obstante, son los uigures los que son mayoría, de ahí que se ponga énfasis en los elementos culturales de estos últimos.

Se decidió poner en un mismo punto religión y filosofía por los siguientes motivos: China es una sociedad que ha desarrollado una de las filosofías más antiguas de la humanidad que es el confucianismo, pero no es una población religiosa. Caso contrario a los uigures y demás etnias que habitan en la zona con orígenes turcos donde se practica el islam, una de las religiones con un grado institucional sumamente fuerte y arraigado. El estudiar por separado filosofía y religión⁴⁶ acarrearía trabas para entender cómo funcionan sociedades tan antiguas como las que aquí se presentan.

⁴⁶ Se entiende a la religión como “un sistema solidario de creencias y de prácticas relativas a las cosas sagradas, es decir, separadas, interdictas; creencias de todo aquello que une a una misma comunidad moral, llamada Iglesia y a todos aquellos que se adhieren a ella”. La diferencia con la filosofía es que ésta va más allá del estudio de un objeto. No obstante, tanto la filosofía como la religión pueden dictar normas de comportamiento; la diferencia es que las religiones son instituciones

Por consiguiente, se hará un análisis centrado en el lenguaje. Para ello, se retomará lo expuesto en el capítulo 1 sobre los actos del habla de Nicholas Onuf, dada la importancia que estos representan en los ensayos constructivistas. Es decir, se van a ver reflejados no únicamente en el transcurso de la formación de la China contemporánea, sino también en el discurso y en las políticas públicas que se han implementado entre el gobierno chino y las minorías étnicas.

También se abordarán los elementos educativos, sin embargo, no se destinó un apartado exclusivo para esta vertiente porque es transversal, es decir, si no se incluye el factor educativo en cada uno de los otros tres elementos (religioso, filosófico y lingüístico) no se podrán ver los ejemplos palpables de lo importante que resulta la educación en la construcción de una sociedad. De hecho, el estudio de la cultura también permite llevarlo al plano de lo político y lo económico, dos análisis que no pueden pasar desapercibidos en Relaciones Internacionales.

Para el caso de Xinjiang, también se decidió agregar lo que significa ser una región autónoma, en el que se pretende dar cuenta de los beneficios o desventajas de lo que ello conlleva. Cabe recordar que la RAUX, es tan sólo una de las diversas regiones autónomas con las que cuenta China. Algunas de ellas se identifican más con los símbolos chinos que otras, tal es el caso de los mismos uigures o la región del Tíbet.

Lo que se explicará a continuación permitirá dar paso al estudio de caso bajo el contexto de la Nueva Ruta de la Seda, un proyecto que abarca todas esferas de la sociedad, es decir, lo político, lo económico, lo cultural, el comercio, inversiones, infraestructura, etc., que sin duda tendrá que verse reflejado en el continente asiático, y necesariamente en la Región Autónoma Uigur de Xinjiang.

2.1. El entendimiento de Asia

Los estudios de Asia requieren un desprendimiento de las concepciones más conservadoras que le han atribuido a estos territorios adjetivos como bárbaros,

y están consolidadas bajo reglas; la filosofía va más allá de eso. Émile Durkheim, "Las formas elementales de la vida religiosa", Argentina, Ed. Schapire, 1968, p. 49.

exóticos, diferentes y otras definiciones que nacen desde los primeros contactos con Europa.

Edward W. Said en su libro *Orientalismo* hace un estudio histórico de cómo se ha interpretado Oriente desde Occidente, a través de una serie de escritos provenientes de países como Francia y Reino Unido en los que se abordan cuestiones culturales y políticas. Ciertamente, el autor menciona que “el orientalismo representa, desde un punto de vista cultural e ideológico, esa parte como un modo de discurso que se apoya en unas instituciones, un vocabulario, unas enseñanzas, unas imágenes, unas doctrinas e incluso unas burocracias y estilos coloniales”.⁴⁷

Para efectos de esta tesis no se usará la terminología Oriente y Occidente, dado que Oriente es un concepto eurocéntrico y, por ello, se empleará la categoría *Asia y Occidente*. En este sentido, se va a entender como Occidente o lo *occidental* a los valores europeos emanados en dicho continente a partir de los siglos X y XI cuando se da una revolución económica, que, a su vez, transformó a la sociedad y a su mentalidad cuando “aparecieron nuevas formas de producir, de adquirir, de gastar, de pensar y de actuar que fueron claves para el surgimiento de un nuevo sistema económico en el que el capital comenzó a desempeñar el papel preponderante”.⁴⁸

Por ejemplo, Samuel Huntington escribe al respecto que las civilizaciones están diferenciadas unas de otras a través de su historia, el lenguaje, la cultura, las tradiciones y la religión. Las personas tienen diferentes puntos de vista entre lo que es Dios y el hombre, lo individual y lo colectivo, el ciudadano y el Estado, los padres y los hijos, el esposo y la esposa, así como la relevancia y visiones que se tienen de los derechos, las responsabilidades, la libertad, la autoridad, la equidad y las jerarquías. Todo ello como producto de varios siglos de historia que no desaparecerán fácilmente.⁴⁹

⁴⁷ Edward W. Said, *Orientalismo*, España, De Bolsillo, 2008, p. 20.

⁴⁸ Walter Astié-Burgos y María Cristina Rosas, “La historia de las Relaciones Internacionales”, *Las Relaciones Internacionales en el siglo XXI*, México, UNAM, 2017, p. 31.

⁴⁹ Cfr. Samuel P. Huntington, “The Clash of Civilisations?”, *Foreign Affairs*, Council on Foreign Relations, Estados Unidos, vol. 72, núm. 3, verano, 1993, p. 25. Traducción libre.

De manera específica, lo que hace al oeste occidental es la herencia del legado clásico, es decir, la filosofía griega, el derecho romano, el latín y la cristiandad. Respecto a esta última, es la cristiandad con sus ramas más importantes, el catolicismo y el protestantismo, las que han forjado la historia de Occidente. Son las lenguas europeas, y las que nacen de ellas, las que han distinguido a una cultura de la otra. Es la separación de la iglesia y el Estado lo que choca con otras religiones. Son los cuerpos representativos los que han dado pie a Estados, parlamentos y otras instituciones que representan los intereses de los grupos. Es el individualismo el que ha contribuido al nacimiento de lo que se conoce como derechos individuales y libertades.⁵⁰ Eso es Occidente.

Respecto a lo que representa Asia, Simone Vera explica que los países de la región Asia Pacífico no comparten una misma herencia cultural, pero sí tienen ciertas similitudes como la predominancia de los valores confucianos en el Este de Asia. A diferencia de Europa, por ejemplo, las religiones que más predominan son el hinduismo, el budismo y el islam, las cuales provienen de diversas zonas, de distintas tradiciones y otros sistemas de creencias que se diferencian con los valores europeos.

De manera concreta y haciendo la comparación con lo que se explicó sobre Occidente, el pasado histórico es una de las grandes diferencias. Al menos durante la Edad Media Europa atravesaba un periodo de atraso y guerras, mientras que en Asia ya se habían formado grandes imperios como el chino. No obstante, llegado el siglo XVIII y XIX el continente asiático se ve obligado a ceder ante los intereses europeos. Cabe señalar que pese a la dominación extranjera la sociedad asiática pudo conservar sus religiones y tradiciones lo cual puede ser explicado al fuerte arraigo cultural que fue cimentado a lo largo del tiempo.

Muchas de estas concepciones asiáticas apostaban por el consenso, ya que éste “sirve para mantener la armonía sobre los miembros de un grupo, quienes esperan poner la salvaguarda de la comunidad sobre los intereses individuales”⁵¹.

⁵⁰ Cfr. Samuel P. Huntington, “The West Unique, Not Universal”, *Foreign Affairs*, Council on Foreign Relations, Estados Unidos, vol. 75, núm. 6, nov.-dic., 1996, pp. 30-33. Traducción libre.

⁵¹ *Ídem*.

Al tiempo que esta idea toma fuerza con la filosofía del confucianismo donde se tiene un fuerte respeto por la autoridad, lo que automáticamente da muestra de la disidencia entre las instituciones de Asia y Occidente.

También se debe agregar que son sociedades agrícolas donde el cultivo de arroz es lo más practicado en la región, lo que requiere mucha cooperación entre las comunidades, así como la preservación de los recursos naturales como el agua. No es casualidad que muchas de las filosofías y religiones de Asia tengan una fuerte conexión con la naturaleza, en donde se pone un énfasis simbólico en el arroz, como se puede observar en China, Japón, Corea o Vietnam. En el caso de las sociedades occidentales, por ejemplo, las cuestiones agrícolas no son un elemento que sobresalga en la caracterización de estas.

Otro autor del que vale la pena retomar sus aportaciones a los estudios de Asia es Kishore Mahbubani con su obra “*¿Pueden pensar los asiáticos?*”, quien afirma que a partir del siglo XXI el pensamiento proveniente desde el mismo continente asiático ha crecido considerablemente debido a la importancia que ha ganado la región desde el éxito del desarrollo económico de países como Singapur. Pero que este fenómeno se ha acentuado una vez entrado el nuevo siglo por el protagonismo que ha tomado China y el desarrollo social de Japón.⁵²

Resulta cierto lo expuesto por este autor porque a Occidente le ha costado mucho trabajo entender al otro desde una visión que no es compatible con sus valores como la democracia. El mismo Mahbubani considera que el mundo será mejor cuando Occidente renuncie al criterio de que su civilización es la única universal. Lo cual ocurrirá si se atreve a admitir la posibilidad de que también su inteligencia está sujeta a limitaciones.⁵³

Para enlistar entonces los elementos de las sociedades asiáticas se puede concluir lo siguiente: su tradición histórica surge con el propio nacimiento de las culturas antiguas que permanecen casi intactas hasta llegado el siglo XVIII y aún con ello hay una fuerte resistencia hacia lo extranjero; son sociedades cuya tradición filosófica-religiosa ha persistido, pero no de manera homogénea; son sociedades

⁵² Cfr. Kishore Mahbubani, *¿Pueden pensar los asiáticos?*, México, Siglo XXI Editores, 2002, p. 15.

⁵³ *Ibidem.* p. 12.

con un alto grado de comunidad, más no de individualidad; y son sociedades agrícolas.

2.2. Identidad china

En los siguientes apartados se abordará específicamente el caso de China, su filosofía, religión y lengua para tener un análisis detallado de cómo se ha venido formando esta sociedad. Debido a las características propias de esta civilización se requirió hacer una revisión histórica profunda como se señalará a continuación.

2.2.1. Filosofía y religión

¿Existe una religión en China? Cuando se piensa en las sociedades del Este de Asia surgen imágenes de muchos simbolismos asociados con las tradiciones, que incluyen festividades, ritos, leyendas, etcétera, al igual que en todas las regiones del mundo con sus propias particularidades. Específicamente, cuando se habla de China se observan festividades como el año nuevo chino, el festival del bote del dragón, se celebran ritos para venerar a los ancestros, se preparan comidas específicas para fechas especiales, entre otros elementos que tienen una carga cultural muy fuerte.

De acuerdo con E. Durkheim entre las características de lo religioso, se encuentra primeramente la noción de lo sobrenatural y fuerzas superiores que separan lo racional de lo irracional. Asimismo, la divinidad que le es atribuida a seres espirituales, que pueden ser las almas de los muertos, genios, demonios, etc. Puede haber religiones sin dioses, pero con un alto grado espiritual. De la mano de ello, otro elemento esencial son los cultos, los ritos, los ruegos o los sacrificios. Pero no todos estos tienen un carácter religioso, ya que, no siempre tienen la particularidad de ser divinos o sagrados; pero también hay ritos sin dioses y ritos de donde derivan dioses.⁵⁴

Las sociedades asiáticas y en particular la china se dicen ser agnósticos o simplemente no practicantes de ninguna religión. Hay quienes afirman que el confucianismo es la religión de China, sin embargo, es más bien una filosofía de

⁵⁴ Durkheim, *Op. Cit.*, pp. 29-40.

Estado, es decir, lo divino o sagrado no es el fin de éste, ni mucho menos cuenta con una base institucional formalizada, como lo es la Iglesia. En cambio, se centra en dictar normas de comportamiento, una filosofía de vida para llegar a la armonía o las relaciones con base en las jerarquías sociales. No obstante, los ritos a los ancestros y otras festividades como el año nuevo chino ya estaban cuando nació Confucio, quien incorporó muchos de estos elementos a su filosofía. La pregunta entonces sería, ¿de dónde viene toda esta tradición cultural? ¿Tiene un carácter religioso?

En los registros que se tienen de China en la antigüedad sí se habla de dioses que están meramente ligados a la naturaleza. En la Dinastía Xia, que data del siglo XXI a.C. ya se hablaba de leyendas en que se atribuían poderes a seres superiores.⁵⁵ No obstante, es con la Dinastía Shang (siglos XVI-XI a.C.) cuando surge el culto a los antepasados, pero también comenzó la veneración a las fuerzas de la naturaleza como el sol, la luna, los ríos, las montañas o el viento. Tenían un dios supremo, que se llamaba Shangdi, quien era una entidad abstracta. Asimismo, en toda la región se tenían creencias mágicas o de prácticas chamánicas, en donde restos arqueológicos han encontrado estatuas de bronce, máscaras de oro, modelos de árboles espirituales, bestias fantásticas, así como centros ceremoniales con altares.⁵⁶

Por lo tanto, se afirma que la sociedad china de la antigüedad sí era religiosa, que posteriormente, con la llegada del confucianismo surge un paralelismo, es decir, al tiempo que la figura de Shengdi prevalecía, se incrusta la filosofía confuciana alrededor del año 481 a.C. en el periodo llamado las Cien Escuelas de Pensamiento cuando se escriben las Analectas, las cuales recogen una serie de charlas que

⁵⁵ Una de las leyendas más conocidas en China es sobre Yu el Grande, el gran fundador de la primera dinastía china, que cuenta la leyenda que “Yu el Grande nació (...) del ombligo de su propio padre, y montado en un dragón a voluntad divina, con la ayuda de diversos dioses, como el Señor del Río (...)”. Instituto Confucio, *Yu el Grande y el control de la inundación mundial*, [en línea], España, Dirección URL: <https://confuciomag.com/yu-grande-xia-inundacion-china>, [consulta: 30 de junio de 2020].

⁵⁶ Cfr. Walburga Wiesheu, “Las etapas de la pre y protohistoria de China”, *Historia Mínima de China*, México, El Colegio de México, 4a edición, 2019, pp. 50-51.

Confucio dio a sus discípulos, así como los dilemas que mantuvieron entre ellos.⁵⁷ Cabe señalar también que, pese a que existía una figura superior, ésta no cobra tanto peso como en otras religiones, tal es el caso del cristianismo. Parte de ello se debe a la fuerza que toma el confucianismo y a la filosofía de vida que se va construyendo, así como el significado que se le va atribuyendo a las instituciones de la familia y al Estado.

El confucianismo adapta muy bien esta tradición filosófica. “Los confucianos adoraron la ceremonia, y como todos los antiguos chinos, ejecutaron con gran esmero los ritos para honrar a los antepasados, para apaciguar a los dioses, y preservar la sociedad”⁵⁸. Se afirma entonces que la civilización china se volvió más filosófica que religiosa, pero conservando las tradiciones sagradas y no sagradas de sus antepasados.

Una vez dicho que el confucianismo es una filosofía, vale la pena adentrarse al estudio de este para comprender de qué manera ha moldeado a esta civilización a lo largo de la historia. Lo más importante es señalar que existen cinco relaciones cardinales de padre-hijo, esposo-esposa, soberano-funcionarios, hermano mayor-hermano menor y amigos. Estas, a su vez, deben estar guiadas por virtudes: el padre, compasión; el hijo, piedad filial; el esposo, rectitud; la esposa, obediencia; el soberano, benevolencia; los funcionarios lealtad; el hermano mayor, bondad; el hermano menor, respeto; los amigos, confianza. Estas virtudes fueron sintetizadas en “cinco virtudes cardinales”: benevolencia, rectitud, propiedad-moralidad, conocimiento y confianza.⁵⁹

De acuerdo con Jesús Solé-Farrás, lo que se considera confuciano “remite a realidades fragmentadas y bastante heterogéneas; a creencias, pensamientos filosóficos, ideologías políticas, discursos intelectuales, comportamientos sociales,

⁵⁷ Cfr. Instituto Confucio, *¿Quién fue Confucio?*, [en línea], Colombia, 2011, Dirección URL: <http://www.confucioust.cl/conociendo-china/quien-fue-confucio/>, [consulta: 30 de junio de 2020].

⁵⁸ Nicholas Trautz, “‘A través de los ritos, todas las cosas florecen’: El poder del ceremonial en el confucianismo clásico y en los rituales contemporáneos de la disidencia”, *The Arrow Journal*, vol. 1, Estados Unidos, noviembre, 2014, p. 3.

⁵⁹ Cfr. Romer Cornejo Bustamante, “Confucianismo y desarrollo económico”, *Estudios de Asia y África*, México, El Colegio de México, vol. 32, núm. 3, Sep.-Dec., 1997, p. 525.

etc.”⁶⁰ Cuyo objetivo es establecer y mantener un orden político fundado en un orden moral que busca alcanzar la armonía política. Para distinguir de una mejor manera lo que se expone dentro de las tesis del confucianismo es necesario hacer un estudio de las bases ideológicas de los pensadores chinos modernos.

Con base en Lin Tongqi, Henry Rosemont y Roger Ames, fue después de 1978, bajo la era conocida de “reforma y apertura” en China, que surge un nuevo discurso intelectual, enfocado hacia “la filosofía, la investigación histórica, las ciencias sociales, el arte y la literatura, e incluso, las políticas de gobierno.”⁶¹ Del mismo modo, después de la fundación de la República Popular China en 1949 el lenguaje ha jugado un papel importante a través del Partido Comunista China, especialmente en sus líneas y políticas generales.

Citando nuevamente a Solé-Farrás, existen ciertas corrientes de pensamiento a las que mayoritariamente se adscriben los pensadores chinos contemporáneos, que resultan relevantes porque influyen en la construcción de la ideología de los grandes funcionarios. Éstas son:⁶²

- 1) El *neorracionalismo*: Corriente modernizadora no revolucionaria que utiliza ideas del marxismo y del progresismo moderno, pero que critica la interpretación maoísta del marxismo. Consideran que la razón es esencial para el éxito de la modernización, la formación de la identidad nacional y la reconstrucción del legado cultural de China.
- 2) *Hermenéutica, modernidad y liberalismo*: Grupo de jóvenes interesados en cuestiones fundamentales, tales como la base filosófica de la verdad, la hermenéutica de la tradición, el marco cultural y cognitivo del liberalismo moderno y el valor último de la existencia humana. A pesar de que se mantienen fuera del núcleo político, critican a los neorrealistas al considerarlos totalitarios.

⁶⁰ Cfr. Jesús Solé-Farrás, *El nuevo confucianismo en la China del siglo XXI*, España: tirant humanidades, 2018, pp. 43-45.

⁶¹ Lin Tongqi, Henry Rosemont y Roger Ames, “Chinese philosophy: A philosophical essay on the ‘State-of-the-art’”, *The Journal of Asian Studies*, Reino Unido, vol. 54, núm. 3, 1995, pp. 728-729. Traducción libre.

⁶² *Ibidem*. pp. 50-53.

- 3) *Radicales políticos e iconoclastas culturales*: Son dos grupos influyentes que rechazan el sistema ideológico de la RPCh y su régimen político. Pretenden aislarse de los legados del confucianismo y racionalismo a través de un discurso alternativo.
- 4) *Neoconservadurismo*: Ideas basadas en la necesidad de la gradualidad en la transición china, la cual, bajo el liderazgo de un régimen autoritario, debe transformar una sociedad atrasada en una moderna potencia mundial. Probablemente, es la corriente más seguida dentro de las esferas de la élite política.

Respecto a este último punto, las ideas neoconservadoras que están vigentes hasta 2020 dentro de China tienen una fuerte influencia de Hayek, Popper y Russell. En lo social, rechazan un sistema de creencias basado en la unidad de valores morales perfectos, puesto que el objetivo no es crear una comunidad perfecta, al tiempo que ponen énfasis en la autoridad del Estado y el orden público a costa del individuo con el fin de lograr una transición pacífica. Igualmente, se da una búsqueda constante de la redefinición del concepto de nacionalismo.

La relevancia de la comprensión de estas características resalta porque entender a China no es una tarea fácil, no es únicamente decir que es un territorio con el comunismo aún vigente, pero sin hacer un análisis de lo que ha implicado la modernidad dentro del país. Por ello, se pueden retomar las siguientes características fundamentales de lo que conforma la identidad china:⁶³

- 1) Economía de mercado, propiedad privada, prioridad del desarrollo económico e inevitable integración con el sistema global;
- 2) Derechos individuales por la aceptación de la singularidad del yo;
- 3) Mayor participación en los procesos políticos e institucionalización de la gobernanza estatal;
- 4) Justicia social e igualdad, puesto que el Estado desempeña un papel básico en el bienestar social, la educación, la salud y la infraestructura;

⁶³ *Ibidem.* p. 56.

- 5) Configuración de una nueva identidad nacional basada en la interacción entre la tradición cultural china y la civilización global, en la que el Estado sea poderoso, rico y con dignidad;
- 6) Estabilidad social, orden público, transición gradual y pacífica, y desarrollo ordenado;
- 7) Una conciencia crítica con respecto a los dilemas internos y las contradicciones inherentes a la modernidad derivada de la Ilustración, y una nueva conciencia global basada en la comprensión de la compleja relación entre Occidente y el mundo en vías de desarrollo, en su contexto histórico.

Lo que se puede expresar en lo descrito anteriormente demuestra una especie de hibridación que por un lado responde a los valores chinos que están muy arraigados en la sociedad y en el sistema burocrático como causa de un pasado histórico monárquico que permaneció durante muchos siglos. Aunado a ello, se nota una influencia externa que algunos líderes recibieron en el extranjero, que cuando se mezcla con el peso del comunismo, lo que se tiene es un Estado con ideas particulares, con un fuerte grado de estatismo, pero que al mismo tiempo no deja de salirse de las dinámicas de la globalización.

De acuerdo con Wang Hui, la corriente de pensamiento llamada “neoevolucionismo”, que ha ganado popularidad en la academia, pretende superar la tradicional dicotomía entre capitalismo/socialismo, para abrirse a otras teorías que puedan explicar las innovaciones dentro de las instituciones chinas. Lo sobresaliente de esta teoría es que está también vinculada a la ampliación de la democracia económica y el control de la privatización; superar el debate entre lo público/privado y centrarse en la separación y la reconstitución de los grupos de poder sobre la propiedad.⁶⁴

Y ciertamente, una de las grandes discusiones en la política internacional es respecto al rol que toma China como *Estado comunista*, pero siendo uno de los principales impulsores de la globalización, lo que ha generado una serie de críticas al gobierno de la China continental, cuando lo más importante no debería ser el viejo

⁶⁴ Wang Hui y Rebecca Karl, “Contemporary chinese thought and the question of modernity”, *Social Text*, núm. 55, Estados Unidos, Duke University Press, 1998, p. 29. Traducción libre.

debate del siglo XX entre capitalistas y socialistas, sino más bien, entender la construcción de un sistema que difiere del resto del mundo por sus propias bases ideológicas e históricas.

Respecto a estos prejuicios que se tienen de China, en Occidente muchas veces se cuestiona el gran desarrollo tecnológico y el auge que han tenido las compañías de todos los sectores que se han posicionado en el marco de la globalización, preguntándose el por qué es en este territorio, que se dice ser comunista, que se da este fenómeno más que en otras partes del mundo. Por un lado, se tiene la industrialización acelerada que se da en la década de los noventa, pero desde un estudio confuciano se tiene otra respuesta.

De acuerdo con Liu Shuxian, desde la dinastía Qing, la evolución del pensamiento chino ha transcurrido por tres etapas. La primera de ellas es la asimilación de la ciencia y la tecnología occidentales para poder adaptarlas a su cultura. En la segunda etapa la civilización china se da cuenta que la tradición constituye un obstáculo insalvable en el camino hacia el progreso, por lo que optan por una rápida occidentalización. Finalmente, los chinos se percatan de que no todo es positivo en Occidente ni todo es negativo en su tradición.⁶⁵

Este debate se amplía después del establecimiento de la República Popular China en 1949 porque el marxismo se convierte en la ideología oficial de la China continental. Más aún, el confucianismo pasa a un segundo plano porque los objetivos de la clase gobernante estaban enfocados en crear una misma visión ideológica con base en las ideas marxistas, generando durante al menos treinta años un sentimiento anti confucianista que se exacerbó con la Revolución Cultural.

Esta tendencia se mantendría hasta la muerte de Mao Zedong en 1976. Un ejemplo de este fenómeno fue el marxista Fang Keli, quien supuso el impulso definitivo al resurgimiento del confucianismo en la RPCh. En plena reforma protagonizada por Deng Xiaoping, pone en marcha un proyecto de investigación patrocinado y financiado por el gobierno que tiene por objetivo presentar un estudio crítico del nuevo confucianismo como fuerza intelectual ajena al marxismo. A partir de este momento, se pueden categorizar diversos tipos de confucianismo.

⁶⁵ Solé-Farrás, *Op. Cit.*, p. 68.

Uno de los más importantes es el *confucianismo contemporáneo*, que de manera general busca la reconstrucción del mismo, con el objetivo de contener lo que consideran la “amenaza de la civilización occidental”. Por ello, urgen renacer la cultura china tradicional y reconstruir su civilización, instaurarlo como religión nacional y vincularlo a la política. De acuerdo con Solé-Farrás, desde el liberalismo se piensa que la teoría de que el confucianismo puede salvar a la nación es contraria a la política democrática contemporánea y a la idea de igualdad. Desde el marxismo se afirma que la esencia salvadora del confucianismo es una exageración de su función moral.⁶⁶

Al momento de estar haciendo la investigación del cómo encontrar las fuentes que puedan dar una comprensión más amplia de lo que significa el entendimiento de China, a través de signos lingüísticos y culturales, se halló que fue el ensayo “A Manifesto for a Reappraisal of Sinology and Reconstruction of Chinese Culture”, en español conocido “Manifiesto por la cultura china”, el que plasma las principales tesis de la sociedad china bajo una lógica confuciana.

El propósito de esta publicación era dirigirse al mundo académico en su conjunto, en especial al de Occidente, para tratar de difuminar los diferentes puntos de vista que criticaban y emitían juicios sobre la cultura china, al tiempo que se buscaba nuevos adeptos al confucianismo alrededor del mundo. Para muchos autores como Umberto Bresciani, se trata “de la ‘carta magna’ que reúne de forma concentrada las creencias, los ideales y los proyectos del nuevo confucianismo”.⁶⁷

Este Manifiesto se vuelve un recurso importante para comprender cómo funcionan las instituciones dentro de una visión china, al resaltar la cultura y los valores, entendidos como esenciales, pero no exclusivamente confucianos. Asimismo, es una declaración en la que se pone hincapié en el respeto a todas las culturas, con reconocimiento y admiración hacia los logros de la cultura occidental, pero al mismo tiempo, exigiendo respeto a la cultura china. Lo cual se convierte en una especie de diálogo entre idealizaciones de la cultura china y la cultura occidental. El ensayo asume que “Oriente adoptará todo aquello de Occidente que

⁶⁶ *Ibidem*, p. 81.

⁶⁷ *Ibidem*. p. 293.

ayude a hacer progresar la cultura propia, siempre y cuando lo que se incorpore no entre en contradicción con ella”.⁶⁸

Un tema esencial es lo relacionado con la filosofía china y las diferencias culturales con Occidente. El texto subraya que “la cultura china constituye un sistema unitario de origen único”⁶⁹. A través de un linaje ortodoxo la civilización china ha sido ilustrada con filosofía, ciencia, religión, política, derecho y principios morales. Lo cual habla de una tradición que está bastante arraigada en la sociedad, siendo el lenguaje lo que le ha dado esa identidad y ese sentido de pertenencia a la población. El texto no se equivoca al decir que la transmisión de conocimiento ha sido ortodoxa, puesto que mucho del pensamiento filosófico, tradiciones y ritos ancestrales han sobrevivido pese a que hubo un periodo largo de dominación extranjera.

Otros de los aspectos que más llaman la atención del público interesado de la cultura asiática es lo relacionado a la religión, tema que indudablemente se aborda en el escrito que se está analizando. En él, se estipula que la cultura china pone el énfasis en los principios morales de las relaciones humanas y no en la fe religiosa, ni en un dios sobrenatural; sin que ello se interprete como que los principios morales chinos son meros instrumentos de regulación de las relaciones humanas con el objetivo de mantener el orden social y político, carentes de cualquier sentimiento sobrenatural para regular la vida espiritual del individuo.⁷⁰

Una observación es que resulta erróneo afirmar que en China no convergen distintas religiones, como lo es el taoísmo, el budismo, el cristianismo y el islamismo. De hecho, una de las principales diferencias entre los grupos que conviven en este espacio es la cuestión religiosa, que ha marcado una discrepancia fundamental, de la que se hablará más adelante.

De acuerdo con el Manifiesto, en China es verdad que no se establece un sistema religioso como en Europa y América, pero es evidente que los clásicos chinos emanan un profundo sentido de veneración hacia Dios y de lo que se conoce

⁶⁸ *Ibidem.* p. 315.

⁶⁹ *Ibidem.* p. 322.

⁷⁰ *Ibidem.* p. 323.

como el Mandato del Cielo. Que la religión esté, en algunos aspectos, mezclada con preceptos políticos y morales se justifica con el hecho de que “en el humanismo chino nunca se niega el concepto de ‘unidad del cielo y el hombre’, entendido este como un estado de armonía general entre ambos”.⁷¹

No obstante, de acuerdo con los confucianistas, las persecuciones religiosas que se perpetraron en el pasado tenían un tinte de agitación política, más no cultural. Pese a ello, lo que se observa en la construcción de la identidad de este Estado es que siempre han existido rechazos hacia lo “no chino”, primero en las dinastías que veían como un peligro al budismo y, posteriormente, a la iglesia católica por ser una institución totalmente Occidental. En el siglo XXI, pasa algo similar con el islamismo, ya que, a pesar de que existe una población numerosa de practicantes se ve totalmente ajena a los roles que debe cumplir la civilización china.

Este discurso salta a la vista de la presente investigación. Primeramente, porque en la Región Autónoma Uigur de Xinjiang se profesa el islam, pero en el discurso de lo que conforma a la civilización china no se incluye ni se toma en consideración, como si se hace con el budismo o el taoísmo. Además, pareciera que, aunque se intenta comprender la cultura Occidental, el islam sigue estando alejado de la realidad del Este de Asia. Se le observa como algo ajeno, no propio de ese territorio que, en años recientes, ha generado una ola de descontento a tal punto de que surgió un movimiento disidente que se ha menguado considerablemente.

En este sentido, el Manifiesto admite que en los últimos dos siglos lo occidental ha superado a las demás culturas tradicionales del mundo, y que este avance cultural tiene un valor académico universal que merece respeto, estudio e imitación. Sin ignorar que también ha sido esta cultura la causante de guerras religiosas, guerras por la creación de Estados, antagonismo entre patronos y trabajadores en el seno de la sociedad capitalista, colonialismo, imperialismo para

⁷¹ *Ibidem.* p. 324.

obtener recursos naturales, conflictos armados entre potencias imperialistas, entre otros problemas.⁷²

El Manifiesto finaliza recordando que, históricamente, desde antes del siglo XVIII se ha producido una sucesión intermitente de admiración y desprecio recíprocos entre China y Occidente, “pero que ahora es el momento para un encuentro de mentalidades entre el Este y el Oeste sobre la base de una verdadera igualdad en beneficio mutuo”.⁷³

Desde el constructivismo, se puede observar que el confucianismo es una institución conformada por reglas informales, ya que está cargado de costumbres, tradiciones y códigos de conducta. A pesar de que las Analectas son la fuente directa de esta filosofía, no existe una regla formal, es decir, no hay una ley o algo escrito a lo que la sociedad se vea obligada a cumplir. En cambio, sí hay una fuerte socialización de esta y su participación en el conocimiento colectivo ha trascendido de generación en generación hasta la época de implantación del comunismo. No obstante, este pensamiento se consideraba tan auténtico de China que en realidad nunca desapareció de la esfera intelectual y política, como se explicó anteriormente.

Resulta también relevante destacar el arraigo tan fuerte que se tiene dentro de China hacia las premisas confucianistas. A pesar de que se introdujo el budismo, el cristianismo, el islamismo y los occidentales llegaron con una carga totalmente diferente, de todas ellas, nunca se descuidó el desarrollo confuciano, al contrario, se llevó a las esferas más altas del poder político y académico para que de esa manera hubiera una legitimación de este. Aun cuando se trató de minimizarlo por ir en contra del marxismo, resurgió. No obstante, pese a que se comparten muchas de las tesis confucianas, la civilización china, entendida como la población en su conjunto, no se dice ser seguidora de alguna religión, sin que ello signifique que no persista una línea ideológica basada en reglas y normas.

⁷² *Ibidem.* p. 340.

⁷³ *Ibidem.* p. 351.

