



UNIVERSIDAD NACIONAL AUTÓNOMA DE MÉXICO

FACULTAD DE FILOSOFÍA Y LETRAS

***LA COMUNIDAD DE PAZ DE SAN JOSÉ DE
APARTADÓ.
UN EJEMPLO DE NO-VIOLENCIA EN AMÉRICA LATINA***

TESIS

**QUE PARA OBTENER EL TÍTULO DE
LICENCIADA EN ESTUDIOS LATINOAMERICANOS**

P R E S E N T A

SANDRA GARCÍA GUTIÉRREZ



FACULTAD DE FILOSOFÍA Y LETRAS

**DIRECTOR DE TESIS:
DR. FERNANDO NEIRA ORJUELA**

MÉXICO 2013



Universidad Nacional
Autónoma de México



UNAM – Dirección General de Bibliotecas
Tesis Digitales
Restricciones de uso

DERECHOS RESERVADOS ©
PROHIBIDA SU REPRODUCCIÓN TOTAL O PARCIAL

Todo el material contenido en esta tesis esta protegido por la Ley Federal del Derecho de Autor (LFDA) de los Estados Unidos Mexicanos (México).

El uso de imágenes, fragmentos de videos, y demás material que sea objeto de protección de los derechos de autor, será exclusivamente para fines educativos e informativos y deberá citar la fuente donde la obtuvo mencionando el autor o autores. Cualquier uso distinto como el lucro, reproducción, edición o modificación, será perseguido y sancionado por el respectivo titular de los Derechos de Autor.

Yo he preferido hablar de cosas imposibles porque
de lo posible se sabe demasiado.

Silvio Rodríguez

A mi padre

Agradecimientos

Primero que nada quiero dar gracias a mis padres Leticia Gutiérrez y Rodolfo García, ustedes han sido y seguirán siendo mi guía e inspiración. A mis hermanos Carlos y Amparo porque a pesar de las distancias, ustedes están siempre presentes. Gracias por alegrar mi vida a cada instante. A mi sobrino Memo, por ser amor y felicidad incondicional. Y en general a toda mi familia, abuelas, tíos, primos y sobrinos, no habría llegado hasta aquí sin el apoyo de todos ustedes.

A mis amigas preparatorianas, son ustedes una parte fundamental de mi formación tanto personal como profesional, las admiro y quiero Irma, Yolanda, Julieta y Ana.

Quiero agradecer especialmente a mis amigos y colegas Universitarios. A Maribel Flores, por tener para mí siempre una palabra de aliento, juntas hasta el fin del mundo. A Nayely Lara porque ser tu amiga es una aventura constante, gracias por compartir conmigo tu mundo. A Marco Antonio Sandoval por ser un hombre único e inigualable, todo mi respeto y admiración. A Perla Valero por ser un ejemplo de dedicación y esfuerzo, eres una gran mujer y una gran amiga.

A Georgette Ramírez, Fernando López, Rodrigo Medina y todas aquellas personas que colaboraron conmigo en esta etapa universitaria.

A Alejandra Cruz porque desde el día que nos conocimos hasta hoy me sigues regalando momentos increíbles, la mejor roomie que la vida me pudo dar.

A todas las personas que de una u otra manera contribuyeron a la realización de esta tesis, especialmente a Pietro Ameglio, quien más allá de enseñarme una materia me demostró que siempre hay formas de enfrentar a la injusticia y que un mundo más humano es posible todavía.

Al Doctor Fernando Neira y a su compatriota el doctor Mario Barbosa, por guiarme en esta travesía de la investigación, y enriquecerla con sus puntos de vista. A Malena por el apoyo brindado en las diferentes etapas del proceso

Y finalmente a mi querida Universidad Nacional Autónoma de México, que más que ser una escuela, es para mí un segundo hogar, gracias por abrirme las puertas al mundo. Sin duda mi pasó por tus aulas, me ha hecho crecer y madurar.

Índice

	Página
Introducción	1
1. La no-violencia como principio teórico y filosófico	7
1.1 Introducción	7
1.2 El legado de Gandhi	7
1.3 Aportes de otros pensadores.....	13
1.4 La no-violencia: objeto de discusión.....	19
2 Presencia de la No-Violencia en América Latina.....	25
2.1 Introducción	25
2.2 La influencia de la no-violencia en el pensamiento latinoamericano.....	25
2.3 Movimientos no-violentos en América Latina	30
3 El conflicto armado y el desplazamiento forzado en Apartadó.....	44
3.1 Introducción	44
3.2 Características económicas, políticas y sociales de la región.....	44
3.3 El conflicto armado en Apartadó.....	50
3.4 Violencias y Desplazamiento Forzado	56
4 Comunidad de Paz de San José de Apartadó.....	62
4.1. Introducción	62
4.2 Génesis de la Comunidad	62
4.3 Procesos de lucha	68
4.4 La neutralidad de la comunidad	73
4.5 Herramientas de lucha	77
4.6 Reflexión final.....	82
Conclusiones	84
Fuentes.....	88
Documentales	88
Bibliográficas	88
Hemerográficas	90
Electrónicas	91

Introducción

En el siglo XX en la India un movimiento de carácter no-violento fue el motor para las masas, quienes tomaron en sus manos su destino obteniendo su independencia. Esa forma de acción encabezada por un líder reconocido a nivel mundial llamado Gandhi, ha sido la inspiración para otros movimientos políticos a nivel mundial como el de Mandela en Sudáfrica quien luchó contra el apartheid, o los daneses frente a la invasión alemana durante la segunda guerra mundial. Ellos se han planteado la posibilidad de hacer frente a la espiral de violencia con una forma de acción que enfrenta la realidad a partir de un sistema nuevo de valores encaminados hacia la paz, es decir con la no-violencia.

En América Latina la no-violencia ha sido una posibilidad que se ha contemplado e incluso puesta en práctica como en el caso de los chilenos frente la dictadura de Pinochet, sin embargo existe todavía un largo camino en la comprensión de lo que es la no-violencia, de las estrategias que se pueden poner en práctica de acuerdo a los valores y a las circunstancias de nuestras sociedades y de lo que significa actuar de manera no-violenta.

Las transformaciones económicas, políticas y sociales que han vivido las poblaciones de América Latina a través de la implantación del capitalismo, las prácticas monopólicas y el respaldo gubernamental con los grandes capitales nacionales e internacionales, se han particularizado en los diferentes escenarios donde han ocurrido. En el caso de Colombia, un país caracterizado por el constante uso de la violencia, el nivel de deshumanización en los procesos ha sido impactante. El abuso del poder y el conflicto interno se han ido adaptando y redefiniendo, para mantener el desarrollo de los monopolios y no modificar los estándares de normalidad que la población civil acepta.

Sin embargo, el descontento social y las reacciones ante el conflicto también han sido una constante, los grupos sociales que han optado por la movilización y la no aceptación de una realidad que golpea directamente a pocos pero que es responsabilidad de muchos, están en constante búsqueda de nuevas formas de contrarrestar la violencia que sobre ellos o sobre los demás se ejerce.

Durante la década del noventa diversas comunidades campesinas se organizaron para crear Comunidades Paz, como la Comunidad de Autodeterminación, Vida y Dignidad, Cacarica o La

Comunidad del Curvaradó y de la cuenca del río Jiguamiandó. Estas comunidades hacen un llamado a los actores del conflicto para declararles su neutralidad, y así poder hacerle frente a la situación de guerra en la que se encuentran, desde una nueva forma de enfocar el conflicto, en lo que respecta a su espacio directo. Tradicionalmente la visión general dentro de la sociedad y en las esferas del poder es que la posibilidad de acción de los civiles es muy corta, condicionada a un contexto de guerra en el que no hay lugar para otro tipo de relación con el conflicto. Sin embargo, estas comunidades son un ejemplo de cómo el supuesto “no se puede hacer nada” es sólo una idea, ya que en la práctica existen muchos casos de gente que se ha organizado, y han trabajado en pro de la defensa de los derechos, así como la promoción de nuevas realidades, que requieren ser conocidas y analizadas.

La zona colombiana en la que se encuentra ubicada la comunidad de San José es el Urabá, conocida así por ser el territorio que rodea al golfo del mismo nombre, es una región en la cual podemos encontrar presencia indígena y desde el siglo XIX se ha considerado como un área con potencial económico ubicada entre el océano atlántico y una de las regiones más importantes del país, además de ser la zona bananera más relevante a nivel nacional.

Nuestra sociedad no ha dejado de ser violenta, en toda América Latina podemos ver que ha sido muy difícil establecer derechos mínimos en la población, como el respeto a la vida. Por tanto, crear espacios de discusión respecto a los conflictos armados como el de Colombia es una necesidad que si bien ya se ha planteado, hace falta estudiar más dentro de las alternativas de la no-violencia.

La no-violencia implica acción organizada, reflexión y conocimiento, todos estos elementos que han sido aportados y encaminados a la desobediencia civil, fueron aplicados por Gandhi para un propósito específico; actualmente diversos estudios en todo el mundo han utilizado la mirada no violenta para interpretar acontecimientos y apoyarse en la organización de movimientos de protesta pacifistas, Henry Thoreau por ejemplo plantea que la no-violencia se puede utilizar como un arma política¹, Juan Parent a través de varios estudios realiza bases teóricas e incluso sugerencias prácticas para la acción no-violenta².

¹Véase, Henry D. Thoreau, *La no-violencia arma política*, Nova Terra Barcelona, 1976

² Véase Parent Jacquemin, Juan María, *La acción no-violenta: bases teóricas y sugerencias prácticas*, Universidad Autónoma del Estado de México, México 2001, p. 282.

A pesar de que dichos estudios han sido escasos y en su mayoría se han realizado en Europa, sus categorías analíticas pueden llegar a ser muy útiles en diversas circunstancias para América Latina y para el resto del mundo. Por lo tanto, es prudente la generación de estudios que provoquen la discusión de temas, así como la reflexión de los casos concretos que actualmente se están desarrollando, como el movimiento de los estudiantes en Chile. Para el caso de Colombia existen ejemplos de movilización desde la sociedad que han servido de inspiración, como son las organizaciones indígenas, el movimiento de los estudiantes, la protesta civil para detener los altos índices de violencia que se han reproducido desde el Estado y la apertura en los espacios académicos para estudiar temas como los Derechos Humanos y el Derecho Internacional Humanitario. Todos estos casos son objetos de estudio de la no-violencia como teoría y pueden apoyarse en la misma para la acción, de ahí la importancia de investigar dicho tema.

Esta investigación nos permite tener una visión más práctica de las realidades que se viven en Latinoamérica. Ya que en este caso la idea es no quedarnos en la parte de la denuncia, sino también contribuir con la reflexión en las acciones prácticas. Tales acciones deben ser reconocidas y analizadas para la región en general y para Colombia y la zona de estudio en particular. De tal manera que se pueda reconocer de manera tangible lo que en la práctica se ha hecho y se ha realizado en cuanto al tema de la no-violencia, y poder conocer casos reales que nos permitan acercarnos al tema directamente con las acciones realizadas.

La no-violencia es en parte, una estrategia política que pretende que sea la sociedad misma el actor principal para llevarla a cabo, pero también contiene en sí misma el sustento filosófico de esa estrategia. La no-violencia surge en un país colonizado, en una sociedad subdesarrollada económicamente y por lo tanto su importancia a nivel mundial se hace más fuerte en las regiones que comparten estas características, siendo América Latina candidata ideal para realizar movimientos de esta índole, tomando en cuenta que los procesos mismos de la región han llevado a la formación de sistemas que reproducen la violencia en altos niveles, ante los cuales parece no haber otra salida que formar parte de ese sistema. La región entonces se vuelve un determinante imperante para conocer las formas y procesos de no violencia que se han dado.

A nivel mundial se ha considerado a la no-violencia como una vía para la paz, se han organizado foros mundiales por la paz y la no-violencia, recorridos internacionales por las regiones en donde más se necesita fomentar una cultura de este tipo, en los que se ha reconocido la importancia de

su aplicación para América Latina y fomentar el debate académico lo cual se pretende lograr con esta tesis.

El tema de la no-violencia se constituye en un eje de análisis imperante para comprender la violencia en la región, pero sobre todo para determinar las estrategias no violentas que favorecen la resolución de conflictos, de ahí la relevancia de su estudio.

A la comunidad se le ha estudiado desde diversos ángulos, principalmente por parte de los Derechos Humanos, por ejemplo se han realizado estudios donde se muestra tanto la historia, el origen y los problemas de la comunidad, así como los aspectos en los que se han violado esos derechos, tenemos el informe de Amnistía Internacional del año dos mil, en donde se retrata la historia de dos comunidades una de ellas la de San José de Apartadó, *Colombia retorno a la esperanza, las comunidades desplazadas de Urabá y del Medio Atrato*³, en general la revisión de los DDHH se ha hecho desde orígenes dispares, tanto organizaciones no gubernamentales, como instituciones pertenecientes al gobierno han colaborado para el enriquecimiento de tema, a nivel nacional e internacional. Por ejemplo los artículos realizados por las ONG tienden a difundir información, pretenden dar a conocer a la comunidad, su labor y las acciones que han realizado⁴, por otro lado los trabajos académicos tienden a ser más analíticos de las cuestiones políticas y económicas que implica la formación de la comunidad⁵.

La academia ha abordado el tema de la comunidad de paz de acuerdo a criterios muy amplios, algunos comienzan a utilizar términos ya de no-violencia, de resistencia a las violencias o al desplazamiento forzado, podemos encontrar estudios que se enfocan en el proceso político de la comunidad y otros que miran desde el punto de vista de la neutralidad, en su mayoría han sido estudios Colombianos, y algunos otros de origen Europeo. En general se trata de artículos en revistas que en general tienen un tinte político. Hay artículos de libros como el de Pedro Valenzuela “La neutralidad como estrategia para la protección de la población civil en conflictos

³Amnistía Internacional, *Colombia retorno a la esperanza, las comunidades desplazadas de Urabá y del Medio Atrato*, Editorial Amnistía Internacional, Madrid, España, 2000.

⁴ Vale la pena aquí señalar los diversos artículos que veremos más adelante especialmente en el capítulo cuarto como son, “ThePeaceCommunity of San José de Apartadó: Communities in resistance in Colombia”, y “Sobre la Larga travesía de La Comunidad de Paz de San José de Apartadó (Colombia) hacia las Naciones Unidas (Suiza): apoyo de la RIDH, en medio de la re-victimización y la indiferencia”.

⁵ Aquí mencionamos como ejemplo el artículo publicado en la *Revista Colombiana de Filosofía de la Ciencia* “Las comunidades de Paz como modelo de cooperación” del que también se abordan ciertos temas en el capítulo 4.

armados internos: un estudio de caso”⁶, el cual es varias veces mencionado en este trabajo. Pero la producción más especializada del tema en general no es tan amplia, abundan artículos periodísticos en noticiarios, e incluso fuentes video documentales de fácil acceso a través de internet. Pero libros especializados en cuanto a la comunidad solamente una compilación de una ONG que retoma los documentos que rigen a la comunidad, así como el proceso histórico que ha vivido⁷.

Y finalmente quienes se han encargado o han buscado una difusión mayor en cuanto al estudio de la comunidad son ellos mismos, a través de su sitio en internet, uno puede tener fácil acceso a sus documentos, tanto los que hablan de su historia como los que se refieren a su organización y finalmente las noticias o algunos artículos relacionados con su historia vivida, que están relativamente actualizados. Incluso podemos encontrar algunas entrevistas grabadas para la radio, que hicieron a la gente de la comunidad.

Con este trabajo lo que se busca es direccionar el estudio de la comunidad directamente desde el punto de vista de la no-violencia, y resaltarlo como un caso vigente y tangible en América Latina, algo que en realidad no se ha hecho. Y resulta paradójico que la mayor producción bibliográfica y documental de la comunidad, fuera de Colombia, surge en Europa y la comunidad misma es prácticamente desconocida para el resto del continente.

Esta tesis está desarrollada en cuatro capítulos, el primero de ellos muestra lo que representa hoy en día la no-violencia, partiendo del movimiento gandhiano, tanto en la acción como en el pensamiento y la influencia que ha tenido en otros movimientos a nivel mundial durante el siglo XX. Se hace mención de los pensadores en los que Gandhi se basó, así como en las atribuciones filosóficas posteriores. Finalmente una caracterización general de lo que significa la no-violencia hoy en día, algunos conceptos generales y los retos a futuro de este tipo de movimiento.

En el segundo capítulo se aborda el tema de la no-violencia desde una mirada regional, primero en los aportes al pensamiento latinoamericano, por ejemplo con aquellos pensadores que han hecho referencia a Gandhi y lo han relacionado con movimientos sucedidos en esta región, planteándose la posibilidad de utilizar métodos no violentos en diversos campos de la sociedad.

⁶ Valenzuela Pedro, “La neutralidad como estrategia para la protección de la población civil en conflictos armados internos: un estudio de caso” en *Desplazamiento en Colombia. Prevenir, asistir, transformar. Cooperación Internacional e iniciativas locales*, MeertensCrisitna et al. Comp., La Carreta Editores, Colombia, 2010

⁷Noche y Niebla, *Caso tipo No. 6*, Panorama de Derechos Humanos y violencia política en Colombia, Banco de Datos de Violencia Política, Bogotá, 2005.

Finalmente se hace una recopilación de algunos movimientos de carácter no-violento en el último siglo, sus alcances y algunas características metodológicas de los mismos.

El tercer capítulo pretende mostrar la situación de violencia que se ha vivido en el Urabá a lo largo de su historia, esta región que es hoy en día un lugar central y estratégico geopolíticamente es donde se encuentra la Comunidad de Paz de San José de Apartadó, y donde se han desarrollado procesos que han originado las condiciones sociales para la implantación tanto de métodos de violencia como del fenómeno del desplazamiento forzado. Por lo que en este capítulo se plantea el panorama general de las circunstancias vividas en Apartadó mismas que fueron el detonante para la creación de la comunidad de paz.

Y finalmente en el cuarto capítulo se aborda directamente a la comunidad de San José de Apartadó, desde el momento de su formación y hasta el día de hoy, se estudian los elementos que hacen parte de la no-violencia, para ver cuál ha sido su filosofía de acción, y como han podido establecer una dinámica de paz en medio de la guerra. Se plantean elementos como la neutralidad y la creación de zonas humanitarias, así como los problemas a los que se han tenido que enfrentar siendo de especial importancia los asesinatos, secuestros, y demás delitos que se han cometido en contra de ellos, por parte de los diferentes grupos armados quienes han dificultado la pacificación de la zona.

1. La no-violencia como principio teórico y filosófico.

1.1 Introducción

El primer capítulo construye una base teórica que nos permite comprender qué significa la no-violencia en términos teóricos y ejemplificar cómo universalmente se le ha comprendido. Explicamos lo que históricamente ha representado la no-violencia, no como la simple negación de la violencia o como la reacción a un acto violento, sino como una actitud activa, basándonos en la reflexión del pensamiento de su máximo exponente Mohandas Gandhi, de sus antecesores y de algunas otras aportaciones de pensadores y luchadores sociales del siglo XX.

En este capítulo buscamos presentar algunas ideas sobre las diferentes perspectivas con que se ha mirado y se mira la acción no violenta. Primero aclarar lo que entendemos por la no-violencia desde la política para dar una explicación teórico filosófica de su acción, entendiéndola como un principio que forma parte de la universalidad humana, es decir como algo que a pesar de no parecer una reacción primaria en el ser humano, forma parte de su misma naturaleza ya que a lo largo de la historia encontramos ejemplos de cómo se ha desarrollado en distintos escenarios y a favor de distintas luchas sociales, independientemente de ideas religiosas, morales o éticas.

1.2 El legado de Gandhi

La no-violencia es un principio que comúnmente se reconoce como una acción política, sin embargo también tiene como fundamento una filosofía de amor hacia el otro. Gandhi utilizaba este principio de acción en todo momento, por ejemplo, al declararse vegetariano para evitar todo tipo de violencia innecesaria, actitud que muestra su compromiso de no dañar a ser vivo alguno, incluyendo los animales.

Ahimsa es el principio filosófico religioso que rige a la no-violencia, con el cual se pretende revertir a la espiral de violencia, respondiendo de manera diferente ante el ataque, “castigar y destruir al opresor no supone otra cosa que iniciar un nuevo ciclo de violencia y opresión”⁸, Gandhi define el término de acuerdo a un sentido religioso, invocando a la figura de Dios, presente en todo ser humano, tanto en las partes positivas como en las partes negativas, por lo

⁸Merton Thomas edit. “Introducción” en *Gandhi y la no violencia: una selección de los escritos de Mahatma Gandhi*, Trad. Carmen Castells, Oniro, España, 1998, p. 40

tanto, al actuar siempre bajo el principio de *ahimsa* posibilita que los seres humanos comprendan que amar a los demás es amar a dios en todas sus formas.

La traducción más cercana de *ahimsa* es, no-violencia, ya que se refiere a la negación de la violencia, es por eso que la palabra se escribe con un guión o completamente junta ya que en sanscrito es una sola palabra.

Gandhi como muchos otros pensadores y luchadores sociales retoma elementos de otros escritores como Lev Tolstoi⁹, de otras religiones como el catolicismo y de su propia religión el hinduismo, para con todos estos elementos constituir una filosofía de vida, con la cual va a sustentar sus acciones políticas, y así vemos como

Las convicciones religiosas de Gandhi se profundizaron y depuraron, parte por efecto de su contacto con amigos cristianos que le hicieron reflexionar sobre las enseñanzas doctrinales del *Evangelio* y parte también con la lectura, así del NUEVO TESTAMENTO como de las obras de Tolstoy y Ruskin. El fondo religioso de su niñez estaba profundamente arraigado en el hinduismo, y él vio un paralelo entre las enseñanzas contenidas en el *Gita* y las del *Evangelio*. Lo que surgió de todas estas experiencias fue una nueva interpretación del hinduismo, cuyas características distintivas se condensan en dos palabras claves de Gandhi: *Satya* y *Ahimsa*. Él mismo afirmó: <Mi religión se basa en la Verdad, *Satya* y la No-Violencia, Ahimsa. La verdad es mi Dios, y la No-violencia es el medio de llegar hasta El>.¹⁰

Tolstoi fue un punto clave en la formación del pensamiento de Gandhi y podemos decir que fue el puente para comprender a la no-violencia en un sentido más amplio y universal, ya que Tolstoi profesaba la “no resistencia al mal con violencia”, esta premisa que es desarrollada y debatida en el libro “El reino de Dios está en Vosotros” fue analizada y comprendida por el joven hindú, quien muchos años después tuvo la oportunidad de conocerlo y debatir algunas ideas por correspondencia,

A Gandhi Johannesburgo, Transvaal, Sudáfrica,

KOCHETY, 7 de septiembre de 1910

He recibido su diario, <IndianOpinión> y me alegra ver lo que tiene que decir de quienes renuncian de toda resistencia por la fuerza, sintiendo de inmediato un deseo de darle a conocer qué pensamientos ha provocado en mí. Cuanto más vivo –sobre todo ahora, cuando siento con claridad la cercanía de la muerte- más me siento inclinado a expresar lo que siento con más fuerza que nada, lo que en mi opinión es de inmensa importancia. Es decir, lo que denominamos la renuncia a toda oposición mediante la fuerza, simplemente implica la doctrina de la ley del amor no pervertida por

⁹Lev Tolstoi, también conocido como León Tolstoi, fue un novelista ruso, con quien Gandhi tuvo correspondencia en los últimos días de vida del escritor, mismo que direccionó su pensamiento hacia la filosofía y la religión al final de su vida. Nació en 1828 y falleció en 1910.

¹⁰Reyna, José Antonio, *Gandhi y la no violencia*, Monte Ávila Editores, Venezuela, 1985, p. 62

sofismas. El amor o, en otras palabras, el esfuerzo de las almas de los seres humanos hacia la unidad y el comportamiento dócil entre sí que resulta de ello, representa la más elevada y, en realidad, la única ley de la vida, como todo ser humano sabe y siente en lo más profundo de su corazón (como comprobamos claramente en los niños) y que conoce hasta que se ve atrapado en la red de los pensamientos mundanales.¹¹

La idea de responder a la violencia con, no-violencia, ha estado presente en el devenir de la historia de la humanidad, ya que desde una concepción holística es como una filosofía de vida, que ha posibilitado que otros filósofos y religiosos hayan meditado sobre el actuar del hombre que tiende a responder a la fuerza física con más fuerza física, pero en realidad ese actuar no lleva a la solución del problema.

Entre los practicantes de la no-violencia están los seguidores del cristianismo ya que supuestamente su máximo representante, Jesús, predicaba; “Amad a vuestros enemigos y rogad por los que os persigan, para que seáis hijos de vuestro Padre celestial, que hace salir el sol sobre malos y buenos, y llover sobre justos e injustos”¹². Erasmo de Rotterdam dice, “Si puedes evitar un mal o repelerlo sin provocar tú ninguno, nadie te impide hacerlo. Intenta ayudar a tu enemigo venciénolo con tu bondad y mansedumbre.”¹³ Gandhi sabía que no era ningún innovador, pues no crea una nueva forma de relación entre los hombres, asumía que *ahimsa* es una gnosis tan antigua como las montañas, de la cual él es el seguidor más fiel.

Gandhi pasó por diversas etapas, antes de definir su pensamiento pacifista, estudió Leyes en Inglaterra y aprendió las costumbres occidentales llegando a practicarlas en lo cotidiano. Sin embargo, también fue muy reflexivo y crítico de las prácticas de la cultura occidental. Años después, al ser testigo del sufrimiento y la discriminación que se realizaba contra los hindúes en Sudáfrica, decide consagrar el resto de su vida a la reflexión y a la búsqueda de soluciones de los problemas de su país siendo uno de sus mayores objetivos hacer que la sociedad tomara conciencia de su condición y de la responsabilidad que ellos tenían sobre su propio dominio.

Otro factor clave en la formación del pensamiento de Gandhi fue su estancia en Sudáfrica, las experiencias vividas en dicho país contribuyeron en la estructuración de su pensamiento político-filosófico, ya que el hombre que llegó en 1893 dista mucho del que regresó a la India en 1915,

¹¹Lev Tolstói, “Carta a Gandhi” 7 de septiembre de 1910, en *El reino de Dios está en vosotros*, Kairós, Trad. Joaquín Fernández- Valdés Roig-Gironella, Barcelona, 2010.

¹²Texto del Evangelio (Mt 5,43-48)

¹³ Erasmo de Rotterdam citado en, Merton Thomas edit. *Gandhi y la no violencia: una selección de los escritos de Mahatma Gandhi*, Trad. Carmen Castells, Oniro, España, 1998, p. 41

durante todos esos años Gandhi se vio cada vez más involucrado en una lucha social por los derechos y la igualdad de aquellos hombres que iban a trabajar a África en condiciones de semi esclavismo, siendo testigo de la discriminación y de cómo a través de leyes inhumanas los europeos, sometían, y restringían cada vez más a la población hindú quitándoles derechos y dejándolos en una situación muy vulnerable.

En Sudáfrica, Gandhi fue abogado y líder de la multitud, con lo que se ganó amenazas y el odio de no pocas personas. Pero esto no lo asustó ni lo detuvo, de hecho tuvo en varias ocasiones la oportunidad de regresar a la India pero no lo hizo, su compromiso social, se fue acrecentando con el tiempo al grado de tomar como suya una lucha, que si bien le atañía por su calidad de extranjero, no le afectaba directamente ya que las condiciones en las que él había llegado a Sudáfrica eran muy distinta de la que tenían la gran mayoría de sus compatriotas.

En este periodo “Se caracterizó por su combatividad [...] su lucha fue contra la injusticia, contra la discriminación, y en favor del derecho, tanto de los individuos como de grupos, de razas y pueblos. En el proceso, todas las medidas que tomó estaban encaminadas a operar un cambio de actitud o de mentalidad en sus opositores, contra los que, según su propia doctrina, nunca sintió odio. [...], (por esto) Gandhi iba a quedar consagrado en la práctica, aunque sin pretenderlo, como jefe político del grupo indio de Sudáfrica.”¹⁴

La condición de intocables que tenían los Bjara era desaprobada por Gandhi, ya que en la India el sistema de castas era muy severo en la separación de unas con otras, y aquellos que pertenecían a la casta inferior Bjara eran los intocables rechazados y repudiados por la sociedad, esta discriminación entre los hombres de la India sustentada en una idea religiosa, no era aceptada ni compartida por Gandhi.

A su regreso de Sudáfrica, Gandhi dedicó varios años de su vida a viajar y vivir como lo hacían los hombres más pobres de su país, con el propósito de identificarse con ellos, para así poder comprender cuáles eran los males que aquejaban a la sociedad y entender cómo era posible que la discriminación y la colonización tuvieran lugar en la India, ante la discriminación luchó porque se reconociera que todos los ciudadanos eran iguales y ante el colonialismo propuso acciones no violentas para que su país se liberará. Por esto, en la actualidad se le reconoce como el líder del movimiento anticolonialista, sin embargo, sus objetivos tanto personales como sociales no

¹⁴ Reyna, José Antonio, *Op. Cit.*, p. 36.

estaban únicamente en luchar por la independencia de su país, sino que concebía como un objetivo a seguir el hecho de cambiar los medios en la lucha por un fin, si había transformación en el modo de pensar de un hombre, entonces también se habría conseguido un éxito.

