



UNIVERSIDAD NACIONAL AUTÓNOMA DE MÉXICO
PROGRAMA DE MAESTRÍA Y DOCTORADO EN
ESTUDIOS MESOAMERICANOS

AMO TI MO KAUA
MOVIMIENTOS SOCIALES DE RAÍZ INDÍGENA EN MORELOS

TESIS
QUE PARA OPTAR POR EL GRADO DE
MAESTRO EN ESTUDIOS MESOAMERICANOS

PRESENTA
ARMANDO FRANCESCO TABOADA TABONE

TUTORA
DRA. ELSA GUZMÁN GÓMEZ
POSGRADO EN ESTUDIOS MESOAMERICANOS

MÉXICO, D. F. MAYO 2013



Universidad Nacional
Autónoma de México

Dirección General de Bibliotecas de la UNAM

Biblioteca Central



UNAM – Dirección General de Bibliotecas
Tesis Digitales
Restricciones de uso

DERECHOS RESERVADOS ©
PROHIBIDA SU REPRODUCCIÓN TOTAL O PARCIAL

Todo el material contenido en esta tesis esta protegido por la Ley Federal del Derecho de Autor (LFDA) de los Estados Unidos Mexicanos (México).

El uso de imágenes, fragmentos de videos, y demás material que sea objeto de protección de los derechos de autor, será exclusivamente para fines educativos e informativos y deberá citar la fuente donde la obtuvo mencionando el autor o autores. Cualquier uso distinto como el lucro, reproducción, edición o modificación, será perseguido y sancionado por el respectivo titular de los Derechos de Autor.

Sinodales

Dra. Catharine Good Eshelman
Dra. Gobi Stromberg
Dr. Rafael Pérez-Taylor
Dr. Federico Navarrete Linares

También leyó esta tesis

Salvador Velazco

*Dedico este trabajo a mis compañeros
Fernanda Robinson y
Aldo Tabone*

ÍNDICE

Introducción	1
I. CE. Conceptos	
1. Ce. Territorio, identidad y autonomía.....	6
2. Ome. Los pueblos de Morelos desde un enfoque civilizatorio.....	13
3. Yei. Reproducción y resistencia.....	21
4. Naui. Memoria oral.....	26
II. OME. La larga lucha de los pueblos de Morelos por la defensa de su autonomía	
1. Ce. De la conquista al porfiriato.....	33
2. Ome. El pueblo en armas, zapatismo y revolución.....	58
3. Yei. De la defensa de la religiosidad popular a las colonias populares.....	68
4. Naui. De la batalla por Tepoztlán al nacimiento de la lucha ambientalista....	79
III. YEI. El Consejo de Pueblos de Morelos	
1. Ce. Panorama en el que surge el Consejo de Pueblos.....	90
2. Ome. Los Trece Pueblos.....	102
3. Yei. El Congreso, el Manifiesto y el Consejo.....	109
4. Naui. El Consejo hacia otros movimientos.....	129
IV. NAUI. Represión y revolución	
1. Ce. Miguel Ángel Pérez Cazales y la defensa del Texcal.....	135
2. Ome. Cristóbal Martínez y la defensa de Loma de Mejía.....	138
3. Yei. Rubén Flores Hernández y la defensa del gran bosque de agua.....	142
4. Naui. Rumbo a una nueva revolución.....	144
Conclusiones	152
Fuentes Consultadas	165

INTRODUCCIÓN

A través de su historia, los pueblos de Morelos han reivindicado su autonomía frente al poder externo que ha intentado sojuzgarlos. El principio fundamental de esta autonomía, que ha evolucionado de distintas maneras ampliándose o contrayéndose según la etapa histórica, ha sido el control parcial o total de sus recursos naturales: el agua, el aire y la tierra. El poder colonialista impuesto en gran parte del país ha intentado por distintos medios controlar o eliminar la disponibilidad de estos recursos del alcance de los pueblos a través de promulgación de leyes, despojo o robo, contaminación de los mismos, evangelización, adoctrinamiento político e institucional, asesinato, etnocidio y genocidio. El poder entonces, utiliza los recursos naturales de los pueblos en contra de los mismos, minando así la evolución de su proyecto civilizatorio. Los pueblos han buscado en su historia los elementos identitarios necesarios para mantenerse en lucha por siglos. En su legado, en su herencia, han encontrado la justificación para no someterse al invasor. Con esto han hecho de su resistencia y permanencia una constante histórica que les ha permitido formular un proyecto evolutivo propio al margen de la sociedad dominante. Hoy, como en otras etapas históricas, los pueblos han decidido unirse para luchar juntos y ejercer su propio proyecto de nación. Esta tesis propone que a través de la defensa organizada de la autonomía basada en el control de los recursos naturales se preserva un proyecto civilizatorio construido a través de la permanencia en la historia, desde 1521, de una misma lucha. Esta tesis retrata la historia de varios pueblos que no se rinden, que se solidarizan con otras luchas y que en su lengua original reivindican su autonomía: ¡Amo ti mo kaa!¹

Sobre los capítulos, las fuentes, la bibliografía, las entrevistas, el documental, mi experiencia personal y la región de estudio

En 1998 tuve la oportunidad de conocer a los últimos sobrevivientes del Ejército Libertador del Sur que comandara el General Emiliano Zapata en la segunda década del siglo XX. Visité casi todos los pueblos de Morelos buscando veteranos de la Revolución. Esta investigación de campo de casi tres años me llevó a la realización de

¹ “Amo ti mo kaa” significa “nosotros no nos dejamos” en la variante náhuatl de Xoxocotla, Morelos.

² *Manifiesto de los Pueblos de Morelos*, Xoxocotla, Morelos, 29 de julio de 2007.

³ Esperanza Ignacio Felipe, *Nahuas de la Montaña*, Comisión Nacional para el Desarrollo de los

un largometraje documental titulado *Los Últimos Zapatistas*, película que recoge los testimonios de un mundo que se extinguía, el de aquellos que habían sido testigos de la Revolución Mexicana y habían vivido bajo el yugo de las haciendas. Esto me permitió tener un conocimiento de las causas íntimas que dieron pie al levantamiento zapatista y de los anhelos y deseos que el mismo movimiento hizo surgir en su gente plasmados en sus propios testimonios. Me quedó muy claro que el zapatismo era, fundamentalmente, la defensa de un proyecto de nación basado en la soberanía de los pueblos. Convivir años con estos campesinos, con sus hijos, nietos, bisnietos y tataranietos, con sus milpas de maíz, chilacayote, chile, frijol, con sus mulas, burros, caballos, cochinos, gallinas, guajolotes, con su patios traseros y huertas, con sus cuexcomates, con sus machetes, azadones y carabinas viejas me hizo entrar a una dinámica totalmente diferente a la impuesta por la sistema de educación formal y la sociedad urbana en la que crecí. Aprendí a saber dónde estoy parado, me refiero a estar orientado y no “norteadado”, a ubicar los cuatro rumbos, a saber por donde viene el aire y hacia donde va, a conocer de donde viene el agua, cuál es buena para curar, cuál para la siembra y cuál para beber. Conocí música distinta, acordes que nunca había escuchado, instrumentos como el bajo quinto que nunca había visto, representaciones teatrales que duraban tres días con sus noches sin interrupción, comida que nunca había comido, insectos que no sabía que se comían; supe que existen más de treinta maneras para nombrar al maíz en náhuatl. Me familiaricé con palabras como totomoxtle, tonamike mostla, kenika tika, yakuik xihuitl, ye youak, tlazocamati y sobre todo amo ti mo kaua.

El recibimiento amoroso que la película *Los Últimos Zapatistas* provocó en el estado, el uso continuo que organizaciones campesinas y de derechos humanos hicieron de la misma y las constantes giras y presentaciones en las que participé, me granjearon la confianza de individuos y familias campesinas en varias comunidades. Cuando el conflicto por el agua se destapó en Xoxocotla, recibí la invitación para documentarlo. La necesidad del movimiento por romper el cerco informativo impuesto por los medios de comunicación, la necesidad de difundir las causas de su lucha y la confianza que mi trabajo cinematográfico generaban en las áreas rurales del estado, me permitieron introducirme al conflicto hasta ser parte del movimiento. Esta confianza se percibe en las entrevistas a los protagonistas, algunas de ellas en náhuatl. Debo aquí mencionar que mi dominio un poco más allá de lo básico del náhuatl fue

determinante para granjearme el respeto de varios de los entrevistados. Este escenario llegó al punto en el que en reuniones con autoridades para lograr destrabar el conflicto, los pueblos no comenzaban la discusión hasta que estuviéramos ahí con ellos y con la cámara encendida. Es así que esta tesis se plantea desde mi perspectiva como testigo de primera mano del movimiento que determinó la creación del Consejo de Pueblos de Morelos.

El primer capítulo, ce en náhuatl, explica los conceptos eje sobre los cuales trabajamos: autonomía, territorio, identidad, reproducción y resistencia. Explica también la necesidad, en este caso, de privilegiar la oralidad sobre documentos o bibliografía, así como la experiencia propia que viví dentro de lo que posiblemente puede definirse dentro de un término teórico como observación participante. El segundo capítulo, ome, narra los movimientos en contra de la imposición de gobiernos y hacendados a los pueblos mostrando cómo en todas las etapas de la historia del territorio que ahora es Morelos ha existido una voluntad férrea por defender la autonomía ligada a una sola historia de resistencia y lucha. En algunos casos los pueblos han debido defenderse y en otros han logrado tomar la ofensiva alcanzando triunfos que se convierten en estandartes de su base ideológica y de su complejo identitario. La constante es que un mismo reclamo de autonomía se ha mantenido a través de la historia. A partir del periodo revolucionario pongo más énfasis en el análisis de los movimientos y presto menos atención a sus hechos de armas o cronología histórica. Esto como resultado de la cercanía que los movimientos del siglo XX tienen con las luchas y reivindicaciones actuales; casi todos los morelenses tienen un abuelo que haya sido zapatista, lo cual hace sentir la conflagración bélica como algo no muy lejano a pesar de que en la escuela la Revolución se enseña como letra muerta, como un capítulo cerrado de la historia al que no se puede volver.

La bibliografía para este capítulo y en general para toda la tesis traté de escogerla privilegiando autores o editoras locales o de la zona de influencia cultural que circunda al estado de Morelos. A partir del zapatismo introduzco mayormente referencias y elementos de memoria oral; ya sean tomadas de otras bibliografías, como el caso del guerrerense Francisco Pineda, que muchas veces acude al Programa de Historia Oral/Museo Nacional de Historia, de Lucino Luna, cronista de Anenecuilco, de Anita Aguilar y Rosalind Rossof, o testimonios de primera mano

recopilados por mí. Esto último se repite en el apartado dedicado a Rubén Jaramillo, pues he entrevistado varias veces a uno de sus colaboradores, don Felix Serdán; también en la fundación de las colonias populares y la guerrilla medranista pues he recopilado testimonios de actores de aquellos hechos. Marco una nueva etapa histórica en la lucha por la autonomía y los movimientos sociales en Morelos con la batalla por Tepoztlán, ligada al levantamiento zapatista del primero de enero de 1994. Para este inciso me baso en mi experiencia propia, pues lo viví desde Cuernavaca al participar en el movimiento que logró la renuncia del gobernador Jorge Carrillo Olea. Otra fuente necesaria es el libro Tepoztlán, crónica de desacatos y resistencia de María Rosas quien como vecina del pueblo escribió la mejor memoria. También escribo basado en mi propia experiencia lo que sucedió en la lucha por el Casino de la Selva y La Otra Campaña en defensa de la barranca de Los Sauces. A partir del inciso sobre Xoxocotla me baso ya de lleno en las entrevistas que realicé; sobre todo sigo el relato que nos hizo el veterano de las luchas sociales Armando Soriano sobre la historia de su pueblo hasta llegar a la fundación del Consejo de Pueblos.

Al principio del tercer capítulo, yei, hago un análisis de la situación actual en Morelos. Gran parte de esas aseveraciones están basadas en observaciones personales que coinciden con las de investigadores actuales; el cambio ha sido demasiado rápido en los últimos diez años por lo que aún no se ha teorizado abundantemente. El relato de los Trece Pueblos defendiendo sus manantiales lo narro de manera cronológica basado en mi participación al lado de ellos y en las entrevistas. Varios de los sucesos aquí mencionados, sobre todo al principio de la contienda, no fueron recogidos por los medios de comunicación, por lo que una de las únicas fuentes a las que pude tener acceso fue el comentario de los protagonistas. Cuando el problema se hizo mayor, algunos periódicos comenzaron a publicar sobre el tema, ahí surgió una fuente más. El único ensayo publicado sobre el Consejo de Pueblos “Problemática de las comunidades del Consejo de Pueblos de Morelos, los pueblos de Morelos cabalgan por la vida”, lo hizo Rafael Monroy, catedrático de la Universidad Autónoma del Estado de Morelos, dos años después de ocurrido el problema, El propio Monroy se convirtió en un miembro más del Consejo de Pueblos a partir de 2009, y como yo, conoció el problema desde cerca.

Mi participación dentro del Consejo me llevó a grabar una reunión a puerta cerrada con las autoridades que constituye una clase de opinión política y democracia

participativa. Julia Salazar, Cutberto Neri y Saúl Roque le hacen una enérgica llamada de atención argumentativa al subsecretario de gobierno Rafael Martínez que vale la pena recordar. En el capítulo tres copio íntegros los testimonios que ahí se vertieron pues es un ejemplo de la máxima de los pueblos en lucha por su autonomía: mandar obedeciendo.

Respecto a la región de estudio, en el segundo capítulo me refiero al territorio que ahora comprende el estado de Morelos y las zonas que lo circundan pertenecientes a un mismo proyecto cultural, unidas por elementos propios de los pueblos como las relaciones de compadrazgo, religiosas o comerciales. En el tercer capítulo la región se delimita a la zona donde se encuentran los trece pueblos que circundan a la Reserva Estatal Sierra Montenegro y que se abastecen del sistema de manantiales Chihuahuita-Santa Rosa-El Salto-El Zapote. Vierto especial atención a la relación solidaria de este movimiento con otros pueblos. En el cuarto capítulo, hago un recuento de lo que sucede en la Reserva Estatal del Texcal ubicada en los municipios de Tepoztlán y Jiutepec; el caso de Loma de Mejía que involucró a los municipios de Cuernavaca y Temixco; y la lucha por la preservación del gran Bosque de Agua que libran las comunidades enclavadas en el corredor biológico Chichinautzin.

Anexo a esta tesis el largometraje documental 13 Pueblos en defensa del agua, el aire y la tierra en donde uno de los apartados incluye fotos del movimiento de carácter documental y evidencial, como la de una señora mostrando a la multitud una granada prohibida por la Convención de Ginebra lanzada por el ejército mexicano al pueblo de Xoxocotla o la contaminación de las aguas provocada por la urbanización salvaje.

I. CE. CONCEPTOS

1. Ce. Territorio, identidad y autonomía

“Entendemos y veneramos la relación con nuestras tierras, aguas y aires porque mantenemos en pie nuestra organización colectiva y sabemos que el día que esta muera morirán nuestras relaciones, nuestros saberes y cada uno de nuestros recursos.”

Manifiesto de los Pueblos de Morelos²

La concepción que los indígenas morelenses tienen sobre su territorio no los restringe a concebirlo como una entidad limitada por fronteras. En general para todos los pueblos indígenas de México la tierra y el territorio son parte de un mismo concepto. “El territorio es parte intrínseca de la identidad, fuente de creencias, sustento de la cosmovisión, referencia de un pasado común.”³ Esperanza Ignacio Felipe divide el territorio y las tierras de labor en dos sentidos:

- a) Como espacio material donde se reproduce la existencia y donde se trabaja para obtener alimentos en general.
- b) Como espacio espiritual... Ahí se encuentran los lugares sagrados (cuevas, cumbres, manantiales, entre muchos otros) mediante los cuales se establece la relación con las fuerzas sobre naturales.

De esta manera, desligar los conceptos de tierra y territorio no es fácil, por el contrario, ambos son complementarios y pertenecen a un todo. Las fronteras municipales, estatales e inclusive, nacionales, fueron trazadas sin tomar en cuenta esta forma de comprender el mundo. El estado mexicano ha luchado contra la concepción indígena de territorio desde que nace independiente en 1821. Hoy, los pueblos de Morelos reivindican su derecho a ejercer su cultura y han decidido luchar no sólo por su tierra, sino por todo “su territorio”, logrando así, utilizar su identidad como motor

² *Manifiesto de los Pueblos de Morelos*, Xoxocotla, Morelos, 29 de julio de 2007.

³ Esperanza Ignacio Felipe, *Nahuas de la Montaña*, Comisión Nacional para el Desarrollo de los Pueblos Indígenas, México 2007.

del movimiento social y hacerlo extensivo a pueblos no indígenas e inclusive a barrios y colonias enclavados en ciudades. Atrás de esta enorme voluntad de crecer y desarrollarse con un proyecto propio, encontramos una raíz ineludible, el altépetl.

La palabra (altépetl) en sí es una forma algo modificada de la doble metáfora in atl, in tepetl, “en (las) agua(s), la(s) montaña(s)” y por lo tanto se refiere, en primer lugar, al territorio, pero lo que significa principalmente es una organización de personas que tiene el dominio de un determinado territorio. Una entidad soberana o potencialmente soberana, cualquiera que fuera su tamaño, podía considerarse un altépetl.⁴

El concepto básico de la lucha y la resistencia de los pueblos surianos se fundamenta en el Altépetl. Precisamente las comunidades morelenses otorgan a la palabra *pueblo* el significado que ostentaba el Altépetl. En el español utilizado en las comunidades rurales *pueblo* no tiene el parco significado de entidad territorial limitada, sino precisamente el de conjunto de valores culturales que conforman y le dan validez a la comunidad como tal dentro de su entorno territorial.

Altépetl también nos refiere a dos conceptos fundamentales en la lucha del Consejo de Pueblos: el agua y el monte. No en vano una de las ceremonias más importantes de Xoxocotla, Atlacholoaya y Alpuyecá es la visita a la cueva del agua, o Cuau-tepec, un sitio sagrado y venerado que se ubica en el cerro del Tezoyotl donde los tiemperos⁵ determinarán el desarrollo de la temporada de lluvias del año en curso. Cuentan los que han entrado a la cueva que hay dos pozas. En la primera los hijos de Atlacholoaya y Alpuyecá estudiarán las señales de la naturaleza, en la segunda, la más grande, un nahuatlato de Xoxocotla que ha heredado el don de la lectura de generaciones pasadas interpretará el nivel del agua, la formación de salitre, el crecimiento de las raíces bajo el agua, el color de la poza. Los tres temachtiani son también encargados de colocar las ofrendas que los jefes y jefas de familia, autoridades tradicionales y quienes desean un favor especial para sembrar, llevan para depositar dentro de la cueva. Los asistentes llevan sus guajes para que los tiemperos se los llenen de agua. Este guaje con agua de Cuau-tepec, que en los últimos años ha sido sustituido por botellas de

⁴ James Lockhart, *Los nahuas después de la conquista. Historia social y cultural de la población indígena del México central, siglos XVI-XVIII*, Fondo de Cultura Económica, México, 1999, p. 27.

⁵ Sobre tiemperos y graniceros se puede consultar a Catharine Good Eshelman y Johanna Broda *Historia y vida ceremonial en las comunidades mesoamericanas: los ritos agrícolas*, Colección Etnografía de los pueblos indígenas de México, Serie Estudios Monográficos, UNAM, México, 2004.

plástico, es enterrado en medio de la parcela justo antes de emprender la siembra; después de la cosecha se desentierra y se coloca en un altar; al año siguiente el agua se regresa a la cueva y se repite el ciclo.

El vientre materno donde se originó la cultura nahua, Chicomóztoc, es representado en el código conocido como la Historia Tolteca-Chichimeca precisamente como un cerro que guarda dentro de sí un espacio acuoso. Eso explica también el gran cariño que los pueblos le tienen a otras montañas de agua como el Popocatepetl y el Tepozteco en Morelos y el Citlaltépetl o Pico de Orizaba y el Xinantécatl o Nevado de Toluca fuera del estado.

Cuando más de cuarenta comunidades asistieron al Congreso de Pueblos en Xoxocotla en julio de 2007, quedó de manifiesto que la unión de las mismas tiene la misión de conformar una defensa articulada, organizada y con sustento histórico, de los recursos naturales de la región. Es por esto que se funda el Consejo de Pueblos de Morelos en defensa del agua, el aire y la tierra. Para los pueblos fue muy claro entender que el modelo de desarrollo que el gobierno está implantando en el estado, no corresponde a la visión que los propios pueblos tienen sobre su territorio. Sino por el contrario, el modelo que se trata de imponer es exógeno y pertenece a lo que Guillermo Bonfil Batalla llama el México imaginario.⁶

Michel de Certeau en *La Invención de lo Cotidiano* y Gilberto Giménez en su ensayo *Territorio, cultura e identidades*, muestran la dinámica que existe entre los pueblos, sus territorios y la defensa de su autonomía. Estos conceptos los retoma Víctor Hugo Sánchez Reséndiz en *De Rebeldes Fe*, mostrando como estos valores sirvieron como elemento de cohesión para la revolución zapatista.

El territorio es el espacio apropiado y valorizado –simbólica e instrumentalmente– por los grupos humanos, esta valorización se realiza mediante la representación y el trabajo. En este sentido los habitantes del actual estado de Morelos han ocupado el territorio desde hace milenios, lo han transformado a partir de prácticas productivas y, por lo tanto, culturales, antropomorfizándolo. La continuidad cultural de los grupos campesinos ha trascendido las diversas formas de dominación política, ya sea de la Excan Tlatoloyan (Triple Alianza), el gobierno español o los diversos regímenes políticos de México. En este *continuum* cultural, los pueblos agricultores

⁶ Bonfil Batalla, Guillermo, *México profundo, Una civilización negada*, Grijalbo, México, 1990.

han antropomorfizado el espacio dotándolo de simbolismo; de esta forma existen cerros y cuevas sagradas, de origen prehispánico, junto a santuarios católicos; ríos y canales de riego con sus “jueces de agua”; leyendas sobre lugares ya sea “naturales” (como ojos de agua) o producto de la creación humana (puentes y caminos). A todos estos espacios se les otorgan significados diversos, pero dentro de una misma herencia cultural.

Todo este territorio humanizado ha generado un entramado de relaciones sociales y espacios de identidad, los cuales sólo son posibles por la sociabilidad comunitaria e intracomunitaria que se ha gestado durante varias generaciones dentro de los pobladores del área territorial suriana; quienes han experimentado las mismas vicisitudes históricas, afrontando los mismos desafíos, conducidos por los mismos líderes y guiados por modelos de valores semejantes. De aquí el surgimiento de un estilo de vida específico y de una voluntad de vivir en una colectividad amplia y extensa que confiere sus identidades a la sociedad considerada.

De esta forma la región cultural puede considerarse como soporte de la memoria colectiva y como espacio de inscripción del pasado del grupo. La identidad regional se da cuando, por lo menos, una parte significativa de los habitantes de una región ha logrado incorporar a su propio sistema cultural los símbolos, valores y aspiraciones más profundas de su región.⁷

El concepto de autonomía es recurrente en los planteamientos de Sánchez Reséndiz, para motivos de esta tesis seguimos su propuesta.

La autonomía de los pueblos es la capacidad de autogobernarse y decidir sobre su destino. Para ello éstos han desarrollado históricamente mecanismos para la creación y refuncionalización de instituciones cuyo objetivo es el control de los recursos, tanto materiales –como la tierra y las aguas- como simbólicos, tanto de defensa de los derechos (las “garantías” de los pueblos), como de conservación y recreación de los rituales...⁸

Esta identidad de los pueblos del sur fue posible por la existencia de una relativa autonomía, ya presente desde su fundación. Y este elemento es básico ya que no hay identidad sin autonomía, porque una colectividad que no puede decidir sobre su modo de vida, que no puede vivir según los valores que considera fundamentales, no puede existir como tal.

⁷ Gilberto Gímenez, 2000:39, citado por, Víctor Hugo Sánchez Reséndiz, *De Rebeldes Fe*, Instituto de Cultura de Morelos, Cuernavaca, Mor., 2003.

⁸ Víctor Hugo Sánchez Reséndiz, *Identidad, comunidad y autonomía en Morelos, Tesis que para obtener el grado de Licenciado en Sociología presenta Víctor Hugo Sánchez Reséndiz*, Facultad de Ciencias Políticas y Sociales, Universidad Nacional Autónoma de México, México, 2006, p. 351.

Así pues, el territorio no es una descripción de accidentes geográficos, sino una comprensión simbólica de los mismos y a partir de ellos se realiza la construcción de identidades y los límites sociales y, por lo tanto, de regiones socio-simbólicas. La construcción de territorialidades estará siempre en disputa y reflejará siempre conflictos de poder.⁹

Sánchez Reséndiz muestra que la incompreensión de los industriales del azúcar hacia la ritualidad ligada al territorio tuvo como consecuencia la confrontación de dos proyectos distintos en la Revolución “Esa convivencia cotidiana configuró un territorio y dotó de símbolos al paisaje; Así pues, para el pueblo, el territorio estaba cargado de símbolos, mientras que para los empresarios azucareros, la tierra era sólo una mercancía que valorizaba su producción.”¹⁰ El Consejo de Pueblos de Morelos ha desarrollado en forma permanente la práctica ritual como elemento fundamental de su proyecto. Se han realizado ceremonias en las que se incorporan elementos prehispánicos y otros renovados y adaptados a las necesidades actuales como la danza azteca. Se venera a las entidades del agua, a los montes y volcanes; cuando un juez decide retirar los permisos de construcción para el proyecto de urbanización en el área de los manantiales que abastecen de agua a los trece pueblos, el Consejo decide agradecer a los manantiales, al agua, su intervención en la resolución positiva del caso, en una muestra de ritualidad simbólica indescifrable para los conceptos culturales del gobierno y obviamente de los empresarios. Esta ritualidad es parte del proyecto político de los pueblos y tributaria de la herencia zapatista en la que el Consejo encuentra su referente histórico más vigoroso.

Para sustentar la defensa de su autonomía, los pueblos han tenido que defender sus territorios. Aquí es necesario utilizar el concepto de valor de uso contra el de valor de cambio

La autonomía, libertad y justicia implican ver a la tierra no sólo como *valores de cambio*, mercancías; sino de *valores de uso*, que tienen una función social básica: dar alimentos. De esta forma se reproducen valores humanos como el de compartir.

La posesión de la tierra es sustento de la libertad.¹¹

En el momento en el que los miembros del Comité de agua potable de Xoxocotla advierten que el caudal de su manantial descende a la par de la perforación de pozos

⁹ Víctor Hugo Sánchez Reséndiz, *De Rebeldes Fe*, op. cit., pp.44-45.

¹⁰ *Ibid*, p. 47.

¹¹ *Ibid*, p. 49.

para la construcción del desarrollo urbano en las tierras altas colindantes con su manantial, se convoca a una asamblea a la que acuden jefes de familia de todo el pueblo. Ante la gravedad del asunto, se determina entonces exigir a las autoridades municipales la solución del problema. Ante la reiterada negativa a recibirlos, Xoxocotla convoca a asamblea a los otros doce pueblos y deciden tomar la carretera federal que pasa por su territorio, recuperando ese espacio que como lo mencionó una señora: “Sólo se los hemos prestado a los del gobierno, la carretera pasa por nuestra tierra.”¹²

Pero la existencia entre los pueblerinos de ciertos valores y de una visión del mundo-relaciones comunitarias, economía moral, solidaridades, etc.-, les otorga una conciencia que permea sus formas simbólicas de reproducción y les da una identidad y una cultura de resistencia, diferenciada de la hegemónica. Esto les permite recurrir a dichos valores culturales en momentos de crisis social o de enfrentamiento argumentativo y armado con “los otros”, en este caso los poderes establecidos. En conjunto podemos decir que el elemento significativo y central en esta limitación de la libertad, lo encontramos en la dislocación de la estructura de las comunidades y su posibilidad de autoreproducirse.¹³

El gobierno ha emprendido el acelerado crecimiento de la mancha urbana que comienza en Cuernavaca y se extiende agresivamente hacia el sur y hacia el oriente del estado. Conociendo la historia combativa de Xoxocotla, los permisos de construcción se han otorgado en municipios colindantes con este pueblo tratando de no intervenir su territorio. Este limitado conocimiento sobre la concepción simbólico-territorial de los pueblos por parte del gobierno, le impide entender que a pesar de la división política de los municipios y las poblaciones en Morelos, los pueblos reivindican dentro de su jurisdicción lugares que no se encuentran dentro de sus límites políticos. Así, como se mencionó antes, el Popocatépetl o el complejo montañoso Ajusco-Chichinautzin son protegidos de Xoxocotla, pues es ahí donde se origina parte del agua que alimenta a sus manantiales.

El avance de la mancha urbana orquestado por los gobiernos federal, estatal y municipal sobre los pueblos agrícolas, es un proceso que en Morelos encuentra su

¹² Comunicación personal de Julia Salazar, habitante de Xoxocotla y fundadora del Consejo de Pueblos.

¹³ Víctor Hugo Sánchez Reséndiz, *De Rebeldes Fe*, op. cit.

parangón durante el porfiriato. “El crecimiento de las haciendas cumplió un papel central en el acotamiento de las posibilidades de mantener espacios de autonomía por parte de los pueblos.”¹⁴

Es evidente pues, que para los pueblos su territorialidad no se ve marcada por límites impuestos desde afuera sino que abarca una cantidad de elementos geográficos que rebasan sus límites municipales. Además de los ejemplos mencionados se lleva a cabo una ceremonia a los aires en el pueblo indígena de Coatetelco, donde de nuevo se venera también al Popocatepetl, al Citlaltépetl y al Xinantécatl. En Coatetelco se ha conservado desde hace cientos de años la certeza de que los aires que llegan o atraviesan su territorio y las aguas de su laguna están relacionados a esos volcanes que por lo tanto pertenecen a una dimensión territorial de lo sagrado.¹⁵ En la barranca La Tilapeña,¹⁶ en el municipio de Cuernavaca, se han encontrado cerca de los manantiales momoxtles que dan cuenta de la sacralidad del lugar para las culturas que en distintas épocas históricas la han ocupado y que colocan a este lugar como un espacio de veneración pues ahí se genera el agua que nutre los caudales río abajo. Esta concepción sagrada de territorio puede entenderse en términos utilitarios como un área de importancia estratégica, pues en muchos casos representa la reserva de agua potable a mediano y largo plazo.

La contaminación de los recursos naturales responde a la dinámica del capitalismo que desde hace varios siglos padece Morelos y en general gran parte del país. Loma de Méjía,¹⁷ los manantiales que abastecen a los Trece Pueblos, y el proyecto carretero Lerma-Tres Marías¹⁸ ponen en riesgo la potabilidad del agua. Una vez contaminado el elemento fundamental, comienza un proceso de extinción cultural que acelera la explotación inmobiliaria. El abastecimiento de agua pasa de manos de los pueblos a

¹⁴ *Ibid*, pp. 49-50.

¹⁵ Druzo Maldonado Jiménez, *El Culto a los muertos en Coatetelco, Morelos (una perspectiva histórica y etnográfica)* en Catharine Good Eshelman, *op. cit.*

¹⁶ La Tilapeña es una barranca con un caudal perenne dentro de un área de protección forestal, protegida por el Programa de Ordenamiento Ecológico y Territorial del municipio de Cuernavaca, POET.

¹⁷ El gobierno municipal de Cuernavaca concedió las autorizaciones y promovió la construcción de un “relleno sanitario” a la empresa PASA en un sitio conocido como Loma de Mejía suscrito a un Área de Protección Forestal. Según los lugareños apoyados por investigadores de la UNAM, este basurero, parcialmente clausurado, está contaminando los mantos freáticos que abastecen de agua potable los pozos del municipio de Temixco. El basurero de Loma de Mejía colinda con la barranca La Tilapeña.

¹⁸ Proyecto carretero que cruza la cuenca endorreica del Corredor biológico Ajusco-Chichinautzin y pone en riesgo el abastecimiento de agua de una parte del Distrito Federal, Estado de México y Morelos. Este proyecto como el arriba citado se explican en el capítulo cuatro.

entidades gubernamentales que la administran y cobran a los usuarios haciéndolos dependientes y tributarios. Este proceso ya ha sucedido en Jiutepec, cuando se establece la Ciudad Industrial del Valle de Cuernavaca, CIVAC, en una zona agrícola, fértil y de recarga de mantos freáticos. Al destruirse la posibilidad de seguir sembrando y al estar las aguas contaminadas los campesinos tuvieron que integrarse al sistema fabril impuesto por el gobierno y su tierra se convirtió en un polo de atracción urbana. La urbanización y sus consecuencias están minando cada vez más la autonomía de las comunidades.

El problema de la territorialidad indígena y la posesión de los recursos naturales dentro de un estado colonial y sus posibles soluciones lo encontramos en Bonfil Batalla.

...los límites municipales y ejidales fragmentan con frecuencia a una comunidad original; los barrios se ignoran como base social y espacial del gobierno de las ciudades y se atenta contra su integridad mediante medidas urbanísticas que responden a la moda, a la corrupción, o a una visión tecnocrática derivada de modelos ajenos. La restitución de una territorialidad local que está determinada por las necesidades y la historia de sistemas sociales reales, resulta ser una de las primeras condiciones para dar paso al proyecto nacional plural.¹⁹

Bonfil identifica el origen de esta problemática: la negación por parte del sistema político-social de una territorialidad fundada en la multiculturalidad.

...reconocer que la creación y la delimitación actual de los estados que forman la federación han sido resultado, en la inmensa mayoría de los casos, de decisiones y acomodamientos muy recientes, hablando en términos históricos. Y que esa división no está sustentada, salvo excepciones, ni en una continuidad histórica profunda ni en la distribución real de la población que sí la tiene.²⁰

2. Ome. Los pueblos de Morelos desde un enfoque civilizatorio

En 1987 Guillermo Bonfil Batalla hace un crudo análisis de la situación general de México. Explica las causas que han llevado a nuestro país a una situación de pobreza y las terribles consecuencias que pueden desembocar en un el estallido social y la

¹⁹ Guillermo Bonfil Batalla, *op cit.*, p. 238.

²⁰ *Ibid*, p. 242.

ingobernabilidad si no se toma en cuenta la pluralidad natural de la sociedad mexicana. El texto *México Profundo, Una civilización negada* se convirtió en un clásico de la literatura latinoamericana, pues aborda el principal problema nacional desde una perspectiva interna, es decir, ve a México desde México y no desde occidente.

El problema al que Morelos se enfrenta hoy en día es la urbanización orquestada desde el gobierno que atenta contra la reproducción cultural indígena y campesina. Desde la visión de los pueblos, la urbanización es vista como instrumento de dominación de la clase gobernante sobre los pueblos agrícolas. El Plan Nacional de Vivienda y el Programa Nacional de Infraestructura que se aplican en el estado, tienen como eje visible la importación del modelo de urbanización de la Ciudad de México sin tomar en cuenta las necesidades culturales, geográficas y ecológicas del territorio. Ambos programas están basados en una homogenización forzada de la sociedad nacional. Julia Salazar, del Consejo de pueblos dice: “El Distrito Federal está allá, más al norte, no lo traigan para acá.”²¹ Bonfil Batalla hace referencia al modelo de la Ciudad de México que se extiende por toda la República y alerta sobre “los daños de un capitalismo salvaje que volvió invivible su propia guarida”, la Ciudad de México.

La ciudad expresa, a su manera y con su propio cauce, las contradicciones no solucionadas de la historia y la sociedad mexicanas; no es posible resolver realmente sus problemas si se mantiene en todos los órdenes, aun en el plano ideológico, su posición dominante frente al mundo rural y su papel como centro de la negación del México profundo.

En un esfuerzo suicida que no tiene otra racionalidad que la mayor ganancia inmediata, a toda costa y muera lo que muera. Bajo la dirección del México imaginario nos hemos vuelto espléndidos constructores de desiertos y agentes eficientísimos para destruir la vida en la tierra, en el agua y en el aire.²²

Esta explicación se ajusta al deterioro de la vida cultural y económica que está experimentando Morelos. La expansión del modelo capitalino ha provocado un ecocidio y ha dado severos golpes a la estructura de producción campesina.

²¹ Testimonio de Julia Salazar en la película documental *13 Pueblos en Defensa del agua, el aire y la tierra*, dirigida por Francesco Taboada Tabone, producida por el CRIM-UNAM, GAIA A.C., Francesco Taboada y Fernanda Robinson, México, 2008.

²² Guillermo Bonfil Batalla, *op cit.*, p. 221.

La imposición del Programa Nacional de Desarrollo en los pueblos de Morelos “no responde a las necesidades de los pueblos y sí deja ver el turbio manejo que desde el poder se está desarrollando.”²³ Bonfil Batalla desarrolla el concepto de México Imaginario que explica la situación a la que los pueblos de Morelos se enfrentan.

Lo imaginario aquí es occidente; pero no es imaginario porque no exista, sino porque a partir de él se ha tratado de construir un México ajeno a la realidad de México.²⁴...El modelo de país al que se aspira está copiado en todos los casos de algún otro país al que se le reconoce la condición de avanzado, según los parámetros de la civilización occidental.²⁵ ...El proyecto civilizatorio es uno solo y se define a partir de los mismos supuestos básicos: la historia es un proceso infinito de avance rectilíneo; el avance consiste en un dominio y una capacidad de explotación cada vez mayores, en beneficio del hombre: los beneficios que genera el avance se expresan y realizan en un consumo cada vez mayor; la trascendencia del hombre se cumple en este proceso. En estos supuestos de la civilización occidental descansan sus escalas valorativas y sus definiciones: el trabajo como un mal necesario que se debe reducir con el avance histórico; la naturaleza como un enemigo a vencer, porque el hombre se realiza más cuanto más se “independice” de la naturaleza; la mayor producción y el mayor consumo de bienes son valores absolutos, inmanentes, que no requieren justificación alguna.²⁶

Dentro del México imaginario “se llega a la misma conclusión: hay que generalizar el proyecto del México imaginario, lo que implica la sustitución de las culturas afiliadas a la civilización mesoamericana.”²⁷ Nuevamente nos encontramos ante la lógica del capitalismo que avasalla el proyecto civilizatorio de los pueblos.

El Proyecto de los pueblos

Las asambleas quincenales en distintas partes del estado han otorgado al Consejo de Pueblos una visión integral de los problemas que aquejan al territorio y que ponen en peligro su capacidad de reproducción cultural y por supuesto su autonomía. El

²³ Testimonio de un miembro de los Trece Pueblos durante un acto realizado en la plaza de armas, en *13 Pueblos, op cit.*

²⁴ Guillermo Bonfil Batalla, *op cit.*, p. 227.

²⁵ *Ibid*, pp. 229-230.

²⁶ *Ibid*, p. 230.

²⁷ *Ibid*, p. 231.

intercambio de experiencias ha despertado nuevamente, como sucedió en la revolución zapatista, el sentido de solidaridad regional. Con el objetivo de informar al enemigo común y a otros pueblos sobre los pasos a seguir para conformar una defensa regional de su autonomía, los pueblos le han puesto nombre a su proyecto: Manifiesto de los Pueblos de Morelos. Bonfil Batalla alerta sobre la urgencia de construir un proyecto de nación sacando la voluntad histórica del México profundo “para formular y emprender nuestro propio proyecto civilizatorio”²⁸ Como se constató en las mesas de trabajo que se llevaron a cabo en el primer Congreso de los Pueblos, la conciencia sobre un proyecto civilizatorio propio y contrapuesto al de la élite en el poder, legitima la lucha y la organización para la defensa de ese mismo proyecto.

Es a la escala de una civilización como se mide la trascendencia de los problemas y se reconocen la capacidad y las potencialidades de un pueblo, Es ahí, en el proyecto civilizatorio, donde están los datos fundamentales para diseñar la nación que podemos y queremos construir en cada etapa histórica. Desde esta perspectiva, lo que se quebró fue el modelo civilizatorio del México imaginario que se había admitido como el único posible.²⁹

La necesidad de consagrar un proyecto propio y salvaguardar su ejecución, ha impulsado al Consejo para darlo a conocer a través de relaciones solidarias con otras organizaciones en el país que tengan como objetivo el desarrollo de un modelo propio que demuestre la inviabilidad del proyecto de las clases dominantes.

No pudimos construir un país imaginario y sería demente insistir en hacerlo. México es éste, con esta población y esta historia; no podemos persistir en el empeño de sustituirlo por otro que no sea este... Hay que reconocer de una vez para siempre al México profundo, porque si no se cuenta con él no hay solución que valga.³⁰

Dentro del Proyecto general del Consejo de Pueblos de Morelos queda establecida la convivencia con proyectos distintos, siempre y cuando éstos no pretendan subordinar o someter el proyecto propio.³¹ Esta concepción responde a una realidad común desde tiempos prehispánicos donde las relaciones entre distintas culturas con

²⁸ *Ibid*, p. 223.

²⁹ *Ídem*.

³⁰ *Ídem*.

³¹ Véase *13 Pueblos en Defensa del agua, el aire y la tierra, op. cit.*

distintas lenguas y diferentes grados de sedentarismo fueron una constante en el desarrollo de Mesoamérica. La tradición plural de los pueblos surianos se manifestó de nuevo durante la revolución zapatista cuando los jefes de los distintos grupos armados pertenecientes a pueblos y estados diferentes decidieron adherirse al Plan de Ayala y luchar por un proyecto común. Bonfil Batalla propone la diversidad como uno de los valores fundamentales para la construcción de un proyecto nacional y alerta sobre como esa diversidad puede ser un obstáculo para la clase dominante: “...sólo lo es cuando se pretende imponer una sola racionalidad económica y sobretodo cuando esa racionalidad niega radicalmente cualquier otra.”³²

La óptica del México imaginario sólo admite ver a los mexicanos como individuos, no como miembros de pueblo y de sociedades forjadas a través de la historia. En el proyecto del México imaginario la gente concreta se transforma en “recursos humanos”, piezas intercambiables, aisladas, cifras que se pueden restar aquí para sumarse allá. Se quiere ignorar lo obvio: la condición social de los seres humanos... Los mexicanos reales son individuos en diferentes contextos concretos y no en un solo común a todos.³³

Consciente de su legitimidad como pueblos originales, el Consejo deja muy clara su postura en cuanto a las posibilidades reales de su proyecto. Por lo que en ese sentido nuevamente comparte la visión de Bonfil Batalla sobre las alternativas al proyecto nacional de la clase dominante

Hay otra alternativa, que parte precisamente del reconocimiento y la aceptación de la civilización mesoamericana con todas las consecuencias que ello implica. Este sería un proyecto nacional organizado a partir del pluralismo cultural y en el que ese pluralismo no se entienda como obstáculo a vencer sino como el contenido mismo del proyecto, el que lo legitima y lo hace viable.³⁴... Una nación étnicamente plural exige la anulación y la supresión de toda estructura de poder que implique la dominación de los grupos (pueblos) sobre los demás. En el caso de México, esto quiere decir la supresión del orden colonial que se instauró hace 500 años y que no ha sido cancelado hasta ahora. Significa, pues, la liberación de los pueblos y las culturas oprimidas y su actualización a través de una participación democrática en la vida nacional, dentro de una democracia que

³² Guillermo Bonfil Batalla, *op cit.*, p. 224.

³³ *Ibid*, p. 226.

³⁴ *Ibid*, p. 232.

reconozca los derechos de los individuos pero también, y de manera enfática, los derechos de las colectividades históricas.³⁵

Como condición para pertenecer al Consejo de Pueblos se establece que los participantes no representen a partidos políticos o instituciones gubernamentales. Para el Consejo las instituciones en Morelos han demostrado estar al servicio de los empresarios y el gobierno como lo comprueba el caso del basurero en Loma de Mejía donde el nombre de la propia Universidad Autónoma del Estado de Morelos fue utilizado en reuniones y declaraciones públicas por Oscar Dorado, investigador de la propia universidad, para avalar un Manifiesto de Impacto Ambiental “tendencioso y con errores graves”.³⁶ En ese sentido los pueblos han perdido confianza en las instituciones estatales.

Un Estado que respetara la autonomía cultural de las sociedades históricas que lo constituyen y que sólo regulase la coexistencia entre ellas y manejara los asuntos generales que rebasan el ámbito interno de cada una, sería seguramente un Estado de menor extensión y diversidad de funciones, pero a la vez más sólido y eficiente.³⁷

La ritualidad como elemento político

En el 2007 un juez decide suspender la construcción del complejo habitacional “La Ciénega” que colocaba en posición de alto riesgo el abastecimiento de agua de los Trece Pueblos. Se organizó una ceremonia de agradecimiento en los principales manantiales de Morelos y se invitó a la prensa. Saúl Roque, vocero del Consejo y autoridad moral, acudió a las ceremonias con un estandarte (en la forma de los *pantli* prehispánicos) que exhibía la figura de Quetzalcóatl como aparece en los murales de Cacaxtla. La ritualidad en las actividades del Consejo de Pueblos, así como la reivindicación de símbolos de la cultura indígena son elementos que dotan al proyecto de una espiritualidad para la defensa de la autonomía. Bonfil Batalla también hace referencia a la línea mítica³⁸ de resistencia histórica dentro del contexto espiritual,

³⁵ *Ibid*, p. 233.

³⁶ Las observaciones a la MIA en el caso de Loma de Mejía se pueden consultar en los extras del dvd de *13 Pueblos*, *op. cit.*

³⁷ Guillermo Bonfil Batalla, *op cit.*, p. 236.

³⁸ Es esa línea mítica que suma a cada héroe cultural los atributos del héroe de antiguos tiempos fortaleciendo así la lucha de liberación: Taboada Tabone, Francesco, *Zapata en la Tradición oral de*

desde el punto de vista de la permanencia de los pueblos indios dentro de un sistema de colonialismo y opresión: “Esa fuerza espiritual que está detrás de la decisión y la voluntad de seguir siendo, es un requisito indispensable para formular un nuevo proyecto nacional, viable y auténtico.”³⁹

El nacimiento del Consejo de Pueblos se da precisamente cuando las fuerzas aliadas de la naturaleza se ven en peligro y el pacto mesoamericano hombre-naturaleza se pone en riesgo. Es por esto que una de las preocupaciones esenciales del Consejo es evitar a toda costa la paulatina contaminación de las aguas; increpa al gobierno su falta de eficacia para detener el deterioro ambiental de la región y decide tomar en sus manos la tarea de preservar los recursos naturales. Es esta actitud la que ha llevado al gobierno no sólo a desestimar y rechazar el proyecto de los pueblos, sino a someterlos por la fuerza como se hizo durante la represión del 8 y 9 de octubre de 2008 en la que el secretario de gobernación envió al ejército y a la policía estatal a invadir Xoxocotla.

Vigencia de los postulados de Bonfil Batalla

A pesar de que más de dos décadas han pasado desde que se publicó por primera vez *México Profundo* sus propuestas siguen vigentes, sus advertencias acerca del etnocidio, ecocidio y degradación del territorio y la sociedad mexicana y las causas que llevan a México hacia un estallido social de enormes proporciones son hoy una realidad. Las coincidencias del planteamiento de *México Profundo* tienen puntos coincidentes con la ideología zapatista que precisamente propone una sociedad equilibrada que refleje un equilibrio entre lo rural y lo urbano. Hoy el Consejo de Pueblos exige esa autonomía que exigía el zapatismo histórico, que exige en neozapatismo y que propone Bonfil Batalla.

La preocupación por mantener el control de los recursos naturales en manos de los pueblos se ve reflejado en el Plan de Ayala y en una de las variantes del lema de la

Morelos y su vinculación con Ce Acatl Topiltzin Quetzalcóatl, en Estudios Mesoamericanos, revista del programa de posgrado en Estudios Mesoamericanos, No. 12, nueva época, enero-junio 2012, pp. 85-95.

³⁹ Guillermo Bonfil Batalla, *op cit.*, p. 227.

revolución zapatista: ¡Tierras, Aguas, Montes, Justicia y Ley!⁴⁰ En resumen, la lucha zapatista defendía la tierra como un elemento de sobrevivencia de la cultura morelense. En el caso del Consejo de Pueblos, el elemento principal es el recurso natural. En efecto, el medio ambiente como tal nunca había sido la prioridad específica en las luchas campesinas de la región. Los tiempos actuales demandan especial atención a este tema y como se ha mencionado en varias asambleas “El Consejo de Pueblos estará presente siempre que se atente en contra del agua, la tierra o el aire.”⁴¹

La relación con la naturaleza y todo lo que implica, se presenta en la actualidad como un problema central de cuya adecuada solución depende, en gran medida, el futuro de México; las múltiples formas en que los mexicanos recurren a elementos de la civilización mesoamericana para establecer una relación armónica y benéfica con la naturaleza que nos rodea, revelan algo mucho más complejo y rico de lo que aparenta a primera vista: no es la simple “supervivencia” de tecnologías aisladas, obsoletas que existen solamente por causa –o como causa- del atraso; y no es así, porque la persistencia de esas tecnologías está vinculada a un acervo de conocimientos que son resultado de experiencias acumuladas y sintetizadas durante siglos, y que son consistentes con maneras propias de ver el mundo y entender la naturaleza, con esquemas de valores profundamente arraigados, con formas particulares de organización social y con el universo correspondiente de la vida cotidiana. Es decir: son parte de una cultura viva.⁴²

Aunque para muchos políticos, empresarios e inclusive académicos, los postulados de *México Profundo* ya pertenecen a un México que ha cambiado, movimientos sociales como el EZLN, el Consejo de Pueblos de Morelos y Cherán en Michoacán coinciden en que la situación descrita sigue siendo la misma, inclusive se ha potencializado. Muchos pueblos se han decidido por una resistencia más activa al ver amenazados directamente sus recursos naturales o su territorio haciendo valer sus derechos ancestrales como propietarios de las tierras que ocupan y los recursos que ellas contienen. Es decir, la raíz indígena que muchos creen débil o finalmente

⁴⁰ Véase la película documental *Los Últimos Zapatistas*, dirigida por Francesco Taboada Tabone, producida por la Universidad Autónoma del Estado de Morelos y el Fondo Estatal para la Cultura y las Artes de Morelos, México, 2000.

⁴¹ Saúl Roque, presidente del Consejo de Pueblos de Morelos, en *13 Pueblos, op. cit.*

⁴² Guillermo Bonfil Batalla, *op cit.*

exterminada hoy resurge con fuerza inclusive en comunidades que han perdido la lengua o que están en proceso de perderla y que sin embargo recurren a elementos de su cultura mesoamericana para reivindicar sus legítimos derechos.⁴³ Mientras se acelera el proceso etnocida y de exterminio de la cultura campesina en México, sobre todo a raíz de la entrada en vigor del Tratado de Libre Comercio, las comunidades retoman la vía de la manifestación social ya sea armada o pacífica para reivindicar su ancestral posesión de la tierra así como su anhelada búsqueda y preservación de su autonomía.

3. Yei. Reproducción y resistencia

En la investigación publicada en el libro *Resistencia, Permanencia y Cambio*, Elsa Guzmán Gómez analiza los procesos que los pueblos del poniente de Morelos han desarrollado para adaptarse a los cambios impuestos utilizando sus recursos naturales y culturales como su mayor fortaleza identitaria.

La subsistencia de los campesinos y su existencia cultural en la sociedad actual sólo puede entenderse mediante un duro proceso de resistencia, de querer y necesitar seguir siendo lo que son, aferrarse a su identidad campesina, buscando la recreación de su historia, la construcción de espacios propios y la adecuación a los términos de la sociedad. Esta resistencia cultural conformada de tradición y confrontación sustenta los procesos de permanencia y cambio.⁴⁴

Para analizar la lucha por la autonomía de los pueblos de Morelos sigo el concepto de reproducción cultural de Elsa Guzmán

Entendemos como reproducción cultural al complejo de procesos biológicos, demográficos, sociales, económicos y culturales que derivan en la existencia y pervivencia de una sociedad y de los distintos grupos y clases sociales que la conforman. Se considera que el desarrollo de una sociedad y su historia es un proceso permanente de estabilidad y cambio de elementos materiales y simbólicos a distintos niveles, tanto al

⁴³ Como lo es el caso del pueblo de Tepoztlán que se enfrentó en 1995 a gobierno y empresarios que pretendían construir un Club de Golf en territorios que eran propiedad del pueblo. A pesar de que muy pocos tepoztecos hablan náhuatl, ellos se consideran a sí mismos como indígenas.

