

UNIVERSIDAD NACIONAL AUTÓNOMA DE MÉXICO

DOCTORADO EN ESTUDIOS LATINOAMERICANOS



Tesis

**PARTICIPACIÓN Y LUCHA AVA-GUARANÍ EN EL PROCESO
CONSTITUYENTE BOLIVIANO. (2000-2010)**

Presenta

Ma. Teresa González Herrera

Director de tesis

Dr. Adalberto Santana Hernández

Tutores

Dr. Jorge Lora Cam

Dra. Diana Guillén Rodríguez

(2011)



Universidad Nacional
Autónoma de México



UNAM – Dirección General de Bibliotecas
Tesis Digitales
Restricciones de uso

DERECHOS RESERVADOS ©
PROHIBIDA SU REPRODUCCIÓN TOTAL O PARCIAL

Todo el material contenido en esta tesis esta protegido por la Ley Federal del Derecho de Autor (LFDA) de los Estados Unidos Mexicanos (México).

El uso de imágenes, fragmentos de videos, y demás material que sea objeto de protección de los derechos de autor, será exclusivamente para fines educativos e informativos y deberá citar la fuente donde la obtuvo mencionando el autor o autores. Cualquier uso distinto como el lucro, reproducción, edición o modificación, será perseguido y sancionado por el respectivo titular de los Derechos de Autor.

RESUMEN

En este trabajo se analiza la lucha y participación política de los ava-guaraní durante el denominado Proceso Constituyente en Bolivia; se evidencian las particularidades en las demandas de este pueblo indígena, su papel en las movilizaciones y el impacto de sus reivindicaciones. Un análisis de esta naturaleza reconoce diferentes niveles en la realidad económica, política y social, con el objetivo de reconocer implicaciones de estas luchas en las identidades y subjetividades de los ava-guaraní.

El análisis del papel de los ava-guaraní durante el Proceso Constituyente comprendido entre (2000-2010) es una inserción que conduce a un estudio más profundo sobre los cambios que implicaron transformaciones al modelo de Estado, un nuevo discurso sobre el sistema económico, la crisis de las instituciones estatales, el cuestionamiento de los pilares de la democracia liberal, entre otros acontecimientos que constituyeron un hito en la historia contemporánea del país.

Se ha inaugurado un nuevo horizonte para los pueblos indígenas y en el marco de esta coyuntura, se analizaron la apertura, pero también los nuevos límites que el reciente orden social ha impuesto acerca de lo que puede ser dicho o cuestionado por los movimientos. Este estudio desborda el momento histórico para reconocer la existencia de cambios estructurales, se busca desmitificar los discursos sobre la democracia, derechos humanos y multi-culturalismo que dibujan un panorama de magnanimidad para los indígenas.

ABSTRACT

This study analyses the ava-guaraní's struggle and their political participation during the Constituent Process in Bolivia; the characteristics from the guaraní's demands and their roll in the indigenous demonstrations became evident just as the importance from their claims has. This analysis recognizes different levels in political, economical and social reality; it even contemplates that this fights carry implications in the ava-guaraní's identities and subjectivities.

This analysis of the roll of the guaraní nation during the Constituent Process in Bolivia (2000-2010) leads to a deeper study of state-model transformations, a new discourse about the economic system, the crisis of state institutions, the questioning about liberal democracy grounds and certain historical facts that marked the contemporary face of the country.

New horizons have been broadened by the indigenous nations, and in this historical framework, we analyze the expansion but also new restrictions that this developing social order has imposed about what can be said or questioned by social demonstrations. This study goes beyond the historical framework to recognize the existence of structural changes and attempts to explore the discourse about democracy, human rights and multiculturalism, that paint a magnanimous political and economical scene for the indigenous nations.

Para Alfonso, mi madre y Luisa.

AGRADECIMIENTOS

A todos los ava-guaraní que me permitieron ingresar a sus comunidades y aprender de sus experiencias, historia y cultura.

Yasoropai opaete tetära reta chembori kwae mbaraviki pe.

A mis tutores Dr. Adalberto Santana, Dra. Diana Guillén y Dr. Jorge Lora por su paciente consejo y valiosa asesoría a lo largo del proceso.

A mis sinodales Dra. Gaya Makaran y Dra. Maya Aguiluz cuyas recomendaciones me ayudaron a perfeccionar mi trabajo y a descubrir nuevas posibilidades.

En Bolivia al Lic. Adalid Montaña (CEJIS), a Jürgen Riester, a Xavier Albó por compartir su experiencia conmigo.

Al Posgrado en Estudios Latinoamericanos de la UNAM, al CONACYT, al Viceministerio de Descolonización en Bolivia, al CEJIS, por el apoyo otorgado para la realización de este trabajo.

A todos los que de una u otra forma lo hicieron posible.

ÍNDICE

INTRODUCCIÓN	11
Planteamiento del problema.....	15
Justificación.....	17
Consideraciones teórico-metodológicas.....	19
Estructura del trabajo.....	23
CAPÍTULO I. CONDICIONES PRECEDENTES	27
1. Momentos Constitutivos.....	28
1.1 Elementos estructurales	31
2. Resabios de relaciones coloniales.....	32
2.1 En el sistema económico.....	33
2.2 Expresiones en el sistema social	35
2.2.1 Colonialismo Interno	36
2.3 Expresiones en el sistema político.....	38
2.3.1 Estructura liberal-colonial del Estado.....	39
2.3.2 Legislación y participación política en el Estado mono-cultural.....	40
Reflexiones del capítulo.....	42
CAPÍTULO II. PROCESO CONSTITUYENTE	43
1. Fases del Proceso Constituyente.....	47
2. El parte-aguas de las elecciones de 2005	49
3. Construyendo caminos a la participación.....	52
4. El papel de los partidos políticos en la coyuntura.....	54
Reflexiones del capítulo.....	56
CAPÍTULO III. LOS AVA-GUARANÍS	57
1. Tupí-guaraní en las tierras bajas	58
2. Ñande Reko. Rasgos identitarios de los ava-guaraní.	61
2.1 La 'Tenta' guaraní.....	62

3. Acontecimientos bélicos en tierras guaraníes.....	64
3.1 La Batalla de Kuruyuki.....	64
3.2 La Guerra del Chaco	65
4. Situación de los ava-guaraníes.....	67
4.1 Cautiverio y servidumbre en haciendas.....	68
4.2 Desterritorialización.....	72
4.3 Relaciones de los guaraníes con otros grupos.....	74
Reflexiones del capítulo.....	77
IV. IDENTIDADES INDÍGENAS ¿PUEBLOS O NACIONES?	78
1. Identidad en movimiento.....	79
2. ¿Indios, indígenas o pueblos originarios?.....	81
2.1 Los Indios de Bolivia.....	82
2.2 Los Indígenas de Bolivia.....	83
2.3 Caracterización de los Pueblos originarios.....	86
2.4 Los Campesinos.....	88
3. Identidades indígenas en el siglo XXI.....	89
4. ¿Etnias o naciones?, las implicaciones de estas categorías en Bolivia.....	93
5. Historias rebosantes de rebelión	98
5.1 Características de los Movimientos indígenas	102
Reflexiones del capítulo.....	104
CAPÍTULO V. ASAMBLEA CONSTITUYENTE	105
1. Legislación sobre participación política anterior al 2005.....	106
2. Confederación de Pueblos Indígenas de Bolivia (CIDOB).....	108
2.1 Origen y estructura	108
2.2 Manifestaciones realizadas con la CIDOB.....	110
3. La Asamblea del Pueblo Guaraní (APG).....	115
4. Asamblea Constituyente y participación guaraní.....	117
4.1 La aprobación de la nueva Constitución Política del Estado.....	118
4.2 Reformas introducidas por la nueva Constitución Política del Estado.....	119
Reflexiones del capítulo.....	123

CAPÍTULO VI. IMPLICACIONES DE LA DESCOLONIZACIÓN	124
1. ¿Qué es la descolonización?.....	125
1.1 Antecedentes y delimitación del concepto.....	126
2. La descolonización en Bolivia.....	128
2.1 El Estado Plurinacional y el proyecto de descolonización.....	132
2.2 Instituciones, Estado y descolonización.....	134
2.3 Legislación y descolonización.....	137
2.4 Espacios de la descolonización en Bolivia.....	139
3. La descolonización para los guaraníes.....	144
3.1 Ijambae, hacia la liberación.....	146
3.2 Titulación en tierras bajas.....	147
3.3 Reconocimiento de la cultura guaraní	151
4. Organizaciones indígenas frente al proceso de descolonización.....	152
Reflexiones del capítulo.....	157
CAPÍTULO VII. PARTICIPACIÓN POLÍTICA Y LUCHA AVA-GUARANÍ	160
1. Configuración de las movilizaciones.....	161
2. Motivaciones para la lucha y participación	164
3. Cambios que trascienden la coyuntura.....	165
3.1 Del capitalismo andino al socialismo comunitario.....	166
3.2 Movilizaciones y sujetos ava-guaraníes.....	167
3.3 Subjetividad constituyente.....	170
4. Participación Política de los guaraníes en el Estado Plurinacional.....	175
4.1 ¿Desmovilización en el gobierno de los movimientos sociales?.....	179
Reflexiones del capítulo.....	181
REFLEXIONES FINALES	182
Anexo 1.....	191
Actividades realizadas en trabajo de campo.....	191
Presentación de los instrumentos.....	191
Complementariedad de los procedimientos	192
1. Entrevistas.	192
a) Con guaraníes.....	193

b) Con intelectuales bolivianos.....	193
2. Observación participante en comunidades guaraníes:	194
3. Trabajo en el Viceministerio de Descolonización del Estado Plurinacional de Bolivia.....	196
4. Asistencia a seminarios.....	196
Anexo 2.....	198
Guía de entrevista con guaraníes.....	198
Guía de entrevista con intelectuales bolivianos.....	200
Glosario.....	202
BIBLIOGRAFÍA.....	205

INTRODUCCIÓN

*Así como un país no tiene sólo un pasado,
tampoco tiene sólo un futuro.*
Fernand Braudel

La última década en Bolivia (2000-2010) se caracterizó principalmente por las interpelaciones de los movimientos de organizaciones indígenas, sindicatos, juntas vecinales, asociaciones de campesinos y sociedad en general, a la estructura del Estado, el sistema político-económico y social. Este análisis se realiza a través de un marco teórico que comprende cuatro momentos, primero la caracterización del panorama liberal-colonial, posteriormente, estudiamos las luchas relacionadas con la crisis del Estado, en tercer lugar el parte-aguas de las elecciones de 2005 y el cuarto momento del trabajo, se estudia el renovado papel de estos movimientos tras estos acontecimientos.

La coyuntura, denominada 'Proceso Constituyente' asociada principalmente a los cambios a la legislación, comprende también las marchas, los bloqueos, las movilizaciones, las luchas-defensa por los recursos naturales, que cuestionaron la vigencia del modelo de Estado comprendido en la anterior Constitución Política y de la misma forma se tomaron medidas para solicitar su renovación. En esta etapa se cuestionó y desnaturalizó el orden establecido en la sociedad, al tiempo que se abrió un momento de cambios que posibilitó la construcción de nuevos horizontes históricos que finiquitaran el sistema que permitía la opresión y el racismo en sus distintas facetas.

En múltiples ocasiones se han documentado las acciones de los diversos actores que influyeron de una u otra manera en la nueva correlación de fuerzas

políticas durante dicha etapa. Pero fue la participación política de los pueblos indígenas, a través de sus organizaciones y movimientos, quienes mediante su lucha en el panorama político re-significaron de manera importante su papel, al punto de constituirse, como los actores en este proceso de cambios.

Los movimientos indígenas en Bolivia han demostrado, al mundo y a ellos mismos, poseer la fuerza suficiente para destituir presidentes, revertir leyes, hacer modificaciones al texto constitucional y al Estado, así como a las instituciones que lo hacen posible. Escasas movilizaciones alrededor del mundo han contando con semejante poder o han conseguido re-posicionar su rol frente al oficialismo para tener logros de esta envergadura.

Estas luchas encaminadas a finiquitar y/o renovar la anterior configuración del Estado e instituciones opresoras de la diversidad cultural, han implicado una ruptura con las anteriores formas de realizar demandas y propuestas frente al Estado, que han resultado llamativas por su potencial creador de alternativas.

A pesar de la heterogeneidad entre los pueblos indígenas en Bolivia y sus movilizaciones, una de las coincidencias en dicho proceso, fue precisamente la demanda de una Asamblea Constituyente, visualizada como el instrumento que haría posible cambios a la configuración del Estado, en la que los indígenas y su cultura por primera vez ocuparan el papel central en las leyes.

Dado que luchas por el reconocimiento de los derechos de los pueblos indígenas, no son invariables a través del tiempo o independiente a los espacios; su genealogía, contenido y resultados se explican entonces mediante los cambios políticos, económicos y sociales de largo plazo, así como mediante las particularidades de las coyunturas.

Una de las premisas fundamentales que sustenta este análisis, es que los diferentes pueblos indígenas participaron de manera particular de acuerdo a sus características, el perfil de sus organizaciones y los espacios; así mismo, que este proceso no ha impactado de manera homogénea a todas los pueblos indígenas, por ello es necesario descubrir los matices.

Es innegable el protagonismo que han tenido los pueblos del altiplano boliviano (aymaras y quechuas) en este periodo (2000-2010), lo que ha propiciado que los estudios se enfocaran en el análisis de su participación, minimizando o invisibilizando de manera desintencionada el papel que los indígenas de tierras bajas han tenido.

En los análisis sobre esta coyuntura, la diversidad de los sucesos que ocurrieron en el Oriente de Bolivia se pierden de vista, se soslaya muchas veces que cada grupo poseyó una postura, que cada uno configuró su lucha de una manera particular y que la forma en la que participan en el Estado Plurinacional ha recibido diferente atención dejando a algunos pueblos indígenas en abierta desventaja. Buena parte de esta situación se debe al desconocimiento, producto del alejamiento tanto geográfico como vivencial y político con las realidades del Oriente, Chaco y Amazonía.

Es importante tener presente que para poder dibujar un horizonte verdaderamente pluralista en todos los sentidos, es necesario reconocer las historias, creencias, motivaciones y proyectos a futuro de todos los pueblos y grupos que componen el Estado Plurinacional. Este trabajo pretende colaborar con el análisis y reconocimiento de sujetos y sus historias que presenciaron desde otra perspectiva, o ángulos de visión, este momento histórico.

Consideramos que es importante reconocer que no existió una sola forma de plantearse frente al Estado monocultural, sin embargo, en la tarea por resistir y dismantelar los embates del capitalismo y neoliberalismo, se estableció un frente común a partir del origen étnico; una parte de éste, una vez que consiguió los puestos de poder político ha soslayado de muchas maneras la heterogeneidad, tanto de formas de lucha como de creación de alternativas.

Los ava-guaraníes son los actores de este trabajo, se realiza una descripción émica sobre su experiencia de movilización en la última década y sus impresiones en el gobierno del primer presidente indígena en Bolivia. Se realiza un minucioso estudio de los factores que rodearon e impulsaron la participación en

movilizaciones durante esta coyuntura. Finalmente, se presenta una evaluación desde los sujetos sobre los resultados de los cambios políticos, sociales, económicos acaecidos.

En este periodo, el papel de los ava-guaraní, trascendió al de colaboración o apoyo a las iniciativas de los pueblos del altiplano. Su lucha desde el Chaco boliviano poseyó particularidades que han requerido un análisis minucioso que comprende su posición a lo largo de la historia y en durante esta etapa.

Dado que las historias de los ava-guaraní fueron marcadas por la servidumbre en las haciendas, situación perdurable durante las primeras décadas del siglo XXI; sus demandas, aunque tienen ciertas coincidencias con las de los indígenas del altiplano y valles, estuvieron dirigidas fundamentalmente a la restitución de sus territorios y el final de la servidumbre.

Dicho lo anterior, su lucha ressignifica aspectos de la subjetividad y revalora su existencia como pueblo indígena. En el caso de los ava-guaraní, un hecho ilustrativo es que durante el proceso, además de los logros en materia de representación y auto-determinación, se han reconfigurado las relaciones frente a otros grupos, como los *karai*¹ quienes los explotaban en las haciendas, incluso como pueblo indígena han redescubierto su autoestima, su papel como seres humanos que toman decisiones sobre su propia existencia.

Desde las exigencias del contexto, se reconoció la escasa producción documental, acerca de las explicaciones y aportes de los ava-guaraní sobre la coyuntura en cuestión. En este sentido, durante el trabajo se insertó a los sujetos en el análisis de sus movimientos, relacionado con el reconocimiento de lo potenciable de su realidad con miras al futuro.

Cabe destacar, que durante dicho periodo, los indígenas consiguieron cambios importantes en los ámbitos de representación popular, participación en la toma de decisiones y órganos institucionales, mecanismos que el Estado emplea

¹ Denominados así a los blancos o criollos oligarcas y/o terratenientes que explotan su trabajo en las haciendas.

para el cumplimiento de las demandas, reconocimiento de la autonomía y autogestión, entre otros logros, mismos que han sido integrados a la nueva Constitución Política.

Planteamiento del problema

En este trabajo hacemos inteligibles las formas de participación política y lucha (configuración, contenido y flujo) de los ava-guaraní en el proceso de cambios acaecido entre 2000-2010. Al tiempo que fue posible reconocemos su potencialidad como movilizaciones generadoras, es decir, en su capacidad de recuperación de su historicidad y de re-posicionamiento como sujetos sociales.

En el trabajo, se evidencia cómo las tareas y trabajo colectivo de los ava-guaraní, encaminados a las movilizaciones contra el orden establecido en la última década, han beneficiado la re-formulación de diferentes aspectos, a saber, su papel en la política y economía, incluso la concepción que los participantes tienen de sí mismos frente a su contexto social y las acciones que dirigen el rumbo de sus vidas.

A partir del reconocimiento de los dinamismos constituyentes del problema investigado, mediante una reconstrucción articulada² de diferentes niveles lógicos, se estudió el impacto que tiene en la vida de estos actores guaraní de los movimientos sociales la experiencia de participación en movimientos de favor de las modificaciones al anterior sistema político, económico y social.

Se analizaron particularmente los movimientos de organizaciones donde participan guaraní que se mostraron a favor de las reformas al Estado a través de la Asamblea Constituyente en Bolivia.

1. Confederación de Pueblos Indígenas de Bolivia (CIDOB)
2. Asamblea del Pueblo Guaraní (APG)

² Véase Hugo Zemelman, *Los Horizontes de la razón*. Tomo I, Colmex, Anthropos, México. 1987, p. 16.

El año 2000 es un recorte del tiempo elegido por ser una contingencia que cambió radicalmente el panorama del país andino dadas las luchas por los recursos naturales, la tierra y la dignidad tanto en Oriente como en occidente. El momento de cierre de análisis se realizó en diciembre 2010 después de la contingencia de los *referéndums* realizados en Bolivia, el análisis de los efectos de la aprobación de la nueva Constitución Política del Estado y la renovación del mandato del MAS.

Los movimientos indígenas, durante el periodo que analizamos, revelaron aspectos clave de la justicia social, así como los escasos medios oficiales disponibles en ese momento para lograrlos. Este tipo de movimientos poseyeron además, una ideología política y propuestas delimitadas lo que los ubicó en una posición determinada en la escena social.

Incluso, estos movimientos han intentado por las vías institucionales resolver sus problemas, pero sin respuestas satisfactorias, y las movilizaciones e insurrecciones, han sido otra alternativa. El potencial de este fenómeno es que estos movimientos, proponen alternativas y transformaciones que adquieren inusitada importancia en la sociedad³.

De lo anterior, se desprenden las preguntas que dan forma a este trabajo:

-¿Cuál fue la participación política de los ava-guaraní en el Proceso Constituyente boliviano (2000-2010)?

-¿Cuáles son las características de las luchas y movilizaciones guaraní que apoyaron el Proceso Constituyente (2000-2010)? (estructuras, demandas, acciones, ideología política, propuestas)

-¿Qué efectos tuvo en la vida de las comunidades la participación de estos movimientos guaraní en el Proceso Constituyente?

-¿Cómo ha trascendido esta coyuntura (2000-2010) en los cambios estructurales del país (aspecto ideológico, económico, político y social)?

De manera paralela conviene preguntarse acerca de las particularidades de estos movimientos:

³ Véase José Seoane, y Taddei, E. *Resistencias mundiales: de Seattle a Porto Alegre*. CLACSO, Buenos Aires, 2001.

-¿Qué acontecimientos enmarcan el surgimiento de los movimientos indígenas guaraníes que demandaron las reformas al Estado? (contexto histórico, socio-político)

-¿Cuál ha sido la participación de las organizaciones guaraníes en el proceso de la Asamblea Constituyente en Bolivia? (posibilidades concretas de cambio, representatividad, modificación de las instituciones, modificación en las relaciones sociales de discriminación, etc.)

-¿En cuáles aspectos han experimentado cambios estos movimientos sociales en el marco del proceso de descolonización?

Se analiza el ideario político de estas movilizaciones y su impacto en las transformaciones políticas y sociales que acaecieron en Bolivia. Se dilucida el papel que juegan estos actores políticos y su participación en estas transformaciones; se estudió la movilización, entendida ésta como principal elemento de la participación política pero no el único, para comprender la importancia de la actuación de la sociedad civil en los últimos años y los obstáculos para lograr el cambio.

Justificación

El flujo de estos movimientos indígenas de la última década fue tan precipitado que superaron las teorizaciones precedentes; se hicieron necesarias nuevas explicaciones dado a que algunas ya eran obsoletas o dado el momento histórico de su surgimiento y compromiso con el orden establecido, resultaban tendenciosas e incluso mutilantes.

No es posible hablar de sujetos-indígenas participantes en movimientos sociales de manera general en Bolivia, se requiere reconocer contextos de cada pueblo y de su participación, este trabajo está encaminado en este sentido.

El análisis de la participación de los indígenas ava-guaraníes en el Proceso

Constituyente resulta de vital importancia, éstos se posicionaron por primera vez junto con otros pueblos indígenas del Oriente boliviano, como los actores del cambio. El abordaje de las estrategias y formas de participación guaraní contribuye al proyecto de explicitar su potencial creador de nuevos horizontes para el futuro.

La realidad de los guaraní es reveladora dado que son el grupo más numeroso de los pueblos indígenas que habitan las tierras bajas de Bolivia, y comparten situaciones similares con otros habitantes del Oriente, Chaco y Amazonía cuya realidad es escasamente conocida.

La importancia de esta tesis reside en que analiza los elementos que propiciaron la lucha, la composición y estructura de la misma así como los resultados desde la visión de los propios indígenas guaraní. Asimismo, el marco teórico y este análisis permiten inscribir esta coyuntura en un panorama histórico, de larga duración, que aborda las implicaciones y balance del proceso de reformas al Estado como parte de flujos históricos de mayor complejidad.

Durante esta coyuntura de cambios políticos caracterizado por el incremento de la representación indígena es necesario reconocer los elementos del Estado anterior relacionados con el malestar de las minorías étnicas y sociales para no estar destinados a reproducirlos. Además, relacionado con las restricciones a las que muchas veces se enfrentan estos grupos, han elaborado originales formas de participación en la vida política que merecen un examen detenido y que constituyen aportes importantes para Latinoamérica.

Agradecemos a los ava-guaraní permitirme servirles a través de mis letras como medio para que su voz y situación sea conocida en otras latitudes. Esperamos que este análisis incentive al debate y estudio de las estructuras subyacentes de la situación actual, que permita la proliferación de obras desde y para este pueblo indígena.

Consideraciones teórico-metodológicas

En el análisis de las formas de participación ava-guaraní, se partió de la naturaleza del objeto de estudio así como de sus dinamismos constitutivos, para determinar la organización y las herramientas conceptuales para su comprensión. Fundamentalmente, se incorporó a los sujetos-guaraní en el análisis de las movilizaciones debido a que ellos poseen sus propias explicaciones de la coyuntura y reconocen los distintos flujos a largo plazo que la comprenden.

Primero, es necesario mencionar que en Bolivia existe una importante controversia acerca del uso de las categorías para referirse a los grupos indígenas, consideramos que buena parte del empleo depende del lugar de enunciación y con cuáles objetivos se hace. En este contexto, el debate se ha resuelto provisionalmente denominando a cada grupo como ellos mismos se identifican, sin embargo, consideramos que denominar a unos como naciones, a otros como pueblos, campesinos e incluso etnias, generaría confusión.

En este trabajo nos referimos como 'pueblos indígenas'⁴ a los grupos que se reconocen con la misma identidad étnica en Bolivia, a saber, aymaras, quechuas, guaraní, chiquitanos, ayoreos, moxeños, etc. para evitar la confusión por el empleo de categorías como 'nación' que desde determinados abordajes académicos simplemente no coincidirían. También incluimos un apartado donde analizamos el debate y las implicaciones del uso de 'nación indígena', 'etnia' y 'pueblo'.

Es importante aclarar que entendemos 'lucha' como aquellos encuentros violentos, no necesariamente por ser bélicos sino por constituir rechazos abiertos, emancipaciones, choques ideológicos, la defensa de principios que rompen con las vías institucionales de participación y comunicación con el Estado, que buscan instituir nuevos órdenes, abrir los horizontes de alternativas para dirigir el país y la

⁴ Este término también es empleado por organismos internacionales como la Organización de Naciones Unidas, cuya declaración del 13 de septiembre de 2007 fue tomada en cuenta para la redacción de la nueva Constitución de 2009.

convivencia de la heterogeneidad.

Por otro lado, la participación la analizamos en dos niveles lógicos, el primero, constituye los contactos físicos, la cohesión, empatía, los procesos cara a cara que se generaron entre los sujetos que compusieron los movimientos indígenas durante esta coyuntura. Y el segundo nivel lógico es la participación política entendida como una categoría más amplia que comprende además a las acciones de las organizaciones indígenas por la vía electoral, la comunicación con el Estado, las apelaciones a través de los órganos oficiales, el empleo de la legislación, es decir, la relación de estas organizaciones con el gobierno y con otros grupos sociales. Acciones como la de los movimientos indígenas en esta coyuntura, en una estructura de Estado que conservaba para sí el monopolio del poder legítimo, nos evocan a las palabras de Max Weber: *“La “política” sería así para nosotros: aspiración a la participación en el poder, o la influencia sobre la distribución del poder, ya sea entre Estados o, en el interior de un Estado, entre los grupos humanos que comprende.”*⁵

Se investigó el impacto de las movilizaciones a partir de la naturaleza y configuración de sus acciones colectivas, desde la visión de sus participantes, este nivel de análisis permitió una aproximación al grupo como un conjunto que provisto de intencionalidad se encuentra con recursos y límites trascendentes.

Las movilizaciones de la última década, confluyeron al manifestarse en contra el modelo neoliberal, los efectos negativos del capitalismo como sistema económico promotor de desigualdad, la corrupción, los resabios del colonialismo. Estos movimientos pugnaron por implantación de un nuevo orden social, uno donde el desarrollo fuera más incluyente y equitativo, donde el pluralismo y la diversidad fueran reconocidos. En el análisis de los elementos particulares de la participación de los ava-guaraní, nos concentramos en la forma y contenido de la misma, y cuando consideramos necesario hicimos referencia a lo que sucedía con las movilizaciones en otros lugares como en el altiplano.

⁵ Max Weber, *Economía y sociedad*, Fondo de Cultura Económica, México, 2008, p. 1056.

Es innegable que la realidad es más compleja que las teorías, los movimientos sociales han sido un buen ejemplo de cómo el análisis supone más que una sola propuesta conceptual para explicar la estructura y flujo de estos fenómenos *sui generis*. Cada movimiento posee peculiaridades que no son directamente equiparables a las de otro, y en caso de encontrar similitudes, éstas son útiles sólo en la medida que ofrecen luz para el entendimiento de nuevas dimensiones.

Respecto al marco de abordaje, la visión es totalizante, es decir, analizamos las estructuras, acciones y subjetividad de los actores que participaron en los movimientos. La totalidad como recurso metodológico implica la articulación disciplinar; esto provee la posibilidad de examinar las ideologías, los proyectos políticos, culturales y propuestas alternativas de las movilizaciones.

En el análisis de esta coyuntura, se problematizó el papel de los pueblos indígenas, para tal empresa además de la categoría de clase y etnia, se incluyó la visión desde la subjetividad en el análisis para reconocer el impacto de la participación en los movimientos sociales. Este es un punto importante en este trabajo es la recuperación de los sujetos en los movimientos sociales, para lo cual nos apoyamos de los aportes de Hugo Zemelman:

Si estudiamos a éste desde la perspectiva de los sujetos, nos estará reflejando la capacidad de producción de conflictos y de sus alcances, según la naturaleza de los sujetos; pero también estaremos abordando la cuestión de cómo el conflicto cumple una función en la reproducción de éstos, o, por el contrario, contribuye a debilitarlos, incluso a desmovilizarlos.⁶

Por 'subjetividad' además entendemos el conjunto de acciones y significados sobre la vida referidos al mundo y a ellos mismos (identidad), por ejemplo, su auto-definición como indígenas que cuestionó y negó el papel secundario atribuido por los grupos dominantes. Se presentará una descripción émica del impacto de la participación en el Proceso Constituyente, así como los efectos en su vida cotidiana, e incluso en la identidad que pueden estar relacionadas con esto.

Para aclarar la relación que prevalece en nuestro trabajo entre la

⁶ Hugo Zemelman, 1987, *op. cit.*, p. 16.

subjetividad y movimientos sociales citamos a Lidia Fernández y a Eugenia Ruiz:

Los grupos, las instituciones, los movimientos sociales, son pantallas de proyección en las que circulan, personajes, posiciones, voces, que conforman la singularidad de un sujeto histórico, pero es preciso escuchar algo más entender qué dice ese sujeto, quién habla en él, de dónde procede su voz para entender la complejidad presente en las subjetividades de los movimientos colectivos.⁷

Dado que estos fenómenos requieren de esta mirada totalizante, hemos empleado también la propuesta metodológica de Hugo Zemelman, acerca de la reconstrucción articulada. *“Estamos obligados a comprender que no es suficiente con explicar los fenómenos, sino que tenemos que transformarlos en espacios de posibilidades para reconocer opciones de otras prácticas sociales vinculadas a sujetos todavía no reconocidos.”*⁸

Ello implica la reflexión sobre el significado de los conflictos sociales como expresiones y posibilidades de nuevas relaciones, tanto colectivas como interpersonales. El análisis del conflicto se realizará sobre los dinamismos constitutivos del mismo, como procesos en movimiento, no como fenómeno estático sino que mediante de su conflictividad adentrarse a la dinámica social de la que son parte y de la cual también son un síntoma de estructuras de larga duración.

La conveniencia de emplear la propuesta de Hugo Zemelman recae en que la observancia por la construcción de la teoría con base en la realidad que se estudia, el abordaje de fenómenos invita a evaluar la conveniencia de conceptos ya existentes y de ser necesaria la creación de novedosas explicaciones que den cuenta de la realidad analizada.

Un punto importante de la metodología es el análisis de la potencialidad de la subjetividad colectiva con diferentes formas de expresión organizativa⁹ que en el caso de los guaraníes han sido poco analizadas, los repertorios de acción¹⁰ y

⁷ Lidia Fernández y Eugenia Ruiz “Subjetividades emergentes, psiquismo y proyecto colectivo” en Zemelman Hugo, *Subjetividad: umbrales del pensamiento social*, Anthropos, UNAM, México, 2005, p. 97.

⁸ Hugo Zemelman, *Voluntad de conocer: El sujeto y su pensamiento en el paradigma crítico*. Anthropos, Barcelona, 2005, p. 14.

⁹ Cfr. Zemelman, 2005, *op cit.*, p. 53.

¹⁰ Raúl Zibechi, *Genealogía de la revuelta: Argentina la sociedad en movimiento*, Letra Libre, Argentina,

movilización ideológica. Asimismo, la subjetividad, las propuestas, las acciones, y los mecanismos que desplegaron estas movilizaciones son los aspectos importantes durante el trabajo.

De esta forma, queda claro que el ámbito de la transformación política y social, a favor del cual se manifiestan, es más extenso que las posibles modificaciones en una legislación o una constitución y que desbordan los límites de cualquier forma de Estado sin importar su genealogía.

Estructura del trabajo

Los capítulos se presentan de la siguiente manera:

En el capítulo I, incluimos un apartado intitulado 'Momentos Constitutivos' que aborda los acontecimientos que marcaron la historia del país y que estuvieron relacionados con los hitos estructurales, asimismo nos permiten explicar aquellos procesos reconocidos como coyunturales.

Presentamos las condiciones precedentes a la coyuntura que analizamos (2000-2010) en diversos ámbitos, caracterizadas por resabios del pasado colonial en las relaciones entre los que destaca la dominación por motivos étnicos y de clase, la explotación en el trabajo y la colonialidad del saber.¹¹ Se presentan los efectos de esta re-colonización, la vigencia de categorías como 'la colonialidad del poder' y su utilidad explicativa.

Dado que las movilizaciones indígenas de esta etapa rechazaron la configuración del Estado, al que denominaron "Liberal-Colonial", se requirió de un análisis sobre lo que éste implicaba y los aspectos que trastocaba.

En el capítulo II, analizamos la coyuntura del Proceso Constituyente

2003. Teun van Dijk, *Ideología*, Gedisa, Barcelona, 1999.

¹¹ Véase Walter Mignolo en Edgardo Lander, [comp.] *Colonialidad del saber: Eurocentrismo y ciencias sociales*, UNESCO, CLACSO, Argentina, 2005.

comprendido (2000-2010); este periodo engloba la crisis del Estado, la lucha-defensa de los recursos naturales, la aprobación de la nueva Constitución Política de Bolivia y la renovación del mandato del presidente Evo Morales. De esta manera, se muestran los aspectos estructurales y coyunturales de este proceso (2000-2010) y que determina el encuadre temporal de este trabajo. Se reconocen sus fases, las implicaciones y los hechos que las componen, ligado invariablemente a la acción de los movimientos indígenas que le han conferido un carácter particular a la historia de este país.

En el capítulo III, presentamos al pueblo guaraní, su *Ñande Reko*¹², es decir, los rasgos identitarios que comparten las personas que se auto-identifican como guaraní, las relaciones con otros pueblos indígenas, formas de organización, también se presentan los acontecimientos bélicos en tierras guaraní las repercusiones en la historia y en la coyuntura.

En este apartado también se incluyen las particularidades que comprende la realidad de los actores de este trabajo, los ava-guaraní, a saber, la situación de servidumbre persistente y el despojo de tierras ante la imposición de haciendas. El reconocimiento de la historia, entorno y perfil de este pueblo permite aproximarse con otra mirada a la comprensión de su lucha, distinguir las características de sus demandas y los resultados de las mismas.

En el capítulo IV, presentamos las categorías relacionados con su identidad como pueblo indígena y las subjetividades sociales, centrales para el análisis de la participación y movilización guaraní. Se abordan los términos como: 'identidad indígena', 'indio', 'pueblos originarios', 'campesinos', 'movimientos indígenas' por mencionar algunas, mismas que se han re-significado, principalmente, a lo largo de la última década.

Incluimos un apartado acerca de las implicaciones de las categorías 'naciones' y 'pueblos' indígenas, que han sido empleadas para designar un abanico complejo de identidades lingüísticas y étnicas, aquí quedamos inmersos

¹² Significa “nuestro modo de ser” en guaraní.

en un debate que evidencia los aspectos controvertibles de estas designaciones en las legislaciones desde el 2009. Una vez establecido el empleo de 'pueblos indígenas' en este trabajo, esta categoría permite analizar las movilizaciones a partir de su identidad étnica y su lucha relacionada con su posición en el sistema político-económico.

En el Capítulo V, presentamos los cambios a las legislaciones anteriores al 2005 en materia de participación política de los pueblos indígenas, éstas permitieron el reconocimiento de las unidades de organización indígena con ciertas formas de autonomía y establecieron las bases para demandas de participación más específicas y complejas que vimos en ya entre 2000 y 2010.

Estudiamos también las relaciones de los indígenas guaraníes con las organizaciones que los congregan y representan ante el Estado, concretamente, la Confederación de Pueblos Indígenas de Bolivia (CIDOB) y la Asamblea del Pueblo Guaraní (APG). Se estudia el papel de estas organizaciones en el proceso de cambios acaecidos a través de diversas estrategias como marchas, bloqueos, pronunciamientos, etc. En este capítulo también se incluye un apartado sobre los resultados de la nueva Constitución Política aprobada por la Asamblea Constituyente, concretamente abordamos las modificaciones a los artículos relacionados con la situación guaraní.

En el capítulo VI, analizamos el proyecto de descolonización que inició desde el 2006 en el gobierno de Evo Morales, como parte de un proyecto de largo plazo inaugurado por los pueblos indígenas siglos atrás, pero que por primera vez es parte de la agenda del país. En este capítulo se analizan los antecedentes, las implicaciones, los ámbitos susceptibles (la educación, la economía, la política, las relaciones sociales) y los resultados de dicho proceso, referidos a los ava-guaraníes y al país en general andino.

A lo largo del capítulo VII, concentra la articulación de los temas desarrollados a lo largo de los otros capítulos que hacen posible un análisis de los niveles de cambio. Estudiamos las formas de participación y lucha de los ava-

guaraní dada su posición política, económica social y geográfica. También examinamos el proceso de re-significación de las formas de protesta y participación desde el gobierno del MAS.

Incorporamos las motivaciones y las implicaciones de la lucha en las subjetividades ava-guaraní, inserto en un análisis acerca de los cambios más allá de la coyuntura en diversos niveles (sistema económico, político, y el núcleo de lo que constituye nuestra tesis los cambios en las estructuras de las relaciones sociales y en las subjetividades).

En los anexos está un apartado sobre el trabajo de campo, las actividades realizadas, la justificación del empleo de determinadas herramientas metodológicas, los criterios del trabajo, las guías de observación y preguntas de las entrevistas. Sin embargo, el análisis de los resultados del trabajo de campo rebasa las fronteras del apartado y se insertan a lo largo de toda la tesis, toma la forma de citas textuales con referencia a las entrevistas, comentarios sobre la observación participante e incluso observaciones sobre el análisis de los artículos de la Constitución Política y Decretos Presidenciales.

Al final, se incluye un glosario de términos sobre la realidad boliviana, el idioma guaraní y uno sobre abreviaturas y siglas.

CAPÍTULO I. CONDICIONES PRECEDENTES

En este apartado presentamos de manera general el panorama anterior a las movilizaciones acaecidas en la coyuntura 2000-2010, nos concentramos en los elementos en contra de los cuales, la sociedad boliviana desde diversos frentes y formas manifestó su malestar, mismos que dieron cuerpo a las demandas expresadas.

Los elementos del momento anterior a la coyuntura en la que se centra este trabajo son diversos, por eso con fines analíticos, empleamos la propuesta de Anibal Quijano acerca de la 'colonialidad del poder', los niveles de análisis que él propone, los hemos escindido en tres aspectos generales, económico, político y social.

De ahí que, aunque la situación del país anterior a la coyuntura 2000-2010 posee diversos elementos susceptibles de discusión, nos hemos limitado a exponer aquellos que fueron objeto de cuestionamiento por parte de los movimientos sociales en la última década, de esta manera se establecen las bases para comprender las reivindicaciones, reformas a la legislación, demandas cumplidas y aquellas que siguen pendientes.

1. Momentos Constitutivos

Para comprender la coyuntura (2000-2010) es importante reconocer los flujos de larga duración de los cuales forman parte. En este apartado se muestran momentos constitutivos en la historia de Bolivia que han marcado cambios en las estructuras y en la vida de los sujetos que protagonizan este trabajo.

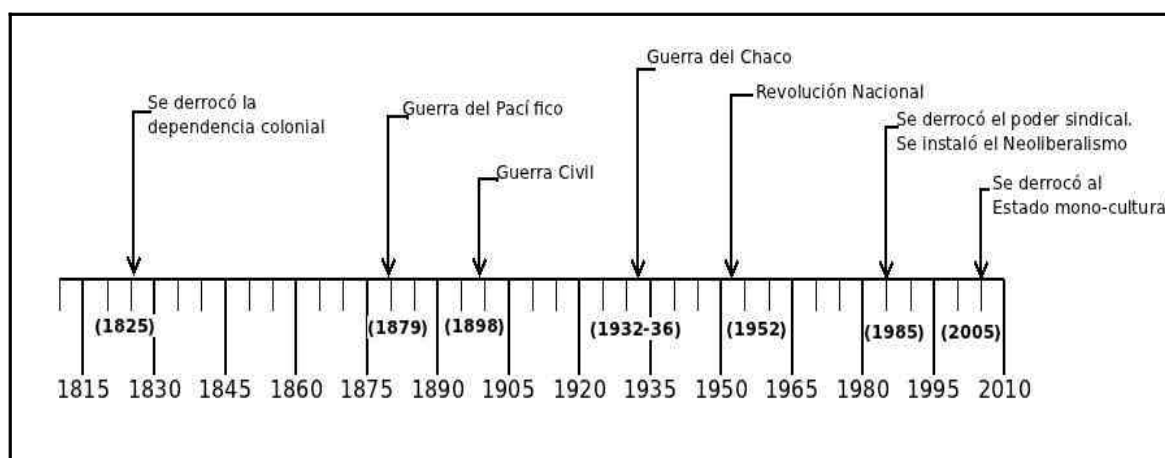


Ilustración 1: Momentos constitutivos en la historia. Elaboración propia.

Desde la llegada de los conquistadores españoles (q'aras)¹³ en el siglo XVI al altiplano boliviano, los pueblos indígenas fueron despojados de sus tierras y empleados en las minas, lo que significó la re-asignación del uso del suelo y el desplazamiento de grandes masas de la población a los centros urbanos ubicados a los alrededores de los centros mineros.¹⁴ El país consiguió su independencia en 1825¹⁵, pero a pesar de la formación de esta república independiente, coexistían relaciones coloniales dirigidas contra los indígenas.

En los conflictos bélicos, a raíz de la guerra con Chile (1879-1882), Bolivia perdió la salida al mar, situación que hasta inicios del siglo XXI, continúa en el debate

¹³ En quechua, “*khari khari*”, “*kharisiri*” y en aymara “*lik'ichiri*”, el que le saca la grasa y debilita.

¹⁴ Cfr: Eduardo Galeano, *Las venas abiertas de América Latina*, Siglo XXI, México, 1993.

¹⁵ Emir Sader, e Irana Jinking, [coord.] “Enciclopédia Contemporânea da América Latina e do Caribe” Rio de Janeiro, Laboratório de Políticas Públicas, Boitempo, Brasil, 2006.

en las relaciones entre estos dos países. Entre (1902-1903) la Guerra del Acre con Brasil y en (1932-1935) la Guerra del Chaco con Paraguay, en este ciclo bélico Bolivia perdió más de la tercera parte de su territorio, estos hechos que han sido considerados como derrotas políticas de grandes dimensiones marcaron la historia y el imaginario político de los bolivianos.

En la Revolución de 1952 encabezada por el Movimiento Nacionalista Revolucionario (MNR), se consiguió la nacionalización de las minas, la creación de la Central Obrera Boliviana (COB) y con ello el fortalecimiento de los sindicatos, también se obtuvo la extensión de derechos fundamentales como el voto independientemente de la ascendencia étnica, grado de educación o género.

Es importante evidenciar que los indígenas que apoyaron las movilizaciones en la Revolución de 1952, lo hicieron en calidad de su posición de clase, como trabajadores del campo y urbanos y no por su identidad étnica. La denominación 'campesinos' para definir a las personas de origen indígena, en esa época, cumplió con el papel de ocultar la problemática étnica tras la cuestión agrícola, como si se tratara solamente de la disputa por la tierra y los medios para aprovecharla. Posteriormente, los sectores privilegiados que demandaron el apoyo de los indígenas los traicionaron, relegándolos a un papel de masa votante.

Evidentemente, los cambios en esta ocasión correspondieron en conjunto a reformas de orden capitalista que dejaron intactas las estructuras de dominación colonial. La Revolución (1952) no reconoció el pluralismo cultural inherente a Bolivia, situación acuciante que fue evidenciada a lo largo de los años con varios ciclos de protestas.

Estas movilizaciones y el ascenso del MNR permitieron la reforma agraria de 1953 pero con disímiles consecuencias entre el Oriente y occidente del país, mientras en el altiplano permitió el minifundio, en las tierras bajas hizo posible el monopolio de grandes extensiones de tierras.

La Reforma Agraria de 1953 dotó de títulos de propiedad a muchos pequeños propietarios indígenas y acabó con el régimen de hacienda en el Altiplano. Sin embargo, también tuvo como impacto negativo la creación del "minifundio" y del denominado "surcofundio" en dicha región, ya que las minúsculas propiedades fueron fragmentándose aún más por vía de la herencia. Mientras tanto, en las tierras bajas la propiedad fue distribuida de manera

discrecional por sucesivos gobiernos de facto, generándose una nueva forma de latifundio a favor de la industria agropecuaria y forestal a costa de los territorios tradicionales indígenas.¹⁶

Desde 1964 hasta 1982, tras el golpe de Estado al MNR surgieron una serie de gobiernos militares bajo el auspicio de Estados Unidos; el denominador común de estos gobiernos fue en su mayoría, los intentos de restauración oligárquica.¹⁷ En esta etapa las oligarquías gobernantes aspiraban al monopolio de los recursos naturales y los medios de extracción más prósperos. El análisis de este periodo también denota el fracaso por constituir una burguesía nacional, la oligarquía en el poder se formó con los reductos de los gobiernos militares, acumulación de poder político sobre las bases de la división étnica ya existente.

Entonces, los partidos políticos estaban asociados a las oligarquías empresariales que dirigían desde hace tiempo a Bolivia en lo económico; y se iniciaron en el control político con una configuración excluyente de los indígenas, quienes en esa época constituían cerca del ochenta por ciento de la población.

En 1982 se inicia una transición democrática con la elección en la que obtiene el triunfo Hernán Siles Zuazo, quien tomó el mando de un país con una democracia sumamente debilitada y económicamente en la banca rota; ante estos retos el presidente en turno se ve obligado a renunciar y llama a elecciones.

En 1985, ocupó la presidencia Víctor Paz Estenssoro quien instala el modelo neoliberal, a través del Decreto Supremo no. 21060, que le da el tiro de gracia al poder sindicalista aquel caracterizó la organización laboral y rural en el altiplano a inicios del s. XX. La introducción del neoliberalismo a cargo del MNR, partido que encabezó la revolución de 1952 comenzaría a desprestigiar de a poco a las izquierdas y a los partidos tradicionales, este hecho se experimentó como una traición.

Desde 1990, con la 'Marcha por el territorio y la Dignidad' desde el Oriente de Bolivia, iniciaron manifestaciones que evidenciaron que los problemas de tierras bajas no habían sido atendidos por ninguna de las reformas anteriores; y que dejaron

¹⁶ Informe del relator especial sobre la situación de los derechos humanos y las libertades fundamentales de los indígenas, Rodolfo Stavenhagen. Misión a Bolivia, Naciones Unidas, Consejo de Derechos Humanos 11 vo. Periodo de sesiones, Oficina de las Naciones Unidas para los Derechos Humanos Bolivia (OACNUDH), p. 24

¹⁷ Cfr. Roberto Jordan, *¿Nuevo Estado Nación? (Neo-nacionalismo revolucionario frente al neo-colonialismo neoliberal)*, Stilo, Bolivia, 1995.

intactas las relaciones de dominación a partir del origen étnico, la servidumbre, el monopolio de la tierra, etc; lo que sucedería más tarde es materia de este trabajo.

Hasta ahora, lo expuesto muestra un panorama de los momentos constitutivos, lo que en palabras de René Zavaleta¹⁸ son “los momentos catastróficos” que se relacionan con la re-formulación de los patrones ideológicos “y de lo que se puede llamar 'temperamento de la sociedad’”.

La heterogeneidad cultural quedó evidenciada, de acuerdo al censo del año 2001, más del 60% de la población se asume de origen indígena¹⁹. De los treinta y seis pueblos indígenas que existen en Bolivia, entre las más numerosas están los aymaras, quechuas, guaraníes, chiquitanos, moxeños, movimas, ayoreos, itonamas.

1.1 Elementos estructurales

Podemos determinar algunos de los factores estructurales relacionados con la crisis reciente del Estado boliviano.

- La estratificación social en relación con la ascendencia étnica.
- La determinación de la clase social relacionada con el origen étnico, la pobreza y opresión naturalizada para los indígenas. Es decir, la racialización de la estructura social.
- El modelo de Estado liberal.
- La instalación del sistema económico capitalista y neoliberal.
- La existencia de una Constitución Política que no reconocía, ni legislaba a razón de la heterogeneidad del país.

¹⁸ Cfr. René Zavaleta, *Lo nacional-popular en Bolivia*, Plural Editores, Bolivia, 2008, p. 10.

¹⁹ Instituto Nacional de Estadística de Bolivia, Población total, por condición indígena y área de residencia, según departamento, Censo 2001, Disponible en: <<http://www.ine.gov.bo/indice/visualizador.aspx?ah=PC20501.HTM>> Consultado el 28 agosto 2009.

2. Resabios de relaciones coloniales

Los niveles de análisis que propone Anibal Quijano²⁰ sobre la “*colonialidad del poder*” nos permiten analizar procesos marcados por la dominación/explotación rastreando en cinco ámbitos, a saber: el trabajo y los productos de éste, la constitución y el control de la subjetividad²¹ inclusive la creación de conocimiento, la extracción de recursos de la naturaleza, el sexo y el género, finalmente, la autoridad y sus recursos coercitivos.

De acuerdo con Quijano, el eje rector de estos procesos de 'dominación/explotación' en América Latina fue el establecimiento de una base política, económica y social donde se reprodujera el capitalismo, que también ha despertado a las movilizaciones en diferentes momentos²². Esta configuración de relaciones tuvo consecuencias también en el ámbito intersubjetivo, el ejemplo más evidente, es la manera arbitraria de la jerarquización del mundo a partir de las diferencias fenotípicas y étnicas, es decir, la heterogeneidad natural al ser humano, devino en un pretexto para la dominación, la marginación, la opresión, la negación de prerrogativas, etc.

Como en una de las entrevistas María Eugenia Choque comenta sobre los resabios de las estructuras coloniales y los ámbitos donde son visibles en Bolivia,

En la educación, salud, participación, estructuración dentro de un sistema de estructuración como son municipios, prefecturas, la vigencia de sistemas de organización social, económica y política de los pueblos indígenas que se mantienen a un nivel muy local y regional, la escala nacional es difícil, estructura del Estado boliviano se funda sobre bases coloniales.²³

²⁰ Quijano, Anibal “Colonialidad del Poder y Clasificación Social”, *Journal of world-systems research*, Special Issue: Festschrift for Immanuel Wallerstein –vi, 2, Part I, (2000) p. 342-386.

²¹ Para profundizar en este tema Véase Santiago Castro-Gómez, *La poscolonialidad explicada a los niños*, Universidad del Cauca, Colombia, 2005.

²² Véase, Raúl Zibechi, *Genealogía de la revuelta: Argentina la sociedad en movimiento*, Letra Libre, Argentina 2003; Jorge Lora, *Recolonización y resistencia en el espacio andino-amazónico*, Fondo Editorial del Pedagógico San Marcos, Perú, 2004; Mauricio Domingues, J, “Os movimentos sociais latino-americanos: características e potencialidades”. *Análise de Conjuntura*, núm. 2, Brasil, 2007, Disponible en <<http://www.clacso.org.ar/difusion/institucional/centros-miembros/opiniones/resena.2007-03-14.0319340444/view>> Consultado el 15 de marzo 2008; Pablo Dávalos, “Movimientos sociales y razón liberal: los límites de la historia”, en *Revista OSAL*, Año VII, núm. 20, Mayo- Agosto, Argentina, 2006, p. 305-319.

²³ Entrevista a Ma. Eugenia Choque, La Paz, Bolivia, 1 ro. de septiembre 2009. Investigadora y profesora de la Universidad Mayor de San Andrés, Bolivia.

De esta forma, la colonialidad en relaciones sociales hace referencia al entramado de interacciones basadas en el racismo, que se generan en un país marcado por la colonización. A raíz de estas relaciones discriminatorias en este país, otros ámbitos de la vida, además de los enumerados por Quijano, fueron trastocados y sus resabios continúan. Por ejemplo, los ideales, las aspiraciones, los estándares estéticos, las estructuras en las que se desarrollaran las relaciones entre las personas, por mencionar algunos están aún imbuidos de colonialismo; a continuación analizamos algunos resabios en distintos ámbitos.

2.1 En el sistema económico

Dentro del ámbito del *trabajo y sus productos*, la instalación del modelo capitalista supuso en Bolivia, estructuras de relaciones sociales desiguales y subyugadoras en función del origen étnico. A lo largo de los años, dadas las condiciones políticas, sociales, así como la pervivencia de las organizaciones ancestrales en muchos espacios, este proyecto económico coexistió con distintos sistemas de producción. Nos referimos a que es posible encontrar sistemas tradicionales de economía aymara que datan de la pre-conquista y otros sistemas occidentales como el esclavista en el Oriente del país, estructuras 'semi-feudales', pero con la clara predominancia de sistema capitalista que conforman una economía mixta.