2.2.2. El lenguaje en la China contemporánea

El lenguaje es un elemento esencial para entender la construcción social de una sociedad. De acuerdo con Noam Chomsky, el lenguaje “es un sistema integrado de reglas y principios cuyas expresiones pueden estar derivadas, cada una de ellas como una colección de instrucciones de pensamiento y acción”⁷⁴. En cambio, Charles Bally y Albert Sechehaye, inspirados en Ferdinand de Saussure, el lenguaje “es un objeto bien definido en la masa heterogénea de los hechos del habla. (...) Es el lado social del discurso, fuera del individuo que nunca puede crearlo ni modificarlo por sí mismo; existe sólo en virtud de una especie de contrato firmado por los miembros de una comunidad.”⁷⁵

Desde el constructivismo, tal como se explicó en el capítulo 1, Nicholas Onuf afirma que las reglas “son declaraciones de los que la gente debería hacer”⁷⁶ y se basa en el concepto de los *actos del habla*, los cuales se pueden definir a partir de sus categorías. Para recordar, los actos del habla asertivos informan a los agentes sobre el mundo, el cómo son las cosas y cómo funcionan. Los directivos son imperativos, es decir, si el orador dice que se debe hacer algo, entonces quiere que creas que debes hacerlo. En otras palabras, son órdenes y requerimientos. Los comisionados implican promesas y plegarias. Los expresivos engloban los agradecimientos y las disculpas. Mientras que los declarativos, como su nombre lo indica, son declaraciones y pronunciamientos.⁷⁷

En el caso concreto de China, uno de los acontecimientos más importantes que influyeron sobre el lenguaje del Estado fue la Revolución Cultural, ya que es en este periodo cuando se da el primer intento de impulsar una agenda que tenía por objetivo crear una identidad cultural bien definida con características basadas en el socialismo. A pesar de que también tuvo un peso muy negativo sobre las artes, la cultura y otras formas de expresión.

⁷⁴ Noam Chomsky, *Language and Mind*, Estados Unidos, Cambridge University Press, 3a edición, 2006, p. x. Traducción libre.

⁷⁵ Charles Bally y Albert Sechehaye, *Course in General Linguistics, Ferdinand de Saussure*, Estados Unidos, McGraw-Hill Book Company, 3a edición, s/a., p. 14. Traducción libre.

⁷⁶ Onuf, *Op. Cit.*, p. 5.

⁷⁷ Cfr. Peter Hanks, “Types of Speech Acts”, *New Work on Speech Acts*, Oxford Scholarship Online, Reino Unido, 2018, p. 2-3. Traducción libre.

En 1958 ocurrieron dos eventos importantes. Por un lado, la cúpula del Partido Comunista tuvo su primera ruptura, luego de las diferencias ideológicas por la implementación de las políticas radicales del Gran Salto hacia Adelante (GSA) que llevó a Mao Zedong a dejar la presidencia de la república, quedando en el poder Liu Shaoqi en 1959. Como segundo punto, fue en este año cuando se dio la gran hambruna china que dejó sin alimento a una gran parte de la población.

No obstante, Mao no desapareció del plano político, al contrario, fue él quien inició el movimiento de educación socialista que, a través de la motivación ideológica resaltaba los elementos políticos que había dejado el GSA. En este punto es importante retomar lo dicho por Nicholas Onuf cuando habla de los actos del habla directivos y comisionados.

Por ejemplo, durante el movimiento de educación socialista, Mao lanzó una de sus más populares consignas: “No hay que olvidar nunca la lucha de clases”; generando que su discurso se impregnara en la clase intelectual, artística y los medios de comunicación. También señalando que esto respondía directamente a los ideales marxistas y, filosofías como el confucianismo se dejaban a un lado por considerar que retrasaban el proceso para llegar al comunismo.

En el aspecto literario comenzaron a circular textos sobre el heroísmo de él mismo, el desprendimiento individual y la confianza en la perseverancia del pueblo. Como es claro, los actos del habla directivos aparecen en todo momento, ya que se alentaba la participación de los intelectuales y de los administradores en los trabajos manuales y con ello la unión de las masas. Acto seguido, nace la consigna conocida como “los tres con”, es decir, comer, vivir y trabajar con las masas.⁷⁸

Al menos hasta la mitad de la década de los sesenta se puede ver un bombardeo de imágenes y significados que la gente va tomando como propios generando entonces que las reglas -retomando el Douglas North- sean seguir un sistema colectivo enfocado en la agricultura, siempre basados en códigos de conducta de lo *no individual* y respondiendo a las demandas de un sistema socialista que pretende llegar al comunismo.

⁷⁸ *Ibidem.* p. 326.

Por consiguiente, estos actos del habla directivos responden a las instituciones existentes, lo cual se confirma cuando Mao incorpora la consigna de “aprender del ejército popular de liberación”, que hace referencia al mismo objetivo: la tradición revolucionaria del ejército (que es una de las instituciones más importantes de China), su desprendimiento de los valores individuales, su perseverancia, espíritu de grupo, heroísmo y entrega. Mientras que en el campo se llevó a cabo la campaña de las “cuatro limpiezas”: la contabilidad, el usufructo individual, los salarios agrícolas y la administración de los fondos colectivos.⁷⁹

Aunado a ello, Mao publica lo que hasta ese momento se podría considerar el texto más significativo de su autoría: *las cinco tesis filosóficas de Mao Zedong*; por ser lo que va a establecer las reglas, la guía ideológica y los códigos de conducta que la sociedad tenía que seguir. Es el escrito más palpable que se puede retomar para afirmar que los actos del habla directivos están presentes todo el tiempo, en este caso para afirmar que es la clase política la que interfiere para ir moldeando una identidad al interior, que evidentemente se verá reflejada en las relaciones internacionales.

Aún con todo lo dicho, para Mao no era suficiente, ya que, señalaba que la mayoría de las asociaciones en los sectores anteriormente mencionados se habían rehusado a poner en práctica lo establecido por el partido y que habían caído en el revisionismo. A partir de entonces se creó el Grupo de la Revolución Cultural en 1964 presidido por Peng Zhen, al tiempo que Mao elaboraba su concepto de clase burocrática e identificaba a los líderes que a su consideración tomaban el camino capitalista, clasificándolos de elementos burgueses.

De acuerdo con Romer Cornejo el inicio de la Revolución Cultural se marca el 10 de noviembre de 1965 con la publicación, en el diario *Wenhuibao* de Shanghai, de un artículo firmado por su jefe de redacción, Yao Wenyuan, titulado “A propósito de una pieza de teatro histórico, publicada años antes, *La destitución de Hai Rui*”, el cual, era una crítica a la obra mencionada, en donde se acusaba a su autor, Wu Han, de juzgar a Mao y de exaltar los valores feudales. Lo que continuó siendo una ola de críticas a intelectuales que no satisfacían a la esfera política en el poder.

⁷⁹*Ibidem.* p. 327.

Estos actos del habla directivos llegaron también a la esfera estudiantil y comenzaron una ola de críticas a las formas de educación porque consideraban que reproducía las prácticas antiguas donde únicamente podía acceder la gente de las principales élites. No obstante, el régimen de Liu Shaoqi mandó “grupos de trabajo” para apaciguar el movimiento e influir en la comunidad estudiantil para que se apegaran a la ideología de la esfera en el poder, y más aún, no cuestionarla. Tal fue la presión que el 26 de julio de 1966 el gobierno decidió cerrar las universidades.

Mientras tanto, en la undécima sesión del VIII comité central del 8 de agosto de 1966 se promulgó la “Declaración de los 16 puntos”. Nuevamente se muestra como el lenguaje usado por personajes influyentes van a impactar el pensamiento de un sector amplio de la sociedad. La Declaración fue considerada como “la guía de la revolución cultural, la cual se define como una etapa en el desarrollo de la revolución socialista (...) Parte del principio de que la burguesía derrotada, valiéndose de las ideas, la cultura y los hábitos, trata de corromper a las masas para retomar así el poder(...)”.⁸⁰

Este discurso tuvo mucho impacto en la población joven, al quedar confirmado cuando Mao se presentó frente a un millón de personas en Tiananmen que daban cuenta de la influencia que este personaje había logrado a través del uso del lenguaje, al tiempo que creaba organizaciones de jóvenes denominados los Guardias Rojos cuya tarea era ejercer la crítica hacia la autoridad, ya sea familiar o gubernamental. Incluso una de sus reglas era rendir homenaje a Mao.

El resultado evidentemente fue a favor del grupo que encabezaba la revolución cultural. En 1968 Mao seguía con esta estrategia de jugar con el discurso e implementó la campaña de “las tres lealtades”: a su persona, a su pensamiento y a su línea política.⁸¹ Lo que se puede apreciar es que en todo momento hay un bombardeo de actos del habla que responden a ciertos intereses y que al mismo tiempo se va arraigando el respeto que persiste hacia el Partido Comunista, pero también a la idea de que el comunismo es la ideología que está más identificada con la realidad china.

⁸⁰ *Ibidem.* p. 330.

⁸¹ *Ibidem.* p. 331.

Posteriormente, Liu Shaoqi fue expulsado de todos sus cargos en el VIII comité central del Partido Comunista. En 1968 y un año más tarde en el IX congreso reunido en Beijing se puso fin a las movilizaciones de masas, dejando a Mao nuevamente como presidente de la RPC, a Lin Biao como vicepresidente, además de incluir a otros personajes como Zhou Enlai, Chen Boda, Kang Sheng, Ye Qun, Jiang Qing, Zhang Qungqiao y Yao Wenyuan. A las filas del gobierno se incluyeron muchos militares, porque, como ya se mencionó, el ejército funge como una institución sustancial para China.

El siguiente periodo de la historia de China está marcado por una serie de cambios de rol porque se deja de ser la China comunista que seguía las reglas e instituciones que Mao había forjado hasta el día de su muerte el 9 de septiembre de 1976. Después de su fallecimiento, Deng Xiaoping⁸² será el personaje más importante durante los siguientes años del siglo XX porque fue entonces cuando se puede empezar a entender el sistema actual que ha llevado a ese territorio a ser *la fábrica del mundo*, rol que le ha atribuido la comunidad internacional.

El año 1976 es clave por la cantidad de acontecimientos que sacudieron al territorio chino. El 8 de enero muere el primer ministro Zhou Enlai, el 5 de abril en una manifestación en Tiananmen de duelo por Zhou, de más de 200 mil personas, se expresaron críticas al gobierno y fue reprimida; el 6 de julio murió Zhu De, presidente del comité permanente de la Asamblea Popular Nacional y quien fungía como jefe de Estado; el 28 de julio un fuerte terremoto sacudió el noreste del país; y el 9 de septiembre murió Mao Zedong, cuya viuda, Qiang Qing, fue arrestada junto a sus más importantes aliados.

⁸² Deng Xiaoping nació en 1904 en una pequeña villa localizada en el noreste de la provincia de Sichuan. Su familia pertenecía a una minoría étnica llamada Hakka, que ha sido perseguida en dicha área desde el siglo XIX. De hecho, él mismo se sentía orgulloso de ser un “desconocido”, lo que le dio un sentimiento especial hacia lo que significaba China para él. Asimismo, gran parte de su educación fue en Francia, para poder viajar después a Hong Kong, Vietnam, Singapur, Sri Lanka y Egipto, lo cual le ganó un sentimiento anticolonialista al darse cuenta de la explotación perpetrada por los europeos. Desde muy temprana edad se unió a las filas del Partido Comunista y su participación fue tan activa que incluso la policía francesa lo persiguió y tuvo que huir a Moscú. Ya en tiempos de Mao Zedong incluso fue perseguido por considerar que su pensamiento era moderado. Cfr. Odd Arne Westad, “Deng Xiaoping and the China he made”, *Makers of Modern Asia*, Estados Unidos: Ramachandra Guha, Harvard University Press, 2014, pp.199-214. Traducción libre.

Es por esa razón que los que gobiernan ahora son el ala moderada de la política. En el X Congreso del Partido Comunista Chino, celebrado en julio de 1977, conformado por el presidente Hua Guofeng, el vicepresidente Deng Xiaoping y Ye Jianying, se puso énfasis en la moderación política y la modernización económica del gobierno.⁸³

En 1978 llega la Tercera Sesión del XI Congreso del partido con el que inicia el amplio proceso de reformas que van a modificar las instituciones sociales. El planteamiento primordial de los objetivos del partido que estaban enfocados en la lucha política pasó a los del desarrollo económico. De esta manera la identidad china se fue transformando hasta lo que hoy se conoce como “socialismo con características chinas”, ya que, la población en el entramado del pensamiento colectivo comienza a dejar gradualmente la ortodoxia que en algún momento imperaba bajo el régimen de Mao. Tanto los dirigentes, como la población se empiezan a dar cuenta que el socialismo tiene que estar en constante evolución económica para poder sobrevivir.

Deng Xiaoping desde un inicio catalogó estas reformas como un experimento, sin saber realmente cuál iba a ser su resultado. Desde su perspectiva, el periodo maoísta no había tenido los resultados esperados. Arturo Oropeza señala que China estaba consciente de sus limitaciones económicas: escasez de recursos, población excesiva, pobreza, insuficiencia de ahorro, retraso económico, industria incompetente, carencia de infraestructura, limitado intercambio externo, mano de obra no calificada, falta de tecnología moderna, crisis política, etcétera.⁸⁴

De acuerdo con Romer Cornejo se pueden identificar varias etapas del proceso de reformas económicas:

En 1979, se da el inicio de las reformas estructurales en el campo y las Zonas Económicas Especiales para la inversión extranjera; 1984, cambios en las reformas en el campo y las reformas en el sector industrial-urbano basados en la

⁸³ Cfr. Arturo Oropeza García, *China y su modelo de desarrollo: líneas generales desde una perspectiva mexicana*, [en línea], Instituto de Investigaciones Jurídicas, México, UNAM, 2008, p. 2-4. Dirección URL: <https://archivos.juridicas.unam.mx/www/bjv/libros/7/3369/18.pdf> [consulta: 8 de abril de 2020]

⁸⁴ *Ibidem*. p. 2.

responsabilidad de cada empresa; 1993, la profundización de la apertura y la reformas en las empresas estatales con la venta de muchas empresas no consideradas prioritarias; 1997, la profundización de las reformas institucionales como requisito a la Organización Mundial del Comercio (OMC); y a partir de 2002 la respuesta al ingreso del país a la OMC y reevaluación de los resultados de todo el proceso de reforma económica.⁸⁵

Es importante resaltar dos cuestiones que nacieron de estas reformas y que están estrechamente relacionadas con la construcción de la China contemporánea. Primeramente, al momento en que abre el país a la inversión extranjera y empieza a haber un cruce de ideologías entre lo occidental y lo asiático, el resultado no fue necesariamente a favor del Estado chino, ya que, la corrupción y la desigualdad comenzaron a ser dos problemas que no se pudieron ocultar. El resultado: la rebelión en la plaza Tian'anmen de 1989, con la que Deng Xiaoping hace uso de la fuerza y dispersa la manifestación, quebrantando a la sociedad china, pero al mismo tiempo demostrando la capacidad de las fuerzas armadas para interferir en los movimientos sociales.

Como segundo punto esencial es que el lema de “Socialismo con características chinas” se vuelve vital para la construcción de esta nueva identidad del Estado chino en el que se deja a un lado el proteccionismo y el aislamiento hacia el exterior y se da paso a la apertura bajo un control estatal muy arraigado. Por ello, es a partir de entonces que todo lo que se haga en materia de política exterior va a estar regido por este pensamiento.

Cabe señalar también que, a diferencia del periodo de Mao Zedong, lo que hace Deng Xiaoping ya no es usar a los actos del habla directivos como una herramienta para poder convencer a la sociedad china. Ahora, más bien, se hace uso de los actos del habla comisionados, que son aquellos que implican promesas, en este caso la promesa era superar la crisis y enfocarse en el crecimiento económico.

Lo que hace Deng es reforzar las instituciones, en este caso la del Estado, el ejército y la de retomar valores ancestrales, en los que se incluía el confucianismo.

⁸⁵ Cornejo, *Op. Cit.*, pp. 339-340.

Pero al mismo tiempo va modificando las reglas tanto formales como informales. Por ejemplo, la promulgación de la nueva Constitución de 1982 que impulsaba el socialismo con características chinas y que retoma los principios de la de 1954, sustituyendo a la de 1975 que promovía los valores de la Revolución Cultural.

En cuanto al lenguaje se puede hacer una comparación entre Mao y Deng, ya que durante la china maoísta se hizo mucho uso de los recursos de comunicación política como lo eran los periódicos, la radio y la propaganda. En cuanto a Deng, lo más usado eran los discursos dirigidos al público. Por ejemplo, en 1979 D. Xiaoping dio un discurso en el que explicaba la importancia de reconfigurar el camino de la economía, basado en el modelo de crecimiento económico de Corea del Sur, Japón y Singapur:

“¿Por qué no podemos desarrollar una economía de mercado bajo el socialismo? Desarrollar una economía de mercado no significa practicar el capitalismo. Mientras mantengamos una economía planificada como el pilar de nuestro sistema económico, estamos también introduciéndonos a la economía de mercado. Pero es una economía de mercado socialista. (...) La economía de mercado socialista principalmente regula las relaciones entre las empresas de propiedad estatal, entre las empresas de propiedad colectiva e incluso entre las empresas con capital extranjero. Pero en el análisis final, esto está hecho bajo el socialismo en una sociedad socialista. (...)”.⁸⁶

Lo primero que se observa en el discurso de Deng Xiaoping es que se dirige primeramente a las esferas que sostienen a la economía china al interior del país, mandando una señal al mismo tiempo al extranjero. Por un lado, resalta este cambio en las reglas informales que rigen el sistema económico que hasta ese momento se había mantenido con un cierto grado de proteccionismo, por otro manda un mensaje con una carga ideológica muy fuerte a la sociedad que da como resultado el repensar los roles que había tenido China de ser *comunista, proteccionista, maoísta*; y automáticamente en todos los grupos académicos y políticos empieza una discusión sobre la metamorfosis que se le avecina al país.

⁸⁶ Arne Westad, *Op.Cit.*, p. 208.

2.2.3. El interés nacional chino

Una de las cuestiones que es importante señalar en este periodo y que es relevante para este trabajo abordarlo desde el constructivismo es el cómo se ha venido forjando el interés nacional, en este caso de la RPC. Es fundamental porque es lo que da cuenta de las interpretaciones que está haciendo el Estado a través de la clase política y que ello se ve reflejado en las decisiones que toman. Es la propia elaboración de la política exterior.

En el caso de Deng Xiaoping, lo que él buscaba era posicionar a China frente a la comunidad internacional. Por un lado, efectúa acciones que en la china maoísta no pudieron haber sido posibles, por ejemplo, el hecho de acercarse a los Estados Unidos en medio de la Guerra Fría, lo cual también mandaba un mensaje de defensa frente a la Unión Soviética. Si se retoma la idea de que para lograr la construcción del interés nacional debe de haber un lenguaje compartido entre los funcionarios del Estado, este argumento se cumple en el caso de China porque los dirigentes que gobernaban eran los allegados a los ideales de Deng Xiaoping, por lo que no existía traba alguna hasta ese momento.

Es por esa razón que lo que ellos denominaron como el “comunismo nacional” en 1982 estaba regido por cuatro principios que ponían las reglas al interior del Estado, que eran: independencia, completa igualdad, respeto mutuo y no interferencia en los asuntos exteriores del otro en el desarrollo de las relaciones entre partidos políticos⁸⁷. Puntos que después se llevaron al plano internacional en 1988 conocidos como los Cinco Principios de Coexistencia Pacífica: (1) el mutuo respeto por la integridad territorial y soberanía del otro; (2) la no agresión; (3) la no interferencia en los asuntos exteriores del otro; (4) igualdad y beneficio mutuo; y (5) coexistencia pacífica.⁸⁸

Es importante no perder de vista estos puntos señalados anteriormente porque han sido los pilares bajo los cuales se rige la política exterior china y que tienen un peso significativo para el caso de estudio, dado que la Región Autónoma Uigur de Xinjiang ha representado un desafío que no puede pasar desapercibido en

⁸⁷ Cfr. Michael B. Yahuda, “Deng Xiaoping: The Statesman”, *The China Quarterly*, núm. 135, Reino Unido, Cambridge University, septiembre, 1993, p. 556. Traducción libre.

⁸⁸ *Idem*.

pleno siglo XXI y mucho menos cuando es una zona estratégica para la construcción de la Nueva Ruta de la Seda.

2.3. Identidad en Xinjiang

Como ya se explicó en el apartado anterior, hablar de religiones en China resulta complejo porque la mayoría de su población no cree en la existencia de una entidad superior a la que podrían llamar *Dios*. Sin embargo, en la región noreste del país, en la Región Autónoma Uigur de Xinjiang el islam es la religión con más seguidores debido a una tradición que adoptaron en el pasado las etnias que habitan la zona, siendo la de los uigures la más numerosa. Lo que permitirá este apartado es hacer notar las diferencias culturales entre regiones, con lo que se afirma que la sociedad china no es homogénea, pese a que predomina la etnia han.

Tabla 8: Grupos étnicos en China con más de 5 millones de habitantes (2010)

GRUPOS ÉTNICOS EN CHINA CON MÁS DE 5 MILLONES DE HABITANTES (2010)		
GRUPO ÉTNICO	POBLACIÓN	ÁREA DE DISTRIBUCIÓN
Han	1.220.844.520	Todo el país
Hui	10.586.087	Ningxia, Gansu, Xinjiang, Qinghai
Manchú	10.387.958	Liaoning, Jilin, Hebei, Beijing, Heilongjiang
Miao	9.426.007	Guizhou, Hunan, Yunnan, Guangxi, Sichuan
Mongol	5.981.849	Mongolia Interior, Liaoning, Jilin, Hebei
Tibetanos	6.282.187	Tibet, Qinghai, Sichuan, Gansu, Yunnan
Tujia	8.353.912	Hunnan, Hubei, Guizhou, Chongqing
Uigures	10.069.346	Xinjiang
Yi	8.714.393	Sichuan, Yunnan, Guizhou, Guangxi
Zhuang	16.926.381	Guangxi, Yunnan, Guangdong, Guizhou

Fuente: The University of North Carolina at Chapel Hill, "Chinese Ethnic Groups: Overview Statistics", publicado el 29 de junio de 2020, Dirección URL: https://guides.lib.unc.edu/china_ethnic/statistics, [consulta: 15 de julio de 2020].

En la tabla se puede apreciar a las etnias más numerosas que habitan dentro de China. En el caso de Xinjiang los dos grupos étnicos predominantes son los uigures y los Hui, ambos de religión musulmana, aunque los primeros provienen de una corriente del islám diferente. Los Hui, en cambio, son mayoría en Gansu y Qinghai.

2.3.1. Filosofía y religión: el islam en China

La palabra “islam” es un término en árabe que significa “sumisión a la voluntad de Dios, mientras que la palabra Allah es usada por los musulmanes en idioma árabe para referirse a Dios de la misma forma que lo hacen los cristianos o los judíos”⁸⁹. A diferencia del confucianismo donde no hay una figura que se considere divina, en el islam se cree que el profeta Muhammad, nacido en el siglo VI d.C., tenía la tarea de llevar el mensaje de Allah para que la población siguiera su ejemplo, lo cual se fue expandiendo rápidamente en la zona de la Meca.

De acuerdo con el Corán, el libro sagrado del islam, a través de los dos hijos de Muhammad, Isaac e Ismael, Allah creó a las naciones israelita y árabe, respectivamente. Así, los musulmanes creen que Allah escogió a Moisés para recibir el Torah en el Monte Sinaí, a Jesús para predicar el evangelio y a Muhammad para ser el mensajero de su revelación final. De hecho, para los musulmanes hay una coherencia entre judaísmo, cristianismo e islam. Asimismo, hay conceptos que se perciben de la misma manera en estas religiones, como lo es el paraíso, el infierno, la muerte o la existencia de ángeles. La divergencia está en las escrituras, ya que los musulmanes consideran que el Corán fue escrito por el mismo Muhammad, más no por otros personajes como en el cristianismo.

En este sentido, surge lo que se conoce como los cinco pilares del islam, que de acuerdo con la creencia, es el mensaje a seguir que Muhammad dejó a su comunidad:

- 1) *Shahada*. Es la declaración de la fe; es decir, es la aceptación del monoteísmo, de la creencia de un único Dios y la aprobación de Muhammad como mensajero de Allah.

⁸⁹ Nasser Mustapha, et. al. “Islam”, *The Encyclopedia of Caribbean Religions Volume 1: A-L*, Estados Unidos, University of Illinois Press, S/A., p. 376. Traducción libre.

- 2) *Salat*. Son los rezos. Los oradores tienen que rezar cinco veces al día: antes de la puesta del sol, al amanecer, al mediodía, en la tarde y en la noche. Las personas pueden hacerlo en cualquier lugar, pero de preferencia en las mezquitas; siendo el viernes el más importante.
- 3) *Zakat*. Los impuestos obligatorios. Los musulmanes con más ingresos tienen el deber moral de donar el 2.5% de sus ahorros anuales dirigidos a la población más pobre, los necesitados, a los que no tienen hogar y a orfanatos.
- 4) *Sawm*. El ayuno. Durante un mes cada año, conocido como el Ramadán, todos los adultos musulmanes están obligados a ayunar desde el amanecer hasta la puesta de sol. Se tienen que abstener de cualquier alimento o bebida. Cuando éste finaliza se celebra el festival Id al-Fitr.
- 5) *Hajj*. Es la peregrinación a la Meca. El hajj toma lugar en el doceavo mes del calendario islámico. Cada musulmán tiene la obligación que hacer la peregrinación a la Meca al menos una vez en su vida.

De manera general, lo expuesto anteriormente engloba los principales postulados del islam, por lo que habría de detenerse a estudiar la cuestión exclusiva de la situación de Xinjiang.

Cuando se habla de Xinjiang se hace referencia a una zona geográfica localizada en el noreste de China, de 1.664.900 km², que en el pasado los europeos la llamaban el Turkestán chino; mientras que para la cultura han pertenecía a lo que ellos denominaban el Tíbet de China. De acuerdo con muchos de los restos que han sido encontrados en la región fue el asentamiento de los kazajos, kirguís y uigures inicialmente; siendo la cultura china y turca las que tuvieron mayor influencia en la zona.

El nombre que lleva esta región nace en el siglo XVIII porque así era la forma en la que las dinastías podían tener una referencia directa del territorio. De hecho, la traducción de Xinjiang (新疆) al español es “la nueva frontera”, 新 (xin) que significa ‘nuevo’ y 疆 (jiang) ‘frontera’.

Este territorio siempre se ha visto transformado a lo largo del tiempo. Nunca se ha mantenido homogéneo ni estático. El lenguaje ha sido una de las principales

diferencias, ya que se tiene conocimiento de cuatro principales: el tocario (proveniente de los tocarios, un grupo indoeuropeo que llegó a China en el 1800 a.C.), el turco, el chino y el sogdiano (proveniente de los sogdianos, un pueblo que se ubicó en el actual Tayikistán y Uzbekistán). De la mano de ello, también en el plano religioso ha habido diversos cambios, siendo el budismo mahayana y el budismo theravada los credos que se profesaron en un inicio.

Los siglos VIII y IX fueron claves en la propagación del islam en la región de Medio Oriente y Asia Central. Para el caso de los uigures, ellos en un inicio profesaban el maniqueísmo, posteriormente el budismo y fue hasta el siglo X cuando el islam penetra en la región. De hecho, se tiene un registro histórico de que en el año 960 alrededor de unas 200.000 personas del grupo de los turcos se convirtieron al islam bajo el dominio de los Qarajánidas, una dinastía de origen turco que reinó entre el 840 y el 1212 en Asia Central.⁹⁰

Posteriormente, el siglo XIII y XIV se caracterizan por la expansión del imperio mongol. En el año 1370 los uigures son derrotados e incorporados a éste. No obstante, para finales del siglo XIII el panorama no marchó bien para los mongoles y terminó por dividirse en diversos kanatos. En este sentido, el Kanato de Chagatai, gobernado por Chagatai Kan, es el que queda bajo el dominio de los pueblos de Xinjiang que para mediados del siglo XIV adoptan el islam en su totalidad y, por lo tanto, todos los grupos bajo su poder quedan islamizados, incluidos los uigures, pero bajo las corrientes del sunismo y el sufismo; con la influencia de personajes como el poeta Yusuf Khas Hajib.

Dicho esto, cabe mencionar las características del sunismo y sufismo dentro del islam. En primera instancia, el sunismo y el chiísmo nacen después de la muerte del profeta Muhammad, ya que, sus seguidores no se ponían de acuerdo sobre quién iba a suceder su autoridad. De esta manera surgieron dos grupos. Los primeros creían que el siguiente líder debía ser Alí, primo de Muhammad; mientras que los segundos consideraban que la próxima cabeza del islam debía ser Abu Bakr, el compañero masculino más cercano de Muhammad.

⁹⁰ Cfr. James A. Millward, *Eurasian Crossroads: A history of Xinjiang*, Estados Unidos: Columbia University Press, 2007, p. 52. Traducción libre.

Entre las similitudes de las dos corrientes se encuentra que ambas siguen los cinco pilares del islam anteriormente mencionados. Ambas ideologías priorizan seguir un estilo de vida basado en el Corán, la *Sunnah* y el *Hadith*. Tanto territorios sunitas como chiítas se tienen que adherir a la ley islámica o *sharia*, pero siguiendo diferentes tradiciones legales. En cuanto a las diferencias, tienen diferentes puntos de vista religiosos sobre la sucesión de la autoridad después de la muerte de Muhammad en el 632. Los sunitas siguen las enseñanzas del profeta, mientras que los chiíes siguen al linaje de la familia de Muhammad.⁹¹

En cuanto a la jurisprudencia, aunque ambos grupos siguen las enseñanzas del Corán, ellos difieren en el cómo se formulan las leyes en diversas áreas. El islam suní reconoce cuatro escuelas legales: Hanafi, Maliki, Hanbali y Shafi'i. Mientras que los chiíes siguen lo que se llama la escuela Jafari, nombrada así por el sexto imam chiíta. Así, cada rama contiene un número específico de escuelas de pensamiento, de tradiciones legales, pero difieren en términos de creencia y práctica.

Una de las corrientes que llegó a la región de Xinjiang fue la del sufismo. Se puede decir que esta rama del islam es la más espiritual de todas. Jamal J. menciona que el término sufismo se refiere a un número de escuelas de filosofía y teología mística del islam con una variedad de expresiones populares conocidas en el mundo islámico. Éste es visto como un movimiento espiritual y más abierto a la participación de la mujer en la religión.⁹²

Gamal Abdel-Karim agrega que “El sufismo es un movimiento místico y espiritual y una experiencia vívida de entidad humana, donde el místico sufí encuentra en su espiritualidad la realidad de su existencia, (...), para llegar a Dios por este camino”⁹³. En un inicio el sufismo se presentó como un movimiento religioso ascético-místico, que con el paso del tiempo se inclinó hacia lo esotérico como principio directriz de la religión.

⁹¹ Centre for Research and Evidence on Security Threats, *Sunni and Shi'a Islam*, [en línea], pp. 2-4., Reino Unido, Dirección URL: www.crestresearch.ac.uk, [consulta: 14 de julio de 2020].

⁹² Cfr. Jamal J. Elias, “Sufism”, *Iranian Studies*, núm. 3, vol. 31, Irán, International Society of Iranian Studies, 1998, p. 595.

⁹³ Gamal Abdel-Karim, “El sufismo y el Islam”, *Revista Pensamiento*, núm. 242, vol. 64, Egipto, Universidad de El Cairo, 2008, p. 932.

Los iniciadores del sufismo se retiraron de la sociedad, reuniendo círculos de seguidores a su alrededor. Ahí desarrollaron órdenes religiosas y rituales llamados *Zikr*, que combinaban la recitación del Corán con movimientos físicos, mezclando elementos como la música llamada *sama* y bailes conocidos como *raqs*. No obstante, el sufismo es rechazado por los elementos más conservadores del islam, ya que consideran que las formas de oración sufíes son poco ortodoxas.⁹⁴

En un principio el sufismo surgió a través de un número de sectas, movimientos, asociaciones y vías ascéticas místicas, que planteaban una alternativa espiritual para los musulmanes recién islamizados que se encontraban con una religión fragmentada entre sunitas y chiítas. Estos grupos se llamaron a sí mismos “la gente de la verdad” apoyándose en el Corán y en creencias como el énfasis en dejar la envidia, la codicia, el odio y ser capaz de explorar los misterios de la infinitud interior. Asimismo, ponen énfasis en la pobreza, la castidad, la pureza del alma, la humildad, así como la renuncia a la riqueza y al mundo material.⁹⁵

Durante el periodo del siglo VIII y hasta el siglo XIII se desarrolló ampliamente cuando Bagdad se convirtió en la capital de todas las corrientes del islam, donde también se debatían cuestiones con relación a la sharia, el fiqh y filosofía. Dado que en esa época había muchas rivalidades en el continente asiático por el control de los territorios, los sufíes tuvieron intercambios culturales con hindúes, griegos, persas, cristianos y chinos.

En el caso específico de Xinjiang, este territorio tuvo una influencia directa con el sufismo que se desarrolló en Asia Central debido a su vecindad geográfica. Históricamente, fueron cuatro órdenes sufíes que tuvieron presencia en la zona: el Kubrawiya, el Yasawiya, el Khwajagan Naqshbandiya y el Qadiriyya. Sin embargo, pese a la fuerza del sufismo en la zona hubo muchos conflictos internos dentro del periodo de las dinastías en China.

En el siglo XVII la Dinastía Qing de China, la última de las dinastías, asume el poder en 1636, al tiempo que, al desaparecer el imperio mongol, las comunidades

⁹⁴ Martha Brill Olcott, “Sufism in Central Asia, A Force for Moderation or a Cause of Politicization?”, *Carnegie Endowment for International Peace*, Estados Unidos, 2007, p. 1. Traducción libre.