⁴⁴ Elsa Guzmán, Gómez, *Resistencia, permanencia y cambio, Estrategias de vida campesina en el poniente de Morelos*, Universidad Autónoma del Estado de Morelos, Plaza y Valdés editores, México, 2005, p. 16.

interior de los diferentes grupos y estratos, como en sus interacciones y en la conformación de la sociedad toda.⁴⁵

y también su concepto de resistencia

La idea de resistencia nos habla de fuerzas que se oponen a la acción de otra fuerza; de grupos sociales que ejercen defensa, oposición frente a un contrincante o una situación ante lo que ha sido necesario desplegar algún tipo de lucha para abrir el espacio de su permanencia a pesar de las penalidades que tuvieran que sufrirse; resistir permite aguantarlas y continuar.

La dinámica de la resistencia se ubica de diferentes maneras en el tiempo: por un lado cuenta con una visión de gran alcance, histórica y cultural, en el sentido de rescate y transmisión de la cultura pasada, lo que da los elementos de lo que se quiere continuar, por otro lado se encuentra el interés de persistir en el futuro, los medios de la repetición, la herencia y la adaptación; además encontraremos acciones y posiciones concretas en distintos cortes en el tiempo como múltiples maneras de resistir ante determinadas coyunturas internas y externas. Pero todas estas perspectivas temporales contendrán las particularidades de cada grupo, espacio y momento.

Si bien la resistencia nos está hablando de actitudes de confrontación pasivas u ofensivas, estas son sostenidas por procesos internos de recreación, de búsquedas particulares de ser y de ejercicio cotidiano definido por las determinantes culturales propias. Entonces la resistencia entrelaza elementos internos y externos, que seguramente a veces serán contradictorios, opuestos o complementarios, contiene la capacidad de los grupos sociales de tomar decisiones, y negociar para definir las maneras concretas y las prioridades temporales de la resistencia como estrategia. No siempre es efectiva, pura ni unilineal; cambia, se contamina, se contradice, retrocede, es pasiva, débil e insuficiente a veces, y se intercalará con periodos largos o cortos de procesos violentos, defensas muy claras de intereses afectados, o etapas de recesión o calma. Habrá pérdidas y ganancias, aprendizajes y retrocesos.

Para los campesinos de nuestro país, y en general para todos los grupos oprimidos y subordinados, el ejercicio de una cultura propia, las elecciones, proyectos y cambios siempre tendrán la resistencia como componente; así para “seguir siendo” hay que oponerse, cambiar, recrear, elegir y proyectar.

Entonces la resistencia no es un proceso fijo ni terminado, pues más bien se refiere a un conjunto de dinámicas que se construyen con distintos elementos de la cotidianidad, con diferentes significados y que se concretan en las estrategias de reproducción. Igualmente podemos decir que la resistencia se manifiesta en tres aspectos de la vida campesina: el primero se refiere a la recreación de la cultura y la constitución de la identidad (con

⁴⁵ *Ibid*, p. 25.

todos los referentes señalados) ; el segundo, a la construcción y definición de espacios propios (mediante sus estrategias de reproducción); y el tercero a la adecuación de elementos de su cultura a las condiciones y relaciones externas, que hoy se expresa en la serie de múltiples actividades y movilidad.⁴⁶

La resistencia es para los pueblos parte indisoluble de su identidad. Han construido su historia a través de la resistencia como resultado de imposiciones continuas. Ante el embate constante, una resistencia constante. Carlos Montemayor escribe

En el seno de las sociedades dominantes de la Nueva España y del México moderno, este proceso ha tenido como eje recurrente el cuestionamiento de la condición política de los pueblos indígenas y sus derechos agrarios, y se ha caracterizado por la resistencia de los pueblos indios a los intereses de un actor principal que se llamó sucesivamente conquistador, encomendero, Corona Española, administración virreinal, pueblo colonizador, modernización económica, nación, Estado mexicano, gobiernos revolucionarios o de la transición democrática. No se trata de programas, ideas o conceptos, sino de un proceso social complejo e ininterrumpido.⁴⁷

Jesús Sotelo Inclán, quien escribió el ya clásico *Raíz y razón de Zapata*, encuentra en la persistencia del régimen colonial en el México independiente las causas del estallido zapatista. Para Sotelo Inclán los movimientos agrarios del siglo XIX, “que aparecen sueltos y por momentos contradictorios, fueron en realidad términos de una cadena que forma parte de la revolución de independencia, la cual se prolongó más de un siglo hasta culminar en la lucha zapatista.”⁴⁸ Esta cadena siguió después del asesinato de Zapata en 1919 y actualmente el Consejo de Pueblos es parte de esta misma constante. Otro elemento intrínseco y constante a la clase dominante es el racismo hacia los pueblos. Como lo menciono en el capítulo dos, sigo al investigador guerrerense Francisco Pineda en la tesis de que el racismo es parte indisoluble de la guerra en contra de los pueblos.

⁴⁶ *Ibid*, pp. 52-53.

⁴⁷ Carlos Montemayor, *Los Pueblos Indios de México, Evolución histórica de su concepto y realidad social*, Debolsillo, México, 2008, p. 50.

⁴⁸ Jesús Sotelo Inclán, *Raíz y razón de Zapata*, edición facsimilar, Comisión ejecutiva para las conmemoraciones del 2010, Instituto de Cultura de Morelos, Cuernavaca, Morelos, 2010, p. 230.

La diversidad no limita a la reivindicación étnica. La autonomía como proyecto incluyente.

Si bien es cierto que la lucha del Consejo de Pueblos reivindica su origen indígena, también es innegable que el movimiento aglutina a diversas luchas pertenecientes a orígenes diversos. Según los testimonios de varios de los participantes en el Consejo, éste enarbola la defensa del medio ambiente inherente a la cosmovisión de la cultura indígena, sin que esto sea un impedimento para que otras ideologías y métodos de ofensiva en contra del avasallamiento gubernamental y corporativo puedan ser parte medular de la estrategia de resistencia; es decir, se sigue un elemento ideológico indígena que trasciende su origen y se vuelve común a las necesidades de varios sectores de la población nacional. Esto provoca que la estrategia de lucha se asuma como un enorme frente moderno y plural, pero a la vez comunitario, que pugna por el ejercicio de una democracia incluyente, participativa y que respete la autonomía.

...si partimos de la premisa de que la democracia definida desde las élites mestizas no es la única válida, entonces tendremos que aceptar que cualquier verdadera democracia en México debería permitir que estas diferentes formas de ciudadanía se ejerzan paralelamente y en una rica y compleja interacción.⁴⁹

La integración del Consejo de Pueblos como un aglutinador de distintas luchas encabezadas por grupos indígenas, pero también por otros no-indígenas, confirma lo que Federico Navarrete plantea como “imaginar un Nuevo mapa étnico” en el que “la modernidad” se convierte en una herramienta y un elemento que acerca a los grupos en lucha sin que esto signifique la pérdida de la etnicidad.

Así vemos que muchos grupos mestizos, campesinos y barriales, comparten con los indígenas la defensa de su particularidad étnica y de su derecho a participar en el desarrollo y la modernidad sin tener que perderla. Por lo tanto, la reivindicación del derecho a la diferencia cultural no es sólo una bandera indígena, sino una causa que también puede integrar a amplios sectores de la sociedad mestiza.⁵⁰

⁴⁹ Navarrete, Federico, *Las relaciones interétnicas en México*, Colección La pluralidad cultural en México, coordinador José del Val, Universidad Nacional Autónoma de México, México, 2004, p. 128.

⁵⁰ *Idem.*

Esta forma de interactuar con las fuerzas dominantes ha sido un punto que ha abierto una forma popular y democrática de lucha que ha granjeado al Consejo de Pueblos la simpatía de algunos miembros de la prensa y de enormes sectores de la sociedad morelense que anteriormente se deslindaban de los acontecimientos ligados a las comunidades indígenas pues veían a éstas como un espacio cerrado y lejano. Otro factor determinante ha sido la relación que el Consejo tiene con el Centro Regional de Investigaciones Multidisciplinarias de la UNAM. Miembros del Consejo participan en asambleas que se realizan en el campus del CRIM en el poblado de Chamilpa, Morelos y a su vez miembros del CRIM son parte de la Comisión consultiva del Consejo; esto ha determinado una estrecha colaboración entre la investigación formal y la concepción de la naturaleza y práctica cotidiana pertenecientes a la tradición indígena.

Dejar de concebir a México como lo hacen las élites mestizas, es decir como una sociedad atrasada en la que sólo ellas tienen acceso a la modernidad, y reconocer que existen formas de ser moderno sin perder las identidades culturales y étnicas particulares permite también comprender la modernidad de los indígenas mexicanos de hoy.⁵¹

Es bajo esta perspectiva que el derecho a la autonomía se ha transformado en un derecho no privativo de los pueblos indígenas de Morelos, sino también de varios grupos sociales que forman la multiculturalidad de la nación mexicana. Así lo demostró la participación decisiva del Consejo de Pueblos en el Movimiento por la paz y justicia que encabeza el poeta Javier Sicilia que pugna por la refundación de la nación mexicana bajo la perspectiva de la autonomía para todos los grupos que componen el crisol mexicano.

En suma, se puede decir que un nuevo mapa étnico de México reconocería la autonomía de todas las minorías que conforman nuestro país. Esto implicaría reconocer los derechos colectivos y un cierto grado de autogobierno a las comunidades indígenas, campesinas y urbanas, para permitirles mantener y redefinir sus identidades étnicas particulares; y dar a todos los mexicanos los medios para defender y modificar sus identidades culturales. Esta autonomía general beneficiaría no sólo a los indios, que la

⁵¹ *Ibid*, p. 123.

han demandado desde hace una década, sino a todos los diferentes grupos mestizos que han padecido la hegemonía de concepciones excluyentes de la ciudadanía étnica y de la identidad nacional, a todas las víctimas del racismo y la desigualdad del México mestizo.⁵²

4. Nautl. Memoria oral

Una metodología de conservación de la memoria oral construida empíricamente

Desde 1998 visité los pueblos de Morelos tratando de encontrar testimonios que me permitieran escribir el guión para un largometraje que llevaría por nombre *Los Últimos Zapatistas*. Construí mi método de investigación en tres partes:

1) La localización del territorio. Tuve la certeza de que conociendo los nombres de los cerros, las cuevas, los senderos, los campos, podría tener una interlocución mayor con los viejos; sabría de los lugares que me mencionaban y podría hacer un mapa mental de los recorridos que me describieran. Para esto lo mejor fue preguntar a lugareños, verificar mapas antiguos, cuando los había, y recorrer a pié y en transporte público las carreteras, veredas y caminos reales. Así me familiaricé también con la flora nativa y aprendí a identificar árboles muy queridos para los campesinos como el cuatecomate, el tzompantle, el capulín, el zapote amarillo, el cuajinicuil, así como hierbas propias de la cocina morelense y del catálogo herbolario de los pueblos. Esto me permitió una mayor amplitud en mi interlocución con los entrevistados.

2) La división de los distintos tipos de testimonios y sus fuentes. Identifiqué a los sobrevivientes de la revolución zapatista preguntando en plazas y quioscos por los más viejos del pueblo. Comparé los nombres de los ancianos que iba conociendo con una lista que me obsequió Mateo Zapata, hijo del General Emiliano, quien dirigía el Instituto pro veteranos de la Revolución. No todos en la lista habían pertenecido al Ejército Libertador del Sur, ni tampoco todos los que iba conociendo habían sido parte de las filas zapatistas. A través de la convivencia frecuente con ellos logré una empatía que me permitió ahondar más en su forma de vida y en sus recuerdos. No era una relación tan sencilla, yo tenía veintiséis años y ellos más de cien. Me acompañaba mi hermano Aldo Tabone quien tenía sólo diecinueve años. Cuando esta relación ya

⁵² *Ibid*, p. 129.

tenía el nombre de amistad, comencé a llevar la cámara. Pude separar a los excombatientes de los simples testigos y de otros que sólo eran depositarios de alguna tradición oral más antigua. Los que habían detentado un nombramiento en el ejército zapatista fueron guías para recomponer las piezas de esta historia oral. Generalmente éstos recordaban a compañeros de batallas que habían dejado de ver después de la muerte del Caudillo, pero que “de oídas” sabían de su existencia o que por el contrario, habían permanecido activos en las organizaciones zapatistas postrevolucionarias y por lo tanto en franco convivio. Me dirigí a estos zapatistas recomendado por sus antiguos compañeros de luchas lo que abonó a la generación de confianza entre entrevistados y entrevistador. Así pude ir ligando y contextualizando el anecdotario. No se trataba de escribir una nueva versión de la Revolución sino sólo dar voz a las historias personales que eran parte de un sueño compartido, de una oralidad comunitaria. Me encontré con que también los testimonios de quienes no habían sido más que testigos del movimiento histórico eran importantísimos. Narraban sus historias como espectadores o víctimas dando un panorama desde varias perspectivas. Otros más, depositarios de otras historias, habían sido muy niños en 1910, pero conservaban íntegros los hechos de armas de sus padres, tíos, primos, abuelos; por esa cercanía con la fuente de primera mano, ellos se consideraban a sí mismos también como zapatistas. Algunos de ellos no sólo guardaban en su memoria la recitación sobre el zapatismo, me encontré con quienes conservaban los relatos de la lucha en contra de los franceses y uno más que recordaba el paso del cura José María Morelos por la zona del valle de Amilpas. Me impresionó que estas recitaciones eran contadas en primera persona enfatizando por una parte su actualidad y por otra la concepción de espacio y tiempo mesoamericano. Estos cuatro tipos de testimonio dieron la visión completa del movimiento que generamos en la película.

3) La preservación física del testimonio. Esto se hizo con un equipo modesto de grabación de imagen y audio. Como yo ya conocía la mayoría de los relatos, pude ir dando los espacios necesarios para que estos fueran contados y ayudando sólo un poco con algunas preguntas. La forma de la entrevista fue sencilla, hablar de un tema que el entrevistado dominara, hacer la pregunta concisa y dejar que éste desarrollara la respuesta. Era difícil intervenir en medio de una narración, pues para muchos éstas son parte de un todo en el que todos los elementos son necesarios para entender el concepto específico. Cito brevemente a Valeriano Villamil que para contar la historia

de la muerte de Zapata tenía que comenzar por la del nacimiento del Tepozteco. Esto se repitió en la grabación de *13 Pueblos en defensa del agua, el aire y la tierra* cuando en entrevista Armando Soriano se refiere a la lucha de los trece Pueblos como un resultado de las luchas anteriores, desde el zapatismo, el jaramillismo, el EZLN y la lucha en Tepoztlán contra el Club de Golf.

Personalmente esta experiencia tan intensa me permitió crear una metodología de trabajo para preservar testimonios e integrarlos a una narración común. Repetí el modelo corrigiéndolo y adaptándolo a la circunstancia cuando hice la investigación para la película documental *Pancho Villa, la Revolución no ha terminado*, filmada y grabada en el norte del país recopilando testimonios de quienes estuvieron ligados al General Francisco Villa. Cuando en el Congreso de los Pueblos se nos invitó a romper el cerco informativo que imponían los medios de comunicación controlados por el gobierno produciendo algún material audiovisual que sirviera como respuesta y elemento de información, aceptamos pensando que era un trabajo rápido; los tiempos así lo exigían, sin embargo tuvimos que integrar al método de trabajo, además de los testimonios, los sucesos que se generaban durante el tiempo de rodaje. En este caso, los trece Pueblos estaban en lo más álgido de la lucha y no se trataba sólo de recordar, sino de actuar. Grabamos enfrentamientos con la policía, asambleas comunitarias, reuniones con funcionarios del gobierno, rituales y mítines políticos. La particularidad de esta investigación consistió en integrar el testimonio que reivindica un pasado común de lucha y lo aplica en el devenir del presente con miras a afianzar y perseguir un futuro, con elementos del tiempo presente que modifican y reinterpretan constantemente la forma del testimonio.

La película *13 Pueblos en defensa del agua, el aire y la tierra* fue terminada antes de que el conflicto concluyera, sin embargo fue pieza clave para la difusión del movimiento, sus causas y anhelos y coadyuvó a la resolución del conflicto.

La experiencia que obtuve realizando la investigación para los documentales *Los Últimos Zapatistas*, *Pancho Villa La Revolución no ha terminado* y *13 Pueblos en defensa del agua, el aire y la tierra*, me permitió construir una metodología de rescate y preservación de la memoria oral que en el desarrollo de esta tesis me ha sido útil,

pues la mayoría de los eventos que describo en relación al Consejo de Pueblos aún no han sido debidamente investigados y escasea la información escrita. Al igual que los pueblos, considero que la oralidad es el vehículo más importante en la preservación de eventos históricos, pues es el instrumento al que ellos legitiman y al ser parte de sus valores culturales, el Consejo de Pueblos, objeto de estudio de esta tesis, la reconoce como fundamental en la transmisión de conocimientos.⁵³

Morelos y la tradición oral

La comunicación oral fue uno de los pilares fundamentales de la historiografía prehispánica. A través de la memoria oral se transmitían los relatos fundacionales de los pueblos, así como hechos históricos trascendentales, leyes y prohibiciones. Este método de comunicación sobrevivió al imperialismo colonial y al México independiente. Tras un proceso lento de apropiación, la memoria oral evolucionó sirviéndose de elementos de la rítmica europea. Con instrumentos venidos de otras partes, la memoria oral encontró un extenso lugar para evolucionar en el *corrido*. El auge de esta variante de la tradición oral y de la cual quedan mayores testimonios es el *corrido revolucionario*, que cuenta anécdotas y hechos memorables, biografías del movimiento armado que duró de 1910 hasta 1923.⁵⁴ El llamado *corrido suriano*, propio de la región morelense y de la llamada tierra caliente que comparten Guerrero, Puebla, Estado de México y Michoacán, fue un propulsor de la conciencia pueblerina hasta bien entrada la mitad del siglo XX. El *corrido*, forma eminentemente musical, convivió con otras formas de tradición oral como la recitación o el simple relato. Hasta que la televisión se convirtió en el transmisor de los valores nacionales a partir de la década de los sesenta y con mayor fuerza a partir de mediados de los años ochenta, en el estado de Morelos, la tradición oral cumplió el papel de salvaguarda de la memoria histórica de los pueblos.

La metodología que concierne a la utilización de la memoria oral varía de región en región, de pueblo en pueblo y de familia en familia. En el área de Tepoztlán como se mencionó antes, se conserva el relato del héroe cultural conocido como el Tepozteco

⁵³ Saúl Roque afirma en comunicación personal que para ellos la tradición oral en algunas ocasiones tiene el mismo valor que un documento.

⁵⁴ 1923, año de la muerte de Francisco Villa (basado en testimonios que recogí en el norte de México me atrevo a decir que en el imaginario popular, toda posibilidad auténtica de redención para las clases desposeídas dentro del proyecto de la Revolución queda cancelada con la muerte del caudillo).

y a pesar de que existen varias versiones de la vida de este personaje, los abuelos conservan más o menos un mismo relato. Valeriano Villamil, quien fuera veterano zapatista, no podía contar sólo una parte de la historia, el relato comienza invariablemente cuando su madre queda preñada por una pluma depositada en sus senos por un aire. El relato duraba aproximadamente dos horas y terminaba cuando el Tepozteco es llamado para colocar las campanas de la catedral de la ciudad de México. Terminado éste, comienza otro relato, el que da cuenta de la historia de Emiliano Zapata, su unción como jefe y su desaparición por el rumbo del oriente. En el vecino Amatlán también se contaban las proezas de Ce Acatl Topiltzin entre algunos de los guardianes de esta historia como Emilio Corrales Valdés o Felipe Alvarado, que de su parte, sí podían ser interrumpidos para contar sólo una parte de la epopeya. En Tepalcingo, la familia Amazende Choca guardaba la costumbre de contar los relatos en primera persona, así don Chon nos relató cómo participó en una batalla contra el ejército francés, hecho histórico que ocurrió en la década de 1860; don Chon nació en 1898, por lo que no le tocó vivirlo, sin embargo contaba su historia tal como se la había transmitido su padre, en primera persona.

Otra forma de transmisión es a través de la apropiación del relato de otro. En la Revolución las historias vagaban de un soldado al otro y muchas veces éstas eran tomadas por quien las escuchaba y transmitidas como propias. Es el caso de varios veteranos zapatistas que al portar ese galardón sumaban a su ya de por sí extenso baúl de memoria oral las hazañas u anécdotas de compañeros que ya no estaban para contarlas. El caso extremo en este tipo de preservación de memoria oral es el del individuo que se construye una nueva identidad basada en los relatos de otros. Desde nuestro punto de vista este caso debe también ser tomado en cuenta por dos razones: El individuo por su edad, fue testigo directo de la Revolución; el individuo transmite un relato que aconteció o pudo haber acontecido y él sólo es el vehículo para que este relato no se pierda. Evidentemente hay relatos que son puramente ficción y está en manos del investigador desecharlos y quedarse con los elementos que reflejan una verdad histórica.⁵⁵

⁵⁵ Francesco Taboada Tabone, *Tradición oral, rito y Revolución*, Revista Ethos Educativo, Memoria del XXIII Encuentro Nacional de Investigación Educativa “Educación, memoria y conciencia social”, No. 46, septiembre-diciembre de 2009. IMCED, Morelia, Michoacán.

Otra vertiente es la de aquellos que guardan celosamente su memoria y sólo “tienen permiso de abrirla” cuando el “momento indicado llega”. Tal es el caso de la familia Juárez en Ixcateopan que consideró oportuno revelar en el año de 1949 información que guardaban desde tiempos coloniales.⁵⁶ Aunque este caso ha sembrado muchas dudas en investigadores y arqueólogos desde que salió a la luz pública es innegable el efecto que ha tenido en la conformación de la identidad mexicana y con más fuerza en el mexicanismo de la segunda mitad del siglo XX y principios del XXI. Miles de peregrinos y danzantes de toda la República y aún de Estados Unidos se reúnen el 27 y 28 de febrero y el 13 de agosto para honrar al último tlatoani azteca que según la información de la familia Juárez reposa en Ixcateopan.

En el universo de la tradición oral zapatista, hay quienes sólo revelan sus recuerdos a quien venga de parte de la familia del caudillo, como Marcelino Anrrubio Montez quien sólo contó su historia cuando comprendió que veníamos de parte de Mateo Zapata, hijo del Caudillo. Es curioso el caso de otro veterano de nombre Benjamín Sánchez en el poblado de Chinameca quien tenía indicaciones de Mateo de no revelar ninguna información sobre Zapata a nadie que no fuera a él. Muertos Benjamín y Mateo, su relato quedó sepultado.

Por su parte existe el individuo que goza de platicar sobre su vida, facilitando así la comprensión, son pocos quienes se animan a relatar abiertamente como el veterano zapatista Emeterio Pantaleón de Anenecuilco.

También están los mensajes simbólicos que relacionan la aparición de algún animal con un hecho o personaje pasado o coordinaciones de frases al estilo del género prehispánico *in cuicatl in xochitl* cuya metáfora es interpretada según el contexto en el que se utiliza.

El trabajo de campo y de rescate de memoria oral realizado para esta tesis puede inscribirse dentro del método de investigación cualitativa, también conocido como Observación Participante, propuesto por Taylor y Bogdan⁵⁷ por considerar que permite obtener un panorama detallado así como un análisis a profundidad del tema estudiado. El investigador busca comprender el fenómeno estudiado en base a su propia experiencia y debe tener en cuenta el impacto que él mismo provoca dentro de

⁵⁶ Alicia Olivera de Bonfil, *La Tradición oral sobre Cuauhtémoc*. UNAM, México, 1980.

⁵⁷ Steven J. Taylor y R. Bogdan, *Introducción a los métodos cualitativos de investigación*, Editorial Paidós, México, 1987.

la comunidad. Consideramos que el enfoque que presta la OP otorga al investigador la flexibilidad de comprender una realidad compleja que cambia rápidamente.

Dos cuestiones fundamentales en la evolución actual de los pueblos de Morelos

Esta tesis trata de demostrar como los pueblos responden a su legado histórico y cultural para construir nuevas propuestas. Dos cuestiones se presentan como claves para comprender la conformación y desarrollo de la organización conocida como el Consejo de Pueblos de Morelos.

- 1) La lucha por la autonomía de varios pueblos que responde a un *continuum* histórico que los liga a una cosmovisión heredada de su pasado con vigencia en el presente y como base para su transformación dinámica e incluyente dentro de la modernidad global.

- 2) La reivindicación de los recursos naturales como propios y fundamentales para ejercer su autonomía dentro de una territorialidad sagrada y política por parte de los pueblos.

Para explicar ambos puntos comenzaremos por una revisión de los movimientos sociales que han surgido en el área que ocupa hoy el Estado de Morelos hasta llegar a la conformación del Consejo de Pueblos de Morelos. A través de este panorama podremos entender cómo los pueblos organizados detentan una base ideológica sustentada en su propio proyecto civilizatorio.

II. OME. La larga lucha de los pueblos indígenas de Morelos por la defensa de su autonomía.

1. Ce. De la conquista al porfiriato

Primeras civilizaciones

Distintas civilizaciones han ocupado el territorio morelense desde hace más de tres mil quinientos años. Espacios arqueológicos como Chalcatzingo, dan fe de culturas sedentarias que ejercieron influencia en la región. Chalcatzingo, de influencia olmeca se desarrolló en los márgenes del río Amatzinac. Otra cultura que se estableció en una zona de manantiales es la de Gualupita. Los hallazgos encontrados en ese barrio de Cuernavaca, a partir de 1932,⁵⁸ dan luz sobre tres distintas culturas asentadas en este sitio. La segunda de ellas de irrevocable influencia olmeca. Todavía hoy se rinde culto al agua en este lugar a pesar de la invasión urbana.⁵⁹

En el epiclásico la imponente Xochicalco fue la ciudad más poderosa de la región dejando parte de su cultura a los habitantes del actual Cuentepec, quienes se consideran descendientes de los antiguos xochicalcas. Muy cerca también se encuentra la zona arqueológica de Coatetelco, ya del posclásico, asentada al lado de una laguna donde actualmente se celebra una ceremonia dedicada a los aires. Otros sitios como el misterioso Chimalacatlán dejan huella de la constante actividad humana en esta región. En la capital del estado se yergue la última ciudad prehispánica de la región, Teopanzolco, cuyo principal teocalli quedó inconcluso tras la llegada de los invasores y hoy es un centro ceremonial importante para la danza azteca.

⁵⁸ Valentín López Gonzalez, *Historia prehispánica de Cuernavaca, Nuestros orígenes olmecas*, Tomo I, Cuadernos Históricos Morelenses, Cuernavaca, 2001, p. 5.

⁵⁹ Ceremonia de veneración al agua en la película documental *13 Pueblos en Defensa del agua, el aire y la tierra*, dirigida por Francesco Taboada Tabone, producida por el CRIM-UNAM, GAIA A.C., Francesco Taboada y Fernanda Robinson, México, 2008. Periódicamente grupos ambientalistas en colaboración con autoridades tradicionales de pueblos del municipio de Cuernavaca realizan ceremonias en el Parque Melchor Ocampo a pesar de que en los últimos cuatro trienios se han otorgado permisos para la construcción de edificios y complejos comerciales que han puesto en riesgo la afluencia de agua en dichos manantiales.

Esta cultura ancestral, a la que varios pueblos actuales de Morelos rinden tributo y de la que se consideran irrevocables descendientes permite afirmar que existe un pasado común que otorga derecho, identidad y sobre todo continuidad cultural. Sin embargo, es la historia de la Conquista española la que marca con mayor severidad el desarrollo posterior de estos pueblos y las bases actuales de su lucha.

La Conquista de Tlahuic

La gran variedad de climas en el territorio que hoy ocupa el estado de Morelos debido al “rápido descenso del declive del terreno”⁶⁰ produjo una enorme diversidad de productos que abastecían a la gran metrópoli que era Tenochtitlan. Desde tiempos del tlahuic Mexica Motecuhzoma Ilhuicamina, hijo de una noble tlahuica, esta región formó parte del sistema político y tributario de la Triple Alianza.

El bosque norteño dotaba de agua a la tierra caliente meridional lo que daba como resultado una gran capacidad de producción agrícola, sobre todo el algodón que servía a los habitantes de la metrópolis lacustre para cubrir sus necesidades de vestimenta. Todo el territorio que desde el inicio del posclásico fue ocupado paulatinamente por los pueblos xochimilcas y tlahuicas, representaba para la Triple Alianza una región estratégica como proveedora de recursos.

Es común escuchar que estos pueblos estaban sujetos a la “terrible dictadura” de los aztecas y que por lo tanto la rápida caída del territorio en manos de los invasores se debió al deseo de estas comunidades de unirse a los españoles en contra de los aztecas. La resistencia continua que las tropas de Hernán Cortés encontraron en territorio morelense desmiente esta aseveración; sin embargo la complejidad cultural, social y política de esta región no permite realizar juicios definitivos. Bonfil Batalla expone que la integración de estas comunidades al sistema político-tributario de la Triple Alianza se desarrollaba dentro de un mismo proyecto civilizatorio que no practicaba la extinción de la cultura sometida, “conquistada”, sino su inclusión como unidad cultural-productiva al sistema de la Triple Alianza; es decir, no se intervenía la capacidad de cada comunidad de autorreproducirse.

⁶⁰ Felipe Ruiz de Velasco, *Bosques y manantiales del Estado de Morelos*, Cuadernos Históricos Morelenses, Cuernavaca, Morelos, 2004. p. 15.

La conquista de Tlahuic, como se le denominaba a parte del actual Morelos, es una epopeya donde a cada línea los invasores se topan con sitios de riqueza natural abundante que dan cuenta de la relación que esta civilización mantenía con los recursos naturales. Manantiales, ríos, montes, barrancas y huertas son protagónicos en escritos y memoria oral derivada de este acontecimiento bélico. El control de estos recursos fue lo que en varios momentos le dio el triunfo al ejército invasor. Hoy, las reivindicaciones del Consejo de Pueblos también tienen como punto fundamental de su lucha la recuperación del control de los recursos naturales que antes les pertenecieron. También como hoy sucede con quienes toman las decisiones desde el poder que les otorga el gobierno, encontramos en el comportamiento y actitud de los invasores españoles distintos elementos de origen ideológico que se tradujeron en una conducta institucionalizada de franco etnocidio como lo veremos más adelante. Otros protagonistas de esta historia son los propios pueblos, Tepoztlan⁶¹, Ahuacatitlan, Xiuhtepec, Yautepec, Oaxtepec, Cuauhnáhuac, que 480 años después vuelven a enfrentarse a un poder externo que busca dominarlos dentro de un nuevo contexto globalizador.

La invasión

En enero de 1521, Hernán Cortés se encuentra en Texcoco planeando el sitio a Tenochtitlan. Sabe que para estrangular a la capital mexicana debe cortar el suministro de productos desde el sur. Logra una alianza con algunos principales de Chalco, ciudad que se encuentra en el camino hacia el territorio morelense. Envía a Gonzalo de Sandoval a explorar y tratar de someter a los pueblos rebeldes que se disponen a atacar Chalco. Se enfrenta contra los ejércitos mexicanos y oaxtepequenses pero logra hacerlos retroceder hasta tomar Oaxtepec. Ahí duermen y Bernal Díaz del Castillo, que no conoció el lugar en esa ocasión sino hasta el mes de abril del mismo año, describe las huertas que ahí encontraron

⁶¹ Para algunos topónimos utilizaremos la pronunciación que los pueblos le daban y en algunos casos le siguen dando. Ejemplo, Tenochtitlan por Tenochtitlán; el caso de Tepoztlán o Tepoztlan es curioso pues los tepoztecos lo pronuncian indistintamente de ambas formas; lo mismo sucede con los documentos oficiales expedidos por el comisariado ejidal en los que a veces se escribe Tepoztlán o a veces Tepoztlan.

La más hermosa y de mayores edificios y cosa de mucho mirar, que se había visto en la Nueva España. Así del gran concierto de la diversidad de árboles de todo género de fruta de la tierra, y otras de muchas rosas y olores; pues los conciertos que en ella había por donde venía el agua de un río que en ella entraba; pues los ricos aposentos y las labores de ellos, y la madera tan olorosa de cedros y otros árboles preciados, salas y cenadores y baños, y muchas casas que en ella había, todas enlucidas y hermoeadas de mil pinturas; pues los pescaderes y el entretrejer de unas ramas con otras, y aparte las hierbas medicinales, y otras legumbres que entrellos son buenas de comer. p.306)⁶²

Desde esa huerta Sandoval manda a avisar a los principales que cesen de pelear, “que vengan de paz, y que lo pasado se lo perdona” mensaje que los principales no responden “por miedo a los mexicanos” como lo explica Bernal.⁶³ La táctica de los españoles consistía en enfrentar a los mexicas a los pueblos que iban sometiendo y hacerlos así sus aliados. Los principales de Chalco convencen a Sandoval de atacar Yecapixtla donde están fortificados escuadrones mexicas. Se libra una batalla cruenta en la que el cronista Gómara, citado por Bernal, cuenta que “por venir el río tinto en sangre, los nuestros pasaron sed por causa de la sangre.”⁶⁴ En las Cartas de Relación Cortés afirma que “fue tanta la matanza a manos de los nuestros, y de ellos despeñados, de lo alto, que todos los que allí se hallaron afirman que un río pequeño que cercaba casi aquel pueblo, por más de una hora fue teñido de sangre”.⁶⁵ Por su parte Bernal dice que los españoles “no curaban de dar cuchillada a ningún indio, porque les parecía crueldad; en lo que más se empleaban era en buscar una buena india”. Sandoval regresa a Texcoco con su ejército. Bernal narra con minuciosidad la corrupción que reinaba en el campamento de Cortés, pues las indias que han capturado para violarlas las esconden para que no se las roben otros soldados, el mismo Cortés “secretamente las llevaba de noche a herrar”, “después que sacaban el real quinto era otro quinto para Cortés, y otras partes para los capitanes, y en la noche

⁶² Bernal Díaz del Castillo, *Verdadera Historia de la Conquista de la Nueva España*, capítulo CXLII, Editorial Porrúa, México, 1989, p. 306.

Es de notar que en este testimonio encontramos una relación entre los recursos naturales y el desarrollo humano que existía en esta parte de Mesoamérica y que sorprendió vívidamente a los españoles. Ruiz de Velasco menciona como la idea común en España consistía en que “el árbol roba tierra al cultivo y que sembrando trigo en todas partes vendrá la riqueza y el bienestar”, esa idea viajó con la conquista y se instaló en la Nueva España durante la colonia. La destrucción de los bosques ha sido prioridad política en los gobiernos de México.

⁶³ *Ídem*.

⁶⁴ *Ibid*, p. 208.

⁶⁵ Guillermo de La Peña y col., *Morelos, Viento en la cima, fuego en el cañaverol*. SEP, México, 1987, p. 63.

antes, cuando las tenían juntas, nos desaparecían las mejores indias.” “y, en fin, todo se quedaba por deuda en los libros del rey”.⁶⁶

El 5 de abril de 1521 dejan Texcoco rumbo a Tlamanalco y después a Chalco donde explica a los principales su plan para estrangular a Tenochtitlan sometiendo a los pueblos que la circundan. En Chimalhuacan se les unen “más de 20,000 guerreros de Chalco, Tezcuoco y Huexotzingo”.⁶⁷ Bernal argumenta que la causa de que tantos soldados se les unieran era “por hartarse de carne humana”, evidentemente el cronista aquí lo que hace es alimentar la desinformación sobre las costumbres de los mesoamericanos para después utilizarla como arma para la conquista cultural de los mismos y promover la campaña de desprestigio histórico que condujo al etnocidio de gran parte de las naciones que ocupaban este territorio.

El 11 de abril llegan a Yautepec pasando sin enfrentarse a distintos escuadrones indígenas que salían a su paso. Al retomar el camino hacia tierras más altas, en Tlayacapan se enfrentan a escuadrones no sólo mexicas sino locales. El tiempo de secas, *tonalco*, que divide la mitad del año a gran parte del territorio central de Mesoamérica debilita las corrientes de agua por lo que ambos ejércitos enfrentaron también la sed en su confrontación en territorio morelense. Es precisamente en un ojo de agua que abastecía al pueblo donde los españoles logran sostenerse y resistir el ataque. Impidiendo el paso del agua hacia el pueblo y disparando sus arcabuces consiguen obligar a Tlayacapan a rendirse.⁶⁸ Los aventureros duermen en la huerta de Oaxtepec y al día siguiente caen sobre Tepoztlan al ir tras unos escuadrones mexicas. Bernal dice que sorprendieron a los tepoztecos pues llegaron antes de que sus propios espías les avisaran. Cortés ordenó que se rindiesen a lo que los tepoztecos mandaron a decirle que no lo harían. Dispuso entonces el español quemar sus casas y robar a sus mujeres.⁶⁹ La noticia corrió hasta Yautepec de donde los principales vinieron para hacer las paces con los europeos. Duermen en Xiuhtepec y Cortés explica en sus

⁶⁶ Bernal, Díaz del Castillo, *op. cit.*, p. 309.

⁶⁷ *Ibid*, p. 311.

⁶⁸ Guillermo de La Peña y col., *op. cit.*, p. 65.

⁶⁹ La táctica de “tierra arrasada” fue también aplicada por los gobiernos de Madero, Victoriano Huerta y Venustiano Carranza en Morelos durante la revolución zapatista. Véase Francisco Pineda Gómez, *La Revolución del sur. 1912-1914*, Ediciones Era, primera edición, 2005.

Cartas de relación que espera la rendición del señor de del lugar; rendición que nunca llega.

*La toma de Cuauhnáhuac*⁷⁰

En Cuauhnáhuac la población se había unido a las fuerzas texcocanas enviadas por Cuauhtémoc y comandadas por Itzcohuatzin⁷¹ para defender la capital tlahuica. Bernal explica:

Había (en Cuernavaca) dentro en él mucha gente de guerra, así de los mexicanos como de los naturales, y estaba muy fuerte por unas cavas y riachuelos que están en las barrancas, por donde corre el agua, muy hondas, de más de ocho estados abajo, puesto que no llevan agua y es fortaleza para ellos; y también no había entrada para caballos, sino por unas dos puentes que teníanlas quebradas; y de esta manera estaban tan fuertes que no les podíamos entrar.⁷²

Los ejércitos cuahunahuaquenses utilizaron las barrancas como grandes trincheras e impidieron el paso a los invasores. Sin embargo éstos son informados que pueden cruzar la barranca de Amanalco a través de un amate que sirve como puente, adaptado con ramas y maderos por un indígena tlaxcalteca.⁷³ Este momento fue recreado por Diego Rivera en el mural que pintó en el Palacio de Cortés entre 1929 y 1930. Al

⁷⁰ **Sobre el nombre de Cuauhnáhuac.**

Una de las discusiones más acaloradas en el estado de Morelos es la de llamar a la capital por su nombre original. Existe también un movimiento intelectual en la ciudad que pugna por ese cambio. Cuauhnáhuac, topónimo náhuatl, significa en español “cerca de los árboles” o “a un lado de la arboleda” “junto al bosque” (*Diccionario del náhuatl en el español de México*, Carlos Montemayor, coordinador, Gobierno del Distrito Federal, México, 2007). La relación de la ciudad con los árboles ha sido esencial para su desarrollo, pues hasta finales de la década de los ochenta del siglo XX, ha sido un lugar para cosechar frutas en huertos familiares. Los árboles que abundaban por toda la ciudad y en los márgenes de las barrancas han servido para crear un microclima que funge como elemento de atracción turística y detonante de la economía.

La trascendencia histórica del antiguo estado de Cuauhnáhuac nos obliga a pensar en recuperar el verdadero nombre de la ciudad. En Tetelcingo se sigue utilizando el término Cuauhnáhuac para nombrar la capital del Estado, puesto que Cuernavaca no significa nada, como lo menciona Tirso Clemente Jiménez, autoridad tradicional y profesor de náhuatl de dicho pueblo indígena.

“Y otro día fuimos camino de otro muy mejor y mayor pueblo, que se dice Coadlavaca, y comúnmente corrompemos ahora aquel vocablo y le llamamos Cuernavaca;” (Bernal Díaz del Castillo, *op.cit.*, p. 316) Los primeros cronistas modificaron el nombre original de la ciudad “y escribieron una serie de curiosos vocablos. Coadnaguaca, Coadnagoaca, Coadnava, Cuanavac, Cuednavaca, Cuauhnava, Cuadnavac, que al fin se fijaron en Cuernavaca, que es arbitrario pero chistoso.” (José Luis Martínez, *Cortés en Cuernavaca y otros extremos*, en *Espacio y tiempo del Museo Regional Cuauhnáhuac Palacio de Cortés*, Conaculta-INAH, 1ª Ed. 2001)

⁷¹ Guillermo de La Peña y col., *op. cit.*, p. 65.

⁷² Bernal Díaz del Castillo, Bernal, *op.cit.*, p. 316.

⁷³ Guillermo de La Peña y col., *op. cit.*, p. 65.

tratar de cruzar caen tres españoles y el mismo Bernal se marea, tras ellos cientos de tlaxcaltecas cruzaron y atacaron por la retaguardia a los tlahuicas. Al poco tiempo Cristóbal de Olid y Andrés de Tapia junto con caballos logran pasar por uno de los puentes que habían sido destruidos y cercan a los defensores. Al verse cercados éstos resisten mientras la población corre a refugiarse hacia al norte en Ahuacatitlan.⁷⁴ Cortés llega con el resto de los soldados y comienza el despojo. Para detener la carnicería llegan hasta Cortés veinte principales regalándole joyas de oro y buscando la paz a lo que Cortés accede.⁷⁵

En el Códice de la fundación de Cuernavaca llamado también Municipal, se menciona que la entrada de Cortés en la toma de Cuernavaca fue por el puente de Telpochhuehueco (puente del Diablo) a las tres de la tarde montado en un caballo rosillo.⁷⁶ La imagen que presencié el conquistador debió de haber sido estremecedora, el pánico provocó que la población huyera a refugiarse en los cerros y barrancas del norte. El gran templo que hoy se encuentra en donde se construyó el Palacio de Cortés fue incendiado y saqueado, al igual que las casas, y las mujeres fueron violadas por los españoles. Al caer Cuauhnáhuac el resto de los pueblos bajo su jurisdicción queda bajo el yugo español. Cortés emprende su camino hacia Xochimilco y cuatro meses más tarde tomaría la gran Tenochtitlan.

La resistencia que los pueblos de Tlahuic mostraron a los invasores, a diferencia de Chalco y otros señoríos que se rindieron sin resistir, debió de haber quedado grabada en la memoria colectiva, pues después de 1521 todo el territorio que en adelante pasaría a ser propiedad del Marquesado del Valle sería una zona donde el conflicto social jamás cesaría y aún persiste en nuestros días.

El Marquesado del Valle y la colonia

En enero de 1529 llegan a Cuauhnáhuac los frailes franciscanos y fundan la Provincia del Santo Evangelio. En junio de ese mismo año, Carlos V concede a

⁷⁴ Hoy Santa María Ahuacatitla, al norte de la ciudad de Cuernavaca.

⁷⁵ Juan José Landa, uno de los cronistas de Cuernavaca, afirma que la resistencia en Cuauhnáhuac duró sólo un día al constatar los defensores que la fuerza atacante superaba los 60,000 hombres, mientras que los habitantes de Cuauhnáhuac no rebasaban los 50,000 habitantes.

⁷⁶ Juan Dubernard Chauveau, *Códices de Cuernavaca y unos títulos de sus pueblos*, Miguel Ángel Porrúa, 1ª Edición, México, 1991, p.36.

Cortés “el título de Marqués del Valle de Oaxaca con el señorío de veintidós villas y veintitrés mil vasallos comprendiendo entre aquellas a las de Cuauhnáhuac, Oaxtepec, Tepoztlan, Yautepec y Yecapixtla.”⁷⁷

La refundación de Cuauhnáhuac y la instalación del feudo de Hernán Cortés fueron un golpe devastador al proceso civilizatorio de los tlahuicas y los descendientes de xochimilcas que habitaban la región. Los campos fueron sembrados con el monocultivo de caña de azúcar, primero en Tlaltenango y Atlacomulco, después en todo el marquesado sustituyendo a la siembra de maíz; las piedras del *teocalli* fueron utilizadas para construir el palacio del conquistador y la catedral; fue común la imposición a trabajos forzados como lo acusaron los frailes quienes a su vez también explotaron la mano de obra indígena para la construcción de los conventos; esto a pesar de que “los títulos de encomienda sólo daban derecho a recibir tributos producidos por los trabajos de los indígenas, pero tampoco la persona y la hacienda de éstos pasaban al dominio del encomendero.”⁷⁸ Los indígenas fueron sometidos a un terrible desgaste físico y psicológico. La corrupción invadió la función pública; Hernando Rodríguez, alto funcionario de Cuauhnáhuac fue sometido y encarcelado por la marquesa “porque había dicho que ni él ni su gente podían sufrir el trabajo que les daban, y que sus maceguals se iban al monte, y que él se vendría a quejar a los señores oidores.”⁷⁹ La noción de pueblo sometido a un sistema extremadamente corrupto, en constante pugna interna y por consiguiente dividido como lo era el introducido en la Nueva España desconcertó a los indígenas. Los primeros pueblos en exigir reivindicación de tierras usurpadas son Acapatzingo, Tetelpa, Temimilcingo y Tetela. Tlaquiltenango presenta a las autoridades coloniales un código donde consta su propiedad territorial y acusa a Hernán Cortés de haberles robado unas tierras para sembrar en provecho personal. Anenecuilco, lugar donde inicia la revolución del sur en 1911, se defiende del marquesado y trata de desmarcarse de su jurisdicción.⁸⁰ Estos primeros actos de denuncia contra la colonización europea representan el “vivo

⁷⁷ Domingo Diez, *Reseña histórica de la distribución política del territorio morelense desde los tiempos prehispánicos a la fecha, 1923*, Cuadernos Históricos Morelenses, Cuernavaca, Morelos, 2004, p. 8.

⁷⁸ “Las encomiendas daban el derecho sobre los frutos de la tierra, pero no la propiedad de ella que se debía respetar a los indígenas.” en Jesús Sotelo Inclán, *Raíz y razón de Zapata*, edición facsimilar, Comisión ejecutiva para las conmemoraciones del 2010, Instituto de Cultura de Morelos, Cuernavaca, Morelos, 2010, p. 36.

⁷⁹ Jesús Sotelo Inclán, *Raíz y razón de Zapata*, edición facsimilar, Comisión ejecutiva para las conmemoraciones del 2010, Instituto de Cultura de Morelos, Cuernavaca, Morelos, 2010, p. 46.

⁸⁰ *Ibid*, p. 58.

espíritu de reivindicación agraria, que nunca perderán los labriegos.”⁸¹ Sin embargo en esta constante lucha por la tierra pueblos antiquísimos como Olintepeç, Ahuehuepan y Xochimilcatzingo fueron devorados por las haciendas y los latifundios de las órdenes religiosas y hoy no existen más.

Acompañando al nuevo sistema político-militar-social llegó la viruela europea y otras enfermedades como el alcoholismo, derivado del nuevo refinamiento de caña producido en las haciendas, que diezmaron a la población y provocaron trastornos irreparables en la sociedad indígena.⁸²

La llamada conquista espiritual también fue factor de desequilibrio y terminó por crear un catolicismo propio basado en el sincretismo religioso que generó esperanza de cambio. Tal fue el caso de Antonio Pérez quien encabezó una rebelión milenarista en la región comprendida entre Yautepec y Tlaltizapán en 1750 que prometía “la creación de un nuevo orden social utópico: “Todo había de ser de los naturales... ellos solos habían de quedar y los españoles y gente de razón se había de quemar... Todas las riquezas les habían de quedar a los naturales... El mundo era una torta que se había de repartir entre todos.”⁸³ El movimiento y sus feligreses fueron descubiertos y reprimidos, sin embargo la lucha por la autonomía ya había generado a través de casi trescientos años de colonialismo español una nueva arma: la religiosidad popular.

A pesar de la heroicidad y paciencia con la que algunos pueblos enfrentaron al poder colonial, la invasión europea representó la ruptura con un proyecto civilizatorio que se venía desarrollando desde hace aproximadamente ocho mil años, cuando los mesoamericanos consiguieron domesticar al teocintle. Precisamente la defensa de la siembra del maíz y sus espacios simbólicos, sagrados y físicos, fundamental en la cosmovisión y vida cotidiana de las sociedades que antecedieron a la conquista, será en varias etapas históricas de México, elemento de disputa al enfrentarlo al cultivo

⁸¹ *Ibid*, p. 52.

⁸² Jesús Sotelo Inclán, *op. cit.*, p. 113.

“Mesoamérica fue víctima de tres devastadoras epidemias en el siglo XVI (1520-1521, 1545-1548 y 1576-1581), además de otras de menor magnitud, y como resultado murió más de la mitad de su población (incluso algunos cálculos sugieren que fueron nueve de cada diez personas). Hasta donde se sabe, nunca antes, en ninguna otra parte del mundo, había muerto tanta gente en un periodo tan corto.” Bernardo García Martínez, *El cataclismo demográfico de la conquista*, Arqueología Mexicana, Salud y enfermedad en el México antiguo, julio-agosto de 2005, volumen XIII, no. 74.

⁸³ Serge Gruzinski, *Los hombres dioses de México, poder indio y sociedad colonial siglos XVI-XVII*, INAH, México, 1998, p. 187 en Víctor Hugo Sánchez Reséndiz, *De Rebeldes Fe*, Instituto de Cultura de Morelos, Coedición Editorial La Rana del Sur S.A. de C.V., Cuernavaca, Mor. 2003, p. 126.

capitalista de la caña en los siglos XIX y principios del XX y a la urbanización y contaminación de aguas y tierras a principios del XXI.

La corrupción del sistema político, económico y social fue institucionalizado en esta época e impuesto a los pueblos. El mismo Hernán Cortés decía: “todos, o los más, tienen pensamientos de se haber con estas tierras como se ha habido con las tierras que antes se poblaron, que es esquilmarlas y destruirlas, y después dejarlas.”⁸⁴ Esta práctica dejó como resultado posterior la idea común a las clases dominantes de “mirarnos no como una patria que debe forjarse, sino como un territorio de rapiña, asienta una de las tradiciones más constantes de nuestra cultura: que los funcionarios públicos administran un territorio hecho para el saqueo, no para fortalecer un país.”⁸⁵

Independencia

Jesús Sotelo Inclán en su tesis *Raíz y Razón de Zapata* narra la resistencia ininterrumpida del pueblo de Anenecuilco a ser absorbido por las haciendas de Cuahuixtla, el Hospital y Mapaxtlan. Precisamente en 1810, víspera del estallido de la guerra por la independencia, las autoridades novohispanas reconocen que Anenecuilco es un pueblo con derecho a tierras. Antes se había tratado de negar su existencia “calificándolo de falso y postizo, agregado de individuos advenedizos y criminales, que se fingían pueblo para quitar las tierras a los latifundios próximos.”⁸⁶

El constante desgaste al que los pueblos fueron sometidos por el crecimiento de las haciendas fue elemento fundamental para que éstos se unieran al movimiento independentista encabezado por el cura de Dolores y después por el de Carácuaro. A su paso por la región, el Generalísimo José María Morelos y Pavón acompañado de sus ejércitos de negros, pintos e indígenas, despertó la simpatía y adhesión de los antiguos tlahuicas. Fue precisamente en este territorio donde tuvieron lugar hechos heroicos como el sitio de Cuautla que perdura en el recuerdo de los morelenses modernos y es parte innegable de su cultura regional. Las reivindicaciones agrarias contenidos en su programa político motivó que varios lugareños sirvieran bajo sus órdenes entre los que destacan: el cura de Jantetelco, pueblo ubicado en el valle del Amatzinac, Mariano Matamoros y el antiguo teniente de la acordada, Francisco Ayala, que después de un intento de asesinato perpetrado por los realistas donde

⁸⁴ Carlos Montemayor, *Los Pueblos Indios de México, Evolución histórica de su concepto y realidad social*, Debolsillo, México, 2008, p. 61.