Para tratar de definir este holograma de sistemas conviviendo, nos remitimos a René Zavaleta²⁴, a lo que él llamó 'sociedad abigarrada', que se evidencia no sólo en el sistema económico sino en el cultural, el político, religioso, etc.

La configuración del sistema económico en Bolivia, determinado por el capitalismo, permitió la reproducción de relaciones de dominación por la posición en sistema de clases sociales relacionado íntimamente con ideologías racistas, éste constituye uno de los ámbitos más visibles sobre los resabios coloniales.

Los análisis de esta situación datan desde hace varias décadas, pero para las izquierdas en Bolivia lo soslayaban:

²⁴ René Zavaleta, 2008, *op. cit.*

Cuando el kararismo y el indianismo insistían en la idea de que en Bolivia persiste el colonialismo, los miembros de la izquierda argumentaban en contra indicando que esa afirmación es racista. Explicaban que en Bolivia lo que existe es el proletariado y la burguesía y que en el campo se ubica el campesinado que debía transitar hacia su proletarización para hacer la Revolución socialista y comunista [...] [la izquierda] eran tan miopes que no podían darse cuenta que los pobres eran justamente los indios.²⁵

El trabajo y sus productos se resignificaron para constituir el eje rector de la vida de las personas. En este sistema se cosificó la vida, el papel de los obreros, campesinos y en general de las personas se determinó a partir de su posición en el sistema de producción.

Los años anteriores a la coyuntura que analizamos se caracterizaron por niveles de pobreza relacionados con la evidente desigual distribución de la riqueza en función del origen étnico, la escasa creación de fuentes de empleo, factores que afectaban a la sociedad boliviana en general pero que se profundizaban en el ámbito rural.

En las tierras bajas de Bolivia, la desequilibrada posesión de hectáreas de tierra relacionada con la ineficaz redistribución, producto de la corrupción, reformas obsoletas, las alianzas a consorcios transnacionales y a familias oligarcas. La situación en la que han vivido miles de familias guaraníes de la región chaqueña ilustra las relaciones de opresión en el trabajo y en la vida en general, al respecto una cita sobre lo que un entrevistado comentó:

He nacido el 16 de septiembre año 1966, ni bien que nosotros llegamos a edad de siete años, nosotros estamos en trabajo juntamente con nuestra mamá, porque existía esclavitud, todas las familias, enteras las comunidades van a trabajar toditos, y por eso hemos tenido educación bajo, no hay aprendizaje, no hay adelanto, porque no había escuelas, la escuela era rotativa no había construcción.²⁶

A lo largo de los siglos, estas formas de dominación en Bolivia producto de la continuamente renovada colonialidad de poder, entre otros factores, produjeron el malestar y las constantes rebeliones de distintos sectores donde destacaron los indígenas, los campesinos y los obreros; sin embargo estas estructuras permanecían intactas.

Lo anterior se encuentra profundamente relacionado con el segundo ámbito, sobre *la relación con los recursos de la naturaleza y su reproducción*. Son bastante

²⁵ Félix Patzi, *Insurgencia y sumisión: Movimientos sociales indígenas, 1983-2007*, Segunda edición ampliada, Yachaywasi, Bolivia, 2007, p, 72.

²⁶ Entrevistado guaraní, CJ, de la comunidad de Itacuatía, 27 de abril 2009.

conocidas las relaciones que se establecieron con la naturaleza y el medio ambiente en el sistema capitalista a lo largo de América Latina. En la lógica de un Estado débil frente a los imperativos del sistema capitalista mundial, los intentos de privatizar los recursos naturales (gas, agua) en este país denotaban el escaso compromiso del oficialismo con la ciudadanía.

2.2 Expresiones en el sistema social

Siguiendo a Quijano, otro campo donde se puede rastrear la colonialidad del poder en Bolivia es *la subjetividad y la creación de conocimiento*. En el continente americano la razón eurocéntrica hizo posible la instalación del mito de superioridad de que ya hemos hablado.

Ésta es la dominación étnica que concibe al indígena como masa votante porque, se dice “no sabe leer ni escribir” la lengua castellana. La dureza de tal realidad está en que el propio indígena es quien, a la larga, se “autoconvence” de su “incapacidad” para ejercer su derecho político²⁷

En esta cita, Pablo Mamani denota como ciertas formas de “incapacidad” son asimiladas por algunos indígenas, al punto que llegan a asumir la inferioridad que determinados miembros de la oligarquía en el poder les han atribuido arbitrariamente por siglos.

En el contexto de luchas locales y nacionales por la defensa de los recursos naturales y las demandas de reformas al Estado, se analizarán la reaparición de una renovada subjetividad o '*subjetividades emergentes*'²⁸ y descolonizadora particularmente entre los guaraníes que habitan las tierras bajas en Bolivia.

En esta parte del mundo, la colonialidad racista y eurocéntrica funcionó como un entramado de relaciones ideado por las minorías con poder económico y político

²⁷ Pablo Mamani “Dominación étnica, de clase y territorialización del poder indígena en Bolivia” en Gutiérrez, Raquel y Fabiola Escárzaga [coord.] op. cit, 2006, p. 38

²⁸ Cfr. Lidia Fernández y Ma. Eugenia Ruiz, “Subjetividades emergentes, psiquismo y proyecto colectivo”, en Zemelman Hugo y Emma León (Coords.), Subjetividad: umbrales del pensamiento social, Anthropos, UNAM, México, 1997, p. 97

para limitar la participación de la mayoría indígena. Estas restricciones colonialistas privaban a los indígenas de los beneficios de la ciudadanía plena, que en tiempos remotos, les negó el voto; y recientemente, les coartaba de la participación directa en los asuntos públicos y justificaba el paternalismo.

En este ámbito también podemos mencionar la cuestión de género; la desigualdad de participación de las mujeres en ámbitos públicos constituía un tema urgente. Las circunstancias relacionadas con la desigualdad de atención de necesidades por el género se manifiestan en otros ámbitos, a saber: en la salud, altos índices de mortalidad materna, en lo económico menor propiedad y titulación de tierras, salarios inferiores, aspectos culturales como la desigual distribución de los alimentos en el hogar y menor escolaridad.

2.2.1 Colonialismo Interno

El concepto de 'colonialismo interno' acuñado por Pablo González Casanova²⁹ a partir de la identificación de rastros de estructuras de tipo colonial dentro de un país, instrumentalizadas por los miembros de misma sociedad que experimentan un sentido de superioridad a partir de alguno de sus rasgos, nos permiten analizar las desigualdades en el ámbito social y sus efectos en los otros ámbitos.

La concepción 'colonialismo interno' resulta útil para explicar la discriminación y la violencia simbólica, producto de los prejuicios raciales que victimiza a ciertos los grupos étnicos en determinado país. Este concepto da cuenta de la discriminación que se genera desde los mismos con-nacionales a partir de criterios como el color de la piel o la ascendencia étnica.

Esta categoría hace referencia fundamentalmente al pasado colonial, a la depreciación de un grupo social y de sus expresiones culturales, en función de un rasgo que lo constituye como minoría, aunque no necesariamente sea numérica en un espacio social. La mayoría de las veces el grupo que se encuentra en el poder es quien establece las relaciones sociales semi-coloniales frente a otros grupos, en

²⁹ Cfr. Pablo González-Casanova, *Sociología de la explotación*, Siglo XXI, México, 1980.

función de su poder político y económico.

En el caso de Bolivia, emplear el 'colonialismo interno' para analizar las últimas dos décadas, supone incluso un cuestionamiento de la idea de democracia y justicia social que da cuenta de las particularidades de la discriminación en nuestros días. *"En la democracia se establece básicamente un pacto por el cual la partes se comprometen a eliminar la violencia en la solución de sus conflictos. En otro sentido puede decirse que la democracia es un mínimo de violencia con un máximo de acuerdo."*³⁰

Este tipo de neo-colonialismo, en nuestros días, necesita del sistema económico capitalista que permite la opresión además de que supone y justifica la explotación de la mano de obra de un grupo social³¹. Las minorías luchan por su sobre-vivencia en tierras que no les pertenecen, sin derechos que reconozcan las particularidades de su cultura y sus necesidades reales.

Otra expresión de colonialismo interno es la superposición de la pertenencia a una clase social en detrimento de la pertenencia étnica, cuando indígenas que dejaron sus comunidades y se instalan en las ciudades, explotan laboralmente a otros indígenas que no cuentan con el mismo volumen de capital monetario. La diferencia fundamental con la lucha de clases que se lleva a cabo en otras latitudes, es que aquí son los mismos indígenas 'enclasadados'³², o que dicen pertenecer a otra clase, quienes reniegan y discriminan a otros indígenas.

La importancia concedida a lograr la aceptación a través de la búsqueda de la similitud con los grupos oligárquicos, hasta hace unos años, provenientes de una élite blanco-mestiza, provocaba que algunos indígenas negaran su pasado y quisieran adquirir la cultura del grupo en el poder como sinónimo de "civilización".

Este fenómeno de 'blanqueamiento' significó en que quienes lo adoptaban, la discriminación hacia aquellos grupos que no abandonaron sus expresiones culturales y fueron considerados retrógradas.

³⁰ Cherensk, Isidoro e Inés Pousadela (comp.) *Política e institución en las nuevas democracias latinoamericanas*, Paidós, Argentina, 2001, p. 335.

³¹ Para ver los rastros actuales del colonialismo en el conocimiento: Schiwy, Freya, *(Des) Colonialidad del ser y del saber: Videos indígenas y los límites coloniales de la izquierda en Bolivia*, Cuadernillo No. 1, Ediciones Signo y Globalization and the Humanities Project (Duke University), Argentina, 2003.

³² En el sentido que Pierre Bourdieu emplea para la diferenciación establecida en la delimitación de los 'campos sociales.' Pierre Bourdieu, *La distinción: Criterio y bases sociales del gusto*, Taurus Alfaguar, México, 2002.

La relación que existe entre la discriminación por motivos raciales y la posición política dista mucho de ser lineal, pues existen muchos indígenas que en la coyuntura 2000-2010, apoyaron a los prefectos y el proyecto político de la derecha como la del partido PODEMOS³³, como un proceso de blanqueamiento que les confiere la capacidad para desdeñar a los miembros de departamentos o municipios que apoyan la posición social del primer presidente indígena del MAS. En los últimos años, esta polarización en fracciones partidistas es una de las características más evidentes de la crisis política que ha vivido Bolivia.

2.3 Expresiones en el sistema político

La lógica para conseguir la ciudadanía en el Estado liberal era la siguiente: un sujeto es ciudadano a partir de que se le reconocían derechos como el de la propiedad, para tener títulos de propiedad se debía fraccionar la tierra y con ello las comunidades sus redes sociales y de solidaridad, fomentando el individualismo.³⁴

Como muestra de la desigualdad en los derechos más elementales para los indígenas, Marta Irurozqui asevera: *“Los gobiernos [desde la instauración de la república hasta inicios del siglo XXI] podían ser más estrictos en el cumplimiento de las normativas de exclusión electoral bajo el argumento de que los sectores populares no entendían ni estaban habituados a la democracia.”*³⁵

El último ámbito propuesto por Anibal Quijano es *la autoridad y sus instrumentos de coerción*, en Bolivia hasta hace poco estaban regidos por los lineamientos de los consorcios transnacionales. La intromisión de las empresas y países imperialistas en la vida política de los países de América Latina, caracterizó la forma de gobernar, principalmente en la segunda mitad del siglo pasado.

En Bolivia se evidenciaba en la política, mediante la negación sistemática de las autonomías indígenas, es decir, no se reconocían las autoridades, las normas de

³³ Poder Democrático Social, partido opositor a Evo Morales.

³⁴ Cfr. Luis Tapia, *La invención del núcleo común :Ciudadanía y gobierno multisocietal*, Muela del diablo, Bolivia, 2006.

³⁵ Marta Irurozqui, *A bala, piedra y palo : La construcción de la ciudadanía política en Bolivia, 1826-1952*, Diputación de Sevilla, Área de Cultura y Deportes, Servicio de Publicaciones, Sevilla, 2000, p. 328.

organización de estos pueblos. Básicamente, deseamos hacer hincapié que los rastros de las estructuras coloniales se evidenciaban en la ausencia la libre determinación de los pueblos indígenas, ante la cual se han manifestado a lo largo de los siglos, profundizándose en la última década.

A lo largo de los años, a los indígenas también les fue negada participación en la vida política bajo el argumento de incompreensión, pero esta negativa se explica fácilmente ante la evidencia del temor de las oligarquías a perder sus prerrogativas.

Los resabios de la colonialidad atraviesan todos los ámbitos de la vida de las personas y desbordan a esta categoría, mismos que serán analizados a lo largo de este trabajo. Al respecto Xavier Albó confirma que existe colonialidad en Bolivia y comenta sobre los aspectos en que también se la puede rastrear, aunque existe un acuerdo entre nuestros entrevistados sobre que este es el ámbito donde los rastros del pasado colonial son más evidentes:

[...] en todos (los ámbitos), en la manera de ser ciudadanos...aunque se han hecho cambios en las estructuras mismas en que se basa todo, todavía seguimos en el esquema anterior...otro ejemplo que es clásico es el hecho de que toda la estructura de gobierno esté basada en municipios, el que ahora se hable de autonomías indígenas es un paso, pero todavía no se ha hecho.³⁶

2.3.1 Estructura liberal-colonial del Estado

Se puede definir un Estado como una entidad jurídico-política que tiene por objetivo proteger a los ciudadanos de las agresiones del exterior, detenta el monopolio de la fuerza.³⁷ Desde inicios del s. XIX se finca la idea del Estado-nación, de forma paralela, el liberalismo postuló que la esfera privada (cultura, costumbres, religión) y la esfera pública (leyes, normas cívicas) podían mantenerse bien diferenciadas. A lo largo de los años, la experiencia ha demostrado que la separación de las expresiones culturales y el derecho se hace imposible debido a que las normas y la legislación, responden a las ideologías y formas de proceder relativos a los grupos dominantes.

³⁶ Entrevista realizada por la autora, La Paz, Bolivia, 21 de septiembre 2009.

³⁷ Cfr. Gilberto Giménez, en Reina, 2000, *op. cit.*

Con ideales de modernización los grupos de la oligarquía gobernante, armaron un engranaje social excluyente de los indígenas del supuesto “progreso”. Las jerarquías sociales fundamentadas en las diferencias biológicas, la ciudadanía también era “acomodada” de acuerdo al grupo racial al que se pertenecía (blancos, mestizos, indios y negros).

Al respecto, Rodolfo Stavenhagen asegura sobre nuestro continente, en el marco de la formación de las naciones: *“Se pretende en América Latina, construir nuevas naciones sin los pueblos indios y a espaldas de ellos. De allí que los procesos de construcción de nacional en esta parte del mundo, iniciados desde hace dos siglos, sigan sin concluir.”*³⁸

En la Constitución anterior a la aprobada en 2009, el Estado se erigía sobre una estructura mono-cultural, y a pesar de las reformas como la de 1994, que declararon a Bolivia como un Estado pluricultural, en los hechos, la clase criolla-adinerada tenía hasta antes de 2005 el monopolio de las decisiones políticas. Por ejemplo, el siguiente artículo constitucional: *“Art. 3. El Estado reconoce y sostiene la religión católica, apostólica y romana. Garantiza el ejercicio público de todo otro culto.”*³⁹

2.3.2 Legislación y participación política en el Estado mono-cultural.

Se analizan los elementos coloniales sobre la participación popular contenidos en la Constitución aprobada el 3 de febrero de 1967, citamos algunos artículos para mostrar el grado opresión al que se sometía no sólo a los indígenas sino al pueblo en general. *“Art. 4. El pueblo no delibera ni gobierna sino por medio de sus representantes y de las autoridades creadas por la ley.”*⁴⁰

Entiéndase por “la ley” los partidos políticos; resulta ilustrativo que en esta constitución no sólo se desconocían el poder de las autoridades indígenas y las

³⁸ Rodolfo Stavenhagen “Es posible la nación multicultural” en Leticia Reina, op. cit. p. 333

³⁹ Constitución Política del Estado. Bolivia. Constitución aprobada el 3 de febrero de 1967.

⁴⁰ Ibid.

estructuras de organización interna, sino que se desconocía el principio básico de la democracia liberal, que el pueblo es el que gobierna.

Art. 223. *La representación popular se ejerce por medio de los partidos políticos o de los frentes o coaliciones formadas por éstos. Las agrupaciones cívicas representativas de las fuerzas vivas del país, con personería reconocida, podrán formar parte de dichos frentes o coaliciones de partidos y presentar sus candidatos a Presidente o Vicepresidente de la República, Senadores, Diputados y Concejales.*⁴¹

Esta forma de filtrar la participación a través de la mediación de partidos políticos, posteriormente fue empleada por los movimientos indígenas, principalmente por el movimiento cocalero, para tomar el poder con las reglas que el mismo sistema permitía para después modificarlo.

El racismo se había naturalizado a través de su inserción en las instituciones que aseguraban su permanencia del Estado⁴². Esta situación aunada a los altos niveles de corrupción, prebendalismo, partidos políticos que no representaban los intereses de la ciudadanía se cocinaban en una olla de presión sin válvula de escape.

La participación política de los guaraníes en el anterior modelo de Estado estaba, como la de otros pueblos indígenas en Bolivia, supeditada a los lineamientos de los partidos políticos tradicionales.

La exclusión política se traduce en el control de los instrumentos de gestión pública por elites terratenientes, especialmente en las tierras bajas del país, y en su funcionalización corporativa al servicio de los intereses y privilegios de estos grupos dominantes, condicionando el ejercicio de los derechos políticos de indígenas y campesinos.⁴³

La participación política de las comunidades guaraníes dentro de la institucionalidad en el esquema político anterior, era realmente escasa relacionado, entre otras cosas, a la reducida cobertura del patrón electoral en estos territorios, buena parte carecía de credencial para votar o cualquier documento de identificación. Además la situación de servidumbre guaraní en las haciendas redujo los espacios susceptibles de participación y decisión sobre el rumbo de sus comunidades.

Esta exclusión indígena de la participación política dados los filtros de los partidos políticos fue característica del Estado liberal mono-cultural del siglo XX,

⁴¹ Ibid.

⁴² Véase Michel Wieviorka, *El racismo: Una introducción*, Plural Editores, Bolivia, 2002.

⁴³ Carlos Romero, *El Proceso Constituyente boliviano: El hito de la cuarta marcha de tierras bajas*, Cejis, El País, Bolivia, 2005, p. 105.

evidenciaba la negación de la heterogeneidad y complejidad de la sociedad boliviana ante la cual los excluidos se rebelaron.

Reflexiones del capítulo

A lo largo de este capítulo hemos revisado aquellos elementos estructurales o de larga duración en la realidad boliviana que constituyen la base de los procesos coyunturales que analizamos más adelante. Hemos delimitado el perfil de las estructuras que permitían y reproducían formas de desigualdad en diferentes ámbitos, a saber, el sistema económico (capitalismo y neoliberalismo), político (modelo de Estado mono-cultural) y las relaciones sociales (colonialismo interno).

Abordamos el impacto de estas relaciones heredadas por el colonialismo entre etnia y clase, que permiten vislumbrar los elementos de la pobreza naturalizada para los indígenas y que constituyó, entre otros, en un importante aliciente para las movilizaciones a lo largo de los años, pero principalmente en la década 2000-2010.

En este capítulo, también estudiamos las expresiones de un sistema político-económico y social que limitaba la participación de los pueblos indígenas, expusimos las condiciones que desde el oficialismo anterior al 2005, restringían la pluralidad de formas de organización, economía y cultura.

CAPÍTULO II. PROCESO CONSTITUYENTE

En este apartado se presentan las particularidades del Proceso Constituyente, momento histórico en el que se inscribe el análisis de la participación ava-guaraní en la etapa de reformas al Estado y los proyectos del gobierno relacionados con estas reformas como la descolonización en Bolivia en la última década.

Se denomina Proceso Constituyente al periodo comprendido desde las guerras por los recursos naturales agua (2000) y gas (2003), que confirmaron la necesidad de reformas a la legislación, el cierre fue hasta diciembre 2010, momento en que fue aprobada la mayoría de la normativa que hiciera posible la implementación de la nueva Constitución Política del Estado. Este es el marco histórico-político de nuestro análisis que reconoce las estructuras de larga duración relacionadas con los sucesos de esta coyuntura. Para caracterizar dicho momento nos remitimos a Raquel Gutiérrez:

Una vez que una sociedad, a partir de las luchas locales de resistencia y a las múltiples acciones defensivas y ofensivas de confrontación explícita entra en un momento de gran inestabilidad política, la cual no funcionan ni las formas antiguas de ejercicio de mando ni los artefactos normativos para la gestión del conflicto en sus distintos niveles, entonces se abre *un umbral de transformaciones posibles* que permite pensar una paulatina transformación social o “cambio de estado”. Notar que hablamos de ‘cambio de estado’ con minúsculas pues aludimos a la configuración social y a sus flujos y ordenes internos (*ie.*, a los modos de “estar” las personas en el mundo, de regular sus relaciones entre sí y con y a través de las cosas)⁴⁴

Este proceso no se circunscribe al proceso de la Asamblea Constituyente sino que ésta última es el instrumento que haría posible un nuevo orden y configuración del Estado.

Esta etapa de reformas de corte nacional-popular del Estado en Bolivia comprende más que la convocatoria, redacción y aprobación del texto constitucional. El Proceso Constituyente⁴⁵ o “Proceso de Refundación”⁴⁶ como lo

⁴⁴ Raquel Gutiérrez, *Los ritmos del Pachakuti*, Textos Rebeldes, Bolivia, 2008, p. 25.

⁴⁵ *Cfr.* Ponencia del Vicepresidente de Bolivia, en el Seminario Internacional “Bolivia Post-Constituyente” La Paz, Bolivia, Octubre 2009.

⁴⁶ Concepto empleado por el katarismo para denotar la diferencia con la primera fundación en Bolivia en

llaman desde el oficialismo, comprende diversas fases de larga data; en la historia reciente inician con las marchas por la defensa de los recursos naturales en el año 2000 protagonizadas por los indígenas del altiplano.

La inconformidad hacia los proyectos sociales y políticos durante los gobiernos de los presidentes Gonzalo Sánchez de Lozada y Carlos Mesa, propiciaron numerosas movilizaciones de organizaciones sindicales, indígenas y vecinales, a lo largo y ancho del país. Por ejemplo, hay que tener en cuenta la persecución emprendida por Estados Unidos contra el narcotráfico⁴⁷, en esa etapa, se agudizaron las medidas intervencionistas que devinieron en la petición al gobierno boliviano para reducir los plantíos de hoja de coca, entonces, este fue en su momento otro aliciente para las movilizaciones, la defensa de los cultivos de hoja de coca.

Durante esta década el malestar social además tomó la forma de levantamientos y bloqueos aymaras en La Paz y el Alto (2000 y 2005), siete marchas desde el Oriente, luchas-defensa a la hoja de coca en el Chapare (2001-2003), defensa de los hidrocarburos (2003 y 2005).

En un marco contextual caracterizado por la politización de las identidades y con fuerte cohesión indígena otros grupos sociales se unieron en demandas comunes.

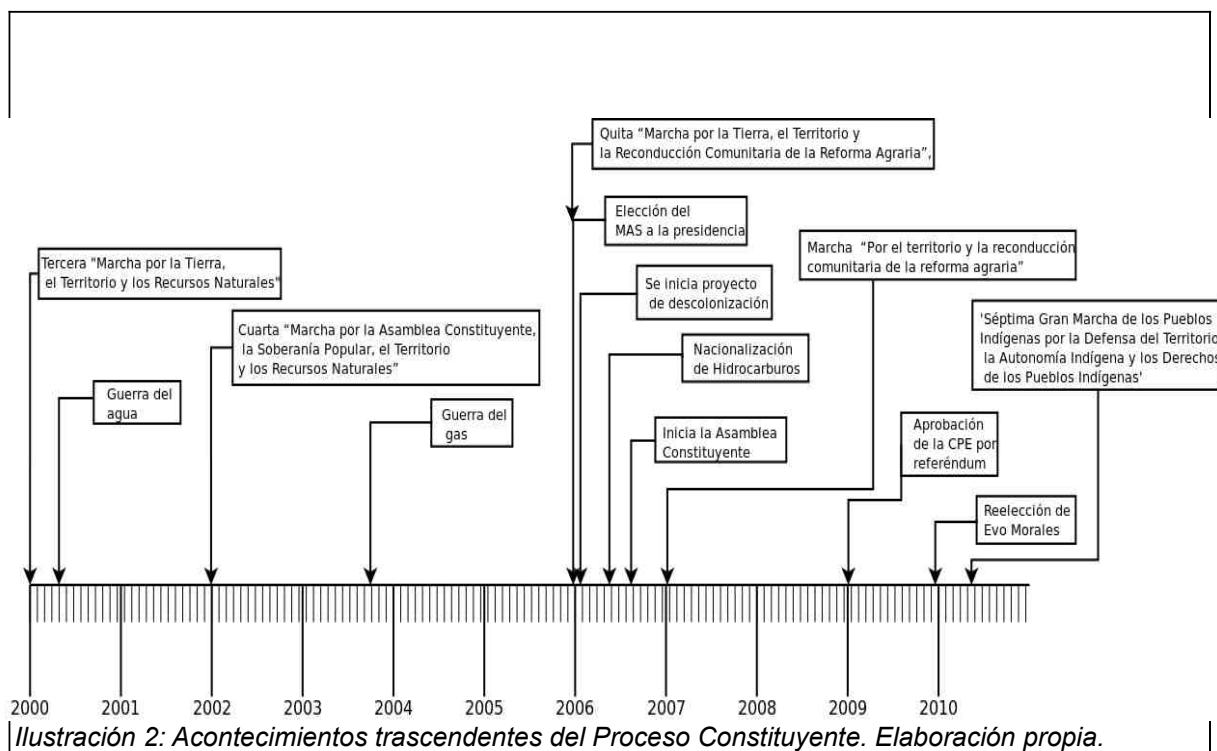
[...] el descontento con el modelo económico neoliberal volvió a ser movilizado por las organizaciones de izquierda y ganó adeptos entre los mineros, cocaleros, desempleados y estudiantes. La población se unió en torno a tres reivindicaciones: la sanción de una nueva Ley de Hidrocarburos que devolviera su propiedad al Estado, la convocatoria a una Asamblea Constituyente y la renuncia de Sánchez Lozada.⁴⁸

Carlos Mesa, vicepresidente de Gonzalo Sánchez de Lozada fue quien lo sustituyó tras su renuncia forzada, en esta transición existió mayor apertura en el ámbito político, lo que permitió la creación de nuevas vías de participación. El gobierno de Mesa puso fin al monopolio de los partidos y habilitó a postulantes representados por agrupaciones ciudadanas o pueblos indígenas a contender en las elecciones.

1825 año en que se consumo su independencia.

⁴⁷ Para un análisis acerca de la guerra contra las drogas en América Latina y sus implicaciones a nivel global Cfr: Adalberto Santana, *El narcotráfico en América Latina*, Siglo XXI, México, 2004, p. 215.

⁴⁸ Cristine Koehler y otros “Bolivia en el péndulo de la historia”, *Revista Nueva Sociedad*, núm. 209 (2007), p. 130-141.



Es importante reconocer que en Bolivia, coexisten diversos proyectos de 'Estado-nación'⁴⁹, en algunos casos contrapuestos, en la interacción de estos horizontes, de su aplicación o su rechazo se generan panoramas políticos, se crean novedosas configuraciones de sociedad.

El primer proyecto, ante el cual los movimientos sociales, posicionándose como mayorías manifestaron su desacuerdo fue el modelo de Estado colonial-liberal capitalista, que pugna por un modelo mono-cultural y de desarrollo neoliberal.

El segundo proyecto, nacional-popular o nacionalista revolucionario,⁵⁰ como

⁴⁹ En referencia a la CPE, que reconoce a Bolivia como un Estado Plurinacional.

⁵⁰ Véase Hervé Do Alto en Svampa *Bolivia: Memoria, insurgencia y movimientos sociales*, CLACSO, OSAL, Argentina, 2007.

lo llama Hervé Do Alto, renovador del primero, es el proyecto del MAS, posible por el apoyo de los movimientos indígenas, que ha posibilitado reformas dentro de los límites que el modelo de Estado liberal le ha permitido. Estas reformas al Estado, posibles, en buena medida, por la actual Constitución Política tiende al socialismo comunitario, que en el primer periodo de gobierno del MAS (2005-2009) años inició como la búsqueda del capitalismo andino. En términos legales se ha denominado también como proyecto de Estado Plurinacional, y fue aprobado en la nueva Constitución (2009).

Por otro lado se encuentra el tercer proyecto, de auto-determinación indígena defendido por las organizaciones indígenas y campesinas, sobre todo a la corriente katarista, mediante la exigencia de la refundación del Estado. Cabe señalar la oposición de este proceso a la primera fundación de Bolivia en 1825, donde los indígenas quedaron en segundo plano.

La refundación supone más que la propuesta del MAS, implica la participación plena de los indígenas sin supeditarse a ningún partido político, a la configuración occidental del Estado o a la forma eurocéntrica de hacer política. Este proyecto implicaría necesariamente la instauración de un nuevo orden político y socio-económico, comprensivo de las estructuras culturales, políticas, tanto en altiplano como en el Oriente con sus particularidades. Existen líderes sociales e indígenas de Bolivia que abogan por la integración de la comunidad a través de la institucionalidad de un ideario hegemónico andino.

La oposición al gobierno del MAS en esta coyuntura estuvo conformada por los prefectos de los departamentos que geográficamente se ubican a manera de una media luna en el Oriente del país. Resulta ilustrativo que estos prefectos tuvieran alianzas con miembros de la oligarquía de los departamentos de Santa Cruz, Beni, Pando, Tarija, gobernados por dueños de consorcios, terratenientes, empresarios beneficiarios de los anteriores gobiernos y sus políticas neoliberales.

1. Fases del Proceso Constituyente

El marco socio-político de este trabajo está delimitado por en el año 2000 con inicio de las luchas-defensa de los recursos naturales y la convocatoria a una Asamblea Constituyente. En este proceso que se caracteriza por el cuestionamiento de los conceptos pilares del 'moderno' Estado liberal (ciudadano, democracia, igualdad, etc.) los movimientos denuncian su falta de representación y su aislamiento.

Para explicar una crisis de Estado de esta envergadura son útiles las tres dimensiones que reconoce García Linera, a saber, una dimensión de fuerza relacional, una dimensión material de instituciones y una dimensión de ideas dominantes y dominadas que le dan coherencia, coerción y durabilidad.

Cuando una de las tres dimensiones entra en crisis (la correlación de fuerzas, la institucionalidad o las ideas dominantes) estamos ante mutaciones estatales, que son modificaciones de forma, no de contenido. Cuando la correlación de fuerzas, las instituciones y las ideas fuerza entran en crisis, estamos ante una crisis de Estado de carácter estructural. Si además de ello las ideas dominantes de largo plazo entran en crisis, estamos ante una crisis histórico-estructural del Estado.⁵¹

Según la caracterización este autor en el Proceso Constituyente son distinguibles seis etapas:

Primer momento: Se visibiliza la crisis estructural del Estado, se refiere a la falta de gobernabilidad, credibilidad, convocatoria con la que cuenta un gobierno en un momento determinado. Los movimientos defienden sus territorios y recursos naturales, esto se puede ubicar desde el año 2000.

Segundo momento: El 'empate catastrófico', es patente a partir que grupos sociales se movilizan, hacen propuestas claras de un modelo de sociedad emergente, se empoderan mediante acciones beligerantes. Este momento para García Linera se reconoce a mediados del año 2003 cuando los movimientos anuncian la agenda de octubre, que supuso la nacionalización de recursos naturales, la Asamblea Constituyente y final del sistema neoliberal.

⁵¹ Álvaro García, *Bolivia post constituyente*, Disponible en: <<http://www.bolpress.com/art.php?Cod=2009111109&PHPSESSID=78da0fb106e9cd986c3c4c65779f5579>> Consultado el 11 de noviembre 2009.

Tercer momento: Las disputas gubernamentales, se refiere a los momentos de contienda electoral donde la nueva correlación de fuerzas decide el panorama político, el caso del ascenso de Evo Morales en 2006, marca un hito en la historia política de Bolivia.

Cuarto momento: Despliegue o suspensión constituyente, según Álvaro García, este momento el proceso de cambio inaugurado por las elecciones, sufre un sabotaje a la Asamblea Constituyente encabezado por las añejas fuerzas políticas que defendían sus prerrogativas.

Quinto momento: El desarrollo constitucional, se trata de la creación de la legislación que hace posible la consolidación de los cambios, es la fase que antecede a un Estado constituido, momento en que las instituciones y los grupos sociales están encaminados al mantenimiento y reproducción del Estado, y se reconoce un relativo consenso sobre el camino a seguir.

Sexto momento: Estabilización del Proceso Constituyente, es la fase cuando se formaliza por un lado a través de leyes y normas, lo aprobado en la nueva Constitución Política del Estado. En este escenario, los cambios relacionados con el Proceso Constituyente se solidifican a través de las acciones de los participantes que de una u otra manera lo hicieron posible, tanto con sus obras como con las omisiones.

Consideramos que estos elementos coyunturales, tienen una historicidad de larga data que los explica, el conjunto y relación de éstos determina el llamado “Estado colonial-liberal” blanco principal de las protestas de los movimientos indígenas.

- La defensa de los recursos naturales, la guerra del agua y del gas.
- El incremento del precio en los productos básicos.
- La escasa participación indígena en el curso del país.
- Las agresiones por motivos étnicos y un exacerbado regionalismo.
- La existencia de un sistema de justicia obsoleto.
- La profundización de las brechas económicas entre sectores sociales.

2. El parte-aguas de las elecciones de 2005

En Bolivia, en el periodo de los gobiernos desde Jorge Quiroga Ramírez (2001-2002) hasta Eduardo Rodríguez Veltzé (2005-2006), aquellas movilizaciones que se enfrentaron abiertamente al gobierno, el empleo de la fuerza para disociarlos, esos “intentos de solución”, desde el oficialismo, constituían parte del problema; era la reproducción a pequeña escala (contra un movimiento social) de lo que sucedía en el país con otros sectores.

Las manifestaciones de los pueblos indígenas, introdujeron el debate acerca del concepto de “bien común”; en referencia a las políticas sociales caracterizadas por el paternalismo y la desigualdad. Los indígenas tomaron la palabra, de la cual habían sido despojados hace quinientos años, para decirle al país que no quedaron en el pasado sino que son parte del presente y esenciales para proyectar el futuro.

Antes de las elecciones de 2005, los presidentes de Bolivia, pertenecían a una oligarquía blanco-mestiza que salvaguardó para su propio grupo de los beneficios de los monopolios económicos, políticos y de la violencia para asegurarse que la estructura social de desigualdad continuaría.

El MAS, el instrumento político del sindicato de cocaleros surgido el departamento de Cochabamba, por su origen y lugar de procedencia siempre estuvo asociado a la militancia indígena. Evo Morales, líder del movimiento cocalero a través del MAS el instrumento político de los movimientos sociales se lanza a las elecciones de 1997 en alianza con sectores de izquierda y obtienen un 3.7% de los votos a nivel nacional. Posteriormente, en 2002 el MAS consigue el 20% de los votos; finalmente en 2005 ganó la presidencia con el 54 % en unas elecciones históricas por la participación a nivel nacional.

Fue en los comicios del 2005, la primera vez que se votó para elegir a los trescientos veinticuatro alcaldes y prefectos departamentales. El origen indígena del presidente benefició que buena parte de los pueblos indígenas de tierras bajas y en particular, el pueblo guaraní le otorgaran su voto en 2005, uno de nuestros entrevistados comentó acerca de dichas elecciones: “No es de nuestro idioma,

pero él es indígena, es por eso que lo consideramos”⁵² sin embargo, la consecución del proyecto de este partido no puede concentrarse en la obtención de votos a partir de la ascendencia étnica de sus candidatos, no resulta sustentable para nadie.

La elección de Evo Morales constituyó un hito que implicó un giro abrupto para las movilizaciones indígenas; esto es así debido a que antes de estas elecciones las demandas de los grupos tenían otro perfil, es decir, se reubicaron frente al Estado. Esta coyuntura ha re-significado el concepto de movimientos sociales como “un aparato movilizador capaz de influir en los procesos de mejora de la democratización”⁵³.

Las características de las movilizaciones indígenas no se agotaron en los reclamos que hacen a las autoridades, sino que poseyeron implicaciones intangibles como la demanda de dignidad, derechos humanos o derecho a la autonomía.

En Bolivia las masas populares consideran que antes de cualquier acuerdo, hay un periodo de luchas de las fracciones políticas, con o sin violencia pero es seguro que ambas partes defenderán su propuesta a costa de polarizar más a la sociedad.

Como estaba estipulado en sus propuestas de campaña, Evo Morales nacionalizó los hidrocarburos el primero de mayo de 2006 a través del Decreto Supremo 28.071 y a finales del mes de julio del mismo año, convoca a la elección de los representantes de para la Asamblea Constituyente.

Uno de sus más grandes desafíos, desde el inicio del gobierno del presidente Morales, ha sido la gobernabilidad del país, los prefectos y su poder departamental han obstaculizado de diversas maneras las acciones del nuevo gobierno y su proyecto político y social. Por otro lado, los acuerdos realizados entre el oficialismo con la derecha contribuyen para que los grupos de izquierda menos moderada consideren que el gobierno actual continúa fiel a la oligarquía.

El programa del gobierno actual fue construido en gran parte por los

⁵² Entrevista a AM, guaraní de la comunidad de Tentamí, 6 de abril 2009, Macharetí, Chuquisaca, Bolivia.

⁵³ Arnold, Denise y Alison Spedding, *Mujeres en los movimientos sociales en Bolivia 2000-2003*, Cidem e ILCA, Bolivia 2005, p. 15.

movimientos sociales del 2000 al 2004, es por ello que Evo Morales se encontró en la difícil tarea de conciliar entre muy heterogéneos grupos e intereses y darles presencia a los movimientos que lo llevaron a la presidencia.

Líderes indígenas más radicales como Felipe Quispe del movimiento katarista indianista, han acusado al presidente Evo Morales de mantenerse al margen de los cambios sustanciales, por ejemplo, que el sistema de propiedad siga intacto, que los imperativos del sistema capitalista sigan vigentes. Sin embargo, aunado a las diferencias étnicas aparejado al sistema de clases, a pesar de que han habido cambios simbólicos como el gobierno por primera vez en la historia de un indígena aymara, esto está muy lejos de traducirse en cambios estructurales.

Cabe preguntar si la adecuación del MAS a los requisitos parlamentarios y gubernamentales no lo ha desviado de su objetivo original. Con el objetivo de establecer un renovado orden, el MAS canalizó las demandas de los movimientos sociales a instituciones del Estado, por ejemplo, ramas electorales, parlamentarias y ejecutivas, lo que ha propiciado que las organizaciones quedaran insertas en la burocracia y los aparatos estatales.

En este panorama, se reconfiguraron los campos y las fuerzas políticas, en su discurso de toma de protesta planteó varios ejemplos de estos cambios en lo cotidiano.

Esta mañana, esta madrugada, con mucha alegría he visto a algunos hermanos y hermanas cantando en la plaza histórica de Murillo, la Plaza Murillo como también la Plaza San Francisco, cuando hace 40, 50 años no teníamos derecho a entrar a la Plaza San Francisco, a la Plaza Murillo. Hace 40, 50 años no tenían nuestros antepasados el derecho de caminar en las aceras. Esa es nuestra historia, esa nuestra vivencia.⁵⁴

Las demandas de los indígenas son atendidas de manera solícita en la medida de lo posible y los grupos blancos y mestizos pertenecientes a las oligarquías bolivianas denuncian por primera vez un trato de minoría.

En los departamentos tanto de occidente como de Oriente acaecieron cambios importantes, relacionados con las movilizaciones de diferentes sectores de la sociedad boliviana que estuvo dispuesta a organizarse para demandar sus

⁵⁴ Evo Morales, discurso de toma de protesta a la presidencia, Disponible en: <<http://www.democraciasur.com/documentos/BoliviaEvoMoralesAsuncionPres.htm>> Consultado el 10 de abril 2010.

derechos. En los últimos años, la población indígena en diferentes departamentos participa de forma activa en los asuntos políticos y exige sus derechos.

El país devino, al mismo tiempo, en escenario de una polarización creciente entre sectores sociales correspondientes a diversas identidades, comunitarias, departamentales, étnicas y partidistas. Tales acontecimientos propiciaron durante las últimas dos décadas, un clima de tensiones sociales y encuentros violentos.

El binomio “indios-*q'aras*” así como “cambas y collas” han cobrado más importancia en los últimos años, al tiempo que se ha politizado. La solución no reside solamente en un daltonismo del color de la piel de los ciudadanos, pues la pertenencia a determinada clase social conlleva o restringe ya prerrogativas en la sociedad boliviana.

Las movilizaciones indígenas transitaron por momentos de mayor visibilidad donde han destacado en la escena social, pero indudablemente es después del 2005, cuando nuevos retos se han planteado en la lucha contra la discriminación y el racismo en su panorama. Un claro ejemplo, es la presencia de indígenas en el Congreso, sin duda un gran logro, pero que puede encubrir que detrás de esta fachada oficial se continúan reproduciendo añejas ideologías racistas, pero con nuevas relaciones sociales. *“La discriminación ha cambiado, existe gente de base, gente común, a las trabajadoras del hogar no se les respeta igual que si fuera una viceministra.”*⁵⁵

En épocas recientes, el hecho de ocupar cargos políticos para los indígenas minimiza o encubre, los efectos visibles de la discriminación, esto no significa que haya sido superada o que exista la legislación adecuada que la impida, a lo largo del estudio veremos que la discriminación también ha sido adaptada a los nuevos tiempos para asegurar su continuidad.

3. Construyendo caminos a la participación.

Para continuar con la delimitación el Proceso Constituyente, hablaremos acerca

⁵⁵ Entrevista a Ma. Eugenia Choque, La Paz, Bolivia, 1 ro. de septiembre 2009.

de los acontecimientos más importantes que beneficiaron de diversas maneras la participación indígena en el ámbito político y que en lo posterior hicieron posible el triunfo del proyecto Plurinacional. Entre estos hechos se encuentran cambios en la legislación estatal, acuerdos internacionales a favor de la inclusión de los indígenas que delinearon un panorama con más certidumbre acerca de los derechos que podían ser ejercidos por los pueblos indígenas.

El 15 de marzo de 2002, los pueblos de tierras bajas y altas, organizaciones indígenas y campesinas, firman el “Pacto de Unidad y compromiso”, posteriormente ante las evidencias de que estas modificaciones constitucionales hechas por la vía parlamentaria seguían beneficiando a los latifundistas y ganaderos.

Una vez aprobada la convocatoria a la Asamblea Constituyente, los pueblos indígenas de Bolivia tuvieron, por primera vez en varios siglos, la oportunidad de participar en la planificación del rumbo del país a través de sus organizaciones.

Caracterizar la lucha y participación de los indígenas guaraníes no se hace a partir sólo de los elementos de su cultura, identidad o pertenencia étnica, sino que debido a su particular historia, contexto socio-político, este pueblo ha descubierto su potencial en la movilización y la cohesión. Esto está relacionado con la interacción de fuerzas políticas en las tierras bajas del Oriente y chaco boliviano.

Con sus acciones las diferentes organizaciones indígenas del Oriente incentivaron movimientos que desde sus distintos departamentos impulsaron la creación de la Asamblea Constituyente. Esta asamblea mediante la cual se decidió que se reformaría el texto constitucional tuvo diversos significados según el espacio de enunciación. Para los indígenas en tierras bajas del Oriente, Chaco y Amazonía dentro de esta Confederación, implicó una oportunidad para conseguir profundos cambios y reconocimiento no sólo a nivel nacional, sino internacional.

Acerca de las acciones que fueron construyendo desde diversos frentes y niveles, el camino a la participación indígena en el ámbito político, podemos mencionar el convenio 169 de la OIT que estipula la consulta acerca de la extracción de recursos naturales. La Organización Internacional del Trabajo, aprobó el 27 de junio de 1989 y dicho acuerdo que fue ratificado en Bolivia por la

Ley 1257 del 11 de julio de 1991.

La aprobación de este acuerdo 169 de la Organización Internacional del Trabajo (OIT) sobre Pueblos Indígenas y Tribales en Países Independientes, acordó la consulta y participación de los pueblos indígenas acerca de la aprobación y puesta en marcha de proyectos de uso y aprovechamiento de los recursos naturales. La observancia a este acuerdo ha dirigido muchas de las políticas del gobierno del MAS, para la propuesta y aprobación de leyes que han beneficiado a los pueblos indígenas de todas las latitudes, sin embargo, el proyecto político-económico de este partido ha sido cuestionado por no respetar a la naturaleza bajo los principios de los pueblos indígenas.

Lo expuesto en este capítulo muestra distintos ciclos en la historia reciente de Bolivia, tanto el desarrollo de procesos estructurales como sucesos coyunturales; de esta manera, hemos podido caracterizar lo que se ha denominado 'Proceso Constituyente' en Bolivia.

4. El papel de los partidos políticos en la coyuntura

En la etapa que analizamos existió un profundo debate sobre el perfil que debía tener la Asamblea Constituyente, si sería a) plenipotenciaria/ originaria, es decir, con el poder de refundar el Estado, en su forma e instituciones por la acción popular-indígena o b) derivada, que significaba que dependería de los poderes existentes. Otra controversia consistió acerca de su composición, si estaría compuesta por diputados elegidos en circunscripciones uninominales, o parlamentarios; en esta etapa los partidos políticos buscaron constantemente perpetuarse como el medio legítimo de representación de la sociedad con el Estado. Estos debates evidenciaron la existencia de diversos proyectos políticos para el país y la negativa de las élites políticas a abandonar sus prerrogativas.

La alternativa a los movimientos de antaño no vino de la izquierda

tradicional sino que para poder participar en las elecciones de 2002, los indígenas se organizaron y crearon el denominado 'instrumento político' con la licencia del MAS que había nacido desde 1987.

Quiebre histórico que marca el retorno de lo propio, el revolvimiento del tiempo de la dominación, que, en palabras de Mignolo, no es el 'giro a la izquierda', sino 'es un giro descolonial', es decir que Bolivia indígena, la que se une a la izquierda, y no la izquierda la que (con) cede al liderazgo indígena.⁵⁶

Los crecientes triunfos del MAS en las elecciones posteriores demostraron la estrategia del bloque; hacerse del poder político para cambiar la configuración del Estado que permitía la dominación hacia los indígenas.

Una vez aprobada la nueva CPE, una transformación importante de nuevo modelo de Estado Plurinacional fue el reconocimiento de que los indígenas pertenecen a diferentes pueblos y que sus gobiernos emanan de ellos mismos, así como su representación. Sin embargo, esos cambios para el reconocimiento de sus representantes no modificó el sistema de partidos políticos que continúa vigente.

A pesar de que en el nuevo texto constitucional (art. 210-III y 211-I, 289, 290-II, 292 y 296), se reconoce la representación sin necesidad de los partidos políticos, el MAS una vez en el poder, con sus acciones ha asegurado la continuidad del anterior sistema político dada la importancia que le concede a la masa electoral en función del número de votantes. Cabe señalar que en tierras altas se concentra el mayor porcentaje de la población en el país, las acciones del incipiente gobierno conocían y atendieron las necesidades de las poblaciones en estos departamentos con mayor diligencia, lo que provocó el malestar de los pueblos de tierras bajas donde existe bastante heterogeneidad pero que para el MAS no representan fuerza votante.

Un ejemplo al respecto, fue la Ley Electoral Transitoria de abril 2009, posibilitó sólo siete circunscripciones especiales para pueblos indígenas claramente insuficientes, entonces aunque estos puestos siguieron bajo el formato de representación por medio de los partidos políticos. Esta ley también permitió el referéndum en comunidades para decidir la implementación de la autonomía

⁵⁶ Marcelo Fernández Osco en Mario Yapu, *Modernidad y pensamiento descolonizador*, IFEA, PIEB, Bolivia, 2006, p. 93.

indígena en un territorio y aunque fueron pasos importantes hacia la participación indígena en asuntos públicos han habido muestras de descontento ante varios acuerdos incumplidos o modificados por los convenios del MAS con la derecha.

Para hablar acerca de la participación política de los indígenas de Bolivia en este escenario de profundos cambios, es necesario cuestionar si la solución a los problemas de los pueblos indígenas y originarios se resolvió con la creación de un instrumento político y el triunfo en las elecciones presidenciales en dos ocasiones. El MAS que ha hecho las veces de partido político pretende la pluralidad y representatividad real de la sociedad boliviana, sin embargo, ha reproducido ciertos vicios de los anteriores partidos, como la designación arbitraria de candidatos para elecciones. Esta manera de proceder en lo político, denota que en realidad no ha realizado profundos cambios al sistema político y económico lo que ha dejado insatisfechos a diversas organizaciones indígenas sobre todo en el Altiplano (como con el CONAMAQ⁵⁷).

Reflexiones del capítulo

Hemos analizado los elementos principales de la coyuntura del Proceso Constituyente (2000-2010), sus fases, los actores, los proyectos de Estado que han estado en confrontación constante y que recrearon el panorama político del país. Los logros y las propuestas de estos proyectos generan constantemente escenarios complejos que a lo largo de nuestro trabajo vamos reconociendo.

El estudio de la coyuntura denota que desde el inicio del que denominamos nuestro marco teórico el MAS estableció las bases para que muchas estructuras permanecieran intactas, los acuerdos con la derecha, los cambios moderados, etc. Explican que el partido de Evo Morales halla reproducido algunos vicios de los partidos políticos anteriores, estos hechos han desprestigiado de manera importante al gobierno con algunas organizaciones indígenas.

⁵⁷ CONAMAQ, Consejo Nacional de Ayllus y Markas del Qullasuyu.

CAPÍTULO III. LOS AVA-GUARANÍS

Los sujetos ava-guaraní en este trabajo, participan como ángulos desde los que se analiza la coyuntura y las movilizaciones acaecidas; que en palabras de Hugo Zemelman se denominan “ángulos de razonamiento”⁵⁸, por eso consideramos importante exponer las circunstancias históricas en las que han sido oprimidos como pueblo. Para dicha tarea hemos realizado una re-lectura de estos acontecimientos a partir del momento histórico actual y a partir de lo que los sujetos en esta investigación, en conjunto con nosotros, hemos identificado como necesidades.

En este capítulo también exponemos el perfil del pueblo guaraní, se analizan las implicaciones de la realidad geográfica, política y económica del grupo que protagoniza este trabajo. Hemos puesto acento sobre todo, en lo que se refiere a la auto-identificación, el reconocimiento de su contexto, la manera en que se presentan ante otros grupos étnicos y para entender cómo se han re-posicionado fundamentalmente durante el Proceso Constituyente⁵⁹.

En este apartado se encuentra una descripción de los aspectos que caracterizan a los ava-guaraní, destacamos sus relaciones sociales con otros pueblos indígenas, su cultura, organización y la comunidad actual. Mostramos también los elementos que evidencian los efectos negativos de los resabios de relaciones coloniales, mismos que con el análisis de la historia socio-política reciente ayudan a explicar sus motivaciones para iniciar un proceso de descolonización comprensivo a su realidad.

Consideramos importante conocer dichos elementos de la historia de este pueblo indígena para comprender mejor su tránsito durante la última década; y ya

⁵⁸ Cfr: Hugo Zemelman y Emma León (coord.), *Subjetividad: umbrales del pensamiento social*, Anthropos, UNAM, México, 1997, p. 16.

⁵⁹ Léase durante la coyuntura (2000-2010) que analizamos en este trabajo.

que los sujetos no permanecen inmutables durante el transcurso del análisis, mostrar ese movimiento ha sido uno de los desafíos metodológicos.

1. Tupí-guaraní en las tierras bajas

De acuerdo al censo de 2001 del Instituto Nacional de Estadística boliviano (INE), de las 8, 274,325 personas que viven en Bolivia, 78,359 se identificaron indígenas tupí-guaraní, después de los aymaras y los quechuas es el pueblo indígena más numeroso.⁶⁰ La caracterización 'guaraní' de hecho, es una denominación lingüística ya que está compuesta por varios grupos que comparten el idioma pero que poseen particularidades referidas a su contexto histórico, político y geográfico.

En Bolivia, este grupo está distribuido en los departamentos de Chuquisaca, Santa Cruz y Tarija. El arribo de los tupí-guaraní a las tierras bajas de Bolivia se atribuye a una lenta migración proveniente de Brasil y Paraguay; durante este proceso que pudo durar más de cien años, se produjeron guerras con los incas y mestizaje con los chanés⁶¹; de estas asimilaciones surgió el grupo quienes se identifican como chiriguano.

