

UNIVERSIDAD NACIONAL AUTÓNOMA DE MÉXICO

FACULTAD DE ECONOMÍA

ENSAYO

**“DIVERSIDAD RELIGIOSA EN EL ESTE DE
IZTAPALAPA: SITUACIÓN SOCIOECONÓMICA Y
CONVERSIÓN RELIGIOSA
(2000-2010)”**

QUE PARA OBTENER EL GRADO DE LICENCIADO EN ECONOMÍA

PRESENTA

VIANNEY FERNÁNDEZ VILLAGÓMEZ

ASESOR: DR. ENRIQUE RAJCHENBERG SZNAJER

MÉXICO, D.F.

JUNIO DE 2012



Universidad Nacional
Autónoma de México

Dirección General de Bibliotecas de la UNAM

Biblioteca Central



UNAM – Dirección General de Bibliotecas
Tesis Digitales
Restricciones de uso

DERECHOS RESERVADOS ©
PROHIBIDA SU REPRODUCCIÓN TOTAL O PARCIAL

Todo el material contenido en esta tesis esta protegido por la Ley Federal del Derecho de Autor (LFDA) de los Estados Unidos Mexicanos (México).

El uso de imágenes, fragmentos de videos, y demás material que sea objeto de protección de los derechos de autor, será exclusivamente para fines educativos e informativos y deberá citar la fuente donde la obtuvo mencionando el autor o autores. Cualquier uso distinto como el lucro, reproducción, edición o modificación, será perseguido y sancionado por el respectivo titular de los Derechos de Autor.

“El hombre no reza para dar a Dios una orientación,
sino para orientarse debidamente a sí mismo.”

Agustín de Hipona (354-430) Obispo y filósofo.

“No importa la fe que ofrece determinado movimiento, sino la esperanza que propone.
Las herejías son siempre expresión del hecho concreto de que existen excluidos.”

Umberto Eco (1932 -) escritor y filósofo.

AGRADECIMIENTOS

En primer lugar, quisiera expresar mi gratitud a Enrique Rajchenberg por las asesorías otorgadas, las oportunidades brindadas y en especial, por la libertad que me dio para desarrollar este tema tal y como lo pensé desde el principio.

También, es mi deseo agradecer a María Luisa González Marín por las conversaciones esclarecedoras sobre este escrito, especialmente en la última etapa de elaboración.

Esta investigación fue realizada gracias al Programa de Apoyo a Proyectos de Investigación e Innovación Tecnológica (PAPIIT) de la UNAM ID300112 “Importancia de los salarios (costo de la mano de obra) en la producción automotriz como elemento dinamizador de la crisis económica”. Agradezco a la DGAPA-UNAM la beca recibida.

A todos mis amigos y compañeros de facultad, quienes me apoyaron y alentaron a seguir con esta tarea, en ocasiones, difícil; particularmente a Daniela Olguín, Mauricio Pérez, Mariana Martínez, Marco A. Romero, Alejandra Arias, Laura García, Lilia Becerril y Oyuki Calvo. A ellos quiero decir *gracias*.

Mis hermanos Karina, Omar y Marisol, artífices de la conversación que dio origen a esta idea, por el interés mostrado durante la generación de este escrito y por el apoyo material y etéreo que me hicieron llegar durante todo este tiempo.

*

*

*

El presente trabajo está dedicado a Rafaela Villagómez, mi ejemplo a seguir, por todo lo que ha hecho por mí.

ÍNDICE

INTRODUCCIÓN.....	6
I. LA DELEGACIÓN IZTAPALAPA Y SU DIVERSIDAD RELIGIOSA: UNA APROXIMACIÓN DESDE ALGUNOS CASOS DE ESTUDIO.....	13
1.1. Delegación Iztapalapa: Características Socioeconómicas y Religiosas	13
1.1.1. Delegación Iztapalapa.....	14
1.1.2. Religión: Los cambios a través del tiempo	15
1.2. Las Cinco Zonas Postales.....	23
1.2.1. Criterio de selección.....	24
1.2.2. Reconocimiento físico de las cinco zonas postales	26
1.3. Apuntes sobre religión.....	34
II. RELIGIÓN: GEOGRAFÍA URBANA, NOCIONES BÁSICAS Y PRINCIPALES DENOMINACIONES.	37
2.1. Periferia, laicidad, secularización y reconfiguración religiosa: los componentes de la diversidad religiosa.....	38
2.2. La noción de laicidad y su importancia en el contexto social.	40
2.2.1. Secularización.....	42
2.2.2. La noción de comunidad y su papel en el discurso proselitista.....	44
2.2.3. Periferia y reconfiguración religiosa.	46
2.2.4. El espacio geográfico.....	47
2.2.5. Anomia y pobreza	48
2.3. ACERCAMIENTO A LAS RELIGIONES	51
2.3.1. Cristianas	53
2.3.2. Cristianas bíblicas no evangélicas	59
2.3.3. Nuevas expresiones.....	62

III. UN EJERCICIO DE COMPARACIÓN: LAS CINCO ZONAS POSTALES DESDE DIFERENTES VERSIONES.	66
3.1. La versión oficial: INEGI.	66
3.1.1. El dinamismo de las conversiones en las cinco zonas postales.	66
3.1.2. Un retrato de la población de las cinco zonas.	70
3.2. El papel de las instituciones religiosas en las cinco zonas postales	75
3.2.1. Los ejes de acción.	75
3.2.2. La importancia de la construcción del sentimiento de pertenencia.	80
3.3. La versión extraoficial: Entrevistas a conversos.	82
3.3.1. Criterios de selección y procedimiento.	83
3.3.2. Resultados.	85
CONCLUSIONES	95
ANEXO I: Ubicación de recintos religiosos por zona postal	99
ANEXO II: Las cinco zonas postales, características seleccionadas (2010)	105
ANEXO III: Selección de Entrevistas a Conversos.	116
BIBLIOGRAFÍA.	127

INTRODUCCIÓN

El interés por una perspectiva multidisciplinaria sobre el fenómeno religioso y sus consecuencias en la vida de una sociedad no es nuevo.

Los primeros desarrollos de esta naturaleza fueron elaborados por Max Weber a principios del siglo XX. En su obra *La ética protestante y el espíritu del capitalismo*, aborda con claridad el fenómeno religioso y sus implicaciones en el sistema capitalista: la ética puritana y asceta del protestantismo de los siglos XVI y XVII fomentaron, afirma, una serie de valores que permitieron el desarrollo de las condiciones propicias para las revoluciones industriales y científicas. Es decir, valores como el trabajo como una forma de oración, la renuncia al boato inherente al catolicismo y un viraje hacia los asuntos del mundo, son las semillas del sistema económico actual, según el sociólogo de Friburgo.

De forma clara, mas no definitiva, Weber postulaba que, con la llegada de la modernidad, la esfera religiosa se vería relegada hasta su cuasi-desaparición. No obstante, señalaba que su análisis sólo era aplicable a la sociedad occidental, y que era posible la existencia de sociedades donde los fenómenos religiosos sólo se modificarían al cambiar su esfera de acción, del contexto público a la vida privada de cada individuo, pero con ciertos remanentes en sus interacciones con el resto de la comunidad.

Posteriormente, una serie de científicos sociales radicalizarían esta línea de pensamiento al afirmar que la religión no tendría cabida en la modernidad.

* * *

La modernidad entraña cambios que impactan a las sociedades, no necesariamente positivos para la mayoría de los individuos: las consecuencias en sus vidas pueden ser tan fuertes que la estabilidad o la percepción de sí mismos ante el resto de la sociedad se vulneran.

Es entonces cuando las víctimas de la modernidad, reaccionan ante un sistema que no puede vivir sin ellos, pero no desea reconocerlos, y buscan formas de no perder

esa antigua estabilidad: diversas son, en efecto, las formas, pero algunas guardan relación con la disidencia ante determinados valores compartidos a través de los años.

Uno de dichos mecanismos guarda relación con el ámbito religioso. En México, el catolicismo representó el sistema de valores imperantes durante mucho tiempo: el castigo y la estigmatización hacia la persona que incidía de alguna forma en el pecado de la avaricia –entendida como un afán desmesurado por la posesión y ostentación de la riqueza-, la conveniencia de aceptar la fatalidad del destino con la finalidad de preservar el orden de las cosas y, especialmente, la condena moral del egoísmo, constituyeron ejes básicos en el comportamiento de la mayor parte de la población.

El sistema de valores que representaba la Iglesia Católica comienza a entrar en conflicto con los cambios que la dinámica del mismo sistema económico presenta. Es decir, lo anteriormente digno de escarnio, se encumbra como el motor de todo un sistema económico: de la condenación del egoísmo al encumbramiento del *self-made man* -el cual, busca un lugar dentro del *status quo* sin violentarlo-, de la condenación divina de la usura y la avaricia a la era de los empresarios más ricos que naciones enteras y los grandes banqueros, sin mencionar otras contradicciones entre el cuerpo doctrinal del catolicismo y la modernidad.

Es decir, parte de una constante pérdida de la feligresía católica –especialmente, en la segunda mitad del siglo XX- se debe a que se busca afiliarse a credos que están en oposición con el sistema de valores católico –o que permiten explicar o adaptarse a los cambios sociales-, puesto que éste ha dejado de responder satisfactoriamente a las necesidades de seguridad y protección que representó la Iglesia católica como institución.

*

*

*

La conversión religiosa como una herramienta de sobrevivencia ante los embates de la modernidad es un planteamiento de origen reciente: Los trabajos encabezados por Gilberto Giménez (1989a-g) en el sureste mexicano, muestran el papel de la religión como una estrategia que garantiza la continuidad y la sobrevivencia a los cambios que impactan las condiciones de vida de una parte de la población, la cual suele ser la más desprotegida o abandonada por las autoridades.

Sin embargo, la información de este fenómeno en espacios urbanos es, en el mejor de los casos, escasa y sólo alude a las generalidades, las cuales mencionan que el mayor número de conversiones religiosas se registran en la periferia urbana.

Este trabajo tiene como objetivo principal probar que el florecimiento de credos religiosos distintos al catolicismo romano encuentra terreno fértil para la expansión de su feligresía en un espacio identificado dentro de la periferia urbana y que una de las técnicas empleadas para acotar feligreses está relacionada con la insinuación (en el interior del discurso proselitista de cada una de las denominaciones) de un escalamiento social que conducirá al fiel hacia la mejora de sus condiciones de vida. Esta insinuación puede verse sostenida por una serie de acciones emprendidas por cada una de dichas instituciones, acciones que vienen en forma de beneficio para el creyente o, como la mayoría de las veces, en la satisfacción inmediata de una necesidad de algún integrante de la comunidad vecinal.

Al mismo tiempo, se trata de hacer visible que las instituciones religiosas son una forma de protección ante el abandono o desdén de las autoridades locales.

* * *

Para poder localizar el área de estudio, se recurrió a indicadores a nivel delegacional que nos pudiesen mostrar las dos dimensiones que nos interesan relacionar: situación socioeconómica y manifestación del fenómeno religioso, tal y como se muestra en el cuadro 1.

Como resultado tenemos que la Delegación Iztapalapa posee las características necesarias para ser considerada ese espacio periférico, caldo de cultivo para diversas denominaciones.

Cuadro 1
Distrito Federal: Indicadores básicos

Delegación	Recintos registrados (2010)		Extensión (km ²)	IDH* (2010)	Índice de Ingreso (Componente del IDH)
	Total	No Católicos			
Milpa Alta	47	10	228.41	0.7902	0.6823
Tláhuac	102	56	83.45	0.8184	0.7398
Iztapalapa	450	246	117.00	0.8256	0.7615
Xochimilco	133	53	122.00	0.8320	0.7643
Gustavo A. Madero	347	216	94.07	0.8392	0.7885
Cuajimalpa	36	12	7.72	0.8398	0.8185
Magdalena Contreras	44	10	74.58	0.8417	0.8063
Venustiano Carranza	139	84	13.39	0.8470	0.8006
Iztacalco	100	56	23.3	0.8475	0.8045
Alvaro Obregón	162	99	96.17	0.8508	0.8258
Azcapotzalco	118	64	33.60	0.8523	0.8089
Tlalpan	239	76	312.00	0.8588	0.8352
Cuauhtémoc	196	87	32.44	0.8671	0.8432
Miguel Hidalgo	111	48	46.99	0.8788	0.8863
Coyoacán	122	66	54.40	0.8809	0.8833
Benito Juárez	116	55	14.47	0.9136	0.9500

Fuente: PNUD, *Índice de Desarrollo Humano*. INEGI, XII Censo de Vivienda y Población, 2010.

*El Índice de Desarrollo Humano es un indicador social estadístico que toma en cuenta tres parámetros; 1) Vida larga y saludable; 2) Educación y 3) Nivel de vida digno.

En efecto, en este cuadro podemos apreciar que esta delegación tiene el primer lugar en número de recintos religiosos y el mayor número de recintos religiosos no católicos. Si realizáramos el cálculo de los recintos no católicos como porción del total de recintos, encontraríamos que en otras delegaciones esta proporción es mayor: sin embargo, en la delegación Iztapalapa se observa con mayor riqueza el fenómeno de diversidad religiosa ya que en ella existe un mayor número de denominaciones religiosas que en el resto de las delegaciones (INEGI, 2005).

Al mismo tiempo, es una de las delegaciones con el índice de ingresos más bajo del Distrito Federal. Asimismo, posee uno de los últimos lugares de la ciudad de México en cuanto a Índice de Desarrollo Humano se refiere.

Con estos antecedentes podemos proponer que un porcentaje de los conversos pertenecientes a denominaciones religiosas ajenas a la Iglesia Católica Romana aceptó cambiar de credo debido a la posibilidad de cambiar su condición socio-económica, o reconocen que éste fue un factor importante al momento de cambiar de religión. De comprobar la validez de este enunciado, se considera que las religiones atañidas tienen un grado de aceptación en el interior de la comunidad y que parte de dicho éxito radica en la forma en que actúa y los argumentos doctrinales o incentivos económicos que emplea para cooptar nuevos adeptos.

*

*

*

Un trabajo de esta naturaleza no puede sustentarse solamente en información estadística: la obra exige que el investigador se separe de su escritorio, tome una grabadora, realice un recorrido a pie en la zona de interés y comience a realizar entrevistas.

Las visitas realizadas a las zonas de interés fueron realizadas, en un primer momento, a la luz del día y en compañía de un habitante reconocido por una gran parte de la comunidad: éstas tuvieron como objetivo hacer de la suscribiente un rostro conocido e identificar los recintos religiosos existentes en el lugar y así corregir el registro creado por el INEGI.

También hubo entrevistas protocolarias con los dirigentes de las denominaciones religiosas observadas cuya finalidad fue demostrar que el acercamiento e interés por sus conversos no eran producto de intenciones de proselitismo político o religioso. A excepción de una agresión física de un feligrés muy comprometido con la fe, la entrevistadora no tuvo mayores contratiempos de esa naturaleza y pudo proseguir con la elaboración de entrevistas y sostener conversaciones informales con los diferentes miembros de las comunidades religiosas.

En un segundo tiempo, se volvió a realizar el recorrido en estas zonas: esta vez a pie, en solitario y de noche. Se alaba a Dios de noche o en fin de semana porque el día es para trabajar; de noche, estas zonas se vuelven intransitables debido a los altos

índices de delincuencia que presentan y por la carencia de transportes que conecten los confines de cada zona postal¹ con una arteria urbana importante... aún así, se realizaron tales entrevistas, muchas de las veces después de los oficios religiosos o de camino hacia el hogar del entrevistado, a riesgo de tener que desplazarse a pie desde la cima de un cerro hasta la estación de metro más cercana.

Como economista, la entrevista como herramienta de investigación resulta innovadora porque difícilmente se emplea, ya que es más común el uso de encuestas cuyos resultados son expresados por niveles ordinales y cardinales. En esta ocasión fue sumamente necesaria: de otra forma, el trabajo realizado con las estadísticas o la teoría habría quedado incompleto y el nivel de comprensión sobre la situación de este grupo de personas no sería el mismo que se alcanzó al conocer su vida cotidiana.

* * *

Este ensayo se divide en tres partes:

En la primera parte, se realiza una panorámica sobre las características de la delegación Iztapalapa, así como el criterio de selección de las zonas que hemos analizado con profundidad y una comparación a través del tiempo sobre la reconfiguración del panorama religioso en su población. A partir de los resultados obtenidos, se observa que en el interior de la delegación Iztapalapa el fenómeno de la diversidad religiosa es mucho más latente que en otras delegaciones, haciendo de Iztapalapa un caso de estudio particular.

La segunda parte tratará sobre los conceptos sociológicos que nos permitirán entender el fenómeno de la conversión religiosa, tales como secularización, laicidad, anomia, entre otros. Se planteará la relación formal entre los espacios periféricos y el cambio de filiación religiosa y veremos cuáles son las denominaciones que tienen mayor aceptación dentro de las zonas que nos hemos propuesto analizar.

Finalmente, se realizará un acercamiento estadístico definitivo a las cinco zonas postales de nuestro interés cuyos resultados se contrastarán con el resultado de las entrevistas elaboradas entre los dirigentes religiosos de las denominaciones

¹ Este concepto será explicado en el apartado **1.2. Las cinco zonas postales**

observadas, para finalizar con un análisis de las características de algunos fieles de otros credos ajenos al catolicismo y las razones por las cuales cambiaron de filiación religiosa. La selección de la metodología de las entrevistas busca ilustrar, a partir de algunos casos específicos de conversos habitantes de estas zonas, las circunstancias que influyeron en su elección de cambiar de confesión religiosa y las acciones que realizaron las denominaciones que eligieron como nueva fe.

*

*

*

El método de exposición sigue el orden propuesto anteriormente porque fue a partir de la observación de las dinámicas de diversidad religiosa y conversión de la población de Iztapalapa que se planteó la necesidad de desarrollar los conceptos adecuados, así como un marco teórico, con la finalidad de explicar lo que se observó en un principio.

A través de este orden de exposición, se desea resaltar que las zonas postales elegidas como unidad de estudio –y la delegación Iztapalapa- son un caso particular del fenómeno de conversión religiosa y que, por tanto, el análisis de éstas no puede derivarse a partir de proposiciones teóricas como si fuese un caso común. En realidad, es lo contrario ya que la peculiaridad de las zonas postales *obliga* a buscar un marco teórico que pueda explicar sus dinámicas de conversión y diversidad religiosa. Lo cual, es el propósito de este escrito.

I. LA DELEGACIÓN IZTAPALAPA Y SU DIVERSIDAD RELIGIOSA: UNA APROXIMACIÓN DESDE ALGUNOS CASOS DE ESTUDIO.

Esta sección tiene como objetivo mostrar la particularidad del fenómeno de diversidad religiosa a través de las estadísticas nacionales y estatales sobre población y locales registrados como recintos de culto, con la finalidad de reflejar un cambio referente a la filiación a confesiones religiosas distintas del catolicismo.

Posteriormente, se seleccionarán las principales áreas donde se presenta la mayor cantidad de recintos religiosos con la finalidad de analizar la situación de cada una de dichas áreas y así sostener la correlación existente entre una situación socioeconómica determinada y la proliferación de ciertas denominaciones religiosas.

La delimitación de estas áreas se realizó a través de una herramienta de autoría propia (zona postal) que toma en cuenta los criterios de proximidad entre Áreas Geoestadísticas Básicas (AGEB), o secciones vecinales adyacentes entre sí, que comparten un mismo código postal y el mismo nombre, generalmente heredado de un pueblo que existió en esas áreas: el nombre que toma cada Zona Postal es el mismo que aparece en las secciones vecinales y que hace referencia a su pasado como área rural antes de la expansión de la Zona Metropolitana. Se desarrollará una definición más precisa en el momento en que se realice una aproximación a los casos de estudio seleccionados.

1.1. Delegación Iztapalapa: Características Socioeconómicas y Religiosas

En esta sección se intentará realizar un acercamiento y posteriormente, una descripción sobre la delegación Iztapalapa y el fenómeno religioso en ella a través de

las estadísticas oficiales. En un segundo tiempo, estos datos serán reclasificados con la finalidad de arrojar posibles casos de estudio donde dicho fenómeno sea observable.

Pese a la aparente abundancia de información estadística, es importante remarcar que el nivel de agregación de la misma impide que el acercamiento estadístico a la zona sea confiable. Es por ello que el uso de entrevistas a miembros de las congregaciones religiosas será necesario para otorgar solidez a las afirmaciones hechas a partir de las cifras manejadas.

1.1.1. Delegación Iztapalapa

La delegación Iztapalapa es el municipio más poblado en el país con 1'805,786 habitantes (INEGI, 2011) y ocupa el 7.5% del área del Distrito Federal (INEGI, 2001). Esta extensión territorial es una llanura, rodeada en su costado oriente por la Sierra de Santa Catarina y el Peñón Viejo y, del lado occidental, se localiza el Cerro de la Estrella.

Al norte, limita con la delegación Iztacalco y el municipio de Nezahualcóyotl; al oriente, está bordeada por los municipios de Chalco Solidaridad y Los Reyes-La Paz. Las delegaciones Benito Juárez y Coyoacán la delimitan al occidente; mientras, en el sur, colinda con las delegaciones Xochimilco y Milpa Alta.

En esta área de 117 km², que representa el 0.0058% del territorio nacional, se concentra el equivalente de la población de los 1849 municipios menos poblados de México. Con este número de habitantes, no es difícil encontrar un alto nivel de heterogeneidad entre las colonias circunscritas en este territorio.

Por un lado, las colonias limítrofes con Benito Juárez y Coyoacán comparten las mismas características que dichas delegaciones, las cuales, en 2010, poseían unas de las puntuaciones más altas según el Índice de Desarrollo Humano (0.9136 y 0.9033, respectivamente) del Programa de Naciones Unidas para el Desarrollo (PNUD, 2010);

asimismo, la región suroeste de la delegación está constituida sobre un área anteriormente dedicada a las actividades agrícolas, misma configuración que posee Xochimilco.

Una zona que hemos de observar a detalle es el oriente de Iztapalapa y las áreas cercanas a los montes. El origen de los asentamientos actuales se remonta a la década de 1970, teniendo un auge en el decenio posterior: ante el crecimiento del Área Metropolitana, fue necesario poblar zonas anteriormente deshabitadas. Actualmente, estas áreas se caracterizan por las dificultades al acceso de servicios públicos, una problemática relacionada con actividades ilícitas y constantes movilizaciones sociales por un mejor nivel de vida.

Esta aproximación al paisaje urbano nos servirá para demostrar que en una (o varias) regiones de esta demarcación se está gestando una fenomenología relacionada con la expansión de ciertas confesiones religiosas.

1.1.2. Religión: Los cambios a través del tiempo

La dificultad de realizar una aproximación a las características religiosas de esta delegación radica en la naturaleza de las cifras oficiales.

En primer lugar, debe señalarse que las cifras concernientes al número de practicantes por denominación religiosa sugieren que fue un tema de poco interés para las instituciones gubernamentales, al menos durante la década de los años noventa. Después, parecía importante diferenciar algunas denominaciones religiosas y observar su comportamiento, puesto que la institución responsable de generar estos estadísticos (INEGI) comenzó a desagregarlos hasta 22 denominaciones religiosas (INEGI, 2005) hasta los resultados del XIII Censo de Población y Vivienda, donde se desagrega hasta 45, incluyendo a los ritos de *raíces étnicas* (INEGI, 2011). Sin embargo, una aproximación al panorama religioso por colonia o Zona Postal a través de las cifras

oficiales resulta complicada debido al alto nivel de agregación de las estadísticas: en este nivel de especificidad, aún se maneja la nomenclatura “Población Católica/No Católica”.

Para realizar una comparación de 1990 a 2010, se ha homologado la información más reciente con la metodología de 1990. El resultado se encuentra en la tabla siguiente.

Cuadro 1.1
Delegación Iztapalapa: Confesión Religiosa. Población de 5 años o más, 1990-2010
Habitantes y porcentajes.

Confesión Religiosa	1990		2000*		2010*	
	Habitantes	%	Habitantes	%	Habitantes	%
Católica	1 211 082	92.12	1 421 908	90.04	1 434 815	83.91
Protestante o evangélica	49 912	3.8	50 902	3.22	105 067	6.14
Judaica	757	0.06	504	0.03	901	0.05
Otras Religiones	23 483	1.79	53 329	3.38	34 403	2.01
Sin religión	24 239	1.84	40 468	2.56	82 455	4.82
No especificado	5 233	0.4	12 118	0.77	52 387	3.06
Total	1 314 706	100	1 579 229	100	1 710 028	100

* A partir del año 2000, INEGI cambia su metodología de seis a 22 confesiones. El renglón *protestante o evangélica* incluye - pentecostales y neo-pentecostales, la Luz del Mundo, adventistas, Iglesia de los Santos de los Últimos Días, Testigos de Jehová, otras evangélicas y protestantes históricas.

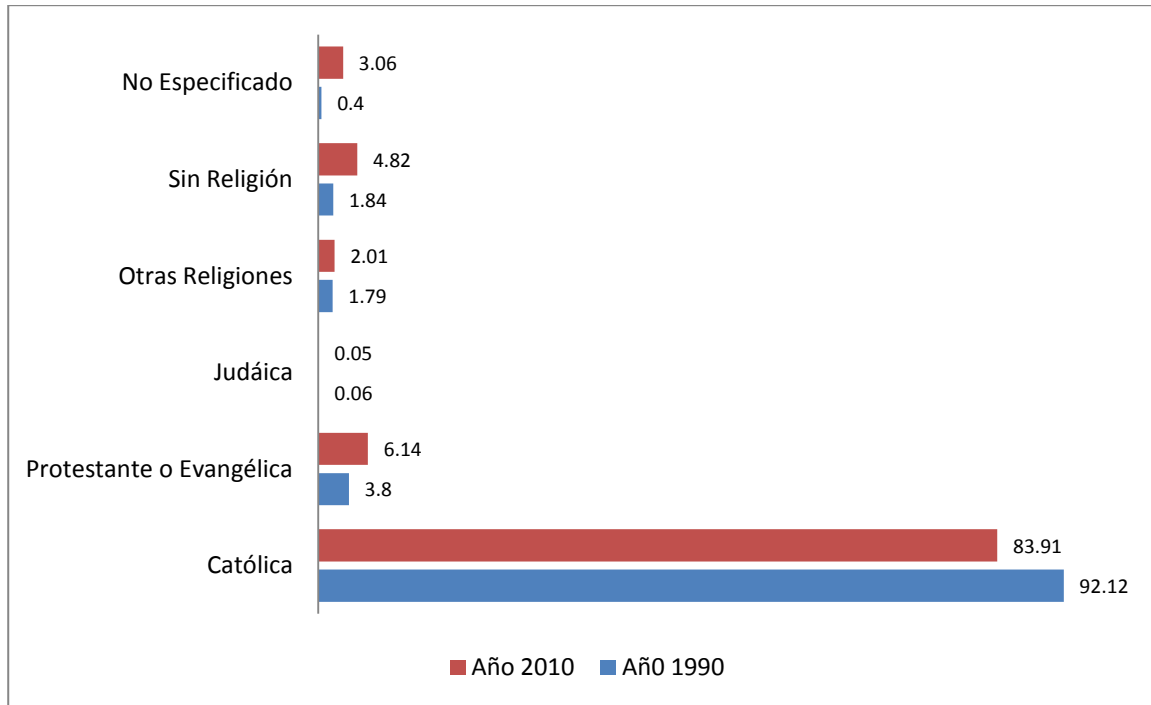
Por otra parte, el término *Otras Religiones* encierra credos que no son parte de la tradición cristiana.

Fuente: Elaboración propia a partir del Censo General de Población y Vivienda, años 1990, 2000 y 2010.

Si consideramos la gráfica 1.1., observaremos que, para 1990, cerca del 92% de los habitantes de la delegación Iztapalapa decían profesar la religión católica; en el año 2010, si bien el número de feligreses católicos ha aumentado de forma absoluta, su presencia en la delegación ha disminuido en más de ocho puntos porcentuales. Otro decrecimiento observable es aquél que experimentó la religión judía: pese a que en términos absolutos el número de feligreses que tiene ha aumentado, se observa una disminución en términos porcentuales. Esta tendencia puede ser explicada por una baja

tasa de crecimiento de la población que practica ese credo, cuyo efecto se ve contrarrestado por la tasa de crecimiento del total de la población.

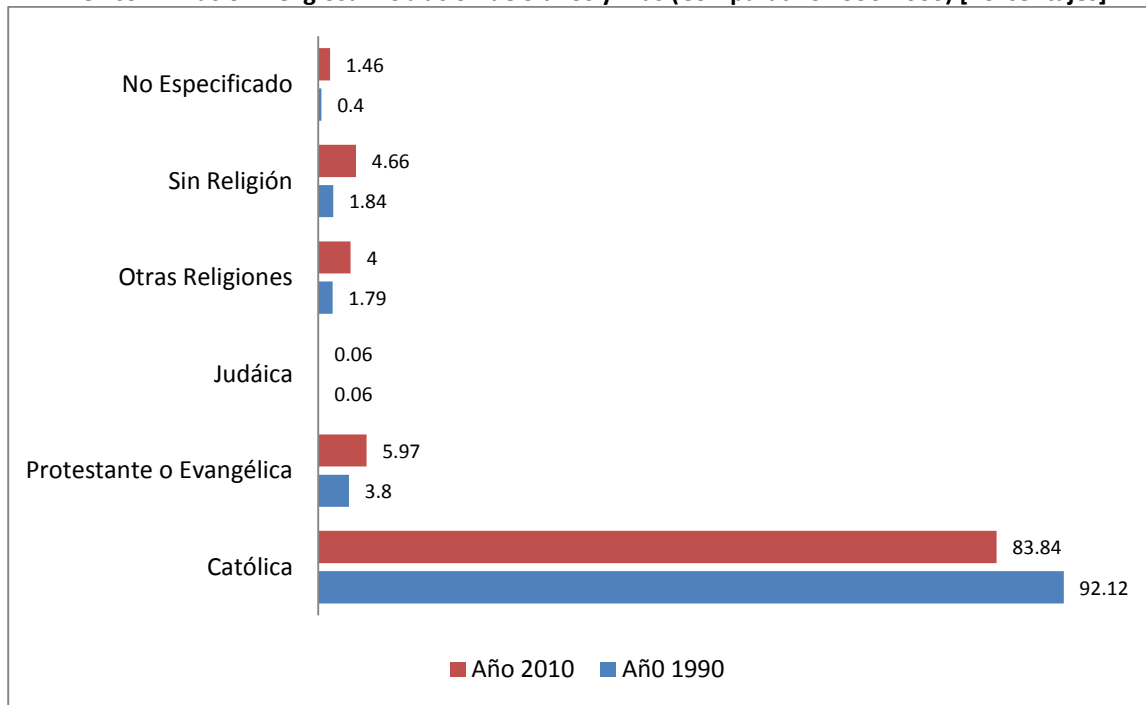
Gráfica 1.1
Delegación Iztapalapa:
Afiliación Religiosa. Población de 5 años y más (Comparativo 1990-2010) [Porcentajes]



Fuente: Elaboración propia a partir del Censo General de Población y Vivienda 1990 y 2010.