⁸⁵ *Ídem.*

⁸⁶ Jesús Sotelo Inclán, *op. cit.*

pierden la vida su esposa Justa Zapata y una de sus hijas, se fortifica en la iglesia de Anenecuilco; los habitantes lo protegen de la embestida realista para después andar hacia el rumbo de Tepecoacuilco con una tropa de mapaxtecos y finalmente unirse a las órdenes de Morelos; “Su nombre sería herencia de gloria para Mapaztlán, que vino a llamarse Villa de Ayala, de donde lo tomó Emiliano Zapata para denominar su plan agrario en noviembre de 1911.”⁸⁷ El propio Zapata era un admirador de Morelos y cuando las tropas zapatistas salen por primera vez de Anenecuilco, se sienten orgullosas de llevar algunas escopetas ixtleras de las que dejó el cura en su paso por la zona.⁸⁸ También el Consejo de Pueblos en la actualidad se considera continuador de la guerra por la independencia iniciada por Morelos como lo menciona su manifiesto. Al parecer no sólo fue la promesa de independencia y retorno de los derechos históricos de los pueblos a su propia tierra lo que motivó a los morelenses de principios de siglo XIX a seguir al caudillo independentista. Al cura insurgente se le atribuyeron dones taumatúrgicos. Su hijo Nepomuceno, quien dirigía el batallón infantil conocido como Los Emulantes, “podía resucitar muertos a los tres días” y “desempeñaba un papel misterioso de adivino.”⁸⁹ El Sitio de Cuautla es un enjambre de relatos exaltados en un ánimo nigromante y místico que logró permear a la historia oficial a través de otro niño bajo las órdenes de Nepomuceno, el cuautlense Narciso Mendoza, realizando un acto casi imposible para su edad, aproximadamente doce años: disparar un enorme cañón que provocó la huida de los españoles. Mientras la historia oficial toma este hecho como un acto de indudable patriotismo seguramente para el pueblo fue parte del encantamiento que envolvía a los ejércitos de Morelos y Pavón. Cien años después, el pueblo también atribuiría a Emiliano Zapata poderes derivados de su unción como jefe del movimiento revolucionario y como heredero de otros héroes culturales que lo antecedieron, incluido el cura de Carácuaro. Los elementos “de poder” atribuidos a héroes históricos se explican dentro de un contexto de resistencia cultural que une a los movimientos autonómicos con la cultura original de la cual se descende. La heroica defensa del sitio de Cuautla, la taumaturgia de Juan Nepomuceno y la heroicidad del ejército insurgente, alimentaron la leyenda de este

⁸⁷ *Ibid*, pp. 216-217.

⁸⁸ Lucino Luna Domínguez, *Anenecuilcayotl, Anenecuilco desconocido*, Consejo del patrimonio histórico de Anenecuilco, México, 1998, pp. 133-229.

⁸⁹ Alfonso Teja Zabre, , *Morelos*, ESPASA-CALPE, colección Austral, Argentina, 1946, p. 90 en Victor Hugo Sánchez Reséndiz, *De Rebeldes Fe*, *op. cit.*, pp. 135-136.

cura que en la segunda mitad del siglo XIX honraría a esta parte del territorio mexicano con su nombre.

Como posteriormente ocurriría en la Revolución, varios combatientes pertenecían a la misma zona cultural que comprendía los hoy estados de Morelos y Guerrero. Las fronteras políticas trazadas en un territorio unido por lazos de reciprocidad y una historia común no fueron límite para que los pueblos se unieran a los caudillos independentistas. Tras el breve emprisionamiento de José María Morelos en el Palacio de Cortés, en el centro de Cuernavaca y su posterior fusilamiento en 1815, la lucha es heredada a un natural de Tixtla, Vicente Guerrero, a quien la historia le atribuye la consumación de la Independencia al lado del realista Agustín de Iturbide. Hablaba tres idiomas además del español: el tlapaneco, el mixteco y el náhuatl. Siendo el segundo presidente de México, solía pasearse por la plaza después de despachar en palacio nacional y conversar con su pueblo en sus propios idiomas.⁹⁰ De origen afromexicano por parte de padre, e indígena por parte de madre, fue uno de los insurgentes más queridos por los pueblos surianos. Con la excepción de Benito Juárez, indígena zapoteco, nunca ha habido en la historia independiente de México un presidente de origen indígena o que le hable a su pueblo en sus propios idiomas. A doscientos años de la consumación de la Independencia, hoy, los presidentes y altos funcionarios de México, saben hablar inglés o francés e inclusive se comunican en ese idioma con funcionarios extranjeros o representantes de otros países, sin embargo, no pueden comunicarse con las comunidades indígenas a las que formalmente gobiernan.

Tras la consumación de la independencia, realizada en gran parte por los criollos, los indígenas quedaron al amparo de los nuevos señores que, con algunas salvedades como Vicente Guerrero y Aducto Fernández y Félix, mejor conocido como Guadalupe Victoria, comulgaban con la ideología latifundista fundada en concepciones racistas heredadas de la colonia. Agustín de Iturbide es nombrado emperador, después, destronado, desterrado y fusilado a su regreso; Anastasio Bustamante, antiguo realista, le arrebató la presidencia a Guerrero y lo asesina, Lucas Alamán, ideólogo del imperialismo español, es nombrado presidente, Santa Anna se transforma de patriota en dictador.

⁹⁰ Vincent G. Theodore, *The Legacy of Vicente Guerrero: Mexico's First Black Indian President* Gainesville: University Press of Florida, EU, 2001.

La independencia de México significó para la autonomía de los pueblos un revés inesperado, pues el gobierno central los desconoce como entidades autónomas tributarias de la corona. Al anular las instituciones coloniales sobre la diferencia de castas, los independentistas terminan con las leyes que prohibían a blancos y mestizos vivir en pueblos indios. Es así que varios pueblos recibieron una desorganizada y oportunista inmigración creando con el tiempo un mestizaje abrumador que en numerosos casos produjo “la pérdida de la lengua madre: el náhuatl”.⁹¹

En 1824 se redacta la primera constitución de la república federal y los territorios de los actuales estados de Morelos, Guerrero, México e Hidalgo quedan unidos políticamente bajo el nombre de Estado de México cuya capital fue San Agustín de las Cuevas o villa de Tlalpan. En Cuernavaca y Cuautla, y otras ciudades y pueblos de la recién creada república, surgen movimientos que intentan expulsar a los españoles de México y consumir una redistribución de la tierra. La primera consigna se logra tras la expedición de una ley en diciembre de 1827, la segunda queda relegada.

Los gobiernos post independentistas trataron de crear un país de acuerdo a los modelos estadounidense y de república europea. La constante pugna entre liberales y conservadores, entre republicanos y monárquicos, entre federalistas y centralistas, provocó el abandono oficial de los pueblos indígenas que quedaron nuevamente en manos de los antiguos y nuevos latifundistas quienes casi invariablemente fueron protegidos por las leyes y los políticos mexicanos. En los pueblos del Estado de México, donde se encontraba lo que hoy es el territorio de Morelos, hubo una pugna constante entre pueblos y haciendas, pues la independencia sólo le quitó el poder a los hacendados de origen español, pero se lo entregó a sus hijos que eran criollos mexicanos, “¡Lo único que cambió con la independencia fue la nacionalidad de los dueños!”⁹²

La invasión estadounidense

En 1847 Toluca y Cuernavaca son invadidas por la brigada Kadwalader del ejército estadounidense.⁹³ El general Winfred Scott advertía sobre la protección que su ejército daría a los bienes de la iglesia y a la propiedad privada “El Ejército de los Estados

⁹¹ Gerardo Gómez Mureddu, *Topializtli, Anenecuilcayotl*, Consejo del Patrimonio Histórico de Anenecuilco, México, 2005, p. 53.

⁹² *Ibid*, p. 54.

⁹³ Leticia Reina, *Las Rebeliones campesinas en México 1819-1906*, Siglo XXI, 5ª edición, México, 1998, p. 147.

Unidos respeta y respetará siempre la propiedad particular de toda clase, y la propiedad de la iglesia mexicana; y desgraciado de aquel que así no lo hiciere donde nosotros estamos”⁹⁴ Lo que Scott no especificaba en su manifiesto era que si la propiedad pertenecía a las comunidades indígenas no sería respetada por su ejército, ni por su país. Muchos hacendados se sintieron protegidos por el ejército invasor para adueñarse de más tierras de uso comunal que pertenecían a los pueblos. Es por esto que a principios de 1848 campesinos de Tetecala, Miacatlán y Sochultepec se rebelan contra los hacendados. Después de entrar a la hacienda de Miacatlán y destruir sus linderos “advirtieron a las autoridades que si los hacendados no les devolvían sus tierras impedirían el envío de víveres a la ciudad de Cuernavaca.”⁹⁵ Los soldados de la guardia nacional al mando del teniente coronel José Manuel Arellano, quien respondía al general Juan Álvarez, apoyaron a los pueblos quienes recuperaron tierras en Chinconcuac, San Francisco Zacualpan y Xochitepec. Los hacendados escandalizados piden a las tropas invasoras su apoyo. Con el objeto de no provocar una invasión violenta por parte de los estadounidenses, Juan Álvarez exige a Arellano detener la recuperación de tierras, frenando así el avance del movimiento. Al año siguiente, 1849, cuando las tropas extranjeras habían regresado a Estados Unidos se desata un nuevo intento de recuperación de tierras comunales en Tlayacapan donde la hacienda de Vacaleo había tomado por la fuerza terrenos del pueblo. En Tlayacac se reunió el pueblo para exigirle a los hacendados que ya no les pagaran con vales de la tienda de raya y les devolvieran sus tierras originales.⁹⁶ Lo mismo sucedió en Jantetelco, el pueblo de donde salió el cura Mariano Matamoros para unirse a las tropas insurgentes, ahí, el comandante general de Cuernavaca informa que ha capturado un documento que contiene un plan para expulsar a los españoles y recuperar sus tierras. En ese mismo año comienza a circular por la región un plan agrario en el que se promete la devolución de “las tierras y aguas a los hijos del país pues a ellos les pertenecen por derecho... Todo haber que pertenezca a las haciendas será tomado para repartir a los hijos del país.”⁹⁷ El documento previene sobre la llegada de un emperador indígena descendiente de Moctezuma. En octubre de 1850 indígenas de un pueblo colindante

⁹⁴ El general en jefe de los ejércitos de los Estados Unidos de América a la Nación Mexicana, Puebla, reimpresso en la oficina de Atenógenes Castellero, Portal de Flores, 11 de mayo de 1847, en Leticia Reina, *op. cit.*, p. 148.

⁹⁵ Leticia Reina, *op. cit.*, p. 157.

⁹⁶ Jesús Sotelo Inclán, *op. cit.*, p. 257.

⁹⁷ *Ibid.* pp. 257-258.

con la hacienda de Santa Inés destruyen un tecorral que el hacendado había construido sobre un camino ancestral que comunicaba a la comunidad con otros pueblos; ya la comunidad había denunciado el robo de sus tierras por parte de la hacienda a lo que el prefecto contestó aprehendiendo a los quejosos; los campesinos se ven en la necesidad de hacer justicia propia. El movimiento se mantuvo gracias a que los soldados de la guardia nacional rechazan reprimir a los campesinos ya que “toda la tropa estaba comprometida en el propio movimiento.”⁹⁸ El secretario de Guerra y Marina, Mariano Arista, que después fungiría como presidente de México, los tacha de socialistas y otras autoridades les colocan el título de anarquistas o antisociales. El movimiento se expande y recibe apoyo de Faustino Villalva y su gente quienes llevaban a cabo un movimiento similar más al sur en lo que hoy es el estado de Guerrero.⁹⁹ La ininterrupción de los movimientos campesinos en contra de los hacendados fue motivo para que el caudillo Juan Álvarez considerara que en la región que él controlaba las demandas de los pueblos serían atendidas con mayor efectividad si se erigía un nuevo estado separado del Estado de México. Así sucedió en 1949 y la nueva entidad llevó el nombre de su compañero de armas en tiempos de la independencia: Guerrero.¹⁰⁰

La desorganización y profunda corrupción de los nuevos gobiernos abrió las puertas a Estados Unidos para apoderarse de gran parte del territorio mexicano. Los hacendados, haciendo poco uso de lo que llamaríamos patriotismo, aprovecharon la invasión para robar a los pueblos sus tierras. Los estadounidenses los respaldaron. En muchos casos esto provocó levantamientos de las comunidades en contra de los terratenientes. Los pueblos tuvieron que enfrentar a los invasores y a los hacendados en una misma guerra. Esta nueva encrucijada logró que algunos movimientos campesinos tuvieran conciencia de que lo que les sucedía, también les sucedía a otros. Es así que surgen movimientos solidarios.

⁹⁸ Leticia Reina, *op. cit.*, p. 162.

⁹⁹ Este apoyo de movimientos sociales hermanados por una misma causa ha persistido hasta hoy como lo demuestran el movimiento zapatista y el pacto de hermandad que sostuvieron el Consejo de Pueblos de Morelos y el Consejo de Pueblos de Tierra Caliente en el 2008.

¹⁰⁰ Jesús Sotelo Inclán, *op. cit.*, pp. 255-256.

La Dictadura de Santa Anna

Antonio López de Santa Anna permaneció veintidós años en el poder en diferentes ocasiones. En su dictadura se extiende la práctica del gobierno de invitar a inversionistas a desarrollar negocios en territorios de los pueblos. A través de varios decretos trató de despojar a los indígenas de sus tierras para ofertarlas a inversionistas. En julio de 1853 se expide el siguiente decreto: “sólo se reconocerá como pueblos políticamente organizados aquellos que presenten el expreso y libre consentimiento del propietario del terreno y faltando el requisito ninguna autoridad tomará en condición las solicitudes que sobre el particular se hicieren.”¹⁰¹ En 1854 otro decreto establece “reivindicar y recoger en nombre de la nación todos los terrenos baldíos que estaban en poder de los particulares.”

Como lo hemos mencionado anteriormente, desde tiempos anteriores a la invasión europea los pueblos tienen dentro de su jurisdicción extensiones de tierra que son de uso comunitario, muchas de estas no son explotadas agrícolamente y sirven como reservas de leña, animales de caza, plantas medicinales y sobre todo, como resumideros de agua que garantizan la afluencia del líquido en pueblos y terrenos agrícolas. A través de estas leyes el gobierno conservador negaba la existencia de tierras de amortiguamiento y de áreas comunes, reduciendo la propiedad a un concepto meramente capitalista.

No obstante, los cambios que se suscitaban originados por la toma del poder de un bando u otro, generaba constantemente la esperanza en los pueblos de poder recuperar las tierras que paulatinamente la ley les iba despojando.¹⁰² En 1852 los habitantes de Cuernavaca esperaban restitución de tierras comunales y al no resolverse este asunto comienza en Xochitepec una sublevación justiciera cuya promesa era el asesinato de los hacendados españoles y funcionarios corruptos de la administración pública “que nunca les habían hecho justicia alguna”¹⁰³ como efectivamente lo hicieron. Un año después, mientras Santa Anna se hace nombrar “Su Alteza Serenísima”, nuevamente surge en Tepalcingo un movimiento que reclama la devolución de sus tierras. San

¹⁰¹ Gerardo Gómez, Mureddu, *op. cit.*, p. 54.

¹⁰² Esa “esperanza” ha sido la base del sistema político mexicano posrevolucionario consistente en generar nuevas expectativas cada sexenio, o cada trienio, y con esto apaciguar y retardar el descontento popular.

¹⁰³ Leticia Reina, *op. cit.*, p.166.

Gaspar, San Pablo Tlayacopan y Zumpahuacan también reclaman restitución de tierras; Tetecala, Tenancingo y Cacahuamilpa se sublevan abiertamente contra los hacendados. Soldados de la guardia nacional que habían sido desmovilizados ahora son parte activa del movimiento que para este momento ya es armado pues la mayoría de sus integrantes fueron parte de la milicia nacional y conservaron sus armas. El general Benito Quijano, amigo del político indígena Benito Juárez, tacha al movimiento de “político y originado en la natural propensión de los indígenas contra la raza blanca.”¹⁰⁴

Sotelo Inclán explica que las leyes dictatoriales emitidas por Santa Anna en contra de los pueblos eran maniobras para arrebatarse a los pueblos sus fundos legales y así poder acceder a esas tierras y fortalecer al latifundio. Otro elemento clave en el desarrollo del capitalismo en ese siglo XIX era la mano de obra que se obtenía principalmente de campesinos sin tierra o cuyas tierras habían sido usurpadas por la misma hacienda que los enrolaba. En general los decretos exigían que los pueblos presentaran documentos que los acreditaban como dueños, cosa que en muchos casos era imposible, pues la mayoría de los mismos había estado ahí desde centurias antes de la llegada de los invasores. Elemento importante era también despojar a los pueblos de la autonomía que el control de los recursos naturales en sus terrenos les otorgaban. Al perder la soberanía alimentaria y la capacidad de reproducción cultural ligada a sus territorios agrícolas, comunes y simbólicos, éstos se veían sometidos al trabajo que las haciendas les ofrecían e inclusive al pago de impuestos al gobierno.

En 1855 Santa Anna es obligado a renunciar y se exilia en Colombia. El movimiento liberal que lo derroca irguiendo el Plan de Ayutla, no consigue reparar los daños que los hacendados infringen a los pueblos. Por el contrario, la ambición por el control de los recursos naturales para aumentar la producción agrícola aumenta. Los indígenas se comienzan a acostumbrar a una resistencia que parece interminable.

El Liberalismo

El descontento continua intermitentemente y en 1856 son los jornaleros de las haciendas cañeras que piden aumento de salario, al parecer motivadas por el hecho de que en Cuernavaca se encuentra la sede provisional del gobierno de la República protegido y encabezado por el general Juan Álvarez. La Revolución de Ayutla,

¹⁰⁴ *Ibid*, p.167.

encabezada por éste último, representaba para los pueblos un cambio político que al parecer estaban dispuestos a aceptar pues en lo agrario se prometía la ruptura con el régimen colonial. Muchos campesinos retomaron sus tierras y las labraron con las armas en la mano. En la hacienda de Santa Inés los jornaleros quemaron la caña y lo mismo hicieron los de Cocoyoc y Pantitlán. Nuevamente los campesinos de Tetecala se sublevaron, lo mismo que Puente de Ixtla, San Vicente, Chiconcuac, Tenancingo y Huitzilac. Juan Álvarez se había granjeado la simpatía de las comunidades por su postura en contra de los abusos cometidos por el gobierno y los hacendados en contra de los pueblos surianos. Al comprender que el ala conservadora del movimiento liberal encabezada por Ignacio Comonfort no daría garantías a los campesinos, rompió con él. En su Manifiesto de los pueblos cultos de Europa y América denuncia las condiciones de los trabajadores de las haciendas "...los enganchan como esclavos, y deudas hay que pasan hasta la octava generación..."¹⁰⁵ También hace referencia a la corrupción de los jueces y autoridades judiciales

La expropiación y el ultraje es el barómetro que aumenta y jamás disminuye la insaciable codicia de algunos hacendados; porque ellos lentamente se posesionan ya de los terrenos particulares, ya de los ejidos o de los de comunidad, cuando existían éstos, y luego, con el descaro más inaudito, alegan propiedad, sin presentar un título legal de adquisición, motivo bastante para que los pueblos en general clamen justicia, protección, amparo; pero sordos los tribunales a sus clamores y a sus pedidos, el desprecio, la persecución y el encarcelamiento es lo que se da en premio a los que reclaman lo suyo.¹⁰⁶

A pesar del apoyo de Juan Álvarez a los campesinos, el presidente liberal Comonfort otorga a los hacendados garantías desarmando a las poblaciones de los distritos de Morelos y Cuernavaca y castigando a los culpables de los incendios, dando a conocer las primeras acciones del gobierno liberal que con las leyes de Reforma, Ley Juárez y Ley Lerdo principalmente, terminaría por provocar el estallido de la revolución zapatista décadas después. En efecto, la guerra entre conservadores y liberales de 1858 a 1861 dio como resultado el triunfo de los liberales y es aquí donde

¹⁰⁵ *Ibid*, p.172.

¹⁰⁶ "Manifiesto de los pueblos cultos de Europa y América", 26 y 27 de julio de 1857. En Leticia Reina, *op. cit.*, p.172.

México llega a uno de los puntos más paradójicos e injustos de su historia. Benito Juárez, indígena zapoteco, promulga la ley Juárez que

...consideraba a todos los individuos iguales ante la ley, con lo cual suprimía los privilegios de la iglesia y el ejército, pero al mismo tiempo golpeaba aún más a las poblaciones indígenas que por esta ley dejaban de existir para convertirse en ciudadanos mexicanos; esta ley desconocía los usos y las costumbres de las poblaciones indígenas y los obligaba a cumplir leyes que no tomaban en cuenta su historia particular.¹⁰⁷

Más doloroso debió haber sido para los pueblos que en el gobierno juarista se decretara la Ley Lerdo o ley de desamortización de la tierra que abría la posibilidad a individuos con influencia económica y política a apropiarse de las tierras pertenecientes a los pueblos indígenas.

...se esperaba que los ocupantes de los pueblos dividieran su propiedad comunal para formar propiedades individuales. Teóricamente y desde le punto de vista liberal individualista, la ley de desamortización quiso hacer propietario a cada miembro de la comunidad; pero en la realidad resultó todo lo contrario, pues los indios no hallaban conveniente transformar la propiedad común que desde siglos consideraban como institucional. Eso dio como resultado que perdieran toda personalidad jurídica para defender sus tierras y, en cambio los grandes terratenientes, a los que sí defendía la ley individualista, pudieron acaparar más extensiones, tomando aún las de los indios, inermes ante la ley como corporaciones... así el gran movimiento de Reforma, tan importante en otros aspectos para el progreso de México, resultó una desgracia para los campesinos.”¹⁰⁸

El gobierno encabezado por Juárez dejó la autonomía indígena en manos del mercado capitalista que a través del despojo y con apoyo de la ley, comenzó a destruir el patrimonio territorial y cultural de los pueblos indígenas.

¹⁰⁷ Gerardo Gómez, Mureddu, *op. cit.*, p. 55.

¹⁰⁸ Jesús Sotelo Inclán, *op. cit.*, p. 299.

El Imperio

La invasión francesa ocupó toda la región de Cuautla y Cuernavaca hasta el río Mezcala en Guerrero. El general Francisco Leyva, responsable de una parte de las tropas surianas, fue derrotado y la influencia del segundo imperio se extendió.

La llegada del emperador Maximiliano no trajo consigo cambios que beneficiaran a los pueblos, por el contrario, el gobierno imperial dejó de reconocer la validez jurídica a los calpules o representantes de pueblos que hablaban por sus comunidades y por el beneficio colectivo de las mismas, y les impone la defensa individual de cualquier asunto, tal como les sucedió a los de Anenecuilco.¹⁰⁹ Por órdenes de Napoleón III, de ideología burguesa individualista¹¹⁰ se mantuvieron las leyes liberales, “las corporaciones civiles no pueden tener bienes raíces en común”¹¹¹ lo que provocó que varios conservadores desistieran de continuar brindando su apoyo a la invasión pues no se restauraban los privilegios de las organizaciones eclesiásticas.

Ante el avance juarista, abandonado por Napoleón III y sus aliados conservadores, Maximiliano cambia drásticamente su postura ante los pueblos indígenas y su gobierno, expide el decreto del 1º de noviembre de 1895 donde otorga derechos a los trabajadores de las haciendas al abolir los castigos corporales, limitar las horas de trabajo, cuestionar el sistema de deudas y prohibir la herencia por generaciones de deudas contraídas por los peones con los hacendados. En 1866 Anenecuilco obtiene su fundo legal gracias a la promulgación el 16 de septiembre del mismo año de la Ley agraria del imperio que concede fundo legal y ejido a los pueblos que carezcan de él. Esta ley fue publicada en español y en náhuatl, “y se proyectaba su traducción a otras lenguas indias”¹¹², suceso extraordinario que difícilmente se ha repetido en la historia de México. Para Sotelo Inclán esta ley fue

...un monumento legislativo, el más alto y adecuado de cuantos pudieron haberse elaborado para consagrar los derechos del pueblo a la propiedad comunal, compendia la doctrina y la experiencia, junto con los sufrimientos de más de tres siglos, que

¹⁰⁹ Pueblo donde nació Emiliano Zapata.

¹¹⁰ Jesús Sotelo Inclán, *op. cit.*, p. 320.

¹¹¹ Código de la restauración, en Jesús Sotelo Inclán, *op. cit.*, p. 321.

¹¹² Jesús Sotelo Inclán, *op. cit.*, p. 329.

vivieron nuestros campesinos para tener la ley que necesitaban.¹¹³ ...Paradójicamente el imperio era más comprensivo de la necesidad y naturaleza de nuestros pueblos.¹¹⁴

Ésto no abundó en apoyo al emperador por parte de los pueblos. De hecho Anenecuilco apoyó a los republicanos en la lucha contra la monarquía¹¹⁵ y al triunfo de los juaristas las leyes imperiales fueron abolidas quedando el pueblo en la misma situación legal en la que se encontraba antes de la invasión francesa.

El Juarismo

Apenas terminada la guerra de liberación que libró el pueblo de México contra los invasores, muchos pueblos sintieron la necesidad de recibir justicia ya que habían prestado un servicio a la nación. Así, en la región de Texcoco y Chalco,¹¹⁶ por el camino que Sandoval y luego Cortés habían tomado para someter al pueblo Tlahuica, se gesta un “movimiento revolucionario que aunque insignificante es preciso atender” como lo solicita el jefe militar de San Martinito al Ministro de Guerra y Marina. Las causas serían las mismas que obligaron a los jefes de Anenecuilco a levantarse en armas en 1910:

...que nuestro pueblo es uno de tantos como hay y que carecen de la mayor parte de sus terrenos que desde los primeros años de conquista a acá les fueron señalado y que esa plaga miserable de hacendados, después de aquella época en que las haciendas fueron formadas, los tienen usurpados.¹¹⁷

Los campesinos pedían justicia ya que desde varios años atrás seguían un litigio contra la hacienda de Zoquiapan: “Ya dejamos dicho que tenemos recorridos todos los tribunales necesarios en los cuales siempre se nos ha embrollado el negocio...”¹¹⁸

Como lo vivieron los anenecuilquenses en sus demandas contra la hacienda del Hospital y como lo están viviendo actualmente los habitantes de Atlacholoaya o los

¹¹³ *Ídem.*

¹¹⁴ *Ibid.* p. 324.

¹¹⁵ Gerardo Gómez, Mureddu, *op. cit.*, p. 57.

¹¹⁶ Pueblos unidos culturalmente a la región del hoy estado de Morelos. En ese año, Morelos era parte del Estado de México, así que también compartían historia política.

¹¹⁷ Leticia Reina, *op. cit.*, pp. 72-73.

¹¹⁸ *Ídem.*

Trece Pueblos a quienes el juez “los embrolla”, los campesinos se vieron en la necesidad de recurrir a medidas más drásticas. Plotino Rhodakanaty, introductor del ideario anarquista en México, había fundado una escuela para campesinos en Chalco llamada Escuela del Rayo y el Socialismo. Uno de sus estudiantes, Julio Chávez López, “había sido influido profundamente y demostró sus principios anarquistas al escribir: Soy socialista porque soy enemigo de todos los gobiernos, y comunista porque mis hermanos quieren trabajar las tierras en común”.¹¹⁹ Julio Chávez organiza un levantamiento armado. En sus proclamas, este hombre que recibía el apoyo incondicional de la clase campesina, establecía en un principio que su movimiento “no proclama la desobediencia del supremo gobierno, sino tan sólo se presenta protestando contra los hacendados déspotas...”¹²⁰

El presidente Benito Juárez decreta una amnistía y López es indultado, sin embargo decide repartir las tierras usurpadas por las haciendas a los indígenas siguiendo los postulados de su “Manifiesto a todos los oprimidos y pobres de México y el universo.” En un documento donde los habitantes de Chalco exponen su simpatía por Julio López se puede notar el carisma y empatía que despertaba en la población un hombre que se de a la tarea de hacer justicia a varios pueblos que siempre han recibido el desprecio de autoridades y hacendados “Un solo ciudadano no será capaz de quejarse de su comportamiento, pues a todos los pueblos trata bien y sin exigencias.”¹²¹ A principios de 1869 viaja a Puebla y percibe que la complicidad de gobiernos y hacendados es común a varias regiones de México por lo que comienza a planear un levantamiento general que “representó el primer cambio de dirección en la historia del movimiento agrario mexicano... los agraristas expresaron sus metas inmediatas, que derivaban de una crítica ideológica al gobierno mexicano.”¹²² Chávez López proclamó “Ha llegado la hora de conocer a los hombres con el corazón bien puesto.” Habló de establecer la República Universal de la Armonía y “abolir todo lo que sea señal de tiranía entre los mismos hombres, viviendo en sociedades de fraternidad y

¹¹⁹ John M. Hart, *Los Anarquistas mexicanos, 1860-1900*, SepSetentas, Secretaría de Educación Pública, 1ª edición, México, 1974, p. 56.

¹²⁰ Leticia Reina, *op. cit.*, p. 76.

¹²¹ *Ídem.* Lo que encontramos en varios testimonios de antiguos zapatistas es precisamente esa amabilidad que correspondía a Emiliano Zapata y por la cual despertaba tantas adhesiones pues su carácter “amable, pero firme” contrastaba con el despotismo y la arrogancia de la mayoría de los jefes políticos enviados desde Cuernavaca o desde la capital.

¹²² John M. Hart, *op. cit.*, p. 60.

mutualismo.”¹²³ Además de su formación anarquista, Chávez López era campesino y como tal conocía la necesidad de autonomía que permea toda su lucha.

Tal como lo había hecho Cortés casi cuatrocientos años atrás y después lo hicieron Madero, Huerta y Venustiano Carranza, Juárez aceptó la propuesta del general Rafael Cuéllar de ejercer “una política militar polemista de tierra chamuscada en la región Chalco-Texcoco.”¹²⁴ Pero la insurrección continuó y se extendió hacia Hidalgo, Veracruz y Morelos.

Finalmente Julio Chávez López es capturado y fusilado el 1º de septiembre de 1869 en el patio de la Escuela del Rayo y el Socialismo. Los indígenas y campesinos por los cuales había iniciado su movimiento fueron brutalmente reprendidos, enviados a servir en el ejército y desterrados a los campos de trabajos forzados de Yucatán. Al parecer sus títulos primordiales les fueron robados por las autoridades militares en los cateos que siguieron al fusilamiento de su caudillo. Los títulos que generalmente hoy en día siguen siendo útiles para la defensa de los pueblos y de sus territorios originales, serían pieza determinante en la revolución que surgiría en Anenecuilco cuarenta y un años después.

Es muy probable que algunos de sus seguidores hayan influenciado o creado cuadros en el estado de Morelos, pues siguiendo una tradición mesoamericana, al propio Emiliano Zapata se le pueden atribuir elementos justicieros inherentes a Julio Chávez López y a otros luchadores de la región dentro de la construcción de su propio mito. Varios colaboradores de Zapata habían sido formados en el anarquismo. “Zapata y Chávez López estaban unidos por el mismo ideal de todos los campesinos revolucionarios de México... resistieron la intervención gubernamental en la vida de los campesinos...”¹²⁵

Creación del Estado de Morelos

El estado de Morelos había pertenecido en la colonia a la Intendencia de México. Con la independencia pasó a formar parte del estado de México junto con los hoy estados de Guerrero, México e Hidalgo. En 1949 Juan Álvarez consigue la creación del estado de Guerrero. Al norte, los terratenientes liberales de los llanos de Apan, el

¹²³ *Ibid*, p. 67.

¹²⁴ *Ibid*, p. 57.

¹²⁵ *Ibid*, p. 162.

Valle del Mezquital, la Huasteca y los minerales de Real del monte y Pachuca promovieron la separación del estado de México y la creación del estado de Hidalgo que se consiguió en 1869.¹²⁶ Un año antes, los debates en torno a la escisión que tomaron lugar en la región de Cuautla y el Amatzinac, provocaron un motín en Jonacatepec. El general Leyva urgió a la creación del estado para mantener la paz. “Las poblaciones de Cuautla, Ayala y comarcas, levantaron actas de adhesión al proyecto.”¹²⁷ A diferencia de lo que sucedió en Hidalgo, en Morelos los terratenientes se opusieron. Tanto en Morelos como en Hidalgo los indígenas apoyaron la separación de México “porque en ellos prendió la idea de que con tal acontecimiento al fin podrían recuperar sus tierras perdidas”¹²⁸ sin embargo la realidad no fue así, lo que provocó un nuevo levantamiento al que se adhirieron varios pueblos desde Zacualtipan, Hidalgo, hasta Chalco. La rebelión, acaudillada por Francisco Islas, es reprimida por el gobierno juarista. Finalmente el presidente Benito Juárez aprueba la elección el 17 de abril de 1869 con los distritos de Cuernavaca, Cuautla, Jonacatepec, Tetecala y Yautepec. Los candidatos a gobernador son Porfirio Díaz y Francisco Leyva. El segundo obtiene el triunfo e inmediatamente “hecha a andar la ley de desamortización de la tierra que trae como consecuencia que los hacendados se hagan de más tierra.”¹²⁹

Es muy probable que el éxito de Chávez López y la velocidad con la que se expandió su rebelión haya influido en la decisión final del presidente Juárez para decretar la creación de dos estados. Lo cierto es que los límites fijados no corresponden al concepto de territorio de los pueblos, pues las fronteras se trazaron en beneficio de las necesidades de control militar del gobierno y para satisfacer a los hacendados. Esto se demuestra en el estado de Morelos donde inmediatamente después de la creación las haciendas comienzan una carrera meteórica de despojo de tierras a los pueblos que transformó al estado en la primera potencia cañera de la República.

¹²⁶ David Lugo Pérez, *Estado de Hidalgo, historia de su creación*, Gobierno del Estado de Hidalgo, Consejo Estatal para la Cultura y las Artes, Pachuca, Hidalgo, 1997, p. 176.

¹²⁷ Jesús Sotelo Inclán, *op. cit.*, p. 341.

¹²⁸ David Lugo Pérez, *op. cit.*, p. 182.

¹²⁹ Gerardo Gómez, Mureddu, *op. cit.*, p. 59.

Porfiriato

El propósito de Leyva era “acabar con las últimas formas de propiedad comunal. De modo que entre su política intransigente y el fortalecimiento de las haciendas, los pueblos vinieron a quedar más oprimidos.”¹³⁰ Es por eso que Anenecuilco recibe y da refugio a Porfirio Díaz, perseguido por el gobierno en 1871¹³¹ donde les promete todo su apoyo si logra algún día la presidencia de México. El 18 de julio de 1872 muere Benito Juárez y lo sucede en la presidencia Sebastián Lerdo de Tejada, autor de la famosa Ley Lerdo. La represión se agudiza en contra de pueblos o caudillos que exigen la restitución de tierras. Porfirio Díaz aprovecha el descontento generalizado que la era liberal había causado y abandera la causa de los pueblos bajo el lema de la no reelección. Anenecuilco le envía una carta donde refrenda su adhesión al levantamiento. Porfirio lanza primero el Plan de la Noria y luego el de Tuxtepec desconociendo al gobierno. Con el apoyo de un batallón de indígenas juchitecos derrota a los ejércitos de Lerdo de Tejada que se había proclamado vencedor de las elecciones y a los de José María Iglesias que a su vez había desconocido a Lerdo. A partir de 1877 quedaría como dueño del país.

Porfirio Díaz muy pronto se olvidó de las promesas que le hizo a Anenecuilco y a decenas de pueblos más. Su método consistió en reprimir duramente cualquier reivindicación que pusiera en riesgo el fortalecimiento de los inversionistas-hacendados. Con el pretexto de atraer también a la inversión extranjera el gobierno pasó por arriba de los derechos de los pueblos no sólo permitiendo el hurto indiscriminado de sus tierras sino ejerciendo una política militar etnocida. Pueblos completos desaparecieron devorados por la industria cañera. La hacienda de Temixco comenzó privando de agua al pueblo de Acatlipa y al final demolió sus casas para ocupar hasta la superficie urbana y sembrar caña de azúcar.¹³² Se crearon campos de exterminio en Valle Nacional, Oaxaca y se practicó el genocidio en gran escala en contra de los yaquis y los mayas. El racismo fue la ideología que permeó durante el porfiriato. Las palabras del general Bernardo Reyes cuando pide autorización para reprimir una rebelión son ejemplo claro de la concepción que los gobernantes tenían

¹³⁰ Jesús Sotelo Inclán, *op. cit.*, p. 350.

¹³¹ *Ibid*, p. 360.

¹³² “...la hacienda les quitó el agua y que las huertas se secaron y la hacienda se apoderó primero de los ejidos y luego fue demoliendo las chozas de los trabajadores hasta hacer desaparecer el hermoso pueblecillo.” En Gildardo Magaña, *Emiliano Zapata y el agrarismo en México*, tomo I, Capítulo IV, Instituto Nacional de Estudios Históricos de la Revolución Mexicana. México, 1a ed. 1937, Edición facsimilar, 1985.

de sus gobernados “los indígenas que valen bien poco como gente de guerra y que por ningún otro concepto, ni de política ni de conveniencia, creo que se debe andarlos contemplando y haciéndoles concesiones que rebajen la dignidad del gobierno.”¹³³

La profundización de las leyes juaristas se llevó a cabo en un clima de represión constante. Los múltiples levantamientos populares y la militarización del país desmienten la percepción de que durante el Porfiriato se gestaron las bases para una nación desarrollada y pacífica. A cincuenta años de la independencia, México no había dado una sola oportunidad a los verdaderos mexicanos de decidir sobre su destino. Ni los independentistas, ni los conservadores, ni mucho menos los liberales habían volteado a ver las auténticas necesidades de los pueblos y la mayoría de las veces se limitaron a imitar modelos extranjeros. Durante el siglo XIX se introdujo en México la idea de nación, desarrollando el concepto abstracto de patria. Esta ideología muy en voga en Europa denostó la pluriculturalidad y la pluriétnicidad del país y socavó el derecho a la autonomía. A pesar de que nominalmente México era una nación federalista, los esfuerzos de los gobiernos se centraron en homogeneizar a la sociedad y centralizar el poder político y militar en la ciudad de México. Para celebrar el primer centenario de la Independencia, Porfirio Díaz invitó a jefes de Europa y Estados Unidos a festejar en México. Los hacendados ocuparon los mejores asientos ubicados en los balcones de los edificios virreinales para poder observar el folklórico desfile que se había preparado. Mientras eso sucedía en la ciudad de México, los pueblos de Morelos se estaban preparando para intentar darle un vuelco a la historia.

2. Ome. El pueblo en armas. Zapatismo y revolución

La Revolución

“La revolución representa las aspiraciones de varios millones de hombres, la regeneración de un país oprimido... hace más de cuatro siglos.”

Emiliano Zapata

General en jefe del Ejército Libertador ¹³⁴

¹³³ Jesús Sotelo Inclán, *op. cit.*, p. 413.

¹³⁴ Francisco Pineda Gómez, *La irrupción zapatista. 1911*, Ediciones Era, primera edición, 1997, p. 34.

El levantamiento armado en el estado de Morelos es un ejemplo de la capacidad de los pueblos por retomar las riendas de su destino. El movimiento representó una necesidad concreta por consagrar un proyecto histórico basado en su proyecto civilizatorio. Sánchez Reséndiz habla de la voluntad de los pueblos por “reinventar el mundo”¹³⁵ y para Francisco Pineda es una guerra de liberación. Consciente del papel que le tocaba desempeñar dentro de la historia nacional y convencido de la trascendencia de su movimiento, Emiliano Zapata recurre en varias ocasiones a símbolos de la cultura patria. Elige la misma hora para pronunciarse que el cura Hidalgo cien años atrás y planea la toma de la ciudad de México para el 15 de septiembre de 1912, pues intuye que cuenta con el apoyo del pueblo en esa fecha.¹³⁶ La virgen de Guadalupe, estandarte del cura de Dolores, es para el zapatismo elemento de fe, protección y patriotismo. ¡Viva México! ¡Viva la Virgen, y adentro!” fue un grito de lucha que recuerda el veterano Agustín Ortiz de Huehuetlán El Chico.¹³⁷ Tanto Zapata como sus soldados fueron devotos de la virgen que colocaron en estampitas pegadas en los sombreros o en estandartes. Doña Luz Jiménez de Milpa Alta recuerda que los zapatistas “Nochtin iqui on ohualaya in calacecahuil ica santo.” (todos traían un santo en el sombrero).¹³⁸ Sin embargo el movimiento libertador funda sus propuestas en elementos esenciales del ideario de los pueblos antes del estado nación: no reconoce al Congreso de la Unión¹³⁹ y sí a las asambleas comunitarias; plantea y ejerce la soberanía municipal dándole todo el poder a los pueblos organizados; cree en la voluntad creadora de los mismos para escribir su destino; en sus propias palabras: “...la revolución es la regeneración de un país oprimido por un feudalismo que agobia hace más de cuatro siglos a la inmensa mayoría de los mexicanos.”¹⁴⁰ Como lo dice Pineda “Los zapatistas dieron la batalla por un símbolo, y este fue el de la patria.”¹⁴¹ “Lo que nos dijo nuestro caudillo, el general Zapata, que si estábamos dispuestos a morir por la patria. ¿Y qué es lo que le contesté? ¡Que

¹³⁵ Víctor Hugo Sánchez Reséndiz, *op. cit.*

¹³⁶ Francisco Pineda Gómez, *La Revolución del sur. 1912-1914*. Ediciones Era, 1ª edición, 2005, p. 146.

¹³⁷ Rosalind Rosoff y Anita Aguilar, *Así Firmaron el Plan de Ayala*, Gobierno del Estado de Morelos, Instituto Estatal de Documentación, Cuernavaca, Mor., 2007, p. 53.

¹³⁸ Fernando Horcasitas, *De Porfirio Díaz a Zapata, Memoria náhuatl de Milpa Alta*, UNAM, Instituto Nacional de Bellas Artes y Literatura, México, 2000, p. 104.

¹³⁹ Francisco Pineda Gómez, *La irrupción zapatista, op. cit.*, p. 128.

¹⁴⁰ *Ibid*, p. 139.

¹⁴¹ *Ibid*, p. 101.

estábamos dispuestos, como entonces acostumbrábamos a decir, hasta no quemar el último cartucho!¹⁴²

La patria que defendieron los morelenses fue entendida como el conjunto de elementos que la forman, tierras, ríos, montes, cultura, historia, tradiciones, idiomas; *To tlalticpac nantzín mihtoā*, la que se dice patria, y no aquella basada en la visión nacionalista homogeneizadora y plutocrática que defendieron Juárez, Porfirio, Madero, Carranza y los que les siguieron. Una patria donde exista un lugar para todos y esto sólo se puede lograr con la autonomía y el respeto a la diferencia como lo demostró la comuna zapatista en 1914 donde a cada pueblo se le dotó de tierra para que sembrara lo que de su tierra era.

A la par de esta visión de conjunto, Zapata mostraba profundo respeto y promovía las culturas locales. Así lo vemos como fiel devoto asistiendo a las fiestas patronales de cada pueblo, montando toros, hablando en náhuatl en asambleas y reuniones públicas, incentivando y promoviendo bandas de música, sembrando hortalizas y cultivos propios de la región, criando caballos y repartiendo chivos.¹⁴³ Inclusive utilizaba el teléfono no sólo para comunicar asuntos de guerra sino para compartir con otros su alegría; cuenta el veterano Audíaz Anzures Soto que una vez llamó por teléfono a su pueblo para que todos escucharan por la bocina del teléfono como la banda de viento dirigida por el Centavo, estaba tocando “la música que a él le gustaba” en el cuartel general de Tlaltizapán.¹⁴⁴ Doña Luz Jiménez afirma que “Tlatihuani Zapata” fue el primer gran señor que les habló en náhuatl, en su propio idioma.¹⁴⁵ Este proceder del jefe de la revolución suriana mostraba el amor que profesaba a los pueblos y la confianza que les prodigaba. Nunca antes, ni ahora, un jefe político se había dirigido a los mexicanos en su idioma. “Iman zapatistas oyatinemia ica ompa miaque tlatoltin.” (Cuando andaban los zapatistas se oían lenguas diferentes.)¹⁴⁶ La incorporación de otros idiomas al zapatismo también es un factor que provocó el reconocimiento de los sureños. En las filas del Ejército

¹⁴² Rosalind Rosoff y Anita Aguilar, *op cit.*, p. 16.

¹⁴³ Testimonio de Audíaz Anzures Soto, veterano zapatista, en la película documental *Los Últimos Zapatistas*, dirigida por Francesco Taboada Tabone, producida por la Universidad Autónoma del Estado de Morelos y el Fondo Estatal para la Cultura y las Artes de Morelos, México, 2000.

¹⁴⁴ Audíaz Anzures Soto, entrevista realizada por Francesco Taboada Tabone en Quilamula, Mor., noviembre de 1998.

¹⁴⁵ Fernando Horcasitas, *op. cit.* p. 105.

¹⁴⁶ *Ibid* p. 113.

Libertador del Sur se escuchaban, además de las centenas de variantes dialectales del náhuatl, el tlapaneco, el mixteco, el zapoteco y el ñahñú. Podemos afirmar que el zapatismo es el primer proyecto político mexicano que acepta y promueve el multilingüismo y la pluriculturalidad.

A pesar de la visión nacional que mantuvo, la revolución zapatista surge de un problema local: el robo de las tierras del Huajar, pertenecientes a Anenecuilco, perpetrado por la hacienda del Hospital. Lucino Luna, nieto del zapatista Fidel Luna Franco, recoge este testimonio de la voz de su abuelo.

Emiliano reunió a la gente en los patios de la iglesia y con voz firme les dijo –Todos los campesinos que tengan una arma a la mano deben presentarse, hemos decidido reclamar la tierra por la fuerza de las armas.- Se presentaron aproximadamente ochenta personas con escopetas ixtleras, algunas carabinas viejas y los más con herramientas de labranza, machetes, tridentes y hasta hondas; así surgió el primer ejército al mando del Caudillo del sur; iniciaron la marcha a las tierras del Huajar; al frente Emiliano con Rafael Merino y Bartolo Parra, quienes eran los mejores armados; con buenos caballos, a la retaguardia y yendo de un lugar a otro, Eufemio Zapata, quien nos azuzaba en contra del hacendado; algunos llegamos a sentir temor pero se nos quitó con solo ver a Eufemio que no sé de donde sacó un gran sable y oír sus amenazas: -El que se regrese lo quiebro, hoy nos carga el carajo a todos, o nos parten la madre o se las partimos, no tengan miedo si nos lleva la chingada.- El ataque fue sorpresivo, Emiliano nos daba valor, en el Huajar echamos bala, hicimos correr como liebres asustadas a la gente del hacendado del Hospital; nos avanzamos sobre la tienda de raya, los sorprendimos, era el comienzo de una lucha armada.¹⁴⁷

Emiliano, Eufemio Zapata, Otilio Montaña y Pablo Torres Burgos se dan cuenta muy pronto que el hurto de tierras que sufría Anenecuilco era común a toda la región. Por eso la respuesta de los campesinos al levantamiento revolucionario fue masiva. Diez semanas después de su pronunciamiento “ya tenía un ejército de más de cinco mil hombres” y el movimiento se extendió a los estados vecinos con extrema rapidez. No se necesitaba ser un gran guerrero o tener dotes militares para formar parte de la armada zapatista, sólo haber sufrido la injusticia del sistema. “No los quiero muy hombres, nomás que se paren bien.”¹⁴⁸ le dijo Zapata a Francisco Mercado cuando

¹⁴⁷ Lucino Luna Domínguez, *op. cit.*, p. 157.

¹⁴⁸ Rosalind Rosoff y Anita Aguilar, *op. cit.*, p. 23.

éste expresó su temor al ser requerido para formar parte del estado mayor del General. “El 25 de marzo de 1911, en Jolalpan, catorce jefes insurgentes de Morelos, Puebla y Guerrero acordaron formar el Ejército Libertador del Sur y eligieron a Emiliano Zapata como jefe.”¹⁴⁹ El zapatismo termina de nacer con la proclamación del Plan de Ayala el 25 de noviembre de 1911 “El Ejército Libertador ya era una fuerza popular auto-organizada, con una capacidad militar considerable, unidad y fuerza moral, independencia política, un liderazgo radical y su propia bandera de lucha, el Plan de Ayala.”¹⁵⁰ Durante la firma del Plan de Ayala en Ayoxustla, Zapata dijo a quienes ahí estaban “Cuando triunfemos, tienen que quedar algunos de los de esta reunión de la firma. Y éstos han de dar cuenta de que se cumpla lo que luchamos y lo que hicimos aquí.”¹⁵¹ Audíaz Anzurez Soto, veterano de Quilamula en la Sierra de Huautla, recuerda que además de las copias con máquina de escribir que del Plan hizo el cura de San Vicente, a quien Zapata mandó a traer desde Huautla, varios compañeros memorizaron el Plan para poderlo difundir echando mano de uno de los recursos fundamentales de la transmisión de conocimientos en Mesoamérica, la tradición oral.¹⁵² Los pueblos surianos contaban ya con un plan libertador y un programa de nación. Junto con el Plan de Ayala, los varios manifiestos y leyes que salieron del cuartel general de Tlaltizapán conforman un proyecto al cual los zapatistas se ciñen con celo y lealtad. En 1915, cuando el carrancismo combatía a la División del Norte, los zapatistas comienzan a ejecutar su proyecto autonómico en lo que Adolfo Gilly llama la Comuna Zapatista. Este proyecto suriano surge “a partir de una cultura con fuertes raíces en la historia.”¹⁵³ como lo veía Zapata, era el resultado de una lucha de liberación secular que finalmente pondría al pueblo mexicano en la posición de decidir por sí mismo su destino.

Desde la ciudad de México, la cultura dominante no permitiría el desarrollo de este proyecto autonómico. El proceder racista de los gobiernos de Díaz y de Madero tratarían de exterminar continuamente al movimiento zapatista. Francisco Pineda ha demostrado en sus dos investigaciones publicadas la ideología racista que se ejerció contra el zapatismo

¹⁴⁹ Francisco Pineda Gómez, , *La Revolución del sur*, *op. cit.*, p. 25.

¹⁵⁰ *Ibid*, p. 30.

¹⁵¹ Rosalind Rosoff y Anita Aguilar, *op. cit.*, p. 32.

¹⁵² Audíaz Anzurez Soto, *op cit.*

¹⁵³ Francisco Pineda Gómez, *La irrupción zapatista*, *op. cit.*, p. 35.

Esta idea, que es la dominante, tiene como base el prejuicio acerca de los hombres del campo, la creencia de que son sociedades “atrasadas”, tradicionalistas, y con esto se pasa por alto que fueron los campesinos, precisamente, quienes a lo largo del siglo XIX participaron como protagonistas de los mayores cambios en las revoluciones sociales y las luchas de descolonización en África, Asia y América.¹⁵⁴

La historia oficial considera a Madero un apóstol de la democracia, sin embargo para Pineda “el ideal democrático se cruzó con el ideal racista”¹⁵⁵ como lo demuestran las declaraciones del propio presidente: “...pienso acabar con este movimiento de retroceso inmotivado y anormal.”¹⁵⁶ O los argumentos de su secretario de Relaciones Exteriores Manuel Calero quien sostenía que el voto no podía ser ejercido por indígenas y mucho menos por quienes no hablaran la lengua nacional. Calero abre las puertas para reinterpretar las políticas virreinales del Marques de Croix, a quien admiraba, en las que se prohibía el uso de los idiomas mexicanos en toda la Nueva España con torturas y castigos a quien no respetara su ley. Para ejercer presión sobre la opinión pública, el gobierno maderista tenía el diario Nueva Era, relacionado directamente con Gustavo Madero, hermano del presidente. Nueva Era propagó sobre el zapatismo una imagen de ignorancia “para inhabilitarlos como políticos y habilitarlos, simultáneamente, como bandidos.”¹⁵⁷ se necesita “...hacer una campaña tremenda al zapatismo, hasta aniquilarlo sin piedad. Es una necesidad que reclaman no sólo la tranquilidad del país, sino la civilización, que tiene por patria el mundo.”¹⁵⁸ En un arranque de racismo patológico el diputado José María Lozano describió al zapatismo como “las turbas que ya gozaron del placer del botín, que ya llevan en el paladar la sensación suprema de todos los placeres desbordantes de las bestias en pleno desenfreno.” Exponiendo en la cámara de diputados sus argumentos para poner en marcha una política de genocidio en contra de los pueblos de Morelos, Lozano

¹⁵⁴ Francisco Pineda Gómez, *La Revolución del sur*, op. cit.