El pensamiento de Gandhi está basado en un sistema de valores que cuesta trabajo entender desde un punto de vista occidental, porque siendo un hombre con una creencia muy fuerte hacia la figura de Dios, posee una visión muy particular de la religión, al considerar que motiva a las personas a buscar la verdad en la conciencia, lo que les otorga una fuerza muy grande ante los demás, los vuelve responsables de su propia condición tanto de oprimidos como de opresores, Gandhi siempre manifiesta un amor incondicional a la humanidad y a Dios. “La creencia en la no-violencia se basa en el supuesto según el cual la naturaleza humana es esencialmente una y, por tanto, responde indefiniblemente a los requerimientos del amor. El éxito de la técnica no violenta no depende de la buena voluntad de los dictadores, ya que un resistente no violento depende de la ayuda infalible de Dios, quien le sostiene ante las dificultades que, de otra manera, serían insuperables.”¹⁵

La no-violencia es esencialmente un principio filosófico de vida, sin embargo lo interesante de Gandhi es que él vive la no-violencia a través de su actuar político, tomando elementos de un lugar y de otro, acrecentando su pensamientos y sus herramientas de lucha en una transformación personal que llegando a las masas podría llegar a crear una transformación política. El concepto de la no-violencia fue “llevado a la práctica hasta sus últimas consecuencias, puede decirse que revolucionó la historia de su país y hasta cierto punto del mundo entero y ha tenido repercusión en una u otra forma, en numerosos movimientos reivindicativos –nacionalistas, raciales, etc.- en otras regiones del globo”¹⁶

Uno de los actos de lucha no-violenta con mayor importancia en términos de difusión y de animación a nivel social fue la marcha de la sal, en la cual Gandhi recurre a la desobediencia civil, recolectando con su propia mano la sal del mar. En ese momento la sal era comercializada por los ingleses y se consideraba un delito la extracción, separación y venta a manos de los hindúes, el boicot aparentemente tenía como objetivo dar un golpe duro a los colonizadores, sin embargo en la práctica el objetivo iba mucho más allá de eso, Gandhi demostraba a las masas

¹⁵Merton Thomas edit. *Gandhi y la no violencia: una selección de los escritos de Mahatma Gandhi*, Trad. Carmen Castells, Oniro, España, 1998, p. 62

¹⁶Reyna, José Antonio, *Op. Cit.*, P. 11.

primero la fuerza de sus acciones, ya que al iniciar una red de comercialización ilegal, ellos tenían el poder en sus manos y entendían que los abusos y la explotación sólo eran posibles porque ellos lo estaban permitiendo.

A pesar de que el resultado inmediato de la marcha y de todo el movimiento consecuente se redujo a una formalización del diálogo entre el pueblo y el virrey de la Corona en la India, las bases quedaron sentadas, un pueblo colonizado no iba a permitir nuevamente que fueran sometidos, que se desgastaran sus ánimos y mucho menos pensaban en alejarse del objetivo independentista, mismo que se vería materializado 17 años después.

A partir de una visión de colectividad Gandhi demostró a los ingleses que estaban en presencia de una fuerza mayor de lo que imaginaban, algunos empleados hindúes al servicio de la corona renunciaron a sus puestos, otros, volvieron a la fabricación de textiles en casa y se negaron a comprar en tiendas de origen inglés, ante esta situación los ingleses accedieron a dialogar con Gandhi y abrir una puerta para la participación política de todo el pueblo hindú.

La forma de acción no violenta según Gandhi, tiene que ver con el poder del pueblo para hacer frente a una situación de malestar social, guiado en primer lugar por la toma de conciencia personal y después por una colectiva; en la acción no violenta cada uno se hace responsable del papel que está jugando en el esquema de opresión, y es necesario que se actúe siempre bajo ciertos principios de humanidad, los cuales pueden estar sustentados en una creencia religiosa, filosófica y/o moral.

Gandhi ante una situación de conflicto, repudiaba la apatía y la desidia, “La no-violencia no es un pretexto para encubrir la cobardía, sino la suprema virtud de los valientes [...] La cobardía es totalmente incoherente con la no-violencia.[...]. La no-violencia presume la capacidad de atacar.”¹⁷ En otras palabras, se trata de actuar, de no estancarse en la relación violenta sino de enfrentar la condición y salir de ella, siempre apoyándose en una guía moral.

Al hablar del universalismo de Gandhi parece complicado aplicar algunos de sus principios fundamentales arraigados en la cultura hindú, en una sociedad occidental, sin embargo la impronta que Gandhi dejó es la posibilidad de hacer una auto reflexión moral, que nos permita comprender nuestro entorno y ejercer una acción fundamentada en valores más humanos para modificar la dinámica del poder, no para acabarla. “Una revolución no violenta no es un

¹⁷Merton Thomas, *op. cit.*, p. 79.

programa para alcanzar el poder. Es un programa para transformar las relaciones que desemboca en una transferencia pacífica del poder.”¹⁸

El día de hoy la figura de este líder asiático se asocia con el pacifismo, con huelgas de hambre, el ayuno, en fin una serie de símbolos que tienden a realzar ciertas características pero que no profundizan en cuanto al significado y los objetivos de la lucha de Gandhi dejando de lado el sentido espiritual bajo el que Gandhi actuaba.

Los movimientos que durante el siglo XX se inspiraron en su acción son innumerables, más adelante mencionaremos varios de ellos, estos contribuyeron y siguen haciéndolo, a la formación de una teoría de la no-violencia, a la renovación tanto del pensamiento como de las tácticas no violentas que pretenden construir sociedades más humanas y más justas.

1.3 Aportes de otros pensadores

Los aportes de otros pensadores al tema de la no-violencia, se revisan considerando como personaje central a Gandhi, por lo que se les puede clasificar en dos grupos, el primero de ellos, es de quienes vivieron antes que Gandhi, y el segundo de los que escribieron después de él.

Entre los primeros debemos recuperar la ideología de los filósofos más influyentes, principalmente Henry Thoreau¹⁹ y Lev Tolstoi, el primero de origen Estadounidense escribió diferentes ensayos respecto a la desobediencia civil, estaba en contra de la Guerra contra México, así como de la esclavitud en su país. El segundo de ellos novelista y filósofo, autor de “Guerra y Paz” con su propuesta sobre la no-violencia activa entendida a partir de la premisa de “no resistencia al mal con violencia”.

Lev Tolstoi fue analítico de las ideas que profesaba sobre el cristianismo y de la forma en la que actuaba la iglesia, por lo que poco a poco se fue alejando de ella y llevando a la práctica sus ideas anarco pacifistas, al grado de renunciar a la estabilidad económica con la que contaba, empezar a vivir de la reparación de zapatos y dar clases de literatura a los niños en el campo. Sus ideas expuestas en el libro “El reino de Dios está en vosotros” fueron una gran influencia para personajes como Gandhi y Martin Luther King.

¹⁸*Ibidem*, p. 65.

¹⁹ Henry David Thoreau, nació en 1817 en Estados Unidos, era escritor, poeta y filósofo. Murió en 1862 y es considerado uno de los padres fundadores de la literatura estadounidense.

Estados Unidos a principios del siglo XIX inició una guerra contra México, que era pagada por todos los habitantes del país, la resistencia pacífica de Thoreau fue negarse a pagar impuestos ya que estaba en contra de aquella guerra. Con el transcurso de los años Thoreau fue dándole forma a sus ideas, negándose a respaldar acciones de su gobierno con las que no estaba de acuerdo, y poniendo en práctica algunas ideas anarquistas. Además de ir preso por su forma de pensar y actuar, también decidió alejarse de la sociedad para vivir fuera de la ciudad, aspirando a ser autosuficiente.²⁰

Al paso de los años, estos dos pensadores han sido fuente de inspiración en personas y movimientos sociales, que han comprendido y retomado de ellos un tipo de teoría de la acción, entre ellos Gandhi, quien llevó a la práctica varias de las ideas de los dos escritores, reforzó la idea de la “no resistencia al mal con violencia”, y organizó acciones de “desobediencia civil” que fueron claves para lograr la independencia de la India. Estos dos tópicos son centrales en la lucha de Gandhi y en lo que poco a poco se ha ido construyendo después de su muerte tanto en la India cómo en todo el mundo.

Los argumentos de la desobediencia civil y la no-violencia o la no resistencia al mal con violencia, fueron plasmados en los términos de cada uno de los autores de acuerdo con la situación específica que estaban viviendo, pero no se pretende en este trabajo otorgarles la autoría de una idea, o la exclusividad u originalidad a ellos, ya que como se ha mencionado antes, esa forma de pensar ha venido de la mano con la historia de la humanidad.

La construcción del conocimiento sobre los dos temas, se fue dando poco a poco, la idea de uno fue nutriendo la de otro y esto se puede apreciar en el libro “ El Reino de Dios está en vosotros “, dónde Tolstoi transcribe fragmentos y cartas completas de personas que fueron contando como la idea de la “no resistencia al mal con violencia” fue vital en la búsqueda de un objetivo social, como el movimiento en contra de la esclavitud en Estados Unidos por parte de comunidades que si bien eran católicas, fueron excluidas de la Iglesia por no estar en concordancia con la misma.

En el libro Tolstoi maneja, que el pensamiento cristiano ha sido tergiversado por las iglesias, especialmente por aquellos que están a la cabeza de las mismas, ya que prefieren ver por sus

²⁰ Véase, Henry David Thoreau Biography, en línea, < <http://www.thoreau-online.org/henry-david-thoreau-biography.htm> > , (8 de enero de 2013)

intereses que seguir los mandamientos reales de Cristo, cuando se refiere a otro autor llamado Chelcicky quien da una interpretación de la no resistencia al mal con violencia dice;

Que el cristianismo –que exige a sus fieles docilidad, resignación, misericordia, perdón por las ofensas recibidas, poner la otra mejilla al recibir un golpe y amar al enemigo- es incompatible con la violencia, condición esencial de todo poder o autoridad. Según la interpretación que hace Chelcicky, los cristianos no sólo deben renunciar a ser jefes o soldados, sino que tampoco pueden formar parte en ningún modo de los órganos de gobierno, ni ser comerciantes ni terratenientes; únicamente pueden ser artesanos o agricultores.²¹

Es por eso que Tolstoi comienza a renegar de su propio estilo de vida y llevar a la práctica las ideas que poco a poco iba adoptando de acuerdo a lo que leía y a las acciones que tomaba. En sus últimos años mantuvo una estrecha relación con Gandhi, al compartir sus ideas ambos se fueron alimentando mutuamente para la acción, Tolstoi fue una gran inspiración para Gandhi quien obtuvo una nueva visión del cristianismo ya que siempre fue muy escéptico a las enseñanzas de Cristo por considerar que distaban mucho de las prácticas de los cristianos, pero al leer “El reino de Dios está en vosotros” se da cuenta de la universalidad de la no-violencia plasmada en el evangelio, con otras palabras, se reafirma un principio filosófico de acción humana.

Henry Thoreau al escribir sobre la desobediencia civil, en primer lugar argumenta la necesidad de tener un Gobierno en el que se respete la voluntad de la mayoría y que su influencia sobre los ciudadanos no sea mayor de la que el hombre ejerce sobre sí mismo, es decir la apelación que él tiene sobre el gobierno de los Estados Unidos, es que el poder ejercido en la sociedad es más grande que la voluntad del mismo, por tanto se ve involucrada en acciones que no aprueba, refiriéndose específicamente al caso de la esclavitud. En un país en donde se declara la libertad de los hombres por encima de cualquier cosa sigue existiendo recaudación de impuestos que van directamente al financiamiento de la economía de los esclavos, por tanto el rechazo social a la esclavitud debe ir de la mano con la acción. Es por eso que, Thoreau se niega a pagar impuestos, resistencia que hace que lo detengan y sea llevado a la cárcel.

Este pensador del siglo XIX para su momento fue un hombre muy controversial poco comprendido y considerado un radical tanto en su pensamiento como en sus acciones. Por lo mismo fueron pocos los que siguieron su doctrina en ese momento. Los principios que maneja Thoreau son: no permitir con las acciones lo que rechazamos con las palabras, todos formamos parte del Estado mismo y éste nos obliga a respaldar sus acciones a pesar de no estar de acuerdo

²¹ Lev Tolstói, *El reino de Dios está en vosotros*, Kairós, Trad. Joaquín Fernández- Valdés Roig-Gironella, Barcelona, 2010, pag. 38.

con ellas; pero en especial vale la pena mirar las acciones que todos realizamos desde nuestra individualidad.

Thoreau no justifica que una persona por el hecho de ser la única que se manifieste en contra de algo que considera injusto deba detenerse, por no tener algún aliado o por saber que las acciones que está realizando no tendrán una repercusión a gran escala. Y dice “ inclusive si un hombre honrado en este estado de Massachusetts, dejase en libertad a sus esclavos y rompiera su asociación con el gobierno nacional y fuera por ello encerrado en la cárcel del condado, esto significaría la abolición de la esclavitud en Estados Unidos.”²² Las acciones a nivel local son las que determinan lo macro siendo necesario en primer lugar mirar nuestra propia situación para darnos cuenta hasta qué punto somos parte de lo que estamos rechazando.

Hasta este punto hemos visto cómo la influencia ejercida en Gandhi por Thoreau y Tolstoi es innegable y sin la cual no se podrían entender su pensamiento y su actuar, sin embargo así como ellos influyeron para el movimiento en la India, existen otros movimientos que se basaron en esta independencia para continuar, construir o reconstruir sus acciones políticas, aquí haremos mención de dos de los más importantes, en primer lugar tenemos a Marthin Luther King y el movimiento por los derechos civiles en Estados Unidos, así como Mandela quien se enfrenta al Apartheid en Sudáfrica.

Martin Luther King Jr. hombre de color perteneciente a la Iglesia Bautista, fue el líder del movimiento por los derechos civiles y antisegregacionistas de los negros en Estados Unidos. A pesar de que su situación económica y social no lo colocaban dentro de los negros más discriminados del país, había vivido en carne propia la segregación y el maltrato que se ejercía sobre ellos.

El momento político que se vivía en Estado Unidos especialmente en lugares como Alabama, fue clave para entender porque una persona como Martin Luther King decide ponerse al frente del movimiento; un episodio como la detención de Rosa Parks, una mujer negra que se negó a ceder su lugar en el autobús para que se sentara un blanco fue el detonante, ya que ella representaba el ideal de miles de negros que estaban cansados de tener que soportar la discriminación y el trato de inferioridad que supuestamente se debía haber eliminado por completo al hacer la declaración de independencia y acabar con la esclavitud. “La negativa de levantarse de la señora Parks fue

²²Thoreau, Henry, “ El deber de la desobediencia civil” en *La Jornada*, Número 597, 13 de Agosto de 2006.

una intrépida afirmación personal de que ya tenía bastante. Era una expresión individual de un sinfín de anhelos de dignidad humana y libertad.”²³ Esa mujer simbolizaba la forma de pensar de todo una comunidad que vivía completamente apartada del imaginario nacional, donde se exaltaban los valores del blanco y donde en el mejor de los casos el negro era apenas identificado. La filosofía de acción durante todo el movimiento estaba encaminada hacia la resistencia pacífica; a pesar de que no se utilizaba el término de no-violencia, ese fue uno de los principios que lograron mayor fuerza y mayor resonancia dentro de la sociedad, ya que no se buscaba mostrar la fuerza física sino la fuerza moral. Una de las primeras medidas que se tomaron fueron la realización del boicot al transporte público, por un día se hizo el llamado a que ninguna persona de color usara el autobús.²⁴

Ese día, fue el 5 de diciembre de 1955, y fueron pocos los hombres negros que en Montgomery utilizaron el autobús para dirigirse a sus trabajos, a sus escuelas y en general para realizar sus actividades diarias. “Nadie fue amenazado o intimidado para que no subiera a los autobuses; la única preocupación con que cada uno se encaraba era la de sus propias conciencias”²⁵

Con Martin Luther King vemos expresados los principios de no-violencia, y las tácticas de lucha como son la no-cooperación y el boicot, ambas fueron utilizadas por Gandhi y redefinidas en el contexto propio de King. En palabras del mismo, “El concepto de la no-violencia se ha difundido a gran escala por los Estados Unidos como instrumento del cambio operado en el ámbito de las relaciones raciales.”²⁶ Era un hombre que encaraba los problemas con valor y determinación, lo que lo convirtió en un líder, que en conjunto con otras protestas que surgieron a la par del movimiento por los derechos civiles, lograron la unificación de varios sectores de la sociedad donde se incluían principalmente negros pero también algunos blancos solidarios con el movimiento, conscientes de la importancia de la protesta social.

La expansión también fue territorial, lo que comenzó en Montgomery poco a poco se fue extendiendo a otras ciudades en donde se llevaban a cabo las acciones de desobediencia civil y el boicot, el 28 de agosto de 1963 fue clave en este sentido porque es cuando se realizó una mega marcha hasta Washington donde Luther King pronuncia el famoso discurso “He tenido un

²³ Luther King, Martin, *Un sueño de Igualdad*, trad. Joan Gomis, Los Libros de la catarata, España, 2001, p. 30.

²⁴ Véase, Luther King, Martin, *Op. Cit.*, p. 33

²⁵ Luther King, Martin, *Op. Cit.*, p. 41

²⁶ Luther King, Martin, *Op. Cit.*, p. 146

sueño”. “La marcha sobre Washington, un acontecimiento capital en el desarrollo del movimiento, arrasó hasta el Capitolio la mayor multitud de la historia, hasta ese momento [...] Tal vez una ampliación de los miles de compactos mítines masivos que habían tenido lugar en las iglesias negras de toda Norteamérica y especialmente en el Sur.”²⁷

En la marcha uno de los objetivos principales era “demostrar al Congreso que la opinión pública estaba de parte de la desegregación y el derecho al voto y que un considerable número de blancos apoyaba vigorosamente estas reivindicaciones.”²⁸. Asistentes y organizadores fueron firmes en su decisión de manifestarse, teniendo bien en claro cuáles eran sus deseos y exigencias. “El programa fue extenso y el último orador, Marthin Luther King Jr. Proporcionó un inspirador broche final que superó todas sus anteriores piezas oratorias”²⁹

Otro personaje clave en el ejercicio de la no-violencia fue Nelson Mandela³⁰. Se encuentra ubicado en Sudáfrica y nuevamente es un problema de racismo el que lleva a la población a organizarse y enfrentarse al Apartheid, medida política social y económica tomada en dicho país desde el momento de la colonización en la cual la exclusión social hacia los africanos fue muy fuerte, los derechos no eran iguales para todos y en general el racismo permeaba en todas las capas de la sociedad, permitiendo siempre un mayor beneficio hacia los blancos y teniendo el color de piel como el principal factor en la determinación del rol social. “Mandela comenzó su verdadera militancia política en 1948[...] en esta etapa el CNA se hallaba comprometido con la política de la no violencia, a protestar pacíficamente en seguimiento de las enseñanzas de Gandhi.”³¹ El CNA es el Congreso Nacional Africano, partido político en Sudáfrica en donde se han albergado los ideales de igualdad social donde Mandela tuvo el liderazgo y bajo el cual llegó a la presidencia de dicho país en 1994, el origen del partido se remonta a inicios del siglo XX con el ideal de hacer valer los derechos de la mayoría negra en el país.

El proceso tanto del partido como de Mandela se fue transformando hacia una opción no violenta, sin embargo en un inicio participaron en acciones militares y de guerrilla, considerándose como la única vía posible en ese momento.

²⁷BlumbergRhoda, *Los derechos civiles: la lucha por la libertad en la década de 1960*, Teresa Cillo, trad., Ediciones tres tiempos, Argentina, 1984, p. 172

²⁸*Ibidem* p. 172

²⁹*Ibidem* p. 174

³⁰Nelson Rolihlahla Mandela, nació en 1918 en Sudáfrica, político y luchador social.

³¹ Arellano Lendro, “Mandela”, en *La Jornada*, número 829, 23 de enero de 2011, p. 4

Los ideales de Mandela expresaban el deseo de millones de negros no sólo en Sudáfrica sino en todo el continente, los medios para lograr una forma de inclusión social se fueron dando sobre la marcha, pero el principio de la no-violencia fue un factor determinante al momento de actuar. El caso de Mandela es también un ejemplo de cómo los procesos de lucha son procesos largos, Mandela pasó más de 20 años en la cárcel y fue hasta la década de los noventa cuando se celebraron las primeras elecciones multirraciales en Sudáfrica. A diferencia de lo que ocurría en “Las elecciones generales, mal llamadas así ya que tres millones de blancos excluyen de ellas a trece millones de africanos”³², era el tipo de democracia de la que se valían en el año de 1958.

La formación de la lucha no-violenta ha implicado a lo largo de los años una larga experiencia de prueba y error, en Gandhi se vieron recopiladas las ideas de diversas partes del mundo, expuestas por diferentes autores y diversas creencias religiosas, la combinación de todo ello fue dando paso a la creación de un modo de lucha sustentado en el respeto a la vida de todo ser humano, incluso de aquellos que son nuestros rivales, pero siempre bajo el lema de la acción y de no ser parte de una dinámica deshumanizante en la sociedad.

Gandhi fue también inspiración de otros movimientos sociales en todo el mundo, diversos personajes basaron su lucha en ideales y principios Gandhianos, mismos que alimentaron a la no-violencia especialmente en la acción social y política. Construyendo de manera gradual una conceptualización del tema, abarcando problemáticas de tipo macro así como problemáticas en niveles muy locales, como las relaciones en familia, la escuela o el trabajo.

1.4 La no-violencia: objeto de discusión

La no-violencia como principio de acción política y social, tiende a fomentar los cambios estructurales en las mentalidades de los individuos, en la dinámica de opresor-oprimido se deja de lado la estigmatización del enemigo y se parte del hecho de que cada uno está jugando el rol que se le ha enseñado a llevar. No existen buenos ni malos, simplemente formas de pensar y de actuar que nos llevan a dinámicas sociales en diferentes grados de humanización. Por lo tanto la no-violencia desde un punto de vista filosófico abarca diversos aspectos de la sociedad, de tal manera que desde la educación en las escuelas y en la familia se pueden aplicar dinámicas que fomenten la igualdad y la no-violencia.

³²Lang Jack, *Nelson Mandela*, Javier Albiñana trad. , Anagrama, Barcelona, 2007, p. 73

El primer paso que se debe de tomar en cuenta cuando se trata de la no-violencia es la toma de conciencia en forma personal. Todos formamos parte de un orden social en el que se nos ha enseñado a marcar las diferencias entre los individuos, a valernos del prejuicio para etiquetar al otro. Desde la forma en la que habla, en la que piensa y en la que actúa, aplicamos juicios de valor en todos los aspectos de la sociedad, poco a poco estas diferencias permean en nuestras mentes para transitar de la forma de pensar a la forma de actuar, produciéndose el odio social, el resentimiento, lo que propicia la violencia entre unos y otros. Por tanto el primer paso para un ser no violento es comprender en qué momento el orden social direcciona nuestro pensar y actuar.³³

A través del conocimiento y de la experiencia comenzamos con la toma de conciencia, tanto de nuestro entorno como de nuestro actuar, el orden social está presente de manera constante en cada uno de nuestros días, por lo tanto el ejercicio de la toma de conciencia también debe realizarse de manera continua. Tomar conciencia es de cierta manera un modo de vida, en ocasiones difícil y completamente contrario a lo que la mayoría de las personas hacen, al ser una cuestión radical en la vida diaria el proceso implica una fuerza personal muy grande, y es necesario tener un sustento moral que permita mantenerse en pie aun cuando parece que hacerlo no valga la pena. “La resistencia comienza por el rescate del individuo frente a un modelo económico que lo ignora y expropia junto a su historia, por una toma de conciencia acerca de la necesidad de tenerse autorrespeto como persona y como cultura”³⁴.

La toma de conciencia es reflexión y acción, que se van alimentando mutuamente, por lo tanto las acciones de no-violencia tienen una mayor tendencia hacia los cambios a nivel político y social. “La no violencia es al mismo tiempo una exigencia espiritual y una exigencia práctica. El principio de no violencia no exige únicamente abstenerse de recurrir a la violencia contra otro hombre, implica igualmente luchar contra la violencia que le mata.”³⁵ Poner en práctica la no-violencia es todo un reto, abstenerse de ser violento ya implica autocontrol y fuerza personal, pero encaminarse en una lucha política con bases en la no-violencia implica además adelantar en el camino de las acciones que impliquen una ruptura en las dinámicas sociales.

³³Vease, Ameglio, Pietro Patella, *Gandhi y la desobediencia civil. México hoy*, Plaza y Valdés, México, 2002,p. 131-133.

³⁴ Ameglio, Pietro *Op. Cit.*, p. 135.

³⁵ Jean Marie Muller, *El coraje de la no violencia, Nuevo itinerario filosófico*, Milagros Amado Mier, Trad., Sal Terrae, España, 2001, p. 177.

La no cooperación que se utiliza como una estrategia en la lucha no-violenta, es de las primeras tácticas que se pueden poner en práctica desde niveles casi individuales, lo que se necesita es tomar conciencia de las repercusiones de las acciones individuales a un nivel más amplio. Un ejemplo de este tipo de acciones lo podemos ver cuando Gandhi, en la compra de telas de importación que se había convertido en un hábito y en uno de los sustentos económicos más importantes del colonialismo inglés, propone la negativa de los hindúes a comprar las telas inglesas, lo que provoca que el comercio en este ramo se vea sumamente afectado y permite además, la reactivación del mercado local a través del tejido de textiles en casa.³⁶

Cuando se opta por la vía de la no cooperación, se parte de la idea de que esta acción se encuentra dentro del margen de la legalidad. Sin embargo, estas acciones no siempre llegan a tener una influencia o impacto tan fuerte como para lograr el objetivo propuesto, por lo que es necesario pasar al siguiente nivel, que se conoce como, desobediencia civil; con este tipo de acciones se está quebrantando una determina ley o imposición relacionada con el planteamiento de nuestros objetivos. “La desobediencia civil no es un acto destructivo sino, por el contrario, se trata de acto profundamente creativo, innovador y activo que recupera el propio grado de libertad al permitirnos romper con una dependencia que no nos permite ser en la plenitud de nuestra identidad”³⁷.

La marcha de la Sal, una de las acciones más conocidas en el movimiento gandhiano tenía como objetivo desobedecer una ley impuesta por los ingleses sobre la comercialización de la sal, dónde estaba prohibido que un hindú tomase la sal del mar para venderla. Así que Gandhi después de una meditación profunda sobre este tema, emprende una larga travesía para cruzar 300 kilómetros caminando hacia el mar con el propósito de tomar la sal del mar con sus manos. Esta acción que fue monitoreada tanto por hindúes como por ingleses en todo el país, así como por los medios de comunicación, era un acto de desobediencia civil que marcaba el inicio de un movimiento ilegal de venta y comercialización de sal a manos de los pequeños extractores.

Los procesos de lucha en los cuales se pueden visualizar diversos objetivos tanto a nivel local como a nivel nacional, desde la perspectiva de la no-violencia, se deben estudiar a partir de la magnitud del objetivo y de la fuerza moral del movimiento, que tiene como principal actor a las personas, y que también se puede alimentar de otros elementos intangibles de mayor peso, como

³⁶Véase, Ameglio, Pietro, *Op. Cit.*, p. 127

³⁷ Ameglio, Pietro, *Op cit.*, p. 131.

son: el apoyo de ciertas instituciones o personajes, lo que propicia que tenga alcances que van más allá del círculo de lucha.

La no-violencia a nivel cultural tiene como parte importante inculcar en diferentes niveles sociales los valores de respeto mutuo y los principios de no-violencia que se extienden a todas nuestras relaciones, de igual forma está implícita la motivación de la toma de conciencia a través del conocimiento. “*Noviolencia como un método de intervención en conflictos*, un conjunto de procedimientos y técnicas que permiten gestionar, transformar o, incluso, resolver y trascender ciertos conflictos. Por lo pronto la idea más clara es reducir, hasta sus niveles mínimos, la presencia y/o el uso de la violencia en cualquier conflicto (sea familiar, intergrupala, intergeneracional, internacional, etc.)”³⁸.

La cultura de la no-violencia es un elemento central y latente en la formación de los movimientos políticos, y por lo mismo no existen muchas formas de dimensionarlo en cuestiones más institucionalizadas.