A nivel nacional, tal y como se aprecia en la gráfica 1.2., el catolicismo y el judaísmo presentan una disminución de su feligresía: el porcentaje de la población mayor de cinco años que profesa el catolicismo pasa del 92.12% en 1990 al 83.84% para 2010, mientras que la rúbrica protestante o evangélica aumenta del 3.8% al 5.97% durante este mismo lapso (INEGI, 2011). Por otra parte, observamos que las denominaciones religiosas identificadas bajo las rúbricas *otras religiones* y *no especificado*, al igual que a nivel delegación, han aumentado en términos absolutos y porcentuales. La única excepción es la religión judía: en términos porcentuales, se mantiene al mismo nivel. Esto nos habla de un crecimiento de su feligresía al mismo ritmo que el de la población.

Gráfico 1.2
México: Afiliación Religiosa. Población de 5 años y más (Comparativo 1990-2000) [Porcentajes]



Fuente: Elaboración propia a partir del Censo General de Población y Vivienda 1990 y 2000.

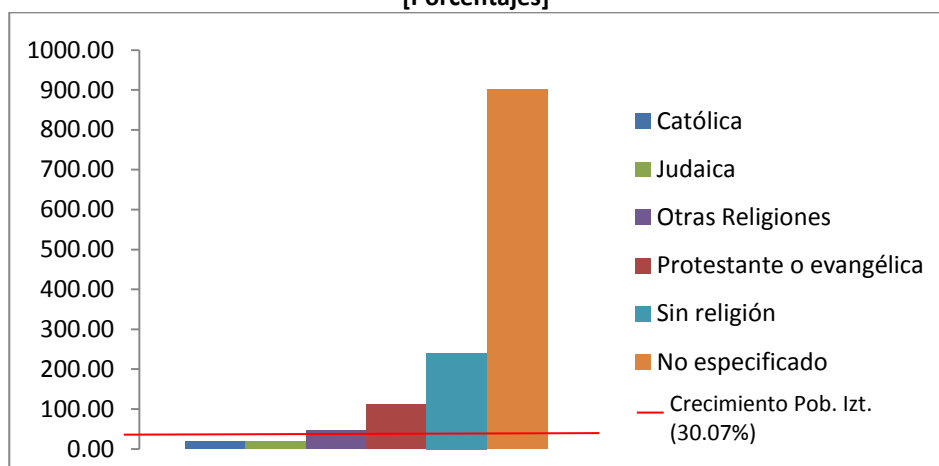
En términos generales, la delegación Iztapalapa concentra un porcentaje de población no católica cercano al porcentaje nacional. Sin embargo no quiere decir que la presencia de estas confesiones sea menos importante en el contexto delegacional: como veremos más adelante, los indicadores que utilizaremos para medir el dinamismo de este fenómeno es el cambio en términos poblacionales que esta delegación ha tenido en veinte años, así como el número de recintos dedicados al servicio religioso que funcionan dentro de las fronteras de dicha delegación.

* * *

Si tomamos como parámetro el crecimiento poblacional de los últimos veinte años en la delegación Iztapalapa (30.07%), y suponemos que un credo que presenta la misma tasa de crecimiento es porque su feligresía crece por el número de adeptos nacidos en el interior de la misma, encontraremos que la feligresía en el interior de la Iglesia Católica presenta una tasa de crecimiento inferior al crecimiento de la población

(18.47%), al igual que la confesión judía (19.02%). Al menos para el catolicismo, lo anterior nos permite suponer que éste ha perdido la capacidad de cooptación de nuevos adeptos. También podemos suponer que, tanto para el catolicismo como para el judaísmo, los padres de familia practicantes han dejado de inculcar sus enseñanzas en las nuevas generaciones.

Gráfico 1.3
Delegación Iztapalapa: Crecimiento Poblacional por credo religioso* (1990-2010)
[Porcentajes]



* A partir del año 2000, INEGI cambia su metodología de seis a 22 confesiones. El renglón *protestante o evangélica* incluye -pentecostales y neo-pentecostales, la Luz del Mundo, adventistas, Iglesia de los Santos de los Últimos Días, Testigos de Jehová, otras evangélicas y protestantes históricas. Por otra parte, el término *Otras Religiones* encierra credos que no son parte de la tradición cristiana.

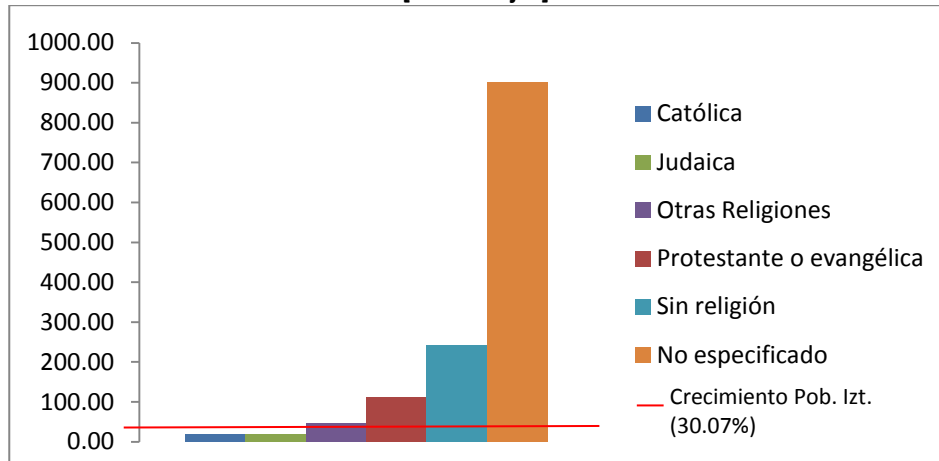
Fuente: Elaboración propia a partir del Censo General de Población y Vivienda 1990, 2000 y 2010.

Ahora bien, estos modestos incrementos de feligresía palidecen al ser comparados con las exorbitantes tasas de crecimiento de otras confesiones las cuales, no guardan relación –al menos en un nivel superficial- con los llamados *grandes monoteísmos*.

La gráfica 1.3. nos indica que el incremento más espectacular se inscribe en la clasificación de *no especificado* (900.1% en veinte años). Religiones inscritas como *otras religiones* y las creencias *protestantes o evangélicas* crecen a un nivel superior al crecimiento poblacional de la delegación (240.17% y 46.50%, respectivamente), lo cual nos indica una gran actividad de proselitismo y evangelización.

Mención aparte merece los denominados *sin religión*: deístas que declinan pertenecer a uno de dichos credos o ateos declarados. En veinte años han duplicado su número (240.7%).

Gráfico 1.3
Delegación Iztapalapa: Crecimiento Poblacional por credo religioso (1990-2010)
[Porcentajes]



Fuente: Elaboración propia a partir del Censo General de Población y Vivienda 1990, 2000 y 2010..

Con la finalidad de ilustrar con mayor precisión esta idea, presentemos el desgajado de las 22 principales denominaciones religiosas en Iztapalapa:

Cuadro 1.2
Delegación Iztapalapa: Población de 5 años o más practicante de algún credo religioso, 2010
(Habitantes)

Denominación Religiosa	Distrito Federal	Iztapalapa		
		Habitantes	Creyentes que residen en la delegación (%DF)*	Habitantes que practican ese credo (%)
Total	8 295 664	1 710 028	20.61	100
Iglesia del Dios Vivo, Columna y Apoyo de la Verdad, la Luz del Mundo	7 376	2 298	31.16	0.13
Testigos de Jehová	82 683	22 328	27.00	1.31
Pentecostales	11 807	2 976	25.21	0.17
No especificado	218 318	52 387	24.00	3.06
Otras evangélicas y cristianas	420 208	100 006	23.80	5.85

Cuadro 1.2 (Continuación)
Delegación Iztapalapa: Población de 5 años o más practicante de algún credo religioso, 2010
Habitantes

Denominación Religiosa	Distrito Federal	Iztapalapa		
		Habitantes	Creyentes que residen en la delegación* (%DF)	Habitantes que practican ese credo (%)
Católica	7 002 005	1 434 815	20.49	83.91
Bautista	3 972	805	20.27	0.05
Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días	27 301	5 197	19.04	0.30
Adventistas del Séptimo Día	7 057	1 324	18.76	0.08
Iglesia del Nazareno	117	21	17.95	0.00
Sin religión	461 049	82 455	17.88	4.82
Raíces étnicas	3 249	553	17.02	0.03
Espiritualistas	7 411	1 163	15.69	0.07
Presbiteriana	3 530	511	14.48	0.03
Otras protestantes	8 061	1 155	14.33	0.07
Metodista	1 864	265	14.22	0.02
Otras religiones	3 520	443	12.59	0.03
Anabautista / Menonita	58	6	10.34	0.00
Islámica	1 134	72	6.35	0.00
Origen oriental	5 488	347	6.32	0.02
Judaica	19 456	901	4.63	0.05

* El porcentaje de creyentes de una denominación que reside en Iztapalapa se calcula a partir de la siguiente expresión:

$$x = \frac{Hab_{CI}}{Hab_{CDF}} * 100$$

Siendo x el porcentaje, Hab_{CI} número de habitantes de Iztapalapa que practican esa religión y Hab_{CDF} número de habitantes del DF que practican esa misma religión.

Fuente: Censo General de Población y Vivienda 2010.

El orden en el cual se presenta a cada denominación religiosa obedece al siguiente criterio: sobre los datos del Distrito Federal, el porcentaje de personas practicantes de determinada confesión que reside en Iztapalapa. Este dato se contrasta con el porcentaje de la población del Distrito Federal que reside dentro de los límites de dicha delegación, es decir, el 20% de la población (INEGI, 2011).

Esta comparación nos servirá para deducir que los principales credos dentro de la demarcación delegacional son aquellos cuya población en el interior de la misma excede, en términos relativos, al porcentaje del total de habitantes dentro de Iztapalapa.

Así, podemos asegurar que las principales confesiones religiosas, a excepción del catolicismo, están fuera de las religiones consideradas como históricas. Incluso, muchas de esas confesiones tienen un componente que puede remitirnos a las religiones milenaristas o a aquellas que han sido catalogadas como salvacionistas, de acuerdo con la clasificación de Bryan Wilson (1970, p.85).

Explicación aparte merecen los renglones “Otras evangélicas” y “No especificado”: esta última rúbrica está conformada por todas aquellas personas que practican algún ritual tradicional (como el chamanismo, no reconocido como religión), de reciente presencia entre la población (entre ellos, la práctica de las denominadas religiones afro-caribeñas), o sencillamente, creencias que no son bien vistas del todo por la sociedad.

Con el crecimiento de ambos renglones, es posible argüir que el fenómeno de diversificación religiosa rebasa las fronteras delimitadas por el cristianismo (sin asegurar que las confesiones de origen cristiano no crecen más), explorando otras posibilidades fuera de ese cánón.

Las prácticas fuera del cristianismo son, por lo general, rechazadas en contextos predominantemente católicos puesto que las evocaciones a dioses antiguos o la mezcla de rituales mágicos con el catolicismo son relacionadas con la superstición, e incluso con cultos demoniacos. Esta estigmatización conduce a muchos de los practicantes al ocultamiento de su afiliación.

Un ejemplo de esto es el que otorga la Iglesia Católica Tradicional México-Estados Unidos, mejor conocida como la Iglesias de la Santa Muerte. Muchos de sus adeptos se ven en la necesidad de ocultar su filiación debido a las constantes condenas que otros credos lanzan contra aquellos que se declaran abiertamente como practicantes; además de que la práctica de este culto se vincula con actividades delictivas, como el narcomenudeo o la prostitución (Barranco, 2005).

Al ser celebrados en recintos fuera del Directorio Estadístico Nacional de Unidades Económicas, no se sabe con certeza el peso que estos nuevos cultos tienen en los renglones *Otras religiones* o *No especificado*: por lo anterior, sólo hemos de concentrar nuestro interés en las denominaciones religiosas reconocidas oficialmente y abstraernos del análisis de otros cultos.

Como hemos observado, el paisaje religioso en esta demarcación tiende a diversificarse y ampliarse. Esta característica, aunada a la ya mencionada heterogeneidad de las colonias que conforman esta delegación, vuelve difícil realizar una investigación abierta sobre la totalidad del territorio de Iztapalapa. Es por ello que hemos de tomar una variable para seleccionar las zonas donde se considera que este fenómeno de diversidad religiosa está notoriamente presente.

1.2. Las Cinco Zonas Postales

Para continuar con el desarrollo de la exposición, es necesario definir dos conceptos que serán recurrentes en el resto del trabajo.

En primer lugar, la noción de zona postal debe ser entendida, como un espacio geográfico constituido por Áreas Geoestadísticas Básicas (AGEB)² adyacentes entre sí y que comparten un nombre y un código postal que funge como referencia ante las autoridades locales.

La construcción de zonas postales hace más fácil el análisis del fenómeno religioso porque remonta a cada área hacia un pasado puesto que el nombre designado a cada zona indica su situación original (es decir, si la zona postal fue un ejido, un poblado o una colonia urbana planificada). El análisis de la historia de cada zona postal nos otorgará mayor claridad al momento de explicar las causas del fenómeno de

² Una AGEB es la unidad más pequeña que aparece en las estadísticas oficiales.

diversidad y conversión religiosa en cada una de ellas, y saber la procedencia de cada una será un antecedente útil para esta tarea.

Otra razón para construir zonas postales es la practicidad: son más fáciles de emplear que la división basada en colonias, barrios, ampliaciones, etc. Ésta es funcional sólo para procesos administrativos y para el suministro de servicios públicos, pero no para analizar estadísticas. Al construir las zonas postales a partir de las AGEB, que son unidades concebidas para sistematizar información, nos otorga mayor facilidad para ilustrar con las cifras oficiales los fenómenos religiosos: en total, la delegación Iztapalapa se conforma de veinticuatro zonas postales.

1.2.1. Criterio de selección.

Con la finalidad de seleccionar las zonas postales donde el fenómeno de diversidad religiosa puede ser más visible, se realizó un ejercicio sencillo una vez elaboradas las zonas postales que conforman la delegación Iztapalapa.

Gracias a la observación del registro de unidades catalogadas como recintos religiosos³ en el Directorio Estadístico Nacional de Unidades Económicas (DENUE) de 2010, pudimos realizar un conteo del número de recintos, asignarles una zona postal correspondiente y contabilizar el total de recintos en cada una de ellas.

Posteriormente, se realizó la sumatoria de los totales por zona postal y gracias a ello se obtuvo lo siguiente.

³ El término recinto religioso debe entenderse como un establecimiento consagrado al desarrollo del culto de una denominación religiosa, una secta o una religión. Este término neutral busca sortear el problema de nombrar a cada recinto con el sustantivo que cada culto emplea para designar sus lugares de oración.

Cuadro 1.3

Zonas Postales con mayor densidad de recintos religiosos 2010

Zona	Número de Recintos
09630 - San Miguel Teotongo	25
09640 - Xalpa	20
09510 - Santa Martha Acatitla	18
09800 - Valle de Luces	16
09700 - Desarrollo Urbano Quetzalcóatl	15

Fuente: Directorio Estadístico Nacional de Unidades Económicas, INEGI, 2011.

El resultado inmediato fue que, dentro de las zonas postales que encierra la delegación Iztapalapa, existen 464 establecimientos que funcionan como recintos religiosos. De éstos, el 21.07% se concentra en cinco de las veinticuatro zonas postales. Esta cifra se interpretará como un indicador de la intensidad del fenómeno religioso –en general- dentro de las zonas seleccionadas, las cuales son:

Una visita a cada una de ellas, realizadas durante los últimos meses de 2010, permitió un primer acercamiento cuyo objetivo fue conocer físicamente cada uno de los recintos religiosos catalogados. Si bien, dichos recintos aún operan como tales, es verdad que su número difiere con las cifras oficiales: durante los recorridos que se realizaron en las fechas señaladas, no fue raro encontrar recintos nuevos, producto de escisiones en el interior de una comunidad religiosa o, sencillamente, consecuencia del asentamiento de un nuevo pastor o guía.

Al mismo tiempo, estas visitas preliminares permitieron confirmar que la diversidad religiosa estaba presente en estas zonas: el acercamiento con las autoridades correspondientes de cada recinto permitió profundizar el conocimiento sobre la denominación religiosa que ocupaba estos locales. Posteriormente, se mostrarán las principales denominaciones en el interior de las cinco zonas postales.

Por el momento, nos limitaremos a señalar la diferencia entre cifras como una muestra del dinamismo religioso y se profundizará en los datos recabados de forma empírica ulteriormente.

1.2.2. Reconocimiento físico de las cinco zonas postales

Para saber por qué en estas cinco zonas postales la actividad religiosa es mayor que en otras, se debe conocer un poco sobre los orígenes y la situación actual de cada una de ellas. Mucha de la información utilizada proviene de testimonios de los habitantes con más tiempo en estas zonas, así como de visitas a las mismas. No obstante, el uso de fuentes periodísticas es frecuente, especialmente para dar referencia a los problemas que estas zonas enfrentan.

A continuación se presenta una breve descripción de cada zona postal:

SAN MIGUEL TEOTONGO

La primera Zona Postal, denominada como **San Miguel Teotongo**, abarca a la Colonia San Miguel Teotongo y a la Ampliación San Miguel Teotongo⁴. Ubicada en la Sierra de Santa Catarina, una de las regiones más pobres del Distrito Federal, esta colonia nace a finales del siglo XX, específicamente en los últimos años de la década de 1970, con la llegada de un contingente de indígenas chocholtecas, oriundos de la sierra Mixteca. No es de extrañar que los primeros colonos fuesen de origen rural ya que el espacio que sería esta zona postal, era un área ejidal (Gissi B., 2009). Su nombre proviene de una comunidad chocholteca de Oaxaca.

⁴ Para el INEGI, este código postal corresponde a dos colonias. Sin embargo, es interesante aclarar que para el Servicio Postal Mexicano, este mismo código postal es compartido por una colonia, 6 secciones y una ampliación. **Fuente:** Catálogo Nacional de Códigos Postales, SEPOMEX, 2010.

La expansión de esta zona se produce hasta los años ochenta, producto del crecimiento de la urbe a través de asentamientos irregulares: es por ello que se pueden apreciar viviendas construidas en las laderas de las montañas. Otro de los rasgos característicos de la zona es la sinuosidad de sus calles y la dificultad de acceso a ciertos lugares: los vehículos automotores circulan en calles estrechas de pendientes pronunciadas y en ciertos lugares, los habitantes de San Miguel Teotongo han creado rutas de autotransporte (no reconocidas por el gobierno del Distrito Federal) sólo para llegar hasta los límites de esta Zona.

Aquí, al igual que en el resto de la Sierra de Santa Catarina, es común observar tanques-pipa circulando por las principales avenidas, debido a la insuficiencia del servicio público de agua potable. Asimismo, la mayor parte de las viviendas cuenta con cisternas para almacenar agua.

Otra de las características es su alto índice de inseguridad: de acuerdo con la Secretaría de Desarrollo Social del GDF, es una de las diez colonias más peligrosas de la delegación (Gissi B., *Óp. Cit.*).

Es importante notar que en el interior de esta zona se observa el funcionamiento de redes vecinales, nacidas del Movimiento Urbano Popular (MUP). Dicho movimiento tuvo la función de canalizar, en un principio, todas las demandas ciudadanas sobre la ineficiencia de los servicios públicos. El MUP

... declinó rápidamente a medida que avanzó el proceso de liberalización en los años noventa y los partidos políticos sustituyeron progresivamente a los movimientos sociales como vehículo organizativo predilecto de la izquierda en México (Haber, 2008).

Con estas condiciones, podemos proponer que los habitantes de esta zona postal son un sector de la sociedad particularmente vulnerable: su origen indígena los hace foco de discriminación, incluso entre generaciones e intra-zona, debido a que algunos

de los nuevos colonos no comparten ascendencia con los fundadores de las colonias que constituyen la zona postal (Haber, *Óp. Cit.*).

XALPA

En un radio no mayor a 5 km. de San Miguel Teotongo se ubica Xalpa. En esta zona postal se encuentran las colonias Xalpa, Lomas de la Estancia y Tenorios. Originalmente, estas colonias fueron fundadas por los miembros de pueblos cercanos y que no deseaban seguir viviendo en ellos o por migrantes rurales que buscaban asentarse en la ciudad. Esta característica es compartida por la zona postal de San Miguel Teotongo.

Xalpa, al igual que San Miguel Teotongo, se expande a partir de la década de los años ochenta y su sobrepoblación ha originado otros problemas de índole social: es una de las 10 colonias más conflictivas de Iztapalapa, en las modalidades de robo a casa-habitación y robo de vehículos automotores. Actualmente, esta zona se adhirió a un programa vecinal de prevención y denuncia del delito a través de alarmas locales, en acuerdo con el gobierno delegacional (Sin autor, "Vecinos incrementan su seguridad con alarmas de casa", 2011).

SANTA MARTHA ACATITLA

Esta zona abarca el pueblo de Santa Martha Acatitla y los ejidos que llevan el mismo nombre. En un principio, Santa Martha Acatitla tuvo una vocación agrícola, pero con el crecimiento de la mancha urbana, especialmente en los últimos 30 años, dicha vocación quedó en el pasado.

El panorama de esta zona postal dista del paisaje agrícola. Pese a ser una de las regiones más pobres del Distrito Federal, es conocida por el número de

establecimientos dedicados a la compra y venta de autopartes. A su vez, Santa Martha Acatitla se encuentra diseccionada por grandes avenidas, un segundo piso y el entronque con la Autopista México-Puebla: es paso obligado para quienes desean salir hacia el sureste del país.

Debido al uso de suelo original, esta zona padece de quince a veinte inundaciones anuales. Un estudio reciente confirma que existen partes donde el agua llega a los 50 centímetros de altura cuando el sistema de drenaje colapsa y los colectores se ven obstruidos (Vera Pérez y López Blanco, 2010).

Otro de los elementos de esta región es la penitenciaría de Santa Martha: su inicio de operaciones fue en 1959 y esta ubicación fue seleccionada por su lejanía con el Distrito Federal. Sin embargo, el crecimiento de la ciudad la ha deglutido hasta ubicarla en una de las avenidas más importantes del oriente de la ciudad, Ermita-Iztapalapa.

En esta zona el pandillerismo es común: para Castillo Oropeza (2010, p. 64), este fenómeno tiene como principal motor la búsqueda del sentido de pertenencia a un grupo social determinado -neotribalismo- y es, al mismo tiempo, una forma de liberar la presión que representa su relación con el entorno inmediato: poco importa si la actividad que se realiza en tanto miembro de la pandilla sea delictiva o no.

Al igual que las zonas postales ya vistas, el problema de inseguridad es grave, especialmente si se considera que es la zona donde dos penitenciarías operan. Los alrededores de las instalaciones son escenario común de pugnas entre bandas (Castillo Oropeza, *Óp. Cit.*).

DESARROLLO URBANO QUETZALCÓATL

Desarrollo Urbano Quetzalcóatl encierra a cuatro colonias, la que lleva el mismo nombre es la más grande de ellas. A una mayor distancia de las otras Zonas Postales,

esta zona nace de los asentamientos irregulares de la década de los años ochenta y se consolida con el crecimiento de la mancha urbana.

La zona postal comenzó como una invasión a propiedad federal (se localiza dentro de la reserva del Cerro de la Estrella). Actualmente, el 80% de los asentamientos irregulares de esta zona se encuentran en un área natural protegida, suelo de conservación y áreas verdes. Es decir, esta característica hace difícil el abastecimiento de los servicios públicos. Las fallas en el suministro de agua y la falta de alumbrado público en ciertas calles de la colonia, son problemas constantes (Ramírez Ramírez y Rodríguez Oropeza: 2002, p. 102).

En calidad de ex-campamento, estas colonias guardan ciertas reminiscencias de su pasado reciente. Una de ellas es la estrecha red vecinal existente. En ella, la actividad civil parece constante, lo cual se refleja en sus centros comunitarios y en las áreas comunes.

Por otra parte, un estudio realizado por Valero Chávez y Cruz Maldonado (2008) ubica a esta zona como la más peligrosa del Distrito Federal.

Su similitud física con San Miguel Teotongo radica en las viviendas construidas en ella: a consecuencia de la falta de planeación, las calles son pequeñas y de difícil acceso en automóvil, lo cual hace que el transporte hacia su interior o las cercanías con las faldas de la montaña corra a cargo, la mayor parte de las veces, de rutas de transporte local.

VALLE DE LUCES

Valle de Luces está situado en las cercanías del Cerro de la Estrella y abarca cuatro colonias: Valle de Luces, Culhuacán, Fuego Nuevo y El Mirador, así como uno de los barrios de mayor tradición, Barrio Tula. Pese a su lejanía con las otras zonas,

ésta posee un rasgo en común: parte de ella está asentada de forma irregular, es decir, en las inmediaciones de la Reserva Ecológica del Cerro de la Estrella. También, esta colonia está catalogada como una de las más peligrosas de Iztapalapa, aunque se encuentra a 10 minutos de las instalaciones de la administración delegacional.

Al parecer, su actividad religiosa es efervescente: durante los meses de febrero a abril, esta Zona se prepara para la escenificación del Viacrucis de Semana Santa.

En cuanto a otras denominaciones religiosas, éstas han encontrado terreno fértil para la apertura de recintos religiosos: para nuestros fines de estudio, es probable que esta zona postal merezca especial atención al momento de abordarla ya que en ella puede primar una voluntad de reafirmación del catolicismo ante otras denominaciones religiosas, incluso más que una problemática socioeconómica. De cualquier forma, no es deleznable la importancia que pueda tener para una explicación ulterior.

* * *

Esta primera aproximación pone en relieve la similitud entre Zonas Postales, lo cual, nos permite inferir que se desarrolla una problemática puntual en ellas. Uno de los signos, tal y como lo hemos insinuado anteriormente, es la diversidad de credos religiosos en cada una de las zonas.

Pese a la distancia entre sí, el realizar el recorrido a pie en cada zona postal, da una falsa ilusión de continuidad: a no ser por los nombres de las calles, resultaría difícil decir que se está en tal lugar. El paisaje urbano es homogéneo: son colonias nacidas a finales del siglo XX como una suerte de dormitorios para los trabajadores, en las cuales, es notoria la falta de planeación urbana y la escasez de servicios públicos (agua, luz, drenaje, etcétera). A excepción de la Zona Valle de Luces, las demás zonas postales son cercanas geográficamente; sin embargo, son las mismas carencias y el mismo estilo de construcción lo que otorga una proximidad a las cinco zonas postales.

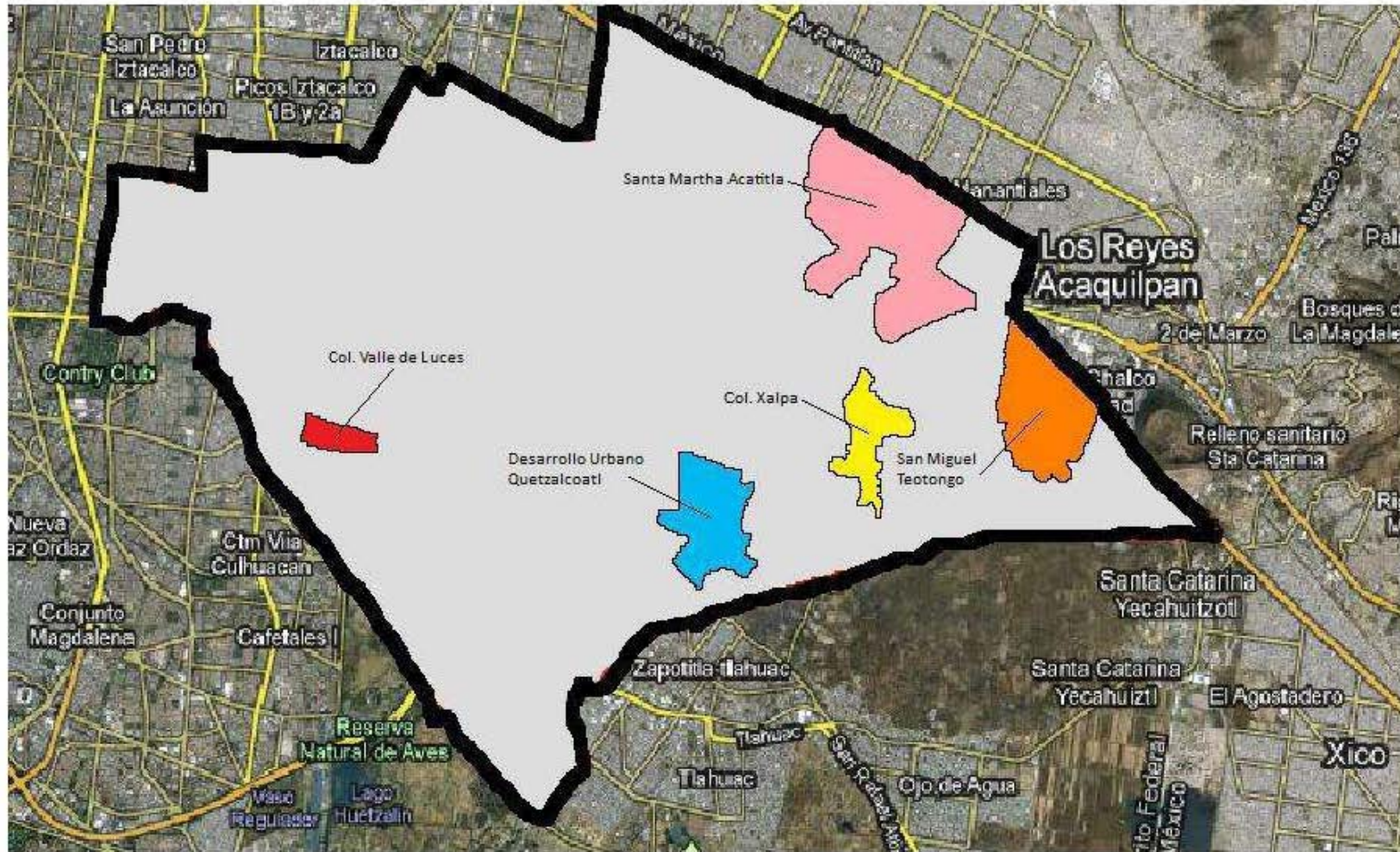
Asentadas en barrancos, chinampas, reservas ecológicas o en las laderas de la Sierra de Santa Catarina, dichas áreas padecen una escasez de agua semipermanente, los servicios de drenaje tienen menos de una década de vida y el suministro eléctrico es irregular en la mayor parte de las viviendas, incluso ilegal. También, el problema de la delincuencia parece ser común en las cinco regiones: parte de la cotidianidad en cada una de ellas es la presencia de patrullas u operativos conjuntos con alguna otra instancia del poder judicial.