¹⁵⁵ *Ibid*, p. 73.

¹⁵⁶ Madero a un reportero del periódico Nueva Era. En Pineda Gómez, Francisco, op. cit., p. 71.

¹⁵⁷ Francisco Pineda Gómez, *La Revolución del sur*, op. cit., p. 78.

¹⁵⁸ *Ibid*, p. 82.

declama “es sencillamente la aparición del subsuelo que quiere borrar todas las luces de la superficie.”¹⁵⁹

“El desprecio hacia la mayoría de los mexicanos, en los círculos del poder, llevó a pensar que era posible conseguir la victoria por medio del exterminio y se emprendió también la campaña en contra de la población civil.”¹⁶⁰

Es así que uno de los primeros proyectos del gobierno recién electo es el asesinar a Zapata, plan que no llega a conjurarse.¹⁶¹ Es entonces que con el beneplácito del Congreso Madero lanza la Iniciativa de suspensión de garantías individuales en enero de 1912, “terminar con el acerbo mal” para que “sin tardanza alguna pueda la república gozar nuevamente de la paz y emprender la marcha acelerada hacia su progreso y prosperidad, basados en la libertad dentro de la ley.”¹⁶² Las declaraciones de Madero están más cerca de las del embajador racista de Alemania que de un presidente de México, el almirante Paul von Hintze, se expresaba así de los mexicanos: “pueblo rudo de semisalvajes sin religión...”¹⁶³ Madero llega al límite de su incapacidad para entender la lucha de los pueblos al ofrecer a Zapata “una hacienda en el estado de Veracruz, a fin de que allí se entregue al descanso.”¹⁶⁴ La negativa de Zapata es ya bastante conocida, representa una muestra de su incorruptibilidad pero sobre todo, la confrontación de dos proyectos incompatibles. “Yo no me levanté en armas para conquistar haciendas, yo me levanté para que se les restituya a los pueblos lo que es suyo...”¹⁶⁵

La primera actividad formal del maderismo contra los morelenses es el Incendio de Santa María Ahuacatitla en febrero de 1912,¹⁶⁶ el mismo lugar donde los habitantes de

¹⁵⁹ Antonio Díaz Soto y Gama, *Historia del Agrarismo en México, rescate, prólogo y estudio biográfico por Pedro Castro*, Ediciones Era, Universidad Autónoma Metropolitana unidad Iztapalapa, México, 2002, p. 579.

¹⁶⁰ Francisco Pineda Gómez, *La Revolución del sur*, *op. cit.*, p. 90.

¹⁶¹ *Ibid.*, p. 43.

¹⁶² Iniciativa de suspensión de garantías individuales, Nueva Era, 12 de enero de 1912, en Francisco Pineda Gómez, *La Revolución del sur*, *op. cit.*, p. 67.

¹⁶³ Francisco Pineda Gómez, *La Revolución del sur. 1912-1914*, *op. cit.*, p. 165.

¹⁶⁴ Antonio Díaz Soto y Gama, *op. cit.*, p. 574.

¹⁶⁵ *Ídem.*

¹⁶⁶ Madero es asesinado por su propio ministro de defensa al año siguiente de la entrada en vigor de la iniciativa citada. A su fracaso como estadista Pineda explica: “El derrocamiento de Madero fue una disputa en el seno del poder, pero no porque ese gobierno fuera revolucionario, sino porque se

Cuauhnáhuac se refugian cuando las huestes de Cortés invaden la ciudad. Esta política de exterminio es heredada a los regímenes posteriores y continua durante todo el proceso de la Revolución.

“Ye yiman tica on ce tonaltica carrancistas oquinixtique in chachantzincó tlacapiiltoton quemán caxtolxiuhca yomen ocequin matlactli ihuan ome ihuan yeyi xihuitl oquiyaia, cocoltin, telpocame, chichicahuazque tlaca-ihuan oquinmimictique nochtin ipan tianquiztli.” (Y un día sacaron los carrancistas a los hombres de sus casas, a los niños de quince años, a los de doce o trece años, a los viejos, a los jovencitos, a los hombres fuertes y los mataron a todos en el atrio de la iglesia.)¹⁶⁷

El relato anterior corresponde a Milpa Alta, pueblo que como muchos otros sufrió el éxodo forzado por el gobierno carrancista. Esta política genocida se extendió por todo el sur. Matías Cruz Arellano, quien fuera tlacualero de las tropas zapatistas, oriundo del pueblo de San Vicente Zacualpan, hoy Emiliano Zapata, recuerda “Aquí mataron a nueve muchachos pacíficos que no eran nada y los colgaron de las parotas que estaban en la iglesia.”¹⁶⁸ Irene Clara Villalba de Xonacatepec tuvo que abandonar con su familia su pueblo porque “En Tlaltizapán habían degollado a los niños y a las señoras y por eso teníamos miedo y mi papá nos llevó mejor de aquí, nos fuimos.”¹⁶⁹ En Tepoztlán los carrancistas mandaron a traer a todos los jefes de familia a la plaza para una asamblea urgente, ya ahí, los llevaron a un despoblado y los hicieron cavar su fosa para después asesinarlos a todos. Valeriano Villamil, hijo de uno de los tepoztecos muertos relata, “Me dijeron que a mi padre lo habían fusilado, me dolió mucho. Y no pude otra cosa más que pensé: Si me matan que me maten, pero yo voy a darme de alta con Zapata, muero pero defendiéndome.”¹⁷⁰ El salvajismo y la interminable injusticia ejercida por los gobiernos le granjeó al zapatismo muchos más seguidores, lo que logró que el movimiento se extendiera hasta 1919... y más. “El

consideró que era incapaz para detener a la revolución.” Pineda Gomez, Francisco, *La Revolución del sur*, *op cit.*, p. 225.

¹⁶⁷ Fernando Horcasitas, *op. cit.* p. 133.

¹⁶⁸ Testimonio de Matías Cruz Arellano, tlacualero y corridista, en *Los Últimos Zapatistas*, Francesco Taboada Tabone, *op. cit.*

¹⁶⁹ Testimonio de Irene Clara Villalba, testigo de la Revolución, en *Los Últimos Zapatistas*, Francesco Taboada Tabone, *op cit.*

¹⁷⁰ Valeriano Villamil, entrevista realizada por Francesco Taboada Tabone en Tepoztlán, Mor., noviembre de 1998.

gobierno extendió la guerra y, sin proponérselo, confirmó que la bandera del zapatismo era la vida.”¹⁷¹

Zapatismo y recursos naturales

Si analizamos el lema zapatista por excelencia “Tierras, aguas, montes, justicia y ley” veremos una gran carga de elementos cívicos y democráticos, pero también una muy consciente preocupación por los recursos naturales. Al hablar de tierras, aguas y montes, el zapatismo acude al símbolo del altépetl y lo redimensiona dentro de un proyecto nacional. En otras palabras, para que existan la ley y la justicia es necesario tener el control de los recursos naturales dentro de un concepto equilibrado entre lo urbano y lo rural. Mateo Zapata Pérez, el hijo más pequeño de Emiliano, concibe al campo como origen y sustento de una nación y refiriéndose al embate que los gobiernos neoliberales han ejercido sobre los campesinos, se expresa: “El campo es la cocina (de la patria) ¿porqué patean en el pesebre?”¹⁷²

El deterioro de los recursos naturales fue uno de los detonantes del movimiento armado. Vale la pena mencionar brevemente el estado que guardaban los bosques, selvas y recursos hídricos de Morelos antes, durante y poco después de la Revolución.

En 1925 el ingeniero Felipe Ruiz de Velazco, hijo de un burgués antizapatista, hace un análisis de los recursos naturales del estado de Morelos. Encuentra como principal problema la construcción del ferrocarril que llevaron a cabo empresas transnacionales y nacionales por el año de 1894. “Se llevó a cabo la guerra al árbol, se procedió a la tala desenfundada.”¹⁷³ Detecta la deforestación de los bosques norteños, principalmente las áreas que pertenecen a Santa María Ahuacatitla, Tetela del Monte, Coajomulco y Huitzilac y como consecuencia el cambio en el régimen pluviométrico, la pérdida de algunos manantiales en las barrancas, entre las que destacan Mazatepetongo y la Tilapeña, hoy en disputa por la construcción de un basurero a pocos metros. También registra la merma de agua en varios manantiales que abastecen de agua a distintos poblados, entre los que menciona el de Texalpa, hoy

¹⁷¹ Francisco Pineda Gómez, *La Revolución del sur, op cit.*, p. 90.

¹⁷² Testimonio de Mateo Zapata Pérez, hijo de Emiliano Zapata, en *Los Últimos Zapatistas*, Francesco Taboada Tabone, *op. cit.*

¹⁷³ Felipe Ruiz de Velazco, *Bosques y Manantiales del Estado de Morelos*, Cuadernos Históricos Morelenses, Cuernavaca, Morelos, 2004. p. 12.

también en disputa pues el área protegida en la que se encuentra está siendo invadida por grupos paracaidistas ligados al Partido Revolucionario Institucional, el manantial de Chapultepec, que en 2005 estuvo en grave peligro de desaparecer pues el gobierno del Partido Acción Nacional proyectó una avenida sobre su cauce, y el manantial Chihuahuita, origen del levantamiento de los 13 Pueblos en el 2007. Alerta también sobre el nivel del agua de las lagunas de Zempoala, mismas que a través del siglo XX se han extinto, quedando con un nivel de agua por debajo del regular sólo una de ellas.

Los causantes de este grave problema señala, son las compañías, los empresarios autorizados por el gobierno, los hacendados¹⁷⁴ y los pueblos que no supieron vigilar su riqueza forestal. Justifica así, el levantamiento armado zapatista sin ser simpatizante de la causa, pues al presenciar la devastación, los pueblos veían cada vez más limitada su reproducción cultural, su supervivencia. Efectivamente, son los pueblos del norte, junto con Anenecuilco, de los primeros en sublevarse. Todavía hoy andan por ahí en Santa María Ahuacatitlan los hijos más pequeños del legendario general ahuatemeco Genovevo de la O. Ruiz de Velasco hace un llamado a legislar para proteger los recursos naturales y llama a los políticos de criminales, pues promueven el “salvaje atentado propio de la cafrería: la destrucción forestal.”¹⁷⁵ En un discurso de lucidez y visión menciona que “Antes de hablar de mejoras agrícolas, industriales, ferroviarias, sociales o financieras, es preciso dejar perfectamente definida la capital importancia de las aguas, sin las cuales está por demás ocuparse de los demás asuntos.”¹⁷⁶

Sus llamados no fueron oídos, pues hoy, sus señales de alerta son la causa del descontento social como lo fueron en su tiempo.

La historia de larga duración “ hizo desaparecer el régimen de las haciendas que implantara Hernán Cortés.” “Por este hecho, la revolución de Emiliano Zapata queda inscrita como un hito en la historia por la descolonización”¹⁷⁷ y la búsqueda de la autonomía.

¹⁷⁴ Velasco señala a los propietarios de la hacienda de Temixco de deforestar los montes de Buenavista, Tetela y Santa María.

¹⁷⁵ Felipe Ruiz de Velasco, *op. cit.*, p. 13.

¹⁷⁶ Felipe Ruiz de Velasco, *op. cit.*, p. 14.

¹⁷⁷ Francisco Pineda Gómez, *La Revolución del sur, op. cit.*, p. 183.

No es intención de este escrito relatar pormenorizadamente lo sucedido durante la revolución zapatista, pero sí dejar muy claro que el movimiento representó el anhelo más puro por consagrar un proyecto de nación propio y un hito en la lucha por la autonomía. Después del zapatismo los campesinos de Morelos nunca volverían a ser los mismos, pues la experiencia que la Revolución les dejó los hizo conscientes del papel primordial que les fue heredado para preservar su cultura, sus territorios agrícolas y simbólicos y defenderse de la nación homogenizadora e integradora que ante el fracaso del etnocidio perpetrado ininterrumpidamente durante más de cuatrocientos años desarrollaría nuevas formas ideológicas y políticas para someter a los hombres del campo.

3.Yei. De la defensa de la religiosidad popular a las colonias populares

Después de la Revolución

Se suscitan varios levantamientos regionales de exjefes zapatistas que no están de acuerdo con el pacto que a nombre de todos acordaran Genovevo de la O y Gildardo Magaña con Álvaro Obregón apoyando al Plan de Agua Prieta. Poco a poco, son asesinados. En el libro de memoria oral *Los Amigos de Zapata* del cronista de Cuernavaca Valentín López González se esbozan biografías de combatientes zapatistas que el autor obtuvo entrevistando a veteranos. La mayoría de los biografiados que habían sobrevivido a la Revolución habían muerto durante el obregonismo y el maximato. Es evidente que el Plan de Agua Prieta no representaba una reforma de fondo como la que exigían los pueblos. Obregón comenzó con el reparto agrario pero sólo con la idea de pacificar al movimiento y unirlo a su causa, por eso en cuanto surgió la oportunidad de rebatir dicha alianza, varios zapatistas lo hicieron. Fue el movimiento cristero lo que reunió de nuevo las demandas populares en contra de lo que los pueblos veían como un nuevo atentado contra sus espacios autónomos.

Defendiendo la religiosidad popular

La cristiada, como se le conoce al levantamiento que se opone a las reformas de los gobiernos emanados del Plan de Agua Prieta en materia de religión y secularización

de la educación, surge en 1926 principalmente en el Bajío y el norte de México. En Morelos también hubo repercusión. Algunos ex combatientes zapatistas se levantan en contra del gobierno “pero no para defender al papa o a la iglesia como institución, sino para defender a nuestra religiosidad popular.”¹⁷⁸ Uno de los pilares del zapatismo fue su “organización tradicional (mayordomías, relaciones de parentesco fortalecidas a través del ritual), un sistema de valores y relaciones intercomunitarias sustentados en la llamada religiosidad popular.”¹⁷⁹ Como vimos, el movimiento zapatista pugnaba por el respeto a la cultura indígena y campesina. En la religión católica sincretizada en cada región de México, se conservaron elementos de las antiguas civilizaciones que se integraron al sistema de creencias que es parte fundamental de la reproducción cultural de los pueblos. Era natural que antiguos ex combatientes se unieran a este movimiento.

El exzapatista Enrique Rodríguez alias el Tallarín, se levanta durante la segunda cristiada en 1934 reinterpretando los ideales zapatistas. “Los cristeros morelenses, no disasociaron su lucha por la religión de las reivindicaciones contenidas en el Plan de Ayala. Ello se debe a que la defensa del culto de los pueblos de Morelos es un espacio autónomo de los pueblos”¹⁸⁰ Más tarde el Tallarín combatió a la Secretaría de Educación Pública, matando a algunos maestros, pues consideraba que implantar un sistema educativo laico era una prolongación de la guerra militar en contra de los cristeros que se habían levantado en 1926.

La educación gratuita, fruto de las reformas impulsadas por el general Lázaro Cárdenas, encontró en algunos pueblos una oposición no armada como lo demuestra el caso de Procopio E. Mendieta, carpintero y cantor de la iglesia de Tetela del Volcán, quien se negó a enviar a su hija a la escuela por considerarla "inmoral" y "por la gran cantidad de odio y abyección que en sí encierra tal doctrina materialista". A Procopio se le relacionaba con el Tallarín, aunque nunca se pudo comprobar dicha

¹⁷⁸ Comunicación personal de Jorge Piña, nieto del general zapatista y combatiente cristero Maximiliano Viguera de Milpa Alta.

¹⁷⁹ Víctor Hugo Sánchez Reséndiz, *Identidad, comunidad y autonomía en Morelos*, Tesis para obtener el grado de Licenciado en Sociología, Ciudad Universitaria, enero 2006.

¹⁸⁰ *Ibid.*, p. 195.

acusación.¹⁸¹ El temor de algunos morelenses al adoctrinamiento gubernamental se debió en gran modo al sistema educativo homogéneo e integrador que pocas veces tomaba en cuenta las variantes culturales de cada pueblo. Las escuelas bilingües no se crearon para propagar y difundir el multilingüismo en el país, sino para castellanizar a la población indígena. La cristiada y el rechazo al modelo educativo nacional en Morelos representan un espacio de defensa de la autonomía municipal en contra del proyecto centralista creado por un grupo no relacionado con los pueblos y por lo tanto ignorante de sus necesidades locales y elementos identitarios.

Después del cardenismo, México comienza a desarrollar un acercamiento al modelo estadounidense. Se crean alianzas entre ambos gobiernos y se difunde la consigna de que los Estados Unidos son un ejemplo de democracia.

Contra la Guerra Mundial

La participación de México en la Segunda Guerra Mundial fue considerada y promocionada por el gobierno como un símbolo de progreso. A principios de los cuarenta comienza una leva nacional. En Morelos ningún campesino o hijo de campesino quería alistarse en el ejército para pelear una guerra en... ¡Japón!

Contrasta la negativa de los campesinos surianos a participar en la guerra al lado de los Estados Unidos con los testimonios de los veteranos del Escuadrón 201, de la Fuerza aérea mexicana que se alistaron, muchos de ellos voluntariamente y con enorme entusiasmo, para pelear en el frente del Pacífico. La mayoría de ellos venían de un medio urbano y consideraron un deber “defender la democracia.”¹⁸² Hubo un morelense, el sargento mecánico de aviación Ángel Bocanegra del Castillo, que pidió como última voluntad antes de partir que se construyera una escuela en su pueblo natal, Tepoztlán, misma que hoy lleva el nombre de Héroes Caídos del Escuadrón 201.

Contra la imposición de la leva se levanta en armas el excoronel zapatista Daniel Roldán en febrero de 1943. También se levanta José Barreto que esgrime argumentos anti-estadounidenses propios del sinarquismo y en un principio predica a favor de las potencias del eje. A su movimiento se le conoció como “la bola chiquita”. Conforme

¹⁸¹ Claudia Gabriela Tapia González, La antirreligiosidad de la educación socialista. Maestros y católicos ante la campaña de desfanatización, en www.uaemex.mx/plin/colmena/Colmena42/Colmenario/Claudia.html

¹⁸² Basado en entrevistas realizadas por Francesco Taboada Tabone en 2004 a veteranos del Escuadrón 201, Parque de Chapultepec, Cd. de México, 2005.

las políticas de la leva se suavizan, por órdenes del general Lázaro Cárdenas, Secretario de la Defensa en el periodo presidencial de Ávila Camacho, estos movimientos pierden fuerza entre el pueblo, pues terminan bandolerizándose y finalmente se confrontan a uno de mayor envergadura ideológica, el de Rubén Jaramillo.

Ruben Jaramillo

Pocos líderes sociales han marcado al estado de Morelos como Rubén Jaramillo. Era considerado como sucesor de Zapata y su movimiento inspiró a las guerrillas de Genaro Vázquez, Lucio Cabañas y Florencio Medrano. El Consejo de Pueblos de Morelos se afirma como su heredero. Jaramillo es el puente entre la lucha revolucionaria de principios de siglo y la lucha autonómica que continua hasta nuestros días.

Campesino de origen, se inicia siendo un adolescente en el Ejército Libertador del Sur, donde alcanza el grado de capitán. En 1936 logra que el presidente Cárdenas lo apoye en el proyecto de cooperativa campesina conocido como Ingenio Azucarero Emiliano Zapata en Zacatepec. Él había sido comerciante de arroz y frijol. Había vivido personalmente el cacicazgo que se estableció en el campo morelense después de la Revolución. Creía que el ingenio representaría una opción digna para los productores al librarlos de los intermediarios. Al construirse con el apoyo estatal, el ingenio pronto se corrompe, pues intereses de funcionarios gubernamentales entran en contacto con caciques locales y consiguen desvirtuar el proyecto inicial. El mismo Jaramillo sufre varios atentados al oponerse a las administraciones gubernamentales del ingenio. Es por eso que, en defensa propia, toma las armas y se va al cerro con algunos hombres en febrero de 1943. Su movimiento crece al oponerse a la leva. Recorre todo el estado y se da cuenta que “no se vivía una situación insurreccional, puesto que la lucha armada no se generalizaba en todo el estado y en el país.”¹⁸³ Acepta la amnistía y funda el Partido Agrario Obrero Morelense del que es candidato a gobernador. Según testimonios de combatientes jaramillistas recuperados por Renato Ravelo, Rubén obtiene el triunfo en las urnas, sin embargo es reprimido por el

¹⁸³ Renato Ravelo Lecuona, *Los Jaramillistas, La Gesta de Rubén Jaramillo narrada por sus compañeros, Primera historia oral mexicana*, Editorial La Rana del Sur S.A. de C.V., segunda edición, Cuernavaca, Mor., 2007.

gobierno y retoma el camino de las armas. Vuelve a contender en 1952 por la gubernatura y la historia se repite. En todo momento el gobierno lo vigila y dispone de hombres para asesinarlo, pero como dice Ravelo “Rubén tiene centenares de ojos y oídos en el pueblo.” Sus frentes son varios, “desarrolló todas las formas posibles de lucha... lo mismo aparece organizando un partido político capaz de ganar la gubernatura, que realizando gestiones en dependencias oficiales, ejecutando justamente a policías sanguinarios o caciques, o bien actuando con alarde de fuerza en un congreso de una central campesina gobiernista. Siempre se adapta a las condiciones de lucha de las masas y toma en cuenta la relación de fuerzas con el enemigo.”¹⁸⁴

Al final de su vida tiene el proyecto de crear una colonia campesina autónoma y autosuficiente. Los terrenos que escogió para esta empresa ya habían sido destinados para un fraccionamiento de lujo propiedad del ex-presidente Miguel Alemán Valdés. El gobierno entonces decide deshacerse definitivamente de él. Su movimiento sobrevivió a cuatro presidentes, pero él murió traicionado por uno más: Adolfo López Mateos, quien ordena al ejército mexicano su ejecución junto con la de toda su familia. El 23 de mayo de 1962 son asesinados en el sitio arqueológico de Xochicalco.

“Tras de mí hay otros que levantarán mi bandera. Esta lucha no ha terminado.”¹⁸⁵ La historia de Jaramillo simboliza el no-pacto entre el pueblo en lucha y el gobierno mentiroso y represor. Su tenacidad, su valentía, su compromiso desinteresado y su honestidad le atrajeron el respeto de los morelenses. Todos sus esfuerzos se concentraron en lograr la autonomía económica de los campesinos desligándolos del poder central y fortaleciéndolos en sus regiones de origen. La rebeldía fue su estandarte.

Esto no le tiene que gustar a los políticos que engañan al pueblo y tendrán que echársenos encima, pero sabremos resistirlos, pensando que los beneficios que el pueblo ha venido recibiendo no se los han regalado, han costado sangre y vidas. Pero yo pregunto a ustedes: ¿por quién hemos recibido esos beneficios? ¿Por los que se han rebelado o por los mansos y buenas gentes?¹⁸⁶

¹⁸⁴ *Ibid*, p. 19.

¹⁸⁵ *Ibid*, p. 217.

¹⁸⁶ *Ibid*, p. 94.

Las colonias populares

Si Jaramillo no logra crear una colonia campesina en los llanos de Michapa y el Guarín, uno de sus seguidores sí consigue recuperar las tierras de su pueblo y fundar una colonia popular bautizada con el nombre de otro general zapatista “Antonio Barona”. Enedino Montiel, indígena de Ahuatepec, se adhiere al jaramillismo y se dedica junto con su esposa y varios jóvenes a luchar por las tierras de su pueblo y su derecho a decidir sobre las mismas. Ahuatepec es un poblado entre Cuernavaca y Tepoztlán que recibe la presión del crecimiento urbano. Su clima fresco, la abundancia de huertas y terrenos comunales y su cercanía con la recién inaugurada autopista Cuernavaca-México lo vuelve un atractivo para los fraccionadores. El banquero Agustín Legorreta consigue el apoyo del gobernador para construir un desarrollo de alto lujo en los terrenos comunales de Ahuatepec sin el consentimiento de la mayoría de los pobladores. Las máquinas pavimentan amplias avenidas con glorietas señoriales. Enedino y sus seguidores toman los terrenos en un acto que recuerda a la toma de los llanos del Huajar consumada por los hermanos Zapata y los habitantes de Anenecuilco al principio de la Revolución. Enedino reparte lotes a familias muy pobres emigradas del estado de Guerrero principalmente. La inauguración de la colonia “Antonio Barona” cuenta con la presencia del líder Rubén Jaramillo.

El poderoso banquero vuelve poco más tarde con otro proyecto inmobiliario en la parte norte del pueblo, muy cerca de la autopista. Enedino, su esposa Antonia, Daniel Montiel y otros activistas se oponen nuevamente a la venta de la tierra comunal de su propio pueblo que con el apoyo del gobierno, de un funcionario de la escuela militarizada Cristóbal Colón y de un sacerdote, estaba siendo vendida a Legorreta.¹⁸⁷ Éste último era director del Banco de México y presidente de las compañías más contaminantes que han existido en México: Asbestos de México, Fertilizantes Mexicanos e Industria Papelera Nacional. Enedino y su esposa Antonia tienen que esconderse en casa de Devaky Garro, representante del Partido Comunista en Morelos y simpatizante de Rubén Jaramillo, y andar a “salto de mata” pues son perseguidos por el gobierno.¹⁸⁸ La pareja es sorprendida y ambos son torturados y asesinados a

¹⁸⁷ Elena Garro, *Breve historia de Ahuatepec*, El Universal, Cultura, página 4, 20 de agosto de 2006.

¹⁸⁸ Comunicación personal de Flora Guerrero Garro, hija de Devaky Garro.

machetazos el 16 de septiembre de 1965. Los fraccionamientos de lujo se construyeron y llevan por nombre Limoneros y Jardines de Ahuatepec. A la marcha convocada por Javier Sicilia y el Movimiento paz y justicia el 6 de abril de 2011, acudió el veterano Daniel Montiel, de más de ochenta años, solidarizándose y pidiendo apoyo para ejercer justicia en el caso de Enedino y Antonia.

La lucha de Enedino Montiel y su trágica muerte demuestra la incapacidad del sistema, en este caso encarnado por el gobierno y un empresario, para aceptar el derecho de los pueblos a decidir sobre sus propios recursos. La mayoría de las veces son los pueblos los últimos en enterarse de los “grandes proyectos de beneficio público” que el gobierno planea y ejecuta sobre sus tierras. Este proceder mina la autonomía de los pueblos y hace cada vez más hondo el abismo entre el sistema impuesto por la clase dominante y los pueblos que luchan por su independencia. Llega el momento en el que los que nunca son tomados en cuenta deciden rebelarse y reclamar justicia. Como hemos visto, el sistema plantea la violencia como medio de dominación.

La colonia Rubén Jaramillo y Güero Medrano

En el estado de Guerrero, las violaciones a los derechos de los pueblos y a los derechos humanos ejecutadas por los terratenientes, los gobiernos y el ejército sobrepasó los límites provocando el nacimiento de las guerrillas rurales y un éxodo sin precedentes de guerrerenses al estado de Morelos durante la década de los setenta.

Los movimientos guerrilleros de Genaro Vázquez, Lucio Cabañas y Carmelo Cortés, originados en Guerrero, generaron simpatizantes en Morelos, sin embargo, el carácter encubierto de los mismos no permitió su amplio desarrollo. Por el contrario, el Güero Medrano conformó una base sólida al tomar ochenta y cuatro hectáreas de un terreno que llevaba por nombre Villa de las Flores, donde el hijo del gobernador desarrollaría un fraccionamiento de lujo. El hecho se enmarca en la recuperación ejecutada por los movimientos campesinos de terrenos donde se desarrollarían proyectos burgueses, siguiendo la línea de Zapata en el Huajar, Jaramillo en Michapa y el Guarín y Enedino Montiel en Ahuatepec. Florencio Medrano repartió esas tierras

entre miles de personas que llegaron de distintos lugares al enterarse de la noticia.¹⁸⁹ “El Güero prohibió el alcohol aquí, pero sí destapaba refrescos con su pistola.”¹⁹⁰ recuerda Gabriel Castelo quien inició un negocio de tortillería en la nueva colonia; Castelo se unirá al Consejo de Pueblos que treinta y cinco años después se opondrá a la construcción de un basurero a pocos kilómetros del lugar. “Lo que no nos quedaba muy claro era lo del maoísmo”. Efectivamente el Güero Medrano había viajado a China. Los movimientos sociales de los setenta estaban en su mayoría influenciados por los comunismos soviético, chino y cubano.¹⁹¹

El Güero, que reconocía como su maestro a Enedino Montiel,¹⁹² funda la colonia proletaria el 31 de marzo de 1973 y la bautiza con el nombre de Rubén Jaramillo. En varias ocasiones el gobierno intenta reprimir. El Güero obtiene apoyo de varios pueblos, entre ellos Xoxocotla, para la defensa de miles de vecinos. Seis meses después de la fundación de la colonia, el Güero Medrano se ve forzado a entrar en la clandestinidad y crea la organización guerrillera Partido Popular Unido de América. Varios jóvenes morelenses participan en esta nueva etapa. Raúl Mendoza Salgado, originario de Jojutla, recuerda que el Comandante Florencio Medrano le dio la bienvenida cuando se integró al PPUA “no necesitamos héroes muertos a quienes rendirles culto, este movimiento exige gente con mucha inteligencia, valor, disciplina y disposición a afrontar los riesgos necesarios.”¹⁹³ Raúl y tres de sus hermanas menores son secuestrados por las fuerzas policiales del gobierno en agosto de 1977. Los cuatro son torturados. Gracias a la heroica movilización de sus padres son liberados. En noviembre de 1978 muere Florencio Medrano Mederos en un enfrentamiento con militares. Fundar una colonia proletaria al estilo de las colonias militares propuestas por Francisco Villa fue el sueño del Güero Medrano. Encontró apoyo de muchos campesinos porque proponía un espacio autónomo en un ámbito urbano. Recurría a esa institución de trabajo comunitario que es el tequio a través de los llamados domingos rojos donde todos participaban para mejorar las condiciones

¹⁸⁹ Laura Castellanos, *México armado*, ediciones Era, México, 2007. p. 239.

¹⁹⁰ Comunicación personal de Gabriel Castelo, colono de la Rubén Jaramillo.

¹⁹¹ Es hasta la irrupción del EZLN el 1º de enero de 1994 que se difunde un movimiento armado con un proyecto inherente a la cultura a la que defiende.

¹⁹² Elena Poniatowska, *Fuerte es el silencio*, Editorial Era, México, 1999.

¹⁹³ Victoria Mendoza Salgado, *México 1977, Testimonios de tortura*, Sigla Ediciones, México 2008, p. 95.

de la colonia que obviamente no contaba con servicios municipales. El apoyo que recibió de varios pueblos de Morelos refrendó el sistema de solidaridades del que se valió el zapatismo sesenta años antes. Hoy, la Rubén Jaramillo forma parte del Consejo de Pueblos de Morelos.

Vhin Flores Laureano y la lucha por la municipalización en el Amatzinac

Vhin Flores permanece en la identidad de los pueblos del oriente de Morelos como un símbolo de autonomía. Su lucha comenzó por instalar una escuela normal superior y desembocó en la creación del municipio de Temoac.

Nieto de zapatistas, Vhin se acerca al partido comunista y comienza como activista en Amilcingo, su pueblo natal. Recibe una beca para estudiar en la Universidad Patricio Lumumba en la Unión Soviética. Regresa en 1972 y busca organizar a los jornaleros agrícolas que año con año migran a Morelos para trabajar en el corte de caña o en otros cultivos comerciales. Aún hoy, las condiciones de estos indígenas que vienen de la Montaña de Guerrero es la misma, pues son explotados y no cuentan con ninguna garantía.

Con el objetivo de detener la emigración de jóvenes de la región por falta de tierras y oportunidades de trabajo, funda junto con la profesora Eva Rivera la Escuela Normal Superior de Amilcingo. Este suceso se da en un contexto en el que desde la presidencia se pretendía desarticular la red de escuelas normales por considerar que esparcían la semilla del comunismo y “acabar con la herencia cardenista de un magisterio fuertemente enlazado y comprometido socialmente con la población rural.”¹⁹⁴

A través de la movilización popular y en un clima de intimidación ejercida por parte del propio gobernador que amenaza a los pobladores si siguen apoyando a los estudiantes, la escuela consigue el reconocimiento de la Secretaría de Educación Pública; sin embargo, no se contratan a los profesores que iniciaron el proyecto, se exilia a la maestra Eva Rivera en la diminuta escuela de Santiopa en la sierra de Huautla, no se admiten a las estudiantes que ya habían cursado parte del año escolar, no se les paga a los ejidatarios que cedieron sus tierras para la escuela promoviendo así la división del pueblo y se determina que será una escuela sólo para señoritas. Desafiando la presencia diaria del Ejército en la región, Vihn propone la construcción

¹⁹⁴ Víctor Hugo Sánchez Reséndiz, *Identidad, op. cit.*, p. 270.

de un Centro de Estudios Tecnológicos y Agropecuarios en Temoac para dar cabida a los varones que habían quedado fuera de la normal. El proyecto se lleva a cabo. En diciembre de 1974 crea la Unión de Ejidos Emiliano Zapata que agrupa a diecisiete de los treinta y dos ejidos de la zona oriente.

Vhin aparece en la toma de varias alcaldías como la de Tlayacapan, la de Zacualpan y la de Jiutepec en la que grupos oriundos del pueblo se manifestaban en contra de la contaminación desmedida que comenzaba a generar la Ciudad Industrial del Valle de Cuernavaca.

En 1976 es dirigente del movimiento que funda el Ayuntamiento Municipal Independiente que reúne a los pueblos de Amilcingo, Huazulco, Popotlán y Temoac. Ésta decisión responde a antiguas rivalidades con la cabecera municipal en Zacualpan, pero principalmente a la imposición priísta de autoridades ajenas a sus pueblos. La mayoría de los líderes involucrados abandonan el Partido Revolucionario Institucional y se adhieren al Partido Comunista recibiendo la visita del líder Ramón Danzós Palominos.

Las manifestaciones y la solidaridad de otros pueblos con la causa autonómica se multiplican. El gobernador Armando León Bejarano no cede y reitera su proyecto de imponer autoridades adherentes a su gobierno. El 6 de septiembre de 1976, Vhin Flores Laureano es asesinado junto con su tío Enrique Flores después de haber sido torturados. Otros dirigentes del movimiento también serían asesinados posteriormente. El 17 de marzo de 1977 se decreta la creación del municipio de Temoac.¹⁹⁵

La lucha de Vhin Flores recuerda los esfuerzos de Jaramillo por conseguir elementos que otorguen mayores posibilidades de desenvolvimiento dentro de un proyecto de desarrollo inherente a los pueblos y a su vez que sirva como elemento de defensa ante el ataque constante del sistema a la autodeterminación. De igual forma que el Güero Medrano, Vhin estuvo influenciado por ideologías importadas que, sin embargo, se adaptaron a las necesidades locales de reproducción cultural. Hace poco fui invitado a la Escuela Normal Rural Emiliano Zapata, fundada por él, y con emoción fui testigo del genuino tributo que las nuevas generaciones le profesan. En su

¹⁹⁵ Guillermo A. Franco Solís, *¡Que se estén quietecitos! Movimientos sociales en el oriente de Morelos*. Editorial La Rana del Sur, Cuernavaca, Mor., 2006.

honor, se organizó una jornada cultural que incluyó discursos de las estudiantes, bailes, proyección de películas alusivas a la Revolución y una enorme ofrenda floral.

Sergio Méndez Arceo y las Comunidades Eclesiales de Base

Es importante mencionar la labor del séptimo obispo de Cuernavaca pues fue determinante en la lucha de los pueblos sobre todo en los setenta. En 1952 Sergio Méndez Arceo es nombrado obispo de la diócesis de Cuernavaca. Don Sergio era seguidor del Concilio Vaticano II por lo que rápidamente abre el diálogo con las corrientes más radicales de la iglesia y con el marxismo. Su pastoral se ve influida por las ideas de avanzada de Gregorio Lemercier y el monasterio de Nuestra Señora de la Resurrección instalado en Santa María Ahuacatitla, que pugnaba por la utilización del psicoanálisis y la tradición freudiana en los cuadros eclesiales. Apoya y protege al Centro Intercultural de Documentación, CIDOC, fundado por Iván Ilich que produce “una de las críticas más penetrantes a la institución clerical y a sus hijas bastardas, las instituciones modernas.”¹⁹⁶ Su acercamiento y solidaridad con las revoluciones cubana, nicaragüense, con la lucha guerrillera en El Salvador y con el régimen de Salvador Allende en Chile, otorgan a la diócesis de Cuernavaca una franca ideología de izquierda y colocaron a la ciudad en el centro de la renovación católica internacional. El Obispo de los pobres también funge como intermediario entre el gobierno y las guerrillas y asesora a los movimientos obrero-sindicales de los setenta.

En 1978 don Sergio se enfrenta a las políticas para dismantelar el Concilio Vaticano II y Medellín y comienza a ser marginado por la curia vaticana. Gerónimo Prigione “enviado como Nuncio a México con la finalidad de resolver el caso Cuernavaca y revertir el avance de la Teología de la Liberación consigue revertir la obra de don Sergio a partir de su retiro como obispo en 1983.”¹⁹⁷

Su mayor aportación a la lucha morelense es la creación de las comunidades eclesiales de base, CEB, fincadas en distintos pueblos y colonias de Morelos que han

¹⁹⁶ Sicilia, Javier, prólogo del libro *Los Volcanes de Cuernavaca, Sergio Méndez Arceo, Gregorio Lemercier, Iván Ilich*, de Lya Gutiérrez Quintanilla, Editora de Medios de Morelos, La Jornada Morelos, Cuernavaca, Morelos, 2007. La ideología que dejó Ivan Ilich ha servido como base al movimiento por la paz y la justicia que enarbola el poeta Javier Sicilia desde abril de 2011.

¹⁹⁷ Prigione fue también pieza clave para las reformas iglesia-estado que impulsó Carlos Salinas de Gortari para conseguir la aprobación del Tratado de Libre Comercio con Estados Unidos.

servido como base de apoyo a distintos movimientos sociales. Las CEB son agrupaciones afines en forma a la organización barrial de los pueblos heredada de los antiguos calpullis. Además de las cuestiones propias de la religión, ahí se discuten los problemas sociales y las solidaridades que deben ejercerse fungiendo como puentes entre la fracción progresista de la institución católica, la religiosidad popular y la lucha de los pueblos. La formación de sacerdotes en la doctrina libertaria ha sido un aliciente dentro del embate represivo ejercido desde el gobierno. Estos curas han promovido a través de su labor pastoral la libre determinación de los pueblos. En 1994, cuando surge el movimiento por la autonomía municipal en Tepoztlán, uno de los discípulos de don Sergio, el sacerdote Filiberto González Moreno, el padre Fili, es pieza clave que alienta al pueblo a continuar la resistencia en contra de la imposición del Club de Golf. En la lucha en contra del basurero en Loma de Mejía encontramos el activismo de otro discípulo, el padre Rogelio Orozco que no ha dudado en enfrentarse a la ultraderecha panista encarnada en el obispo Florencio Olvera.

4. Nauti. De la batalla por Tepoztlán al nacimiento de la lucha ambientalista

Tepoztlán contra el Club de Golf

Saúl Roque y Armando Soriano, ideólogos y fundadores del Consejo de Pueblos reconocen como hito histórico en Morelos la defensa de la cultura, la ecología, el territorio y la autonomía que de 1994 a 1995 protagonizó el pueblo de Tepoztlán, creando la primera autonomía política del Estado de Morelos en los albores del siglo XXI. La batalla que libró Tepoztlán en contra del gobierno y los empresarios impidiendo que se construyera sobre sus tierras comunales un desarrollo urbano de enormes proporciones, inaugura la nueva era de la lucha por la autonomía en la región pues representó en Morelos un ejemplo de resistencia y de triunfo.

Atrás del desarrollo promovido por el gobierno, el pueblo vio claramente la contaminación de sus aguas y de su tierra (por la utilización de fertilizantes en los campos de Golf y las redes de drenaje) así como el peligro latente de disminuir la capacidad del acuífero para abastecer de agua al municipio, de por sí limitada en esa área del estado. El movimiento social que enfrentó a los grandes poderes del país en

Tepoztlán, fue el segundo en estallar en el país, guardadas sus proporciones, después del levantamiento zapatista meses antes en Chiapas. Algunos de los protagonistas (de ambos bandos) de esta etapa histórica de Morelos volverían a jugar un papel determinante doce años después en la defensa de los recursos naturales protagonizada por el Consejo de Pueblos. La batalla de Tepoztlán cimbró las luchas sociales del siglo XXI en Morelos provocando la desbandada de los empresarios y la caída del propio gobernador del Estado.

Ya antes de Tepoztlán pueblos indígenas como Xoxocotla y Tetelcingo se habían opuesto al gobierno que intentó construir desarrollos turístico y un aeropuerto. El mismo Tepoztlán había dado batalla en contra de un tren escénico y de un teleférico que el gobierno había adquirido en Suiza para instalarlo al pie de la montaña. La negativa fue rotunda y el gobierno de Armando León Bejarano tuvo que rematar el aparato helvético al hotel Monte Taxco. La capacidad de Tepoztlán para defenderse de proyectos creados y promovidos sin su consentimiento era incuestionable. Un elemento más le daría a la comunidad el impulso que detonaría el primer municipio efectivamente autónomo en México.

El levantamiento armado ocurrido en enero de 1994 en Chiapas fue primordial para sumar voluntades con el objetivo claro de refundar la sociedad mexicana comenzando por los derechos indígenas y el respeto a la autonomía. Mientras que los movimientos sociales de los sesenta y setenta tenían perfiles de doctrinas introducidas en México, el EZLN propone una vía de transformación profunda basada en un proyecto civilizatorio propio que le permite crear un proyecto de nación trascendental. Tepoztlán se adhiere a esta propuesta. La investigación más importante que se realizó sobre el caso Tepoztlán fue escrita por la historiadora María Rosas, vecina del pueblo. Para este breve recuento nos basamos principalmente en su libro *Tepoztlán crónica de desacatos y resistencia* y en la experiencia propia pues fui testigo de lo acontecido.

En noviembre de 1994, la empresa KS presenta un proyecto para “construir en zonas del Corredor Biológico Ajusco Chichinautzin, un complejo turístico que incluye un Club de Golf, un conjunto de setecientas residencias de lujo dotadas con alberca, una casa club, un parque corporativo dotado de alta tecnología y una zona de

servicios tales como hoteles, restaurantes, sitios de taxis y locales comerciales. Se prevé además la construcción de un helipuerto.”¹⁹⁸ Este proyecto contaba con el apoyo de las principales instituciones federales y estatales, del obispo de Cuernavaca Luis Reynoso, de la Universidad Autónoma del Estado de Morelos y sobre todo del gobernador Jorge Carrillo Olea. En septiembre de 1995, entran granaderos a Tepoztlán para proteger una asamblea no reconocida por el pueblo que pretende validar el proyecto del Club de Golf. El pueblo se organiza y se enfrenta a los granaderos que huyen, “muchos de ellos descalabrados”. El presidente municipal y otros funcionarios también abandonan el pueblo en estampida, mientras el secretario de gobierno y sus subalternos son detenidos por grupos organizados y los obligan a ordenar a todas las fuerzas policiales a que abandonen Tepoztlán.

El pueblo organizado presenta a la opinión pública su propio proyecto, contrario al Club de Golf y a través de comunicados públicos, el estado y el país comienzan a conocer las razones de Tepoztlán para rebelarse contra la imposición del gobierno para construir un Club de Golf. Además los tepoztecos cuentan con el apoyo del párroco Filiberto González, el padre Fili, quien se enfrenta no sólo al sistema, sino a su superior el obispo de la diócesis de Cuernavaca Luis Reynoso, que sí apoya la construcción del Club. La presencia del padre Fili en el movimiento se repetirá en la defensa de Loma de Mejía trece años más tarde.

Otro personaje que repite su papel en el caso de Loma de Mejía doce años después, es el biólogo Oscar Dorado, investigador de la Universidad Autónoma del Estado de Morelos. Dorado “elaboró la Manifestación de Impacto Ambiental con la que el INE le autorizó al cuñadazo Guillermo Occelli (cuñado del presidente Carlos Salinas de Gortari) su ecológico fraccionamiento residencial La Quinta Piedra, en tierras ejidales de Tepoztlán.”¹⁹⁹ También el uso que de la UAEM hizo Dorado en Tepoztlán para justificar su posición política se repitió en Loma de Mejía. “Así la UAEM es presentada por una empresa, propiedad del investigador Oscar Dorado, como fiadora de la Manifestación de Impacto Ambiental del Club de Golf El Tepozteco: gruesos

¹⁹⁸ María Rosas, *Tepoztlán: crónica de descatos y resistencia*, Ediciones Era, 1ª edición, México 1997, p. 16.

¹⁹⁹ *Ibid.*, p. 71.

tomos en los que página a página, científicos con sueldo de la universidad son usados por una empresa privada para disfrazar lo evidente.”²⁰⁰

En la MIA se pasaba por alto el uso de pesticidas prohibidos en otros países que serían utilizados por el Club de Golf y que contaminarían el agua potable. También el libre tránsito de mamíferos y reptiles por los corredores biológicos que serían alterados con bardas, el saqueo de piedra traída de otra zona de protección natural, El Texcal, y sobre todo el peligro que corría el abasto de agua potable de toda la región. De igual forma se pasaban por alto dos decretos presidenciales: El decreto presidencial de 1937, emitido por Lázaro Cárdenas (al igual que el de Loma de Mejía) que otorga a esta zona el estatus de Parque Nacional y el de 1988 en el que una gran porción del Bosque de Agua es declarada zona protegida y conocida desde entonces como Corredor Biológico Ajusco-Chichinautzin.

El 10 de abril, el pueblo se dirige a Chinameca donde Ernesto Zedillo, presidente de México, y el gobernador Jorge Carrillo Olea “celebran” el asesinato de Zapata. En el paraje San Juan, la caravana tepozteca es detenida por granaderos al mando del Jefe de la policía en el Estado. El pueblo se defiende ante la agresión lanzando piedras. A la orden del jefe de la policía local Juan Manuel Ariño, los soldados comienzan a disparar. Muere el tepozteco Marcos Olmedo, “El Tiburón”. Alguien de Tepoztlán graba con una pequeña cámara lo sucedido. El gobernador desmiente en la televisión que la policía haya disparado. El video se filtra a los medios donde claramente se ve al capitán Ariño levantando su arma y el balazo que le quitó la vida Olmedo. “Según el gobierno, los tepoztecos, unos cuantos revoltosos, intentaban crear disturbios en la gira habitual del presidente Zedillo.” La difusión que los medios de comunicación hicieron de la imágenes donde se ve claramente al jefe de la policía disparándole a los tepoztecos solidarizó a amplios sectores de la opinión pública con el movimiento. Finalmente el gobierno tiene que aceptar su culpabilidad. Se implanta en Tepoztlán un gobierno autónomo que no obedece al sistema de partidos políticos y se cancela la posibilidad de construir el Club de Golf. Meses después, la presión social obliga al Congreso del estado a ejecutar un juicio político en contra del mandatario estatal y una marcha ciudadana en Cuernavaca en contra de la ingobernabilidad y la inseguridad desatada por Carrillo Olea obliga al gobernador a renunciar a su cargo.

²⁰⁰ *Ídem.*

Esta lucha fue ejemplo para otros pueblos y para la capital del estado. Tepoztlán demostró que era posible defender su territorio.

Resistencia urbana y movimiento ecologista

El triunfo de Tepoztlán y su surgimiento como municipio autónomo cundieron por todo el estado. La lucha y el desacato se expande. En Ocotepéc el pueblo impide la construcción de una tienda comercial de nombre Soriana en sus terrenos. También cierran, antes de comenzar a operar, una gasolinera justo a la entrada del pueblo propiedad de una de las familias más influyentes de la ciudad y propietarios de la concesión del Partido Verde en el Estado. Crean una policía comunitaria y piden respeto a Cuernavaca, municipio al que pertenecen políticamente, pues están constituidos como pueblo regido por usos y costumbres. Se declaran adherentes al EZLN.

La resistencia urbana toma nuevas proporciones. Asociaciones como Guardianes de los Árboles se oponen a la destrucción ambiental de la capital del Estado. Flora Guerrero, fundadora de la asociación, creció junto a los hijos de Enedino y Antonia Montiel después de que sus padres fueron asesinados, pues Devaki, su madre y militante del Partido Comunista, los adoptó. Flora conoció en su infancia a Rubén Jaramillo y fue fundadora del Partido Socialista Unificado de México. Constituidos como movimiento ambientalista a mediados de los ochenta se oponen a la construcción de una plaza comercial en el parque El Retiro en la colonia Miraval, en Cuernavaca. Plaza Cuernavaca termina por construirse tapando manantiales y talando varios árboles centenarios. El movimiento logra que algunas especies sean conservadas en el diseño arquitectónico.

Guardianes de los árboles y otros ciudadanos conscientes como Javier Sicilia y Alicia Dorantes crean el Frente Pro Casino de la Selva que da batalla para que se cancele el proyecto promovido por el gobernador panista Sergio Estrada Cajigal que plantea construir dos mega tiendas comerciales de inversión estadounidense, Costco y Comercial Mexicana, en lo que fuera el legendario Casino de la Selva. El inmueble histórico contaba con murales de David Alfaro Siqueiros y de los reconocidos artistas Josep Renau, Reyes Meza y Jorge Flores y una arquitectura singular consistente en

paraboloides hiperbólicos obra de los arquitectos Félix Candela y Jesús Martí.²⁰¹ Bajo sus cimientos se encuentra uno de los yacimientos más importantes de piezas prehispánicas relacionadas a la cultura olmeca en el Estado de Morelos. Vertientes subterráneas pasan por debajo del predio alimentando a los manantiales del parque Melchor Ocampo. En sus jardines miles de árboles contribuían al privilegiado clima de la ciudad. Se organiza una megamarcha que cuenta con el apoyo de Tepoztlán, Ocoatepec y el Frente de Pueblos en Defensa de la Tierra de San Salvador Atenco. El gobierno reprimió con brutalidad a la ciudadanía a pesar de la inmensa difusión que recibió esta lucha en medios de comunicación nacionales e internacionales, y envió a aquellos que se oponían a la pérdida de este patrimonio cultural y ecológico a la cárcel. Los activistas salieron libres bajo fianza quedando sujetos a un proceso penal durante tres años. Ambas tiendas se construyeron derribando miles de árboles. La violenta represión ejercida en contra de la ciudadanía organizada por el gobierno panista en complicidad con las empresas extranjeras desarrolló un franco cuestionamiento a las instituciones por parte de varios sectores sociales, sobre todo urbanos. El 24 de abril de 2004 el frente Pro Casino de la Selva recibe el premio de derechos humanos “Don Sergio Méndez Arceo”.

Comando Jaramillista Morelense 23 de Mayo

Un mes después, el 24 de mayo de 2004 dos bombas pequeñas fueron detonadas en tres sucursales bancarias en CIVAC. El acto fue reivindicado por el Comando Jaramillista Morelense 23 de Mayo. En un comunicado exigen la salida del gobernador Sergio Estrada Cajigal. El 1º de septiembre, lanzan dos bombas a las instalaciones de Telmex y de Banobras, en el centro de Cuernavaca. En esta ocasión se manifiestan en contra de la alianza PRI-PAN.

Esta organización ha tenido actividades esporádicas y ha difundido 16 comunicados, el último solidarizándose con el movimiento magisterial morelense en contra de la ACE, instrumento del gobierno para reformar desde la óptica neoliberal el sistema educativo en México. El Comando Jaramillista toma su nombre de Rubén Jaramillo y el día en que fue asesinado por el ejército mexicano. En sus comunicados simpatiza

²⁰¹ La destrucción del patrimonio arquitectónico y artístico del siglo XX. El Casino de la Selva, Carlos Flores Marini, Consejo Internacional de Monumentos y Sitios, ICOMOS, en http://www.frentecivico.org/destruccion_murales_der.html

con la izquierda encabezada por el candidato presidencial Andrés Manuel López Obrador y los movimientos sociales encaminados a la defensa del pueblo ante las políticas neoliberales que azotan al país.

“Esta realidad nos ha obligado, desde hace tiempo, a impulsar la organización de la autodefensa popular, a detectar y combatir la infiltración policiaca y, al mismo tiempo, a desarrollar capacidad militar para difundir nuestras propuestas o para frenar la impunidad gubernamental y devolver algunos de los golpes que los señores del poder han asestado al pueblo por medio de sus cuerpos policiacos, fuerzas armadas y grupos paramilitares al desaparecer, asesinar, torturar o encarcelar a luchadores sociales o a militantes de organizaciones revolucionarias armadas.”