Donde se puede observar un mayor avance en la cultura de la no-violencia, es en la educación donde se fortalece el diálogo especialmente dentro de las instituciones y la conciliación de los conflictos a partir de una dinámica de respeto. En la pedagogía, se aplican diversas técnicas dinámicas de integración y respeto en las relaciones escolares que posibilitan la realización de dinámicas sociales, incluyentes e igualitarias con todos los estudiantes fomentando desde pequeños los roles de horizontalidad entre ellos, “Educar en la no-violencia significa mediar, crear puentes que tiendan a evitar la aparición de los problemas y dificultades mediante su identificación precoz y una intervención que enseñe habilidades y competencias a los alumnos para mejorar sus relaciones interpersonales.”³⁹

En la actualidad podemos reconocer cómo la no-violencia se ha estudiado, analizado y se ha llevado a la práctica, existen miles de ejemplos por todo el mundo, donde se observa que la gente en pie de lucha decide inclinarse por la no-violencia. Este tema a nivel teórico ha permitido que

³⁸ López Martínez, Mario, *Noviolencia: Teoría política y experiencias históricas*, Universidad Tecnológica Nacional, Centro de Investigaciones para la Paz, Argentina, 2012, en línea <http://www.centropaz.com.ar/publicaciones/paz/paz38.pdf>, (16 de enero de 2013)

³⁹ González Joaquín, Criado del Pozo José (coord.), *Educar en la no-violencia: enfoques y estrategias de intervención*, Alcalá, Madrid, 2004, p. 12.

los investigadores hayan ampliado la discusión, mejorado las estrategias y estudiado una mayor cantidad de movimientos.⁴⁰

Por ejemplo, “La marcha mundial por la paz y la no-violencia” que se llevó a cabo de octubre de 2009 a enero de 2010, cuyo propósito fue hacer una campaña de información y concientización de la sociedad acerca del gasto mundial en armas, haciendo énfasis en la declaración que con sólo el 10 por ciento del gasto total en la fabricación de armas, se podría erradicar el hambre del mundo. En el manifiesto promulgado por los organizadores de la marcha se declaraba que “Todos somos responsables de lo que está ocurriendo y tenemos que tomar una decisión en nuestro interior. O continuamos apoyando a nuestros gobiernos en su política armamentista, siempre justificada por el temor y la venganza, o unimos nuestra voz y nuestro sentimiento al de millones de seres humanos de distintas lenguas, razas, creencias y culturas para encender la conciencia humana con la luz de la No Violencia.”⁴¹

Incluso podemos hablar de un inicio en la institucionalización de la no-violencia ya que las ONU ha declarado el 2 de octubre, fecha de nacimiento de Gandhi, como el día internacional de la No Violencia, el mensaje del secretario general de las Naciones Unidas Ban Ki-moon, con motivo de la celebración en 2011 expresaba que “Nuestra labor en el marco de la no violencia encaminada a establecer sociedades pacíficas y estables adopta diversas formas, desde la promoción de valores y normas hasta el establecimiento de instituciones. El estado de derecho, el desarrollo sostenible, la consolidación y el establecimiento de la paz son los elementos clave de la promoción de los cambios no violentos que persiguen las Naciones Unidas.”⁴²

El institucionalizar un día del año para la no-violencia, por parte de una organización como las Naciones Unidas, representa un gran impulso a nivel mundial. El llamado a todos los Estados Miembros, para las organizaciones sociales, los grupos regionales, organizaciones no gubernamentales y los particulares; a conmemorar ese día, es en primer lugar con el propósito de difundir el mensaje de la No Violencia y de tratar de llevar a cabo acciones no violentas.

⁴⁰Vease, López Martínez, Mario, *Noviolencia: Teoría política y experiencias históricas*, Universidad Tecnológica Nacional, Centro de Investigaciones para la Paz, Argentina, 2012, en línea <<http://www.centropaz.com.ar/publicaciones/paz/paz38.pdf>>, (16 de enero de 2013).

⁴¹ “Manifiesto de la Marcha Mundial por la Paz y la No Violencia”, en línea, 19 Nov. 2011, <<http://www.theworldmarch.org/index.php?secc=manifiesto>>, (17 de septiembre de 2012)

⁴²Ban Ki-moon, “Mensaje del Secretario General para 2011”, en línea, <<http://www.un.org/es/events/nonviolenceday/sgmessages.shtml>>, (17 de septiembre de 2012).

Por todo lo escrito anteriormente, es por lo que se reconoce que la figura de Gandhi se ha convertido en un icono de la no violencia a nivel internacional, y el significado de su lucha se ha redefinido; y acorde a la manera en la que es utilizada su imagen y su pensamiento, se observa que desafortunadamente, las personas que retoman e interpretan sus discursos los alteran y muchas de las veces al examinarlos o contrastarlos con la fuente original o entre sí, nos damos cuenta que son contradictorios entre ellos.

Lo que no podemos negar es que la discusión sobre el significado de la no-violencia está vigente y que los estudiosos y seguidores del tema toman posición ya sea a favor o en contra, con el fin de adherirse o rechazar la idea. El discurso sobre la propuesta de acción no violenta se hace necesario en nuestra realidad, cuando observamos diferentes manifestaciones de la violencia, nos damos cuenta de la importancia de la práctica de la no-violencia.

Quizá el reto más grande lo tienen aquellas regiones subdesarrolladas que han sido en mayor medida víctimas de la explotación y de la dominación, como son Asia, África y América Latina; para ellos, el camino es más difícil pero también tienen áreas de oportunidad que los acercan a ser los impulsores de un movimiento no violento de mayor alcance, tanto en la política como en la sociedad y en la cultura.

Los primeros pasos ya se han dado, la violencia se ha vuelto insostenible para muchísimas personas y poco a poco se ha abierto el camino a nuevas formas de confrontar la opresión. Basta con dar una mirada al mundo entero para ver como las luchas no-violentas están vigentes, presentes en nuestro mundo y en nuestras sociedades, aunque a veces no las veamos o no se den a conocer por los medios de comunicación.

América Latina es y ha sido uno de los lugares donde mayor número de ejemplos podemos encontrar, a veces encubiertos y otros no tanto, pero siempre presentes en el continente, despertando conciencias, lo cual mantiene vivo el calor y la fuerza de la lucha no-violenta, por lo tanto, lo único que hace falta es demostrar coraje y decisión.

2. Presencia de la No-Violencia en América Latina

2.1 Introducción

Este capítulo tiene como objetivo plantear a nivel regional la no-violencia en América Latina, dividido básicamente en dos grupos: la influencia en el modo de pensar y los movimientos que en los últimos años han tenido lugar en esta parte del mundo. La estandarización de la violencia y las violaciones a los derechos humanos que se presentan a lo largo y ancho del continente, ha sido un motor para buscar nuevas alternativas con las cuales enfrentar esos problemas y para posibilitar una transformación social a través de la no-violencia.

En un primer apartado se aborda la ideología de la no violencia en América Latina que se sustenta en otras experiencias difundidas alrededor del mundo sobre este tema, es un eje de estudio que nos sirve para comprender cómo permean las ideas en otros, cómo las transforman y finalmente, examinar en qué medida se aplican o si simplemente se quedan en la mente o en documentos que no trascienden a la acción.

Por otro lado, en el segundo apartado se presentan algunos de los casos que han tenido lugar en América Latina, desde la caracterización de la región, su origen, sus técnicas y los elementos que formaron parte de la lucha no violenta, así como la proyección e influencia que tuvieron para nuevos movimientos en todo el continente.

2.2 La influencia de la no-violencia en el pensamiento latinoamericano

El impacto de la ideología de la no-violencia en América Latina se ha dado primordialmente a través de la figura de Gandhi, máximo representante de la no violencia activa, sin embargo la puesta en práctica o la transición del pensamiento a un sistema de acción no ha sido tan sencillo, primero por la interpretación que comúnmente se hace de su propuesta y quizá también por la diferencia cultural entre la India y esta parte del mundo.

No son pocos los autores latinoamericanos que se han adjudicado la tarea de diseñar una alternativa a la violencia con base en el pensamiento gandhiano, quienes también han cuestionado la revolución armada y la reproducción de la espiral de violencia. Por ejemplo, tenemos el caso del padre Miguel d'Escoto, nacido en los Estados Unidos y nacionalizado nicaragüense, quien

desde el tiempo de la revolución Sandinista ha tenido una visión muy crítica de los gobiernos que impulsan y fomentan la violencia social y de Estado. Desde su posición de católico, también ha sido sumamente crítico de la Iglesia, ya que ésta respalda tanto la invasión como la dominación política y económica que ejerce Estados Unidos sobre América Latina. Aunque se hace alusión, a que una gran cantidad de personas relacionadas con el cristianismo, son las primeras en adoptar el mensaje de Gandhi y de vincularlo con la doctrina de Cristo, basándose en lo que dice Tolstoi. Al ser América Latina una región en su mayoría cristiana es más fácil relacionar ciertas ideas de la no violencia con el cristianismo, esto es, lo que hace el padre Miguel d'Escoto.

El Padre Miguel prefiere la no-violencia a partir de su acercamiento con Gandhi, y se dedica a estudiar el caso de la revolución sandinista, porque el FSLN no siempre quiso inclinarse por las armas sino que, según el padre, fueron las circunstancias lo que los llevó a la vía de la violencia, pues “El Frente Sandinista [...] es el abanderado de la lucha cívica *noviolenta*, para la defensa de la vida, la salud, la educación, el empleo, la propiedad y el techo del pueblo.”⁴³

En la actualidad el Padre Miguel se dedica a fomentar la no-violencia entre la gente y los intelectuales, a promover y dar a conocer las acciones de este tipo que se llevan a cabo en el mundo, para de esa manera inspirar a los nicaragüenses a organizarse, y a optar por las estrategias que ofrece la no-violencia, especialmente en una sociedad tan necesitada de paz como la de su país.

La crítica al capitalismo, a la invasión estadounidense, a las guerras en Nicaragua y en el mundo, son algunos de los temas que inquietan al padre, el incremento en los índices de violencia así como la desidia y la cobardía de los hombres hacen que la lucha social vaya en el camino contrario de la paz y la justicia, y señala que “Debemos luchar en forma no violenta para que se logre la paz en Nicaragua”⁴⁴

La tarea cristiana de amor al prójimo no estará resuelta hasta que no se logren los objetivos de la no-violencia. D'Escoto menciona que “Finalmente y para redundar, nuestra lucha no violenta (con la gama de opciones desde la denuncia, la no-cooperación, las huelgas y las grandes marchas, etc., etc., hasta llegar a la desobediencia civil), deberá de ser siempre una lucha sin

⁴³D'Escoto Miguel, *Antiimperialismo y noviolencia*, Colección contexto latinoamericano, Ocean Sur, México, 2009, p. 192.

⁴⁴ *Ibidem*, p. 118.

odios para con nadie, listos siempre a perdonar y a buscar la reconciliación, pero con la firmeza férrea que merece nuestra lucha por la paz.”⁴⁵

Un elemento común en la historia de América Latina es la insurrección⁴⁶, debido a la similitud en los procesos históricos, la región se ha caracterizado por una permanente lucha social, a veces exitosa a veces no tanto. Sin embargo con el tiempo, se ha visto que en los cambios políticos por el poder, se han integrado las fuerzas sociales y culturales opositoras en los países que se encuentran inmersos e integran movimientos de lucha social, que han tenido un cierto alcance, pero en la realidad falta mucho por hacer en el tema de los cambios culturales, es decir es necesario que haya una reforma “de raíz” de las formas culturales que penetran profundamente en todo la superestructura de la sociedad moderna. La opción de lucha no violenta se presenta como una alternativa capaz de remediar el problema de la cultura dado que este tipo de procesos implican primero una toma de conciencia social, para comprender nuestro papel en la lucha así como el planteamiento de objetivos de libertad.

La tendencia de la no-violencia posibilita ser incluyente, buscar espacios para la expresión de múltiples formas de pensamiento, que circunscribe la tolerancia y el respeto; América Latina es una región donde convergen diferentes culturas que comparten un mismo territorio donde se enfrentan a los mismos problemas; por lo que se hace necesario que los habitantes deban encontrar también un punto de encuentro y equilibrio que permita la participación de todos.

Actualmente, existen en América Latina diversas redes de vinculación entre países que buscan retroalimentarse en cuanto a la resistencia no violenta de cada lugar, además de difundir los movimientos y buscar la solidaridad a nivel mundial con las personas que se han decidido por este tipo de lucha. Entre ellas, podemos mencionar el papel de “El Servicio Paz y Justicia” SERPAJ, organización relacionada con los grupos pacifistas de la iglesia y otras organizaciones no gubernamentales del continente; es un movimiento latinoamericano de promoción y defensa

⁴⁵ Ibídem, p. 340.

⁴⁶Diversos ejemplos podemos encontrar en la historia del continente, desde tiempos coloniales encontramos los levantamientos de indígenas y esclavos negros que se resistían al dominio español. Las luchas durante y después de las independencias que tuvieron lugar en América Latina también fueron un elemento constante durante el siglo XIX, y ya en los años XX encontramos sublevaciones políticas y sociales que demuestran la inconformidad con el sistema desde diversos grupos de la sociedad.

de los derechos humanos, que promueve la organización y movilización popular no violenta para la construcción de una nueva sociedad, donde la paz sea el fruto de la justicia.”⁴⁷

SERPAJ-AL tiene sus antecedentes en el continente desde 1966 pero se formalizó su institucionalización hasta 1974, a través del entonces coordinador Adolfo Pérez Esquivel, quien se convirtió en premio Nobel de la Paz en 1980, y quien actualmente ocupa el puesto de presidente honorario de la organización. SERPAJ está presente en países como Argentina, Brasil, Chile, Costa Rica, Ecuador, Nicaragua Panamá, Paraguay, Uruguay y México, además de contar con el apoyo de algunos países europeos y tener planes de secretariados en Guatemala y El Salvador.

Desde su nacimiento, el SERPAJ centró su actuación en la opción por los más débiles, acompañando a los pueblos en su peregrinar hacia una sociedad más justa. Desempeñó un rol fundamental en la crítica hacia las estructuras de violencia que atravesaban a toda Latinoamérica en general y a la sociedad argentina y sus instituciones en particular. También cumplió un rol fundamental en la concientización de la importancia de concebir a la paz como fruto de la justicia. Inspirados en el Concilio Vaticano II, y ejerciendo la No-violencia Activa (NOVA) como instrumento de lucha, sus integrantes propugnaron por un cambio revolucionario, una Cultura de Paz para garantizar la plena vigencia de los Derechos Humanos y de los Pueblos del mundo y en particular de América Latina.⁴⁸

Esta organización que surge desde la sociedad civil y actualmente tiene un peso muy importante en diferentes regiones del continente, en diversos procesos de tipo político relacionados con la violencia y con el combate a la misma. Dentro de su filosofía de acción ellos sustentan que “América Latina es un continente de injusticia, o sea, de violencia, ya que violencia es tanto el empleo de la fuerza física para causar el sufrimiento de otros a fin de que se dobleguen al poder del agresor, como también otras formas de constreñir la libertad de los demás apelando a la agresión jurídica y cultural. Por ello hambrear, desinformar, aterrorizar, cesantear, son formas de la violencia tan reales como torturar o fusilar. Todas violaciones de los DDHH son violencia.”⁴⁹

En diversos países así como en diferentes ciudades se encuentran oficinas de esta organización en la cual se pueden observar las acciones directas que se realizan en ese lugar. Por poner un ejemplo podemos mencionar el de Colombia en donde

⁴⁷ “Colectivo Gandhiano, Pensamiento en voz alta, Serpaj Morelos-picaso”, en línea, <<http://www.pensarenvozalta.org/>>, (21 de septiembre de 2012)

⁴⁸ “Historia del Servicio Paz y Justicia”, en línea, <http://www.adolfoperezesquivel.org/?page_id=90>, (21 de septiembre de 2012)

⁴⁹ “Reseña Histórica”, Servicio Paz y Justicia en América Latina, en línea <<http://www.serpajamericalatina.org/home.htm>>, (14 de enero de 2012).

El Servicio Paz y Justicia en Colombia surge como iniciativa, en la construcción de la paz, ante la problemática que existe en nuestro país, a raíz de la situación de violencia y militarización que vive el pueblo Colombiano; hechos de lesa humanidad, como ocurridos especialmente en las últimas décadas, con un conflicto armado abierto, masacres, secuestros y otras formas de violación de los derechos humanos, donde las posibilidades de una vida digna se ven alejadas de la mayoría de la sociedad. El SERPAJ - Colombia inicia sus contactos y trabajo con la Coordinación Latino Americana (CLA) del SERPAJ AMERICA LATINA, en el año 2005, teniendo como objetivo principal contribuir a la construcción de una cultura de paz, por los derechos humanos a través de procesos educativos y de concientización, basándonos en los principios de la No Violencia Activa (NOVA) y el respeto de una vida digna. Miles de habitantes desplazados por la violencia, con traumas psicológicos, devastados por el conflicto, afectados directa e indirectamente, hacen parte de los sectores sociales desde y con los que proponemos la construcción de la paz. También nos vincula el trabajo con niños y niñas en contexto escolar, jóvenes objetores de conciencia frente al servicio militar obligatorio (SMO), comunidades de estudiantes universitarios, iglesias y barrios y trabajo con desplazados y población vulnerable. Desde el secretariado en Colombia se impulsa juntamente con otros grupos sociales procesos de reconciliación, resolución de conflicto, programas alternativos a la violencia (P.A.V) y la promoción, defensa y divulgación de los derechos humanos, y en los DESCAs (Derechos Económicos, Sociales, Culturales y Ambientales); mediante talleres, seminarios, encuentros, creación de espacios que permitan generar procesos de cambio y liberación. El SERPAJ - COLOMBIA esta comprometida con los procesos que adelanta la red Meso América y Colombia sobre tratados comerciales y planes militares (ALCA, TLC, Plan Colombia, PPP), por lo anterior ha surgido una campaña desde el SERPAJ – AL a nivel continental, en contra del TLC, Plan Colombia, PPP, el NO PAGO DE LA DEUDA EXTERNA y la Campaña anual contra los Juguetes Bélicos!⁵⁰.

El Servicio Paz y Justicia destaca que el desarrollo del modelo capitalista dependiente en América Latina, es una verdadera violencia estructural, es la violencia primera, agresora de nuestros pueblos.

Los distintos procesos de paz que han tenido lugar en América Latina se han dado desde una esfera política como si sólo fuera una solución diplomática a los conflictos, por lo que se mira a la violencia de manera trivial; por eso, es que la no-violencia busca que el proceso de paz se origine desde abajo y para las masas bajo el estandarte de la justicia.

El aporte al pensamiento latinoamericano de la no-violencia ha permitido darle un giro a la insurrección, a la búsqueda de la igualdad social y a la defensa de los Derechos Humanos, basándose en el hecho de que en la región se necesita por un lado retomar los caminos de la lucha social con un tipo diferente de armas y por el otro mantener principios de humanidad y de respeto entre todos los seres humanos. De hecho ésta es una región que por los procesos históricos y sociales que ha vivido, tiene un fuerte potencial para la utilización de la no-violencia como herramienta de lucha, de manera tal que al pensar la problemática de la región, también

⁵⁰“Servicio Paz y Justicia de Colombia”, Servicio Paz y Justicia en América Latina, en línea <<http://www.serpajamericalatina.org/home.htm>>, (14 de enero de 2012).

debemos pensar en la solución, y pensar de acuerdo a procesos humanos incluyentes y que puedan llevarse a cabo por las mismas víctimas de la violencia. Con esto lo que se busca es diferenciar las características de la violencia en América Latina, dando prioridad a la comprensión de procesos históricos, sociales y culturales para dar paso entonces a la búsqueda de una solución dentro del mismo contexto histórico, cultural y social de la región pero a través de herramientas de lucha como la no-violencia.

Por lo tanto, al adoptar una visión no-violenta de las luchas sociales en América Latina, lo que se hace es retomar un principio de humanidad que se expuso en términos concretos a través de una figura política en Asia, pero que se adapta a una circunstancia social dada con las herramientas de lucha y con los objetivos propios de la región.

Los ejemplos de la resistencia social no violenta en América Latina no son pocos, sin embargo en un intento por tratar de concretar las ideas antes expresadas enlistaremos algunos de los más importantes y de los que mayor trascendencia han tenido en la región.

2.3 Movimientos no-violentos en América Latina

El sueño latinoamericano de justicia social, de respeto a los derechos humanos, de igualdad humana, son constantes desde hace años, las estrategias para alcanzar dichos objetivos cambian de acuerdo a los modos de pensamiento, la formas de integración y de adaptación social entre otros. En los últimos cincuenta años se han dado con mayor recurrencia los movimientos de no-violencia, por lo que haremos mención de algunos de ellos en este apartado.

Cronológicamente tenemos, primero, el caso de El Salvador, donde tuvo lugar una manifestación no violenta en contra del dictador Maximiliano Hernández Martínez quien estuviera en la presidencia desde 1931 y hasta 1944 año en que depuso el cargo. El mandatario llegó a su puesto gracias a un golpe de Estado y durante los 13 años en el poder se caracterizó por ser conservador, represor y antidemocrático, realizando elecciones en las que sólo él era candidato,⁵¹ el asesinato de más de 25 mil campesinos fue apenas una prueba de la represión durante su mandato.

Para el año 1944 la situación política llegó al límite, el dictador suspendió la constitución y afirmó que se mantendría como presidente por otro periodo más sin hacer elecciones, la sociedad

⁵¹Vease,.Kruegler Christopher, Ackerman Peter, Strategic nonviolent conflict: the dynamics of people power in the twentieth century, Praeger, USA, 1994, p. 251.

estaba inconforme y las primeras protestas no se hicieron esperar, en un inicio fue una rebelión armada que rápidamente fue acabada, pero al poco tiempo desde una iniciativa más social y con la bandera de pacifista comienzan una serie de eventos que pondrán fin a la dictadura orillando a Hernández Martínez a escapar a Guatemala el 11 de mayo de ese mismo año. Las acciones y formas de protesta social fueron suficientemente creativas para lograr una ruptura política y el decline del dictador.⁵²

Después del breve levantamiento en armas y la fuerte represión en contra de ellos, varios grupos de la iglesia manifestaron su repudio a la matanza y tortura de estos rebeldes, otros grupos como los estudiantes y algunos trabajadores como taxistas y comerciantes también mostraron su descontento, la primera acción que realizaron fue repartir volantes pidiendo el paro de actividades en tribunales, hospitales, y el transporte. La respuesta fue inmediata, se cerraron escuelas, los operadores de autobuses no fueron a trabajar al igual que los taxistas, la huelga comenzó.⁵³

La creación de un comité de huelga dio paso a un movimiento más organizado que en pocos días tuvo una influencia mayor, prácticamente podemos hablar de nueve días de intenso trabajo desde el 2 hasta el 11 de mayo fecha en que sale del país Hernández Martínez. Con la unión de los médicos se integraron otros profesionistas como abogados y dentistas. “El movimiento también decidió que no organizaría manifestación callejera alguna para negarle a la policía la oportunidad para la violencia. Estas decisiones fueron resumidas en el emblema, "una huelga con nuestras manos en nuestros lados.” El comité de huelga había hecho un compromiso revolucionario a la acción no violenta.”⁵⁴

La fuerza de la huelga en pocos días se expandió a varios sectores de la población y las medidas se fueron radicalizando, lo que empezaba en el plano de la no-cooperación poco a poco se iba transformando en desobediencia civil, un elemento que mantuvieron latente durante toda la organización fue evitar la confrontación, sabían que al hacer actos en plazas públicas y en general en la calle corrían el riesgo de ser atacados, “The strategy excluded demonstrations so as not

⁵²Vease, Kruegler Christopher, Ackerman Peter., *Op. Cit.*, p. 274.

⁵³Vease, Kruegler Christopher, Ackerman Peter, *Op. Cit.*, p. 263.

⁵⁴Zunes Stephen, “El Salvador (1944)”, en *Nonviolentconflict*, en línea, Octubre 2010, < <http://nonviolent-conflict.org/index.php/movements-and-campaigns/nonviolent-conflict-summaries/1403> > , (26 de septiembre de 2012)

provoke confrontations with government forces”⁵⁵, este tipo de huelga adoptó el nombre de *huelga de brazos caídos*.

Los mítines surgieron naturalmente y contra la cautela estratégica del liderazgo del movimiento. El 5 de mayo una gran muchedumbre (grande) se decepcionó y se agitó cuando el sacerdote local de la Iglesia del Rosario falló en llegar para dar la misa. La muchedumbre entonces se movilizó por todas partes de la ciudad para extender la huelga general y animó a todas las tiendas a cerrar. La policía sin ser consciente provocó una manifestación principal unos días más tarde, después de que un oficial local mató a un muchacho adolescente a tiros en la calle. Miles se reunieron fuera de la casa del muchacho esa noche y en su entierro la próxima mañana. El comité de huelga creó 50 fuerzas de pacificación no violentas para supervisar la muchedumbre y detener las matanzas de represalia de la policía. La muchedumbre dejó el entierro para ir a una plaza frente al Palacio Nacional. Cinco representantes gubernamentales dimitieron dentro del Palacio y llamaron a sus colegas para que se unieran. Luego de unas horas, la muchedumbre invadió el edificio pero lo encontraron abandonado⁵⁶

El 9 de mayo el general renunció a su puesto, pero no dejó claro en qué momento saldría del país, por lo que se lograba uno de los objetivos de la huelga pero no se completaba la mayor de las peticiones, por lo que la huelga no cesó sino hasta que el 11 de mayo, Maximiliano Hernández Martínez cruzó a Guatemala y nunca regresó a El Salvador. En lugar del general Martínez quedó como presidente Andrés Menéndez, aunque era un personaje más aceptable para el pueblo, no se logró un proceso de democratización en el país, el cual siguió hundido en los gobiernos militares y las dictaduras hasta 1984 cuando comienza la era democrática.⁵⁷ Sin embargo, lo que podemos observar de esta experiencia es que, lo que no se logró con las armas se pudo realizar con la no-violencia, los sectores políticos y la sociedad en general se unieron para realizar una huelga efectiva, logrando que los individuos tomaran conciencia y obtuvieran un nivel de compromiso mayor. “[...] in 1944 in El Salvador, the people prevailed, without violence. For that country, in that time, it was a new kind of victory.”⁵⁸

Caso similar encontramos en Bolivia. En 1971 llegó al poder tras un golpe de Estado el general Hugo Banzer, su mandato se caracterizó porque quitó a los civiles del gobierno dejando únicamente militares, legalizó la pena de muerte, y cuando alguien era apresado por motivos políticos no se veía el gobierno obligado a dar un juicio o justificar el arresto. Por eso en el año de 1978 una huelga fue el detonante para derrocarlo.

⁵⁵KrueglerChristooher, Ackerman Peter ., *Op. Cit.*, p. 263

⁵⁶Zunes Stephen, <http://nonviolent-conflict.org/index.php/movements-and-campaigns/nonviolent-conflict-summaries/1403>.

⁵⁷Vease, Zunes Stephen, <http://nonviolent-conflict.org/index.php/movements-and-campaigns/nonviolent-conflict-summaries/1403>.

⁵⁸ Ackerman Peter, *op cit.*, p. 265.

Después de una supuesta apertura democrática a través de un decreto en el que se abrían las posibilidades para el retorno de los exiliados así como la liberación de presos políticos, un pequeño grupo de mujeres con sus niños comenzaron una huelga de hambre ya que sus maridos no estaban considerados dentro del decreto, y no eran los únicos, de hecho Banzer consideraba solamente a seiscientos exiliados y en realidad había más de mil.⁵⁹

La huelga poco a poco se expandió, la preocupación social creció por lo niños y algunas personas intercambiaron lugar con ellos, aglutinando nuevos sectores de la sociedad interesados en el tema, ya que la huelga no era sólo por sus maridos sino por todos los exiliados, pidiendo también que se normalizara la situación sindical y que salieran los militares de las minas. La huelga se volvió cada vez más grande de lo que había iniciado en La Paz, y se expandió por otras cinco ciudades más en donde participaban estudiantes, profesionistas, religiosos y dirigentes políticos. “En poco más de veinte días se produjo una radical transformación de las estructuras del país. Los bolivianos, catalizados por la huelga, tomaron conciencia de su poder y de su papel e hicieron que los acontecimientos fuesen muy por delante de las propias decisiones del Gobierno.”⁶⁰

Por otro lado, tenemos los casos de las dictaduras sudamericanas en las cuales hubo diversas manifestaciones de no-violencia como es el caso chileno. Después de la Revolución cubana, los seguidores de la corriente comunista en la región fueron en aumento, en todos los países y desde diversos grupos de la sociedad se planteaban una transformación social revolucionaria, en el caso de Chile el movimiento derivó en el ascenso al poder de Salvador Allende en 1970, sin embargo como no todas las fuerza políticas del país estaban de acuerdo con ese ascenso, en 1973 fue derrocado y asesinado después a través de un Golpe de Estado y se impuso la dictadura militar encabezada por Augusto Pinochet.⁶¹

Desde el momento del golpe militar la violación a los derechos humanos, la represión y la suspensión de la libertad en la sociedad chilena fue en aumento, en la dictadura los casos de desaparecidos, torturados, secuestrados y asesinados no fueron pocos, la resistencia de la

⁵⁹Vease, Croissant, Pierre. "Non-violencepolitique", dossier 2 y "Alternatives non violentes" n. 39, traducción Oveja Negra, "Huelga de Hambre contra la dictadura en Bolivia 1978", <http://www.noviolencia.org/experiencias/bolivia.htm>, (15 de enero de 2012).

⁶⁰De la calle Ángel Luis, "Una huelga de Hambre cambió los planes de Banzer" en *El País*, 10 de febrero de 1978, España, en línea, <http://elpais.com/diario/1978/02/10/internacional/255913214_850215.html>, (28 de septiembre de 2012).

⁶¹Vease, Lira Elizabeth, *Psicología del Miedo y conducta colectiva en Chile*, en Boletín de AVEPSO (Asociación Venezolana de Psicología Social), Julio de 1989, Instituto Latinoamericano de Salud Mental y Derechos Humanos, Chile, p. 4

sociedad ante esas acciones fue en América Latina uno de los movimientos no violentos de mayor alcance.