Por otra parte, la calidad de las construcciones habitacionales está por debajo del promedio. Muchas casas están levantadas en zonas de alto riesgo, no cumplen con el reglamento de construcción y son obra negra, en el mejor de los casos. Ello tiene una consecuencia en el trazado de las calles, puesto que las casas son lo primero en erigirse, los espacios entre ellas funcionan como callejuelas diseñadas para el tránsito a pie.

Esta breve descripción no tiene otra finalidad que demostrar la marginación existente en estas regiones periféricas. Tenemos dos elementos que servirán para sostener la hipótesis del presente trabajo: por un lado está la proliferación de recintos religiosos en estas zonas y el dinamismo del fenómeno de diversidad confesional; por otro lado, se encuentran los orígenes y estado actual de dichas zonas.

Ambos elementos serán retenidos para explicar qué tipo de religiones, sectas o denominaciones son las que se implantaron en esas áreas: es decir, indagar si existe un elemento inherente a las doctrinas religiosas que le otorgan cierto grado de arraigo en el interior de la comunidad o sólo es una coincidencia que éstas hayan encontrado lugar en las preferencias de una población.

Mapa 1.1.
Delegación Iztapalapa
Ubicación de las Cinco Zonas Postales



Fuente: DENE 2010, INEGI.

1.3. Apuntes sobre religión

Aquel primer acercamiento también sirvió para ubicar a los recintos religiosos dentro de las zonas, así como el tipo de servicio religioso que se practicaba en ellos. En un primer momento, pareciera que el paisaje está conformado sólo por recintos católicos, ya que los recintos no católicos pasan inadvertidos por la sencillez que los caracteriza. Sin embargo, esta impresión se borra una vez conocida cada Zona Postal.

En términos cuantitativos esto puede traducirse en que poco más de una tercera parte de los recintos religiosos corresponde a la Iglesia Católica. Éstos son más visibles que otros locales por el diseño característico de un templo consagrado a los oficios eucarísticos. Es decir, para el resto de las denominaciones, es poco relevante la construcción donde se lleva a cabo el servicio religioso, ya que su cuerpo doctrinal es menos rígido que el católico.

Cuadro 1.4
Recintos Religiosos en las cinco zonas
postales de Iztapalapa en 2010

Confesión Religiosa	Número de Recintos*
Católica	34
Pentecostal / Evangélica	42
Adventista	3
Espiritualista	3
Iglesia de los Santos de los Últimos Días	3
La Luz del Mundo	2
Testigos de Jehová	2
Nazarena	2
Bautistas	1
Eliasista	1
TOTAL	93

* Los recorridos realizados permitieron corroborar la existencia y operación de cada recinto.

Fuente: Directorio Estadístico Nacional de Unidades Económicas, INEGI 2010.

Esta cifra puede indicar poco si no tenemos presente el número de creyentes en el interior de estas zonas. Resulta revelador saber que la proporción de católicos en ellas

es aproximadamente la misma que en el total de la delegación: el predominio de recintos no católicos indica un mayor dinamismo en la expansión territorial de estos credos (Ver Anexo I) y un mayor dinamismo de parte de los congregados. Lo anterior se desprende del Censo de Población y Vivienda 2000: en las colonias englobadas en cada zona postal, el promedio de no católicos es de 8.15% (INEGI, 2001)⁵.

Cuadro 1.5
Las cinco zonas: Población católica y no católica, 2000 (5 años o más)

Código Postal	Colonia	Población total	Población de 5 años y más católica	Población de 5 años y más con alguna religión no católica*	Población No Católica (%)
09630	Ampliación San Miguel	562	481	19	3.95
	San Miguel Teotongo	54055	41719	4134	9.91
09640	Xalpa	44904	34963	3180	9.09
09800	Valle de Luces 1 ra. Sección	2005	1568	155	9.88
	Valle de Luces 2 da. Sección	2373	1877	209	11.13
	Valle de Luces 3 ra. Sección	1258	1058	33	3.12
	Unidad Habitacional Valle de Luces	2233	1732	217	12.53
09700	Desarrollo Urbano Quetzalcoatl	58407	45149	3796	8.41
09510	Pueblo Santa Martha Acatitla	14683	12010	758	6.31
	Zona Urbana Ejidal Santa Martha Acatitla Norte	19272	15235	1020	6.70
	Zona Urbana Ejidal Santa Martha Acatitla Sur	19365	15204	1321	8.69

*No incluye *Sin religión*

Fuente: Disco compacto de sistema de consulta de información censal 2000 "SCINCE por colonias 2000".

Observar cifras y realizar conjeturas a partir de ellas es un ejercicio difícil puesto que el nivel de agregación en ellas resulta poco menos que un obstáculo. El conocimiento físico del área que se investiga volvió fidedignas todas las suposiciones antes realizadas.

Al ser una zona urbana nuestro centro de interés, es inevitable tratar con seres humanos para profundizar en el conocimiento de las causas del fenómeno que nos

⁵ Esta cifra no incluye el renglón *Sin Religión*.

atañe: es por ello que adquiere relevancia la realización de entrevistas a pobladores de estas zonas.

Un testimonio, en general, arroja información valiosa que las cifras oficiales tienden a desdeñar. Sin embargo, éste depende y se ve afectado por la cosmovisión de la persona que lo emite. Para ciertos tópicos, podría representar un inconveniente; para este tema, quizás sea la clave que nos ayudará a afirmar que la diversidad religiosa tiene correlación con determinada situación socioeconómica.

Este elemento nos será de utilidad cuando debamos comprobar cómo la situación socioeconómica impacta en la conversión religiosa de un individuo. Pero antes de dicha comparación, es necesario conocer cómo funcionan los procesos sociales relacionados con la religión y saber en qué consisten las confesiones religiosas que predominan en las zonas postales.

II. RELIGIÓN: GEOGRAFÍA URBANA, NOCIONES BÁSICAS Y PRINCIPALES DENOMINACIONES.

Las zonas postales que hemos observado a través de las cifras oficiales tienen varios denominadores comunes. En primer lugar, estas áreas no fueron construidas bajo la guía de un proyecto urbano, sino que nacen como consecuencia de la expansión de la mancha urbana.

Respecto a esta falta de planificación, otra consecuencia se ve materializada en el tipo de construcciones que pueblan el paisaje: casas construidas en laderas con inclinaciones de 60 grados⁶, las cuales, en el mejor de los casos son *obra negra* o construcciones acabadas donde no es difícil encontrar que éstas albergan a varias generaciones de una familia, e incluso a varias familias. Esta aparente sobrepoblación sólo se puede mitigar a través de la construcción en lotes que pueden llegar hasta la cúspide de los montes. A excepción de Desarrollo Urbano Quetzalcoátl, la extensión de las áreas habitables lleva a la apertura de callejuelas que hacen imposible la circulación peatonal, puesto que éstas son calles donde un sólo auto circula con dificultad.

En estos territorios es natural la presencia de problemas de abastecimiento en los servicios públicos: los problemas de acceso al agua potable son paliados con la compra de agua en pipas distribuidas por agentes privados –el precio de este servicio está determinado según sea el deseo de dicho agente y no por un acuerdo entre proveedores⁷; la seguridad pública funciona a través de redes ciudadanas que en última instancia conducen al llamado a la policía y, por último, se presentan cortes de

⁶ En la zona de San Miguel Teotongo, durante los recorridos realizados, se ha registrado que una de las avenidas de acceso tiene una pendiente de 70°.

⁷ De acuerdo con conversaciones informales sostenidas con oriundos de las zonas postales, el costo promedio de media pipa (3000 a 4000 litros) es de 250 MXN.

energía eléctrica con mayor frecuencia que en otras partes del Distrito Federal. La duración de estos cortes varía de dos a 48 horas.

Por otra parte, es importante señalar que ninguna de las cinco zonas postales posee la característica de ser un polo de actividad económica ni de ser un área de concentración de servicios educativos: descontando los pequeños establecimientos comerciales, la mayoría de los habitantes de las zonas deben desplazarse hacia sus centros de trabajo o de educación (INEGI, 2007). Es decir, la cotidianeidad de un sector de la población se desarrolla fuera de sus lugares de residencia, lo que convierte a estas zonas, de lunes a sábado, en dormitorios de la clase trabajadora.

Con la excepción de los mercados tradicionales instalados en estas zonas, donde la oferta de bienes perecederos es más bien reducida, las compras de bienes de consumo deben llevarse a cabo en los almacenes principales o en la Central de Abastos, ubicados éstos en las principales vías de acceso de la delegación.

Todas estas características nos arrojan como resultado que estas áreas son periféricas dentro de la periferia misma de la ciudad. Una vez aclaradas las características de dichas zonas, es conveniente buscar un marco teórico que nos brinde una explicación.

2.1. Periferia, laicidad, secularización y reconfiguración religiosa: los componentes de la diversidad religiosa.

Un análisis sobre religión y sociedad ha sido elaborado por el sociólogo francés Jean-Pierre Bastian en el contexto latinoamericano (Bastian, 1997). De acuerdo a sus resultados, el fenómeno de la diversidad religiosa y de lo que él tiene a llamar “mutación religiosa” se presenta con mayor intensidad en las zonas rurales y en la periferia de las grandes ciudades.

Lo anterior es consecuencia de una serie de factores locales y nacionales que han desestabilizado la forma de vida de los más desfavorecidos; entre ellos, Bastian señala que:

El fin del modelo de la CEPAL y la desregulación de los mercados en general, el fin de los regímenes populistas... El derrumbe del socialismo en el este de Europa y sus repercusiones sobre los regímenes cubano y sandinista, así como sobre la izquierda en la región, ha dejado a América Latina con un vacío de ideologías (Bastian: 2007, p. 208).

Con el vacío de ideologías y la situación económica que polariza la concentración de la riqueza, los sectores sociales más desfavorecidos buscan estructuras que les devuelvan parte de esa estabilidad perdida a través del sentimiento de pertenencia y de la noción de comunidad que un credo disidente al catolicismo otorga.

Otra de las razones de la presencia de la mutación religiosa en estas zonas es porque estos credos representan la posibilidad de acceder a un liderazgo en un contexto donde los sectores más vulnerables de la población son violentados por un sistema que los niega.

Una causa final, quizá la más importante para nuestro objeto de estudio, es que en el interior de estos grupos religiosos, se desarrollan estrategias comunitarias para sobrevivir en medio de las crisis económicas recurrentes (Bastian: 1997, p. 211). Por ello no es de extrañar que Iztapalapa sea la delegación con mayor número de recintos, y que tenga el Índice de Ingresos más bajo del Distrito Federal (PNUD, 2010): para sortear todos los problemas derivados de esta situación, pertenecer a un grupo religioso donde el concepto de comunidad está fuertemente arraigado resulta ser una alternativa de solución.

Bajo esta concepción, podemos darnos cuenta de que estas áreas cumplen al menos con el criterio de situación socioeconómica para ser terreno fértil del fenómeno

de diversidad religiosa. Por ello, es interesante observar el proceso de apertura de los recintos religiosos, el crecimiento de la feligresía en cada confesión religiosa y el nacimiento de nuevos credos.

Al comenzar con el análisis del proceso de apertura, es importante tener en cuenta los conceptos de laicidad, secularización y reconfiguración religiosa, con la finalidad de comprender cómo la mutación religiosa se origina en las zonas que nos interesa investigar.

A partir de un breve análisis sobre ambos conceptos, podremos entender cómo se ha ido modificando el panorama religioso en las zonas postales. Ello nos debe interesar puesto que nos ayudará a explicar por qué determinadas confesiones han permanecido y crecido o por qué otras, sencillamente, desaparecen.

2.2. La noción de laicidad y su importancia en el contexto social.

La secularidad está imbricada con el concepto de laicismo. Éste hace referencia a una política de gobierno, movimiento político o legislación que tenga como base el principio de la no confesionalidad, es decir, que no imponga la existencia de un credo oficial.

Aparentemente, la laicidad abre las puertas a la diversidad religiosa, aunque en toda sociedad surgen credos distintos del oficial; sin embargo, en una sociedad que se asume como laica, la elección de afiliarse a una denominación religiosa es un asunto que repercute sólo en la vida privada del individuo y no es motivo de castigo o persecución por parte de las autoridades.

En realidad, el objetivo inmediato de los gobiernos al proclamarse laicos es evitar el empoderamiento de determinado grupo religioso o la influencia que éste pueda tener en la ciudadanía. No obstante, tiene otro efecto inmediato: permite eliminar tensiones

entre grupos religiosos puesto que no existe uno que sea reconocido como único u oficial. En todo caso la función de la laicidad, en el contexto de un Estado como el mexicano, garantiza la libertad de culto siempre y cuando no se trasgreden los estatutos nacionales.

Durante el siglo XIX, la laicidad no fue apremiante sino hasta después de la consolidación del Estado Mexicano ya que en los primeros años de la nación independiente “el catolicismo fue percibido, a justo título, como la única fuerza capaz de mantener la integración y cierta unidad nacional naciente” (Bastian: 2000, p. 33). En esta situación, conceptos como tolerancia religiosa o libertad de cultos no podían ser considerados y asumidos políticamente. Hasta después de la tercera década del siglo XIX se plantea la necesidad de laicizar la nación, especialmente bajo los gobiernos interinos de Valentín Gómez Farías, quien promulgó en 1833 las primeras reformas en que la Iglesia Católica vio una amenaza para sus intereses.

Estos primeros pasos fueron emprendidos por dirigentes políticos liberales— influenciados por las ideas de la Ilustración—, los cuales, pese a las reformas ya hechas, vieron aún un impedimento para el desarrollo de un Estado liberal. Es bajo esta premisa que las leyes (posteriores a 1833) en detrimento de los intereses del clero católico nacieron: supresión del fuero para el clero y el ejército (Ley Juárez, 1855), desamortización de los bienes de la Iglesia (Ley Lerdo, 1856), prohibición de cobro de derecho y obvenciones parroquiales (Ley Iglesias, 1857), entre otras.

A partir de este momento, fue imperativo fomentar una suerte de competencia en el “mercado de la fe”. Por ello puede explicarse que los primeros movimientos religiosos y parareligiosos⁸ distintos al catolicismo aparecieron hasta después del último cuarto

⁸ Para Bastian (1997), un movimiento parareligioso es aquél que retoma elementos rituales de las religiones y los conjuntan con otros fines distintos a la profesión de fe. Ejemplos de movimientos parareligiosos son la masonería —que postula la independencia de la razón frente a cualquier autoridad o enseñanza— o el espiritismo —el cual busca la explicación de la naturaleza, origen y destino de los espíritus.

del siglo XIX, con la venia del gobierno porfirista (Bastian: 1997, p. 142). Como se deduce, lejos de ser una cuestión de derecho a la libertad de culto, fue una herramienta política para disminuir el poderío de la Iglesia Católica.

Para nuestros fines, la historia de las tensiones entre la Iglesia Católica y el Estado Mexicano sirve de telón para la inserción de nuevos credos provenientes de otros países o para la creación de nuevas denominaciones religiosas con componentes propios de la cultura local (tal es el caso de la Iglesia la Luz del Mundo, nacida en las periferias de Guadalajara en el año 1926). También, la relegación de la religión en la educación pública, el registro de nacimientos, matrimonios y defunciones es el punto donde las instituciones se encaminan hacia la secularización, y con ello se entiende que la sociedad entra en esta dinámica porque el hecho de pertenecer a la adscripción religiosa dominante deja de ser un requisito para la participación en la vida pública.

Esta desarticulación de esferas tiene dos consecuencias fácilmente identificables: la primera es, como se ha mencionado anteriormente, el proceso de secularidad y la segunda es la reconfiguración del paisaje religioso.

2.2.1. Secularización

La importancia de la dimensión religiosa en el contexto social se ha visto desestimada por algunos investigadores sociales a partir de la mayor aceptación de una de las dos interpretaciones del concepto de secularidad.

La interpretación más determinante es aquella que llamaremos *tesis fuerte de la secularización*, la cual sostiene que el aspecto religioso se relega hasta su extinción y que dicha secularización comienza a partir de las revoluciones científica e industrial, cuando el pensamiento religioso se ve desplazado por las explicaciones que las ciencias sociales y naturales otorgan a los fenómenos que rodean al ser humano (Sota

García: 2005, p.12). De esta forma, la religión sería sustituida por visiones científicas, ideologías e interpretaciones propias sobre el entorno social.

Sota García (2005) sugiere que uno de los exponentes de esta interpretación es Jürgen Habermas, ya que sugiere que la religión se ve absorbida por la ética comunicativa⁹ y que este proceso finaliza en “la progresión del naturalismo y su fe ciega en la ciencia” (Habermas: 2008, p. 150). En el mejor de los casos, la religión es una suerte de consuelo ante las contingencias que puedan surgir.

En el otro extremo, contamos con la *tesis débil* de la secularización, es decir, ante los cambios económicos, políticos y sociales, la esfera religiosa pasa de regir la vida pública para atañer exclusivamente a la vida privada. O sea, la modernidad no será arreligiosa, sino que adoptará una nueva forma de religiosidad.

Si bien, el conjunto de la sociedad no reconoce a ningún credo como oficial y no tiene la obligación de estar adscrita a uno, los individuos seguirán practicando los rituales propios de su credo que, de una u otra forma, influenciarán su forma de entender el entorno (Sota García: 2005, p. 15).

Dicha tesis nos facilitará acercarnos hacia los sectores cuyo comportamiento nos interesa observar, ya que se tiene presente que la confesión religiosa de cada individuo va a permear su comportamiento ante los fenómenos a los que está expuesto en tanto que integrante de la sociedad. Es decir, la participación de la religión se transforma, pero sigue presente.

Esta conversión de atribuciones es más sostenible que la *tesis fuerte* de secularidad ya que se observa una tendencia a tomar los lineamientos de una creencia

⁹ El término “ética comunicativa” hace referencia a una ética formal, basada en el diálogo y comunicación. Este tipo de ética pone énfasis en el proceso para llegar a una normativa moral universal en una sociedad caracterizada por el pluralismo y la democracia.

religiosa como una pauta conductual optativa, no como un código de valores sociales obligatorio de cumplir.

Gracias a *la tesis débil de la secularidad*, es posible dar una explicación al nacimiento y crecimiento de diversos credos dentro de una sociedad y por tanto, las razones que pueden influir para que una persona cambie de adscripción confesional.

Los desarrollos de Max Weber han nutrido muchas de las premisas existentes en el interior de la *tesis débil*, especialmente al proponer a la secularización como un “desencanto por el mundo” y el principio de la sustracción de algunos sectores de la sociedad de las instituciones religiosas.

Otro aporte de Weber es la idea fundamental del impacto de la religión en la manera de entender el sistema económico y social, la cual se basa en dos ejes. El primero explica el cambio *doctrinal*, el cual trata sobre cómo el creyente se conduce en el interior de la sociedad y entiende los mensajes que ésta emite hacia él; el segundo, el cambio *en la estructura religiosa*, es el que explica cómo el sentido de pertenencia hacia un grupo religioso hace que un individuo deje de percibirse como tal hasta devenir un componente importante de dicho grupo (Weber: 2008).

Esta idea de pertenencia nos permitirá entender el funcionamiento de los grupos religiosos y cómo éstos se presentan ante los sujetos a conversión como una oportunidad de ascensión social o, al menos, como un paliativo de su condición de vida en el presente.

2.2.2. La noción de comunidad y su papel en el discurso proselitista.

Si consideramos a Wilson (1970), parte del atractivo de los grupos religiosos ajenos a la confesión dominante de una sociedad radica en la noción de “comunidad religiosa” frente a la de “institución religiosa”.

Para este autor, una buena razón para el surgimiento de *sectas*¹⁰ es la voluntad de expresar un desacuerdo con el *statu quo*, que de alguna u otra forma se asocia con el credo religioso institucionalizado (Bastian: 1997, p.25) y (Wilson: 1965). En un primer momento, el nacimiento de un nuevo credo o la implantación de una confesión religiosa proveniente de otro lugar van a estar fuertemente impulsados por la voluntad de revolucionar su situación actual (un claro ejemplo son los movimientos de la Reforma Protestante, que dieron origen a nuevas denominaciones religiosas claramente a favor del regreso a las prácticas del cristianismo primitivo).

Su éxito y perduración dependerá de la forma en que puedan hacer sentir al converso como parte fundamental en el interior de la “comunidad religiosa”, siempre en conflicto con los puntos de vista sostenidos por la religión institucionalizada.

Es importante tener en cuenta que desde esta perspectiva se vislumbra que el sentido de pertenencia a un grupo religioso puede ser una manifestación o un deseo de cambio de las condiciones presentes.

Para Bastian, basta explicar que la pertenencia a determinado grupo religioso permite la reconstrucción de la vida en comunidad frente a un sistema económico que promueve el individualismo y la competencia:

Por la adopción de prácticas pentecostales efervescentes [movimiento revivalista según Wilson], los marginados de las sociedades latinoamericanas crearon una especie de contrasociedad (sic) donde se reorganizaban las relaciones de solidaridad y se reencontraba la fuerza para vivir en un contexto nuevo, el suyo. Reconstruían su sociedad tomando por modelo a la hacienda, es decir, a la sociedad rural original... de esta forma, centenares de pastores-patrones facilitaron a los marginados contar con eventuales canales de integración en el seno de

¹⁰ Dentro del análisis de Wilson y Bastian, el concepto de *secta* remite a la adhesión voluntaria a un grupo constituido en torno a un líder carismático, en ruptura latente o manifiesta con los comportamientos dominantes en una sociedad.

sociedades donde estaban condenados a la miseria y al sufrimiento (Bastian: 1997, p. 274).

La expresión *marginación* hace referencia tanto a la marginación social como a la marginación económica –normalmente, una persona marginada lo es en ambos ámbitos. Una de las condiciones para hablar de marginalidad es que pueda ser geográficamente localizable y que tal espacio presente ciertas características. Por esta razón, es preciso explicar cómo actúa el fenómeno de la reconfiguración religiosa en determinado perímetro.

2.2.3. Periferia y reconfiguración religiosa.

El hecho de suponer que el panorama religioso es homogéneo debido a la existencia de un credo por demás dominante –en el caso mexicano, la Iglesia Católica– es una simplificación burda del fenómeno. En ciertas investigaciones económicas, pero también sociales, se privilegian aquellos enfoques que bien podremos catalogar como “macro”, ya que se basan en indicadores censales muy agregados; lo anterior impide ver la evolución de los fenómenos que, a pequeña escala, resultan mucho más dinámicos que en la totalidad nacional. Por ello, es necesario utilizar un enfoque que se sirva de datos altamente desagregados y un cuerpo conceptual acorde a las características de las zonas que se observarán.

Este espacio tratará de trazar, desde una perspectiva teórica, cuales son las generalidades de la reconfiguración religiosa en el interior de una zona geográfica catalogada como periferia de un centro urbano –marginalizada–, qué matices en materia de credos religiosos toma y qué aspecto tomará dicho espacio llegado cierto tiempo, ya que, al ser un proceso cambiante e impredecible, es imposible delimitar sus alcances.

2.2.4. El espacio geográfico

Una mirada a niveles de mayor desagregación nos muestra que en espacios geográficos delimitados, tales como estados, municipios o delegaciones, las tendencias son distintas en comparación con la tendencia nacional. Esto ha quedado ampliamente demostrado con el estudio de Jean-Pierre Bastian, donde se compara las dinámicas regionales en la periferia de los centros urbanos contra las tendencias nacionales en cuanto a la diversificación del panorama religioso.

Para Bastian, este fenómeno se desarrolla a lo largo del continente americano como una consecuencia natural de la anomia padecida por un sector específico de la población: la anomia es un estado de crisis de valores ante una situación imperante que dificulta el logro de las metas sociales (una situación económica desahogada, el acceso a la dinámica de la toma de decisiones, etc.). En este caso, el contexto socioeconómico juega un papel desestabilizador debido a que, añadido a las preocupaciones personales, la incertidumbre por el mañana se ve agravada por un equilibrio frágil y difícil de mantener en el presente. Crisis debido al hecho de vivir en la marginalidad.

Con ello, las religiones diferentes del catolicismo –institucional o tradicional– parecen ofrecer una salida a esta situación porque no se ven inmiscuidas en el contexto que provoca la anomia. La búsqueda para una explicación del presente conflictivo lleva hacia discursos disonantes con el orden establecido: a veces, la política de la no inmersión con la vida profana (en oposición al orden de lo sagrado) es deseable, ya que esta vida es, en términos de las éticas religiosas, producto de conductas ligadas a la noción del pecado.

Desde esta perspectiva, no es difícil imaginar que en las zonas con mayores problemas económicos y sociales, zonas que están desatendidas por las autoridades locales en cuestión de infraestructura, servicios públicos y seguridad, se da el caldo de

cultivo para que diversas denominaciones religiosas crezcan y se escindan para dar vida a otras.

Esto último está relacionado con otra característica más: mientras que la Iglesia Católica -al igual que todas las religiones históricas- sigue un largo protocolo para la consagración de un templo, las otras denominaciones prestan poca atención a ello, de tal suerte que cualquier construcción puede ser usada inmediatamente para albergar a sus seguidores durante las celebraciones religiosas. Como ejemplo podemos mencionar que para los Testigos de Jehová son comunes los *estudios*¹¹ en el interior de un domicilio o en las inmediaciones de un estadio deportivo.

Esta versatilidad, tanto en el caso mencionado como en otras denominaciones más, otorga una suerte de cercanía de los asuntos sacros con la vida cotidiana: la aparente cercanía con la comunidad perteneciente a esa denominación fomenta a su vez, una mayor aceptación entre una comunidad que, en otras esferas de la vida, se siente poco menos que excluida (Bastian, 1997).

2.2.5. Anomia y pobreza

Anomia

Hemos dicho en párrafos anteriores que la anomia, tal como Bastian la define, es un estado de crisis de los valores ante una situación externa que dificulta el logro de las metas sociales que tal sistema de valores sugiere que son la normalidad.

El término *anomia* fue acuñado por el sociólogo francés Émile Durkheim y expuesto en sus trabajos *La división del trabajo social* y *El suicidio*. Para Durkheim, la anomia se define como la falta –o debilitamiento- de normas que regulen el

¹¹ Un estudio, dentro de la Iglesia de los Testigos de Jehová, es una conversación semanal que un miembro ya sacralizado (bautizado) sostiene con un adepto no sacralizado a guisa de homilía.

comportamiento de los individuos, producto de la dinámica de la sociedad (Durkheim, 1893: T. III).

En otras palabras, el cambio de una sociedad tradicional hacia una sociedad moderna, consecuencia del cambio de modelo económico, produce un desfase entre la reglamentación que regía las relaciones sociales en la sociedad tradicional y la situación presente. La especialización del trabajo, cuando no se lleva a cabo como se haría en el estado normal, aísla al individuo y lo relega al cumplimiento de una tarea especializada. En sus palabras:

... si la división del trabajo no produce solidaridad, es que las relaciones de los órganos no están reguladas, es que están en un estado de anomia¹² (Durkheim, *Ibíd.*).

Sin embargo, hemos de tomar una definición posterior enunciada por Robert Merton (1958), que al igual que la definición dada por Bastian, hace énfasis en la discrepancia entre las metas definidas por la estructura cultural como deseables y los medios para alcanzarlas (estructura social). Tal divergencia entre medios y fines tiene como consecuencia el surgimiento de una situación en la que el individuo se vea imposibilitado de alcanzar estos fines ante la ausencia de las oportunidades para hacerlo (López Fernández, 2009: p. 139).

Esta discrepancia incide en el comportamiento del individuo conforme a la posición que detente en la estructura social porque ésta determina el acceso a las oportunidades para cumplir con las metas. En los segmentos de la población en los que no se cuente con acceso a las oportunidades debido a factores –desde la perspectiva de Merton- socioeconómicos, se recurrirán a otros medios, no necesariamente aceptados culturalmente.

¹² « ... si la division du travail ne produit pas la solidarité, c'est que les relations des organes ne sont pas réglementées, c'est qu'elles sont dans un état d'anomie. » [Traducción propia]

Pobreza

Si bien anomia y pobreza no son términos equivalentes, en cuanto a estas zonas de la periferia urbana se refiere, están estrechamente vinculados.

Eckstein (1982) señala que la situación precaria de los habitantes más pobres de la periferia urbana se remonta hasta la época prerrevolucionaria y que, pese al discurso oficial, el movimiento armado no benefició por igual a todas las clases sociales.

Además, la constitución de la estructura político-social-económica, lejos de mejorar las condiciones de la población de los estratos sociales más bajos, agrava la brecha entre los que más tienen y los que más necesitan; no permite el desarrollo de una actividad industrial en estas zonas cuyos propietarios y beneficiarios sean los propios habitantes; las asociaciones civiles se ven filtradas por los partidos políticos y terminan por hacer, las más de las veces, de plataformas o células al servicio de los partidos políticos, lo que dificulta una participación real de los pobladores de estas áreas (Eckstein, *Óp. Cit.*).