⁹⁵ Abdel-Karim, *Op. Cit.*, p. 934-935.

del noroeste de China quedan bajo su control. Ellos pensaban que Xinjiang era un territorio esencial para la seguridad del imperio debido a que era la frontera con los pueblos rivales de Asia Central, por lo que empezaron a llamar a esta región Zungaria.

Así, por ejemplo, los gobiernos locales uigures tenían un oficial musulmán al que denominaban *begs*, una palabra uigur que significa “noble”⁹⁶. Esta clase política surge después de que muchos pueblos fueran relocalizados en el valle de Yili; destacando que eran una clase a la que veía con recelo la dinastía Qing y buscaban cooptar. De hecho, los Qing adoptaron como suyo el término *beg* para poder tener un control e influencia sobre los territorios del noroeste; al tiempo que mantuvieron sus relaciones con los ‘ulamas’, para el manejo y entendimiento de la sharia en los asuntos locales.

Ya entrado el siglo XIX, los conflictos se acentuaron. Cabe la pena recordar que este siglo es crucial para la historia de China porque representa el debilitamiento de la última dinastía debido a la gran injerencia extranjera en los asuntos internos del país, además de que el gobierno queda altamente endeudado y se ven obligados a firmar una serie de tratados que los ponían en desventaja. En sus territorios del noroeste los conflictos tampoco faltaron.

Fue en este siglo cuando Yaqub Beg, un aventurero musulmán proveniente de Asia Central, invadió la región y tras una serie de enfrentamientos logró controlar las ciudades de Kashgar y Turfan. Una vez que se posicionó como un defensor de la fe y la guerra santa en contra del régimen de los Qing estableció la sharia en dichas ciudades, convirtiéndolas en bastiones estratégicos para la resistencia islámica dentro de China.

A la llegada de Yaqub Beg se expuso que las tradiciones y estilo de vida durante la dinastía Qing no eran las correctas, primero porque él llegó en nombre de la guerra santa, y segundo, porque su cultura era totalmente ajena a lo que dictaba la sharia. Incluso, tuvo que desplegar a fuerzas armadas para que vigilaran las ciudades bajo su poder con el objetivo de que se cumpliera su norma. Cabe señalar que, aunque en un inicio los uigures no aceptaron del todo estos cambios

⁹⁶ A. Millward, *Op. Cit.*, p. 100.

en sus estilos de vida, con el tiempo se fue convirtiendo en parte de su identidad cultural hasta apropiarse estos elementos como suyos.

En 1878, a través de la misión encomendada a Zuo Zongtang, los Qing reconquistan los territorios del noroeste y nombraron oficialmente a la región como Xinjiang, por su traducción al español, *la nueva frontera*. Pese a ello, la población continuó con su mismo sistema económico y cultural. No obstante, los pueblos islámicos y turcos de Asia Central comenzaron a pensar nuevas maneras de preservar sus tradiciones y reflexionando sobre su sistema político, lo cual tuvo una repercusión sobre la nueva provincia.

Evidencia de ello quedó registrada cuando después de la reconquista las élites locales implementaron un sistema educativo islámico para los niños, deslindándose completamente de los valores confucianos. Como respuesta, las autoridades Qing trataron de contrarrestar esta política a través del establecimiento de escuelas confucianas. De hecho, uno de los textos sobre política que fueron escritos por burócratas Qing menciona que “si deseamos cambiar sus peculiares costumbres y hacer que asimilen el camino chino, tenemos que fundar tres escuelas para que los niños musulmanes lean libros chinos, reconozcan caracteres y entiendan el lenguaje hablado”.⁹⁷

Así, se crearon las Agencias de Reconstrucción que abrieron escuelas confucianas gratuitas. Para 1883 había setenta y siete escuelas en Xinjiang, cincuenta de las cuales estaban en áreas musulmanas turcas, que contaban con aproximadamente veinte estudiantes. Para 1879 los maestros otorgaron un nombre chino a cada uno de los niños que asistía, al tiempo que cada vez más se hablaba de confucianismo y una sociedad moderna.⁹⁸

Quizás estas modificaciones en el plano de la educación activaron un sentimiento de pertenencia dentro de la comunidad musulmana uigur, debido a que empezaron a nacer resistencias con la formación de escuelas informales dentro de las mezquitas llamadas *maktap*.⁹⁹ Lo que se enseñaba en estos maktap era

⁹⁷ *Ibidem*. p. 142.

⁹⁸ *Ibidem*. p. 144.

⁹⁹ *Ibidem*. p. 146.

literatura islámica, cantos religiosos, festivales místicos, así como poesía en turco y persa. El objetivo: hacer frente a las reglas y normas de la cultura china.

La primera mitad del siglo XX fue clave para el desarrollo de los movimientos sociales en Xinjiang. Empezaron a surgir líderes de la corriente separatista como Isa Yusuf Alpketin, principal impulsor del nacionalismo uigur. En 1932, las tensiones entre los republicanos y los grupos musulmanes estallaron; a finales de ese año los levantamientos se propagaron por toda la zona del Tarim, al tiempo que Huis y Uigures, bajo el mando de Ma Zhancang, marchaban hacia la ciudad de Aqsu. Luego de varios enfrentamientos contra Ma Shaowu entraron en Kashgar.

1933 se volvió clave para Xinjiang. En enero los rebeldes atacaron el área de Urumqi y en marzo la Unión Soviética repatrió a dos mil soldados chinos que habían volado a territorio soviético durante la invasión japonesa al territorio de Manchuria en 1931. Conforme avanzaron los meses, el 12 de noviembre de 1933 se logró establecer la República del Turkestán Oriental en Kashgar, un evento que marcaría el triunfo del movimiento musulmán. Ante tal hecho, quedó como presidente el musulmán Khoja Niyaz, mientras la población uigur y turca ondeaban la bandera azul, símbolo importante del movimiento.

Pese a la declaración de un nuevo Estado islámico, éste fue un Estado fallido desde el inicio, ya que no tenía metas concretas y el gobierno apenas sobrevivía. A finales del año de 1933 los precios de los alimentos se multiplicaron. Asimismo, nunca recibió el reconocimiento internacional, ni siquiera de Turquía, quien se restringía al intercambio académico, pero no militar ni económico.

En 1949, Tao Zhiyue, comandante de 80.000 tropas de la República de China que tenía controlada la Cuenca del Tarim, notificó su rendición al Partido Comunista Chino en septiembre de 1949, a lo que Mao Zedong y Zhu De respondieron con felicitaciones por su actitud correcta e instaron a Tao a mantener la unidad con el gobierno comunista de China. De hecho, Ehmetjan Qasim, segundo líder de la República del Turkestán Oriental, renunció públicamente a las antiguas posiciones de los rebeldes e incluso declaró al movimiento separatista como una “política totalmente equivocada y errónea”¹⁰⁰.

¹⁰⁰*Ibidem*. p. 233.

Asimismo, Mao Zedong invitó a una delegación representativa de la antigua República del Turkestán Oriental a asistir a la Conferencia Consultiva Popular Nacional en Beijing, una reunión destinada a reunir a representantes de los diversos partidos y grupos étnicos que no pertenecían al Partido Comunista Chino que no eran hostiles al mismo, con el objetivo de demostrar su solidaridad con el nuevo gobierno.

Desafortunadamente, las autoridades chinas informaron que el 27 de agosto el avión en el que viajaban los representantes del Turkestán Oriental se había estrellado en una montaña cerca del lago Baikal en Siberia, matando a todos a bordo. Mientras tanto, se designó una nueva delegación de Xinjiang voló a Beijing para participar en la reunión, donde los miembros acordaron abandonar todos los llamados a la autonomía en todos los distritos de Xinjiang.

2.3.2. El lenguaje: la política china con las minorías étnicas

China cuenta con 299 lenguas ininteligibles que se desprenden de otros idiomas, así como un número mayor de dialectos.¹⁰¹ Esto ha provocado no únicamente problemas en la Región Autónoma Uigur de Xinjiang, ya que, así como sucede en las regiones musulmanas, también se replica en ciudades del sur de China principalmente donde se hablan dialectos como el cantonés.

Si se tomara una fecha de inicio de políticas públicas enfocadas en el lenguaje, se observa que éstas datan desde la Dinastía Qin en el año 221 a.C.¹⁰² cuando se trataba de formar un Estado centralizado y, con ello, enseñar un único idioma en las zonas conquistadas. Para ello, se implementó un sistema estandarizado del chino tradicional basado en los caracteres usados por la propia dinastía. Proceso que se completó con sus sucesores, la Dinastía Han.

En la época antigua, el objetivo de la homogeneización de la lengua era el entendimiento del confucianismo, por lo que la gente ordinaria tenía que entender las tesis principales de lo que eran las “Cinco Relaciones”, las “Tres Obediencias” y

¹⁰¹ Cfr. Fengyuan Ji, “Language Planning and Policy in China: Unity, Diversity and Social Control”, *Language Planning in the Post-Communist Era*, Estados Unidos, Palgrave MacMillan Ed., 2018, p. 67. Traducción libre.

¹⁰² *Ibidem*. p. 68.

otras formas para legitimar al Estado, consolidar las jerarquías sociales y consagrar los valores de Confucio. Es decir, el imaginario colectivo se vio modificado a través de estas políticas del lenguaje que lograron persistir, en parte, gracias a la clase intelectual.

En realidad, durante toda la historia de China, sin importar el sistema político imperante, siempre se ha buscado la unificación del territorio a través de la lengua, en primera instancia se debe al gran número de dialectos, pero también para legitimar al régimen en turno. Por lo que, también se afirma que la clase política siempre se ha encontrado con resistencias, pese a ciertas flexibilidades que se han tratado de negociar.

Por ejemplo, cuando China se convirtió en una República en 1912 el gobierno creó la Comisión sobre la Unificación de la Lengua, la cual tenía como objetivo establecer al dialecto de Beijing como el chino oficial. De esta manera, el gobierno nacionalista de Chiang Kai-Shek buscaba la absorción de los pequeños grupos étnicos para que se pudiera concebir una unificación china. Sin embargo, falló principalmente en las regiones fronterizas.

Ya bajo la era maoísta, en 1955 el nuevo gobierno promovió la forma estandarizada del mandarín, el dialecto de Beijing, llamándolo el Putonghua, que significa el 'lenguaje en común'. Un año más tarde, el putonghua fue implementado en todas las escuelas Han y en 1958 se creó el pinyin, que es la forma adaptada al alfabeto occidental para hacer más fácil la pronunciación y enseñanza del chino. Asimismo, estas reformas estuvieron acompañadas por una expansión masiva del sistema educativo.

Cabe señalar que, aunque se implementó el putonghua como lenguaje nacional en 1956, también se reafirmó el derecho de los grupos étnicos a usar sus lenguas maternas en su vida cotidiana. Ello quería decir que para cuestiones de educación y gubernamentales el putonghua era necesario, pero no se impondría una sanción a quienes hablaran un dialecto distinto en la vía pública.

Mucho se puede debatir al respecto, dado que una vez llegada la Revolución Cultural se buscaba la uniformidad de la sociedad china y todo lo que no respondía a las ideas implementadas por Mao Zedong era perseguido. No obstante, a la

llegada de Deng Xiaoping, las reformas también se vieron reflejadas en el lenguaje de una manera más flexible, acabando con las ideas totalitarias e intentando crear nuevas reglas.

Habría que señalar también que dentro del gobierno el lenguaje del marxismo-leninismo-maoísmo tiene que ser homogéneo. Esto debido a una cuestión de poder y disciplina dentro del PCC. “Cuando la línea del partido cambia, el idioma oficial cambia”¹⁰³. Esta idea evidentemente no es aceptada dentro del gobierno, porque las convenciones del partido requieren unidad y apoyo a las nuevas reformas que se han venido suscitando. Asimismo, como se explicó anteriormente, este consenso ayuda al manejo de la política exterior.

Después de 1982, con la nueva Constitución, formalmente se dio la responsabilidad al Estado de promover el putonghua, por lo que en 1986 en la Conferencia Nacional se estableció que, en todas las escuelas, en todos los niveles de gobierno, así como en los medio de comunicación como radio, televisión, cine y teatro tenía que ser en putonghua. Los resultados evidentemente se verían reflejados cuando se documentó que el 70% de los chinos Han hablaban el mandarín, sin embargo, con menor éxito en Cantón y Shanghái.¹⁰⁴

El periodo de flexibilización vino hasta la década de los 90, debido al descontento de las minorías étnicas. Para 1995 ya se tenía registro que el sistema educativo en mandarín estándar ya estaba implementado en todo el territorio. Asimismo, en todos los niveles de gobierno ya era el idioma oficial y el que era permitido, por lo que cualquier persona que quisiera aspirar a esos cargos tenía que hablar mandarín.

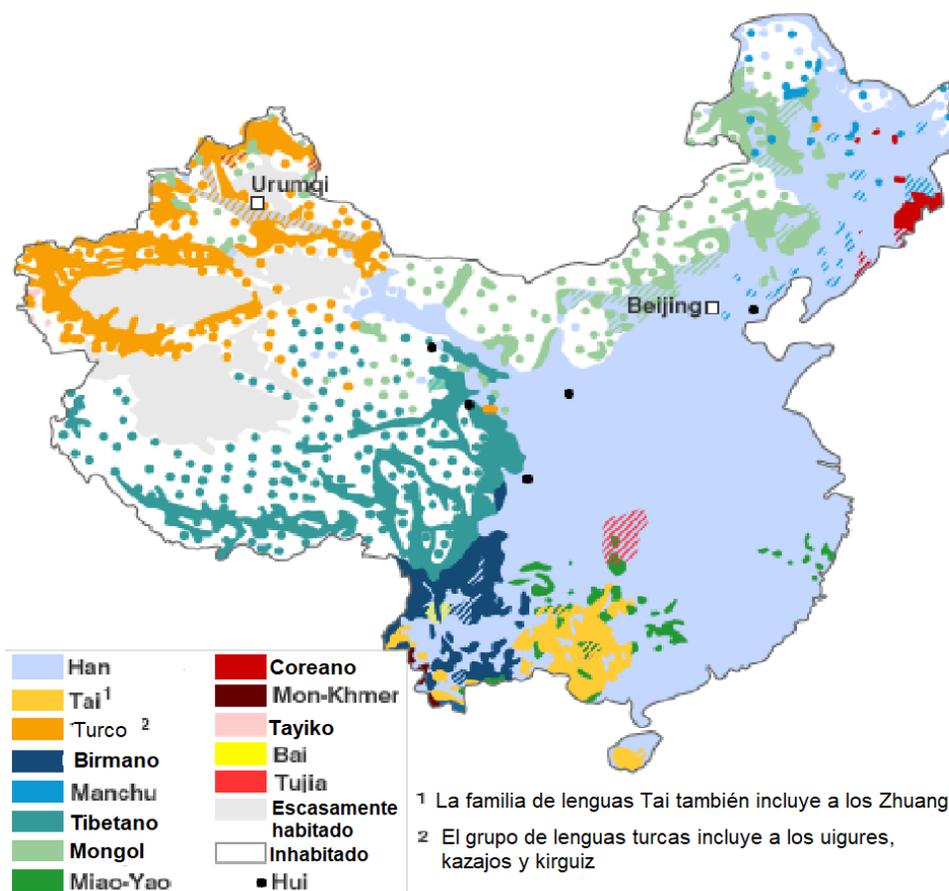
El gobierno de Xinjiang, por su parte, se apoyó de la Ley Regional de Etnias Autónomas para poder seguir utilizando sus lenguas locales en las cortes, escuelas y otras áreas de enseñanza. De esta manera, se dio un estatus especial a los uigures, kazajos y mongoles. Dentro de los beneficios que adquirieron fue la conservación de los programas de radio y periódicos en su idioma local. Más tarde, aparecieron las escuelas bilingües, que enseñaban en idioma uigur y mandarín, a

¹⁰³ *Ibidem.* p. 75.

¹⁰⁴ *Ibidem.* p. 77.

excepción de las grandes universidades que se vieron orilladas a adoptar únicamente el putonghua. Muchos de ellos estuvieron de acuerdo porque consideraban al mandarín como la puerta al éxito, pero otros lo veían como una forma de segregación cultural.

Mapa 1. Grupos etnolingüísticos de China



Fuente: BBC News, "China's main ethnic minorities", [en línea], publicado el 6 de julio de 2009, Dirección URL: <http://news.bbc.co.uk/2/hi/asia-pacific/8136043.stm>. [consulta: 15 de julio de 2020].

Los resultados de las reformas se publicaron en el 2004, señalando que el 53% de la población que ya había alcanzado el nivel suficiente del chino mandarín, tanto en su comprensión auditiva como en su fluidez para hablarlo. El 66% de estas personas se localizaban en áreas urbanas, mientras que el 45% en zonas rurales. 70% de ellos era gente joven, el otro 31% eran personas de la tercera edad. 87%

de los que hablaban putonghua lo habían aprendido en las escuelas. Diez años más tarde, ese 53% se convirtió en 70% y para el 2017 se encontraba en 90%.¹⁰⁵

2.3.3. ¿Qué implica ser una región autónoma?

Hablar de lo que son las regiones autónomas de China es vital para entender la manera en que se conciben estos territorios desde el Partido Comunista Chino, que fueron un mecanismo para mantener unificado al país, pero que de igual modo fue una política para proporcionar cierta autonomía en la forma en que éstas tenían que administrarse. Del mismo modo, para seguir el hilo de la presente investigación, es necesario hacer este apartado exclusivo porque se requiere saber cómo se ha beneficiado o perjudicado este estatus a la Región Autónoma Uigur de Xinjiang, por lo que, se continuará la línea histórica que lleva hasta ahora el trabajo presentado.

Fue en el año de 1949 cuando la Conferencia del Pueblo pasó un Programa Común que garantizaba la igualdad de todas las nacionalidades y anunció que las zonas con grandes concentraciones de personas podían gozar de un estatus autónomo, con la característica de permanecer en la misma línea de la República Popular China. En este momento, empiezan a tomar formas las normas regulativas, recordando que son aquellas que ordenan el comportamiento en circunstancias dadas, en este caso, el escenario es el contexto histórico de desorden ya explicado.

En 1953 las autoridades chinas empezaron a establecer estas áreas autónomas, empezando con los niveles más bajos de la jerarquía administrativa, moviéndose gradualmente hasta las prefecturas en 1954, cuando se creó la Prefectura Autónoma de Yili. En octubre de 1955 alcanzó el nivel de provincia y fue renombrada como Región Autónoma Uigur de Xinjiang. James Millward menciona que “lo que hay detrás de estas áreas autónomas está relacionado con las políticas de lo no-han en general (...) En la práctica, la palabra ‘autónoma’ significa que la aceptación de varias nacionalidades es reconocida para servir en los cuerpos de representación local, así como en oficios para funcionarios y oficiales del gobierno”.¹⁰⁶

¹⁰⁵ *Ibidem.* p. 80.

¹⁰⁶ Millward, *Op. Cit.*, pp. 243-245.

Asimismo, en la primera constitución de 1954, adoptada por el Congreso Nacional del Pueblo, se identificó a 56 grupos, clasificándolos como “nacionalidades minoritarias autónomas”, en el que en un inicio se permitía el uso de idiomas diferentes al chino, la promoción de las características culturales diferentes y otros derechos. En el caso específico de Xinjiang, se reconocieron 13 etnias: los uigures, han, kazakos, huis, kirguis, mongoles, siberianos, rusos, tayikos, uzbekos, tártaros, manchúes y daurs.¹⁰⁷

Tabla 9. Grupos étnicos en la Región Autónoma Uigur de Xinjiang (2010)

GRUPOS ÉTNICOS ESTABLECIDOS EN LA REGIÓN AUTÓNOMA UIGUR DE XINJIANG (2010)	
Grupo étnico	Población
Daur	131.992
Dongxiang	621.500
Han	1.220.844.520**
Hui	10.586.087**
Kazakos	1.462.588
Kirguiz	186.708
Mongoles	5.981.849**
Rusos	15.393
Salar	130.607
Tayikos	51.969
Tartar	3.556
Uigures	10.069.346
Uzbekos	10.569
Xibe	190.481

** La mayor parte de su población no se encuentra en la Región Autónoma Uigur de Xinjiang

¹⁰⁷ *Ibíd.* p. 244.

Fuente: The University of North Carolina at Chapel Hill, "Chinese Ethnic Groups: Overview Statistics", publicado el 29 de junio de 2020, Dirección URL: https://guides.lib.unc.edu/china_ethnic/statistics, [consulta: 15 de julio de 2020].

Con base en el Artículo 2 de la Ley Regional de Etnias Autónoma de 1984, establece que "la autonomía regional se practica en áreas donde las minorías étnicas viven en comunidades concentradas. Las áreas autónomas están clasificadas dentro de regionales autónomas, prefecturas y condados autónomos".¹⁰⁸ De igual forma, China cuenta con 155 áreas étnicas autónomas, 5 de las cuales tienen el estatus de provincia, treinta son prefecturas autónomas y 120 son condados. Del número total de etnias, cuarenta y cuatro tienen su propia zona autónoma, lo cual representa el 71% de la población minoritaria étnica total y el 74% del territorio chino pertenece a las regiones autónomas, aunque con menor desarrollo.¹⁰⁹

Dentro de los poderes y funciones que les fueron proporcionados a las regiones autónomas se encuentran: asegurar el cumplimiento y la implementación de la Constitución, los estatutos, las normas y reglamentos administrativos; la planificación del desarrollo económico y social local; la adopción de ordenanzas locales; dirigir el trabajo administrativo local sobre la economía, educación, ciencia, cultura, salud pública, desarrollo urbano y rural, finanzas, asuntos civiles, seguridad pública, asuntos de minorías étnicas, administración judicial, así como supervisión y planificación familiar.¹¹⁰

Asimismo, establece que las regiones autónomas pueden disfrutar de autogobiernos dentro de las áreas designadas, representación proporcional en el gobierno, libertad para desarrollar sus propios idiomas, religiones y culturas. Al igual que el derecho a gestionar y proteger los recursos naturales locales y el derecho a organizar al público local. Del mismo modo, se respeta y garantiza la libertad de creencias religiosas y retener o alterar los caminos populares y costumbres de los

¹⁰⁸ Congressional-Executive Commission on China, *Regional Ethnic Autonomy Law of the People's Republic of China (Chinese and English Text)*, [en línea], Estados Unidos, Dirección URL: <https://www.cecc.gov/resources/legal-provisions/regional-ethnic-autonomy-law-of-the-peoples-republic-of-china-amended> [consulta: 1 de junio de 2020]. Traducción libre.

¹⁰⁹ Haiting Zhang, "The Laws on the Ethnic Minority Autonomous Regions in China: Legal Norms and Practices", *Loyola University Chicago International Law Review*, núm. 2, vol. 9, Estados Unidos, Loyola University Chicago, verano, 2012, p. 250.

¹¹⁰ *Ibidem*. p. 251.

2.3.4. Antecedentes del separatismo uigur del siglo XXI y sus consecuencias

Como se ha visto hasta el momento, desde las primeras dinastías chinas siempre han existido discrepancias en el territorio de Xinjiang que han surgido por dos razones: primero por el expansionismo chino en el periodo de las dinastías y, segundo, por las diferencias culturales que derivaron en una serie de movimientos nacionalistas e independentistas que la República Popular China heredó. Si bien para la década de los noventa parecía que la estabilidad había llegado a la región esto no fue así.

El primer elemento por señalar es que la población Han en Xinjiang creció 32% en los primeros años del siglo XXI, lo que representaba un aumento de 7.4 millones de personas, muchos de ellos ya de nacimiento, no por migración. Parte de este crecimiento se explica a la caída de la Unión Soviética, porque un actor de presión sobre la región había desaparecido, de hecho, Xinjiang pasa a ser un territorio codiciado por sus grandes recursos naturales y su acceso a los países de Asia Central.

Fue a mediados de la década de los noventa cuando los grupos de resistencia uigur comenzaron a reunirse nuevamente, además de que surgieron lobbies políticos y propaganda uigur en países de Asia Central, Turquía, Europa y América. No obstante, en 1992 el PCC había impulsado el desarrollo económico en las zonas apartadas de China, por lo que las autoridades declararon a Urumqi, Ghulja, Tacheng y Bole como “ciudades de fronteras abiertas” y el Primer Ministro Li Peng inauguró en Urumqi la primera Feria de Fronteras y Comercio Local, en las que se promovía el comercio de Xinjiang con el extranjero.

Hacia 1996 había casi 300 compañías en la frontera con Asia Central, comparado con las 5 que había en 1991. Para finales de la década, la mitad de las importaciones y exportaciones eran controladas por el gobierno bajo la Xinjiang Foreign Group y el Bingtuan Chalkis. Es menester mencionar que la economía se había centralizado fuertemente. Mientras que los uigures comenzaron a viajar al extranjero para hacer negocios en la costa este de China, Pakistán, Rusia y Asia Central.

En este mismo periodo, el gobierno desarrolló planes para el crecimiento de la región: en 1991 se inauguró el ‘Great Development of the West’, con lo que

también se buscaba el acceso a los yacimientos de gas natural de la región. De esta manera, se invirtieron 900 millones de yuanes para la construcción de una línea ferroviaria entre Kashgar y Kirguistán, telecomunicaciones, conservación del agua, protección del medio ambiente, expansión de la agricultura, así como exploración, extracción, procesamiento y entrega de recursos naturales.¹¹²

Mucho de este desarrollo se debe a 4 recursos naturales abundantes en la región: los campos de algodón, petróleo, gas natural y agua. Para el año 2005 el 40% del algodón usado en China provenía de Xinjiang. Se debe apuntar también que de 1950 al 2011 el Estado invirtió cerca de 500 millones de yuanes en Xinjiang, lo que generó que el PIB se incrementara 43 veces, al tiempo que crecieron las inversiones en infraestructura.¹¹³ Por mencionar algunos ejemplos, en 2004 se inició la construcción de un gasoducto que va de Atasu en Kazajistán hasta Alatus en Xinjiang; se introdujeron compañías como Exxon-Mobil, Royal Dutch Shell, SINOPEC y PetroChina. En 2005 SINOPEC anunció su descubrimiento de millones de toneladas de crudo y 59 millones de metros cuadrados de gas natural en la cuenca del Tarim.

Pese a todo este crecimiento en la zona, habría que preguntarse, ¿por qué el auge económico no fue suficiente para apaciguar los movimientos de resistencia en la región? Esta pregunta puede ser explicada con la teoría de la identidad social que se mencionó en el Capítulo 1 que expone que un grupo de personas se perciben a sí mismos como miembros de una misma categoría social, comparten emociones de lo que definen como ellos mismos y logran acuerdos.

En el caso de los uigures este sentimiento de pertenencia como un grupo social unificado no es nuevo. De acuerdo con una encuesta de la Universidad de Hong Kong, el 47% de los uigures consideran que su estilo de vida ha mejorado bajo las reformas de 1978, mientras que el 38% piensa que ha disminuido.¹¹⁴ Al respecto, los uigures afirman que, aunque ha habido crecimiento económico ellos

¹¹² *Ibidem.* p. 299.

¹¹³ *Ibidem.* p. 297.

¹¹⁴ *Ibidem.* p. 304.

son excluidos de los trabajos, principalmente del sector energético y el de la construcción. La razón: la brecha del lenguaje.

Tabla 10. Características de la identidad china en contraste con la etnia uigur en la Región Autónoma Uigur de Xinjiang

CARACTERÍSTICAS DE LA IDENTIDAD CHINA EN CONTRASTE CON LA ETNIA UIGUR EN LA REGIÓN AUTÓNOMA UIGUR DE XINJIANG	
China (Han)	RAUX (Uigur)
Sociedad filosófica más no religiosa. Regida por la filosofía del confucianismo, principalmente seguida por la clase política desde la antigüedad, que a pesar de quedar relegada por algún tiempo sigue vigente y en discusión.	Sociedad altamente religiosa, influenciada en un principio por el maniqueísmo y, posteriormente, por el islam, siendo el sunismo y sufismo las dos corrientes más importantes.
Sociedad apegada a los valores asiáticos.	Sociedad apegada al islam.
Pasado histórico fuertemente marcado por un tipo de gobierno monárquico conocido a través de las diferentes dinastías.	Pasado histórico inestable marcado por los conflictos en la zona debido a su vecindad con distintos territorios como Rusia y Asia Central.
Se crea un fuerte respeto hacia el Estado debido a los valores confucianos.	Hubo un periodo de dominación en el que se implementa la sharia, que desaparece cuando retoma el control de la zona la dinastía Qing e implementa sus instituciones gubernamentales y militares.
Sociedad que ha logrado preservar sus tradiciones desde la dinastía Shang como el nuevo año chino, el festival del bote del dragón y el festival de medio otoño. No son de tipo religioso.	Sus tradiciones están directamente ligadas con islam, por ejemplo, los rituales llamados <i>Zikr</i> , la música <i>sama</i> y los bailes <i>raqs</i> .
Un lenguaje lleno de <i>actos del habla</i> del que hacen uso sus dirigentes para dirigirse a las masas. Discursos enfocados en la legitimación de las instituciones del Estado.	Un lenguaje supeditado al del gobierno central.

Chino mandarín como idioma principal con el objetivo de mantener a una sociedad homogénea.	En la RAUX se hablan distintos idiomas y dialectos, siendo el uigur el más importante.
Una educación estricta basada en los valores del Estado.	Una educación que en su momento tuvo particularidades de tintes religiosos, pero con el tiempo quedó ligada a la educación que se impartía en todo el país.

Fuente: Elaboración propia con datos y referencias del capítulo 2 de esta tesis.

Ante el sentimiento de exclusión se sumó la demolición de estructuras viejas y la construcción de nuevos edificios, centros comerciales, mercados de comida, etc. El resultado de ello fueron una serie de atentados; en 1991 se registró uno en Kucha; en 1992 uno en Urumqi durante el festival de primavera y el 1993 hubo otro ataque en Kashgar. Ante el incremento de la violencia, en 1996 el gobierno advirtió sobre actividades religiosas ilegales en Xinjiang, por lo que a través de la Organización para la Cooperación de Shanghai (OCS) se firmó el Shanghai +5 entre China, Rusia, Kazajistán, Kirguistán y Tayikistán el 26 de abril de 1996, al tiempo que se lanzaba una campaña en contra del crimen y el separatismo.

La estrategia de China a nivel internacional fue bastante inteligente al recurrir a la cooperación a través de las organizaciones internacionales. Si bien la OCS fue creada por la misma China las tensiones en Xinjiang llevaron a modificar los valores de la organización, siendo ahora la lucha contra el terrorismo el principal objetivo. Más aún, recibió el respaldo de los países estratégicos para combatir el problema sin que existieran diferencias entre ellos.

Desde Occidente, Estados Unidos y otras organizaciones de derechos como Amnistía Internacional comenzaron a condenar los incidentes y a respaldar a los manifestantes uigures. Asimismo, se localizaron grupos activistas uigures que promovían el separatismo desde Estados Unidos y Alemania. Si se retoma la teoría de la identidad social, resulta paradójico que la comunidad uigur no buscara el apoyo en los Estados musulmanes, lo que, a manera personal, el hecho de acercarse con Estados Unidos y Europa lejos de reducir las tensiones, las aumentó.

En 1999, luego de lo firmado en la OCS se registró un atentado terrorista en Uzbekistán contra el presidente islámico Islom Karimov. Acto seguido, Uzbekistán

se unió a Shanghai +5, al tiempo que China estableció una base antiterrorista en Bishkek. En 2005 Mongolia recibió el estatus de observador, mientras que India, Pakistán e Irán persiguieron la membresía. De igual forma, hubo reportes de que algunos uigures lucharon en contra del régimen talibán en la Alianza del Noreste de Afganistán y otros se unieron al Movimiento Islámica de Uzbekistán, un grupo conectado con Al Qaeda.

Ante este escenario, se lanzó el “Documento número 7” en el que el Politburó señala una serie de recomendaciones sobre la seguridad de Xinjiang en lo que denominaron “separatismo nacional”, “actividad religiosa ilegal” y “fuerzas revolucionarias internacionales apoyadas por Estados Unidos”.¹¹⁵ El documento recomienda el entrenamiento de cuadros Han para relocalizarlos en Xinjiang y, para el 2002 se habían prohibido 330 títulos de libros escritos por uigures.

Cuatro años más tarde, el 1 de octubre de 2006, después del lanzamiento del 社会主义和谐社会 (por su traducción al español, sociedad socialista armoniosa), la Oficina de Información del Consejo de Estado del PCC proclamó el liderazgo de la República Popular China por motivar a cada grupo étnico de colaborar con los demás para “construir una vida cómoda, una hermosa casa y caracterizada por la igualdad, la unidad, la asistencia mutua y la armonía”¹¹⁶. Premisa que pocos años después se puso en duda.

Quizás el evento hasta 2020 más importante de rebelión en Xinjiang tuvo lugar en el 2009. Todo comenzó con las revueltas en Shaoguan, región de Guanzhou. En mayo de 2009, aproximadamente 800 uigures llegaron a esta parte del país como parte del programa de transferencia laboral uigur para el desarrollo de la costa del Pacífico. Las tensiones entre los Han y los Uigures no se hicieron esperar, por lo que durante el 25 y 26 de junio de 2009, cientos de personas Han

¹¹⁵ *Ibidem.* p. 342.