Una serie de eventos fueron desatando y provocando lo que poco a poco se convertiría en una protesta social incluyente:

La recesión económica, las contradicciones económicas y sociales y las contradicciones interburguesas, son factores decisivos en la generación de la crisis política que afecta al régimen dictatorial chileno, a partir de 1982. El ejercicio desnudo de la dominación y la profunda grieta social que se estableció como consecuencia de la reimplantación de un capitalismo salvaje terminó por generar el más amplio rechazo hacia el régimen, por parte de los más diversos sectores sociales y políticos⁶²

La crisis económica se hizo presente en 1982, cuando después de haber experimentado un crecimiento en la economía, se sufre un derrumbe del sistema neoliberal que le pega a diversos sectores de la sociedad entre ellos la clase media, que acentúa la situación crítica de los sectores populares, “Los 10 años de dictadura militar, más la situación de urgencia que comenzaba a experimentar una gran parte de la población por la cesantía y la miseria, son los ejes que nos permiten comprender el inicio y la permanencia en el tiempo (4 años) de las jornadas de protesta.”⁶³

La creación del Comando Nacional de Trabajadores en abril de 1983 fue una primera pauta para la organización de la resistencia masiva, la fundación se debe a los mineros, un sector clave ya que sus acciones tenían un peso muy fuerte en la economía, por tratarse de un país extractor de cobre. Ellos se dieron cuenta de la necesidad de protestar no sólo por la economía sino por la falta de justicia, el abuso a los derechos humanos, y en general por todo el sistema de la dictadura.⁶⁴

Convocaron a una protesta ciudadana partiendo del hecho de que las manifestaciones pacíficas que ellos habían hecho, fueron motivo de represión por parte del Estado quien ejerció acciones de violencia sobre ellos. El llamado era para,

paralizar totalmente las faenas, hacer paros parciales, trabajo lento, llegar atrasados, no asistir al casino; no enviar a los niños a escuelas o colegios; no hacer trámites bancarios; no tomar micros, no hacer compras en el comercio; circular lento en automóvil para producir congestión, y tocando las bocinas a las 13 y 18 horas; en las poblaciones, organizándose los cesantes para ir a las

⁶² León Patricio, “Dinámica Sociopolítica en Chile: 1970-1983”, en *Los Movimientos Populares en América Latina*, Siglo XXI, México, 1989, p. 506

⁶³ Garcés Sotomayor, Antonia, Los rostros de la protesta, actores sociales y políticos de las jornadas de protesta contra la dictadura militar (1983-1986), en línea, Universidad de Santiago de Chile, 2011, <http://www.archivochile.com/carril_c/cc2012/cc2012-030.pdf> (25 de septiembre de 2012). (tesis online)

⁶⁴ Véase, León Patricio, *Op. Cit.*, p. 518-523.

Municipalidades a pedir trabajo, conversando con choferes de locomoción colectiva y comerciantes para que no trabajen ese día; y a las 20 horas hacer sonar las cacerolas, con la luz apagada⁶⁵

El día 11 de mayo de 1983 fue la primera protesta generalizada de participación ciudadana. En todo Santiago se dieron muestras de lo que se puede definir como un boicot y una acción de no cooperación, la respuesta del gobierno fue por un lado la negación del respaldo social tachando el acto como fracasado y por el otro la represión, al encarcelar a cientos de participantes y asesinar a dos jóvenes. “on that day in May, “no one had much confidence that the protest would work,” said Genaro Arriagado, a Christian Democratic leader. Yet it became “the birth of a massive, popular movement against the military regime.” The spirit if Chile had taken its first step back toward democracy.”⁶⁶

Tiempo después del 11 de mayo, la protesta y el movimiento fueron tomando un papel más general, empezaron a colaborar partidos políticos y otras organizaciones de trabajadores, lo cual se materializó en una segunda y tercer jornada de protesta, y finalmente en la constitución de la Alianza Democrática la cual estaba “conformada por corrientes políticas de la derecha republicana, socialdemócratas, radicales, socialistas (Comité Político Unidad) y demócratacristianos”⁶⁷. Juntos tenían en sus manos una fuerza muy grande de oposición a la dictadura, donde se incluía a diversos sectores de la sociedad con la búsqueda de un mismo objetivo. Materializando una lucha no violenta en la búsqueda de la democracia, demostrando el deseo de la mayoría de los chilenos, el repudio al uso de las armas.

La dictadura militar en Chile forma parte de las manifestaciones de violencia de Estado en América Latina, el repudio a esa forma de gobierno y los intentos para derrocarla no fueron pocos, sin embargo el papel de un movimiento ciudadano no violento fue clave en la apertura al diálogo y la toma de conciencia de los chilenos para comprender mejor la responsabilidad social que ellos tenían, quitándose del miedo y abriéndose a la posibilidad de manifestarse de forma pacífica.

La forma de gobierno de la dictadura, era a través del miedo y la represión, la estandarización del terror que buscaba la paralización y la división social, sin embargo fue esa misma forma de

⁶⁵ Garcés Sotomayor, Antonia, *Op. Cit.*, <http://www.archivochile.com/carril_c/cc2012/cc2012-030.pdf> (25 de septiembre de 2012)

⁶⁶ Ackerman Peter, *A forced more powerful: a century of nonviolent conflict*, Palgrave, New York, 2000, p. 280.

⁶⁷ Garcés Sotomayor, Antonia, *Op. Cit.* <http://www.archivochile.com/carril_c/cc2012/cc2012-030.pdf> (25 de septiembre de 2012)

governar la que impulsó a los opositores a organizarse, aquellos que se fueron por la vía de la no-violencia ejercieron acciones de no cooperación y de desobediencia civil, logrando de esa forma conformar espacios de diálogo que la dictadura se había negado a ceder y redefiniendo el concepto que los actores sociales tenían de sí mismos.

Las dictaduras en América Latina y especialmente en el Cono Sur se vivieron en momentos similares, compartiendo características y en ocasiones hasta adoptando las mismas formas de ejecución como fue la *Operación Cóndor*, instaurada en las dictaduras del sur como un plan político de cooperación, en donde la presencia de Estados Unidos fue clave para instaurar el mismo tipo de acciones de represión desde el Estado.⁶⁸

La generación de acciones sociales en contra de estas dictaduras también fueron parte de esta similitud de procesos por lo que podemos encontrar pequeños y grandes movimientos ciudadanos con principios de no-violencia enfrentándose a los regímenes. En el caso de Argentina sobresale el movimiento conocido como las *Madres de Plaza de Mayo*.

Conformado por madres y abuelas de desaparecidos durante la dictadura, estas mujeres deciden llevar a cabo una manifestación no violenta reclamando justicia y dando a conocer el caso de los cientos de jóvenes que fueron alejados de sus familias, por estar en contra de la dictadura. Este movimiento de las Madres de Plaza de Mayo ha pasado por diversas etapas pero ha continuado con la tradición, hasta el día de hoy, de marchar en la plaza central de Buenos Aires conocida como Plaza de Mayo, una vez a la semana los días jueves a las tres de la tarde, con el motivo de recordar a los desaparecidos así como pedir que se castigue a los culpables de estos crímenes.

A Gandhi le gustaba hablar de la no-violencia como la fuerza de la verdad (satyagraha). Puede parecer una herramienta poco poderosa, pero sacar a la luz las injusticias, las violaciones de derechos humanos, etc será algo importante. Movimientos como las Madres de la Plaza de Mayo centraron su acción en sacar a la luz el fenómeno de los desaparecidos aunque al principio todo el mundo las tomara por locas. Lo hacían dando vueltas alrededor de la plaza vestidas de negro, con sus pañuelos y las fotografías de sus seres queridos desaparecidos.⁶⁹

Inyectar de no-violencia un movimiento, se convierte muchas veces en un reto para los activistas, los impulsos naturales y el coraje desmedido, en una situación de injusticia, nos aleja de la toma de conciencia, y la espiral de violencia te toma hasta el punto en que el violentado ya no es uno

⁶⁸ Emir Sader coord. "Operación Cóndor" en , *Enciclopedia Contemporánea de América Latina y el Caribe*, Clacso, Ediciones Akal, Madrid, 2006, p. 911.

⁶⁹ Cascon Paco, "Acción Directa no violenta y Desobediencia civil", en *Revista Illacrua* No. 92, en línea <<http://www.noviencia.org/publicaciones/illacrua.pdf>>, (26 de septiembre de 2012).

sino el otro. Repeler la violencia con otro tipo de acciones en las que no se tenga que agredir al otro se puede lograr a través del conocimiento previo de la situación, hay que valerse de nuevos recursos para comprender mejor los fenómenos y hacer que las acciones que se toman en contra del enemigo dentro de la lucha sean más efectivas que la confrontación armada.

Otro caso, es el de Brasil con la creación de sindicatos se busca precisamente poder enfrentar las problemáticas obrero patronales pacíficamente, sin embargo este tipo de organización y formación social no ha recibido una respuesta favorable desde el punto de vista de las empresas y del Estado, como fue el caso de Chico Mendes en Brasil, sindicalista trabajador del caucho y defensor de los recursos naturales en la selva amazónica de su país.

Los recursos naturales son y han sido motivo de lucha, empezando por el territorio y las riquezas minerales del mismo; es un tema que no pasa de moda dentro de la humanidad, en América Latina la apropiación de los recursos por parte de extranjeros ha sido constante desde la conquista, al igual que la lucha por la defensa de la misma es constante entre los nativos. Y quienes han tenido un papel protagónico en esa lucha han sido siempre las comunidades indígenas y campesinas, quienes viven en una comunión constante con la naturaleza, alimentándose y sacando el mayor provecho posible en una forma de vida recíproca entre el dar y el recibir, lo que modifica la forma de entenderla así como aumentar el respeto y el cuidado de la misma.⁷⁰

La lucha de los caucheros en la selva pluvial del Amazonas se hizo representativa a través de uno de sus líderes más importantes, Francisco Alves Mendes Filho mejor conocido como Chico Mendes, quien dedicó gran parte de su vida a la defensa de la selva así como a la formación de un sindicato de trabajadores del caucho, con el cual se pudiera detener el abuso por parte de los terratenientes, dueños de grandes cantidades de tierra en la que cortaban los árboles, con el propósito de tener pastizales para el ganado.⁷¹

La región amazónica una de las más grandes reservas naturales del mundo, es también una de las grandes riquezas de nuestro planeta en donde más de uno se han preocupado por extraer de ella sus recursos de manera desmedida. A raíz de la Revolución Industrial el caucho se hizo más

⁷⁰ Véase, Revkin Andrew, *Chico Mendes: su lucha y su muerte por la defensa de la selva amazónica*, Maricel Ford trad., Paidós Mexicana, México, 1992, p. 43.

⁷¹ Véase, Mauricio Souza, *Complot contra el Amazonas, la Fascinante Historia de la Lucha de Chico Mendes*, Virginia Verdugo trad., Diana, México, 1992, p. 17

atractivo para la industria por las propiedades que tiene, lo que provocó una oleada de poblamiento en la zona desde finales del siglo XIX. Sin embargo, así como los primeros pobladores de la zona han trabajado prácticamente de manera artesanal la recolección del caucho. Con el tiempo se fueron introduciendo empresas y rancheros terratenientes quienes abusaban de los trabajadores y llegaban a destruir las zonas de trabajo de los pequeños productores caucheros.⁷²

El Sindicato de Trabajadores Rurales de Xapuri, fue creado en 1977, Chico Mendes fue uno de los que contribuyó a su creación y fue ganando peso político tanto en la región como en el país, a través del sindicato se iba generalizando la organización así como iban surgiendo nuevas estrategias de lucha, una de las más importantes fueron los *empates*. “Un *Empate* consistía en la reunión de hombres, mujeres y niños en los *seringales*⁷³ bajo el liderazgo de los sindicatos, para tratar de impedir, con su presencia, la deforestación de la selva, por parte de los ganaderos”⁷⁴.

Después de la formación del sindicato y gracias a las relaciones con políticos, ecologistas y activistas tanto de Brasil como de otras partes del mundo, Chico Mendes se fue dando cuenta de la importancia de su lucha, que abarcaba el ámbito de la defensa de los trabajadores así como la defensa de la naturaleza convirtiéndose en uno de los primeros ecologistas del país y manteniendo una convicción en la no-violencia, “Como uno de los líderes brasileños de la lucha por la salvación de la selva pluviosa, Mendes insistía en la no-violencia.”⁷⁵

Mendes estaba en contra de la parcelación de la tierra, ya que ellos no eran agricultores sino recolectores de un recurso que se encontraba por toda la selva, y por lo tanto la protección de la naturaleza debería abarcar una totalidad de la zona, por lo tanto se valieron del término “reserva extractiva” con lo cual se impedía la deforestación pero se permitía la recolección del caucho. “La designación de zona de reserva significaba la prohibición de la tala de árboles y uso exclusivo para la obtención de bienes tradicionales: el caucho, las nueces de Brasil y productos similares. El concepto de reserva extractiva fue creado por Chico Mendes y los caucheros, perfeccionándose con la ayuda de los ecologistas y antropólogos”⁷⁶.

⁷²Véase, Revkin Andrew, *op. Cit.*, p. 42-46

⁷³Los Seringales son las zonas de la región amazónica donde se encuentra el árbol del que se extrae el caucho.

⁷⁴Porto Gonçalves, “Chico Mendes, un ecologista”, en *Cultura y representaciones sociales*, Año 3, núm. 6, p. 190

⁷⁵Revkin Andrew, *Op cit.*, p. 16.

⁷⁶Revkin Andrew, *Op cit.*, p. 14.

Con el tiempo se fueron declarando mayor cantidad de territorio como “reservas extractivas” hasta que en el año de 1988 Chico Mendes fue asesinado “El asesinato de Chico Mendes, ocurrido en la víspera de Navidad de 1988 puso a la Amazonia en el centro de atención, ocasionando una inesperada ola de preocupación y solidaridad internacionales”⁷⁷.

Chico Mendes observó que la lucha de los *seringueiros* era una lucha por los intereses de la humanidad y, poco a poco, fue reafirmando su certeza de que además de la explotación de los trabajadores, el capitalismo ostenta una voraz fuerza destructiva que debía ser combatida. Así, Chico Mendes se convierte en uno de los mayores próceres del ecosocialismo, al lograr conjugar la lucha contra la devastación ecológica con la lucha contra la explotación y el capitalismo⁷⁸.

Otro rubro de igual importancia e impacto en la sociedad han sido las protestas estudiantiles que se han hecho presentes dentro del continente, por ejemplo el reciente movimiento estudiantil chileno o el movimiento estudiantil colombiano. De hecho los estudiantes representan una población especialmente activa en cuanto a las protestas se refiere, “la historia universitaria es también la historia de grupos sociales que desde hace muchísimo tiempo han tratado de organizarse y de hacerse autónomos, de delimitarse por medio de competencias, ceremonias, formas específicas de trabajo y comportamiento y que, por medio de luchas y querellas con otros grupos de presión material o espiritual, llegaron a tener espacios más amplios de acción”⁷⁹.

Aunque en este momento nos centraremos en los movimientos más recientes, cabe mencionar que desde principios del siglo XX fueron surgiendo movimientos como el Movimiento de Reforma Universitaria en Córdoba durante 1918 que “proyectó su influencia a los centros universitarios de toda América Latina y rebasó los límites de las aulas universitarias. El movimiento de Córdoba fue la primera confrontación entre la sociedad argentina que comenzaba a experimentar cambios en su composición interna y una universidad enquistada en esquemas obsoletos”⁸⁰.

Ahora bien, daremos paso a tiempos más recientes en el que se ha visto el fuerte alcance del movimiento estudiantil chileno, mismo que logró “instalar en la opinión pública la preocupación por la educación como tema de prioridad nacional, cuestionando características esenciales del modelo imperante como el lucro, la desigualdad y el rol meramente subsidiario del Estado”⁸¹. Los

⁷⁷Mauricio Souza, *Op cit.*, p. 15.

⁷⁸ Porto Gonçavez, *Op. cit.*, p. 191.

⁷⁹MarsiskeRenate, *Movimientos Estudiantiles en América Latina: Argentina, Perú, Cuba y México 1918-1929*, UNAM, 1989, México, p. 8.

⁸⁰ Ídem, p. 19.

⁸¹ Grez Toso, *Chile 2012: el movimiento estudiantil en la encrucijada*, Le monde diplomatique, enero-febrero 2012, en línea, <http://www.lemondediplomatique.cl/Chile-2012-el-movimiento.html>, (16 de enero de 2013).

retos para este movimiento que logró captar la atención de la sociedad no sólo chilena sino en general de diversas partes del mundo aún están latentes, aunque en términos de objetivos inmediatos el movimiento no ha logrado el éxito esperado porque en el camino hacia la privatización de la sociedad se encuentran en pausa. Los retos continúan ya que no se ha logrado hacer una verdadera reforma que abarque los diversos aspectos de la educación en Chile.

Aunque aún no podemos decir que la historia de este movimiento haya terminado y no podamos establecer aún los alcances del mismo, es importante resaltar, algunas de sus características principales que han permitido tanto su expansión como la adhesión de nuevos estudiantes. Por un lado se ha hecho un aprovechamiento de los nuevos sistemas de comunicación como es el internet, a través de las redes sociales como medio de difusión principalmente para los estudiantes y desde ellos mismos. A través de la Confederación de Estudiantes de Chile se logró abarcar mayor número de grupos estudiantiles que no pertenecen solamente a las Universidades sino a diversos niveles educativos en todo el país.⁸²

La relevancia del movimiento para este trabajo recae en la organización estudiantil, ya que en general los movimientos de estudiantes se caracterizan por rechazar el uso de violencia para lograr objetivos, apoyándose en acciones que permitan descubrir las situaciones de injusticia y manifestando por diferentes medios su inconformidad. Son acciones no violentas que se realizan a través del planteamiento de objetivos y trazando una estrategia de lucha basándose en la toma de conciencia.

Los caucheros en el Amazonas, los huelguistas en Bolivia y las *Madres de Plaza de Mayo* son ejemplos de cómo en la historia latinoamericana el ejercicio de la no-violencia es constante, exaltar un movimiento sobre otro no es una tarea sencilla ya que como hemos visto hasta ahora en el plano de la no-violencia el éxito de un movimiento no deriva sólo de los resultados. Por lo tanto, es en este punto donde nos acercamos hacia el final de este capítulo vale la pena dar una mirada al caso mexicano, específicamente en dos movimientos de la actualidad que han traspasado las fronteras y han logrado una resonancia nacional, logrando hacer un cuestionamiento social de la situación del país y de nuestro papel dentro de esa misma situación.

⁸² Véase, Confederación de Estudiantes de Chile, *Nuestros Objetivos*, en línea, <http://www.reformaeducacional.cl/nuestros-objetivos/>, (16 de enero de 2013).

Otro movimiento con más cercanía a nuestro presente hablaremos del caso del *Movimiento por la Paz con Justicia y Dignidad*, este movimiento ciudadano ha acaparado la voz de muchos sectores de la sociedad que se están manifestando en contra de la violencia generalizada en México, tanto estudiantes como amas de casa, desde los grupos organizados en colectivos como los ecologistas o los homosexuales hasta las familias de los asesinados, desaparecidos, víctimas de la violencia en actual en el país. La génesis del movimiento se encuentra en un proceso de militarización del país, producto de una supuesta guerra en contra del narcotráfico, bajo la cual se ha cobrado la vidas de miles de inocentes y en la que esta supuesta violencia del crimen organizado se ha incrementado en lugar de ir disminuyendo.

En marzo de 2011, tras el asesinato de Juan Francisco Sicilia, su padre, el poeta y periodista Javier Sicilia, decide manifestarse en contra de toda esta guerra, levantando la voz con lo que le da un impulso moral muy fuerte a la sociedad quien decide manifestarse también, bajo la consigna “No más sangre” y “Estamos hasta la madre”. Es así como toda esta protesta y manifestación se hace entre los 34,000 muertos contabilizados hasta ese momento, la rabia y la impotencia de la sociedad ante un panorama cada vez menos prometedor.⁸³

Una de las primeras acciones fue la realización de una marcha desde Cuernavaca Morelos hasta el zócalo de la Ciudad de México del 5 al 8 de mayo de 2011. Estuvo encabezada por Sicilia y tenía la consigna de ser una Marcha por la paz con justicia y dignidad, era un llamado al gobierno para detener esta matanza y también pedir justicia por todos los muertos que ya pesaban sobre la conciencia nacional, la respuesta de la sociedad en la plancha del zócalo capitalino se demostró a través de los 200,000 asistentes ese domingo.⁸⁴

Tras la firma de un pacto nacional y la conformación de un movimiento con el mismo nombre de la marcha, las acciones de desobediencia civil y otras manifestaciones como la caravana a los Estados Unidos pidiendo un cese a la guerra por parte de esta nación que ha tenido un papel fundamental en la instauración de la violencia en México, el despertar de la sociedad se ha incrementado, la toma de conciencia es mucho mayor y uno de los elementos por los cuales se puede notar es por el número de víctimas que se han atrevido a manifestarse, así como los

⁸³Vease, *Historia*, Movimiento por la Paz con Justicia y Dignidad, en línea, <<http://movimientoporlapaz.mx/es/historia/>>, (20 de enero de 2013).

⁸⁴Vease, *La Marcha del 5 al 8 de Mayo los resultados*, Red por la paz y Justicia Morelos, en línea <http://redporlapazjusticia.org/?page_id=58>, (20 de enero de 2013).

familiares de los muertos y desaparecidos, que cada vez han sido más abiertos para contar su historia y pedir justicia.

El segundo ejemplo del que se quiere hacer mención en este trabajo es el de las comunidades zapatistas en Chiapas, al hablar de ellos en este apartado entramos en una aparente contradicción, debido a que se han visto en la necesidad de portar armas y utilizarlas como emblema de lucha. Sin embargo, es importante destacar que la forma de resistencia y las acciones entran en la lógica de la no-violencia, porque se reconsidera la dinámica de opresor-oprimido, la participación de su pueblo y de su gente entra en una dinámica social distinta haciendo primero una toma de conciencia y ejerciendo acciones de no-cooperación y de desobediencia civil.

La lucha zapatista que inició públicamente el 1º de enero de 1994, reivindicaba los valores de las comunidades indígenas en un sentido político y social donde abarcaba la liberación de su condición de oprimidos y donde la justicia social ya no se buscaría a través de las instituciones de gobierno.⁸⁵

Siendo sujetos portadores de una cultura milenaria tomaron conciencia de su importancia como indígenas y pasaron de verse a sí mismos como excluidos y menospreciados a ser los protagonistas de su propia historia, y constructores de su propio futuro; (esta misma perspectiva la tuvieron los hindúes en tiempos de Gandhi); también formaron y delimitaron espacios geográficos en donde las relaciones al interior de la comunidad se forjan acorde a su propia cosmovisión y compartiendo un enfoque horizontal en las relaciones de poder.⁸⁶

Además de lo expuesto, asumieron acciones de no cooperación y desobediencia civil al gobierno, se proclamó la autonomía y se rechazó el ser “gobernados” por el Estado mexicano. Todos estos elementos son considerados como acciones dentro de la lógica de la no-violencia, aunque en el movimiento están presente las armas, éstas son un elemento que adquiere un significado totalmente diferente al de agresión, porque para la lucha social se ubica en un plano de defensa de la comunidad y del territorio “El zapatismo tiene armas bélicas pero sabe que éstas no tienen mayor capacidad de fuego si no se usan y se muestra bien que no se usan”⁸⁷

⁸⁵ Véase *Comunicados* del Ejército Zapatista de Liberación Nacional, en línea, <http://palabra.ezln.org.mx/comunicados/1994/1994_06_10_c.htm>, (20 de enero de 2013)

⁸⁶ Vease, Ameglio, Pietro, *Óp. cit.*, p. 198

⁸⁷ Ameglio, Pietro Patella, *Óp. cit.*,. 208

Asimismo, el hecho de realizar acciones no-violentas no significa en ninguna medida que el EZLN esconda el uso de la fuerza armada como su identidad central- ni tampoco que existan condiciones para cambiar esto en corto plazo-, sino que su accionar no se agota en ella y busca, en lo posible, transitar hacia otras etapas de la lucha político-militar y política, sin nunca dejar de considerar el hecho de estar en guerra. Por ello no decimos que el ejército zapatista sea un movimiento no-violento, sino que realiza acciones políticas y político militares en un estilo de la no-violencia activa.⁸⁸

Las acciones no violentas que se mencionaron, son sólo algunas expresiones latinoamericanas, a través de las cuales podemos ver que no son pocos los casos de las comunidades que al encontrarse ante una situación de inhumanidad deciden construir en colectivo un movimiento con bases en la no-violencia para confrontar a un adversario. Así, tenemos que no muy lejos de donde tiene lugar la lucha zapatista, el día de hoy se han construido comunidades resistentes a un problema de violencia social instaurada desde hace decenas de años. Se trata de las *Comunidades de Paz en Colombia* resistentes al desplazamiento forzado y la violencia, quienes luchan por instaurar dinámicas de paz al menos en su territorio.

⁸⁸Ibidem, p. 187

3. El conflicto armado y el desplazamiento forzado en Apartadó

3.1 Introducción

En este capítulo se plantea la problemática general de la región del Urabá, de los factores de violencia que indujeron al desplazamiento forzado, así como las características de este último fenómeno que no sólo ha golpeado a la región, sino que se presenta como una constante en todo el país, y que es uno de los mayores delitos cometidos contra la humanidad en los últimos años.

Se hace una revisión histórica y económica de la región, exaltando la participación de los actores así como los elementos que han dado pie a un tipo de violencia generadora del desplazamiento forzado. Realizar esta regionalización del conflicto tiene como objetivo hacer una caracterización de la situación que vivían los habitantes de la comunidad de San José de Apartadó en mil novecientos noventa y siete cuando decidieron declararse una Comunidad de Paz.

3.2 Características económicas, políticas y sociales de la región

El municipio de Apartadó se encuentra ubicado en la región del Urabá en el departamento de Antioquia al noroeste de Colombia. Esta región se caracteriza por ser el territorio que rodea al golfo del Urabá, mismo que desemboca en el Océano Pacífico, y que en las últimas décadas ha cobrado importancia nacional, por cómo se ha desarrollado el conflicto político y por el tipo de violencia que se vive en la zona.

Urabá existe desde el descubrimiento de América como zona de frontera. A pesar de su papel marginal y casi olvidado durante centurias, allí se han dado procesos económicos, sociales y culturales previos a los años sesenta que hacen de ella un territorio no vacío. Sin embargo es innegable que los procesos económico, social y político que se desatan desde mediados de presente siglo le aporta a Urabá lo fundamental de los factores que comienzan a articular la dinámica de poblamiento, del conflicto y de su configuración regional.⁸⁹

De hecho, uno de los elementos de mayor importancia para la región ha sido su posición geopolítica, ya que debido a que se encuentra en un punto estratégico donde se abre paso no sólo a la región central de Colombia sino en general a toda Sudamérica, encontramos que desde hace varios siglos ha sido un punto crucial para el comercio ilegal de mercancías constituyéndose como “una zona de entrada y de salida ilegal de productos a lo largo de toda su historia: fue una

⁸⁹ García, Clara Inés, *Urabá: región, actores y conflicto 1960-1990*, Universidad de Antioquia, Colombia, 1996, p. 23

zona de piratas y bucaneros en el siglo XVII; por allí salió el oro de Antioquia sin quintar ni amonedar durante el siglo XVIII: [...] por allí se introdujeron las armas en las guerras civiles decimonónicas y para las guerrillas liberales en los años cincuenta; por allí se envió ganado de Córdoba hacia la zona del Canal de Panamá entre 1903 y 1914, por allí se ha mantenido un flujo irregular de entrada de mercancías de contrabando al país desde el siglo XVII hasta nuestros días”⁹⁰.



Tomado del sitio oficial de Necoclí en Antioquia, Colombia, en línea, <<http://www.necocli-antioquia.gov.co/nuestromunicipio.shtml?apc=mmxx1-&x=2485547>>, (28 de enero de 2013).

⁹⁰ Uribe, María Teresa, citada por García, Clara Inés, *Urabá: región, actores y conflicto 1960-1990*, Universidad de Antioquia, Colombia, 1996, p. 24.

A principios del siglo XX era una región poco habitada y poco aprovechada por los colombianos, fue hasta los años veinte, cuando iniciaron las oleadas migratorias que fueron poblando la región y se mantuvieron como una constante hasta los años cincuenta, los primeros habitantes se vieron atraídos por las tierras baldías y “desarrollaron allí una agricultura tradicional de subsistencia”⁹¹.

Desde la década de los veinte se veía venir la construcción de una carretera que pudiera conectar la ciudad puerto de Turbo con Medellín, esta carretera que serviría como base para el control de la zona del Urabá y de sus recursos, que tardó varias décadas en estar completamente construida, y en torno a ella se dieron conflictos políticos y sociales, “La Carretera al mar surgió como un foco de violencia, vinculando así el Urabá y el occidente antioqueño en una zona de orden público coherente.”⁹²

Apartadó hace parte del eje bananero, una de las cinco sub regiones del Urabá y está comprendido por los municipios de Turbó, Apartadó, Chigorodó, Carepa y Mutatá. Esta es una región heterogénea ya que en ella habitan migrantes de diferentes regiones del país, pero especialmente de tres departamentos; “de las altas montañas de Antioquia llegaron los paisas; de los valles aldoneros de Córdoba provinieron los chilapos, quienes presumen de su sangre india; y del Chocó arribaron los morenos, aquellos negros que vienen a completar el panorama tri-étnico”⁹³. Apartadó desde los años sesenta entra en dinámicas económicas que fueron transformado el paisaje así como las relaciones sociales locales, la migración trajo consigo diferentes culturas y formas de pensamiento que convergieron en un solo espacio, aunado a eso tenemos el avance en la industrialización de la zona gracias al comercio del banano. Este fenómeno migratorio se puede diferenciar incluso de otras partes de Colombia en donde la industrialización y la modernidad que acompaña a la misma, se dieron en población originaria y no migrantes.⁹⁴

En los años cincuenta se da un proceso de aumento poblacional, originado por el nacimiento de la industria bananera que atrae nuevas y más intensas oleadas migratorias hacia esta zona, de hecho

⁹¹ Bejarano, Ana María, “La violencia regional y sus protagonistas: el caso de Urabá”, en *Análisis Político*, Universidad Nacional de Colombia, Colombia, No 4, mayo-agosto de 1988, p. 54.

⁹² Roldan, Mary, “Urabá y el occidente Antioqueño” en *A sangre y fuego la violencia en Antioquia Colombia 1946-1953*, Instituto Colombiano de Antropología e Historia, Colombia, 2003, p. 220.