Existen teorías que aseguran que estas migraciones de los guaraní provenientes las tierras de Brasil y Paraguay estaban determinadas por la búsqueda del *Kandire*, el equivalente de la tierra prometida y donde encontrarían a su libertador.⁶²

"El área donde se encuentran los chiriguano sobrevivientes abarca de los 19° a los 21.5° de latitud sur y de los 61° a los 63° de longitud oeste, en la provincia de la Cordillera, departamento de Santa Cruz."⁶³ El área del Chaco en Bolivia se encuentra en parte de los departamentos de Santa Cruz, Chuquisaca y Tarija, cinco provincias y dieciséis municipios. Esta llanura boscosa es también rica en yacimientos de hidrocarburos, concretamente se ubican más de la tercera

⁶⁰ Ver Carlos Romero, *El Proceso Constituyente boliviano: El hito de la cuarta marcha de tierras bajas*, CEJIS, El País, Bolivia, 2005, p. 47.

⁶¹ Chané o *tsaané* se traduce como multitud o muchedumbre.

⁶² Cfr. Francisco Pifarré, *Los guaraní-chiriguano*. Cuadernos de Investigación 31, Centro de Investigación y Promoción del Campesinado, La Paz, Bolivia, 1989.

⁶³ Jürgen Riester, *En busca de la Loma Santa*, Los Amigos del Libro, Bolivia, 1976, p. 38.

parte de los pozos con los que cuenta el país.

Esta situación ha sido una desventaja para los grupos que ahí habitan, ya que a lo largo de la historia fueron despojados de sus tierras, primero por los hacendados y luego por el desarrollo de proyectos para la extracción de petróleo y gas. Las formas recientes de relación con el oficialismo en realidad tienen una larga data y deben tenerse en cuenta para comprender los factores que los motivo a participar en la coyuntura de reformas al Estado y el significado que este proceso ha tenido en sus vidas.

Los tupí-guaraní conviven también con los weenhayek y tapieté en el Chaco, desde el s. XVII, esta zona geográfica comprendida entre las fronteras de Bolivia, Argentina, Brasil y Paraguay.

”En Bolivia, el pueblo tupí-guaraní comprende los siguientes grupos:

1. Grupos del Sur:

- a) Ava-guaraní (chiriguano), en los departamentos de Santa Cruz, Tarija y Chuquisaca
 - b) Izoceño guaraní (tapuy), en el departamento de Santa Cruz.
- Ava e izoceño ubicados en los alrededores de Santa Cruz.
Número estimado: de 50,000 a 70,000 personas.

2. Grupos del noreste de Santa Cruz

- a) Guarayo, ubicados en cinco pueblos.
- b) Guarasug-wé, que están extinguidos como grupos

3. Grupos del departamento de Beni

- a) Sirionó con un número estimado entre 700 y 800 personas.
- b) Yuquí, entre 180 y 250 personas.”⁶⁴

⁶⁴ Caracterización realizada por Jürgen Riester, y Graciela Zolezzi, *Identidad cultural y lengua: La experiencia guaraní en Bolivia*, Abya-Yala, Bolivia 1989, p.18.

Mapa de ubicación de los guaraní



Base 800454 1-86

Mapa 1: El área en rayas horizontales en gris, indica la zona del Chaco donde habitan la mayor parte de los guaraní.

Los ava-guaraní también llamados 'chiriguanos', son los actores de este trabajo y en lo posterior nos concentramos en sus particularidades. La visión del mundo y de la naturaleza, como de una tierra viva que posee este pueblo indígena, influye en otros aspectos vitales, por ejemplo, en la manera como solucionan problemas de desarrollo económico, el cuidado de la salud. Es importante que los programas de desarrollo comunitario desde el gobierno central comprendan estos aspectos para promover un desarrollo respetuoso del pensamiento y cosmovisión tupí-guaraní.

2. Ñande Reko.⁶⁵ Rasgos identitarios de los ava-guaraní.

Mbya, Mbia, que significa 'gente', es la auto-denominación de los ava-guaraní frente a otros pueblos, habitan las provincias Cordillera, de Santa Cruz y Luis Calvo y Hernando Siles de Chuquisaca.

Los ava-guaraní reconocen elementos culturales comunes entre ellos, tales como:

- >Las creencias religiosas.
- >La esperanza profética de la tierra-sin-mal.
- >El alto grado de auto-afirmación y de creencia de superioridad.
- >La marcada territorialidad.
- >El espíritu de autonomía que siempre los ha caracterizado. *Ijambae*.
- >Sus celebraciones y fiestas.
- >Los productos elaborados por sus manos (cerámica, tejidos, etc.)

Los guaraní se confrontaron con los quechuas quienes, en su idioma, les atribuyeron el apelativo de 'chiquiguanos'⁶⁶, que permanece hasta nuestros días. Sin embargo, existen otras teorías acerca del significado de la palabra chiriguanos para denominar a los guaraní, "chiriguano o chirionó", se ha interpretado también como "el que ha tomado mujer de otras naciones", en referencia a su mestizaje con otros pueblos como los chané.

El apelativo 'chiriguanos' fue adoptado por el castellano por parte de los

⁶⁵ "nuestro modo de ser" en idioma guaraní.

⁶⁶ También llamados Chaguanacos, que en quechua significa "personas del frío".

españoles colonizadores para referirse a los ava-guaraní del Chaco occidental, grupo en el que se centra este trabajo. En la actualidad, las personas que se identifican con este grupo se denominan a sí mismos como guaraní, ellos descienden directamente de los chiriguano y ambos apelativos pueden ser empleados.

Los ava-guaraní se caracterizan por la asimilación a su cultura de miembros de otras comunidades, inclusive a españoles, lo que devino en que ninguna comunidad fuera idéntica a otra, además de la amplia autonomía de la que gozaban.

El proyecto de los colonizadores españoles para apropiarse de las tierras y riquezas de estas poblaciones se enfrentó con la “rebeldía” de los chiriguano. Las luchas de estos pueblos contra los españoles se prolongaron hasta el siglo XVI y XVIII.

Lo que los guaraní experimentan actualmente como propio se ha formado también de manera compleja tanto por los rasgos pre-conquista como por los que resultaron de la convivencia con los españoles, hacendados, por el contacto histórico, empero, esta relación bidireccional de intercambio cultural no fue de manera horizontal.

2.1 La 'Tenta' guaraní

El *ayllu* en el altiplano, a pesar de la aniquilación al que fue sometida esta forma de organización, durante los últimos cinco siglos, aún funciona como elemento de identidad y cohesionador de los pueblos aymara y quechua. Incluso, resistió la implantación del sindicato a inicios del siglo XX, lo asimiló y se desarrolló como algo nuevo.

Por otro lado, la forma tradicional de organización entre los guaraní es la comunidad (*Tenta*), formada por familias, y varias comunidades forman a su vez al *tenta guasu* (Capitanía Grande), que tiene a la cabeza a un *Mburuvicha* (gran Capitán o jefe), quienes es asesorado por un grupo de consejeros que se denomina *arakuaa ija*.

La *Tenta guasu* guaraní a partir de la reunión de pequeñas comunidades conformadas por familias, es el lugar en el que los guaraníes reproducen su modo de ser y su cultura. La *Tenta* se distingue por contar con cierta autonomía política y productiva, así como económica.

Bartolomeu Melià comenta acerca de la *Tenta*: “Parece que corresponde a la noción de ‘patria’, aunque chica, que permite la auto-comprensión cultural de la persona y de aquello que se ha acumulado memoria histórica y relación emocional de comunidad.”⁶⁷

Las estructuras de cooperación en la *Tenta* reciben el nombre de *faína* o *motirõ*, y aunque se limitan al ámbito agrícola, están relacionados directamente con el beneficio de la comunidad también en otros ámbitos. Lo que subsiste en muchas comunidades son los valores que regulan la convivencia entre las *Tentas*, el *Yopoepi* (la reciprocidad y honestidad) y *Mboroaiu*, *Mborerekua*, *Yoparareko*, (estima, cariño, solidaridad), producir, dar y convidar otorga prestigio en este sistema social.

Al respecto de la justicia que rige a las *Tentas* en los asuntos internos se resuelven con asambleas en su interior, cuando se trata de asuntos que vulneran los derechos o atentan contra la vida de una persona, los casos son resueltos a través de la justicia ordinaria del municipio al cual pertenezca la comunidad. Buena parte de los guaraníes manifiestan conformidad en esta relación con la justicia ordinaria, mientras la comunidad cuente con autonomía para decidir el rumbo.

Sin embargo, en las comunidades que viven cautivas, la historia es diferente; dentro de la hacienda los patrones no permiten que los guaraníes hablen en su idioma, que haya organizaciones indígenas, que se experimenten como una comunidad.

Tras la fragmentación de las comunidades por la instalación de haciendas en la zona del Chaco, sobre todo en el territorio de los ava-guaraníes, estas formas de colaboración entraron en desuso. Relacionado con estos acontecimientos, para los guaraníes las categorías como campesinado o sindicato, que estaban en boga

⁶⁷ Bartolomeu Melià, *op. cit.*, p. 37.

entre los intelectuales de Bolivia para explicar la realidad de los indígenas en los años setentas y ochenta, nunca fueron trascendentes para explicar su realidad, ya que su historia fue muy diferente.

Las diferencias entre los diversos grupos guaraní del Chaco son visibles en aspectos de organización social y autonomía; mientras las capitanías de Ioso y Charagua son más antiguas y lograron conservar sus estructuras de organización social y política, la conformación de la Capitanía del Alto Parapetí ha costado más trabajo porque está todavía formada por comunidades cautivas.

3. Acontecimientos bélicos en tierras guaraní.

3.1 La Batalla de Kuruyuki

A partir de los despojos de tierras hechas por los españoles a las comunidades guaraní, surgieron diversas emancipaciones, la más importante se dio en los últimos años del siglo XIX (1892) en Kuruyuki⁶⁸, en un levantamiento encabezado por Apiaguaiki–Tumpa, cacique mayor de todos los guaraní-chiriguano. De hecho, el 28 de enero de 1992 se cumplieron cien años de este acontecimiento, antecedente importante de liberación y descolonización del yugo español⁶⁹.

En respuesta a las vejaciones recibidas por los hacendados, varias comunidades guaraní decidieron organizar ataques a las haciendas cuyo objetivo directo fue trastocar la producción ganadera; para afectar a los patrones. Entre los motivos principales de las insurrecciones guaraní-chiriguanas fue el deseo de recuperar sus territorios y con ello su libertad.

Después de intentos de tratados de paz, violados por los *karai*, los chiriguanos declaran la guerra la madrugada del 6 de enero, “El 28 de enero de 1982, las tropas del General González, atacaron Kuruyuki y mataron más de 600

⁶⁸ En guaraní: “Sal granulada”

⁶⁹ Para un relato de la batalla remitirse a Hernando Sanabria, *Apiaguaiqui Tumpa. Conferencia dictada en Colonia Pirai en 1986*, Centro de Estudios Jurídicos e Investigación Social, Bolivia, 1992.

kereimba.”⁷⁰

En esta batalla fue apresado y fusilado Apiaguaiki, el último gran *Tumpa*⁷¹ del pueblo chiriguano.

El último alzamiento guerrero del pueblo guaraní data de 1892, cuando el movimiento de Apaguaiki era por la recuperación de sus tierras colonizadas y por el derecho al ejercicio de su cultura. La derrota los obligó a retirarse a los territorios disminuidos o a emplearse como jornaleros. Sin embargo, su resistencia cultural no ha terminado y prevalece hoy en sus pueblos.⁷²

Esta batalla significó la pérdida de alrededor de tres mil vidas para los guaraníes entre hombres, mujeres y niños, posteriormente inició la segregación forzada de las comunidades, unos huyeron para establecer sus comunidades en lugares inaccesibles para los hacendados como los izozeños, otros iniciaron un éxodo hacia Argentina y los que se quedaron fueron empleados como mano de obra cautiva en las haciendas, los Ava-guaraní. En “el levantamiento de Apiaguaiki-Tumpa, cacique mayor de todos los chiriguano, considerado "Hombre-Dios", el Estado envió al ejército, el que con armas de fuego, prácticamente término con los chiriguanos que pudieron "cazar", sublevados o no”⁷³

Recientemente, en un discurso del presidente de la APG frente a Evo Morales, recuerda este suceso que marcó la historia de este pueblo:

Enfrentaron al ejército que han venido de Santa Cruz, más los refuerzos de los diferentes pueblos Karai. Murieron más de 2700 guaraní y más de 1100 cayeron prisioneros, muchos de los guaraní han quedado en manos de las haciendas, como mano de obra barata, que en la actualidad todavía estamos en esclavitud .⁷⁴

3.2 La Guerra del Chaco

Este acontecimiento marcó profundamente tanto la vida de las comunidades

⁷⁰ Víctor Villavicencio, *Nuestra Historia: Los guaraní-chiriguano*, Serie Popular, CIPCA, Bolivia, 1989, p. 53

⁷¹ Significa “hombre-dios”, se atribuye a los líderes por destinación divina.

⁷² Riester, Jürgen y Suaznabar, Bertha, *Diagnóstico Etnoeducativo y Etnotecnológico del Oriente, Chaco y Norte de La Paz: Diagnóstico del área IV. Pueblo Ava-guaraní*, Investigación por encargo del Ministerio de Educación y Cultura y Ministerio de Planeamiento, Bolivia, 1990, p. 14.

⁷³ *Pueblos Indígenas de Bolivia, Los guaraníes*, Disponible en: <http://www.amazonia.bo/historia_p.php?id_contenido=31> Consultado el 7 de mayo 2009.

⁷⁴ Discurso del Presidente de la Asamblea del Pueblo guaraní Wilson Changaray ante la visita del presidente Evo Morales, Camiri 20 de marzo de 2006.

guaranís, como de la de otros pueblos indígenas y habitantes de la región chaqueña debido a la pérdida de territorio boliviano y las enemistades que propició. *“En 1932 se desata la guerra de El Chaco, provocada y financiada por la disputa de dos petroleras por unos codiciados yacimientos que supuestamente albergaba El Chaco Boreal. En Paraguay estaba la Royal Dutch Shell Oil y en Bolivia la Standart Oil.”*⁷⁵

En esta guerra (1932-1935) participaron mestizos e indígenas de tierras altas, pero los guaraní fueron obligados a enfrentarse contra los guaraní de Paraguay a quienes no reconocían como enemigos. Los intereses para esta guerra provenían de las empresas transnacionales interesadas en los yacimientos de gas y petróleo en la región.

A partir de este conflicto, Bolivia perdió parte importante de su territorio, se produjo una fragmentación forzada de las comunidades guaraní en la región sobre todo aquellas que quedaron divididas por las nuevas fronteras entre los países enfrentados.

La guerra del Chaco dejó el sabor amargo de la derrota que interpelaba a la unión entre los bolivianos y sus ideales, y relacionado con los anteriores sucesos emergieron organizaciones nacionalistas con ideales patrióticos y liberales. La búsqueda de subsanar las diferencias para conseguir la unión que fortaleciera, estaba referida a las barreras entre los partidos políticos, no barreras étnicas.

Sin embargo, es claro cómo esta guerra fue un parte-aguas importante para la demarcación de la identidad no sólo de los habitantes de la región sino del país. Al respecto, existen estudios que se enfocan en este aspecto:

Las pérdidas territoriales, la desintegración geográfica, la retirada del Chaco llevaron a muchos bolivianos a exaltar una 'comunidad imaginada' que para ellos había surgido de los actos heroicos del Chaco, donde apareció el ansia de salvar o reforzar la nacionalidad boliviana.⁷⁶

Los años posteriores fueron un episodio importante en el análisis del otorgamiento de la ciudadanía a los indios, así como el derecho al voto.⁷⁷ El

⁷⁵ Marc Gavaldà, *La recolonización: Repsol en América Latina: invasión y resistencias*, Icara, Antrazyt, Barcelona, 2006, p. 83.

⁷⁶ Irma Lorini, *El nacionalismo en Bolivia de la pre y posguerra del Chaco (1910-1945)*, Plural Editores, Bolivia, 2006, p 157.

⁷⁷ Por ejemplo, las personas en situación de servidumbre no eran ciudadanas, este requisito para la ciudadanía se abolió en la Constitución de 1831.

recuerdo de esta guerra en el imaginario de los guaraníes donde tuvieron que enfrentarse contra sus hermanos, propició reflexiones acerca del alejamiento y escaso conocimiento que existía entre las comunidades que se identificaban como guaraníes a partir del idioma.

Una década después de la conmemoración del centenario de este acontecimiento, los guaraníes se propusieron acabar con la división entre comunidades, incluso dentro del territorio boliviano lo fue un aliciente importante para la creación de las organizaciones que hoy congregan a todos guaraníes de Bolivia, es decir, la Asamblea del Pueblo Guaraní (APG), en lo que profundizaremos en el capítulo V.

4. Situación de los ava-guaraníes

Los pueblos indígenas que habitan las tierras bajas del Oriente boliviano, se han enfrentado a un particular tipo de maltrato y discriminación, esta situación de servidumbre en las haciendas limitó de varias formas su acceso a los derechos que otros indígenas ya disfrutaban con antelación. Se expondrán aquí las particularidades de la realidad de este pueblo en contraste con otros indígenas para evidenciar la raíz histórica de los elementos contra los que se manifestaron los guaraníes en la coyuntura de las reformas al Estado.

La identidad de los ava-guaraníes así como sus expresiones culturales, organización social, que sobrevivieron a la conquista se reservaron para el ámbito rural, así ejercida en este ámbito limitado quedó absorbida en la identidad mestiza y los sistemas de justicia ordinarios y de economía capitalista. Un entrevistado comenta acerca de la forma que vive este pueblo la discriminación: *“El problema de la discriminación es en las ciudades, en el campo muy poco; el idioma no se toca para nada, hay que hablar cien por ciento castellano, y hablarlo bien.”*⁷⁸

“Artículo 12. Son ciudadanos de Bolivia: 1º. Los bolivianos casados, o mayores de veinte y un años, que profesen alguna industria, ciencia o arte, sin sujeción a otro, en clase de sirviente doméstico.” Constitución Política de Bolivia, 1831.

⁷⁸ Entrevista con E.V. habitante de la comunidad de Macharetí. 6 de abril 2009.

Una serie de factores, entre los que destacamos la religión impuesta, el descubrimiento de petróleo en Camiri, el sistema educativo nacional, la Guerra del Chaco, la presencia militar y, sobre todo, la construcción de la carretera Santa Cruz-Camiri, que cruza la Cordillera, determinó una mayor pérdida de identidad de esta provincia.⁷⁹

Como hemos visto, las expresiones de las identidades guaraní es heterogénea de acuerdo al grupo en cuestión; sin embargo, el denominador común es que representó un problema sólo para este pueblo indígena y sólo en el ámbito rural, es decir, para los mestizos que habitaban en el ámbito urbano donde los ava-guaraní suelen pasar desapercibidos. Las demostraciones de la conservación de la cultura y formas de organización política y social se abandonaron de manera más profunda entre los ava-guaraní.

4.1 Cautiverio y servidumbre en haciendas

A los guaraní que fueron despojados de sus tierras y reclusos en las haciendas de los “*Kara*” como peones o siervos (*tembiokuaia*), se les pagaba en especie y se les prohibía sembrar sus alimentos o criar algún animal para beneficio propio en las tierras del patrón.

En contraste, era muy frecuente que el trabajo de los indígenas aymaras en las haciendas del occidente de Bolivia a lo largo del s. XVIII, fuera visto por ellos mismos como una exención de la *mit'a*⁸⁰ en las minas. El trabajo en las minas requería más esfuerzo, más peligro, por eso el trabajo en las haciendas no se consideraba realmente explotación laboral y no propiciara un grado considerable de rebelión⁸¹ como en otras regiones, además de la escisión de muchos *ayllus* como requisito para el trabajo en las haciendas, lo que propiciaba escasas condiciones para la organización.

⁷⁹ David Acebey, *Quereimba: Apuntes sobre los ava-guaraní en Bolivia*, Ediciones Gráficas, Bolivia, 1992, p. 11.

⁸⁰ Del quechua, que significa “turno”, se refiere al trabajo para los indígenas en la extracción de minerales en las minas.

⁸¹ Cfr. Xavier Albó “Etnicidad y clase en la gran rebelión aymara/ quechua, Kataris, Amarus y Bases 1780-1781” en Fernando Calderón y Jorge Dandler *Bolivia: la fuerza histórica del campesinado*, Ediciones Centro de Estudios de la Realidad Económica y Social (CERES) y United Nations Research Institute for Social Development (UNRISD), Bolivia, 1984.

En el Oriente boliviano, la persistencia de las haciendas hizo que se desarrollaron varias comunidades y nuevas generaciones de guaraníes fueran regidos bajo estrictas normas impuestas por el patrón, que en caso de ser desobedecidas eran sometidos a atroces castigos. Explotados y sin medios para desarrollar su vida fuera de las haciendas muchas comunidades han sobrevivido cientos de años.

En la actualidad, se calcula que aproximadamente mil familias guaraníes⁸² viven en situación de servidumbre y subsisten en sus comunidades al interior de las haciendas sobre todo en las provincias de Hernando Siles y Luis Calvo, donde el patrón dispone del trabajo de la comunidad de manera gratuita, o en ocasiones a cambio del pago en especie o de salarios bastante injustos.

Hasta estos momentos hay niños y adultos guaraníes en situación de servidumbre en las comunidades de Alto Camiri, Irenda, Alto Parapetí y Guaraka. *“Research in recent years estimates the number of guaraní in condition of slavery at about 10,000. This has been the situation ever since 1892 Kuruyuki massacre.”*

83

Esta forma de relaciones han sobrevivido a pesar de las legislaciones que la han prohibido, estos son algunos comentarios acerca de cómo la experimentan los guaraníes, *“A la semana ganaba sesenta pesos, y las mujeres ganaban diez pesos, hasta ahora no puedo decir que vivimos bien con el patrón, no vivimos bien, vivimos mal, eso es abuso.”*⁸⁴

Ellos [los karai] eran acostumbrados a dar una vez al año la ropa, un año hay que esperar, ahí no se conocía desayuno, no se conocía comida, no se conocía leche, hay pura agua, sal...no había pa' donde ir, si uno debe algo, y si salía era para otro patrón, y si uno se salía debiendo algo, se llaman entre ellos [entre patronos] y lo regresaban a uno a chicotazos, porrazos, así era.⁸⁵

Producto de la centralización de las actividades de la comunidad en la

⁸² “Guaraníes aún viven bajo servidumbre en Machareti”, Fundación Tierra, 11 de julio 2011, Disponible en: http://www.ftierra.org/ft/index.php?option=com_content&view=article&id=6693:rair&catid=98:noticias&Itemid=175 Consultado el 11 de julio 2011.

⁸³ *Enslaved Peoples in the 1990's*, A report by Anti-Slavery International in Collaboration with IWGIA, Document N. 83, Copenhagen, 1997, p. 144.

⁸⁴ Entrevista con C.J. guaraní de Itacuatía, Bolivia. 27 de Abril 2009.

⁸⁵ Entrevista con C.M. De la comunidad de Tacete, 28 de abril 2009.

persona del patrón y la subordinación de la vida de los comunitarios a las necesidades de la hacienda, la educación hasta hace unos años era un derecho negado. Un entrevistado guaraní comenta al respecto: *“Yo soy trabajador desde los siete años, a mi papá le dijeron ‘tú hijo debe ir a trabajar’, fui a trabajar juntamente con mi mamá al Chaco, la escuela ha quedado al lado. Nadie tenía derecho a reclamar derecho, sólo había justicia para los ricos.”*⁸⁶

Para estas comunidades indígenas, el trabajo en las haciendas significa más que un trabajo extenuante y mal pagado, implica servidumbre, cautiverio, torturas, maltrato, agresiones. Con esta forma de relaciones no sólo se vulneran los derechos más esenciales, ya que se les prohíbe el derecho de libre tránsito pues los caminos que se encuentran dentro de la hacienda pueden ser bloqueados al antojo del patrón; se limita su derecho para elegir aspectos tan básicos como qué comer, lo que se va a vestir pues ambas situaciones en muchos casos son determinadas por el hacendado. Aspectos esenciales de la vida de los guaraní han sido trastocados, incluso la longevidad solía ser corta por las condiciones de trabajo. Estas historias de cautiverio también afectaron su autoestima como pueblo indígena: *“Yo he trabajado cuatro años así. Yo era amenazado por los patrones con revolver, yo comía en batea...cuando uno se enferma es por flojo, cuando uno está sanito... es para trabajar todo el día y cuando se muere pues se muere como todos, de flojo o de viejo.”*⁸⁷

Una muestra más de las características de este tipo de sometimiento que trasciende las barreras de la explotación laboral, es el parafraseo de un comentario de un indígena chiquitano en una entrevista realizada por la autora acerca de su apellido, este pueblo también fue sometido a servidumbre como los guaraní, debido a esto no se conservaron sus nombres como en el Altiplano. *“yo me apellido Cortéz porque así se apellidaba mi padre y mi madre, no porque ese fuera su apellido original sino porque el patrón ponía el apellido a los siervos de su hacienda para identificarlos, como si fuera la marca de las vacas.”*⁸⁸

Los guaraní también han sido un pueblo caracterizado como “migrante

⁸⁶ Entrevista con C.J. guaraní de la comunidad de Itacuatía, Bolivia. 27 de Abril 2009.

⁸⁷ Entrevista con C.M. guaraní de la comunidad de Tacete, 28 de abril 2009.

⁸⁸ Entrevista con un indígena chiquitano que habita en Santa Cruz. 20 de abril 2009.

permanente” en busca de la 'Tierra sin mal'⁸⁹, como el ideal de un lugar de descanso en referencia a la servidumbre de las haciendas. Mucha de la migración guaraní ha llegado a las ciudades cercanas a sus comunidades como Santa Cruz, para obtener un empleo en el sector de servicios principalmente como choferes o empleados.

Buena parte de los guaraníes que salen de sus comunidades ya no regresan, hacen su vida en la ciudad y tienen hijos a los que no les enseñan el idioma guaraní y prefieren educarlos con el estilo de la ciudad para que no tenga las mismas dificultades que los padres tuvieron. Uno de nuestro entrevistado comenta *“la educación es esclavizada en Alto Parapetí”*⁹⁰ los contenidos y los espacios están determinados por los patrones, por ello, si tenían la oportunidad escapaban.

En las últimas décadas, esta situación de los ava-guaraní ha suscitado controversias y diversos organismos internacionales, después de investigaciones realizadas sobre todo en la zona de Alto Parapetí presentan informes que confirman la existencia de familias cautivas en las haciendas⁹¹.

Sin embargo, la oligarquía boliviana que hasta hace poco detentaba el monopolio del poder político, asegura que la situación de cautiverio y servidumbre de los guaraníes, era cosa del pasado. Evidentemente, la negación de la situación de servidumbre en la que se encuentran buen número de guaraníes favorece al mantenimiento de la fuerza y poder económico de los hacendados sobre todo del departamento de Santa Cruz. Así como la coalición de fuerzas políticas de la oligarquía cruceña y los poderosos ganaderos en relación simbiótica explica estas ausencias de estudios y negación de la situación.

La dependencia al patrón de una hacienda se incrementa dadas las condiciones de vida en la comunidad; la pequeña parcela asignada por el patrón no produce lo necesario para cubrir la demanda de alimentos. La ausencia de rotación en los cultivos, la escasez de agua, la necesidad de dinero en efectivo para comprar granos y semillas para sembrar son ejemplos de la relación de

⁸⁹ (yvy imarãa), felicidad (jerovia katu), descanso (mbutú), la paz (pyakatu), libertad (jejora)

⁹⁰ Entrevista con C.J. guaraní de Itacuatía, Bolivia. 27 de Abril 2009.

⁹¹ Ver Comisión Interamericana De Derechos Humanos, Comunidades Cautivas: Situación Del Pueblo Indígena guaraní Y Formas Contemporáneas De Esclavitud en el Chaco de Bolivia, OEA/Ser.L/V/II, Doc. 58, 24 diciembre 2009.

dependencia en los alimentos de una comunidad que habita en el interior de un latifundio.

Entonces a pesar de que en la región existía proyectos sociales de desarrollo lo que pasaba en las comunidades cautivas era muy diferente, como lo comenta un guaraní de Tacete, *“Venían proyectos pero se quedaban en otra zona, como nosotros estábamos en una comunidad cautiva, entonces no se podía hacer cosas. Y el proyecto salía.”*⁹²

Por su parte, la Organización de las Naciones Unidas en un informe realizado en la zona reconoce la existencia de familias en cautiverio, que realizan trabajos forzosos gratuitos. *“Comunidades cautivas” guaraníes en haciendas en la zona del Chaco en Santa Cruz, incluso estima que existen entre “5,100 y 7,200 personas en esta situación”*⁹³.

También existen comunidades guaraníes, cuyos territorios no quedaron absorbidos por una hacienda y que conocen esta situación sólo por comentarios, un entrevistado nos dijo: *“He escuchado así, que maneja las tierras a cambio de ropa comida y nada más, hacendados que pagan 200 bolivianos al año, he escuchado, pero están saliendo de eso, y no quieren vivir como antes.”*⁹⁴

Esta distancia y escaso contacto con la situación de las comunidades cautivas que muestran algunos guaraníes que no viven cautivos, se debe al control de los caminos y de la vida en las comunidades que muchos hacendados aún poseen. Sin embargo, desde hace décadas la colaboración de los guaraníes al interior de la APG pretende terminar con estas barreras, para conocerse mejor entre comunidades y trabajar de manera conjunta.

4.2 Desterritorialización

Para los guaraníes hay una distinción clara entre el territorio y la tierra, como

⁹² Entrevista realizada por la autora en Kamiri, Santa Cruz, 28 de abril de 2009.

⁹³ *Informe del relator especial sobre la situación de los derechos humanos y las libertades fundamentales de los indígenas*, Sr. Rodolfo Stavenhagen. Misión a Bolivia. Naciones Unidas, Consejo de Derechos Humanos 11 vo. Periodo de sesiones, Oficina de las Naciones Unidas para los Derechos Humanos Bolivia (OACNUDH), p. 28.

⁹⁴ Entrevista a AM, guaraní de la comunidad de Tentamí, 6 de abril 2009, Macharetí, Chuquisaca, Bolivia.

hemos visto, uno de los hitos que marcó sus relaciones de solidaridad y reciprocidad fue que, tras la conquista de los españoles, aquellos fueron despojados de sus tierras comunes y del aspecto simbólico-religioso que implicaban, hecho que los marcaría para siempre. *“La tierra en forma de territorio contiene al mismo tiempo simbólicamente: el ser/ la existencia -el estar/ la representación -la posibilidad/ la opción -el sistema/ la ley/ la norma -la cultura/ la costumbre.”*⁹⁵

En 1874 se aprueba la ley para expropiar a las comunidades indígenas y sus territorios, se llamó Ley Ex-vinculación de Tierras de las Comunidades Indígenas, permitía la propiedad individual.

La Reforma Agraria de 1953 de Bolivia no implicó lo mismo en Oriente (latifundios) que en Occidente (minifundios). En el Oriente del país esta reforma que fraccionaba territorios indígenas para organizarlos como grandes haciendas en manos de unas cuantas familias, supuso la fragmentación de los lazos y relaciones entre comunidades.

En años recientes, los hacendados han obstaculizado por décadas la aplicación de la Ley INRA⁹⁶ como se evidencia en el informe de CIDH:

La CIDH también ha sido informada que los hacendados han utilizado su posición de poder para intentar menoscabar el trabajo que miembros del pueblo guaraní vienen realizando para revertir la situación de servidumbre que los afecta. Conforme a la información recibida, esto se ha evidenciado en el ofrecimiento de tierras y dinero por parte de hacendados y de miembros de comités cívicos regionales a los guaraníes que acepten abandonar la Asamblea del Pueblo guaraní (APG) y crear organizaciones paralelas.⁹⁷

La distribución actual del territorio, según el ministro de autonomías Carlos Romero⁹⁸, permiten:

- a) relaciones políticas de exclusión
- b) relaciones económicas de explotación
- c) relaciones sociales y culturales de opresión

⁹⁵ Diethelm Busse, *Educación escolar con identidad cultural de los guaraníes en Bolivia*, APCOB, Bolivia, 2008, p. 60.

⁹⁶ Ley No. 1715 del Instituto de la Reforma Agraria, aprobada en 1996 que entre lo más destacado contemplaba la Función Económica Social (FES) de las tierras e incorporó a los indígenas en las decisiones sobre la explotación de los recursos de su territorio.

⁹⁷ Comisión Interamericana De Derechos Humanos, op. cit, p.33.

⁹⁸ *Cfr.* Documental “Construyendo Dignidad”, elaborado por CEJIS.

En la cosmovisión indígena que comparten los guaraní

La territorialidad implica no solamente los derechos políticos en forma de participación dentro de estructuras estatales de decisión, sino también las autonomías políticas indígenas dirigidas hacia adentro para una auto-administración política indígena de la comunidad (elección de autoridades propias, etc)⁹⁹

Entonces, aquellas acciones del gobierno o particulares que no permiten u obstaculizan el desarrollo de las comunidades indígenas en sus territorios, la autogestión y autonomías atentan no contra los derechos individuales de propiedad sino contra los derechos colectivos.

4.3 Relaciones de los guaraní con otros grupos

En su relación con los incas, los guaraní se caracterizaron por su actividad belicosa en la región y se erigieron como una barrera a las conquistas que este imperio andino llevó a cabo.

Desde el siglo XVI, en la colonia las relaciones con los españoles fueron frecuentes y bastante variadas, dependiendo de si estos los trataban de manera horizontal, merecían su respeto, si poseían prestigio o dinero, si eran autoridades coloniales pero siempre con un grado de recelo, con los españoles vaqueros o de rango inferior mostraban “menosprecio”.

Las relaciones con los europeos que llegaron a esta región iban desde a) la sumisión fiel, algunos chané aprovechaban los momentos de confrontación con los españoles para pasarse a su bando y librarse de los guaraní, b) Rechazo abierto, fundamentado quizás en la desconfianza natural al extraño y posteriormente, basados en las evidencias acerca de las intenciones colonizadoras y de despojo de los españoles, esta forma de relación fue más frecuente entre los guaraní de Macharetí y Guacaya relacionado con la idea de superioridad experimentada por este pueblo, c) Juego diplomático, el trueque de productos entre estos grupos fue

⁹⁹ Margerita Radhuber, *El poder de la tierra: El discurso agrario en Bolivia, un análisis de las ideas sociales, políticas, económicas y de las relaciones de poder*, Plural Editores, Bolivia, 2008, p. 133.

frecuente, d) La evasión, simplemente evitar el contacto con los españoles, se dice de cerca de tres mil chanés de la zona de Macharetí, e) El peonazgo, era la relación más común a lo largo del siglo XVIII, en Tarija y Santa Cruz era común comprar una hacienda con veinte o veinticinco familias incluidas en su interior.

Al respecto, se hizo común entre los guaraníes “zafrear”, que significa que a través del sistema de “enganche”, es decir, un arreglo con el patrón, éste aseguraba el pago en especie por adelantado que consistía por lo general en ropa y alcohol a cambio de la mano de obra; f) Situaciones de conflicto, en los casos de disputas intercomunales, los chiriguanos podían pedir la colaboración de los españoles. El título de capitán era la máxima condecoración que un jefe chiriguano podía recibir desde las autoridades coloniales¹⁰⁰.

En la actualidad, al referirse a la diferencia en la posición económica con los *karais*, un guaraní comenta:

Por qué viene esta riqueza tan bárbaro, porque el jornal era gratis, ellos mismos [*karais*] se han formado abogados, doctores y ahora ellos mismos son nuestros contrarios, a pesar de que el trabajo de los jornales eran de los brazos de nuestros papás, y ¿quiénes de nosotros está formado como abogados?, es un tema que tenemos que reclamar.¹⁰¹

El mestizaje con otros grupos fue muy común entre los guaraníes, en la actualidad es muy claro, muchos se auto-identifican con este pueblo, incluso algunos son mestizos pero si conservan el idioma y las costumbres son acogidos por la comunidad como guaraníes.

La concepción de lealtad para los guaraníes va más allá de la pertenencia étnica, se dirige hacia la cuestión de clase y de compromiso social, por ejemplo, el trabajo con organizaciones no gubernamentales y organismos internacionales es común para las comunidades guaraníes, sobre todo en el acompañamiento y asesoría por la defensa de sus derechos, como la libertad, cuando se refiere a la autonomía de las familias cautivas de las haciendas, o en procesos jurídicos en la defensa de territorio. Los guaraníes denominan *-ñande ñru* – que significa “los que van a defender” a algunas de sus relaciones con algunas de estas organizaciones o en el pasado con ciertas instituciones religiosas.

Este pueblo se ha caracterizado por ser moderado, negociador para

¹⁰⁰ Cfr. Pifarré, Francisco, 1989, *op cit.*,

¹⁰¹ Entrevista con C.J. guaraní de Itacuatía, Bolivia. 27 de Abril 2009.

obtener sus demandas, pueden hacer acuerdos con los gobiernos en turno sin cambiar sus convicciones culturales, lo que ha traspasado las barreras de las comunidades y se refleja en las negociaciones como organizaciones indígenas frente al Estado. El caso de la Asamblea del Pueblo Guaraní (APG) que se analiza en el capítulo V es ilustrativo de esto.

Claudia Peña y Alejandra Boschetti realizan un estudio actual de las relaciones entre estos grupos sociales y sobre el regionalismo entre *cambas* y *collas*¹⁰² que ayuda a entender las pugnas regionales en las cuales no ahondaremos.

Cuando la situación de colonialismo o dominación resultaron perjudiciales para los guaraníes, se permitieron soslayar las diferencias entre los pueblos del Oriente para hacer frente a las vejaciones recibidas. Al respecto Xavier Albó asegura:

Y frente a esta gran amenaza común [se refieren a los *karaí*] se van borrando las diferencias no sólo entre Ava y Tapy, también entre todos los Mbya guaraní y otros grupos minoritarios a las que antes despreciaban. De esta forma va surgiendo un nuevo tipo de conciencia étnica compartida frente a un intruso explotador, la cual por lo mismo tiene ya un importante embrión de conciencia de clase.¹⁰³

El reconocimiento de origen y pasado común en relación con las oligarquías terratenientes, la opresión cultural, del trabajo, han sido suficientes para general un clima de solidaridad entre los pueblos del Oriente y Chaco boliviano que ha hecho posible consolidar una organización como la CIDOB que comprende treinta y cuatro de los treinta y seis pueblos indígenas que componen Bolivia.

Ante los diversos panoramas a los que se enfrentan, los guaraníes de Bolivia, Brasil y Paraguay se han reunido para discutir la situación de la región en sus países y hacen una aseveración significativa en este momento político: *“No hay democracia si algún sector social es discriminado no permitiéndosele participar realmente en los temas que los atañen –con voz y voto– por un racismo criminal, como sucede con los pueblos indígenas en la mayor parte de los países”*.¹⁰⁴

¹⁰² Véase Claudia Peña y Alejandra Boschetti, *Desafiar el mito cambia-colla: interculturalidad, poder y resistencia en el Oriente boliviano*. Fundación Unir Bolivia, Bolivia, 2008.

¹⁰³ Xavier Albó, *Los guaraní-chiriguano: La comunidad hoy*, Tomo II, Bolivia, CIPCA, 1990, p. 33.

¹⁰⁴ “El pueblo guaraní reclama por sus tierras históricas”, Disponible en: <

Reflexiones del capítulo

Hemos visto las particularidades de la historia de los ava-guaraní que permiten acercarse al análisis de la coyuntura actual reconociendo los elementos estructurales en los cuales estos están comprendidos. En este apartado también se reflexionó acerca de las situaciones en las que muchas de las relaciones sociales se configuraron y naturalizaron el despojo territorial, la discriminación y la servidumbre, principales males que han sufrido los guaraní.

Como vimos, en el recorrido histórico de este pueblo sobreviviente a la matanza de Kuruyuki y a la Guerra del Chaco, las bases en las que se desarrollaron sus identidades, dista bastante de los habitantes del Altiplano. El desarrollo de estos procesos identitarios en los últimos cinco siglos, ha estado enmarcado en un panorama de servidumbre, de resquebrajamiento de sus redes de cooperación y comunidad (la Tenta), de negación de los derechos más esenciales, incluso de naturalización y asunción de la dominación.

Los procesos de emancipación y reivindicación del pueblo guaraní a lo largo de los años han sido importantes dada la carga de empoderamiento que reclamaban; sin embargo, estas manifestaciones de desacuerdo fueron amordazadas y la violencia que se produjo permitió nuevas formas de dominación aplicadas a estos indígenas, a quien se les situó, a lo largo de los siglos, como una minoría de minorías.

A lo largo de este apartado presentamos hitos históricos y acontecimientos bélicos que marcaron las identidades guaraní, tras lo sucedido en estas tierras del Chaco las formas de la vida de las comunidades guaraní cambiaron para siempre.

http://www.vivechacabuco.com/seccion_notas.asp?ID=14299> Consultado el 13 de noviembre de 2009.

IV. IDENTIDADES INDÍGENAS ¿PUEBLOS O NACIONES?

No somos individuos porque en nosotros laten identidades colectivas.

Ramón Rocha Monrroy.

Para continuar con el análisis de los cambios acontecidos en Bolivia en la coyuntura política del año 2000 al 2010 y de los procesos-estructuras de larga duración subyacentes; a lo largo de este capítulo se analizan las identidades presentes en los actores de los movimientos que desnaturalizaron el orden social y emplearon los mismos apelativos para resignificarlos.

Los términos a los que nos referimos son aquellos que han nombrado y definido a los pueblos de Bolivia y también les han otorgado un lugar determinado en la sociedad, los conceptos son 'indio', 'indígena', 'pueblo originario' y 'campesino'.

La ascendencia de 'naciones o pueblos indígena originario campesinos' en Bolivia ha implicado discriminación y rechazo en mayor o menor grado en distintos espacios. Sin embargo, es paradigmático que los movimientos indígenas hayan tomado del término 'indio' para hacer de él una categoría de dignidad insurrecta y no más un término de sumisión. Se decidió exponer de esta manera para facilitar el reconocimiento de la carga social-simbólica de cada concepto, a diferencia de conceptos meramente teóricos incluso preconcebidos al análisis de la realidad.

La existencia de identidades referidas a quienes se reconocen como 'naciones indígenas' o 'pueblos originarios', en la región, o en el departamento, demanda que cada análisis de cuenta de las relaciones según el contexto. Por ejemplo, el ámbito en el que se desenvuelve la identidad ava-guaraní, convive con la identidad *camba*¹⁰⁵, mestiza, *colla*, que genera relaciones particulares.

¹⁰⁵ Es importante reconocer que existe la identidad regional *camba*, es decir, de las personas que nacieron y viven en el departamento de Santa Cruz. Por otro lado, la identidad de la nación *camba*, se refiere a los

1. Identidad en movimiento

Las identidades pueden ser caracterizadas como un:

conjunto de repertorios culturales interiorizados (representaciones, valores, símbolos), a través de los cuales los actores sociales (individuos o colectivos) demarcan sus fronteras y se distinguen de los demás en una situación determinada, todo ello dentro de un espacio históricamente específico y socialmente estructurado ¹⁰⁶

De hecho, el concepto de “identidad” se complejiza en el momento en que se reconoce que existen características al interior del grupo que les otorga cohesión y son parte de su perfil. Pero también existen características atribuidas desde el exterior, aunque generalmente pueden responder a prejuicios acerca del grupo, estas atribuciones juegan un papel importante en las interacciones entre los grupos.

Este concepto es uno de los más controvertidos en el ámbito de las ciencias sociales, uno de los aspectos centrales de dicha controversia es la determinación sobre si el concepto se refiere a un fenómeno estático y aprehensible o un proceso en movimiento.

Concordamos con que la identidad es un concepto que requiere de la intersubjetividad para existir; la identificación con otras personas está relacionada con la similitud en su ideología, *habitus*, costumbres, entre otros elementos que promueven su sentido de pertenencia. “*Se entiende por identidad el cúmulo de representaciones y de prácticas significativas que funciona como matriz de significados, que define y otorga valor a lo que se es, en contraposición con lo que es ajeno.*”¹⁰⁷

Concordamos con la propuesta relativa a que las identidades son una categoría histórica, que están en movimiento, se reconstruyen continuamente y están abiertas a la influencia del entorno. “*La identidad se construye y reconstruye constantemente en el seno de los intercambios sociales; por eso el centro del*

grupos que defienden la autonomía separatista, que se caracterizan por sus actitudes racistas, anti-indígenas.

¹⁰⁶ Gilberto Giménez, *Identidades étnicas: estado de la cuestión*. en Reina, Leticia (coord.) “Los retos de la etnicidad en los estados-nación del siglo XXI”, Instituto Nacional Indigenista, Miguel Ángel Porrúa Editores, México, 2000, p. 54.

¹⁰⁷ Raimundo Mier y otros, *Identidades en movimiento*, Praxis, México, 2004, p. 44.

*análisis de los procesos identitarios es la relación social.*¹⁰⁸

Se puede hablar de coyunturas que modifican abruptamente el panorama social y tienen fuertes efectos en los procesos identitarios, que a su vez se relacionan con nuevas acciones sociales; un ejemplo al respecto es el comentario de Ma. Eugenia Choque una intelectual de origen indígena, *"Ahora es fácil ser indígena por todo el proceso coyuntural"*¹⁰⁹

En el contexto que analizamos, destaca también la formación de nuevas identidades políticas a partir de la demanda de los derechos y la extensión de una ciudadanía multicultural. *"La identidad es la fuente de sentido y experiencia de la gente. Por identidad, en lo referente a los actores sociales entiendo un atributo cultural, o un conjunto relacionado de atributos culturales, al que se da prioridad sobre el resto de las fuentes de sentido."*¹¹⁰

El reto principal en el análisis de las identidades de grupos sociales es captar tal flujo a través del tiempo. De la misma forma, otra particularidad del concepto está referida a la influencia de la identidad en acontecimientos de la vida social y la manera como los sucesos "externos" modifican la identidad declarada de un grupo social. La identidad en este sentido también es un proyecto, que surge la experiencia colectiva de unir fuerzas y luchas por sus derechos. Consideramos que la creación de la APG en su momento, estableció las bases para establecer un proyecto de recuperación de la identidad como pueblo guaraní, que reconocemos se constituyó como un antecedente importante para sus luchas por la identidad, tierra y dignidad que caracterizan al Proceso Constituyente.

El proceso de lucha de los indígenas coadyuva a la formación de una nueva identidad cultural que propicia nuevas formas de relación social con los otros grupos étnicos tanto con los *q'aras/ karais* como con las otras comunidades indígenas).

Este proceso de auto-valoración o auto-concepto, por supuesto, tiene como ingrediente el contexto en que se desenvuelven los individuos o grupos sociales, porque a partir de esa realidad se generen nuevos espacios para la redefinición de sus identidades, entendidas

¹⁰⁸ Gilberto Giménez, "Paradigmas de identidad" en Chihu, Aquiles (coord.) *Sociología de la identidad*, Universidad Autónoma Metropolitana, Unidad Iztapalapa, México, 2002, p. 42.

¹⁰⁹ Ponencia dictada por Ma. Eugenia Choque en Coloquio sobre Descolonización – Vicepresidencia del gobierno Plurinacional de Bolivia, 31/07/09

¹¹⁰ Manuel Castells, *La era de la información: el poder de la identidad*, 2da. Ed., Vol II, Alianza Editorial, España, 2003, p. 34.

como culturas.¹¹¹

2. ¿Indios, indígenas o pueblos originarios?

A lo largo de la historia, el uso de las conceptualizaciones, para designar a los habitantes nativos de América Latina han enmascarado ideologías específicas, debido a que dichas determinaciones se realizaban desde fuera del grupo. Después de la conquista de América, conceptos como ‘indio’ ‘nativos’ o ‘aborígenes’ marcaron la existencia de estos pueblos, incluso, en la concepción de sí mismos. En este capítulo aclaramos las definiciones que los grupos indígenas emplean para sí, y en un segundo momento, analizamos las implicaciones y debates al respecto.

Durante los últimos cinco siglos, los grupos oriundos de América Latina víctimas de la conquista, recibieron diferentes denominaciones de acuerdo al momento histórico, lo que se constituyó como una taxonomía de la dominación. A pesar de que cada grupo posee una denominación para sí mismo, generalmente ésta fue obviada, para definirlos con un apelativo generalizador en referencia a su origen étnico.

En los últimos años, producto de su acción política y social, estos grupos indígenas retoman estas denominaciones, re-significan conceptos, enarbolan una dignidad rebelde y abren espacios que hacen posibles otras relaciones sociales que acaben con la subyugación que acarrearón otros lenguajes y visiones de mundo.

Es innegable el potencial transformador de los pueblos indígenas a través de los movimientos sociales sobre todo en la última década, pero sus alcances no se limitan a los cambios y transformaciones en el ámbito social, político y económico.

La definición de los conceptos evidencia la trascendencia de los cambios que han acontecido en Bolivia en la coyuntura 2000-2010. En el análisis de la

¹¹¹ Lourdes, Peña [coord.] *Interculturalidad entre chapacos, quechuas, aymaras y cambas en Tarija*, Fundación PIEB (Programa de Investigación Estratégica en Bolivia), Bolivia, 2003, p. 33.

experiencia de movilización en el Chaco con los ava-guaraní, se evidencia que el orgullo de su identidad como indígenas se ha convertido en una de sus estrategias más poderosas en un panorama de constantes cambios políticos. Los ava-guaraní han demostrado no se sentirse obligados a apoyar un partido político por la identidad indígena del gobernante, su compromiso está basado en la confianza y el cumplimiento. En esta lógica, el MAS no tiene ganado para la posteridad el apoyo de los guaraní sino demuestra resultados e interés por los problemas particulares de la región.

2.1 Los Indios de Bolivia.

En toda América desde el s. XVI, la denominación 'indio' marcó la diferencia entre los europeos y los naturales en sus distintos orígenes, en términos de convivencia ser indio era equivalente a ser inferior, esclavo, lacayo, salvaje, incivilizado, etc. Posteriormente, este apelativo se aplicó sin distinción a cualquier cultura originaria de América, su uso indiferenciado, el soslayo de la heterogeneidad y riqueza de cada pueblo, denotó la depreciación a la cual estarían sometidos a lo largo de los siglos.

El uso del concepto 'indio' en el contexto de finales del siglo XV, significó al mismo tiempo, la implantación del modelo colonial y la estructura subyugante para los pueblos de América pre-colonial. Desde el inicio, la idea de "indio" referida los pueblos originario de América fue asociada con aspectos negativos, como la holgazanería, barbarie y con el paso de los siglos se nutrió de nuevos elementos negativos. Relacionado con la depreciación de la denominación 'indio', que hacía referencia a una inferioridad inventada por el conquistador, se establecieron diversas actitudes y relaciones sociales que van desde el paternalismo protector y "civilizador", el rechazo abierto, la aceptación forzada y hasta el exterminio de personas y culturas.

Desde entonces, el empleo de este concepto estableció la relación entre dominador y dominado que se inauguró en el mutuo reconocimiento entre dos mundos donde uno fue reducido a calidad de vencido, su cultura tomada como

simples expresiones de herejía y sus conocimientos como explicaciones falaces de la realidad.

Ser indio en Bolivia desde su fundación en 1825, ha significado la carga de los trabajos forzosos en la construcción de una sociedad que le negó el reconocimiento como ciudadano y los derechos que esta posición le otorgaba.

En Bolivia se ha empleado la denominación “indio” que conlleva, por un lado, una fuerte carga de discriminación para los miembros de los designados pueblos originarios¹¹². La denominación “indio” aún tiene una carga de discriminación bastante fuerte en este país, como en el resto del continente se ha asociado con los adjetivos: chuto, rustico, desaliñado, chuncho, salvaje, ignorante, etc.

El empleo del concepto “indio” en el sentido despectivo, ha supuesto tipos de relaciones sociales, económicas y políticas que mantienen una diferenciación, depreciación por el origen de las personas.

En contraste, en los últimos años la denominación “indio” es retomada por los nuevos movimientos sociales en razón de su pertenencia étnica y a manera de reivindicación de una categoría, que si bien es cierto, tiene un origen colonial, se re-significa en estas coyunturas sociales de rebelión y de cuestionamiento de las bases fundadoras del Estado.

2.2 Los Indígenas de Bolivia.

La categoría ‘indígena’ también deriva de la distinción colonial para definir a los habitantes precolombinos de América como ‘indios’, pero ‘indígena’ ha sido empleada de varias maneras, a veces como eufemismo otras como adjetivo que designa lo relativo a los pueblos naturales, su cultura, costumbres, etc., pero no dejan de evocar el origen colonial.

Sin embargo, la concepción de “indígena”, es pocas veces cuestionada, por ser considerada la más neutral y comúnmente empleada por la academia. En este

¹¹² Bonfil, Batalla “El concepto de indio en América Latina: una categoría de la situación colonial” en Boletín Bibliográfico de Antropología Americana, vol. XXXIX, México, 17-32.

apartado se determinarán los aspectos que comprende, al tiempo que se diferencia de otras categorías relacionadas como “pueblos originarios” y la relación con los otros conceptos empleados aquí.