Mención aparte merece el problema educativo: los resultados arrojados por el estudio de Eckstein señalan que el nivel educativo de un individuo estará estrechamente ligado al nivel educativo de sus padres, de sus posibilidades de costear su tránsito en el sistema escolar y de su participación en alguna actividad remunerada a temprana edad o con el aprendizaje de un oficio (Eckstein, *Ibíd.*: p. 203-208).

Otra de las grandes dificultades que los habitantes de la periferia urbana deben afrontar es el acceso a los servicios públicos y las interminables gestiones que deben realizar para obtenerlos. Servicios como alumbrado público, agua corriente o drenaje son conseguidos a título de intercambio que una autoridad local realiza con un dirigente de la comunidad con la finalidad de que este último funja como representante de los intereses y aspiraciones políticas de la autoridad local. En este sentido, la asignación de los recursos públicos destinados a la instalación y mantenimiento de la red de servicios

públicos sirve para granjearse el apoyo electoral necesario para ascender el escalafón político.

La pobreza y los vicios de la estructura político-social-económica, desde esta perspectiva, niegan el acceso a las herramientas necesarias para cumplir con las metas impuestas como la máxima realización de un individuo en tanto miembro de una sociedad: se cumplen las condiciones de una situación anómica. Es por ello que se buscará otra forma de realizar dichas metas

* * *

¿Qué podría ser una forma alternativa que permita contrarrestar esa situación de anomia? Evidentemente, el acercamiento a una religión distinta al credo mayoritario puede ser una opción; pero, aseverar lo anterior implica acercarnos a analizar, de forma somera, el contenido que estos credos presentan a los conversos potenciales y saber si su cuerpo doctrinal ofrece –la mayoría de las veces, a guiñadas- una oportunidad de transformación de la situación presente.

Por estas razones, es importante realizar un acercamiento somero a las confesiones religiosas presentes en las cinco zonas que constituyen nuestro centro de interés.

2.3. ACERCAMIENTO A LAS RELIGIONES

Hemos mencionado los datos referentes al tipo de confesión religiosa y al número de recintos religiosos en cada una de las cinco zonas postales. Al contrastar la información del XII Censo de Población con los registros de la Dirección General de Asociaciones Religiosas (DGAR), encontramos un desfase entre el número de tradiciones –es decir, de donde derivan una infinidad de variantes de un principio- religiosas registradas ante la Secretaría de Gobernación contra las tomadas en cuenta

por el Censo: mientras que la DGAR reconoce a 35 grandes tradiciones, el Censo Estadístico sólo reconoce a veintiuno (DGAR, 2011).

Estas diferencias entre números e incluso nombres de confesiones nos hablan de dos factores: en primer lugar, que las instituciones públicas aún no llegan a un acuerdo sobre las tradiciones más importantes a la homologación de la terminología que se utiliza para hablar de ellas. En segundo lugar, y aún más importante para los fines de este trabajo, es que se trata un fenómeno sumamente dinámico y por tanto, la información disponible sobre el tema deja de ser reflejo de la situación en muy poco tiempo.

Para hablar sobre el fenómeno religioso en estas cinco zonas, hemos de tomar la clasificación elaborada a partir de las tradiciones e indicar qué credos religiosos se inscriben en ellas con la finalidad de explicar brevemente su historia, en qué momento llega a México –si esta religión nace en otro país- y con cuántos recintos cuenta dentro de las zonas en las que nos hemos dispuesto a observar.

Si bien existen otro tipo de clasificaciones tales como la teológica, por tipo de autoridad o por los rituales que llevan a cabo, éstas pueden prestarse a confusiones ya que en algunos casos un credo puede compartir diversas características. Este ejercicio nos ayudará a tener una mayor comprensión sobre el atractivo que estos credos tienen para los habitantes que hayan decidido cambiar de confesión –recordemos que la población objetivo son los conversos que practicaban con anterioridad la religión predominante, es decir, la católica o los hijos de conversos que recuerden cómo fue este cambio.

2.3.1. Cristianas

Al referirse a la tradición cristiana, se habla de aquellos credos que se han nutrido de la Iglesia Católica y utilizan como libro de liturgia la Biblia sin omisión de libro alguno. Practican los mismos rituales (con algunas variantes) que la confesión católica y ostentan los mismos valores teológicos (los misterios de la divinidad de Jesucristo, un Dios trinitario, etc.).

En algunos casos, estos movimientos religiosos fueron fundados bajo la motivación de separarse de un culto, bajo su punto de vista, viciado por prácticas paganas o por intereses terrenales. Cabe señalar que para el contexto de las cinco zonas postales, sólo uno de los credos viene de los movimientos protestantes europeos. Son, más bien, denominaciones nacidas en los Estados Unidos que toman elementos locales para afianzar su doctrina en estos lugares.

Entre ellas, encontramos a las siguientes denominaciones.

- **IGLESIA BAUTISTA:** este movimiento nace en el siglo XVII como una manifestación en contra del orden imperante en el interior de la Iglesia Católica. Aunque existan varios percursores de este movimiento, sólo nombraremos a John Smyth y a Thomas Helwys como los más importantes, puesto que ellos sentaron las bases del credo que llegaría a América y que se expandiría posteriormente.

Meyer (1999) señala que la Iglesia Bautista se implanta oficialmente en México en 1864, y que este hecho se debe a la llegada de comerciantes, banqueros y diplomáticos anglosajones, quienes solicitaron al gobierno permiso para la construcción de un lugar de culto y para la difusión de sus biblias.

Los bautistas creen en la eficacia del bautismo por inmersión, y que el comportamiento de los individuos es el que puede salvarlos. Tienen una firme noción de la importancia de la separación Iglesia – Estado: consideran también que

todos los integrantes de la feligresía tienen el deber de propagar su fe sin importar el hecho de tener un cargo en el interior de la feligresía.

Al igual que la Iglesia Católica, consideran necesaria la preparación de ministros de culto puesto que al tener un sólo libro como referencia espiritual, es necesaria la interpretación de una persona que haya sido capacitada para ello.

Este credo hace hincapié en la acción individual y en una ética, bajo la nomenclatura weberiana, ascética –es decir, donde los valores del trabajo, el esfuerzo propio, entre otros son resaltados. Como hemos observado, al ser un movimiento de carácter reformista, propone una firme separación entre Iglesia y Estado, lo cual demuestra una especie de desdén por los asuntos concernientes al “mundo” – o una estrategia de supervivencia en tanto que grupo minoritario y en franca desventaja frente a otras denominaciones con mayor número de fieles.

En el interior de las zonas, sólo existe un templo de este credo.

- **IGLESIA PENTECOSTAL/EVANGÉLICA:** Los movimientos pentecostales/evangélicos son aquellos que tienen como máxima el descenso y manifestación del Espíritu Santo en cualquiera de los fieles, puesto que se postula que no es necesaria la intervención de un intermediario entre Dios y el creyente.

La fecha exacta en la que nacen los primeros movimientos pentecostales/evangélicos varía según los autores que presentan los datos: mientras que para unos se registran con las llamadas “primeras herejías” dentro de la Iglesia Católica (es decir, los primeros movimientos carismáticos de Asia Menor durante los siglos I-IV), otros sostienen que los movimientos religiosos del siglo XVI en Europa son la semilla del pentecostalismo actual. Sin embargo, es más identificable en qué momento llegan a la Ciudad de México: Carlos Garma señala que una misionera de origen danés, Ann Sanders, funda en 1921 la primera sede de la Iglesia Pentecostal La Asamblea de Dios (Garma Navarro: 2000, p. 85).

Dentro de su cuerpo de doctrinas podemos encontrar como denominadores comunes que 1) el Espíritu Santo es el dador de gracias y dones por excelencia; 2) Estos dones son la *glosalalia* (hablar en lenguas desconocidas), el poder de sanación y la habilidad de la profecía. 3) Aquél que recibe uno de estos dones es considerado digno de respeto y una especie de autoridad en el interior de la comunidad religiosa.

Dentro de las características de la confesión religiosa encontramos que, al no tener un sacerdocio institucionalizado (ya que cualquier persona puede ser el receptáculo del Espíritu Santo), cualquiera que haya vivido una epifanía está apta para dirigir un nuevo templo. Bajo los términos de Weber, se puede decir que la figura de autoridad en este tipo de confesiones es carismática (Weber: 1978, p. 35), es decir, que sólo depende de los atributos personales y no de una estructura que lo haya designado. Esta última hace posible la fundación de nuevas congregaciones bajo la égida de una persona que no necesitará de una preparación teológica.

Otra de las consecuencias de esta horizontalidad y apoyo en una figura carismática es que pueden coexistir confesiones religiosas llamadas pentecostales/evangélicas entre sí, pero no tienen conexión entre ellas y no cuentan con un órgano que pueda regirlas.

Tal parece que estas características hacen que las confesiones pentecostales/evangélicas puedan reivindicarse como una comunidad ante la perspectiva de una sociedad que fomenta el individualismo y que, de forma velada, se le atribuye el estado de las condiciones actuales. Esta especie de intimidad entre la confesión y el converso nos servirá para explicar parte del éxito de esta confesión no sólo en las zonas postales de nuestro interés, sino en toda América Latina.

Dentro de esta rama podríamos situar a la Iglesia Eliasista de México y a la Luz del Mundo, pero al ser congregaciones de origen mexicano y con características que

las sitúan entre las confesiones pentecostales/evangélicas, valdrá la pena hablar de ellas de forma separada.

En las cinco zonas postales encontramos que existen 42 recintos que nombran como pentecostales/evangélicos.

- **IGLESIA ADVENTISTA DEL SÉPTIMO DÍA:** Este movimiento nace de las doctrinas de August William Miller, quien el 14 de agosto de 1831 divulga un sermón donde anuncia la inminencia de la Parusía, es decir, la segunda venida de Cristo, para el día 22 de octubre de 1844: tal acontecimiento no se cumplió.

Es entonces cuando Ellen Gould de White, reinterpreta las doctrinas iniciales al decir que el advenimiento había ocurrido en un plano celestial. A partir de este cambio doctrinal, surge el movimiento adventista actual (Giménez: 1989f, p.150).

Dentro de sus creencias se encuentra la observancia del sábado (Sabbath) como día de descanso y de culto; la Parusía como acontecimiento inminente –omiten dar una fecha- y en la sanación del cuerpo a través de la acción del alma y la resurrección de los muertos para el Juicio Final. Como se observa, la doctrina adventista es más bien, de corte escatológico y pugna por una perpetuación de las condiciones actuales.

A diferencia de los credos denominados pentecostales, éste se rige por un organismo mundial y cuenta con numerosas misiones en todo el mundo (Giménez, *Ídem.*).

No obstante, este credo no está extendido en las zonas postales de nuestro interés puesto que en ellas sólo hemos encontrado un templo. Ello puede explicarse ya que la autoridad del pastor radica en una larga preparación equiparable con aquella que recibe un sacerdote católico: de hecho, existen universidades adventistas donde se

imparte cátedras de teología o maestrías en intervención en crisis familiares, especialidades enfocadas en la formación del clero adventista.¹³

- **IGLESIA DEL DIOS VIVO COLUMNA Y APOYO DE LA VERDAD LA LUZ DEL MUNDO:** Ésta es una de las muchas denominaciones religiosas nacidas en México, por tanto, ésta es más cercana a las características socio-culturales. Fue fundada en 1926 por Eusebio Joaquín-González, otrora militante del Ejército Constitucionalista.

Antes de fundar esta denominación, Eusebio Joaquín-González tuvo contacto con un grupo de predicadores pentecostales y abrazó dicha fe hasta el momento en que recibió la revelación concerniente con la fundación de una nueva comunidad religiosa. En busca de un lugar dónde instalarse, el nuevo ministro y su esposa viajaron hasta Colotlán, Jalisco, donde fundan la primera colonia, “Hermosa Provincia”.

Es importante señalar que la fundación de este credo coincide con uno de los periodos más convulsionados de la historia mexicana, en cuanto la relación Estado-Iglesia refiere. Además, siendo el fundador un antiguo militante de los movimientos revolucionarios y sus encuentros con predicadores viajeros -opuestos al catolicismo- es posible sugerir que este movimiento surge como una respuesta alterna a las posturas que se enfrentaron durante la Guerra Cristera (1926-1928) ya que se trataba de un credo en clara disidencia con la iglesia católica y que sostenía la obediencia a las leyes terrenales porque cualquier forma de contestación a las autoridades civiles es equivalente a pecar.

¹³ La universidad correspondiente en México es la Universidad de Morelia, ubicada en Nuevo León. Cuenta con todas las áreas educativas, pero es importante para la formación de sus cuadros directivos.

A la muerte de Eusebio Joaquín- González, en 1964 le sucedió en el cargo Aarón Joaquín Flores, en cuyo periodo la Iglesia de la Luz del Mundo alcanzó la expansión mundial. La sede principal se ubica en la colonia Hermosa Provincia, en la periferia de Guadalajara (Jalisco).

Dentro de sus creencias se encuentra que la salvación sólo es posible a través del fundador, al que proclaman como el último Apóstol de Jesucristo; así como en la acción del Espíritu Santo como proveedor de dones. Asimismo, comparten la mayor parte de las creencias de la Iglesia Católica.

Desde esta perspectiva, este último credo, pese a catalogarse como de corte evangélico, funciona como las denominaciones pentecostales puesto que la autoridad del dirigente reposa en el carisma y éste se delega de generación en generación. Otro aspecto de su organización es la importancia de la comunidad en todos los aspectos de la vida religiosa: esto es más notorio en las colonias fundadas en Jalisco, donde todos los servicios corren a cargo de los feligreses (Bosques de EcheGARAY: 1997, p.17).

Para nuestra área de interés, los recintos del credo albergan elementos para asegurar que la figura de la comunidad juega un papel importante frente al resto de los habitantes de las zonas postales: los feligreses utilizan fotografías de su dirigente a guisa de estandarte, cuya posesión y uso les otorga una valía puesto que se identifican como parte de una comunidad con un objetivo específico ante el resto de los habitantes de las zonas. En las zonas postales existen tres recintos de esta denominación.

- **IGLESIA ESPIRITUALISTA TRINITARIA MARIANA:** La información disponible sobre este credo es escasa. De esta denominación sólo se sabe que es producto de una escisión de la Iglesia Elíasista de México que conjuga elementos del catolicismo con la firme creencia en la intercesión de los espíritus de finados ante

Dios. Éste es el elemento más controvertido de su doctrina y lo que hace a sus practicantes foco de escarnio. Las ceremonias son selectivas y no se puede acudir a ellas como simple espectador. En el interior de las cinco zonas postales funcionan tres recintos.

2.3.2. Cristianas bíblicas no evangélicas

Éstas son denominaciones que, a diferencia de las anteriores, no utilizan exclusivamente la Biblia para fines litúrgicos, puesto que cada uno de sus fundadores dejó un libro tras de sí. Ambas denominaciones nacieron en Estados Unidos durante el siglo XIX y se instalaron exitosamente en territorio mexicano.

- **CONGREGACIÓN CRISTIANA DE LOS TESTIGOS DE JEHOVÁ:** Tiene sus orígenes en las predicaciones de Charles Taze Russell, quien funda un pequeño grupo de lectores de la Biblia en Allegheny durante 1870. Este pequeño grupo habrá de expandirse a lo largo de los 40 años siguientes hasta alcanzar presencia internacional y la sede, la Watchtower Society, es trasladada a Brooklyn, Nueva York, lugar en donde se organiza todo lo concerniente a misiones, publicaciones y reuniones internacionales (Giménez, *Ídem.*).

Sus doctrinas son contrarias a las católicas, ya que no creen en la divinidad Cristo –pero sí lo reconocen como hijo de Dios-, condena el uso de imágenes religiosas y practican el bautismo por inmersión –sacralización- sólo después de que el interesado haya alcanzado la edad donde está consciente de las implicaciones de entrar a esta denominación.

Muchas de sus doctrinas entran en constante pugna con el resto de la sociedad, ya que ellos se niegan a la transfusión de sangre o cualquier tipo de trasplante de órganos, no les está permitido participar en actos cívicos –puesto que consideran que es una forma de adoración a un objeto- ni tampoco pueden

participar en ejercicios militares. Evidentemente, este comportamiento los sitúa como sectarios, en un sentido de exclusión, ante el resto de la población.

La presencia de un solo templo en el interior de las Zonas postales no refleja el grado de actividad o feligresía que reside en estos lugares: la principal misión de los ya bautizados es predicar casa por casa u otorgar estudios a las familias que estén interesados en ingresar a la denominación.

Al igual que en la Luz del Mundo, el sentimiento de pertenencia es de suma importancia para identificarse del resto de las denominaciones: la palabra *familia* es recurrente en sus panfletos y el código de vestimenta no deja lugar a dudas sobre su adscripción a esta fe. Dentro de nuestras zonas postales de interés existen dos centros de reunión.

- **IGLESIA DE LOS SANTOS DE LOS ÚLTIMOS DÍAS:** Joseph Smith es el fundador de este movimiento religioso. Después de una aparición en donde Jesucristo le indica la falsedad de todas las creencias religiosas, Smith comienza a reunirse con un pequeño grupo afín a sus creencias, hasta que en 1830 nace la organización oficialmente en Fayette, Nueva York.

Debido a una serie de problemas con la autoridad civil, en 1847, 70 mil creyentes comienzan a migrar hacia el sur de Estados Unidos, donde se instalan en el Valle del Lago Salado, Utah, en 1869. Dicho desplazamiento no concluyó con la fundación de Salt Lake City; en los 80 años siguientes, se establecen colonias mormonas de tamaño considerable –formadas por comerciantes y obreros, principalmente- en México (1879), Brasil (1927), Argentina (1925) y Chile (1956) (Meyer: 1999, p. 112).

Su comportamiento está regido por el Libro del Mormón –escrito por Smith- y comparte con los Testigos de Jehová el mandato de predicar casa por casa, creen en que cada individuo es responsable de sus actos y por tanto cada quien debe asumir la responsabilidad por las consecuencias de sus acciones. Se oponen abiertamente al aborto, desestiman la confesión de los pecados pero

consideran que el arrepentimiento es una forma de progresar hacia la vida eterna.

Esta denominación religiosa está altamente jerarquizada y su grado de organización es tal que los recintos se construyen de igual forma y disposición. Al igual que los Testigos de Jehová y la Iglesia de la Luz del Mundo, el código de vestimenta –al menos para los días de reunión- es estricto especialmente para las mujeres.

La Iglesia de los Santos de los Últimos Días se caracteriza por tener mayor aceptación en el seno de comunidades en la periferia urbana, aunque su mensaje es más bien restrictivo y no tan espontáneo en comparación a los pentecostales.

Dicha característica se remonta a los primeros años de su consolidación ya que, al igual que otras denominaciones nacidas en Estados Unidos durante los siglos XVIII y XIX, la Iglesia de los Santos de los Últimos Días dedicó sus esfuerzos a evangelizar y convertir a los habitantes de la periferia de las anteriormente Trece Colonias. Población conformada por nuevos inmigrantes (los ‘estratos inferiores de la sociedad estadounidense’, a palabras de Herberg), muchos de ellos anhelantes por transformar su suerte y ascender socialmente.

Estos ‘estratos inferiores’ de la frontera fueron los portadores de un abierto movimiento, un movimiento que, incapaz de soportar las formas y las tradiciones, recurría a la acción directa contra las jerarquías y los sacramentos... insistía en la eficacia de la religión como transformadora radical de las vidas, rompía o sobrepasaba los límites de las denominaciones establecidas y creaba nuevos medios, formas y actividades de labor evangélica (Herberg: 1964, p. 143).

Basada en una figura carismática como Joseph Smith -hijo de una familia numerosa quien tuvo que trabajar desde muy temprana edad y hombre de

escasa formación- la Iglesia de los Santos de los Últimos Días fue rápidamente recibida y su mensaje asimilado en estas comunidades, en gran parte porque “Los pobres eran evangelizados por los pobres, por gente de su propia clase, que vivía y sufría con ellos.” (Herberg: *Óp. Cit.*, p. 159).

Conforme fue ganando adeptos procedentes de la clase media, esta denominación se institucionalizó hasta llegar a tomar su forma actual y así pudo encarnar finalmente su mensaje de superación de la adversidad a través de la ascensión social.

La historia de esta denominación nos permite encontrar un símil entre lo propuesto para la región objeto de este escrito y el oeste-medio oeste estadounidense durante el siglo XIX: los habitantes de la periferia estadounidense traían consigo religiones con sus respectivos sistemas de valores, los cuales no necesariamente empataban con la situación en que vivían. El mensaje estandarte de la Iglesia de los Santos de los Últimos Días es aceptado en esas comunidades porque brinda a los desheredados pobladores de la periferia urbana la posibilidad de la ascensión social y, en algunos casos, las herramientas para realizar tal objetivo (misiones de servicio y beneficencia).

Esta denominación cuenta con tres recintos en el interior de las cinco zonas postales.

2.3.3. Nuevas expresiones

Las denominaciones clasificadas como tales combinan elementos del catolicismo popular¹⁴ con algunas de las confesiones pentecostales, todo bajo la dirección de un

¹⁴ No existe una clara definición de catolicismo popular: sin embargo, hemos de considerar como manifestaciones de catolicismo popular a todas aquellas que toman elementos religiosos autóctonos o los mezclan con prácticas chamánicas y que son toleradas por el clero católico.

líder carismático que la mayor parte del tiempo es considerado un profeta. Su grado de arraigo con la localidad reside en que toman elementos culturales o tradicionales, lo que hace de estas expresiones una opción atractiva en cuanto conversión atañe.

Muchas de estas expresiones religiosas no se encuentran registradas ante la DGAR porque se escinden de otras y, al menos en un primer momento, no parece necesario el reconocimiento oficial. Sin embargo, hemos de señalar la denominación religiosa más importante dentro de esta clasificación.

- **IGLESIA ELIASISTA DE MÉXICO:** En el Centro Histórico nace esta denominación bajo la dirección de Roque Rojas, en 1870. El nombre proviene de la afirmación que niega el origen judío o católico de esta denominación, sino resalta que esta Iglesia viene de lo anunciado por el profeta Elías (Iglesia Eliasista de México, “*Historia*”).

Toma títulos de la nobleza azteca a la par que títulos bíblicos para designar a los dirigentes de alto rango: Los sucesores de Rojas son nombrados como “Hijos del Sol”. Su marcado énfasis en la lectura del Apocalipsis y en el advenimiento de los últimos tiempos, así como su respaldo en una autoridad carismática, marca una línea afín a los movimientos pentecostales.

Dentro de las zonas postales, sólo existe un templo y es conocido como “Quinta Iglesia Profética de Sardis”

* * *

Para cerrar este capítulo, haremos una síntesis sobre los puntos convergentes de las distintas confesiones religiosas predominantes en las cinco zonas postales.

En primer lugar, es conveniente señalar que:

Un ejemplo de catolicismo popular son las manifestaciones de fe hacia la figura de Jesús Malverde, personaje cuya existencia no está comprobada cabalmente. Malverde es considerado como santo por un amplio sector de la población, pese a que la Iglesia Católica no lo reconoce como tal.

El mínimo denominador común [entre los protestantismos y el pentecostalismo] sería la *sola scriptia*, la Biblia concebida como lugar donde se consigna la revelación. Bien pronto surgen divergencias, pero ese mínimo denominador común permite abarcarlo todo, salvo las iglesias católicas y ortodoxas, imperdonables por haber prolongado la Revelación con el magisterio, y grupos que recurren a textos suplementarios como los mormones y los testigos de Jehová (Meyer: Op. Cit, p. 275).

Dentro de sus características no teológicas en común, la mayor parte de estas denominaciones reposan sobre una figura carismática. Ello no es raro ya que este elemento da una sensación de proximidad entre la denominación y el creyente: elemento importante si se vive en una situación de anomia y se desea dejar de hacerlo. Tal es el ejemplo de las Iglesias Pentecostal, la Luz del Mundo o la Elíasista.

Otro de los elementos en común es la tendencia de marcar el sentimiento de pertenencia a una comunidad única, que viva conforme a los designios divinos y que por tanto, no podrá afectar la forma en la que dicha comunidad vive. Como hemos mencionado con anterioridad, la transposición de la “comunidad” a un contexto individualizador, indiferente al destino de las personas que habitan la periferia y excluyente, es percibido por el converso como un apoyo y una forma de salir del abandono.

El pertenecer a un grupo que tiene una misión específica o que construye un concepto de sí mismo sobre su importancia en el plan divino otorga al feligrés un nuevo sentido a su manera de relacionarse con el resto de la sociedad, dándole una suerte de aliciente una vez consciente de su valía en tanto miembro de dicho grupo religioso: a su vez, los lazos en el interior de éste se refuerzan a través del tiempo. Ambos sentimientos (de importancia y de comunidad) contrarrestan la anomia del converso o del feligrés.

Por otra parte, este sentimiento de pertenencia a una comunidad nos debe interesar ya que efectivamente, es en el interior de este núcleo donde se puede percibir una oportunidad de cambio cualitativo y cuantitativo en relación al presente. Tal como los mormones o los Testigos de Jehová, este cambio es evidente para el resto de la comunidad.

Finalmente, vemos una tendencia a tomar elementos locales para ser más identificados como idóneos a la realidad de cada uno de los creyentes. Pese a que esto es válido para todas las confesiones religiosas, la iglesia pentecostal y la eliasista son un claro ejemplo de iglesia local: en sus homilías es común escuchar que el mal proviene de las prácticas de nigromancia o de alguna omisión de los feligreses.

Todos estos elementos, junto a la situación en la que una persona se encuentra, constituyen argumentos fuertes para que ésta abandone determinada confesión religiosa y adopte otra.

III. UN EJERCICIO DE COMPARACIÓN: LAS CINCO ZONAS POSTALES DESDE DIFERENTES VERSIONES.

3.1. La versión oficial: INEGI.

3.1.1. El dinamismo de las conversiones en las cinco zonas postales.

¿Cuál es la dinámica de la conversión religiosa de la población que vive en los confines de las cinco zonas postales? Para responder a esta pregunta desde una perspectiva oficial, utilizaremos la información que se encuentra en el Sistema para la Consulta de Información Censal (SCINCE) con la finalidad de hacer un comparativo de tales cambios en los últimos años, la cual se presenta en el siguiente cuadro:

Cuadro 3.1
Iztapalapa y las cinco zonas postales: Matriz de tasas de crecimiento, 2000-2010 (Población de 5 años o más)

Zona Postal / Región*	Tasa de crecimiento Población de 5 años o más	Población católica	Población con alguna religión no católica	Población no católica (incluye sin religión)
Delegación Iztapalapa	8.28	0.90	34.02	156.42
San Miguel Teotongo	12.91	18.11	41.37	-35.40
Xalpa	10.15	14.73	28.35	-38.93
Santa Martha Acatitla	37.99	47.27	56.37	-31.28
Valle de Luces	17.83	22.89	42.99	-39.85
Desarrollo Urbano Quetzalcóatl	12.73	19.57	46.88	-33.77
Promedio de las cinco zonas	18.32	24.51	43.19	-35.85

* La elaboración de las cifras para el cálculo del crecimiento se realizó a partir de la suma de varias AGEBS dentro de las colonias registradas en 1990 y consideradas en cada zona postal. San Miguel Teotongo: Dieciocho AGEBS. Xalpa: Dieciséis AGEBS. Santa Martha Acatitla: Dieciséis AGEBS. Valle de Luces: Siete AGEBS. D.U. Quetzalcóatl: Dieciséis AGEBS.

Fuente: Principales resultados por AGEBS y manzana urbana 2000-2010 / Atlas del censo de Población y vivienda 2010.

Como se puede apreciar, el crecimiento de la población mayor de 5 años en estas zonas es más grande que el promedio de la delegación Iztapalapa. Esta tendencia sólo

puede explicarse más allá de la tasa de natalidad y de mortalidad: las cinco zonas, a excepción de Valle de Luces, están en los límites de la Ciudad de México y por tanto, aún se encuentran en expansión. Por otro lado, los movimientos migratorios hacia dichas zonas, especialmente hacia Santa Martha Acatitla y Valle de Luces, se explican por la necesidad de un sector importante de la población de habitar un poco más cerca de sus centros de trabajo.

No sólo las personas se desplazan: sus creencias lo hacen junto con ellas. Parte del crecimiento del renglón *Población con alguna religión no católica* se debe a las migraciones hacia estos puntos de la ciudad. Sin embargo, es una porción pequeña del porcentaje, si se le compara con la tasa de crecimiento poblacional, ya que ésta se sitúa en 18.32% para las tres zonas, contra 43.19% de la rúbrica *Población con alguna religión no católica*.

El número de católicos crece a una tasa ligeramente superior a la tasa de crecimiento poblacional: no obstante, su capacidad de cooptación es mínima, si se compara con la de otras religiones.

Otro punto importante a observar es el detrimento del número de personas que se declaran con religiones chamánicas, catolicismo popular o sin religión. En contraste con el espectacular crecimiento que éstas experimentan a nivel delegacional, en estas zonas, el detrimento es del orden de 35.85%. Lo anterior sólo puede explicarse con la intensa actividad de muchas denominaciones religiosas en busca de nuevos adeptos, quienes abandonan sus creencias pasadas o vuelven a ser parte de un grupo religioso después de haber desertado totalmente de los asuntos religiosos.

*

*

*

Si se realiza una comparación del crecimiento de la *Población con alguna religión no católica* entre las zonas postales, resalta que la zona con mayor crecimiento de esta población es Santa Martha Acatitla: como se ha explorado líneas arriba, los

movimientos migratorios han hecho una parte del trabajo, al igual que la expansión de la mancha urbana hacia el Estado de México. Sin embargo, no es la principal explicación a dicho crecimiento, especialmente porque rebasa la tasa de crecimiento poblacional, es decir, existe un fuerte proselitismo religioso con la finalidad de cooptar nuevos miembros, sea cual fuese su anterior confesión.

La apertura de nuevos recintos religiosos indica un crecimiento que va más allá de la migración interior. Es un reflejo fidedigno del aumento de conversiones en esta zona en particular: una estimación propia indica que, en promedio, por cada recinto debidamente registrado ante las autoridades correspondientes, existe otro no registrado¹⁵.