Campamento Revolucionario, estado de Morelos,
a 24 de octubre de 2008. Comunicado 16

Su actividad revolucionaria ha sido discreta y cautelosa. Ha mantenido un estricto secreto en cuanto a quienes la conforman y los lugares donde operan. Sus dos acciones más publicitadas permiten suponer que es una organización de carácter urbano. No ha buscado de manera abierta el acercamiento con otros movimientos sociales para unir fuerzas lo cual ha despertado dudas en las organizaciones sociales. Hasta ahora su actividad ha sido principalmente de solidaridad ideológica. Sus comunicados permiten percibir que se preparan para una acción mayor si es que las condiciones de levantamiento popular cobran mayor firmeza.

La Otra en Morelos y la barranca de los Sauces

En la víspera del 87 aniversario luctuoso del General Emiliano Zapata, el subcomandante Marcos, identificado como el Comandante Zero, visita el Estado de Morelos con La Otra Campaña como parte de la Sexta Declaración de la Selva Lacandona que propone recorrer todo el territorio nacional advirtiendo sobre el engaño de la farsa electoral e invitando a la sociedad organizada a emprender un cambio político y social profundo en México. A su paso por Morelos fue recibido por distintas organizaciones y pueblos indígenas, iniciando en Ocoatepec. La Otra se reunió con Comunidades Eclesiales de Base, con campesinos de todo el estado que luchan contra la construcción de carreteras impulsada por el Plan Nacional de Desarrollo, se reunió también con los comuneros de Tetela del Monte que se enfrentan entre ellos mismos, pues el pueblo se encuentra dividido entre los que

quieren vender (y ya han vendido) las tierras comunales al gobierno y empresarios para más desarrollos urbanos y un libramiento carretero y los que desean que este bosque siga perteneciendo al Corredor Biológico Ajusco-Chichinautzin, último bosque del municipio Cuernavaca. La Otra cancela un acto en Xoxocotla argumentando que la oportunidad ha sido desvirtuada por los perredistas para convertirlo en acto partidista, situación que contraviene los estatutos del zapatismo, pues cualquier partido político está proscrito. Los de Xoxocotla por su parte no se desesperan, pues la alianza con el movimiento zapatista data desde antes del estallido del 1° de enero de 1994. Son viejos amigos. De cualquier manera los xoxoltecos hacen un “mitotis”, un baile en honor a La Otra.

El 10 de abril se organiza un acto en Cuautla para honrar la memoria del General Zapata frente a sus restos. La caravana zapatista se retrasa. Felix Serdán, ex guerrillero jaramillista, se preocupa, pues es invitado de honor de La Otra. Pronto llega la comunicación: integrantes del Frente Pro Casino de la Selva se encuentran encadenados a árboles que fuerzas del gobierno pretenden derribar con maquinaria pesada y la presencia de policía montada en una barranca del antiguo pueblo cuernavacense de Acapatzingo. La Otra, rumbo a Cuautla, ha sido interceptada por activistas para que considere solidarizarse con el movimiento ambientalista en Acapatzingo. El Subcomandante Marcos arriba por un costado de la calle que desemboca en la barranca de los Sauces, y la policía montada huye del lugar simultáneamente, abandonando una máquina de construcción que es tomada por los ambientalistas. Junto con La Otra arriban los contingentes del Frente de Pueblos en Defensa de la Tierra de San Salvador Atenco, FPDT, que han luchando con éxito en contra de la imposición presidencial para construir un aeropuerto en sus tierras agrícolas. Los vecinos del lugar, de clase alta en su mayoría, reciben afectuosos al grupo de La Otra. Flora Guerrero, Alicia Dorantes y habitantes de la popular colonia Satélite son desencadenados de los árboles. Felix Serdán sube al podium improvisado arriba de una camioneta y junto a Marcos hacen uno de los homenajes más auténticos y llenos de dignidad que el General haya tenido desde su muerte en 1919. Al acto asisten maestros, investigadores y estudiantes de la Universidad Nacional Autónoma de México, cineastas, vecinos, campesinos, jóvenes darketos y punks, y el legendario intelectual Adolfo Gilly. Este acto es importante para la creación del Consejo de

Pueblos pues es cuando se unifica el equipo de asesores que más tarde apoyarán la lucha de los Trece Pueblos, así como los entrañables lazos de solidaridad entre el FPDT de Atenco y la lucha social y ambiental en Morelos.

La Otra dejó un rastro de organización en todo el estado. Su paso fue fructífero y, a pesar de los llamados del Delegado Zero alertando sobre la mala organización de los adherentes, ayudó a que las distintas luchas que se daban por separado comenzaran a unirse. También rompió definitivamente la barrera que aún existía entre movimientos campesinos y movimientos ambientalistas para conformar un frente común. La defensa de la autonomía dejó de ser exclusivo de las áreas rurales. En menor medida, los barrios y las colonias de las ciudades comenzaron a pedir mayor decisión sobre los proyectos que las involucran.

El Basurero de Tetlama

El 25 de septiembre de 2006 los habitantes de Alpuyeca, deciden clausurar definitivamente un basurero que colindaba con los límites de su pueblo. Este tiradero a cielo abierto fue construido muy cerca de la ciudad prehispánica de Xochicalco, considerada por muchos pueblos actuales como sagrada, en los terrenos comunales del pueblo indígena de Tetlama, específicamente en el cerro de Milpilla. Funcionó durante más de treinta años recibiendo unas mil doscientas toneladas diarias de basura residencial, comercial y hospitalaria que emite la ciudad de Cuernavaca y nueve municipios más.

Impulsados por la lucha de Tepoztlán, Alpuyeca inicia las denuncias públicas con el objetivo de cerrar este basurero en 1994. En marzo de 2006 un grupo en el que participan maestros, campesinos y sobre todo mujeres, toma las riendas de este movimiento y no permite la entrada de carros de basura. En periódicos impresos por ellos mismos indican sus razones e ideología. El gobierno estatal envía granaderos que se enfrentan al pueblo decidido. Alpuyeca logra concientizar a los habitantes de Tetlama sobre el problema. Xoxocotla, pueblo vecino, se solidariza. El 14 de junio cierran la carretera federal México-Acapulco por segunda ocasión y logran un acuerdo del Congreso del estado para clausurar el basurero, sin embargo los camiones recolectores siguen llegando procedentes de Cuernavaca sin respetar la voluntad del pueblo ni el acuerdo firmado.

Para no entrar por Alpuyecá y evitar así a los inconformes, el gobierno de Sergio Estrada Cajigal construye un camino de tierra para los camiones recolectores que pasa sólo por Tetlama corrompiendo al presidente de Bienes Comunales del pueblo, Glorio Ramírez, a quien le ofrecieron sesenta mil pesos mensuales.²⁰² Las movilizaciones se multiplican con la solidaridad de varios pueblos con la consigna de defender el agua, la tierra y el aire. En septiembre los pobladores cierran terminantemente todos los accesos al basurero y éste queda finalmente clausurado por la decisión del pueblo.

El basurero de Tetlama dejó como saldo varias “muertes por cáncer, diabetes, infecciones respiratorias y de la piel, afecciones en la hipófisis”²⁰³ así como malformaciones congénitas. A pesar de que el poblado de Tetlama apoyó al gobierno “dejándose maicear”, los pueblos contiguos se unieron conformando una red que años más tarde se incentivaría de nuevo para resistir la imposición federal de una mina canadiense en el mismo territorio. La lucha exitosa que surgió para clausurar el basurero fue uno de los elementos que detonaron el surgimiento del Consejo de Pueblos de Morelos pues ahí se conjuntaron la defensa del medio ambiente, la lucha campesina por la autonomía y la solidaridad entre los pueblos.

Conclusión

Hasta aquí hemos visto de manera breve la lucha constante que en Morelos han librado los pueblos desde la conquista de Tlahuic. En algunos casos se ha respondido a las agresiones localmente con movimientos focalizados de defensa y sin buscar relación con otros. Están las revueltas contra el Marquesado del Valle y las autoridades coloniales o los levantamientos decimonónicas en contra de la invasión estadounidense, la dictadura de Santa Anna y las leyes de Reforma. Están también los movimientos que buscan la adhesión de los desposeídos y la legitimidad histórica que les otorga incluir a las masas indígenas y campesinas; es el caso de la guerra por la Independencia, la lucha en contra de la invasión francesa y las rebeliones de Porfirio Díaz. En estos casos vemos a los pueblos adherirse a las causas en las que pueden vislumbrar un cambio a su favor dentro del sistema, no son los organizadores de las contiendas sino que participan de ellas buscando justicia dentro del propio sistema.

²⁰² Juan Balboa, *El basurero de la muerte deja estela en Morelos*, La Jornada, 24 de octubre de 2006.

²⁰³ *Ídem*.

Por el contrario están los movimientos de ofensiva que tienen el propósito de cambiar las estructuras sociales; cuentan con un plan o manifiesto, una estrategia regional y un apoyo popular masivo. Estos movimientos crecen rápidamente y generan acuerdos con otros pueblos en lucha. Al ser sometidos dejan una marca imborrable en la historia de sus regiones o del país y sirven de ejemplo para mantener la llama de la búsqueda de la justicia encendida. Son estos movimientos los que han trascendido su propio tiempo histórico influenciando a las nuevas generaciones. Resaltan en esta última forma de resistencia el levantamiento de Julio Chávez López, el zapatismo revolucionario, la saga de Rubén Jaramillo, la fundación de colonias populares, la lucha por la municipalización de los pueblos del Amatzinac, la rebelión en contra del Club de Golf en Tepoztlán que dio como resultado la creación del primer municipio autónomo en Morelos y la creación del Consejo de Pueblos que veremos en el próximo capítulo. Todos estos movimientos tienen en común la defensa o la búsqueda de su autonomía y, salvo algunas excepciones, un sentido de pertenencia que los legitima para seguir luchando.

III. YEI. EL CONSEJO DE PUEBLOS DE MORELOS

I. Ce. Panorama en el que surge el Consejo de Pueblos

En tiempos prerrevolucionarios, en 1908, el Estado de Morelos contaba con dieciocho familias que controlaban la economía y el territorio. Esta situación significó para los pueblos

...poner en peligro sus condiciones de reproducción pues rompió el equilibrio de los pueblos entre la aportación de fuerza de trabajo que aportaban a las haciendas y la posibilidad de contar con condiciones mínimas para su reproducción y recreación cultural... Así que en el momento en que los indios, además de las dificultades que tenían para sobrevivir, perdían el control del ámbito cultural e identitario de su territorio, se levantaron.²⁰⁴

El levantamiento armado zapatista constituyó una transformación total del campesinado morelense ante la embestida del capitalismo representado por las haciendas y por la visión mercantil que tenía el régimen maderista acerca del problema de la tierra.²⁰⁵ Los pueblos ya se habían enfrentado al otros intentos de etnocidio cuando fueron invadidos por Europa tres siglos atrás o con las reformas liberales en el siglo XIX y respondieron “elaborando los referentes identitarios que en sus nuevas condiciones cambiantes les darían seguridad material y permanencia de su identidad cultural.”²⁰⁶

Hoy no es errado pensar que la transformación corrupta, acelerada e impuesta verticalmente en el Estado de Morelos es sufrida por la clase campesina de manera similar a la que vivieron sus ancestros los tlahuicas en los primeros años que siguieron a la conquista y sus abuelos zapatistas en los albores de la Revolución.

A las tierras que durante milenios sirvieron para alimentar a los señoríos indígenas primero y a la Nueva España después a partir del nuevo siglo se les impone la

²⁰⁴ Elsa Guzmán Gomez y Arturo León López, *Campesinado de Morelos, México: identidades y transformaciones*, en *Cultura e identidad en el campo latinoamericano I*, UAM-Xochimilco, México, 1999, pp.78-79.

²⁰⁵ Francisco Pineda Gómez, *La Revolución del sur. 1912-1914*. Ediciones Era, 1ª edición, 2005, p. 183.

²⁰⁶ Elsa Guzmán Gomez, *op. cit.*, p. 76.

construcción de miles de casas transformando el paraje agrícola en una masa de concreto. La contaminación de las aguas que ha provocado esta urbanización desordenada ha mermado la calidad de los cultivos que aún se mantienen y ha enfermado a las comunidades, como sucedió en Alpuyeca donde el cáncer y las malformaciones en la población son resultado de treinta años de funcionamiento de un basurero. En varios pueblos se compra el agua potable de las embotelladoras, principalmente la empresa coca-cola que tiene la concesión de varios pozos y manantiales en la República Mexicana.²⁰⁷ La sustitución de la alimentación tradicional basada en maíz, frijol y chile, además de productos de hortaliza y huertos frutales, ha cedido su lugar a productos industrializados producidos con agricultura contaminada por transgénicos y químicos que permiten su transportación, conservación y comercialización. Este cambio alimenticio ha provocado la aparición epidémica de enfermedades poco conocidas en las comunidades como la obesidad infantil, la diabetes y diferentes tipos de cáncer presente en individuos jóvenes.

La televisión por su parte ha logrado desestabilizar el equilibrio cultural de las comunidades al introducir en el seno familiar mensajes racistas que promueven la baja autoestima de los televidentes al representar la vida campesina como atrasada, y anacrónica.

Los consorcios de poder han ido poco a poco minando la capacidad autonómica y de reproducción cultural de las comunidades a través de técnicas que arrebatan a las mismas comunidades los elementos principales que les dan esa autonomía: sus tierras y sus aguas. En efecto, la política gubernamental del Morelos poscardenista, que se ha acelerado desde 1982, ha consistido en aniquilar la reproducción cultural de las comunidades a través del debilitamiento y la transformación de los habitantes de los pueblos en individuos integrados a la nación como elementos de consumo al servicio de los programas sexenales. En esta nueva ofensiva de sustitución de áreas agrícolas por urbanización, se ha desarrollado un proceso sociológico en el que los campesinos desplazados y sin tierra productiva han tenido que abandonar súbitamente su condición de agricultores y transformarse en prestadores de servicios para los

²⁰⁷ En Morelos FEMSA-Coca Cola tiene la concesión de los manantiales de El Texcal, en el municipio de Jiutepec y en la Colonia Manantiales de Cuautla, en *Manifiesto de los Pueblos de Morelos*, Xoxocotla, Morelos, 29 de julio de 2007.

constructores. Es así que la improvisación y el desempleo hacen de los antiguos herederos de Zapata, herreros, carpinteros, albañiles, plomeros, electricistas, ferreteros, tlapaleros y hasta arquitectos no calificados que, con la premura de los consorcios por construir con la mayor rapidez posible, colaboran a que la mala calidad de las edificaciones y de los procesos de construcción se lleve a cabo sin la menor norma de calidad y en los lugares menos propicios. La demanda de trabajadores de la construcción y servicios ha desplazado a aquellos profesionales que guardaban su oficio transmitido de padres a hijos durante generaciones. El mundo de los oficios y de los artesanos ha sido exterminado para dar paso a la improvisación de un grupo social dividido y en constante reformulación. Elsa Guzmán y Arturo León consideran que a pesar de que

...la mayor parte de los pueblos rurales no tienen tierra propia para sembrar... el vínculo con el territorio no se establece a través de la posesión de parcelas, sino de la pertenencia a un paisaje, a una cultura, a un espacio colectivo, familiar y comunitario, es decir a un terruño, del cual se apropian manteniéndolo como eje de su esfuerzo, en un ir y venir, a través de múltiples y diversas estrategias, experiencias, cotidianidades y expectativas.²⁰⁸

Varios pueblos están abandonando su ruralidad vertiginosamente como lo es el caso de Xochitepec donde la mayor parte de las antiguas tierras de cultivo ahora albergan fraccionamientos sin áreas arboladas. Están los ejemplos de Jiutepec, Temixco o Emiliano Zapata donde los nuevos colonos venidos de las ciudades rebasan a la población local, despojando a ésta de la toma de decisiones. La metropolización de la región recuerda al estrangulamiento de los pueblos ejercido por las haciendas en el siglo XIX al invadir indiscriminadamente tierras provocando, en varios casos, su desaparición.

Un problema planteado por los propios pueblos es el condicionamiento al uso de los recursos naturales que todavía tienen a su disposición y son base de su autonomía. La contaminación de las aguas derivada de la falta de regulación eficaz y la corrupción en las zonas industriales y urbanas ha debilitado la estructura soberana de las comunidades. El ejemplo más claro es la Ciudad Industrial del Valle de Cuernavaca, CIVAC, donde tierras agrícolas con abundante acceso a agua fueron utilizadas para construir un área industrial que contamina con tóxicos el aire y las aguas. CIVAC ha

²⁰⁸ Elsa Guzmán Gomez, *op. cit.*, p. 92.

desplazado a los campesinos oriundos que han debido ceder su lugar a obreros calificados de otras regiones, provocando la rápida transformación de Jiutepec, Tejalpa y algunos barrios orientales de Cuernavaca conocidos por la fertilidad de sus tierras, su cantidad de agua, la calidad de su paisaje y su actividad cultural, en centros urbanos cuyos habitantes perdieron toda injerencia en las decisiones del grupo de poder que los gobierna y decide por ellos en casi todos los ámbitos de la convivencia política y social. Recientemente el ayuntamiento del municipio de Jiutepec ha promovido que Tejalpa, el pueblo contiguo, no sea llamado pueblo o comunidad, sino que sea considerado políticamente una colonia de la “ciudad de Jiutepec”. Los habitantes de Tejalpa se han opuesto pues su pueblo es de origen prehispánico y todavía mantienen cierto arraigo a su antigua cultura a pesar de ya no contar con suficientes recursos naturales que sustenten su autonomía.

La introducción de colonos externos a la comunidad ha debilitado la autonomía de la clase campesina en Morelos. Generalmente, ciudadanos del Distrito Federal o del estado de Guerrero, ocupan los nuevos centros preurbanos modificando el paisaje urbano con construcciones de dos y tres pisos, edificios, fraccionamientos, la sustitución del adobe por el bloc gris y la teja de barro para los tejados por la loza de concreto. Se han sustituido también los pequeños jardines internos por patios de cemento. Las huertas familiares esparcidas por todo Morelos, han desaparecido casi por completo debido a la pulverización de la propiedad. No hace mucho, un terreno de entre seiscientos y mil quinientos metros era suficiente para que varios miembros de la familia vivieran cada uno con su familia y utilizaran la huerta de manera comunal. En las zonas cercanas a la capital del estado estos terrenos han sido fraccionados, subdivididos y vendidos a extranjeros a la comunidad. Vale la pena analizar particularmente el caso de Atlacholoaya para entender la etapa histórica por la que atraviesa Morelos.

Atlacholoaya

Atlacholoaya es uno de los pueblos donde la cultura indígena ha tenido que evolucionar en un contexto de opresión colonial. Aún se veneran los aires y las cuevas y hasta hace mediados de los años noventa era común escuchar el náhuatl en sus estrechas calles. Hoy sólo los viejos lo hablan con orgullo. En los noventa se les

impone la instalación del Centro de Rehabilitación Social en tierras pertenecientes a su ejido indicando que esto los iba a beneficiar con empleos y “desarrollo”. Hoy en día los habitantes de Atlacholoaya siguen esperando estos beneficios.²⁰⁹ En 2007 se vota en asamblea ejidal que otra parte del ejido se venda para la construcción de tres mil casas en un predio conocido como Los Laureles. Cuando Alejandro Piña, quien ha fungido como autoridad en distintas ocasiones, se da cuenta que el drenaje de las tres mil casas se verterá a una cuenca de la que la comunidad extrae su agua, acuden a las autoridades de Xochitepec, municipio al que se encuentran adscritos políticamente, para revertir esta decisión y sólo encuentran burocracia e indiferencia. Posteriormente se dirigen al Consejo de Pueblos y con más de cien personas toman el predio en manos de los constructores. Ahí el gobierno municipal ofrece el diálogo a condición de que el Consejo de Pueblos se retire. Atlacholoaya cede a las presiones de los políticos y todo sigue igual. Alejandro Piña contrata entonces a un abogado para realizar las denuncias correspondientes. El juez encargado del caso desatiende las demandas del pueblo y no ordena el paro de la obra hasta que se resuelva la querrela. Es decir, si el dictamen final en el caso establece que se ha cometido un delito en contra de la comunidad de Atlacholoaya y que la obra es ilegal, el daño ya estaría hecho pues la construcción estaría muy avanzada o terminada. Alejandro Piña resume la preocupación de su pueblo de forma coherente

Van a construir tres mil casas, multiplicadas por cuatro de familia en cada casa, doce mil personas. En el pueblo somos apenas seis mil quinientas personas, ¿qué pasaría si ese proyecto se termina? Pues que nuestro pueblo perdería el mando, sus usos y costumbres.²¹⁰

La construcción de casas de fin de semana para habitantes del Distrito Federal en territorio morelense es dictada por el Plan Nacional de Desarrollo propuesto por el presidente Felipe Calderón, es decir, el gobierno federal y ejecutado por los gobiernos estatal y municipal. Los colonos que vienen a un pueblo como parte de un proyecto ajeno al pueblo, trastocan a la sociedad comunitaria que termina por extinguirse.²¹¹

²⁰⁹ Comunicación personal de Alejandro Piña, autoridad de Atlacholoaya.

²¹⁰ Alejandro Piña, entrevista realizada por Francesco Taboada Tabone en Atlacholoaya, Morelos, noviembre de 2008.

²¹¹ La táctica de introducción de colonos de una composición étnico-cultural distinta es una práctica común de gobiernos totalitarios o controlados por una mayoría étnica en el poder que pretende acabar

La SEP, la migración, los protestantes, el narco

Estas políticas en lugar de mejorar la capacidad económica de las comunidades las ha empobrecido. Muchos campesinos desempleados han preferido emigrar que enfrentar esta situación adversa que merma su capacidad de autoestima y su sentido de pertenencia a la comunidad. El discurso racista y etnocida promovido por los medios de comunicación deliberadamente, por los gobiernos de manera velada e institucionalizado por la Secretaría de Educación Pública,²¹² es otro factor que empuja a los jóvenes campesinos a buscar los satisfactores necesarios para despojarse de su identidad campesina. Es así como en la última década se ha acelerado la pérdida del náhuatl como lengua original, el tenis importado ha substituido al huarache tradicional de doble y triple correa, la cachucha estilo beisbol ha desplazado al sombrero calentano y las palabras en inglés han hecho del español hablado en Morelos, dialecto de fuerte raigambre campesina, un idioma en extraña evolución donde los albures televisivos han substituido a la picardía de los juegos de palabras y a las coplas que sirvieron de inspiración para el corrido suriano.

La migración también ha dividido la fuerza colectiva de las comunidades. Ahora hay “ricos”, aquellos que envían dinero desde los “esteits” y lo presumen generalmente con camionetas donde instalan poderosos sistemas de sonido tocando narco-corridos importados desde áreas fronterizas, casas de dos y tres pisos, electrodomésticos de gran tamaño. Aquellos que no reciben remesas forman el conjunto de los “pobres”. La falta de brazos merma la máxima institución comunitaria, el tequio, es decir, el trabajo solidario. Los jóvenes que se quedan han adoptado patrones de comportamiento individualistas, importados de las grandes urbes donde trabajan, casi siempre como albañiles. La lejana presencia de un escenario en el que ellos puedan construir una casa o cosechar un producto agrícola rentable los hace apáticos ante las prácticas colectivas. La introducción de religiones

con una minoría. Son conocidos los casos de los gobiernos Chino en el Tibet, turco en el Kurdistán e israelí en Palestina.

²¹² La SEP es indicada por habitantes de distintos pueblos como causante de la pérdida de valores. En Xoxocotla le achacan la pérdida del idioma materno, el náhuatl, pues acusan que los maestros, venidos de fuera, les dicen a los niños que al hablar así, en náhuatl, la gente va a decir que son agresivos. Comunicación personal del señor Reyes, en Xoxocotla el 30 de enero de 2010. También es muy común ver profesionistas de los pueblos trabajando para las empresas constructoras contra las que sus propios pueblos luchan.

protestantes, sobre todo a raíz de la firma del Tratado de Libre Comercio, TLC, ha debilitado el sistema de mayordomías que mantenía la cohesión comunitaria al organizar las fiestas patronales y los trabajos necesarios para la mejoría del pueblo. Los conversos se niegan a aportar su cooperación para los eventos anuales o para las obras públicas arguyendo que pertenecen a otra religión. Existen también los migrantes que apoyan la fiesta de su pueblo mandando dinero, pues aunque vivan en la ciudad de México o en Estados Unidos siguen sintiéndose parte del mismo y cultivan el sueño de regresar para construir su casa y recibir una bienvenida popular.

Para los que se quedan el narco representa una oferta tentadora; el desprecio que los jóvenes sienten hacia las instituciones, los motiva a seguir a quienes confrontan a estas instituciones; además es una opción económica firme y redituable en comparación con la agricultura tradicional o los trabajos mal pagados en las ciudades vecinas. En los setenta existía la opción guerrillera, esta alternativa sólo es seguida en la actualidad por contados individuos con conciencia de clase quienes tienen la oportunidad de recibir una invitación de los grupos políticos armados cuya base se encuentra en el estado de Guerrero. Otra oportunidad excepcional es buscar la nominación de un partido político para una diputación local, una ayudantía municipal o una regiduría. Los partidos políticos han infiltrado las instituciones políticas y jurídicas de los pueblos, pues imponen candidatos que representan los intereses del partido y no de la comunidad.

A pesar de la acción colonialista del sistema impuesto, este proceso no es totalizador; los pueblos han sabido llevar una permanente negociación que se ajuste a lo que en ese momento histórico sean sus intereses. Parecería que nos encontramos ante lo que Guzmán y León definen como un proceso de contracción de las identidades campesinas.

El riesgo que representa para su supervivencia la situación actual de la región nos remite a un escenario donde la revitalización de la cultura significa un acto de confrontación al poder dominante.

El espacio de los pueblos está más propenso a la penetración de lo externo en lo interno cuando la situación general es desventajosa. Se impone el idioma del colonizador, sus valores, su religión y sus leyes. Por más que la resistencia siempre esté activa y tal imposición nunca sea total, el poder domina. Las condiciones cambian cuando los

pueblos despliegan sus potencialidades culturales y ese proceso tiende a invertir su sentido, yendo de lo interno a lo externo con mayor fuerza. Las rebeliones significan también la oportunidad de la irrupción cultural de los desposeídos.”²¹³

La élite en el poder, desde tiempos de Cortés, sólo habla de modernizar, invertir y transformar. Un modelo que ha llevado al fracaso económico y cultural a nuestro país en varias etapas históricas. Pineda reflexiona sobre la subversión cultural que se profundiza “cuando la gente cuestiona la existencia misma del verdugo y no sólo sus actos excesivamente crueles.”²¹⁴ El etnocidio que caracterizó al régimen colonial, a las políticas liberal, porfirista, maderista y carrancista, hoy se transforma en ataque a la clase campesina a través del proyecto urbano y la contaminación de los recursos naturales derivados de los proyectos capitalistas promovidos por los gobiernos.

Los momentos de peligro han sido retomados por los pueblos en sus distintas etapas históricas como oportunidades para emprender un cambio profundo. La historia del Consejo de Pueblos retoma esa vía y se convierte en una opción ante el proyecto etnocida de la élite en el poder.

Xoxocotla, origen del Consejo de Pueblos

El pueblo indígena de Xoxocotla ha enfrentado al poder establecido desde la llegada de los españoles. Su tradición oral registra hechos simbólicos, como la estancia en el pueblo del último tlatoani azteca Cuauhtémoc²¹⁵, que les otorgan elementos para destacar su compromiso guerrero. Su historia reciente los liga con otras figuras libertadoras como Zapata y Cárdenas.

Xoxocotla ofrendó varios hombres a la revolución zapatista. Los veteranos Longino Rojas y José Jiménez, fueron autoridades tradicionales y guardianes de la tradición oral de la comunidad después de la lucha armada. La alianza establecida con Lázaro Cárdenas todavía es motivo fundamental que avala históricamente su exigencia al respeto irrestricto de su cultura y la defensa de sus recursos naturales.

²¹³ Francisco Pineda Gómez, *La Revolución del sur*, op. cit., p. 119.

²¹⁴ *Ídem*.

²¹⁵ Armando Soriano, entrevista realizada por Francesco Taboada Tabone y Atahualpa Caldera en Tlaltizapán, Morelos, noviembre de 2007.

Nosotros luchamos principalmente por el manantial Chihuahuita que es algo importantísimo porque es un recuerdo del general Lázaro Cárdenas, el único presidente de la república de México que se preocupó por los indígenas. Cuando fue candidato, pasó cerca del pueblo de Xoxocotla y la gente de aquel tiempo, en este caso mi abuelo y otros abuelos, cerraron la carretera y lo invitaron a pasar al pueblo y cuando vio que todo estaba muy pobre, demasiado pobre la gente, la mayoría no podía ni hablar el español, puro náhuatl, entonces dijo que cuando él ganara iba a hacer una escuela. Le dieron un poco de agua, pero agua del canal que es muy salada y dijo -¿A poco de esta agua toman?- la gente dijo sí, de esta agua tomamos, y dijo -Bueno, si soy presidente les voy a hacer un pozo para que tengan agua de buena calidad.- La gente dijo, -No, aquí a unos cuantos kilómetros hay un manantial que aflora el agua, se llama Chihuahuita; ¿porqué no pone usted la tubería y nosotros la mano de obra y traemos el agua para acá?- y el general dijo -Órale, nomás que sea presidente.- La gente creyó que no iba a cumplir que no era más que otro hablador de los tantos que hay en la Revolución mexicana pero sí cumplió, regresó y cumplió todo eso: hizo la escuela y nos dio el agua y esa agua que era para Xoxocotla, que la pidió Xoxocotla, la compartimos con más pueblos y esto es algo para nosotros histórico, importante, por lo mismo no nos la van a quitar.²¹⁶

La unión de Xoxocotla con otros pueblos quedó sellada en la memoria moderna a través de esta experiencia común. En los setenta y en el 2007, trece pueblos volverían a trabajar unidos para cuidar el agua del manantial Chihuahuita.

En los cincuenta los de “Xoxo” reciben las propuestas y el proyecto de Rubén Jaramillo a través del oriundo José Solís, que muere peleando contra el gobierno. La represión del 68 y la movilización estudiantil que la antecedió provocó que “amplios sectores de clase media desconfiaran del gobierno y muchos de ellos optaran por transformar su vida personal en aras de la transformación social.”²¹⁷ Muchos de estos jóvenes llegan a los pueblos de Morelos. En Xoxocotla son acogidos con entusiasmo.

Nos dimos cuenta que la sociedad estaba mal y que teníamos que hacer algo para cambiar esta sociedad en la cual los pueblos indígenas éramos los últimos en la sociedad, muy muy pobres, marginados. Nuestras ropas tenían varios parches, no

²¹⁶ Testimonio de Armando Soriano en la película documental *13 Pueblos en Defensa del agua, el aire y la tierra*, dirigida por Francesco Taboada Tabone, producida por el CRIM-UNAM, GAIA A.C., Francesco Taboada y Fernanda Robinson, México, 2008.

²¹⁷ Víctor Hugo Sánchez Reséndiz, *Identidad, comunidad y autonomía en Morelos*, Tesis para obtener el grado de Licenciado en Sociología, Ciudad Universitaria, enero 2006, p. 284.

sabíamos cuál era la tela original de tanto parche, sin embargo no sabíamos por donde entrarle hasta que después del 68 nos unimos.²¹⁸

Con conciencia de clase, y el apoyo de estudiantes el pueblo decide enfrentarse a un empresario que se había adueñado del río Apozonalco para construir un balneario privado.

Llegaron gente del estado de México a comprar unos terrenos a las orillas del lago, a orillas del río Apatlaco y crearon un balneario que se llamó Apotla y el dueño de ese balneario era Alfredo del Mazo; y entonces, un lugar que nosotros llamamos Michapa, donde todos los años en semana santa íbamos a nadar, de repente se convierte en algo privado: el balneario. Eso le molestó a la gente, le molestó al pueblo. Nos organizamos, creamos un comité para derecho del pueblo y por la vía de la movilización empezamos a buscar si podíamos tumbarlo, pero por la vía legal tuvimos más suerte de que alguien nos orientó legalmente y nos dijo que esto era anticonstitucional, puesto que el río era de la nación y los pueblos éramos parte de la nación y por lo mismo no podía ser propiedad de un balneario y la barda que habían construido para que no pudiera entrar el pueblo nosotros mismos la tumbamos, hasta con salario nos pagaron para quitar la barda. Fue un triunfo muy bonito para la gente del pueblo, pero de ahí seguimos con más luchas. Ya estábamos encarrilados.²¹⁹

Xoxocotla se ha caracterizado por ser un pueblo con tradición cuetera. Los mejores artesanos del arte pirotécnico están aquí. Pero también ha sido un pueblo experto en el cultivo de cacahuate. La lucha que siguió fue contra el coyotaje cacahuatero. Con el apoyo de estudiantes pertenecientes al grupo teatral Mascarones, se monta una obra de teatro campesino para difundir su problemática, no sólo en Morelos, también en universidades de la ciudad de México. El éxito de esta estrategia provocó que desde entonces Xoxocotla divulgue sus problemáticas en espacios ajenos a su comunidad.

Cultivábamos mucho el cacahuate. De repente salieron con que había un impuesto para sacarlo fuera del estado: cincuenta centavos por kilo. Esto hacía que vinieran a comprar cacahuate a nuestro pueblo y lo pagaran más barato porque tenían que pagar impuesto al salir del estado. Nosotros recurrimos a la liga de comunidades agrarias, al gobierno del estado y nunca encontramos respuesta. Todo lo que hicimos fue movilizarnos más pueblos. Con el grupo Mascarones hicimos una obra teatral que se llamaba Don Cacamafer y recurrimos a los comités, comités de lucha de las universidades de las prepas populares del politécnico de Chapingo, explicando nuestra lucha. En esta lucha desgraciadamente hubo dos muertos de la universidad por que unos querían que

²¹⁸ Armando Soriano, *op cit.*

²¹⁹ *Ídem.*

pusiéramos nuestra obra teatral y otros no querían y mataron a dos en la facultad de derecho de la universidad de México. Finalmente logramos que se derogara esa ley y quitaron el impuesto.²²⁰

Para mediados de los setenta el abastecimiento de agua que venía del manantial Chihuahuita era insuficiente. Los trece pueblos comienzan a disputarse el agua hasta que se dan cuenta que su tubería era muy pequeña e insuficiente. Es así que Xoxocotla solicita y exige al gobierno una tubería mayor. Como en tiempos del general Cárdenas, los pueblos se unen para cambiar su tubería ofreciendo la mano de obra. Esta sería la segunda vez que los trece pueblos se unían para resolver un problema común. Esta unión se repetiría en el 2007.

Incentivado por estos triunfos y sobretodo por la férrea decisión de defender su autonomía territorial, Xoxocotla se enfrenta a una escuela privada instalada en sus tierras de riego, a un proyecto turístico y a un aeropuerto.

En esa era otra lucha tomamos las tierras de la escuela de Cheverías por que a la gente la engañaron diciéndoles que si daban la tierra para una escuela que iba a ser para sus hijos. Una escuela en la que iban a salir ingenieros, iban a tener un salario de trabajadores a nivel federal, y la gente lo creyó. Dieron su permiso de aquellas tierras, las únicas que tenían de riego y salieron con que no les dieron nada. La escuela tampoco era para la comunidad, entraban dos o tres alumnos de la comunidad. Ante eso nos organizamos, tomamos las tierras y le exigimos indemnización al gobierno. Recuperamos la mayoría de las tierras. Después tomamos las tierras de la laguna de Tequesquitengo porque falsamente las expropiaron para hacer un fraccionamiento que se llamaba Terrenos y Turismo Sociedad Anónima, propiedad de dos hermanos gringos que se apellidaban Pulen y decían que la ley decía que una expropiación tenía que ser para utilidad pública. Un fraccionamiento de ricos no cumplía con ese requisito y como no sabíamos como hacerle mas que tomando tierras, fuimos y las tomamos y la cercamos. De repente nos avisan de que porqué las habíamos tomado, llegaron gente del gobierno diciendo que las tierras eran de nosotros. Salió un decreto presidencial de Luis Echeverría Álvarez en el cual nuevamente las expropia y crea un fideicomiso y nos dicen –Ustedes, los cuatro pueblos que son Tequesquitengo, Tehuixtla, San José y Xoxocotla son dueños, así que dejen las tierras si de por sí son de ustedes.- Nosotros sin conocer esas figuras dijimos – A que tontos somos.- y las dejamos porque nos dijeron que en realidad eran nuestras, pero bueno, lo de siempre, era pura mentira. Aún así después nos dijeron que iban a hacer un aeropuerto. Ahí sí dijimos ya basta de mentiras. Cuando iban a hacer el

²²⁰ *Ídem.*

aeropuerto y pintaron la pista por que iba a pasar en un helicóptero el presidente José López Portillo, lo pintaron en la noche, nos organizamos todas las personas afectadas y despintamos y con letra grande pusimos NO AEROPUERTO y dijimos que estábamos dispuestos a armar bronca. No construyeron el aeropuerto. Esto lo estoy diciendo fácil, pero fueron muchas reuniones, manifestaciones, no ha sido fácil, pero el camino ha sido constante, la lucha ha sido constante.²²¹

La unión y solidaridad de Xoxocotla con otros pueblos y con otras luchas confirmó la pertenencia del pueblo a proyecto de nación compartido y opuesto al impuesto constantemente por la clase dominante. Esta certeza se confirma con la adhesión de la comunidad al levantamiento zapatista de 1994, aunque ya tenían relaciones con algunos de los ahora comandantes del Ejército Zapatista de Liberación Nacional desde los setenta.

Participamos en un congreso en el 74, en el primer congreso que se hizo en Chiapas con grupos indígenas tzotziles, tzeltales, choles, tojolabales, entre otros y nos dimos cuenta que habían lugares que estaban peor que Xoxocotla, Chiapas estaba peor que Morelos y entonces vimos que era necesario irnos juntando echándonos la mano pueblo con pueblo. Surge el levantamiento armado de Marcos, del EZLN y nos integramos a ese movimiento, somos parte del Congreso Nacional Indígena, además a mí me tocó ser representante por Morelos de la Convención Nacional Democrática que se hizo en Guadalupe Tepeyac y nosotros a través de la comunidad y otras comunidades conseguimos víveres y llegamos a los pueblos y a las personas desplazadas, nosotros estuvimos contribuyendo con el EZLN y no hemos dejado de estar en los movimientos que ha hecho el EZLN.²²²

La continua defensa de su autonomía cultural, económica y territorial han creado en las nuevas generaciones un sentimiento de compromiso social. A pesar de que las instituciones mexicanas han realizado una labor persistente para integrar a la comunidad al proyecto económico de la clase dominante, los habitantes de Xoxocotla han sabido resistir. La Secretaría de Educación Pública ha hecho un esfuerzo constante para extirpar el idioma náhuatl de la comunidad. Aunque existen dos escuelas “bilingües” que intentan abonar a las estadísticas gubernamentales de respeto y difusión de los idiomas originales resultado de acuerdos internacionales firmados por el gobierno de México, la institución escolar ha sido el elemento fundamental en

²²¹ *Ídem.*

²²² *Ídem.*

el abandono de la lengua madre por la mayoría de los habitantes. El repudio de la clase dominante a la cultura campesina a través de reformas y leyes como las emprendidas por Carlos Salinas de Gortari han provocado el desinterés por el trabajo campesino de los jóvenes que son tentados constantemente a vender sus tierras por empresarios fraccionadores que codician los terrenos del ejido por estar tan cerca de Cuernavaca y sobre todo, del turístico lago de Tequesquitengo. En recientes décadas la televisión ha sido un difusor omnipresente del discurso dominante clasista y racista que la mayoría de las veces complementa al discurso escolar. La carretera que divide a Xoxocotla es otro elemento que abona a la pérdida de la cultura original; sin embargo el pueblo, en un proceso de apropiación, ha utilizado dicha carretera como elemento de presión en contra de las imposiciones del gobierno. Lo mismo sucedió cuando las mafias del transporte público estatal ligadas al gobierno intentaron entrometerse en la comunidad con taxis y camiones. Ésta las rechazó y organizó un sistema de transporte público propio basado en la adaptación de bicicletas y pequeñas motos como taxis.

Hoy la comunidad cuenta con casi treinta mil habitantes y el proceso para obtener la municipalización del pueblo está en marcha. La autonomía municipal se está buscando desde la perspectiva de la sociedad dominante, pero los métodos para alcanzarla son eminentemente comunitarios e inherentes a la cultura de resistencia que ha desarrollado Xoxocotla en los últimos quinientos años.

2. Ome. Los Trece Pueblos

Instituciones como el Banco Mundial y el Fondo Monetario Internacional, fomentan la comercialización del agua. En sus políticas crediticias promueven abiertamente la desregulación y privatización de los servicios del agua y la incluyen en las condiciones de sus préstamos... Capital y naturaleza tienden en sentidos opuestos, el equilibrio de uno es el desequilibrio del otro, pero nunca y en ninguna parte existe un capitalismo en equilibrio con la naturaleza.²²³

Los nuevos mecanismos para sacar al agua de la esfera identitaria de los pueblos a través de su mercantilización fueron utilizados en un principio por el gobierno

²²³ Bustamante Álvarez, Tomás, *El Agua y el Desarrollo Sostenible en Guerrero*, en León López, Arturo, coordinador, *Los Retos Actuales del Desarrollo Rural*, Universidad Autónoma Metropolitana, México, 2005, p. 117.

maderista en 1911 frente al problema de la tierra. Madero veía a la tierra y las extensiones comunales que protegen el abastecimiento de agua como un problema de pequeña propiedad, desligándola del contexto histórico, cultural, ideológico y ecológico.²²⁴ El agua en el siglo XXI ha tomado el papel revolucionario que la tierra tenía durante la Revolución Mexicana, sin dejar de lado las disputas que por la tierra persisten o la defensa de la misma como parte de un territorio específico o simbólico.²²⁵

En la actualidad en México la tierra agrícola bajo el sistema de tenencia comunal o ejidal ha dejado de tener el mismo valor que tenía antes de la entrada en vigor del Tratado de Libre Comercio en 1994; mientras la producción agrícola financió la industrialización del país hasta la década de los setenta²²⁶, e inclusive alcanzó la autosuficiencia en producción de maíz en el gobierno de José López Portillo (1976-1982), su valor como elemento de seguridad nacional fue indiscutible. Ahora que no existe garantía de precios y que prácticamente el agricultor tradicional queda fuera de los planes de crecimiento económico del gobierno, la tierra no representa un elemento de cohesión en la comunidad, pues no genera satisfactores económicos que permitan, no sólo la reproducción cultural, sino la supervivencia económica. Los hijos de ejidatarios terminan por vender, rentar o concesionar la tierra al mejor postor, muchas veces en detrimento del resto de los miembros de su comunidad, pues compañías transnacionales negocian extensas regiones para extracción minera a cielo abierto, fraccionadores y urbanizadores contaminan agua y aire y gobiernos imponen proyectos hidroeléctricos, eólicos o basureros residenciales e industriales. La eliminación de la clase campesina a través de la venta de la tierra transforma el sentido de pertenencia, elemento fundamental de identidad que motivó la revolución zapatista.²²⁷ El agua, corre la misma suerte que la tierra que la contiene ya sea superficialmente o como río subterráneo. La venta de la tierra agrícola, permitida

²²⁴ Pineda Gómez, Francisco, *La Revolución del sur*, *op cit.*

²²⁵ Un ejemplo de la disputa por el agua y la tierra es la que protagonizan Tetela del Volcán y Hueyapan. El origen de la confrontación se reduce a un cauce que se encuentra en un espacio donde los linderos no han quedado lo suficientemente claros. Ante el advenimiento de una época de escasez de agua, ambos pueblos han reclamado para sí la fuente del líquido.

²²⁶ Armando Bartra, *Los herederos de Zapata: movimientos campesinos posrevolucionarios en México, 1920-1980*, Ediciones Era, México, 1992.

²²⁷ Mientras el impulso al campo como eje de desarrollo no sea una prioridad de los gobiernos y los productos agrícolas no vuelvan a generar satisfactores económicos la tierra seguirá vendiéndose.

después de las reformas salinistas al artículo 27 constitucional, ha desatado en empresarios ligados al gobierno una incontrolable voluntad para adueñarse de los recursos naturales y minerales que están en manos de los ejidos. Es bajo esta visión que también ahora empresarios y gobiernos tienen la meta de transformar el agua en mercancía. El proyecto de La Ciénega, contra el cual se levantaron los Trece Pueblos, es parte de este proceso. “Queremos que el campo ya no sea asesinado por las políticas públicas federales y estatales y que nuestros jóvenes en vez de ser excluidos y se vayan, puedan trabajar y tomar gusto por el campo.”²²⁸

En el 2006 toma posesión Marco Adame Castillo como gobernador del Estado de Morelos. El gobierno comienza a intensificar la entrega de permisos para construcción de fraccionamientos de todo tipo en todo el estado. Empresas conocidas en el ramo de la explotación inmobiliaria por sus estrechos lazos con el gobierno como Geo, Ara, Homex, Urbasol y Sare²²⁹ transformaron en la mitad de un sexenio el paisaje agrícola de Morelos tirando árboles y sembrando casitas de mala calidad. La empresa Urbasol comenzó a edificar un fraccionamiento en un terreno conocido como La Ciénega perteneciente al pueblo de Tepetzingo. Estas tierras eran utilizadas por los campesinos para la siembra de distintos productos. El gobierno aceleró los trámites para cambiar el uso de suelo de agrícola a urbano. Tepetzingo y varios pueblos aledaños están fincados, algunos desde tiempos prehispánicos, a un flanco de la Reserva Estatal Sierra de Montenegro. Esta reserva, decretada el 10 de junio de 1998, cuenta con una superficie de 7,328 hectáreas. En el 2007, Urbasol comienza a construir en los límites territoriales de la reserva. Algunos vecinos del lugar dan la voz de alarma a los representantes de los sistemas autónomos de agua potable de varios pueblos. Los representantes se reúnen y coinciden en que el caudal de agua potable entubada hacia sus comunidades cada día es menor. Xoxocotla, cuya población es mucho más numerosa que la de los demás pueblos, convoca a los trece pueblos con quienes comparte el legendario manantial Chihuahuita. Juntos hacen una visita al lugar invitando a las autoridades del Estado. Ratifican que Urbasol y otras empresas está construyendo muy cerca de la fuente de agua y explotando el caudal subterráneo a

²²⁸ *Manifiesto de los Pueblos de Morelos*, Xoxocotla, Morelos, 29 de julio de 2007.

²²⁹ Inmobiliaria Sare está conformada como una sociedad donde participan los hermanos Bribiesca Sahagún, hijastros del expresidente Vicente Fox. *Hallan vínculos de los Bribiesca y Khoury en siete constructoras*, en Dossier Político.com:
<http://www.dossierpolitico.com/vernoticiasanteriores.php?artid=3971&relacion=dossierpolitico>

través de pozos. A pesar de que los manantiales Chihuahuita, el Zapote, el Salto y Santa Rosa han sido respetados por la urbanización, las áreas de amortiguamiento vitales para las fuentes brotantes están siendo dañadas. Los Trece pueblos se organizan en comisiones y una de éstas se encarga de analizar toda la documentación emitida en relación a este caso. Descubren que no se trata de un proyecto que comprende dos mil catorce casas. En realidad son tres proyectos: Uno de diez mil casas, otro de veinticinco mil y un Campo de Golf. El peligro principal radica en la sobre explotación de los ríos subterráneos y la cantidad de aguas residuales que serán vertidas en los mismos.

Ya desde hace algunos años, los pueblos habían notado la disminución del caudal de su manantial, presumiblemente como resultado del plan de urbanización del gobierno de Morelos cuya meta radica en construir una zona metropolitana en los municipios de Cuernavaca, Emiliano Zapata, Xochitepec, Jiutepec, Huitzilac y Temixco, eliminando el cinturón agrícola que separan a cada municipio y las áreas comunales que pertenecen a los ejidos. Xoxocotla principalmente había tenido la experiencia de ver su río Apozonalco, brazo del río Apatlaco, contaminarse por las descargas vertidas desde los centros urbanos río arriba; además, el constante crecimiento demográfico ha desarrollado problemas en el abastecimiento de agua.

Con el inicio del proyecto urbano emprendido por Urbasol, Xoxocotla sufre de constantes interrupciones en la dotación de agua que tiene asignada. Los vecinos se molestan. Una nueva administración del sistema autónomo de agua potable toma el problema en sus manos y convoca a una reunión con los otros pueblos afectados. En asamblea se vota por la constitución de un movimiento social que revierta la decisión del gobierno y los empresarios: “Trece pueblos en defensa del agua, la tierra y el aire”. Los trece pueblos son: Tepetzingo, Tetecalita, Temimilcingo, Acamilpa, Pueblo Nuevo, Tlaltizapán, Huatecalco, El Mirador, Benito Juárez, Tetelpa, Santa Rosa Treinta, San Miguel Treinta y Xoxocotla. El elemento común a estos pueblos es el usufructo de los cuatro manantiales mencionados; dependen de ellos para abastecerse de agua potable y riego. Los manantiales van más allá de un significado simbólico, pues son indispensables para su reproducción económica y su supervivencia humana.

Esta organización comienza a realizar las diligencias legales y peticiones necesarias en las oficinas gubernamentales sin ningún éxito. Al ver la negativa a la que los someten las autoridades municipales, deciden pedir una audiencia con el gobernador,

misma que se les es negada. Hartos de la falta de atención a sus reclamos deciden en mayo de 2007 tomar la carretera federal México-Acapulco en el tramo que pasa por el Xoxocotla. Con el objetivo de que el gobernador atienda sus reclamos, se dirigen a la caseta para tomar la llamada autopista del Sol, carretera de cuota. Al enterarse, el secretario de gobierno, Sergio Álvarez Mata, envía a la policía estatal. Saúl Roque, miembro del sistema de agua potable de Xoxocotla, explica la situación

Íbamos con la finalidad de difundir nuestro problema, pero se sufrió la agresión por parte de la policía, los granaderos, incitando a que surgiera la violencia, porque por parte de ellos surgió la violencia agrediendo a una señora de más de setenta años que fue la primera que golpearon y cayó al suelo.²³⁰ Se tuvo ese enfrentamiento entre la policía y la gente de nuestras comunidades. No caímos en una trampa porque después nos dimos cuenta de que nos estaban queriendo arrastrar a donde ellos corrieron, los policías, para caer en una parte donde se encontraban agazapados más policías. Afortunadamente nos replegamos y no tuvieron oportunidad de seguirnos reprimiendo.²³¹

Los granaderos lanzan gases lacrimógenos a la multitud compuesta por ancianos, niños, mujeres y jóvenes. También detienen con violencia a dieciocho personas, algunas de las cuales no tenían nada que ver en la manifestación, sino que vivían en el rumbo o pasaban por ahí. Más contingentes llegan en apoyo de los manifestantes y la policía termina retirándose dejando un par de patrullas y abandonando la caseta de cobro. Algunos manifestantes emprenden la quema de los vehículos y con piedras rompen los vidrios de las casetas. En asamblea urgente, el pueblo de Xoxocotla y quienes han venido a solidarizarse, determinan quedarse en la carretera federal impidiendo el paso a los vehículos hasta que el gobernador los reciba y se llegue a una negociación.

El gobierno envía al subsecretario de gobierno Rafael Martínez para comenzar la negociación. Los 13 Pueblos exigen como irrevocable condición para permitir el flujo vehicular en la carretera, la liberación de todos los detenidos y la cancelación de las órdenes de aprehensión dictadas a los dirigentes del movimiento. Se logra un acuerdo en el que el subsecretario accede a las condiciones y se compromete a dialogar para

²³⁰ La señora Magda de Santa Rosa Treinta fue golpeada en la cabeza con la culata de una bayoneta, cayó desmayada al estallar un gas lacrimógeno a pocos centímetros de donde se encontraba.