La concepción de “indígena” suele estar ligada a la de “etnia”, aunque hay que aclarar la relación de estos conceptos para dilucidar lo que encierra el concepto de ‘grupo indígena’. Primero, es prudente aclarar que la etnia supone una ascendencia común real o imaginada para un grupo social que comparte además costumbres, estilos de vida, una forma de organización social, un lenguaje, prácticas religiosas y aquellas particularidades que los distinguen de otros grupos. Cuando se emplea la concepción de indígena incluye además la generalización del parecido físico y de una cultura, la visión de mundo, la situación social, etc.

No está de más puntualizar que en la sociedad boliviana el origen étnico fue un aspecto central para determinar la posición social de una persona. Hasta hace poco, los indicadores del origen étnico, como la tonalidad de la epidermis, los rasgos físicos y la procedencia étnica, determinaba incluso los cargos públicos y participación social a la que podía aspirar un individuo.

Existen numerosas propuestas acerca de la definición de lo “indígena” y cada una pone acento en un aspecto particular de la delimitación del concepto. Es evidente que el concepto ha mutado a lo largo de los años, conforme a las tendencias académicas, pero de manera más importante, en relación a las coyunturas políticas y sociales en las cuales son los grupos indígenas los que toman la palabra para reivindicar su situación y papel en la sociedad.

Hay un relativo acuerdo acerca de los aspectos centrales en la definición de lo que se entiende por “grupo indígena”. El primer criterio se refiere a la participación de una cultura común a los miembros, (lenguaje, religión, vestimenta, tradiciones, etc.). El segundo aspecto tiene que ver con el auto-reconocimiento como indígena, que practica los usos y costumbres de su comunidad, que experimenta el sentido de pertenencia e identidad. Otro aspecto, aunque menos analizado, es la aceptación del grupo de los miembros que se dicen pertenecer. De poco o nada sirve la experiencia de sentirse parte de una comunidad, si esta

no lo reconoce como miembro.

En la precisión de los rasgos propios de un miembro de un grupo indígena, no existen criterios determinantes, sino que se trata de un entramado de aspectos que de acuerdo al contexto adquieren mayor o menor fuerza. Los criterios se refieren concretamente al contexto analizado debido a que comprende una fuerte carga de aceptación o rechazo, de relaciones sociales alrededor de ésta.

El concepto de 'Estado-nación' en Bolivia, supuso la homogeneización de grupos que en sí mismos podían constituirse como naciones. Cualquier Estado por más compacto que se pretenda mostrarlo, es en realidad heterogéneo, en su interior conviven diversas expresiones culturales e identidades. En la fundación de los 'Estado-Nación' se ha priorizado la igualdad cultural e ideológica, se le ponderó como requisito para el beneficio de los derechos y garantías de los ciudadanos.

La añeja asociación entre etnia y clase, aunque no es determinante, la mayoría de los pobres en Bolivia pertenecen o descienden de un grupo indígena. Esto está relacionado con que por mucho tiempo les fue negado el acceso equitativo a la educación, a la preparación profesional, a la participación política, determinó la exclusión económica, explotación y servidumbre a la que fueron sometidos. Las barreras del idioma y la depreciación de sus costumbres han sido dos de los principales obstáculos a vencer.

La clase en cuanto dominación es todo un sistema de discursos, acciones, instituciones y relaciones sociales, que organiza la división social del trabajo, que es la jerarquización vertical colonial/ moderna entre clases dominantes y dominadas, entre opresores blanco-mestizos y oprimidos indígenas.¹¹³

Es posible el reconocimiento de algunos de los componentes culturales básicos de los grupos étnicos: a) memoria colectiva, en el caso de los movimientos indígenas del altiplano, puede mencionarse la memoria de la lucha de Tupac Katari, y que poseen ancestros comunes; b) reivindicación permanente de sus territorios ancestrales, referentes de su identidad social; c) valoración del lenguaje, como visión de mundo y símbolo de identidad; d) valoración del parentesco como fundamento de la pertenencia grupal; e) complejo religioso-ritual.

¹¹³ Pablo Mamani en Gutiérrez, Raquel y Fabiola Escárzaga [coord.] *Movimiento indígena en América Latina: resistencia y proyecto alternativo*, vol II. Casa Juan Pablos, Centro de Estudios Andinos y Mesoamericanos, Benemérita Universidad Autónoma de Puebla, México, 2006, p.36.

En el proceso de ‘etnización’ de los grupos indígenas se conforman nuevas identidades, como efecto del nuevo ambiente y como estrategias de sobrevivencia cultural. Por lo tanto, cuestión central en el análisis de los grupos indígenas con el empleo de la categoría de “etnias”, es tanto dilucidar los contenidos que los definen como tales, así como la comprensión de las relaciones entre las etnias en un contexto determinado.

Las implicaciones de ser indígena en Bolivia tienen ciertas coincidencias generales en el país, pero hay que reconocer que también están referidas al contexto regional particular; sin embargo, la depreciación de las culturas indígenas por un grupo blanco-oligárquico presente en cada departamento es un común denominador.

La auto-identificación de una persona como indígena y las implicaciones de ser reconocido como tal, es un aspecto importante en un contexto donde la mayoría de la población es indígena y hasta hace unos años, no contaban con la representación en las decisiones políticas.

2.3 Caracterización de los Pueblos originarios.

La categoría de “pueblos originarios” es utilizada por varias comunidades dentro y fuera de nuestro continente para demarcar la diferencia con aquellos pueblos que arribaron en calidad de invasor o colonizador y se establecieron en los territorios “descubiertos”, despojando y desplazando.

El uso del concepto “pueblos originarios”, en nuestros días, constituye también un acto de reivindicación referente al lugar primigenio de estos pueblos de América precolombina. En el caso de Bolivia, han sido principalmente las comunidades en las tierras altas al occidente, quienes se han reconocido como pueblos originarios. Actualmente, no son los únicos que emplean este término, incluso, aún existen debates acerca de la pertinencia del empleo de este concepto.

Los aymaras (y otros andinos) prefieren en general el término “originario”, que fue

propuesto por ellos mismos y no ha llegado a ser subvaluado con connotaciones despectivas como (indígena o indio) por parte de los sectores dominantes. Los otros dos términos no tienen una aceptación tan general: "indio" sólo lo usan los indianistas; e "indígena", aquellos que, con cierto pragmatismo, ven que la comunidad internacional también lo usan para defender los derechos de estos pueblos.¹¹⁴

Esta caracterización alude a que los pueblos originarios se reconocen como los que arribaron y se alojaron primero en estos territorios, han ocupado estas zonas desde épocas inmemoriales; quienes identifican a su grupo de esta manera reconocen que fueron los españoles quienes a manera de intrusión se enclavaron en sus territorios para despojarlos e imponer sus propias normas.

Las denominaciones anteriores indican claramente el papel de minoría que se le confiere a estos grupos, a través de lo cual se justificó su falta de participación política y social bajo falsos y variados argumentos, inferioridad, ignorancia, el desinterés, la pereza, la idolatría, etc.

Otra propuesta acerca del origen del término la brinda Silvia Rivera:

Los kataristas e indianistas, basados en el occidente andino, tenían una visión esquemática de los pueblos orientales, y hablaban de 'aymaras, qhichwas y tupiguaraní' o simplemente de 'indios'. En tanto que la noción de 'origen' nos remite a un pasado que se imagina quieto, estático y arcaico. He ahí la recuperación estratégica de las demandas indígenas y la neutralización de su pulsión descolonizadora.¹¹⁵

En esta lógica, el empleo del concepto 'pueblos originarios' remitía a un pasado inmóvil, generando la sensación de que los pueblos originarios vivieron en el pasado y que poco o nada tenían que ver con los cambios recientes.

Cualquiera que sea el término, si éste se emplea de manera despectiva, si niega la condición de mayoría de las personas de origen indígena para sustraerlas del poder que merecen, si es un concepto que mutila la heterogeneidad de las personas que viven en Bolivia, vale la pena cuestionarlo y buscar conceptos que reflejen la complejidad de la realidad social de este país.

¹¹⁴ Xavier Albó, *Pueblos indios en la política*, CIPCA, Plural Editores, Bolivia, 2002, p. 163.

¹¹⁵ Silvia Rivera en Mario Yapu, *Modernidad y pensamiento descolonizador*, IFEA, PIEB, Bolivia, 2006, p. 6.

2.4 Los Campesinos

La denominación 'campesinos' se refiere a la condición de clase compartida por muchos indígenas, en relación con su posición en el proceso de producción y su relación con el campo. En la década de los setentas, la categoría de 'campesinado' era la dominante para referirse a los pueblos indígenas, se negaba la existencia de diferentes culturas, se les denominaba en función una "común y homogénea" condición de clase relacionado con la Revolución encabezada por el Movimiento Nacional Revolucionario (MNR) en 1952.¹¹⁶

Cuando el Katarismo y el Indianismo insistían en la idea de que Bolivia persiste el colonialismo, los miembros de la izquierda argumentaban en contra indicando que esa afirmación es racista. Explicaban que Bolivia lo que existe es el proletariado y la burguesía y que en el campo se ubica el campesinado, que debían transitar hacia su proletarianización para hacer la Revolución socialista y comunista.¹¹⁷

En aquel proceso de profundas reformas políticas y sociales, como la obtención del voto universal, o la reforma agraria, fueron operados a través de las categorías como 'sindicalismo', 'campesinado', 'progreso', dentro del marco desarrollista que ocultaron o desplazaron otras formas de organización rural.

Este concepto fue empleado por quienes reconocieron en el sindicato una forma de organización para la defensa de sus derechos desde los años setentas, pero esta forma de organización laboral en el altiplano boliviano adquirió connotaciones profundas, relacionadas con la historia y la cultura de los pueblos precolombinos.

En esta coyuntura especial de la guerra del Chaco surgió el sindicalismo campesino, principalmente alentado por el movimiento obrero y partidos políticos de izquierda y sus aliados. Desde la experiencia hacendaria de Cochabamba se inició la lectura clasista de los pobladores rurales del país bajo el denominativo de "campesino".¹¹⁸

El sindicato campesino no tuvo la misma importancia en tierras bajas como lo hiciera en el altiplano por las diferencias en la aplicación de la reforma agraria de 1953. Dadas las condiciones políticas y del territorio, la proliferación de grandes

¹¹⁶ Véase John Crabtree y George Gray (editores), *Tensiones irresueltas: Bolivia, pasado y presente*, Plural, Bolivia, 2009.

¹¹⁷ Félix Patzi, *Insurgencia y sumisión: Movimientos sociales indígenas, 1983-2007*, Segunda edición ampliada, Ediciones Yachaywasi, Bolivia, 2007, p.71-72.

¹¹⁸ Esteban Ticona, *Lecturas para la descolonización*, Plural, Bolivia, 2005, p. 98.

latifundios y con ello el desarraigo de las comunidades guaraníes, chiquitanas, ayoreas, los indígenas del Oriente nunca se identificaron como campesinos.

En contraste en el altiplano, a lo largo de los años la participación de las comunidades indígenas estuvo en gran parte mediada por el sindicato campesino. *“La desintegración de los sindicatos o de su preponderancia como aglutinador de las clases dominadas permite la consolidación del proceso democrático inscrito en los términos de la representación. Es el turno de los partidos políticos.”*¹¹⁹

Posteriormente, la participación política y social propuesta por los movimientos sociales de los últimos años en Bolivia, no se limitó a la lucha por los espacios que el Estado otorgaba a manera de partidos políticos o sindicatos, sino que se dedicaron a la creación de nuevos espacios y propias formas de participación política.

La nueva Constitución Política de Estado (CPE) está plagada de definiciones sobre sujetos y elementos sociales que dada las reformas al Estado, se han re-significado. En la nueva CPE se incluye por primera vez la figura de 'Naciones y Pueblos Indígena Originario Campesinos' incluye sólo el plural en la palabra 'naciones' y 'campesinos' y los define como “Toda colectividad humana que comparta identidad cultural, idioma, tradición histórica, instituciones, territorialidad y cosmovisión, cuya existencia es anterior a la invasión colonial española.”¹²⁰ Esta denominación que hace referencia a los treinta y seis grupos indígenas que habitan el país.

3. Identidades indígenas en el siglo XXI.

Lo que se atribuye a las identidades indígenas se refiere frecuentemente a las particularidades que se considera sobrevivieron a la masacre y despojo encabezada por los colonizadores desde el siglo XVI. Sin embargo, si se observan los rasgos culturales de estos pueblos en Bolivia, se percibe claramente la

¹¹⁹ Escarley Torrico, “Cambios en la forma de participación de los sectores populares en Bolivia, antes y después de la aplicación del modelo neoliberal”, Revista Villa Libre, No. 2, Año 2008, CEDIB, Bolivia.

¹²⁰ Constitución Política del Estado, República de Bolivia, aprobada en 2009.

influencia y mezcla de rasgos culturales ajenos, que fueron asimilados y que ahora son percibidos como propios.

El sincretismo religioso es muestra de esta mezcla de culturas, que es considerado como un todo y como expresiones de la identidad indígena. Por ejemplo, entre los pueblos andinos el ritual de tributo a la *Pacha mama* el primer día de agosto, se han denominado a estas tradiciones, la expresión del catolicismo andino.

Las identidades indígenas actuales no se rastrean al sustraer los rasgos de otras culturas, como una forma de depuración, sino en su estado móvil como producto del contacto con otros pueblos. Reconocer que es imposible mantener una identidad y cultura pura nos permite entender las identidades en flujo, relacionado con las coyunturas políticas y sociales. *“El objetivo fundamental de las identidades culturales -desde el grupo étnico hasta la nación- no es hacer frente al enemigo sino ocuparse del extranjero. Se favorece y se refuerza la homogeneidad étnica, religiosa, lingüística y cultural.”*¹²¹

El idioma es otro rasgo que se considera distintivo de un grupo particular, muchas veces se nombra de la misma manera que a las personas que lo hablan, como los aymaras, quechuas y guaraníes. El idioma del grupo es un elemento para determinar la pertenencia al mismo, pero no es un rasgo definitorio. Se puede hablar quechua a la perfección y comprender el sistema de ideas y creencias del grupo quechua, sin embargo, no sentirse parte del grupo e incluso, ni siquiera ser aceptado por el mismo.

El empleo del idioma castellano a la par que su idioma original se convirtió en un requisito indispensable de sobre-vivencia de los pueblos indígenas de estas regiones. El idioma de los pueblos que son sujetos de este estudio se conserva en las regiones que estos habitan. *“En mi comunidad hablamos netamente en guaraní, no hay otro idioma, netamente en guaraní, desde niñitos, hay escuelas que son bilingües desde primero y segundo en guaraní, desde tercer año, se enseña paralelo el castellano.”*¹²²

¹²¹ Jostxo Beriain y Lanceros Patxi (comps.), *Identidades Culturales*, Universidad de Deusto, Bilbao, España, 1996, p. 14.

¹²² Cita de entrevista a AM, guaraní de la comunidad de Tentamí, 6 de abril 2009, Macharetí, Chuquisaca, Bolivia.

El movimiento de las identidades permite asimilar o potenciar aspectos o rasgos de las mismas. Como apunta Pablo Mamani al respecto:

En el último tiempo los indígenas, junto con los sectores populares, se han convertido en los grandes productores de “resistencias subversivas”, pues han provocado profundos procesos de auto-afirmación identitaria y territorial para construir, desde estos escenarios, un conjunto de sistemas de “contrapoder indígena”.¹²³

La identidad que otrora fuera motivo de depreciación por los grupos oligárquicos en el poder, hoy es retomada con orgullo por los movimientos indígenas y defienden sus expresiones culturales como sinónimo de lucha. La identidad que experimenta un sujeto o grupo de sujetos interviene en la manera en que estos se presentan ante la sociedad, hacen u omiten acciones que mantienen relaciones como el sometimiento y gran parte de la discriminación.

Es en los espacios de diálogo o confrontación con el Estado donde también se generan nuevos movimientos y nuevos espacios del ejercicio de la participación. “En este espacio creativo, se conforma una producción intelectual distinta, y se crean identidades específicas basadas en la memoria social e histórica del grupo”¹²⁴

De la misma forma que las identidades locales en Bolivia no pueden ser explicadas de manera aislada, la protección y/o defensa de las identidades al interior del país ante el proyecto imperialista de homogeneización, no puede esterilizarlas o incomunicarlas de los flujos globales de cambio. Es a partir del contacto entre culturas distintas que las identidades se reconocen, se delimitan y se nutren.

Lo que realmente importa para explicar la etnicidad no es tanto el contenido cultural de la identidad considerado aisladamente, sino los mecanismos de interacción que, utilizando cierto repertorio cultural de manera estratégica y selectiva, mantienen y cuestionan las fronteras colectivas.¹²⁵

El proceso que se analiza aquí es complejo y de larga data; los diferentes pueblos indígenas al interior de Bolivia, poseen rasgos identitarios disímiles que

¹²³ Pablo Mamani en Gutiérrez, Raquel y Fabiola Escárzaga [coord.] *op cit.*, p. 41.

¹²⁴ Denise Arnoldy Alison Spedding, *Mujeres en los movimientos sociales en Bolivia 2000-2003*, Cidem e ILCA, Bolivia, 2005, p. 20.

¹²⁵ Leticia Reina, (coord.) *Los retos de la etnicidad en los estados-nación del siglo XXI*, Instituto Nacional Indigenista, Miguel Ángel Porrúa, México, 2000, p. 59.

propician relaciones sociales particulares, de la misma forma, las relaciones que se crean en estos contactos sociales recrean rasgos particulares.

Al respecto Gilberto Giménez comenta: “*Las identidades étnicas no cohabitan pacíficamente en el espacio social, sino que frecuentemente se definen y se recomponen en y por la confrontación, en y por el conflicto con los actores sociales de su entorno, incluido el Estado.*”¹²⁶

Reconocer y promover la identidad indígena y sus prácticas culturales, requiere estar enmarcado dentro de un panorama de respeto a los derechos humanos. El derecho a la no violencia es esencial para la convivencia entre culturas, un ejemplo en tierras bajas de la propuesta de espacios de encuentro es el trabajo de la APCOB en Santa Cruz, Bolivia, desde 1977 propone encuentros entre ayoreos e izozeños grupos que en décadas anteriores estaban enfrascados en rivalidades y encuentros violentos¹²⁷.

Además, por el contexto la identidad indígena guaraní convive con la identidad “*camba*” aglutinadora de diferentes identidades que existen en el Oriente boliviano, que se erige como la contra-parte de la identidad “*colla*”¹²⁸ y esconde detrás los problemas internos en la región y obvia la heterogeneidad de los pueblos que habitan en el Oriente.¹²⁹

Las identidades étnicas, se complejizan con las regionales, políticas, y hacen más impredecible su entendimiento, por ejemplo, la identidad *camba* en el Oriente del país se refiere a un *habitus* de las personas que habitan tierras bajas pero no hay que confundirla con la identificación con la “nación *camba*” la defensa de la autonomía departamental en el Oriente se relaciona con el rechazo de la cultura e identidades de los pueblos del occidente del país.

En las situaciones que los regionalismos cobran fuerza, la nacionalidad boliviana pareciera reducida a segundo plano y quienes defienden la polarización en regionalismos generalmente apoyan el proceso de balcanización de Bolivia y autonomías departamentales, por ser parte de las oligarquías económicas y

¹²⁶ Gilberto Giménez en Chihu, *op cit.*, p, 57.

¹²⁷ Cfr. Félix Patzi, *Insurgencia y sumisión: Movimientos sociales indígenas, 1983-2007*, Segunda edición ampliada, Ediciones Yachaywasi, Bolivia, 2007.

¹²⁸ De dice de los descendientes de los habitantes del Qullasuyu, que abarcaba desde el norte de Chile, Bolivia, Perú hasta el sur de Colombia.

¹²⁹ Para profundizar en el tema ver Claudia Peña y Alejandra Boschetti, *op cit.*

políticas.

4. ¿Etnias o naciones?, las implicaciones de estas categorías en Bolivia

Es evidente que en Bolivia, subsiste una controversia acerca de la conveniencia de los conceptos 'nación', 'etnia', 'pueblo' y aquellos que, como hemos visto designan a los habitantes precolombinos. Sabemos que estas definiciones poseen su propia historicidad, han atravesado diferentes ciclos, distintas ideologías han dirigido esta búsqueda, durante la cual se ha pretendido lo políticamente correcto, entonces se optó por denominar a cada grupo como ellos se auto-definían. A lo largo de los años, se evidenció que esta determinación generó más confusión, debido a eso, se han hecho indispensables análisis acerca de las implicaciones y de ser necesario en el futuro, re-formular los apelativos.

En este apartado no pretendemos resolver dicha controversia, en cambio reconocemos cuáles son los puntos fuertes del debate, quiénes participan, cuáles son sus posiciones y justificamos el empleo de la designación 'pueblos indígenas' en este trabajo.

Una definición de 'etnia', que nos permite vislumbrar los elementos que la relacionan o diferencian de 'nación'.

Etnia: palabra derivada de la voz griega *éthnos* que significa “pueblo” o “linaje”. Designa una comunidad humana definida por afinidades culturales, raciales e históricas que se integra a lo largo de siglos de convivencia. Forman parte de sus peculiaridades sus creencias, su lenguaje, su economía, la alimentación, el arte, la religión, los estilos de vida, las costumbres, el vestido, la habitación.

Anteriormente, el término 'etnia' se relacionaba con el de 'raza' en el sentido de grupos de personas que compartían rasgos biológicos y que habitaban juntas, pero este último ha sido reservado para el mundo animal o vegetal ya que se considera que dichos factores no pueden establecer niveles de humanidad o subdividirla, es decir, independientemente de los factores biológicos o ambientales el ser humano es una sola especie. A pesar de eso, el término 'racismo' se sigue empleando en diferentes espacios, para designar formas de discriminación basadas en aspectos biológicos, como el color de la piel e incluso aspectos

culturales, étnicos, de origen, etc.

El término 'etnia' está relacionado con el de 'nación' que en una acepción más clásica hace referencia a: *“Nación: una comunidad humana de la misma procedencia étnica, dotada de unidad cultural, religiosa, idiomática y de costumbres, poseedora de un acervo histórico común y de un común destino nacional.”*¹³⁰

En este sentido, la diferencia fundamental entre 'etnia' y 'nación' indígena en este contexto, es que la designación de 'etnia' siempre se ha hecho en calidad de minoría con todo lo que ello implicaba. Por lo tanto, a partir de los cambios políticos y sociales acaecidos en la última década, la denominación y el reconocimiento del Estado hacia los grupos indígenas como 'naciones' ha constituido un logro al que no van a renunciar.

Las implicaciones de ser reconocido como 'naciones' para los grupos indígenas bolivianos representa por primera vez que en la Constitución Política, se trasciende la visión de un Estado-nación compuesto por heterogeneidad de culturas, como daba cuenta el apelativo 'multicultural'; en cambio ahora sus formas de organización y gestión serán respetadas, sin embargo, no profundizaremos aquí acerca de las falencias al respecto.

En Bolivia, otro uso del término 'nación' es la que se asocia más al discurso etno-nacionalista, relacionado con los indígenas aymaras en Bolivia, en el que los vínculos étnicos brindan la base para una comunidad política; según autores como Gaya Makaran¹³¹, la diferencia fundamental es la aparición de un proyecto político.

Nos parece prudente recordar que también existen acepciones del concepto de 'nación' que consideramos, no explican la realidad boliviana, pues encuentran 'naciones' sólo en las sociedades 'modernas', en el sentido eurocéntrico del término.

Por otro lado, la auto-denominación 'pueblo' que los grupos indígenas han empleado, no niega el reconocimiento como 'nación indígena', además comprende las estructuras de organización y los lazos de solidaridad, formados a lo largo de

¹³⁰ Enciclopedia de la Política, Rodrigo Borja, tercera edición, CFE, México, 2003.

¹³¹ Cfr. Gaya Makaran, “El nacionalismo étnico en los Andes. El caso de los aymaras bolivianos”, en *Latinoamérica: revista de estudios latinoamericanos*, 2009/2, núm. 49, noviembre 2009, 35-78.

una historia compartida, y no tiene una connotación negativa de minoría como el caso de 'etnia', es por ello que consideramos más apropiado el empleo de este concepto.

Pueblo: Un concepto eminentemente político, designa al grupo humano orgánicamente estructurado, consiente de su destino histórico, cuyos componentes están ligados por ideales comunes más o menos bien definidos. Dotada de espíritu e ideales comunes y a la cual se atribuyen derechos y deberes políticos en la vida comunitaria.¹³²

Pensamos que la determinación “naciones y pueblos indígena originario campesinos” adoptada desde 2009 en la nueva Constitución, para definir un heterogéneo panorama compuesto por identidades de origen étnico, culturales, grupos lingüísticos, procedencia precolonial e incluso posición de clase, dejó ver el escaso debate académico al rededor de determinaciones que darían forma al 'nuevo orden' del Estado.

Durante la creación del reciente texto constitucional, en el afán de dar cuenta de la pluralidad o de dar gusto a todos, se hizo un encadenamiento un tanto arbitrario de conceptos alegando la auto-identificación de quienes decía representar. Dicha categoría representa una especie de '*collage*' tanto de demandas históricas, de reivindicaciones, de peticiones coyunturales e incluso de un uso eurocéntrico de conceptos que resultaban ajenos a la realidad boliviana; entonces, permite la confusión, por ejemplo, de si en el futuro existirán diferencias en los derechos de quienes se identifican como naciones y quienes lo hacen como pueblos.

En la lógica del oficialismo, todos los derechos colectivos a los que se puede aspirar, o bien diremos aquellos que son accesibles a pesar de los requisitos y trámites burocráticos, son respetados independientemente de con cuál grupo indígena se identifiquen las personas. Si todos estos grupos pueden aspirar a los mismos derechos, si en el papel, todos son reconocidos en el mismo orden. ¿podemos decir que el filtro para tales derechos colectivos ahora es la burocracia?

La denominación 'pueblos y naciones indígenas' de la Constitución es más cercana a los grupos lingüísticos, que en los censos se examina como 'auto-identificación étnica' de acuerdo al INE¹³³; sin embargo, estas impresiones han

¹³² Enciclopedia de la Política, Rodrigo Borja, tercera edición, CFE, México, 2003.

¹³³ Instituto Nacional de Estadística en Bolivia.

generado desacoplo y parece que pronto serán necesarios otros ajustes en las denominaciones que se emplean en texto constitucional, como comenta Jürgen Riester:

Según la nueva legislación boliviana, las cosas no son tan claras, pero lo que quieren expresar con la denominación “nación aymara”, “nación chiquitana”, nación mojeño” etc. es que se trata de una nación con el derecho a la auto-determinación, a un gobierno interno propio dentro de un territorio propio donde ejercen sus propias normas, costumbres etc. Con esta lógica Bolivia tendrá que cambiar su nombres, ya que varias naciones forman el Estado Pluricultural y Plurinacional y Bolivia tendrá que ser una federación de varias naciones.¹³⁴

Es necesario hacer hincapié en que los derechos colectivos de auto-determinación y a un gobierno interno propio, que menciona Riester, es decir, aquellos que fueron otorgados al ser reconocidos como 'naciones y pueblos indígena originario campesinos', en el sentido brindado por el oficialismo, precisan de derechos fundamentales, como el respeto a la cultura, la tierra y el territorio, mismos que aún tienen rezagos.

El no identificarse ahora como nación o pueblo, o rechazar el uno y/o el otro, tiene que ver con una visión histórica. Muchos indígenas no saben (aún) las ventajas de verse y definirse como una “nación” y prefieren por esta razón quedarse con el nombre “pueblo” hasta nuevo aviso y mayor conocimiento de lo que involucra el concepto de “nación”, la plurinacionalidad no depende de la auto sustentabilidad y no es el punto central.¹³⁵

El tema adquiere mayor complejidad cuando reconocemos que Bolivia se proclamó como “un Estado Unitario Social de Derecho Plurinacional Comunitario, libre, independiente, soberano, democrático, intercultural, descentralizado y con autonomías”¹³⁶ Diversos intelectuales en Bolivia se han dado a la tarea de aclarar el contenido e implicaciones de la categoría de 'Estado Plurinacional' en el marco de los cambios de la última década. Rafael Bautista asegura que lo 'pluri' no se refiere en lo absoluto a un congregate culturalista y lo explica de la siguiente manera:

El contenido plural no puede leerse cuantitativamente, que es la lectura normal, sino de modo cualitativo. Esto quiere decir: lo pluri de lo plurinacional no estaría indicando la suma agregada de identidades dispersas y opuestas entre sí; lo pluri no se constituye numéricamente sino históricamente...lo pluri no quiere decir la sumatoria cuantitativa de los actores, sino el modo cualitativo de ejercer la decisión: somos efectivamente plurales

¹³⁴ Comentario de Jürgen Riester, ante la consulta de la autora por vía e-mail, 2 de junio 2011.

¹³⁵ Comentario de Jürgen Riester, ante la consulta de la autora por vía e-mail, 2 de junio 2011.

¹³⁶ Artículo 1º, Constitución Política del Estado, 2009.

cuando ampliamos el ámbito de las decisiones.¹³⁷

A pesar de las reflexiones académicas como esta sobre la 'plurinacionalidad', queda la impresión que en el ámbito de la creación de leyes y reformas durante el Proceso Constituyente, el debate fue casi inexistente; actualmente dicha categoría se entiende como un conglomerado de 'naciones' iguales en el sentido occidental de éste. Fácilmente, se observa la inadaptabilidad del término ya que a diferencia de lo que se entiende como 'nación' en su acepción liberal y eurocéntrica no explica la realidad de los pueblos indígenas en Bolivia.

Queda claro que las reformas al Estado encabezadas por los movimientos indígenas, campesinos, sindicatos, intelectuales, civiles, juveniles, juntas vecinales, etc. que inauguraron el ciclo de cambios de la última década, una de sus motivaciones esenciales fue la defensa de la soberanía y la repartición de los beneficios de la venta de los recursos naturales. Es decir, en buena parte resultaron ser luchas de rechazo y resistencia al sistema capitalista, repudio también al modelo de Estado que permitía el saqueo y negaba la pluralidad.

Es en ese marco que se formula la propuesta de un Estado Plurinacional, como el rechazo a la imposibilidad de otros modos de dirigir la vida, de entender las relaciones políticas, económicas y sociales, entonces, el 'nuevo orden' se delinea a partir de la oposición al anterior Estado liberal-colonial de cual hemos mencionado sus rasgos.

Entonces, las 'naciones indígenas' y agregados, en esta opción de Estado (en el plurinacional) constituyen alternativas, formas de escape al los anteriores modelos de política y economía, son espacios de indeterminación y no estructuras acabadas para dirigir la existencia, su principal virtud es la imprecisión, el rescate de los espacios que han escapado a los imperativos del modelo neoliberal y al capitalismo, para potencial algo diferente.

Es posible reconocer los conceptos que le dieron sustento a la propuesta de la plurinacionalidad, desde el oficialismo se dijo:

¹³⁷ Rafael Bautista en Gosálvez Gonzálo (coord.) *Descolonización en Bolivia : Cuatro ejes para comprender el cambio*, Vicepresidencia del Estado Plurinacional de Bolivia, Bolivia, 2010, p. 184-185.

El Estado integral gramsciano es todo lo contrario al Estado aparente que tuvimos durante 180 años y es, precisamente, la construcción de un Estado articulador de la diversidad nacionalitaria, geográfica, cultural y clasista, lo que los bolivianos nos hemos planteado edificar desde abajo con base a los pilares del gobierno, de los movimientos sociales, plurinacionalidad, la autonomía democrática y la soberanía económica.¹³⁸

Esta cita muestra la lógica que hay detrás del 'Estado Plurinacional', advierte del salto cualitativo que hay en tal denominación y establece un antes y un después del proceso de cambios protagonizado por los movimientos sociales, en especial por los movimientos indígenas.

5. Historias rebosantes de rebelión

Las rebeliones indígenas en Bolivia han sido una constante a lo largo de su historia; tan trascendentes como la encabezada por Tupac Katari en 1781 que desembocó en una emancipación que marcó el imaginario de los habitantes del altiplano y posteriormente en el país.

A lo largo de los años también sobresalen las autoridades indígenas regionales, que fueron el soporte organizacional para la segunda rebelión indígena dirigida, por el líder aymara Pablo 'Wilka' Zárate. También relacionado con la opresión y abusos que sufrían los pueblos indios, “El temible Willka”, como lo llamaban organizó un ejército y gobierno autónomos al Estado, proclamó la liberación de los pueblos naturales en 1899 a través de una rebelión, que permanece en la memoria colectiva de los pueblos bolivianos para hacer referencia a la capacidad organizativa y defensiva de los sectores oprimidos.

Para Luis Tapia es pertinente el empleo de la noción de “ciclos de rebelión”, ya que “hay que tener en cuenta que las coyunturas fuertes de las rebeliones indígenas anteriores no son hechos aislados en el tiempo sino resultado de la acumulación histórica de varias décadas”¹³⁹

En un país con profundas desigualdades entre sectores sociales, en la que el sistema económico supuso la base de interacciones sociales inequitativas, por

¹³⁸ Álvaro García, *Del Estado aparente al Estado integral: La construcción democrática del socialismo comunitario*, Discursos y ponencias del Vicepresidente del Estado Plurinacional, Bolivia, 2010, p.11.

¹³⁹ Cfr. Luis Tapia, en Svampa, *op cit.*, p. 185.

varios años ha producido distintas manifestaciones y rebeliones. Dada la heterogeneidad estructural de la economía boliviana hacia el exterior ésta no ha logrado diversificarse, puede definirse como la gama comprendida desde la dependencia a sus mono-exportaciones, las relaciones de servilismo y el capitalismo. Lo que deriva en una economía poco estable e instituciones sociales débiles que no aseguran el bienestar para todos.

La configuración de las movilizaciones rebeldes en Bolivia no se reduce a marchas o bloqueos en la defensa de algún derecho; estas expresiones de descontento conllevan una carga “cohesionadora” que proporciona significados que trastocan la vida de las personas que participan en ellas.

La afiliación a un movimiento social supone de principio, compartir determinados ideales y tener un compromiso con la realización de los mismos; empero, dentro del movimiento mismo se recrean nuevas concepciones del mundo, en gran parte dada la experiencia de lucha, de logros y fracasos, que modifican la manera en que se conciben aspectos del movimiento y aquellos relativos a rasgos identitarios y sobre la concepción de los sujetos mismos.

Como asegura Rafael Archondo “un rasgo excepcional de la realidad boliviana es la borrosa frontera entre movimiento social y partido político, sobre el que se ha teorizado muy poco”¹⁴⁰

Las movilizaciones indígenas de la última década, cuyo rasgo principal ha sido el desacuerdo con la autoridad, despliegan repertorios de acción bastante heterogéneos, que posteriormente se vincularon con la imagen y el apoyo que encontraron en la sociedad civil. Para comprender mejor las particularidades de los movimientos indígenas en Bolivia que se manifestaron en contra del orden establecido, Luis Tapia ofrece una caracterización:

Las rebeliones son procesos de movilización política que instauran una crisis política estatal, en tanto cancelan de manera general o parcial la autoridad de las leyes y el gobierno, a partir de una fuerza resistente que a veces se proyecta como base de otra forma de gobierno y sistema de autoridades. Las rebeliones son una articulación especial de estructuras de acción y pensamiento en coyunturas más o menos largas en las que las prácticas y la participación política además de ser activadas por las estructuras preexistentes producen variaciones y novedades.¹⁴¹

¹⁴⁰ Rafael Archondo, “Bolivia: ¿el fin del enredo?” en *Revista Nueva Sociedad*, núm. 209, Buenos Aires, Mayo-Junio 2007, 82-99 (88).

¹⁴¹ Luis Tapia, en Maristella Svampa (coord.), *Bolivia: Memoria, insurgencia y movimientos sociales*. CLACSO, OSAL, Argentina, 2007, p.171-172.

Las movilizaciones indígenas en este contexto no son esporádicas, o sin fundamento, están por el contrario, enraizadas en el imaginario de las personas. En Bolivia, fueron numerosas las expresiones de desacuerdo hacia el Estado y su anterior estructura, denotaron una vez más la heterogeneidad de la población y sus necesidades.

Los movimientos que aquí se analizaron, propugnaron por una transformación social desde las bases, proyecto apuntado por ideas de bienestar compartido y democracia real, claramente relacionado con el cuestionamiento del sistema social y económico hegemónicos.

Estas movilizaciones modificaron la configuración de su lucha de acuerdo a las coyunturas históricas, y a las acciones del Estado, considerado el blanco principal de su protesta. En gran medida, la ideología que enarbola un movimiento social, se configura como la oposición a su “adversario” social; es decir, en función de las acciones negativas contra las que se manifiesta.

En los últimos años del siglo XX e inicios del XXI, han surgido ininidad de movilizaciones de esta laya que demandaron análisis político, social y filosófico y nuevas teorizaciones, más comprensivas. En el centro de la mira están las organizaciones indígenas del Oriente que rechazaron las políticas neoliberales, en abierta oposición a aquellos sectores de la sociedad que paulatinamente entregaban los recursos naturales de Bolivia a manos extranjeras y lo monopolizaban para ciertas clases sociales del país.

En gobiernos anteriores al del MAS las movilizaciones contestatarias eran disuletas sin ser escuchadas, la cooptación de líderes estaba a la orden del día, e incluso las élites gobernantes fagocitaban las demandas del sector popular lo que dificultaba delinear la cara del poder contra el que se manifestaban.¹⁴²

Los llamamientos del Estado a la expresión de las ideas y de los desacuerdos, llevaban implícitos los límites de qué podía ser dicho (evitar cuestionamientos del régimen político y sistema social) y de cómo podía ser dicho (no confrontaciones directas, utilizar las instituciones sociales respectivas) pero es

¹⁴² Cfr. Néstor Kohan, *Con sangre en las venas*, Ocean Sur, Bogotá, 2007.

precisamente ahí donde residía el problema, en la limitación al umbral de muestras de desacuerdo que la autoridad consiente.

Las causas que llevaron a la formación de estos movimientos indígenas son bastante heterogéneas; principalmente se organizaron con el objeto de plantear reivindicaciones y modificar su situación.

Las manifestaciones de un movimiento le otorgan ante la sociedad una representación que influye en su trayectoria política y social, en la manera como lo ven las personas desde fuera y en el apoyo recibido. Es arduo determinar el éxito o fracaso de un movimiento, debido a que existen consecuencias paralelas a todas sus acciones que hay que tener en cuenta en el análisis. Dada la naturaleza contestataria de estos fenómenos sociales, en algunos contextos, los movimientos son objeto de distintas formas de calumnia y descrédito.

Los medios empleados por el Estado frente a las demandas de estas movilizaciones se centraron hasta el 2000, en el re-establecimiento del “orden” como primera vía; tales medidas solían ser abiertamente intimidantes, lo que generaba una escalada violencia de difícil de frenar.

Estas movilizaciones en Bolivia han tenido por objetivo demostrar su inconformidad con la autoridad, sobre todo con las decisiones que les afectan, algunas cuyo repertorio de acción está formado por manifestaciones pacíficas, otras cuyo fin último es constituirse como una resistencia armada a los embates de la injusticia; pero la gama de acción es bastante amplia entre estos dos polos.

En la mayoría de los países de América Latina y el Caribe, los movimientos populares constituyen el contrapeso de iniciativas neocoloniales, se configuran en movilizaciones por la defensa de los derechos de los trabajadores, de los grupos minoritarios, en defensa del medio ambiente, etc.¹⁴³ Es difícil imaginar qué sería de estos grupos en los países latinoamericanos sin las insurrecciones y movimientos que luchan cada día para resistir las irrupciones de sistemas políticos y sociales desiguales, sobre todo con la política neoliberal.

Además de las impugnaciones al sistema económico, las movilizaciones a favor de la Asamblea Constituyente y el proceso de cambio encabezado por el

¹⁴³ Cfr. Cecilia Bobes, “Movimientos sociales y sociedad civil: una mirada desde América latina”, en *Revista Estudios Sociológicos, COLMEX*, vol. XX, núm 2, México, 2002, 371-386.

Movimiento al Socialismo (MAS), propusieron un proyecto alternativo, que atrajo bastantes adeptos de distintos ámbitos sociales a sus filas y al mismo tiempo encrespó a la oligarquía ubicada al Oriente del país. En esta época en Bolivia se respiró un precario clima de equilibrio social, que en los quiebres de su eslabón más débil compuesto por la distinción de la etnia y la clase social devino en encuentros violentos.

5.1 Características de los Movimientos indígenas

Los indígenas en los últimos años se han vuelto eje central para el cambio en Bolivia, a través de sus movilizaciones, mediante la recuperación de su memoria política y en ocasiones de confrontación, los movimientos indígenas, confirmaron su papel de actores esenciales en la vida política de los últimos años.

En este panorama de insurrección (2000-2010) existieron organizaciones indígenas en distintos niveles y espacios: *ayllus*, comunidades tradicionales *tentas*, sindicatos y juntas vecinales; éstas tuvieron a lo largo del proceso repertorios de movilización rebelde bastante heterogéneos.

En Oriente del país la configuración de las movilizaciones estuvieron delineadas en las formas existentes de comunidad y también en las estructuras que parten de las organizaciones indígenas en sus diferentes niveles, zonales, departamentales, regionales, municipales, según sea la profundidad de la demanda o el impacto del problema se realiza la organización.

Las movilizaciones indígenas se pueden ser definidas por el perfil de la población que las conforma, es decir, si estos pertenecen a una comunidad indígena o pueblo originario; también se les han definido por el corte de sus reivindicaciones y demandas al gobierno. Generalmente, se asocia a las movilizaciones y demandas indígenas con las luchas campesinas; pero las reivindicaciones que analizamos han trascendido a las peticiones que el campesinado hace en razón de su posición de clase.

Los movimientos sociales en Bolivia, en periodo que trabajamos aquí (2000-2010) cuestionaron la vigencia de las instituciones, lo que evidenció la crisis del

sistema político. Dicho declive se hizo evidente en esta coyuntura, aunque sus falencias de larga duración, como la constitución desde sus inicios en una democracia dentro de un Estado mono-cultural, no representativo de la composición heterogénea de culturas sobrevivió por muchos años. Dada esta estructura política subyacente, los actores de estas marchas, paros y movilizaciones, denunciaron su exclusión de la toma de decisiones en las esferas políticas y marginados de la justicia social.

Las movilizaciones indígenas del Oriente en los últimos diez años, unieron fuerzas con aquellas del altiplano ya que sus demandas, como exigir la renuncia del presidente Sánchez de Lozada, el resguardo de los recursos naturales, el respeto de sus derechos fundamentales, mayor representación en la toma de decisiones públicas y en todas éstas coincidían.

Las movilizaciones indígenas se desarrollaron también de manera particular, tanto en lo visible y en las cuestiones estructurales, formas de autoridad y organización. A primera vista, las marchas indígenas estuvieron llenas de símbolos, los asistentes portan Wiphalas (en altiplano), chicotes, máuseres, vistieron trajes tradicionales, prepararon alimentos, pero lo más importante constituyeron nuevos núcleos de convivencia y solidaridad, que conformaron alianzas que superaron los límites de las identidades indígenas particulares de cada pueblo indígena.

En la última década destacó la innovación de los movimientos sociales ante la crisis de las instituciones.

En el fondo, muchas veces el punto central de la democracia participativa no es tanto que haya o no coincidencia en los contenidos finales (que suelen ser el fruto de concertaciones y transacciones entre intereses contrapuestos) sino que estos sean realmente el resultado de una intensa participación. No es sólo qué se dice sino también quién y cómo lo ha dicho.¹⁴⁴

Las movilizaciones indígenas al buscar la participación en las decisiones se empoderaron y los movimientos constituyeron actos performativos donde las demandas de participación devinieron en las bases de la participación en sí misma.

¹⁴⁴ Esteban Ticona, Gonzalo Rojas y Xavier Albó, *Votos y Wiphalas: Campesinos y pueblos originarios en democracia*, Fundación Milenio, Centro de investigación y Promoción del Campesinado, Bolivia, 1995, p. 156.

Reflexiones del capítulo

A lo largo de este capítulo analizamos los conceptos que se emplean comúnmente para abordar el estudio de las movilizaciones de pueblos indígenas, sus identidades así como las implicaciones de tales denominaciones en el contexto boliviano. Después de analizar la historicidad de los términos, conocer las denominaciones que las personas que se auto-denominan indígenas emplean para sí mismos, los aportes académicos al respecto, así como las definiciones al interior de la Constitución Política del Estado, decidimos que “pueblos indígenas” resultaba el más apropiado.

En este apartado estudiamos también fuerte carga simbólica que posee el concepto de “indio” en Bolivia, herencia del pasado colonial, y la manera como en las últimas décadas, se ha llevado a cabo la resignificación y la re-valoración de lo relacionado con los indígenas a partir de su lucha.

Evidenciamos también que en el proceso de la Asamblea Constituyente, donde se redactó el texto constitucional aprobado en 2009, el debate sobre los conceptos referidos a los grupos indígenas fue escaso ya que la denominación “Pueblos y naciones indígena originario campesinos” es un conglomerado de definiciones que realidad genera confusión pues está determinado por aspectos como desde dónde se les explique y con qué objetivos. Entonces esta definición tendrá que acoplarse o de modificará de acuerdo al perfil de los gobiernos que vengan para Bolivia, lo que puede debilitar el cumplimiento y alcance de los derechos de los grupos indígenas.

CAPÍTULO V. ASAMBLEA CONSTITUYENTE

En este capítulo analizamos la participación de los ava-guaraní en el proceso de la Asamblea Constituyente, creada para la conformación de la nueva Constitución Política, principal instrumento de cambio del proyecto nacional-popular¹⁴⁵ del MAS mismo que ha tenido predominancia durante esta coyuntura y la tendrá probablemente en los próximas décadas. Se analiza la participación política como el ejercicio del poder político dentro de los parámetros institucionalizados, pero de manera más importante, las alternancias en el ejercicio del mismo en espacios que trascienden lo institucional, nos referimos al interior de los movimientos y organizaciones indígenas.

Estudiamos también la relación de las comunidades indígenas con las organizaciones que los representan; concretamente, las interacciones de los indígenas guaraní del Chaco boliviano con la Asamblea del Pueblo Guaraní (APG) y la Confederación de Pueblos Indígenas de Bolivia (CIDOB). Abordamos la participación de los pueblos de las tierras bajas de Bolivia en la Asamblea Constituyente, como el proceso-espacio principal, reconocido por tanto por el oficialismo como por las organizaciones indígenas, que hiciera posibles las reformas al Estado. En lo relativo a la Asamblea Constituyente, sólo se abordan aquellos aspectos que favorecieron el análisis de este proceso como parte del proyecto de cambios del Estado y a esclarecer la participación de los guaraní en los mismos.

En este capítulo también indagamos en qué medida se ha logrado representatividad y en cuáles espacios aún es limitada, esto a través de un análisis de los artículos en la nueva Constitución Política que se refieren al reconocimiento y defensa de los derechos de los indígenas.

¹⁴⁵ Para conocer las características de este proyecto ver capítulo II.

La Asamblea Constituyente fue propuesta por indígenas de tierras bajas, es decir, del Oriente boliviano, esta revisión-modificación de la Constitución cuestionó el funcionamiento de instituciones tan esenciales para la vida social como el Estado y la democracia representativa; además la participación de los indígenas denotó la emergencia de nuevas formas de hacer democracia y de participar en ella. Existe un nuevo auge en la auto-representación que en ciertos casos tiende al corporativismo y lo que ello implica.

Por su parte, los ava-guaraní participaron en las marchas y votaron a favor de la aprobación del texto, su motivación principal, en palabras de un entrevistado guaraní: *“Lo que más se esperaba era la inclusión, en los estratos políticos, sociales que el pueblo indígena estaba...no participaba, pero principalmente ha sido eso y ocupar unos cargos dentro de los poderes de gobierno.”*¹⁴⁶

Con este sacrificio, dar nuestra parte para que se cambie, y ya nos toman en cuenta, mucho más que antes, nosotros teníamos que ver que se apruebe ara estar reconocidos...no ha sido fácil tuvimos que sacrificarnos, no es fácil hacer bloqueos tantos días.¹⁴⁷

1. Legislación sobre participación política anterior al 2005

Un antecedente importante de la coyuntura que analizamos constituye la aprobación de la Ley de Participación Popular (LLP, Ley 1551 del 20 de abril de 1994) que consideró por primera vez a las formas organizativas tradicionales de pueblos, comunidades indígenas y campesinas (*ayllus*, *tentas*, cabildos, sindicatos, etc.) como potenciales participantes de la democracia boliviana.

El artículo 3 de la LLP reconoce de manera legal a las comunidades campesinas, *ayllus*, “según sus usos y costumbres o disposiciones estatutarias” (art. 3) permite existencia de organizaciones socio-políticas inéditas para la defensa de los derechos de los pueblos y grupos indígenas.

¹⁴⁶ Entrevista con E.V. habitante de la comunidad de Macharetí. 6 de abril 2009.

¹⁴⁷ Entrevista con C.R. Primer *Mburuvicha Wasu* de la Capitanía de Macharetí, Chuquisaca. 6 de Abril 2009.

“Artículo 1°.- La presente Ley reconoce, promueve y consolida el proceso de Participación Popular articulando a las comunidades indígenas, campesinas y urbanas, en la vida jurídica, política y económica del país.”¹⁴⁸

Por primera vez se introduce la posibilidad de participación a través de organizaciones: “a): *Reconoce personalidad jurídica a las Organizaciones Territoriales de Base, urbanas y rurales, y las relaciona con los órganos públicos.*”¹⁴⁹

El conjunto de los artículos de esta Ley de Participación buscó establecer la equidad e inclusión que habían sido negadas para los pueblos indígenas; para conseguir tal objetivo facultó las TCO's¹⁵⁰ como las bases para hacer posible otros derechos colectivos. Aunque un requisito para obtener la personalidad jurídica de TCO fue el registro ante la prefectura o subprefectura, entonces es visible el control que poseían las autoridades de la justicia ordinaria. “*como sujetos de la Participación Popular a las Organizaciones Territoriales de Base, expresadas en las comunidades campesinas, pueblos indígenas y juntas vecinales, organizadas según sus usos, costumbres o disposiciones estatutarias.*”¹⁵¹ El empleo del término “usos y costumbres” para referirse a los mecanismos propios de los grupos y comunidades indígenas, para elegir a sus representantes denota aún un lugar secundario frente a la justicia ordinaria.

Debido a que la Ley de Participación Popular facultó a las TCO's a brindar servicios de acuerdo a lo que las comunidades requieran en materia de salud, educación, caminos y le otorgó el poder de decisión y control de los recursos naturales, uno de los retos principales ha sido que las comunidades reúnan la infraestructura y burocracia para asumir tales tareas.

La viabilidad de las TCO's así como de las autonomías indígenas atraviesan por procesos para institucionalizar y burocratizar la organización indígena, por ejemplo, para poder realizar trabajos de licitación para obras públicas en las áreas rurales se requiere de un aparato burocrático del que la mayoría de las

¹⁴⁸ Ley de Participación Popular, Capítulo I, Bolivia, 1994.

¹⁴⁹ Ley de Participación Popular, Capítulo I, Art. 2, inciso a, Bolivia, 1994.

¹⁵⁰ Tierras Comunitarias de Origen, modalidad de propiedad agraria que reconoce los sistemas de organización indígena.

¹⁵¹ Ley de Participación Popular, Cap. II, art. 3, Bolivia, 1994.

comunidades indígenas obviamente carecen.

Si comparamos la Ley de Participación Popular con el texto constitucional aprobado en 2009, la diferencia fundamental es que ahora permite a las TCO's beneficiarse de la comercialización de los recursos, así como, estableció la obligatoriedad de la consulta para poder ingresar a sus territorios y reconoce a sus autoridades. Sin embargo, hasta finales de 2010 permanecen latentes la representación directa de formas de organización como los *ayllus*, *markas*, *suyus*, *tentas* y capitánías en sus distintas latitudes.

2. Confederación de Pueblos Indígenas de Bolivia (CIDOB)

2.1 Origen y estructura

La CIDOB se originó en octubre de 1982, primero se denominó a ésta como la Central de Pueblos y Comunidades Indígenas del Oriente Boliviano con el objetivo de la representación de los indígenas de las tierras bajas. En la creación de lo que ahora es la CIDOB, comenta Jürgen Riester¹⁵², quien participó activamente para hacer posible esta organización indígena: *“Las ligas agrarias no funcionan, nosotros hemos comenzado a introducir la dimensión indígena, la dimensión indígena en el desarrollo y en el concepto, etcétera y no en el sindicalismo agrario, que era bien en la parte altiplánico.”*

El primer representante de la CIDOB fue Bonifacio Barrientos llamado también ‘sombra grande’ procedente del pueblo guaraní, este capitán grande *“Mburuvicha guasu”* fundó la organización con cuatro pueblos; a saber, ayoreo, chiquitano, guarayos y guaraní-izozeños; posteriormente, por cuestiones de corrupción, la línea de Bonifacio Barrientos fue desplazada por otros dirigentes que contaban con la confianza de distintos pueblos.