La zona de San Miguel Teotongo tiende a expandirse hacia arriba, en la Sierra de Santa Catarina. Es por ello que el crecimiento de su población es uno de los más pequeños de las cinco zonas. No obstante, el aumento del número de feligreses no católicos está sobre la tasa promedio de la delegacional: es importante señalar que esta zona es particularmente atractiva para las religiones cristianas bíblicas no evangélicas (Testigos de Jehová e Iglesia de los Santos de los Últimos Días) debido a que con su sistema de predicadores de puerta en puerta, es más fácil que éstas se expandan en un lugar cuya orografía es, en el mejor de los casos, complicada para edificar un recinto.

Algo similar ocurre con Desarrollo Urbano Quetzalcóatl, zona agreste predilecta por las denominaciones pentecostales y cristianas evangélicas: tanto su crecimiento poblacional, como su orografía son similares. La diferencia entre esta zona y San Miguel Teotongo radica en que las principales denominaciones son aquellas que tienen una estructura libre que permite a cualquiera de los feligreses testimoniar o fungir como diácono, pero que no cuentan con un sistema de predicadores itinerantes.

¹⁵ El recorrido realizado durante los meses de octubre 2010 a febrero 2011 permitió llegar a tal conclusión. No es de esperar la existencia de templos debidamente edificados para estos fines, sino más bien patios de domicilios particulares o locales accesorios para fines mercantiles.

Valle de Luces es una zona ubicada en el centro de Iztapalapa y el crecimiento de la feligresía no católica en este lugar no se ha llevado a cabo sin sobresaltos, especialmente para los conversos, los cuales se ven en una situación particularmente difícil de afrontar. Es muy probable que esto se deba a que esta zona es escenario de la representación anual del Viacrucis de Iztapalapa: este evento es, a la vez que una manifestación de religiosidad católica popular, el epítome de la identidad de los Doce Pueblos Originarios de Iztapalapa. Entonces, al convertirse a otra denominación religiosa, se renuncia a participar en tal evento, se abdica a la pertenencia a una comunidad debidamente identificada ante el resto del mundo: he aquí la fuente del conflicto.

Xalpa, otrora zona de minas de arena, ha experimentado un crecimiento poblacional y de feligresía más pequeño que el resto de las zonas: las minas siguen operando y no se puede poblar en su entorno, lo cual no posibilita ni su expansión territorial, ni la afluencia de corrientes migratorias internas. Por lo anterior es tal vez, de las zonas consideradas, el lugar en donde se observa en su estado más puro el proselitismo religioso.

*

*

*

Se ha mencionado que el fenómeno de conversión religiosa es, al igual que el proselitismo religioso, más dinámico incluso que el crecimiento de la población en esas zonas de por sí en expansión. Por sí solo, el proselitismo religioso es lo suficientemente fuerte como para comenzar a desbancar al catolicismo, no exclusivamente en estas zonas, sino en toda la ciudad.

Ahora bien, es conveniente preguntarnos: ¿Qué características presentan los habitantes de estas zonas específicas? ¿Qué hace atractiva esta población para los misioneros o evangelizadores no católicos? ¿Qué factores, desde una perspectiva

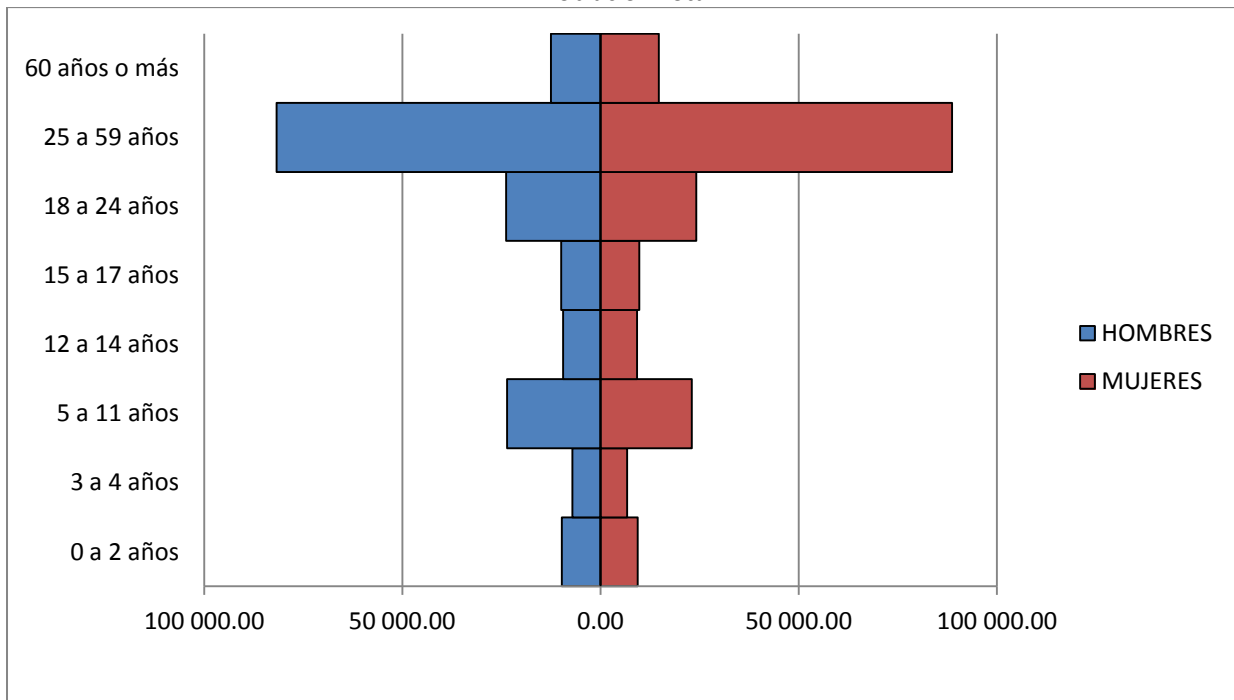
netamente estadística, hacen más fácil la penetración del discurso de estas denominaciones entre los pobladores?

3.1.2. Un retrato de la población de las cinco zonas.

En este apartado, haremos algunas observaciones relacionadas con las características de la población residente en las cinco zonas de estudio. Para dicho cometido, nos serviremos del análisis de algunos indicadores que consideramos de gran relevancia para crear una suerte de retrato de la población objetivo.

Dichos indicadores son: edad, número de hijos nacidos vivos, grado promedio de escolaridad, población analfabeta, tasa de desempleo y características del hogar.

Gráfica 3.1
Las cinco zonas postales: Pirámide poblacional, 2010
Población Total



Fuente: Elaboración propia con base en SCINCE por AGER, INEGI 2010.

En primer lugar, habremos de señalar que la composición de edades de la población nos indica que cerca del 60% está entre los 18 a 59 años, es decir, en la edad de trabajar. El siguiente segmento de edad con mayor peso es aquel que encierra a los individuos de 5 a 11 años (12.83% de la población total de las cinco zonas), es decir, los hijos de la generación que actualmente está en edad productiva.

El nivel educativo de la población femenina y el promedio de hijos nacidos vivos está profundamente relacionado: se ha observado que un mayor nivel educativo permite un mayor acceso a la información sobre salud reproductiva, otorga una noción de mayor autonomía para la toma de decisiones concernientes a su sexualidad y salud reproductiva (edad de inicio, matrimonio, número de hijos, etcétera) y también permite la construcción y consolidación de un proyecto de vida en el que estas decisiones se mezclan con otras actividades, tales como incursionar en el mundo laboral o continuar con los estudios (Population Reference Bureau, 2000).

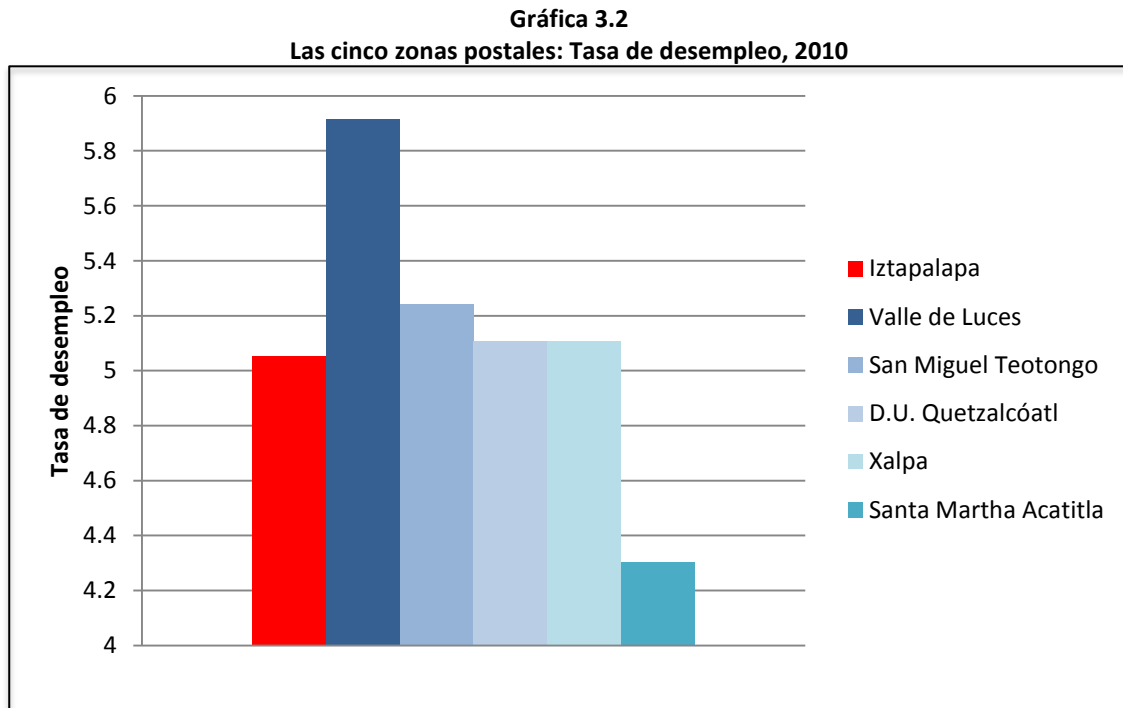
Tomemos en cuenta lo anterior para observar lo siguiente: el promedio de hijos nacidos vivos en Iztapalapa es de 2.01; en estas zonas es de 2.08 hijos (SCINCE 2010). Si se relaciona esta cifra con el grado promedio de escolaridad de la población femenina cobrará sentido que el promedio de hijos nacidos vivos en estas zonas sea mayor al delegacional, ya que el promedio de años asistidos a la escuela para la población femenina es de 9.41 años en Iztapalapa (es decir, preparatoria inconclusa), mientras que en estas zonas alcanza un orden de 8.45 años, secundaria incompleta [Ver Anexo II].

* * *

En este mismo orden de ideas, el componente educativo en estas zonas presenta un perfil más bajo que en el resto de la delegación. En términos relativos, el 2.26% de la población total de Iztapalapa es analfabeta: en San Miguel Teotongo es el 3.45% de sus habitantes que no saben ni leer ni escribir; Xalpa 3.43%; Desarrollo urbano Quetzalcóatl

tiene una cifra de 3.10%; Valle de Luces 2.42%; Santa Martha Acatitla tiene una cifra de 1.82% de analfabetas sobre el total de sus habitantes (INEGI, 2011b).

* * *



Fuente: Elaboración propia con base en SCINCE por AGEB, INEGI 2011.

Respecto a las tasas de desempleo¹⁶ de las zonas, se observa que, a excepción de Santa Martha Acatitla, se ubican por encima de la tasa de desempleo de la delegación. Aún así, estas tasas de desempleo son menores a la tasa del Distrito Federal, 7% (INEGI, *Óp. Cit.*).

Sin embargo, habría que observar con mayor detenimiento la naturaleza de las labores en las que se desempeña la población ocupada de las cinco zonas postales: más adelante se demostrará que tales ocupaciones no necesariamente son bien

¹⁶ La tasa de desempleo es el cociente del producto de la división de la población no ocupada [PNO] entre la población económicamente activa [PEA] (INEGI, 2010)

remuneradas o forman parte de la economía formal. La tendencia, tanto a nivel nacional como a niveles más desagregados, muestra que alrededor de un 27.6%¹⁷ de la población ocupada labora en las denominadas actividades informales (INEGI, *Óp. Cit.*).

* * *

Laborar en este tipo de actividades tiene el inconveniente de no contar con todas las prestaciones que un trabajo dentro de la economía formal tiene, una de ellas es el acceso a servicios de salud. Según el SCINCE, cerca del 40% de los habitantes de estas zonas no cuenta con acceso a ningún tipo de sistema de salud (en Iztapalapa, cerca del 38% de la población no cuenta con dicha prestación) (INEGI, *Óp. Cit.*). El resto, se divide entre el Instituto Mexicano del Seguro Social (IMSS), el Instituto de Seguridad y Servicios Sociales de los Trabajadores del Estado (ISSSTE) y el Seguro Popular: este último cubre a una gran parte de los habitantes que cuentan con acceso a algún servicio de salud en las cinco zonas, aproximadamente entre 19% y 29% de la población total, dependiendo de la zona postal [Ver Anexo II].

Este patrón no es representativo para la delegación Iztapalapa: la principal institución proveedora de servicios de salud es el IMSS, con alrededor del 49.43% de la población derechohabiente. Después, el Seguro Popular se encarga del 25.08% de los afiliados a los sistemas de salud y el resto corre a cuenta del ISSSTE (INEGI, *Óp. Cit.*).

Por otro lado, si tomamos en cuenta que el Seguro Popular es un programa relativamente nuevo ya comienza a operar oficialmente hasta el 2003 (CNPSS, 2005), y al mismo tiempo consideramos que este programa está dirigido a la población que no tiene derechohabiencia ni en el IMSS o en el ISSSTE, podríamos considerar la posibilidad de que al menos, diez años atrás, la cifra de personas sin acceso a servicios de salud haya sido más importante incluso que el número de derechohabientes.

¹⁷ La cifra más actualizada ubica a un 28.5% del total de la población ocupada a nivel nacional laborando en el mercado informal. [Cuarto trimestre de 2011]

* * *

Hemos trazado un perfil general de la población objetivo en estas áreas. En resumen diremos que la población de las cinco zonas postales se ubica entre aquellos que tienen razones para considerarse los más desfavorecidos: una población preponderantemente joven sin gran oportunidad de mejorar sus condiciones presentes por los canales habituales; un nivel educativo igualmente por debajo de la media de Iztapalapa cuya contrapartida necesariamente es un mayor número de hijos que la media delegacional, y tasas considerables de analfabetismo; porcentaje de desempleo importante y una población ocupada en actividades que no cubrirán cabalmente todos sus requerimientos en cuanto salario y prestaciones se refiere, es natural la existencia de un sentimiento de anomia -entendida como la dificultad de acceder a las herramientas necesarias que permitirán con el cumplimiento de las metas encumbradas por la sociedad- que empujará a un buen número de individuos a buscar una solución, sin importar quién provea esta solución.

Más allá de los movimientos migratorios y del crecimiento natural de la población, las condiciones anteriormente descritas funcionan como acelerador de los procesos de conversión religiosa. De otra forma, difícilmente se podría manifestar el fenómeno de reconfiguración religiosa en territorios con usos y costumbres relacionados con el catolicismo –fiestas patronales, representaciones del viacrucis, danzas, entre otras- y que están arraigadas, como en el ejido de Santa Martha Acatitla o en la zona de Valle de Luces.

Es entonces conveniente formular el siguiente cuestionamiento: ¿Cuál es la dinámica del cambio religioso como medio de mejora en la situación socioeconómica de una persona?

Evidentemente, esta pregunta no puede ser resuelta por las estadísticas, dado que va más allá de lo aparente. Es necesario conocer las opiniones de las personas

que han vivido esta experiencia y saber lo que las instituciones religiosas hacen como parte de la dinámica de proselitismo y expansión.

3.2. El papel de las instituciones religiosas en las cinco zonas postales

La explicación sobre la relación de las características socioeconómicas de las zonas observadas y el fenómeno de la conversión religiosa, debe pasar necesariamente por el comportamiento de las instituciones religiosas y sus acciones en la comunidad de la que forman parte.

Como hemos resaltado con anterioridad, la situación socioeconómica de las cinco zonas postales –la periferia urbana- es consecuencia de una incompatibilidad entre la voluntad política (los intereses que representa) y las necesidades inmediatas de un sector de la población.

Esta incompatibilidad creará un espacio propicio para la participación de las asociaciones religiosas en la vida de la comunidad a la que pertenecen. Esta participación está vinculada a una estrategia de crecimiento de parte de los credos ajenos al catolicismo: si bien los dirigentes de las denominaciones a quienes entrevistamos no hacen mención específica de la existencia de una estrategia de expansión, en el interior del discurso se denota esa voluntad.

3.2.1. Los ejes de acción.

En los recintos visitados, a través de las conversaciones informales y entrevistas realizadas en las cinco zonas postales, pudimos identificar las formas en las que las denominaciones religiosas colaboran con su entorno. Estos tres ejes de acción están

intrínsecamente ligados a las carencias y necesidades de la comunidad en la que se establecieron las denominaciones.

- **Educación y esparcimiento:** Debemos mencionar en primera instancia el interés manifiesto que los dirigentes religiosos entrevistados tienen por el nivel educativo de sus feligreses más jóvenes y el aprovechamiento del tiempo de ocio de los miembros de su congregación religiosa. La noción que se tiene sobre el fomento de habilidades artísticas y el reforzamiento de la educación adquirida en el sistema público como una herramienta de ascenso social está presente en la realización de las acciones relacionadas con este rubro.

Tomemos el ejemplo de la Iglesia Adventista del Séptimo Día y la red de escuelas confesionales que tiene en México y en el mundo. Las escuelas imparten desde la educación primaria hasta posgrados en todas las áreas:

Aquí en la ciudad de México tiene varios colegios: el Ángel Asturia, el Ángel de Campo, el Ignacio Manuel Altamirano, donde se da educación desde primaria hasta nivel preparatoria. Aparte tiene universidades, en Montemorelos¹⁸ en Nuevo León, en Navojoa en Sonora, en Lindavista en Chiapas, son las universidades en México. Pero tiene universidades a nivel mundial muy destacadas, como la Universidad en Loma Linda en California o la Universidad de Lucía, en Michigan. [Entrevista a varón de 37 años, adventista residente en San Miguel Teotongo]¹⁹

Este ejemplo muestra a una confesión religiosa de estructura jerárquica y con una distribución de tareas fuertemente organizada. Sin embargo, otras denominaciones

¹⁸ La Universidad de Montemorelos admite a cualquier estudiante que desee cursar su educación superior en ella, sin importar su confesión religiosa. Sin embargo, dentro de la documentación que se requiere para los aspirantes adventistas, se exige la presentación del certificado de bautismo o una carta pastoral que avale su pertenencia a una congregación adventista. [Información actualizada marzo de 2012: <http://www.um.edu.mx/paginas/reqbacl1c1.html>]

¹⁹ La transcripción de la entrevista se realizó respetando la voz de entrevistado, incluyendo muletillas del lenguaje y errores lingüísticos.

religiosas, aun sin contar con una estructura similar a la adventista, realizan labores dirigidas al mismo objetivo.

Es sabido que las denominaciones pentecostales confieren un alto grado de importancia a la música en sus liturgias (Higuera, 2011). Se considera un honor especial pertenecer al conjunto musical o participar de las alabanzas cantando alguna selección del himnario. En este sentido, una de las muchas tareas de los *departamentos de jóvenes* de este tipo de denominaciones consiste en la impartición de clases de música con la finalidad de permitir a los feligreses más jóvenes o a los conversos tomar parte activa dentro los rituales y renovar a los integrantes del conjunto musical del templo. Al igual que la enseñanza en las escuelas adventistas, estas clases no se limitan a los miembros de la feligresía: las invitaciones se hacen a los jóvenes vecinos de los recintos y son a puerta abierta. Así, un pastor pentecostal de la zona de San Miguel Teotongo nos indica que:

Y los jóvenes... aquí también los jóvenes toman cursos de guitarra, de bajo, etcétera. También aprovechan los días martes y sábados para venir a ensayar.
[Entrevista a pastor pentecostal, varón, oriundo de San Miguel Teotongo]²⁰

Otra manera de realizar acciones que impacten en la comunidad y que permita cooptar nuevos adeptos es la realización de convivios al aire libre. Aunque esta práctica se lleva a cabo de forma esporádica, permite el acercamiento de potenciales conversos. Una convivencia que permita la inclusión a una comunidad más pequeña y dé la oportunidad de sentirse aceptado por personas con una noción de relevancia y con una aparente misión es muy atractivo, especialmente si consideramos que el ambiente social de estas zonas es de constante agresión y rechazo.

²⁰ La transcripción de las entrevistas se realizó respetando la voz de entrevistado, incluyendo muletillas del lenguaje y errores lingüísticos.

Aquí [el convivio] se hace el último domingo de cada mes... es cuando se hace el convivio de todos... [Entrevista a varón mormón de 54 años, Desarrollo Urbano Quetzalcóatl]

Esta forma de acción social, como hemos dicho anteriormente, complementa la oferta insuficiente de actividades lúdicas o de esparcimiento en estos espacios. Si bien se observa una inversión por parte de las autoridades locales en la creación de áreas verdes o el sostén de las casas culturales, resultan desconocidas o alejadas de los habitantes de estas zonas. Es la razón por la que las actividades relacionadas con la música o el ocio emprendidas por estas confesiones religiosas cooptan a nuevos creyentes –especialmente jóvenes- o afianza a los feligreses ya inscritos en cada denominación.

- **Asistencia a los enfermos / necesitados:** Estas acciones, en apariencia de índole caritativa, son las que se llevan a cabo con mayor nivel de organización. Cabe señalar que en la totalidad de los recintos visitados existe al menos un comité o una sección de los feligreses dedicado a la recaudación de recursos destinados a la asistencia de personas en situación precaria: es decir, ninguna asociación religiosa desatiende esta oportunidad de realizar dos de sus misiones principales, el proselitismo religioso y cumplir con el prójimo.

Este punto es particularmente delicado de abordar en las entrevistas grabadas: ante la pregunta expresa *¿De qué forma se utilizan las dádivas que la congregación otorga para los necesitados?* es común recibir por respuesta el principio enunciado en la Biblia sobre el amor al prójimo o cualquier cita de esa índole. No obstante, cuando la pregunta se refiere a lo que otras denominaciones realizan en nombre de la caridad, no se duda en señalar casos particulares donde la perspicacia del entrevistado salta a ojos vista:

...o como por ejemplo, la de la tienda “La Abuela”, la viejita que vive ahí, se hizo mormona porque *los güeros* le ayudaron a pagar sus rentas atrasadas del local y le ayudaron a resurtir su tiendita. [Entrevista a varón, edad no mencionada, predicador testigo de Jehová en la zona de Santa Martha Acatitla]

Cuando se habla de las acciones realizadas por la propia denominación, se pregunta si existe una intención más allá de ayudar al prójimo, la tonalidad de las aseveraciones cambia radicalmente:

[Sobre las acciones realizadas por la iglesia nazarena]

Entrevistadora: Pero esto no obliga a asistir al templo...

Mujer: No, no, no... eso ya es decisión personal. Nosotros nada más les decimos qué hacemos acá, eh, este, que oren al Señor –que el Señor es Dios, ¿verdad?- que los ama. Y ya es decisión de ellos si vienen acá o no vienen.

Entrevistadora: ¿Y ha habido gente que se convierta por estas razones? ¿Por la dinámica de ver que son unidos, que alaban, van todos para adelante...?

Mujer: Si ha habido varios... casi la mayoría, ¿eh? La mayoría este, han venido aquí a ver qué es lo que hacemos, les gusta y se quedan aquí.

En general, el tipo de ayuda que estas denominaciones suelen dar es en especie (despensas, ropa, alimentos preparados) y, excepcionalmente, ayuda monetaria para zanjar necesidades inmediatas. De este último tipo de ayuda, los pastores/diáconos se negaron a hablar con la grabadora encendida: en conversaciones informales, al hacer alusión a estas ayudas, se dice que son *ofrendas de amor*.

- **Prevención y control de adicciones:** Se sabe que uno de los principales problemas sociales en esas zonas es el abuso de sustancias adictivas, es por ello que muchas de estas denominaciones (especialmente los pentecostales) realizan ceremonias litúrgicas especiales para las personas adictas en las que el predicador da una charla semejante a la que se puede recibir en una reunión de Alcohólicos Anónimos.

En otros casos, cuando los recursos monetarios de la congregación lo permiten, se abren centros de control de adicciones –*granjas*- en los cuales, por una suma simbólica, se puede internar por tiempo indefinido a una persona. Evidentemente, dentro del procedimiento de rehabilitación, la lectura de la Biblia y la participación en las ceremonias religiosas es obligada.

Poco podemos agregar sobre estas acciones debido a la imposibilidad de observar directamente el funcionamiento de dichos centros. No obstante, la existencia de los centros de rehabilitación es quizás la forma más visible de acción que las denominaciones ajenas al catolicismo emprenden.

* * *

Las acciones que las denominaciones religiosas llevan a cabo, van más allá de un acto caritativo. Mientras que la caridad es el fin en sí misma, estas estrategias de acción social cumplen con una función específica y tienen un objetivo, aunque quienes las orquesten no lo admitan o no lo piensen de esa forma: se busca cooptar nuevos adeptos.

Este objetivo, si bien es primordial, no es el único. La tarea de toda denominación es hacer que los conversos permanezcan en su congregación: por ello, los pastores, junto con la congregación, buscan integrar a los nuevos conversos y hacerlos partícipes de la vida religiosa en el seno de la congregación.

3.2.2. La importancia de la construcción del sentimiento de pertenencia.

Un individuo en contacto constante con un ambiente hostil, como el que hemos descrito con anterioridad, puede ver exacerbada su situación actual y experimentar una

sensación de soledad ante los problemas a los que debe enfrentarse. Por más incentivos o ayuda de cualquier especie que éste pueda recibir, el sentimiento de pertenencia que otorga el hecho de afiliarse a cualquiera de estas denominaciones es de suma importancia porque contrarresta los estragos psicológicos que una situación anómica deja en el individuo.

Este sentimiento se construye desde el primer momento en el que el converso asiste al recinto religioso debido a que el pastor, o la figura de mayor cargo presente en el momento, invitan al converso a hablar ante la feligresía sobre su vida y los motivos por los cuales decidió acudir al templo. Una vez realizada la presentación, los miembros de la feligresía acuden a presentarse de forma individual y a ofrecer algún tipo de ayuda, en caso de estar en las posibilidades de hacerlo.

Posteriormente, conforme el converso adquiere mayor conocimiento sobre la religión y sus rituales, se le invita a ser parte activa del culto a través de la lectura en público o compartiendo una reflexión sobre las Escrituras. Como hemos señalado anteriormente, esta oportunidad de participación, difícilmente presente en el catolicismo, crea en el individuo un sentimiento de importancia como parte de una comunidad con un objetivo específico (Wilson, 1970).

También, la convivencia fuera de los muros del santuario permite la creación de lazos entre todos los feligreses:

También hay diversiones, tenemos diversiones, no nada más es venir, y como nos dicen "santurrones". No, no, no, no somos santurrones, tenemos nuestras diversiones: vamos todos los de la iglesia a los parques, nos vamos a divertir, a jugar a convivir... ésa es la cosa: la convivencia y no estar de que un grupito allá, un grupito acá, con envidia. Todos somos familiares porque somos hijos de Dios.
[Entrevista a mujer de 60 años, nazarena asistente a Valle de Luces]

La conjunción de todas estas acciones emprendidas por las denominaciones religiosas tiene como resultado el aumento de feligreses. Aunque el crecimiento de estas confesiones sea explicado por sus dirigentes como una bendición de un ente superior, debemos decir que las funciones que cada denominación asume frente a la comunidad y las acciones que llevan a cabo ahí, son la causa directa de la expansión de su feligresía.

En este sentido, el catolicismo se ha quedado completamente rezagado respecto a otras denominaciones: las obras pías que emprenden son menos visibles en estas zonas y el clero católico no interactúa con su feligresía con la misma periodicidad e intensidad que su contraparte protestante.

Una vez aclarado el proceder de las diferentes denominaciones, debemos considerar el punto de vista de los conversos.

3.3. La versión extraoficial: Entrevistas a conversos.

Una forma de conocer las opiniones, pensamientos y la historia de una persona es aquella que la entrevista nos ofrece.

Los primeros acercamientos con la población objetivo no fueron exitosos: las reticencias de hablar con un extraño sobre algo tan íntimo como las razones por las cuales cambiar de credo religioso. Sin embargo, con el paso de los días –incluso meses–, la suscribiente tuvo la oportunidad de acercarse a los fieles, detectar a aquellos que cumplían con el perfil que se construyó para considerarlos *personas entrevistables* y concluir el acercamiento con dicha entrevista.

Uno de los principales obstáculos a vencer es la incomodidad del entrevistado para hablar frente a una grabadora: sea por miedo a traicionar una imagen de sí mismos como conversos por la doctrina o por un discurso preparado y forjado a través

de referencias bíblicas –las más de las veces, textuales- fruto de años de preparación teológica para acceder a la dignidad pastoral, los entrevistados procuraron no hacer referencias explícitas sobre los recursos monetarios o materiales que manejaban sus denominaciones o sus problemáticas personales relacionadas con la ausencia de los mismos.

No obstante, se pudo sortear el obstáculo de hablar sobre una conversión por fines utilitaristas a través de hacer redondeos sobre el tema, sin olvidar la experiencia del converso: es decir, pasar de *¿Usted cambió de religión porque necesitaba enfrentar y solucionar un problema?* a *¿Qué es lo que su religión hace por su comunidad?*

Debemos aclarar que las entrevistas realizadas no pretenden ser un espejo fiel de la situación de todos los conversos en estas cinco zonas postales, la finalidad de éstas es crear un puente entre las estadísticas oficiales y la realidad de algunos conversos, para la mayor comprensión de este fenómeno.

A continuación, se presenta el criterio de selección de los entrevistados y, posteriormente, los resultados de este ejercicio.

3.3.1. Criterios de selección y procedimiento.

Para la elaboración de este apartado, hemos recurrido a realizar entrevistas a un grupo de personas delimitado por los siguientes criterios:

- Asistente a uno de los recintos dentro de las cinco zonas postales.
- Mayores de 18 años.
- Practicantes de algún credo distinto al católico.
- Que con anterioridad hayan sido católicos declarados o hijo de conversos.