¹¹⁶ Elena Caproni, “Daily Encounters Between Hans and Uyghurs in Xinjiang: Sinicization, Integration or Segregation?”, *Pacific Affairs*, núm. 2, vol. 84, Canadá, University of British Columbia, junio, 2011, p. 275.

atacaron a los uigures en sus dormitorios. De acuerdo con lo acontecido, dos uigures murieron y 118 resultaron heridos, pese a la intervención policiaca.¹¹⁷

Ante los hechos, hubo mucha evidencia filmada de lo ocurrido, en el que se acusaba a las autoridades de minimizar la situación, por lo que la comunidad uigur comenzó a organizarse a través de los sitios de internet, siendo la plataforma QQ la más usada en ese momento. Incluso, muchos de ellos hicieron un llamado al Congreso Mundial Uigur (CMU), formado en Munich en el 2004 por Rebiya Kadeer, para pedir apoyo. De esta manera, el 5 de julio en demanda por los hechos ocurridos en Guangzhou, alrededor de 3.000 personas salieron a manifestarse en diversas ciudades de Xinjiang. Días más tarde, las autoridades chinas confirmaron la muerte de 12 uigures durante las protestas.¹¹⁸

Evidentemente, hubo discrepancias entre ambos bandos. Los uigures, por un lado, argumentaban que el uso de la violencia había incrementado hacia ellos para generar una dispersión de las movilizaciones. Las autoridades chinas, en cambio, declararon que dichas revueltas fueron propiciadas desde el extranjero a través de Rebiya Kadeer y su CMU. Asimismo, el economista y profesor Ilham Tohti, fue acusado por el gobernador Nur Bekri de incitar a la violencia y fue arrestado el 7 de julio de ese mismo año.

Lo que se observa en la primera década del 2000 es una situación mucho más compleja que en tiempos anteriores. Lo que en un pasado estaba marcado únicamente por las discrepancias entre culturas, ahora hay una cantidad mayor de actores que juegan un papel relevante en la región.

Por un lado, están las autoridades chinas que han logrado la cooperación a través de organismos internacionales como la propia OCS y los Estados de Asia Central dentro de ella. También están las empresas transnacionales que se han establecido en la zona para la extracción de recursos naturales. Por el otro lado, existe la presión de Estados Unidos y las organizaciones occidentales de derechos humanos. Aunado a ello, el respaldo del CMU y de personalidades como Rebiya

¹¹⁷ Thierry Kellner, *Xinjiang: les émeutes interethniques de juillet 2009: décryptage et commentaires [en línea]*, Francia, La revue géopolitique, 15 de septiembre de 2009, Dirección URL: <https://www.diploweb.com/Xinjiang-les-emeutes.html> [consulta: 3 de junio de 2020]. Traducción libre.

¹¹⁸ *Ibíd.*

Kadeer. Sumado a todo lo anterior, las diferentes posturas de los medios de comunicación que solo han generado confusión de la situación.

En el plano político, después de las protestas del 2009, el presidente Hu Jintao recorrió Xinjiang durante cuatro días en agosto de ese mismo año, donde agradeció a las fuerzas armadas por sus acciones, al tiempo que condenó a los manifestantes por considerarlos “separatistas”. No obstante, recalcó su interés por la inversión y el rápido crecimiento económico en la zona y declaró que su gobierno tiene el interés de generar bienestar entre los grupos étnicos.

A diez años de lo acontecido, ¿cuál es el panorama actual en el 2021? Una respuesta rápida podría ser que el gobierno chino ha logrado su objetivo de menguar el movimiento separatista. Hay quienes hablan de centros de detención, pero al revisar la historia, estos centros donde se imparten valores chinos no son nuevos, datan incluso de hace un siglo atrás. Esto no quiere decir que sea lo adecuado, pero ahora bajo el desarrollo de la tecnología, el aparato militar de China y del otro lado, la bandera de los derechos humanos, han hecho de este conflicto algo complejo.

Capítulo 3. Las políticas de China sobre Xinjiang en la era de la Nueva Ruta de la Seda

Hasta este punto de la investigación se ha visto cómo China ha forjado su identidad con la que el mundo la mira, es decir, su cultura, su experiencia histórica y sobre todo que es un país multicultural con minorías étnicas reconocidas. En el caso de los grupos étnicos de la Región Autónoma Uigur de Xinjiang se vuelve más complejo asociarlo con la cultura china, porque como ya se estudió tienen un linaje cultural e histórico distinto, lo que ha hecho de esta zona un territorio vulnerable al caos, que desde la antigüedad ha encontrado dificultades para alcanzar la estabilidad.

El siglo XX, por ejemplo, está marcado por la influencia soviética y japonesa al mismo tiempo, además de los problemas derivados con la creación de un Estado fallido al que denominaron Turkestán Oriental, que termina por desaparecer con el nacimiento de la República Popular China. Posteriormente, viene una serie de cambios legales que le atribuyen el estatus de *región autónoma*, no solamente a

Xinjiang, sino también a otras regiones con presencia mayoritaria de otras etnias diferentes a las de los Han.

En el caso concreto de los musulmanes, se señala que las relaciones del noroeste de China con el Partido Comunista de China tuvieron muchas diferencias que se trataron de resolver con la llegada de Deng Xiaoping, ya que, la Revolución Cultural no lo permitió en la era maoísta. No obstante, comenzaron a surgir grupos extremistas que llegaron a perpetrar ataques terroristas tanto en China como en Asia Central.

Ante este escenario de riesgo se interpone toda la tradición cultural china derivada del confucianismo, el sinocentrismo y un fuerte respeto hacia el Estado. El resultado ha sido el intento por llegar a la armonía a través del papel estatal que choca con el islam, una cultura igual de fuerte en sus raíces y que en muchas regiones del mundo ha llevado su tradición filosófica al plano gubernamental. Una de las razones principales por las que en varios episodios de la historia de China han buscado su independencia.

Ahora bien, la importancia que vuelve a tomar Xinjiang para el gobierno chino no tiene que ver con una cuestión del resurgimiento de los movimientos separatistas que tuvieron mucha actividad en la década de los noventa y todavía entre los años 2008-2009. En 2021 los intereses están enfocados en la construcción de infraestructura, el comercio y la inversión a través de la Nueva Ruta de la Seda, que forzosamente tiene que atravesar Xinjiang para ingresar a la región de Asia Central. No obstante, las fuerzas políticas se han propuesto evitar un resurgimiento de los grupos separatistas.

Dicho esto, la estructura de este último capítulo primeramente estará enfocada en entender qué es la Nueva Ruta de la Seda y sus alcances a nivel local, regional y mundial; al tiempo que se incluirá por primera vez la teoría del regionalismo. Se hablará de manera general de todo lo que caracteriza a la NRS para que el lector tenga un panorama amplio de las implicaciones en Asia y el mundo. Posteriormente, se abordará el significado que éste tiene para China, tomando las herramientas que ofrece el constructivismo.

El siguiente apartado está orientado hacia la importancia que ha cobrado el noroeste para la NRS, lo que conlleva no únicamente retos al interior del país, como lo son los grupos extremistas, sino también es necesario abordar la cuestión internacional, de aquellos mecanismos que China ha implementado para asegurar la estabilidad de la región. Indudablemente, la cooperación a través de la creación de instituciones ha sido el mecanismo preferido por el gigante asiático, y no es para menos, ya que, mucha de la infraestructura planeada atraviesa necesariamente las ciudades más importantes de ésta provincia.

El tercer subtítulo son las implicaciones regionales con el enfoque en Asia Central. Claramente un proyecto de tal magnitud que lleva inmerso un intercambio cultural, de bienes y mercancías, así como de experiencias que en el plano gubernamental acercará a los países que conforman la región de Asia Central, el Sur de Asia e incluso Medio Oriente con China. En cuanto al tema de esta tesis, cabe destacar un asunto interesante que se llevará a la discusión más adelante: la mayoría de estos Estados profesan el islam e incluso tienen instituciones regidas bajo las premisas del mismo.

Finalmente, la última sección es una reflexión sobre las oportunidades que se crean con la NRS, en este caso se plantea como un acercamiento entre ambas culturas, la china y la islámica, que llevará a mejores relaciones no solamente con la Región Autónoma Uigur de Xinjiang, sino también con todos los países implicados en el megaproyecto chino.

3.1. ¿Qué es la Nueva Ruta de la Seda?

La Nueva Ruta de la Seda (NRS) es el espejo de la construcción social, política y económica de la sociedad china contemporánea del siglo XX que logra traspasar las fronteras apostando a un mundo interconectado. Es un proyecto que se inspira de la experiencia de la antigüedad cuando la antigua ruta de la seda provenía desde el continente europeo, atravesaba los territorios de Medio Oriente, Asia Central y tenía como destino el imperio chino.

Existen diversas terminologías que pueden ser implementadas para la búsqueda de información de este tema. En español lo más común es encontrarla

como la Nueva Ruta de la Seda, mientras que en chino mandarín se le conoce como 一带一路 (yidai yilu) cuya traducción al inglés es One Belt One Road (OBOR); aunque otros autores también se refieren a ella como Belt and Road Initiative (BRI), por lo que para efectos de este trabajo se pretende usar todas las terminologías para familiarizar al lector con cada una de ellas.

El anuncio de la NRS se da en Kazajistán en el 2013 durante la visita del presidente chino, Xi Jinping, a dicho país. Lo que ya da una primera señal de la importancia que cobra Asia Central para los objetivos de la misma ruta. Ese mismo año en Indonesia se anunció la creación de una ruta marítima que también se ha conocido coloquialmente como *el collar de perlas* de China en el Océano Índico. Es decir, son dos rutas, una terrestre y una marítima, que juntas conforman OBOR.

El antecedente directo de la NRS se encuentra en el plan “Go West” anunciado por el ex presidente Jiang Zemin en el año 2000 con el que China pretendió incorporar al desarrollo económico a las regiones central y occidental del país y que incluso fue un modelo que inspiró al gobierno de los Estados Unidos a proponer una “Nueva Ruta de la Seda” que iba a conectar Afganistán con Asia Central y el sur de Asia.¹¹⁹ Claramente esto nunca se concretó.

Para dar cuenta de la magnitud de la ruta cabe resaltar que involucra a más de 70 países repartidos entre Asia, Europa del Este y África, así como al 70% de la población mundial, el 55% del PIB económico del mundo y el 75% de las reservas de gas y petróleo del planeta.¹²⁰ Es decir, es toda una dinámica en la que el comercio, la infraestructura, la tecnología, las energías, los intercambios culturales y educativos están inmersos.

Diversos autores han escrito al respecto, por ejemplo, Arturo Oropeza señala que el BRI se presenta “como una alternativa exógena que ayudará a paliar los graves rezagos de comida, vestido y techo que padecía la población china como consecuencia de la insuficiencia económica de su periodo post revolucionario”.¹²¹

¹¹⁹ Alam Iqbal, Badar y Yadav, Arti, “One Belt One Road: an asian perspective”, *China, BRI: o el nuevo camino de la seda*, México, UNAM, 2018, p. 436.

¹²⁰ Arturo Oropeza García, “Introducción”, *China, BRI: o el nuevo camino de la seda*, México, Instituto de Investigaciones Jurídicas, UNAM, 2018, pp. 17-18.

¹²¹ *Ídem*.

Emmanuel Lincot afirma que “la visión de los chinos es pretender ser una alternativa al modelo neoliberal del Fondo Monetario Internacional (FMI) mediante un fuerte intervencionismo del Estado”.¹²² Mientras que Juan González García ofrece el concepto de Nuevas Rutas Globales de la Seda (NRGS) para referirse a los vínculos económicos que está teniendo nuevamente China con una gran cantidad de países en el mundo.¹²³

Ciertamente, la NRS se presenta como una alternativa a los mecanismos de cooperación emanados de la segunda guerra mundial. Esto no quiere decir que China se está deslindando de las instituciones más importantes a nivel global; lo que pasa en realidad es que los países asiáticos están buscando mecanismos regionales de cooperación con los que encuentren una mayor identificación cultural, pero también un reconocimiento entre instituciones, es decir, muchos de ellos no poseen gobiernos democráticos ni valores occidentales y se perciben más cercanos a otros actores.

Debido a ello, el gobierno chino tuvo que implementar normas y un lenguaje para lograr un mayor acercamiento con los países de Asia, impulsando los Cinco Principios de Coexistencia Pacífica como valores fundamentales de OBOR que son los siguientes:¹²⁴

- 1) Respeto mutuo a la soberanía e integridad territorial.
- 2) Acuerdo mutuo de no agresión.
- 3) Acuerdo mutuo de no intervención en los asuntos internos del otro.
- 4) Igualdad y beneficio mutuo.
- 5) Coexistencia pacífica.

Con ello China se muestra al mundo como un país que está apostando al libre mercado y a una economía más abierta, principalmente en una década en la que el proteccionismo económico ha tomado auge en Estados que anteriormente eran los que promovían el libre intercambio de mercancías como Estados Unidos y la Unión

¹²² Emmanuel Lincot, “Las nuevas rutas, ¿qué desafíos?”, *La Vanguardia*, núm. 60, España, Dossier, abril-junio, 2016, p. 19.

¹²³ Juan González García, “OBOR-NRGS, el Proyecto chino para el siglo XXI: alcance global”, *China, BRI: o el nuevo camino de la seda*, México, UNAM, 2018, p. 246.

¹²⁴ Ana Teresa Gutiérrez del Cid, “El lanzamiento de la iniciativa OBOR y su posible impacto en el orden global”, *China, BRI: o el nuevo camino de la seda*, México, UNAM, 2018, p. 273.

Europea. Asimismo, busca tener un mayor reconocimiento con los países de Asia y África que de alguna manera les ha costado adaptarse a los valores de la democracia y el neoliberalismo.

La clave de China para conseguirlo es simplemente que no desea exportar su modelo político. Arturo Oropeza asegura que “en el discurso rebasa a los Estados Unidos al ofrecer al mundo una nueva alternativa para el desarrollo económico, para lo cual ofrece inversión, créditos y tecnología, misma que no condiciona a cambio de reformas a los sistemas políticos o económicos de los países de OBOR”.¹²⁵ No obstante, “el OBOR a 2018 se muestra inacabado, confuso, con luces y sombras. A la mayoría de los socios participantes los invade la esperanza y el interés, al mismo tiempo que la confusión, la sospecha, el miedo y la división interna”.¹²⁶

Si bien nadie niega el crecimiento exponencial que ha tenido China durante los últimos veinte años, se ha encontrado con complicaciones tanto internas como externas. Por un lado, la recesión económica mundial que se ha visto reflejada en la caída del crecimiento del Producto Interno Bruto (PIB), que a partir del año 2010 ha venido creciendo con más dificultades. En el 2010 registró un crecimiento del 10.6%, en el 2013, año en que se anunció OBOR, el crecimiento fue de 7.7%, mientras que en el 2019 registró un crecimiento del 6.1%.¹²⁷ Aunado a ello, la pandemia del virus SARS-CoV-2 acentuó la crisis económica mundial, dejando la proyección de crecimiento anual de China en 1.8%.¹²⁸ En lo interno, el gobierno tuvo que hacer frente a la agitación política que golpeó a la isla de Hong Kong en el 2019 y parte del 2020.

Pese a que estas circunstancias retrasan los proyectos en la construcción de OBOR, lo cierto es que China creó toda una serie de instituciones formales que

¹²⁵ Arturo Oropeza García, “OBOR o el nuevo Camino de la Seda. Consideraciones generales desde la Segunda Reforma y Apertura China”, *China, BRI: o el nuevo camino de la seda*, México, UNAM, 2018, p. 137.

¹²⁶ *Ibidem.* p. 154.

¹²⁷ Banco Mundial, *Crecimiento del PIB (% anual)- China*, [en línea], Dirección URL: <https://datos.bancomundial.org/indicador/NY.GDP.MKTP.KD.ZG?locations=CN>, [consulta: 23 de julio de 2020].

¹²⁸ S/A, “Economists are increasingly optimistic about China’s economic recovery and GDP growth”, [en línea], Estados Unidos, *Fortune.com*, 22 de junio de 2020, Dirección URL: <https://docs.google.com/document/d/1a9qUHDLwQ473vU5sRgUk0UjhX3csjEsnRqKpPF8tS2s/edit>, [consulta: 23 de julio de 2020]. Traducción libre.

protegen y respaldan las inversiones. Por ejemplo, se creó el Banco Asiático de Inversión en Infraestructura (BAII), el Fondo de la Ruta de la Seda (FRS), el Nuevo Banco de Desarrollo (NBD), el Foro de Boao e incluso se apoya de mecanismos regionales como la Organización para la Cooperación de Shanghai (OCS), de organizaciones internacionales como las Naciones Unidas (ONU) y de los mismos organismos del Partido Comunista Chino.

Para dar cuenta de lo mencionado, el Fondo de la Ruta de la Seda contó con una dotación inicial de 40.000 millones de yuanes provenientes de las reservas del Banco Popular de China, la China Investment Corporation (fondo de riqueza soberana de Beijing), el Export-Import Bank de China y el Banco de Desarrollo de China.¹²⁹ Eso sin mencionar la cooperación que se ha entablado con los gobiernos participantes que también están invirtiendo a través de las empresas privadas y estatales principalmente en la construcción de gasoductos y oleoductos, así como de líneas ferroviarias.

Aunado a ello, China se apoya de su XIII Plan Nacional de Cinco Años en Innovación Científica y Tecnológica, a través del cual acompaña 15 Programas Preferentes en Innovación Científica y Tecnológica. Asimismo, se impulsa el Plan de Implementación de Tres Años de Inteligencia Artificial e Internet Plus; además del proyecto Made in China 2025, como el nuevo paradigma que acompaña la estrategia de su Segunda Reforma y Apertura hacia el Oeste, que junto con su Reforma del Poder forman el triángulo estratégico hacia su dominio geopolítico y geoeconómico.¹³⁰

Ana Teresa Gutiérrez del Cid identifica cinco objetivos económicos internacionales. Primero, China quiere aprovechar su exceso de capacidad de producción, especialmente de productos como el cemento, vidrio, hierro, acero y equipo pesado. En segundo lugar, se desea hacer un buen uso estratégico de sus 3.6 billones de dólares en reservas de divisas. Tercero, OBOR asegura fuentes seguras de suministro de energía. En cuarto lugar, se espera que haya mejoras en

¹²⁹ Cfr. Nicola Casarini, "Todos los caminos llevan a Beijing", *La Vanguardia*, núm. 60, España, Dossier, abril-junio, 2016, p. 11.

¹³⁰ Oropeza García, *Op. Cit.*, p. 156.

la seguridad nacional. Quinto, es la respuesta de China a la gobernanza económica mundial después de la crisis financiera de 2008.¹³¹

Se asegura que si esta estrategia tiene éxito se puede producir un sistema económico sino-céntrico de Eurasia, con China como centro de ese sistema.¹³² Asimismo, el gigante asiático se encuentra frente a una situación particular que pretende salvaguardar el sistema de libre comercio, pero apoyándose de un regionalismo abierto, es decir, a través de las negociaciones con otros Estados procura llegar a acuerdos que no están vinculados a una norma formal, como lo han sido aquellos tratados firmados que dieron origen a la Unión Europea.

Igualmente, resalta la importancia que tiene Asia Central como un territorio estratégico, pues es la puerta hacia Europa y una ruta que conecta con los países de Medio Oriente, siendo Irán uno de los territorios que tiene mayor acercamiento con el gobierno de Beijing. El ejemplo más concreto es que los proyectos de la Nueva Ruta de la Seda empezaron en Asia Central en marzo de 2014, cuando el primer ministro chino, Li Keqiang, y el primer ministro de Kazajistán, Karim Masimov, acordaron la firma de 33 acuerdos por un valor de 23.600 millones de dólares.¹³³

Pese a ello, es importante cuestionarse acerca de qué tanto es el beneficio económico que están percibiendo los habitantes de la zona noroeste de China o si es una mera estrategia de seguridad implementada desde el comercio. A título personal, se percibe incluso un descontento por parte de las minorías étnicas porque las inversiones tanto chinas como extranjeras llevan a sus propios trabajadores, lo que cierra toda posibilidad de que la riqueza sea mayor distribuida, pues grupos como los uigures no han podido adoptar en su totalidad el idioma putonghua o congeniar con la cultura Han.

Lo anteriormente dicho es peligroso, porque la experiencia alrededor del mundo, tanto en Occidente como en Asia, ha mostrado que cuando un grupo se siente excluido en su propio territorio tiende a radicalizarse y a adoptar tendencias disidentes de los grupos en el poder. Es por ello que los gobiernos locales tienen

¹³¹ Gutiérrez del Cid, *Op. Cit.*, pp. 280-281.

¹³² *Ibidem.* p. 274.

¹³³ Casarini, *Op. Cit.*, p. 11.

que asegurarse de que toda la infraestructura en la provincia de Xinjiang incluya en sus filas a trabajadores locales.

3.1.1. El significado de la Nueva Ruta de la Seda para China

Si bien es cierto que la Nueva Ruta de la Seda está basada en lo material, el constructivismo también dice que se pueden atribuir significados a los objetos a través del lenguaje por ser un elemento de poder. ¿Cómo el discurso impacta en la sociedad? Los chinos así mismos comienzan a darse cuenta de que su economía es la que tiene el peso más importante en el siglo XXI, dado que ha sido la misma comunidad internacional la que a lo largo de los últimos años le ha atribuido la posición de ser uno de los centros financieros más interconectados del mundo. China por sí sola no pudo ganarse tal atributo. Mientras que el presidente Xi Jinping, se ha referido a este proyecto como el “proyecto del siglo”¹³⁴, un adjetivo que ha sido aceptado por los actores que participan en él.

Parte del consenso que ha encontrado China al exterior está directamente relacionado con la forma en que se están entablando las relaciones entre los participantes de OBOR. Evidentemente, esto se logra a través de las nuevas reglas que han quedado condicionadas por los Cinco Puntos para el desarrollo de la nueva ruta, y que al mismo tiempo se vuelven las pautas del juego y que quienes las aceptan le están otorgando un valor de beneficio. Con base en Xu Shicheng, dichas reglas son:¹³⁵

1. “Construiremos la franja y la ruta como un camino para la paz”. Con lo que se busca generar un nuevo tipo de relaciones internacionales, que puedan superar los acuerdos de cooperación emanados después de la Segunda Guerra Mundial. Por ejemplo, en el periodo de la posguerra se crearon una serie de organizaciones y acuerdos, tanto regionales como internacionales,

¹³⁴ José Ricardo Báez, “La nueva ruta de la seda, la manera en la que China quiere dominar el comercio mundial”, [en línea], Turquía, *aa.com.tr*, 27 de mayo de 2019, Dirección URL: <https://www.aa.com.tr/es/an%C3%A1lisis/la-nueva-ruta-de-la-seda-la-manera-en-la-que-china-quiere-dominar-el-comercio-mundial/1490463> [consulta: 1 de agosto de 2020].

¹³⁵ Xu Shicheng, “Las iniciativas chinas de Una Franja y Una Ruta y El Foro de Cooperación Internacional de la Franja y la Ruta”, *China, BRI: o el nuevo camino de la seda*, México, UNAM, 2018, pp. 47-49.

que dieron paso al nacimiento del Fondo Monetario Internacional (FMI), el Banco Mundial (BM), los organismos regionales de las Naciones Unidas, así como los organismos encargados para atender cuestiones regionales como la Asociación de Naciones del Sudeste Asiático (ASEAN). La mayoría de ellos cuentan con un estatuto y son vinculantes a las decisiones de los miembros. Lo que propone la Nueva Ruta de la Seda de alguna manera se desprende de las viejas prácticas y opta por la regionalización y por un nuevo regionalismo. Recordando lo escrito por Björn Hettne, éste define a la regionalización como “el proceso empírico que conduce a patrones de cooperación, integración, complementariedad y convergencia dentro de un espacio geográfico transnacional particular”¹³⁶. Asimismo, recordar que el nuevo regionalismo es aquél que está enmarcado por las relaciones internacionales surgidas de la globalización, por lo que se opta por una economía abierta. Por lo tanto, la hipótesis de que la Nueva Ruta de la Seda está generando una nueva regionalización queda confirmado; de hecho, Marcin Kaczmarek, argumenta que China define los principios de la cooperación en términos vagos porque no le interesa generar instituciones formales para su iniciativa, al contrario, Beijing enfatiza en la flexibilidad de su proyecto.¹³⁷ Lo cual se enfatiza aún más cuando China creó el Foro de Boao, en el que dejaba claro que la alternativa era el diálogo, más que un acuerdo vinculante, al tiempo que se enfatizó que cualquier país del mundo, aunque no estuviera en Asia o Europa podía integrarse.

2. “Construiremos la franja y la ruta como un camino para la prosperidad”. Impulsar la Nueva Ruta de la Seda con el objetivo de generar una integración económica más interconectada, en el que la industria y la conectividad sean los pilares que sostengan al proyecto. En este contexto, Arturo Oropesa señala que las claves del éxito industrial de China estuvieron marcadas por la inversión directa en infraestructura, asistencia financiera en proyecto de

¹³⁶ Hettne y Söderbaum, *Op. Cit.*, 2015, p. 4.

¹³⁷ *Cfr.* Marcin Kaczmarek, “Non-western visions of regionalism: China’s New Silk Road and Russia’s Eurasian Economic Union”, *International Affairs*, núm. 93, vol. 6, Reino Unido, Oxford University Press, 2017, p. 1359. Traducción libre.

regiones atrasadas, la fusión de empresas y la intervención administrativa de la autoridad central, el control de precios sobre insumos básicos, el establecimiento de aranceles y medidas no arancelarias, la prohibición a las empresas extranjeras para distribuir otros productos que no hayan sido producidos en China, incentivos fiscales a empresas orientadas a la industria, cero impuestos a empresas de “urgencia necesaria para el Estado” y una guía para la inversión extranjera directa mediante la cual se establecen qué proyectos serán alentados, permitidos, restringidos y prohibidos.¹³⁸

3. “Construiremos la franja y la ruta como un camino para la apertura”. Será una plataforma abierta para la promoción de un sistema transparente de reglas de inversión y comercio internacional. Efectivamente, si no existe confianza en los flujos comerciales entre los países participantes, difícilmente se sabrá con exactitud los beneficios del BRI. De hecho, una de las herramientas para salvaguardar el comercio en la región de Asia Central, la más beneficiada por la Nueva Ruta de la Seda, fue la creación del Central Asia Regional Economic Cooperation (CAREC) cuyos miembros son Afganistán, Azerbaiyán, China, Georgia, Kazajistán, Kirguistán, Mongolia, Pakistán, Tayikistán, Turkmenistán y Uzbekistán, cuyo objetivo es acelerar los procesos de comercio e infraestructura en dichos países; e incluso, cuenta con un instituto de investigación en la Región Autónoma Uigur de Xinjiang.¹³⁹
4. “Construiremos la franja y la ruta como un camino para la innovación”. De esta manera, se impulsará la economía digital, la inteligencia artificial, la nanotecnología, la computación, así como el desarrollo de datos masivos, las ciudades inteligentes y lo que han llamado la “Ruta Digital de la Seda del Siglo XXI”¹⁴⁰. Dicha carrera tecnológica cobró fuerza cuando se anunció el plan “Made in China 2025” cuyo objetivo es transformar gradualmente el bajo

¹³⁸ Cfr. Arturo Oropeza García, “China y su modelo de desarrollo: un experimento sujeto a comprobación”, *Del Atlántico al Pacífico. Hacia un nuevo orden global*, México, UNAM, 2019, pp. 300-301.

¹³⁹ Central Asia Regional Economic Cooperation (CAREC), CAREC Program, [en línea], China, Dirección URL: https://www.carecprogram.org/?page_id=31, [consulta: 3 de agosto de 2020].

¹⁴⁰ Shicheng, *Op. Cit.*, pp. 47-49.

costo de las manufacturas hacia la innovación en tecnología y que se vuelve en una de las prioridades del presidente Xi Jinping, que ya ha dado resultados como el lanzamiento de la red 5G y el poder que ha cobrado la empresa china Alibaba.¹⁴¹

5. “Construiremos la franja y la ruta como un camino de civilización”. OBOR se presenta no sólo en términos económicos-comerciales, sino también en un aspecto cultural con el que planea llevar el desarrollo económico a las zonas en constante conflicto, especialmente hacia la Región Autónoma Uigur de Xinjiang, pero al mismo tiempo, se prevé que los intercambios culturales se acentúen en la zona por la facilidad que brindará la construcción de líneas férreas y autopistas. El reto es asegurar que estos beneficios realmente sean aprovechados por las minorías étnicas que habitan en el noreste de China.

Mencionado lo anterior, Arturo Guillén señala que “China se ha convertido en el principal exportador del mundo, desplazando de ese lugar a Estados Unidos. Su participación en las exportaciones mundiales, incluyendo en los datos a China-Hong Kong, se incrementó de un insignificante 1.8 por ciento en 1980 a 15 por ciento. (...) Desde que se insertó en la globalización neoliberal, China es el más importante foco en la atracción de flujos de inversión extranjera directa (IED). No obstante, la emergencia de China como potencia mundial no se circunscribe a la producción y el comercio exterior ni a ser un receptor de flujos de IED, sino que este país ocupa un rol cada vez más importante en la exportación de capital”.¹⁴²

Una vez consolidado el discurso que encuentra consenso entre los dirigentes chinos, se puede afirmar que los ideales que se han creado respecto al peso que tiene China fungen también como una herramienta útil para llevar a cabo los proyectos de inversión. Sin embargo, como se ha señalado en diversas ocasiones, estos ideales que se construyen con base en las experiencias no trabajan solos, sino que se apoyan de reglas, normas e instituciones.

¹⁴¹ Cfr. Yu Jie, “China’s Technological Prowess: Implications for Global Alliances”, *China’s Race to Global Technology Leadership*, Italia, Ledizioni Ed., 2019, p. 43. Traducción libre.

¹⁴² Arturo Guillén, “China: la emergencia de una nueva potencia financiera”, *Reorganización financiera en Asia y América Latina en el periodo de postcrisis*, México: UNAM, 2017, pp. 83-85.

Las reglas en este sentido, son las que impone el sistema internacional, que si bien Asia tiene sus particularidades como se explicó en el capítulo 2, OBOR claramente responde al fenómeno de la globalización, caracterizado por los continuos y crecientes movimientos de personas, materias primas, mercancías, capitales, tecnología y mano de obra; lo cual implica una transnacionalización creciente y está motivada por las necesidades de reproducción del sistema capitalista. Sumado a la integración de actores que han adquirido una influencia similar o mayor a la del Estado.¹⁴³

3.2. La importancia de Xinjiang para la Nueva Ruta de la Seda

La Región Autónoma Uigur de Xinjiang es una zona rodeada de un sistema montañoso, cuyo territorio cuenta con un área de 1.664.900 km², tamaño que es equivalente a Reino Unido, Francia, Alemania y España juntos; que si fuera un país independiente sería el 16° más grande del mundo¹⁴⁴. Su clima es mayoritariamente árido como el de toda la región de Asia Central, a pesar de que cuenta con grandes reservas de agua dulce, gas natural y petróleo.

Su posición geográfica le brinda un acercamiento con los países de Asia Central, que como se mencionó en el segundo capítulo, la zona tiene más características culturales hacia el oeste que con la propia China. Arne C. Seifert, autor que escribe desde un punto de vista no occidental, menciona que “finalmente en la historia de Asia Central, la región posee de sus propios Estados que son los responsables de construir su propio destino nacional. Por primera vez se puede revitalizar su pasado histórico, cultural y religioso a través del islam, a pesar de que occidente no los considera como verdaderas democracias; pero eso no lo limita a tener buenas relaciones con China, India, Pakistán, Afganistán, Irán, Turquía y el Golfo Pérsico.¹⁴⁵

¹⁴³ Astié-Burgos y Rosas, *Op. Cit.*, pp. 308-310.

¹⁴⁴ A. Millward, *Op. Cit.*, p. 4.

¹⁴⁵ *Cfr.* Arne C. Seifert, “The Political Process in Central Asia and the System Question”, *OSCE Yearbook 2011*, Alemania, Institute for Peace Research and Security Policy, University of Hamburg, 2012, p. 181. Traducción libre.