La necesidad de organización de los pueblos del Oriente boliviano incentivó:

[1982] se inició un proceso de fortalecimiento a nivel institucional y de pueblos (centrales comunales, inter-comunales, capitánías). Los cuatro pueblos fundadores de CIDOB, se

¹⁵² Entrevista a Jürgen Riester- Director de la organización APCOB, Santa Cruz, Bolivia. 12 Octubre 2009.

organizan con el fin de fortalecer la unidad y su estructura organizativa, respetando sus formas ancestrales y tradicionales de organización.¹⁵³

En 1989 la Central se convirtió en Confederación y consigue mayor representatividad de los indígenas que habitan la zona del Chaco, la Amazonía y el Oriente de Bolivia. Actualmente la CIDOB tiene presencia en la mayoría los departamentos y reúne a treinta y cuatro organizaciones de los pueblos indígenas de Bolivia, esta organización representa la unificación en el plano ideológico y político, bajo una sola plataforma de lucha y en lo económico, en proyectos de desarrollo regional.

El núcleo que conforma a la CIDOB son las comunidades con sus respectivas organizaciones, ya sean subcentrales, centrales o capitanías zonales según cada pueblo indígena, por ejemplo, varias comunidades guaraníes se organizan en capitanías, en el caso de los Moxeños, se denominan subcentrales y para los yucarés, araonas y tacanas varias comunidades forman una central del pueblo.

En la CIDOB se organizan estos pueblos a través de representantes que permanentemente asisten a las reuniones de la organización y comparten vivencias de cada pueblo. Los representantes de cada capitanía, central o subcentral son elegidos según las normas de la propia comunidad, por otro lado, los dirigentes nacionales de la CIDOB se eligen en la Gran Asamblea Nacional de Pueblos Indígenas (GANPI).

Las organizaciones indígenas de tierras bajas que conforman la CIDOB son:

- Asamblea del Pueblo guaraní (APG)
- Coordinadora de Pueblos Étnicos de Santa Cruz (CPESC)
- Central Indígenas de la Región Amazónica de Bolivia (CIRABO)
- Central de Pueblos Indígenas del Beni (CPIB)
- Organización de Capitanías Weenhayek Tapiete (ORCAWETA)
- Central de Pueblos Indígenas de La Paz (CPILAP)
- Coordinadora de Pueblos Indígenas del Trópico de Cochabamba (CPITCO)
- Central Indígena de los Pueblos Originarios de la Amazonía de Pando (CIPOAP)

¹⁵³ Sitio Web de la CIDOB, Disponible en: <http://www.cidob-bo.org/index.php?option=com_content&task=view&id=12&Itemid=41> Consultado el 16 de julio 2008.

- Central de Organizaciones de Pueblos Nativos Guarayos (COPNAG)
- Central de Mujeres Indígenas del Beni (CMIB)
- Central de Pueblos Étnicos Mojeños del Beni (CPEM-B)

El siguiente comentario es ilustrativo acerca de la percepción de esta organización a nivel nacional, frente a otras organizaciones:

La CIDOB nunca ha sido una organización radical, se comporta como las sociedades indígenas se comportaban, escuchar al otro, discutir, plantear lo máximo y reducirlo a lo posible, buen negociante, piden más para conseguir lo necesario...que ha negociado hasta con organizaciones y gobiernos contrarios a ellos pero nunca han traicionado su propia cultura, eso se llama diplomacia a la perfección.¹⁵⁴

Esta postura de 'negociantes' atribuida a los guaraní, ha provocado confrontaciones con las organizaciones no gubernamentales que los asesoran jurídicamente y acompañan el saneamiento de territorios, también conlleva la percepción de participación por conveniencia frente a otras organizaciones indígenas.

Por ejemplo, Xavier Albó comenta de un dirigente guaraní que tiene acusaciones de corrupción, y señala el perfil de negociantes atribuido a las personas que se identifican como guaraní. *“ese dirigente tiene sus problemas, a ratos está bien a ratos...se arrima demasiado a los...[contrarios], pero es muy típico de guaraní, ser diplomáticos, meterse donde puedan.”*¹⁵⁵

Estas atribuciones, si no son analizadas desde una historicidad a partir de los guaraní mismos ilustran cómo se generan los prejuicios si no se tiene contacto directo con las personas, pudieran denominarse erróneamente aspectos negativos intrínsecos a la ascendencia étnica.

2.2 Manifestaciones realizadas con la CIDOB

Es posible rastrear en las últimas dos décadas la participación de los ava-guaraní en la CIDOB en diversos actos y manifestaciones a favor de las reformas al Estado:

¹⁵⁴ Entrevista a Jürgen Riester- Director de la organización APCOB, Santa Cruz, Bolivia. 12 Octubre 2009.

¹⁵⁵ Entrevista a Xavier Albó, Antropólogo-investigador, La Paz, Bolivia, 21 de septiembre 2009.

Marchas y manifestaciones realizadas con la CIDOB

1 ra.	1990	La "Marcha Indígena Por El Territorio Y La Dignidad"
	1991	Ratificación del convenio 169 OIT (Ley 1257)
	1994	Reforma parcial a la Constitución Política del Estado Art. 1 y Art. 171 (acerca de los derechos de los pueblos indígenas)
2 da.	1996	"Marcha por el Territorio, el Desarrollo y la Participación Política de los Pueblos Indígenas"
	1997	Se inicia un ciclo de demandas de saneamiento de tierras sin FES ante el INRA
3 ra.	2000	Marcha por la Tierra, el Territorio y los Recursos Naturales
4 ta.	2002 Mayo	Marcha por la Asamblea Constituyente, por la Soberanía Popular, el Territorio y los Recursos Naturales Audiencia pública en Hotel Cortéz, en Santa Cruz de la Sierra propuesta de la Asamblea Constituyente, sin resultados.
	2002 Julio	Se aprueban cambios a la Constitución Política del Estado.
	2005- mayo	En Unidad con otros pueblos indígenas consiguen que se promulgue la Ley 3058 de Hidrocarburos.
5 ta.	2006 oct	Quinta marcha, "por la Tierra, el Territorio y la Reconducción Comunitaria de la Reforma Agraria".
6 ta.	2007	Sexta marcha "Por el Territorio Y La Reconducción Comunitaria De La Reforma Agraria"
	2008	Participan en la campaña por la aprobación de la Nueva Constitución Política del Estado en el referéndum constitucional.
	2008 agosto	En el Chaco comienzan los bloqueos de caminos que se utilizan para la exportación, exigiendo la devolución del IDH.
7 ma.	2010 junio	Séptima Gran Marcha de los Pueblos Indígenas por la Defensa del Territorio, la Autonomía Indígena y los Derechos de los Pueblos Indígena

Tabla 1: Marchas y logros con la participación de la CIDOB. Fuente: Elaboración propia.

Acerca de las marchas más trascendentes por sus logros se encuentran la que partió desde Trinidad, hacia La Paz, el 13 de agosto de 1990, denominada "Por el territorio y la dignidad". Por iniciativa de los mojeños y con la adhesión de diferentes pueblos se consiguió que el gobierno reconozca los territorios indígenas, esta marcha culminó el 17 de septiembre de ese año en La Paz con

quechuas y aymaras que se habían adosado al contingente. A partir de estas peticiones se sanearon y titularon tres millones de hectáreas para las comunidades indígenas; también logró el reconocimiento del movimiento indígena como actor político. Hay que destacar que la organización de las familias que viven en las comunidades es lo que ha hecho posible estas movilizaciones masivas.

El 27 de Agosto 1996¹⁵⁶, 1,500 indígenas del Oriente iniciaron la "Marcha por el Territorio, el Desarrollo y la Participación Política de los Pueblos Indígenas", entre sus demandas estaba la titulación en propiedad colectiva de territorios que ocupaban desde antes de la colonización. Después de más de dos meses de caminata, el 19 de octubre de 1996 llegaron a Samaipata y durante un acto especial se realizó la entrega del compromiso de reparto de tierras para TCO's al presidente de la CIDOB, al acto acudieron el ministro de desarrollo sostenible Moisés Jarmusz con lo que se clausuró la marcha y se consiguió la Ley INRA¹⁵⁷.

En el año 2000 se organizaron a iniciativa del pueblo mojeño del Beni y de CPESC, la tercera "Marcha por la Tierra, el Territorio y los Recursos Naturales", con la cual se lograron modificaciones a la Ley INRA y el reconocimiento de los idiomas de los pueblos indígenas de tierras bajas.

En el 2002, los indígenas de tierras bajas inician la cuarta "Marcha por la Asamblea Constituyente, por la Soberanía Popular, el Territorio y los Recursos Naturales", partió de Santa Cruz y a través de más de novecientos kilómetros llegó a La Paz, en esta ocasión se incluyeron las demandas para una Asamblea Constituyente que hiciera posible las reformas al Estado para el reconocimiento de su soberanía y la recuperación de los hidrocarburos.

La cohesión que se generó en estas marchas entre las comunidades indígenas de tierras bajas por el hecho de manifestarse con un objetivo común perdura.

Entonces, si bien es cierto que los pueblos convergen con su bagaje organizativo y discursivo tradicional a la marcha, en la propia marcha se modificará y resignificará sustancialmente ese bagaje cultural, tanto en los términos de la legitimación de estos niveles macro de unificación colectiva como en la eficacia de los repertorios tácticos frente

¹⁵⁶ Para conocer los pormenores de dicha marcha remitirse al documental "Y nuevamente partieron", elaborado por APCOB, Bolivia, edición 1997.

¹⁵⁷ Instituto Nacional de la Reforma Agraria.

al Estado y la manera de vincularse con él.¹⁵⁸

En 2006, la Quinta marcha “por la Tierra, el Territorio y la Reconducción Comunitaria de la Reforma Agraria”, que partió de Santa Cruz y culminó en La Paz. Los logros de esta movilización fue la aprobación y promulgación de la Ley Agraria 3545 de “Reconducción Comunitaria de la Reforma Agraria”.

Durante las primeras cinco marchas la demanda de la Asamblea Constituyente fue el denominador común, posteriormente la demanda principal se convió en el cumplimiento de lo que estaba ya aprobado pero que eran reconocibles las falencias.

En 2007, ya durante la presidencia de Evo Morales, la Sexta marcha “Por el Territorio y la Reconducción Comunitaria de la Reforma Agraria”, partió también de Santa Cruz de la Sierra, pero con rumbo a Sucre, sus reivindicaciones estaban dirigidas al reconocimiento del Estado Plurinacional, incluso con ocasión de esta marcha se publica en una nota del periódico 'El deber', una pregunta que estaba latente en la región “¿Para este Gobierno no valen o no cuentan los indígenas del Oriente y la Amazonia del país? ¿O cuáles son los indígenas que valen para el gobierno?”¹⁵⁹

Después de un par de años de relativo encanto con el gobierno, el malestar que ya habían mostrado los pueblos de tierras bajas con el gobierno de Evo Morales, el 21 de junio de 2010 tomó forma en la 'Séptima Gran Marcha de los Pueblos Indígenas por la Defensa del Territorio, la Autonomía Indígena y los Derechos de los Pueblos Indígenas' organizada por la CIDOB, que partió del Beni hacia Santa Cruz para luego ir a La Paz. En esta ocasión la demanda central fue la verdadera autonomía¹⁶⁰, recursos económicos para hacer posible la auto-determinación y representación en la Asamblea Legislativa. Dicha marcha concluyó a finales de julio del mismo año con lo que se interpretó como un triunfo

¹⁵⁸ Álvaro García, [coord.], *Sociología de los movimientos sociales en Bolivia. Estructuras de movilización, repertorios culturales y acción política*, Diakonia, Oxfam, Bolivia, 2004, p. 218.

¹⁵⁹ “La sexta marcha indígena”, Gisela López, Periódico “El deber”, edición 2 agosto 2007, (15 de noviembre 2010), EN: <<http://www.eldeber.com.bo/2007/2007-08-02/vernotaopinion.php?id=070801220603>>

¹⁶⁰ En referencia a que la autonomía “incompleta” como consideraron ha sido delimitada en la legislación a partir de la nueva Constitución que supone de requisitos y la supervisión del gobierno de la justicia ordinaria.

dado que las propuestas de los pueblos indígenas de tierras bajas fueron incluidas en la Ley Marco de Autonomías y Descentralización.

Aunque las movilizaciones indígenas fueron heterogéneas, en sus demandas de los últimos años han convergido en “la necesidad de recuperar y ejercer la soberanía política y social en y desde la acción colectiva”¹⁶¹

Entonces acerca de los estatutos autonómicos que regirán los territorios indígenas, la nueva Constitución señala:

Artículo 293, párrafo I, que “la autonomía indígena basada en territorios indígenas consolidados y aquellos en proceso, una vez consolidados, se constituirá por la voluntad expresada de su población en consulta en conformidad a sus normas y procedimientos como único requisito exigible”.¹⁶²

Es decir, la gestión de la autonomía indígena en territorios consolidados sería posible a través de los procedimientos de decisión internos en las comunidades sin supeditarse a un referéndum realizado por el gobierno central. El mismo artículo faculta el ejercicio de la autonomía indígena a través de la restitución de sus territorios ancestrales y la re-configuración del espacio departamental o municipal, lo que desde el punto de vista del oficialismo generaría conflictos regionales, y a partir de esta idea, calificó de inconstitucionales las demandas de esta marcha. Cabe señalar que en esta ocasión no participaron los guaraníes de la APG, ausencia relacionada con un ofrecimiento de tierras realizado por el INRA en los días del inicio de dicha marcha.

Desde los inicios de la CIDOB, las comunidades guaraníes han estado presentes de diferentes maneras, este pueblo indígena ha participado sólo en algunas marchas de manera central, pero consideramos importante nombrar todas las marchas porque en sus demandas y logros se perciben las necesidades de la región y de otros pueblos indígenas cuyas necesidades son poco reconocidas. Uno de los guaraníes que entrevistamos comentó: *“El objetivo de la CIDOB es para ir adelante como pueblo indígena, para lograr en la vida, para los que vienen atrás, hay que aprovechar, para que no sigamos así, que otros que se van por empleos con particulares de hacendados.”*¹⁶³ Una vez más se evidencian las

¹⁶¹ Dunia Mokrani y Raquel Gutiérrez en Chávez, Marxa, *Sujetos y formas de transformación política en Bolivia*, Tercera Piel, Bolivia, 2006, p. 151.

¹⁶² Nueva Constitución Política del Estado, 2009.

¹⁶³ Entrevista a AM, guaraní de la comunidad de Tentamí, 6 de abril 2009, Macharetí, Chuquisaca, Bolivia.

necesidades más acuciantes de los guaraníes (la liberación del trabajo de servidumbre), quienes han mantenido un contacto directo y frecuente con la CIDOB a través de su organización la APG.

Este proceso de reformas estatales (2000-2010) encabezado por el MAS y Evo Morales en Bolivia propició que muchas organizaciones indígenas se replantearan su papel en la sociedad y re-direccionaran el rumbo ante los cambios políticos.

Desde su formación, la CIDOB ha demandado al Estado la participación directa de los indígenas en la creación de políticas de desarrollo, en la elección de representantes, la modificación de las relaciones con los indígenas para dejar atrás el paternalismo y las relaciones coloniales.

A lo largo de los años ha habido cambios importantes en el contenido y en la manera como se manifiestan las demandas de los pueblos indígenas, por ejemplo, la identidad indígena reivindicada a partir de finales de la década de los 90, en los inicios la CIDOB abordaba los problemas de los pueblos originarios a partir de las categorías de campesinado, pobreza, hoy se reconoce que no son aptas para analizar la situación de los indígenas de tierras bajas.

Hoy se aprecia que en la lucha por la defensa de los derechos, los pueblos han emprendido asimismo un proceso de re-significación del concepto de “indígena” en las diversas latitudes.

3. La Asamblea del Pueblo Guaraní (APG)

Esta organización (APG) surgió ante la ausencia de organización de estructuras mayores entre los guaraníes para la resolución de las necesidades compartidas entre las capitanías de las comunidades, entonces se tomó la decisión durante el encuentro llevado a cabo en Charagua del 4 al 7 de febrero 1987.

A partir de 1990, la Asamblea del Pueblo Guaraní ha funcionado como una organización de representación dentro de la Confederación de Pueblos Indígenas de Bolivia (CIDOB), desde esos momentos ya reunía el 80% de las tierras bajas del Oriente.

La Asamblea del Pueblo guaraní (APG) se erige como una organización que congrega comunidades y capitanías guaraníes. Al interior de la organización se ha desarrollado una plataforma política que se consolida en los principios de Producción, Infraestructura, Salud, Educación y Tierra -Territorio (PISET).

La APG está compuesta de los niveles, comunal, zonal y regional, la máxima autoridad en la organización es el Consejo de Capitanes, éstos hacen determinaciones a partir de sus propias experiencias en sus comunidades y de las interacciones y discusiones con los otros capitanes en las reuniones.

El cargo de Mburuvicha (capital grande) máxima autoridad en una comunidad quien además representa y habla en las reuniones para dar a conocer lo que acontece en la comunidad, propone temas de discusión, entre otras actividades, su cargo es otorgado mediante una trayectoria de honestidad, respeto a su familia, trabajo, etc.

La APG está compuesta por veintiocho capitanías entre las que se encuentra Camiri en Santa Cruz y Macharetí en Chuquisaca con las que se trabajó en esta investigación. Esta última capitanía labora además en coordinación con el Consejo de Capitanes de Chuquisaca (CCCH), para resolver problemas particulares de la región como la servidumbre en las haciendas. *“Como capitanía los proyectos y la visión son grandes; consolidar el territorio, utilizar nuestros recursos naturales de forma sostenible, tener proyectos productivos que sean auto-sostenibles al mismo tiempo.”*¹⁶⁴

Las comunidades y las capitanías que conforman a la APG, comparten más que el espacio geográfico del Chaco; conocen sus potenciales y carencias, comparten *hábitus* entre los que no han abandonado la comunidad, formas y estrategias de lucha, en referencia a esto García Linera señala:

La Asamblea (APG) no sólo cumple entonces un papel de espacio de resoluciones y tomas de posición ejecutivas sobre el destino de la acción colectiva, sino que también es un escenario de cohesión social, de construcción de marcos interpretativos y legitimadores de la propia acción colectiva.¹⁶⁵

Sin embargo, los guaraníes luchan todavía para conseguir libertad para organizarse, en las entrevistas comentaron la prohibición a algunas comunidades

¹⁶⁴ Entrevista con E.V. habitante de la comunidad de Macharetí. 6 de abril 2009.

¹⁶⁵ Álvaro García, *op cit.*, p. 237

para asistir y como hasta el momento las asambleas zonales no pueden realizarse de forma completa por las amenazas de los hacendados.

4. Asamblea Constituyente y participación guaraní

Transcurridas las marchas indígenas orientales que demandaron la creación de la Asamblea Constituyente, el 6 de marzo de 2006 se promulgaron la Ley No. 3361 de convocatoria a la misma y la Ley No. 3365 de Convocatoria al Referéndum Nacional vinculante a las Autonomías Departamentales.

Una Asamblea Constituyente es la reunión de representantes elegidos como expresión del poder constituyente originario de tal manera que tiene la fuerza y autoridad de tomar decisiones sobre la existencia y condiciones de una unidad política que se expresa en la Constitución.¹⁶⁶

El artículo 7 de esta la Ley de Convocatoria a la Asamblea Constituyente habilitó de manera innovadora, la presentación de candidatos de partidos políticos, organizaciones, agrupaciones ciudadanas y/o pueblos indígenas, sin embargo, la Corte Nacional Electoral redujo la participación de varias organizaciones sociales como la Coordinadora del Agua, a través de la depuración de firmas, lo que produjo desde ese momento, el malestar de muchos de los participantes

Posteriormente, la Asamblea Constituyente fue instalada en agosto de 2006 y después de un cambio de sede y varias controversias, concluyó sus sesiones en diciembre de 2007. Este proceso de decisiones sobre las leyes que permitirían el nuevo Estado Plurinacional estuvo plagado de pugnas entre diversos proyectos de desarrollo en la que cabe destacar la escasa participación de pueblos de tierras bajas y en concreto del pueblo guaraní.

La instalación de la Asamblea Constituyente fue un logro que llevó años de movilizaciones para los pueblos y organizaciones indígenas tanto de tierras bajas como del altiplano.

La idea que la CIDOB tiene de la Asamblea Constituyente es la de un espacio político, una asamblea soberana en la que toda la sociedad real, especialmente la que generalmente ha

¹⁶⁶ Rossana Barragán, *Asambleas Constituyentes: Ciudadanía y elecciones, convenciones y debates (1825-1971)*, Muela del Diablo, Bolivia, 2006, p. 64.

sido excluida de las grandes decisiones históricas, esté representada, a fin de poder elaboraren en conjunto, las nuevas reglas de convivencia social entre los bolivianos.¹⁶⁷

Es decir, esta organización también reconoció la importancia de la inclusión en la toma de decisiones, fue una de sus principales demandas y continúan a la expectativa de lograr mayor representación en los órganos del oficialismo.

4.1 La aprobación de la nueva Constitución Política del Estado

Tras distintos acuerdos entre el oficialismo y sus opositores, el nuevo texto constitucional entró en vigor el 7 de febrero de 2009, después de haber sido sometido a un referéndum popular el 25 de enero de ese año, en que el se votó además para determinar la extensión máxima de las propiedades, que se estableció en cinco mil hectáreas por persona, aunque sin retroactividad.

La lucha de los movimientos indígenas desde diversas latitudes coincidió en que la aprobación de la nueva Constitución abriría un panorama donde los derechos de los indígenas fueran respetados, lo que resultaría beneficioso independientemente de su contexto. La sensación que dejaron estos acontecimientos en el ámbito boliviano es que es posible cambiar las leyes si estas ya no responden a las exigencias de la realidad económica, política y social.

Y a lo que podemos aspirar “nosotros los hombres” –como solía expresarse Kant- no es que un dios nos regale la mejor de las leyes (para tener la mejor de las ciudades), sino a un marco legal en el que la ley pueda corregir la ley. Es a este marco al que llamamos Constitución.¹⁶⁸

El recurso empleado por los movimientos indígenas a través del instrumento político fue obedecer las leyes para cambiarlas-persuadirlas, en Bolivia se logró la toma del poder por medio de la contienda electoral.

Con Evo Morales en el Palacio Quemado, el primer presidente indígena en la historia del país, se han tomado medidas para acabar con los rastros del Estado colonial anterior, por ejemplo, el racismo al interior de las instituciones. El art. 9.1

¹⁶⁷ Álvaro García, [coord.], *Sociología de los movimientos sociales en Bolivia. Estructuras de movilización, repertorios culturales y acción política*, Diakonia, Oxfam, Bolivia, 2004, p. 258.

¹⁶⁸ Carlos Fernández, Pedro Fdz y Luis Alegre, *Educación para la ciudadanía: Democracia, capitalismo y Estado de Derecho*, Akal, España, 2007, p. 175.

de la nueva Constitución Política afirma que uno de los fines del Estado es: *“Constituir una sociedad justa y armoniosa, cimentada en la descolonización, sin discriminación ni explotación, con plena justicia social, para consolidar las identidades plurinacionales.”*¹⁶⁹

A manera de prefacio se introduce el texto constitucional con un texto que reconoce la pluralidad que siempre ha caracterizado a los pueblos que conforman actualmente Bolivia.

El pueblo boliviano, de composición plural, desde la profundidad de la historia, inspirado en las luchas del pasado, en la sublevación indígena anticolonial, en la independencia, en las luchas populares de liberación, en las marchas indígenas, sociales y sindicales, en las guerras del agua y de octubre, en las luchas por la tierra y territorio, y con la memoria de nuestros mártires, construimos un nuevo Estado.¹⁷⁰

Los guaraníes que fueron entrevistados para este trabajo coinciden con este comentario vertido acerca del apoyo y voto por la aprobación de texto constitucional, *“Eso aparte, es mandato de nuestra organización de aquí de las bases, para ampliar eso, para que salga eso a favor de nosotros como indígenas para que seamos iguales, de aquí ha salido es por eso que nosotros hemos apoyado mucho.”*¹⁷¹

4.2 Reformas introducidas por la nueva Constitución Política del Estado

El texto aprobado por el pueblo mediante el referéndum de enero de 2009, recoge todos los tratados internacionales sobre los derechos humanos¹⁷², reúne cuatrocientos once artículos divididos en cinco partes, a saber, a) Bases fundamentales del Estado, Derechos, deberes y garantías, b) Estructura y organización funcional del Estado, c) Estructura y organización territorial del Estado, d) Estructura y organización económica del Estado, e) Jerarquía normativa y reforma de la Constitución.

¹⁶⁹ Art. 9.1 Constitución Política de Bolivia, 2009.

¹⁷⁰ Prefacio de la Nueva Constitución Política de Bolivia, p. 2, Bolivia, 2009.

¹⁷¹ Entrevista a AM, guaraní de la comunidad de Tentamí, 6 de abril 2009, Macharetí, Chuquisaca, Bolivia.

¹⁷² Convenio 169 de la Organización Internacional del Trabajo sobre pueblos indígenas y tribales en países independientes, 1989.

Analizaremos aquí aquellas modificaciones aprobadas en la Constitución Política que se relacionan con las demandas de los pueblos indígenas, pero profundizaremos en aquellas vinculadas con la realidad de los ava-guaraní. Para tal empresa reconocemos diferentes niveles relacionados con las estructuras y los procesos implicados en estas transformaciones.

El primer nivel es la *Estructura y composición del Estado*: Destacamos la manera como queda conformado en la nueva Constitución “*Estado Unitario Social de Derecho Plurinacional Comunitario*” y se fundó en “*la pluralidad y el pluralismo*” (art. 1). Se reconoce una nueva estructura del Estado (plurinacionalidad), los límites del concepto de ‘ciudadanía’ se amplían, resguardo y respeto de la pluriculturalidad, los idiomas indígenas son idiomas oficiales y sus símbolos también.

El núcleo del Estado en esta Constitución comienza a ser el ciudadano y no éste como representante de subordinados o ‘inferiores’.

Artículo 7. “*La soberanía reside en el pueblo boliviano, se ejerce de forma directa y delegada. De ella emanan, por delegación, las funciones y atribuciones de los órganos del poder público; es inalienable e imprescriptible.*”

Se reconoce por primera vez la existencia y *autonomía* de los grupos pre-coloniales que viven en Bolivia (art. 2), y los aportes de estos grupos en la ampliación del concepto de ‘democracia’, contempla diferentes formas de ejercer la democracia: a) participativa, b) representativa y c) comunitaria. Con ello el Estado reconoce y se abre a nuevas estructuras democráticas que trascienden al Estado liberal (art. 11). Se reconoce el derecho a la auto-determinación de las naciones indígenas en el marco de la composición plurinacional del Estado boliviano (art. 289)

El segundo nivel se trata de los *Valores y ética estatal*: Es evidente el sincretismo religioso que se vive en Bolivia cuando en el prefacio se afirma que “*con la fortaleza de nuestra Pacha-mama y gracias a Dios, refundamos Bolivia.*”¹⁷³ Es evidente que se reconoce la diferencia en cultos y creencias (art. 4) así como la integración de los valores propios de los pueblos indígenas que rijan la ética y el bienestar (art. 8), por lo tanto, el Estado prohíbe cualquier forma de discriminación (art. 14) esto acorde con el proyecto de descolonización emprendido.

¹⁷³ Prefacio de la Nueva Constitución Política del Estado, Bolivia, 2009.

El tercer nivel se refiere a la *Participación política y estructuras jurídicas*: Se realizó la ampliación del derecho a la participación (art. 26) “*Fracción 3. “Donde se practique la democracia comunitaria, los procesos electorales se ejercerán según normas y procedimientos propios, supervisados por el Órgano Electoral...”*”

Acerca de las instituciones de impartición de justicia faculta a las estructuras e instituciones indígenas y a la sociedad en general independientemente de su origen étnico

Art. 178. I. “La potestad de *impartir justicia emana del pueblo boliviano* y se sustenta en los principios de independencia, imparcialidad, seguridad jurídica...”

Art. 241. I. “El pueblo soberano por medio de la sociedad civil organizada, participará en el diseño de las políticas públicas.”

En el capítulo cuarto se establecen los lineamientos para la jurisdicción Indígena “Art. 192. III. “El Estado promoverá y fortalecerá la justicia indígena originario campesina.”

Cuarto nivel que reconocemos son las *Garantías universales que reconocen la particularidad*: El capítulo cuarto está destinado a los derechos de 'las Naciones y Pueblos Indígena Originario Campesinos', sobre el respeto de su cultura, 4. “A la libre determinación y territorialidad”, 6. “A La titulación colectiva de tierras y territorios”, 16. “A la participación en los beneficios de la explotación de los recursos naturales en sus territorios”, 17. “A la gestión territorial”

Ante las constantes demandas de educación intercultural poco se ha hecho, los currículos en las escuelas escasamente han cambiado. Consideramos que lograr una educación intercultural difícilmente se obtendrá si se sigue el formato occidental de educación, no se trata de cambiar sólo los contenidos sino de reconocer la concepción de ser humano de estudiante, incluso de espacio de educación comprensiva a los pueblos indígenas, ámbito en el que los cambios son aún inexistentes.

Art. 17: “Toda persona tiene derecho a recibir educación en todos los niveles de manera universal, productiva, gratuita, integral e intercultural, sin discriminación.”

Art. 78: “La educación es unitaria, pública, universal, democrática, participativa, comunitaria, descolonizadora y de calidad.”

En el caso de comunidades ava-guaraníes que permanecen cautivas dentro de una hacienda, las demandas de educación son más esenciales dado a que

exigen en realidad es un espacio para escuela sin llegar aún en muchos, casos a la reivindicación de la cultura en los contenidos que se impartirán.

El quinto nivel es la *Estructura económica* que determina la convivencia entre distintos sistemas económicos, pero que no impide en ningún apartado, la preponderancia del sistema económico capitalista. En el último capítulo, analizamos la relación de los cambios estructurales en el país, entre ellos el económico. “Art. 306. II. “*La economía plural está constituida por las formas de organización económica, comunitaria, estatal, privada y social cooperativa.*”

Acerca de la situación guaraní, el siguiente artículo fue diseñado en buena parte, dada la servidumbre persistente en el Chaco con las comunidades chiquitanas, weenhayek y guaraníes.

Art. 15 fracción V: “Ninguna persona podrá ser sometida a servidumbre ni esclavitud. Se prohíbe la trata y el tráfico de personas.”

Artículo 19 “Toda persona tiene derecho a un hábitat y vivienda adecuada, que dignifiquen la vida familiar y comunitaria.”

En el caso de los guaraníes, esto es muy importante porque a partir de la proliferación del latifundio, los territorios sobre los que estaban asentadas las comunidades no les pertenecían, de ahí la trascendencia de la reconstitución territorial.

Art. 21 fracción 7. A la libertad de residencia, permanencia y circulación en todo el territorio boliviano, que incluye la salida e ingreso del país.”

Art. 22 “La dignidad y la libertad de la persona son inviolables. Respetarlas y protegerlas es deber primordial del Estado” también el art. 23 “Toda persona tiene derecho a la libertad y seguridad personal.”

Art. 398 “Se prohíbe el latifundio y la doble titulación por ser contrarios al interés colectivo y al desarrollo del país.”

La cuestión de la libertad es fundamental para el pueblo guaraní, reconocerse como personas con derechos y libres desde su nacimiento ha sido fundamental en su posicionamiento político y social, sin embargo, si esto no está acompañado de una autonomía económica de poco sirve.

Acerca de los procesos y relaciones que promueve esta nueva Constitución

Art. 98. 1. “La diversidad cultural constituye la base esencial del Estado Plurinacional Comunitario. La interculturalidad es el instrumento para la cohesión y la convivencia armónica y equilibrada entre todos los pueblos y naciones.”

Reflexiones del capítulo

La participación política de los indígenas, es decir, la forma en que inciden en las decisiones políticas, ha diferido de manera sustancial dependiendo el origen étnico, y no nos referimos a la trillada afirmación de los indígenas quedaron fuera; sino que dependiendo si se formaba parte de una comunidad en el altiplano y aún más de un sindicato, de alguna manera su situación y necesidades se hicieron más visibles de lo que son aún algunos indígenas en pleno siglo XXI.

A pesar de los cambios acaecidos en la administración pública, en lo referente a la redistribución de por la venta de hidrocarburos, el IDH¹⁷⁴, en los departamentos del Oriente se ha mostrado ineficiente en los territorios guaraníes quienes no reciben significantes ganancias de la venta.

En un balance general, la participación indígena a través de las distintas organizaciones indígenas ha coadyuvado para el reconocimiento de sus derechos en el marco de la aprobación de la nueva Constitución Política. Sin embargo, para muchos indígenas de las organizaciones que analizamos, el gobierno de Evo Morales ha cedido demasiado y en varias ocasiones ante la presión de la derecha boliviana.

En el caso guaraní, sigue existiendo la necesidad de una participación política clara frente al gobierno, los vehículos para la participación plena de las indígenas aún son insuficientes y dejan la sensación que todo debiera ser por vía del partido del MAS. A mediados de 2010 se organizó a través de la CIDOB la séptima marcha de los pueblos de tierras bajas, para demandar el cumplimiento de las promesas hechas por el actual gobierno.

Estos acontecimientos muestran que la movilización y demandas no están supeditadas a las acciones del auto-denominado 'gobierno de los movimientos sociales'. Como hemos visto, las formas de protesta y las reivindicaciones de los ava-guaraníes poseen peculiaridades que rebasan el marco de explicación para aquellas movilizaciones del altiplano.

¹⁷⁴ Impuesto Directo a los Hidrocarburos.

CAPÍTULO VI. IMPLICACIONES DE LA DESCOLONIZACIÓN

A lo largo de este capítulo se encuentra un análisis del proyecto de descolonización en Bolivia en el marco del Proceso Constituyente, se evidencian sus características generales a través del análisis de la realidad política y social en el país.

De manera general, las luchas de descolonización en Bolivia, se han caracterizado por la constante referencia al pasado precolonial; hacen un salto cualitativo al presente a la limitación de los alcances del imperialismo norteamericano a través de la recuperación de los conocimientos ancestrales, formas de organización, la identificación con ideologías alternativas y el resguardo de los recursos naturales. Sin embargo, existen particularidades en las luchas por la descolonización en Bolivia que se han pasado por alto, incluso para el gobierno del primer presidente indígena en la historia de este país.

El objetivo central es mostrar los efectos de este proceso a partir de la experiencia de los indígenas ava-guaraníes del Chaco, acorde con una de las ideas centrales que le dan cuerpo a esta tesis, sobre que durante la implementación del proyecto de descolonización, se presentan retos heterogéneos, mostramos estas particularidades en relación con las características de los pueblos indígenas.

La situación de servidumbre que hasta nuestros días sufren los guaraníes, constituye una interpelación para el discurso de descolonización y el proceso de cambio emprendido por el gobierno del MAS. Hoy más que nunca se renuevan las fuerzas de cambio pluralista en Bolivia, es decir, los movimientos indígenas, para cuestionar el espejismo del cambio en muchos ámbitos, que han dejado intactas estructuras como la burocracia y el capitalismo.

El análisis de la realidad de los pueblos de tierras bajas en Bolivia, después del triunfo de Evo Morales y tras su política emprendida, evidencian que este proceso

de cuestionamiento y renovación del Estado liberal posee aún falencias. La situación de estos pueblos del Oriente boliviano, entre los cuales los guaraníes son los más numerosos, denota la heterogeneidad de situaciones a las cuales deberá hacer frente un proceso que se precia de ser la solución al antiguo Estado colonial.

En este apartado analizamos los criterios, potenciales, dificultades e incipientes resultados del denominado proceso de descolonización emprendido en Bolivia desde la entrada de Evo Morales a la presidencia en 2006 y los cambios acaecidos al respecto ante la renovación de su mandato en 2010.

El lector encontrará también un análisis del estado actual del proceso de descolonización en Bolivia, así como las peculiaridades del mismo, dado el momento histórico político y social que vive el país andino. De inicio, se realizan algunas consideraciones conceptuales para entrar en sintonía sobre el tema.

1. ¿Qué es la descolonización?

En términos generales, el concepto de “descolonización” designa a proyectos de múltiple naturaleza (violenta, pacífica, armada, jurídica), que tienen por objetivo erradicar las estructuras que permiten y justifican la dominación en todas sus facetas, bajo una lógica de falsa inferioridad atribuida al pueblo colonizado.

En la labor para definir el concepto de 'descolonización', han participado distintas disciplinas, no es una tarea fácil determinar un concepto tan complejo y tan variable de acuerdo a las realidades de los diferentes países que tienen un pasado colonial. Es importante reconocer las particularidades de los procesos de descolonización, la definición, las metas u objetivos, los mecanismos, medios, y resultados ya que son disímiles en cada situación.

1.1 Antecedentes y delimitación del concepto

La noción de la 'descolonización' está relacionada profundamente a la de 'anti-colonialismo', ambas derivan de aquellas propuestas que se opusieron al proyecto de invasión, que cuestionaron las actitudes genocidas y de deshumanización de los habitantes de los territorios conquistados, así como los métodos y estrategias para establecer contacto con los pueblos originarios; estos planteamientos rápidamente se posicionaron como anti-coloniales.

La semilla de estas ideas puede rastrearse desde muy temprano, en las propuestas de Bartolomé de Las Casas (1474-1566), y a lo largo de los siglos pueden distinguirse diferentes etapas donde por diversos factores y/o influencia entre países, se precipitan en el mundo procesos en contra del colonialismo con sus peculiaridades.

Dependiendo del momento histórico y el espacio geográfico, se han concebido concepciones diferentes cuando se ha abordado la 'descolonización', por ejemplo, los procesos de independencia para conseguir la soberanía; como sucedió en las colonias asiáticas y africanas, así como el caso de América Latina, inaugurado por Haití en 1803, tras la derrota de las tropas francesas, son formas elementales de descolonización. A pesar de que el concepto de 'descolonización' está muy relacionado con estos procesos de independencia alcanzados en su mayoría por medio de procesos bélicos revolucionarios en un país, la descolonización, como es entendida en este trabajo, implica más que eso.

En América Latina, las luchas de libertadores como Simón Bolívar, José Martí, Francisco Miranda, Túpac Amaru, entre otros, cada cual con sus particularidades, se caracterizaron por ser luchas contra el imperio, la dominación y el saqueo, es decir, abiertamente anti-colonialistas. En ocasiones, el gradiente de descolonización que conllevaron dichas luchas en algunos países se ha olvidado y ha sido encubierto bajo la máscara del proyecto de Estado liberal adoptado, que constituyó para el mal de muchas minorías indígenas, en el inicio de un nuevo camino de comparables dimensiones. El liberalismo constituyó un proyecto francamente homogeneizador y

mutilador de la diversidad cultural. Además de que dejó intacta la estructura colonial; misma que hasta en nuestros días es posible distinguir en muchos países del continente.

En el siglo XX, alrededor del mundo se puede marcar otra etapa de luchas por la descolonización a finales de la primera guerra mundial.

Si podemos señalar un evento particular que simboliza el inicio de este movimiento [la descolonización] ese sería la victoria de Japón sobre la Rusia zarista en la guerra de 1905, la que fue ampliamente aclamada como la primera victoria de las personas dominadas contra el poder imperial.¹⁷⁵

Las disparidades sobre la aplicación de proyectos de descolonización en el mundo fueron rápidamente evidentes; por ejemplo, algunos países vivieron una realidad mixta, con distintas modalidades de desarrollo económico, pero con formas de explotación como el feudalismo y el esclavismo, se encontraban conviviendo diversos sistemas de producción.

Otra muestra de estas disparidades, es que en el ámbito político, para ciertos países la descolonización significó la transferencia de la soberanía legal a la estructura de los naturales del país, pero en otros casos, de hecho, la subordinación legal continuó como sucedió en Irán y China.¹⁷⁶

El debate al rededor de la pregunta si de un proceso de descolonización en el mundo capitalista puede emerger una sociedad igualitaria, con un sistema comunista ocupaba ya los debates en la Tercera Internacional.

Hay que hacer hincapié en que los términos 'poscolonialismo' y 'descolonización' no son intercambiables; es decir, el poscolonialismo en su sentido original indica el final de la dependencia de una colonia a la metrópoli, pero es engañoso pensar que este término indica el final de colonialismo, dado a que no se requiere que el territorio sea una colonia de una metrópoli en el sentido formal del término para ejercer control sobre él.¹⁷⁷ El poscolonialismo constituye una

¹⁷⁵ “If we can pinpoint a particular event to symbolize the beginnings of this movement, it would be the victory of Japan over Czarist Russia in the war of 1905, which was widely hailed as the first victory of the dominated peoples against an imperial power” traducción propia de Prasenjit Duara, *Decolonization: Perspectives from now and then*, Taylor & Francis Group, London, 2004, p.2

¹⁷⁶ Cfr. Prasenjit Duara, op. cit.

¹⁷⁷ Cfr. Ania Loomba, *Colonialism/ Postcolonialism*, Routledge, Taylor and Francis Group, London, 1998.

flexibilización y extensión de los alcances del colonialismo.

En el caso de América Latina, los procesos de insurrección para conseguir la soberanía e independencia de la metrópoli, es decir, la descolonización, significaron también el compromiso con la justicia moral y solidaridad política.

A lo largo de la historia, los detractores del colonialismo han tenido diversas caras, podemos enumerar algunas de las que influyeron en la realidad boliviana; el nacionalismo constituyó una forma de propuesta política clara frente a las relaciones basadas en la dependencia a la metrópoli, como se ha dicho las luchas independentistas son frecuentemente relacionadas con las ideas anti-colonialistas.

2. La descolonización en Bolivia

Hemos identificado rastros coloniales en Bolivia, país que consumó su independencia en 1825 y que pronto estará celebrando su bicentenario, quizás estos aniversarios sean momento para re-pensar el significado de la independencia de este país hasta hace poco, de perfil mono-cultural.

La descolonización en Bolivia está fundamentada en una larga historia de luchas indígenas contra el modelo político, económico y social impuesto por los gobiernos desde la fundación de la república. A lo largo de los siglos, la desigualdad económica estuvo teñida con tintes étnicos, lo que generó disconformidad y continuas revueltas que lograron cambios que no modificaron, sin embargo, las estructuras profundas sobre las que estaba fundamentada la desigualdad.

Las disparidades evidentes entre los sectores blancos, criollo-mestizo y los indígenas en Bolivia, es lo que prefiguró las luchas por la descolonización. Las configuraciones de descolonización a lo largo de los siglos han sido diversas, *“La evasión, el esconder recursos y el litigio tenaz fueron métodos a través de los cuales los indígenas se relacionaron con el sistema colonial y buscaron desafiar su opresión.”*¹⁷⁸

¹⁷⁸ Nicholas Robins, [editor] *Cambio y continuidad en Bolivia: etnicidad, cultura e identidad*, Plural Editores, Bolivia, 2005, p. 8.

La configuración del proceso de descolonización también se ha dado por aquellas limitaciones que fueron impuestas a los indígenas por su ascendencia étnica, como hemos dicho, su condición de clase, (proletariado, campesinos).

Para hablar acerca de lo que le ha dado cuerpo a este concepto de 'descolonización', 'El Manifiesto de Tiahuanaco' primer documento oficial katarista, publicado en 1973, constituye una referencia insoslayable a partir de la cual se puede comprender el proceso actual, en este texto se caracterizaron los tipos de dominación que sufren los grupos indígenas en Bolivia, por su ascendencia étnica y por su condición de clase. De este texto marcó el imaginario rebelde y en años recientes se han extraído los ejes principales para un proyecto descolonizador emprendido por el gobierno del MAS.

Entre los ejes de la descolonización en este texto se enumera el reconocimiento de las culturas indígenas, referido a la aymara y quechua, "El poder económico y político es la base de la liberación cultural." Reconoce que la liberación implica más que el reconocimiento de 'usos y costumbres' ¹⁷⁹, la educación de acuerdo a los valores de los pueblos originarios, la recuperación de la historia y la participación directa en la política.

Este manifiesto, de acuerdo a su momento histórico, está escrito en términos de la liberación de los campesinos en referencia a su condición de clase, evidenciado la influencia del marxismo en América Latina, pero habiendo realizado un análisis a partir de la realidad boliviana, aporte bastante sustancioso para su época y con resonancia hasta nuestros días.

En entrevista Jorge Viaña comenta acerca de los factores que impulsaron este último ciclo de luchas por la descolonización, en las experiencias del altiplano:

Creo que es una especie de frustración de promesas no cumplidas del proceso de nacionalismo revolucionario...a través del proceso perverso del pacto militar campesino y como resultado de éste, la concientización o reacción progresista de sectores aymaras, se comienza a constituirse una resistencia y crítica a eso desde principios de los años setentas, después la fundación de la Tupac Katari de La Paz y la CSUTCB.¹⁸⁰

¹⁷⁹ A mi parecer esta es una denominación despectiva otorgada a las formas de organización, política y sistemas económicos de los indígenas, considerados como menos desarrollados que sirve para establecer la diferencia con las estructuras oficiales.

¹⁸⁰ Entrevista a Jorge Viaña- Investigador, La Paz, Bolivia. 21 de octubre 2009.

En la actualidad, la descolonización implica también en Bolivia un paroxismo de la defensa de las identidades indígenas, que generalmente toma la configuración de defensa aymara y quechua, de la cultura y expresiones indígenas. Una posición más ortodoxa de la defensa de las identidades indígenas, se ha concentrado en encontrar los elementos que quiere negar de la sociedad por considerarlos blancoides, y que al mismo tiempo, las han determinado.

El concepto 'descolonización' en Bolivia está sostenido sobre pilares que en la práctica se perciben difusos, enmarcado por un camino hacia el socialismo, que había iniciado como capitalismo andino, la idea de ciudadanía multicultural, un Estado Plurinacional, las luchas indígenas por la autonomía y territorio le dan cuerpo.

Descolonizar Bolivia también nos remite al fin del paternalismo que el Estado colonial mantenía, así como muchas instituciones internacionales y ONG's con las comunidades indígenas y originarias. *“Los pueblos subordinados reclaman el derecho de auto-representarse y dirigir ellos mismos su destino; surge el ansia de recuperar la independencia. Este proceso de descolonización puede resumirse en un concepto: auto-determinación.”*¹⁸¹

La descolonización también comprende el final de la dependencia del país andino a países so pretexto de deuda externa o de beneficios arancelarios. Bajo este tipo de pretextos, países como Estados Unidos de América impulsó, por muchas décadas, proyectos de intervención en la vida política y económica con claras repercusiones en el ámbito social y cultural.

La descolonización en este espacio implica también el final de la intervención extranjera en asuntos de los bolivianos, este proceso implica también el fin de los beneficios sólo para empresas transnacionales, lo que supone el término del saqueo de los recursos naturales a manera de concesiones sobre recursos forestales, acuíferos e hidrocarburíferos, por mencionar algunos.

El concepto 'descolonización' se ha insertado en la jerga cotidiana en Bolivia, para muchos indígenas el empleo del término es cosa de todos los días, sin embargo

¹⁸¹ Pedro Portugal en Aliaga, Julio y otros, *Asamblea Constituyente y Pueblos Originarios*, Jach'a Uru, Pukara, Bolivia, 2006 p. 88.

hay se desentrañar las implicaciones que tiene su uso para cada grupo social. Así se conocerán las implicaciones de la expresión de un indígena guaraní “*hay que descolonizar al presidente*” para referirse a Evo Morales¹⁸².

El significado del concepto de 'descolonización' es en sí un proceso que se está escribiendo, hoy por hoy, los indígenas en Bolivia, saben que es posible ocupar cargos públicos en el gobierno e incidir en la vida política, no sólo como oposición o manifestantes sino como rectores del futuro del país.

Acerca de las semejanzas de los procesos de descolonización en diferentes países.

En 1940, Mao Zedong escribió en 'Nueva democracia', en la cual él declaró 'La república democrática china la cual ahora nosotros deseamos establecer, sólo puede ser una república democrática con la unión de personas de la dictadura, de los anti-imperialistas y los semi-feudalistas, e incluir en este frente común, al proletariado, campesinado, intelectuales, la pequeña burguesía e incluso personas de secciones de la burguesía capitalista opuestas al imperialismo'¹⁸³

El proyecto de descolonización un tanto utópico contenido en esta cita, remite asombrosas coincidencias con el que está en marcha en Bolivia. En este país desde el gobierno del MAS, se ha optado por un proceso incluyente que involucre a todos los sujetos independientemente de su posición en la balanza del poder político y social.

Sin embargo, una diferencia sustancial, es que en Bolivia no se desarrolló una burguesía oriunda, en el sentido de compromiso de desarrollo con los intereses del país, sino que ha pertenecido a una burguesía transnacional cuyos intereses están en la reproducción del capital monetario de las élites, lo que los llevan a apoyar lo que beneficie estos objetivos. Incluso, ya que en este país esta burguesía transnacional cuenta con buena parte de las señales de transmisión radiofónica y televisiva. Se ha visto que cuando el gobierno del MAS ha aprobado programas

¹⁸² “APG: Evo se cree un rey, es el nuevo patrón de los indígenas; hay que descolonizarlo”, Palabras de Celso Padilla presidente de la APG, ERBOL, Disponible en: <<http://erbol.com.bo/noticia.php?identificador=2147483923525>> Consultado el 8 de febrero 2010.

¹⁸³ “In 1940, Mao Zedong wrote on New Democracy, in which he declared 'The Chinese democratic republic which we now desire to establish can only be a democratic republic under the joint dictatorship of all the anti-imperialist and ant-feudal people', and included in this common front, the proletariat, the peasantry, the intellectuals, the petty bourgeoisie and even sections of the capitalist bourgeoisie opposed to imperialism.” Traducción propia de Mao Zedong citado en Prasenjit Duara, op. cit. p. 9.

sociales que atentan contra sus intereses, estos grupos han iniciado campañas de ataques y difamación que pueden relacionarse con secuelas racistas.

La lucha anticolonial había sido calificada en sus diferentes espacios como delitos, en el momento más álgido de los movimientos sociales del altiplano en Bolivia la defensa del cultivo de la hoja de coca fue reivindicada como una estrategia anti-imperialista y de descolonización.

En el discurso de toma de protesta del segundo periodo frente a la Asamblea Legislativa Plurinacional, Evo Morales reitera el alma de su proyecto de cambio con estas palabras: "El Estado colonial murió. Está naciendo el nuevo Estado plurinacional, autonómico y solidario".¹⁸⁴

2.1 El Estado Plurinacional y el proyecto de descolonización.

La decisión del actual gobierno de descolonizar Bolivia a pesar de no tener claramente definidos los parámetros y alcances de un proyecto de tal envergadura, fue tomada dados los desastrosos resultados de la anterior configuración del Estado. Las decisiones tomadas por el gobierno en el afán de apartarse del modelo de gobierno anterior y partir de la experiencia práctica de que lo anterior no funcionaba más, han resultado en proyectos como el de descolonización, que aunque están plagados de buena fe, pueden estar destinados al fracaso si no se sustentan en cambios reales que se enraícen en el nuevo modelo de Estado Plurinacional. De no constituirse la descolonización como un proyecto constante o de base, corre el riesgo de ser perturbado o malversado por algún gobierno venidero.

En el altiplano, la descolonización de la organización política y social toma la forma de la recuperación del *ayllu* y el logro de la autogestión, en el occidente del país la justicia indígena tiene importantes retos e implicaciones para su implementación, mientras en el Oriente ese es un tema relativamente resuelto,

¹⁸⁴ Evo Morales, discurso de asunción al segundo periodo de presidencia 22 de enero 2010.

muchas de las Tierras Comunitarias de Origen (TCO's) en el Oriente se rigen con la justicia ordinaria correspondiente al municipio al que pertenecen, a menos que demanden tener su propio gobierno indígena.

Tanto el Oriente como occidente en Bolivia, cada uno con sus particularidades, han vivido los efectos de siglos de dominación colonial e imperialismo. En el Oriente, la actual recolonización del espacio es visible en la situación de los ava-guaraníes en la zona de Alto Parapetí en El Chaco cuyas comunidades se encuentran al interior de haciendas y están totalmente al servicio del patrón. La vida de estas comunidades ha sido impactada de manera importante por las decisiones acerca del terreno en que habitan, pues éste no les pertenece. En estas circunstancias, el patrón decide directamente sobre la educación de los hijos, al determinar si existe o no escuela en la comunidad, léase el interior de su hacienda, decide también sobre la alimentación, vestido, tránsito, es decir los aspectos más fundamentales de la existencia.

En las tierras bajas del Oriente, los Chiquitanos, Moxeños, Ayoreos han sido también esclavizados en las haciendas y despojados de sus derechos más fundamentales, situación que continúa hasta nuestros días, por lo tanto, la descolonización en este ámbito, significa recuperar las riendas del curso de la propia existencia y un inicio es tener un territorio donde la vida se reproduzca en la dirección que los pueblos originarios decidan, de ahí la importancia del saneamiento de tierras a cargo del INRA.