⁹³ Rios Molina, Andres, *Identidad y Religión en la colonización del Urabá Antioqueño*, en línea Colombia en la Antropología, Universidad Nacional de Colombia,
<http://www.humanas.unal.edu.co/colantropos/documentos/rios_religionuraba.pdf>

⁹⁴ Véase, Ramírez Tobón, William, “Estado y Crisis Región El caso de Urabá”, en *Análisis Político*, No. 20, Septiembre-Diciembre, Bogotá, 1996, p.28.

fue en esta década así como en la siguiente, cuando se sentaron las bases del conflicto. “En efecto su incremento poblacional se multiplicó por cinco entre 1950 y 1964 y se triplicó entre 1964 y 1985 gracias, sobre todo, a la migración desde otras zonas del país”.⁹⁵

Ya en la década de 1960 la situación social de la región era precaria en cuanto a los sistemas de salud, educativos y en general se vivía un ambiente en donde los servicios públicos no eran suficientes. Sin embargo, como veremos más adelante, esta situación no se modificó con el esplendor económico del banano. Enfermedades como la malaria, la necesidad de un sistema de agua potable eficiente, así como la falta de educación para la población son algunas de las problemáticas que llegan hasta nuestros días. “Crecimiento económico, concentración territorial y descomposición de formas precedentes de colonización campesina son, en síntesis, las tres características fundamentales de la nueva entidad regional que ya se afianza a principios de los años setenta en Urabá”⁹⁶

La instauración de la industria bananera la cual comenzó con la UnitedFruitCompany empresa estadounidense, dedicada principalmente a la producción de banano, que se había instaurado en el país en la zona del Magdalena. En los años sesenta, inicia con la producción en el Urabá, con la característica de ser un modelo basado en los intermediarios, es decir que la empresa sirvió como financiamiento y para apoyar en el área de la tecnología, sin embargo los encargados directos de hacer la producción eran empresarios provenientes principalmente de Medellín que habían decidido entrar en el negocio de la exportación de banano. Económicamente ese trato favoreció tanto a la empresa trasnacional como a los empresarios antioqueños, sin embargo al interno de la región no hubo un crecimiento económico así como tampoco se tomaron en cuenta las necesidades sociales de la población. “Rapidamente, en Urabá, la UnitedFruit estaba operando en la más poderosa y próspera región Colombiana, tratando con una clase empresarial que había desarrollado sofisticados negocios por sí sola antes de entrar en el negocio bananero”⁹⁷

Tiempo después los inversionistas extranjeros fueron desplazados por completo del negocio ya que la industria nacional fue ganando terreno, se crearon por ejemplo la Unión de Bananeros de

⁹⁵RamírezTobón, William, *Op. Cit.*, p. 31.

⁹⁶RamírezTobón, William, *Op. Cit.*, p. 30.

⁹⁷Bucheli, Marcelo “In short, in Urabá, United Fruit was operating in the most prosperous and powerful Colombian region and was dealing with an entrepreneurial class who had developed sophisticated businesses themselves before going into the banana business” *Bananas and Business, The United Fruit Company in Colombia, 1899-2000*, New York University Press, Estados Unidos, 2005, p. 172

Urabá (Uniban) y Asociación de Ganaderos y Productores de Banano de Urabá , “Los grupos locales contactaron firmas importantes del negocio de la fruta en Estados Unidos, y en 1969 establecieron su propia compañía en Miami Florida, bajo el nombre de Turbana.”⁹⁸

El cultivo del banano se institucionalizó como una economía de enclave, en donde la inversión, la demanda y el excedente se manejaban desde afuera, por lo cual era una economía dependiente, las ganancias y el desarrollo originado gracias a la exportación fue a parar a manos de los inversionistas, mientras que los trabajadores, así como los pobladores en general de la zona sufrieron el desgaste social, tenían sueldos mal pagados, jornadas de trabajo intensas y no había días de descanso. A todo esto debemos agregar que la presencia del Estado era prácticamente nula o en los casos en donde sí tenía algún tipo de influencia, era para favorecer a los inversionistas. Al final de los años sesenta un investigador estadounidense se refería a la industria bananera de la siguiente manera:

Aún hoy Urabá ha sido llamada la catástrofe social, La banana, la fruta maldita, responsable del caos existente. La excepcional y rápida inmigración de nuevos colonos, atraídos por la oportunidad de trabajo con salarios sustancialmente superiores a los pagados en otras partes, han creado una patética formación de problemas sociales, cuyas soluciones son todas complejas y costosas al punto de no ser realizables por el improvisado y poco preparado gobierno tanto departamental como nacional.⁹⁹

El ambiente de caos y desigualdad dio pie atenciones entre propietarios y trabajadores, la respuesta inmediata fue la creación de sindicatos con lo que se buscaba que los líderes pudieran negociar con los empresarios y tener representantes ante el gobierno, sin embargo “la mayoría de los sindicatos debieron actuar clandestinamente durante la primera década de producción bananera ante la represión desatada por los empresarios frente a los intentos organizativos y reivindicativos de los trabajadores”.¹⁰⁰

Este conflicto entre trabajadores y empresarios fue tomando forma y adaptándose dentro de otros procesos que se vivían dentro del país, la inserción de grupos armados, como la guerrilla y los

⁹⁸Bucheli, Marcelo ,*Op. Cit.*, “the locals contacted American fruit import firms and, in 1969, established their own marketing company in Miami, Florida under the name of Turbana” p. 174

⁹⁹ Parsons, James, “YetUrabá has been called a social catastrophe, the banana, *la frutamaldita* (the cursed fruit), responsible for the existing chaos. The exceptionally rapid in-migration of new settlers, attracted by the availability of work at wages substantially above those paid elsewhere, has created a pathetic array of social problems to which the solutions are all so costly and complex as to be unrealizable by the unprepared and impoverished departmental and national governments”,*op. cit.*, p. 106

¹⁰⁰Bejarano, Ana María, *op. cit.*, p. 61

paramilitares fue clave, ya que fueron tejiendo alianzas con alguno de los bandos, lo que acentuó la disputa por el control de la región.

Los primeros grupos guerrilleros en Colombia tienen su origen en los años cuarenta cuando pequeños grupos de campesinos se unían en la defensa de su territorio, con el tiempo estos grupos se fueron transformando. El pensamiento comunista ayudó para la construcción de otras guerrillas y para inspirar a estos grupos campesinos dando forma a varias de las guerrillas más conocidas en Colombia como son las FARC, el EPL o el ELN entre otras.¹⁰¹

Fue en los años sesenta cuando el interés de la guerrilla se va hacia el Urabá, primero el ELN y el EPN hicieron presencia en la zona y posteriormente inicia la incursión de las FARC, quienes a mediados de los años setenta crean su V Frente en San José de Apartadó. “Las guerrillas proporcionaban orden y seguridad y frecuentemente ejercían funciones judiciales, resolviendo disputas familiares y conflictos comunitarios”,¹⁰² esto lo hacían siempre y cuando mantuvieran una lealtad incondicional hacia ellos.

Por último es importante mencionar la presencia de otro de los actores en la región que juega un papel muy importante en el conflicto, especialmente en las dos últimas décadas del siglo veinte, el narcotráfico. El acomodo estratégico de la zona con salidas hacia los dos océanos y la cercanía a la frontera con Panamá fue también un elemento de atención de los narcotraficantes, quienes aprovechaban el área como ruta de comercio, pero al mismo tiempo agregaron mayor tensión a la región, ya que se peleaban junto con la guerrilla por el control territorial.

Antioquia, uno de los departamentos más pacíficos en el siglo XIX, parece comprobar mejor que cualquier otra región cómo el narcotráfico desata diversas fuerzas criminales [...] Antioquia y su capital muestran desde 1980 una pronunciada pendiente de la curva de muertes violentas que se abate un poco a media que avanza la segunda mitad del decenio. Ningún otro departamento alcanza las cotas de Antioquia en 1991: 245 homicidios por 100.000 habitantes¹⁰³

La región de Urabá jugó simultáneamente un doble papel, por un lado el inicio de un repoblamiento a partir de la inserción del comercio internacional, y el establecimiento de una

¹⁰¹ Véase, Palacios Marco, Frank Safford, *Colombia: país fragmentado, sociedad dividida*, Grupo editorial Norma, Colombia, 2005, pág. 645

¹⁰² Valenzuela Pedro, “La neutralidad como estrategia para la protección de la población civil en conflictos armados internos: un estudio de caso” en *Desplazamiento en Colombia. Prevenir, asistir, transformar. Cooperación Internacional e iniciativas locales*, MeertensCrisitna et al. Comp., La Carreta Editores, Colombia, 2010, p. 195

¹⁰³ Palacios Marco, Frank Safford, *Colombia: país fragmentado, sociedad dividida*, Grupo editorial Norma, Colombia, 2005, pág. 656.

industria bananera, y al mismo tiempo la disputa territorial debido al acomodo geopolítico de la región.

De hecho, Urabá pasa a ser una región de importancia política y social a nivel nacional. Fue en un lapso relativamente corto comienzan las olas migratorias, así como el cambio de una economía de subsistencia hacia el trabajo asalariado y la industria. Apartadó junto con el Urabá transformó su entorno en pocas décadas, no sólo por una cuestión económica sino también política en la que se hizo presente un conflicto nacional que se particularizó en una zona en donde la presencia del gobierno y de las instituciones no se daba abasto para atender toda la cantidad de problemáticas sociales que se fueron desarrollando en tan tiempo.

3.3 El conflicto armado en Apartadó

En el primer subcapítulo observamos como las características económicas, políticas y sociales de la región han sido determinantes dentro del Urabá y específicamente en Apartadó para la incursión del conflicto político y de violencia que en general se viven dentro del país. En este segundo subcapítulo buscamos adentrarnos más en el problema político, detonante de la violencia y el desplazamiento forzado en la región.

En su artículo sobre la violencia regional en el Urabá, la autora Ana María Bejarano nos adentra en el plano de la violencia enmarcada en la región y dice “Urabá constituye un caso ilustrativo de violencia generada por procesos de desarrollo controlados exógenamente a una región con economía de enclave mezclados con procesos de colonización campesina espontánea y desorganizada.”¹⁰⁴

La fórmula de las empresas bananeras fue sacar el mayor provecho posible de sus empleados sin ningún tipo de consideración laboral, respaldadas en el brazo del gobierno desinteresado en el bienestar social. Pero este tipo de actuar funcionó también como motor para la incursión de los trabajadores en el ámbito sindical, guiados por una corriente política socialista y de izquierda los líderes comenzaron a tener un contacto más cercano con los partidos políticos. La respuesta inmediata por parte de los empresarios fue hacer actos de represión, como amenazas y detenciones, hasta llegar a la militarización de las fincas.¹⁰⁵

¹⁰⁴ Bejarano, Ana María, *op. cit.*, p. 60

¹⁰⁵ Vease, Bejarano, Ana María, *Op. Cit.*, Pág. 61,62.

Los sindicatos se fueron politizando y al mismo tiempo radicalizando, justificándose en las desigualdades sociales las demandas que empezaron como algo laboral terminaron en demandas hacia el Estado. El contacto guerrillero-sindical se fue dando de manera paulatina, a veces de manera implícita y en ocasiones de manera explícita la guerrilla fue aliada de los sindicatos.

Sindicalistas y pobladores radicalizaron sus posiciones y promovieron paros cívicos, apoyados por grupos políticos de izquierda. Esta dinámica comenzó a ser influida de manera significativa por la guerrilla, provocando que el escenario de las confrontaciones entre ‘patronos y obreros’ se confundiera con la disputa por el poder político y control territorial. Finalmente, las Farc y el EPL terminaron teniendo una fuerte influencia sobre los dos sindicatos principales: Sintrabanano, bajo la tutela de la primera de estas agrupaciones insurgentes y Sintagro bajo la influencia de la segunda.¹⁰⁶

La puesta en pie de políticas represivas aumentó con la presencia guerrillera, la especulación respecto a su alianza con los sindicatos fue motivo para que el Estado dispusiera la militarización de la zona, colocando por ejemplo a gobernantes militares, los actores eran escépticos respecto a sus aliados, la guerrilla que era relativamente protectora con la sociedad pedía a cambio una lealtad absoluta y así también lo hacían los militares y paramilitares.

El papel de la sociedad civil que se ve amenazada constantemente por los grupos armados, con la necesidad de definir una preferencia hacia alguno de los bandos y encima tener que lidiar con las problemáticas sociales que surgen de un lugar en donde no existen los servicios básicos de infraestructura social, ha sido por un lado el de víctima y por el otro el de protagonista, se integra ya sea con la guerrilla, o con alguno de los bandos delictivos o el narcotráfico. Uniéndose, a partir de una necesidad de cambio social, y en un contexto en donde las opciones se ven reducidas a las armas, por ejemplo en un pequeño perfil de tipo de combatientes dentro de la guerrilla encontramos que “La miseria, la tradición militante, la atracción de las armas, el gusto por la disciplina, las desavenencias con la familia y, de manera más sencilla, la socialización y el encuadramiento por las FARC, son todos factores que contribuyen a la vinculación a la lucha armada. Su nivel de educación es a menudo débil, incluso próximo al analfabetismo.”¹⁰⁷

La Unión Patriótica, fue una asociación política ligada a las FARC, que tuvo una presencia importante en Apartadó. Esta agrupación que se consolida como partido político en los años ochenta, fue víctima de una violencia brutal, que se ejerció sobre sus afiliados, tanto dirigentes

¹⁰⁶Observatorio del Programa Presidencial de Derechos Humanos y DIH, *Dinámica reciente de la confrontación armada en el Urabá antioqueño*, en línea, <http://www.derechoshumanos.gov.co/Observatorio/Publicaciones/documents/2010/Estu_Regionales/uraba.pdf>, (22 de enero de 2013)

¹⁰⁷Pécaut, Daniel, “Las FARC: fuentes de su longevidad y de la conservación de su cohesión” en *Análisis Político*, No. 63, mayo-agosto, Bogotá, 2008, p. 36.

como personas que se suscribían dentro de su línea política. La UP obtuvo una buena cantidad de votos en las elecciones de 1986, ellos respondían a una necesidad de replantear la democracia, dado que la esfera política solo permitía a los dos partidos hegemónicos participar, ellos buscaban entrar en esa esfera desde la izquierda. Su respaldo a las FARC lo hacían diferenciando a la violencia política sustentada en la legitimidad del cambio revolucionario y en la necesidad de las armas como vía para lograrlo, de la violencia institucional que era responsable de la criminalización y la opresión, con fines de represión y de control social.¹⁰⁸

La UP surge gracias a la necesidad de poner un alto al conflicto, de otorgar una opción viable para la guerrilla, con la cual podrían continuar a través de la política dentro de la lucha social. Por medio de la contienda electoral se intentaría sanar la relación con el Estado, hacer parte de la vida pública desde lo legal y deponer las armas, esto era lo que se pretendía al menos en teoría. “Si las cosas salían bien dejarían de luchar, entregarían las armas y se enfocarían en su nuevo partido, la UP. *La combinación de todas las formas de lucha* terminaría y la carnicería podría evitarse.”¹⁰⁹ Evidentemente el final de la historia no fue lo que todos esperaban, ni el presidente Betancourt quien durante su mandato impulsó la creación del partido, ni los líderes políticos de las FARC después asesinados. Tanto a nivel nacional como regional, la persecución de los aliados políticos de la UP no se vio colmada, inyectando otras formas de violencia a una sociedad desgastada por la guerra.

La UP se hizo presente en Apartadó gracias a su conexión con las FARC logrando un cierto nivel de apoyo popular, y colocando algunos alcaldes, sin embargo funcionaron como fuego de hoguera porque inyectaron de tensión a una región en donde ya existía mucho escepticismo con la población civil y su preferencia partidaria. Además de que los empresarios vieron con malos ojos el fortalecimiento de los sindicatos, y lo tomaron como una amenaza a la normalización de la jornada laboral que podría llegar a afectar los niveles de producción. Los latifundistas también demostraron su inconformismo con las incursiones políticas de la UP aliándose para encontrar la manera de acabar con estos inconvenientes.

¹⁰⁸ Véase, Observatorio del Programa Presidencial de Derechos Humanos y DIH, *Dinámica reciente de la confrontación armada en el Urabá antioqueño*, en línea, <http://www.derechoshumanos.gov.co/Observatorio/Publicaciones/documents/2010/Estu_Regionales/uraba.pdf>, (22 de enero de 2013).

¹⁰⁹ Dudley, Steven, *Armas y Urnas. Historia de un genocidio político*, Helena Uribe Garros, trad. Planeta, Colombia, 2008, p. 64.

En su artículo “Las FARC: fuentes de su longevidad y de la conservación de su cohesión” el investigador Daniel Pécaut hace referencia al tipo de acciones que realizaban las guerrillas en los lugares donde se iban expandiendo, y dice “De esta manera en las plantaciones bananeras de Urabá surgieron entre 1985 y 1991 dos sindicatos, uno vinculado a las FARC, el otro al EPL, que lograron una transformación profunda de las condiciones de trabajo pero que rápidamente fueron instrumentalizados por las dos guerrillas que se dejaron arrastrar por una guerra sin cuartel durante cerca de una década”.¹¹⁰ De hecho la vinculación de la guerrilla con organizaciones sociales locales ha sido uno de sus objetivos a seguir, aunque ello implicase con el tiempo la fragmentación de la organización o su completa desaparición.

Por otro lado, el narcotráfico que desde varios años se venía desarrollando en el país en torno a una situación específica de elaboración de la cocaína a partir de la pasta de coca exportada del Perú, logró su expansión a través del comercio con Estados Unidos en donde su demanda iba en aumento. Por tanto la dominación de las rutas tanto de salida como de entrada de mercancía fue un factor decisivo en el momento de entrar en el Urabá que por su ubicación geográfica se convirtió en una “región clave para los grupos armados irregulares, los cuales desde sus orígenes han buscado asentarse en esta zona, buscando aprovecharse de sus condiciones geográficas, por medio de ingreso de mercancía de contrabando, el tráfico ilegal de armas, la entrada de insumos químicos para el procesamiento de la coca, así como el embarque de narcóticos hacia los países de Centroamérica.”¹¹¹

Por su parte, el Estado ha jugado un papel fundamental porque desde que tuvieron lugar los primeros enfrentamientos entre los sindicatos y las bananeras, permitieron la incursión en la zona de grupos ilegales que buscaban soluciones violentas e inmediatas a los problemas. “La incapacidad del Estado para proporcionar un campo tangible y equilibrado de interlocución política entre los actores sociales y de estos con el poder público, condujo a que las expresiones colectivas de aquellos buscara atajo extra-institucionales para viabilizar sus demandas.”¹¹²

En materia de política nacional en Colombia se habían planteado la necesidad de acabar con el negocio de la droga dentro del país, la mafia colombiana que había traspasado las fronteras

¹¹⁰Pécaut, Daniel, *op. cit.*, p. 34.

¹¹¹ Observatorio del Programa Presidencial de Derechos Humanos y DIH, *Dinámica reciente de la confrontación armada en el Urabá antioqueño*, en línea, <http://www.derechoshumanos.gov.co/Observatorio/Publicaciones/documents/2010/Estu_Regionales/uraba.pdf>, (22 de enero de 2013)

¹¹²Ramirez Tobón, *Op. Cit.*, P. 34

nacionales se convirtió en el nuevo objetivo de persecución para el ejército. Sin embargo, así como las acciones de Estado fueron encaminadas a la destrucción de las zonas de cultivo, al desmantelamiento de los laboratorios donde se produce la cocaína, así como la detención de los participantes en las redes de comercio, se dejaron de lado otros campos como el jurídico y se inyectaron nuevas formas de violencia en las regiones donde la presencia del narco se encontraba latente.

“Para 1986 una alianza entre empresarios, ganaderos, narcotraficantes y sectores de las fuerzas armadas promovió el funcionamiento de grupos de justicia privada en la región, con una «estrategia de contención», en un esfuerzo por proteger la propiedad privada, expandir la propiedad rural de narcotraficantes y neutralizar la movilización social y el avance de la izquierda”,¹¹³ a través de diversas acciones realizadas por estos grupos de justicia privada, mejor conocidos como paramilitares, fue que se generalizó el fenómeno del desplazamiento forzado en la región de Apartadó, ya que ellos instauraron un nuevo orden social basado en la lealtad de la población civil, para poder permanecer dentro de la zona. Dicho fenómeno fue en aumento desde principios de los años noventa, pero no fue sino hasta después de la mitad de la década que la reacción civil le puso un alto a este fenómeno.

A nivel global la particularización del conflicto en Colombia nos permite entender como las dinámicas de guerra se definen de acuerdo con un tiempo y un espacio, hablar de un solo conflicto armado, o de una sola violencia sería desatinado, porque las circunstancias fueron distintas en cada región y así tenemos que “Hay territorios ‘teatro de operaciones’ zonas de control, zonas de refugio, zonas de expansión, zonas estratégicas. Los espacios de confrontación se van volviendo cada vez más indeterminados. Sobre esos espacios se da una multiplicidad de guerras: por la tierra, por los cultivos ilícitos, por los centros energéticos por territorios convertidos en enclaves, por el acceso a rutas de aprovisionamiento.”¹¹⁴

Urabá en general es una ruta de aprovisionamiento, con la característica de ser también un centro económico debido a la producción de banano, y en Apartadó encontramos un ejemplo de cómo se dio esa dinámica al ser uno de los puntos más importantes de la región, por donde transita la carretera, cercana a las plantaciones de banano y alojamiento de los trabajadores.

¹¹³ Valenzuela Pedro, *op. cit.*, p. 196.

¹¹⁴ Medina, Carlos, *Conflicto armado y procesos de paz en Colombia*, Universidad Nacional de Colombia, Colombia, 2009, p. 35.

El recrudecimiento de la situación política y la violencia, en la región del Urabá y las localidades que la comprenden fueron motivo de la integración de propuestas tanto metodológicas como prácticas para llegar a acuerdos de paz. Este tipo de iniciativas que tienen una presencia larga en la historia nacional debido a los constantes enfrentamientos internos, se hicieron presentes en Urabá en los años ochenta, se buscaba que las guerrillas depusieran las armas y al mismo tiempo inyectar con capital la región para mejorar las condiciones sociales así como disminuir los efectos de la violencia. “La paz con el EPL es, sin duda un ejemplo notable de los inciertos alcances de los esfuerzos realizados en tal sentido. En efecto, una vez que el EPL entregó las armas y se convirtió en partido político, el sector empresarial de Urabá y la gobernación de Antioquia conformaron un Fondo de Paz para la región. Con este proyecto se pretendía facilitar la reinserción económica de los exguerrilleros del EPL y, además, apoyar a los damnificados de la violencia”.¹¹⁵

Sin embargo estos acuerdos de paz no se lograron plantear en términos que pudieran abarcar y aplicarse a la totalidad de la sociedad y actores armados, incluso entre las mismas guerrillas había ciertos grupos disidentes que continuaban activos y que se negaban a aceptar los acuerdos. Entre aquellos que proponían los acuerdos de paz y que estaban dispuestos a aportar el capital para lograr un estado de normalidad, estaban los empresarios de las bananeras, quienes se habían enfrentado también a problemáticas por la disminución en las ventas del banano y a quienes había afectado directamente en sus trabajadores la violencia. Sin embargo, esto nos muestra que no son iniciativas provenientes de la sociedad civil encaminadas a buscar una solución de raíz sino que son los intereses económicos los que están determinando este tipo de actuar.

En el artículo “Estado y Crisis Región. El caso de Urabá” el sociólogo William Ramírez Tobón plantea un estudio regional de acuerdo con las características que particularizan un territorio dado y haciendo énfasis en cómo la particularización ha permitido realizar ciertos estudios del conflicto en Colombia a partir de mirar los casos desde lo local. Este artículo que fue realizado a inicios de los años noventa nos muestra un elemento central en cuanto a la percepción académica del problema de la violencia en Colombia, ya que al final el autor establece los parámetros en los que para él se puede llegar a establecer la paz, y dice que se necesita una participación de la sociedad civil encargada junto con el Estado de definir los parámetros de acción, basándose en la

¹¹⁵RamírezTobón, William, *Op. Cit.*, p. 35.

experiencia que ambos han tenido en la región, partiendo del hecho de que el Estado no ha sido lo suficientemente capaz de actuar por sí solo.

3.4 Violencias y Desplazamiento Forzado

Se abre un apartado completo para el tema del desplazamiento forzado por ser considerado el factor esencial en la formación de la comunidad de paz de San José de Apartadó, en el cual pretendemos hacer un planteamiento general del fenómeno así como describir cuál ha sido su incidencia en la región del Urabá, y en específico, la situación que atravesaban en el momento de la consolidación de la comunidad de paz.

El desplazamiento forzado en Colombia es una práctica cotidiana provocada por los diferentes actores armados que se disputan el control territorial, actualmente dicho fenómeno coloca a Colombia como el país con mayor crisis humanitaria en América Latina, sin embargo no es una práctica nueva en su historia ya que en todo el siglo XX podemos localizar casos similares con cifras igual de alarmantes.¹¹⁶

El fenómeno del desplazamiento es originado en parte por las políticas neoliberales, porque permite la obtención de tierras con facilidad para la realización de megaproyectos de inversión agrícola, industrial, minera, etc., Sin embargo tampoco podemos hablar de un elemento único y claro que motive el desplazamiento, en realidad existe una serie de fenómenos marcados históricamente que han provocado el desplazamiento de la población colombiana, y que han afectado a diversas capas de la sociedad, en donde no se puede hablar de un grupo específico ni económico ni social. Aunque el impacto sea mayor en ciertos grupos como las poblaciones campesinas e indígenas. “La heterogeneidad se mantiene cuando se echa un vistazo a las víctimas a aquellos sujetos sociales afectados por el desplazamiento, pues aunque el fenómeno afecta de mayor manera a los campesinos y a los pobres toca también a los empresarios, los comerciantes, los terratenientes y en general a toda la escala social.”¹¹⁷

¹¹⁶ Véase, Mendoza Piñeros, Andrés, “El desplazamiento forzado en Colombia y la intervención del Estado” en *Revista de Economía Institucional*, Universidad Externado de Colombia, Vol. 14, No. 26, Primer semestre/2012, pág. 172

¹¹⁷ Naranjo Giraldo, Gloria, “El desplazamiento forzado en Colombia, Reinención de la identidad e implicaciones en las culturas locales y nacional”, en *Scripta Nova. Revista Electrónica de Geografía y Ciencias Sociales*, Universidad de Barcelona, No. 49, 1 de agosto de 2001, en línea <<http://www.ub.edu/geocrit/sn-94-37.htm>>, (22 de enero de 2013).

El desplazamiento forzado forma parte de las técnicas de terror que utilizan los grupos armados para paralizar a la población, ponerlas en estado vulnerable y de esa manera poder actuar con mayor facilidad en el territorio.

El desplazamiento es utilizado como arma de guerra, pero también es y lo ha sido siempre en Colombia una herramienta de acumulación económica y de expansión de la gran propiedad. Sus razones entroncan con un modelo de profunda exclusión en la propiedad de la tierra, con la ausencia institucional en grandes zonas del territorio, con la explotación de los recursos naturales orientada a los mercados externos y con el uso de la violencia como herramienta para lograr recomposiciones sociodemográficas y económicas acordes con los requerimientos de las élites del país y el mercado mundial.¹¹⁸

La motivación más importante que lleva a una persona a ser desplazada contra su voluntad es por el miedo a la muerte ocasionado por amenazas tanto directas como indirectas, ya sea que los actores armados ejerzan una amenaza directa sobre la persona o a través de otros medios de intimidación como, la violencia constante que se materializa en asesinatos, desapariciones, secuestros, reclutamientos forzados entre otros. Ese miedo generalizado entre la población es lo que le permite a los actores armados manipular a la población de la manera en la que más le convenga, lo que también ha funcionado como forma de asegurar la lealtad.

Ser desplazado tiene muchas consecuencias a nivel social y personal, el desarrollo de una persona está basado en el hecho de contar con una vivienda estable, con un trabajo y con la convivencia en familia, todos estos elementos son cortados tempestivamente cuando se es desplazado forzadamente.

Llegar como desplazado a un sitio nuevo implica estar sometido a estrés, sentimientos de impotencia y de amenaza que dificultan la elaboración de duelos por pérdidas, así como la verbalización del trauma, por lo que se prefiere ocultar dicha condición. El hecho violento determina la respuesta emocional; la respuesta adaptativa y el tipo de identidad que se quiere representar. Este proceso es muy complejo como se puede imaginar y supone, entre otras cosas, asimilar conscientemente prácticas culturales, costumbres, valores, estilos de vida, cambios de roles y de oficios y la reconstrucción simbólica del tejido social.¹¹⁹

Aunque sabemos que la movilidad es una práctica que acompaña al hombre desde siempre, también es importante diferenciar entre la movilidad por decisión y la movilidad obligada. En

¹¹⁸ González Bustelo, Mabel, “Desterrados: el Desplazamiento Forzado sigue aumentando en Colombia” en *Convergencia*, año 9 número 27, revista de ciencias sociales, Universidad Autónoma del Estado de México. P 41

¹¹⁹ Zapata Jiménez, Myriam, *La construcción simbólica del tejido social: Adaptación y protección de la población en situación de desplazamiento forzado*, tesis para obtener el título de Doctora en Estudios Latinoamericanos, UNAM, 2009, P. 109

cualquiera de los dos casos hay rupturas y alteraciones psicológicas sin embargo cuando es obligada se acentúan los problemas y es mucho más fuerte la separación.