Una vez establecidos los criterios de selección, se hizo una ponderación conforme el número de recintos religiosos y tipo de credo en cada una de las zonas postales con la finalidad de definir el número de entrevistas. Debemos señalar que el número de entrevistas es reducido debido a la naturaleza de las mismas, ya que resultan mucho más ilustrativas que cualquier encuesta. Sin embargo, para poder procesar de mejor forma cada entrevista, se debió considerar que por cada cinco recintos religiosos, se realizarían dos entrevistas.

Tomamos la cifra de veinticuatro entrevistas, en conformidad con la ponderación siguiente:

Cuadro 3.1
Las cinco zonas postales: Ponderación de entrevistas

Denominación religiosa	Número de Recintos	Número de Entrevistas*					TOTAL
		San Miguel Teotongo	Santa Martha Acatitla	Xalpa	D.U. Quetzalcóatl	Valle de Luces	
Pentecostal/Evangélica	42	3	2	3	3	1	12
Testigos	3	1	-	-	1	-	2
Espiritualista	3	-	1	-	1	-	2
Adventista	3	1	1	-	-	-	2
Mormones	3	-	1	1	-	-	2
La Luz	2	-	-	-	1	-	1
Del Nazareno	2	-	-	-	-	1	1
Bautistas	1	-	1	-	-	-	1
Eliasista	1	-	-	-	-	1	1

* La selección de los recintos en los que se buscaría a los feligreses entrevistables fue producto del azar. Una vez identificado el recinto, se prosiguió a una visita dentro de los horarios de culto de cada denominación con la finalidad de obtener una historia de vida que pudiese reforzar los resultados estadísticos presentados anteriormente.

Fuente: Entrevistas realizadas por el alumno y Directorio Estadístico Nacional de Unidades Económicas, INEGI 2010.

Finalmente, se optó por utilizar como hilo conductor de la entrevista cuatro factores:

- Datos personales.
- Razones por las que el entrevistado cambió de denominación.

- Actividades relacionadas con su templo (*obras pías, participación dentro de su localidad, etcétera*).
- Consideraciones acerca del crecimiento de su denominación.

3.3.2. Resultados.

En primer lugar, hemos de señalar las características generales de los conversos entrevistados. Cabe señalar que éstos pueden separarse en dos grupos: los conversos o los hijos de conversos. Estos últimos fueron considerados dentro del estudio de campo ya que pueden atestiguar un proceso de conversión –el de sus padres- que finalmente impactó en su vida religiosa puesto que abrazaron la misma fe que sus padres.

Ambos tipos de entrevistados, conversos e hijos de conversos, comparten a su vez características específicas, como:

- **LUGAR DE ORIGEN:** Los entrevistados reconocen no haber nacido en el Distrito Federal o ser la primera generación de su familia nacida en la periferia de la ciudad, su momento de llegada se ubica dentro de los primeros años de vida de las zonas postales.

Es interesante observar que los estados de donde los conversos entrevistados provienen son Puebla, Oaxaca, Chiapas, Estado de México (la región más levantina) y Tlaxcala, al oriente y sureste del país.

Al menos en los primeros tres estados, se observa una actividad de proselitismo religioso desde la década de los años setenta del siglo pasado [Giménez, 1989 a-g]. Como indica uno de nuestros entrevistados:

La historia de mi familia viene desde el lugar de origen de mis padres: ellos son de la Sierra Mije, en el estado de Oaxaca. Eh, la presencia adventista llegó desde los setentas a ese lugar, poco antes

que mis padres llegaran a la ciudad de México. [Entrevista a varón de 37 años, adventista residente en San Miguel Teotongo]

Es decir, en algunos casos, los conversos –o sus *padres*- tuvieron un contacto anterior con las denominaciones religiosas a las que posteriormente se inscribirían, una vez instalados en estas zonas.

Cuando los conversos son los que migran por primera vez a la ciudad, se observa una tendencia a asentarse en el mismo lugar con la finalidad de continuar con la vida de comunidad que los conversos llevaban en sus lugares de origen; como vimos anteriormente, el sentimiento de pertenencia es importante para los conversos.

Muchas de las veces, se contrae matrimonio entre los oriundos de un mismo pueblo:

Sí. Yo llegué de catorce años. De catorce años llegué a México, ¿ajá?, y de ese entonces me vine a vivir acá. Acá conocí a mi esposa, y acá, ¿ajá?, pero *semos* del mismo pueblo del estado de Puebla. [Entrevista a matrimonio, pentecostales residentes en Santa Martha Acatitla]

Sin embargo, esta aparente unión entre miembros de una misma comunidad no parece funcionar en la periferia urbana. Se esperaría que el hecho de migrar hacia una zona donde habitan personas del mismo lugar de origen pudiese facilitar al individuo la búsqueda de un trabajo o la realización de un trámite ante las autoridades locales. Tal pareciera que esos lazos se disuelven una vez que los integrantes de una comunidad se sumergen en la cotidianeidad de su nuevo hogar: este tema, específicamente, merece ser investigado en un trabajo futuro, ya que rebasa el propósito inicial de este escrito.

- **OCUPACIÓN:** A excepción de un caso en el que el entrevistado se dijo propietario de una maquiladora textil instalada en su casa, los conversos

desempeñan oficios que requieren poca calificación o son propietarios de una MIPyME²¹ relacionada con el comercio.

Para el caso de las mujeres, al menos dos de cada tres, son amas de casa, y el resto se dedica al comercio.

Las actividades que realizan los entrevistados para sobrevivir no están reñidas con sus actuales creencias religiosas. Como ejemplo podremos mencionar que aquellos que son propietarios de una tienda de abarrotes, se abstienen de vender alcohol o cigarrillos, ya que consideran que “todos esos vicios acaban con el hombre: el alcoholismo, la drogadicción, del cigarro, todo eso acaba con la vida eterna del hombre” [Varón de 63 años, pastor evangelista residente en San Miguel Teotongo].

Aunque se reconoce que hay personas dentro de sus comunidades religiosas que son funcionarios de gobierno o trabajadores de empresas paraestatales, ninguno de los entrevistados desempeña trabajo parecido.

- **ANTIGÜEDAD DE SU CONVERSIÓN:** El tiempo transcurrido entre la entrevista y el momento de la conversión tiende a ser largo.

Los conversos entrevistados ubican el momento de su cambio religioso dentro de las últimas cuatro décadas; los hijos de conversos dicen que el momento en el que toda la familia cambió de denominación religiosa está dentro un periodo de tiempo más corto, de treinta años.

No es casual que la conversión se lleve a cabo justo después de la llegada de estas personas a alguna de las cinco zonas postales: una de las consecuencias de la migración campo-ciudad es el nacimiento o expansión de asentamientos urbanos. Las religiones que buscan expandir su feligresía ven en las colonias nuevas (o en un primer momento: ciudades perdidas) terreno fértil para sus fines: la ciudad es desconocida y, en muchas ocasiones, cruel con los recién llegados.

²¹ Micro, pequeña y mediana empresa.

Como veremos más adelante, las obras pías, las ayudas económicas o el apoyo ante situaciones difíciles juegan un papel preponderante dentro de las dinámicas de proselitismo religioso.

* * *

Aunque los entrevistados hagan especial énfasis en los motivos doctrinales y sutilezas teológicas que justifican su conversión, sus testimonios dejan entrever alguna situación difícil que deciden enfrentar con un cambio de credo.

Decir *situación difícil* puede prestarse a diferentes interpretaciones. Sin embargo, para muchos de los conversos éstas pueden ser una o más de las siguientes tres:

- **ENFERMEDAD:** Dentro de una población con acceso limitado a los servicios públicos y gratuitos de salud y con un nivel de ingresos por debajo de la media que posibilite el pago de servicios privados de salud, una enfermedad representa una debacle.

Los casos de conversión relacionados con enfermedades –propias o de algún familiar- aluden a una intervención divina que palia las dolencias.

No es el objetivo de este escrito decir si es cierto o falso que estas curaciones se llevan a cabo gracias a un poder supraterrrenal: lo que importa para nuestros fines es que los entrevistados lo creen así.

El testimonio de una mujer pentecostal de 62 años de Santa Martha Acatitla indica:

Entonces, me lo, este, me lo empezaron a llevar mi cuñado y otro que era su amigo, lo llevaron a mi papá. Entonces este, ya este, mi papá lo llevaron el primer domingo, al segundo domingo mi papá recuperó la vista... Eso ya tendrá como unos veinte años, y a partir de que mi papá recuperó la vista, hasta 'orita está sanito: ve muy bien mi papá, gracias a Dios, Dios me hizo el milagro.

Cuando el poder divino necesita ayuda terrenal, la comunidad religiosa interviene a través de la cooperación de sus miembros para la adquisición de medicamentos, el pago de un servicio médico o cuidando de sus enfermos:

... Tienes que hacer obras como salir a predicar, eh ver a los enfermos, ir a visitar a los hermanos de la iglesia, que cómo están, que qué se les ofrece... [Entrevista a mujer de 26 años, aaronita –la Luz del Mundo- de D.U. Quetzalcóatl]

- **PROBLEMAS CON ADICCIONES:** Como hemos mencionado anteriormente, una de las problemáticas más comunes en estas zonas es el consumo de sustancias adictivas, principalmente el alcoholismo, un problema multidimensional porque no sólo merma la salud del adicto, sino que puede derivar en serios casos de violencia intrafamiliar.

... Y yo, francamente, pu's... yo era borracho, yo era este, ¡hasta mariguana llegué a tomar! Porque, pu's no conocía a Dios, ajá... Pero, unas hermanas que conocía mi esposa llegaron a la casa, me comenzaron que a platicar que la palabra es eso, que la palabra es l'otro. Y sí empecé a escuchar. [Entrevista a matrimonio, pentecostales residentes en Santa Martha Acatitla]

La curación o control del alcoholismo de un nuevo miembro se ve como una victoria para la congregación entera: es el símbolo de renuncia al pecado por excelencia.

Por obvias razones, un alcohólico menos contribuye a la mejora de la situación de la familia y de la comunidad que integra.

- **Situación económica precaria:** Este renglón es el más delicado para abordar. Pocas serán las personas que admitan con franqueza que su nueva religión mejoró sus condiciones de vida.

Mencionaremos que para los entrevistados, este motivo no es digno de ser mencionado debido a que equivaldría reconocer que su conversión fue por fines eminentemente utilitarios; quienes mencionan dentro de sus motivos este renglón, piden que no se registre su declaración. Y sin embargo, se puede decir que este motivo es quizás el que mayores feligreses procura.

Uno de los pocos entrevistados que reconocen abiertamente que su conversión religiosa tuvo que ver con este motivo nos dice:

Eh, nosotros [su familia nuclear] cambiamos realmente porque nosotros en el estado de Tlaxcala, eh, con el catolicismo éramos demasíadamente pobres. Eh, mi padre era alcohólico, mi mamá era pues... [Silencio, reflexiona y prosigue]... vivía mucho en la ignorancia, como muchos de la provincia. [Entrevista a hombre de 42 años, pastor pentecostal en San Miguel Teotongo]

Hemos visto los motivos que los conversos enarbolan como estandarte de cambio religioso, sus reticencias naturales para hablar abiertamente de ellos y el excesivo empleo de la Biblia o el libro que su doctrina considera sacro para señalar la rectitud de sus convicciones.

Como se mencionó al principio de este apartado, la pregunta *¿Usted cambió de religión porque necesitaba enfrentar y solucionar un problema?* encierra la posibilidad de una respuesta monosílaba: no. Y, al hacer otra pregunta -*¿Qué es lo que su religión hace por los desamparados?*- permite a nuestros entrevistados hablarnos de los mecanismos de proselitismo religioso y de terceras personas que –éstas sí- se convirtieron por razones económicas.

*

*

*

Los mecanismos de conversión, su funcionamiento como organización y la visión que las denominaciones religiosas tienen de sí mismas es el mismo. Debemos mencionar que todas las denominaciones que se visitaron, cuentan con un departamento encargado de la acción social, las recaudaciones diezmales y de las obras de caridad.

Como los conversos lo señalan, estas obras están dirigidas para todos los habitantes de las zonas postales: sin importar el credo o si las personas beneficiadas se convierten o no, estos departamentos funcionan, en palabras de los entrevistados, con el sólo objetivo de ayudar a sus semejantes por razones ligadas a sus creencias religiosas.

Los adventistas indican que:

... Hay un departamento dentro de la iglesia que se llama el Departamento de *Dorcas*: este departamento está dirigido principalmente por mujeres y el propósito es el servicio a la gente que está fuera de la iglesia o para satisfacer las necesidades de hermanos de la iglesia que no tienen trabajo o, ah, que están pasando por situaciones complejas. Se juntan despensas, se consigue ropa, eh, se hace esta labor social.

Sin embargo, la iglesia como organización tiene un brazo, por decirlo de esa manera, para esta función. Se llama, es la Asociación Civil Filantrópica y Educativa, sus siglas son ACFE: hacen una campaña de recolección cada año, para juntar fondos para estos proyectos. La iglesia como organización tiene hospitales, clínicas, tiene varias escuelas. [Entrevista a varón de 37 años, adventista residente en San Miguel Teotongo]

Los nazarenos, otra de las denominaciones visitadas, funcionan de forma directa:

Por ejemplo, han venido así personas que necesitan económicamente algo, les levantamos lo que nosotros decimos una ofrenda de amor y se les da. Si hay, por ejemplo, tenemos aquí nuestro botiquín, que estén enfermos y si necesitan una medicina se la obsequiamos; si hay algún problema en su casa y quiere que lo vayamos a visitar, lo visitamos, oramos por ellos y los invitamos a que vengan aquí al templo... [Entrevista a mujer de 60 años, nazarena asistente a Valle de Luces]

Los evangélicos y pentecostales hacen énfasis en que no sólo la donación es una forma de ayudar a la comunidad a la que pertenecen. En uno de estos recintos, se observó la existencia de talleres de declamación, oratoria y clases de música.

Uno de los programas sociales ahora es que estamos, por ejemplo, enseñando guitarra. Estamos enseñando canto, poesía. ¿Sí? Ésos son programas sociales. Pero también, tenemos programas sociales de salir a predicar el evangelio. Y si vemos algún enfermo, si vemos a algún necesitado, levantamos una despensa y se la llevamos: esto es lo que nos enseña la palabra de Dios. [Entrevista a Pastor pentecostal de 65 años, residente en Xalpa]

* * *

En otro orden de ideas, el acento que estas denominaciones ponen a la idea de pertenencia de sus miembros a un grupo selecto, recuerda en cierta manera, los usos y costumbres de los conversos emigrados. Este sentimiento de pertenencia no se cultiva en el servicio religioso o entre los muros del recinto: la convivencia fuera de las cuatro paredes es, inclusive, más importante que los nexos que se hacen en el horario del servicio.

Bueno aquí, este, lo que hacemos es que somos muy unidos todos. Somos muy, muy unidos y p's... y como ves aquí, nos reunimos para comer porque aquí hay otro servicio por la tarde... [Entrevista a mujer de 60 años, nazarena asistente a Valle de Luces]

Asimismo, se realizan comidas, salidas a parques y otras actividades lúdicas donde cada comunidad religiosa tiene la oportunidad de hacer convivir a sus feligreses.

* * *

Otro elemento que fomenta el sentimiento de pertenencia es la facilidad de desempeñar cargos dentro de cada denominación religiosa. A excepción del cargo de pastor, es fácil poder llegar a ser reconocido por esa comunidad religiosa como una persona merecedora de ocupar un puesto de cierta importancia:

Entrevistadora: En el caso de que tú quisieras desempeñar un cargo. ¿Es fácil o es difícil llegar a tener una función?

Mujer: No... bueno, fácil no. Pero no es tan difícil: es de acuerdo a tus, a tus asistencias, a tus obras, cómo has estado. Más bien a tus obras. [Entrevista a mujer de 26 años, aaronita –la Luz del Mundo- de D.U. Quetzalcóatl]

La cercanía que el pastor tiene con su feligresía y la facilidad para tomar parte de las decisiones o de la dirección de cada congregación estudiada permite que el individuo se sienta parte importante de la misma. A diferencia de lo que ocurre dentro del catolicismo, estas denominaciones buscan asegurar la consolidación de su feligresía a través de la exaltación de ese sentimiento de pertenencia.

* * *

Una de las preguntas de esta entrevista hacía alusión al crecimiento de la denominación de cada converso entrevistado: ésta, en la totalidad de los casos, es positiva.

Las cifras que los entrevistados dieron a la entrevistadora son aproximativas; no obstante, las respuestas otorgadas confirman lo que las tendencias observadas en los Censos de Población y Vivienda marcan:

Sí, sí. Este, yo me reunía con otros hermanos y, y este, ahí ha crecido mucho esta, esta iglesia... eh, eran, cuando yo los conocí eran como 150, ahora son más de 700, donde ya no caben en esta, en este templo y que, eh, a veces, contratamos el Grand Fórum aquí en Tasqueña para que quepan todos los, las personas que se reúnen. [Entrevista a mujer de 49 años, evangélica, Valle de Luces]

Ah sí, ha crecido. Incluso ha crecido porque antes éramos 120 miembros, ahora somos alrededor de 150 miembros. [Entrevista a mujer de 26 años, aaronita –la Luz del Mundo- de D.U. Quetzalcóatl]

Las razones que los conversos entrevistados dan para explicar el crecimiento de sus denominaciones es una: la voluntad divina de que así sea, su fidelidad a sus doctrinas, la desacreditación del catolicismo por sus errores o su lejanía con las personas comunes...

Si bien algunas de estas razones son ciertas en determinados casos, existe un argumento que pesa más que los anteriores: es la labor caritativa o comunitaria que, en diferentes sectores y formas, estas denominaciones llevan a cabo lo que les permite granjearse más adeptos, reconfigurando así el paisaje religioso de Iztapalapa.

CONCLUSIONES

La delegación Iztapalapa ha experimentado una reconfiguración de su panorama religioso en las últimas décadas debido al florecimiento y desarrollo de una variedad de credos religiosos que encontraron terreno fértil en esta delegación, especialmente en las zonas que podríamos señalar como la periferia urbana.

Es destacable el caso de cinco zonas postales plenamente identificables como áreas donde el acceso a los servicios públicos es deficiente o nulo, el problema de inseguridad se ve agravado con el uso de sustancias tóxicas por parte de un sector de la población y su nivel de desarrollo económico está por debajo de la media estatal. Estas zonas también se identifican como las que mayor número de recintos religiosos ajenos al catolicismo tiene y mayor feligresía no católica habita en ellas, zonas donde el fenómeno de la conversión religiosa es más visible.

También, Observamos que los estudios sociológicos y antropológicos dan un lugar importante al concepto de anomia para explicar la vinculación entre situación socioeconómica y conversión religiosa. El sentimiento de anomia presente en algunos habitantes de estas zonas debe ser contrarrestado de alguna forma: una de estas formas es la conversión religiosa a determinadas denominaciones.

Las denominaciones con mayor capacidad de cooptación son aquellas cuyas acciones están concebidas para tener una repercusión en la población del área donde están establecidas. Estas acciones tienen dos objetivos; el primero es el cumplimiento de los principios doctrinales de amor al prójimo, caridad, etcétera; mientras que el segundo es la cooptación de nuevos feligreses.

En otro plano, la estructura de cada una de estas denominaciones es un factor importante para el tipo de acción que llevan a cabo porque entre más cercana esté la cúspide de la organización religiosa a su base, el líder de la congregación esté inmerso

en todo lo relacionado con la vida cotidiana de sus adeptos y mayor sea la posibilidad de los feligreses para participar en los rituales, el sentimiento de pertenencia será mayor, lo que garantizará una adhesión incondicional por parte del recién converso y conversiones futuras de miembros de la familia de este último.

* * *

¿Quiénes son los conversos de Iztapalapa? ¿Qué los motiva dar la espalda a siglos de tradición familiar, a contravenir los usos de una sociedad mayoritariamente católica?

Sin duda son aquellos para quienes el sistema no funciona del todo, son aquellos cuyos problemas individuales (muchas de las veces relacionados con el contexto en el que se desenvuelven) les parecen lo suficientemente pesados como para cambiar de convicciones en búsqueda de una solución definitiva.

No debemos considerar que la finalidad utilitarista de su conversión sea clara para ellos mismos: de ningún modo es así. Es posible que las justificaciones teológicas que los conversos brindan al ser cuestionados por su decisión sean las que consideren como las únicas o las más importantes. Pero, ese propósito de paliar sus dolencias más urgentes reside en algún lugar de su discurso, y tarde o temprano se revela en el mismo.

* * *

Lo que no debe escapar de nuestra vista es el papel que las instituciones religiosas no católicas tienen en estas zonas que visitamos.

Ante la deficiencia de las instituciones tradicionales que deben asegurar el esparcimiento, la difusión cultural, la prevención de adicciones, el control de enfermedades e incluso, un digno nivel de vida, las denominaciones religiosas se encargan de estas tareas dentro de la comunidad que las alberga.

Esta situación no es ajena a las denominaciones; antes bien, reconocen que funcionan de esta forma:

Las iglesias estamos quitando un gran peso a la delegación, a nuestro entorno. ¿En qué sentido? Estamos nosotros también trabajando con los drogadictos, estamos trabajando con los alcohólicos, estamos trabajando con la gente que está inestable su matrimonio... con toda la enfermedad social del entorno. Fíate : si nosotros ganamos a ese drogadicto, si nosotros ganamos a esta gente, es gente que se está readaptando, y al rato también éstos estarán readaptando a otros... y le estamos quitando un gran peso a la delegación. ¿Por qué? No hay dinero que alcance para los programas de combatir la marihuana, de combatir la corrupción, de combatir, es decir, los vicios que la juventud en estos tiempos tiene arraigados, y que, precisamente, [vienen de] la pobreza extremada. Por ejemplo: jóvenes que apenas tienen la primaria... [Entrevista a Pastor pentecostal de 65 años, residente en Xalpa].

Esta percepción, justificada con hechos, sobre la función de las denominaciones en Iztapalapa –y en las zonas postales-, es compartida tanto por sus dirigentes como por los conversos, es la que hace ganar nuevos adeptos, otrora católicos.

Las instituciones religiosas, cada una de distinta forma, llenan los vacíos que el Estado no puede alcanzar, de ahí su gran capacidad de cooptación y su rápido crecimiento en estas zonas.

Esta reconfiguración del paisaje religioso es una expresión de las condiciones presentes, al menos, en estas cinco zonas: mientras las condiciones sociales y económicas actuales duren, estas zonas seguirán cambiando su aspecto ya que, con estas características, son pasto para la prédica de credos que propongan algo diferente a la tradición, credos que funcionen como auxiliares o suplentes de las instituciones que originalmente fueron concebidas para estos fines.

Como una posible línea de investigación ulterior, podríamos estudiar si estas mismas condiciones están presentes en toda la periferia de la Ciudad de México y así, observar el fenómeno de la reconfiguración del paisaje religioso a mayor escala.

*

*

*

Una de las características de la ciencia económica es que se encarga de estudiar el comportamiento humano en relación con sus necesidades. Dentro del amplio abanico de posibilidades del comportamiento humano se encuentra la manifestación de la religiosidad

Es por ello que consideramos importante estudiar el fenómeno de reconfiguración religiosa con el instrumental que la economía nos otorga, auxiliada de otras ciencias sociales y plantearse si este comportamiento se puede considerar un mecanismo de solución de problemas inmediatos de índole económica.

En esta investigación, se demostró que la conversión religiosa llega a ser una forma de paliar o satisfacer tales necesidades, ante la escasez o ausencia de otras vías de solución. La pregunta que un economista debe plantearse ante tal escenario es ¿de qué forma debemos abordar los problemas socioeconómicos que aceleran este fenómeno? ¿Cómo hacer para que la conversión, o cualquier otro tipo de elección individual –política, legal- no dependa más de una necesidad material y sea completamente libre y meditada?

La solución de estas preguntas va más allá del propósito de este escrito, pero éstas son una invitación a reflexionar y proponer algo en el campo de la economía, cuyo fin último debe ser el bienestar social.

ANEXO I:
Ubicación de recintos religiosos por zona postal

Cuadro I.A
SAN MIGUEL TEOTONGO: Recintos Religiosos en 2010

No	Nombre del Recinto	Denominación Religiosa	Dirección	Colonia	CP
1	Capilla San Miguel Arcángel	Católica	Silverio Pérez S/N	San Miguel Teotongo	09630
2	Templo Evangélico Jerusalem AC	Evangelista	Rosa S/N	San Miguel Teotongo	09630
3	Iglesia Pentecostal "Dios es Amor"	Pentecostal	Joselito Huerta S/N	San Miguel Teotongo	09630
4	Salón del Reino de los Testigos de Jehová "La Torre del Vigía"	Testigos de Jehová	Pino Suarez S/N	San Miguel Teotongo	09630
5	Iglesia para Niños	Católica	Calandria S/N	San Miguel Teotongo	09630
6	Capilla Nuestra Señora de Guadalupe	Católica	Petunia S/N	San Miguel Teotongo	09630
7	Escuela Espiritual de Conciencias	Evangelista	Jazmin S/N	San Miguel Teotongo	09630
8	Centro de Fe, Esperanza y Amor	Pentecostal	Emiliano Zapata S/N	San Miguel Teotongo	09630
9	Iglesia del Dios Vivo, Columna y Apoyo de la Verdad, la Luz del Mundo	La Luz del Mundo	18 de marzo S/N	San Miguel Teotongo	09630
10	Iglesia de San Miguel Arcangel	Católica	Benito Juarez S/N	San Miguel Teotongo	09630
11	Iglesia de Dios en México E.C. Pentecostés	Pentecostal	Roble S/N	San Miguel Teotongo	09630
12	Iglesia de Cristo Llamada Final Ministerios	Evangelista	Gladiolas S/N	San Miguel Teotongo	09630
13	Asociación y Organización Religiosa	Espiritualistas	Clavel S/N	San Miguel Teotongo	09630
14	Iglesia	Católica	Venecia S/N	San Miguel Teotongo	09630
15	Iglesia Filadelfia	Evangelista	5 de Mayo S/N	San Miguel Teotongo	09630
16	Iglesia Madre de la Divina Providencia	Católica	Calandria S/N	San Miguel Teotongo	09630
17	Santuario San José	Católica	Tierra Blanca S/N	San Miguel Teotongo	09630
18	Iglesia Adventista del Séptimo Día	Adventistas	Adolfo Lopez Mateos S/N	San Miguel Teotongo	09630
19	Iglesia del Nazareno Betania	Del Nazareno	Nevado de Toluca S/N	San Miguel Teotongo	09630
20	Iglesia Evangélica	Evangelista	Silverio Pérez S/N	San Miguel Teotongo	09630
21	Iglesia de Cristo "Iglesia del Dios Israelita"	Pentecostal	Manolo Martinez No. 27	San Miguel Teotongo	09630
22	Templo Evangélico	Evangelista	Carril S/N	San Miguel Teotongo	09630
23	Capilla Nuestra Señora de Guadalupe	Católica	Laurel S/N	San Miguel Teotongo	09630
24	Parroquia de Corpus Christi	Católica	Nicaragua S/N	San Miguel Teotongo	09630
25	Iglesia Cristiana Pentecostés El Santo de Israel	Pentecostal	Gastón Santos S/N	San Miguel Teotongo	09630

Elaboración propia a partir del DENUE 2010 y observación de campo

Cuadro I.B.
XALPA: Recintos Religiosos en 2010

No	Nombre del Recinto	Denominación Religiosa	Dirección	Colonia	CP
1	Iglesia Cristiana "Montes de los Olivos"	Pentecostal	Violeta S/N	Xalpa	09640
2	"El Señor de los Milagros"	Católica	Guadalupe S/N	Xalpa	09640
3	iglesia Cristiana Interdenominacional	Pentecostal	Gardenias S/N	Xalpa	09640
4	Iglesia Nuestra Señora de Guadalupe	Católica	Alamo S/N	Xalpa	09640
5	iglesia Cristiana Interdenominacional	Pentecostal	Azucena S/N	Xalpa	09640
6	Iglesia Xalpa	Católica	Laica S/N	Xalpa	09640
7	Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Ultimos Días	Mormones	Ermita Iztapalapa S/N	Xalpa	09640
8	Iglesia Cristiana Bethesda	Evangélica	Izcoatl S/N	Xalpa	09640
9	Capilla Nuestra Señora del Carmen	Católica	Paraiso S/N	Xalpa	09640
10	Iglesia La Santa Cruz	Católica	Mirador S/N	Lomas de la Estancia	09640
11	Iglesia Cristiana Pentecostés La Hermosa	Pentecostal	Alhóndiga de Granaditas S/N	Lomas de la Estancia	09640
12	Templo Reyno Salvador	Pentecostal	Cosmos S/N	Lomas de la Estancia	09640
13	Iglesia María del Rosario	Católica	Hidalgo S/N	Lomas de la Estancia	09640
14	Iglesia Adventista del Séptimo Día	Adventistas	Zarzamora No. 29	Lomas de la Estancia	09640
15	Iglesia Mexicana El Bethel	Evangélica	Huecampool S/N	Lomas de la Estancia	09640
16	Templo Evangelista	Evangelista	Solar S/N	Lomas de la Estancia	09640
17	Parroquia Nuestra Señora de San Juan de los Lagos	Católica	Estrellita S/N	Lomas de la Estancia	09640
18	Templo Betel	Pentecostal	Satélite S/N	Lomas de la Estancia	09640
19	Parroquia La Santísima Trinidad	Católica	Xochitepango S/N	Tenorios	09640
20	Iglesia San Judas Tadeo	Católica	Bugambillas S/N	Tenorios	09640