Descolonizar la administración pública ha sido entendida muchas veces como 'indianizar' los puestos de los servidores públicos del Estado. La lealtad al proceso de cambio ha constituido en muchos espacios, el criterio principal para la suplantación de personal de diversas instancias de gobierno. La dicotomía entre cuestionar el proceso de cambio y ser tildado de un opositor al mismo, es una constante que viven los bolivianos que se encuentran en cargos o cerca de alguna institución del Estado Plurinacional.

En la nueva correlación de fuerzas en Bolivia, el grupo que ocupa el poder político, en este panorama actual, requiere según el actual modelo de Estado, de consolidar su poder mediante instituciones, leyes y normas para hacer posible en la

práctica ejercer su poder político. Bajo esta lógica, el poder de los movimientos sociales quienes hicieron posible el ascenso del presidente Evo Morales requiere, una vez en el poder, de instituciones, normas, es decir, leyes cristalizadas que lo hagan posible.

Esto es porque no se ha superado la vieja forma de hacer y reproducir al Estado, se incluyó la cualidad de Plurinacional, pero hace falta más para que esta 'plurinacionalidad' se convierta más que en un apellido que esté a merced de los próximos gobiernos.

2.2 Instituciones, Estado y descolonización

En Bolivia, Álvaro García brinda una definición de Estado comprensiva de las relaciones del gobierno con otros bloques sociales: *“Nos estamos refiriendo a un sistema político que tiene al menos tres componentes: el Estado como un conjunto de instituciones, el Estado como un conjunto de ideas fuerza y el Estado como correlación de fuerzas entre bloques sociales.”*¹⁸⁵

Esta coyuntura de descolonización forma parte de un itinerario de largo plazo de luchas para conseguirla, pero es la primera vez que se convierte en plan, proyecto del oficialismo. En este proceso de cambio, una de las tareas pendientes ha sido el debate acerca de cuáles de las instituciones del Estado anterior permanecen idénticas, se reforman o cuáles desaparecen. En este apartado mostramos algunos de los ámbitos e instituciones que es posible descolonizar y cómo cada uno requiere de un trato particular.

De inicio, es claro que cuando se encuentran prácticas de discriminación, exclusión o racismo reproducidas gracias a una institución en particular se precisa de su renovación. El tema de la descolonización en la administración pública visibiliza que la colonialidad está aún enraizada en las instituciones del Estado y que son

¹⁸⁵ Álvaro García, *Del Estado neoliberal al Estado plurinacional, autónomo y productivo*, Tercera Edición, Discursos y Ponencias, Vicepresidencia del Estado Plurinacional, Bolivia, 2008, p. 7.

necesarias acciones claras para erradicar el racismo y la discriminación, caras más visibles de la colonialidad. Estamos de acuerdo con Pablo Mamani, cuando asegura que lo que se debe descolonizar está inserto en el *hábitus* de las personas que están encargadas de organizar y dirigir el 'nuevo' modelo de Estado.

Al respecto de la descolonización dentro de la configuración del Estado actual en Bolivia, Félix Patzi escribe:

Sin embargo, la salida bajo el orden social establecido no soluciona la forma liberal de la política, sino más bien trata de fortalecerla mediante el proceso de descolonización. Es decir, sólo amplía y democratiza las formas de la enajenación de la soberanía colectiva, en la que blancos morenos, mestizos y negros tendrían la misma posibilidad de entrar al microcosmos político. En otras palabras, no devuelve la soberanía a la colectividad como una nueva forma de decisión y administración del poder.¹⁸⁶

En Bolivia, la creación del Viceministerio de Descolonización al interior del ministerio de Culturas en febrero de 2009, es una muestra de la originalidad del proceso, pero también del pragmatismo que lo imbuye. El Viceministerio de Descolonización trabaja en el análisis de las instituciones del Estado y la labor de los servidores públicos para que estos no reproduzcan el colonialismo o el racismo en sus espacios, pero por qué relegar esta tarea a un viceministerio y no a un ministerio es la pregunta latente.

Incluso, el Viceministerio de Descolonización se encuentra aparte de los otros ministerios como el de economía, educación, desarrollo, etc., lo que propicia que sus trabajos se encuentren desarticulados cuando se habla del proyecto de descolonizar Bolivia.

Escasos miembros de la administración pública en Bolivia han tenido contacto con el Viceministerio de Descolonización, la mayoría desconoce el contenido de las propuestas que conforman el proyecto descolonizador del gobierno del MAS.

Ante estas ausencias, de comunicación social sobre el proyecto de descolonización, la ignorancia se convierte en otro obstáculo a vencer, los bolivianos que no forman parte del aparato administrativo y/o de gobierno no pueden apoyar algo que desconocen o que incluso han sido inundados por información errónea por

¹⁸⁶ Félix Patzi en Mario Yapu, *Modernidad y pensamiento Descolonizador*, IFEA, PIEB, Bolivia, 2006, p. 55.

los medios de comunicación privada.

La educación es uno de los ámbitos esenciales para terminar con el racismo y la discriminación, principal faceta de los rastros coloniales en la sociedad boliviana. Descolonizar la educación supone la promoción y valoración de las culturas originarias, la inclusión de saberes ancestrales a los planes de estudio en los diferentes niveles.

Descolonizar en la educación sin sembrar odio, si tú no enfrentas los hechos históricos y los discutes, no se va a superar el trauma [de la colonización]...pero puede ser parte de las discusiones y parte del pensamiento con el fin de que no se repita, y esto no está en el actual gobierno. Pero la descolonización no comienza con un oficial que en todos los ministerios hace la vuelta y empieza a descolonizar el personal del ministerio. Se debe hacer con los niños, con mejor información de los hechos con los niños, un camino más largo, pero más seguro.¹⁸⁷

En lo económico, el proyecto del gobierno a pesar de hablar de un camino hacia el socialismo, se apoya en lo que han llamado 'capitalismo andino', lo que hace pensar que la desaparición del modelo económico anterior es aún lejana. El sistema neoliberal va paralelo al modelo económico capitalista, este supone por su naturaleza de relaciones verticales. El capitalismo implica relaciones de intercambio comercial desiguales entre los países y personas, su existencia requiere de la expansión de monopolios y la devastación de la naturaleza.

Nuestros entrevistados coinciden que el ámbito económico es central para lograr la descolonización, de lo contrario la vida política y social del país está sujeta a imperativos impuestos por la clase económicamente más poderosa.

Hay una pequeña capa que mantiene el poder, aunque el poder político está en manos del Estado [MAS], el poder económico está en manos de unos, lo expresan los mismos indígenas que ellos deben conquistar el poder del Estado que para conquistar el poder económico, eso va a tardar bastante tiempo en la reestructuración de todo un país.¹⁸⁸

En Bolivia, el sistema de clases sociales está imbuido de un sistema de discriminación por origen étnico que tiene consecuencias reales. Un dato ilustrativo es que buena parte de la población que vive en pobreza extrema tanto en ciudades como en el campo, son de origen indígena. Según cifras del Instituto Nacional de

¹⁸⁷ Entrevista a Jürgen Riester- Director de la organización APCOB, Santa Cruz, Bolivia. 12 Octubre 2009.

¹⁸⁸ Entrevista a Jürgen Riester- Director de la organización APCOB, Santa Cruz, Bolivia. 12 Octubre 2009.

Estadística en Bolivia, hasta el 2006 casi dos tercios de las personas que viven en el área rural subsisten en la pobreza extrema¹⁸⁹.

Entonces, hablar de una alternativa al modelo económico capitalista que emane desde Bolivia, se vislumbra como un proyecto complicado, como comenta Xavier Albó en una entrevista:

Parcialmente, pero estamos muy atrasados en algún tipo de economía que articule cosas abiertas a los mercados pero controladas desde aquí y que la distribución de los beneficios vayan para otro camino, es posible, pero muy difícil. Sólo tenemos la posibilidad pero si lo hacemos al menos en un nivel sudamericano.¹⁹⁰

2.3 Legislación y descolonización

Está estipulado en la Constitución de 2009 que la Asamblea Legislativa Plurinacional ha dejado de funcionar con la anterior estructura y composición del añejo Parlamento Nacional, empero, ha sido evidente que muchos parlamentarios no tienen ni idea de cómo se hace posible esta 'nueva' Asamblea que respete la organización y las expresiones de la heterogeneidad de pueblos que componen al Estado, la inercia burocrática ha primado. Esto es lo que dice el texto constitucional:

“Art. 4- El estado democrático se sustenta en la descolonización y la libre determinación como modelos políticos y económicos de emancipación nacional, de hermandad y construcción de una sociedad de iguales.”¹⁹¹

La nueva Constitución Política establece las bases para hacer posible el final del denominado 'Estado colonial', sin embargo, el cómo, todavía está por verse. Una vez aprobado el texto constitucional a finales de 2008 y ratificado mediante referéndum a inicios de 2009, durante el 2010 se acordarían las normas que hagan viables y aplicables buena parte de los artículos nuevos o reformados.

En base al contenido de la Constitución Política y los decretos presidenciales

¹⁸⁹ Instituto Nacional de Estadística de Bolivia, Indicadores de pobreza extrema, según área, 1999 – 2007, Disponible en: <<http://www.ine.gov.bo/indice/visualizador.aspx?ah=PC3060102.HTM>> Consultado el 16 de abril 2010.

¹⁹⁰ Entrevista realizada a Xavier Albó, Antropólogo-investigador, La Paz, Bolivia, 21 de septiembre 2009.

¹⁹¹ Artículo 4 de la nueva Constitución Política del Estado Plurinacional de Bolivia, 2009.

pronunciados a partir del 2006, es posible determinar que se entiende por 'Estado colonial'; que se caracteriza fundamentalmente por permitir, mediante a sus instituciones y normas, la reproducción de un racismo estructural.

La colosal empresa de descolonización en Bolivia se refleja en la legislación, como en el decreto supremo que expone la nueva estructura y funcionamiento estatal. El Art. 3 inciso H, del Decreto Supremo N. 29894, en el apartado sobre los principios que rigen el funcionamiento de las instituciones del Estado Plurinacional uno de los valores es:

Descolonización: La políticas públicas deben estar diseñadas con base a los valores, principios, conocimientos y prácticas del pueblo boliviano, por lo que las acciones de las servidoras y servidores públicos deben estar orientadas a preservar, desarrollar, proteger y difundir la diversidad cultural con diálogo intercultural y plurilingüe.¹⁸⁷

Este Decreto Supremo también permitió la creación del Viceministerio de Descolonización dentro del Ministerio de Culturas.

En el campo de la educación, la necesidad de descolonizar los currículos y recuperar los conocimientos de los pueblos originarios es una tarea pendiente para el ministerio de Educación y de Culturas. Un logro en este ámbito ha sido la creación de universidad indígena a través del Decreto Supremo No 29664, que dio nacimiento a la Universidad Indígena de Bolivia (Unibol)¹⁹² con tres diferentes sedes.

La descolonización no es sólo la lucha de los pueblos indígenas y originarios; todas las personas en un medio social viven presas de alguna forma cuando se permiten relaciones de discriminación.

Descolonizar las relaciones sociales implica que todos los espacios queden exentos de discriminación por motivos éticos, culturales de género o de cualquier tipo. El proyecto implica que todos cuenten con igualdad de oportunidades y puedan decidir el rumbo de sus vidas.

Si queremos apostar al cambio, este cambio tiene que pasar por la descolonización mental y práctica, no puede ser sólo discursiva y retórica...y en la práctica implica que los pueblos indígenas, las mujeres indígenas, tengamos el derecho de una participación plena y efectiva,

¹⁹² En Warisata, Paz está Universidad Indígena “Túpac Katari”; en Chimoré – Cochabamba la Universidad Indígena “Casimiro Huanca”, y en Kuruyuki-Chuquisaca la Universidad Indígena “Apiaguaiki Tüpa”.

porque no hemos participado, hemos estado al margen de toda decisión política, económica y social.¹⁹³

En otro ámbito, la defensa encarnizada de los regionalismos, las palabras despectivas para dirigirse a las personas por su ascendencia étnica, profundizan las brechas y crean resentimiento entre las nuevas generaciones que impide el final de los prejuicios. No existen requisitos para la descolonización de las relaciones sociales, no es una meta si no un medio, es cuestión de decisión y voluntad de ser libres.

La pregunta que salta a la vista cada vez que se habla de descolonización es ¿cómo sabremos que se ha descolonizado el Estado? En los diversos espacios de la sociedad, podemos establecer indicadores (la educación, economía, política, relaciones sociales, etc.) de lo que se considera un espacio libre de rastros coloniales que deben responder a las necesidades de cada contexto.

2.4 Espacios de la descolonización en Bolivia.

La lucha por la descolonización es visible en diferentes niveles y toma diversas configuraciones de acuerdo al lugar donde emerge, por ejemplo, en la última década, el proceso de descolonización en Bolivia toma la forma de la protesta indígena en la defensa de sus recursos naturales y las demandas de inclusión en la participación política. En Bolivia el debate sobre lo que se considera 'descolonizar' el país está vigente.

Si entendemos a la colonialidad como una manera de estabilización de un tipo de relación de dominación que atraviesa esta estratificación que está articulada además con las relaciones del capital, entonces descolonizar pues es liberarse de eso, es digamos un proceso de transformación de las estructuras económicas, políticas, estatales, pero sobre todo de las estructuras cognitivas y las estructuras psíquicas.¹⁹⁴

Y mientras la guerra contra el colonialismo fue declarada, el enemigo se continúa configurando, en ese vacío conceptual se prefigura la importancia de la

¹⁹³ María Eugenia Choque en Aliaga, *op cit.*, p.30.

¹⁹⁴ Entrevista a Jorge Víaña- Investigador, La Paz, Bolivia, 21 de octubre 2009.

reflexión sobre los conceptos de 'descolonización' empleados por el proyecto social del MAS y los diferentes actores en la escena pública, así como las consecuencias de la ausencia de un acuerdo sobre el concepto.

Buena parte de lo que se entiende por descolonizar Bolivia ha estado determinado por las acciones emprendidas por el gobierno como parte de su plataforma política. El plan de Evo Morales y el MAS es mostrar en cada movimiento las rupturas con el neoliberalismo, el 'capitalismo salvaje' y esto se inscribe en el proyecto de renovación de las bases económicas, políticas y sociales.

Relacionado con este pragmatismo político, ciertas acciones del nuevo gobierno han sido interpretadas en el marco del proyecto de descolonización en Bolivia. Es el caso de la asociación entre descolonización y el combate a la corrupción. Los servidores públicos hablan de estos dos temas como si uno supusiera al otro, empero, el punto de intersección de ambos es precisamente el proyecto del gobierno en turno. Esto es más visible cuando se ve que se puede hablar de combate contra la corrupción sin siquiera tocar la cuestión de la descolonización, por ejemplo el caso de México durante las últimas décadas.

Sobre el contenido del concepto, frecuentemente se encuentra explícito en los discursos del presidente Evo Morales, la descolonización tiene determinadas implicaciones que dirigen el curso de los programas y proyectos sociales de su gobierno.

De acuerdo a Evo Morales, “Descolonizar” implica: acabar con el analfabetismo, recuperar las empresas del Estado, lograr la igualdad en derechos para todos los bolivianos, la real auto-determinación de los pueblos, la ausencia de injerencia de países en la política de Bolivia, la recuperación de los recursos naturales incluidos los hidrocarburos, el respeto a la diversidad, acabar con las formas de servidumbre en las haciendas, erradicar con la corrupción, el fin de la discriminación por el color de la piel, impedir la instalación de bases militares norteamericanas, “respetar la diversidad buscando la igualdad”¹⁹⁵, así como el

¹⁹⁵ *Cfr.* Evo Morales, discurso del 13 de marzo de 2008, 'Oruro libre de analfabetismo', Disponible en: <<http://www.bolpress.com/art.php?Cod=2008031304>> Consultado el 20 de octubre 2009.

respeto a la Pacha Mama.

Evo Morales también ha hablado de integración entre los bolivianos en referencia a los regionalismos entre Oriente y occidente, el presidente también se refiere a la derrota del neoliberalismo como parte del proyecto de descolonización: *“Que los obreros originarios gobernemos este país porque Bolivia está compuesta de originarios y obreros, y cuando nos dicen 500 años están diciendo obreros originarios que la mayoría del pueblo boliviano gobierne....ya no va a volver el neoliberalismo”*¹⁹⁶

La necesidad de determinación sobre el proyecto de cambio y descolonización de Bolivia se ha evidenciado incluso en los discursos de Evo Morales; donde el presidente se ha tomado en varias ocasiones momentos durante sus discursos para explicar o aclarar información tergiversada por los medios.

En el medio económico, son claras las desastrosas consecuencias de modelo económico, sin embargo, no existe una propuesta alternativa definida. Sobre el capitalismo andino, creemos que el sistema capitalista con un nuevo apellido no puede ser la solución de los males que él mismo produjo.

Si va a haber un cambio en el capitalismo debe ser global, ustedes los jóvenes deben pensar en nuevos sistemas y estos sistemas no pueden ser soluciones por país deben ser soluciones globales, si no hacen eso es en vano...el sistema actual que tenemos en Bolivia acá no es socialista, no es nada socialista, ni lo va a ser tampoco.¹⁹⁷

No puede haber una completa descolonización mientras exista imperialismo a escala global e intervenga en la política interna de un país, se trata de terminar con la hegemonía de países y grupos de poder externos a la realidad del país y de las mayorías étnicas. Sin embargo, el proyecto de descolonización ha sido explicado desde las élites económicas y políticas como un revanchismo de ahí que no accedan a los cambios, no se refiere a sacar a los no-indios de las instituciones para llenarlas con indios, se trata pues de hacer un proyecto de Estado Plurinacional comprensivo de las formas de expresión culturales que componen Bolivia y que es de por sí

¹⁹⁶ Palabras en la promulgación de la Ley de referendo dirimidor y de aprobación de la nueva Constitución Política del Estado, Plaza Murillo, La Paz, Bolivia, 21 de Octubre de 2008.

¹⁹⁷ Entrevista a Jürgen Riester- Director de la organización APCOB, Santa Cruz, Bolivia. 12 Octubre 2009.

heterogéneo.

Al abordar el tema de la descolonización en una sociedad, la complejidad salta a la vista, es decir, cada ámbito representa un submundo con sus particularidades, por ejemplo, es posible hablar acerca de descolonización en el ámbito educativo, económico, político, científico, etc.

Además de hablar de espacios de la descolonización, se puede hablar de niveles donde es posible descolonizar, un nivel lo constituyen las instituciones ya sea que provengan del Estado o de otra especie como la Iglesia. Otro nivel es de las prácticas y relaciones sociales, que aunque muchas están fincadas al interior de las instituciones, no todas dependen de una institución para desarrollarse.

Dentro de la descolonización en Bolivia, pueden incluirse aquellas acciones del gobierno que tienen por finalidad acabar con la desigualdad y dependencia en el ámbito *económico*, una muestra de esto es la lucha emprendida contra el latifundio en las tierras bajas. Un aspecto esencial para los pueblos indígenas es contar con territorio donde reproducir sus vidas. Por otro lado, *“Cualquier transición al socialismo merecedora de ese nombre, debe conllevar una complicación del control democrático popular sobre la política y la sociedad y de las libertades democráticas de expresión, asociación y manifestación.”*¹⁹⁸

El espacio de la *educación* es indiscutiblemente uno de los más urgentes pues está relacionado con la ideología en la que se alecciona a las futuras generaciones. En el caso de nivel primario, es deseable que estas nuevas generaciones se formen con valores como la tolerancia hacia todas las expresiones culturales y formas de vida. El regionalismo en Bolivia no puede seguir constituyendo un obstáculo para trabajar conjuntamente en el proyecto de descolonizar el Estado.

En la educación la descolonización implica no sólo la educación bilingüe sino una reformulación de los valores, objetivos y modelos de enseñanza. Al respecto, en Bolivia existen importantes avances sobre la educación de los grupos 'minoritarios' que numéricamente representan buena parte de la población, a saber, quechuas, aymaras, chiquitanos y guaraníes.

¹⁹⁸ James Petras, *Estado y régimen en Latinoamérica*, Revolución, Madrid, 1987. p. 95.

La colonialidad del saber para asegurar la dominación en este ámbito toma nuevas formas en función de coyuntura política y social, así como de los avances tecnológicos, por ejemplo, esto explica la popularidad que ha ganado la corriente del *software* libre en el mundo y específicamente en Bolivia, pues éste ha sido recibido como una forma de descolonización del conocimiento¹⁹⁹. La explicación para esto es sencilla, los grandes consorcios comerciales y las sedes de las transnacionales están en los países con mayor poder adquisitivo, el dinero de la compra a los monopolios tecnológicos sale de este país para no volver y la adquisición de este software privativo limita el desarrollo de tecnología nacional. La *producción de conocimiento* y tecnología es un derecho fundamental, es por eso que se busca la libertad de intercambiar y circular información, así como adecuarla a la propia realidad. “*El camino es la creación de conocimiento propio frente al otro conocimiento, la intención de que también el conocimiento indígena pueda ser una alternativa, apoyar lo propio.*”²⁰⁰

Existen también ámbitos donde se hace más difícil, si no imposible, reconocer o sustraer el gradiente de colonialidad en nuestras vidas, incluso parece innecesario realizar tal proyecto, por ejemplo, sustraer los rastros de colonialidad concebida como la influencia que hay en la gastronomía o en la vestimenta. Digo se considera innecesario por la relativa inocuidad de su presencia estos ámbitos, incluso el intercambio cultural se considera, bajo determinadas circunstancias, deseable. El problema es cuando estas circunstancias desfavorecen a una de las partes y no permite la relación de horizontalidad.

El movimiento social indígena en Bolivia trata de responder a este fenómeno por medio de un *pachakuti*, o cambio y restauración, que nos muestra el lado oscuro de la colonialidad a la vez que los modos de descolonización y recuperación de la dignidad humana, de la honra del mundo simbiótico y del respeto del mundo cosmológico, con la práctica de la hermandad del *ayllu*, misma que no admite el permanente estado de *llaki pacha* o tiempos de pensar.²⁰¹

Existen loables iniciativas como que el gobierno de Evo Morales ha favorecido

¹⁹⁹ Conferencia dictada por Richard Stallman uno de los fundadores del movimiento de Software libre, Auditorio del Banco Central de Bolivia, La Paz, 18 de Agosto 2009.

²⁰⁰ Entrevista a Ma. Eugenia Choque, La Paz, Bolivia, 1 ro. de septiembre 2009.

²⁰¹ Marcelo Fernández Osco en Mario Yapu, *Modernidad y pensamiento descolonizador*, IFEA, PIEB, Bolivia, 2006, p. 96.

la participación de las mujeres en cargos públicos, al haber establecido una cuota de género inédita del 28 % para los legisladores designados para la Asamblea Plurinacional en el año 2010. Aunque es un avance en la política; en la cotidianeidad falta mucho por hacer en el ámbito de las relaciones de género y equidad en Bolivia.

3. La descolonización para los guaraní

La desigualdad del proceso de cambio y descolonización es evidente cuando se analiza el caso ava-guaraní como ejemplo de lo que pasa en tierras bajas. En lo que se refiere a la educación, el pueblo guaraní hasta hace poco dependía solamente de sus esfuerzos ante la ausencia de ayuda del gobierno, por ejemplo, los lugares de enseñanza se limitaban a las casas de vecinos que prestaban sus hogares.

Mientras en el altiplano las demandas se centran en la educación multicultural, en el caso del Chaco y de las comunidades en situación de cautiverio, sus peticiones son más modestas, al pedir simplemente espacios que no dependan de la voluntad del patrón de una hacienda para educar a sus hijos sin que tengan que recorrer largas distancias a pié.

En el caso guaraní, resulta ilustrativo mostrar como el proceso de descolonización no comenzó con el Proceso Constituyente y no terminará tampoco cuando el 'nuevo orden' se establezca. La solidificación de las nuevas normas han traído beneficios para este pueblo indígena, pero unos de los cambios más significativos consideramos es el re-posicionamiento ante las relaciones con los grupos oligárquicos criollos y mestizos que al mismo tiempo son económicamente más poderosos. Para hacer esto más claro, digamos que tras la derrota de la batalla de Kuruyuki en el Chaco

Incluso apareció la creencia de que los 'seres de arriba' habían preferido a los *karai* antes que a los *mbya* (chiriguano). Según la nueva creencia, los *karai* estaban destinados a ser

Capítulo VI. Implicaciones de la descolonización.

poderosos en armas, vacas, caballos, tierras y dinero, mientras que los *mbya* debían sufrir el lamentable destino de ser pobres y a no tener más propiedad que la chiva, el perro y la flecha.²⁰²

Es evidente como ha cambiado la forma en que se conciben los guaraníes frente a los grupos que los discriminan y que los han explotado, al respecto un comentario de un guaraní: *“Sigo siendo perseguido, pero no tengo miedo, si a uno le toca la hora, uno tiene que morir, donde sea, en su casa o en el camino pero haciendo cosas. Si ellos me matan rápido, mucho mejor para mi yo voy a descansar. Y ellos [los karais] van a seguir sufriendo.”*²⁰³

Este comentario, denota que existe entre los guaraníes el valor para morir en la defensa de sus derechos independientemente de los riesgos. Además resulta llamativo, que la manera en que se concibe al opresor, *“Y ellos [los karais] van a seguir sufriendo”* sea de sufrimiento por ser presa o parte de la opresión. Rafael Bautista explica esta relación de la siguiente manera:

No hay amo sin siervo. Pero si el amo aniquila al siervo, él mismo se aniquila; su propia existencia depende de la existencia del siervo. En esta apuesta compromete su propia existencia, puesto que el siervo constituye su mediación con la realidad; si anula al siervo, lo que en definitiva anula es la propia realidad.²⁰⁴

Para aclarar y comparar estas diferencias en el proceso añadimos el siguiente cuadro que muestra a grandes rasgos las implicaciones de la descolonización en el marco del Proceso Constituyente:

²⁰² Víctor Villavicencio, *Nuestra Historia: Los guaraní-chiriguano*, Serie Popular, CIPCA, Bolivia, 1989, p. 57.

²⁰³ Entrevista realizada a C.M. guaraní de la comunidad de Tacete, 28 de abril de 2009.

²⁰⁴ Rafael Bautista, en Gosálvez Gonzálo, *op cit.*, p. 180

	En Altiplano	En el Oriente- Chaco
En los medios de reproducción de la vida	Recuperación de los recursos naturales	
	Gas, agua	Lucha contra la situación de servidumbre, desalojo por extracción
En la educación	Incorporación de conocimientos ancestrales	Instalación de escuelas Educación bilingüe
Proceso autonomías indígenas	<i>Restitución del ayllu</i>	Saneamiento y titulación de tierras.
Justicia	Justicia indígena	Justicia ordinaria
La economía	Economía plural	
En la administración pública	Llenar espacios burocráticos con indígenas	Búsqueda de espacios de participación y representación
En las relaciones sociales	La lucha contra la discriminación por origen étnico	

Tabla 2: Implicaciones del proyecto de descolonización. Elaboración propia.

3.1 *Ijambae*²⁰⁵, hacia la liberación

La persistencia del uso del concepto *ijambae* para los guaraníes, expone la importancia que aún posee el deseo de ser libres, de no tener dueño. Las experiencias de cautiverio y saqueo de sus tierras marcaron la historia de este pueblo. Para ellos, un aspecto esencial del proyecto de cambio y del Estado Plurinacional deberá comprender normativa que impida el trabajo en situación de cautiverio.

Esta situación se encuentra fuertemente ligada con la importancia de la titulación de tierras, hemos decidido explicarlas en conjunto. En la actualidad, en el

²⁰⁵ *ijambae*- sin dueño, ser libre.

contexto del gobierno del primer indígena en Bolivia, existen avances importantes para modificar la situación de servidumbre en la que se han encontrado a lo largo de los siglos.

El presidente Evo Morales promulgó el 3 de octubre de 2007 el Decreto Supremo N° 29292 a través del cual también se estableció el Consejo Interministerial para la erradicación de la servidumbre, el trabajo forzoso y otras formas análogas. Asimismo, existen acuerdos con organismos internacionales como el firmado con la Organización Internacional del Trabajo (OIT), hasta hace poco estos acuerdos sólo se quedaban en el papel, ante la carencia de normas que los hicieran posibles en la vida de estos pueblos indígenas.

Ante esta situación en el Chaco, el gobierno puso en marcha el Plan Interministerial Transitorio para el Pueblo guaraní (PIT) que interviene la zona del Chaco para erradicar esta forma de explotación laboral pero que abarca la reconstitución de territorios y con ello de las expresiones culturales de los guaraníes.

*La liberación para los ava-guaraníes ha significado incluso la recuperación de la ciudadanía, del reconocimiento de ellos mismos como sujetos de derecho: "Entonces, ahora nos dicen que nosotros somos los dueños, nosotros pagamos impuestos al gobierno, nosotros tenemos papeles, como nosotros no sabíamos."*²⁰⁶

3.2 Titulación en tierras bajas.

A lo largo y ancho de El Chaco boliviano viven alrededor de 185 mil indígenas guaraníes, de los cuales el 25 % de estos no cuentan con tierras para cultivar y reproducir su vida. Sobre todo en el Alto Parapetí donde aún existen comunidades que viven en tierras arrendadas por un patrón a cambio del trabajo.

Desde el gobierno de Evo Morales han sido implementadas tres modalidades para dotar de tierras a las comunidades guaraníes, a saber, redistribución a través de

²⁰⁶ Entrevista con C.M. De Tacete, 28 de abril 2009.

a) reversión, recuperación de la tenencia de la tierra dado el incumplimiento de la función económica social, b) expropiación a través del INRA, mediante el pago de una indemnización al propietario anterior, c) adquisición mediante compra de haciendas para ubicar a las comunidades que estén errantes como medida provisional al proceso de saneamiento.

Desde su creación en 1996 y hasta la fecha el INRA ha logrado el saneamiento y titulación a favor de indígenas y campesinos de alrededor de cuarenta millones de hectáreas.

El Instituto Nacional de Reforma Agraria (INRA) cerró la gestión 2009 con la titulación de 11 millones de hectáreas (la mayor cantidad lograda históricamente) y pretende concluir la gestión 2010 con 14 millones, pero aún tendrá pendiente 52 millones que deberán ejecutarse en apenas cuatro años.²⁰⁷

En todo el país hay 109.858.100 hectáreas de tierra, de las cuales sólo el 38 por ciento fue saneadas y tituladas, el 12 por ciento está en proceso y resta un 49 por ciento por sanear.

La gestión territorial como el modelo de gestión local de los Pueblos Indígenas al interior de sus territorios, basado en el uso, aprovechamiento y gestión sostenible de los recursos naturales, la protección del medio ambiente y el mejoramiento de la calidad de vida de la población indígena”, se lee en el Plan Estratégico de la CIDOB.²⁰⁸

Cuando Carlos Romero se refiere a la Ley INRA del 1996 y el saneamiento emprendido a raíz de ésta, comenta:

Los magros resultados se explican porque el proceso adolece de las mismas irregularidades que hicieron fracasar a la Reforma Agraria del 53: Control político y corporativo de las instancias ejecutoras del proceso agrario por sectores del agro-poder, corrupción, implementación de medidas de contra-reforma agraria, falta de transparencia y restricciones al

²⁰⁷ *El INRA acelera titulaciones de tierras*, Reporte del Instituto de la reforma Agraria, Disponible en: <<http://www.inra.gob.bo/comunicacion/detalle.jsp?idNoticia=416>> Consultado el 23 de marzo 2010.

²⁰⁸ “La CIDOB tiene previsto consolidar la propiedad de la tierra hasta 2013”, Erbol, (28 abril 2010), ERBOL, Disponible en: <<http://www.indigena.erbol.com.bo/noticia.php?identificador=2147483923686>> Consultado el 5 de mayo 2010.

poder social, violencia aplicada por sectores interesados en hacer abortar el proceso.²⁰⁹

Dados los resabios coloniales en zonas del Chaco boliviano, como la situación servidumbral, trabajo forzoso en niños, violación de los derechos más esenciales, se puso en marcha el Plan Interministerial Transitorio (PIT) para proveer seguridad alimentaria y bienestar de las familias guaraníes que al haber sido expulsadas de las haciendas quedan en la indefensión. Dicho Plan fue creado en el Decreto Supremo No. 29292 y se puso en marcha el 3 de octubre de 2007, inicialmente para el periodo 2007-2008 que posteriormente se extendió para el 2009.

Estas son la clase de políticas que ha aprobado el oficialismo para atender los problemas que aquejan a las comunidades guaraníes del Chaco.

Incorporar en la capacitación la combinación de la propiedad y la producción familiar con la comunitaria, ha sido importante porque ha permitido una reflexión permanente de todos y en todos los ámbitos de la comunidad, ya que se trataba también de la recuperación de costumbres y tradiciones culturales guaraníes.²¹⁰

El problema de los latifundios no ha quedado resuelto con la expropiación, saneamiento de tierras y la entrega de títulos de propiedad particular a personas que viven en las comunidades guaraníes. Una vez que los comunitarios que habían vivido al servicio de un patrón al interior de una hacienda y por fin poseen unas hectáreas para su aprovechamiento, muchos carecen de los recursos económicos para lograr beneficiarse de sus tierras. Entonces, hay comunitarios que seden sus tierras en renta para la cría de ganado o las venden y regresan a trabajar como jornaleros. Al respecto unas palabras del entonces presidente de la APG ante la visita de Evo Morales al Chaco:

La nueva estructura político-administrativa de este nuevo Estado "Plurinacional" tiene que garantizar la re-territorialización sin la fragmentación de las unidades territoriales con identidades propias, como base de la auto-determinación Indígena tomando en cuenta fundamentalmente la búsqueda de la "Tierra Sin Mal" que para nosotros significa la soberanía territorial y que debe estar en el marco de la autogestión, auto-gobierno y por ende autonomía indígena.²¹¹

²⁰⁹ Carlos Romero, *El Proceso Constituyente boliviano: El hito de la cuarta marcha de tierras bajas*, CEJIS, El País, Bolivia, 2005, p. 116.

²¹⁰ Mauro Hurtado, *Ser libre no es fácil, pero vale la pena: Re-aseñamientos de familias guaraníes en el Chaco chuquisaqueño, 1993-1997*, CIPCA, Bolivia, 2008, p. 42.

²¹¹ Discurso del presidente de la APG Wilson Changaray ante la visita del presidente Evo Morales a Camiri 20 de

La reconstitución del territorio para el pueblo guaraní, independiente de las fronteras de los países en los cuales se encuentran (Bolivia, Brasil, Paraguay y Argentina), es uno de los proyectos relacionados con la auto-determinación indígena; similar al proyecto de reconstitución de la 'nación aymara' en el altiplano.

Acerca de la demanda de territorio este pueblo indígena, que esperaban fuera resuelta durante las deliberaciones de la Asamblea Constituyente en palabras del presidente de la APG:

La creación del décimo departamento del Chaco boliviano, donde izaremos nuestra bandera, entonaremos nuestro himno, elevando nuestras voces hacia el cielo y al mundo entero, para consolidar la unidad de las provincias de Cordillera, Gran Chaco, O'Connor, Hernando Siles y Luis Calvo.²¹²

El seguimiento de esta demanda no ha resonado en el gobierno del MAS, incluso, en marzo de 2008 se promulgó de manera simbólica la creación del décimo departamento con la participación tanto de guaraníes como de habitantes de estas provincias que no se identifican como indígenas. Esto responde a la existencia de una identidad relativa a la región chaqueña fragmentada artificialmente en países y municipios; sin embargo, el desarrollo auto-sustentable de esta región es alejado de la realidad.

El caso de los guaraníes que habitan en Charagua y el proceso exitoso de autonomía indígena, que incluye e incorpora a otros grupos que habitan en la comunidad es ilustrativo, dados sus avances en materia de soberanía jurídica y recuperación de territorios. En palabras de Juan Domingo Valencia Capitán Grande de Parapitiguasu:

Somos los primeros entre todos los pueblos hermanos indígenas de tierras bajas y en todo el pueblo guaraní en iniciar la reconstitución territorial y avanzar en el proceso de descolonización y eso significa dejar de ser dominados, donde las mayorías eran sometidas por las minorías, y en igualdad de condiciones construir una nueva Bolivia donde no exista discriminación étnica de género, generacional ni religiosa²¹³

marzo de 2006.

²¹² Wilson Changaray, discurso del presidente de la APG ante la visita de Evo Morales al chaco, marzo 2006.

²¹³ "Arrancó la Asamblea Autónoma guaraní", noticias CIPCA, (13 Dic 2010), EN: <http://www.cipca.org.bo/index.php?option=com_content&view=article&id=1986:claudiavediapacheco&catid=45:zdpa&Itemid=1>

3.3 Reconocimiento de la cultura guaraní

Uno de los puntos esenciales en el proceso de descolonización en Bolivia es el reconocimiento de la cultura, historia y saberes de los pueblos anteriores a la dominación colonial española.

Con respecto a los pueblos que habitan el Oriente del país, recientemente se han aprobado decretos que buscan el reconocimiento y rescate de la historia. Para Xavier Albó es posible ver la descolonización en las tierras bajas en Bolivia desde dos puntos:

Vista por un lado está en la cabeza misma de la gente, es necesario descolonizar a los guaraníes mismos, porque en el fondo se nota pese a todo se nota que hay muchos que siendo guaraníes no hablan guaraní...entonces en la cabeza misma hay muchas tendencias de que se liberaran dejando de camuflarse haciéndose otra cosa, que puede ser la identidad, la lengua, las aspiraciones, el estilo de compartir. El otro punto de vista es que las estructuras del Estado sean tales que realmente lleguen a crear una igualdad de posibilidades entre los que son de un origen pre-colonial y los que llegaron con la colonia, entonces será un estado descolonizado.²¹⁴

Un comunitario guaraní comentó sobre el cambio político y la identidad de su pueblo: *“Yo como boliviano me siento orgulloso porque, en la vida, por la condición política del Estado no se encontraba en nuestro favor, parte del pueblo indígena como ahora ya, y ahora que ya hay condición política del Estado, estamos reconocidos a nivel nacional e internacional.”*²¹⁵

La importancia de ser reconocidos y sentirse parte del país ha mejorado la visión que los propios indígenas tienen de su pueblo frente a los demás. Por su parte Jorge Viaña, analiza lo que para él explica el protagonismo del altiplano en este proceso de descolonización y acerca de la participación de las organizaciones indígenas de Oriente:

La lucha por la descolonización adquiere profundidad sobre todo por el movimiento indígena aymara que siempre mostró más capacidad de articulación nacional, horizonte de construcción de nación, también los indígenas de tierras bajas, pero de otra forma, capaz fue negociando su inclusión, subordinada de alguna manera, mejores condiciones, de ahí se fue

²¹⁴ Cita textual de entrevista realizada por la autora, La Paz, Bolivia 21 de Septiembre 2009.

²¹⁵ Cita textual de entrevista grupal realizada por la autora en Camiri, Santa Cruz, 27 abril 2009.

trenzando un programa de donde salió la constituyente.²¹⁶

4. Organizaciones indígenas frente al proceso de descolonización

Diversas organizaciones indígenas han adoptado el proyecto de descolonización de Bolivia como parte de su agenda. En el caso del CONAMAQ²¹⁷ reformuló su visión a partir del proceso de cambios políticos acaecidos desde 2005 y se plantea nuevos objetivos acordes a los cambios políticos: *“capacidad de transformación del actual Estado Uninacional, por otro Estado Plurinacional que asuma el buen vivir (sumaj Qamaña o allin kausaw), sujetos a la visión cósmica de ayllu”*.²¹⁸

Sin embargo, en diversos espacios han emergido cuestionamientos sobre el proceso de descolonización emprendido por el Movimiento al Socialismo (MAS). Desde el inicio se preveía que los que más atacarían dicho proceso fuera la derecha terrateniente establecida sobre todo en el departamento de Santa Cruz de la Sierra, dado que a partir de su implementación, podrían perder sus beneficios y prerrogativas. Empero, las organizaciones indígenas que hicieron posible el proceso de cambio político y social, también han interpelado el perfil de la descolonización encabezada por el gobierno de Evo Morales.

Los aspectos del proceso la descolonización donde la mayoría de las organizaciones indígenas concuerda, es que éste debe girar alrededor de determinados ejes, entre los que destacan la repartición equitativa del capital económico, sin beneficio de élites blancas, otro eje fue la democratización del poder político posible sólo mediante la participación incluyente en la esfera pública y las autonomías.

Al respecto, existen sectores indígenas que habían defendido la propuesta del MAS desde el inicio del camino y a estas alturas del proceso manifiestan el malestar

²¹⁶ Entrevista a Jorge Viaña- Investigador, La Paz, Bolivia. 21 de octubre 2009.

²¹⁷ Consejo Nacional de Ayllus y Markas del Qullasuyu.

²¹⁸ Página de CONAMAQ, (16 de junio 2010), EN: <http://www.conamaq.org.bo/index.php?option=com_content&view=article&id=1&Itemid=6>

que les produce sentirse decepcionados por los resultados. Muchos de ellos están en desacuerdo por la manera como se ha manejado el proceso de descolonización y por lo que se vislumbra como proyecciones de desarrollo.

El punto nodal de estas manifestaciones de disconformidad ha sido el hecho que muchos cambios en el nuevo Estado Plurinacional no son estructurales; en varios espacios se reproduce aún el colonialismo y la discriminación como antaño, por ejemplo, la burocracia rasgo distintivo del Estado liberal, continúa intacta a pesar de las modificaciones en el gabinete y los viceministerios de gobierno.

Diversas organizaciones indígenas han declarado que en sus diferentes espacios hay falencias sobre lo que está en el discurso de la descolonización en Bolivia y lo que se hace en la realidad, incluso, se han cometido acciones discriminatorias entre los mismos indígenas.

Con la reelección de Evo Morales a finales de 2009 y la obtención de la mayoría en la Asamblea Legislativa Plurinacional, se hace claro cuáles cambios se solidifican y cuáles independientemente de contar con la aprobación del senado, no serán tan sustanciales como se pensaba. Un ejemplo al respecto, para este segundo periodo de gobierno del MAS se reformó el gabinete de manera sustancial, en los ministerios se depuso a Juan Ramón Quintana (Presidencia), Alfredo Rada (Gobierno) y Walker San Miguel (Defensa), importantes impulsores de los movimientos indígenas que han respaldado a Evo Morales. Estos cambios fueron celebrados por la oposición dado que los puestos han sido ocupados por nuevos ministros percibidos como mestizos y provenientes de la clase media con quienes se identifican más.

Ante estos hechos, la Confederación Nacional de Markas y Ayllus del Qollasullu (CONAMAQ) declaró que el gabinete nuevo no correspondía a un Estado Plurinacional, dada la exclusión de los dirigentes indígenas y por ello no es representativo. Estas aseveraciones evidencian el descontento de esta organización con el gobierno en diversas declaraciones acerca de la discriminación de indígenas

en la consulta popular si estos no forman parte de algún sindicato.²¹⁹

Incluso, sobre su desacuerdo por el camino de la descolonización, ya se había realizado reuniones en las que participaron la CONAMAQ y el *Consejo de Ayllus* de Cochabamba, Tapacari y Kirkiawi del cual emanó un pronunciamiento respecto del anteproyecto de Ley de Autonomías y Descentralización propuesto por el Ministerio de Autonomías. Ante la falta de consulta para la realización del anteproyecto y sobre su contenido enuncian: *“vulnera los derechos colectivos al imponer a los pueblos indígenas el cumplimiento de una serie de requisitos ajenos a su forma de vida, que impiden el ejercicio pleno de la autonomía indígena. Discriminándolos por su condición indígena.”*²²⁰

De la misma manera, varias organizaciones indígenas han sido excluidas de la redacción de las propuestas de cien leyes que harán posibles los cambios aprobados en la nueva Constitución Política del Estado. Entonces, la pregunta que queda en el aire es ¿cómo se excluyó de la redacción de dichas leyes al grupo para la cual fueron diseñadas? Máxime cuando que lo que legislan esas leyes es la inclusión social y la auto-determinación.

Por otro lado, la Confederación de Pueblos Indígenas de Bolivia (CIDOB) compuesta de manera más heterogénea desde el Chaco y la Amazonía, también se unió a las demandas de inclusión de inicios de 2010:

Representantes de la Asamblea del Pueblo Guaraní (APG), Celso Padilla y de la Confederación de Pueblos Indígenas de Bolivia (CIDOB), Adolfo Chávez, criticaron –por separado– al presidente Evo Morales por la prohibición de realizar marchas, de conformar una Brigada de Asambleístas Indígenas, [contra] la burocracia y la corrupción.²²¹

Como se ha visto, las organizaciones indígenas denuncian como tratos opuestos a la descolonización, aquellos provenientes del gobierno que vulneran las

²¹⁹ “Proceso de descolonización y hacia el socialismo”, Indimedia, Argentina, (25 de enero 2010) EN: <<http://argentina.indymedia.org/news/2010/01/716802.php>>

²²⁰ Pronunciamiento tras la reunión del CONAMAQ y los *ayllus* de Cochabamba, Tapacari y Kirkiaw, Disponible en: <<http://www.conamaq.org.bo/index.php?limitstart=16>> Consultado el 20 de noviembre 2010.

²²¹ “Bienvenido Zacu pide a Evo Morales respetar a los pueblos indígenas”, Erbol, (4 de febrero 2010), Disponible en: <<http://www.erbol.com.bo/indigena/noticia.php?identificador=2147483923770>> Consultado el 9 de febrero 2009.

autonomías, que soslayan la consulta y limitan la participación popular en este denominado gobierno de los movimientos indígenas. Es decir, las denuncias se hacen en buena medida a partir de las expectativas que generaron las promesas del actual gobierno.

En el gobierno de Evo Morales, se ha incurrido en errores como designaciones arbitrarias de candidatos en comunidades indígenas, al estilo del Estado colonial. Estas acciones han restado credibilidad y votos al MAS que a la larga puede costarle la reelección.

La Asamblea Constituyente es entonces, la manera como se quiere consolidar la ficción del gobierno indígena. Se quiere hacer creer que se 'descoloniza el Estado', cuando siempre se asegura la continuidad de poder colonial, Y para legitimar esta continuidad, para camuflarla más bien se exagera en fraseología izquierdista y revolucionarista. Y es que no se puede descolonizar si no es con la participación y protagonismo de los colonizados mismos.²²²

Otro punto de debate, es el contrastante discurso de Evo Morales en lo que se refiere al respeto a la madre tierra (Pacha mama) y por otro lado, el proyecto desarrollista y extractivo de recursos naturales. En Bolivia, durante el actual gobierno hay proyectos de extracción de litio del salar de Uyuni, de colonización (u ocupación por primera vez) de zonas de la Amazonía en el Beni, incluso, En Corocoro en la provincia de Pacajes en La Paz, la Corporación Minera de Bolivia (Comibol) y una empresa coreana (Kores) desde mediados de 2008 iniciaron exploraciones del terreno para conocer el potencial para la extracción de cobre, sin tener la consulta y aprobación de las comunidades indígenas que ahí habitan.

Los desacuerdos de las organizaciones indígenas con el camino que ha seguido el proyecto de descolonización, denota las falencias que existían desde el inicio. Pero el hecho de cometer errores dignos de un Estado mono-cultural expone las carencias de un proyecto de descolonización realmente inclusivo; es decir, el proyecto de descolonización fue imaginado mayormente desde el gobierno como la panacea emergida del altiplano. En tierras bajas poco o casi nada se habla acerca de la descolonización; los cambios del actual gobierno son entendidos en otros

²²² Pedro Portugal en Julio Aliaga y otros, *Asamblea Constituyente y Pueblos Originarios*. Jach'a Uru, Pukara, Bolivia, 2006, p. 93.

términos, aunque efectivamente los problemas tengan mucho que ver con el pasado colonial.

El proceso de descolonización no ha estado carente de controversias, incluso al interior mismo del oficialismo. Dada la escasa delimitación sobre los fines, los límites y el reconocimiento de los resultados, muchos participantes del actual mandato, atribuyeron al proceso de descolonización características difícilmente viables.

En muchos ámbitos de la administración, la descolonización fue entendida como un fin y no como un medio, en conjunto, al proyecto de gobierno del MAS se le bautizó como descolonización, lo que hace pensar que si este partido no ocupase el cargo nuevamente, el proyecto de descolonización se truncaría.

Desde las altas esferas del gobierno, en el afán de la defensa del proceso de cambio y la lucha contra la derecha, se ha perdido contacto con las bases, con las personas que tienen rostro y que no sólo cuentan por la organización a la que están afiliadas o por los votos que hagan al partido en el poder. En el oficialismo se ha cometido el grave error de recibir la crítica a su proyecto y acciones, como esfuerzos de la oposición para desequilibrarlo.

El MAS ha pretendido acaparar todo el ámbito indígena en Bolivia y poco a poco se ha propuesto ganar la aprobación de las clases medias que se auto-identifican como no-indígenas. En este tránsito se ha alejado de los sectores que lo llevaron a la presidencia, quizás considere que los tiene siempre de su lado por compartir la condición de ascendencia étnica, lo que se ha demostrado es falso. Los movimientos indígenas exigen resultados y no están sentados esperando que un gobierno les resuelva sus demandas; estos grupos desde siempre se han caracterizado por la crítica, el flujo y la actividad.

No debe confundirse la representación indígena con la delegación de la palabra. El hecho de compartir una condición de ascendencia étnica y posición de clase, no significa que se conoce la heterogeneidad de necesidades de los treinta y seis grupos indígenas que componen Bolivia.

Haber denominado al actual como el gobierno de los movimientos sociales ha generado entre estos grupos una evidente inmovilidad, la consideración de que después de años de lucha, muertos, manifestaciones, marchas y bloqueos se logró que los movimientos indígenas gobiernen el país, puede generar la sensación de que al fin se llegó al final del camino.

La desmovilización de grupos de personas que comparten una ascendencia y situación social, que demandan y exigen eficiencia de sus representantes, independientemente del color del partido, nunca es sana. Haber conseguido la presidencia es en realidad tan sólo un paso más en el camino de lograr una sociedad equitativa y no constituye en la meta.

Reflexiones del capítulo

A estas alturas del proceso, se pueden hacer algunas puntualizaciones sobre los resultados del proceso de descolonización tal como se está llevando a cabo. A pesar de ser un proyecto del gobierno para toda Bolivia, paradójicamente sólo se habla de esto es la región occidental, donde se encuentran centralizados buena parte de los poderes.

Dada la inexistencia de un acuerdo sobre el concepto claro de 'descolonización', se encuentra con fuertes opositores en la derecha y miembros de la clase media; esto se debe entre otros factores, al rechazo a la pérdida de sus prerrogativas de todo tipo y al desconocimiento del proyecto social encabezado por el MAS.

El establecimiento de la relación directa entre ser indígena y garantía lealtad/honestidad es igualmente erróneo que aquella añeja que relacionaba la pigmentación blanca de la piel con la superioridad cultural.

Cuando se habla de descolonización, la entronización de la comunidad andina

y sus formas de relación está lejos de ser la respuesta en la lucha contra la colonialidad en Bolivia. Es inviable el tratamiento de un sentido de comunidad a nivel nacional que parte de los parámetros de la comunidad andina como el *ayllu*, dado que muchos no se identificarán con estas formas de relación. De hecho como ya ha sucedido, si se apela a esta forma de comunidad andina, sus valores y lo que ello implica, muchas personas que no tengan ascendencia indígena andina se mostrarán reacias e incluso opositoras de este proyecto.

La importancia del proceso de lucha por la descolonización en Bolivia emprendido por los movimientos sociales reside en que ha contribuido a la propia valoración de la cultura, historia y autoestima del pueblo indígena.

Los estudios de las estructuras de larga duración evidencian los medios re-colonizadores y las acciones de los sujetos que tienen como objetivo la descolonización, no sólo desde lo que puede ofrecer el proyecto social-político del MAS, sino desde la particularidad de cada comunidad y cada individuo.

La descolonización de las mentes, ha constituido la parte más importante de este proyecto, este logro no ha venido del oficialismo sino de los movimientos indígenas que lucharon para convertirse en sujetos plenos.

Como se ha visto, el proyecto de descolonizar Bolivia, no consiste en una esterilización de todos los elementos ajenos a los pueblos originarios precolombinos sino a una recuperación de su memoria y reconocimiento de la importancia de su papel como sujetos que han hecho y hacen parte del país. Existen grupos más ortodoxos respecto a lo que significa descolonización del Estado y establecen que esta no será posible mientras exista lo que denominan un entorno 'blancoide' alrededor de la figura del presidente.

La coyuntura del Proceso Constituyente boliviano ha permitido analizar los cambios reales entre el denominado Estado colonial, anterior a la asunción de Evo Morales a la presidencia y el nuevo Estado Plurinacional.

Desde los círculos de la derecha ortodoxa, la descolonización ha sido erróneamente entendida como una indianización de los espacios del poder político y económico. Para evitar que la descolonización sea interpretada como un discurso del

presidente en turno o una moda, se requiere de parámetros particulares a la realidad boliviana que le den sustento y fuerza; de la misma forma, la normativa establecerá la obligatoriedad de la continua vigilancia para evitar regresar a vetustas prácticas coloniales, por lo menos desde las instituciones gubernamentales.