Hablando de cifras podemos mencionar que

Entre 1985 y 2008, el desplazamiento forzado afectó a 4.629.190 personas, 925.838 familias, más del 10% de la población del país, según el (SISDHES). El Gobierno registra 2.977.209 personas desplazadas entre 1997 y marzo de 2009 (CODHES, 2009). Según SISDHES desde 2006 el desplazamiento forzado muestra una tendencia creciente. En 2008, 380.863 personas (76.172 familias) fueron desplazadas forzosamente, con un incremento del 24,5% respecto de 2007. Las regiones más afectadas en 2008, según el número de personas que llegaron desplazadas, fueron: Bogotá (56.087), Antioquia (52.276), Valle del Cauca (31.527), Magdalena (27.256), Nariño (24.662), Meta (16.370), Cauca (16.344) y Córdoba (12.879).¹²⁰

Los actores armados que utilizan el desplazamiento forzado como recurso de apropiación territorial son los mismos actores que crean la violencia política, es decir la guerrilla, los paramilitares, los militares y el narco, ellos llevan a cabo las acciones. Sin embargo hay otros actores detrás de conflicto que no siempre aparecen en primer lugar como ejemplo tenemos el Plan Colombia, que después de haberse instaurado, provocó el desplazamiento de la población entre otras cosas por el efecto nocivo en su salud tras la aspersión aérea, la cual tenía como objetivo destruir los plantíos de coca. “Entre las y los desplazados se encuentran las personas que cultivan coca y otras que, aunque nunca han cultivado o erradicaron estos cultivos, están siendo afectadas por las fumigaciones”,¹²¹ Además de otras acciones que afectan indirectamente “tienen que ver con la intensificación y degradación del conflicto, que se refleja en el uso de estrategias de guerra contra la población civil para debilitar el apoyo social del adversario”.¹²²

En materia de políticas públicas de atención al desplazamiento, Colombia ha recorrido ya un largo camino, la primera ley que se estableció al respecto fue la 387 de 1997 “Por la cual se adoptan medidas de prevención del desplazamiento forzado; la atención, protección, consolidación, y estabilización socioeconómica de los desplazados internos por la violencia en la República de Colombia”,¹²³ en esta misma ley se establecen las medidas de atención así como una definición de lo que significa ser un desplazado interno. La ley como tal tiene un enfoque asistencialista con el cual se pretende apoyar a las familias desplazadas mientras se encuentran

¹²⁰ Mendoza Piñeros, Andrés, *Op. Cit.*, P. 173,174.

¹²¹ CODHES “Desplazamiento y crisis humanitaria” en *Informe de la Misión de Observación sobre los efectos del Plan Colombia en los departamentos de Nariño y putumayo*, 2004, Colombia, p. 118

¹²² CODHES “Desplazamiento y crisis humanitaria” *Op. cit.*, p. 119

¹²³ Ley 387 de 1997 En línea, <[http://www.alcaldiabogota.gov.co/sisjur/normas/Norma1.jsp?i=340#Ficha Documento](http://www.alcaldiabogota.gov.co/sisjur/normas/Norma1.jsp?i=340#FichaDocumento)>, (22 de enero de 2013).

desplazados pero con la intención de ayudarlos a regresar a su lugar de origen, en un proceso que garantice su seguridad. Evidentemente esta ley así como otras¹²⁴ que han surgido hasta la fecha han ampliado el marco legal pero no han avanzado mucho en cuanto a la puesta en práctica. “Aunque el desarrollo normativo de la política encaminada a abordar el problema del desplazamiento forzado ha sido extensivo, en donde se ha avanzado poco es en la implementación”.¹²⁵

El desplazamiento puede ser de dos maneras: inmediata y sin posibilidad de prórrogas o más pausada en donde cabe una relativa negociación, pero en los dos casos los pobladores entran en el conflicto de quedarse y defender su territorio, su familia, su vivienda es decir hacer una resistencia civil o mejor desplazarse definitivamente. Al ser desplazados no hay un libre ejercicio de las prácticas sociales.¹²⁶

Colombia es un país que vive hoy una crisis humanitaria por el desplazamiento forzado, las cifras que en realidad no son exactas pero de la que más o menos se habla es de 5.5 millones de personas que han vivido por lo menos una vez en su vida esta situación, lo que quiere decir que es casi un 10 % de la población total del país. Esto que ha generado un debate tanto político como académico al respecto, que va desde la forma en la que se debe atender a las víctimas así como el origen e identificación de los responsables.¹²⁷

Las políticas públicas de atención al igual que el marco jurídico se han desarrollado ampliamente y desde diversas perspectivas, siendo muy abundante la literatura en comparación con otros países que también viven este fenómeno, pero esto no ha logrado una disminución en cuanto a las cifras ni se ha puesto en práctica una solución efectiva al problema.

En el año de 2011 se logró establecer la “Ley de Víctimas y restitución de tierras” con la cual se pretendía lograr una atención integral a las víctimas de la violencia de manera global, para lograr garantizar sus derechos y finalmente restablecer a las familias desplazadas a su lugar de origen. Conformada por la ley 1448 de 2011, el decreto 4800 de 2011 y el decreto 4829 de 2011. Esta ley establece que se otorgarán las tierras destituidas a los propietarios originales, en caso de no poder

¹²⁴ Podemos mencionar algunos decretos anexados a la ley 387/97 como el 976 en ese mismo año, el 2569 de 2001, también está la sentencia de la Corte Constitucional T-025 de 2004, el artículo 60 de la ley 1448 de 2011.

¹²⁵ González Bustelo, Mabel, *Op. Cit.*, p. 63.

¹²⁶ Véase *op. cit.* P. 174.

¹²⁷ Véase *la Información General de Colombia* presentada por Agencia de la ONU para los refugiados, en línea, <[http://www.acnur.org/t3/index.php?id=166&tx_refugiadosamericas_pi1\[uid\]=COL](http://www.acnur.org/t3/index.php?id=166&tx_refugiadosamericas_pi1[uid]=COL)>, (20 de enero de 2013).

entregar la misma tierra, se otorgará otra de igual valor y de iguales características, y en caso de no poderse realizar ninguna de las anteriores, se otorgaría se equivalente en valor monetario.¹²⁸

Aparentemente esta ley establece las mejores condiciones posibles para las víctimas y los desplazados, sin embargo en la realidad se ha visto que a pesar de las leyes, las condiciones de violencia no se han reducido y aunque las familias regresan siguen siendo víctimas de asesinatos.

Una particularización del fenómeno a través de su regionalización permite comprender mejor el problema en concreto, definiendo con mayor precisión los factores que generan el desplazamiento, las formas en las que se dieron, a quienes está afectando y a quienes está favoreciendo. Entre todos los problemas que engloba el desplazamiento, el tema de la apropiación de la tierra es uno de los más importantes, los bienes e inmuebles que las familias desplazadas dejan con su ida es aprovechado por otras personas que de manera ilegal logran hacerse de esas propiedades. Este factor es decisivo en lo que respecta al departamento de Antioquia, y específicamente al Urabá, esta región que funciona como vía de comunicación también contienen en si misma algunas de las mejores tierras del departamento. “Antioquia es una zona con potencial productivo que históricamente ha albergado una cantidad representativa de narcotraficantes, lo cual en parte puede explicar por qué es el principal departamento con desplazamiento forzoso.”¹²⁹ En combinación el Oriente antioqueño y el Urabá, generan el sesenta por ciento de los desplazados en el departamento, esta cifra que es alarmante también tiene una proporción parecida en cuanto a la propiedad de la tierra por un menor número de latifundistas, son lugares en donde la pequeña propiedad tiende a desaparecer, y los grandes terratenientes abarcan cada vez más.

“Urabá es la segunda subregión con mayor porcentaje de expulsados (20,3%), concentrados en Apartadó, Turbo y Mutatá, con cerca del 54 %, así como un mayor abandono forzado de tierras, 15,2% de total departamental, equivalentes a 3.336,4 has., donde sobresalen Mutatá, Apartadó y Turbo con cerca del 74% del total de Urabá”.¹³⁰ Estos mismos municipios son los que presentan también mayor índice de violencia, y los que han sufrido con mayor fuerza el impacto del desplazamiento.

¹²⁸ Véase, *Ley de Víctimas y Restitución de Tierras y sus Decretos Reglamentarios*, Ministerio de Justicia y del Derecho, Imprenta Nacional de Colombia, 2012, el línea,

<<http://www.leydevictimas.gov.co/documents/10179/19132/completo.pdf>> , (19 de febrero de 2013).

¹²⁹ Gaviria Carlos Felipe, Muñoz Juan Carlos, “Desplazamiento forzado y propiedad de la tierra en Antioquia, 1996-2004” en, *Lecturas de Economía*, Universidad de Antioquia, núm.66 (enero-junio), 2007, p. 21.

¹³⁰ Gaviria Carlos Felipe, Muñoz Juan Carlos, *op. cit.*, p. 25.

La tierra utilizada como zona de cultivo en Apartadó es por tanto un eje rector en todo el conflicto armado debido a la producción bananera. Los pequeños propietarios de tierras son los primeros en ser víctimas del desplazamiento, ya que es más sencillo hacer que abandonen sus bienes, posteriormente los marcos legales en cuanto a la pertenencia de la tierra permiten que se puedan apropiar de ellos con facilidad. De hecho encontramos que para los años noventa uno de los actores centrales en provocar el desplazamiento fueron los paramilitares, la expresión armada de los intereses económicos quienes se justifican en la protección y el combate a la guerrilla.¹³¹

El conflicto armado fue el motor que provocó a toda la comunidad para buscar una alternativa desde lo local y con base en sus propios medios enfrentarse a una realidad que los venía golpeando directamente desde hacía ya varios años. Ellos como víctimas de un proceso histórico de redefinición y readaptación de la violencia vieron colmado el vaso de las injusticias y dieron paso a otras formas de vivir el conflicto a partir de una decisión propia sin la intervención de una institución que los motivara a realizar tal empresa.

La población civil se encontró cada vez más involucrada en el conflicto, que a menudo revestía la forma de homicidios de civiles y no de combates abiertos entre los dos bandos. Los habitantes de la comunidad de San José de Apartadó, ubicada en el municipio de Apartadó, fueron desplazados en el transcurso de 1996 y 1997, cuando los paramilitares y el ejército tratan de arrebatar el control militar del segmento antioqueño de Urabá a las FARC y a los restos del EPL.¹³²

Las comunidades desplazadas en Colombia y en todo el mundo han tendido que readaptar su vida a nuevos escenarios en donde ellos no deseaban colocarse, lo que genera rupturas de identidad colectiva y personal. Estas rupturas pueden generar en algunas casos cosas positivas como manifestaciones artísticas o una reafirmación de la identidad, lo que veremos en el capítulo siguiente va a ser la puesta en práctica de una no-violencia activa, derivada de la ruptura de una comunidad.

¹³¹ Véase, Gaviria Carlos Felipe, Muñoz Juan Carlos, *op. cit.*, p. 21-25.

¹³² Amnistía Internacional, *Colombia retorno a la esperanza, las comunidades desplazadas de Urabá y del Medio Atrato*, Editorial Amnistía Internacional, Madrid, España, 2000, p. 10.

4. Comunidad de Paz de San José de Apartadó.

4.1. Introducción

Este capítulo pretende hacer una recopilación de los conceptos y temas abordados en los capítulos anteriores, concretándolos en un caso específico de no-violencia actual en América Latina, la Comunidad de Paz de San José de Apartadó, donde se aborda la historia de su formación como comunidad de paz, los procesos que han vivido tanto a nivel interno como externo para poder subsistir, así como algunas de sus estrategias no violentas de mayor éxito dentro de estos 15 años que llevan de existencia.

Este último capítulo contiene también una reflexión en torno a la práctica de la no-violencia dentro del contexto actual en donde, por un lado existe, un recrudecimiento de las prácticas de violencia y de violaciones a los derechos humanos, pero por el otro, se están abriendo diversos espacios de debate cada vez con mayor amplitud gracias a los medios de comunicación para discutir y aplicar estrategias que puedan contrarrestar esa violencia y sus efectos.

Esta comunidad es pionera en lo que respecta a la organización como una comunidad de paz, aunque posteriormente se fueron creando otras comunidades bajo estas mismas características llegando a la cifra de 52 en este momento. Entre ellas ha existido contacto y retroalimentación, de acuerdo con las circunstancias que han tenido que vivir desde sus contextos particulares, pero es importante resaltar que a San José de Apartadó se le ha visto como el ejemplo a seguir por su fuerza y voluntad.

4.2 Génesis de la Comunidad

La comunidad se localiza en el Municipio de Apartadó, municipio que tiene una historia relativamente corta, su creación data de 1967. Determinado por las condiciones del Urabá, nace en medio de la misma situación geopolítica de la región. La actividad económica de mayor trascendencia es el cultivo del banano, hay plantíos del mismo por toda la zona. Además se cultiva maíz, yuca, y cacao¹³³. San José de Apartadó por tanto nace dentro de la misma dinámica, y aunque se han alejado del sistema económico de los plantíos de banano, sí realizan actividades

¹³³Véase, Sitio Oficial de Apartadó en Antioquia Colombia, *en línea*<<http://www.apartado-antioquia.gov.co/nuestromunicipio.shtml?apc=Mdxx-1-&m=m#historia>>, (20 de febrero de 2013).

de tipo agrícola, encaminada especialmente a la subsistencia, cultivando plátano, yuca, frijol y maíz.

La comunidad de Paz de San José de Apartadó nace y se reconstruye en el tiempo, es decir que su proceso de creación se ha dado poco a poco, pasan los años y van mejorándose, aplicando nuevas tácticas para resolver problemas y aguantar la represión, los asesinatos y la violencia. Han podido recrearse a pesar del desencanto con el que se han llegado a topar en su lucha por la paz en un país como Colombia.

La formación de la comunidad de paz, se llevó a cabo gracias al transcurso de hechos ocurridos desde antes de la declaración de la comunidad en 1997 y hasta varios años después, dado que fueron actualizándose y reflexionando sobre las decisiones tomadas y los hechos ocurridos. Con los años se han perfeccionado los métodos de acción y se han establecido nuevos parámetros a nivel interno, permitiendo la germinación de nuevos proyectos para la subsistencia.

En primer lugar debemos hacer mención del ambiente de terror y escepticismo en el que vivía la población en San José de Apartadó durante los años noventa. El miedo perpetrado por los diferentes actores del conflicto armado que como vimos en el capítulo anterior habían hecho presencia en la zona desde hacía ya varios años trajo consigo la desconfianza hacia la población civil, misma que no veía una solución posible desde la esfera del gobierno, y viéndose en la necesidad de buscar otras opciones para detener tanto los ataques, como el desplazamiento forzado y el terror.¹³⁴

En el año de 1996 una fuerte oleada de violencia cayó sobre los habitantes de San José de Apartadó, paramilitares en búsqueda de guerrilleros atacaron el pueblo amenazando y matando civiles a diestra y siniestra. Ya para 1997 las Autodefensas Unidas de Colombia conocidas como AUC, secuestraron a cuatro integrantes de la comunidad siendo la gota que derramó el vaso, para la organización y la declaración de Comunidad de Paz de San José de Apartadó el 23 de marzo de 1997.¹³⁵

La Comunidad de paz de san José de Apartadó encontró su origen en:

¹³⁴ Véase, Valenzuela Pedro, *Op. Cit.*, p. 197.

¹³⁵ Amnistía Internacional, *Op. Cit.*, p. 15-17.

La violencia que se ejerció contra la población civil por parte de los actores armados, bajo la consideración de que constituían la base social del enemigo, como consecuencia de la agudización y degradación del conflicto interno armado.

En la decisión de los líderes del corregimiento que solicitaron protección a la Iglesia y a las Organizaciones No Gubernamentales que por entonces los acompañaban.

En la decisión de la población desplazada del corregimiento de resistir de manera no violenta a los bombardeos, al retén paramilitar que operó en la zona durante nueve meses, al asesinato de sus líderes más destacados, a la restricción al paso de alimentos y al hostigamiento permanente de los actores del conflicto.

En la iniciativa de la Diócesis de Apartadó que sugería como medida de protección la conformación de zonas neutrales. También en la iniciativa del Cinep de la Comisión intercongregacional de Justicia y Paz, que venían trabajando propuestas para la protección de la población civil y la reconstrucción del tejido social ante la avanzada paramilitar.

El proceso de capacitación que la Diócesis, el Cinep y Justicia y Paz impartieron a los miembros de las Juntas de Acción Comunal, para la identificación de la iniciativa de Comunidades de Paz.

En la decisión tanto de los acompañantes, como de la población campesina de identificar la experiencia como Comunidad de Paz, superando la propuesta de zona neutral que por ese entonces y en forma limitada utilizaba el gobernador de Antioquia, Álvaro Uribe Vélez. Según la propuesta de éste, la neutralidad se declaraba por decreto, recaía sobre territorios y no sobre comunidades, y no se predicaba frente a todos los actores armados.¹³⁶

En el momento de su creación se firma una declaración en la cual se expresan las condiciones por las cuales deciden que debe surgir este proyecto y también cuáles son los principios en los que se basan, su nombre es *Declaración Relativa a la Comunidad de Paz de San José de Apartadó*, es un documento donde se plantea primero el contexto de violencia, el desplazamiento forzado, la necesidad de establecer mecanismos para que se respeten los Derechos Humanos y posteriormente se pasa a la explicación de cómo se van a conformar. “La Comunidad de Paz de San José de Apartadó se define como aquella que hace parte de la población civil campesina, no combatiente y que a pesar del desarrollo de las hostilidades se protegerá sin distinción alguna de los rigores de la confrontación”¹³⁷ Se establece que estar adentro significa comprometerse a respetar las normas bajo las cuales se rigen todos, por ejemplo el no pertenecer o tener relación con ninguno de los grupos armados, ni prestarles ayuda, incluso si se trata de un asunto familiar.

¹³⁶ Esperanza Hernández Delgado, “Conflicto Armado, Resistencia Civil y Construcción de la Paz en Colombia”, en América Latina: Conflicto, violencia y paz en el siglo XXI, Colección Insumisos, Libros en Red, Sandoval Forero y Salazar Pérez coord., en línea [<http://www.insumisos.com/lecturasinsumisas/Conflicto%20y%20violencia.pdf>], (12 de mayo de 2013)

¹³⁷ Declaración relativa a la Comunidad de Paz de San José de Apartado, en línea, <<http://cdpsanjose.org/?q=/node/9>>, (23 de enero de 2013).

Se comprometen también a ser alojamiento de las personas desplazadas que lleguen a la comunidad, a no portar ningún tipo de arma, munición o material explosivo.

Además de la declaratoria de la comunidad se fueron creando con el tiempo otros documentos que permitieran respaldar el trabajo que se hacía internamente, y que tuvieran correspondencia con los hechos ocurridos cercanamente, por lo tanto tenemos el documento llamado, *Nuestros Principios en la Comunidad de Paz en San José de Apartadó*, donde se manifiestan las características que deben regir a los habitantes tanto en lo individual como en lo colectivo, haciendo énfasis en la necesidad de establecer relaciones basadas en el respeto a la vida como una premisa máxima, partiendo del hecho de que todos se deben respetar entre ellos, sin distinción alguna entre razas o creencias, sabiendo de antemano que lo que hace uno les afecta a todos.¹³⁸

Finalmente se realiza también el *Reglamento Interno de la Comunidad de Paz de San José de Apartadó* en donde se establecen los parámetros de lo permitido y de lo que no, de la gobernación interna, así como la organización del territorio, incluyendo la distinción como integrantes, y el establecimiento de una frontera territorial por donde no se puede acceder sino es declarándose parte de la comunidad y aceptando los principios y el reglamento. Estos documentos como tal, se fueron elaborando en los primeros meses de historia, la declaración fue el inicio y tuvo un impacto positivo en la población pero muy negativo en cuanto a los actores armados quienes no vieron con buenos ojos que la sociedad civil se organizara en los márgenes de la neutralidad, manifestando su inconformidad con el desplazamiento de la comunidad a los pocos días de hacer la declaración. Sin embargo, esta acción así como otras de la misma índole como los asesinatos y las desapariciones no lograron derrotar el impulso de la sociedad para poner un alto a la violencia. La historia de la comunidad nos muestra cómo es que si bien durante el año noventa y siete la ofensiva por parte de actores armados aumentó, también nos muestra como esos índices han ido disminuyendo. “Es notable que pese a estas circunstancias adversas, que no auguran ninguna posibilidad de éxito a la estrategia, la naturaleza y la intensidad de las agresiones han cambiado con el tiempo, tornándose cada vez menos letales.”¹³⁹

Económicamente se plantea el aprovechamiento de las tierras de cultivo de productos de autoconsumo y el excedente para su comercialización, prefiriendo el pago justo de los productos

¹³⁸ Véase, *Nuestros Principios en la Comunidad de Paz en San José de Apartadó*, en línea <<http://cdpsan jose.org/?q=/node/8>>, (23 de enero de 2013).

¹³⁹ Valenzuela Pedro, *op. cit.*, p. 212

para no fomentar el consumo desmedido ni las políticas en las cuales las cosas valen por su precio en moneda y no por su esencia en sí. “Fue hermoso e interesante la forma como comenzamos a construir una nueva forma de vida, de sociedad, de economía. Una economía donde no sólo importaba el individuo, el egoísmo, mi necesidad, sino que se pensaba desde las necesidades de todos.”¹⁴⁰

Otro punto importante es la ayuda humanitaria que han recibido por diferentes organizaciones no gubernamentales y grupos de la iglesia, quienes han aportado no sólo víveres sino también un respaldo moral que ha sido fundamental para la subsistencia. Escobar Uribe afirma que “la evolución de una comunidad de paz se determina por el hecho de que las ayudas básicas que pueda reunir para alcanzar el pico más elevado de visión de conjunto, son sencillamente las de su propio contorno”,¹⁴¹ es decir que las comunidades subsisten gracias al apoyo que reciben de otros grupos como las ONG y la iglesia. Pero más que nada por los grupos que se encuentran cerca de ellos y afectan a nivel local. Siendo su presencia clave para mantener a la comunidad con vida y así evitar las matanzas y las agresiones.

Al principio del proceso, éramos como 500 personas que fuimos los que nos lanzamos a la construcción real de la comunidad; la mayoría de los que habían firmado la declaratoria el 23 de marzo se habían ido desplazando a otros lugares. Los que nos quedamos, asumimos el proceso como la única posibilidad de mantenernos y de vivir dignamente en medio de la guerra. Nos organizamos, comenzamos a crear distintos comités. Nos tocaba cocinar en una sola olla comunitaria para todos, porque no había mucho que comer. Primero comían las mujeres y los niños y los hombres de últimos; la situación era de mucha hambre. Cuando empezó a llegar la ayuda humanitaria, distribuimos la comida por veredas; se nombró un coordinador por vereda y se cocinaba en varias partes ya que era más fácil a nivel organizativo.¹⁴²

En general su historia ha sido compleja, se han enfrentado a muchos retos especialmente en lo que respecta al sustento económico y la Defensa de los Derechos Humanos, evidentemente los actores armados no permiten que una comunidad de paz se establezca en territorio de conflicto, no son pocas las veces en las que se ha querido desacreditar diciendo que están vinculados con las guerrillas o el narco. La lucha mediática también es un elemento importante porque por parte del Estado se justifican las acciones de violencia que caen sobre las comunidades ya que la

¹⁴⁰La Historia Viva, en línea, < <http://cdpsanjose.org/?q=node/10>>, (23 de enero de 2013)

¹⁴¹ Escobar Uribe, “Las comunidades de Paz como modelo de cooperación” en *Revista Colombiana de Filosofía de la Ciencia*, año/vol. VIII, No. 16-17, Universidad del Bosque, Colombia, 2007, p. 57

¹⁴²Noche y Niebla, *Caso tipo No. 6*, Panorama de Derechos Humanos y violencia política en Colombia, Banco de Datos de Violencia Política, Bogotá, 2005, P. 18

neutralidad se aplica en todos los campos es decir tanto del lado de los grupos armados ilegales como de los legales es decir del militarismo.

La conformación física de la comunidad también se ha ido ampliando con el tiempo ya que en un principio se abarcaba una porción pequeña de territorio y ahora a la par del incremento en el número de individuos ha existido una recuperación territorial y se han organizado nuevos grupos para el cuidado de las veredas. El último de los sucesos en cuanto a recuperación territorial es la creación de zonas humanitarias.

Por ello ante esta situación de agresión y muerte, las veredas han venido trabajando conjuntamente con la Comunidad de Paz en la construcción de derecho universal y nacional a la paz, a su derecho de que la población civil sea respetada en medio de la guerra y la confrontación. Asumiendo esta situación y sin desconocer la presencia de los actores armados guerrilla y ejército, paramilitares, las veredas han hecho consultas en cada familia y han decidido conformar en cada vereda lugares de paz, cuyo objetivo es ser zonas humanitarias. Dichos lugares son específicos y delimitados se han determinado los espacios de las escuelas, sus alrededores donde se construirán kioscos y donde se exige la no presencia de ningún actor armado Fuerza Pública, paramilitares y guerrilla. Estos lugares tienen el objetivo claro de ser refugios cuando se den confrontaciones entre los actores armados. De igual forma se exige que estos espacios no puedan ser bombardeados ni atacados.¹⁴³

En conjunto con las zonas humanitarias, la Comunidad de Paz de San José de Apartadó ha logrado hacer presencia en cerca de la mitad del territorio correspondiente al municipio de Apartadó, a continuación presentamos un mapa de la comunidad, en donde se pueden apreciar la conformación este espacio. Es ahí en esas tierras donde se han dado las grandes disputas entre los intereses económicos de los grandes empresarios y los modelos capitalistas contra la pequeña propiedad privada a manos de los campesinos trabajadores, y que representa uno de los principales objetivos de la lucha, el derecho a la tierra.

¹⁴³ Noche y Niebla, *Op.Cit.*, p. 28



Tomado de sitio de la Comunidad de Paz de San José de Apartadó, en línea, <<http://cdpsanjose.org/files/cdpsanjose/LaComunidad/sanjosesito.pdf>>, (28 de enero de 2013).

4.3 Procesos de lucha

Hasta el día de hoy la comunidad lleva 16 años de vida, en los que se han transformado y replanteado los procesos de lucha, por lo que se han vivido asesinatos, masacres y secuestros, pero también en los que han podido tomar conciencia tanto de su lucha como de su fuerza que acompañada del respaldo de ciertos grupos de la sociedad nacional e internacional han logrado mantener con vida este proyecto que es un ejemplo para Colombia y para toda América Latina.

El contexto y las circunstancias de la comunidad han determinado las estrategias de lucha, así como el apoyo recibido. Al poco tiempo de la creación de la comunidad y durante un largo periodo tuvieron que enfrentar retenes paramilitares “entre marzo y diciembre de 1997, como también entre marzo y junio de 2002 y entre enero y octubre de 2004, fueron los retenes

paramilitares ubicados en la única vía existente entre San José y Apartadó; en ellos bajaban a miembros de nuestra comunidad que luego aparecían asesinados.”¹⁴⁴

Un año después de la declaración de la comunidad tuvieron el primer retorno de 50 familias, que regresaron a la vereda de La Unión, que después de ser desplazadas sintieron la confianza de regresar a su lugar de origen. Sin embargo han venido viviendo una serie de masacres y abusos en contra de la comunidad de todo tipo, de hecho desde su origen hasta 2008 se contabilizan 170 asesinatos o desapariciones, crímenes que en su mayoría han estado asociados a grupos relacionados con el Estado colombiano, tanto del ejército como paramilitares, esto de acuerdo a cifras dadas a conocer por Amnistía Internacional.¹⁴⁵

Hemos sufrido masacres, como la ocurrida en abril de 1999 en la que fueron asesinados tres miembros de nuestra comunidad; la de febrero de 2000 en que fueron asesinados cinco miembros de nuestra comunidad; la ocurrida en el caserío de La Unión, caserío donde retornaron familias desplazadas en 1998, en la que fueron asesinados seis miembros, varios de ellos líderes de la comunidad. La última masacre fue perpetrada el 21 de febrero de 2005 y en ella asesinaron a uno de nuestros líderes históricos, Luis Eduardo Guerra, con su familia, como también a Alfonso Tuberquia, líder de La Resbalosa, con su esposa y sus niños y un trabajador.¹⁴⁶

Esta última masacre realizada en 2005, ha sido uno de los pocos delitos denunciados de los que el gobierno no ha podido deslindarse, tras un largo proceso judicial no concluido, ya se han condenado personas, y “el Tribunal Administrativo de Antioquia, que profirió el primer fallo en el que se reconoce la responsabilidad del Estado sobre la suerte que corrieron seis adultos y dos niños —una pequeña de 5 años y un bebé de 18 meses— que murieron por cuenta de una incursión de los paramilitares en San José de Apartadó.”¹⁴⁷ Ha determinado que el ejército debe primero repudiar los hechos ocurridos, y luego construir una placa con los nombres de los 8 asesinados. Y a pesar de todo se deslindaron del caso a diez presuntos responsables pertenecientes al Ejército.

La primera reacción del gobierno y del entonces presidente Álvaro Uribe, fue alegar que la comunidad tenía nexos con la guerrilla, y mandar una fuerte movilización policiaca dentro del

¹⁴⁴ La Historia Viva, en línea, < <http://cdpsan jose.org/?q=node/10>>, en línea (18 de mayo de 2013).