Asimismo, la importancia de los recursos naturales que hay en la zona se convierte en la segunda razón más preponderante por la que China muestra grandes inquietudes. Cuenta con aproximadamente 60 millones de hectáreas, de las cuales el 41% son consideradas aptas para el desarrollo de la agricultura y de ganado, 9 millones de hectáreas disponibles para recuperación, 4 millones de hectáreas de bajo cultivo y 666.000 hectáreas de pastizales artificiales. Además de 4.8 millones de hectáreas de tierra disponible para la silvicultura y 250 millones de metros cúbicos de madera.¹⁴⁶

Respecto a los recursos disponibles, se pueden encontrar alrededor de 122 minerales, entre los que se encuentran el berilio, la moscovita y el salitre de natrón. Además de que las reservas de hierro se calculan en 730 millones de toneladas, mientras que las de sal son 318 millones de toneladas, las de mirabilita en 170 millones de toneladas y de salitre en más de 2 millones. Respecto al agua, se tiene registro que hay 25 mil millones de metros cúbicos de agua subterránea explotable. Mientras que las reservas de carbón proveen del 38 por ciento del total nacional. Aunado a las reservas de petróleo y gas natural que se estiman en más de 30 mil millones de toneladas que representan el 25 por ciento del total nacional.¹⁴⁷

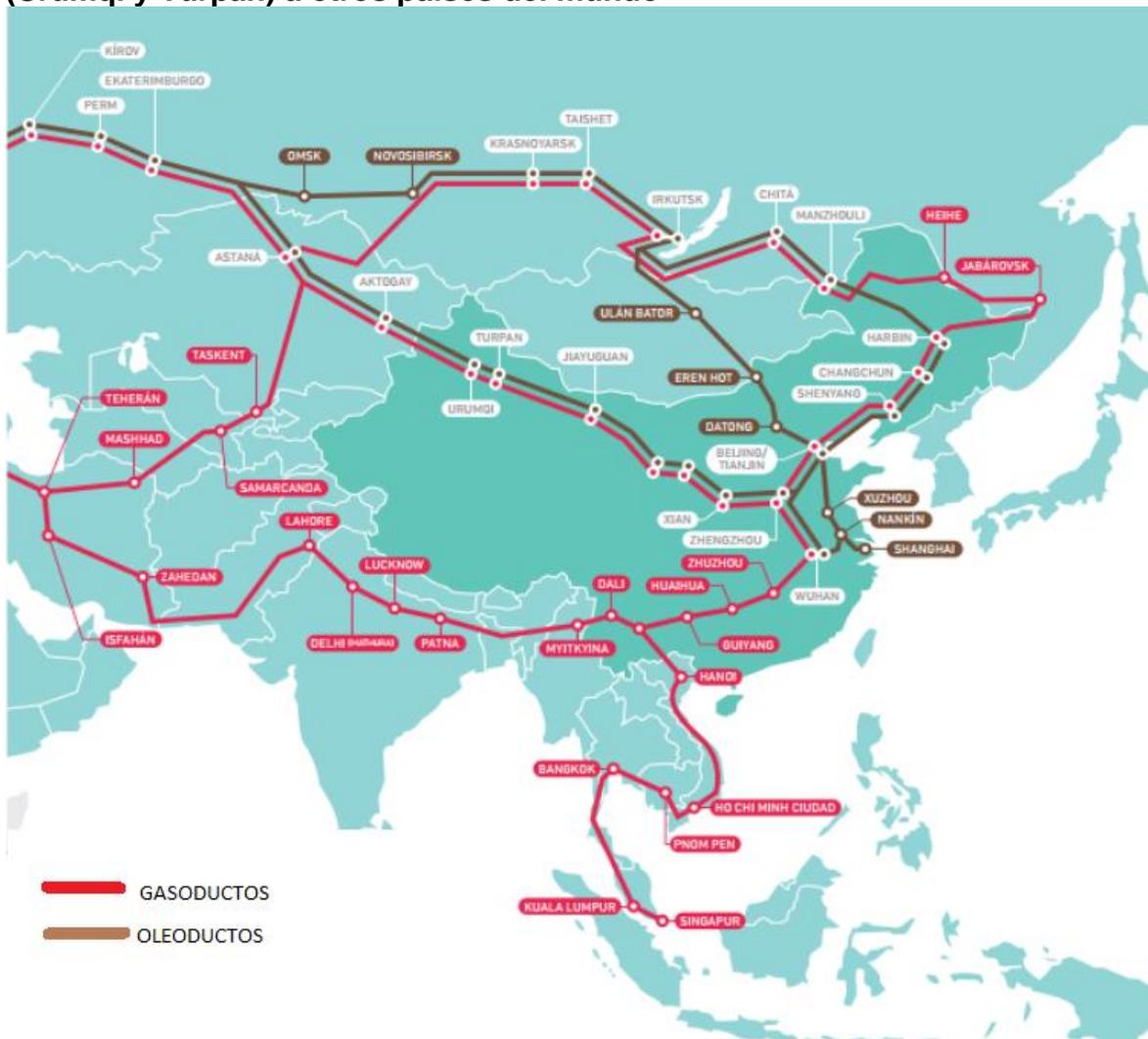
Evidentemente, China se ha encargado de llevar a sus empresas estatales, pero también dejando operar a las extranjeras. Por ejemplo, en el 2005 la compañía nacional SINOPEC proclamó su descubrimiento de millones de toneladas de crudo y 59 millones de metros cuadrados de gas natural en el Valle Tarim. En el 2004 se inició la construcción de un gasoducto que corre de Kazajistán a China. Al tiempo que ese mismo año los gasoductos que van de Xinjiang a Shanghai se abrieron a la participación de empresas como Exxon-Mobil, Royal Dutch Shell, SINOPEC y PetroChina.¹⁴⁸

¹⁴⁶ s/a, "Xinjiang's Natural Resources", [en línea], China, *China.org.cn*, Dirección URL: <http://www.china.org.cn/english/MATERIAL/139230.htm>, [consulta: 4 de agosto de 2020]. Traducción libre.

¹⁴⁷ *Ídem*.

¹⁴⁸ A. Millward, *Op. Cit.*, p. 301-302.

Mapa 3. Líneas de oleoductos y gasoductos que pasan por Xinjiang (Urumqi y Turpan) a otros países del mundo



Fuente: Nicola Casarini, “Todos los caminos llevan a Beijing”, *La Vanguardia*, núm. 60, España, Dossier, abril-junio, 2016, p. 6.

Asimismo, uno de los objetivos de construir la Nueva Ruta de la Seda es el abastecimiento de recursos naturales que provengan de distintas regiones del mundo. Al ser una población tan numerosa y demandante China se ha convertido en el segundo país que importa más productos en el mundo, tan sólo detrás de Estados Unidos y seguido de Alemania y Japón¹⁴⁹. Por lo tanto, si Asia Central es la región más participativa para OBOR, ésta cuenta con 2.3 por ciento del petróleo

¹⁴⁹ s/a, “Los principales importadores del mundo en 2019”, México, *Opportimes.com*, 13 de abril de 2020, Dirección URL: <https://www.opportimes.com/los-principales-importadores-del-mundo-en-2019/>, [consulta: 4 de agosto de 2020].

del mundo, siendo Kazajistán el más importante; con el 4.2 por ciento del gas natural mundial, siendo Kazajistán y Turkmenistán los más relevantes; con el 4.1 por ciento de las reservas de carbón, liderado por Kazajistán; así como con el 17 por ciento del total de uranio, encabezado por Kazajistán y Uzbekistán.¹⁵⁰

Mapa 4. Corredores económicos de la Nueva Ruta de la Seda que atraviesan por Xinjiang



Fuente: Vie-Publique, “Les nouvelles routes de la soie: quels enjeux pour la France et l’Europe?”, [en línea], *vie-publique.fr*, 20 de junio de 2018, 2018, Dirección URL: <https://www.vie-publique.fr/en-bref/19951-les-routes-de-la-soie-quels-enjeux-pour-la-france-et-leurope> [consulta: 13 de junio de 2020]

Finalmente, la tercera cuestión a considerar es que China ve a la nueva ruta como una oportunidad para alcanzar la estabilidad política en todo el territorio luego de un periodo de fuertes movimientos separatistas en la Región Autónoma Uigur de Xinjiang, al que se le ha acuñado el término de “las tres amenazas:

¹⁵⁰ Asian Development Bank, *Central Asia, Atlas of Natural Resources*, China, ADB, 2010, p. 51. Traducción libre.

fundamentalismo, separatismo y terrorismo”¹⁵¹. Hay que recordar que en realidad nunca ha existido un periodo totalmente estable, que en el pasado estuvo marcado por conflictos territoriales y en épocas recientes por los movimientos separatistas que cada día son más penados en China.

De esta manera, el reto que tiene China al interior del país es por un lado mermar todo aquel movimiento que pueda poner el riesgo su soberanía y, por otro, que no se vuelva una problemática de la segunda década del siglo XXI, como la ola de protestas que sacudieron a la isla de Hong Kong en 2019.¹⁵² Asimismo, se prevé que el llevar la nueva ruta de la seda a esta región traiga estabilidad política. Sumado a ello, el país asiático también tiene una gran oportunidad de mostrar al exterior que dicho proyecto no solamente alcanza cuestiones económicas-comerciales, sino también de entendimiento entre culturas.

3.3. La política social de China respecto a Xinjiang

China es un país multicultural que cuenta con 55 minorías étnicas, que no siempre han estado en una misma línea política y eso ha generado conflictos de gran relevancia como el de la Región Autónoma Uigur de Xinjiang (RAUX). No obstante, el contexto internacional del siglo XX de la guerra fría y las discrepancias entre grupos, no sólo en China sino en todo el mundo, vieron nacer a grupos armados que han puesto en riesgo la soberanía de los Estados. Este problema se llama terrorismo y China no quedó exenta de estos conflictos.

¹⁵¹ Eduardo Tzili Apango, “Una franja, una ruta: avances y principales características en Asia Central”, *China, BRI: o el nuevo camino de la seda*, México, UNAM, 2018, p. 300.

¹⁵² Durante el segundo semestre del 2019 la isla de Hong Kong fue escenario de una serie de protestas sociales que surgieron como respuesta a una iniciativa de ley de extradición propuesta en febrero de ese mismo año por la Jefa del Ejecutivo, Carrie Lam, cuyo objetivo era permitir las extradiciones de residentes hongkoneses y visitantes hacia China. A pesar de que se retiró la iniciativa de ley el 4 de septiembre, las protestas continuaron porque se agregaron una serie de demandas entre las que estaban el establecimiento de la comisión independiente para indagar sobre la conducta policial; conceder amnistía a los detenidos; dejar de caracterizar las protestas como disturbios y reiniciar el proceso de reforma política de Hong Kong que busca alcanzar el sufragio universal. Centro de Estudios Internacionales Gilberto Bosques, *Contexto político actual de Hong Kong: la reforma política en el centro del debate*, [en línea], p. 2, México, Dirección URL: <https://centrogilbertobosques.senado.gob.mx/analisisinvestigacion/contexto/contexto-politico-hong-kong/viewdocument>, [consulta: 5 de agosto de 2020].

El principal reto en la RAUX es el combate al terrorismo y al separatismo; lo cual se vuelve un fenómeno que pareciera tornarse cada vez más complejo de solucionar, porque a diferencia de otros conflictos territoriales que tiene China como el caso de Taiwán, Hong Kong y el Tíbet, en Xinjiang se juega una cuestión delicada que es la de su propia seguridad, que atañe también a los países de Asia Central y de Medio Oriente. Esto no quiere decir que sean los mismos grupos los que han operado en Medio Oriente y al mismo tiempo en China, pero lo cierto es que sí hay cierta influencia en el actuar de los mismos.

Por ejemplo, algunos de los casos de terrorismo que ha experimentado el gigante asiático son los siguientes:¹⁵³

- 7 de marzo de 1997, una bomba explotó dentro de un autobús en Xidan, Beijing.
- 28 de octubre de 2013, un coche bomba explotó en la plaza de Tiananmen en Beijing.
- 1 de marzo de 2014, una persona atacó a la multitud con un cuchillo en Kunming, Yunnan en una estación de tren.
- 22 de mayo de 2014, un coche bomba explotó a las afueras de un mercado en Urumqi, Xinjiang.
- 17 de agosto de 2015, un coche bomba explotó en Bangkok, Tailandia, matando a 20 personas entre las que había 7 ciudadanos chinos.
- 30 de septiembre de 2015, un paquete con 17 bombas explotó en la provincia de Guangxi.
- Noviembre de 2015, el exprofesor Fan Jinghui y otro rehén son asesinados por el Estado Islámico.
- 20 de noviembre de 2015, se registra un atentado en el hotel Radisson Blu en Bamako, Mali, matando a 27 personas, incluyendo 3 ciudadanos chinos.

Si bien durante los años 2008 y 2009 se registraron varias revueltas fue entre el 2013 y el 2015 que los eventos terroristas se convirtieron en un problema recurrente, además de que estos ocurrieron en ciudades importantes como Beijing, la capital

¹⁵³ Murray Scot Tanner y James Bellacqua, *China 's Response to Terrorism*, Estados Unidos, CNA, Chinese Studies, junio 2016, pp. 1-2. Traducción libre.

de China y en la misma región autónoma de Xinjiang. Así, la política del Partido Comunista Chino ha puesto énfasis en su frontera con Asia Central luego de que desde décadas anteriores se supiera que muchos ciudadanos establecidos en esta zona tuvieran algún tipo de red con grupos terroristas como el Estado Islámico. Para el caso específico de China, el gobierno identifica al Movimiento Islámico del Turquestán Oriental como principal grupo terrorista del país.

En este sentido, entra la cuestión religiosa que hay que manejar con cuidado. Por un lado, es falso que todos los musulmanes chinos tengan algún tipo de creencia con el fanatismo religioso. De hecho, una de las críticas que hace el gobierno chino va encaminada a diferenciar entre el culto pacífico y las prácticas extremistas. Si bien no nos detendremos en analizar las dinámicas de las redes terroristas a nivel internacional, desde el constructivismo se afirma que las amenazas sociales son construidas¹⁵⁴, por lo tanto, China ve al extremismo religioso como uno de los principales elementos que pueden atentar contra su soberanía.

Ahora bien, el significado que se le ha atribuido a estas prácticas de tinte religioso no siempre se han interpretado de la misma manera. En un inicio es claro que no se hablaba de grupos terroristas, la única discrepancia entre Xinjiang y el gobierno central era la cuestión separatista. Fue hasta que el terrorismo se volvió parte de la complejidad mundial que alcanzó a las regiones del Este de Asia y el Sudeste Asiático.¹⁵⁵

Los esfuerzos contraterroristas están principalmente enfocados en la Región Autónoma Uigur de Xinjiang, porque se asume que al haber más musulmanes hay

¹⁵⁴ Wendt, *Op. Cit.*, p. 140.

¹⁵⁵ El origen del terrorismo difiere con base en los autores especializados en el tema. Por ejemplo, Mourad Zarrouk, señala que hay quienes toman como fecha de partida la caída del muro de Berlín; mientras que otros retoman el surgimiento de los Hermanos Musulmanes de Egipto hacia 1928. Sin embargo, cuando el terrorismo comienza a caracterizarse como se conoce en el siglo XXI, el hecho histórico directo para entender este fenómeno es la guerra de Afganistán durante la Guerra Fría, ya que, el comportamiento de la política estadounidense y la de sus aliados árabes durante la Guerra de Afganistán, en plena ocupación soviética, causó la preparación de varios grupos radicales, por ejemplo, Al Qaeda en 1987, cuyo objetivo era luchar contra la Unión Soviética con financiamiento estadounidense. Mourad Zarrouk, "Orígenes del terrorismo global: una propuesta de análisis", [en línea], España, *Revista de Relaciones Internacionales, Estrategia y Seguridad*, vol. 6, núm.1, Enero-Junio, 2011, Dirección URL: http://www.scielo.org.co/scielo.php?script=sci_arttext&pid=S1909-30632011000100002, [consulta: 7 de agosto de 2020].

más riesgos, lo cual da cuenta de la gran desinformación de las élites políticas respecto al islam, porque asumen que es el espacio donde se concentran las redes del terrorismo. Específicamente, los uigures han sido los más afectados porque son la mayoría en la provincia, además de que tienen características físicas y del lenguaje diferentes, que de alguna manera los dirigentes asocian con Medio Oriente a través de imágenes.

3.3.1. La postura de Xi Jinping

La política de China llevada a cabo por el gobierno de Xi Jinping en la Región Autónoma Uigur de Xinjiang encuentra una vertiente de análisis desde el discurso en la lucha contra el terrorismo y la salvaguarda de la seguridad del país a través de los actos del habla asertivos:¹⁵⁶

- El 25 de abril de 2014 el presidente Xi Jinping dio un discurso ante el Politburó del Partido Comunista Chino, “salvaguardar la seguridad nacional y la estabilidad social”, que describe la amenaza que el terrorismo plantea a la seguridad de China; exigió “medidas decisivas” contra el problema; y pidió movilizar al público, los grupos étnicos y las figuras religiosas autorizadas por el Estado para luchar contra dicho problema.
- En mayo de 2014 se tomó una decisión por parte del Grupo Líder Nacional de la Lucha contra el Terrorismo del Ministerio de Seguridad Pública que lanzó una ofensiva nacional durante un año contra “elementos terroristas” centrado en Xinjiang.
- El 28 de mayo de 2014 el presidente Xi Jinping y el primer ministro Li Keqiang en la Conferencia Central del Trabajo sobre Xinjiang, pidieron reforzar la unidad étnica, fortalecer el liderazgo del Partido Comunista Chino sobre la actividad religiosa y la promoción del crecimiento y del empleo.
- En enero de 2015 el gobierno lanzó las Directrices de Seguridad Nacional que incluyen estrategias en la lucha contra el terrorismo. Documento que no es de dominio público.

¹⁵⁶ Tanner y Bellacqua, *Op. Cit.*, pp. 2-3.

- En junio de 2015 se promulgó la Ley de Seguridad Nacional de China que codifica un conjunto integral de políticas y principios de seguridad, muchos de los cuales están relacionados con la lucha contra el terrorismo, el separatismo y el extremismo religioso.
- En agosto de 2015 se lanzó la Novena Enmienda a la Ley Penal de la República Popular China aprobada por el Comité Permanente de la Asamblea Popular Nacional para acompañar a la Ley de Seguridad, que establece definiciones legales y castigos para muchos delitos relacionados con el terrorismo.

¿Qué se puede interpretar de los puntos anteriores? En primera instancia se nota que la política de China respecto al tema de la seguridad comienza a ser más activa a partir del año 2014 justamente en el periodo de tiempo en que sucedieron varios atentados terroristas, lo que los llevó a mantener una política cada vez más rígida. Por ejemplo, en 2014 cuando se dieron los ataques en Xinjiang y Yunnan la respuesta fue por un lado acudir al discurso de la figura más importante, en este caso de Xi Jinping, para tratar de menguar los incidentes y que en ese mismo año llevó al establecimiento de una ofensiva nacional.

No obstante, ante el no cese de los hechos violentos en la región a manos de agrupaciones terroristas es que se lanza la Ley de Seguridad Nacional de China de 2015 que tuvo como respuesta el atentado del 30 de septiembre en la provincia de Guangxi y, posteriormente, el asesinato del profesor chino Fang Jinghui a manos del Estado Islámico. A partir de entonces, la política de China se vuelve más estricta y ya cuenta con una norma legal formal que tiene todas las facultades de actuar en contra de estas organizaciones. Asimismo, no es de sorprenderse que se fortalezca el papel del Partido Comunista Chino sobre la actividad religiosa porque justamente el rol del Estado en un sistema político socialista y además confuciano, es la regulación de ciertas reglas de la sociedad.

En este sentido, de acuerdo con Lue Yuejin del Ministerio de Seguridad Pública de China, la Ley de Seguridad define al terrorismo como “una proposición o actividad que, mediante la violencia, sabotaje o amenaza, genere pánico social, atente contra la seguridad pública, atente contra los derechos personales y

patrimoniales y amenace a los órganos gubernamentales y organizaciones internacionales, con el objetivo de realizar propósitos políticos e ideológicos”¹⁵⁷. Asimismo, se enfatizó en la ciberseguridad, una cuestión que ha sido esencial en las acciones que está llevando a cabo China en el ciberespacio. Además, China considera que muchos de los ciudadanos que se unen a agrupaciones terroristas lo hacen a través del uso del internet y sus redes con el extranjero.

En el plano institucional, China fundó dos organizaciones a nivel nacional después del 11-S para dirigir su lucha antiterrorista: la National Counterterrorism Leading Small Group y la MPS Counterterrorism Bureau, cuyos objetivos son la coordinación y mejoramiento de esfuerzos en materia de inteligencia y reforzar a la People’s Armed Police que fue específicamente creada para combatir a los grupos que eran sospechosos de terrorismo y que operaban a través de misiones locales de seguridad, cuyas operaciones son reforzadas con las fuerzas de seguridad de Beijing, Shanghai, Tianjin, Chongqing, Guangzhou, Chengdu, Fuzhou y Changsha.¹⁵⁸

De hecho, el mismo Partido Comunista Chino ha declarado que Xinjiang se ha convertido en “el principal campo de batalla” en los esfuerzos contraterroristas, al tiempo que el presidente Xi Jinping ha descrito la problemática como una lucha “de primera línea” ante lo que representa tal amenaza.¹⁵⁹

Dicho concepto de orden regional menciona Barnett, se entiende como el desarrollo de expectativas y normas comunes relativamente estables que rigen las relaciones entre los actores¹⁶⁰. Dichas expectativas en el caso de la nueva ruta es el incremento no sólo comercial, sino también se busca un entendimiento entre naciones, más no desaparecerlas. Y, además, es claro que se persigue un beneficio económico. Las normas comunes, por lo tanto, han estado desarrollándose a través

¹⁵⁷ S/A, “New law to ‘combat terror, protect rights’”, [en línea], China, *China Daily.com*, 29 de febrero de 2016, Dirección URL: http://www.chinadaily.com.cn/china/2016-02/29/content_23677390.htm, [consulta: 8 de agosto de 2020].

¹⁵⁸ *Ibidem*. p. 42.

¹⁵⁹ Barnett, *Op. Cit.*, pp. 323-325.

¹⁶⁰ *Ibidem*. p. 331.

de los nuevos procesos de regionalización, de ahí que China tenga un acercamiento más amplio con sus vecinos del Este.

¿Estas relaciones tan estrechas que se están tejiendo con Asia Central pueden tener algún trasfondo para maquillar la situación de Xinjiang? De ser así, se está viendo que está creando sus propias organizaciones regionales como la Organización para la Cooperación de Shanghai (OCS) en la que, a través de los actos del habla comisionados, emiten promesas de acabar con el terrorismo y el separatismo, pues se han dado cuenta que es un interés compartido.

Al interior, otra de las campañas llevadas a cabo en el país asiático fue la llamada “strike hard”, que no sólo se introdujo en Xinjiang sino también en el Tibet, que tenía como objetivo localizar actividad terrorista y/o separatista, así como confiscar armas ilícitas y explosivos. Durante esta campaña hubo un aumento en el número de arrestos en la materia, que de acuerdo con tribunales chinos los casos manejados por terrorismo aumentaron en 14.8% en 2014 y se sentenció a un 13% más de personas por estos cargos respecto al año anterior. Asimismo, la agencia Xinhua reportó que hubo al menos 21 ejecuciones en ese mismo año por cargos de terrorismo. Al respecto, la Oficina de Información del Consejo de Estado del PCC aseguró en 2015 que los grupos terroristas en Xinjiang fueron fuertemente combatidos.¹⁶¹

Por otro lado, a través de la Xinjiang Production and Construction Corps (XPCC), una organización paramilitar formada en 1954, en años recientes ha jugado un papel clave, ya que, pueden fungir como “batallones de emergencia” ubicados en zonas estratégicas donde puedan “atacar rápidamente” los “delitos terroristas” en cooperación con las fuerzas de seguridad. De acuerdo con el diario China Daily, estos batallones pueden movilizarse en respuesta a las actividades que amenacen la estabilidad y, aunque no tiene las mismas funciones que el ejército, “ciertamente tiene poder para mantener la estabilidad social”.¹⁶²

La apuesta por el desarrollo económico y el acarreamiento de inversiones a la zona ha sido otra de las políticas implementadas por Beijing, ya que, como es

¹⁶¹ Tanner y Bellacqua, *Op. Cit.*, 2016, p. 43.

¹⁶² *Ibidem.* p. 45.

sabido, las zonas costeras tienen un crecimiento mucho mayor respecto a las zonas del este del país, debido al desarrollo de las Zonas Económicas Especiales. En este sentido, desde la década de los noventa el gobierno central ha invertido millones de RMB en Xinjiang, esperando que el aumento de los estándares de vida mengüe las tendencias separatistas y se disminuya la violencia. No obstante, uno de los retos con los que se encuentra el PCC es la brecha del lenguaje y las costumbres entre las diversas culturas. En el caso de los uigures, muchos de ellos optan por entablar nexos comerciales de animales, así como de algodón y alfarería con Asia Central.

Sin duda, es cierto que parte de esta estabilidad esté directamente ligada con el crecimiento económico, pero se tiene que garantizar que todos los actores que juegan en la zona, como las instituciones gubernamentales y las empresas estatales y privadas, estén dispuestos a contratar a personas que pertenezcan a las minorías étnicas. Está comprobado que muchas compañías tienen preferencias hacia los chinos Han por tener más preparación educativa y un mejor manejo del chino mandarín. Al tiempo que no hay una distribución adecuada de las oportunidades que está acarreado la Nueva Ruta de la Seda, por ejemplo, la mayor parte de las inversiones se quedan en la capital, Urumqi; y más preocupante aún es que no se tiene un conocimiento amplio de cómo estos beneficios pueden ser más incluyentes. Por ejemplo, Jiang Zhaoyang, un experto en problemas étnicos del PCC, mencionó que “no se sabe qué tipos de industrias pueden ser desarrolladas en Kashgar (la ciudad con más población uigur en China) y otras ciudades remotas”.¹⁶³

¿Existe una estrategia de China para promover la unidad étnica? De hecho, las acciones que se están llevando a cabo benefician más a los chinos Han que a los chinos uigures, porque éstas se basan en la promoción del putonghua o chino mandarín, así como en las regulaciones sobre la religión que deben de adaptarse a las normas y principios de las instituciones chinas. Pero hay que recordar que la mayoría de los ciudadanos no profesan una religión, por lo que son los musulmanes los más afectados. Por otro lado, el gobierno se ha limitado a hacer declaraciones y llamamientos a la “unidad étnica” y la “tolerancia religiosa”.

¹⁶³ *Ibidem.* p. 48.

En mayo de 2014, luego de una serie de atentados en Urumqi que dejó 39 personas muertas y 94 heridas, el presidente Xi Jinping en la Conferencia Central del Trabajo en Xinjiang, describió a la unidad étnica como el problema más importante de la RAUX, alentando a todos los grupos de la región a demostrar “entendimiento mutuo, respeto, tolerancia y apreciación sobre ellos mismos para ayudarse unos a otros”; al tiempo que hizo un llamamiento a la comunidad internacional “construir barreras de acero” y “redes extendidas de la tierra al cielo” para capturar a terroristas y terminó diciendo que “se deben ampliar los canales legales para que las personas religiosas comprendan con precisión el conocimiento religioso”.¹⁶⁴

Un elemento clave de la política china respecto a sus leyes religiosas, está consagrado en su constitución, específicamente en el Artículo 36 que establece que todos los ciudadanos tienen libertad de culto y que ningún órgano de estado, organización pública o individuo puede obligar a alguien a creer o no en ninguna religión; al tiempo que el Estado protege a aquellas “prácticas religiosas normales” y se estipula que ninguna institución religiosa debe de estar sujeta a la dominación extranjera.¹⁶⁵ Justamente, esta es la base jurídica que le permite a China actuar en contra de todo aquel sector islámico que tiene nexos con el extranjero o instituciones que operan fuera del país de manera disidente como el Congreso Mundial Uigur (CMU).

Pero, ¿qué se entiende por una práctica religiosa normal? Si se retoma lo visto en el Capítulo 2, lo normal para el gobierno chino está ligado con los valores confucianos, es decir, a través de jerarquías, siguiendo una corriente neoconservadora y a través de un Estado centralizado. Incluso, las religiones del taoísmo y del budismo tienen más semejanza con las sociedades asiáticas del Este de Asia. Pero cuando el islam se interpone en el camino, rompe con el objetivo de

¹⁶⁴ S/A, “Xi urges anti-terrorism ‘nets’ for Xinjiang”, [en línea], China, *Chinadaily.com.cn*, 29 de mayo de 2014, Dirección URL: http://www.chinadaily.com.cn/china/2014-05/29/content_17552457.htm, [consulta: 23 de agosto de 2020]. Traducción libre.

¹⁶⁵ WIPO, “The Constitution law of People's Republic of China”, [en línea], Dirección URL: <https://www.wipo.int/edocs/lexdocs/laws/en/cn/cn147en.pdf>, [consulta: 23 de agosto de 2020].

los gobernantes que es tener un control riguroso sobre lo que está y no permitido dentro del país hablando en términos de prácticas.

Es claro que el desarrollo de las actividades religiosas no se puede interpretar de la misma manera en China que en Occidente. Si se retoma la explicación de que la experiencia de dicho país lo ha convertido no únicamente en un Estado socialista, sino también confuciano, entonces cuesta menos trabajo asimilar el hecho de que todo el peso en cuanto a la regulación de la religión recaiga en el partido. No obstante, alrededor del mundo, existen diversos métodos que han usado los Estados para combatir el terrorismo. En China el trabajo está a cargo del PCC, en Europa generalmente es tarea de los órganos de seguridad de la mano con el Ejecutivo y los mecanismos de cooperación regional, pero finalmente el objetivo es el mismo.

El mismo presidente Xi Jinping ha declarado que la religión en China debe adaptarse a una sociedad socialista y que estas figuras religiosas garanticen también el impulso del desarrollo económico y social. Así como que todas las organizaciones religiosas tengan que estar en manos de “personas que aman tanto al país como a la religión”; ya que, de acuerdo con Xi, el principio básico para aliviar las tensiones religiosas es proteger las actividades legales, eliminar las ilegales y extremas, pero también protegerse contra la infiltración y reprimir los crímenes; recalcando que hasta 2014 la policía había desmantelado 23 grupos de terror y extremismo religioso y había capturado a más de 200 sospechosos.¹⁶⁶

Un año más tarde, el Secretario del Partido Comunista en Xinjiang, Zhang Chunxian, hizo un llamado a los líderes religiosos a “erradicar la influencia dañina del extremismo” y expresó su firme oposición frente “a los actos de violencia en nombre del islam”, al tiempo que instó a las religiones a adoptar una postura más sinocentrista y acorde a la cultura china para que éstas puedan llevarse a cabo de manera “saludable”.¹⁶⁷

¹⁶⁶ S/A, “Xi pledges better governance in Xinjiang”, [en línea], China, *China.org.cn*, 30 de mayo de 2014, Dirección URL: http://www.china.org.cn/china/2014-05/30/content_32530805.htm, [consulta: 23 de agosto de 2020].

¹⁶⁷ Tanner y Bellacqua, *Op. Cit.*, p. 52.

3.3.2. Algunas paradojas de la respuesta internacional

Se tiene que dejar en claro lo que resulta verídico y de lo que no se tiene certeza respecto a la política de China en Xinjiang derivada de la creación de la Ley de Seguridad, principalmente porque muchas veces hay contradicciones en el discurso. No obstante, no se pueden ignorar algunas de las acciones que no benefician a toda la población de la región:

- 1) Sí existe una discrepancia entre las instituciones del islam que se practica en la Región Autónoma Uigur de Xinjiang y la filosofía de Estado del confucianismo, que ha generado conflictos desde época antiguas.
- 2) Sí hay un uso de las instituciones de las fuerzas de seguridad que han tenido una mayor presencia en el noroeste de China principalmente a partir del 2015, lo que ha generado críticas al régimen chino e incluso una queja ante la Oficina del Alto Comisionado de las Naciones Unidas sobre Derechos Humanos (OHCHR, por sus siglas en inglés) por el uso excesivo de la fuerza en este intento de mantener la estabilidad en el país.¹⁶⁸
- 3) Sí hay una fuerza ejercida por parte del Partido Comunista Chino como parte del rol que cumple como Estado y porque al mismo tiempo son reglas que se han forjado por años que no desaparecerán fácilmente.
- 4) La discrepancia entre información oficial, el acaparamiento de los medios de comunicación occidentales y el contexto internacional marcado por una rivalidad entre los gobiernos de China y Estados Unidos, así como diversas investigaciones independientes, dan como resultado que se tenga una laguna de veracidad de los hechos, por lo que sería atrevido dar una afirmación en este trabajo. Por ejemplo, la cadena de noticias china CGTN explica en un vídeo informativo sobre la propaganda generada al exterior sobre supuesta brutalidad perpetrada contra la comunidad uigur en Xinjiang que consideran completamente falsa.¹⁶⁹ Contrariamente, el ex secretario de

¹⁶⁸ OHCHR, *OL CHN 18/2019*, [en línea], 21 p., 1 de noviembre de 2019, Dirección URL: https://www.ohchr.org/Documents/Issues/Terrorism/SR/OL_CHN_18_2019.pdf, [consulta: 9 de agosto de 2020].

¹⁶⁹ CGTN, "CGTN Exclusive: Western propaganda on Xinjiang 'camps' rebutted", [en línea], China, 27 de diciembre de 2019, Dirección URL: <https://www.youtube.com/watch?v=Wb-MNi8E-TA>, [consulta: 9 de agosto de 2020].

Estado estadounidense Mike Pompeo ha acusado a China de represión, abusos y detenciones de miles de uigures en “campos de concentración”, así como de desapariciones masivas.¹⁷⁰ Una investigación independiente, por otro lado, realizada por el francés Xavier Lefebvre dio cuenta de que no hay evidencia de tal persecución a niveles descritos por Mike Pompeo.¹⁷¹

- 5) Resulta paradójico que el discurso de Estados Unidos y de otros países europeos sean a manera de condenamiento sobre lo que sucede en la Región Autónoma Uigur de Xinjiang, porque a lo largo de la historia contemporánea y, principalmente después del 11-S, los musulmanes nunca han sido percibidos positivamente por estos gobiernos. Prueba de ello, es el reconocimiento de Palestina frente a Israel, situación que hasta el 2021 sigue generando polémica por la preferencia hacia el llamado estado judío y dejando aún lado a la población islámica. Otros ejemplos son las guerras perpetradas en Medio Oriente e invasiones a países como Irak, Afganistán y conflictos con otros más como Irán por considerarlos una amenaza a Estados Unidos. Ni que decir de la política migratoria de la Unión Europea que ha perjudicado a miles de musulmanes. Entonces, cabe hacer la reflexión: ¿en qué momento la población musulmana de China se vuelve un objetivo de protección para occidente, al tiempo que porta la bandera de los derechos humanos? ¿Es acaso que los musulmanes se vuelven aliados cuando están en China, pero son enemigos cuando están en Medio Oriente?