Ante este panorama de cambios políticos y sociales se requiere de la legislación adecuada, que impida que ante los triunfos de las luchas indígenas éstos puedan ser revertidos si llegase a ocupar la presidencia un partido de derecha.

La lectura de la historia en términos de vencedores y vencidos, polariza y reduce la mirada de la complejidad que resulta del contacto entre culturas en diversos ámbitos. Las pretensiones occidentalistas de universalidad de una cultura han resultado ampliamente cuestionables dada las consecuencias catastróficas de mutilación cultural del que se ha definido como “vencido”. Hablando de culturas, nada es descartable y nada puede ser considerado explicación falaz de la realidad.

La situación actual en Bolivia es muestra de que la maquinaria que hace posible el racismo, la discriminación y la dominación por motivos étnicos sigue operando, incluso se ha hecho más sutil su funcionamiento en la época de un 'gobierno indígena'. Entonces, las políticas de descolonización en Bolivia, como alrededor del mundo, deberán incluir leyes claras y lo suficientemente arraigadas que no dejen intactos los elementos que permiten estos resabios de la época colonial.

CAPÍTULO VII. PARTICIPACIÓN POLÍTICA Y LUCHA AVA-GUARANÍ

En este apartado retomamos el análisis acerca de su dinámica constitutiva como organizaciones indígenas, su identidad étnica y regional, su afiliación política, condición de clase, las expresiones de subjetividad colectiva y su relación dentro y al margen de las formas institucionales de participación durante el Proceso Constituyente, es decir, analizamos el tránsito de los elementos que conformaron lo que denominamos lucha y participación de los ava-guaraní a lo largo de esta coyuntura.

En este capítulo se reconocen las particularidades y la potencialidad de la participación y lucha comprendida, pero también trascendente, a la coyuntura. Hemos rescatado elementos centrales de la subjetividad de los participantes, sus razones, motivaciones y experiencias como individuos al interior de los movimientos.

La participación política en este trabajo se ha definido como las acciones dentro y fuera de la institucionalidad que tiene por objetivo incidir en las decisiones públicas que afectan el rumbo de sus vidas. Estas formas de participar en la vida política están relacionadas como hemos visto a lo largo del trabajo, con las estructuras de diverso orden, por mencionar algunas el momento histórico, la estructura económica, la estructura política-administrativa, la ubicación geográfica, los prejuicios y hasta con la propia concepción que los sujetos tienen de sí mismos, en una relación dialéctica que dista mucho de la unidireccionalidad. A lo largo de este capítulo analizamos también el re-posicionamiento ante el denominado Estado Plurinacional y el resultado de sus reivindicaciones a nivel estructural.

1. Configuración de las movilizaciones

Estas movilizaciones indígenas, dada su posición de desventaja numérica, emplearon los recursos que su posición, política e incluso geográfica les permitió para ejercer presión al gobierno. Los ava-guaraníes del Chaco, dada su ubicación geográfica, donde se encuentran la mayoría de los yacimientos de petróleo y gas del país, supieron ejercer presión sobre el gobierno mediante el bloqueo de rutas de acceso o el cierre de válvulas de distribución.

Acerca de esta estrategia del bloqueo de la ruta Abapó-Camiri ; en julio de 2004 en Tatarenda, para presionar al gobierno del entonces presidente Carlos Mesa²²³. En aquella ocasión se demandaba principalmente el cumplimiento por parte del gobierno de obras regionales, el saneamiento de TCO's, la nacionalización de los hidrocarburos; además estuvieron coordinados con el cierre de las válvulas de distribución de gas para Argentina que representaron alrededor de 150,000 dólares en pérdidas por día de bloqueo.

A continuación incluimos un perfil del contenido de las demandas, en el caso de las marchas y movilizaciones de los pueblos de tierras bajas, entre ellos los guaraníes; se reconoce fácilmente la importancia de la tierra y el territorio. Concretamente, las demandas reiteradas del pueblo guaraní se han dirigido al saneamiento y titulación de tierras, que rompan con los rastros del latifundio, reconocimiento de los derechos humanos, a través de la erradicación de la servidumbre en las haciendas.

En el ámbito de la lucha por la defensa de sus derechos, independientemente de la comunidad de origen, entre los guaraníes, la lucha por el territorio, el reconocimiento de pasado y presente común (situación de servidumbre y carencia de tierras) posibilitó la cohesión.

Como otros indígenas en el país, los guaraníes han defendido su derecho a un

²²³ “*Guaraníes bloquean y demandan tierras y nacionalización del gas*”, periódico 'El Deber', 14 de julio 2004, Disponible en: <<http://www.eldeber.com.bo/antecedentes/20040714/ref3.html>> Consultado el 8 julio de 2009.

territorio, en el sentido de defensa a su pasado y tradiciones. En 1996 tras seis años de movilizaciones indígenas logran introducir en la Ley del INRA la figura de Territorios Comunitarios de Origen (TCO). El obstáculo en ese momento fueron los millones de hectáreas no saneadas y en manos de terrateniente cruceños.

Debido a que la fragmentación de las comunidades y el desarraigo a la tierra tuvo consecuencias visibles en las instituciones de cooperación, solidaridad y organización entre las *tentas* (comunidades) aspecto por el que siguen trabajando en coordinación con sus organizaciones (CIDOB y APG).

Antes y durante el gobierno del MAS, la demanda más reiterada de los guaraníes ha sido la participación y representación, *“La lucha de nosotros, sabemos que somos reconocidos pero, ningún guaraní se escucha a nivel nacional, estamos luchando para que haya representantes guaraníes a nivel nacional, no tenemos espacios, en ningún en los ministerios.”*²²⁴

Otras de las demandas más representativas de este grupo indígena ha sido la petición sobre el fondo del Impuesto Directo de los Hidrocarburos (IDH) dado que a pesar de encontrarse estos yacimientos en los territorios indígenas el ingreso resultado de la venta de estos energéticos era monopolizado por la prefectura. Un asunto pendiente es que dada la existencia de estos yacimientos petrolíferos en sus territorios, supone la necesidad de consultas a las comunidades para decidir los términos y condiciones de extracción cuyos lineamientos siguen definiéndose.

Desde el año 2000, las comunidades guaraníes intensificaron sus demandas por el IDH, en el 2002 pidieron el 3 % de la venta de los hidrocarburos y en 2005 exigieron la regulación del artículo 57 de la Ley de Hidrocarburos acerca de la distribución del IDH.

La configuración e implicaciones de las movilizaciones de los ava-guaraníes se han caracterizado a partir de los siguientes aspectos:

- Han empleado los elementos estratégicos de su entorno, como el cierre de válvulas de gas y el bloqueo de caminos.
- Sus demandas reivindican cuestiones básicas como la libertad y el territorio

²²⁴ Entrevista con C.R. Primer *Mburuvicha Wasu*, capitania de Macharetí, Chuquisaca. 6 de Abril 2009.

que han sido relativamente resueltas en el altiplano de ahí que las demandas de los movimientos de esta región reivindiquen aspectos complejos relacionados con una propuesta alternativa de Estado.

-Las acciones del pueblo guaraní a través de sus organizaciones han sido leídas por externos como negociación con distintos gobiernos para obtener sus peticiones, lo que propicia a veces a la descalificación de sus proyectos, además de que tiene atribuciones por el origen étnico lo que en extraños propicia prejuicios como 'son negociantes y sólo ven por ellos porque son guaraní'. En este tipo de lecturas se soslaya la relación de aspectos políticos económicos y sociales.

-La relación con la CIDOB ha permitido unir fuerzas con otros pueblos indígenas de tierras bajas para demandar derechos comunes en marchas masivas desde tierras bajas hacia La Paz y conseguir mayor visibilidad.

-Su lucha además de constituirse como una reivindicación de derechos, ha conseguido un re-posicionamiento de los guaraní frente a otras identidades; por ejemplo *karais*, quienes los subyugaron por años bajo el pretexto de su supuesta inferioridad étnica.

Como hemos visto, las movilizaciones y las organizaciones de los guaraní han sido espacios de construcción y re-significación de estos sujetos. En estos lugares de lucha, este pueblo indígena ha encontrado la cohesión con otros pueblos y con sujetos de diversas identidades étnicas con el compromiso de la pluralidad.

La experiencia de las movilizaciones, principalmente en la última década, ha beneficiado el posicionamiento de los ava-guaraní como sujetos-actores protagónicos, que se empoderan, se revaloran, se visibilizan, crean posibilidades- como la liberación. *“ya también el pueblo guaraní se siente capaz, antes no lo apoyaban, el pueblo guaraní también tiene capacidad”*²²⁵

Y los efectos de estos movimientos perduran más allá de la contingencia de la marcha, bloqueo, etc. porque son un despertar de la conciencia del sujeto como individuo y como parte de un pueblo indígena.

²²⁵ Entrevista con C.R. Primer *Mburuvicha Wasu*, capitania de Macharetí, Chuquisaca. 6 de Abril 2009.

2. Motivaciones para la lucha y participación

Acerca de lo que motivó a las personas a participar del proyecto de descolonización, como María Eugenia Choque comentó: *“El racismo, la discriminación, marginación explotación hacia los pueblos indígenas es la base que mueve a los indígenas hacia la descolonización. La relación que se establece entre indígenas y Estado, de marginación y explotación a la vez.”*²²⁶

Para los ava-guaraní el proceso acaecido en esta coyuntura tiene múltiples significados a partir de su contexto; representa para ellos un logro, pero también el principio para conseguir demandas particulares que a pesar de los cambios en materia de derechos indígenas no han conseguido participar como ellos quisieran.

El comentario de uno de nuestros entrevistados, muestra los cambios cualitativos reconocidos por los participantes guaraní de comunidades cautivas: *“Nosotros no conocíamos documentación, parecía que nosotros éramos peor que los animales.”*²²⁷

Para los guaraní la búsqueda de la “tierra sin mal” ha sido un aspecto importante de su cultura y un importante aliciente para la participación y demanda de sus derechos, no sólo en esta coyuntura sino que forma parte de su ideología, aspecto que les permitió resistir sin perder la esperanza de un mejor futuro ante los episodios violentos, producto de la colonia en el s. XVI y en la época del neoliberalismo.

Para comprender las motivaciones para participar en las movilizaciones de la última década, hay que saber que los éxitos de la lucha y movilizaciones ava-guaraní se convirtieron en un legado para las futuras generaciones que trastocaron a propios y extraños, en una entrevista para este trabajo²²⁸ un guaraní comenta al

²²⁶ En entrevista realizada por la autora, La paz, Bolivia, 1ro. Septiembre 2009.

²²⁷ Entrevista con C.J. guaraní de Itacuatía, Bolivia. 27 de Abril 2009.

²²⁸ Entrevista con C.M. guaraní de Tacete, entrevista realizada 28 de abril 2009.

respecto:

Hemos dicho 'hoy estamos sufriendo', y tiene uno que ver, nuestros hijos no pueden estar como nosotros estamos ahorita, esa era nuestra motivación. Un día también tenemos que tener algo, un día tenemos que estar también como están ellos²²⁹, así hemos hablado pero no teníamos plata, no teníamos apoyo, ni institución, no conocíamos.

La conquista de derechos para este pueblo ha sido leída por ellos mismos como legado o acumulaciones para futuras generaciones, *"Que los hijos nuestros no tengan que pasar por lo mismo en la defensa de sus derechos."*²³⁰

Lo que ha motivado a los guaraníes es la esperanza de superar esta situación, como lo comenta unos de nuestros entrevistados: *"Si hay una representación buena, puede ser que mejore o adelante, lo mejor que puede hacer es conseguir cosas para que mejoren para lo que vienen que no queden así como nosotros sabemos vivir."*²³¹

3. Cambios que trascienden la coyuntura.

En esta parte del capítulo, analizamos los cambios más allá de la coyuntura, es decir, en las estructuras, desde un posicionamiento en el Chaco boliviano que permite reconocer los matices y otras interpretaciones del proceso.

Para el análisis general de las reformas al Estado en el Proceso Constituyente recurrimos a la propuesta de James Petras²³² como él lo ha denominado "la paradoja de la continuidad en el cambio" en referencia al gobierno de Evo Morales y sus políticas sociales moderadas, a continuación se dispone el análisis en tres ámbitos generales: ámbito económico, social y político.

El ámbito económico se refiere a las relaciones de propiedad y clases. El

²²⁹ Cuando dice 'ellos' se refiere a las comunidades donde los apoyos de los programas sociales sí llegaban por no ser comunidades cautivas.

²³⁰ Entrevista realizada por la autora, Macharetí, 6 de abril de 2009.

²³¹ Entrevista con C.R. Primer *Mburuvicha Wasu*, capitanía de Macharetí, Chuquisaca. 6 de Abril 2009.

²³² James Petras, "Bolivia y el retorno de la extrema derecha", Revista electrónica Rebelión, En: <http://www.rebellion.org/noticia.php?id=64842>> Consultado el 19 de marzo 2008.

ámbito social analiza los cambios ideológicos y culturales en las personas que participan en la coyuntura social, estos cambios pueden tener efectos sobre la psicología de los individuos. El ámbito político permite examinar los cambios políticos institucionales acaecidos.

3.1 Del capitalismo andino al socialismo comunitario.

Resulta llamativo que lo que ha cambiado el curso de manera visible sea el proyecto económico que desde 2005 y hasta la conclusión del primer periodo de gobierno de Evo Morales se habló de 'Capitalismo andino', como una propuesta nacida en una región específica del país, que dotaría a este sistema de producción del lado humano que por nacimiento carece y como si eso fuera posible.

Este proyecto adolecía desde el primer cuestionamiento, cómo el capitalismo con otro apellido podría proteger lo que por generaciones ha arruinado a lo largo y ancho del país, a saber, las redes de cooperación para la producción, las sociedades de trabajo comunitario y reciprocidad los sistemas de economía alternativos.

Al respecto, los cuestionamientos acerca de la conveniencia del modelo de capitalismo andino han surgido desde diversos frentes en América Latina²³³, ese modelo no respondía a la realidad económica ni a la composición social del país

La política del Gobierno del MAS que apostó por el capitalismo andino y el gobierno compartido, por la defensa y protección de transnacionales, empresarios y terratenientes; por la reproducción de las formas de acumulación y dominación impuestas por la recolonización y respuesta a algunas de las demandas de los sujetos de la resistencia étnico-clasistas contra la recolonización/colonialidad del poder, las estructuras globales de poder con sus ramificaciones y consecuencias a través de la confrontación de estrategias en el espacio andino-amazónico.²³⁴

²³³ Raúl Prada, "Capitalismo andino o el retorno al colonialismo", Disponible en: <<http://www.econoticiasbolivia.com/documentos/notadeldia/pradacolonial.html>> Consultado el 9 de marzo 2008.

²³⁴ Jorge Lora, "Bolivia: el Gobierno enfrenta a campesinos contra indígenas", Globalización revista electrónica, Disponible en: <<http://rcci.net/globalizacion/2010/fg1023.htm>> Consultado el 25 de julio 2010.

Posteriormente, con el pragmatismo característico del gobierno de Evo Morales a inicios del segundo periodo de presidencia del MAS en 2010, desde el oficialismo al referirse al proyecto económico comenzó a hablar de 'socialismo comunitario', el rumbo había cambiado sustancialmente de nuevo en un vaivén de proyectos que no terminan de consolidarse.

Desde la Constitución Política aprobada en 2009, se promueve la pluralidad de modelos y sistemas económicos alternativos referidos a los precolombinos, sin embargo, son pocos los que sobreviven hasta nuestros días. Como en el caso de los guaraníes, diversos sistemas económicos de los pueblos indígenas de la pre-conquista han sido sepultados, entonces es el sistema capitalista el que prima aunque haya cambiado de nombre. Lo anterior, dado a que las estructuras económicas que posibilitan la reproducción del mercado en una lógica capitalista, se mantengan vigentes.

El segundo nivel es acerca de *los salarios y el gasto social*, este gobierno se ha caracterizado por la prolijidad de bonos con los que busca paliar los rezagos producto de la discriminación de gobiernos mono-culturales. De esta manera, los proyectos sociales para la ciudadanía tienen cara de bono, como el Juana Azurduy para madres y niños, la Renta Dignidad para adultos mayores y el bono Juancito Pinto en apoyo a la alfabetización.

3.2 Movilizaciones y sujetos ava-guaraníes.

Las movilizaciones guaraníes constituyeron espacios de interpelación desde tierras bajas y particularmente en el Chaco; la fuerza numérica de los guaraníes les ha permitido salir del anonimato que la heterogeneidad que la región oriental-chaco-amazónica supone aún para otras decenas de pueblos indígenas.

Estos movimientos han transitado por diferentes momentos y posiciones, mediante su participación y lucha cuestionaron a su manera al Estado²³⁵ colonial-liberal, e incluso han interpelado al Estado Plurinacional y en el transcurso de su lucha, han logrado recuperar el rumbo de sus vidas y han establecido las bases para conseguir derechos colectivos. Además de los cambios en la legislación, la titulación de tierras y ocupación de puestos, las movilizaciones han tenido impacto importante en los procesos de construcción de identidad y subjetividad aseveración que sirvió de hipótesis a lo largo del trabajo.

La manera como se representan en el movimiento las necesidades más acuciantes del sujeto tiene que ver con sus recursos disponibles, el reconocimiento de sus derechos, igualdad, participación en la vida política y social pasó por determinados filtros de acuerdo al contexto.

Ante el cuestionamiento que se les hace a las movilizaciones de guaraní sobre que sus demandas constituyen reivindicaciones a nivel local y que una vez obtenido sus peticiones, el movimiento se diluye, a lo largo del trabajo tomamos una postura que difiere sustancialmente de esta idea, a saber, y es que el ciclo de protestas (2000-2010) y desde 1990 que se inauguró también un proceso de “subjetividad constituyente” es decir de sujetos que son capaces de regir el ritmo de sus procesos históricos²³⁶, nosotros aseveramos que para los Ava-guaraní este salto cualitativo se profundizó en la última década gracias a la cohesión y relaciones generadas en las movilizaciones.

Consideramos que éste es el potencial menos visible de estas movilizaciones, donde las demandas de recursos son una vía, una expresión de que los guaraní se han hecho visibles pero el logro principal es la recuperación de la lectura de su pasado y la creación de su presente y futuro.

La tónica de las movilizaciones, el sentido y el principio de creación de futuro es una expresión del movimiento y tránsito de las subjetividades colectivas que, en

²³⁵ Nótese que cuando decimos 'estado' con minúscula se trata de la forma de relaciones sociales, estructuras de diversa índole dentro de un territorio que desborda al concepto de 'Estado' como estructura político-administrativa.

²³⁶ *Cfr.* Hugo Zemelman, 1997, op. cit, p. 27.

buena parte, han dejado de estar a merced de las demandas del capital transnacional. Principalmente, pensamos en los ava-guaraníes que vivían en condición de servidumbre, cuya existencia había sido reducida ser un accesorio de las tierras que habitaban.

Consideramos que los cambios acontecidos en los últimos años han modificado de manea compleja los elementos sociales que permiten crear nuevas relaciones disponibles acerca de cómo ser y reconocerse como sujeto. Desde la Psicología se lee como: *“Operaciones de re-subjetivación, por así decir, que deconstruyen y transforman las distintas formas de sentirse persona [...] la identidad no puede trascender de modo alguno el contexto cultural, histórico y social.”*²³⁷

Y nosotros añadiríamos, que también se trastocan las distintas formas de incidir en el ambiente y presentarse ante 'el otro'. Cuando se analiza los elementos del ambiente en el que se crean y recrean las identidades y subjetividades en el caso de los pueblos indígenas, tempranamente se convierte en reivindicación dadas las limitaciones que se han impuesto a otras formas de vida y culturas en estos los contextos. Para sustentar esta idea citaremos a Enrique de la Garza

El individuo en situaciones extraordinarias puede verse sometido a prácticas que salen radicalmente de lo cotidiano, por ejemplo a través de su participación en movimientos sociales. En estas condiciones aparecen espacios de experiencia inéditos para el individuo que desencadenan procesos rápidos de creación subjetiva, asimilaciones bruscas, resegmentaciones, re-jerarquización de elementos, rupturas subjetivas, emergencia de zonas fosilizadas o sumergidas.²³⁸

Consideramos que estos procesos colectivos de “subjetividad constituyente” que benefician importantes hitos históricos, difícilmente suceden en lo cotidiano, es decir, coyunturas como el Proceso Constituyente aceleraron y trastocaron estos flujos, permitiendo en el caso de los ava-guaraníes de Bolivia, que éstos vislumbren nuevas alternativas políticas, generen proyectos colectivos, adosen nuevos elementos a sus identidades, entendida ésta como la manera en que se conciben y planean su vida, en resumen, trastocan lo más profundo de los sujetos.

A decir de los guaraníes, su lucha tiene impacto incluso en los observadores o

²³⁷ Lupicinio Iñiguez en Eduardo Crespo y Carlos Soldevilla (editores) *La construcción social de la subjetividad*, Libros de la Catarata, España, 2001, p. 219

²³⁸ Enrique de la Garza, “Trabajo y mundo de vida”, en Zemelman, Hugo, *op. cit.*, 1997, p. 88.

terceros, tanto los que los apoyan como contra quienes han planeado su lucha, es decir, los *karais*, *“Creo que ya han pensado que nosotros como pueblo guaraní, ya sabemos también que ya que no son ellos [los karais] nada más, sino que ya somos todos igual, ya notaron que tenemos esa capacidad nosotros como guaraní, no sólo ellos como karai”*²³⁹

Entonces, en esta lógica, los logros de los cambios acaecidos sobrepasan las barreras de las comunidades, de este pueblo indígena, para aleccionar a terceros y logra cambios en la concepción sobre ellos.

3.3 Subjetividad constituyente

Es muy claro que los ritmos y la percepción del tiempo de la subjetividad colectiva de los indígenas ava-guaraní difieren de los tiempos propios de los gobiernos que dicen representarlos, de los académicos que estudian su situación y de las ONG's que los asesoran o acompañan en los procesos; ante estas disparidades, a lo largo de los años, no se han comprendido cabalmente las acciones que estos indígenas ha protagonizado; dado lo anterior, es importante que los análisis sobre la situación de los indígenas incentiven la producción desde el interior de los pueblos con sus propios parámetros, conceptos y explicaciones.

En nuestro análisis encontramos que la coyuntura del Proceso Constituyente, reveló aspectos fundamentales de la subjetividad social ava-guaraní conformados en el tránsito a través de los diferentes momentos de cambio que ha vivido este país; que habían sido subsumidos en la conformación de una historia nacional, ocultos detrás de una identidad regional, soslayados tras un proyecto departamental e incluso en los últimos tiempos opacada por otras formas de lucha, que cuestionaron al sistema político y social.

Debido a las historias de cautiverio, incluso desconocimiento y a veces abandono por parte del Estado, las necesidades más apremiantes de este pueblo

²³⁹ Entrevista con C.R. Primer *Mburuvicha Wasu*, capitanía de Macharetí, Chuquisaca. 6 de Abril 2009.

continuaban insatisfechas; los guaraníes junto con otros indígenas de tierras bajas a pulso consiguieron ser reconocidos como los actores sociales en función de su pertenencia a movimientos sociales, y de apoco han logrado apropiarse de su historia y devenir como sujetos.

El reto para los próximos años, es la identificación de su horizonte propio como pueblo, para evitar que se solidifique la idea de que mediante las elecciones ganadas por el MAS y la puesta en marcha de su paquete político, los objetivos de las luchas de los obreros, campesinos, indígenas, intelectuales, etc. se han alcanzado.

El sujeto-indígena de los movimientos en Bolivia en esta coyuntura no se agotó o supeditó en sus formas de organización para rebelión, ni es la suma de subjetividades, son relaciones complejas en acción-dinámica en el movimiento social. El sujeto social trasciende al movimiento, está reescribiendo su historia y proyectando su futuro. *“El sujeto es un proyecto permanente, contradictorio y dialéctico que, dependiendo de la coyuntura, puede tener repliegues o despliegues, avances o retrocesos, flujos o reflujos en la consecución de su futuro.”*²⁴⁰

Esta etapa (2000-2010) los cambios simbólicos fueron bastante importantes, el ‘sujeto’ como proceso se empoderó de la de construcción de la realidad aspecto que le había sido negado, *“La subjetividad constituyente consiste en una determinada articulación de tiempos y espacios, que es histórico-cultural por cuanto alude a la creación de necesidades especificadas en momentos y lugares diversos; por lo mismo se refiere al surgimiento de sentidos de futuro.”*²⁴¹

No es sólo que estos sujetos se hayan rebelado y manifestado contra el orden y las instituciones establecidas, sino que también se rebelan contra la denominación de rebeldía que les había imputado el sistema, con el que estaban en abierto desacuerdo.

El orden social desigual (discriminador) interviene también a través de

²⁴⁰ Sandoval, A., Rafael, *Nuevas formas de hacer política: Una subjetividad emergente*, Universidad de Guadalajara, México, 2006, p. 65.

²⁴¹ Hugo Zemelman y Emma León (Coords.), *Subjetividad: umbrales del pensamiento social*, Anthropos, UNAM, México, 1997, p. 24.

aparatos ideológicos en los movimientos sociales, afectando la concepción, estructuras y alcances que podría tener un movimiento social. Los movimientos que han surgido en Bolivia en la última década, negaron ese lugar otorgado a la manifestación del desacuerdo, el desdén y criminalización de la rebeldía y resignificaron al sujeto rebelde.

[...] un concepto no suficientemente incorporado en el análisis del sujeto y de las subjetividades sociales: nos referimos al concepto de potencialidad, no en un sentido abstracto sino como potencialidad recuperada, es decir, como potencialidad de una subjetividad colectiva con distintas formas de expresión organizativa; con diversas maneras de expresión en sus prácticas sociales, con diferentes duraciones temporales, pudiendo éstas ser coyunturales o de más largo alcance.²⁴²

Los sujetos construyen su realidad en función de su propia representación en el mundo y viceversa; lo que un sujeto piensa de sí mismo le ayuda a construir sus acciones, hacer u omitir actos. Desde su condición de indígenas oprimidos, como la lucha va reconfigurando las nociones que tienen sobre sus pueblos, en este sentido, la lucha para los indígenas es en gran parte ideológica. *“Con respecto a la dimensión política de la identidad de un sujeto, es obligado utilizar el concepto de identidad colectiva y ello refiere a múltiples indicadores; a saber, territorio ocupado, composición demográfica, lengua, instituciones sociales, rasgos culturales, etc.”*²⁴³

El sujeto está en permanente movimiento ya sea apoyando u oponiéndose al sistema político. Lo que los sujetos rebeldes piensan de sí está construido por sus prácticas cotidianas, por la experiencia de participación política, por los acontecimientos sociales que ellos mismos propician, y que modifica la manera en que ellos se perciben y los potenciales que les atribuyen a su movimiento.

Claro que no podía ser fácil, hemos podido primero, recuperar nuestros orígenes, ser orgullosos de lo que somos a pesar de todo. Éste es el pilar fundamental de nuestra organización, porque sin recuperar nuestra autoestima no podíamos hablar de derechos indígenas originarios, que por cierto, son preconstitucionales.²⁴⁴

El sistema de ideas de un grupo influye en la concepción acerca de su identidad, los criterios para formar parte del grupo, acerca de sus potenciales, sus

²⁴² Zemelman, Hugo, op cit, p. 53.

²⁴³ Rafael Sandoval, *Nuevas formas de hacer política: Una subjetividad emergente*, Universidad de Guadalajara, México, 2006, p. 70

²⁴⁴ Marco Herrera “La Reconstrucción de los Ayllus de Qullasuyu de Bolivia” en Gutiérrez y Escárzaga [coord.] op. cit. p. 79.

posibilidades en la sociedad. La experiencia de lucha por los derechos beneficia que los sujetos reconozcan y defiendan prerrogativas que estaban negadas para ellos; es parte del proceso del cambio de las ideologías e identidades. *“El sujeto en su alteridad política tiene la conciencia de sí mismo, un elemento constituyente que forma parte de la resistencia frente a la dominación. Así la identidad se plantea como proyecto frente al futuro y ésta se manifiesta en la esfera de la política pública.”*²⁴⁵

A estas alturas de la investigación, podemos asegurar que la coyuntura del Proceso Constituyente, con todos los actores desde distintas ubicaciones y acciones, benefició en el caso de los guaraní, a que éstos establecieran en su entorno las bases de la reconstrucción de su historia y destino dirigido por ellos mismos, entonces, es evidente que la participación política de este pueblo indígena a lo largo de las últimas dos décadas ha cambiado como nunca antes.

Desde que en 1990, los ava-guaraní se hicieron visibles a nivel nacional a partir de la participación en marchas con otros pueblos del Oriente, Chaco y Amazonía, no han dejado la escena política. Estos pueblos de tierras bajas formaron un bloque del Oriente que reclamó el reconocimiento de la heterogeneidad y su trascendencia en el destino del país independientemente de su posición de minoría numérica. Con referencia a la constitución de sujetos en el proceso de cambio en Bolivia, Rafael Bautista escribe:

Poner en movimiento a la realidad es el ponerse en movimiento del sujeto, es el obrarse a sí mismo como proyecto, es decir, como futuro. Se trata de una voluntad constituyente-trascendental que asume ser sujeto de su propio desarrollo y se abre a lo nuevo a lo que tiende, no como algo ya determinado sino algo por constituirse.²⁴⁶

Consideramos que el Proceso Constituyente, desde donde puede ser rastreado y no limitado a años definidos, ha representado la oportunidad para la constitución de sujetos que proyectan sus vidas y delinean sus propios proyectos como el caso de los guaraní.

Los ava-guaraní interpretaron las marchas realizadas durante esta coyuntura como una prueba del éxito de la organización y la cohesión, entre sus logros está la

²⁴⁵ Rafael Sandoval, A., 2006, Op. Cit., p. 73

²⁴⁶ Rafael Bautista en Gonsálvez Gonzálo, *op cit.*, 2010, p. 193.

elección de Evo Morales a la presidencia, haber ganado visibilidad a nivel nacional e internacional, haber puesto a discusión temas que estaban vetados o que simplemente se creían superados, por ejemplo, las luchas durante esta coyuntura incluso, han inaugurado discusiones importantes acerca del significado de la democracia plural.

Pero la democracia intercultural, si es poscolonial, debe tener una nueva generación de derechos colectivos: los nuevos derechos fundamentales. Por ejemplo, el derecho al agua, a la tierra, a la soberanía alimentaria, los recursos naturales, la biodiversidad, a los bosques y los saberes tradicionales. En estos marcos debe plantearse una democracia intercultural.²⁴⁷

Otro ejemplo, de cómo las movilizaciones se establecieron como espacios de construcción, es la manera como, a lo largo de la lucha, no sólo en esta coyuntura, los ava-guaraní a través de sus éxitos, han logrado inspirar y alentar a otras comunidades guaraní cautivas para conseguir sus derechos que habían sido negados por la situación de servidumbre. De la organización de las comunidades cautivas han surgido importantes logros en materia de saneamiento y titulación, liberación de familias cautivas, esfuerzos dirigidos a lograr la autonomía y gestión territorial.

Las demandas de los ava-guaraní de inclusión en la toma de decisiones coincidieron con las de los aymaras y quechuas desde las tierras altas dada la escasa o ausente representatividad en los órganos de poder estatal, sin embargo, los guaraní reconocieron la ausencia de instituciones y leyes que resolvieran los problemas particulares a la región del Chaco dadas sus características sociales y geográficas. Su participación, entonces rebaso el papel de apoyo para las movilizaciones del Altiplano, como generalmente se piensa; de ahí la importancia del reconocimiento de las particularidades de su lucha y el contenido de sus reivindicaciones.

²⁴⁷ Boaventura de SousaSantos, “La reinención del Estado y el Estado plurinacional” en *Revista OSAL Observatorio Social de América Latina y CLACSO*, Año VIII, núm. 22, Buenos Aires, septiembre 2007, 25-46.

4. Participación Política de los guaraníes en el Estado Plurinacional

La heterogeneidad que concentra El Chaco y la Amazonía ha constituido en ocasiones un obstáculo para la eficacia de las acciones del gobierno del MAS, cuyos militantes conocen más a fondo la vida de los indígenas de los valles y el altiplano.

Comúnmente la percepción que se tiene del gobierno de Evo Morales en esta región es que favorece a los movimientos del Altiplano, como un entrevistado guaraní comentó:

El gobierno actual representa a los indígenas, pero en Bolivia hay dos bloques, vamos a decir, que unos son los movimientos indígenas del occidente, es donde está el *kollado*, y la parte baja donde están los treinta y cuatro pueblos que pertenecen a CIDOB, entonces el gobierno siempre trata de favorecer, él es parte de la movilización indígena de occidente y trata de favorecerlos, y no a los indígenas del Oriente. Entonces en un gobierno indígena pero que ya dentro de los poderes vemos muy poco la participación de los indígenas del Oriente boliviano, un 90 % se centra en occidente.²⁴⁸

Un ejemplo de la forma de participación guaraní en el Estado Plurinacional, fue lo que sucedió en las elecciones presidenciales y de diputados de finales de 2009. Dado que en la Ley Electoral sólo se reconoció circunscripciones para las minorías indígenas de siete departamentos, resultado de un acuerdo político para conseguir los votos de los militantes del PODEMOS²⁴⁹ y aprobar la Ley Electoral.

En virtud de este rechazo a la existencia de circunscripciones para cada uno de los pueblos indígenas, los guaraníes candidatos para las elecciones de diciembre de 2009 fueron inscritos en la lista de diputados del MAS. Entonces, la vía de la representación de los indígenas guaraníes de Chuquisaca tuvo que ser por circunscripción uninominal. Este tipo de representación “no-indígena” de pueblos originarios ha despertado el malestar de indígenas que debido al tamaño reducido de sus comunidades no cuentan con ningún representante; esta situación es compartida por los treinta y cuatro pueblos indígenas de las tierras bajas.

El compromiso de participación para pueblos de tierras bajas que hiciera el gobierno de Evo Morales desde los tiempos de su campaña, esperan se subsane

²⁴⁸ Entrevista con E.V. habitante de la comunidad de Macharetí. 6 de abril 2009.

²⁴⁹ Poder Democrático Social, partido opositor a al MAS.

con otra ley electoral ahora que tienen dos tercios de apoyo al MAS en el Parlamento Plurinacional, pero para esto las comunidades del Chaco tendrán que esperar pacientemente.

En una de las entrevistas con un guaraní de la comunidad de Macharetí en Chuquisaca quien hace un comentario donde pronostica lo que un año más tarde sucedería y sería el tema central en los análisis políticos, las demandas de organizaciones como la CIDOB y CONAMAQ ante el incumplimiento de las promesas y la escasa participación de los pueblos indígenas:

Está [el MAS] cometiendo el error de los partidos tradicionales, llegaban al gobierno y se olvidaban de las bases, si continúan así va a haber un tiempo en que las bases se van a cansar, porque no ha habido cambio, o no se ha palpado el cambio que se esperaba y va a perder fuerza, va a perder votos y va a perder el apoyo del pueblo.²⁵⁰

La percepción que los ava-guaraníes se han formado del gobierno de Evo Morales, es que éste desconoce la situación del Chaco; reconocen que la genealogía de las ausencias en la resolución de los problemas de la región se debe a desconocimiento y no a las razones de las clases oligárquicas que gobernaban el Estado mono-cultural.

En el segundo periodo de gobierno del MAS, los guaraníes han conseguido tres representantes en la Asamblea Legislativa Plurinacional, dos a través de circunscripciones especiales y uno más mediante la lista de representantes plurinominales. No obstante estos logros, han surgido inconformidades con el actual gobierno, que se han hecho saber mediante las organizaciones indígenas. Por ejemplo, ante determinaciones del gobierno como la de prohibir las movilizaciones, la APG ha considerado la re-articulación de sus formas de protesta por sus distintivas demandas de tierra y territorio y la libertad de manifestación.

Al respecto un comentario de Celso Padilla, anterior presidente de la Asamblea del Pueblo guaraní,

Nosotros no podemos seguir esperando de que el gobierno hable por nosotros o que nos

²⁵⁰ Cita textual de entrevista realizada por la autora, a EV en la comunidad de Macharetí, Chuquisaca, Bolivia, 6 de abril 2009.

represente”. Los guaraníes tienen problemas de servidumbre en el Oriente boliviano, respecto a la tenencia de la tierra, en temas de salud y educación, demandas que aún no fueron escuchadas por el gobierno del MAS.²⁵¹

Como se ha visto, a pesar de los cambios sustanciales en la política boliviana, la legítima demanda de representación directa persiste entre la comunidad guaraní, misma que ha deteriorado las relaciones con el gobierno. Los guaraníes están cansados de que alguien más hable en su nombre, incluso si ese otro es un indígena.

Ante la falta de soluciones diseñadas especialmente para los tupí-guaraníes, ellos han vislumbrado la necesidad de dar a conocer sus necesidades nuevamente a través de manifestaciones y bloqueos desde el 2006. Sin embargo, desde el oficialismo, estas muestras de descontento han sido interpretadas como tácticas de la derecha para lograr desestabilización del gobierno del MAS.

Las críticas al gobierno del MAS emanadas de organizaciones del occidente y Oriente como la CONAMAQ, la CIDOB y la APG, se encaminan a cuestionar lo que comenzó como un proyecto para la representación de la mayoría indígena en el país, pero que al ganar la presidencia y no atender a las necesidades específicas de los indígenas; se pudiera convertir en una disputa por el poder desde los diferentes grupos indígenas. Es cierto que el ascenso de Evo Morales fue un cambio significativo en el plano simbólico, ahora los indígenas saben que pueden disputar el poder y conseguirlo como nunca antes había ocurrido.

A pesar de los cambios en los gabinetes en el nuevo gobierno, por unos que son más equitativos en la cuota de género, que representan a las minorías étnicas, hay muchas experiencias y formas de organizaciones no oficiales que han sido soslayadas. La riqueza de treinta y seis maneras de organización, gobiernos, resolución de conflictos, participación social aún son desdeñadas para seguir con un sistema liberal de partidos, que si bien es cierto, ahora es más plural, no renuncia a las estructuras del pasado.

²⁵¹ “Guaraníes denuncian que Evo prohíbe realizar marchas indígenas”, Periódico Digital Erbol, (4 de febrero 2010), Disponible en: < <http://www.erbol.com.bo/noticia.php?identificador=2147483923605>> Consultado el 5 de marzo 2010.

La variedad de formas de participación de las organizaciones indígenas en el gobierno del Estado Plurinacional tiene el potencial de desbordar la ocupación de cargos en la administración pública, lo que los hace cuestionar su actual papel, ante la sensación de que se está desperdiciando gran parte de su potencial.

El MAS ha incursionado en un proceso de acaparación de la representación de los indígenas, ha comenzado a jugar el papel de Estado y al mismo tiempo, de representación oficial ante el Estado. El partido de Evo Morales está en todos lados, si los indígenas quieren respuesta deben mostrar su lealtad con el partido, que se traduce directamente con fidelidad al proceso de cambio encabezado por éste.

Una vez más la coyuntura del Proceso Constituyente es crucial para la consolidación de nuevas formas de entender y participar en el Estado, para Luis Tapia estos espacios que permitan la pluralidad suponen requisitos: *“Lo común tiene que ser inventado, o se tiene que continuar inventándolo, a partir de la institucionalización de las formas históricas de deliberación y participación política de la diversidad de colectividades y comunidades existentes en los territorios e historias del país.”*²⁵²

Acerca de las autonomías en sus diferentes niveles, en el artículo 305 se estipula: *“Toda asignación de competencias deberá estar acompañada de la fuente de los recursos económicos y financieros necesarios para su ejercicio”*²⁵³

Parte importante de los logros de estas movilizaciones gira al rededor de la creación de normas que operacionalicen lo que ya está en la constitución sobre todo en lo relativo a las autonomías indígenas, debido a que son requisito para el cumplimiento de otros derechos comunitarios.

Las potencialidades económicas de las comunidades ava-guaraní en la región para hacerse al modelo autonómico se encuentran en desventaja, lo que explica por qué continúan con el modelo de justicia y gobierno ordinaria del municipio.

Ejercicio del derecho de la libre determinación de los pueblos, necesita de la

²⁵² Luis Tapia, *La invención del núcleo común :Ciudadanía y gobierno multisocietal*, Muela del diablo, Bolivia, 2006, p. 6.

²⁵³ Constitución Política de Bolivia, 2009.

base de las autonomías indígenas, sin embargo, éstas no están funcionando como estos esperaban, tanto en el altiplano como en las tierras bajas, las organizaciones manifiestan su decepción e incluso se sienten engañados.²⁵⁴ Este es el caso de los guaraníes, y buena parte de los pueblos que habitan la región²⁵⁵

4.1 ¿Desmovilización en el gobierno de los movimientos sociales?

Resulta interesante reconocer la apertura de espacios para los indígenas y sus movimientos, sin embargo, es también importante que cualquier solidificación de flujo o tránsito implica también nuevos límites a los movimientos, es lo que analizamos en este apartado.

De inicio, los movimientos indígenas, los de las tierras bajas dicen no sentirse representados, es ilustrativo en una declaración del presidente de la APG acerca de la concentración de poder que consideran ha pasado de los movimientos sociales, a la persona del presidente y su gabinete. *“Desde que Evo Morales subió al gobierno el movimiento indígena ha sufrido una especie de anestesia que lo ha inmovilizado, el Presidente ya se cree un Rey, es el nuevo patrón de los indígenas, hay que descolonizarlo.”*²⁵⁶

Dado que diversas formas de protesta han sido definidas como maneras de truncar el proceso de cambio, los movimientos indígenas experimentan una desaceleración donde sus métodos de ejercer presión son inducidos a un estado de aletargamiento, bajo la promesa de que sus demandas son reconocidas y serán

²⁵⁴ “Los indígenas se sienten engañados: El gobierno usó como bandera las autonomías” (21 de febrero 2011), Erbol, EN: <http://www.ftierra.org/ft/index.php?option=com_content&view=article&id=5009:rair&catid=98:noticias&Itemid=175>

²⁵⁵ Cfr. Albó, Xavier y Carlos Romero, *Autonomías indígenas en la realidad boliviana y su nueva constitución*, Vicepresidencia del Estado Plurinacional de Bolivia, 2009, p. 51

²⁵⁶ “Guaraníes denuncian que Evo prohíbe realizar marchas indígenas”, Periódico Digital Erbol, (4 de febrero 2010), Disponible en: <<http://www.erbol.com.bo/noticia.php?identificador=2147483923605>> Consultado el 5 de marzo 2010.

atendidas en algún momento; sin embargo, ante la imposibilidad de continuar con los movimientos para mostrarse en la escena política crea ya la sensación de estar maniatado en la espera de soluciones.

Ante la “criminalización” de la protesta indígena, estos actores sociales experimentan un re-posicionamiento con respecto al gobierno de Evo Morales. Que un gobierno se haya definido como representante de los movimientos indígenas a estas alturas carece de sentido; es a través de la constante consulta con los movimientos y sus bases que un gobierno logra mantener su legitimidad.

El aparato del MAS necesita seguir teniendo el monopolio de la representación popular, porque sino pierde fuerza su proyecto hegemónico, entonces las necesidades coyunturales de tener un MAS fortalecido empiezan a entrar en contradicción con las necesidades estratégicas y de largo plazo de la auto-representación indígena.²⁵⁷

Xavier Albó comentó al respecto de la consolidación de los cambios y la movilización en las bases.

No está logrado todo en todo, ni mucho menos lo económico y de gestión hay tenemos harto que hacer, quizás como se empezó eso en una buena coyuntura, con los recursos, de que había buenos precios internacionales se fue por una vía populista que por una vía de ir creando las bases sólidas, para consolidarlos, sea cual sea la ideología que se tenga.²⁵⁸

Nuestros entrevistados en general coincidieron en que el camino para lograr cambios reales y perdurables en materia de derechos indígenas aún es largo, y que el gobierno de Evo Morales ha tratado de hacer parecer que los cambios han sido más sustanciales de lo que en realidad fueron, lo que ha generado inconformidad entre los pueblos y sus organizaciones indígenas.

²⁵⁷ Entrevista a Jorge Víaña- Investigador, La Paz, Bolivia. 21 de octubre 2009.

²⁵⁸ Entrevista a Xavier Albó, Antropólogo-investigador, La Paz, Bolivia, 21 de septiembre 2009.

Reflexiones del capítulo

La paradoja que representa la institucionalización de la espontaneidad de las movilizaciones nos lleva a preguntarnos ¿cuál ha sido la respuesta para asegurar su continuidad? será acaso para los pueblos indígenas seguir escapando a los límites y determinaciones del Estado constituido sea cualquiera su apellido de derecha o de izquierda. Creemos que las organizaciones sociales indígenas en diversas latitudes tienen parte de la respuesta, la capacidad de asimilar y de acomodarse a los cambios, la apertura a la confrontación con el oficialismo será la clave de su preexistencia y triunfo.

La consecución del objetivo del MAS, como partido, se pudieran llegar a convertir en el obstáculo de los movimientos que le dieron vida, cuando éste demande formas de reproducción del partido mismo, que cobre vida y trate de engullir a los que lo formaron. La capacidad de los movimientos para escapar de la solidificación, la dinámica que los caracteriza es la que los mantendrá vivos.

En ocasiones ciertas formas de proceder y de relacionarse del pueblo guaraní han sido denostadas, ya que en ciertos momentos de la historia se han realizado acuerdos con el oficialismo de diversas posturas políticas tanto de derecha como de izquierda para obtener atención a sus demandas.

Bolivia en tiempos del primer gobierno indígena, tampoco ha logrado el equilibrio entre el desarrollo y el respeto a la naturaleza, en diversos espacios, los indígenas han manifestado su descontento no sólo por la manera en que se extraen recursos de la *Pacha mama*, sino por la escasa o ausente consulta a los pueblos originarios para llevar a cabo proyectos de desarrollo en sus territorios.

REFLEXIONES FINALES

Como vimos a lo largo del trabajo, la complejidad del proceso que analizamos requirió un análisis interdisciplinario (economía, política, psicología, etc.) a través de distintos niveles lógicos (movimientos sociales, sujetos, legislación) y en este apartado exponemos no sólo los resultados de nuestro estudio sino comentarios acerca de lo que se ha convertido para nosotros en una experiencia trascendente y un compromiso que no concluye con la entrega del presente escrito.

Hemos analizado las condiciones políticas, económicas y sociales que enmarcaron el surgimiento de los movimientos sociales que evidenciaron la crisis reciente del modelo del Estado en Bolivia y que paralelamente demandaron reformas hacia la pluralidad; cabe destacar la heterogeneidad de grupos que los compusieron, indígenas, obreros, estudiantes, empleadas domésticas, campesinos, sociedad civil, etc. Nosotros nos hemos concentrado en la participación política de los ava-guaraníes que habitan en el Chaco boliviano, de sus movilizaciones analizamos las características, su origen, tránsito y resultados, así como el perfil de sus demandas y estructura.

Acorde con los objetivos de este trabajo, hemos reconocido y estudiado el tránsito de los elementos que compusieron las formas de participación de los ava-guaraníes, en el marco del Proceso Constituyente, en una concepción amplia, es decir, que además de la participación política, comprendió el análisis de elementos identitarios e intersubjetivos de estos indígenas tanto hacia el interior como proyectados hacia fuera de las comunidades.

Para dicha tarea fue necesario primero, el análisis de las condiciones históricas, las estructuras de larga duración desde una lectura de los acontecimientos de la última década, es decir, a partir de la necesidad de confrontación con el Estado colonial-liberal y los desafíos de la creación de nuevas normas de convivencia. En

estas lecturas, hemos presenciado que los acontecimientos históricos de la región donde habitan los ava-guaraní se re-significaron en las últimas dos décadas dado a que se recurrió a ellas en búsqueda de elementos para reconstruir la identidad fragmentada de un pueblo.

Entonces, a partir de la participación en la coyuntura, léase, a partir de la resolución de los desafíos que representó el posicionamiento como un pueblo indígena con un perfil propio y demandante de sus derechos, otros aspectos de la vida cotidiana de los participantes en estos movimientos se reconfiguraron; incluso los pueblos indígenas de tierras bajas incluidos los guaraní a través de sus movilizaciones lograron reconfigurar la correlación de fuerzas políticas tanto en la región como a nivel nacional.

Con este estudio confirmamos de acuerdo con uno de los supuestos de este estudio que estas movilizaciones tuvieron criterios, posiciones, configuraciones e ideologías propias cuyos efectos han trastocado de diversas formas las vidas de los participantes, a continuación veremos algunos de los ámbitos que hemos trabajado.

De acuerdo con las preguntas que dieron forma a este trabajo, encontramos que la participación política y dentro de las movilizaciones de los ava-guaraní implicaron nuevos espacios para relaciones, es decir, observamos que la creación de asambleas para la resolución de problemas que les exigió el hacerse cargo de su desarrollo como capitanías independientes a los mandatos del patrón han generado lazos de cooperación que antes no habían sido posibles sobre todo para las comunidades cautivas y aún no lo es para las que siguen en esa situación.

En Bolivia el ciclo de protestas que inició desde 1990 inauguró un proceso de desnaturalización de la dominación por motivos étnicos, es distintos espacios los pueblos indígenas re-valorizaron sus elementos culturales, la ascendencia indígena devino en un elemento de orgullo y dignidad. Consideramos que la lucha y participación de los ava-guaraní en la última década (2000-2010), profundizó estos procesos y benefició además que se retomara de manera consciente proyectos de construcción de identidad como pueblo, cuyos antecedentes datan como vimos desde la creación de la APG en 1987.

El ascenso de Evo Morales a la presidencia en 2005 representó un importante cambio en la vida política de Bolivia, fundamentalmente en el ámbito simbólico, lo que no significa que el problema de la representación popular esté resuelto, pues existen sectores sociales que aún no cuentan con la representación necesaria en las cámaras por ser minorías numéricas.

El tema de los movimientos indígenas de tierras bajas es bastante complejo, nosotros buscamos contribuir con el análisis de procesos que han sido escasamente estudiados por diversas razones; por ejemplo la situación de los guaraníes cautivos se había naturalizado, los trabajos de investigación al respecto son aún escasos.

Los ava-guaraníes desde la región del Chaco durante este proceso consiguieron visibilidad y reconocimiento en buena parte debido a las movilizaciones y marchas en conjunto con otros pueblos indígenas de tierras bajas y también compartieron objetivos con movilizaciones del Altiplano, por consiguiente, de acuerdo con otro de los objetivos del trabajo, estudiamos las particularidades de las movilizaciones ava-guaraníes, las estructuras, demandas, acciones concretas, su ideología política, propuestas, que conforman el perfil de estos movimientos. Hemos visto cómo estas particularidades en sus configuraciones y contenidos de las movilizaciones ava-guaraníes se encuentran relacionados con sus historias, la posición en escena política y estructura económica de la región, y en la última década.

Como hemos revisado en este estudio, la participación en sus diferentes modalidades trastocó de diferentes formas la vida de las comunidades ava-guaraníes y analizamos en qué medida estos cambios modificaron aspectos estructurales de la realidad de este pueblo en diferentes ámbitos. Es evidente en el análisis de los comentarios de nuestros entrevistados, en el estudio de las observaciones de las visitas a comunidades, en nuestra revisión bibliográfica y hemerográfica, los resultados coinciden en que estos procesos de importantes cambios en la legislación, titulación de tierras y ocupación de puestos, las movilizaciones han tenido importantes impactos simbólicos en los procesos de construcción de identidad y subjetividad, esta última aseveración como recordamos, constituyó un supuesto

central a lo largo nuestro trabajo.

Como se esperaba de acuerdo a nuestros objetivos de este trabajo, con los hallazgos que nos permitieron el análisis y el trabajo de campo, fortalecimos nuestra propuesta de la existencia de una “subjetividad constituyente”²⁵⁹ es decir, los ava-guaraní se reconocen hoy más que nunca como sujetos con la voluntad de dirigir los procesos históricos.

A través del análisis de la participación de las organizaciones que congregan a los distintos grupos que componen el pueblo guaraní en el proceso de la Asamblea Constituyente, como instrumento oficial para el establecimiento de renovadas reglas de convivencia; encontramos que las posibilidades de incidir en cambios a nivel nacional y regional estuvieron resguardadas por los filtros del partido del MAS. Los requerimientos coyunturales de consecución del proyecto del partido desplazaron a aquellas demandas históricas emanadas de los pueblos indígenas, fueron subsumidas en los resabios de las añejas estructuras del Estado liberal como la burocracia.

A pesar de los cambios en la legislación, tanto a nivel nacional como los específicos de la región, consideramos que las estructuras en el ámbito social que permitieron la discriminación y racismo, según nuestro análisis permanecen casi intactas. En concreto, nos referimos a la modificación de la ideología racista que atentó por muchas décadas en contra de su libertad.