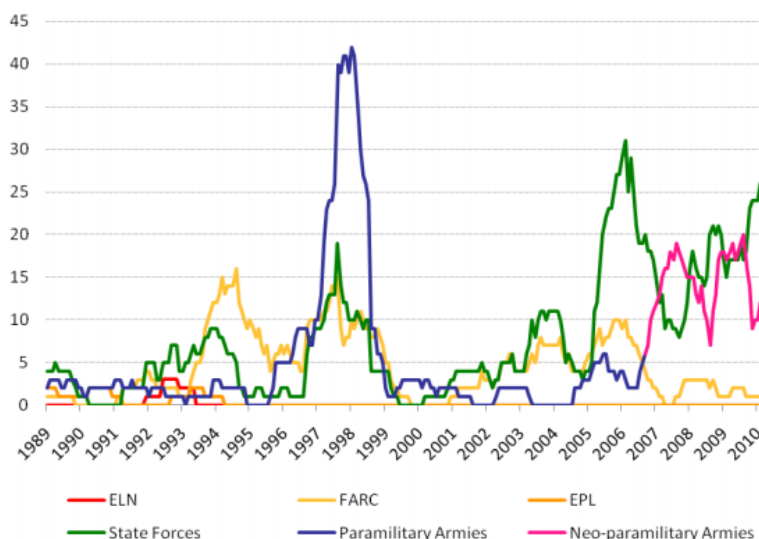
¹⁴⁵ Véase *The Peace Community of San José de Apartadó: Communities in resistance in Colombia*, Amnistía Internacional <<http://www.amnesty.org/en/library/asset/AMR23/002/2009/en/f50d06ea-b9e1-49cb-b188-2fa00e3a4ea/amr230022009en.pdf>> en línea, (18 de mayo de 2013).

¹⁴⁶ La Historia Viva, en línea, < <http://cdpsan jose.org/?q=node/10>>, en línea (18 de mayo de 2013).

¹⁴⁷ Diana Carolina Durán Núñez, “Estado tiene responsabilidad en la masacre de San José de Apartadó.” en *El Espectador*, 7 de febrero de 2013, en línea, <http://www.elespectador.com/noticias/judicial/articulo-403575-estado-tiene-responsabilidad-masacre-de-san-jose-de-apartado>, (18 de mayo de 2013).

territorio, violando sus derechos y sus principios, desplazando a sus habitantes y desquebrajando el proceso de lucha hasta ese momento construido.

De hecho la mayor cantidad de los delitos, que van desde hostigamiento, amenazas, bloqueos de carreteras, robo de ganado, destrucciones de cultivos hasta los delitos sexuales como violaciones a mujeres por parte de militares y paramilitares, muertes y masacres, siguen impunes. “En noviembre de 2003 se colocó una denuncia formal ante el Fiscal General de la Nación por más de 300 crímenes de lesa humanidad contra la Comunidad, pero el Fiscal Luis Camilo Osorio, violando todas las normas procesales, no abrió ninguna investigación y ni siquiera respondió a los Derechos de Petición que se interpusieron para que informara si se habían iniciado las investigaciones de rigor.”¹⁴⁸



Esta gráfica muestra a los distintos responsables de los actos de violencia perpetrados sobre la comunidad desde 1989 hasta 2010. En los que podemos ver como en ciertos periodos estos índices aumentan significativamente y cómo han sido en su mayoría paramilitares y militares los responsables.

Violent events by perpetrator, Apartadó 1989-2010, Centro de Recursos para el Análisis de Conflictos, en línea <http://www.cerac.org.co/es>, (18 de mayo de 2013).

A pesar de los ataques y las amenazas el proyecto se ha mantenido vigente, superando la dificultad que resultaba en sus inicios la manutención por el bloqueo de la carretera, después se fueron organizando para generar otras opciones, y gracias a los conocimientos que tenían del cultivo de la tierra comenzaron a sembrar.

¹⁴⁸ La Historia Viva, en línea, < <http://cdpsanJose.org/?q=node/10>>, en línea (18 de mayo de 2013).

Empezaron con maíz, yuca y frijol, siguieron con banano, cacao y algunas otras frutas que con el tiempo han podido comercializar a través de la elaboración de productos como la mermelada. La subsistencia económica así como la organización social ha quedado en manos de grupos de trabajo, cada uno encargado de un aspecto específico entre los que se encuentran la educación, la siembra, el comercio, la recreación, etc. Lo que empezó con una precaria organización ha dado como resultado la puesta en marcha de proyectos para la mejora del espacio como la creación de un centro de salud, una escuela, un parque, una guardería, etc.

Indudablemente este trabajo en grupos no ha sido fácil. Fue muy difícil porque estábamos acostumbrados a trabajar individualmente. Este esfuerzo nos ha costado años y seguimos en un trabajo constante ya que siempre existe el riesgo de que las posiciones individualistas quieran imponerse sobre el bienestar colectivo. No ha sido fácil que todos nos sintamos y nos pensemos como parte de una comunidad; este proceso de pertenencia y participación pasa por todos los niveles. La Comunidad de Paz es un proceso que nos pertenece a todos, somos nosotros quienes hemos pensado su estructura comunitaria, democrática y representativa. Los grupos de trabajo han sido la realidad de la comunidad en cuanto a participación; las decisiones estructurales y de principios de la comunidad las toman los grupos, quienes reflexionan conjuntamente y luego entre todos se debate para decidir.¹⁴⁹

Surgieron también grupos de trabajo específicos para mujeres, reconociendo su importancia y papel en la comunidad, como madres y esposas, muchas de ellas son cabeza de familia al enviudar; mujeres como pieza esencial en la construcción de su entorno. Y finalmente cabe resaltar el nuevo proyecto que surge de un intercambio con otras comunidades: campesinas, indígenas y negras para la creación de una Universidad alternativa, partiendo de su situación de resistencia, donde se busca generar una dinámica acorde a su realidad y que les permita crecer en su propia formación.

La estructura social interna, el trabajo comunitario y la formación de acciones colectivas de resistencia, son algunos de los factores que les han permitido sobrevivir y desarrollarse de manera local. Por otro lado, a nivel regional, nacional e internacional, las ONG han participado en la lucha y en la defensa de la comunidad, reconociendo su labor, como lo hace la Comisión Intereclesial de Justicia y Paz . La Comisión y otras organizaciones como Amnistía Internacional hacen trabajo de difusión para llevar hasta organismos internacionales los casos de violaciones hacia la comunidad y exigir el respeto tanto del territorio como de la población.

Es así como pusieron en marcha una estrategia de movilización de recursos técnicos y humanos para llegar a la Sede de Naciones Unidas en Ginebra, Suiza. A pesar de haber realizado en

¹⁴⁹ La Historia Viva, en línea, < <http://cdpsan jose.org/?q=node/10>>, en línea (18 de mayo de 2013).

ocasiones anteriores varias giras internacionales, nunca antes habían llegado hasta allí. El trabajo conjunto con la Red Internacional de Derechos Humanos -RIDH- jugó un papel fundamental en esta tarea. La RIDH ha servido como puente para llevar el caso de la Comunidad y sus peticiones ante el sistema de derechos humanos de la ONU, todo gracias a su experiencia en el campo de defensa de los derechos humanos y su colaboración con las organizaciones y comunidades de América Latina que trabajan por causas similares.¹⁵⁰

Por su parte la labor de las Brigadas de Paz en el territorio han sido un elemento fundamental, en el acompañamiento de las personas amenazadas y en su protección, este tipo de acciones son muy importantes a nivel anímico para los integrantes, quienes se sienten más seguros al estar acompañados. “PBI acompaña a la Comunidad de Paz desde 1999. La organización estadounidense Fellowship of Reconciliation (FOR) y la organización italiana OperazioneColomba también acompañan a la Comunidad. Este acompañamiento es muy valorado por la Comunidad que expresa que «mientras haya solidaridad internacional, se mantendrá el proyecto de la Comunidad de Paz».¹⁵¹

Si bien desde una visión internacional ha existido un cierto apoyo por parte de diversas organizaciones de Derechos Humanos, el Estado ha hecho una actividad totalmente contraria, se han encargado de difamar a la comunidad alegando que no debe existir una neutralidad con el Estado ni con los militares, que las acciones de la comunidad están respaldadas por un apoyo hacia la guerrilla, y cómo hemos visto anteriormente el Ejército ha sido responsable de varios de los delitos cometidos contra ellos.

La siguiente cita está tomada de una columna de opinión aparecida en el diario El Mundo en el año de 2006, diario de circulación en Medellín, capital de Antioquia y que se sabe es uno de los medios de comunicación utilizado por el Estado.

La Comunidad de Paz de San José de Apartadó fue durante muchos años, como lo corroboró la Fiscalía General de la Nación, un enclave de la guerrilla para sus ataques a Apartadó y a la región de Urabá, protegida por un fuero que, en mal momento, un gobierno anterior les concedió a esos experimentos de supuesta “neutralidad”, solapadamente aupados por las FARC en varios lugares.¹⁵²

¹⁵⁰ Red Internacional de Derechos Humanos, *Sobre la Larga travesía de La Comunidad de Paz de San José de Apartadó (Colombia) hacia las Naciones Unidas (Suiza): apoyo de la RIDH, en medio de la re-victimización y la indiferencia*, en línea, <http://www.ridh.org/index.php/es/noticias-menu/121-sobre-la-larga-travesia-de-la-comunidad-de-paz-de-san-jose-de-apartado-colombia-hacia-naciones-unidas-suiza-apoyo-de-la-ridh-en-medio-de-la-re-victimizacion-y-la-indiferencia>, (19 de mayo de 2013).

¹⁵¹ PeaceBrigades International, Comunidad de Paz de San José de Apartadó, en línea, <http://www.pbi-colombia.org/field-projects/pbi-colombia/about-pbi-colombia/accompanied-organizations/peace-community-of-san-jose-de-apartado/?L=0>, (19 de mayo de 2013).

¹⁵² La Embajadora de San Josesito, en el diario El Mundo, 4 de abril de 2006, en línea, <http://www.elmundo.com/portal/resultados/detalles/?idx=15582>, (19 de mayo de 2015).

Este es sólo uno de los ejemplos de cómo desde los medios se manipula la opinión pública, y se aplica esa estrategia desde el Estado para así poder justificar las acciones de violencia que sobre la Comunidad han desatado.

4.4 La neutralidad de la comunidad

Le concedemos a la neutralidad un apartado especial por tratarse de un tema que contiene parte del sentido de no-violencia presente en la comunidad y que es un ejercicio en medio de la guerra que plantea algunas dificultades tanto a nivel teórico como a nivel práctico. Las acciones de neutralidad también rodean en sí mismas una serie de preguntas y cuestionamientos que vale la pena reflexionar, y que específicamente se concretan en el caso de la Comunidad de Paz de San José de Apartadó.

Si bien el tema de la neutralidad podría generar una tesis completa, en este trabajo pretendemos integrar las partes esenciales que componen a la misma y sobre todo aquellas que tienen mayor incidencia dentro de la comunidad que nos permitan, por un lado, comprender mejor lo que ellos están haciendo dentro de una dinámica de guerra y, también, para plantear algunos puntos de debate que quizá con un poco más de tiempo y experiencia pueda yo desarrollar.

En la dinámica de la guerra, comúnmente existen dos o más actores que se enfrentan entre sí, un actor neutral puede ser bien recibido cuando se dan batallas regulares o de Estados, en donde se puede llegar a disminuir el número de víctimas ajenas al conflicto, sin embargo, cuando se trata de un guerra irregular la dinámica con la que se opera es muy distinta, en primer lugar porque no existe una clara definición de los bandos debido a que ellos dependen en gran medida de la ayuda que puedan obtener a través de los civiles, es decir la subsistencia de los actores se basa en las provisiones que obtienen de civiles, el conocimiento de las rutas en el territorio también se logra por la ayuda civil e incluso información necesaria respecto a los demás actores armados se desarrolla dentro de esta misma dinámica.

El caso colombiano es un ejemplo de esta situación en donde se han hecho presentes por lo menos tres figuras esenciales que son el ejército, la guerrilla y los paramilitares, la población civil en general mantiene una relación estrecha con ellos más que nada por una necesidad básica de sobrevivencia ya que en ese ambiente de terror la cooperación parece ser la única manera de llevar las cosas de manera pacífica. Sin embargo la cooperación se complica porque cada bando

exige para sí mismo una lealtad absoluta, los actores armados de acuerdo a este proceso de vinculación con la población civil actúan de acuerdo a una lógica en la que piensa “el que no está conmigo está contra mí”.

En una guerra irregular pasar desapercibido es también una posibilidad de calma, mientras menos te vean lo actores, mientras no te tomen en cuenta para sus operaciones, o no se te considere parte importante dentro del combate no hay problema, con esta idea lo que la gente hace es enclaustrarse dentro de sus casas, llamar la atención lo menos posible y evitar las confrontaciones en las que se tenga que declarar favoritismo hacia alguno de los actores armados. Por lo tanto hacer una declaración de neutralidad en una situación de guerra irregular parece ser una declaratoria de sentencia de muerte. “las guerras civiles están guiadas por diferentes visiones del mundo que definen el conflicto como una <<guerra justa>> o una <<guerra de liberación>>, lo que convierte la neutralidad en una opción altamente sospechosa o inclusive <<despreciable>>.”¹⁵³

La neutralidad se establece en los términos de quien la asume, existiendo por ejemplo neutralidades absolutas o neutralidades condicionadas según el caso lo amerite, pero eso no determina su aceptación y su respeto por parte de los bandos en guerra, quienes pueden hacer caso omiso de esa postura y considerar al actor neutral parte del enemigo¹⁵⁴ De hecho este tema se torna complejo por ser un elemento tanto de política internacional como de la guerra irregular que sería el caso de Colombia, y de la Comunidad de Paz de San José de Apartadó.

Como ya se mencionó antes, la comunidad en primer lugar se había planteado la posibilidad de adoptar la neutralidad como la bandera bajo la cual establecerían su relación con los actores armados, sin embargo como el término de zona neutral ya había sido utilizado para referirse a algo con lo que ellos no estaban de acuerdo decidieron establecer el termino de paz como el referente de lucha. Sin embargo está presente desde el origen que no son ni serán alianza, ayuda o espacio de alojamiento de ninguno de los actores armados incluyendo al ejército. “Para sobrevivir en una zona de guerra había que mentirle a los actores armados. La Comunidad de Paz en cambio basa su posibilidad de sobrevivir en la verdad y en decirle abiertamente a los actores armados que

¹⁵³ Valenzuela Pedro, *Op. cit.*, p. 185

¹⁵⁴ Vease, Valenzuela Pedro, *Op. cit.*, p. 187

no se puede colaborar porque esto nos involucraría en una guerra frente a la que hemos declarado nuestra neutralidad.”¹⁵⁵

La manifestación abierta y pública de la comunidad en un primer momento tuvo como consecuencia que no existiera una aceptación y un respeto de su posición por parte de ningún bando, como ya es sabido la mayor parte de los ataques que sobre ellos se han dado son atribuidos a los paramilitares quienes constantemente los han acusado de ser un campo de cultivo para nuevos guerrilleros. Por su parte, la guerrilla a quien también se le han atribuido algunos de los ataques tanto de asesinatos como de masacres aunque en menor medida que a los paramilitares, también demuestran con esas actitudes que no respetan su postura neutral. Finalmente, por parte del gobierno y las fuerzas armadas existe también un descontento porque esta postura implica un ataque a la soberanía del Estado.

En el año de 1999 mientras se le entrevistaba al ex ministro de Defensa de Colombia, el sr. Rodrigo Lloreda Caicedo acerca de las comunidades de paz él comentó lo siguiente, “La neutralidad para no verse involucrados en la confrontación guerrillera y grupos paramilitares yo la entiendo agregó el Ministro, lo que entiendo es que pueda haber una neutralidad frente a la autoridad militar que es parte del Estado. Me parece que allí tiene que haber un cambio de actitud”.¹⁵⁶

El término de neutralidad puede ser estudiado y analizado desde diversas perspectivas como la filosofía, la política, la filosofía de estado, en fin un gran número de disciplinas que contribuyen al debate y enriquecimiento de esta forma de respuesta ante la guerra, pero en esta ocasión nos detendremos también en la consideración de la neutralidad como un ejercicio de la no-violencia entendido que al momento en que se está declarando neutralidad se está haciendo uso de una herramienta básica, que es la no cooperación.

Especialmente en el caso de las Comunidades de Paz donde el papel de la sociedad civil ha sido muy importante en cuanto al apoyo a alguno de los actores armados, la declaración de neutralidad implica que se están negando a cooperar con todos aquellos que pretendan hacer uso de las armas aunque sean legales o ilegales. Recordando un poco lo que se trabajó en capítulos anteriores

¹⁵⁵ Nuestros Principios en la Comunidad de Paz en San José de Apartadó, en línea, <<http://cdpsan jose.org/?q=/node/8>> (15 de noviembre de 2012).

¹⁵⁶ NUNVALLUE, “Ataque a otra comunidad de Paz” en *El tiempo*, 9 de abril de 1999, sección nación, en línea, <<http://www.eltiempo.com/archivo/documento/MAM-919044>>, (15 de noviembre de 2012).

ejercer la toma de conciencia del papel que uno juega dentro de la dinámica de violencia es un paso fundamental dentro de las prácticas no violentas, lo que te lleva a entender que cada uno como parte de un orden social establecido cumple un rol y sin notarlo, directa o indirectamente se es responsable de que los círculos de violencia se sigan reproduciendo.

Por lo tanto, cuando en San José de Apartadó hicieron la declaración de comunidad de paz y establecieron neutralidad para no cooperar con ningún actor armado de ninguna índole, primero tuvieron que entender que hasta ese momento habían estado reproduciendo un sistema de violencia que aunque les afectaba también habían promovido, y que desde ellos tenía que surgir una alternativa que pudiera poner freno a esa condición de víctimas para poder establecer otro tipo de relación con los actores, en este sentido la neutralidad juega un papel importante que además entra en el terreno de lo político. De hecho aunque definitivamente la neutralidad forma parte del marco de la no-cooperación, en este caso, también es discutible su contenido de desobediencia civil, porque la neutralidad ante el Estado aunque si bien no es castigada como un acto ilegal, sí representa una ruptura con la figura que éste ejerce sobre el espacio que ellos habitan. Sin llegar a deslindarse por completo del sistema de gobierno ellos rechazan una parte del mismo estableciendo un acto que puede o no llamarse de desobediencia civil pero que definitivamente lleva a una dinámica de rompimiento entre el Estado y la sociedad.

Por último me parece importante mostrar que la neutralidad no es una posición indiferente o necesariamente imparcial, el objetivo que se busca es establecer un ambiente de paz para dar pie al respeto a los civiles por parte de los actores armados pero con ello no significa que no tengan opinión alguna sobre el conflicto armado que ocurre en Colombia o que no recriminen acciones de violencia que siguen teniendo lugar tanto en sus inmediaciones como en otras partes del país. “Incluso si el actor neutral es además completamente imparcial, en el sentido de no identificarse con ninguna de las partes, por su conexión con el conflicto no es indiferente a su evolución, consecuencias o resultados. De ahí que la decisión de desvincularse del conflicto armado no se traduzca en la pasividad de las comunidades y que, por el contrario, haya generado procesos organizativos y de lucha previamente inéditos en algunas de ellas.”¹⁵⁷

¹⁵⁷ Valenzuela Pedro., “Conflicto armado, neutralidad y no violencia: Experiencias desde la base”, en *Colombia ante los retos del siglo XX, desarrollo, democracia y paz*, Manuel Alcántara Sáez, et al. Eds., Ediciones Universidad de Salamanca, España, 2001, p. 244.

4.5 Herramientas de lucha

En este apartado se hacen algunos apuntes sobre las herramientas de lucha de la comunidad relacionadas con la lucha no violenta, donde se abordan temas como el apoyo internacional y de organizaciones no gubernamentales, así como la creación de una visión de conjunto donde se establecen otro tipo de relaciones internas y que les han permitido crear no sólo una comunidad de paz sino todo un sistema de autocontrol que rompe con muchos paradigmas de la vida en sociedad, partiendo de una visión en la cual todos tienen derecho a dar una opinión y expresarse libremente respecto a las decisiones que se están tomando al interno.

Colombia es un país que por haber vivido varios procesos de violencia a lo largo de su historia independiente, ha tenido así como iniciativas para la readaptación de métodos inhumanos, un trabajo muy fuerte desde la ciudadanía, las organizaciones y en algunos casos hasta de instituciones, de iniciativas que pretenden revertir, prevenir y enfrentar los problemas del conflicto. Existe una vasta literatura en donde se tratan temas como los Derechos Humanos, el Derecho Internacional Humanitario, hay diversas organizaciones que pretenden atender por ejemplo a las personas desplazadas y se han realizado programas en los que se pretende crear una cultura de paz en personas que han vivido constantemente amenazadas por la guerra.

Todo esto fue un antecedente importante para la creación de la comunidad. De entrada el proyecto fue una sugerencia basada en otras experiencias parecidas a la comunidad de paz que surgieron dentro de ciertos grupos de la iglesia, se contempló desde un inicio que tuvieran este respaldo en caso de ser necesario pedir ayuda con ellos “Ante la amenaza constante de ser desplazadas y de sufrir violaciones de derechos humanos, las comunidades pidieron el apoyo de la iglesia católica y de varias organizaciones no gubernamentales colombianas de derechos humanos para estudiar estrategias que les permitieran hacer frente al desplazamiento y pedir que se respetara su derecho a la vida.”¹⁵⁸ Entre algunas de las organizaciones que han colaborado con la comunidad se encuentran, la Comisión Interclesial de Justicia y Paz, que es un organismo de Derechos Humanos basado en el Derecho Internacional de los Derechos Humanos y el carácter evangélico de la dignidad humana,

Justicia y Paz es una entidad conformada por creyentes de diferentes confesiones religiosas cristianas, que expresan y viven su fe desde la defensa de la vida en el marco de los Derechos Humanos, al mismo tiempo confluye en ella un diálogo entre creyentes y no creyentes, de ahí el

¹⁵⁸ Amnistía Internacional, *op. cit.*, p. 17

sentido de su eclesialidad, desde hace 18 años. Justicia y Paz está integrada por 47 personas entre religiosas y religiosos de la iglesia católica, pastores de la iglesia presbiteriana y laicos, profesionales en áreas sociales derecho, arte, sociología, comunicación, teología, psicología, filosofía, pedagogía, antropología, politología¹⁵⁹

También encontramos las Brigadas de Paz Internacional, una organización que tiene como misión hacer parte de la observación y el acompañamiento de personas y comunidades amenazadas por la violencia, desde los años ochenta comenzaron con esta labor humanitaria, para preservar la vida y evitar las violaciones a los Derechos Humanos, “El principal enfoque de nuestro trabajo es el acompañamiento internacional, una técnica en la cual PBI fue pionera. Se utiliza para proteger a los defensores de los derechos humanos que están violentamente amenazados debido a su trabajo. Desde 1981 protegemos las vidas de cientos de activistas pertenecientes a nueve países, y así permitimos que lleven adelante su trabajo”¹⁶⁰.

Human RightsWatch, una organización también de corte internacional que se dedica a la protección y la defensa de los derechos humanos, con una historia de más de treinta años, ellos buscan por un lado darle voz a las personas que han sido víctimas y por otro exigir que se condene a los responsables de los crímenes. Ellos han participado de varios procesos tanto en América Latina como en el mundo entero y su labor es tanto de investigación política y social como de aplicación jurídica.

Amnistía Internacional, otra organización internacional que tiene presencia en diversos países, en los que ha hecho campaña de acompañamiento y solidaridad con las personas que viven o han vivido situaciones de violación de Derechos Humanos, lo que hacen es influir sobre gobiernos, grupos políticos, empresas y organismos intergubernamentales, con el objetivo de detener las violaciones.

El respaldo que estas organizaciones pueden darle a la comunidad más allá del aporte físico es el aporte moral. En la dinámica de la confrontación podemos establecer estas dos categorías como herramientas de lucha, las comunidades de paz cuentan con ciertas armas físicas y no nos referimos a pistolas u objetos que puedan ocasionar daño sino a la presencia de cuerpos cuidando un territorio o construyendo caminos, etc. Pero su mayor sustento está en sus armas morales que son las que les permiten mantener con vida su proyecto, alimentándolo continuamente con los

¹⁵⁹ Comisión Interclesial de Justicia y Paz, “Nuestra Identidad”, en línea, [<http://justiciaypazcolombia.com/-Nuestra-Identidad>], (12 de mayo de 2013)

¹⁶⁰PeaceBrigades International, “Sobre las Brigadas Internacionales de Paz (PBI)” en línea [<http://www.peacebrigades.org/sobre-pbi>], (12 de mayo de 2013)

aportes morales. En ese sentido las ONG, algunos sectores de la Iglesia católica como son los actores locales que tienen un contacto directo con el pueblo, las organizaciones que tienen un carácter internacional orientados hacia la defensa de los Derechos Humanos y el apoyo internacional, juegan un papel muy importante, porque inyectan de energía moral a sus habitantes ofreciendo respaldo y al mismo tiempo son una figura que apela a la defensa del territorio y de los ciudadanos.

Vale la pena decir que las armas morales más importantes con las que cuentan, son ellos mismos como individuos, al pararse y mantenerse de pie, al decidir que ya no estaban dispuestos a seguir en ese mismo círculo de violencia, y hacer un llamado a la paz y a la defensa del territorio logran una ruptura muy fuerte con el orden social establecido, donde los actores armados estaban acostumbrados a un control civil y una obediencia fundados en las prácticas de terror. Pero en cada uno de ellos y por supuesto en una visión de conjunto construyen día con día el arma moral más poderosa que pudieron obtener. Pietro Ameglio al referirse a las acciones gandhianas y zapatistas hace una caracterización de ellas diciendo que, “Con el zapatismo, como el gandhismo, los pueblos aprendieron a luchar para estar en la historia, pensar y pensarse. Así, las masas pudieron pasar de acciones solidarias con unos pocos que luchaban, a participar directamente, ellas mismas, en el terreno de la lucha, confrontándose directamente con sus cuerpos, su fuerza material y su cultura”¹⁶¹, características que también pueden ser aplicadas a la lucha de los habitantes de San José de Apartadó.

El investigador John Mario Muñoz, en su artículo “La paz bajo la sombra indeleble de la guerra: una experiencia de construcción de ciudadanía en la *comunidad de paz* de San José de Apartadó (Antioquia, Colombia)”¹⁶², hace una reflexión respecto al papel de la ciudadanía dentro de la comunidad y menciona que,

Las actividades de la comunidad de paz de San José de Apartadó revelan un proceso de participación, de justicia, de autogobierno y de inclusión de los miembros en la vida política que los convierte en sujetos políticos. Los procedimientos democráticos utilizados al interior de esta comunidad y el tipo de cooperación solidaria están conduciendo a cada uno de sus miembros a una construcción de ciudadanía dentro de la tradición democrática, ciudadanía que se les negaba antes

¹⁶¹ Ameglio Pietro, *Op. Cit.*, p. 203.

¹⁶² Muñoz Lopera, John Mario. “La paz bajo la sombra indeleble de la guerra: una experiencia de construcción de ciudadanía en la comunidad de paz de San José de Apartadó (Antioquia, Colombia)”. En, *Boletín de Antropología Universidad de Antioquia*, Vol. 22 N.º 39, 2008. pp. 159-184.

de empezar el proceso de resistencia civil. Los integrantes se erigen en portadores soberanos del poder sobre sí mismos.¹⁶³

Otra herramienta de lucha con la que han contado son las redes de ayuda originadas desde lo local; a lo largo de su historia se han visto en situación de escases especialmente de alimento debido a diferentes factores, por eso es que la aportación de otros personajes que no son necesariamente de la comunidad pero que están dentro de la misma región, y que de alguna manera han favorecido a sus integrantes sirve como herramienta para su posicionamiento y para que no debilitarse ante la ausencia de comida.

Otro punto que queremos enfatizar como herramienta de lucha pero que también es un avance en lo que a la lucha no violenta se refiere es, la creación de un Consejo Interno. Como vimos en varios de los ejemplos citados en esta misma tesis, un elemento común en la lucha es la creación de un comité o una figura que cumpla con la tarea de mantener informados a todos los integrantes, así como de organizar y estructurar las tareas internas. Es muy importante que este consejo para el caso de Apartadó se haga con la aprobación y la colaboración de todos.

ARTÍCULO 8.El Consejo Interno de la Comunidad de Paz, estará compuesto por 8 miembros de la comunidad; Si el Consejo Interno lo desea, contará con la asesoría de un delegado de la Diócesis de Apartado y un delegado de una ONG.a. El Consejo Interno se someterá a consulta de la Comunidad de Paz cada seis meses, pero mínimo continuarán dos personas que permitan con ello dar continuidad a los programas que se vienen desarrollando.b. El Consejo Interno se reunirá cada sábado; para tomar decisiones, podrá reunirse en cualquier momento siempre y cuando esté la mayoría absoluta, es decir cuatro más uno.c. El reglamento será evaluado por toda la Comunidad de Paz cada seis meses; y al frente de dicha evaluación estará el Consejo Interno de la Comunidad de Paz.¹⁶⁴

De cierta manera pero no como una regla a seguir, los pasos de una lucha no violenta van, de la toma de conciencia a la no cooperación, después a la desobediencia civil y en algunos casos a la creación de una figura interna que llegue a tener el mismo grado de aceptación que la que ejerce el Estado, incluso hasta ser mayor. Cabe recalcar que no es una regla ni mucho menos un proceso que se tenga que vivir en todos los casos igual ya que algunos de los pasos se dan y otros no, pero para la Comunidad de Paz de San José de Apartadó, este último estadio es fundamental, ya que al menos en su territorio el Consejo Interno es más fuerte que la autoridad del Estado.¹⁶⁵

¹⁶³ Ídem, pág. 181.