Elaboración propia a partir del DENUE 2010 y observación de campo

Cuadro I.C.
SANTA MARTHA ACATITLA: Recintos Religiosos en 2010

No	Nombre del Recinto	Denominación Religiosa	Dirección	Colonia	CP
1	La Voz de la Piedra Angular	Pentecostal	Elisa Acuña y Rossetti No. 76	Santa Martha Acatitla	09510
2	Iglesia Cristiana Evangélica Peniel	Evangelista	Santiago de la Vega No. 38	Santa Martha Acatitla	09510
3	Iglesia Nuestra Señora de l Refugio	Católica	Luis García S/N	Santa Martha Acatitla	09510
4	Iglesia	Católica	Francisco I. Madero No. 20	Santa Martha Acatitla	09510
5	Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Ultimos Días	Mormones	Santiago de la Vega S/N	Santa Martha Acatitla	09510
6	Templo Espiritualista Trinitario Mariano Doctor de los Doctores	Espiritualistas	Inocencio Arreola 16B	Santa Martha Acatitla	09510
7	Iglesia Cristiana Jerusalem	Evangélica	5 de Febrero No. 25	Santa Martha Acatitla	09510
8	Iglesia de Santidad Pentecostal de México	Pentecostal	Circunvalación No. 2061	Santa Martha Acatitla	09510
9	Templo Monte de los Olivos	Evangelista	Elpidio Canales No. 15	Santa Martha Acatitla	09510
10	Centro Avivamiento y Restauración	Pentecostal	Javier Espinosa No. 7	Santa Martha Acatitla	09510
11	Iglesia Evangélica Pentecostés Monte Sinaí	Pentecostal	Cayetano Andrade No. 2	Santa Martha Acatitla	09510
12	San Gerardo Mayela	Católica	Cutberto Aroche S/N	Santa Martha Acatitla	09510
13	La Hermosa de México	Pentecostal	José de la Luz Blanco S/N	Santa Martha Acatitla	09510
14	Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Ultimos Días	Mormones	Eugenio Aviña S/N	Santa Martha Acatitla	09510
15	Iglesia Bautista Alfa y Omega	Bautistas	Emilio Madero (Lucio Blanco) S/N	Santa Martha Acatitla	09510
16	Iglesia Adventista del Séptimo Día	Adventistas	Adolfo Duclos Salinas S/N	Santa Martha Acatitla	09510
17	Iglesia Rectoría de la Divina Providencia	Evangelista	Manuel Carrión y Rubio S/N	Santa Martha Acatitla	09510
18	Organización Mexicana Evangélica Amor Pentecostés	Pentecostal	Paulino Martinez S/N	Santa Martha Acatitla	09510

Elaboración propia a partir del DENUE 2010 y observación de campo

Cuadro I.D.
VALLE DE LUCES: Recintos Religiosos en 2010

No	Nombre del Recinto	Denominación Religiosa	Dirección	Colonia	CP
1	Iglesia Cristiana	Evangelista	Nadir S/N	Valle de Luces	09800
2	Iglesia Santa Rita de casia y Nuestra Señora de la Luz	Católica	Rayo S/N	Valle de Luces	09800
3	Casa de la Oración	Evangelista	Triunfo No. 64	Valle de Luces	09800
4	Iglesia del Dios Vivo, Columna y Apoyo de la Verdad, la Luz del Mundo	La Luz del Mundo	Atardecer S/N	Valle de Luces	09800
5	Comunidad Cristiana Valle de Luces	Evangelista	Crepúsculo No. 25	Valle de Luces	09800
6	Capilla San Antonio Abad	Católica	José María Morelos S/N	San Antonio Culhuacan	09800
7	Iglesia del Calvario	Católica	José María Morelos No. 34	Pueblo de Culhuacan	09800
8	Parroquia San Simón	Católica	Tláhuac S/N	San Simón Culhuacan	09800
9	Parroquia de San Juan Evangelista	Católica	José María Morelos No. 40	Culhuacán	09800
10	Parroquia de los Santos Reyes	Católica	Benito Juárez No. 4	Pueblo de Culhuacan	09800
11	Iglesia Cristiana "El Divino Poder"	Evangelista	Evangelista Torelli No. 24	Fuego Nuevo	09800
12	Iglesia	Católica	Juan Britter No. 24	Fuego Nuevo	09800
13	Parroquia Cristo Rey	Católica	Jorge H. Pullman No. 10	Fuego Nuevo	09800
14	Templo del Nazareno	Del Nazareno	Agustín de Iturbide No. 58 BIS	El Mirador	09800
15	Capilla de la Santa Cruz	Católica	Mercurio S/N	El Mirador	09800
16	Iglesia	Católica	Tula S/N	Barrio Tula	09800

Elaboración propia a partir del DENUE 2010 y observación de campo

Cuadro I.E.
DESARROLLO URBANO QUETZALCOATL: Recintos Religiosos en 2010

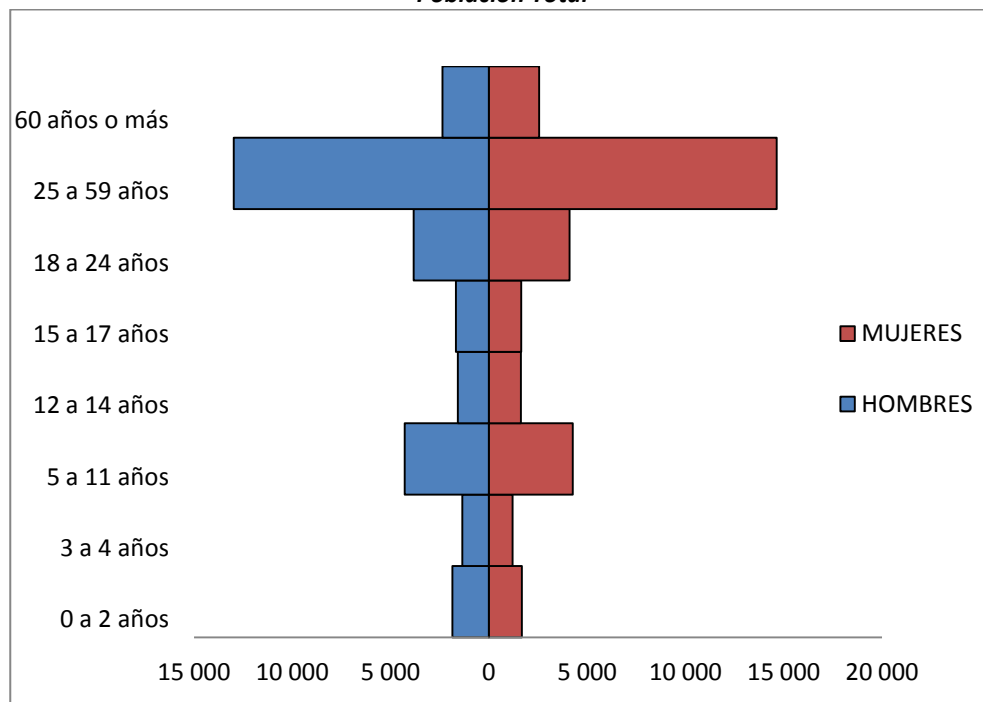
No	Nombre del Recinto	Denominación Religiosa	Dirección	Colonia	CP
1	Iglesia	Católica	Carmen Serdan S/N	Carlos Hank González	09700
2	Centro de Desarrollo Cristiano	Evangélica	Ignacio Manuel Altamirano No. 42	Carlos Hank González	09700
3	Templo de Jehová "La Comunidad"	Testigos de Jehová	Villa Federal S/N	Carlos Hank González	09700
4	Iglesia Cristiana Pentecostés	Pentecostal	Villa San Pablo S/N	Degollado	09700
5	Templo La Luz de Cristo	Evangelista	Manuel Cañas S/N	Desarrollo Urbano Quetzalcóatl	09700
6	Templo Luz de Vida	Evangelista	Villa Alazan S/N	Desarrollo Urbano Quetzalcóatl	09700
7	Iglesia Bet El	Evangélica	Villa Hermosa S/N	Desarrollo Urbano Quetzalcóatl	09700
8	Iglesia Eliasista de México	Eliasista	Villa Frueña #57, manzana 34	Desarrollo Urbano Quetzalcóatl	09700
9	Iglesia Cristiana El Divino Salvador	Evangélica	Villa Figueroa S/N	Desarrollo Urbano Quetzalcóatl	09700
10	Iglesia Cristiana del Evangelio Eterno	Evangélica	Manuel Cañas S/N	Desarrollo Urbano Quetzalcóatl	09700
11	Templo Cristiano Betesa	Cristiana	Villa Cid S/N	Desarrollo Urbano Quetzalcóatl	09700
12	Parroquia Cristo Salvador y Señor	Católica	Manuel Cañas S/N	Desarrollo Urbano Quetzalcóatl	09700
13	Ayuda Espiritual	Espiritualistas	Pozos S/N	Buenavista	09700
14	Servicios Religiosos Cristianos	Evangélica	De las Torres S/N	Buenavista	09700
15	Iglesia La Fátima	Católica	Reforma Pesquera S/N	Buenavista	09700

Elaboración propia a partir del DENE 2010 y observación de campo.

ANEXO II:
Las cinco zonas postales, características seleccionadas
(2010)

SAN MIGUEL TEOTONGO

Gráfica II.A.1.
San Miguel Teotongo: Pirámide poblacional, 2010
Población Total



Fuente: Fuente: Elaboración propia con base en SCINCE por AGEB, INEGI 2011.

Cuadro II.A.1.
San Miguel Teotongo
Relación de residentes en la entidad al mes de junio de 2005
Habitantes

	Habitantes	Porcentaje
Residentes en la entidad	52719	96.60
Residentes en otra entidad	1857	3.40
TOTAL	54576	100

Fuente: Fuente: Elaboración propia con base en SCINCE por AGEB, INEGI 2011.

Cuadro II.A.2.
San Miguel Teotongo: Derechohabiencia a un sistema de salud, 2010
Habitantes

Tipo de Población	Habitantes	Porcentaje
Población sin derechohabiencia a servicios de salud	23793	38.98
Población derechohabiente	37250	61.02
<i>IMSS</i>	13012	21.32
<i>ISSSTE</i>	4183	6.85
<i>ISSSTE Estatal</i>	96	0.16
<i>Seguro popular para una nueva generación</i>	18025	29.53
No respondió	623	1.02

Fuente: Fuente: Elaboración propia con base en SCINCE por AGEB, INEGI 2011.

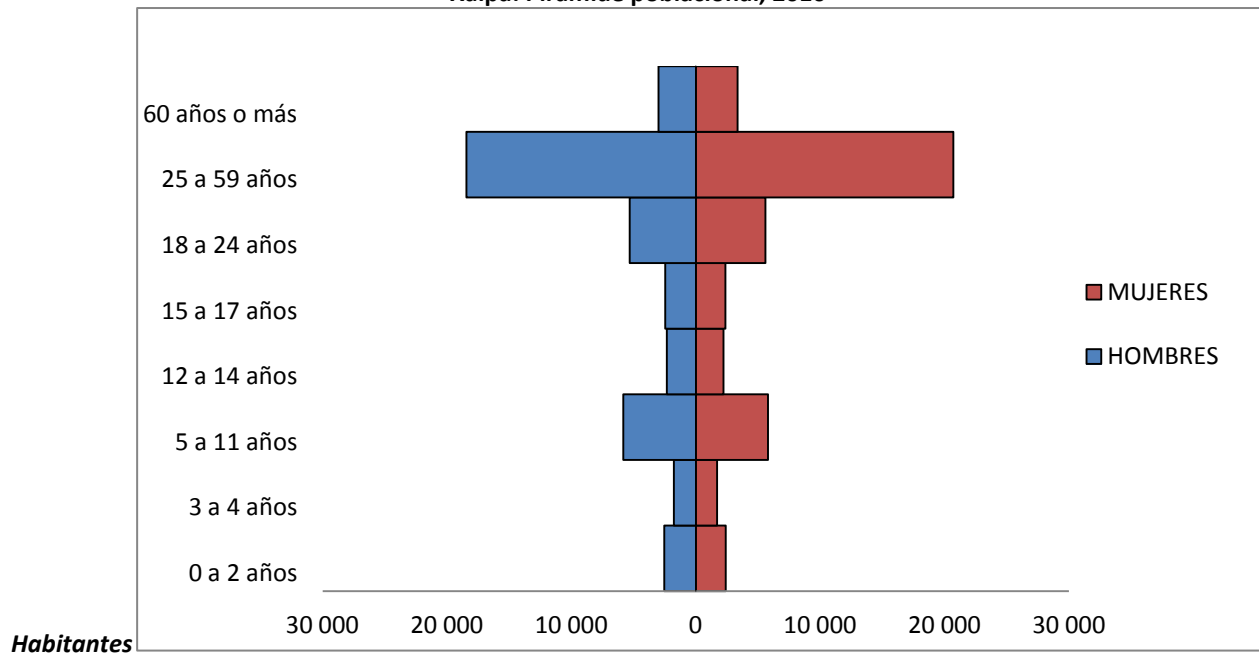
Cuadro II.A.3.
San Miguel Teotongo
Población Económicamente Activa y Población no económicamente
activa
Habitantes

Tipo de Población	Habitantes
Población no económicamente activa	20807
Población Económicamente activa	25433
<i>Población ocupada</i>	24100
<i>Población desocupada</i>	1333
TASA DE DESEMPLEO	5.24%

Fuente: Fuente: Elaboración propia con base en SCINCE por AGEB, INEGI 2011.

XALPA

Gráfica II.B.1.
Xalpa: Pirámide poblacional, 2010



Fuente: Fuente: Elaboración propia con base en SCINCE por AGEb, INEGI 2011.

Cuadro II.B.1.
Xalpa: Relación de residentes en la entidad al mes de junio de 2005
Habitantes

	Habitantes	Porcentaje
Residentes en la entidad	73833	97.52
Residentes en otra entidad	1881	2.48
TOTAL	75714	100

Fuente: Fuente: Elaboración propia con base en SCINCE por AGEb, INEGI 2011.

Cuadro II.B.2.
Xalpa: Derechohabencia a un sistema de salud, 2010
Total habitantes

Tipo de Población	Habitantes	Porcentaje
Población sin derechohabencia a servicios de salud	33617	39.70
Población derechohabiente	51051	60.29
<i>IMSS</i>	19537	23.07
<i>ISSSTE</i>	6181	7.30
<i>ISSSTE Estatal</i>	80	0.09
<i>Seguro popular para una nueva generación</i>	11804	27.32
No respondió	747	1.45

Fuente: Fuente: Elaboración propia con base en SCINCE por AGEb, INEGI 2011.

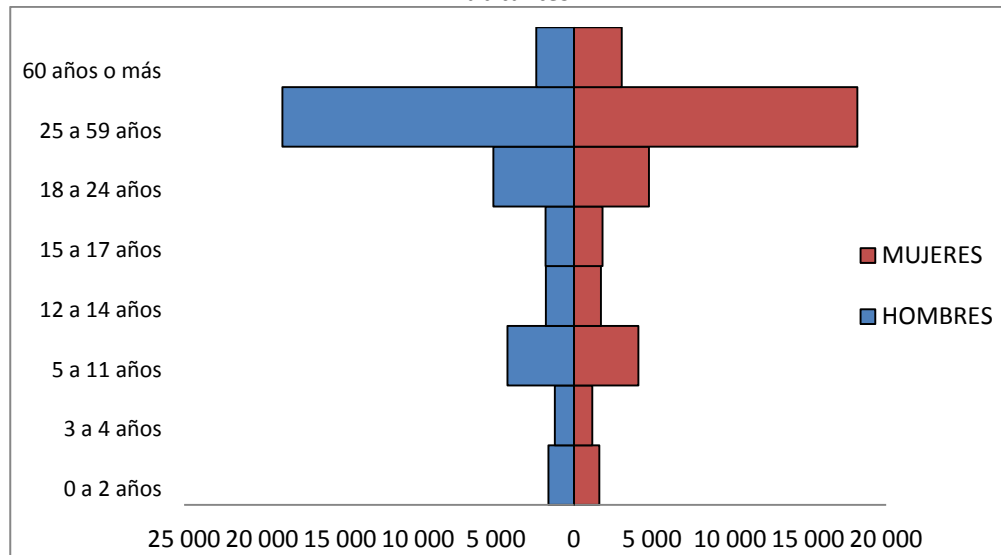
Cuadro II.B.3.
Xalpa: Población Económicamente Activa y Población no económicamente activa, 2010
Habitantes

Tipo de Población	Habitantes
Población no económicamente activa	23892
Población Económicamente activa	33378
<i>Población ocupada</i>	31942
<i>Población desocupada</i>	1436
TASA DE DESEMPLEO	5.10%

Fuente: Fuente: Elaboración propia con base en SCINCE por AGEb, INEGI 2011.

SANTA MARTHA ACATITLA

Gráfica II.C.1.
Santa Martha Acatitla: Pirámide poblacional, 2010
Habitantes



Fuente: Fuente: Elaboración propia con base en SCINCE por AGEB, INEGI 2011.

Cuadro II.C.1.
Santa Martha Acatitla: Relación de residentes en la entidad al mes de junio de 2005
Habitantes

	Habitantes	Porcentaje
Residentes en la entidad	64512	97.26
Residentes en otra entidad	1820	2.74
TOTAL	66332	100

Fuente: Fuente: Elaboración propia con base en SCINCE por AGEB, INEGI 2011.

Cuadro II.C.2.
Santa Martha Acatitla
Derechohabiencia a un sistema de salud, 2010
Habitantes

Tipo de Población	Habitantes	Porcentaje
Población sin derechohabiencia a servicios de salud	25596	35.15
Población derechohabiente	47231	64.85
<i>IMSS</i>	21343	29.31
<i>ISSSTE</i>	5639	7.74
<i>ISSSTE Estatal</i>	174	0.24
<i>Seguro popular para una nueva generación</i>	11804	16.21
No respondió	747	1.03

Fuente: Fuente: Elaboración propia con base en SCINCE por AGEb, INEGI 2011.

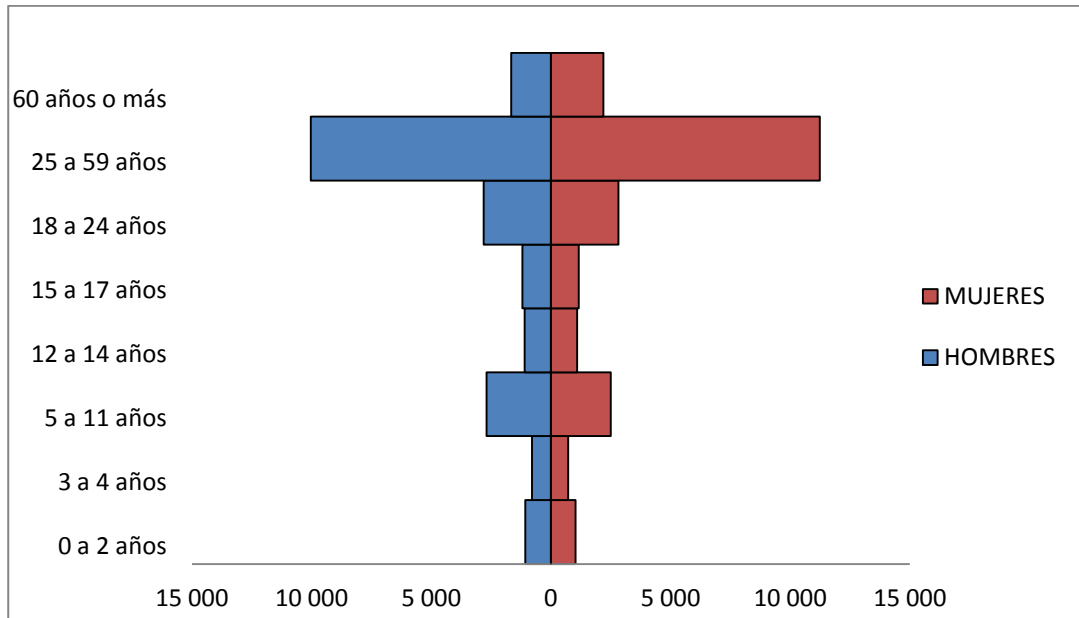
Cuadro II.C.3.
Santa Martha Acatitla
Población Económicamente Activa y Población no económicamente
activa, 2010
Habitantes

Tipo de Población	Habitantes
Población no económicamente activa	28751
Población Económicamente activa	35762
<i>Población ocupada</i>	33935
<i>Población desocupada</i>	1827
TASA DE DESEMPLEO	4.30%

Fuente: Fuente: Elaboración propia con base en SCINCE por AGEb, INEGI 2011.

VALLE DE LUCES

Gráfica II.D.1.
Valle de Luces: Pirámide poblacional, 2010
Habitantes



Fuente: Fuente: Elaboración propia con base en SCINCE por AGEB, INEGI 2011.

Cuadro II.D.1
Valle de Luces: Relación de residentes en la entidad al mes de junio de 2005
Habitantes

	Habitantes	Porcentaje
Residentes en la entidad	38475	97.06
Residentes en otra entidad	1167	2.94
TOTAL	39642	100

Fuente: Fuente: Elaboración propia con base en SCINCE por AGEB, INEGI 2011.

Cuadro II.D.2.
Valle de Luces: Derechohabencia a un sistema de salud, 2010
Total de habitantes

Tipo de Población	Habitantes	Porcentaje
Población sin derechohabencia a servicios de salud	14095	32.48
Población derechohabiente	29307	67.52
<i>IMSS</i>	14959	34.47
<i>ISSSTE</i>	4357	10.04
<i>ISSSTE Estatal</i>	33	0.08
<i>Seguro popular para una nueva generación</i>	8446	19.46
No respondió	707	1.63

Fuente: Fuente: Elaboración propia con base en SCINCE por AGEb, INEGI 2011.

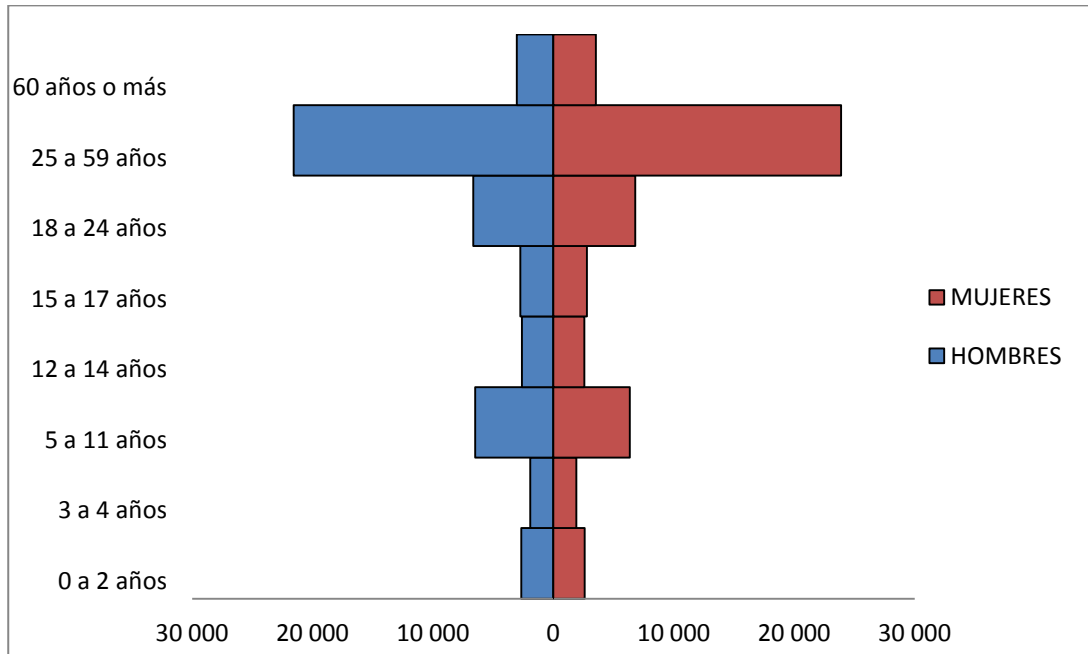
Cuadro II.D.3.
Valle de Luces: Población Económicamente Activa y Población no económicamente activa, 2010
Habitantes

Tipo de Población	Habitantes
Población no económicamente activa	14900
Población Económicamente activa	19649
<i>Población ocupada</i>	18484
<i>Población desocupada</i>	1162
TASA DE DESEMPLEO	5.91%

Fuente: Fuente: Elaboración propia con base en SCINCE por AGEb, INEGI 2011.

DESARROLLO URBANO QUETZALCÓATL

Gráfica II.E.1.
Desarrollo Urbano Quetzalcóatl: Pirámide poblacional, 2010
Total de habitantes



Fuente: Fuente: Elaboración propia con base en SCINCE por AGEB, INEGI 2011.

Cuadro II.E.1.
Desarrollo Urbano Quetzalcóatl: Relación de residentes en la entidad al mes de junio de 2005
Habitantes

	Habitantes	Porcentaje
Residentes en la entidad	73833	97.52
Residentes en otra entidad	1881	2.48
TOTAL	75714	100

Fuente: Fuente: Elaboración propia con base en SCINCE por AGEB, INEGI 2011.

Cuadro II.E.2.
Desarrollo Urbano Quetzalcóatl: Derechohabiencia a un sistema de salud, 2010
Total de habitantes

Tipo de Población	Habitantes	Porcentaje
Población sin derechohabiencia a servicios de salud	33617	39.70
Población derechohabiente	51051	60.29
<i>IMSS</i>	19537	23.07
<i>ISSSTE</i>	6181	7.30
<i>ISSSTE Estatal</i>	80	0.09
<i>Seguro popular para una nueva generación</i>	23133	27.32
No respondió	13478	15.91

Fuente: Fuente: Elaboración propia con base en SCINCE por AGEb, INEGI 2011.

Cuadro II.E.3.
Desarrollo Urbano Quetzalcóatl: Población Económicamente Activa y
Población no económicamente activa, 2010
Habitantes

Tipo de Población	Habitantes
Población no económicamente activa	28751
Población Económicamente activa	35751
<i>Población ocupada</i>	33935
<i>Población desocupada</i>	1827
TASA DE DESEMPLEO	5.11%

Fuente: Fuente: Elaboración propia con base en SCINCE por AGEb, INEGI 2011.

ANEXO III:
Selección de Entrevistas a Conversos

Nota metodológica:

Las siguientes entrevistas son una muestra del total de las entrevistas realizadas durante los últimos meses de 2010 y los primeros de 2011.

Estas entrevistas deben ser leídas bajo el entendido de que éstas contienen un nivel de verdad diferente al que se podría esperar de otro tipo de fuente: la verdad del individuo entrevistado.

Las respuestas compartidas con la entrevistadora son producto de un proceso de concientización y reflexión en el cual los conocimientos teológicos y las concepciones que los individuos elucubran como miembros de una denominación religiosa influyen en su discurso. Pese a lo anterior, los elementos que nos interesan observar se hacen presentes en el transcurso de la entrevista.

Zona Postal: **San Miguel Teotongo.**

Género del entrevistado: **Masculino.**

Ocupación: **Maquintero – Negocio Propio.**

Credo: **Adventista del Séptimo Día.**

Clasificación Tesis: **Cristiana Bíblica.**

Situación: **Hijo de conversos.**

Entrevistadora: ¿Cuál es su nombre?

Julián Ortiz: Julián Ortiz.²²

Entrevistadora: ¿Cuántos años tiene?

Julián Ortiz: Treinta y siete.

Entrevistadora: ¿Alguna vez usted practicó otro credo aparte del adventismo?

Julián Ortiz: Bueno, yo fui bautizado en la iglesia católica. Desde que tengo uso de razón empecé a asistir a esta iglesia [la adventista].

Entrevistadora: ¿Cuál es su ocupación?

Julián Ortiz: Este... soy maquintero.

Entrevistadora: ¿Qué tipo de maquila es?

Julián Ortiz: De ropa de dama, principalmente.

Entrevistadora: ¿Esta maquila se encuentra cerca de la zona donde vive?

Julián Ortiz: Yo tengo mi taller en mi casa, pero el trabajo lo voy a traer hasta el centro.

Entrevistadora: ¿Me podría platicar un poco cómo fue que su familia se fue acercando al adventismo? ¿Por cuáles razones comenzaron a asistir a este templo?

Julián Ortiz: Sí. La historia de mi familia viene desde el lugar de origen de mis padres: ellos son de la Sierra Mije, en el estado de Oaxaca. Eh, la presencia adventista llegó desde los setentas a ese lugar, poco antes que mis padres llegaran a la ciudad de México. Ya, en el caso de mi madre, su mamá y hermana mayor ya habían conocido el adventismo, ya lo habían aceptado. Sin embargo, ella emigró siendo muy

²² Con la finalidad de mantener oculta la identidad del entrevistado, se utilizará un pseudónimo.

pequeña a la ciudad de México, y aquí se casó: mi papá también, este, viene del mismo lugar de donde era mi mamá, aquí se casaron.

Sin embargo, pues mi papá tenía, este, sus raíces católicas y este... pero ya había ese contacto inicial desde su tierra de origen. Llegando aquí, ellos se establecieron en el Centro Histórico, en una de las vecindades de ahí. Y varias personas... [Reflexiona un instante y retoma la conversación]... La gente de su país, este, perdón, de su región, tienen mucho la costumbre de cuando emigran, se colocan todos juntos: digamos, hay un buen grupo de ellos. Dondequiera que se colocan, van varios, entre los que habían ya varia gente con el conocimiento del adventismo, entonces la influencia siguió estando aquí. Cuando ellos vinieron a establecerse a San Miguel Teotongo, ya tenían eh, un tramo bastante avanzado en cuando el conocimiento del adventismo, les faltaba dar el paso del bautismo que es necesario para ser feligrés de esta congregación.

Ellos recibe algo que nosotros llamamos “estudios bíblicos”, lo que es la presentación de la doctrina de la iglesia, a cargo de un pastor, a cargo de hermanos ya de tiempo de la iglesia. Y se bautizaron en la iglesia de Moctezuma: de San Miguel se trasladaban a Moctezuma, hasta que conocieron a una persona que asistía a este lugar, y que ya los trajo a la congregación que existía aquí... Estamos hablando de hace 32 años, aproximadamente que eso fue.

Entrevistadora: ¿En ese tiempo tenía, aproximadamente, 5 años?

Julián Ortiz: Sí.

Entrevistadora: ¿Es usted casado o soltero?

Julián Ortiz: Sí, casado.

Entrevistadora: ¿Toda su familia practica el adventismo?

Julián Ortiz: Cuando me casé, mi esposa no era adventista, era católica también. Pero pues, ahora sí que la invitación, la influencia, eh, ella también se, eh, bautizó. Mi suegra, mi cuñada, eh, y mis hijos ya nacieron y crecieron en la fe que profesamos.

Entrevistadora: Otra pregunta. Usted me comentaba, hace rato, que todos los que emigran de la Sierra Mije hacia algún otro lugar, como que todos... *se echan la mano* ante cualquier situación. ¿Funciona así dentro del adventismo?