Respecto a este último punto sobre la discusión de los Derechos Humanos en China y, en general en todo el continente asiático, Kishore Mahbubani señala que en la historia de la humanidad se pueden señalar dos hechos que han marcado a la humanidad que fueron la abolición de la esclavitud y de la tortura. No obstante, hace un señalamiento de que esta última práctica ha sido retomada incluso por los países

¹⁷⁰ Jennifer Hansler, “Pompeo condemns China’s treatment of Uyghurs after Bolton claims Trump approved”, [en línea], Estados Unidos, *CNN.com*, 19 de junio de 2020, Dirección URL: <https://edition.cnn.com/2020/06/19/politics/pompeo-xinjiang-copenhagen-remarks/index.html>, [consulta: 9 de agosto de 2020].

¹⁷¹ Iberoasiática Asociación Cultural, “Ciudades de Asia- Kashgar (Xinjiang, China), [en línea], 1 de febrero de 2018, Dirección URL: <https://www.youtube.com/watch?v=2QBQ2Tny5c8&list=LL&index=22&t=4s>, [consulta: 9 de agosto de 2020].

occidentales, por lo que estas discrepancias que llegan a haber en el discurso y en las críticas hacia las políticas de otros Estados sugieren un nuevo diálogo respecto a lo que son los Derechos Humanos; al tiempo que es importante tener presente que las sociedades asiáticas no pueden cambiar esa identidad que ha venido siendo construida por siglos, como ya se ha explicado.

Esto evidentemente se ve reflejado en la política internacional y en la misma política exterior china. Por ejemplo, el vocero del Ministerio de Relaciones Exteriores de China, Hua Chunying, en respuesta a las acusaciones realizadas por el ex Secretario de Estado, Mike Pompeo, le hizo la invitación a este último para que realizara una visita a la región de Xinjiang para “comprobar que no hay tal violación a los derechos humanos en contra de la minoría musulmana uigur”.¹⁷²

Si bien esta serie de respuestas y acusaciones entre gobiernos es extensa y al final no resuelven las dudas, lo cierto es que la comunidad uigur que es disidente del gobierno chino en el extranjero consigue pocos resultados y se aleja de una posible conciliación entre las partes. Desde el punto de vista personal, desde el exterior no se está buscando realmente un entendimiento del conflicto, lo cual no resulta benéfico para los musulmanes que viven en China porque únicamente se logra prolongar el problema, se polariza la situación y es estancarse en el discurso.

El segundo punto por considerar que representa un reto para China en la construcción de la Nueva Ruta de la Seda es el entendimiento de las sociedades en un nivel horizontal, es decir, que el discurso no únicamente se quede en las clases políticas. Eduardo Tzili Apango señala que la primera contradicción que implica el valor de Asia Central para OBOR es el asunto de las percepciones, dado que hay una imagen negativa entre las sociedades centroasiáticas frente a China.¹⁷³ Si bien es cierto que hay una conexión intrínseca entre los pueblos de Asia Central con las minorías étnicas de Xinjiang, el problema está en las imágenes que se tienen respecto de la cultura china.

¹⁷² S/A, “China foreign ministry says Pompeo welcome to visit Xinjiang”, [en línea], Estados Unidos, *Reuters.com*, 16 de julio de 2020, Dirección URL: <https://www.reuters.com/article/us-usa-china-mofa/china-foreign-ministry-says-pompeo-welcome-to-visit-xinjiang-idUSKCN24H14K>, [consulta: 14 de agosto de 2020].

¹⁷³ Tzili Apango, *Op. Cit.*, p 306.

La teoría de la identidad social menciona que un grupo se puede categorizar como un colectivo de individuos que se perciben como miembros de una misma categoría social, comparten emociones y logran acuerdos por consenso acerca de las evaluaciones de su grupo y los miembros que lo conforman; al tiempo que la manera en que se trata al otro cambia por no pertenecer al mismo.¹⁷⁴ Esta premisa se cumple tanto para el caso de los chinos Han, como para el de los países de Asia Central. De hecho, el origen de los mismos conflictos étnicos en la Región Autónoma Uigur de Xinjiang, hasta antes del problema del terrorismo, era la falta de entendimiento de los grupos culturales.

No obstante, recordando que China es un país multicultural, no todos los grupos étnicos tienen el mismo grado de sentimiento de pertenencia hacia la cultura china; hay quienes se sienten más identificados que otros. ¿A qué se debe esto? En primera instancia porque la última dinastía china, la de los Qing, era de la etnia Han y, actualmente, es la más numerosa en el país. Segundo, algunos grupos culturales como los Zhuang comparten la misma herencia filosófica, así como tradiciones antiguas; al tiempo que han convivido activamente con otras etnias en la construcción del Estado chino. Aunado a ello, su cercanía geográfica les ha permitido entablar un mejor entendimiento entre ellos. Caso contrario a los territorios del oeste, que son separados por el desierto de Gobi en el caso de Xinjiang; y por la cordillera del Himalaya en el caso de la Región Autónoma del Tíbet. Esto les hace más afines con sus vecinos que con la misma China.

En este sentido, si bien es cierta la premisa del acercamiento que hay entre grupos como los uigures, los kazakos y los tayikos en China con aquellos que están establecidos en Asia Central, el rechazo suele darse hacia los chinos Han y viceversa. ¿Hasta qué punto estas percepciones son ciertas y cuál es la propuesta respecto al resultado? De acuerdo con el think tank Pew Research Center las opiniones alrededor del mundo sobre China se encuentran divididas, al tener como resultado un 40% de opiniones positivas en un estudio realizado a ciudadanos de diferentes países, donde Rusia tiene un 71% de positividad, seguido de Nigeria con

¹⁷⁴ Tajfel y Turner, *Op. Cit.*, p. 283.

un 70% y Líbano con un 68%. Caso contrario al de Japón que registró un 85% de opiniones negativas, seguido de Suecia con un 70% y Canadá con un 67%.¹⁷⁵

Tabla 11. Percepción de China en el mundo

PERCEPCIÓN DE LA SOCIEDAD RESPECTO A CHINA EN DIVERSOS PAÍSES		
PAÍS	DESFAVORABLE	FAVORABLE
Canadá	67%	27%
Estados Unidos	60%	26%
Grecia	32%	51%
Bulgaria	20%	55%
Polonia	34%	47%
Rusia	18%	71%
Ucrania	14%	57%
Australia	57%	36%
Indonesia	36%	36%
Corea del Sur	63%	34%
India	46%	23%
Japón	85%	14%

¹⁷⁵ Cfr. Pew Research Center, "Attitudes toward China", [en línea], Estados Unidos, 5 de diciembre de 2019, Dirección URL: <https://www.pewresearch.org/global/2019/12/05/attitudes-toward-china-2019/>, [consulta: 12 de agosto de 2020]. Traducción libre.

Israel	25%	66%
Líbano	22%	68%
Nigeria	17%	70%
Kenia	25%	58%
Brasil	27%	51%
México	22%	50%

Fuente: Elaboración propia con base en: Pew Research Center, "Attitudes toward China", [en línea], Estados Unidos, 5 de diciembre de 2019, Dirección URL: <https://www.pewresearch.org/global/2019/12/05/attitudes-toward-china-2019/>, [consulta: 12 de agosto de 2020]. Traducción libre.

El estudio demuestra que las opiniones impopulares respecto al país asiático en el 2019 crecieron más en occidente y en los países aliados de Asia Pacífico como Japón, Australia y Corea del Sur, debido a eventos internacionales como la carrera tecnológica en la que las compañías chinas como Huawei han cobrado más protagonismo y la guerra comercial con Estados Unidos. Aunado a ello, porque los megaproyectos como la Nueva Ruta de la Seda se perciben como mecanismos que son prácticamente imposibles de superar y, por lo tanto, representan una amenaza a su economía; pero al mismo tiempo porque hay una serie de valores que no son compatibles con los occidentales, por ejemplo, la manera en que se entienden las libertades civiles.

Asimismo, no es de sorprenderse que China encuentre una mayor positividad de opiniones respecto a los beneficios económicos de su crecimiento interno con países como Rusia y Asia Central y África, así como algunos de Medio Oriente. En parte porque se observa una cuestión política en la que los gobiernos de Rusia y China han trabajado en conjunto para hacer frente a Estados Unidos, demostrado en los diversos diálogos entre Xi Jinping y Vladimir Putin, así como por la misma historia de las relaciones diplomáticas entre ambos, pero también porque regiones como Asia Central y el continente africano han tenido una experiencia cultural, política y social distinta.

Algunos de los ejemplos de las relaciones entre China y los países musulmanes en el marco de la Nueva Ruta de la Seda se ven reflejados en la construcción del tren de mercancías que va de Xi'an, China, hacia Budapest, Turquía, (recordando que este país en los últimos meses ha reforzado al mismo tiempo las instituciones islámicas), cuyas inversiones están a cargo del consorcio Trans-Caspian International Transport, integrado por ADy Container de Azerbaiyán, KTZ Express de Kazajistán, GR Logistics de Georgia y Pacific Eurasia Logistics de Turquía.¹⁷⁶ Otro ejemplo es la red de ferrocarriles de transporte de mercancías que atraviesa por Irán, que actualmente cuenta con 1600 kilómetros en construcción cuyo objetivo es conectar los puertos del Golfo Pérsico con las zonas más alejadas del país y así poder lograr el Sexto Plan Quinquenal de Desarrollo Nacional cuya meta es terminar dichas conexiones en este 2021.¹⁷⁷

En 2020 debido a las tensiones entre el gobierno de Donald Trump y Xi Jinping las percepciones entre ambos Estados empeoraron, aunado a la crisis política que ha acentuado la pandemia del COVID-19. No obstante, el crecimiento económico de China y la puesta en escena de la Nueva Ruta de la Seda encuentran mayor aprobación con Asia Central y Rusia. La propuesta en este sentido es incrementar los lazos culturales entre regiones, a través de dar mayor participación y protagonismo a las minorías étnicas del país, al tiempo que se demuestre que éstas están participando activamente en la carrera de China en su objetivo de convertirse en la hegemonía mundial.

3.4. La Organización de Cooperación de Shanghái (OCS)

La política de China al exterior para asegurar la estabilidad en Xinjiang está basada en la cooperación internacional y específicamente a través de la Organización de Cooperación de Shanghai (OCS) que fue creada cuando se firmó el Shanghai +5

¹⁷⁶ Majorie van Leijen, "New Records set on the Middle Corridor to Turkey", Países Bajos, [en línea], 6 de julio de 2020, *RailFreight.com*, Dirección URL: <https://www.railfreight.com/beltandroad/2020/07/06/new-records-set-on-the-middle-corridor-to-turkey/> [consulta: 21 de agosto de 2020]. Traducción libre.

¹⁷⁷ Simon Walton, "Iran goes for rapid rail development to boost freight", Países Bajos, [en línea], 6 de agosto de 2020, *RailFreight.com*, Dirección URL: <https://www.railfreight.com/corridors/2020/08/06/iran-goes-for-rapid-rail-development-to-boost-freight/> [consulta: 21 de agosto de 2020].

entre China, Rusia, Kazajistán, Kirguistán y Tayikistán el 26 de abril de 1996, con el objetivo de contrarrestar el crimen y el separatismo. Tres años más tarde, después de un atentado terrorista en Uzbekistán contra el presidente musulmán Islom Karimov éste se integró a la OCS, al tiempo que se estableció una base anterrorista en Bishkek. Los Estados que han recibido estatus de observador han sido Afganistán, Bielorrusia, Irán y Mongolia. Los llamados socios del diálogo son Azerbaiyán, Armenia, Camboya, Nepal, Turquía y Sri Lanka. Mientras que los interesados en formar parte recientemente han sido Bangladesh, Siria, Egipto, Serbia y Palestina.

A través del Shanghai +5 se estableció lo que llamaron “el espíritu de Shanghai” que implica “confianza mutua, beneficio mutuo, igualdad, consulta, respeto a las múltiples civilizaciones y el perseguimiento del desarrollo común”¹⁷⁸. Se puede decir que es el acercamiento más significativo que ha habido en las últimas décadas entre Asia Central y China en materia de cooperación; que si bien cuando aún existía la URSS se firmó un acuerdo de no interferencia en los asuntos internos del otro, los problemas transnacionales llevaron a los Estados a implementar políticas con un fin común, con lo que también descubrieron nuevas identidades.

Sin embargo, para que la OCS pueda fungir como un mecanismo no solamente que complementa a la Nueva Ruta de la Seda, sino que también se vuelva una alternativa a los procesos de cooperación tradicionales, China tiene que ceder más protagonismo a sus integrantes, ya que, ante el crecimiento económico de la región de Asia del Este, se están creando nuevas imágenes respecto a lo que significa el poder chino, que está reflejado en los proyectos de infraestructura, de energía, entre otros, que como ya se estudió no siempre lanza respuestas positivas.

Tiene que haber una regulación más cuidadosa respecto al grado de reciprocidad que hay entre los flujos comerciales, culturales y educativos, es decir, si China permite que los países musulmanes participen más activamente en las

¹⁷⁸ Timur Dadabaev, “Shanghai Cooperation Organization (SCO) Regional Identity Formation from the Perspective of the Central Asia States”, *Journal of Contemporary China*, núm., vol. 68, Reino Unido, Routledge, junio, 2013, p. 5. Traducción libre.

inversiones y en la creación de empleos podrá construirse una nueva dinámica en la que se pulan las diferencias culturales para enfocarse en el crecimiento económico, que es la apuesta de estos países para enfrentar a los problemas de seguridad.

Asimismo, la OCS ha ampliado sus líneas de acción que en un principio estaban totalmente enfocadas hacia la lucha contra el terrorismo. En esta segunda década del siglo XXI también trata de alentar la cooperación económica entre los países miembros. Por lo tanto, si la OCS logra implementar un sentimiento de pertenencia entre los Estados participantes, éstos pueden llevar sus lazos hacia el plano económico. De esta manera, si se piensa en Xinjiang, estas inversiones pueden recaer directamente en esta región autónoma, que como parte de una política del PCC, desde el 2010 la ciudad de Kashgar (la que tiene más población uigur) se convirtió en una nueva Zona Económica Especial (ZEE)¹⁷⁹, lo que la convierte en la ZEE más alejada del país y que no tiene salida al mar, pero sí una extensa frontera que funge como paso hacia Europa.

Desde un análisis constructivista, los países que forman parte de la OCS están en el proceso de formación de lo que definirá sus relaciones internacionales, ya que, tiene que haber un protagonismo más acentuado como organización que pueda ser percibido a nivel internacional. Ya hay un avance al respecto porque esas expectativas, normas, prácticas y obligaciones ya están escritas desde el momento en que se unen a la OCS porque es una organización con fines específicos; e incluso deciden adherirse a ella porque también comparten un pasado histórico caracterizado por atentados terroristas y formación de grupos activos en el tema.

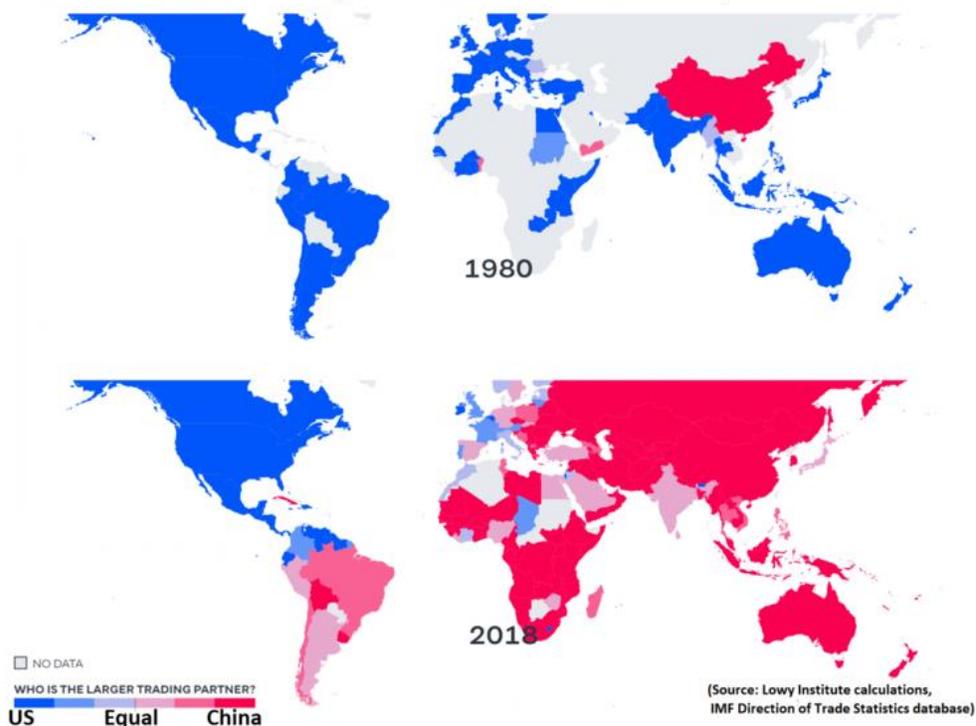
A través del lema “espíritu de Shanghai” se va formando una identidad específica que lo convierte en un proceso de regionalización alternativo, o como lo llama Timur Dadabaev “una identidad anti-colonial y anti-imperial” con lo que China ofrece un modelo económico distinto. Justamente llama la atención que la mayoría de los actores involucrados en la OCS no comparten valores occidentales, pero

¹⁷⁹ Cfr. Adam Mayer, “Kashgar: New SEZ in Xinjiang”, [en línea], *China Urban Development*, 25 de enero de 2011, Dirección URL: <https://www.chinaurbandevelopment.com/kashgar-new-sez-in-xinjiang/>, [consulta: 25 de agosto de 2020].

tampoco los del confucianismo, no obstante, se sienten más atraídos hacia China. El punto estratégico es que pueden todavía sentirse más cercanos al gobierno de Beijing si éste hiciera énfasis en que los países musulmanes también pueden encontrar familiaridad con el Este de Asia.

Tan sólo por poner un ejemplo, en materia comercial la mayor parte de los países del mundo en las últimas décadas han mostrado preferencia por China que por Estados Unidos, que desde un análisis político se debe a la flexibilidad que ofrece el gobierno, en donde se observan negociaciones en donde los chinos ofrecen beneficios a través de los proyectos transnacionales a cambio de obtener recursos naturales que puedan solventar la demanda de una población tan numerosa. Aunado a ello, se han venido construyendo nuevas relaciones internacionales principalmente en Asia y África, como se puede observar en el siguiente mapa.

Mapa 5. Influencia comercial de China en dos periodos distintos
China-US Trade: The Larger Trade Partner for Countries, 1980 and 2018



Fuente: Roland Rajah y Alyssa Leng, “China and Global Balance of Economic Power: Lowy”, [en línea], Estados Unidos, Yale University, 13 de marzo de 2020, Dirección URL: <https://yaleglobal.yale.edu/content/china-and-global-balance-economic-power-lowy> [consulta: 24 de agosto de 2020].

Por lo tanto, se cumple la hipótesis de que los procesos de regionalización en materia económica están cambiando por completo las dinámicas internacionales a través de proyectos como la Nueva Ruta de la Seda. Ya que, incluso en bastiones importantes que han fungido como soporte de Estados Unidos, tal es el caso de la India, Japón y Corea del Sur, han volcado más su comercio hacia su propio continente que hacía Norteamérica.

Asimismo, el esquema que representa a la OCS brinda a los Estados una sensación de salvaguarda de su soberanía, porque si hay un país que ha sido fuertemente criticado por su sistema político duro ha sido China, y ello le ha permitido comprender que exportar sus instituciones y formas de pensar la política nunca será una opción. Al tiempo que muchos de estos países, sobre todo en Asia Central, tienen una experiencia que choca políticamente con la idea de la democracia y los derechos humanos, principalmente de aquellos que provienen de un pasado comunista y que hasta la segunda década del siglo XXI no se han podido adaptar a las instituciones occidentales.¹⁸⁰

El siguiente punto por considerar es que Xinjiang puede fungir significativamente como una herramienta para promover esta identidad de la OCS, ya que, se tiene conocimiento de que es la única región de China en la que hay una promoción activa de la cultura de los países de Asia Central debido a las minorías étnicas.¹⁸¹ Además de que comparten similitudes lingüísticas y religiosas; por ejemplo, idiomas como el tayiko, el kazajo y las tradiciones que se desprenden del islam como el salat y el hajj. Dicho esto, los países participantes en la OCS que

¹⁸⁰ Un ejemplo de lo anteriormente mencionado se ha dado recientemente en Bielorrusia, un país de Europa Oriental que pertenece al diálogo dentro de la OCS y que se está enfrentando a una crisis política derivada de las últimas elecciones, donde el presidente Aleksandr Lukashenko ha obtenido el poder nuevamente, recordando que asumió el cargo desde 1994 luego del fin de la Guerra Fría. De hecho es el primer y único presidente que ha tenido el país. Por lo tanto, los resultados de las elecciones generaron una ola de descontento que ha puesto al gobierno en grandes presiones. Pese a ello, lo deseable de una evolución política es que no se alteren las relaciones exteriores y la posición geoestratégica de Bielorrusia. Pilar Bonet, "Una transición consensuada para Bielorrusia", [en línea], Rusia, elpais.com, 22 de agosto de 2020, Dirección URL: <https://elpais.com/internacional/2020-08-22/una-transicion-consensuada-para-bielorrusia.html>, [consulta: 26 de agosto de 2020].

¹⁸¹ *Op. Cit.* Timur Dadabaev, 2013, p.13.

tienen una mayoría musulmana son: Kazajistán, Uzbekistán, Kirguistán, Tayikistán, Pakistán, Afganistán, Irán, Armenia, Azerbaiyán y Turquía.

Para señalar la manera en que han estado cooperando, en 2019 se firmó la Declaración de Bishkek. Algunos de los puntos más importantes que se señalaron es que se pondrá énfasis en “el apoyo a los esfuerzos de los países de Asia Central para tener una interacción política, económica, cultural y humanitaria más profunda, con base en los lineamientos de la resolución de la Asamblea General de las Naciones Unidas ‘Strengthening regional and international cooperation to ensure peace, stability and sustainable development in the Central Asia Region’ del 22 de junio de 2018”¹⁸².

Mapa 6. Países participantes de la Organización de Cooperación de Shanghái



Fuente: The Asian Post, “Shanghai Cooperation Organisation: The rise of the East?”, [en línea], Malasia, *theaseanpost.com*, 14 de junio de 2018, Dirección URL: <https://theaseanpost.com/article/shanghai-cooperation-organisation-the-rise-east>, [consulta: 26 de agosto de 2020].

¹⁸² SOC, “Bishkek Declaration of the Shanghai Cooperation Organisation’s Heads of State Council”, Kirguistán, 14 de junio de 2019, p. 1. Traducción libre.

En el apartado segundo de su declaración se señala que se han “incrementado los retos en materia de seguridad que han cruzado las fronteras como el terrorismo, la esparción del terrorismo y el extremismo ideológico, incluyendo aquellas actividades en el internet, el reclutamiento de terroristas armados, la proliferación de armas de destrucción masiva, carrera de armamentos, inestables conflictos regionales y locales que socaban la seguridad del sistema internacional, el tráfico ilícito de drogas, el crimen organizado, el tráfico de personas, el cibercrimen, el desarrollo de ambivalencias, la inestabilidad del mercado alimentario, el cambio climático, la falta de agua potable y la propagación de enfermedades infecciosas que requieren especial atención, coordinación y cooperación constructiva de la comunidad internacional entera”¹⁸³.

Respecto a sus relaciones con el exterior, la declaración señala que “interferir en los asuntos internos de otros países con el pretexto de combatir el terrorismo y el extremismo, así como utilizar grupos terroristas, extremistas y radicales para lograr sus propios fines mercenarios es inaceptable”. Como una manera de enfrentar a los Estados Unidos, quienes de acuerdo con su legislación pueden realizar ocupaciones en territorios en donde se supone hay redes terroristas. Al tiempo que se condena “la propaganda con ideología terrorista, extremismo e intolerancia religiosa, así como las manifestaciones de intolerancia y discriminación basadas en la religión o convicciones de cualquier forma, y da la bienvenida a la adopción de la resolución sobre Tolerancia Cultural y Religiosa de la 73a sesión de la Asamblea General de las Naciones Unidas”¹⁸⁴.

En su apartado tercero se comprueba que OBOR y la OCS son un mecanismo de política exterior para mejorar la imagen de China, pues escriben explícitamente que “la República de Kazajistán, la República de Kirguistán, la República Islámica de Pakistán, la Federación Rusa, la República de Tayikistán y la República de Uzbekistán reafirman su apoyo a la iniciativa de la Ruta de la Seda de

¹⁸³ *Ibidem.* p. 2.

¹⁸⁴ *Ibidem.* p. 3.

China y aplaude los resultados del Segundo Foro de Cooperación Internacional del Camino y la Ruta”¹⁸⁵.

Posteriormente, los Estados se comprometen a promover “el diálogo intercultural basado en los intereses de la población que vive dentro del espacio que comprende la OCS, preservar y promover la diversificación cultural, cooperar en el estudio de las culturas de la región, sostener festivales internacionales, más cooperación en las áreas de la música, el teatro, las artes, el cine, la televisión, el radio, museos y literatura, así como la promoción del contacto interpersonal, especialmente en la población joven, así como el intercambio turístico, incluyendo sobre lo que fue la antigua Gran Ruta de la Seda”¹⁸⁶.

Finalmente, para terminar este apartado, ¿qué se puede interpretar de los puntos más importantes de la Declaración de Bishkek de 2019? Primeramente, se confirma que la OCS está generando un sentimiento de identidad a través de los mismos valores de la organización, así como de sus metas. Dicha identidad se ha logrado debido a las similitudes tanto culturales que tienen los países con la Región Autónoma Uigur de Xinjiang, pero también de problemas compartidos. En este sentido, parece que el problema de la preservación de la soberanía y la amenaza que éstos perciben de otras regiones es evidente, de ahí que el resultado sea toda una serie de problemas que se enlistan que se tienen que combatir.

Respecto a las relaciones exteriores, también se confirma la premisa de Wendt que ellos mismos han percibido a los grupos terroristas como una amenaza no solamente a la seguridad nacional, sino también regional, lo cual no podrían combatir efectivamente si no se respaldan de un país con poder y con valores igualmente de anti-imperiales, que en este caso lo es China. Pero, como afirma Friedrich Kratochwill, dichas normas también tienen que estar sujetas a instituciones formales, que en este caso son las Naciones Unidas.

Respecto a su impacto sobre la región de Xinjiang, es claro que China no es el único de la OCS que tiene problemas separatistas, pero sí del que más se ha tenido conocimiento en años recientes. Eso de alguna manera es bien aprovechado

¹⁸⁵ *Ibidem.* p. 8.

¹⁸⁶ *Ibidem.* p. 11.

por el gobierno de Beijing para poder frenar todos los intentos de futuros resurgimientos de movimientos activos dentro de China con el objetivo de buscar una independencia. Lo cual, es casi nulumamente probable porque el país ha diseñado normas realmente fuertes tanto internas como externas para combatir este conflicto. También haciendo gran énfasis que los propios países musulmanes han secundado todas las acciones en la materia aquí tratada.

Por último, llama la atención que si bien está lejos de hablarse de una nueva región que pueda ser identificada a nivel internacional que incluya a China como parte de Asia Central, así como a Asia del Sur, sí es importante hacer hincapié en que en las resoluciones de la OCS sí se habla de una “región” y ese concepto lleva al siguiente análisis.

3.5. Implicaciones para Asia Central

¿Por qué es importante hablar de Asia Central en este último capítulo? Por la interdependencia económica y cultural que existe entre la Región Autónoma Uigur de Xinjiang y los países de dicha región. Este acercamiento se da con mayor auge con el gobierno de Xi Jinping porque fueron estos Estados los que mostraron interés en participar en la Nueva Ruta de la Seda, al considerar que ello puede mejorar las relaciones económicas y comerciales.¹⁸⁷

En este sentido, se hallan dos razones por las que el gobierno chino ponga énfasis en esta región: la primera es como una respuesta política de “Pivote” hacia la región de Asia Pacífico instrumentada durante el segundo periodo de gobierno de Barack Obama.¹⁸⁸ La segunda razón son las preocupaciones por el desarrollo económico de las Regiones Autónoma de Xinjiang y el Tíbet, ya que éstas tienen

¹⁸⁷ Sun Zhuangzhi, “The relationship between China and Central Asia”, *Eager Eyes Fixed on Eurasia, Russia and its Neighbors in Crisis*, Japón, Slavic Research Center, Hokkaido University, 2007, pp. 50-51,

¹⁸⁸ Durante la administración de Barack Obama la política exterior con los países de Asia Pacífico se intensificó siguiendo la línea política del ex presidente George W. Bush, siendo su visita a China y a Laos el 12 de noviembre del 2014 unas de las más significativas de su administración. Parte de su política se enfocó en el Noreste de Asia y el Sudeste de Asia, uniéndose a la Cumbre del Este de Asia de la ASEAN, estableciendo su propia cumbre Estados Unidos-ASEAN. Michael J. Green, “The legacy of Obama’s “Pivot” to Asia”, [en línea], Estados Unidos, Foreign Policy. com, 3 de septiembre de 2016, Dirección URL: <https://foreignpolicy.com/2016/09/03/the-legacy-of-obamas-pivot-to-asia/>, [consulta: 27 de septiembre de 2020].

“el potencial de servir como una vía de doble sentido” para unir a China con Asia Central y Europa.¹⁸⁹

De acuerdo con Manuel de Jesús Rocha Pino hay tres prioridades básicas de la política exterior china para incrementar su interdependencia con los países centro asiáticos: la continuación del proceso de modernización y reforma, el reconocimiento internacional de China como gran potencia, así como la reunificación nacional y la salvaguarda de la soberanía.¹⁹⁰ De esta manera, cabe mencionar el panorama reciente de las relaciones entre China y esta región con el fin de observar la positividad o negatividad del escenario en el que se encuentra la construcción de la Nueva Ruta de la Seda.

Cabe señalar que China fue el segundo país en reconocer la independencia de los Estados de Asia Central en enero de 1992, a partir de entonces ha jugado un papel importante en la lucha de la expansión de la política exterior entre varias potencias que buscan tener su mayor influencia, como la misma China, Rusia y Estados Unidos. No obstante, a pesar de ser países pequeños y con pocas capacidades materiales han tenido un alza en el crecimiento económico.

Uno de los ejemplos más significativos es la inversión en el sector de los hidrocarburos en Kazajistán y Turkmenistán, en donde también se están llevando a cabo megaproyectos agrícolas en la zona. De hecho, en el caso de Turkmenistán se ha entablado una relación de dependencia económica, tan sólo en el 2017 exportó el 94% de su gas natural a China¹⁹¹, al tiempo que compañías chinas invierten en infraestructura energética, lo que lo convierte en el país de Asia Central que más depende del comercio con el gobierno chino.

Para el caso de Kazajistán, se tienen en camino 55 proyectos de infraestructura, la mayoría de los cuáles también son en el sector energético, cuyas

¹⁸⁹ Manuel de Jesús Rocha Pino, “El Cinturón Económico de la Ruta de la Seda: implicaciones para Asia Central”, *Revista de Relaciones Internacionales de la UNAM*, México, núm. 126, septiembre-diciembre, 2016, p. 111.

¹⁹⁰ *Ibidem*. p. 112.

¹⁹¹ The Brookings Institute, “China in Central Asia: Is China Winning the “New Great Game”?, *Global China, Assessing China’s Growing Role in the World*, [en línea], p. 3., Estados Unidos, Dirección URL: <https://www.brookings.edu/interactives/global-china/>, [consulta: 28 de septiembre de 2020].

inversiones superan los \$27.8 mdd.¹⁹² Aunado a ello, ha habido un gran esfuerzo por invertir en el sector de las telecomunicaciones, pues justamente, es la clave para que One Belt One Road tenga éxito. De hecho, en Kirguistán, Kazajistán y Tayikistán se ha construido y se planea seguir construyendo una extensiva red de telecomunicaciones para conectar a las ciudades internas con las fronteras.

A pesar de este tipo de “soft power chino” en el que las inversiones, los intercambios culturales y educativos, así como la apuesta por la tecnología ha generado mucha positividad entre las élites de la región, la percepción de China en la sociedad parece no ir mejorando del todo, con la excepción de la población juvenil que ve a China como una nueva oportunidad.

En el ámbito social, el reto de China es aún más grande si quiere tener un mayor consenso, ya que, la cuestión recae en la política que está llevando a cabo en la Región Autónoma Uigur de Xinjiang y el trato que se le está dando a las minorías étnicas en su combate al terrorismo. Si bien es cierto que los países de Asia Central no secundaron el discurso de Mike Pompeo en el que señalaba a China de ser un Estado que estaba violentando los derechos humanos de las minorías étnicas, lo cierto es que la población de estos países sí percibe a la política china como agresiva y que, en este sentido, debe ser más laxa y pacífica.