La nueva lógica, el filtro para las reivindicaciones indígenas dejó de ser la lógica de veto para lo indígena-originario, sino que la burocracia se constituye en el nuevo orden y enemigo a vencer; un ejemplo claro son los requisitos impuestos para lograr las autonomías indígenas.

Las oportunidades concretas de cambio estructural, representatividad, modificación de las instituciones, en el caso de los ava-guaraní fueron bastante escasas, es decir, sus demandas se dirigieron a elementos básicos de subsistencia, como tierra, territorio y libertad; esto dada la escasa participación en los órganos de creación de la nueva legislación.

²⁵⁹ Término empleado por *Cfr.* Hugo Zemelman, 1997, op. cit, p. 27.

También hemos reflexionado acerca de cómo la idea de que 'los movimientos sociales son lo que gobiernan' puede generar paradójicamente inmovilidad (desmovilización) de aquellos grupos que llevaron al poder al primer indígena en gobernar Bolivia.

Hemos demostrado que la descolonización no es un discurso que deba pertenecer a un partido político o se concentre en la figura de una persona. Hablamos de un proyecto incluyente, ya que tiene como objetivo destruir las inequidades por motivos étnicos.

Al respecto del proyecto de descolonización inaugurado por el MAS, desde el contexto de los ava-guaraní, la legislación parece sopesar esta ausencia ya que existían necesidades básicas que no han sido resueltas en la región como decretos contra la condición de servidumbre, entonces el análisis de los decretos presidenciales a favor de la descolonización en el país se centran en las necesidades de los pueblos de tierras bajas y particularmente en la de los guaraní, pero éstos no leen los cambios o sus aspiraciones necesariamente en estos términos, a diferencia del altiplano.

Después del análisis realizado podemos asegurar que ni los sujetos ava-guaraní ni las organizaciones en las que se congregan son los mismos sujetos de cuando inició el ciclo de protestas que hemos considerado (2000-2010); su postura así como sus demandas se modificaron en el tránsito de diferentes momentos durante la coyuntura del Proceso Constituyente, este fue uno de los retos metodológicos principales de este trabajo la necesidad de captar este tránsito de los sujetos.

A decir de los guaraní, ellos se encaminaron a demandar los derechos que le fueron negados, tanto colectivos como individuales y tan básicos como la libertad, en movilizaciones que tomaron diferentes configuraciones. La esperanza resultó un valor importante que mantuvo en pie a este pueblo indígena; de alguna manera la permanencia de las familias cautivas en sus territorios, aunque no fuera como dueños, fue leído como que aguardaban el momento propicio para recuperar lo suyo.

El análisis de la participación guaraní reveló la potencialidad de estas

movilizaciones, permitió vislumbrar los horizontes de posibilidad, el estudio de éstas nos recordó que los pueblos indígenas, al margen de lo que el oficialismo diga, no se sienten aún representados sólo porque el Estado se denomine Plurinacional.

En la medida que se reconocen los matices de la lucha y participación en esta parte del país se puede construir las historias de la coyuntura desde y para los pueblos indígenas. Las demandas y proyectos de los indígenas del Oriente, que son los menos conocidos, trascienden a los designios y proyecto del partido del MAS para la región; hay que entender que las movilizaciones siguen vivas, que no están constreñidas a un gobierno y mucho menos a un partido político.

Los alcances de las movilizaciones de esta década como se relacionan con la reproducción de la vida, la generación de los horizontes nuevos, la creación del futuro es evidente que trascienden la coyuntura, han conseguido recuperarse como sujetos lo que ha implicado recuperar del devenir (recuperarse como pueblo) y su potencial como sujeto-social, como colectivo (nación indígena).

Un punto importante del trabajo consistió en el análisis potencialidad de esta subjetividad colectiva y sus diferentes formas de expresión organizativa (bloqueos, marchas, movilizaciones, etc.), la lucha relacionada con la formación de nuevos horizontes de posibilidad, de re-significación de la identidad (auto-afirmación identitaria), toma de conciencia como sujeto.

Acerca de la lectura de la reciente crisis del Estado, una de sus aristas- la inadecuación sobre el significado y necesidades de los pueblos indígenas- pero no la única expresión de su decadencia, en el caso de estos actores su propuesta se encaminó a recuperar su historicidad y su re-posicionamiento como sujetos dentro de los movimientos sociales y frente al oficialismo. La potencialidad de estas movilizaciones se encuentra además en el reconocimiento de la capacidad de la propia construcción más que constreñir al proyecto de modelo de Estado relacionado con el proyecto del MAS.

La contraposición de los dinamismos sociales a las estructuras institucionales es evidente en el gobierno del MAS, que no ha logrado incorporar los conocimientos y las organizaciones indígenas originarias estableciendo requisitos burocráticos que

filtran la pluralidad.

Las nuevas estrategias de re-colonización se configuran también por las novedosas formas de resistencia y viceversa, lograr romper el círculo vivioso de dominación étnica significa significaría derrumbar el aparato ideológico que permite y mantiene la discriminación, el racismo. La ideología está contenida de manera importante en el lenguaje, aunque sobrepasa a éste; se divisa en las costumbres, formas y *habitus* de vida.

En el caso de la descolonización cultural una de las críticas principales es que se tradujo en muchos espacios en un proyecto de negación de los símbolos criollo-mestizos en el ámbito político; por ejemplo, sus acciones son muy simbólicas como el reconocimiento en el calendario civil de festividades del mundo indígena quechua-aymara, a la traducción de letreros en oficinas públicas, pero no intervienen en la estructura de fondo.

La élite criollo-mestiza que rechaza y discrimina por la condición étnica poco o nada cambiado sus actitudes negativas ante estas acciones del gobierno del MAS, en el momento que ha sentido peligro de perder sus riquezas y/o monopolios es cuando han mostrado más descontento y rechazo por el oficialismo, que durante la primera década del siglo XXI, por primera vez en la historia parece estar imbuido de cultura indígena del altiplano.

El gobierno del MAS ha estado marcado por los pactos políticos que rebasan lo estipulado en la propia Constitución Política, dejan la impresión de que los acuerdos con la derecha han marcado el camino y que los cambios políticos y sociales continuarán hasta donde los propietarios de empresas, dueños de latifundios y transnacionales permitan.

A lo largo de los años, los ava-guaraní opusieron resistencia al avasallamiento de su cultura e identidad, reservando sus particularidades para el ámbito rural; esta estrategia supuso que los elementos de su cultura que requerían del ejercicio de sus derechos colectivos y de ser explícitos, como la organización política y social propia quedaran a merced de los designios de los hacendados y de la estructura de su propiedad, que el sistema económico permanezca casi idéntico

vaticina para el futuro más muestras de inconformidad en forma de movilizaciones indígenas.

Entonces, desde diversos frentes los cuestionamientos se dirigen al monopolio del poder político y la centralización de las decisiones que continúa vigente, lo sucedido con los demandas de auto-determinación en distintos espacios dejan la impresión de que las estructuras de dominación a partir de la ascendencia étnica permanecen casi idénticas y lo que prima son las estructuras del Estado liberal-colonial.

En el ámbito económico el socialismo comunitario es bastante fuerte en valores y cambios simbólicos, pero que sus recursos de trabajo operan en los espacios más débiles del capitalismo en Bolivia y deja intactas las estructuras profundas.

La reconfiguración del país como plurinacional ha potenciado que los pueblos indígenas sigan luchando para que este reconocimiento sea horizontal. En la lucha en el ámbito político para los guaraní devino también en la búsqueda de la inclusión en los aparatos de toma de decisiones a nivel nacional, incluso ya en el gobierno del MAS.

Los guaraní interpelaron con sus cuerpos, con sus experiencias, el sistema político y económico así como la caducidad de estos, en las marchas, desde el Oriente sus acciones denotaban la expresión de que el alejamiento geográfico no debería implicar más el aislamiento y desconocimiento de su situación. Sus susurros se convirtieron en voz que ya no está dispuesta a callar.

La experiencia colectiva adquirida en la coyuntura ha permitido a estos sujetos (ava-guaraní) re- plantear su posición en su contexto, gracias a la territorialización. Asimismo, su participación les ha permitido revalorar aspectos que habían sido soslayados como la importancia de recuperar su propia forma de ver el mundo.

En el Estado Plurinacional se reproducen algunos de los males del Estado liberal-colonial, entre ellos, la corrupción en las instituciones, eficiencia de las nuevos cargos atribuidos en función de lealtades al gobierno, o del origen étnico aunque no estuvieran capacitados. Ante este reducido triunfo del MAS en las elecciones de abril

2010, es evidente que los sectores que apoyaron su propuesta anti-neoliberalismo si no perciben cambios sustanciales en el modelo económico poco a poco retirarán su apoyo.

La construcción de hegemonía, de partido y Estado prima sobre las demandas de los pueblos indígenas, las contradicciones internas del movimiento quedaron al descubierto cuando se analizan los imperativos del partido, los elementos que se han impulsado. La diferencia fundamenta que implica ocupar el Estado como una herramienta más del cambio, a ocupar al Estado como sujeto de cambio, y esto último es lo que el MAS ha optado.

En Bolivia como a lo largo de nuestro continente las luchas de los países que se pronuncian en contra del imperialismo y capitalismo no se han supeditado a las acciones y legislaciones aprobadas; afortunadamente han sido más diversas y complejas que eso. Los movimientos sociales constituyen un campo inasible para cualquier gobierno en turno, dotados de un potencial creador, esa es la base de su esencia, crean y reaccionan más allá de lo que las leyes conciben.

Los movimientos del Oriente, Chaco y Amazonía demostraron que no hay una sola forma de interpelar al Estado cualquiera que sea el apellido de éste; hicieron patente que el desconocimiento de su situación ha permitido grandes injusticias antes y después de esta coyuntura, el estudio de estas movilizaciones nos recuerdan que otras formas de organización y convivencia son posibles y deseables.

El Proceso Constituyente marcó la vida de las personas de esta región en las forma de relacionarse con otras identidades, en la manera de comunicarse con el Estado y sus instituciones, los guaraníes desde sus distintos espacios, en el Chaco boliviano, han negado la negación a la que fueron sometidos, la situación de servidumbre y olvido, para convertirse en sujetos y actores de sus vidas.

Anexo 1

Actividades realizadas en trabajo de campo

El esquema de articulación entre la parte conceptual y la empírica sería a manera de espiral ascendente, pues el grado de complejidad se hace mayor cuando los conceptos están definidos a partir de una realidad específica y captan el movimiento de la misma.

Presentación de los instrumentos

Con el estudio de las configuraciones y contenido de las movilizaciones ava-guaraní, además de la información documental y el estudio de las entrevistas, se realizó un análisis articulado que permitió responder a las preguntas que dieron cuerpo a esta investigación. El trabajo de campo consistió en diferentes actividades que enriquecieron de sobre manera el trabajo teórico.

El trabajo de campo consistió en varias actividades que se realizaron durante una estancia de ocho meses en Bolivia. Durante dicho periodo se desarrollaron las siguientes actividades:

1. Entrevistas con:
 - a) guaraní en comunidades del Chaco boliviano
 - b) Con intelectuales bolivianos
2. Observación participante en comunidades guaraní
3. Trabajo de pasantía en el Viceministerio de Descolonización del Estado Plurinacional de Bolivia
4. Asistencia a seminarios, presentación de ponencias en congresos, talleres con diversas organizaciones ONG's e instituciones del Estado.

Complementariedad de los procedimientos

A lo largo del trabajo de campo se emplearon diferentes métodos de investigación con la finalidad de rastrear diferentes niveles de la realidad que estudiamos. Así, empleamos métodos que hicieran posible captar las opiniones, experiencias de vida y comentarios a través de las entrevistas. También empleamos otros métodos que hicieran posible el reconocimiento de las relaciones y el movimiento, en el sentido del flujo en acción, dada la importancia de evidenciar las interacciones (observación participante). Para complementar, se utilizó un método que hiciera posible el reconocimiento de lo establecido, sin ser estático, es decir, lo que se está consolidando y que al mismo tiempo hará posible futuras relaciones, nos referimos al estudio de la legislación (análisis de decretos y discursos presidenciales en el Viceministerio de Descolonización). Como un agregado, fue posible presentar ponencias en Bolivia, de esta manera, se recibió valiosa retroalimentación acerca del trabajo.

1. Entrevistas.

El formato de este instrumento fue semi-estructurado, en el caso de participantes guaraní, estuvo encausado a rescatar las experiencias de los entrevistados acerca de su colaboración en los movimientos sociales. En el caso de estas entrevistas a indígenas guaraní, con las preguntas se rescataron sus experiencias, impresiones y opiniones a partir de su pertenencia al pueblo guaraní y a organizaciones indígenas.

Por otro lado, las entrevistas con intelectuales bolivianos, estuvo destinada al aporte de elementos para el análisis del proceso de descolonización en este país, a partir de las herramientas conceptuales que se han generado en los últimos años.

Procedimientos

A varios de los participantes se les entrevistó al finalizar las reuniones de las comunidades que comprende la capitanía de Camiri. En otros casos, a los que aceptaron a ser entrevistados se concertó la cita y se realizó la entrevista, en ambas situaciones los comentarios fueron grabados con el consentimiento de los participantes.

En los anexos se presentan la Guía de entrevistas con guaraníes y la Guía de entrevista con intelectuales sobre descolonización. Estas consisten en preguntas abiertas organizadas por temas y categorías que son los ejes que han articulado nuestro trabajo.

Entrevistas realizadas:

a) Con guaraníes

Dada la situación conflictiva en la que se encuentran las comunidades guaraníes que habitan el Chaco, guardamos el derecho al anonimato de nuestros entrevistados.

- Entrevista con C.R. Primer *Mburuvicha Wasu* (Capitán grande) de la Capitanía de Macharetí, en el departamento de Chuquisaca. 6 de Abril 2009.
- Entrevista con A.M. guaraní de la comunidad de Tentamí. 6 de abril 2009.
- Entrevista con E.V. habitante de la comunidad de Macharetí. 6 de abril 2009.
- Entrevista colectiva con indígenas guaraníes de distintas comunidades del Chaco. Participantes: seis. 27 de Abril 2009.
- Entrevista con C.J. guaraní de la comunidad de Itacuatía perteneciente a la Capitanía de Alto Parapetí. El entrevistado pertenece a una de las comunidades cautivas dentro de una hacienda en Santa Cruz, Bolivia. 27 de Abril 2009.
- Entrevista a C.M. guaraní de la comunidad de Tacete. 28 de Abril 2009.
- Entrevista a R.V. abogado guaraní que habita en Santa Cruz. 11 de octubre 2009.
- Entrevista con C.C. indígena chiquitano que habita en Santa Cruz. 20 de abril 2009.

b) Con intelectuales bolivianos

- Entrevista a Roberto Choque, historiador boliviano en ese momento Director del

Viceministerio de Descolonización del Estado Plurinacional de Bolivia. 1 de septiembre 2009.

-Entrevista a Ma. Eugenia Choque, investigadora y profesora de la UMSA²⁶⁰. 1 ro. de septiembre 2009.

-Entrevista a Xavier Albó, antropólogo-investigador, director y fundador de CIPCA²⁶¹. 21 de septiembre 2009.

-Entrevista a Jürgen Riester- director de la organización APCOB²⁶², Santa Cruz, Bolivia. 12 Octubre 2009.

-Entrevista a Jorge Viaña- investigador de la Unidad de Interculturalidad en el Instituto Internacional de Integración-Convenio Andrés Bello, La Paz, Bolivia. 21 de octubre 2009.

2. Observación participante en comunidades guaraní:

Consistió en la inserción en actividades de las comunidades con una guía particular de observación. *“The participant observer comes to a social situation with two purposes: (1) to engage to activities appropriate to the situation and (2) to observe the activities, people and physical aspects of the situation.”*²⁶³

Este método permitió registrar la acción de las comunidades a través de sus interacciones, así como observar en directo las relaciones con otros actores sociales, como las ONG's, el gobierno municipal y departamental, los bolivianos que no se identifican como indígenas, entre otros. También fue posible reconocer el territorio, la situación de las comunidades que aún viven cautivas en las haciendas.

El contacto e inserción en las comunidades guaraní fue posible gracias al apoyo de CEJIS²⁶⁴ quienes realizan una labor de acompañamiento y asesoría en las comunidades del Chaco en el proceso de saneamiento y titulación de tierras.

Actividades realizadas.

-Asistencia a la entrega de títulos de tierras por parte del presidente Evo Morales a indígenas guaraní de la zona de Alto Parapetí. En esta ocasión asistieron

²⁶⁰ Universidad Mayor de San Andrés, La Paz, Bolivia.

²⁶¹ Centro de Investigación y Promoción del Campesinado.

²⁶² Apoyo para el Campesino- Indígena del Oriente Boliviano.

²⁶³ James Spradley, *Participant Observation*, Thomson Learning, USA, 1980, p. 54.

²⁶⁴ Centro de Estudios Jurídicos e Investigación Social.

indígenas de diferentes comunidades guaraníes en el Chaco, personal del Viceministro de Tierras, el entonces director, Alejandro Almaraz y la prensa nacional e internacional. 14 de Marzo 2009: *“El Gobierno nacional entregó a la Asamblea del Pueblo guaraní (APG) títulos notariales por 36 mil hectáreas revertidas a cinco terratenientes que tenían 50 familias guaraníes en servidumbre, según el Viceministerio de Tierras.”*²⁶⁵

- Viaje a Kamiri comunidad en el departamento de Santa Cruz de la Sierra, Bolivia.
- Asistencia a la reunión de reporte de resultados y proyectos del Plan Interministerial Transitorio (PIT) con varias comunidades guaraníes de la zona.
- Viaje a Kamiri y a la comunidad de El Arenal. Del 18 al 20 Mayo 2009.
- Participación en Taller del CEJIS e indígenas de distintas comunidades de Alto Parapetí, para hablar acerca de sus necesidades actuales como pueblo guaraní. 20 de mayo 2009.

OBSERVACIÓN PARTICIPANTE

I. Guía y categorías para observación participante

a) Registro de aspectos del ambiente

Condiciones de desarrollo de las comunidades

-Físicos: condiciones de los caminos, servicios básicos,

-Intangibles: empleo del idioma, preservación de aspectos simbólicos y culturales.

Estos elementos carecen de sentido si son descontextualizados o cuando se desconocen las interacciones en las que se registraron.

b) Registro de relaciones

Interacciones entre comunidades

Relaciones con algunas ONG's

Relaciones entre las comunidades guaraníes y los hacendados

Relaciones con bolivianos que no se identifican como indígenas.

²⁶⁵ Reporte completo sitio Web de CEJIS, -Hacia la liberación de familias guaraníes cautivas en Alto Parapetí, Disponible en: <http://www.cejis.org/notpren/032009/190309_1.html> Consultado el 23 de marzo 2009.

II. Visita a comunidades guaraní:

Con la finalidad de reconocer el territorio y situación de las mismas, se viajó a las siguientes comunidades:

Departamentos	Municipios	Comunidades	
Santa Cruz	Kamiri ²⁶⁶	La Colorada	Kapirenda
	Cuevo	Timboirenda	Mandiyuti
		El Arenal	Tartagalito
		Ivicuatia	Alto Parapetí
Chuquisaca	Macharetí	Macharetí	
Tarija	Villa Montes		

3. Trabajo en el Viceministerio de Descolonización del Estado Plurinacional de Bolivia

Durante este trabajo se realizó la revisión de Discursos y Decretos Presidenciales en busca de referencias y legislación que aprobara u operara el proceso de descolonización. Dicho trabajo también sirvió a dicho Viceministerio, quienes lo recibieron como el reporte de la pasantía realizada.

4. Asistencia a seminarios.

Presentación de ponencias en congresos, talleres con diversas organizaciones tanto ONG's como del Estado.

-Asistencia a las Jornadas sobre políticas públicas para la superación del racismo y la discriminación, *“Intercambio internacional de buenas prácticas”*, organizado por el Ministerio de Culturas del Estado Plurinacional, 16 de septiembre de 2009,

²⁶⁶ Para obtener más sobre etimología de las palabras del guaraní Véase Elio Ortiz, *Toponimia guaraní del Chaco y la Cordillera*, Ediciones Teko guaraní, Bolivia, 2004.

La Paz, Bolivia.

-Presentación de ponencia: *“La refundación del Estado en Bolivia: hacia la descolonización de las relaciones sociales”*, Primer congreso Plurinacional de Antropología *“Antropología desde Bolivia”* organizado por la carrera de Antropología y Arqueología de la Universidad Mayor de San Andrés, del 16 al 19 de septiembre de 2009, La Paz, Bolivia, 2009.

-Presentación de ponencia: *“Cambio y continuidad en el proceso de descolonización en Bolivia: las relaciones sociales en el marco de la refundación del Estado.”* En el V Encuentro Social Alternativo, del 6 al 8 de octubre, Vallegrande, Santa Cruz de la Sierra, Bolivia.

-Asistencia al Seminario Internacional: *“Bolivia Post-Constituyente: Tierra Territorio y Autonomías Indígenas”* organizado por la Vicepresidencia el Estado Plurinacional” 26-28 Octubre 2009, La Paz, Bolivia.

Anexo 2

Guía de entrevista con guaraní

PERTENENCIA A UN MOVIMIENTO (ORGANIZACIÓN) SOCIAL

1. ¿A cuál movimiento (organización) social pertenecen?
2. ¿Cómo llegaron a formar parte del movimiento?
3. ¿Conocen los objetivos principales de la organización a la que pertenecen?
4. ¿De qué manera se realiza la comunicación entre ustedes y la organización social? ¿es directa?

IDENTIDAD ÉTNICA Y CULTURAL

5. ¿Con qué grupos o comunidad se identifican? (aymaras, quechuas, guaraní, etc.)
6. ¿Cuál es su lengua materna? ¿Qué idioma hablan la mayor parte del tiempo?
7. ¿Se sienten ustedes parte de Bolivia? ¿Por qué?
8. ¿Para ustedes qué significa ser boliviano?

PARTICIPACIÓN Y PERCEPCIÓN DEL Proceso Constituyente DEL ESTADO

9. ¿Consideran que existen demandas de su movimiento al gobierno que no han sido escuchadas? ¿Pueden mencionar algunas?
10. ¿Por qué consideran que esas demandas no han sido escuchadas?
11. ¿Qué significa para ustedes que Evo Morales haya llegado a la presidencia?
12. ¿Qué esperaban que cambiara con la llegada de Evo Morales al gobierno?
13. ¿Se han cumplido sus expectativas? ¿Por qué?
14. ¿Se han beneficiado ustedes de algún programa social?

PARTICIPACIÓN POLÍTICA

15. ¿Desde cuándo participan ustedes en algún movimiento?
16. ¿Qué los motivo a participar?
17. ¿Votaron ustedes a favor de la aprobación de la nueva Constitución?
18. ¿Principalmente que esperaban obtener con la aprobación de la nueva Constitución? (tierras, respeto de derechos, acabar con la discriminación, etc.)
19. ¿Dificultades para su participación en la Asamblea Constituyente?
20. ¿En qué espacios consideran que falta participación indígena?
21. ¿Qué significó en la vida de ustedes participar en un movimiento social a

favor de la Asamblea Constituyente?

MECANISMOS Y ESTRATEGIAS DEL MOVIMIENTO INDIGENA

22. ¿Cuáles fueron sus estrategias como movimiento indígena para lograr que se escuchara su voz?
23. ¿Estuvieron de acuerdo en la manera como se seleccionaron la los asambleístas para la redacción del texto constitucional?
24. ¿Su movimiento social participó en la Asamblea Constituyente como ustedes esperaban?

PARTICIPACIÓN SOCIAL Y CAMBIOS ESTRUCTURALES

25. ¿Se sienten diferentes frente a otros grupos sociales? ¿Qué creen que piensan o dicen ellos de ustedes después de lo que ustedes han hecho con el movimiento?
26. ¿Ha cambiado algo en la manera como se relacionan con la gente? (específicamente con los otros grupos étnicos..*q'aras*, *karais*, *campesinos*, blancos, burocracia, instituciones sociales)
27. ¿Qué cambios esperan en su vida cotidiana con la aprobación del texto constitucional?
28. ¿Consideran que han conseguido algún triunfo para sus movilizaciones?
29. ¿Para ustedes las cosas han cambiado gracias a los movimientos sociales? ¿Cómo?
30. ¿Qué propondrían para lograr la participación en los espacios donde ésta aún es limitada?

Guía de entrevista con intelectuales bolivianos

ÁMBITOS Y RASTROS DE LA COLONIALIDAD

1. ¿Cree que se puede hablar actualmente de colonialismo y/o colonialidad en Bolivia?
2. ¿En cuáles aspectos considera se pueden rastrear los efectos de la colonialidad impuesta en la vida de los indígenas y no-indígenas en Bolivia?

PROYECTO DE DESCOLONIZACIÓN

3. ¿Qué entiende usted por “Descolonización” de la sociedad boliviana?
4. ¿Desde cuándo considera que reinició el proceso de descolonización en Bolivia?
5. ¿Cuáles considera son los principales logros y limitaciones del proceso de refundación/ descolonización del Estado?
6. ¿Quiénes han sido los actores principales del proceso de descolonización?
7. ¿Qué cree que han motivado a las personas a participar en el proceso de refundación/descolonización del Estado boliviano?
8. ¿Cree que es posible una descolonización ideológica en Bolivia? ¿Qué implicaría esto?
9. ¿Cuál cree que es el camino hacia la descolonización ideológica que merme el racismo y la discriminación?
10. ¿Cree que el actual gobierno boliviano ha manejado satisfactoriamente el proyecto de descolonización de las instituciones? ¿Por qué?

EL PAPEL DE LOS MOVIMIENTOS INDÍGENAS

11. ¿Cómo se ha re-configurado el papel de los movimientos indígenas después de la victoria del MAS?
12. ¿Cree que se ha alcanzado un punto satisfactorio para los movimientos sociales ahora que ocupan cargos en el gobierno?
13. ¿En qué ámbitos considera que se requieren cambios más profundos en el proyecto político-social propuesto por el actual gobierno?

LAS REFORMAS AL ESTADO

14. ¿Es posible una propuesta alternativa desde Bolivia al modelo económico

capitalista?

15. ¿Conoce usted los desafíos para llevar a cabo las autonomías aprobadas en la CPE en sus diferentes niveles?
 16. ¿Conoce los retos para el reconocimiento pleno de la Justicia indígena?
 17. ¿Cuáles son las tareas pendientes en Bolivia para lograr una sociedad de convivencia exenta de colonialismo en las relaciones económicas, políticas y sociales?
 18. ¿Cuál cree que deba ser el destino de las instituciones del sistema político-económico anteriores a la llegada de Evo Morales a la presidencia?
- ¿Quisiera agregar algo?

Glosario

- Alto Karaparí** – Lugar de los cactus (comunidad guaraní)
- Chaco**- Nombre que recibe la llanura boscosa comprendida en las fronteras de Bolivia, Argentina, Brasil y Paraguay.
- Chané o tsaané** se traduce como multitud o muchedumbre.
- Chacras**- sembradíos de trigo, caña u otros productos agrícolas.
- chiriguanos**- es la otra denominación para los guaraníes.
- Ivicutia**- Piedra escrita o marcada (comunidad guaraní)
- Kamiri**- (municipio y capitanía)- monte bajo
- Kapirenda**- Lugar de paja (comunidad guaraní)
- Karai**- en un principio persona con especiales poderes religiosos, después, astuto, mañoso; español, blanco, cristiano. Apelativo que emplean los guaraníes para designar a los hacendados.
- Ijambae**: en idioma guaraní significa 'sin dueño', se aplica a los que viven sin patrón, o su comunidad no quedó al interior de una hacienda.
- Latifundio**: definido según la nueva Constitución en el art. 398 “la tenencia improductiva de la tierra; la tierra que no cumpla la función económica social; la explotación de la tierra que aplica un sistema de servidumbre, semi-esclavitud o esclavitud en relación laboral o la propiedad que sobrepasa la superficie máxima zonificada establecida en la ley. En ningún caso la superficie máxima podrá exceder las cinco mil hectáreas.”
- Mandiyuti**- Algodón (comunidad guaraní)
- Mbya, Mbia**, que significa gente, es la auto-denominación de los guaraníes.
- Mburuvicha**- 'capitán grande'
- Macharetí**- Nombre de una población de la provincia Hernando Siles, del departamento de Chuquisaca ubicada entre Villa Montes y Kamiri.
- Malocas**: son viviendas con numerosos descendientes de un abuelo que reunía

hasta 250 personas.

-Servidumbre-

-Tenta- Es el nombre que recibe la comunidad para los guaraníes.

-Tentamí- pequeñas comunidades.

-Tentaguasu- comunidad mayor- conjunto de Tentamís.

-Timboirenda- Lugar de madera de Toco Toco.

Siglas y abreviaturas.

- APCOB**: Apoyo para el Campesinado-indígena del Oriente Boliviano.
- APG**: Asamblea del Pueblo guaraní.
- CIDOB**: Confederación de los pueblos indígenas de Bolivia.
- CIPCA**: Centro de Investigación y Promoción del Campesinado.
- CEJIS**: Centro de Estudios Jurídicos e Investigación Social.
- CPE**: Constitución Política del Estado.
- CSUTCB**: Confederación Sindical Única de Trabajadores Campesinos de Bolivia
- CONAMAQ**: Confederación Nacional de Markas y Ayllus del Qollasullu.
- INRA**: Instituto Nacional de Reforma Agraria.
- OIT**: Organización Internacional del Trabajo.
- MAS**: Movimiento al Socialismo.
- MNR**: Movimiento Nacionalista Revolucionario.
- PODEMOS**: Poder Democrático Social (Partido de derecha)
- TCO**: Tierra Comunitaria de Origen.

BIBLIOGRAFÍA

Libros

- ACEBEY, David, *Quereimba: Apuntes sobre los ava-guaraní en Bolivia*, Ediciones Gráficas "E.G.", Bolivia, 1992.
- ARNOLDY, Denise Alison Spedding, *Mujeres en los movimientos sociales en Bolivia 2000-2003*. La Paz, Bolivia: Cidem e ILCA, 2005.
- ALBÓ, Xavier y Carlos Romero, *Autonomías indígenas en la realidad boliviana y su nueva constitución*, Vicepresidencia del Estado Plurinacional de Bolivia, Bolivia, 2009.
- ALBÓ, Xavier, *Pueblos indios en la política*, CIPCA, Plural, Bolivia, 2002.
- ALBÓ, Xavier y Raúl Barrios [coord.] *Violencias encubiertas en Bolivia. Vol N°1. Cultura y Política*" CIPCA-Aruwiri, Bolivia, 1993.
- ALBÓ, Xavier, *Los guaraní-chiriguano: La comunidad hoy*. Tomo II, Bolivia, CIPCA, 1990.
- ALIAGA, Julio y otros, *Asamblea Constituyente y Pueblos Originarios*, Jach'a Uru, Pukara, Bolivia, 2006.
- BARRAGÁN, Rossana, *Asambleas Constituyentes: Ciudadanía y elecciones, convenciones y debates (1825- 1971)*, Muela del Diablo, Bolivia, 2006.
- BERIAIN, Josetxo y Lanceros Patxi (comps.), *Identidades Culturales*, Universidad de Deusto, Bilbao, España, 1996.
- BOURDIEU, Pierre, *La distinción: Criterio y bases sociales del gusto*, Taurus Alfaguara, México, 2002.
- BUSSE, Diethelm, *Educación escolar con identidad cultural de los guaraníes en Bolivia*, APCOB, Bolivia, 2008.
- CALDERÓN Fernando y Jorge Dandler *Bolivia: la fuerza histórica del campesinado*, Ediciones Centro de Estudios de la Realidad Económica y Social (CERES) y United Nations Research Institute for Social Development

Bibliografía

- (UNRISD), Bolivia, 1984.
- CASTELLS, Manuel, *La era de la información: el poder de la identidad*, 2 da. Ed., Vol II, Alianza Editorial, España, 2003.
 - CASTRO-GÓMEZ, Santiago, *La Poscolonialidad explicada a los niños*, Universidad del Cauca, Colombia, 2005.
 - CHÁVEZ, Marxa, *Sujetos y formas de transformación política en Bolivia*, Tercera Piel, Bolivia, 2006.
 - CHERENSK, Isidoro e Inés Pousadela (comp.) *Política e institución en las nuevas democracias latinoamericanas*, Paidós, Argentina, 2001.
 - CHIHU, Aquiles (coord.) *Sociología de la identidad*, México, Universidad Autónoma Metropolitana, Unidad Iztapalapa, 2002.
 - CRABTREE John y George Gray (editores), *Tensiones irresueltas: Bolivia, pasado y presente*, Plural, Bolivia, 2009.
 - CRESPO Eduardo y Carlos Soldevilla (editores) *La construcción social de la subjetividad*, Libros de la Catarata, España, 2001.
 - DUARA, Prasenjit, *Decolonization: Perspectives from now and then*, Taylor & Francis Group, London, 2004.
 - FANON, Franz, *Por la revolución africana*. México, Fondo de Cultura Económica, 1975.
 - FERNÁNDEZ, Carlos, Pedro Fdz y Luis Alegre, *Educación para la ciudadanía: Democracia, capitalismo y Estado de Derecho*, Akal, España, 2007.
 - GAVALDÀ, Marc, *La recolonización: Repsol en América Latina: invasión y resistencias*, Icara, Antrazyt, Barcelona, 2006.
 - GALEANO, Eduardo, *Las venas abiertas de América Latina*. México, Siglo XXI, 1993.
 - GARCÍA, Álvaro, *Del Estado aparente al Estado integral: La construcción democrática del socialismo comunitario*, Discursos y ponencias del Vicepresidente del Estado Plurinacional, Bolivia, 2010.
 - GARCÍA, Álvaro, *Del Estado neoliberal al Estado plurinacional, autonómico y productivo*, Tercera Edición, Discursos y Ponencias, Vicepresidencia del Estado Plurinacional, Bolivia, 2008.

- GARCÍA, Álvaro [coord.], *Sociología de los movimientos sociales en Bolivia. Estructuras de movilización, repertorios culturales y acción política*, Diakonia, Oxfam, Bolivia, 2004.
- GOSÁLVEZ Gonzálo [coord.], *Descolonización en Bolivia : Cuatro ejes para comprender el cambio*, Vicepresidencia del Estado Plurinacional de Bolivia, Bolivia, 2010.
- GONZÁLEZ-CASANOVA, Pablo, *Sociología de la explotación*, Siglo XXI, México, 1980.
- GUTIÉRREZ, Raquel, *Los ritmos del Pachakuti*, Textos Rebeldes, Bolivia, 2008.
- GUTIÉRREZ, Raquel y Fabiola Escárzaga [coord.] *Movimiento indígena en América Latina: resistencia y proyecto alternativo*, vol.II, Casa JuanJuan Pablos, Centro de Estudios Andinos y Mesoamericanos, Benemérita Universidad Autónoma de Puebla, México, 2006.
- HURTADO, Mauro, *Ser libre no es fácil, pero vale la pena: Reasentamientos de familias guaraníes en el Chaco chuquisaqueño, 1993-1997*, CIPCA, Bolivia, 2008.
- IRUROZQUI, Marta, *A bala, piedra y palo : La construcción de la ciudadanía política en Bolivia, 1826-1952*, Sevilla, Diputación de Sevilla, Área de Cultura y Deportes, Servicio de Publicaciones, 2000.
- JORDAN, Roberto, *¿Nuevo Estado Nación? (Neo-nacionalismo revolucionario frente al neo-colonialismo neoliberal)*, Stilo, Bolivia, 1995.
- KOHAN, Néstor, *Con sangre en las venas*, Ocean Sur, Bogotá, 2007.
- LANDER, Edgardo (comp.), *La colonialidad del saber: eurocentrismo y ciencias sociales*. CLACSO, Argentina, 2005.
- LINKISNARD, Hildebert *Geographie de la decolonisation*, LinkParis, Presses Universitaires de France, Francia, 1971.
- LOOMBA, Ania, *Colonialism/ Postcolonialism*. Routledge, Taylor and Francis Group, London, 1998.
- LORA, Jorge, *Recolonización y resistencia en el espacio andino-amazónico*. Fondo Editorial del Pedagógico San Marcos, Perú, 2004.

Bibliografía

- LORINI, Irma, *El nacionalismo en Bolivia de la pre y posguerra del Chaco (1910-1945)*, Plural, Bolivia, 2006.
- MELIÀ, Bartomeu, *Los guaraní-chiriguano: Ñande Reko, nuestro modo de ser*, Tomo I, Centro de Investigación y Promoción del Campesinado (CIPCA), Bolivia, 1988.
- MIER, Raimundo y otros, *Identidades en movimiento*, Praxis, México, 2004.
- MIGNOLO, Walter en Edgardo Lander, [comp.] *Colonialidad del saber: Eurocentrismo y ciencias sociales*. UNESCO, CLACSO, Argentina, 2005.
- ORTIZ, Elio, *Toponimia guaraní del Chaco y la Cordillera*, Ediciones Teko guaraní, Bolivia, 2004.
- PATZI, Félix, *Insurgencia y sumisión: Movimientos sociales indígenas, 1983-2007*, Segunda edición ampliada, Yachaywasi, Bolivia, 2007.
- PEÑA, Claudia y Alejandra Boschetti, *Desafiar el mito cambia-colla: interculturalidad, poder y resistencia en el Oriente boliviano*. Fundación Unir Bolivia, Bolivia, 2008.
- PEÑA, Lourdes [coord.] *Interculturalidad entre chapacos, quechuas, aymaras y cambas en Tarija*. Fundación PIEB (Programa de Investigación Estratégica en Bolivia), La Paz, 2003.
- PETRAS, James, *Estado y régimen en Latinoamérica*, Revolución, Madrid, 1987.
- PIFARRÉ, Francisco, *Los guaraní-chiriguano*. Cuadernos de Investigación 31, Centro de Investigación y Promoción del Campesinado, Bolivia, 1989.
- RADHUBER, Margerita, *El poder de la tierra: El discurso agrario en Bolivia, un análisis de las ideas sociales, políticas, económicas y de las relaciones de poder*, Plural Editores, Bolivia, 2008.
- REINA, Leticia (coord.) *Los retos de la etnicidad en los estados-nación del siglo XXI*, México: Instituto Nacional Indigenista, Miguel Ángel Porrúa, 2000.
- RIESTER, Jürgen y Graciela Zolezzi, *Identidad cultural y lengua: La experiencia guaraní en Bolivia, Abya-Yala*, Bolivia, 1989.
- RIESTER, Jürgen, *En busca de la Loma Santa*, Los Amigos del Libro, Bolivia, 1976.

Participación y lucha ava-guaraní en el Proceso Constituyente boliviano

- RIVERA, Silvia y Rossana Barragán, *Debates post coloniales: Una introducción a los estudios de la subalternidad*. Universidad Surcolombiana, Ayuríwiri, Historias y Sephis, Colombia, 2007.
- ROBINS, Nicholas [editor] *Cambio y continuidad en Bolivia: etnicidad, cultura e identidad*, Plural Editores, Bolivia, 2005.
- ROMERO, Carlos, *El Proceso Constituyente boliviano: El hito de la cuarta marcha de tierras bajas*. CEJIS, El País, Bolivia, 2005.
- SANDOVAL, Rafael, *Nuevas formas de hacer política: Una subjetividad emergente*, Universidad de Guadalajara, México, 2006.
- SANTANA, Adalberto, *El narcotráfico en América Latina*, Siglo XXI, México, 2004.
- SEOANE, José y Taddei, E. *Resistencias mundiales: de Seattle a Porto Alegre*, CLACSO, Buenos Aires, 2001.
- SPRADLEY, James, *Participant Observation*, Thomson Learning, USA, 1980,
- STANLEY J. y Barbara Stein, *La herencia colonial de América Latina*, Siglo XXI, México, 1973.
- SVAMPA, Maristella, (coord.) *Bolivia: Memoria, insurgencia y movimientos sociales*. CLACSO, OSAL, Argentina, 2007.
- SCHIWY, Freya, *(Des) Colonialidad del ser y del saber: Videos indígenas y los límites coloniales de la izquierda en Bolivia*, Cuadernillo No. 1. Ediciones Signo y Globalization and the Humanities Project (Duke University), Argentina, 2003.
- TAPIA, Luis, *La invención del núcleo común: Ciudadanía y gobierno multisocietal*, Muela del diablo, Bolivia, 2006.
- TICONA, Esteban, *Lecturas para la descolonización*, Plural, Bolivia, 2005.
- TICONA, Esteban, Gonzalo Rojas y Xavier Albó, *Votos y Wiphalas: Campesinos y pueblos originarios en democracia*. La Paz, Bolivia, Fundación Milenio, Centro de investigación y Promoción del Campesinado, 1995.
- TAJFEL, Henri, *Grupos humanos y categorías sociales*, Herder, España, 1984.
- VAN DIJK, Teun, *Ideología*. Gedisa, Barcelona, 1999.
- VILLAVICENCIO, Víctor, *Nuestra Historia: Los guaraní-chiriguano*, Serie Popular, CIPCA, Bolivia, 1989.

Bibliografía

- WEBER, Max, *Economía y sociedad*, Fondo de Cultura Económica, México, 2008.
- WIEVIORKA, Michel, *El racismo: Una introducción*, Plural, Bolivia, 2002.
- YAPU, Mario, *Modernidad y pensamiento descolonizador*, IFEA, PIEB, Bolivia, 2006.
- ZEMELMAN, Hugo, *Voluntad de conocer: El sujeto y su pensamiento en el paradigma crítico*, Anthropos, Barcelona, 2005.
- ZEMELMAN Hugo y Emma León (Coords.), *Subjetividad: umbrales del pensamiento social*, Anthropos, UNAM, México, 1997.
- ZEMELMAN, Hugo, *Los Horizontes de la razón*, Tomo I, COLMEX, Anthropos, México, 1987.
- ZIBECCHI, Raúl, *Genealogía de la revuelta: Argentina la sociedad en movimiento*, Letra Libre, Argentina, 2003.

Artículos en revistas

- ARCHONDO, Rafael, "Bolivia: ¿el fin del enredo?" en *Revista Nueva Sociedad*, núm. 209, Buenos Aires, Mayo-Junio 2007, 82-99.
- BOBES, Cecilia, "Movimientos sociales y sociedad civil: una mirada desde América latina", en *Revista Estudios Sociológicos*, vol. XX, núm. 2, México, mayo-agosto 2002, 371-386.
- BONFIL, Batalla, "El concepto de indio en América Latina: una categoría de la situación colonial" en *Boletín Bibliográfico de Antropología Americana*, vol. XXXIX, México, 17-32.
- DÁVALOS, Pablo, "Movimientos sociales y razón liberal: los límites de la historia." en publicación: OSAL, Observatorio Social de América Latina y CLACSO, Consejo Latinoamericano de Ciencias Sociales, año VII, núm. 20, Argentina, 2006, 305-319.
- DOMINGUES, Mauricio, "Os movimentos sociais latino-americanos:

Participación y lucha ava-guaraní en el Proceso Constituyente boliviano características e potencialidades”. En *Análise de Cojuntura*, núm. 2, Brasil, 2007, Disponible en <<http://www.clacso.org.ar/difusion/institucional/centros-miembros/opiniones/resena.2007-03-14.0319340444/view>>; Consultado el 15 de marzo 2008.

- KOEHLER, Cristine y otros, “Bolivia en el péndulo de la historia” en *Nueva Sociedad*, núm. 209, Buenos Aires, Mayo-Junio 2007, 130-141.
- LORA, Jorge, “Bolivia: el Gobierno enfrenta a campesinos contra indígenas”, Globalización, revista electrónica, EN: <<http://rcci.net/globalizacion/2010/fg1023.htm>> Consultado el 25 de julio 2010.
- MAKARAN, Gaya, “El nacionalismo étnico en los Andes. El caso de los aymaras bolivianos”, en *Latinoamérica: revista de estudios latinoamericanos*, 2009/2, núm. 49, México, noviembre 2009, 35-78.
- PETRAS, James, “*Bolivia y el retorno de la extrema derecha*”, En *Revista Rebelión*, Disponible en: <<http://www.rebellion.org/noticia.php?id=64842>> Consultado el 19 de marzo 2008.
- PRADA, Raúl, “Capitalismo andino o el retorno al colonialismo”, Disponible en: <<http://www.econoticiasbolivia.com/documentos/notadeldia/pradacolonial.html>> Consultado el 9 de marzo 2008.
- QUIJANO, Anibal, “*Colonialidad del Poder y Clasificación Social*”, en *Journal of world-systems research*, Special Issue: Festschrift for Immanuel Wallerstein – Part I, vol. II, 2000, 342-386.
- SANTOS, Boaventura de Sousa, “La reinención del Estado y el Estado plurinacional” en *Revista OSAL Observatorio Social de América Latina y CLACSO*, Año VIII, núm. 22, Buenos Aires, septiembre 2007, 25-46.
- TORRICO, Escarley, “Cambios en la forma de participación de los sectores populares en Bolivia, antes y después de la aplicación del modelo neoliberal”, en *Revista Villa Libre*, CEDIB, Año 2008, núm. 2, Bolivia, 49-66.

Informes de organizaciones

- Informe del relator especial sobre la situación de los derechos humanos y las libertades fundamentales de los indígenas, Sr. Rodolfo Stavenhagen. Misión a Bolivia. Naciones Unidas, Consejo de Derechos Humanos 11 vo. Periodo de sesiones, Oficina de las Naciones Unidas para los Derechos Humanos Bolivia

Bibliografía

(OACNUDH).

- RIESTER, Jürgen y Suaznabar, Bertha, *Diagnóstico Etnoeducativo y Etnotecnológico del Oriente, Chaco y Norte de La Paz: Diagnóstico del área IV. Pueblo Ava-guaraní*. Investigación por encargo del Ministerio de Educación y Cultura y Ministerio de Planeamiento, Bolivia, 1990.
- Comisión Interamericana de Derechos Humanos, *Comunidades Cautivas: Situación Del Pueblo Indígena guaraní y Formas Contemporáneas de Esclavitud en el Chaco de Bolivia*, OEA/Ser.L/V/II, Doc. 58, 24 diciembre 2009.
- Enslaved Peoples in the 1990's*, A report by Anti-Slavery International in Collaboration with IWGIA, Document N. 83, Copenhagen, 1997.
- Hacia la liberación de familias guaraníes cautivas en Alto Parapetí*, Disponible en: http://www.cejls.org/notpren/032009/190309_1.html Consultado el 23 de marzo 2009.

Documentos oficiales del Estado Plurinacional de Bolivia

- Nueva Constitución Política del Estado, República de Bolivia, 2009.
- Constitución Política del Estado. Bolivia. Aprobada el 3 de febrero de 1967.
- Decreto supremo N. 29894, 7 de feb. 2009, Gaceta Oficial de Bolivia, AÑO XLIX, La Paz.
- Instituto Nacional de Estadística de Bolivia, Población total, por condición indígena y área de residencia, según departamento, Censo 2001, Disponible en: <http://www.ine.gov.bo/indice/visualizador.aspx?ah=PC20501.HTM> Consultado el 28 de agosto 2009.
- Instituto Nacional de Estadística de Bolivia, Indicadores de pobreza extrema, según área, 1999 – 2007, Disponible en: <http://www.ine.gov.bo/indice/visualizador.aspx?ah=PC3060102.HTM> Consultado el 16 de abril de 2010.
- Ley de Participación Popular 155, La Paz, 20 de abril de 1994.

Hemerografía

- Periódico Digital, Educación Radiofónica de Bolivia* (ERBOL), Disponible en: <<http://www.erbol.com.bo/>>
- Periódico “Los tiempos” de Cochabamba, Bolivia, edición del 24 de mayo 2008.
- Proceso de descolonización y hacia el socialismo*, Indymedia, Disponible en: <<http://argentina.indymedia.org/news/2010/01/716802.php>> Consultado el 25 de Enero de 2010.
- Bienvenido Zacu pide a Evo Morales respetar a los pueblos indígenas*, ERBOL, Disponible en: <<http://www.erbol.com.bo/indigena/noticia.php?identificador=2147483923770>> Consultado el 9 de febrero 2009.
- Guaranís denuncian que Evo prohíbe realizar marchas a indígenas*, ERBOL, <<http://www.erbol.com.bo/noticia.php?identificador=2147483923605>> Consultado el 5 de marzo 2010.
- Guaranís bloquean y demandan tierras y nacionalización del gas*, periódico 'El Deber', 14 de julio 2004, Disponible en: <<http://www.eldeber.com.bo/anteriores/20040714/ref3.html>> Consultado el 8 julio de 2009.
- La Cidob tiene previsto consolidar la propiedad de la tierra hasta el 2013*, ERBOL, Disponible en: <<http://www.indigena.erbol.com.bo/noticia.php?identificador=2147483923686>> Consultado el 5 de mayo 2010.
- El pueblo guaraní reclama por sus tierras históricas*, Disponible en: <http://www.vivechacabuco.com/seccion_notas.asp?ID=14299> Consultado el 13 de noviembre 2009.
- Evo se cree un rey, es el nuevo patrón de indígenas; hay que descolonizarlo*, ERBOL, Disponible en: <<http://www.erbol.com.bo/noticia.php?identificador=2147483923525>> Consultado el 8 de febrero 2010.
- El INRA acelera titulaciones de tierras*, Reporte del Instituto de la reforma Agraria, Disponible en: <<http://www.inra.gob.bo/comunicacion/detalle.jsp?idNoticia=416>> Consultado el 23 de marzo 2010.

Ponencias

- GARCÍA, Álvaro, *Bolivia post constituyente*, Exposición del Vicepresidente del Estado Plurinacional de Bolivia Álvaro García Linera en el seminario Internacional "Bolivia Post Constituyente: Tierra, territorio y autonomías indígenas" organizado por la Fundación Tierra, Disponible en: <<http://www.bolpress.com/art.php?Cod=2009111109&PHPSESSID=78da0fb106e9cd986c3c4c65779f5579>> Consultado el 11 de noviembre 2009.
- SANABRIA, Hernando, *Apiaguaiqui Tumpa. Conferencia dictada en Colonia Pirai en 1986*. Santa Cruz, Bolivia: Centro de Estudios Jurídicos e Investigación Social. Versión impresa 1992.
- RICHARD, Stallman, miembro fundador del movimiento del movimiento de Software libre, Conferencia dictada el 18 de Agosto 2009, Auditorio del Banco Central de Bolivia, La Paz.

Diccionarios y enciclopedias

- Enciclopedia de la Política, Rodrigo Borja, tercera edición, FCE, México, 2003.
- Diccionario de las Ciencias Sociales y Políticas, Torcuato G. DiTella (coord.) Emecé, Argentina, 2001.
- Diccionario de ciencia política, Serra, Andrés, UNAM, Facultad de Derecho, Fondo de Cultura Económica, México, 1999.
- SADER, Emir e Irana Jinking, [coord.] "Enciclopédia Contemporânea da América Latina e do Caribe", Laboratório de Políticas Públicas, Boitempo, Brasil, 2006.

Discursos

- WILSON Changaray discurso del presidente de la APG ante la visita del presidente Evo Morales a Camiri 20 de marzo de 2006.
- MORALES, Evo, discurso de toma de protesta a la presidencia, Disponible en: <<http://www.democraciasur.com/documentos/BoliviaEvoMoralesAsuncionPres.htm>> Consultado el 10 de abril 2010.

Participación y lucha ava-guaraní en el Proceso Constituyente boliviano

- MORALES, Evo, discurso de asunción al segundo periodo de presidencia, 22 de enero 2010.
- MORALES, Evo, discurso del 13 de marzo de 2008, 'Oruro libre de analfabetismo', Disponible en: <<http://www.bolpress.com/art.php?Cod=2008031304>> Consultado el 20 de octubre 2009.
- MORALES, Evo, palabras en la promulgación de la ley de referendo dirimidor y de aprobación de la nueva Constitución Política del Estado, Plaza Murillo, La Paz, 21 de Octubre de 2008.

Documentales en Video

- “Y nuevamente partieron”, elaborado por APCOB, Bolivia, edición 1997, formato DVD.
- ”Construyendo Dignidad: Asamblea Constituyente en Bolivia”, elaborado por CEJIS/ CIDOB / CEPESC, Bolivia, edición 2009, formato DVD.

Mapas

Mapa 1- <http://www.embajadadebolivia.com.ar/turismo/mapas.htm>

Documentos y sitios en la Web

- Los pueblos indígenas en Bolivia: *Los guaraníes*, Disponible en: <http://www.amazonia.bo/historia_p.php?id_contenido=31> Consultado el 7 de mayo 2009.
- Sitio Web de la CIDOB, Disponible en: <http://www.cidob-bo.org/index.php?option=com_content&task=view&id=12&Itemid=41> Consultado el 16 de julio 2008.
- Pronunciamiento tras la reunión del CONAMAQ y los *ayllus* de Cochabamba, Tapacari y Kirkiaw, disponible en: <<http://www.conamaq.org.bo/index.php?limitstart=16>> Consultado el 20 de noviembre 2010.

Bibliografía

-CONAMAQ, página web, <<http://www.conamaq.org/>>

-Fundación Tierra: <<http://www.ftierra.org/ft/>>