Julián Ortiz: Eh, no siempre, pero sí se da el caso, eh, sí se da el caso... mmm... Principalmente porque hay una –es un poco complejo de explicar- pero hay una enseñanza dentro de la iglesia, donde se nos enseña que lo más adecuado para nosotros es, fuera, es vivir fuera de las ciudades, para evitar el ambiente hostil, deficiente de la sociedad actualmente, por exceso de la población, también. Entonces hay hermanos de la población, que ya tomando esta decisión, que buscan terrenos fuera de las ciudades, en algún estado, en la provincia, y regularmente no, no lo hacen solos: consiguen a gente que, no solamente son sus hermanos dentro de la iglesia, sino son sus amigos o familiares, y hacen esto. Entonces, este, no se da mucho, pero cuando se da, eh o cuando llega a suceder esto, se da de esta manera.

Entrevistadora: ¿Ustedes cuentan con programas que se organizan aquí en la congregación, de programa social, como enseñarle a los niños tocar algún instrumento, organizar despensas o alguna cosa de ese estilo?

Julián Ortiz: Sí, hay un departamento dentro de la iglesia que se llama el Departamento *de Dorcas*: este departamento está dirigido principalmente por mujeres y el propósito es el servicio a la gente que está fuera de la iglesia o para satisfacer las necesidades de hermanos de la iglesia que no tienen trabajo o, ah, que están pasando por situaciones complejas. Se juntan despensas, se consigue ropa, eh, se hace esta labor social.

Sin embargo, la iglesia como organización tiene un brazo, por decirlo de esa manera, para esta función. Se llama, es la Asociación Civil Filantrópica y Educativa, sus siglas son ACFE: hacen una campaña de recolección cada año, para juntar fondos para estos proyectos. La iglesia como organización tiene hospitales, clínicas, tiene varias escuelas. Aquí en la ciudad de México tiene varios colegios: el Ángel Asturia, el Ángel de Campo, el Ignacio Manuel Altamirano, donde se da educación desde primaria hasta nivel preparatoria. Aparte tiene universidades, en Montemorelos en Nuevo León, en Navjoa en Sonora, en Lindavista en Chiapas, son las universidades en México. Pero tiene universidades a nivel mundial muy destacadas, como la Universidad en Loma Linda en California o la Universidad de Lucía, en Michigan.

Entrevistadora: ¿Tiene usted alguna idea de cómo surge el adventismo, una perspectiva histórica?

Julián Ortiz: ¿En México o a nivel mundial? A nivel mundial surge, no como una iglesia, sino como un movimiento. Esto es en 1833, con la predicación de un hombre llamado William Miller, al descifrar una profecía que se encuentra en el libro de Daniel cap. VIII, que nosotros la conocemos como *la Profesía de las 2300 tardes sin mañana*: él [Miller] establece una fecha profética, donde él anuncia que en esa fecha ha de regresar el señor Jesucristo, que esa es la esperanza del adventista –que de ahí viene nuestro nombre, *adventistas* porque nosotros esperamos el Advenimiento. Y a este movimiento se empiezan a unir una gran cantidad de personas de cualquier denominación: bautistas, metodistas, protestantes de aquel tiempo. Así surge el adventismo.

Él establece... [Pausa y corrige]... bueno, él no. Es un hombre llamado Samuel Sheffield Snow que establece que la fecha de regreso será el 22 de octubre de 1844. Cuando esta fecha no se da, mucha gente que se agregó al movimiento pues deserta, pero varios continuaron estudiando la palabra, eh, entendiendo qué es lo que había sucedido; y encontraron la connotación profética de lo que había sucedido. La fecha histórica era correcta, sólo que el evento se calculó mal, dentro de nuestras creencias. Bueno, ahí los que continuaron con nuestro movimiento, ah, eh, más adelante empezaron a crecer, empezaron a abrazar otras doctrinas, como [un ejemplo]: la mayoría de ellos no guardaban el sábado, descubrieron la gloria del sábado, empezaron a guardarla, cambiaron el régimen alimenticio, y algunas otras doctrinas que son características de la iglesia.

Eh, mmm... empiezan a hacer publicaciones, empiezan a predicar por todo Estados Unidos y el culto crece a gran manera en Australia, en Europa y en Norteamérica, y la iglesia se funda como tal en 1863, ya como una iglesia organizada: deja de ser un movimiento nada más y viene a ser una iglesia organizada.

En nuestro país, las primeras incursiones datan de la época de la Revolución, sólo que se estableció una clínica en la ciudad de Guadalajara, con la misión de comenzar a predicar el evangelio adventista, pero no creció mucho ahí. En donde tuvo mucho ímpetu fue en la región sureste del país: en Chiapas, en Oaxaca, que es la cuna del adventismo para nuestro país... y en el sureste crece tremendamente. Hoy, principalmente, el estado de Chiapas es un estado que tiene gran presencia adventista en nuestro país. Y en la ciudad de México empieza más o menos como en 1950, cuando se forma la primera iglesia organizada, que es la iglesia de Tacubaya, y de ahí pues, ha crecido en gran manera la presencia adventista en la ciudad de México: eh, comparándola con la cantidad de habitantes de la ciudad de México, pues no es una iglesia que tenga una presencia muy contundente pero sigue creciendo.

Entrevistadora: Desde su punto de vista, su congregación en particular, ¿ha crecido en los últimos quince o veinte años?

Julián Ortiz: Mmm, sí... sí y no porque eh, ¿cómo podría explicarte?, hay mucha gente que conoce, hay mucha gente que es doctrinada, hay mucha gente que se enseña, pero no toda la gente se mantiene, por diversas razones.

Una de las principales es el asunto de que nosotros creemos que el sábado –o lo entendemos de acuerdo a la palabra de Dios- es un día escogido por el Señor como el día de reposo que nos ha dado, y en el asunto del trabajo, se le dificulta mucho a las personas. Es complicado para mucha gente ser fiel en ese aspecto de la doctrina adventista, viendo la necesidad de su familia, viendo la necesidad económica... Entonces, les cuesta mucho trabajo, en el sentido de guardar el sábado, continuar aquí.

Y pues algunos otros, pues por otras razones: ha habido gente que emigra a Estados Unidos, a la provincia o se cambian de colonia y asisten a otras iglesias que les quedan más cercanas. Pero, siempre está en un... [Mueve las manos como sopesando un objeto]

Entrevistadora: ¿Vaivén?

Julián Ortiz: Mjú... Llega gente, se va gente, llega gente... pero siempre hay un grupo de personas que ya llevamos bastante, bastante tiempo aquí. Pero llega gente, se va gente y siempre es así.

Entrevistadora: Aquí yo debo de entender que usted no labora los sábados...

Julián Ortiz: No, yo no laboro los sábados. Tengo la ventaja de que el negocio de mi familia es, pues, propio, y nos damos la oportunidad de descansar los sábados.

Entrevistadora: ¿Usted conoce casos de gente que haya tenido problemas en su trabajo debido a esta práctica? O sea, la de descansar en sábado.

Julián Ortiz: Sí, sí. Hay mucha gente que ha tenido incluso que dejar pues, sus trabajos, por... por guardar el sábado. [Gente] que ha padecido para encontrar un trabajo en donde le den la oportunidad de guardar el sábado... pero, pero nosotros tenemos la certeza de que en este caso, nuestra confianza en Dios, nos ayuda para poder solventar esta situación.

Entrevistadora: Más el apoyo que da la comunidad adventista...

Julián Ortiz: Sí, de cierta manera. Muchas veces no es del todo económico, a veces es moral, más que nada. O con las oraciones o con el ánimo, pero sí se da.

Entrevistadora: Apoyo de toda índole, es lo que traté de decir... ¿Tiene consecuencias el no participar en las festividades de su región? [Debido a su afiliación al adventismo]

Julián Ortiz: Sí, principalmente porque te enemistas con las personas... Am, no falta el que pasa a tu casa para pedirte tu cooperación para la fiesta patronal, que cooperes para la fiesta... Por ejemplo, en donde yo vivo, cada año es la fiesta del Mercado de la Cruz y en septiembre por la fiesta de san Miguel Arcángel. Del hecho de que no participes, empiezas a tener enemistad con tus vecinos o con la gente la colonia, que es la que mueve este tipo de festividades. Pero esto se ve remarcado principalmente en los pueblos.

De donde son mis padres, la mitad del pueblo es adventista y la mitad es católica. Y es una situación compleja el 20 de enero cuando es el día del patrón del pueblo, que es san Sebastián, ah, que la mitad del pueblo no participe, cuando antes el pueblo se involucraba para las festividades, sí te marca. Sin embargo, ese lugar a mí me sorprende porque es un ejemplo de tolerancia, costó mucho trabajo: costó sangre, costó cárcel a mucha gente. Pero es un ejemplo de tolerancia: hay presidentes municipales, ha habido presidentes municipales adventistas, regidores adventistas, policías adventistas...

Entrevistadora: ... se comparten los asuntos del poder terrenal...

Julián Ortiz: Ajá... porque ellos elijen por usos y costumbres, no por voto. Y es muy interesante ver cómo ha llegado la tolerancia en ese sentido, sin cierto recelo por no involucrarte con las festividades del pueblo.

Entrevistadora: Bien. ¿Usted cree que un futuro esta comunidad va a seguir creciendo? Bueno, gracias al *grado de cohesión* que ustedes tienen, que se conocen, etcétera.

Julián Ortiz: ¿La colonia? ¿La comunidad adventista? ¿O a qué te refieres?

Entrevistadora: La comunidad adventista de la colonia.

Julián Ortiz: El propósito es ese. Una razón de ser de la iglesia es presentar la doctrina a toda persona que quiera escucharla. Esa es parte fundamental de la iglesia, y quizá la hemos descuidado por cualquier razón, por cualquier circunstancia. Pero, una de las razones de ser de la iglesia es esa: la predicación de la doctrina.

Entonces, al predicarse la doctrina, creemos que por consecuencia el número de fieles va a crecer. Ahora, no es tanto nuestra intensión que la iglesia crezca en número, sino que la gente tenga conocimiento de lo que aquí se cree, y ya cada persona, persona, toma su decisión con respecto a lo que se le presente [si decide o no afiliarse a esta denominación]

Entrevistadora: Sobre la organización de la iglesia o demás. ¿Usted tiene algún cargo?

Julián Ortiz: Sí, claro... soy anciano de esta iglesia.

Entrevistadora: ¿Es fácil ascender en los cargos? ¿Es fácil adquirir un cargo?

Julián Ortiz: No, no es... Bueno, es fácil... [Reflexiona y mira a la entrevistadora en busca de una frase aclaratoria]

Entrevistadora: En el sentido en que no necesitan estudiar como en el sacerdocio de la iglesia católica...

Julián Ortiz: No. Para el pastorado, tienes que tener una licenciatura en teología: un miembro normal de la iglesia no puede llegar a ser pastor. Tienes que hacer una carrera universitaria en las universidades de la iglesia. Sí, tienes que tener una licenciatura en teología.

Pero, para los otros cargos, eh, tiene que ver mucho tu desempeño, tu fidelidad, tu constancia dentro de la iglesia. Y sí, es responsabilidad de todos los que estamos aquí de, pues estudiar, prepararnos sobre lo que creemos. No le damos esa importancia, pero sí es básico, debiera ser básico para nosotros tener conciencia de... tanto de la historia de nuestra iglesia, como de la doctrina de nuestra iglesia, como del propósito de nuestra iglesia...

Entrevistadora: No todas las personas tienen el mismo conocimiento que usted tiene acerca de la iglesia...

Julián Ortiz: No, desgraciadamente, no... a veces, algunos más limitados o más amplio, pero no es todo en un mismo nivel.

Entrevistadora: Sería todo de mi parte, le agradezco su atención.

Julián Ortiz: Gracias a ti.

[Fin de la grabación]

Zona Postal: **Valle de Luces.**

Género del entrevistado: **Femenino - Masculino**

Ocupación: **Ama de casa - Tablajero.**

Credo: **Nazareno.**

Clasificación Tesis: **Cristiana Bíblica.**

Situación: **Conversa en edad adulta.**

Entrevistadora: ¿Cuál es su nombre?

Octavia Ramírez: Octavia Ramírez.²³

Entrevistadora: ¿Su edad?

Octavia Ramírez: Eh, sesenta años.

Entrevistadora: ¿Su ocupación?

Octavia Ramírez: Este, trabajo eh, de intendencia.

Entrevistadora: ¿En alguna dependencia pública?

Octavia Ramírez: Eh, no... en unos despachos.

Entrevistadora: ¿Hace cuánto usted dejó de ser católica para abrazar esta fe?

Octavia Ramírez: Mmm... como 38, 39 años.

Entrevistadora: ¿Me puede platicar un poco cómo fue este cambio o a qué se debió? Por favor...

Octavia Ramírez: Bueno, yo era, desde que nací, católica. Ya después yo conocí a mi esposo que era este, cristiano. Eh, y este, nos hicimos novios y todo... y luego él me llevaba a su iglesia, me gustó, me gustó lo que se hacía ahí y ya después este, pues empezamos a ir... bueno yo, más que nada, empecé a ir, me gustó y ya quedé: nos casamos en esta religión y hasta la fecha, estoy aquí.

Entrevistadora: ¿Y todos sus hijos están educados en esa misma fe?

Octavia Ramírez: Todos están este, educados en esta, en esta religión.

²³ Con la finalidad de mantener oculta la identidad del entrevistado, se utilizará un pseudónimo.

Entrevistadora: La razón de cambio el hecho de que su esposo era cristiano creyente... ¿Sólo por eso fue el cambio o hubo algún otro fenómeno? ¿Alguna otra cosa o alguna mala experiencia con la iglesia católica particularmente difícil?

Octavia Ramírez: Bueno, de hecho, me llamaba católica entre comillas, pero casi yo no iba a la iglesia, nunca me lo inculcó mi mamá: de que me dijera “vente, ya vámonos a la iglesia, eh, a oír la misa, vamos a hacer eso”, o sea no, nunca me lo inculcó. Entonces, acá con, este, cuando era novia con mi esposo, me invitaba los domingos, a cualquier reunión que había me invitaba a ir, entonces yo me, me fui más, este - ¿cómo se dice?- identificando más ahí que a la católica. Porque en la católica nada más, de vez en cuando acompañaba yo a mi abuelita, ya la acompañaba en la misa en la noche, pero de vez en cuando yo, yo iba: y nos tenían ahí a todos juntos.

Pero acá, lo que me gustó es que están separados los niños, los jóvenes y los adultos: cada quién tiene su clase. Entonces, este, por eso me llamó la atención [cambiar de religión].

Entrevistadora: También, otra de las cuestiones que me he dado cuenta a lo largo de la investigación que he hecho, es que la convivencia es muy importante al interior de la comunidad religiosa, sin importar la religión que sea, frente a los católicos que no conviven normalmente. ¿Puede explicarme un poco cómo es el asunto de la convivencia entre ustedes?

Octavia Ramírez: Bueno aquí, este, lo que hacemos es que somos muy unidos todos. Somos muy, muy unidos y p’s [si]... y como ves aquí, nos reunimos para comer porque aquí hay otro servicio por la tarde y yo no soy de por aquí: casi la mayoría de los que estamos aquí, venimos de lejos²⁴, entonces sería con más problemas ir a la casa, comer y luego regresar al servicio que hay... O luego tenemos juntas: las juntas las hacemos para ver cómo se va a trabajar, lo que se va hacer y todo eso, ‘tonces nos sería más problema irnos y luego regresar: ya no alcanzaríamos este, de donde venimos para acá...

Entonces por eso es que, este, nos reunimos aquí para, para comer, aquí todos ponemos la comida y todos nos invitamos de un taco de todo, ¿no?... Pero estamos todos muy atentos a los problemas de los demás hermanos: inclusive si vienen de la calle y hay un problema, platicamos con ellos y si está en nuestras manos resolverle el problema.

Por ejemplo, han venido así personas que necesitan económicamente algo, les levantamos lo que nosotros decimos una ofrenda de amor y se les da. Si hay, por ejemplo, tenemos aquí nuestro botiquín, que estén enfermos y si necesitan una medicina se la obsequiamos; si hay algún problema en su casa y quiere que lo vayamos a visitar, lo visitamos, oramos por ellos y los invitamos a que vengan aquí al templo...

Entrevistadora: Pero esto no obliga a asistir al templo...

Octavia Ramírez: No, no, no... eso ya es decisión personal. Nosotros nada más les decimos qué hacemos acá, eh, este, que oren al Señor –que el Señor es Dios, ¿verdad?- que los ama. Y ya es decisión de ellos si vienen acá o no vienen.

Entrevistadora: ¿Y ha habido gente que se convierta por estas razones? ¿Por la dinámica de ver que son unidos, que alaban, van todos para adelante...?

Octavia Ramírez: Si ha habido habido varios... casi la mayoría, ¿eh? La mayoría este, han venido aquí a ver qué es lo que hacemos, les gusta y se quedan aquí.

²⁴ Esta entrevista tuvo lugar un domingo, entre las 15h00 y las 15h30.

Entrevistadora: Usted dice que lleva ¿cuántos años aquí?

Octavia Ramírez: 38, 39 años.

Entrevistadora: Cuando tenía 20 años... ¿usted ha observado que su comunidad religiosa ha crecido en todo este tiempo?

Octavia Ramírez: Sí, sí ha crecido. Como que luego les cuesta trabajo el *-¿cómo sellama?-* meterse aquí porque les llama mucho la atención de la calle, de todo eso... cuesta mucho trabajo quitarse eso de ahí. Pero lo que nosotros hacemos es orar al Señor por ellos, que el Señor les toque su corazón, que si tienen algún problema –ahorita hay mucha droga en la calle ¿ve’á? - que si tienen un problema de eso, les estamos ayudando con eso, oramos por esas personas... pero este, pues hay unos que sí les cuesta mucho trabajo el estar aquí porque...

Yo siento que les llama la atención lo de la calle por tantos problemas que tienen tanto en la casa, como en la escuela, en la calle y todo eso. Entonces, este, pues les llama más la atención aquello que venirse aquí a sentarse: ¡Y no todo es un sermón y que les están hable y hable! “¡Y estate quieto, y no te muevas!” No, no, no, no, no, ¡para nada que es eso! Todo, todo el ser tiene su libre albedrío y puede hacer lo que, lo que ellos quieran ¿verdad?

Entonces este, lo que nosotros le decimos es que eh, pues que se arrepientan, que se quiten de sus pecados, que lleven una vida sana, que ya no cometan errores y... También hay diversiones, tenemos diversiones, no nada más es venir, y como nos dicen “santurriones”. No, no, no, no somos santurriones, tenemos nuestras diversiones: vamos todos los de a iglesia a los parques, nos vamos a divertir, a jugar a convivir... ésa es la cosa: la convivencia y no estar de que un grupito allá, un grupito acá, con envidia. Todos somos familiares porque somos hijos de Dios.

Entrevistadora: Me comentaba hace rato que usted no vive cerca de aquí... ¿de dónde viene?

Octavia Ramírez: De la colonia 20 de noviembre, por allá por el Centro, por donde está la colonia Morelos, por atrás de la estación del metro San Lázaro... desde allá vengo. Hay gente que viene de San Miguel Teotongo, por allá de un cerro.

Entrevistadora: Hay muchas iglesias por ahí... a lo mejor no de esta denominación...

Octavia Ramírez: Sí, hay una que salió de aquí. Es la cosa de la convención: ‘tonces hay iglesias que se dedican a su servicio y cada quién a su casa ¿no? Y nosotros nos quedamos aquí a comer, a convivir y eso es lo que les ha gustado, ¿verdad?... Y yo, de hecho, me gustó la convivencia aquí, tengo una iglesia de la misma denominación que está a dos casas de la mía... pero me gusta venir acá.

Entrevistadora: Pues sería todo de mi parte.

Octavia Ramírez: Pues que te haya servido, que Dios te bendiga y te invitamos cuando quieras venir aquí pues te invitamos: eres bienvenida.

[Fin de la grabación]

BIBLIOGRAFÍA

- BARRANCO, B. (2005). “La Santa Muerte” artículo aparecido en *La Jornada*, 1 de junio. [Dirección URL: <http://www.jornada.unam.mx/2005/06/01/index.php?section=opinion&article=024a1eco>]
- BARRO, R.J. MACCLLEARY, R.M. (2009). *Religion and economy in a international panel*. Cambridge: Harvard University.
- BASTIAN, J-P. (1997). *La Mutación Religiosa de América Latina*. México: FCE
- CASTILLO OROPEZA, O.A. (2010). “Acción colectiva de las pandillas juveniles en la colonia de Santa Martha Acatitla, Delegación Iztapalapa, Distrito Federal” [versión electrónica] *El Cotidiano*. No. 163 (septiembre-octubre) p. 45-54
- COMISIÓN NACIONAL DE PROTECCIÓN SOCIAL EN SALUD (2005). *Información general del Sistema Nacional de Protección Social en Salud*. 6 pp.
- CORREIA, R.Z. (2002). *Reflexoes sobre Economia e Religao: seus principais pensadores e a Igreja Católica Brasileira*. [Tesis de Maestría presentada en la Universidad de Sao Paulo, especialidad economía aplicada]Sao Paulo: N.D.
- DURKHEIM, E. (1893). *De la division du travail social. Livres I-III* [Versión electrónica] Collection numérique « Les classiques des sciences sociales» Québec: N.D.
- ECKSTEIN, S. (1982). *El estado y la pobreza urbana en México*. México: Siglo XXI Editores.
- GARAY ARELLANO, G. de (Ed) (1994). *La Historia con micrófono: textos introductorios a la historia oral*. México: Instituto de Investigaciones Dr. José María Luis Mora.
- GARMA NAVARRO, C. (2000). “La Socialización del Don de Lenguas y la Sanación en el Pentecostalismo Mexicano”. [Versión Electrónica] *Revista Alteridades*. Julio-Diciembre Vol. 10 No. 20. 85-92
- GIMENEZ, G. (Coord). (1989a) *Religión y Sociedad en el Sureste Mexicano*. Serie “Ediciones de la Casa Chata” Vol. 1; Distrito Federal: Programa Cultural de las Fronteras.
- _____ (1989b) *Religión y Sociedad en el Sureste Mexicano*. Serie “Ediciones de la Casa Chata” Vol. 2; Distrito Federal: Programa Cultural de las Fronteras.

- _____ (1989c) *Religión y Sociedad en el Sureste Mexicano*. Serie “Ediciones de la Casa Chata” Vol. 3; Distrito Federal: Programa Cultural de las Fronteras.
- _____ (1989d) *Religión y Sociedad en el Sureste Mexicano*. Serie “Ediciones de la Casa Chata” Vol. 4; Distrito Federal: Programa Cultural de las Fronteras.
- _____ (1989e) *Religión y Sociedad en el Sureste Mexicano*. Serie “Ediciones de la Casa Chata” Vol. 5; Distrito Federal: Programa Cultural de las Fronteras.
- _____ (1989f) *Religión y Sociedad en el Sureste Mexicano*. Serie “Ediciones de la Casa Chata” Vol. 6; Distrito Federal: Programa Cultural de las Fronteras.
- _____ (1989g) *Religión y Sociedad en el Sureste Mexicano*. Serie “Ediciones de la Casa Chata” Vol. 7; Distrito Federal: Programa Cultural de las Fronteras.
- GISSI, N. (2009) “Redes sociales y construcción de la colonia en la ciudad de México. El caso del enclave étnico chocholteco en San Miguel Teotongo, Iztapalapa” [versión electrónica] *Cuicuilco*, v.16 n.45 (enero-abril 2009) p. 210-228
- _____ y SOTO, P. (2010) “De la estigmatización al orgullo barrial: apropiación del espacio e integración social de la población mixteca en una colonia de ciudad de México” [versión electrónica] *Revista INVI*, v.25 n.68 (mayo 2010) p.99-118.
- HABER, P. (2009). “La migración del Movimiento Urbano Popular a la política de partido en el México contemporáneo” [versión electrónica] *Revista Mexicana de Sociología*, v.71 n.2 (abril-junio) p. 213-245
- HERBERG, W.(1964). *Católicos, Protestantes y Judíos*. [Trad. de José Barba Martín] México: Ed. Libreros Mexicanos Unidos, 381 p.
- HIGUERA, A. (2011) “La música como elemento ritual de los Testigos de Jehová” en HERNÁNDEZ A. (Coord.) *Nuevos caminos de la fe: prácticas y creencias al margen institucional*, primera edición, México: El Colegio de la Frontera Norte-UANL: Facultad de Filosofía y Letras-El Colegio de Michoacán. p.111-139
- IGLESIA ELIASISTA DE MÉXICO. (N.D). *Historia de la Iglesia*. Obtenida el 2 de abril de 2011. [Dirección URL: <http://www.iglesiaeliasista.org.mx/HistoriadelaIglesia.htm>]

- ISAMBERT, F.A. (2005) « Philippe Steiner, L'école durkheimienne et l'économie : Sociologie, religion et connaissance » [versión electrónica] *Archive des sciences sociales des religions*, (Julio-Diciembre) p.131-132.
- INSTITUTO NACIONAL DE ESTADÍSTICA, GEOGRAFÍA E INFORMÁTICA (1991) XI Censo Estadístico de Población y Vivienda.
- _____ (2001) XII Censo Estadístico de Población y Vivienda.
- _____ (2011) XIII Censo Estadístico de Población y Vivienda.
- _____ (2011b) *Sistema para la Consulta de Información Censal [SCINCE]*
- _____ (2005). *Anuario de Religiones*. Obtenida el 15 de septiembre de 2010 [Dirección URL: http://www.inegi.gob.mx/prod_serv/contenidos/espanol/bvinegi/productos/integracion/sociodemografico/religion/Div_rel.pdf]
- _____ (2007) *Encuesta Origen-Destino*. Obtenida el 27 de marzo de 2011 [Dirección URL: <http://www.inegi.gob.mx/inegi/contenidos/espanol/prensa/Boletines/Boletin/Comunicados/Especiales/2007/Mayo/comunica1.pdf>]
- JALLAN, T.G. (1956) “El Origen del Cristianismo”, en JAMES, O.E. (Dir) (1956) *Historia de las Religiones*, T. III (pp. 233-377) Barcelona: Ed. AHR.
- LASKI, H.J. (1934) *El Liberalismo Europeo*. México: FCE.
- LÓPEZ FERNÁNDEZ, M. del P. (2009) “El concepto de anomia en Durkheim y las aportaciones teóricas posteriores” [Versión electrónica] *Voces y contextos*, año IV, No. 8, p. 130-147.
- MEYER, J. (1999) *Historia de los Cristianos en América Latina: Siglos XIX y XX*. [Trad. de Tomás Segovia] México: Ed. JUS. 385 p.
- MÉXICO. Secretaría de Gobernación. (2011) *Numeralia de las Asociaciones Religiosas*. Obtenida el 4 de abril de 2011 [Dirección URL: <http://www.asociacionesreligiosas.gob.mx/en/AsociacionesReligiosas/>]
- PRINS, G. (2009). “Historia Oral” en BURKE, P. (Ed.). *Formas de hacer historia*. (pp. 145-187) Segunda edición, Colección Alianza Ensayos, Alianza Editorial, Madrid.

- POPULATION REFERENCE BUREAU. (2000) *¿Es la educación el mejor anticonceptivo?* [Versión electrónica] Resumen ejecutivo disponible en <http://www.prb.org>.
- PROGRAMA DE NACIONES UNIDAS PARA EL DESARROLLO (2010) "México, Índice de Desarrollo Humano por municipio". Obtenida el 4 de agosto de 2010 [Dirección URL: <http://www.undp.org.mx/desarrollohumano/disco/index.html>]
- RAMIREZ, G. y Rodriguez T.E. (2002) *Sustentabilidad en la Sierra de Santa Catarina* [Tesis de Licenciatura de la Universidad Autónoma Metropolitana, U. Iztapalapa, para sociología] México: N.D.
- RAVINA, Luis (Ed) (N.D) *Economía y religión : III Simposium Internacional, Facultad de Ciencias Economicas y Empresariales*. Coll. "Círculo de Diálogos Oikos Nemo". Bañarain-Navarra: EUNSA.
- REVISTA ACADÉMICA PARA EL ESTUDIO DE LAS RELIGIONES, (1997) *La Luz del Mundo: sectas, iglesias y nuevos movimientos religiosos: un análisis multidisciplinario de la controversia religiosa que ha impactado a nuestro país*. Universidad de Texas: Publicaciones para el estudio científico de las religiones.
- S/A, "Vecinos incrementan su seguridad con alarmas de casa" (2011, enero) *El Universal DF* [Dirección URL: <http://www.eluniversaldf.mx/iztapalapa/nota17641.html>]
- SANCHEZ HERNANDEZ, G. "Economía, Magia y Religión entre familias del distrito Federal" → Nota bibliográfica [Ruta DGBIBLIO: /Artículos/CLASE - Citas Latinoamericanas en Ciencias Sociales y Humanidades/Impresos]
- SERVICIO POSTAL MEXICANO (SEPOMEX) (2010) *Catálogo Nacional de Códigos Postales*. [Dirección URL: <http://www.correosdemexico.gob.mx/ServiciosLinea/Paginas/ccpostales.aspx>]
- SOTA GARCIA, E. E. (2005). *Religión, pobreza y modernidad: La "reconfiguración religiosa" en las calles de la ciudad de México*". México: Universidad Iberoamericana.
- VALERO CHAVEZ, A. y CRUZ MALDONADO, N. (2008) "Efectos del miedo al delito en las relaciones sociales: el caso de ciudad de México" [versión electrónica] *Ciencias Sociales Online*. [Dirección URL: http://www.uvm.cl/csonline/2008_2/pdf/avalero.PDF]
- VERA, M. y LOPEZ, J. "Evaluación de amenazas por inundaciones en el centro de México: el caso de Iztapalapa, Distrito Federal (1998-2005)" (2010) [versión electrónica] *Investigaciones Geográficas* No. 73 P. 22-40
- WEBER, M. (1978) *Sociología de la Religión*. Buenos Aires, Pléyade.

- _____ (2008) *La ética protestante y el espíritu del capitalismo*. Barcelona: Ediciones Península.
- WILSON, B. (1965) *La Religión en la Sociedad*. Barcelona: Ed. Labor.
- _____ (1970) *Sociología de las Sectas Religiosas*. Madrid: Guadarrama