²³¹ Saúl Roque, vocero de los Trece Pueblos, entrevista realizada por Francesco Taboada Tabone y Atahualpa Caldera en Xoxocotla, agosto de 2007.

llevar a cabo la cancelación de la obra de la empresa Urbasol en La Ciénega. Se establecen cinco mesas de diálogo para tratar los puntos técnico-ambiental, jurídico, económico, social y político. Los Trece Pueblos hacen constar al gobierno que existe corrupción en el proceso de licitación de estas obras. Consideran que la Manifestación de Impacto Ambiental no está bien fundamentada pues no aparece la existencia de los manantiales ni las consecuencias que la construcción pudiera acarrear a los ríos subterráneos. También demuestran que los permisos otorgados se encontraban vencidos desde enero de 2006. Ante todos estos argumentos el gobierno decide no cumplir su palabra.

De estas mesas sólo se comenzó con una que no se terminó porque nuevamente el gobierno hizo falta a respetar los acuerdos y otra vez se detectó el inicio de la construcción de las casas que estaban supuestamente suspendidas faltando al acuerdo que se había tomado.²³²

Los Trece Pueblos amenazan con volver a tomar la carretera. Varios contingentes se establecen frente a la entrada de La Ciénega y difunden la información de lo que está sucediendo a los interesados en comprar las casas, que aún sin terminar, la empresa ya está vendiendo. Algunos medios de comunicación dan cuenta de los hechos. Conforme se da a conocer la problemática y la estrategia en conjunto que los pueblos han desarrollado, más comunidades y agrupaciones ambientalistas y ciudadanas se solidarizan. La movilización de los pueblos, la constante amenaza de intervenir de nuevo la carretera y la aparición del conflicto en prensa nacional, obligan al magistrado Carlos Iván Arenas Ángeles a darle parcialmente la razón a los Trece Pueblos.

Cuernavaca, Mor., 21 de agosto. El Tribunal Contencioso Administrativo (TCA) concedió la suspensión provisional del desarrollo habitacional que se construye en La Ciénega de Tepetzingo, en el municipio de Emiliano Zapata, y notificó a la compañía Urbasol que detenga las obras inmediatamente en tanto la primera sala de ese organismo judicial determina a quién le asiste la razón, lo que podría ocurrir hasta dentro de ocho meses... En el transcurso de los siguientes 10 días, las autoridades del gobierno del estado, representadas por el panista Marco Antonio Adame Castillo, y del ayuntamiento de Emiliano Zapata, que aparecen como partes demandadas por

²³² *Ídem.*

haber autorizado la construcción de 2 mil viviendas, tendrán que presentar las pruebas que determinen que no existe ningún daño ecológico con la edificación, a diferencia de lo que aseguran los colonos en el sentido de que esas obras afectarán los manantiales del Chihuahuita, el Salto y el Zapote.²³³

Mientras el magistrado hace declaraciones a la prensa recomendando al “gobierno estatal para que haga un diseño institucional de políticas públicas encaminadas a la protección del medio ambiente”²³⁴, el edil de Emiliano Zapata, municipio donde se encuentra La Ciénega, Fernando Aguilar Palma, se ausenta de Morelos para asistir a un congreso, dejando acéfalo al municipio, por lo que la empresa no detiene la obra a pesar de recibir el dictamen con la suspensión. El movimiento acude al Congreso estatal para pedir que se acate la decisión del TCA. El Congreso accede públicamente a las demandas, pero no hace nada. Deciden hacer las cosas como ellos saben: vuelven a La Ciénega, se apostan en la entrada y declaran la obra cancelada. Saúl Roque manifiesta a la prensa

El Congreso del estado está descartado como mediador para el movimiento en defensa del agua, pues rompimos toda relación con los diputados locales, porque hemos visto que no tuvieron iniciativa ni capacidad para estar del lado del pueblo. Están supeditados a lo que dice el Ejecutivo, no están cumpliendo sus funciones... El juicio iniciado por los 13 pueblos ante el TCA no es un capricho, dijo, sino una necesidad de vida²³⁵

La movilización emprendida por los Trece Pueblos es resultado de la unidireccionalidad en la toma de decisiones ejercida por el gobierno para favorecer a ciertos empresarios. Al otorgar permisos a discreción y estimular la urbanización en terrenos agrícolas no sólo deshecha la participación de las comunidades en dichas decisiones, sino también viola acuerdos y convenios nacionales e internacionales suscritos sobre derechos humanos, acceso al agua, medio ambiente, desarrollo sustentable y pueblos originarios.²³⁶

²³³ *Detener obras en Tepetzingo, ordena tribunal a constructora, de la redacción*, La Jornada Morelos, 22 de agosto de 2007.

²³⁴ *Ídem*.

²³⁵ *Ídem*.

²³⁶ Rafael Monroy, *Problemática de las comunidades del Consejo de Pueblos de Morelos*, en *Los pueblos de Morelos cabalgan por la vida*, Centro de Investigaciones Biológicas, UAEM, Cuernavaca, Mor., 2009.

La Ciénega no incluye los criterios de sustentabilidad formulados en [los acuerdos internacionales] y tampoco contempla mitigar la marginalidad de los grupos afectados. Se puede afirmar que este proyecto habitacional no integra las dimensiones sociales y ecológicas de los municipios impactados y por tanto, no se considera un proyecto de desarrollo, debido a que no está dirigido a impactar económica, social y ecológicamente a los habitantes nativos del área... El proyecto La Ciénega como la mayoría de los de su tipo, tampoco cumple con la normatividad nacional que se ha agregado en la Ley de Desarrollo Rural Sustentable (2001), la cual incluye normas para la planeación y organización de la producción agropecuaria, industrialización y comercialización; agrega bienes, servicios y todas aquellas acciones tendientes a elevar la calidad de vida de la población rural y considera que la planeación del Desarrollo Rural Sustentable, debe caracterizarse por ser un ejercicio democrático, lo que tampoco se incluye en el referido proyecto.²³⁷

3. Yei. El Congreso, el Manifiesto y el Consejo de Pueblos de Morelos

Mientras Xoxocotla se apropia de la carretera y coloca barricadas permanentes, varios pueblos y comunidades de todo el estado se movilizan hacia el campamento para mostrar su solidaridad. Algunas delegaciones se quedan en los campamentos para hacer guardia. Las mujeres de Xoxocotla organizan un muy eficiente sistema de alimentación para todos que cuenta con los productos que otras comunidades aportan. En las reuniones nocturnas se realiza el intercambio de experiencias. Se discuten puntos en común como el desabasto de agua, la contaminación de apantles, ríos y mantos freáticos, la construcción de casas en terrenos agrícolas o inclusive sagrados y el aumento de la delincuencia, producto de la llegada masiva de colonos foráneos. Los pueblos intuyen que el gobierno de Morelos ha emprendido una guerra en contra de la cultura campesina. Así, al calor de los anafres y con el aroma del maíz recién molido, surge la idea de organizar un Congreso de los Pueblos de Morelos para hacer oficial el intercambio de experiencias.

Como en el 2002 cuando el pueblo fue sede del Congreso Nacional Indígena, Xoxocotla es pueblo anfitrión y el evento se lleva a cabo los días 28 y 29 de julio en la escuela secundaria. Asisten más de setecientas personas de cuarenta y ocho

²³⁷ *Ídem.*

pueblos, organizaciones sociales de toda la América, investigadores y profesores de la UNAM, organizaciones ecologistas urbanas, cineastas y ciudadanía en general. El principio de la convocatoria fue que ningún partido político asistiera al congreso, por eso cuando Javier Orihuela, presidente municipal de Temixco de extracción perredista, tomó la palabra, varios asistentes le impidieron hablar, sin embargo él resaltó que venía como activista, no como autoridad, por lo que se decidió que se quedara, pero que no hablara. Los saludos y las presentaciones terminaron cerca de las tres de la tarde. Las mujeres de Xoxocotla nuevamente organizaron los servicios de comida para los participantes con el apoyo de mujeres de otros pueblos. Después cada delegación se reunió en mesas de trabajo.

Vimos que no sólo está el problema del agua. Está el problema de la tierra, el problema de la basura, el problema de la contaminación, está el problema de la defensa de la convivencia comunitaria de nuestros pueblos, de la autonomía propia de nuestros pueblos que está en decadencia pues quieren acabar con nuestros usos y costumbres, con la autonomía de nuestros pueblos. Esto es más amplio y por eso nace bastante bien este congreso con la finalidad de agruparnos, de unirnos y buscar soluciones. No necesariamente tiene que haber soluciones a través de las autoridades, porque estamos viendo que a través de ellas no se llegan a solucionar los problemas. Entonces existen diferentes acciones y formas alternativas que las propias comunidades nos podemos ayudar para solucionar los problemas que tengamos. Pero sobre todo consolidar la unión para la defensa de nuestros recursos naturales como señalamos en un manifiesto que se elaboró a raíz del congreso. Ahí nos estamos consolidando como grupos de pueblos originarios unidos para defender nuestros recursos.²³⁸

El 29 de julio se tomaron conclusiones y se redactó un escrito que todos los asistentes suscribieron: el Manifiesto de los Pueblos de Morelos.

Manifiesto de los Pueblos de Morelos

En casi todo el estado se recuerda el famoso relato en el que después de dar lectura al Plan de Ayala en un campamento de la sierra de Ayoxustla, Puebla, el General Emiliano Zapata dijo: “Todos los jefes pasen a firmar. ¡Los que no tengan miedo!”²³⁹ Justamente en esta tradición zapatista, el Congreso redactó un Manifiesto que recoge

²³⁸ Saúl Roque, *op cit.*

²³⁹ Rosalind Rosoff y Anita Aguilar, *Así Firmaron el Plan de Ayala*, Gobierno del Estado de Morelos, Instituto Estatal de Documentación, Cuernavaca, Mor., 2007, p. 31.

la visión profunda de los pueblos, una denuncia de la situación actual de devastación, las propuestas organizativas y de acción encaminadas a resolver las necesidades más apremiantes de los pueblos y un apartado al que llamaron “el sueño de los pueblos”.

Los pueblos de Morelos que hoy estamos en lucha esperamos con el corazón un día volver a ver bello el lugar donde vivimos, que podamos reunirnos los que ya se fueron, empujados a emigrar, con los que todavía no nacieron. Aunque es un sueño profundo en realidad lo soñamos despiertos.²⁴⁰

El Manifiesto resulta ser un documento conmovedor, lleno de verdad y justicia. Contiene una serie de propuestas nacidas en las comunidades para cambiar el rumbo del Estado y se inscribe en un proyecto de nación que los pueblos han construido desde hace siglos. El manifiesto puede ser considerado como el documento más importante de Morelos en torno a la lucha por la autonomía, la cultura y la ecología desde el venerado Plan de Ayala. “Entendemos y veneramos la relación con nuestras tierras, aguas y aires porque mantenemos en pie nuestra organización colectiva y sabemos que el día que esta muera morirán nuestras relaciones, nuestros saberes y cada uno de nuestros recursos.”²⁴¹ Como en la ideología zapatista de principios del siglo XX, ¡Arriba los pueblos, abajo las haciendas!, los pueblos marcan una diferencia entre los proyectos de aquellos que viven en la ciudad y el modo de ser campesino.

Queremos que las empresas inmobiliarias dejen de sembrar varillas y planchas de pavimento en vez de maíz, que las grandes empresas dejen de introducir en nuestros campos semillas transgénicas, que dejen de amontonar toneladas de plásticos y otras basuras perniciosas en nuestras ciudades, que dejen de presionar a nuestras tierras para producir biocombustibles que sólo estarán al servicio de los automóviles y sus megaciudades... las ciudades grandes ‘necesitan’ un espacio para tirar su basura, pretenden hacerlo sin tomarnos en cuenta y sin hacer verdaderos estudios de impacto ambiental, pero sobre todo, sin hacerse responsables de la devastación que generan las basuras modernas en nuestras tierras, nuestros ríos y manantiales, en nuestra salud y en nuestras vidas...

En suma, el estado de Morelos, en algún tiempo considerado como un lugar privilegiado por su clima, sus manantiales, sus tradiciones y la calidez de su gente, está perdiendo hoy de forma irreversible sus riquezas naturales y culturales, al mismo

²⁴⁰ *Manifiesto de los Pueblos de Morelos, op. cit.*

²⁴¹ *Ídem.*

tiempo en que los pueblos de Morelos estamos en cada vez peores condiciones económicas, ambientales y sociales debido a que en nuestra entidad predomina la injusticia. Nuestro territorio es visto por los gobiernos federal, estatal y municipales como un botín, como una fuente de enriquecimiento sin límites para unos cuantos mientras se nos despoja de aquello a lo que hemos dedicado toda nuestra vida a cuidar y compartir comunitariamente: el agua, la tierra y el aire...²⁴²

Y también como los zapatistas de antes y de ahora, los pueblos de Morelos proponen su proyecto bajo el lema “mandar obedeciendo”.

Nuestra aspiración, como la de muchos otros pueblos del mundo, es lograr que en Morelos ningún proyecto de desarrollo se pueda construir o implantar sin la consulta y aprobación de los propios pueblos porque sabemos que es nuestro derecho decidir sobre nuestros recursos y territorios.²⁴³

Formación y lucha del Consejo de Pueblos

Motivados con la idea de seguir trabajando hacia la obtención de una autonomía total en un contexto de solidaridad y con una bandera contundente, el Manifiesto de los pueblos, se funda el 31 de agosto el Consejo de Pueblos de Morelos. Se traza como principal objetivo el recobrar el control de sus recursos naturales. El Consejo se crea como un órgano rector de las actividades agrícolas, industriales y comerciales que se pretendan desarrollar en los pueblos. Así pues, cada proyecto que la iniciativa privada o el gobierno intente realizar en territorios adscritos al Consejo, debe ser revisado por el propio Consejo y por las autoridades reconocidas del pueblo en cuestión que determinará su ejecución, su adaptación a las necesidades reales de la comunidad o su rechazo. En teoría esta iniciativa combate la práctica en la que el destino de la tierra y los otros recursos naturales es determinado por los gobiernos con el aval del Congreso de la Unión, el Congreso local o en cabildos municipales sin consultar jamás a los pueblos.

Se determinó que se llevarían a cabo asambleas quincenalmente en los pueblos adscritos con el objetivo de dar a conocer el Manifiesto, lograr la adherencia de más comunidades y darle seguimiento a las acciones y soluciones que para cada problema

²⁴² *Ídem.*

²⁴³ *Ídem.*

se plantearon. Las asambleas constituyen una institución en el estado de Morelos, son practicadas desde tiempos prehispánicos y son piedra angular del sistema de usos y costumbres. En la revolución zapatista, las asambleas de pueblos fueron determinantes para que toda la región le diera el apoyo al movimiento desde su inicio en Anenecuilco hasta la final adhesión al Plan de Agua Prieta.

Nosotros pensamos que el Consejo de Pueblos tiene que asumir la responsabilidad que nos dejó Zapata. Zapata nos dejó unas leyes en las cuales decía que los municipios no podrían funcionar sin las asambleas de los pueblos; que la máxima autoridad era las asambleas. Las autoridades tenían que estar obedeciendo a los pueblos organizados, en esa medida nosotros hacia allá vamos. Tenemos que rescatar las leyes de Zapata y tenemos que aprender que este país es de todos, principalmente de los indígenas y campesinos y por lo mismo para allá vamos organizadamente, conscientes de que el futuro de este estado le pertenece a los campesinos, pero vamos a hacer leyes para que esto quede plasmado y nuestros hijos se sientan orgullosos de lo que les vamos a dejar, si no, nos van a fusilar ellos mismos.²⁴⁴

A pesar de que varias comunidades dentro del Consejo ya no son indígenas, muchas de ellas se asumen como herederas de esa cultura. El Consejo toma esa herencia como eje de su desarrollo con la convicción de que en el proyecto civilizatorio emprendido por los pueblos originales se encuentran las respuestas para lograr una sociedad con justicia que pueda evolucionar respetando los recursos naturales.

La cuestión indígena es muy importante hace poco cuando cerramos las carreteras el gobierno decía que estamos afectando a terceros, nosotros empezamos a pensar porqué se preocupa por los terceros si hay primeros y segundos y los primeros somos los indígenas. Aquí nacimos, aquí crecimos y aquí viven nuestros abuelos, bisabuelos y tatarabuelos, hasta Cuauhtémoc, el joven abuelo vivió aquí. Hablamos aún el náhuatl, entonces las leyes deben de entender que primero somos nosotros y si a los primeros nos quitan el agua, lógico es que peguemos de brincos. Los pueblos tienen que entender que los dueños de las tierras no son los gobiernos, sino somos los pueblos indígenas y nosotros sí queremos compartirlas por que nuestra costumbre es comunitaria. Nadie es dueño de nada, todos somos dueños de todo. Es algo que

²⁴⁴ Testimonio de Armando Soriano en *13 Pueblos en Defensa del agua, el aire y la tierra, op. cit.*

tienen que aprender las nuevas generaciones; porque nosotros no estamos de acuerdo con la propiedad privada, sino con la propiedad comunitaria, cada quien que tenga lo que necesita. Lo vemos como los pájaros, no hay ningún pájaro que diga yo compré este laurel de la India, yo ya compré esto o esto es mío, no es cierto, cada pájaro se para en cualquier árbol buscando su comida. Tenemos que aprender de la naturaleza. Yo creo que hace falta conocer muy bien a la cultura indígena, pero de fondo. Parece mentira, pero vienen extranjeros que entienden mejor la visión indígena más amplia que los mismos mexicanos. Los mexicanos tenemos el gran problema de que estamos acomplejados y les da vergüenza decir que somos indios, pero lo indio no nos lo quita nadie, ya así somos, qué hacemos y además nos sentimos orgullosos, no se porque están con esa actitud. Se tiene que entender que de aquí en adelante los indígenas vamos a empezar a tomar cartas en el asunto sobre el tema del agua, la tierra, el aire y vamos a proponer leyes y con las movilizaciones de todo mundo creo que se va a lograr.²⁴⁵

El Consejo hace del idioma náhuatl su lengua oficial. Se propone respaldarse en el Convenio 169 sobre Pueblos Indígenas y Tribales de la Organización Mundial del Trabajo, OIT, firmada en Ginebra, Suiza el 7 de junio de 1989 y ratificado por el gobierno mexicano el 5 de septiembre de 1990.²⁴⁶ Con esta decisión, el Consejo toma una determinación que el Congreso de la Unión ha negado reiteradamente: la oficialización de las lenguas originarias en México. Hay que recordar que en marzo de 2001 los diputados y senadores repudiaron la posibilidad de aprobar la Ley sobre Derechos y Cultura Indígena, la Ley COCOPA, ignorando la presión popular masiva en apoyo a la organización que la proponía, el EZLN. Las lenguas originarias no son oficiales en México a pesar de que la tendencia en casi todos los países de América Latina es elevarlas al mismo rango que el español. Esta es una de las razones por las que el Consejo de los Pueblos desconoce al Congreso de la Unión como supuesto representante en sus territorios.

²⁴⁵ *Ídem.*

²⁴⁶ A pesar de haber ratificado el Convenio 169, en la práctica el gobierno de México lo ha violado innumerables veces. Véase el Convenio 169 en <http://www.ilo.org/ilolex/cgi-lex/convds.pl?C169>. Están los ejemplos de la concesión minera en territorio Wirárika: <http://www.mexicoambiental.com/mexico/general.html>; la violación de derechos humanos en comunidades zapatistas: <http://www.hchr.org.mx/files/doctos/Libros/litigioestrategico.pdf>; Las ejecuciones extrajudiciales e invasión por parte del ejército a pueblos indígenas: <http://www.jornada.unam.mx/2009/11/29/estados/029n2est>

El rescate del náhuatl es una de las estrategias culturales del Consejo, particularmente importante después de que la UNESCO lo ha considerado como un idioma en “serio peligro”.²⁴⁷ Es un paso más en la búsqueda por transformar a México en un Estado multilingüe.²⁴⁸ Dentro de los primeros pueblos que se adhirieron al Consejo se encuentran comunidades donde el náhuatl es de uso corriente como Xoxocotla, Cuentepec, Tetelcingo y Santa Catarina Zacatepec. Otros más donde quedan pocos hablantes: Ocoatepec, Tejalpa y Tepoztlán. En agosto de 2009, la comunidad de Hueyapan, donde también el náhuatl es de uso común, quedó inscrita en el Consejo. También las asociaciones nahuas de pintores de papel amate del Alto Balsas en Guerrero pero que desde hace décadas viven parte del año en Cuernavaca, se adhirieron al Consejo después de enfrentarse a las autoridades municipales de Cuernavaca que les impedían difundir y comercializar su arte alfarero y en papel amate en las calles céntricas de la capital del estado.

En contextos rituales o ceremoniales delegados de distintas comunidades nahua hablantes se comunican entre ellos en su lengua original. Esto ha despertado el interés en algunos miembros en que sus hijos hablen en “mexicano”, como también se le conoce al náhuatl. Dentro del ámbito político, el náhuatl se utiliza en actividades que los pueblos tienen en gran celo y que consideran de seguridad comunitaria; en el segundo Consejo de los Pueblos se invitó en náhuatl a las organizaciones clandestinas a unirse al Consejo de Pueblos para continuar por la vía pacífica “hasta donde se pueda, takampa kualek”. En la asamblea realizada el 6 de enero de 2010 se determinó que la mesa directiva del Consejo debe tomar clases para aprender el náhuatl.

Está claro que el interés principal al retomar el náhuatl responde a la necesidad de marcar la diferencia con la sociedad dominante y establecer un vínculo legible con el linaje histórico que ha detentado el control de los recursos naturales desde hace más de un milenio. La lengua es un elemento más que define la autonomía de los pueblos.

²⁴⁷ Reforma, sección cultura, p. 17, 4 de julio del 2009.

²⁴⁸ La experiencia zapatista en Chiapas ha demostrado que se puede revertir la tendencia a la extinción de los idiomas originales en México. Los idiomas hablados en los territorios autónomos zapatistas, Tzotzil, Tzeltal y Tojolabal están desplazando al español. A mi parecer esto se debe al sistema de educación que el EZLN ha extendido en su radio de acción, creando conciencia de la evolución de las culturas dentro de su propio proyecto civilizatorio.

En la mejor tradición zapatista de apropiarse de las leyes existentes y exigir su cumplimiento, el Consejo de los Pueblos acude a la Constitución de 1917; basados en el artículo 39 de la Constitución Mexicana, la demanda por la oficialización de la lengua, la autonomía y la libre determinación de los pueblos hace de la lucha emprendida, una manifestación genuina dentro de los límites legales. “La constitución lo dice, el pueblo tiene en todo momento el derecho de modificar o alterar el tipo de gobierno que más le convenga, el pueblo. ¡Artículo 39 caramba! Creó que se les olvida.”²⁴⁹

Tras la fundación del Consejo se organiza una marcha a la capital de la entidad pidiendo la intervención inmediata del gobernador Marco Adame Castillo en los asuntos de los pueblos, particularmente en el de la construcción de casas en las tierras colindantes con los cuatro manantiales. La marcha llegó al palacio de gobierno, y un grupo de cuarenta y ocho niños, hijos de campesinos, representantes de las cuarenta y ocho comunidades que asistieron al Congreso, entregaron el Manifiesto que enviados del gobernador se negaron a recibir. El secretario de gobierno declara que “el documento que presentaron los Trece pueblos no habla de ningún ultimatum y en términos generales no tiene consecuencia jurídica.”²⁵⁰ Pronto comienzan a suceder eventos que Saúl Roque, vocero del Consejo califica de intimidaciones:

No van a amedrentarnos con las intimidaciones que nos han estado haciendo por parte del gobierno. Cuando hemos tenido asambleas en nuestras comunidades, da la casualidad que hacen un operativo rutinario de trescientos a cuatrocientos policías que pasan por nuestro pueblo, cuando nunca se habían visto este tipo de operativos, dizque normales, que ellos hacen. También utilizan el helicóptero sobrevolando sobre nuestra población tratando de intimidar.²⁵¹

El gobierno ha ejercido presión sobre el movimiento de distintas maneras, no sólo con la represión frontal como sucedió en la primera toma de la carretera. En una ocasión un vehículo siguió a tres miembros del Consejo durante casi dos horas en un recorrido que hacían por la carretera que va de Tezoyuca a Tlaltizapán. La señora Amalia esposa de don Saúl relató como el subsecretario de gobierno Rafael Martínez

²⁴⁹ Testimonio de Armando Soriano en *13 Pueblos en defensa del agua, el aire y la tierra, op. cit.*

²⁵⁰ *Los 13 pueblos de Morelos en lucha por el agua, excluidos de comisión para sanear río Apatlaco*, La Jornada Morelos, 18 de agosto de 2007.

²⁵¹ Saúl Roque, *op cit.*

condicionó un apoyo que el gobierno otorgaría a Xoxocotla para la celebración de un evento cultural relacionado con el sistema de mayordomías del pueblo, a que convenciera a don Saúl de “dejar de andar en esos relajos”. Doña Amalia se opuso a tal negociación y el apoyo fue suspendido.

No tan sólo eso, también nos hicieron señalamientos a los representantes de los pueblos que hay gente infiltrada de otros grupos en nuestras comunidades, que estamos siendo manipulados por partidos políticos o que estamos siendo financiados por organizaciones armadas como el EPR, incluso hasta por (Hugo) Chávez. Esto definitivamente es erróneo. Siempre se les ha advertido que el único que está estableciendo la violencia es el gobierno del estado a través del gobernador, a través del secretario de gobernación Sergio Álvarez Mata, a través del subsecretario Rafael Martínez y toda la camarilla del gobierno que están en contra de los beneficios que deben tener nuestras comunidades. Aquí lo que vemos es que en vez de ser servidores públicos están a beneficio de los empresarios que se van a enriquecer con este negocio de las unidades habitacionales que hacen su negocio y se van y nos dejan todos los problemas a nosotros. Ellos son los que realmente están causando la violencia.²⁵²

La represión adquiriría envergadura nacional más tarde cuando se ordenó al ejército a invadir Xoxocotla. También serían asesinados dos miembros del Consejo como lo veremos en el capítulo cuatro.

Con el posible objetivo de desinformar a la opinión pública y de prepararla para una eventual represión de mayores proporciones,²⁵³ el secretario de gobierno, Sergio Álvarez Mata comunicó a la prensa que la APPO, “grupos guerrilleros y terroristas” estarían involucrados en el movimiento de los Trece Pueblos. Sus declaraciones fueron avaladas por la Confederación Patronal de la República Mexicana COPARMEX, “al tiempo que el secretario de Seguridad Pública estatal negó que se tenga detectada la presencia de grupos guerrilleros en el Estado.”²⁵⁴

Nuestro movimiento lo hemos hecho en forma legal y pacífica, nunca hemos tratado de alterar el orden. Nosotros insistimos que si defender nuestra agua, defender nuestros recursos naturales es delito, seguiremos cometiendo ese delito, porque aquí estamos a favor de las futuras generaciones. Que sepan los del gobierno que estamos

²⁵² *Ídem.*

²⁵³ La represión tuvo lugar los días 8 y 9 de octubre de 2008 en Xoxocotla, hubo tortura y un bombardeo desde un helicóptero con gases lacrimógenos.

²⁵⁴ Silvia Soria, *En defensa de la tierra, el aire y el agua de Morelos*, Pluma de Gallo, año 1, no. 1, portada, Septiembre de 2007.

por la vía del diálogo que ellos han roto, que no han respetado los acuerdos. Ellos dicen que respetan la ley, pero esas leyes que dicen son obsoletas, pues no defienden a nuestras comunidades. Son leyes adecuadas a los empresarios, hechas a la medida de sus negocios. Nosotros queremos modificar esas leyes y crear nuevas. Existen leyes ambientales que ellos mismos han creado pero no las respetan. Como es posible que en la tierra de Zapata no se fomenta y asesore la agricultura, al contrario lo que se está haciendo es sembrar casas. Sus proyectos están contaminando nuestros ecosistemas. Si ellos no tienen esa visión mejor que se cambien, porque va a llegar el momento en que nuestras comunidades ya no vamos a respetar a esas autoridades porque no están protegiendo a nuestras comunidades. Nosotros estamos esperando una respuesta acorde a la justicia social, a la justicia ambiental que le corresponde a nuestros pueblos. Nos están obligando a que exista una desobediencia social y esto se puede dar si las autoridades no asumen la responsabilidad que les corresponde, que es estar del lado del pueblo.²⁵⁵

A petición del Consejo y del grupo de asesores del mismo, el gobierno estatal había abierto nuevamente mesas de diálogo, sin embargo éstas fueron suspendidas sin previo aviso. En conferencia de prensa el Consejo denuncia:

Desde los altos niveles de la administración se promueve la inversión inmobiliaria con campos de golf y otras acciones, mientras que al sector campesino lo tienen en el olvido, esa es una impresión que no nos la quitan mientras sigamos viendo un trato desigual en contra de quienes defendemos lo poco que nos han dejado, un pedazo de tierra y un manantial que nos quieren arrancar.²⁵⁶

Solicitan públicamente una reunión con el gobernador que les es negada de nuevo. Hartos, Juan Palma, Saúl Roque, del Comité de Agua Potable de Xoxocotla y Julia Salazar, todos del Consejo, acuden a un evento público en el Palacio de Gobierno donde participa el gobernador. Se abren paso en la multitud y le piden un minuto de su atención. Marco Adame, visiblemente molesto y con tono desafiante les responde: “Esas no son formas de dirigirse a las personas. Yo los trato con respeto y espero lo mismo.” Después les confirma que los recibirá a las once de la mañana de ese mismo

²⁵⁵ Saúl Roque, *op cit.*

²⁵⁶ La Unión de Morelos, 16 de octubre de 2007, p. 5.

día. Justo antes de las once sale por la puerta de atrás de Palacio con rumbo al estado de Campeche.²⁵⁷

Con la meta de encontrar aprobación de la opinión pública para continuar con la urbanización del estado, a mediados de agosto queda integrada la comisión de Cuenca del Río Apatlaco “firmada por autoridades del sector Federal (Semarnat, Conagua, SHCP, Sedesol, SE, Sagarpa, Salud), Estatal y Municipal (Cuernavaca, Emiliano Zapata, Huitzilac, Jiutepec, Jojutla, Puente de Ixtla, Temixco, Tlaltizapan, Xochitepec, y Zacatepec)”. Con un recurso millonario, esta Comisión tiene como objeto:

“Coadyuvar en la recuperación ambiental de la Cuenca del Río Apatlaco, reconocimiento como eje central el recurso agua, mediante la formulación y ejecución de programas y acciones para incidir en la mejor administración de las aguas, el desarrollo de la infraestructura hidráulica y de los servicios respectivos y la recuperación ambiental de la Cuenca.”²⁵⁸

A pesar de que el río Apatlaco pasa por Xoxocotla en la vertiente conocida como Apozonalco, ni el Consejo ni los representantes de los Trece Pueblos fueron convocados a participar. Saúl Roque ironiza ante la prensa, “no estamos considerados como sistema de agua potable de Xoxocotla. Tal parece que el cauce no pasa por la comunidad, y lo más seguro de que el río que sí pasa sea el Nilo, el Tigris o el mismo río Bravo, pero no el Apatlaco”.²⁵⁹ En junio de 2011 varios ejidos se unieron para conformar la Asociación de usuarios del río Aapatlaco tras comprobar que los mil cien millones de pesos con los que el proyecto gubernamental contaba habían sido malgastados y los drenajes de Cuernavaca seguían contaminando los apantles de riego de los pueblos. La Asociación y el Consejo de Pueblos procedieron a clausurar parcialmente más de veinte descargas contaminantes.

En noviembre de 2007, el Tribunal Contencioso Administrativo aprueba la cancelación de la unidad habitacional La Ciénega y el gobierno concede cincuenta millones de pesos para “que sean aplicados en obras hidráulicas por ellos mismos

²⁵⁷ Este suceso puede ser consultado en la película *13 Pueblos en Defensa del Agua, el Aire y la Tierra*, *op. cit.*, y en la secuencia inédita “*De traje y corbata*” incluida en los extras del dvd del mismo nombre.

²⁵⁸ Página oficial de la Secretaría de Medio Ambiente y Recursos Naturales:
http://www.semarnat.gob.mx/estados/morelos/temas/Paginas/Cuenca_Apatlaco.aspx

²⁵⁹ La Jornada Morelos, 18 de agosto de 2007.

propuestas: el cambio de la red hidráulica del Chihuahuita, el equipamiento del pozo La Joya, una nueva línea de conducción de agua para Xoxocotla y la sustitución de la red interna del mismo poblado.”²⁶⁰ Las obras no se cumplen conforme a lo pactado por los pueblos. Se vuelve a insistir en una reunión con el gobernador que nuevamente les es negada. En una asamblea se propone una estrategia que les atraería la simpatía de la prensa estatal. Los principales representantes de los Trece Pueblos se visten de “licenciados”, usando zapatos en lugar de huaraches, traje y corbata. Se presentan a las puertas de palacio como empresarios. Algunos logran entrar, pero al notar los custodios que son en realidad los Trece Pueblos detienen su ingreso. La prensa toma sus declaraciones y después se les anuncia que serán recibidos, no por el gobernador, sino por el subsecretario de gobierno Rafael Martínez. Los funcionarios le niegan la entrada a la sala de juntas de la Secretaría de Gobierno a la prensa que acompaña a la comisión. Los Trece pueblos se niegan a comenzar la reunión hasta que los medios de comunicación no ingresen. Es así como Atahualpa Caldera y yo conseguimos grabar esta sesión, que en sí es un ejemplo del desencuentro de dos culturas antagónicas. Los gestos, respuestas y actitud del subsecretario Rafael Martínez, sumados a las declaraciones del gobernador y del secretario de gobierno Sergio Álvarez Mata en ocasiones precedentes, muestran el racismo que permea en los altos mandos del gobierno morelense y recuerda la ideología racista practicada por Díaz y Madero en la Revolución Mexicana. Elías, representante de Pueblo Nuevo, decide salirse ante la intransigencia y cinismo de los políticos, sin embargo Julia Salazar aprovecha para darles a los funcionarios una cátedra de democracia participativa y cultura morelense. Se transcriben a continuación algunos de los comentarios que versaron los representantes directamente a Rafael Martínez y los directivos de la Comisión Estatal de Agua y Medio Ambiente, CEAMA, encargados de darle seguimiento a las obras de infraestructura pactadas.²⁶¹

Cutberto Neri de Acamilpa:

Para mí es ilógico estar aquí. Realmente nos han visto la cara de pendejos cuantas veces han querido y como han querido.

²⁶⁰ Diario de Morelos, 11 de noviembre de 2007.

²⁶¹ Estos testimonios fueron transcritos de la secuencia inédita “*De traje y corbata*” incluida en los extras del dvd de *13 Pueblos en Defensa del Agua, el Aire y la Tierra*, op. cit.

Julia Salazar de Xoxocotla:

Ora nos vestimos diferente y tampoco nos reciben. Usté nos comentó que íbamos a tomar aquí el palacio. Y tú no tenías seguridad. Si nosotros queríamos hacerte algo, fuiste a nuestras comunidades. Ahí te hubiéramos agarrado. Pero para nosotros, eso no es. Queremos dialogar y llegar a acuerdos para que ustedes y nosotros trabajemos juntos, pueblo y gobierno. Entonces les estamos demostrando que tenemos más palabra nosotros como indígenas que ustedes como gobierno. CEAMA ha dicho que tenemos mucho agua, y en verdad que no lo tenemos. Ahora CEAMA, demuéstranos que sí tenemos agua y a los hechos. Ustedes dicen que tantos litros tenemos, pero ustedes los tienen en el papel y nosotros lo tenemos en la práctica porque nosotros lo hemos vivido en carne propia. Nosotros lo sentimos. Ustedes nomás nos enseñan un documento. Nosotros no tenemos documento, pero lo estamos viviendo. Yo creo que el señor gobernador invita a los pueblos “únanse al proyecto” y cómo nos vamos a unir, ¿a ver, usté dígame? Si no nos recibe siquiera. Nunca se ha dignado a sentarse con los pueblos. Y dice que él no quiere que tengamos violencia. Cómo no vamos a tener si el señor gobernador es el que provoca la violencia. Entonces ¿cómo vamos a avanzar? Es que no se puede avanzar señor. Si ustedes como gobierno dicen “a que me andan insultando”, si usté no quiere que te insulten cumpla con tu deber como gobierno ¡cumpla! y si cumples, la gente no te va a insultar. Y si no quieres que te insulten, no te metas a gobierno. Estate en tu casa, allá nadie te va a decir nada. Si tu estás en gobierno vas a recibir hasta lo peor y maldiciones ¿porqué? porque no sabes cumplir. Una persona que cumple se le respeta y el señor gobernador no sabe cumplir su palabra. Si a los hechos nos está demostrando, no sabe gobernar. Si aquí no sabe gobernar, vete a saber en su casa si sabrá, porque aquí nosotros, vemos que para nada. Discúlpame que así yo hable, porque ya nos cansamos.

Juan Palma de Xoxocotla:

No a las autorizaciones a más conjuntos habitacionales. Es una burla lo que nos están haciendo. Aquí traigo un documento de autorización de la CEAMA. Aquí dice mostrando documento) Secretaría Ejecutiva de Medio Ambiente y es un permiso para construir una unidad habitacional en mero Xoxocotla. Con todo respeto señor secretario, no pudo usted con la pipa,²⁶² pues necesitamos pasar con el gobernador, necesitamos alguien que nos resuelva ¡y que tenga esa capacidad de decisión pues!

Julia Salazar:

Pero no han hecho nada, ni va a hacer nada, ¿porqué? Porque no tiene la intención de servir al pueblo. Entonces el gobierno y todos ustedes se están encubriendo entre

²⁶² La pipa se refiere a un vehículo para transportar agua que el gobierno le prometió a los pueblos como parte de la negociación.

todos. ¡Entienda! No queremos desarrollos de tantas casas. Nosotros ya les hemos dicho: Cuando se va a hacer un desarrollo, pregúntenos a nuestros pueblos cómo lo queremos o qué clase de desarrollo lo queremos. Primero nos pregunten ¿quieren casas? Es cierto no tenemos trabajo, es cierto. Pero los trabajos nada más para los albañiles, se acaba el desarrollo, se acaba el trabajo y nosotros no queremos un desarrollo que se acabe. Queremos un desarrollo que perdure para nuestros hijos para nuestros nietos y para nuestros bisnietos. No queremos un desarrollo que nos llenen de basura, que va a ser una revolución en cada pueblo porque van a llegar personas que ni sabemos cómo se comportan.²⁶³ Ora te dije el otro día, salte de tu escritorio. Da la vuelta a Xoxocotla y van a ver cómo lo estamos viviendo. No hay drenaje, no hay carro de basura, no hay doctores, ¿y el gobierno? No le interesa. Les interesa el dinero que se están ganando ustedes. Se están subiendo sueldos, se van a viajar, y la carga que va a pagar todo Morelos, todo México... ¡nosotros! Ahora, para que a ustedes les sienta, vayan a vivir a Xoxocotla, vivan como nosotros. No vas a durar ni ocho días si quiera, vivirlo así, como nosotros lo estamos viviendo. Pero como ustedes no creo que lo van a vivir, por eso hacen lo que hacen.

Mientras que en la administración panista varios manantiales han disminuido su potencial y algunos están parcialmente extintos, el gobierno de Morelos con el aval de las organizaciones empresariales intensifican la construcción de viviendas y centros comerciales sobre tierras agrícolas y de amortiguamiento ecológico. En un evento de etiqueta al que no fueron invitados los representantes de los pueblos, la cámara Nacional de la Industria y Promoción de Vivienda, Canadevi, y el gobierno estatal pactan la construcción de cien mil casas más. Con motivo de la toma de protesta del nuevo comité directivo de la Canadevi, el propio gobernador hace un llamado para combatir el “rezago en vivienda para lograr la meta del Presidente de la República, Felipe Calderón Hinojosa, que es fortalecer el sector...” Dando seguimiento a la política de colonización de pueblos campesinos, Marco Adame añade: “Las tareas en la materia van encaminadas a captar un mercado potencial de treinta y tres millones de personas que pueden estar interesadas en adquirir un inmueble en la entidad.” Y en el colmo del cinismo puntualiza: “Se trata de armonizar la inversión con el cuidado del medio ambiente y el pleno respeto de los recursos naturales.” Como un epílogo, el

²⁶³ La preocupación de Julia Salazar sobre la inseguridad que genera la introducción de colonos y la construcción de unidades habitacionales en sus tierras está fundamentada en varios casos de ultraje infantil que se han dado en estas unidades habitacionales. Destacan los casos de las niñas Dora Edeme y Karla en Yautepec. Estas casas han servido también como refugio de secuestradores y narcotraficantes como el caso de Beltrán Leyva que tenía su centro de operaciones en los edificios Altitud en Cuernavaca construidos sin los permisos necesarios para ello y defendidos por el municipio Jesús Giles. Más información en la revista morelense Sin Línea, enero de 2010.

flamante líder estatal de la Canadevi, Antonio Rodríguez Medrano, destaca: “Se deberán tomar en cuenta los aspectos ecológicos y urbanísticos, para que cada día tengamos mejores resultados y mejores desarrollos habitacionales.”²⁶⁴

Días después de estas declaraciones el presidente Felipe Calderón visita Morelos en lo que sería su novena visita en poco más de un año. ¿El motivo? inaugurar las instalaciones del Tecnológico de Monterrey y del Edificio de Seguridad Pública, así como colocar la primera piedra del Parque Tecnológico en el límite de los municipios de Temixco y Emiliano Zapata, a menos de tres kilómetros del manantial Chihuahuita. Los funcionarios hacen hincapié en que este desarrollo urbano sobre tierras de alta producción agrícola son fundamentales para el gobierno actual.²⁶⁵ Por su parte, el Consejo de Pueblos reitera que se está violando la ley de Áreas Naturales Protegidas pues no se está respetando la conservación de esta área de amortiguamiento de la Reserva Estatal Sierra de Montenegro y piden se den a conocer las razones por las cuales las comunidades donde este desarrollo se está realizando no han sido tomadas en cuenta en la toma de decisiones que llevan al gobierno a urbanizar esta área, violando así la Ley de Desarrollo Rural Sustentable de 2001.²⁶⁶

La Comisión de Independiente de Derechos Humanos ha seguido la problemática de la urbanización descontrolada en Morelos documentando casos de violación a los derechos fundamentales de acceso al agua, a la seguridad y a la salud. José Martínez Cruz, vocero de la Comisión, apunta

La construcción de casas no es para resolver el problema de la vivienda sino para especular con el suelo. Los que pretenden elevar la renta de esos terrenos son acaparadores, ligados al gobierno, que están tratando de que se privaticen las tierras en el estado de Morelos.²⁶⁷

²⁶⁴ Diario de Morelos, Morelos, 6 de marzo de 2008, edición electrónica.

²⁶⁵ Diario de Morelos, Morelos, 27 de marzo de 2008, p. 7.

²⁶⁶ Rafael Monroy, *op.cit.*, p. 8.

²⁶⁷ José Martínez Cruz, entrevista realizada por Francesco Taboada Tabone en la barranca de Amanalco, Cuernavaca, enero de 2008.

El Contrainforme

En vísperas de que el gobernador entregue su informe anual al Congreso del Estado, el Consejo determina en asamblea realizar un contrainforme. “Ya sabemos que el gobierno da su informe, pero lo que a él le conviene. Él no va a decir del mal que está haciendo a los pueblos. Entonces por eso nos reunimos para dar el contrainforme para explicar a todo Morelos que el gobierno está mal.”²⁶⁸

El lugar determinado para dicho acto es la Plaza de Armas de Cuernavaca, frente a Palacio de gobierno. Por su parte, el gobierno municipal otorga con celeridad el permiso para utilizar la Plaza ese mismo día, sábado 22 de septiembre de 2007, a una congregación de jóvenes protestantes que alaban a Jehová tocando música del género “heavy metal”. Cuando miembros del Consejo se acercan a los jóvenes para pedirles que les permitan llevar a cabo el contrainforme, responden que no pueden dejar pasar esta oportunidad, pues en repetidas ocasiones el municipio les ha negado el espacio y ahora lo quieren aprovechar. De cualquier forma se llega a un acuerdo y los jóvenes devotos le conceden al Consejo media hora. Los delegados del Consejo informan a la multitud reunida sobre los conflictos que aquejan a Morelos denunciando así la “situación de devastación en que se encuentra nuestro estado derivado de las decisiones arbitrarias y equivocadas que el gobierno de Marco Adame Castillo ha venido tomando desde que asumió el poder en complicidad con los amos del dinero y autoridades corruptas de los tres principales políticos de la entidad.”²⁶⁹ Se menciona sobre la corrupción en la CEAMA y particularmente de su director Jorge Hinojosa Martínez; se acusa a la empresa Femsa-coca-cola de haber recibido permisos del gobierno para explotar manantiales de agua potable en terrenos que pertenecen a las comunidades que sufren desabasto; se recuerda el caso del basurero de Tetlama que ha ocasionado cáncer y malformaciones congénitas en el pueblo de Alpuyecá; la apetrura de la gasolinera Millenium 3000 sobre una parte del acuífero en Cuautla; la invasión de la reserva del Texcal por parte de grupos ligados al PRI; la construcción de casas deficientes en todo el estado. Terminan exigiendo la consulta a la población antes de aprobar cualquier proyecto. Una niña corea junto con los cientos de campesinos presentes una arenga dirigida al gobernador Marco Adame: “¡Gobierno

²⁶⁸ Testimonio de Julia Salazar en *13 Pueblos en defensa del agua, el aire y la tierra, op. cit.*

²⁶⁹ Testimonio de Saúl Roque, en *13 Pueblos en defensa del agua, el aire y la tierra, op. cit.*

corrupto, el agua no se vende!”. El contrainforme concluye cuando todos entonan el himno nacional que algunas mujeres de Xoxocotla cantan en náhuatl.

Rito y ceremonia dentro de la lucha política

A pesar de la negativa del gobierno a tomar en cuenta a los pueblos en cualquier tipo de proyecto, la ratificación del Tribunal de lo Contencioso Administrativo de cancelar el proyecto de La Ciénega provoca una sensación de triunfo en todo Morelos. El Consejo se reúne y en coordinación con sus asesores propone realizar una peregrinación a los principales manantiales del estado. Los pueblos entonces echan mano de sus saberes originales. Rescatan y comparten ritos y ceremonias al agua que ya se habían olvidado. En algunos lugares como el Texcal o El Almeal, cercados por la urbanización, las comunidades recibieron con júbilo esta iniciativa.

El primer punto fue el manantial Chihuahuita. Don Saúl Roque, llegó vestido con una playera en la que se leía EZLN-Xoxocotla y un estandarte en el que figura la imagen de Quetzalcóatl.²⁷⁰ Se invitó a dos grupos de danza, uno de Xoxocotla y otro de Cuernavaca, para realizar una ceremonia de agradecimiento a los cuatro rumbos del universo. Los atecocolis y el huehue sonaron y se hizo un círculo de danza en el que participaron los miembros del Consejo con su palabra. Después las mujeres de los grupos de danza y otras nanas de los pueblos sahumaron a todos los que entrarían en el manantial. Los pueblos llevaron frutas de temporada, tamales, atole y muchas flores que se colocaron en todo el lugar. La prensa, que pensaba acudir a un acto polítiqero, se encontró con una ceremonia indígena de reivindicación cultural. El asombro se veía en sus caras, pues la mayoría no entiende ni una palabra de náhuatl. Ya dentro del Chihuahuita se sacralizó el lugar con copal y oraciones en náhuatl. En presencia de la prensa y en medio de las autoridades tradicionales de varias comunidades, Saúl Roque leyó los puntos clave del Manifiesto de los Pueblos:

“Estamos aquí para hacer sentir a la madre tierra que estamos con ella. Pedimos que se revoquen todas las concesiones y permisos a proyectos que atentan contra la seguridad, la salud y el medio ambiente de los morelenses porque se han convertido en peligrosas fuentes de conflicto social y que se auditen las manifestaciones de impacto ambiental que sustentan los proyectos en curso o por iniciarse; que los

²⁷⁰ Quetzalcóatl como se representa en los murales de Cacaxtla.

cuatro grandes acuíferos de Morelos sean declarados de inmediato zonas de veda para la extracción especulativa, comercial e industrial hasta que no se pruebe científicamente de forma abierta, democrática y pública que dichas reservas no han sido sobreexplotadas, ni contaminadas por el desarrollo de tales proyectos; que el Congreso del estado inicie inmediatamente investigaciones por tráfico de influencias y corrupción en los proyectos y permisos irregulares en los que puedan estar involucradas autoridades actuales y previas federales, estatales y municipales, y que se forme una comisión ciudadana que participe dentro de dichas investigaciones.”²⁷¹

El siguiente punto de visita fue el manantial ubicado en la Reserva Estatal de Las Estacas. Balneario privado que conserva una de las fuentes más sorprendentes de Morelos por su pureza y tamaño. Se permitió a una delegación que venía del Distrito Federal (de Tenochtitlan como ellos lo aclararon) dirigir la ceremonia en español. En ésta, se agradeció al agua, al aire y a la tierra. Un miembro de los Trece Pueblos agradeció espontáneamente a los montes, especialmente a Don Goyo (el Popocatépetl) por ofrendar el agua de sus alturas a nosotros, a través de este manantial. Las mujeres volvieron a sahumar a los participantes y los danzantes se quedaron en una isla dentro del río ofrendando su danza. Algunos miembros de la caravana se sumergieron en el borbollón. Para los turistas estadounidenses que estaban ahí, la ceremonia fue inesperada y poco lograron entender de lo que ahí sucedía.

La peregrinación continuó en El Almeal, localizado muy cerca del centro de Cuautla. Este balneario alberga un manantial importante al que los cuautlenses le tienen gran afecto. A la entrada del lugar el Comisario Ejidal les dio la bienvenida y ahí mismo ratificó la adhesión del ejido de Cuautla al Consejo de Pueblos de Morelos. Dentro esperaban a los peregrinos los miembros del Frente de Defensa del Agua que se han opuesto a la apertura de la gasolinera Millenium 3000, proyecto de Rafael Anguiano Aranda, catalogado por Marco Adame como "empresario ejemplar". En este lugar se hizo un pequeño acto político en el que los miembros del frente reivindicaron que no cesarán su lucha contra esta gasolinera que se construyó sobre un el segundo acuífero de Morelos, el Cuautla-Yautepec, que abastece de agua potable a la ciudad de Cuautla. Este grupo, miembro del Consejo de Pueblos, se unió a las autoridades tradicionales

²⁷¹ 13 Pueblos en defensa del agua, el aire y la tierra, *op. cit.*

para colocar las ofrendas en el manantial y agradecer a los cuatro rumbos con caracoles y copal. El ejido de Cuautla organizó una gran comida para agradecer al Consejo su visita. Frijoles, arroz Morelos, nopalitos y chicharrón en salsa verde con tortillas hechas al momento y hartos tipos de salsas, fue el menú que agasajó a los invitados. No hubo refrescos por considerarlos parte del sistema que contamina, en su lugar se ofreció agua de jamaica.

El cuatro punto de visita fue la laguna del Texcal. El Texcal es una reserva estatal. Para llegar a la laguna es necesario salir de uno de las vías más concurridas del estado, el Boulevard Cuauhnáhuac y atravesar una pequeña carretera asfaltada en medio de vegetación exuberante donde se conservan varias especies endémicas de flora y fauna. Se bordea un balneario abandonado, y se deja el vehículo al borde de un camino pedestre que lleva a la laguna. Es inusitado que en medio de la barbarie urbana que representa el complejo Jiutepec-Tejalpa exista este oasis natural. Don Saúl Roque y su estandarte de Quetzalcóatl guiaron a la caravana que por lo angosto se tuvo que organizar en una línea más compacta. Al llegar a la entrada de la laguna fueron a recibirlos el Tata de Tejalpa don Federico y Miguel Ángel Pérez Cazales, hijo del luchador social Chenchó Pérez, asesinado en 1992 por defender precisamente este lugar. Aquí se dio uno de los huehuetlahtolli más interesantes que se han hecho públicos en Morelos, pues participaron nahuatlato de cuatro variantes distintas y en ningún momento se utilizó el español. Ya en el manantial que abastece a esta gran laguna se colocaron las ofrendas. El tata Federico hizo una ofrenda de humo a los chachaneques, guardianes etéreos del sitio. Don Federico explicó la importancia de pedir permiso a estas fuerzas ligadas a Ehécatl. Alejandra Domingo, del grupo de danza que venía de Cuentepec, ofreció su palabra en la variante náhuatl de su pueblo. Explicó que ellos vienen a ayudar y que no entienden porqué el gobierno quiere privatizar el agua y contaminarla. Después una nanatzin de Xoxocotla expresó en su variante que el agua es parte esencial de su vida diaria, pues ella tiene que caminar mucho para traer un cántaro con el cual puede lavar a sus hijos y nietos y que no se van a dejar que el gobierno les robe el agua. Una compañera quiso ofrendar un canto en español pero no se le permitió por ser esta una ceremonia de nahuatlato y se le invitó a que lo hiciera en la ofrenda siguiente. Las variantes nahuas que se escucharon fueron las de Santa Catarina Zacatepec, Texalpa, Cuentepec y Xoxocotla probando la eficacia del náhuatl como lengua pan-morelense.