De acuerdo con Aleksey Asiryan, la popularidad de China y la pandemia del COVID-19 no frenará los obstáculos del gigante asiático en su política por conseguir la mayor influencia sobre Asia Central y también está de acuerdo en que esto puede ser revertido en el momento en el que China revalúe su política respecto a la situación en la RAUX, proporcionándole aún más poder en la zona.¹⁹³ También apunta a que en el periodo post COVID-19 el gobierno chino ha encontrado una oportunidad para seguir aumentando su presencia en dichos territorios, de hecho, el Ministro de Relaciones Exteriores de China, Wang Yi, declaró el 18 de junio de 2020 su disposición a proporcionar un apoyo económico a los países de Asia Central y,

¹⁹² *Ibidem*. p. 4. Traducción libre.

¹⁹³ Aleksey Asiryan, “Post-COVID, China Set to Gain in Central Asia”, [en línea], Estados Unidos, *The Diplomat.com*, 29 de julio de 2020, Dirección URL: <https://thediplomat.com/2020/07/post-covid-china-set-to-gain-in-central-asia/>, [consulta: 28 de septiembre de 2020]. Traducción libre.

dado el escenario negativo que presenta el sistema de salud centroasiático, la respuesta ha sido a favor de China.¹⁹⁴

En este sentido, si bien la sinofobia es un tema por tratar en Asia Central y en otras regiones del mundo, lo cierto es que no se presenta como el principal reto a superar. Un estudio realizado por Eric McGlinchey en el 2019 demostró que la mayor parte de la población dice no tener algún tipo de problema en que las compañías chinas penetren en la región; pero sí tuvo un resultado de aprobación menor respecto a Rusia, en el que el 78% de la población dijo apoyar a la administración de Vladimir Putin. En el caso de China, el país que registró una tasa de aceptación más alta fue Tayikistán y el de menor aprobación fue Kirguistán.¹⁹⁵

Tabla 12. Porcentaje de aprobación entre la población de Asia Central respecto al auge y presencia de China en la región

	APRUEBA	NO APRUEBA	NO SABE	NO CONTESTA
KAZAJISTÁN	42.85%	17.48%	36.82%	2.85%
KIRGUISTÁN	40.39%	29.15%	29.86%	0.6%
TAYIKISTÁN	63.4%	15.87%	19.36%	1.37%
UZBEKISTÁN	41.17%	19.02%	39.32%	0.49%

Fuente: Eric McGlinchey, "Questioning Sinophobia in Central Asia", [en línea], PONARS Eurasia, núm. 630, diciembre, 2019, Dirección URL: <https://www.ponarseurasia.org/memo/questioning-sinophobia-central-asia>, [consulta: 28 de septiembre de 2020].

Por otro lado, la agencia china Xinhua recalca el aumento de las buenas relaciones entre China y Asia Central, luego de que el 16 de junio de 2019 el presidente Xi Jinping visitara Kirguistán y Tayikistán al tiempo que los miembros de la OCS participaron en la 19a cumbre de la misma organización en la ciudad de

¹⁹⁴ *Ídem.*

¹⁹⁵ Eric McGlinchey, "Questioning Sinophobia in Central Asia", [en línea], PONARS Eurasia, núm. 630, diciembre, 2019, Dirección URL: <https://www.ponarseurasia.org/memo/questioning-sinophobia-central-asia>, [consulta: 28 de septiembre de 2020]. Traducción libre.

Bishkek ese mismo año. Asimismo, en ese mismo mes se protagonizó la quinta cumbre de la Conference on Interaction & Confidence Building Measures in Asia (CICA) en la ciudad de Dushanbe, en la que participaron líderes de 27 países de todo el continente asiático.

Algunas de las cuestiones a considerar de lo plasmado en los documentos emanados de dichas reuniones son las siguientes: en el Comunicado Conjunto de la Mesa Redonda de Líderes del Foro de la Franja y la Ruta se estableció que se debe poner énfasis en las áreas de “políticas de desarrollo, mayor inversión en infraestructura, corredores económicos, zonas de cooperación económica y comercial, parques industriales, cooperación financiera y comercial, innovación y tecnología, cooperación marítima, vínculos de empresa a empresa, intercambio cultural y de persona a persona”. Al tiempo que se respeta “la soberanía y la integridad territorial de los demás”¹⁹⁶.

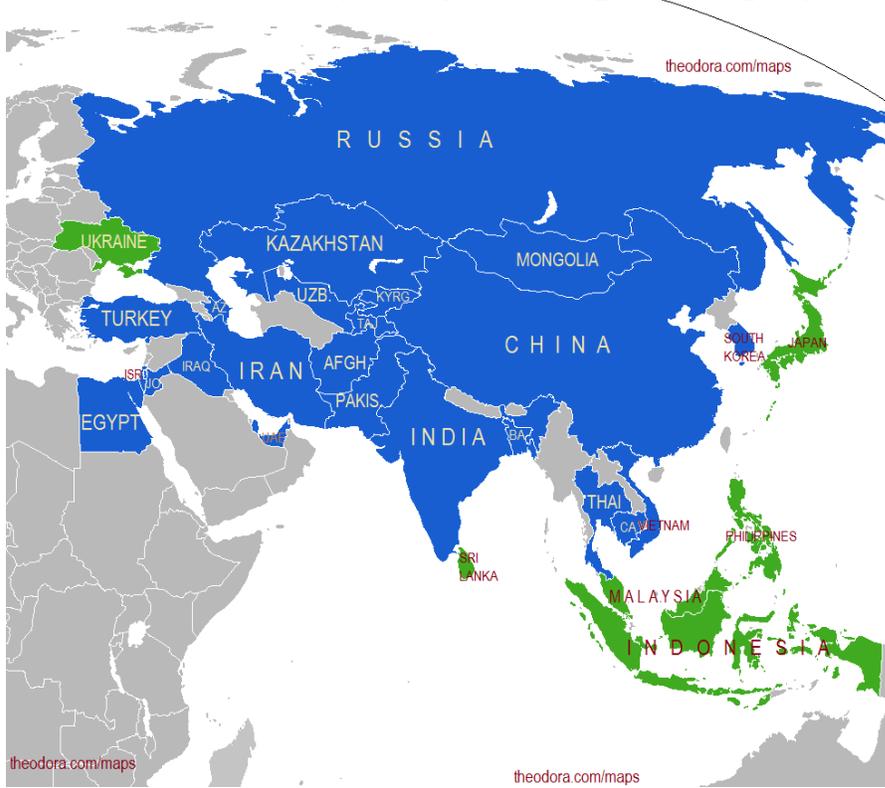
Por su parte, la declaración de la quinta cumbre de la CICA viene a reforzar las metas de la OCS, pero esta vez de una manera más amplia pero menos conocida. De hecho, la CICA cuenta con más miembros que la OCS pero al ser únicamente una cumbre no tiene el mismo protagonismo que una organización. Pese a ello, ambas están enfocadas en el ámbito de la seguridad regional.

Por ejemplo, algunos de los puntos más importantes de dicha declaración son “el apoyo total de los principios de no interferencia en la política interna y externa de los Estados”, así como la fuerte condena al “extremismo y terrorismo en todas sus formas de manifestación”, en el que se señalan algunos ejemplos de atentados terroristas en Sri Lanka y Afganistán. Los puntos 9 y 14 del documento son relevantes, pues “se condenan todas las formas de propagando de ideología terrorista, extremismo, separatismo, intolerancia religiosa, así como la discriminación basada en la religión”. Al tiempo que “no se tolerará ningún movimiento separatista de alguna entidad situada en algún Estado Miembro”¹⁹⁷.

¹⁹⁶ The Second Belt and Road Forum for International Cooperation, *Joint Communiqué of the Leader’s Roundtable of the 2nd Belt and Road Forum for International Cooperation*, [en línea], China, 27 de abril de 2019, Dirección URL: <http://www.beltandroadforum.org/english/n100/2019/0427/c36-1311.html>, [consulta: 30 de septiembre de 2020]. Traducción libre.

¹⁹⁷ Conference on Interaction & Confidence Building Measures in Asia (CICA), *Declaration of the Fifth Summit of Conference on Interaction and Confidence Building Measures in Asia*, [en línea],

Mapa 7: Países miembros de la Conferencia de Interacción y Medidas de Confianza en Asia (CICA, por sus siglas en inglés)



Fuente: Conference on Interaction and Confidence Building Measures in Asia- Member States and Observer States, [en línea], Dirección URL: theodora.com, [consulta: 30 de septiembre de 2020].

El gobierno de Estados Unidos, por su parte, recientemente lanzó el llamado C5+1 High Level Dialogue con los países de Asia Central, con el objetivo de mejorar la conectividad regional a través del comercio. El país que más cooperó en esta materia con el ex gobierno de Donald Trump ha sido Uzbekistán¹⁹⁸, cuyo presidente Shavkat Mirziyoyev sostuvo un encuentro de Estado en la Casa Blanca el 16 de mayo de 2018 y, posteriormente, Mike Pompeo viajó a Tashkent en enero de 2020; en donde se ha considerado establecer una base militar en el país centroasiático a través de la cooperación en materia de seguridad.

Tayikistán, 15 de junio de 2019, Dirección URL: http://www.s-cica.org/pdf/Declaration_of_the_Fifth_CICA_Summit.pdf , [consulta: 30 de septiembre de 2020]. Traducción libre.

¹⁹⁸ Cfr. Prathamesh Karle, “Trump’s Asia Policy”, [en línea], India, *Observer Research Foundation*, 4 de agosto de 2020, Dirección URL: <https://www.orfonline.org/expert-speak/trump-central-asia-policy/>, [consulta 1 de octubre de 2020].

¿Qué tan peligrosa es la presencia de Estados Unidos para China en la región de Asia central? Si bien es cierto que en los últimos dos años la política estadounidense ha incrementado su presencia en la zona, lo cierto es que no representa una amenaza ni para la seguridad de la región centroasiática, ni se pone como un obstáculo a los planes de la Nueva Ruta de la Seda, puesto que la mayoría de las negociaciones con el gobierno estadounidense no se han concretado ni se han visto de manera material. Al menos en el corto plazo no se verá otra modificación, dado el escenario político mundial e interno de Estados Unidos.

3.6. Implicaciones regionales, ¿una nueva región o nuevos procesos de regionalización?

La teoría del regionalismo amplía la perspectiva de las dinámicas que ofrece la Nueva Ruta de la Seda tomando en cuenta la política de China con sus vecinos del este. Para ello, es necesario retomar el marco teórico del primer capítulo para poder entender los preceptos y conceptos que ofrece esta teoría en los estudios regionales. Así, cabe plantearse ciertas preguntas a responder, ¿OBOR está generando la creación de una nueva región?

Si bien existe una discusión académica sobre si la globalización está superando al regionalismo, lo cierto es que China a través de la nueva ruta no pretende crear una nueva región intencionalmente, además de que la configuración de esta sería muy compleja. No obstante, existe la posibilidad de que se vaya construyendo a través de la vertiente de la seguridad, ya que, si se recuerda lo expresado por Barry Buzan, la importancia de las regiones está fuertemente relacionada con la seguridad de las mismas¹⁹⁹; y es lo que se está observando en el caso de la política de China, en donde también juega el rol de ser el centro de poder.

Para profundizar en este punto, es pertinente retomar las cinco etapas de formación de la regionalidad expuestas por Björn Hettne para trasladarlas al caso de China y Asia Central en el imaginario de que pueden fungir en un futuro como

¹⁹⁹ Buzan, *Op. Cit.*, p. 27.

una misma región dado el funcionamiento que está siendo llevado a cabo a través de la interconectividad de la Nueva Ruta de la Seda.

La primera etapa es la formación de un espacio regional delimitado y que es administrado por una sociedad organizada. Para el caso de OBOR esta delimitación no podría abarcar a todos los países participantes porque el significado que le atribuyen al proyecto está enfocado a lo comercial y económico, a excepción de aquellos que han estado participando en la esfera de seguridad. En este sentido, en el supuesto de que se esté creando una nueva región únicamente puede ser concebido desde el espacio geográfico que le corresponde a la OCS.

El segundo paso es la creación de un complejo regional que implica una profundización de las relaciones entre los grupos humanos de la primera etapa. Esto se presenta como uno de los mayores retos del gobierno chino, dado que, como se ha visto a lo largo de esta tesis, China encuentra dificultades en la esfera social para generar una imagen positiva de lo que representa su plan de expansión a través de sus megaproyectos.

Esto quiere decir que para el moldeamiento de una nueva región no basta únicamente con maximizar los intercambios de estudiantes, comerciantes y empresarios, aunque sí pueden jugar un papel importante en la construcción de lo que podría llegar a ser un imaginario regional, en el que no se perciban como una amenaza a su propia seguridad. A pesar de que los grupos minoritarios como los uigures tienen fuertes lazos de conexión con todos los países de Asia Central, no va más allá de generar un intercambio comercial, puesto que no terminan por aceptar a la totalidad la identidad china.

La tercera etapa es la edificación de una sociedad regional, la cual tiene que estar regida cultural, económica, política o militarmente. El aspecto más sobresaliente en este proceso es la parte cultural, porque para que la sociedad logre dicha organización primero tiene que haber un reconocimiento de identidad con el otro, vertiente que ha sido abarcada con menor peso en la política de China y, en cambio, le apuesta a la cooperación económica y militar.

La cuarta fase es la comunidad regional, es decir, aquella que toma forma cuando las instituciones formales promueven la comunicación social, la

convergencia de los valores y las acciones en toda la región para crear una sociedad civil transnacional caracterizada por la confianza para llegar a la última fase de la regionalidad, que es la formación de un sistema institucionalizado con una estructura capaz de tomar decisiones.

¿Todas las regiones conocidas alcanzan los cinco niveles? De hecho, la única región que se ha consolidado a través de sus instituciones en la que se tiene la capacidad de tomar decisiones es la Unión Europea. Alrededor del mundo se tienen diversas organizaciones, foros de cooperación y cumbres que acercan a los Estados que de alguna manera tienen una identificación cultural o política con sus contrapartes. Incluso, muchas veces se llega a mencionar términos como *la región del APEC* o *la región del ASEAN*.

Con la formalización de las instituciones queda claro que la forma en la que pueden o están surgiendo nuevas regiones está siendo repensada, está yendo más allá de las concepciones tradicionales que, como menciona Fredrik Söderbaum, repensar el espacio regional implica divorciarse de la idea de que la construcción de las regiones se basa únicamente en agregar Estados que comparten ideas similares, por el contrario, se tiene que ver el proceso bajo el cual han sido contruidos los territorios. Sumado a ello, repensar las regiones cobra más relevancia en el siglo XXI porque el término de una región tiene diferentes significados para las personas en contextos y periodos distintos.²⁰⁰

Dicho lo anterior, ¿qué se puede decir para el caso de la Nueva Ruta de la Seda, China y Asia Central? La Nueva Ruta de la Seda como proyecto en sí mismo no está generando la construcción de una nueva región, por el hecho de su apuesta a la globalización. No obstante, para su realización el gobierno chino está tratando de lograr la seguridad regional en *la región de la OCS*, la cual inevitablemente abarca a Asia Central, algunos países del Cáucaso y Medio Oriente. Además de que cuentan con un centro de poder, que en este caso es China e incluso con un sistema de valores compartidos que han denominado el espíritu de Shanghái.

Pese a que dicha región sigue construyéndose, sí se puede afirmar que hay un fenómeno de regionalización que está creciendo cada vez más a través de la

²⁰⁰ Söderbaum, *Op. Cit.*, p. 1.

cooperación económica, comercial y de seguridad. Las esferas políticas sí tienen una intencionalidad de integrarse a los proyectos emanados del gobierno chino y también se cumple la característica de que estos procesos se llevan a cabo de manera transnacional.

Esta regionalización también denota que se sigue una línea del regionalismo abierto, pero para el caso de Asia que tiene características particulares en sus sistemas políticos también se retoma parte del viejo regionalismo. Por ejemplo, en el caso de China y Asia Central son los mismos Estados y su poder ejecutivo el que se encarga de aumentar los procesos de regionalidad. Es claro que ello no podría ser posible sin la participación de la iniciativa privada, pero específicamente en el caso de China muchas de las compañías participantes son estatales y todas las negociaciones primero pasan por el visto bueno del gobierno.

Ahora bien, el nuevo regionalismo aparece en la era de la globalización, tal como la misma ruta de la seda y sus mecanismos regionales de cooperación. También son procesos más voluntarios, cuyos ejemplos se han visto reflejados en la disposición de cooperar con el gobierno chino en diversas áreas. Asimismo, cumple con la característica de apostar al libre mercado, pues sin esta definición la nueva ruta simplemente no tendría sentido. Es por ello que OBOR también es multidimensional, es decir, abarca distintos niveles de actores que van desde el Estado, las empresas estatales, las compañías privadas y las organizaciones internacionales.

3.7. La Nueva Ruta de la Seda, ¿una oportunidad de acercamiento entre culturas?

¿Puede la Nueva Ruta de la Seda fungir como un mecanismo de acercamiento entre Xinjiang y los países participantes del proyecto? ¿En qué medida las similitudes culturales pueden impactar en la seguridad regional? Para responder las preguntas anteriores hay que considerar cinco cuestiones que se proponen en esta tesis, las cuales pueden generar estabilidad tanto para las etnias establecidas en la región de Xinjiang, como para el gobierno chino y para los países participantes.

1) La Región Autónoma Uigur de Xinjiang comparte el mismo pasado histórico con muchos grupos étnicos que se encuentran en Kazajistán, Kirguistán y Tayikistán; principalmente los uigures. Hay que recordar que en el pasado antiguo antes de la delimitación de las fronteras actuales existieron diversos reinos cuyo lenguaje y forma de administración eran los mismos. No obstante, en la era moderna de la civilización se acentuaron los conflictos con la expansión de la dinastía china y rusa.

Claramente, el pasado histórico de Xinjiang respecto al resto de China es de conflicto, pero Asia Central tiene un papel fundamental y estratégico en el proceso de limar las diferencias, en el que se pueden generar significados que de alguna manera unan los lazos culturales. En otras palabras, Asia Central funge como región mediadora entre Xinjiang y China, cuyo reto es propiciar parte de este orden regional en el que la sociedad pueda asimilar correctamente que China es un país multicultural, que el islam también forma parte de la identidad china y, sobre todo, que existe una afinidad entre las diversas culturas que están establecidas en todo el corredor China-Asia Central.

2) China tiene que garantizar que los beneficios de la Nueva Ruta abarquen a todos los sectores de la sociedad, ya que, sería irónico que estos estímulos económicos lleguen de manera exitosa a países islámicos como Indonesia, Kazajistán, Irán o Turquía, pero se deje descuidada la parte local en la que los uigures y otros grupos minoritarios también pueden ser incluidos principalmente en generar estos acercamientos culturales con los países participantes.

Se debe poner énfasis en las minorías étnicas de Xinjiang, no solamente porque puede contribuir a la estabilidad del país, sino porque es el territorio más importante para poder propiciar todo el intercambio comercial y de infraestructura que se tiene pensado, por ello, habría que poner atención en los próximos años de qué manera la ciudad de Kashgar, la ciudad con más musulmanes en China se está convirtiendo en una nueva Zona Económica Especial.

Si bien hablar de desarrollo económico podría dar pie a otro trabajo con un enfoque distinto, es sabido que la incertidumbre está asociada con el ambiente

político inestable, lo que conlleva a la reducción de inversiones y un bajo aceleramiento del desarrollo económico.

3) Recobrar la importancia histórica de la lengua con países específicos cuyos idiomas oficiales en un pasado tuvieron la misma raíz lingüística, como lo es el turco. También haciendo hincapié en que la ruta tiene que acatar su responsabilidad de ser abierta y que no va en contra de los valores chinos, pues puede no solamente incrementar los vínculos entre éstos, sino también impulsar el intercambio cultural, comercial y educativo.

Asimismo, se estudió que el discurso llevado a cabo por los líderes siempre ha tenido mucho impacto debido a toda la filosofía confuciana en la que se tiene un respeto al Estado. Por lo tanto, China tiene todos los recursos para poder llevar a cabo un mensaje de conciliación, como lo son los Foros de la Nueva Ruta de la Seda, las reuniones del Partido Comunista, la OCS y el CICA, en donde justamente Asia Central y Rusia siempre tienen protagonismo por sobre los demás países participantes.

4) Seguir con el incremento de la regionalización entre las culturas de la zona. Únicamente de esta manera la población podrá verse más identificada entre sí. China y Asia Central están más unidos de lo que se puede llegar a pensar y esto tiene que ver mucho con el *repensar* a las regiones, de cómo fueron construidas y del cómo se pueden replantear en un escenario en el que se tiene en el mapa a megaproyectos como la Nueva Ruta de la Seda.

Finalmente, para cerrar con esta tesis, se ofrece un cuadro con toda la política llevada a cabo en la provincia de Xinjiang, en donde se puede apreciar que se va desde las acciones internas en materia jurídica, hasta la cooperación internacional.

Tabla 13. La política social de China en Xinjiang

LA POLÍTICA SOCIAL DE CHINA EN XINJIANG	
PLAN DE ACCIÓN	OBJETIVO
Atacar el problema desde el discurso	Dirigirse a las masas con el propósito de generar imágenes de lo que representa el nacionalismo y la identidad china, en la que el ciudadano se apropie de la idea de que la seguridad nacional y la estabilidad social está sobre lo individual. Con esta ideología se espera mermar las corrientes separatistas.
Reforzar las instituciones de seguridad	Reforzar a las instituciones de seguridad como el Grupo Líder Nacional de la Lucha contra el Terrorismo del Ministerio de Seguridad Pública para operar en la Región Autónoma Uigur de Xinjiang y mantener en orden todas las amenazas que se presenten en materia de seguridad nacional.
Impulsar la unidad étnica	A través de las figuras más importantes como Xi Jinping se promueve la unidad étnica, ya que, como se ha estudiado hasta ahora, el noroeste del país que alberga más de 10 etnias distintas y cuenta con características culturales distintas a las del resto del país.
Directrices de Seguridad Nacional	Documento no abierto al público.
La Ley de Seguridad Nacional de China de 2015	La norma formal más importante hasta el momento que establece un conjunto de políticas y principios de seguridad para combatir el terrorismo, el separatismo y el extremismo religioso. Documento que ha sido de gran polémica por países como Estados Unidos y Francia al argumentar que va en contra de los derechos de las minorías étnicas.

Novena Enmienda a la Ley Penal de la República Popular China	Establecer definiciones legales y castigos para los delitos relacionados con el terrorismo.
Reforzar la ciberseguridad	Evitar que ciudadanos chinos se unan a agrupaciones terroristas a través del uso del internet y cortar las redes con el extranjero.
Creación de nuevas instituciones	Además del Grupo Líder Nacional de la Lucha contra el Terrorismo, se creó la MPS Counterterrorism Bureau, cuyo objetivo es reforzar a la People's Armed Police en el combate a la localización de grupos locales terroristas.
Campaña "Strike Hard"	Localizar actividad terrorista y/o separatista en la Región Autónoma Uigur de Xinjiang, así como en el Tíbet, a través del cual también se confiscan armas ilícitas y explosivos.
Batallones de emergencia	Dar a la Xinjiang Production and Construction Corps la atribución de fungir como un batallón de emergencia ante cualquier acontecimiento terrorista en el noroeste de China.
Atracción de inversión	Dada la importancia que representa Xinjiang para la Nueva Ruta de la Seda se pretende convertir a Kashgar en una nueva Zona Económica Especial, con lo que el gobierno chino espera atraer capital y desarrollo económico, para que de esa manera la población perciba positivamente al Estado.

Cooperación internacional	Con el impulso de la Organización de Cooperación de Shanghai se pretende crear lazos de cooperación en materia de seguridad con los países de Asia y Europa, como un esfuerzo para combatir el terrorismo a nivel regional.
---------------------------	---

Fuente: Elaboración propia con base en la información del Capítulo 3.

En este sentido, a China se le facilita seguir generando imágenes positivas respecto de su política para combatir el terrorismo, pues ha recibido el respaldo de muchos países de Asia. No obstante, hay que tener un grado de escepticismo, pues así como ha tenido respuestas de apoyo también hay todo un peso político que condena lo llevado a cabo por el PCC en el territorio de Xinjiang. Pero claramente, al primer atentado que se pudiera llegar a presentar en los próximos meses no dudarán en seguir llevando a cabo acciones cada vez más rígidas y con poca posibilidad de revertirlas.

Es así que se muestra un enfoque distinto que intenta explicar las raíces del problema entre la Región Autónoma Uigur de Xinjiang y el PCC, desde una visión constructivista que llevó a la investigación de cómo ha sido construida la identidad de dos culturas que conviven en un mismo territorio y que han encontrado diferencias en su historia al percibirse de manera diferente. No obstante, también se mostró que hay toda una política interna y externa que ha sido influenciada por la Nueva Ruta de la Seda, en donde el territorio de Xinjiang pasó de convertirse en un territorio en conflicto a uno sumamente complejo.

Desde un estudio de Relaciones Internacionales, los conflictos también tienen que encontrar una solución, lo que resulta aún más interesante en el caso de China porque los procesos de cooperación y la manera en que analizan los valores occidentales son distintos, pese a que están atados a las normas internacionales se tiene que estar consciente que la manera en que combaten sus problemas regionales no siempre va a responder a lo que se está acostumbrado a ver en otras regiones. Es así que China se presenta como un país sumamente duro para el combate de sus problemas internos, pero también como un país con una diplomacia

capaz de recibir el respaldo de su esfera de influencia en el continente asiático y, pese al escenario mundial actual, la Nueva Ruta de la Seda no detendrá su expansión.

CONCLUSIONES

Para la tesis aquí presentada se dijo en un principio que la política de la República Popular China respecto a la Región Autónoma Uigur de Xinjiang se iba a percibir más activa a partir del año 2013, con la implementación de acciones que están directamente relacionadas con la comunidad musulmana de la zona, lo que conllevaría a la creación de instituciones que van a moldear las relaciones entre los pueblos musulmanes y el Partido Comunista Chino. Dicho proceso, implicaría la introducción de una serie de regulaciones que seguirán tomando fuerza en toda la segunda década del siglo XXI; al tiempo que la región seguirá jugando un papel importante por ser el acceso de la Nueva Ruta de la Seda en su paso hacia Asia Central. Para ello, tanto organizaciones regionales como gubernamentales darán muestra de lo importante que es para los intereses económicos y políticos.

La hipótesis es válida, sin embargo, hay que esclarecer algunos puntos con lo que se concluye lo siguiente:

1. Sí es después del 2013 cuando hay una dinámica más activa en las relaciones entre el PCC y la RAUX. Cabe resaltar que la lucha contra el terrorismo y el separatismo ha sido una de las líneas de acción más notorias en la administración del presidente Xi Jinping. De hecho, el discurso del mandatario se fue tornando cada vez más duro por la serie de atentados que no cesaron durante el periodo 2012-2015. Esto quiere decir que no se ha hecho más laxo en el tema, al contrario, seguirá haciendo uso de todos los medios posibles como el ejército para apaciguar los movimientos rebeldes. Durante el 2013, año en que se presenciaron diversos atentados terroristas, se optó por atacar el problema desde el discurso tratando de unir tanto a los líderes religiosos como a los oficiales del PCC como de la RAUX. Fue así que el mismo presidente convocó a las figuras más importantes del país a hacer frente a lo que consideraba el enemigo en común. No obstante, quedó

claro que aunque los líderes de las instituciones estaban de acuerdo en cooperar conjuntamente los grupos extremistas no iban a cesar sus operaciones en territorio chino.

Fue el 2015 cuando China reconoció que la lucha antiterrorista no se iba a terminar con meras palabras, que los esfuerzos no eran suficientes y que combatir a grupos que operan de manera internacional requería de la cooperación de sus vecinos del oeste. Al tiempo que su tarea al interior también era la de mermar los movimientos separatistas; un tema en el que no ha permitido la injerencia extranjera, pues ha recibido diversas acusaciones de violar los Derechos Humanos.

Asimismo, el gobierno chino encuentra más facilidades de poder implementar su propio mecanismo de lucha antiterrorista bajo sus ideales, ya que, al ser un Estado de partido único hay un consenso entre todas las partes. A diferencia de una democracia donde hay opiniones a favor o en contra de una iniciativa, en un Estado como China la política tiene que ir en la misma dirección, de lo contrario se puede interpretar como disidencia.

2. No solamente hubo una creación de nuevas instituciones con el objetivo de contrarrestar los conflictos, sino que también se reforzaron las instituciones de seguridad que ya existían. Se creó el Counterterrorism Bureau del Ministerio de Seguridad Pública y el Grupo Líder Nacional de la Lucha contra el Terrorismo. Con esto se refuerza la idea de que las fuerzas de seguridad en el país juegan un rol importante porque defienden los ideales chinos de lo que es la soberanía, en la cual no están dispuestos a perder ningún territorio que esté bajo su administración.

3. Las normas legales también fueron aumentando a medida que los riesgos de un nuevo atentado terrorista no disminuían. Definitivamente, lo más importante que se firmó fue la Ley de Seguridad Nacional del 2015 y la Novena Enmienda de la Ley Penal de la República Popular China. Asimismo, las Directrices de Seguridad Nacional, que no están disponibles al público y la campaña “Strike Hard”. Entre otras con menos peso.

Si bien es cierto que al exterior de China se han recibido muchas críticas porque se ha llegado a considerar que las medidas implementadas

sobrepasan la dureza con la que deben operar las fuerzas de seguridad, además de que otros consideran que se juzga erróneamente a la población musulmana que vive en China violando sus derechos, se puede decir que al menos en el periodo 2018-2020 los incidentes han bajado considerablemente.

Parte de estos resultados radica en que las leyes que se están aplicando son sumamente estrictas y aquellos que han sido juzgados por éstas pueden recibir penas severas por estar atentando contra la soberanía. Por otro lado, ha habido mucho trabajo con las organizaciones regionales como se concluirá párrafos más abajo.

4. La RAUX jugará un papel muy importante durante la segunda década del siglo XXI. Si bien anteriormente se debió a los intereses en los recursos naturales que se encuentran en la zona, ahora es por la construcción de la Nueva Ruta de la Seda que tendrá un alcance regional amplio con los países de Asia Central. ¿Cuál es la conclusión respecto a las similitudes que hay entre la RAUX y los participantes de OBOR? Primeramente porque los pueblos musulmanes de la región tienen un mismo pasado histórico que en realidad siempre ha estado conectado a través de la religión islámica, la tradición sufista, las costumbres y el comercio.

Esto es importante porque al tener una misma raíz lingüística (que derivó en el turco) surge inmediatamente un sentido de identidad hacia países como Kazajistán y Turquía. Tan solo hay que recordar que en el siglo XIX había todo un intercambio filosófico entre las comunidades de Medio Oriente y Asia Central con la zona de Xinjiang. Ahora, gracias a la Nueva Ruta de la Seda los intercambios en materia educativa pueden incrementarse aún más debido a toda la infraestructura desplegada cuyas conexiones alcanzan el Este de Europa.

Desde otro punto de vista, también se está gestando todo un proceso de regionalización más abierto entre culturas. Es decir, las dinámicas siguen aumentando tanto en la esfera social como en la esfera política y empresarial. Con ello se espera que la población pueda circular más fácilmente, mientras que las esferas políticas se prevé que sigan discutiendo lo relativo al

terrorismo y al separatismo como lo reafirmaron en la Declaración de Bishkek de 2019 a través de la Organización de la Cooperación de Shanghai.

5. En los próximos años se seguirá gestando la *región OCS* y la *región CICA*, cuyos objetivos giran en torno a la salvaguarda de la seguridad nacional de los miembros puesto que ha sido el mismo problema de la inseguridad el que los ha obligado a reunirse. Aún cuando los movimientos separatistas y los atentados han disminuido en China, muchos de los participantes de estas organizaciones regionales como Irán, Irak, Turquía o Afganistán siguen luchando fuertemente contra estos grupos extremistas que han distorsionado la verdadera imagen de lo que es el islám. Solo que ahora encuentran un respaldo con China y Rusia a la cabeza.

Teniendo lo anterior en cuenta, las reflexiones presentadas se construyeron a lo largo de tres capítulos de la presente tesis. Se puede concluir que la teoría del constructivismo fue fundamental para explicar las discrepancias entre dos instituciones que convergen en el mismo territorio. A través del estudio de las características culturales y lingüísticas de lo que ha sido la construcción de la civilización china se pudieron establecer las diferencias entre los actores, al tiempo que estas premisas se llevaron al plano político.

El estudio de lo que representa el concepto de identidad fue el más importante porque toda la investigación giró en torno a este término. Por lo tanto, al querer caracterizar la identidad china contrarrestada con la identidad musulmana el constructivismo ofreció la metodología idónea para llegar a las conclusiones. Fue de esta manera que se llegó al entendimiento de la construcción de la cultura china desde sus orígenes hasta la actualidad. Un país multicultural que mantiene vivas sus raíces culturales y filosóficas. Tan solo el Confucianismo no ha dejado de ser debatido ni dentro ni fuera de China. Mientras que otras concepciones como la del sinocentrismo han quedado en el pasado.

Una de las cuestiones más interesantes fue el estudio de la sociedad china y su relación con la religión, puesto que a pesar de que no son una sociedad religiosa conservan todas sus tradiciones antiguas casi intactas (que en su momento tuvieron un tinte espiritual-religioso). Justamente aquí radica parte del problema,

porque el gobierno no está acostumbrado ni tiene la misma percepción de lo que significa llevar a la práctica una religión tan grande como la islámica. Se estudió que incluso en los textos oficiales que han salido de los mismos dirigentes no se habla mucho del islám, pero sí se reconoce con mayor fuerza el taoísmo y el budismo, por mencionar un ejemplo.