¹⁶⁴ Reglamento interno de la Comunidad de Paz de San José de Apartado, en línea, [<http://cdpsanjose.org/?q=/node/7>] (10 de septiembre de 2012).

¹⁶⁵ Véase, Ameglio Pietro, *Op. Cit.*, p. 204-207

Las características del Consejo Interno son que es variable, hay una rotación de puestos constante, y que ellos están a cargo de supervisar los programas comunitarios, estar al pendiente de la presencia de actores armados, hacerse cargo de los problemas internos y observar cuando existan irregularidades para poder actuar lo más pronto posible.

De hecho este Consejo Interno se constituye como un elemento central debido a que al representar el papel del Estado dentro de esa pequeña comunidad, son encargados de establecer una dinámica que se constituya de los deseos y los requerimientos internos, es decir son ellos mismos lo que integran el Consejo y al haber rotación de puestos permiten la participación de todos, dejando así, que sea a partir de la propia experiencia vivida que se organicen para la toma de decisiones.

Puede parecer utópico, establecer este Consejo con todas y cada una de esas características, sobre todo porque se trata de poner en práctica una forma de convivencia que dista mucho de la que se realiza por fuera, pero ellos están en el camino de lograrlo con sus problemas y fortalezas que cada día van readaptándose, porque finalmente el camino está formado por la acción y la reflexión, en un dinamismo mutuo donde se alimentan uno del otro, y la táctica que funcionó ayer quizá no funcionará mañana. Lo que se debe de mantener son los principios, como la neutralidad y el respeto a la vida. Mantener su filosofía que fue el motor para cohesionarlos y que los acompañe por completo en el recorrido de la búsqueda de justicia y paz.

Al igual que en otras situaciones de resistencia no violenta, diferentes factores pueden incidir en el éxito o fracaso de las experiencias. Pero aun reconociendo la importancia que algunos observadores les han atribuido, es probable que factores relacionados con el grupo no violento, -como su tradición y fortaleza organizativas, liderazgo, disciplina, cohesión, fuerza numérica y determinación- resulten centrales para garantizar que el grupo no se desvíe de sus objetivos, realice los sacrificios necesarios y persista en la opción no violenta pese a la represión, mientras que otros, relacionados con la estructura del conflicto, sean más importantes para asegurar el respeto de los actores.¹⁶⁶

La empatía del grupo con otras causas sociales del mundo se han manifestado en varias ocasiones desde el tema de la ecología y la sustentabilidad hasta la guerra y la criminalización dentro y fuera de Colombia, desde una perspectiva de la no-violencia eso significa hacer parte de una universalización del humanismo en el sentido de que, parten de una idea del hombre como algo universal en donde el respeto y la dignidad se deben manifestar para todos por igual por el simple hecho de ser hombres.

¹⁶⁶Valenzuela Pedro, “Conflicto armado, neutralidad y no violencia: Experiencias desde la base”, *Op. Cit.*, p. 247.

4.6 Reflexión Final

El título de la autobiografía de Mandela *El Largo camino hacia la libertad*, nos hace reflexionar sobre eso que conocemos o entendemos como libertad, es un concepto sumamente complejo y por tanto tiene mil connotaciones, sin embargo cuando lo contrastamos con la realidad como en el caso mismo de Mandela o quizá porque no con la Comunidad de Paz de San José de Apartadó, esta misma frase adquiere sentido, una lógica que nos lleva a entender que, sí efectivamente el camino hacia la libertad es largo, pero existe un camino. Y quizá para la comunidad la palabra exacta no sea libertad sino neutralidad, reconocimiento o vida. El punto es que decidieron entrar ya en el sendero para buscar ese objetivo.

Como se mencionó antes, en la lógica de la no-violencia el éxito de un movimiento no depende únicamente del logro de los objetivos finales, otros factores como la toma de conciencia, el replanteamiento de los métodos de lucha para hacerlos más humanos, el aumento en la fuerza moral, entre otros, son éxitos en sí. “al igual que para Gandhi, la posibilidad del éxito de la lucha radica en recuperar la dignidad y la cultura como individuos y como pueblo, pues el problema inicial está en uno mismo y no en el adversario: una vez superado esto, el adversario no tendrá más remedio que retirarse o conceder”¹⁶⁷.

Cuando se actúa siguiendo siempre un objetivo concreto los medios para llegar a éste se vuelven difusos y pierden importancia, y de repente cuando nos damos cuenta todo el sentido inicial de lucha se perdió. Como ha pasado ya en varias ocasiones a lo largo de la historia.

Entendiendo a la no-violencia no sólo en el sentido estricto de *ahimsa* como Gandhi lo hacía con todo y la connotación religiosa que él le daba de acuerdo a sus propias tradiciones, podemos ver como la no-violencia es el principio que rige a la comunidad de San José de Apartadó, ellos mantienen un profundo sentido del respeto a la vida por el que están luchando para ellos y para los otros. Sin declararse abiertamente como un movimiento no violento ¹⁶⁸ llevan la tarea de acrecentar día con día el término a punto de demostrar que se trata efectivamente de algo universal presente aunque en diferente medida en todo ser humano y en toda sociedad. “En realidad, la no violencia activa es, a la vez, un medio de lucha social contra la inhumano, y un fin:

¹⁶⁷ Ameglio Pietro, *op. cit.*, p. 200.

¹⁶⁸ Ellos no han utilizado la no-violencia como tal para definirse o autonombrarse, sin embargo por fuera sí se ha utilizado el término para referirse a ellos.

construir un modelo de orden social diferente.”¹⁶⁹ De tal suerte que en San José de Apartadó cobran vital importancia las dinámicas de trabajo que establecen al interno, como son la distribución del trabajo y el respeto por todo ser humano son importar sus características físicas, de pensamiento o adscripción religiosa.

De hecho, esta forma de interpretación aplica para todas las comunidades de paz, no sólo la de San José de Apartadó, ya que responden a una necesidad de crear modos de vida donde no exista una tendencia hacia la jerarquización, y además delimitan un territorio específico.

La construcción de *fronteras* o delimitación de *espacios propios*, que, en cierta tradición no-violenta, se denominan *zonas de paz*. Se trata de la construcción y mantenimiento de territorios-corporales y espaciales- donde la *penetración del adversario* se dificulta al máximo, porque hay cuerpos –individuales o colectivos- o barreras materiales y sociales que la impiden. La idea de frontera es básica en cualquier terreno de la lucha social, porque marca la posibilidad de construir un *territorio propio* donde empezar a experimentar el modelo por el que se lucha.¹⁷⁰

Las fronteras de hecho se pueden convertir no sólo en físicas sino culturales o sociales, valiéndose de ciertos principios como son preferir la visibilidad por encima de la invisibilidad, las comunidades de paz pasan de querer ser ignorados por los actores armados, a mostrarse y llamar su atención, quieren que los vean a pesar del riesgo que ello significa.

Por fuera de la comunidad de paz, subsistir económicamente les implicaba a los habitantes de San José de Apartadó entrar en una dinámica de mercado y competencia, que relacionada con los eventos de violencia implicaba una dependencia mayúscula. Dentro de la comunidad, si bien siguen teniendo un cierto grado de dependencia sí cambiaron la dinámica de mercado porque ahora están buscando una autonomía económica basada en el autoconsumo.

Concluimos este capítulo haciendo referencia a las dificultades con las que se han encontrado en su camino, más allá del ámbito de la guerra armada, desafortunadamente están inmersos en una guerra de pensamiento ya que la ideología del orden social tal como sucede en Colombia favorece las relaciones de competencia, individualismo, fomentadas por el Estado, por encima de las opciones comunitarias, populares y colectivas, por lo tanto los enfrentamientos mediáticos son constantes, forman parte de una dinámica de ataque y descredito en donde se les ha tachado de germen de la guerrilla, conspiradores, y ayudantes del narcotráfico, entre otras cosas.

¹⁶⁹ Ameglio Pietro, *op. cit.*, p. 188.

¹⁷⁰ Ameglio Pietro, *op. cit.*, p. 198.

Conclusiones

La Comunidad de Paz de San José de Apartadó, ha sido parte del proceso de humanización de la sociedad colombiana, son una sociedad que forma parte de un contexto de guerra tanto nacional como regional, y que se ha visto involucrada gracias a un proceso histórico en la dinámica de la violencia en ocasiones como víctimas, en ocasiones como verdugo. Las acciones de las personas que forman la comunidad se establecieron a partir de un principio de respeto a la vida y del empoderamiento de sí mismo, decidiendo no continuar dentro de la espiral de violencia que los absorbe y estableciendo un respeto para su gente y su territorio.

A través de esta investigación se ha podido concluir que efectivamente la comunidad de paz se puede estudiar desde una perspectiva de la no-violencia, dado que decidieron poner un alto a un sistema de injusticia y violencia con sus propios medios, valiéndose de los recursos tanto materiales como humanos que pudieran conseguir por su cuenta, actuando bajo un principio de respeto a la vida. Este tipo de acciones no son únicas de un contexto o un momento histórico preciso, sino que han acompañado a la historia de la humanidad, de ahí la importancia de un movimiento como el gandhiano que le puso nombre y apellidos a este principio de acción, permitiendo la comprensión, el avance y el estudio de sus características de los hechos ocurridos para así poder aportar a en las acciones que están por ocurrir.

La gente de la comunidad, supo primero tomar conciencia de su realidad, este acto implica primero entender en qué sentido cada persona es víctima, pero también analizar hasta qué punto se es responsable de un acto de injusticia. En la India por ejemplo se dieron cuenta de que a pesar de que existía un repudio hacia la colonización inglesa, eran ellos los hindúes quienes compraban y participaban en el comercio de la tela importada. La decisión de no comprar más dentro de los establecimientos ingleses fue uno de los ejemplos en lo que ellos demostraron que no debían continuar con la reproducción del modelo que habían tenido siempre. De igual manera, los habitantes de la comunidad comprendieron que ellos estaban aportando en la dinámica de violencia, al permitir que ingresaran integrantes de las fuerzas armadas dentro de su territorio, al comprender que ellos no debían establecer ningún tipo de relación con el conflicto, y estableciendo así la neutralidad de su persona y de su espacio. Sin embargo, tomar conciencia no implica necesariamente que se va a actuar bajo una perspectiva pacifista, por tanto es necesario establecer una filosofía de acción.

Son diversas las circunstancias que pueden llevar a un movimiento a establecer principios pacifistas, desde mirar en otras experiencias hasta el hecho de contar con una filosofía de vida propia, Gandhi lo hizo a través de la palabra aprendida de otros filósofos, y al mismo tiempo de su propia religión y su sistema de creencias. En el caso de la comunidad vemos que existen dos factores fundamentales, primero la afiliación a grupos religiosos católicos, que estuvieron presentes desde que se genera la idea de la comunidad hasta nuestros días con apoyo moral y material. Y por otro lado porque las circunstancias así lo han marcado, el contexto colombiano y la constante división en grupos armados de diversa índole, han dejado en claro que si se desea una transformación de la realidad, tiene que hacerse sin armas.

Un elemento más que permite comprender cómo en San José de Apartadó se está llevando a cabo un acto de no-violencia, es que han desarrollado a la par de un trabajo exterior, un trabajo interno, es decir que se están creando dinámicas sociales que van encaminadas a establecer una filosofía de vida donde se retomen valores colectivos, como el respeto, la igualdad, el trabajo en equipo, con lo que se busca replantear las dinámicas culturales que normalmente estaban encaminadas hacia el prejuicio y odio social, permitiendo que sea más sencillo el establecimiento de la violencia en diversas facetas dentro del contexto de la vida diaria.

Desde un nivel educativo, y económico, la comunidad busca encaminar sus condiciones de vida, a algo más humano, partiendo del valor personal como individuos y como colectivo, inculcando y transformando la parte de su realidad que pueden transformar en lo inmediato, pero también con la idea de abarcar a mayor escala.

La influencia de la comunidad no se limita a un marco territorial, el establecimiento de comunidades de este tipo en Colombia van en aumento, aunque algunas no se asuman con el nombre de Comunidad de Paz, sí establecen principios pacifistas y recalcan la necesidad de permanecer neutrales en el conflicto. Además del apoyo internacional que ha servido para la difusión y para dar cuenta de que la sociedad civil se está organizando y se está uniendo, demostrando que ante un panorama poco prometedor hay mecanismos, hay formas y hay capacidad para contrarrestarlo.

Damos cuenta en este trabajo de que la literatura respecto a la no-violencia es basta, vemos que los autores han planteado un análisis de la misma y no sólo en los términos gandhianos, sino que han sido más incluyentes en cuanto a otros movimientos más recientes en todo el mundo,

considerando no sólo aquellos que hacen referencia a Gandhi, sino a todo aquel que mantenga un posición y una acción activa sin violencia. Específicamente en América Latina vemos que existe ya un camino bien recorrido respecto al tema y que se ha materializado a lo largo y ancho del continente, autores retoman y citan a Gandhi para compararlo con ejemplos latinoamericanos, y los ejemplos latinoamericanos también, nos hacen pensar en movimientos gandhianos. Lo que podemos observar es que la práctica retroalimenta a la teoría y viceversa por lo que la construcción de una literatura respecto al tema de la no-violencia se ha ido construyendo poco a poco y a la par de las acciones.

Vimos como América Latina es una región que por su historia social y cultural es cuna tanto de acciones de violencia, como de injusticia social, mismas que han generado movimientos para contrarrestarlas, siendo especialmente importantes para este trabajo aquellos en donde se hacen presentes métodos no violentos, como es el caso de las Madres de Plaza de Mayo, el movimiento estudiantil en Chile, la organización del pueblo en contra de la represión de Pinochet, o el movimiento sindical de los caucheros liderado por Chico Mendes. En conjunto con otros movimientos ya señalados anteriormente forman un grupo representativo de movimientos en América Latina que han partido de métodos de lucha social sin violencia, su interpretación y estudio se hace a través de la no-violencia porque cumplen con las características como son la toma de conciencia, y el uso de métodos como la no cooperación y la desobediencia civil. El reto a nivel regional también es grande, ya que estudiar estas acciones del pasado adquieren un sentido en el momento en que se contraponen con el presente y se proyectan hacia un futuro, a pesar de la larga historia vivida en la lucha por la justicia, América Latina tiene todavía mucho trabajo por hacer y es responsabilidad de sus habitantes buscar la manera de lograr que esta tierra que habitamos sea un lugar mejor para vivir.

Nos dimos a la tarea de establecer aquellas características relacionadas con la región del Urabá, es decir establecer un marco histórico, político, económico y social que nos permitiera comprender los fenómenos de violencia que han tenido lugar en la región, a través de la presencia de diversos actores como son la guerrilla, el narcotráfico, la industria bananera, y que nos han permitido observar cómo es que Urabá es una región ubicada en un punto estratégico que vivió un proceso de poblamiento y colonización muy rápido, combinando elementos geográficos de explotación natural y social, con elementos de posicionamiento geopolítico, logrando ser así foco de violencia desmedida única en el país. Apartadó hace parte de esta región viviendo este proceso

regional de manera particular, con un alto índice de desplazamiento forzado, se posiciona como un punto especial en la región en donde se dieron las condiciones necesarias para el surgimiento de una alternativa a la violencia en la Comunidad de Paz de San José de Apartadó.

Este trabajo nos muestra como San José de Apartadó es un ejemplo de no-violencia para América Latina y para el mundo entero, porque son el día de hoy un grupo que ha logrado resistir los embates, los intentos por hacer que decaigan no han sido pocos, el mundo atraviesa el día de hoy por un momento en que se nos permite dar a conocer ejemplos como el de Apartadó, hablar de los derechos humanos y establecer marcos políticos y jurídicos para la prevención de delitos en contra de la humanidad; sin embargo nos enfrentamos ante el hecho de que las violaciones a los derechos humanos siguen presentes, las leyes y las políticas de acción no se cumplen y la humanidad continua viviendo en un mundo lleno de injusticia cometida desde el hombre y para el hombre.

La caracterización de la no-violencia como una herramienta de lucha, que le puede funcionar a América Latina es una tarea que se intenta llevar a cabo aquí, pero que se manifestará únicamente a través de los hechos, sin llegar a pretender que esta es la única salida para nuestros pueblos, si podemos decir que su utilidad a futuro está por demostrarse.

Fuentes

Documentales

CODHES “Desplazamiento y crisis humanitaria” en Informe de la Misión de Observación sobre los efectos del Plan Colombia en los departamentos de Nariño y Putumayo, Colombia, 2004.

Comité Clandestino Revolucionario Indígena-Comandancia General del Ejército Zapatista de Liberación Nacional *Comunicado, 10 de junio de 1994*, Chiapas, México.

Comunidad de Paz de San José de Apartadó *La Historia Vivida*,

Comunidad de Paz de San José de Apartadó, *Declaración relativa a la Comunidad de Paz de San José de Apartadó*.

Comunidad de Paz de San José de Apartadó, *Nuestros Principios*

Confederación de Estudiantes de Chile, *Nuestros Objetivos*.

Ministerio de Justicia y del Derecho *Ley de Víctimas y Restitución de Tierras y sus Decretos Reglamentarios*,

Secretaría del Senado, República de Colombia, *Ley 387 de 1997*

Bibliográficas

Ameglio, Pietro Patella, Gandhi y la desobediencia civil. México hoy, Plaza y Valdés, México, 2002.

Amnistía Internacional, Colombia retorno a la esperanza, las comunidades desplazadas de Urabá y del Medio Atrato, Editorial Amnistía Internacional, Madrid, España, 2000.

Blumberg Rhoda, Los derechos civiles: la lucha por la libertad en la década de 1960, Teresa Cillo, trad., Ediciones tres tiempos, Argentina, 1984.

Bucheli, Marcelo, Bananas and Business, The United Fruit Company in Colombia, 1899-2000, New York University Press, Estados Unidos, 2005.

D'Escoto Miguel, Antiimperialismo y no violencia, Colección contexto latinoamericano, Ocean Sur, México, 2009.

Dudley, Steven, Armas y Urnas. Historia de un genocidio político, Helena Uribe Garros, trad. Planeta, Colombia, 2008 L Ackerman ckerman Peter, A force more powerful: a century of nonviolent conflict, Palgrave, New York, 2000.

Emir Sader coord. Enciclopedia Contemporánea de América Latina y el Caribe, Clacso, Ediciones Akal, Madrid, 2006.

García, Clara Inés, Urabá: región, actores y conflicto 1960-1990, Universidad de Antioquia, Colombia, 1996.

González Joaquín, Criado del Pozo José (coord.), Educar en la no-violencia: enfoques y estrategias de intervención, Alcalá, Madrid, 2004.

Henry D. Thoreau, La no-violencia arma política, Nova Terra, Barcelona, 1976.

Jean Marie Muller, El coraje de la no violencia, Nuevo itinerario filosófico, Milagros Amado Mier, Trad., Sal Terrae, España, 2001.

Kruegler Christopher, Ackerman Peter, Strategic nonviolent conflict: the dynamics of people power in the twentieth century, Praeger, USA, 1994.

Lang Jack, Nelson Mandela, Javier Albiñana trad. , Anagrama, Barcelona, 2007.

León Patricio, “Dinámica Sociopolítica en Chile: 1970-1983”, en Los Movimientos Populares en América Latina, Siglo XXI, México, 1989.

Lev Tolstói, El reino de Dios está en vosotros, Kairós, Trad. Joaquín Fernández- Valdés Roig-Gironella, Barcelona, 2010.

López Martínez, Mario, Noviolencia: Teoría política y experiencias históricas, Universidad Tecnológica Nacional, Centro de Investigaciones para la Paz, Argentina, 2012.

Luther King, Martin, Un sueño de Igualdad, trad. Joan Gomis, Los Libros de la catarata, España, 2001.

MarsiskeRenate, Movimientos Estudiantiles en América Latina: Argentina, Perú, Cuba y México 1918-1929, UNAM, México, 1989.

Mauricio Souza, Complot contra el amazonas, la Fascinante Historia de la Lucha de Chico Mendes, Virginia Verdugo trad., Diana, México, 1992.

Medina, Carlos, Conflicto armado y procesos de paz en Colombia, Universidad Nacional de Colombia, Colombia, 2009.

Merton Thomas, Gandhi y la no violencia: una selección de los escritos de Mahatma Gandhi, Trad. Carmen Castells, Oniro, España, 1998.

Noche y Niebla, Caso tipo No. 6, Panorama de Derechos Humanos y violencia política en Colombia, Banco de Datos de Violencia Política, Bogotá, 2005.

Palacios Marco, Frank Safford, Colombia: país fragmentado, sociedad dividida, Grupo editorial Norma, Colombia, 2005.

ParentJacquemin, Juan María, La acción no-violenta: bases teóricas y sugerencias prácticas, Universidad Autónoma del Estado de México, México 2001.

Pécaut, Daniel, “Las FARC: fuentes de su longevidad y de la conservación de su cohesión” en Análisis Político, No. 63, mayo-agosto, Bogotá, 2008.

Revkin Andrew, Chico Mendes: su lucha y su muerte por la defensa de la selva amazónica, Maricel Ford trad., Paidós Mexicana, México, 1992.

Reyna, José Antonio, Gandhi y la no violencia, Monte Ávila Editores, Venezuela, 1985.

Zapata Jiménez, Myriam, La construcción simbólica del tejido social: Adaptación y protección de la población en situación de desplazamiento forzado, tesis para obtener el título de Doctora en Estudios Latinoamericanos, UNAM, 2009.

Hemerográficas

Arellano Lendro, “Mandela”, en La Jornada, número 829, 23 de enero de 2011.

Bejarano, Ana María, “La violencia regional y sus protagonistas: el caso de Urabá”, en Análisis Político, Universidad Nacional de Colombia, No 4, mayo-agosto de 1988, pp. 54-67.

Cascon Paco, “Acción Directa no violenta y Desobediencia civil”, en Revista Illacrua No. 92, Editorial Icaria, Barcelona.

Escobar Uribe, “Las comunidades de Paz como modelo de cooperación” en Revista Colombiana de Filosofía de la Ciencia, año/vol. VIII, No. 16-17, Universidad del Bosque, Colombia, 2007, 49-60.

Gaviria Carlos Felipe, Muñoz Juan Carlos, “Desplazamiento forzado y propiedad de la tierra en Antioquia, 1996-2004” en, Lecturas de Economía, Universidad de Antioquia, núm.66 (enero-junio), 2007, pp. 9-46.

González Bustelo, Mabel, “Desterrados: el Desplazamiento Forzado sigue aumentando en Colombia” en Convergencia, año 9 número 27, revista de ciencias sociales, Universidad Autónoma del Estado de México, 2002, pp. 41-78.

Lira Elizabeth, Psicología del Miedo y conducta colectiva en Chile, en Boletín de AVEPSO (Asociación Venezolana de Psicología Social), Julio de 1989, Instituto Latinoamericano de Salud Mental y Derechos Humanos, Chile.

Mendoza Piñeros, Andrés, “El desplazamiento forzado en Colombia y la intervención del Estado” en Revista de Economía Institucional, Universidad Externado de Colombia, Vol. 14, No. 26, Primer semestre/2012, pp. 169-202.

Muñoz Lopera, John Mario. “La paz bajo la sombra indeleble de la guerra: una experiencia de construcción de ciudadanía en la comunidad de paz de San José de Apartadó (Antioquia, Colombia)”. En, Boletín de Antropología Universidad de Antioquia, Vol. 22 N.º 39, 2008. pp. 159-184.

Ramírez Tobón, William, “Estado y Crisis Región El caso de Urabá”, en Análisis Político, No. 20, Septiembre-Diciembre, Bogotá, 1996, pp. 23-38.

Roldan, Mary, “Urabá y el occidente Antioqueño” en A sangre y fuego la violencia en Antioquia Colombia 1946-1953, Instituto Colombiano de Antropología e Historia, Colombia, 2003.

Valenzuela Pedro, “Conflicto armado, neutralidad y no violencia: Experiencias desde la base”, en Colombia ante los retos del siglo XX, desarrollo, democracia y paz, Manuel Alcántara Sáez, et al. Eds., Ediciones Universidad de Salamanca, España, 2001.

Electrónicas

Ban Ki-moon, “Mensaje del Secretario General para 2011”, en línea, <<http://www.un.org/es/events/nonviolenceday/sgmessages.shtml>>, (17 de septiembre de 2012).

Colectivo Gandhiano, Pensamiento en voz alta, Serpaj Morelos-picaso, en línea, <<http://www.pensarenvozalta.org/>>, (21 de septiembre de 2012).

Croissant, Pierre. "Non-violencepolitique", dossier 2 y "Alternatives non violentes" n. 39, traducción Oveja Negra, “Huelga de Hambre contra la dictadura en Bolivia 1978”, <http://www.noviolenca.org/experiencias/bolivia.htm>, (15 de enero de 2012).

De la Calle Ángel Luis, “Una huelga de Hambre cambió los planes de Banzer” en El País, 10 de febrero de 1978, España, en línea, <http://elpais.com/diario/1978/02/10/internacional/255913214_850215.html> (28 de septiembre de 2012).

Diana Carolina Durán Núñez, “Estado tiene responsabilidad en la masacre de San José de Apartadó.” en El Espectador, 7 de febrero de 2013, en línea, <http://www.elespectador.com/noticias/judicial/articulo-403575-estado-tiene-responsabilidad-masacre-de-san-jose-de-apartado>, (18 de mayo de 2013).

Garcés Sotomayor, Antonia, Los rostros de la protesta, actores sociales y políticos de las jornadas de protesta contra la dictadura militar (1983-1986), en línea, Universidad de Santiago de Chile, 2011, <http://www.archivochile.com/carril_c/cc2012/cc2012-030.pdf> (25 de septiembre de 2012). (tesis online).

Grez Toso, Chile 2012: el movimiento estudiantil en la encrucijada, Le monde diplomatique, enero-febrero 2012, en línea, <http://www.lemondediplomatique.cl/Chile-2012-el-movimiento.html>, (16 de enero de 2013).

Henry David Thoreau Biography, en línea, < <http://www.thoreau-online.org/henry-david-thoreau-biography.htm>>, (19 de enero de 2013).

Historia del Servicio Paz y Justicia, en línea, <http://www.adolfoperezesequivel.org/?page_id=90>, (21 de septiembre de 2012).

Información General de Colombia, presentada por Agencia de la ONU para los refugiados, en línea, <[http://www.acnur.org/t3/index.php?id=166&tx_refugiadosamericas_pi1\[uid\]=COL](http://www.acnur.org/t3/index.php?id=166&tx_refugiadosamericas_pi1[uid]=COL)>, (20 de enero de 2013).

La Marcha del 5 al 8 de Mayo los resultados, Red por la paz y Justicia Morelos, en línea <http://redporlapazyjusticia.org/?page_id=58>, (20 de enero de 2013).

Manifiesto de la Marcha Mundial por la Paz y la No Violencia, en línea, 19 Nov. 2011, <<http://www.theworldmarch.org/index.php?secc=manifiesto>>, (17 de septiembre de 2012).

Naranjo Giraldo, Gloria, “El desplazamiento forzado en Colombia, Reinención de la identidad e implicaciones en las culturas locales y nacional”, en Scripta Nova. Revista Electrónica de Geografía y Ciencias Sociales, Universidad de Barcelona, No. 49, 1 de agosto de 2001, en línea < <http://www.ub.edu/geocrit/sn-94-37.htm>>, (22 de enero de 2013).

NUNVALLUE, “Ataque a otra comunidad de Paz” en El tiempo, 9 de abril de 1999, sección nación, en línea, <<http://www.eltiempo.com/archivo/documento/MAM-919044>>, (15 de noviembre de 2012).

Observatorio del Programa Presidencial de Derechos Humanos y DIH, Dinámica reciente de la confrontación armada en el Urabá antioqueño, en línea, <http://www.derechoshumanos.gov.co/Observatorio/Publicaciones/documents/2010/Estu_Regionales/uraba.pdf>, (22 de enero de 2013).

PeaceBrigades International, Comunidad de Paz de San José de Apartadó, en línea, <http://www.pbi-colombia.org/field-projects/pbi-colombia/about-pbi-colombia/accompanied-organizations/peace-community-of-san-jose-de-apartado/?L=0>, (19 de mayo de 2013).

Red Internacional de Derechos Humanos, Sobre la Larga travesía de La Comunidad de Paz de San José de Apartadó (Colombia) hacia las Naciones Unidas (Suiza): apoyo de la RIDH, en medio de la re-victimización y la indiferencia, en línea, <http://www.ridh.org/index.php/es/noticias-menu/121-sobre-la-larga-travesia-de-la-comunidad-de-paz-de-san-jose-de-apartado-colombia-hacia-naciones-unidas-suiza-apoyo-de-la-ridh-en-medio-de-la-re-victimizacion-y-la-indiferencia>, (19 de mayo de 2013).

Reseña Histórica, Servicio Paz y Justicia en América Latina, en línea<<http://www.serpajamericalatina.org/home.htm>>, (14 de enero de 2012).

Rios Molina, Andrés, Identidad y Religión en la colonización del Urabá Antioqueño, en línea Colombia en la Antropología, Universidad Nacional de Colombia, <http://www.humanas.unal.edu.co/colantropos/documentos/rios_religionuraba.pdf>, (14 de octubre de 2013).

Servicio Paz y Justicia de Colombia, Servicio Paz y Justicia en América Latina, en línea<<http://www.serpajamericalatina.org/home.htm>>,(14 de enero de 2012).

Zunes Stephen, “El Salvador (1944)”, en Nonviolentconflict, en línea, Octubre 2010, <<http://nonviolent-conflict.org/index.php/movements-and-campaigns/nonviolent-conflict-summaries/1403>>, (26 de septiembre de 2012).