Finalmente la caravana llegó al corazón político del estado, a la antigua Cuauhnáhuac. Los esperaban organizaciones ambientalistas y autoridades de los barrios más tradicionales de la ciudad en el Parque Melchor Ocampo donde se encuentran manantiales intermitentes que abastecen de agua a la ciudad. Este lugar ha sufrido los embates de la urbanización corrupta, pues desde que se construyó el complejo Costco-Comercial Mexicana y el conjunto de edificios conocido como Altitud,²⁷² tres manantiales se han secado. Al llegar los peregrinos, los anfitriones convocados por la ambientalista Flora Guerrero colocaron collares de flores en cada uno de los representantes de los Trece Pueblos. Se hizo una ceremonia de agradecimiento y se abrió una caja de donde salieron varias mariposas. Rodrigo Morales Vázquez, autoridad del barrio de San Antón, asumió el compromiso de los cuernavacenses reunidos aquí de no permitir la puesta en marcha del basurero en Loma de Mejía e hizo un llamado a la sociedad para que recapacite

Se están perdiendo nuestros campos de cultivo. Nuestros manantiales los hemos privatizado, contaminado y entubado y muchos se han secado. Nuestras barrancas las hemos convertido en tiraderos de basura, rellenos sanitarios, cementerios de autos. Nuestros ríos son nuestros drenajes, nuestro servicio de recolección y conducción de basura. Nuestras áreas verdes se han convertido en megatiendas, gasolineras, cementerios de autos, estacionamientos. Los bosques y selvas se están viendo arrasados para dar paso a los fraccionamientos.²⁷³

Después se hizo un compromiso de solidaridad entre las luchas campesinas y urbanas y finalmente este acuerdo se selló con una torrencial lluvia que lejos de desmotivar a los presentes, fue un aliciente para que los grupos de danza cerraran la jornada danzando bajo el agua.

La inclusión de ritos de veneración a las fuerzas de la naturaleza dentro de la actividad política ha sido una constante en las luchas autonómicas en el estado de Morelos. El cura José María Morelos contaba en sus filas con nigromantes tradicionales que dirigían ceremonias antes y después de los combates; Julio Chávez López inició su revuelta en la zona de los volcanes donde la actividad de tiemporos y

²⁷² Cf. con el capítulo dos sobre la lucha ambientalista en Morelos.

²⁷³ *13 Pueblos en defensa del agua, el aire y la tierra, op. cit.*

graniceros es reconocida por la comunidad; innegable es también la práctica del catolicismo sincrético en las filas zapatistas. La introducción del marxismo y el maoísmo durante los sesenta y setenta relegó la práctica ceremonial en los movimientos guerrilleros y sindicalistas. En los ochenta se abre un círculo que había permanecido relativamente cerrado; los concheros, quienes han mantenido una tradición de danza mexicana; sufren una escisión de donde nace la llamada danza azteca que rompe con la liga que los concheros habían mantenido con la religión católico-mexicana. Pequeños grupos de danza se forman en varias partes del país, formados por “generales de la danza” como Andrés Segura, quien contaba con una formación académica dentro del ámbito de la danza. Estos grupos abiertos se mezclan con grupos antiguos de guardianes de la tradición que ejercen su labor ceremonial y ritual en los pueblos. Es así como hoy en día existen grupos de danza en pueblos indígenas como Cuentepec y Xoxocotla. A pesar de que algunos investigadores sin experiencia en campo han relacionado a los nuevos danzantes con el movimiento “new age”, lo cierto es que la danza azteca ha sufrido un proceso de apropiación por parte de las comunidades, además de la sólida presencia que ya tiene en las ciudades. Es dentro de este contexto que el Consejo de Pueblos ha sabido tender un puente entre el pasado y las tendencias actuales dentro de una misma cosmovisión. La ritualidad se ha convertido en parte indisociable de la práctica política del Consejo de Pueblos, colocándola en un plano integrador que rebasa por mucho el muy limitado campo de acción de los partidos políticos.

3. Nauti. El Consejo hacia otros movimientos

La tradicional práctica de la comunidad de Xoxocotla por solidarizarse con otras luchas o buscar el apoyo de otras organizaciones ha sido uno de los ejes rectores del Consejo de Pueblos. La presencia de don Saúl Roque, María de los Ángeles Vences o Miguel Ángel Pérez Cazales, fundadores del Consejo, en eventos convocados por organizaciones tanto campesinas como urbanas ha granjeado el respeto hacia el Consejo por parte de la opinión pública. La consigna de defender los recursos naturales también ha sumado la colaboración nacional e internacional de grupos y organizaciones pertenecientes a las más diversas capas de la sociedad. Tal es el caso del grupo de investigadores del Centro Regional de Investigaciones

Multidisciplinarias de la Universidad Nacional Autónoma de México, CRIM-UNAM, quienes deciden actuar a favor de los pueblos al proporcionarles las investigaciones y datos necesarios para avalar científicamente el proyecto de desarrollo publicado en el Manifiesto de los Pueblos. La sinergia ocurrida entre el conocimiento tradicional de las comunidades y el sustento científico del mismo ha sido un factor irrevocable en las denuncias y peticiones que el Consejo ha realizado para detener proyectos que atentan contra sus recursos naturales. Es así que se conforma un grupo de asesores que incluye, además del personal de la UNAM encabezado por Raúl García Barrios, un arquitecto, dos abogados y la participación de Flora Guerrero, fundadora de Guardianes de los Árboles y la ambientalista con mayor prestigio en el estado. Se obtuvo el apoyo de la Unión de científicos comprometidos con la sociedad que cuenta con más de mil profesionistas del continente al servicio del medio ambiente. Más tarde el Laboratorio de Ecología del Centro de Investigaciones Biológicas de la UAEM también respaldaría como brazo científico al Consejo de Pueblos. Por otro lado la Comisión Independiente de Derechos Humanos también se integró al Consejo asesorando y llevando la minuta de las asambleas.

Nuestro colectivo de cine en el que colaboran el biólogo Atahualpa Caldera y la fotógrafa Fernanda Robinson nos comprometimos a realizar una película documental que retratará la lucha de los pueblos. La intención que los pueblos tenían con la elaboración de este documental era contrarrestar la desinformación que los medios de comunicación comerciales estaban difundiendo en torno al conflicto al repetir las declaraciones insensadas del secretario de gobierno Sergio Álvarez Mata. La película se realizó con el apoyo del CRIM-UNAM. Ha obtenido doce premios internacionales y se ha difundido en varios países del mundo logrando que la problemática de los pueblos de Morelos se allegue de solidaridad internacional, como ocurrió con la Asociación Yaku en Italia, que invitó al presidente del Consejo Saúl Roque a una gira por aquel país en la que se estrecharon lazos de amistad con otras luchas europeas como la que llevan a cabo habitantes del Monte Amiata en la provincia de Toscana en Italia, quienes se oponen al funcionamiento de plantas geotérmicas en sus territorios pues éstas han diseminado el cáncer entre los pobladores. Para Yaku fue importante difundir en Italia que existen sistemas autónomos de agua potable que no están adscritos a gobierno alguno ni mucho menos a la iniciativa privada pues el agua es un bien común. Tras una reunión con la Asociación Ya Basta, conocida por su apoyo al

EZLN, se envió una delegación de observadores a Xoxocotla y a Loma de Mejía para difundir en Europa el problema de la urbanización salvaje y la contaminación del medio ambiente en Morelos. Saúl Roque también ha representado al Consejo en eventos relacionados con la defensa del agua y los derechos indígenas en Guatemala, Bolivia y Paraguay.²⁷⁴

En México el Consejo ha ayudado a fundar el Consejo de Pueblos de Tierra Caliente, se ha solidarizado con el movimiento cívico Todos Somos Zimapán, en el estado de Hidalgo, que lucha contra la empresa española Befesa, que construye un tiradero de desechos peligrosos; con el Ejército Zapatista de Mujeres Mazahuas por la Defensa del Agua; con el Sindicato Mexicano de Electricistas y sobre todo con el Movimiento Magisterial de Bases que merece mención aparte pues esta unión provocó la mayor represión ejercida en Morelos desde la toma de la colonia Rubén Jaramillo en 1973.

El ejército ataca a Xoxocotla

En el 2008 el gobierno de Felipe Calderón reestructura el sistema educativo a través del programa Alianza por la Calidad de la Educación, ACE, instrumentada por la cúpula del Sindicato Nacional de Trabajadores de la Educación, SNTE, en manos de la gobiernista Elba Esther Gordillo. Los maestros de la sección 19 de Morelos se oponen a la aplicación del programa. El gobernador se niega a escucharlos y deciden tomar el centro de Cuernavaca el 19 de septiembre. Cierran las arterias principales que comunican a la Plaza de Armas y el Palacio de Gobierno y permanecen ahí más de cincuenta días. Los planteles educativos cierran sus puertas. La crisis educativa estalla en otros estados de la República y el repudio a la ACE crece en todo el país.

²⁷⁴ El caso más curioso fue en el Foro Internacional del Agua en Estambul, Turquía, donde el gobernador de Morelos presentó una ponencia hablando de “las acciones contundentes que su gobierno realiza para detener la contaminación y remediar la cuenca del Apatlaco.” Al mismo tiempo, la película *13 Pueblos* obtuvo la gota de bronce en los Encuentros de cine y agua del mismo foro. La película contradice con imágenes irrevocables el discurso del gobernador, por lo que la prensa internacional quedó desconcertada. La Jornada Morelos, *El Consejo de Pueblos resonó fuerte en V Foro Mundial del Agua*, 18 de marzo del 2009.²⁷⁴

El Consejo de Pueblos se solidariza con el Movimiento Magisterial de Bases y ambos bloquean la carretera federal Alpuyecá-Jojutla durante once días a partir del 29 de septiembre. Las secretarías de gobernación federal y estatal deciden enviar a la policía federal y al ejército. Con dos mil policías y soldados combaten a los habitantes de Xoxocotla que sienten esa agresión como una venganza del gobierno por haber consolidado el Consejo de Pueblos. Helicópteros bombardean el pueblo con gases lacrimógenos prohibidos por la Convención de Ginebra y doce tanques de las Fuerzas Armadas de México apoyan la represión contra la manifestación pacífica. Saúl Roque, Julia Salazar, ancianos, niños y mujeres de la comunidad marchan hacia el frente desafiando a los soldados. Son apoyados por otros miembros del Consejo como Miguel Ángel Pérez Cazales.

La policía detiene a más de cincuenta maestros y padres de familia. La Jornada Morelos documenta varios casos de tortura a indígenas de Xoxocotla y se detectan cinco desaparecidos. Los de Xoxocotla se defienden con piedras y cuetes. El combate se extiende hacia las calles centrales del pueblo. Soldados y policías irrumpen en las casas de los indígenas golpeando a mujeres y niños.²⁷⁵

La represión también se efectuó en el cruce de Amayuca donde el ejército mexicano actuó en contra de los pobladores del municipio de Temoac y de las herederas de Vhin Flores Laureano, las estudiantes de la Normal de Amilcingo.²⁷⁶

El descomunal tamaño de la represión, la desigualdad del combate y la injusticia inmersa encendió los ánimos de los xoxoltecas. Tres días después, en cuanto las “fuerzas del orden” comienzan a desalojar el pueblo, se decide en asamblea dirigirse a la Plaza de Armas de Cuernavaca donde se encuentra otro contingente de maestros. Ante miles de ellos, Julia Salazar brinda un discurso que sorprende por su claridad y directa denuncia. A pesar de haber sido reprimidos, los hijos de Xoxocotla no se consideran vencidos y toman esa experiencia como una muestra más de su fortaleza.

Un año después festejan la resistencia del pueblo ante la represión. Vienen al festejo artistas de Venezuela, Cuba, Argentina, Bolivia, Alemania, Austria, España, Italia, Francia y Holanda. Marchan por las calles de Xoxocotla las amilcingas, los maestros, artistas, indígenas de todo Morelos y el Consejo de Pueblos. Los tecuanis danzan entre los invitados. Los niños dibujan en cartulinas su experiencia durante la represión

²⁷⁵ La Jornada Morelos, 10 de octubre de 2008.

²⁷⁶ *Ídem*.

y sus obras son expuestas por las calles. Se realiza una ceremonia con el grupo de danza local, se habla en náhuatl y se quema copal.²⁷⁷

Días después de la represión Juan Camilo Mouriño, secretario de Gobernación, muere en un extraño accidente de helicóptero. Al año siguiente Sergio Álvarez Mata, secretario de Gobierno del Estado de Morelos, pierde abrumadoramente las elecciones para alcalde de Cuernavaca. Meses después el secretario de Seguridad Pública y co-autor de la represión, Luis Ángel Cabeza de Vaca, es detenido por su presunta complicidad con el crimen organizado. Derivado de las declaraciones del ex jefe policiaco, el propio gobernador Marco Adame Castillo es señalado por su presunta colaboración con el narcotráfico, lo que lo coloca al borde del juicio político.

Conclusión

La lucha que el Consejo de Pueblos, los 13 Pueblos y en particular Xoxocotla en contra de las acciones de corte etnocida de los gobiernos federal y estatal es un ejemplo de la evolución que los pueblos han desarrollado para alcanzar la autonomía definitiva dentro de un contexto de opresión.

Siguiendo el análisis que se realizó en el capítulo segundo sobre otros movimientos en la historia de Morelos, en algunos casos las acciones del Consejo han sido defensivas, pero en otras ofensivas, como la realización del Congreso de los Pueblos y la redacción y difusión del Manifiesto de los Pueblos. A diferencia del gobierno y los empresarios que se sirven de la fuerza pública, el comportamiento del Consejo siempre ha sido pacífico y lleno de propuestas.

Esta lucha basada en la defensa del territorio se desarrolla dentro de una concepción de resistencia ante la invasión y el despojo de recursos. Las prácticas y reivindicaciones rituales vinculan historias y luchas compatibles con la defensa de los recursos. En el actuar de los pueblos son visibles dos puntos fundamentales:

1) La solidaridad y unión con otros movimientos que en todo momento han buscado Xoxocotla y el Consejo con la meta de conseguir objetivos comunes. Esto los acerca a la idea de un movimiento nacional organizado que cuestione la permanencia del sistema.

²⁷⁷ Parte de esta conmemoración aparece en la sección de extras del dvd de *13 Pueblos en defensa del agua, el aire y la tierra, op. cit.*

2) La firmeza en sostener un proyecto de nación basado en su propio proyecto civilizatorio.

NAHUI. REPRESIÓN Y REVOLUCIÓN

1. Ce. Miguel Ángel Pérez Cazales y la defensa del Texcal

El 31 de octubre de 2009 Miguel Ángel Pérez Cazales sale de su casa con destino a una reunión solidaria con el Frente de los Pueblos en Defensa de la Tierra.²⁷⁸ Afuera es interceptado por un hombre que le pide un presupuesto urgente para un trabajo de herrería. Miguel entra a su casa por su libreta de trabajo y le dice a su hija que se fije bien con quién se va pues no confía en nadie. Su hija observa como Miguel invita a subirse en su vieja camioneta al supuesto cliente. El vehículo arranca.

Por la noche la familia se preocupa pues Miguel no regresa. En la madrugada es encontrado por la policía con un disparo en la cabeza. El cuerpo presentaba huellas de tortura.

Un año antes, el 1° de octubre, Miguel, representante de su pueblo Santa Catarina Zacatepec, logra resolver un conflicto agrario que tenía más de sesenta años.

A pesar de que por varios años dicho conflicto marcó a Morelos como un estado problemático en el tema agrario, en donde incluso comuneros perdieron la vida y muchos más resultaron heridos por defender “su tierra”, e incluso los campesinos se cuestionaban cómo era posible que en la cuna del agrarismo hubiera una problemática de tierras de tal magnitud, y sin que las autoridades pudieran solucionarlo, ayer llegó a su fin con la firma de dicho convenio que establece que la comunidad de Tejalpa cede los derechos de propiedad y posesión a la población de Santa Catarina de 967 hectáreas, a cambio de recibir 34 millones de pesos por concepto de indemnización o también llamada contraprestación.²⁷⁹

Esta resolución se presenta cuando ambos pueblos comienzan a trabajar juntos a partir de la fundación del Consejo de Pueblos de Morelos; Don Saúl Roque funge como testigo de honor en el acuerdo. Como lo dice Julia Salazar, mujer indígena de Xoxocotla y fundadora del Consejo, “En Morelos los pueblos nos vemos como

²⁷⁸ El FPDT se opuso a la construcción de un aeropuerto internacional en sus tierras agrícolas en San Salvador Atenco en 2001. Fueron reprimidos brutalmente en el 2007 por el gobierno de Vicente Fox y el gobernador del estado de México Enrique Peña Nieto. Miguel había sido invitado a una reunión de apoyo a los presos políticos del FPDT.

²⁷⁹ *Solución a problema agrario entre Tejalpa y Santa Catarina*, La Jornada Morelos, 1 de octubre de 2008.

hermanos”. “Verse como hermanos” no es precisamente la visión que el gobierno tiene respecto a los pueblos. En reiteradas veces ha hecho esfuerzos para dividir a las comunidades y este caso no fue la excepción. Previo a la firma del acuerdo, el gobierno local había impedido la resolución de este conflicto. Ya firmado ante autoridades federales, desestimó lo alcanzado. Miguel aclara a la prensa: “Lo que hizo el gobierno estatal fue meter odio entre los dos poblados para no arreglarnos, por eso, como pueblos originarios tomamos la decisión de llegar a un acuerdo sin la participación del gobierno de Morelos”.²⁸⁰ Nahu Romero Betanzos, representante de Tejalpa,

rechazó que haya algo oculto en la firma o que sea una tomada de pelo, como alguien del gobierno del estado quiere hacer creer para que no se firme, “es un trabajo que se viene realizando de años entre las comunidades y qué mejor que le pongamos fin al conflicto y con ello también evitemos seguir heredando problemáticas por la tierra a nuestros hijos, (...) queremos vernos los comuneros como hermanos y no como enemigos o rivales de tierra, ya pasaron esos años de lucha infértil”. Lo que queda pendiente, -dijo- es hacer otro convenio con Santa Catarina, pero ahora para hacer un frente y sacar a los invasores (de la Reserva ecológica del Texcal) y rescatar las cientos de hectáreas que tenemos invadidas, “tenemos que recuperar las más de 350 hectáreas con o sin ayuda del gobierno por que tal parece que no tiene empeño en poner orden en las invasiones”.²⁸¹

Ya desde el primer Congreso de Pueblos Miguel había pedido solidaridad para recuperar las tierras invadidas del Texcal por grupos ligados al priísmo. El Texcal es desde 1992 un Área Natural Protegida sin embargo “En la parte norte y oeste presenta la invasión de Colonias bien establecidas como las que a continuación se mencionan: El Capiri, Josefa Ortiz de Domínguez, Lázaro Cárdenas y la Cuahutémoc, así como la indefinición de los límites agrarios como municipales y la venta irregular de terrenos en toda la Reserva.”²⁸²

Inocencio Pérez Alvarado, padre de Miguel, luchó toda su vida para lograr conservar esta tierra pues sabía que representaba la reserva de agua para su pueblo Santa Catarina Zacatepec, enclavado en la cordillera del Tepozteco y perteneciente a

²⁸⁰ *Ídem.*

²⁸¹ *Ídem.*

²⁸² Página Oficial de la CEAMA: http://www.ceamamorelos.gob.mx/secciones/ambiente/a_nat_protegidas/el-texcal.htm

otra Área Natural Protegida que sufre desabastecimiento de agua. Inocencio fue asesinado el 27 de junio de 1992.

Miguel y los comuneros de Tejalpa habían logrado el compromiso de algunas autoridades sensibles al caso como Rabindranath Salazar, presidente municipal perredista de Jiutepec, quien “reiteró que al haber sido invadida más de la mitad del área natural protegida de El Texcal, es urgente que se construya una barrera física que delimite la zona y así evitar la afectación de la zona. Se sumó al llamado que hiciera el edil de Tepoztlán para que el Ejército Mexicano y las fuerzas federales resguarden la zona.”²⁸³ Tras la muerte de Miguel los comuneros de Tejalpa comienzan a construir la barda sin el apoyo del gobierno. Es hasta el mes de diciembre que se consigue un acuerdo con la CEAMA y la comisión de Medio Ambiente y Recursos Naturales del Congreso local para financiar la obra.²⁸⁴

Miguel había sido cofundador del Consejo de Pueblos y de la Asamblea Nacional de Afectados Ambientales y un activista por la defensa de la cultura indígena y el idioma náhuatl. En la película *13 Pueblos en defensa del agua, el aire y la tierra* aparece llevando ceremonias en su lengua original a “los aires” y a “To atzintli”, nuestra aguita. En los días que precedieron a su asesinato y después del mismo también fueron ultimados el líder agrario sonoreense Margarito Montes y catorce miembros de su familia, Mariano Abarca Roblero, dirigente de la Red Mexicana de Afectados por la Minería, la cual se opone a las actividades de la empresa canadiense Blackfire en Chiapas, y el comandante Ramiro, principal jefe político-militar del Ejército Revolucionario del Pueblo Insurgente, ERPI. Todos los casos bajo el mismo esquema: luchadores sociales asesinados por pistoleros a quienes la justicia no persigue. Un antiguo colaborador del gobierno de Luis Echeverría comentó: “Esto huele a CISEN”²⁸⁵ haciendo referencia al organismo gubernamental que en los setenta fue protagonista de la llamada guerra sucia.

El Consejo de Pueblos inmediatamente buscó que el Congreso local se comprometiera a presionar a la Procuraduría estatal a resolver el caso y se hizo una

²⁸³ La Jornada Morelos, 31 de marzo de 2008.

²⁸⁴ Francesco Taboada, Tabone, *Quién era Miguel Ángel Pérez Cazales y por qué lo asesinaron*, La Jornada, 28 de noviembre de 2009.

²⁸⁵ Comunicación personal.

marcha en la que se demandó esclarecer el caso al gobernador Marco Antonio Adame. Por su parte la justicia morelense busco como línea de investigación “la venganza personal”²⁸⁶. Los medios de comunicación quisieron hacer creer a la opinión pública que era una venganza entre comuneros. Para diciembre de 2008, menos de tres meses después del asesinato, ya la justicia morelense había desechado el caso, por lo que el Consejo decide ir a la cámara de senadores a buscar el compromiso de los representantes públicos sin lograrlo. Lo mismo había sucedido en los casos del adolescente Aldo Zamora Gómez, asesinado el 15 de mayo de 2007 por proteger al bosque de la tala clandestina en las lagunas de Zempoala y Cristóbal Martínez, activista en contra del basurero en Loma de Mejía, secuestrado y torturado por supuestos agentes de la AFI.

2. Ome. Cristóbal Martínez y la defensa de Loma de Mejía

Cristóbal era el ayudante municipal de San Antón, miembro activo del Consejo de Pueblos y una de las cabezas del movimiento contra la construcción del basurero en Loma de Mejía. Su postura le había granjeado el desprecio del alcalde Jesús Giles quien en reuniones públicas le negaba el saludo. El 11 de junio de 2009, después de manifestarse contra el relleno en una conferencia de prensa en la Comisión Independiente de Derechos Humanos, es interceptado por agentes que se identifican como miembros de la Agencia Federal de Investigación, AFI, mientras se traslada a San Antón en un auto conducido por otro activista, Bernardo Hernández. Es obligado a acompañarlos y llevado contra su voluntad a los límites del Estado de México con Morelos en la carretera que comunica el poblado de Buenavista del Monte con Ocuilan. Este es su testimonio

Me ataron los pies con cinta, las manos me las amarraron atrás, me vendaron los ojos. Las cuatro personas me comenzaron a pegar. Uno de los agentes me comenzó a pegar con el bat, otro de los agentes agarró unas piedras y me las aventó en las piernas, en los tobillos, en la cabeza. Uno de ellos dijo: “al parecer ya lo matamos, ahora sí ya nos podemos ir”.²⁸⁷

²⁸⁶ La Jornada, 3 de noviembre de 2008.

²⁸⁷ Testimonio de Cristóbal Martínez, ayudante municipal de San Antón, en el hospital Henry Dunat en Cuernavaca, el 17 de junio de 2009, en la película documental *13 Pueblos en Defensa del agua, el aire.*

Al enterarse del secuestro, el movimiento organiza una marcha multitudinaria que desemboca en la sede del ayuntamiento de Cuernavaca. Se le exige a Jesús Giles el esclarecimiento de los hechos, sólo que éste “se encuentra de viaje” desde el día en que Cristóbal fue secuestrado. La multitud le prohíbe “poner un pie” en San Antón y lo hace responsable de la agresión, junto con Oscar Dorado, investigador de la UAEM y férreo defensor del basurero en Loma de Mejía. La empresa PASA, quien detenta la concesión del basurero, se deslinda del hecho denunciando a su vez que también ha sido amenazada pero “por ambientalistas” que le reclaman el secuestro y tortura de Cristóbal. El 17 de junio

Los ayudantes municipales de Cuernavaca y Temixco, vecinos de varias colonias, así como Saúl Roque Morales, Consejo de Pueblos de Morelos por la Defensa del Agua, la Tierra y el Aire, integrantes del Frente Ciudadano Subida a Chalma, José Martínez Cruz, de la Comisión Independiente, Flora Guerrero, Guardianes de los Árboles y Larisa de Orbe, Acción Ecológica, entre otros, manifestaron que el movimiento en contra de relleno sanitario de Loma de Mejía, “está profundamente comprometido con el espíritu democrático y pacífico de la ley constitucional mexicana. Nuestra fuerza radica en la exigencia al gobierno de que la ley ambiental se cumpla estrictamente en Loma de Mejía. De acuerdo a lo que somos, y en aras de mantener la paz social, durante meses hemos sufrido pacientemente toda clase de acusaciones infundadas e insultos, y respondido sólo con argumentos racionales, sosteniéndonos en la fuerza moral que nos brinda la absoluta convicción de que la razón nos asiste. La última semana esta violencia escaló a niveles inaceptables. Ahora nuestra preocupación principal es que, con las amenazas contra PASA, se alimente el clima de confusión y violencia que ya desembocó en el secuestro y tortura de Cristóbal Martínez y la muerte de Juan Gutiérrez Bernal, compañero de la comunidad de El Cebadal.²⁸⁸

El 13 de junio de 2008 es agredido un grupo de campesinos por policías y hombres fuertemente armados en el área donde se construye la brecha que lleva al sitio donde se pretende construir el basurero en Loma de Mejía. En la agresión armada un joven campesino es secuestrado y asesinado. La Comisión Independiente de Derechos Humanos denuncia

y *la tierra*, dirigida por Francesco Taboada Tabone, producida por el CRIM-UNAM, GAIA A.C., Francesco Taboada y Fernanda Robinson, México, 2008.

²⁸⁸ La Jornada Morelos, 18 de junio de 2008.

...nos sumamos al reclamo del PUEBLO DE EL CEBADAL de que se haga justicia inmediata y se castigue a los policías que asesinaron a JUAN GUTIERREZ BERNAL y cese la impunidad con que se actúa por parte de la policía en contra de los campesinos en esta zona que actualmente está en conflicto latente por la pretensión de utilizar sus caminos para acceder a Lomas de Mejía para pretender instalar un relleno sanitario que ha sido repudiado socialmente en las calles de Cuernavaca en estos días y en la zona donde fue arteramente golpeado días antes CRISTOBAL MARTÍNEZ, Ayudante Municipal de San Antón, cuya camisa ensangrentada fue localizada el día de hoy precisamente en el camino por el que han entrado las máquinas que están trabajando en el predio de Lomas de Mejía, y que está ubicado en esta misma región.²⁸⁹

El asesinato del joven Juan y la brutal represión que recibieron sus familiares ha quedado archivada. El caso de Cristóbal sí ha sido atendido parcialmente gracias a la insistencia del Consejo de Pueblos que reiteradas veces ha pedido el esclarecimiento de los hechos y el castigo a los culpables.

Cristóbal había sido fundador del Patronato pro barrancas de San Antón, organización barrial que, en coordinación con el CRIM-UNAM, logró la introducción de baños secos en la colonia Sacatierra, cancelando así desagües en la barranca; y la instalación de un sistema alternativo de recolección de desechos sólidos a través de varios centros de acopio ubicados en distintas colonias populares de Cuernavaca. Una iniciativa ciudadana duramente criticada y golpeada por los gobiernos municipales panista de Jesús Giles y priísta de Manuel Martínez Garrigós. Los centros de acopio, dirigidos por Rodrigo Morales, Juan Manuel Zaragoza, Citlalli González y otros miembros del Frente Ciudadano Subida a Chalma y del patronato Pro Barrancas de San Antón han tenido un éxito considerable en Cuernavaca, pues se comenzó con dos centros y ahora existen alrededor de catorce.

El basurero fue construido por la empresa PASA en Loma de Mejía y comenzó a operar sin siquiera echar a andar las acciones de mitigación propuestas por ellos mismos en la Manifestación de Impacto Ambiental escrita por Oscar Dorado y su grupo de investigadores adscritos a la UAEM. Muy pronto rebasó su capacidad y sobre la barranquilla donde fue construido surgió una enorme montaña de basura. En un viaje a Italia, don Saúl Roque y yo hicimos contactos con la organización Ya

²⁸⁹ *Policía asesina campesino de El Cebadal, Morelos*. En: <http://sociedadesdecontrol.blogspot.com/2008/06/alto-la-represin-contra-ambientalistas.html>

Basta, conocida por su apoyo al EZLN, quienes enviaron un grupo de observadores que registraron las violaciones ambientales que la empresa y el municipio ejercían en esa área de protección forestal.

Durante la campaña electoral que proponía a Manuel Martínez Garrigós para presidente municipal, se realizaron mítines en San Antón donde se reiteró el deseo de las organizaciones para clausurar el basurero. El candidato priísta confesó que no conocía el sitio por lo que las organizaciones le dan una copia de la película *13 Pueblos en defensa del agua, la tierra y el aire*. Días más, en una reunión con indígenas tlacuilos migrantes del Alto balsas en Cuernavaca, comunica al grupo que después de visualizar el filme, se compromete públicamente a clausurar el basurero en Loma de Mejía. La clausura también respondió a intereses políticos de miembros del gobierno local quienes iniciaron un nuevo negocio con la recolección de la basura haciendo a un lado al concurrente PASA. La intención de cumplir la promesa no derivó precisamente de la preocupación genuina por el medio ambiente, pues la bio-remediación que Loma de Mejía necesita no se ha llevado a cabo. El presidente municipal obstaculizó de manera sistemática el buen funcionamiento de los centros de acopio comunitarios e inclusive ejerció acciones directas para boicotearlo, por lo que tuvo que enfrentarse de nuevo a las movilizaciones ciudadanas. Al final de su trienio, Martínez Garrigós tuvo que responder a una demanda por incumplimiento de contrato de la empresa PASA, lo que le dificultó obtener la nominación como candidato priísta a la gubernatura del estado. Su administración ha sido señalada como extremadamente corrupta y varios de sus colaboradores están sujeto a procesos judiciales. Por su parte el munícipe panista, Jesús Giles fue nombrado diputado federal de la LXI legislatura por la vía plurinominal en el 2009, fungiendo en la cámara como integrante de la comisión de Medio Ambiente y Recursos Naturales. En el 2012 buscó la candidatura de su partido para la gubernatura del estado, pero inesperadamente murió el 15 de abril del mismo año a consecuencia de un cancer.

La lucha en contra del basurero, que la empresa PASA negoció con el presidente municipal Jesús Giles, fue una etapa de constante conflicto; el pueblo organizado se enfrentó al gobierno estatal, a los gobiernos municipales, a la iniciativa privada, a la prensa gubernamental y a la policía represora. El triunfo final, es decir, la clausura del basurero se debió a la acción constante y organizada de los grupos ambientalistas de

San Antón, Subida a Chalma, la colonia Lauro Ortega, la Rubén Jaramillo, todos adherentes al Consejo de Pueblos de Morelos.

3. Yei. Rubén Flores Hernández y la defensa del gran bosque de agua²⁹⁰

En el 2008 la comunidad de Coajomulco se adhirió al Consejo de Pueblos. Enclavada en la reserva natural protegida Ajusco Chichinautzin, al norte de Cuernavaca, esta comunidad se rige por usos y costumbres. Se compone de cerca de tres mil habitantes y cuenta con más de seis mil hectáreas de propiedad comunal. Los ancianos hablan náhuatl, los jóvenes son parte de un sistema basado en el tequio para proteger el bosque de la acción depredadora de los talamontes. El comité de vigilancia del bosque de Coajomulco es el órgano comunitario, sin presupuesto, encargado de proteger al mayor recurso natural del pueblo. Rubén Flores Hernández era miembro de ese comité. El 9 de febrero el comité de vigilancia subió junto con setenta comuneros para ver los daños causados por una tromba días antes. En esas labores sorprendieron a un grupo de talamontes que saqueaban madera sin autorización. El comité los puso a disposición de la Procuraduría Federal del Medio Ambiente quien a los pocos días cerró el caso otorgando plena libertad a los talamontes. El 28 de abril lo asesinaron

...justo el día de su cumpleaños, en el mero centro de su comunidad. Comuneros y vecinos señalan como responsable del crimen a Porfirio Díaz Cedillo, integrante de la familia más adinerada e influyente de la comunidad. El mero día de su velorio los saqueadores del bosque sacaron madera... La depredación del bosque es llevada a cabo por las cinco familias más poderosas de la comunidad. Ellas venden clandestinamente la madera a un aserradero en Cuautla y en fábricas de muebles rústicos.²⁹¹

Sus compañeros de comité Martín Flores, Rafael López Flores, su viuda y sus tres hijas denunciaron inmediatamente los hechos, pero fueron atendidos con negligencia. Acudieron después con un senador por Morelos para ser atendidos con mayor seriedad, sin embargo el maltrato en la Procuraduría General de Justicia continuó. A

²⁹⁰ Gran Bosque de Agua es el término, basado en un concepto nahua, acuñado por Greenpeace México para denominar a la reserva Ajusco Chichinautzin que comprende el Distrito Federal, el Estado de México y el Estado de Morelos.

²⁹¹ Luis Hernández, Navarro, *Rubén Flores Hernández, el hijo del bosque*, La Jornada, 18 de mayo de 2010, p. 31.

los pocos días aparecieron en los lavaderos del pueblo dos letreros amenazando al resto del comité: “Van a caer uno a uno los vigilantes comunitarios” “La muerte de Rubén Flores. Que sirva de ejemplo para aquellos traicioneros, aunque sigan metiendo soldados.” Efectivamente la comunidad había pedido la intervención del ejército para capturar a los talamontes, atención que no fue atendida ni siquiera después del asesinato de Rubén.

El Consejo de Pueblos denuncia el hecho ante el alto comisionado de las Naciones Unidas, demandando nuevamente castigo para al asesino plenamente identificado. También denunciaron la negligencia en el caso de asesinato de Miguel Ángel Pérez Cazales. Nada hasta el momento ha sucedido. En la última visita en el mes de mayo de 2011 de observadores de la Organización de las Naciones Unidas, Saúl Roque acudió junto con los observadores a las oficinas de la Procuraduría General de Justicia para ver que adelantos había en las investigaciones y se encontraron con que el expediente de Miguel Ángel se había extraviado.²⁹² Nuevamente la negligencia de los responsables de la impartición de justicia es sinónimo de complicidad desde la perspectiva del Consejo de Pueblos. A los pueblos sólo se les está dejando el camino de la justicia comunitaria como sucedió en Tetela del Monte cuando el 18 de octubre de 2010 el pueblo organizado dismanteló una banda de secuestradores ligados a las autoridades municipales desnudándolos y exhibiéndolos por las calles del poblado como escarmiento.

La escalada de violencia en el gran bosque de agua está relacionada con los proyectos Libramiento Norponiente y la carretera Lerma-Tres Marías. Generalmente las comunidades que están dentro de la reserva se han opuesto a ambos proyectos, aunque grupos dentro de las mismas los apoyan por diferentes razones. La carretera Lerma-Tres Marías ha desatado un reclamo más firme por parte de Xalatlaco y Texcalyacac, pueblos del Estado de México que junto al Consejo de Pueblos, Guardianes de los Árboles y Greenpeace han detenido el proyecto. El gobierno de Morelos resolvió construir parte de la autopista en el tramo que atraviesa el poblado Fierro del Toro a pesar de no contar con el permiso de la Secretaría de Medio Ambiente y Recursos Naturales. El 6 de marzo de 2009 las comunidades, ambientalistas y un grupo de artistas alertamos sobre la violencia que puede

²⁹² Comunicación personal de Saúl Roque.

encenderse si el gobierno no rectifica y “las condiciones no cambian.”²⁹³ Hoy, esa zona se ha vuelto intransitable, varios de los crímenes cometidos ahí han quedado impunes y el municipio de Huitzilac es refugio de secuestradores, violadores, ladrones y narcotraficantes como lo han denunciado las víctimas.

Los asesinatos de líderes indígenas y luchadores sociales se desarrollan dentro del contexto de militarización de todo el país como pretexto de la guerra al narcotráfico. Las ejecuciones extrajudiciales y la negligencia ejercida por las autoridades en contra de quienes demandan justicia se han radicalizado hasta perder de vista el estado de derecho. Además de acciones directas, el gobierno se ha empeñado en destruir la autonomía de las culturas indígenas como se ha demostrado en el capítulo anterior y como hoy lo reafirman las concesiones otorgadas en Virikuta a las mineras canadienses en territorio sagrado del pueblo wirárika.

El objetivo escondido de la guerra oficial en contra de los pueblos originarios, no consiste más en el exterminio físico, sino en la eliminación de todo aquello que hace a una comunidad diferente del contexto nacional. Cortar con las ancestrales raíces culturales, portadoras de valores identitarios que ligan a cada miembro a su comunidad, haciéndolo vivir con y para la tierra donde nació. Todo esto con el objetivo de integrar a los pueblos indígenas en parte del sistema capitalista, integrándolos al mercado que homogeniza.²⁹⁴

El secuestro y tortura de Cristóbal y los asesinatos de Miguel Ángel y Rubén representaron un golpe muy duro para el Consejo y en general para todo el activismo ambientalista en Morelos. Ya Miguel había advertido en el documental *13 Pueblos* que la escalada de represión iría en aumento y esto inevitablemente conduciría a un estallido social.

4. Nauti. Rumbo a una nueva Revolución

Si bien la lucha del Consejo de Pueblos ha sido ardua y ha conseguido logros importantísimos como la clausura definitiva del proyecto urbano en La Ciénega, el cese de funciones del relleno sanitario en Loma de Mejía y la protección de las

²⁹³ Angélica Enciso, *La Autopista Lerma-Tres Marías provocará rebelión*, La Jornada, 7 de marzo de 2008.

²⁹⁴ Mónica Di Carlo, *Il ruolo dei Popoli Indigeni nel processo Della globalizzazione, Tesi de laurea in Sociologia delle Relazioni Internazionali*, Università La Sapienza Roma, Italia, 2010.

instituciones a la Reserva del Texcal y el sistema de manantiales Chihuahuita-El Salto-El Zapote, hoy el porvenir no está claro y nuevos retos se presentan.

Para los Trece Pueblos, la clausura de La Ciénega representó un triunfo parcial, pues alrededor de los manantiales se han construido cientos de casas, en la zona de amortiguamiento de la Reserva Estatal Sierra de Montenegro. A pesar de que el nivel del agua del manantial sigue bajando, la Comisión Estatal del Agua y Medio Ambiente, CEAMA, no realiza los estudios correspondientes ni reinstala las mesas de diálogo para revertir esta tendencia; por el contrario, concede más permisos para la construcción de casas en el área. Los Trece Pueblos se han visto desbordados ante la magnitud y rapidez con que estas obras se llevan a cabo. A pesar de que el gobierno de Morelos incrementó las áreas de protección de la Reserva Estatal Sierra de Montenegro al incluir en su resguardo a los manantiales Chihuahuita, El Salto y El Zapote, ha promovido la desincorporación de varias hectáreas de la Reserva para sumarlas a las tierras privadas en posesión de la cementera Portland-Moctezuma que desde hace varios años contamina la Sierra y con sus detonaciones pone en riesgo el cauce de los ríos subterráneos y el corredor biológico utilizado por reptiles, mamíferos, aves e insectos. Guardianes de los Árboles, el CRIM-UNAM, el Consejo de Pueblos y los Trece Pueblos se han movilizado para conseguir que el gobierno, la cementera, los pueblos y las organizaciones ambientalistas se sienten en una mesa de diálogo. El objetivo es lograr que se respete la ley y que los pueblos puedan tener incidencia protagónica en las decisiones tomadas verticalmente. La última reunión que las organizaciones ambientalistas tuvieron con los pueblos afectados debió suspenderse pues el inmueble que alberga a la ayudantía municipal de Tetecalita, donde se llevaba a cabo el encuentro, comenzó a fracturarse. Los lugareños informaron que el cuarteamiento de la estructura es una consecuencia de las detonaciones con dinamita que constantemente realiza la cementera. En una expedición realizada en la Sierra se constató que efectivamente el venado cola blanca, especie protegida de Morelos, ha debido emigrar a la parte oriental de la reserva empujado por las explosiones. Se constató también que el corredor biológico corre peligro pues la urbanización de la colonia Amador Salazar pasa justo por en medio del corredor que une a la parte norponiente, conectada con la reserva Ajusco Chichinautzin, con la parte oriente de la Sierra de Montenegro. La evidencia fue

denunciada en una conferencia de prensa para emplazar a la CEAMA y a los municipios involucrados a emprender acciones concretas.²⁹⁵ La respuesta de las instituciones nunca llegó.

La lucha en contra del basurero en Loma de Mejía, bajó de intensidad al anunciarse el cese de operaciones de la empresa PASA en el municipio de Cuernavaca; sin embargo la clausura del basurero se vio opacada por la construcción de un distribuidor vial en la glorieta de la avenida Zapata, en la entrada norte de la ciudad de Cuernavaca donde se derribaron varios árboles y se afectó la plasticidad de la escultura del General Emiliano Zapata; con esto, el municipio mostró su poca preocupación respecto al medio ambiente y las dinámicas mundiales para frenar el calentamiento global presentándose ante la opinión pública con la misma fórmula de trabajo de los gobiernos anteriores al privilegiar los negocios de unos cuantos sobre el cuidado del medio ambiente y las demandas populares. Los opositores al distribuidor vial, entre los que se encuentran Guardianes de los Árboles y el Consejo de Pueblos, han propuesto una reforma de fondo del transporte público para reducir la problemática vial de la ciudad basada en el proyecto del urbanista ilichiano Jean Robert Hasta. El Consejo de Pueblos acompañó a vecinos y a Flora Guerrero que decidieron subirse a los árboles para evitar que fueran talados desde sus bases. Seis enormes laureles de la India fueron rescatados del trascabo, dos más fueron trasplantados sin éxito, pues murieron al sufrir la negligencia de los constructores de la obra que se negaron a apoyar las labores de reintegración de los árboles a otro espacio.²⁹⁶ La monumental y emblemática estatua de Emiliano Zapata a galope con el machete desenvainado, símbolo de la ciudad esculpido por Carlo Khunte y Estela Ubando, que presidía la entrada a la ciudad, quedó minimizada y atrapada entre columnas y puentes de concreto. Un movimiento ciudadano apoyado por el Consejo de Pueblos exige su recuperación comunitaria en un espacio digno libre de puentes y pasos a desnivel.²⁹⁷

En Temixco el ayuntamiento también priísta, ha abierto fuera de toda norma y sin permiso alguno, un tiradero a cielo abierto “a unos metros del relleno sanitario de

²⁹⁵ *Exigen detener devastación en la Sierra de Montenegro*, El Regional del Sur, 15 de abril de 2011.

²⁹⁶ Véase *Ecocidio en la glorieta de Zapata* en <http://www.youtube.com/watch?v=MOY-UbDVo1o>

²⁹⁷ Miguel Sánchez, *Provoca Zapata nueva revolución*, Diario de Morelos, 22 de julio de 2011.

Loma de Mejía al que llama centro de transferencia.”²⁹⁸ Con esto, el nuevo gobierno muestra su total desconocimiento de la lucha ejemplar que los temixquenses dieron en contra del basurero en Loma de Mejía y se enfrenta a una ciudadanía organizada y con experiencia en la lucha, aunque desgastada por las empresas constructoras de casas que han dividido al movimiento.

Factores externos también han inhibido las acciones concretas del Consejo de Pueblos y otras organizaciones no gubernamentales en Morelos. Con el pretexto de la lucha contra el narcotráfico, el estado se encuentra tomado por el Ejército Mexicano que patrulla con tanques y vehículos militares no sólo las carreteras sino las calles, las colonias, los barrios y hasta los llamados centros históricos, espacios muy queridos por la comunidad. Los retenes ubicados en distintas partes del estado hacen cada vez más difícil la realización de asambleas y manifestaciones. La infiltración por parte de militares en pueblos con tradición autónoma también ha sido motivo de enfrentamientos entre el ejército y los pueblos como sucedió en Ocoatepec en marzo de 2009, donde la policía comunitaria detuvo a un sujeto armado y en estado de ebriedad que resultó ser un militar encubierto. Este suceso ejemplifica efectivamente la guerra que el gobierno y sus instrumentos, el ejército y los medios masivos de comunicación bajo su control, ejercen contra la autonomía de los pueblos. De hecho el comandante de la 24/a. Zona Militar, el General Leopoldo Díaz Pérez, condecorado en Estados Unidos, estuvo al frente del Agrupamiento Chiapas que desarrolla actividades contrainsurgentes en contra del EZLN y en el 2008 asumió la jefatura del Ejército en Morelos. Es él quien ordena que efectivos del Ejército Mexicano intervengan Ocoatepec: “...de manera inusitada y mucho menos justificada militares arribaron al pueblo en dos tanquetas y otro vehículo a apuntando con sus armas y "cortando cartucho", amagaron a los comandantes de rondas y a sus auxiliares obligándolos a tirarse al piso, mientras rompían candados y puertas para sacar a los dos detenidos.” Obligaron con amenazas al pueblo de Ocoatepec a pagar una fianza y declarar que los policías comunitarios habían robado a los militares, lo cual era totalmente falso.²⁹⁹ Todo esto ante la permisividad de las autoridades judiciales que no osaron ejercer la justicia en contra de los militares.

²⁹⁸ El Regional del Sur, 2 de febrero de 2010.

²⁹⁹ El Sol de Cuernavaca, 24 de marzo de 2009.

Poco después el presidente de la Barra de Abogados de Morelos declaró que “Falta decisión para combatir usos y costumbres.”³⁰⁰ El diario local La Unión publicó “Recientemente, en el poblado de Ocotepéc, un cabo fue rescatado de los separamos de la ayudantía municipal por sus compañeros militares, luego de que supuestamente, dos miembros de la ronda lo agredieron, asaltaron y detuvieron.”³⁰¹ Y el procurador declaró que “urgía analizar de fondo el tema de los usos y costumbres, toda vez que pese a que se actúe de buena fe, se puede en ocasiones incurrir en la comisión de diversos delitos”.³⁰²

El régimen de usos y costumbres sigue siendo un elemento de autonomía de los pueblos que ha logrado sobrevivir a la imposición municipal. El gobierno ha desalentado y combatido a los poblados que se rigen por usos y costumbres como lo ratificó el caso de Ocotepéc.

La total impunidad en los asesinatos de Miguel Ángel y Rubén y el secuestro y tortura de Cristóbal se ha traducido en ausencia de justicia para los pueblos. La presencia cada día más agobiante y violenta del crimen organizado y el ejército mexicano en el territorio constriñe la libertad de reunión. Estas maniobras cuyo objetivo puede ser el de restarle poder de autodeterminación a los pueblos está obligándolos a buscar en sí mismos alternativas al embate que viene del exterior.

Ante esta perspectiva los pueblos definen su postura y alertan sobre la posibilidad y la necesidad de una nueva revolución que transforme totalmente el sistema político-social mexicano. Transcribo los testimonios de cuatro indígenas fundadores del Consejo de Pueblos de Morelos:³⁰³

Armando Soriano

Creo que se están dando condiciones, pero tenemos una mentalidad cerrada de los panistas, y ni modo, si no se abren pues ni modo camaradas, los pueblos tienen que llegar a rescatar sus derechos y no vemos los caminos legales que sean posibles a través de ellos. Vamos a buscar otro camino. La Constitución lo dice, el pueblo tiene en todo momento el derecho de modificar o alterar el tipo de gobierno que mas le convenga. El pueblo, artículo 39 caramba, creó que se les olvida. El gobierno tiene que

³⁰⁰ La Unión de Morelos, 26 de marzo de 2009.

³⁰¹ *Ídem*.

³⁰² El Sol de Cuernavaca, *op. cit.*

³⁰³ Testimonios de Armando Soriano, Julia Salazar, Miguel Ángel Pérez Cazales y Saúl Roque Morales en *13 Pueblos en Defensa del Agua, el Aire y la Tierra*, *op. cit.*

entender que él es minoría y tiene que obedecer. Lo pusimos precisamente para obedecer no para mandar. No son reyes y si no entienden pues no sé compas qué es lo que vaya a pasar, lo que sí es seguro es que no nos vamos a dejar. Además acuérdense que ya falta poco para que se cumplan los cien años que se hizo la Revolución y los doscientos de la guerra de independencia, también los pueblos no nos olvidamos del papel que nos corresponde hacer, y bueno pues, hágase su voluntad y no la nuestra, decía alguien.

Julia Salazar

Aunque dicen muchos que nosotros vivimos en un país libre no es cierto. Si te metes un poquito en la política, no es cierto que somos un país libre. Somos un país de atadura, pero como que no te das cuenta, pero en realidad estamos atados... Que bueno que nos levantáramos todos. A mí me parece bien y pienso que ese camino es lo correcto.

Miguel Ángel Pérez Cazales:

Si así como sigue el gobierno de represor y así como se están levantando los pueblos, así es, para el 2010 tendremos una nueva revolución, porque ya no va a haber agua, ya no va a haber lugares donde sembrar. Ya no va a haber comida para las ciudades.

Saúl Roque Morales

La Revolución parte por la incompetencia, la ineficacia, la falta de capacidad de las autoridades que no están resolviendo las necesidades de los pueblos. Entonces ellos son los que están ocasionando a que pueda surgir una revolución, porque están siendo afectadas las necesidades elementales que tenemos como seres humanos.