Una explicación para ello, tal como se describió en el apartado del islám en China, es que muchas de las religiones que están presentes en el país tienen una fácil adaptación con las reglas y normas sociales que dicta la sociedad china. Por un lado, están apegados al sistema político, además de que su accionar no va más allá de la religión. Caso contrario a lo que sucede en la región noroeste donde por décadas siempre ha habido cierta disidencia con el resto del país, al querer implementar sus propias instituciones islámicas, sus leyes religiosas y una administración en la que dominen las minorías étnicas.

En este sentido, para la construcción de la identidad islámica en China se tuvo que hacer el análisis desde una relación con el propio PCC, es decir, a pesar de que tienen todo un linaje cultural distinto siempre han estado bajo administración del gobierno chino, salvo en periodos cortos de la historia. Se encontró que incluso aquí se profesa la corriente sufista, muy particular de regiones específicas de Medio Oriente y Asia Central, lo cual lo vuelve a este territorio todavía más difícil de entender porque, como en todas las religiones, todas las vertientes que derivan de una misma línea tienen sus características particulares, en este caso, el sufismo viene a ser la parte más espiritual del islám.

Otra de las grandes conclusiones que explican la raíz del problema planteado es la construcción de lo que representa el Estado para China. Por un lado, está la parte histórica que ayudó a la comprensión de los hechos más importantes, entre los que destacan: la época antigua y las relaciones de las primeras dinastías con los pueblos de Asia Central; la antigua ruta de la seda y el comercio que corría por Xinjiang tal como se planea en la actualidad; el periodo de injerencia extranjera que comienza con la llegada de los británicos y la era de los tratados desiguales; el periodo de la revolución; y el triunfo del Partido Comunista Chino a manos de Mao Zedong.

Este último evento vino a poner las pautas de lo que iba a ser el comunismo en el territorio chino, porque inmediatamente vamos a estar hablando de un Estado de partido único con valores socialistas, que además tuvo la capacidad de mantener bajo su administración el territorio de Xinjiang después de su intento por separarse del país. Posteriormente, el parteaguas de la historia china llegó con Deng Xiaoping pues es cuando se adoptó el lema “socialismo con características chinas” que moldearía a lo que conocemos hoy como la China moderna.

Este cambio en las reglas de la sociedad impactó en todas las esferas sociales y políticas, entre ellas, las minorías étnicas. Ya que, es en las últimas décadas del siglo XX cuando se crean las regiones autónomas porque era una forma de darle cierta libertad a estas provincias de administrarse autónomamente, además de mantener una cierta neutralidad para con los grupos minoritarios, pero siempre respetando la Constitución de la República Popular China. En su momento pareció haber sido la mejor estrategia, puesto que en estas zonas no se aplicaron algunas leyes como la del hijo único, pero con el paso del tiempo la desigualdad en el país se fue haciendo más evidente porque el crecimiento no estaba llegando con la misma magnitud, al tiempo que las pocas inversiones que llegaban a los territorios del noroeste no estaban destinadas para la población local.

El lenguaje, por su parte, ha sido la herramienta más importante para promover esta identidad china, con valores chinos y alcanzar que toda la población en el país pueda entender el Putonghua o chino mandarín. Una estrategia que ha dado buenos resultados para el gobierno, puesto que ya es obligatorio saberlo y casi en su totalidad la población lo ha aprendido, pero también cabe destacar que se encontraron con trabas, puesto que provincias como Xinjiang y Guangzhou reclamaron su derecho a preservar sus lenguas originales. Protestas que tuvieron un resultado positivo porque los medios de comunicación no modificaron su contenido al mandarín, pero si se desea acceder a puestos de gobierno y una buena educación se tiene que respetar el idioma oficial.

Es así que se tiene un Estado socialista de partido único, pero también confuciano. De hecho, cabe la pena concluir que dentro de las corrientes confucianas la que sigue más vigente y tiene mayor peso entre los funcionarios

públicos es la del neoconservadurismo, cuyas ideas se basan en la gradualidad de la transición china, bajo el liderazgo de un régimen autoritario, pero siempre yendo hacia la modernidad y convertirse en una potencia mundial. En donde también destaca la autoridad del Estado y el orden público a costa del individuo. Este punto se vuelve importante para entender el grado de fuerza que se ejerce en la provincia de Xinjiang.

Finalmente, para complementar los cinco puntos mencionados al inicio de las conclusiones, cabe resaltar que la administración de Xi Jinping seguirá vigente al menos hasta 2023, lo que permitirá seguir continuando con su política anti-terrorista y anti-separatista de la misma manera que lo ha venido haciendo hasta el 2021. Es decir, prevalecerá el uso de las fuerzas armadas, las campañas de rastreo de organizaciones terroristas en internet, el control de las fronteras con Asia Central, así como el incremento de los lazos de cooperación entre China y los países participantes de la OCS y la CICA.

Más allá de Asia, desde la visión opuesta, también se proyecta que seguirá habiendo una serie de acusaciones y sanciones que perciben la situación de Xinjiang como una violación a los Derechos Humanos, al tiempo que los ciudadanos chinos disidentes que pertenecen a las minorías étnicas también se mantendrán activos. La postura de la administración de Joe Biden en Estados Unidos seguirá siendo desfavorable respecto a la política de China en la materia. Rusia, por su parte, a pesar de que tiene a China compitiendo por el control de Asia Central y Medio Oriente, se mantendrá con una relación positiva, al menos mientras siga Vladimir Putin al mando.

De esta manera, Xi Jinping no está dispuesto a dejar inacabado un megaproyecto como lo es la Nueva Ruta de la Seda para el final de su administración, con lo que ahora tiene una triple lucha: el aseguramiento de las inversiones, el menguamiento de los grupos separatistas y la erradicación de las organizaciones terroristas. A pesar de que quedan únicamente tres años de su gobierno, quien llegue a ser su sucesor seguirá la misma línea política cuyos objetivos seguirán siendo la expansión del comercio chino y la interconectividad en el megacontinente. Pese a todo el escenario negativo global que se percibe

derivado de la pandemia del Covid-19, OBOR se ha convertido en el proyecto de nación más grande de la época contemporánea en China.

FUENTES DE CONSULTA

BIBLIOGRAFÍA

- Apango, Eduardo Tzili, “Una franja, una ruta: avances y principales características en Asia Central”, *China, BRI: o el nuevo camino de la seda*, México: UNAM, 2018, pp. 299-314.
- Arne Westad, Odd, “Deng Xiaoping and the China he made”, *Makers of Modern Asia*, Estados Unidos: Harvard University Press, 2014, pp. 199-214.
- Asian Development Bank, *Central Asia, Atlas of Natural Resources*, China: ADB, 2010, 212 pp.
- Astié-Burgos, Walter y Rosas, María Cristina, “La historia de las Relaciones Internacionales”, *Las Relaciones Internacionales en el siglo XXI*, México: UNAM, 2017, pp. 29-53.
- Badar, Alam Iqbal y Arti, Yadav, “One Belt One Road: as asian perspective”, *China, BRI: o el nuevo camino de la seda*, México: UNAM, 2018, pp. 435-448.
- Bally, Charles y Sechehaye, Albert, *Course in General Linguistics, Ferdinand de Saussure*, Estados Unidos: McGraw-Hill Book Company, 3a edición, s/a., 240 pp.
- Barnett, Michael N., “Soberanía, nacionalismo y orden regional en el sistema de estados árabes”, *El constructivismo y las relaciones internacionales*, México, CIDE, 2009, pp. 323-366.
- Bernal, Rafael, *El Gran Océano*, México: Fondo de Cultura Económica, 2012, 519 pp.
- Bottom, Flora, *Historia Mínima de China*, México: El Colegio de México, 2010, 356 pp.
- Bottom, Flora, “Introducción a la civilización china”, *China y Japón. Modernización económica, cambio político y posicionamiento mundial*, México: ITAM, 2008, 287 pp.
- Brill, Olcott, “Sufism in Central Asia, A Force for Moderation or a Cause of Politicization?”, *Carnegie Endowment for International Peace*, Estados Unidos: Carnegie Endowment, 2007, 35 pp.

- Buzan, Barry, “Levels: distinguishing the regional from the global”, *Regions and Powers*, Reino Unido, Cambridge University, 2003, pp. 27-37.
- Chomsky, Noam, *Language and Mind*, Estados Unidos: Cambridge University Press, 3a edición, 2006, 190 pp.
- Cornejo, Romer, “Hacia el mundo contemporáneo”, *Historia Mínima de China*, México, El Colegio de México, 2019, cuarta edición, pp. 299-348.
- Durkheim, Émile, *Las formas elementales de la vida religiosa*, Argentina: Ed. Schapire, 1968, 623 pp.
- Gellner, Ernest, *Naciones y Nacionalismo*, España, Alianza Editorial, 2001, 186 pp.
- González García, Juan, “OBOR-NRGS, el Proyecto chino para el siglo XXI: alcance global”, *China, BRI: o el nuevo camino de la seda*, México: UNAM, 2018, pp. 245-270.
- Guillén, Arturo, “China: la emergencia de una nueva potencia financiera”, *Reorganización financiera en Asia y América Latina en el periodo de post crisis*, México: UNAM, 2017, pp. 81-90.
- Gutiérrez del Cid, Ana Teresa, “El lanzamiento de la iniciativa OBOR y su posible impacto en el orden global”, *China, BRI: o el nuevo camino de la seda*, México: UNAM, 2018, pp. 271-298.
- Hanks, Peter, “Types of Speech Acts”, *New Work on Speech Acts*, Oxford Scholarship Online, Reino Unido, 2018.
- Hemmet, Christopher y Katzenstein, Peter J., “¿Por qué no existe una OTAN en Asia?”, *El constructivismo y las relaciones internacionales*, México: CIDE, 2009, pp. 513-556.
- Jepperson, L. Ronald, Wendt, Alexander y Katzenstein, Peter J., “Norms, identity and culture in national security”, *The culture of national security: norms and identity in world politics*, Estados Unidos: Columbia University Press, 1996, pp. 33-75.
- Ji, Fengyuan, “Language planning and Policy in China: Unity, Diversity and Social Control”, *Language Planning in the Post-Communist Era*, Estados Unidos, Palgrave MacMillan, 2018, pp. 67-92.

- Jie, Yu, "China's Technological Prowess: Implications for Global Alliances", *China's Race to Global Technology Leadership*, Italia, Ledizioni Ed., 2019, 121 pp.
- Kratochwil, Friedrich y Ruggie, John G., "La organización internacional, un estado del arte sobre un arte del Estado", *El constructivismo y las relaciones internacionales*, México: CIDE, 2009, pp. 41-72.
- Mahbubani, Kishore, *¿Pueden pensar los asiáticos?*, México, Siglo XXI Editores, 2002, 224 pp. 376-414.
- Millward, James A., *Eurasian Crossroads: A history of Xinjiang*, Estados Unidos, Columbia University Press, 2007, 440 pp.
- Mustapha, Nasser, et. al., "Islam", *The Encyclopedia of Caribbean Religions Volume 1: A-L*, Estados Unidos: University of Illinois Press, s/a,
- Onuf, Nicholas, "Constructivism: a user's manual", *Making sense, making worlds, constructivism in social theory and international relations*, Estados Unidos, Routledge, 2013, pp. 3-20.
- Oropeza García, Arturo, "China y su modelo de desarrollo: un experimento sujeto a comprobación", *Del Atlántico al Pacífico. Hacia un nuevo orden global*, México: UNAM, 2019, pp. 261-304.
- Oropeza García, Arturo, "Introducción", *China, BRI: o el nuevo camino de la seda*, México: UNAM, 2018, pp. 17-22.
- Oropeza García, Arturo, "OBOR o el nuevo Camino de la Seda. Consideraciones generales desde la Segunda Reforma y Apertura China" *China, BRI: o el nuevo camino de la seda*, México: UNAM, 2018, pp. 121-168.
- Said, Edward W. *Orientalismo*, España, De Bolsillo, 2008, segunda edición, 510 pp.
- Santa Cruz, Arturo, *El Constructivismo y las relaciones internacionales*, México: CIDE, 2009, 595 pp.
- Seifert, Arne C., "The Political Process in Central Asia and the System Question", *OSCE Yearbook 2011*, Alemania: Institute for Peace Research and Security Policy, University of Hamburg, 2012, pp. 181-198.

- Shanghai Cooperation Organization, *Bishkek Declaration of the Shanghai Cooperation Organisation's Heads of State Council*, Kirguistán, 14 de junio de 2019, 31 pp.
- Shicheng, Xu, "Las iniciativas chinas de Una Franja y Una Ruta y El Foro de Cooperación Internacional de la Franja y la Ruta", *China, BRI: o el nuevo camino de la seda*, México: UNAM, 2018, pp. 41-56.
- Smith, Anthony D., *National identity*, Reino Unido, Penguin Books, 1991, 226 pp.
- Söderbaum, Fredrik, *Rethinking Regionalism*, Suecia, University of Gothenburg, 2016, 240 pp.
- Solé-Farrás, Jesús, *El nuevo confucianismo en la China del siglo XXI, España, tirant humanidades*, 2018, 387 pp.
- Tanner, Murray Scot y Bellacqua, James, *China 's Response to Terrorism*, Estados Unidos: CNA, Chinese Studies, 2016, 186 pp.
- Vera, Simone, "Comparing Asian Pacific Countries, Some Facts and Some Theories", *The Asian Pacific: Political and Economic Development in a Global Context*, Estados Unidos: Pearson, 2a edición, 2000, 496 pp.
- Weldes, Jutta, "La construcción de los intereses nacionales", *El constructivismo y las relaciones internacionales*, México, CIDE, 2009, pp. 367-418.
- Wendt, Alexander, "La anarquía es lo que los Estados hacen de ella", *El constructivismo y las relaciones internacionales*, México: CIDE, 2009, pp. 125-174.
- Wiesheu, Walburga, "Las etapas de la pre y protohistoria de China", *Historia Mínima de China*, México: El Colegio de México, 4a edición, 2019, pp. 29-52.
- Zehfuss, Maja, "Constructivismo e identidad, una relación peligrosa", *El constructivismo y las relaciones internacionales*, México: CIDE, 2009, pp. 473-512.

- Zhuangzhi, Sun, “The relationship between China and Central Asia”, *Eager Eyes Fixed on Eurasia, Russia and its Neighbors in Crisis*, Japón, Slavic Research Center, Hokkaido University, 2007, 247 pp.

HEMEROGRAFÍA

- Abdel-Karim, Gamal, “El sufismo y el islam”, *Revista Pensamiento*, núm. 242, vol. 64, Egipto, Universidad de El Cairo, 2008, pp. 931-946.
- Caprioni, Elena, “Daily Encounters Between Hans and Uyghurs in Xinjiang: Sinicization, Integration or Segregation?”, *Pacific Affairs*, núm. 2, vol. 84, Canadá, University of British Columbia, junio, 2011, pp. 267-287.
- Casarini, Nicola, “Todos los caminos llevan a Beijing”, *La Vanguardia*, núm. 60, España, Dossier, 2016, pp. 6-15.
- Cornejo B., Romer, “Confucianismo y desarrollo económico”, *Estudios de Asia y África*, núm. 3, vol. 32, México, El Colegio de México, Sep.-Dic., 1997, pp. 519-538.
- Dadabaev, Timur, “Shanghai Cooperation Organization (SCO) Regional Identity Formation from the Perspective of the Central Asia States”, *Journal of Contemporary China*, núm., vol. 68, Reino Unido, Routledge, junio, 2013, pp. 61-95.
- Elias, Jamal J., “Sufism”, *Iranian Studies*, núm. 3, vol. 31, Irán, International Society of Iranian Studies, 1998, p. 595.
- Finnemore, Martha, “Taking stock: the constructivism research program in International Relations and comparative politics”, *Annual Review of Political Science*, Estados Unidos, vol. 4, 2001, pp. 391-416.
- Gottlieb, Gidon A. G., “Nations without States”, *Chicago Unbound*, Estados Unidos, University of Chicago Law School, 1994, pp. 100-112.
- Haas, Ernest, “Nationalism: an instrumental social construct”, *Millennium: Journal of International Studied*, Reino Unido, vol. 22, núm. 3, 1993.
- Hettne, Björn y Söderbaum, Fredrik, “Theorising the Rise of Regionness”, *New Political Economy*, núm. 3, vol. 5, Suecia, diciembre 2015, 32 pp.

- Hettne, Björn, “El nuevo regionalismo y el retorno a lo político”, *Comercio Exterior*, núm. 11, vol. 52, México, noviembre, 2002, 954-965.
- Hui, Wang y Karl, Rebecca, “Contemporary chinese thought and the question of modernity”, *Social Text*, núm. 55, Estados Unidos, Duke University Press, 1998, pp. 9-44.
- Huntington, Samuel P., “The Clash of Civilizations?”, *Foreign Affairs*, vol. 72, núm. 3, Estados Unidos, Council on Foreign Relations, 1993, pp. 23-49.
- Huntington, Samuel P., “The West Unique, Not Universal”, *Foreign Affairs*, vol. 75, núm. 6, Estados Unidos, Council on Foreign Relations, 1996, pp. 28-46.
- Kaczmarek, Marcin, “Non-western visions of regionalism: China’s New Silk Road and Russia’s Eurasian Economic Union”, *International Affairs*, núm. 93, vol. 6, Reino Unido, Oxford University Press, 2017, pp. 1357-1376.
- Lincot, Emmanuel, “Las nuevas rutas, ¿qué desafíos?”, *La Vanguardia*, núm. 60, España, Dossier, 2016, pp. 18-25.
- Norkus, Zenonas, “Max Weber on Nations and Nationalism: Political Economy before Political Sociology”, *Canadian Journal of Sociology*, vol. 29, núm. 3, Canadá, 2004, pp. 389-418.
- North, Douglass C., “Institutions”, *The Journal of Economic Perspectives*, Vol. 5, núm. 1, Estados Unidos, American Economic Association, 1991, pp. 97-112.
- Peng, L., “Chinese IR Sino-centrism tradition and its influence on the Chinese School Movement”, *The Pacific Review*, vol. 31, Reino Unido, Taylor & Francis Group, abril, 2018, 18 pp.
- Rocha Pino, Manuel de Jesús, “El Cinturón Económico de la Ruta de la Seda: implicaciones para Asia Central”, *Revista de Relaciones Internacionales de la UNAM*, México, núm. 126, 2016, pp. 97-127.
- Roffiel, Rosa María, “La gran revolución proletaria”, *Estudios de Asia y África*, núm. 2, vol. 13, México, El Colegio de México, Mayo-Agosto, 1978, pp. 183-245.

- Tajfel, Henri y Turner, John C., “The social identity of intergroup behavior”, *Psychology of Intergroup Relations*, Estados Unidos, Nelson-Hall, 1986, pp.33-47.
- Tongqi, Lin, Rosemont, Henry y Ames, Roger, “Chinese philosophy: A philosophical essay on the State-of-the-art”, *The Journal of Asian Studies*, Reino Unido, núm. 3, vol. 54, 1995, pp. 727-758.
- Trautz, Nicholas, “A través de los ritos, todas las cosas florecen: El poder ceremonial en el confucianismo clásico y en los rituales contemporáneos de la disidencia”, *The Arrow Journal*, vol. 1, Estados Unidos, 2014, 21 pp.
- Yahuda, Michael B., “Deng Xiaoping: The Statesman”, *The China Quarterly*, núm. 135, Reino Unido, Cambridge University, septiembre, 1993, pp. 551-572.
- Yijie, Tang y Xin, Yan, “The contemporary significance of Confucianism”, *Frontiers of Philosophy in China*, núm. 4, vol. 3, Países Bajos, Brill, diciembre, 2008, pp. 477-501.
- Zhang, Haiting, “The Laws on the Ethnic Minority Autonomous Region in China: Legal Norms and Practices”, *Loyola University Chicago International Law Review*, núm. 2, vol. 9, Estados Unidos, Loyola University Chicago, verano, 2012, pp. 249-264.

CIBERGRAFÍA

- Asiryán, Aleksey, “Post-COVID, China Set to Gain in Central Asia”, [en línea], Estados Unidos, *The Diplomat.com*, 29 de julio de 2020, Dirección URL: <https://thediplomat.com/2020/07/post-covid-china-set-to-gain-in-central-asia/>, [consulta: 28 de septiembre de 2020].
- Báez, José Ricardo, “La nueva ruta de la seda, la manera en la que China quiere dominar el comercio mundial”, [en línea], Turquía, *aa.com.tr*, 27 de mayo de 2019, Dirección URL: <https://www.aa.com.tr/es/an%C3%A1lisis/la-nueva-ruta-de-la-seda-la-manera-en-la-que-china-quiere-dominar-el-comercio-mundial/1490463> [consulta: 1 de agosto de 2020].

- Banco Mundial, *Crecimiento del PIB (%anual)- China*, [en línea], Dirección URL: <https://datos.bancomundial.org/indicador/NY.GDP.MKTP.KD.ZG?locations=CN>, [consulta: 23 de julio de 2020].
- BBC News, *China´s main ethnic minorities*, [en línea], Reino Unido, 6 de julio de 2009, Dirección URL: <http://news.bbc.co.uk/2/hi/asia-pacific/8136043.stm>. [consulta: 15 de julio de 2020].
- Bonet, Pilar, “Una transición consensuada para Bielorrusia”, [en línea], Rusia, elpais.com, 22 de agosto de 2020, Dirección URL: <https://elpais.com/internacional/2020-08-22/una-transicion-consensuada-para-bielorrusia.html>, [consulta: 26 de agosto de 2020].
- Bour, Enrique, *Instituciones, por Douglass C. North*, [en línea], Argentina, Universidad de Buenos Aires, 28 pp., Dirección URL: <http://ebour.com.ar/pdfs/Instituciones,%20de%20Douglass%20North.pdf>, [consulta: 10 de febrero de 2020].
- Carnegie Council for Ethics in International Affairs, “Kishore Mahbubani: Human Rights in Asia”, [en línea], 7 de marzo de 2008, Dirección URL: https://www.youtube.com/watch?v=-QkWeD_xqa0, [consulta: 10 de agosto de 2020].
- Central Asia Regional Economic Cooperation (CAREC), CAREC Program, [en línea], China, Dirección URL: https://www.carecprogram.org/?page_id=31, [consulta: 3 de agosto de 2020].
- Centre for Research and Evidence on Security Threats, Sunni and Shi’a Islam, [en línea], Reino Unido, Dirección URL: www.crestresearch.ac.uk, [consulta: 14 de julio de 2020].
- Centro de Estudios Internacionales Gilberto Bosques, *Contexto político actual de Hong Kong: la reforma política en el centro del debate*, [en línea], p. 2, México, Dirección URL: <https://centrogilbertobosques.senado.gob.mx/analisisinvestigacion/contexto/contexto-politico-hong-kong/viewdocument>, [consulta: 5 de agosto de 2020].

- CGTN, “CGTN Exclusive: Western propaganda on Xinjiang ‘camps’ rebutted”, [en línea], China, 27 de diciembre de 2019, Dirección URL: <https://www.youtube.com/watch?v=Wb-MNi8E-TA>, [consulta: 9 de agosto de 2020].
- Conference on Interaction & Confidence Building Measures in Asia (CICA), *Declaration of the Fifth Summit of Conference on Interaction and Confidence Building Measures in Asia*, [en línea], Tayikistán, 15 de junio de 2019, Dirección URL: http://www.s-cica.org/pdf/Declaration_of_the_Fifth_CICA_Summit.pdf , [consulta: 30 de septiembre de 2020].
- Congressional-Executive Commission on China, *Regional Ethnic Autonomy Law of the People’s Republic China*, [en línea], Estados Unidos, Dirección URL: <https://www.cecc.gov/resources/legal-provisions/regional-ethnic-autonomy-law-of-the-peoples-republic-of-china-amended> [consulta: 1 de junio de 2020].
- Green, Michael J., “The legacy of Obama’s “Pivot” to Asia”, [en línea], Estados Unidos, *Foreign Policy*, 3 de septiembre de 2016, Dirección URL: <https://foreignpolicy.com/2016/09/03/the-legacy-of-obamas-pivot-to-asia/>, [consulta: 27 de septiembre de 2020].
- Hansler, Jennifer, “Pompeo condemns China’s treatment of Uyghurs after Bolton claims Trump approved”, [en línea], Estados Unidos, *CNN.com*, 19 de junio de 2020, Dirección URL: <https://edition.cnn.com/2020/06/19/politics/pompeo-xinjiang-copenhagen-remarks/index.html>, [consulta: 9 de agosto de 2020].
- Hui, Lu, “Spotlight: Xi’s Central Asia trip cements neighborhood friendship, regional cooperation”, [en línea], *Xinhuanet.com*, 16 de junio de 2019, Dirección URL: http://www.xinhuanet.com/english/2019-06/16/c_138148183.htm, [consulta: 30 de septiembre de 2020].
- Iberoasiática Asociación Cultural, “Ciudades de Asia- Kashgar (Xinjiang, China), [en línea], 1 de febrero de 2018, Dirección URL:

<https://www.youtube.com/watch?v=2QBQ2Tny5c8&list=LL&index=22&t=4s>, [consulta: 9 de agosto de 2020].

- Instituto Confucio, ¿Quién fue Confucio?, [en línea], Colombia, 2011, Dirección URL: <http://www.confucioust.cl/conociendo-china/quien-fue-confucio/>, [consulta: 30 de junio de 2020].
- Instituto Confucio, *Yu el Grande y el control de la inundación mundial*, [en línea], España, Dirección URL: <https://confuciomag.com/yu-grande-xia-inundacion-china>, [consulta: 30 de junio de 2020].
- Karle, Prathamesh, “Trump’s Asia Policy”, [en línea], India, *Observer Research Foundation*, 4 de agosto de 2020, Dirección URL: <https://www.orfonline.org/expert-speak/trump-central-asia-policy/>, [consulta 1 de octubre de 2020].
- Kellner, Thierry, *Xinjiang: les émeutes interethniques de juillet 2009: décryptage et commentaires*, [en línea], Francia, La revue géopolitique, 15 de septiembre de 2009, Dirección URL: <https://www.diploweb.com/Xinjiang-les-emeutes.html> [consulta: 3 de junio de 2020].
- Leijen, Majoire Van, “New Records set on the Middle Corridor to Turkey”, Países Bajos, [en línea], 6 de julio de 2020, *RailFreight.com*, Dirección URL: <https://www.railfreight.com/beltandroad/2020/07/06/new-records-set-on-the-middle-corridor-to-turkey/> [consulta: 21 de agosto de 2020].
- Mayer, Adam, “Kashgar: New SEZ in Xinjiang”, [en línea], *China Urban Development*, 25 de enero de 2011, Dirección URL: <https://www.chinaurbandevelopment.com/kashgar-new-sez-in-xinjiang/>, [consulta: 25 de agosto de 2020].
- McGlinchey, Eric, “Questioning Sinophobia in Central Asia”, [en línea], *PONARS Eurasia*, núm. 630, diciembre, 2019, Dirección URL: <https://www.ponarseurasia.org/memo/questioning-sinophobia-central-asia>, [consulta: 28 de septiembre de 2020].
- OHCHR, *OL CHN 18/2019*, [en línea], 21 p., 1 de noviembre de 2019, Dirección URL:

https://www.ohchr.org/Documents/Issues/Terrorism/SR/OL_CHN_18_2019.pdf, [consulta: 9 de agosto de 2020].

- Oropeza García, Arturo, *China y su modelo de desarrollo: líneas generales desde una perspectiva mexicana*, [en línea], Instituto de Investigaciones Jurídicas, México, UNAM, 2008, 55 pp. Dirección URL: <https://archivos.juridicas.unam.mx/www/bjv/libros/7/3369/18.pdf> [consulta: 8 de abril de 2020].
- Pew Research Center, “Attitudes toward China”, [en línea], Estados Unidos, 5 de diciembre de 2019, Dirección URL: <https://www.pewresearch.org/global/2019/12/05/attitudes-toward-china-2019/>, [consulta: 12 de agosto de 2020].
- Rajah, Roland y Leng, Alyssa, “China and Global Balance of Economic Power: Lowy”, [en línea], Estados Unidos, Yale University, 13 de marzo de 2020, Dirección URL: <https://yaleglobal.yale.edu/content/china-and-global-balance-economic-power-lowy> [consulta: 24 de agosto de 2020].
- S/A, *China diversity in maps*, [en línea], publicado el 14 de abril de 2015, Dirección URL: <https://www.theapricity.com/forum/showthread.php?167851-China's-diversity-in-maps> , [consulta: 15 de julio de 2020].
- S/A, “China foreign ministry says Pompeo welcome to visit Xinjiang”, [en línea], Estados Unidos, *Reuters.com*, 16 de julio de 2020, Dirección URL: <https://www.reuters.com/article/us-usa-china-mofa/china-foreign-ministry-says-pompeo-welcome-to-visit-xinjiang-idUSKCN24H14K>, [consulta: 14 de agosto de 2020].
- S/A, “Economists are increasingly optimistic about China’s economic recovery and GDP growth”, [en línea], Estados Unidos, *Fortune.com*, 22 de junio de 2020, Dirección URL: <https://docs.google.com/document/d/1a9qUHDLwQ473vU5sRgUk0UjhX3csjEsnRqKPPf8tS2s/edit>, [consulta: 23 de julio de 2020].
- S/A, “Los principales importadores del mundo en 2019”, México, *Opportimes.com*, 13 de abril de 2020, Dirección URL:

<https://www.opportimes.com/los-principales-importadores-del-mundo-en-2019/>, [consulta: 4 de agosto de 2020].

- S/A, “New law to ‘combat terror, protect rights’”, [en línea], China, *China Daily.com*, 29 de febrero de 2016, Dirección URL: http://www.chinadaily.com.cn/china/2016-02/29/content_23677390.htm, [consulta: 8 de agosto de 2020].
- S/A, “Xi pledges better governance in Xinjiang”, [en línea], China, *China.org.cn*, 30 de mayo de 2014, Dirección URL: http://www.china.org.cn/china/2014-05/30/content_32530805.htm, [consulta: 23 de agosto de 2020].
- S/A, “Xi urges anti-terrorism ‘nets’ for Xinjiang”, [en línea], China, *Chinadaily.com.cn*, 29 de mayo de 2014, Dirección URL: http://www.chinadaily.com.cn/china/2014-05/29/content_17552457.htm, [consulta: 23 de agosto de 2020].
- S/A, “Xinjiang’s Natural Resources”, [en línea], China, *China.org.cn*, Dirección URL: <http://www.china.org.cn/english/MATERIAL/139230.htm>, [consulta: 4 de agosto de 2020].
- Sociedad Española de Filosofía Analítica; *Realismo Científico*, [en línea], España, Dirección URL: <http://www.sefaweb.es/realismo-cientifico/> [consulta: 13 de enero de 2020].
- The Asian Post, “Shanghai Cooperation Organisation: The rise of the East?”, [en línea], Malasia, *theaseanpost.com*, 14 de junio de 2018, Dirección URL: <https://theaseanpost.com/article/shanghai-cooperation-organisation-the-rise-east>, [consulta: 26 de agosto de 2020].
- The Brookings Institute, “China in Central Asia: Is China Winning the “New Great Game”?”, *Global China, Assessing China’s Growing Role in the World*, [en línea], p. 3., Estados Unidos, Dirección URL: <https://www.brookings.edu/interactives/global-china/> , [consulta: 28 de septiembre de 2020].
- The Second Belt and Road Forum for International Cooperation, *Joint Communique of the Leader’s Roundtable of the 2nd Belt and Road Forum for*

International Cooperation, [en línea], China, 27 de abril de 2019, Dirección URL: <http://www.beltandroadforum.org/english/n100/2019/0427/c36-1311.html>, [consulta: 30 de septiembre de 2020].

- The University of North Carolina at Chapel Hill, *Chinese Ethnic Groups: Overview Statistics*, [en línea], Estados Unidos, 29 de junio de 2020, Dirección URL: https://guides.lib.unc.edu/china_ethnic/statistics, [consulta: 15 de julio de 2020].
- Vie-Publique, “Les nouvelles routes de la soie: quels enjeux pour la France et l’Europe?”, [en línea], *vie-publique.fr*, 20 de junio de 2018, 2018, Dirección URL: <https://www.vie-publique.fr/en-bref/19951-les-routes-de-la-soie-quels-enjeux-pour-la-france-et-leurope> [consulta: 13 de junio de 2020].
- Walton, Simon, “Iran goes for rapid rail development to boost freight”, Países Bajos, [en línea], 6 de agosto de 2020, *RailFreight.com*, Dirección URL: <https://www.railfreight.com/corridors/2020/08/06/iran-goes-for-rapid-rail-development-to-boost-freight/> [consulta: 21 de agosto de 2020].
- WIPO, “The Constitution law of People's Republic of China”, [en línea], Dirección URL: <https://www.wipo.int/edocs/lexdocs/laws/en/cn/cn147en.pdf>, [consulta: 23 de agosto de 2020].
- Zarrouk, Mourad, “Orígenes del terrorismo global: una propuesta de análisis”, [en línea], España, *Revista de Relaciones Internacionales, Estrategia y Seguridad*, vol. 6, núm.1, Enero-Junio, 2011, Dirección URL: http://www.scielo.org.co/scielo.php?script=sci_arttext&pid=S1909-30632011000100002, [consulta: 7 de agosto de 2020].