La historia de los pueblos de Morelos en busca de su autonomía nos deja un mensaje claro que el poder establecido y la sociedad en general deben tomar de esta experiencia: los pueblos no cesarán en su búsqueda por la autodeterminación y el reconocimiento de su proyecto de nación. Esta tesis nos habla de la herencia que los indígenas y campesinos morelenses han echado mano como base para la movilización social, la búsqueda de solidaridad con otros pueblos y otras organizaciones, la difusión de sus problemáticas y sus propuestas y la reformulación de la sociedad. Es la historia de los pueblos la que fundamenta su lucha actual. Es también la firme convicción de que para lograr sus objetivos es necesaria la recuperación del control de sus recursos naturales para devolverlos al ámbito sagrado y comunitario propio de su cosmovisión. La solidaridad que ha existido y sigue extendiéndose entre los pueblos y

los distintos sectores que conforman a la sociedad sirve a Armando Soriano para resumir este anhelo que cada vez se ve más cercano en México: “Yo creo que se tiene que entender que de aquí en adelante, los indígenas vamos a empezar a tomar cartas en el asunto sobre el tema del agua, la tierra, el aire y vamos a proponer leyes y con las movilizaciones de todo mundo creo que se va a lograr.”³⁰⁴

Todo Morelos en marcha hacia la refundación de México

El 27 de marzo de 2011, fue encontrado en Temixco el cuerpo del joven Juan Francisco Sicilia junto con otras seis personas más. El hijo del poeta y activista social fue ejecutado extrajudicialmente. La organización social que existe en Morelos fue fundamental para que en los próximos días se estructurara una respuesta de alcance nacional: el movimiento por la paz y la justicia. La mayor marcha en la historia del estado de Morelos se llevó a cabo el 6 de abril del mismo año exigiendo la renuncia del gobernador Marco Adame Castillo y justicia para los asesinados. El 5 de mayo salió de Cuernavaca otra marcha rumbo a la ciudad de México. En su primera parada, en el pueblo de Coajomulco, Martín, Rafa y Guillermo del Consejo de Pueblos, recibieron a Javier Sicilia y las víctimas de la guerra contra el narcotráfico con un qurote de maguey, símbolo de la resistencia en Morelos. El recuerdo de Rubén Flores y Miguel Ángel Pérez Cazales permeó en todo el evento y el recibimiento fue un homenaje a los caídos en “nuestra lucha”. La hermana de Miguel y su viuda, Gullermina Pérez, marcharon junto a don Saúl Roque y la delegación de Coajomulco, también marchó Daniel Montiel, veterano de la batalla en contra de los fraccionamientos en Ahuatepec encabezada por Enedino Montiel. Además de la justicia y el regreso de la “paz”, si es que alguna vez ha existido en México, se exige la formulación de una nueva nación a través de un pacto ciudadano. Este movimiento ha tenido una convocatoria nacional de trascendencia histórica. El Consejo de Pueblos ha sido el vehículo natural para conjuntar a los sectores indígena, campesino y ambientalista a la organización que en pocos días tenía adherentes en ocho países más. La ideología del movimiento por la paz y la justicia está vinculada a las teorías que Iván Ilich desarrolló en Cuernavaca en los sesenta y setenta, a la ideología y práctica del EZLN y los caracoles chiapanecos, heredada del ideario zapatista y sobre todo al anhelo y la lucha por la autonomía verdadera de las comunidades indígenas del estado

³⁰⁴ Testimonio de Armando Soriano en *13 Pueblos en defensa del agua, el aire y la tierra*, op. cit.

de Morelos. El recibimiento popular del movimiento por la paz y la justicia a nivel nacional demuestra nuevamente que el proyecto de nación soñado por Julio Chávez López, Emiliano Zapata, Rubén Jaramillo, el Güero Medrano y el Consejo de Pueblos se mantiene en lucha. La iniciativa de unión social expresada por Armando Soriano para lograr la reformulación de la sociedad ha encontrado en el Pacto ciudadano de Ciudad Juárez una nueva vía de acción. Nuevamente desde Morelos surge un movimiento que toma, una vez más, dimensiones de reivindicación y justicia a nivel nacional.

CONCLUSIONES

To tlalticpac nantzin mihto, nuestra madrecita tierra, la que se dice patria

El territorio que hoy comprende el Estado de Morelos ha sido testigo del esfuerzo que sociedades organizadas han desarrollado construyendo una identidad que trasciende a su propio tiempo histórico. Hoy podemos convivir con relieves labrados en monolitos en la ciudad olmeca de Chalcatzingo, caminar por los teocallis³⁰⁵ de Xochicalco, Coatetelco, Tepoztlán y constatar la fuerza cultural de estas civilizaciones. En Cuentepec, Xoxocotla, Tetelcingo, Hueyapan, Coajomulco y Santa Catarina Zacatepec podemos escuchar la lengua náhuatl en las calles, patios y espacios comunitarios. En Ocotepéc los más viejos usan el sistema vigesimal para hacer sus cuentas. En los campos agrícolas el maíz, el frijol, la calabaza y el chile siguen siendo los cultivos más queridos de los campesinos morelenses y en el norte del estado el maguey y sus derivados son la principal fuente honesta de ingresos.³⁰⁶

Objetos sagrados como los teponaxtles de Tepoztlán y Ocotepéc, celosamente guardados y utilizados sólo para refrendar el carácter indígena de sus pueblos, son símbolos de una autonomía que lleva varios siglos de construcción. Los códices en los cuales se fundó el reparto agrario que comenzó el General Emiliano Zapata desde 1910, las copias originales del Plan de Ayala que pocas veces se muestran en público y las actas constitutivas de los ejidos se suman a la biblioteca que conforma el acervo identitario de los pueblos.

Los esfuerzos de los conquistadores, evangelistas y hacendados por extirpar la cultura original de los habitantes de Mesoamérica, fueron resistidos por los pueblos que durante trescientos años libraron una lucha por mantener la integridad de sus territorios, de sus montes y de sus aguas. Se aferraron a su proyecto civilizatorio poniendo en práctica procesos de apropiación que incluyeron la adopción de la fiesta de toros, la religiosidad popular y la soberanía municipal.

Ni la Independencia, ni las leyes de Reforma consiguieron minar el espíritu rebelde y autónomo de los pueblos y por eso en Morelos surge la primera revolución agraria de gran envergadura en el continente americano. Los documentos que durante diez

³⁰⁵ Teocalli se traduce al español como casa sagrada. Es un término utilizado por la mexicanidad para denominar a los complejos piramidales construidos por civilizaciones prehispánicas. Miembros del Consejo de Pueblos prefieren utilizar esta palabra con el plural castellanizado en sus asambleas en lugar de los términos “ruinas” o “pirámides” que consideran peyorativos y ajenos al significado que para ellos tienen estos sitios.

³⁰⁶ Aldo Jiménez Tabone, *Perspectivas y supervivencia del maguey pulquero en el siglo XXI*, Universidad Autónoma del Estado de Morelos, Cuernavaca, Morelos, 2007.

años salieron de los cuarteles del Ejército Libertador de Sur dan cuenta del ejercicio comunitario por fincar un desarrollo de acuerdo al proyecto civilizatorio propio. Con el firme objetivo de seguir una línea de desarrollo original y hacia la independencia dentro de un contexto colonial, el zapatismo se apropió del marco legal para ejercer su autonomía en un claro ejemplo de libertad y afirmación de la identidad.

El modelo integracionista y homogeneizador del gobierno priísta consiguió, a través de la promesa del reparto de tierras, desindianizar varios pueblos de Morelos, sin embargo afianzó el carácter campesino de los mismos que mostró su cara combativa e insumisa en la rebelión jaramillista desde 1943.

El eterno desprecio de la clase gobernante hacia la cultura indígena y campesina se transformó en los sesenta en una guerra despiadada en contra de los recursos naturales de los pueblos. Hasta entonces, la parcial autonomía de los mismos se había basado en el control total o intermitente de sus propios recursos naturales. El sistema de ejidos, que revertía las Leyes de Reforma, los dotaba de montes, cerros, cuevas, ríos evidentes y subterráneos a través de las tierras comunales que garantizaban el recurso hídrico esencial para la subsistencia. En la mayoría de los casos, los pueblos eran dueños del agua que tomaban y usaban para riego, y de extensiones enormes de bosque o selva. Sin embargo la dotación de tierras para las nuevas generaciones seguía estando en manos del estado quien también controlaba y otorgaba a discreción la tecnología y los insumos agrícolas.

En 1966 el gobierno de Morelos decide comenzar un proyecto de urbanización que de forma paralela al crecimiento industrial del estado, contraiga la actividad campesina en una de las zonas con mayor fertilidad de la entidad. Expropia doscientas treinta hectáreas al municipio de Jiutepec y crea la Ciudad Industrial del Valle de Cuernavaca, CIVAC. En ese momento la suerte de varios pueblos quedó sellada, pues con la instalación de empresas del ramo químico-industrial en los antiguos campos de cultivo, la contaminación de la tierra, el agua y el aire terminó por transformar este valle agrícola en una urbe de cemento, colocando a Jiutepec como uno de los tres municipios con mayor densidad poblacional en México.³⁰⁷

³⁰⁷ “*Jiutepec uno de los primeros tres municipios del país con mayor índice de crecimiento poblacional y actualmente el de mayor densidad poblacional de la entidad.*” El Sol de Cuernavaca, 22 de septiembre de 2008.

Sumergidos dentro de un capitalismo que no toma en cuenta el proyecto de los pueblos, el gobierno y los empresarios encontraron la manera de desposeer a los mismos de su integridad territorial misma que les otorga autonomía respecto a la ciudad. La contaminación de los recursos naturales, principalmente el agua, debilita a los pueblos, su capacidad de reproducción cultural y los vuelve dependientes del propio sistema.³⁰⁸

Las reformas al artículo 27 constitucional impulsadas por el gobierno de Carlos Salinas de Gortari en los noventa, transformaron la tierra en una mercancía.³⁰⁹ De un instante al otro, el gobierno de México vertió sobre los pueblos todo el rigor de la economía de mercado en un sector: el agrícola, que había permanecido bajo un esquema más o menos controlado por el paternalismo gubernamental y los propios pueblos, sobre todo para satisfacer las necesidades básicas de alimento, (agricultura de subsistencia).

Con la paulatina entrada de la televisión a los hogares desde 1956 y el agudizamiento de la crisis económica, que en las décadas de los setenta y ochenta se intensifica, los campesinos mexicanos sufren la embestida del sistema capitalista que los obligaba a cambiar. En la década de los noventa, muchos vendieron sus tierras, otros emigraron a la capital y a Estados Unidos. El tejido social campesino labrado con tanto cuidado durante varios siglos, aunque bajo un régimen colonial cuya imposición sigue hasta hoy, comenzó a resquebrajarse en algunos casos y a sufrir modificaciones que ponen en riesgo la permanencia de las sociedades agrícolas.

En 2007, el gobierno de Felipe Calderón lanza el Programa Nacional de Infraestructura,³¹⁰ que comprende entre otros elementos, la construcción continua y a gran escala de carreteras y la urbanización de zonas rurales, desestimando las

³⁰⁸ La guerra en contra del convivo organizado y sustentable del ser humano con la naturaleza fue concebida por Hernán Cortés quien decreta la desecación del sistema de lagos que rodeaba a Tenochtitlan y erradica así la cultura lacustre que caracterizaba a la sociedad azteca. Esta decisión, ratificada por los gobernantes subsecuentes hasta bien entrado el siglo XX, es considerada uno de los grandes ecodios en la historia de la humanidad cuyos catastróficos resultados en materia ecológica pueden ser comprobados a simple vista por cualquier persona que visite la Ciudad de México.

³⁰⁹ Como lo ha declarado el historiador Lorenzo Meyer en distintas entrevistas, esta reforma en las que la propiedad de la tierra deja de pertenecer al Estado y pasa a manos de particulares, fue decisiva para la aprobación del Tratado de Libre Comercio por parte de Estados Unidos.

³¹⁰ Programa Nacional de Infraestructura, Mensaje del Presidente. Sistema internet de la presidencia 2007, Presidencia de la República, México: <http://www.infraestructura.gob.mx>

regulaciones ambientales que impidan la ejecución de dicho programa.³¹¹ En enero de 2008 el gobierno federal instrumenta el Plan Nacional de Vivienda que estimula la construcción de desarrollos habitacionales. Con la entrada en vigor de las acciones gubernamentales, se intensifica la inmigración de poblaciones urbanizadas de la ciudad de México a los pueblos de Morelos. Se destinan recursos directos para la construcción de vías de comunicación y todo tipo de créditos, financiamiento y facilidades a compañías ligadas a los funcionarios gubernamentales para la construcción de cientos de miles de casas en territorio morelense.³¹²

En menos de una década varios pueblos dejaron de ser predominantemente campesinos: Jiutepec, Tejalpa, Ahuatepec, Tezoyuca, Emiliano Zapata, Xochitepec y Temixco son los que más sufrieron esta transformación. Pueblos con una identidad indígena en uso como Tetlama o Alpuyeca, que habían sufrido durante treinta años el ecocidio y los estragos a la salud de sus pobladores causados por un tiradero a cielo abierto, fueron sometidos a la urbanización de sus ejidos con acciones deliberadas del gobierno estatal para introducir habitantes ajenos a su cultura y organización social.³¹³ En Tetelcingo, pueblo indígena perteneciente al municipio de Cuautla, se impuso bajo promesas hasta la fecha incumplidas, un desarrollo comercial de tiendas transnacionales y fraccionamientos residenciales.³¹⁴ En Cuatepec, el último pueblo morelense donde el cien por ciento de los habitantes son nahuahablantes, se ha comenzado a habilitar un programa de turismo que incluye el aprendizaje del inglés en detrimento de la lengua original que ha provocado el descontento de varios sectores tradicionales de la comunidad.

³¹¹ Programa Nacional de Infraestructura, *Cómo lo vamos a lograr*, vii. Resolver la problemática en materia de adquisición de derechos de vía y simplificar los trámites para la obtención de autorizaciones en materia ambiental, op. cit.

<http://www.infraestructura.gob.mx/index08e8.html?page=como-lo-vamos-a-lograr>

³¹² Como dice Alejandro Piña, campesino de Atlacholoaya, “¿Qué va a pasar cuando toda esta gente venga a vivir a estas casitas? Van a ser más que nosotros y entonces perderemos el mando, nuestros usos y costumbres.” Piña, Alejandro, entrevista realizada por Francesco Taboada Tabone, en Atlacholoaya, Morelos, noviembre de 2007.

³¹³ En noviembre de 2009, el gobierno estatal, a través del Instituto de Vivienda del Estado de Morelos, INVIMOR, otorgó el predio de 120,000 metros conocido como las Huertas al grupo de choque ligado a un sector del priísmo, Antorcha Campesina, que ha comenzado a instalar a trescientas familias en contra de la voluntad del pueblo de Alpuyeca que había acordado con el gobierno la construcción de un hospital en el predio. En el territorio de Tetlama, en los ochenta, se expropiaron varias hectáreas para imponer un basurero a cielo abierto y posteriormente un aeropuerto; hoy se venden lo que antes fueron tierras agrícolas para extender la colonia urbana llamada Unidad Morelos. Tetlama ha reclamado a través de las últimas tres décadas indemnización y atención por parte del gobierno ante lo que ellos consideran un despojo.

³¹⁴ El gobierno llama a este desarrollo con el nombre de “la Nueva Cuautla”, sólo que se encuentra enclavada en el territorio de Tetelcingo, no de Cuautla.

La división que surge a raíz de la legislación salinista concerniente a la tenencia de la tierra ha ocasionado la ruptura entre los ejidatarios debido a la disyuntiva entre la posibilidad de vender sus tierras y la permanencia del ejido como herencia de la Revolución, como unidad de producción y como sustento económico. Este acelerado proceso ha colocado en riesgo la cohesión de los pueblos en torno a la preservación de su identidad y de su autonomía. Tal es el caso de Tetela del Monte en el municipio de Cuernavaca, pueblo profundamente dividido debido a que el gobierno ha promovido la extensión de la mancha urbana hacia los terrenos comunales del pueblo y ha ofrecido importantes sumas de dinero con el objetivo de construir un libramiento que atravesaría el Gran Bosque de Agua que forma parte del Corredor Biológico Ajusco-Chichinautzin.³¹⁵ Lo mismo ha sucedido con los ejidos de Chipitlán, Santa María Ahuacatitla, Chamilpa, Ahuatepec y San Antón, pertenecientes también al municipio de Cuernavaca. En este último, el gobierno y la iniciativa privada construyeron un basurero en Loma de Mejía que provocó no sólo el rechazo de los habitantes de San Antón sino de la ciudadanía en general y de varios pueblos de Morelos que solidarios con los afectados directos han dado una batalla ejemplar en contra de esta imposición.

Otro elemento de descomposición del tejido social que pone en peligro el proyecto de los pueblos es la invasión humana de reservas naturales por las que los propios pueblos han luchado y obtenido de los gobiernos federal y estatal la protección legal y constitucional. Es el caso de la Reserva Estatal Sierra Montenegro, el Corredor Biológico Ajusco-Chichinautzin y la Reserva Estatal del Texcal. Por la defensa de estos espacios naturales, varios ambientalistas han sido torturados o asesinados como ocurrió con Inocencio Pérez Alvarado y Miguel Pérez Cazales, padre e hijo asesinados, el primero en 1992 y el segundo en 2009, sin que hasta ahora el gobierno haya ejercido castigo a los culpables o dado seguimiento a la investigación.

La lucha por preservar las áreas naturales protegidas y la naturaleza en general ha conseguido la unión de organizaciones de base rural con grupos ambientalistas y ciudadanos urbanos. La defensa de la barranca de los Sauces en el ejido de Acapatzingo en Cuernavaca sumó a la protesta de vecinos de una colonia residencial, a investigadores de la UNAM, al Frente de Pueblos en Defensa de la Tierra de Atenco y a los adherentes de La Otra Campaña acompañados por el delegado Zero. El

³¹⁵ Este proyecto es conocido como Libramiento Norponiente. Organizaciones sociales, ambientalistas e investigadores de la UNAM se han opuesto a este proyecto por considerar que atenta contra el abastecimiento de agua del valle de Cuernavaca y atraviesa una zona muy rica en fauna y flora, donde se encuentran algunas especies protegidas en peligro de extinción.

proyecto carretero que sobre la barranca construiría el gobierno estatal quedó truncado mostrando que la lucha solidaria era un método eficaz.

Xoxocotla, pueblo en lucha

Ante este panorama y en esta pléyade de comunidades en distintos niveles de resistencia, existe un pueblo al que el gobierno ha querido sin éxito dominar desde hace varios siglos: Xoxocotla. Cuna de indoblegables guerreros zapatistas, Xoxo, como le llaman los oriundos, ha mantenido vivos los mecanismos de preservación de identidad propios de los pueblos indígenas morelenses. La tradición oral y las representaciones de teatro, danza, ceremonias religiosas y civiles, ritos de veneración a la naturaleza, lengua y salvaguarda de saberes tradicionales, han sido constantes en la vida cotidiana de este pueblo a lo largo de su historia y en el presente. En épocas recientes, el Tata Longino, veterano zapatista, fungió como memoria viva de la contienda revolucionaria y supo transmitir a su pueblo la conciencia de lucha.

A través de un proceso de apropiación de la escritura, Xoxocotla también ha desarrollado una literatura que ennoblece su acervo, como lo testifican las obras del profesor Sergio Jiménez Benítez, que con inmenso amor a su cultura describe la lucha de su pueblo por defender su identidad. Es precisamente en “La Maestra Rural”,³¹⁶ última novela corta de Jiménez, donde consta la eterna confrontación entre dos proyectos civilizatorios, el indígena y el occidental. La maestra se opone al desarrollo de un emporio turístico en terrenos de Xoxocotla que bordean el lago de Tequesquitengo que dañaría el patrimonio agrícola del pueblo. La Maestra es asesinada. Esta novela de ficción basada en hechos reales describe la guerra que Xoxocotla ha tenido que librar en contra de proyectos gubernamentales que atentan contra su autonomía: La reducción de su ejido para conformar el desarrollo turístico del Lago de Tequesquitengo, el proyecto para la construcción de un aeropuerto en sus terrenos agrícolas, la instalación de la industria cacahuatera, la construcción de una autopista, la prohibición de venta de productos pirotécnicos, principal oficio de varias familias, y otros. Antes esta embestida, Xoxocotla, pueblo con una población

³¹⁶ Sergio Jiménez Benítez, *La Maestra Rural*, Unidad de Documentación, Información y Análisis de la Secretaría Particular del Gobierno del Estado de Morelos, Morelos, 1986.

estimada de treinta y cinco mil habitantes, se ha hecho más fuerte y ha defendido su desarrollo dentro de su propio proyecto civilizatorio.

En 2007 Xoxocotla protagonizó una de las luchas más significativas en la historia del Estado de Morelos. La empresa Urbasol pretendía construir dos mil casas con permisos vencidos desde el 31 de enero de 2006. El proyecto total, en el que participaban varias empresas ligadas a funcionarios del gobierno, aseguraba la construcción de un total de treinta y siete mil casas y un campo de Club de Golf sobre los terrenos que sirven de resumideros para alimentar cuatro manantiales que abastecen de agua no sólo a Xoxocotla, sino a doce pueblos más. El caudal emergente de los manantiales comenzó a disminuir en la medida que la construcción del proyecto avanzaba. Xoxocotla se dio cuenta del problema y citó a una asamblea de pueblos. Se llegó a la conclusión de que existía un inminente peligro, no sólo de abastecimiento de agua, sino de contaminación de los ríos subterráneos y superficiales. También se resolvió que el número de habitantes se incrementaría en la región si el total de las casas llegaran a venderse y habitarse. Formas contrarias de entender el mundo se desarrollarían por la región arrinconando la autonomía que Xoxocotla y sus pueblos vecinos han preservado en alguna medida hasta ahora. En resumen, el gobierno deseaba nuevamente golpear a Xoxocotla y Xoxocotla debía responder. Es así como surge el movimiento de los Trece Pueblos en defensa del agua, el aire y la tierra.

Los pueblos se unen

Desde la etapa cardenista, la suerte de varios pueblos quedó unida, pues gracias a las gestiones de Xoxocotla, se logró tener una misma fuente de agua potable que surtiera a todos. Cuando en el 2007, los pueblos descubren que sus manantiales están en peligro, se unen nuevamente. A través de la vía legal, la movilización social y el apoyo solidario de organizaciones ambientalistas y particularmente del Centro Regional de Investigaciones Multidisciplinarias de la UNAM, los 13 Pueblos consiguen que el gobierno reconozca parcialmente que el plan de urbanización por ellos impulsado pone en alto riesgo la supervivencia de los pueblos y sobre todo, el abastecimiento de agua de más de ciento cincuenta mil seres humanos. La noticia se difunde por todo Morelos y distintas comunidades comienzan a tomar conciencia de

que también ellos están sufriendo el mismo problema. Es bajo esta perspectiva que se organiza el 1er Congreso de los Pueblos de Morelos en Xoxocotla. El número de comunidades que atendieron la convocatoria fue sorprendente: cuarenta delegaciones de todo el estado estuvieron presentes durante dos días. Participaron también organizaciones sociales, ambientalistas, académicos, artistas, sindicatos y enviados de distintos movimientos de resistencia de varios países de América Latina como los Sin Tierra de Brasil. De las mesas de trabajo surgió un documento decisivo, el Manifiesto de los Pueblos de Morelos, que por su claridad y trascendencia recuerda al legendario Plan de Ayala promulgado en 1911 por las fuerzas zapatistas. Es así como surge el Consejo de Pueblos de Morelos, agrupación que unifica en la pluralidad las necesidades, los anhelos y deseos de los pueblos. Con la firme convicción de que unidos se puede enfrentar al gobierno y a los empresarios se plantea la construcción de un proyecto alternativo, propio y fundamentado en una misma cosmovisión.

Una de las líneas de esta tesis muestra que la lucha por la autonomía en Morelos responde a una constante y muy arraigada consciencia histórica. Esto es palpable en eventos políticos, no oficiales, en los que se honra la memoria de héroes culturales como Quetzalcóatl o Zapata, el 28 de mayo y el 8 de agosto respectivamente; líderes políticos recientes como Rubén Jaramillo en Tlaquiltenango o Vhin Flores Laureano en Amilcingo. Otro elemento es la incorporación de cuadros al Consejo de Pueblos que estuvieron con Enedino Montiel, el Güero Medrano o Jaramillo. El simbolismo en varios eventos del Consejo que legitiman su relación con las luchas anteriores o con su pasado histórico como el estandarte de Quetzalcóatl que portó Saúl Roque, vocero del Consejo de Pueblos, durante la peregrinación a los manantiales sagrados del estado; la firma del Manifiesto de los Pueblos que recordó al Plan de Ayala; la solidaridad de maestros, estudiantes, ambientalistas y artistas con Xoxocotla que recuerda a las brigadas rojas en la colonia Rubén Jaramillo en 1973. Estos ejemplos y otros muchos hablan de una herencia compartida entre los pueblos que ha servido como base para tratar de conformar una lucha organizada dentro de los límites del estado, una lucha que, como dice Carlos Montemayor, “depende de este pasado”.³¹⁷

³¹⁷ Carlos Montemayor, *Los Pueblos Indios de México, Evolución histórica de su concepto y realidad social*, Debolsillo, México, 2008, p. 127.

Hacia dónde se dirige el Consejo de Pueblos

Esta tesis expone la forma en la que los pueblos han tenido que responder ante el interminable saqueo al que han sido sometidos, unas veces directamente por los gobiernos y otras al amparo de éstos. Las estrategias del etnocidio practicadas por el grupo dominante van desde el aniquilamiento de poblaciones, como ha sido el caso de la política de tierra arrasada en contra de Julio Chávez López en Chalco, de los zapatistas en Morelos y el franco asesinato contra población maya sucedido en 1997 en Acteal, hasta el dictado de leyes que niegan la existencia del indígena para arrebatarle sus recursos. Los pueblos han debido defenderse de la legislación promovida en su contra por la Corona Española, el conservadurismo y el liberalismo del siglo XIX, el indigenismo del siglo XX y el neoliberalismo del XXI de diferentes maneras, algunas veces proponiendo, otras negociando y otras tomando las armas. El Morelos actual, el que surge después de la aparición del Consejo de pueblos, ejemplifica en algunos aspectos lo que le sucede a toda la nación.

Según el censo oficial de 2005 existen 24,700 hablantes de lengua indígena en Morelos, para el censo 2010 hay 31,388 de los cuales 19,509 son hablantes del náhuatl.³¹⁸ Según la Comisión Independiente de Derechos Humanos casi 300,000 morelenses se consideran indígenas; es decir, quizá no hablen la lengua pero pertenecen a la cultura madre desde el punto de vista cultural, psicológico y biológico, si atendemos los criterios propuestos por Alfonso Caso en 1948. La nueva Ley de Fomento a los Derechos y Cultura Indígena del Estado de Morelos impulsada por el Consejo de Pueblos establece la pertenencia a la cultura indígena mediante el proceso de autoadscripción, lo que hace el abanico indígena todavía más amplio. A pesar de esto, no existen en la entidad medios de comunicación en lengua indígena o que tomen en cuenta a esta población. El propio Sistema Morelense de Radio y Televisión, en manos del Congreso del Estado antes y ahora en un proceso para pasar al Poder Ejecutivo no tiene un solo programa dedicado a los indígenas, por el contrario, toda su programación transmite música de cantantes comerciales promovidos por el duopolio televisivo. La legislación federal ha constreñido cada vez más la oportunidad de generar radios y televisiones comunitarias. Xoxocotla ha respondido dentro del marco de su autonomía a esta desigualdad con la propuesta de medios de Radio Xocotl,

³¹⁸ Tomado de la página oficial del INEGI
<http://cuentame.inegi.org.mx/monografias/informacion/mor/poblacion/diversidad.aspx?tema=me&e=17>

radiodifusora que ha tenido que transmitir con un altavoz colocado en el centro del pueblo y radio Tsilinkalli, transmitida por internet gracias al empeño del promotor y líder cultural Marco Tafolla y su compañera Alma Benítez. Esto debido a que constantemente les es negado el recurso y el permiso para comprar y operar la infraestructura necesaria. Otra radiodifusora comunitaria se escucha en Tepoztlán gracias a un pequeño equipo de transmisión. Junto con el sistema de transporte local, los mototaxis y la policía comunitaria, Radio Xocotl y Radio Tsilinkalli representa el ideal y la acción autónoma de este pueblo indígena.

En el ámbito de la educación, las escuelas bilingües son sólo una estadística para reforzar los acuerdos internacionales en materia de cultura indígena. Padres de familia de Xoxocotla han denunciado varias veces que los maestros de la escuela bilingüe no saben hablar náhuatl o que insultan a los niños de distintas maneras por no querer aprender a hablar “correctamente” el castellano. Con el pretexto de aprender la “lengua nacional” la Secretaría de Educación Pública y el corrupto sindicato que la controla, han impuesto el monolingüismo a poblaciones que antes de asistir a la escuela eran bilingües, es decir, hablaban náhuatl y español. La SEP ejecuta los programas concebidos para las escuelas urbanas en las escuelas rurales eliminando el conocimiento agrícola inherente a los estudiantes y “la participación social de la escuela en la comunidad”.³¹⁹ En las escuelas se les enseña a los niños a ser ciudadanos, pero cuando emigran a la ciudad, encuentran marginación y racismo. En los exámenes de admisión de las preparatorias del estado los hijos de campesinos encuentran preguntas en inglés y en francés, ni una sola en náhuatl, siendo que varios de los aspirantes están mucho más relacionados con las civilizaciones nahuas que con la cultura francesa que se encuentra a 9,144 kilómetros de distancia de México, mientras que Cuentepec se encuentra a diez kilómetros de distancia de Cuernavaca y Tetelcingo a menos de un kilómetro de Cuautla. En la Universidad Autónoma del Estado de Morelos no existe ninguna facultad o curso en estudios mesoamericanos o lengua náhuatl. La única opción que existe es un aula de náhuatl en el Centro de Lenguas de la UAEM que desde hace más de una década ha defendido el profesor Tirso Clemente, indígena de Tetelcingo y promotor incansable de la cultura madre.

Todo esto ha provocado que miles de padres indígenas dejen de enseñarles a sus hijos el náhuatl pues piensan que les acarrearán más obstáculos que beneficios en la

³¹⁹ Carlos Montemayor, *op. cit.*, p. 98.

sociedad colonizada, piensan que el español les sirve para saber defenderse y en una sociedad tan violenta y racista, esta línea de pensamiento encuentra una lógica en apariencia cierta, pero de atroces consecuencias pues la carencia de cultura propia y la inserción al grupo mayoritario crea problemas de la personalidad y trastornos psicológicos que sólo hoy comienzan a surgir en las formas de enfermedades físicas, violencia intrafamiliar y narcotráfico. El sistema educativo mexicano, la SEP y la crisis económica, han transformado a los jóvenes morelenses en migrantes, en extranjeros en la ciudad de México y en el norte, que cuando regresan, se dan cuenta que también son extranjeros en su propia tierra.

El Consejo ha respondido a este menosprecio por la lengua, al aislamiento de la juventud y de los niños de la vida comunitaria y a la migración decretando el náhuatl como lengua oficial del Consejo e incluyendo a las nuevas generaciones a actividades políticas y rituales. Don Saúl Roque ha promovido que los niños de Xoxocotla sean parte activa del desarrollo político del pueblo. Así los hemos vistos entregando el Manifiesto de los Pueblos a las autoridades estatales, marchando por las calles de Cuernavaca en manifestaciones populares, lanzando arengas en contra de los políticos corruptos, pintando su experiencia durante el ataque del ejército, o cantando el himno nacional en náhuatl el día que se aprobó la Ley de Fomento y Desarrollo de los Derechos y Cultura de las Comunidades y Pueblos Indígenas del Estado de Morelos.

El antiguo Instituto Nacional Indigenista, ahora Comisión para el Desarrollo de los Pueblos Indígenas, otorga apoyos para desarrollar actividades turísticas en las comunidades, para que los indígenas aprendan a hablar inglés, apoyos para proyectos de vivienda contra los que se rebelaron los Trece Pueblos, apoyo y gestoría para la construcción de carreteras que han servido para que el transporte público lleve y traiga de los pueblos a Cuernavaca a los indígenas que ahora trabajan como albañiles y empleadas domésticas, mano de obra barata; y para que la coca-cola, los productos promovidos por el duopolio televisivo y el narcotráfico coloquen con mayor rapidez sus productos.

En este sentido los pueblos han respondido apropiándose de las carreteras, utilizándolas como un medio de coerción para obligar a los gobiernos a escucharlos. ¿Y cómo podrían escucharlos sin coerción si no hay un solo diputado que hable náhuatl o que entienda a ciencia cierta lo que significa la cultura indígena? El

presidente de la Comisión de Grupos Indígenas de la quincuagésima primera legislatura Congreso del Estado de Morelos, Julio Espín Navarrete, contestó en una entrevista que le hizo una estudiante italiana que realizaba su tesis sobre el Consejo de Pueblos “Lo único que quiero que te quede claro Mónica, es que no estoy en esta Comisión por lo que sé, no soy experto en la materia al igual que tú, a lo mejor sé menos que tú, con lo que ahorita me estas preguntando, creo que ya sabes más tú que yo.”³²⁰

Ante el desconocimiento profundo del tema por parte de los representantes populares, el Consejo exigió mesas de trabajo donde se analizara la propuesta y el contenido de lo que debería ser la ley indígena en el estado. Así se consiguió la aprobación de la Ley el 13 de diciembre de 2011. Esta ley sirve como instrumento de resistencia dentro del propio sistema. A pesar de que la ley habla de la autonomía de los pueblos indígenas, el Consejo va más allá de la legislación regional y persigue con firmeza la autonomía real basada en el cambio de estructuras México.

Ante el fracaso en la conducción del país por la clase dominante, los pueblos piden una oportunidad para ejercer su proyecto civilizatorio. Si con el liderazgo de la población que reivindica los modelos de desarrollo europeo y estadounidense en sus fases imperialistas se ha llegado a un estado donde el noventa por ciento del agua presenta algún grado de contaminación, donde el proceso de desertificación se acelera en todo el país, donde las enfermedades psicológicas y físicas son resultado de un modelo de consumo no sustentable, donde se han cerrado la mayoría de las ventanas para el desarrollo en un contexto de igualdad y donde sólo la violencia tiene voz, los pueblos están convencidos de que ostentan todo el derecho de gobernarse a sí mismos y proponer otra vía para el desarrollo de la nación.

El Manifiesto de los Pueblos es el proyecto que los pueblos de Morelos proponen. En él se conjuga la firmeza para defender un proyecto de nación y el deseo de equilibrio entre el binomio campo-ciudad. Este documento no ha sido tomado en cuenta por las autoridades, por el contrario, ante las propuestas, manifestaciones y exigencias de los pueblos, los gobiernos han respondido con la represión. Como lo vimos en el capítulo cuatro, el Consejo de Pueblos vaticina un estallido social. Las

³²⁰ Monica Di Carlo, *Il ruolo dei Popoli Indigeni nel processo della globalizzazione, Tesi di laurea in Sociologia delle Relazioni Internazionali*, Facoltà Scienze Politiche, Università La Sapienza Roma, Italia, 2009-2010, p. 133.

entrevistas fueron realizadas en el año 2008 y se hablaba del aumento de la represión en Morelos, no sólo Miguel Ángel Pérez Cazales, uno de los entrevistados, fue asesinado, sino que el estado se ha militarizado y la sociedad en general ha perdido la posibilidad de encontrar justicia. Los asesinatos ya no son cometidos sólo por paramilitares o ex policías sino por soldados pertenecientes al Ejército Nacional como lo demuestra la tortura y asesinato del joven Jethro Ramsés Sánchez cuando salía de la feria de Cuernavaca. La negligencia en las investigaciones sobre los asesinatos de Miguel, de Rubén Flores y el secuestro y tortura de Cristóbal Martínez son la confirmación de la negligencia por parte de las autoridades en estos y otros crímenes. La oportunidad de encontrar justicia cada vez es más lejana en Morelos si no se ejecuta un profundo cambio estructural. Esto evidentemente acelera la necesidad de establecer una autonomía cada vez menos independiente del sistema pues los pueblos ya no sólo cuestionan “los actos crueles del verdugo sino la existencia del verdugo mismo”. Esto lleva a la necesidad de una refundación del sistema. Para lograrlo el Consejo de Pueblos ha extendido una red de solidaridad y apoyo activa que constantemente increpa, cuestiona y denuncia la actividad represiva gubernamental en todos sus ámbitos. La unión del Consejo con el Movimiento Magisterial de Bases, el Sindicato Mexicano de Electricistas, el Ejército Zapatista de Mujeres Mazahua, el Consejo de Pueblos de Tierra Caliente, el Consejo de Ejidos y Comunidades opositoras a la presa La Parota, el Frente en Defensa de Virikuta, el Frente de Pueblos en Defensa de la Tierra, el Ejército Zapatista de Liberación Nacional, los colectivos italianos Yaku y Ya Basta y el Movimiento por la Paz y la Justicia es uno de los caminos para conseguir mayores espacios dentro de la nación y por otro lado concretar la autonomía. Este gran frente de movimientos sociales realizaron una peregrinación desde el estado de Morelos al lugar exacto donde los tenochcas llegaron hace 713 años para fundar México y muy fuerte y claro dijeron “Esta es la última oportunidad.”

La lucha del Consejo de Pueblos es una advertencia a los poderosos, un llamado solidario a los ciudadanos, un ejemplo de amor a la naturaleza. En la tierra de Zapata los principios de una nueva revolución ya están en marcha.

Fuentes Consultadas

Entrevistas de historia oral

(Las entrevistas fueron realizadas por el autor, salvo indicación)

Anzures Soto, Audfáz, Quilamula, Morelos, noviembre de 1998.

Clara Villalba, Irene, Xonacatepec, Morelos, noviembre de 1998.

Cruz Arellano, Matías, San Francisco Zacualpan, Morelos, noviembre de 1998.

Martínez Cruz, José, Barranca de Amanalco, Cuernavaca, Morelos, enero de 2008.

Martínez, Cristóbal, Cuernavaca, Morelos, el 17 de junio de 2009, entrevista realizada por Francesco Taboada Tabone y Atahualpa Caldera.

Piña, Alejandro, Atlacholoaya, Morelos, noviembre de 2008.

Roque, Saúl, Xoxocotla, agosto de 2007, entrevista realizada por Francesco Taboada Tabone y Atahualpa Caldera.

Salazar, Julia, Xoxocotla, Morelos, agosto de 2007, entrevista realizada por Francesco Taboada Tabone y Atahualpa Caldera.

Soriano, Armando, Tlaltizapán, Morelos, noviembre de 2007, entrevista realizada por Francesco Taboada Tabone y Atahualpa Caldera.

Villamil, Valeriano, Tepoztlán, Morelos, noviembre de 1998.

Veteranos del Escuadrón 201, Parque de Chapultepec, Cd. de México, junio de 2005.

Zapata Pérez, Mateo, Cuautla, Morelos, noviembre de 1998.

Hemerografía

Diario de Morelos

11 de noviembre de 2007, edición electrónica.

6 de marzo de 2008, edición electrónica.

27 de marzo de 2008, p. 7.

Miguel Sánchez, *Provoca Zapata nueva revolución*, p. 6, 22 de julio de 2011.

La Jornada

3 de noviembre de 2008, edición electrónica.

Balboa, Juan, *El basurero de la muerte deja estela en Morelos*, edición electrónica, 24 de octubre de 2006.

Enciso, Angélica, *La Autopista Lerma-Tres Marías provocará rebelión*, edición electrónica, 7 de marzo de 2008.

Hernández Navarro, Luis, *Rubén Flores Hernández, el hijo del bosque*, p. 31, 18 de mayo de 2010.

Taboada Tabone, Francesco, *Quién era Miguel Ángel Pérez Cazales y porqué lo asesinaron*, opinión, p. 15, 28 de noviembre de 2009.

La Jornada Morelos

Los 13 pueblos de Morelos en lucha por el agua, excluidos de comisión para sanear río Apatlaco, edición electrónica, 18 de agosto de 2007.
El Consejo de Pueblos resonó fuerte en V Foro Mundial del Agua, 18 de marzo del 2009.
Detener obras en Tepetzingo, ordena tribunal a constructora, de la redacción, edición electrónica, 22 de agosto de 2007.
Solución a problema agrario entre Tejalpa y Santa Catarina, edición electrónica, 1 de octubre de 2008.
31 de marzo de 2008, edición electrónica.
18 de junio de 2008, edición electrónica.
10 de octubre de 2008, edición electrónica.

El Regional del sur

Exigen detener devastación en la Sierra de Montenegro, edición electrónica, 15 de abril de 2011.
2 de febrero de 2010, edición electrónica.

El Sol de Cuernavaca

“Jiutepec uno de los primeros tres municipios del país con mayor índice de crecimiento poblacional y actualmente el de mayor densidad poblacional de la entidad.”, edición electrónica, 22 de septiembre de 2008.
24 de marzo de 2009, edición electrónica.

La Unión de Morelos

16 de octubre de 2007, p. 5.
26 de marzo de 2009, edición electrónica.

Otros

Elena Garro, *Breve historia de Ahuatepec*, El Universal, Cultura, página 4, 20 de agosto de 2006.
Diario Reforma, sección cultura, p. 17, 4 de julio del 2009.

Cine y video

Taboada Tabone, Francesco, *13 Pueblos en Defensa del agua, el aire y la tierra*, dvd, CRIM-UNAM, GAIA A.C., Francesco Taboada y Fernanda Robinson, 60 mins., México, 2008.

Taboada Tabone, Francesco, *Los Últimos Zapatistas*, dvd, Universidad Autónoma del Estado de Morelos, Fondo Estatal para la Cultura y las Artes de Morelos, 70 mins., México, 2000.

Colectivo Imagen Insurgente, *Ecocidio en la glorieta de Zapata*, 1 min., Cuernavaca, Morelos, en <http://www.youtube.com/watch?v=MOY-UbDVo1o>

Páginas electrónicas

13 Pueblos en defensa del agua, el aire y la tierra, en www.13pueblos.blogspot.com

Convenio OIT, no. 169, sobre pueblos indígenas y tribales en países independientes, en: <http://www.ilo.org/ilolex/cgi-lex/convds.pl?C169> (Última consulta 4 de noviembre de 2011).

Frente en defensa de Wirikuta, en <http://frenteendefensadewirikuta.org/> (Última Consulta 28 de diciembre de 2012).

Flores Marini, Carlos, *La destrucción del patrimonio arquitectónico y artístico del siglo XX. El Casino de la Selva*, Consejo Internacional de Monumentos y Sitios, ICOMOS, en http://www.frentecivico.org/destruccion_murales_der.html (Última consulta 6 de octubre de 2009).

Hallan vínculos de los Bribiesca y Khoury en siete constructoras, Dossier Político, en <http://www.dossierpolitico.com/vernoticiasanteriores.php?artid=3971&relacion=dossi erpolitico> (Última consulta 10 de enero de 2010).

El Litigio estratégico en México, la aplicación de los derechos humanos a nivel práctico, experiencias de la sociedad civil, Publicado por La Oficina en México del Alto Comisionado de las Naciones Unidas para los Derechos Humanos, en <http://www.hchr.org.mx/files/doctos/Libros/litigioestrategico.pdf> (Última consulta 4 de noviembre de 2011).

Página oficial de la Secretaría de Medio Ambiente y Recursos Naturales: http://www.semarnat.gob.mx/estados/morelos/temas/Paginas/Cuenca_Apatlaco.aspx (Última consulta 10 de enero de 2010).

Página Oficial de la CEAMA: http://www.ceamamorelos.gob.mx/secciones/ambiente/a_nat_protegidas/el-texcal.htm (Última consulta 4 de noviembre de 2011).

Policía asesina campesino de El Cebadal, Morelos, en <http://sociedadesdecontrol.blogspot.com/2008/06/alto-la-represin-contra-ambientalistas.html> (Última consulta 4 de noviembre de 2011).

Programa Nacional de Infraestructura, Mensaje del Presidente. Sistema internet de la presidencia 2007, Presidencia de la República, México, en <http://www.infraestructura.gob.mx> (Última consulta 4 de noviembre de 2011).

Programa Nacional de Infraestructura, Cómo lo vamos a lograr, vii. Resolver la problemática en materia de adquisición de derechos de vía y simplificar los trámites para la obtención de autorizaciones en materia ambiental, en <http://www.infraestructura.gob.mx/index08e8.html?page=como-lo-vamos-a-lograr> (Última consulta 4 de noviembre de 2011).

Tapia González, Claudia Gabriela, *La antirreligiosidad de la educación socialista. Maestros y católicos ante la campaña de desfanatización*, en www.uaemex.mx/plin/colmena/Colmena42/Colmenario/Claudia.html (Última consulta 4 de noviembre de 2011).

Bibliografía

Bartra, Armando, *Los herederos de Zapata: movimientos campesinos posrevolucionarios en México, 1920-1980*, Ediciones Era, México, 1992.

Bonfil Batalla, Guillermo, *México profundo, Una civilización negada*, Grijalbo, México, 1990.

Bustamante Álvarez, Tomás, “El Agua y el Desarrollo Sostenible en Guerrero”, en León López, Arturo, coordinador, *Los Retos Actuales del Desarrollo Rural*, Universidad Autónoma Metropolitana, México, 2005.

Castellanos, Laura, *México armado*, ediciones Era, México, 2007.

Di Carlo, Mónica, *Il ruolo dei Popoli Indigeni nel processo Della globalizzazione, Tesi de laurea in Sociologia delle Relazioni Internazionali*, Università La Sapienza Roma, Italia, 2010.

Díaz del Castillo, Bernal, *Verdadera Historia de la Conquista de la Nueva España*, capítulo CXLII, Editorial Porrúa, México, 1989.

Díaz Soto y Gama, Antonio, *Historia del Agrarismo en México, rescate, prólogo y estudio biográfico por Pedro Castro*, Ediciones Era, Universidad Autónoma Metropolitana unidad Iztapalapa, México, 2002.

Diez, Domingo, *Reseña histórica de la distribución política del territorio morelense desde los tiempos prehispánicos a la fecha, 1923*, Cuadernos Históricos Morelenses, Cuernavaca, Morelos, 2004.

Dubernard Chauveau, Juan, *Códices de Cuernavaca y unos títulos de sus pueblos*, Miguel Ángel Porrúa, 1ª Edición, México, 1991.

Esperanza Ignacio, Felipe, *Nahuas de la Montaña*, Comisión Nacional para el Desarrollo de los Pueblos Indígenas, México 2007.

Franco Solís, Guillermo A., *¡Que se estén quietecitos! Movimientos sociales en el oriente de Morelos*. Editorial La Rana del Sur, Cuernavaca, Mor., 2006.

García Martínez, Bernardo, “El cataclismo demográfico de la conquista”, *Arqueología Mexicana*, Salud y enfermedad en el México antiguo, julio-agosto de 2005, volumen XIII, no. 74.

Good Eshelman, Catharine y Johanna Broda *Historia y vida ceremonial en las comunidades mesoamericanas: los ritos agrícolas*, Colección Etnografía de los pueblos indígenas de México, Serie Estudios Monográficos, UNAM, México, 2004.

Guzmán Gómez, Elsa, *Resistencia, permanencia y cambio, Estrategias de vida campesina en el poniente de Morelos*, Universidad Autónoma del Estado de Morelos, Plaza y Valdés editores, México, 2005.

Guzmán Gómez, Elsa y Arturo León López, *Campesinado de Morelos, México: identidades y transformaciones*, en *Cultura e identidad en el campo latinoamericano I*, UAM-Xochimilco, México, 1999.

Gómez Mureddu, Gerardo, *Topializtli, Anenecuilcayotl*, Consejo del Patrimonio Histórico de Anenecuilco, México, 2005.

Gutiérrez Quintanilla, Lya, *Los Volcanes de Cuernavaca*, Sergio Méndez Arceo, Gregorio Lemercier, Iván Ilich, Editora de Medios de Morelos, La Jornada Morelos, Cuernavaca, Morelos, 2007.

Hart, John M., *Los Anarquistas mexicanos, 1860-1900*, SepSetentas, Secretaría de Educación Pública, 1ª edición, México, 1974.

Horcasitas, Fernando, *De Porfirio Díaz a Zapata, Memoria náhuatl de Milpa Alta*, UNAM, Instituto Nacional de Bellas Artes y Literatura, México, 2000.

Jiménez Tabone, Aldo, *Perspectivas y supervivencia del maguey pulquero en el siglo XXI*, Universidad Autónoma del Estado de Morelos, Cuernavaca, Morelos, 2007.

Jiménez Benítez, Sergio, *La Maestra Rural*, Unidad de Documentación, Información y Análisis de la Secretaría Particular del Gobierno del Estado de Morelos, Morelos, 1986.

La Peña, Guillermo de y col., *Morelos, Viento en la cima, fuego en el cañaveral*. SEP, México, 1987.

Lockhart, James, *Los nahuas después de la conquista. Historia social y cultural de la población indígena del México central, siglos XVI-XVIII*. Fondo de Cultura Económica, México, 1999.

López Gonzalez, Valentín, *Historia prehispánica de Cuernavaca, Nuestros orígenes olmecas*, Tomo I, Cuadernos Históricos Morelenses, Cuernavaca, 2001.

Lugo Pérez, David, *Estado de Hidalgo, historia de su creación*, Gobierno del Estado de Hidalgo, Consejo Estatal para la Cultura y las Artes, Pachuca, Hidalgo, 1997.

Luna Domínguez, Lucino, *Anenecuilcayotl, Anenecuilco desconocido*, Consejo del patrimonio histórico de Anenecuilco, México.

Martínez Martín, Rodríguez, Florencio Medrano Mederos, *La Colonia Proletaria Rubén Jaramillo, El Partido Proletario Unificado de América y la Lucha Guerrillera, breve historia de la primera guerrilla marxista leninista maoísta en México*, Colectivo Popular de Propaganda, m-l-m, septiembre de 2005.

Mendoza Salgado, Victoria, *México 1977, Testimonios de tortura*, Sigla Ediciones, México, 2008.

Monroy, Rafael, *Problemática de las comunidades del Consejo de Pueblos de Morelos*, en *Los pueblos de Morelos cabalgan por la vida*, Centro de Investigaciones Biológicas, UAEM, Cuernavaca, Morelos, 2009.

Montemayor, Carlos, *Los Pueblos Indios de México, Evolución histórica de su concepto y realidad social*, Debolsillo, México, 2008.

Olivera de Bonfil, Alicia, *La Tradición oral sobre Cuauhtémoc*. UNAM, México, 1980.

Pineda Gómez, Francisco, *La irrupción zapatista. 1911*, Ediciones Era, primera edición, 1997.

Pineda Gómez, Francisco, *La revolución del sur. 1912-1914*. Ediciones Era, 1ª edición, 2005.

Poniatowska, Elena, *Fuerte es el silencio*, Editorial Era, México, 1999.

Ravelo Lecuona, Renato, *Los Jaramillistas, La Gesta de Rubén Jaramillo narrada por sus compañeros, Primera historia oral mexicana*, Editorial La Rana del Sur S.A. de C.V., segunda edición, Cuernavaca, Morelos, 2007.

Reina, Leticia, *Las Rebeliones campesinas en México 1819-1906*, Siglo XXI, 5ª edición, México, 1998.

Rosas, María, *Tepoztlán: crónica de desacatos y resistencia*, Ediciones Era, 1ª edición, México 1997.

Rosoff, Rosalind y Anita Aguilar, *Así Firmaron el Plan de Ayala*, Gobierno del Estado de Morelos, Instituto Estatal de Documentación, Cuernavaca, Mor., 2007.

Ruiz de Velazco, Felipe, *Bosques y manantiales del Estado de Morelos*, Cuadernos Históricos Morelenses, Cuernavaca, Morelos, 2004.

Sánchez Reséndiz, Víctor Hugo, *De Rebeldes Fe*, Instituto de Cultura de Morelos, Cuernavaca, Morelos, 2003.

Sánchez Reséndiz, Víctor Hugo, *Identidad, comunidad y autonomía en Morelos, Tesis que para obtener el grado de Licenciado en Sociología presenta Víctor Hugo Sánchez Reséndiz*, Facultad de Ciencias Políticas y Sociales, Universidad Nacional Autónoma de México, México, 2006.

Soria, Silvia, "En defensa de la tierra, el aire y el agua de Morelos", *Pluma de Gallo*, año 1, no. 1, portada, septiembre de 2007.

Sotelo Inclán, Jesús, *Raíz y razón de Zapata*, edición facsimilar, Comisión ejecutiva para las conmemoraciones del 2010, Instituto de Cultura de Morelos, Cuernavaca, Morelos, 2010.

Taboada Tabone, Francesco, “Tradición oral, rito y revolución”, *Revista Ethos Educativo*, Memoria del XXIII Encuentro Nacional de Investigación Educativa “Educación, memoria y conciencia social”, No. 46, septiembre-diciembre de 2009. IMCED, Morelia, Michoacán.

Taboada Tabone, Francesco, *Zapata en la Tradición oral de Morelos y su vinculación con Ce Acatl Topiltzin Quetzalcóatl*, mecanoescrito, s/f.

Taylor, Steven J. y R. Bogdan, *Introducción a los métodos cualitativos de investigación*, Editorial Paidós, México, 1987.

Theodore, Vincent G., *The Legacy of Vicente Guerrero: Mexico's First Black Indian President* Gainesville: University Press of Florida, EU, 2001.

Manifiesto de los Pueblos de Morelos, Xoxocotla, Morelos, 29 de julio de 2007.



De izquierda a derecha: Julia Salazar, Francesco Taboada, Saúl Roque, Eleazar Vargas y Miguel Ángel Pérez Cazales en Loma de Mejía. Foto: Fernanda Robinson.