



**Universidad Nacional Autónoma de México  
Facultad de Filosofía y Letras  
Colegio de Geografía**

***La producción de un espacio hegemónico conservador:  
el caso de la ciudad de Santiago de Querétaro***

**TESIS**  
Que para obtener el Título de  
**LICENCIADO EN GEOGRAFÍA**

**P R E S E N T A**

**Gonzalo Hatch Kuri**



**Asesora: Dra. María Verónica Ibarra García**

**México, D.F.**

**Junio 2008**



Universidad Nacional  
Autónoma de México

Dirección General de Bibliotecas de la UNAM

**Biblioteca Central**



**UNAM – Dirección General de Bibliotecas**  
**Tesis Digitales**  
**Restricciones de uso**

**DERECHOS RESERVADOS ©**  
**PROHIBIDA SU REPRODUCCIÓN TOTAL O PARCIAL**

Todo el material contenido en esta tesis esta protegido por la Ley Federal del Derecho de Autor (LFDA) de los Estados Unidos Mexicanos (México).

El uso de imágenes, fragmentos de videos, y demás material que sea objeto de protección de los derechos de autor, será exclusivamente para fines educativos e informativos y deberá citar la fuente donde la obtuvo mencionando el autor o autores. Cualquier uso distinto como el lucro, reproducción, edición o modificación, será perseguido y sancionado por el respectivo titular de los Derechos de Autor.

*A Roberto A. Hatch Poiré  
In memoriam*

Hago patente mi más sincero agradecimiento a todas las personas que me permitieron concluir satisfactoriamente mi carrera y el presente trabajo, especialmente a mis padres. Para el desarrollo y conclusión de esta tesis, agradezco especialmente a Verónica Ibarra y al sínodo integrado por la Dra. Padilla y Sotelo, la Dra. Gómez-Rey, Norma Ortega y Anuar Malcón.

# Índice

<b>Introducción</b>	4
<b>I. Marco Teórico Conceptual</b>	8
1.1 Fundamentos de la Geografía Política	9
1.1.1 El poder como categoría conceptual de estudio de la Geografía Política	17
1.2 Consideraciones teóricas sobre la definición y producción de espacio	20
1.2.1 ¿Qué elementos conforman el espacio?	23
1.2.2 ¿Cómo se produce el espacio?	25
1.2.3 Sobre el concepto de <i>lugar</i> y <i>localización</i>	27
1.3 Los elementos del pensamiento conservador mexicano	30
1.3.1 Bases del pensamiento conservador mexicano	30
1.3.2 El pensamiento conservador mexicano	33
<b>II. Origen de la Ciudad de Santiago de Querétaro</b>	38
2.1 Aspectos históricos de la Ciudad de Querétaro	39
2.1.1 Llegada de las primeras órdenes religiosas a Querétaro	42
2.2 La Iglesia católica en la sociedad queretana	49
2.2.1 La Iglesia católica queretana en el contexto de la Revolución Mexicana	50
2.2.2 El Partido Católico Nacional en Querétaro	56
2.2.3 Antecedentes del conflicto cristero en Querétaro	59
2.2.4 El conflicto cristero en la Ciudad de Querétaro	62
<b>III. Los espacios de la derecha y ultraderecha en la Ciudad de Querétaro</b>	73
3.1 El sinarquismo y la derecha radical católica	74
3.2 El Partido Acción Nacional	85
3.2.1 El Partido Acción Nacional en Querétaro	93
3.3 La ultraderecha en Querétaro	106
3.4 Los modos de operación de la derecha y la ultraderecha en la Ciudad de Querétaro	117
<b>Conclusiones</b>	127
<b>Anexo Hemerográfico</b>	136
<b>Bibliografía</b>	142

## **Introducción**

La producción de los espacios de poder conservador en México que se han venido conformando a lo largo del siglo pasado hasta la fecha, han sido poco estudiados. La importancia de este tema, radica en que estos espacios tienen detrás de sí, una estructura ideológica que influencia a la sociedad en casi todas sus esferas, que va de lo privado a lo público y en consecuencia al voto por un determinado partido político.

Analizar la forma en como han venido operando los grupos conservadores y ultraconservadores a lo largo del tiempo, así como la manera en la que tejen sus redes sociales, permitirá identificar su propia estructura así como el grado de influencia que tienen en la conformación de espacios hegemónicos de poder conservador.

La Ciudad de Querétaro es un referente claro de un espacio de poder conservador, pues se ha caracterizado por ser una ciudad que desde el comienzo de su fundación tuvo una población mayoritariamente española y posteriormente mestiza de orientación católica.

Los movimientos armados posrevolucionarios como la Guerra Cristera y el Sinarquismo, afianzaron la gestación de organizaciones de ultraderecha y derecha asociadas a las Iglesia católica, siendo hasta 1997 que toman el poder formal local y estatal, por medio del Partido Acción Nacional.

Actualmente la influencia de dichas organizaciones de ultraderecha, influyen en el mismo Partido Acción Nacional que gobierna la ciudad y el estado de Querétaro, en la cámara de diputados local y federal, en la iniciativa privada local, en las escuelas auspiciadas por las ordenes religiosas, en los sindicatos, en las organizaciones estudiantiles y en los aparatos de represión: ejército, policía, etc.

México esta actualmente gobernado por el PAN, el cual ha ratificado el modelo económico neoliberal que ya venía operando desde 1982. Este modelo económico capitalista mundial esta viviendo un reajuste en el cual se esta buscando obtener más ganancias con nuevas estrategias, que afectaran a la población más pobre.

Los espacios de poder conservador legitiman, a través del Estado, estas acciones del capital, y lo asumen como una forma ideológica para poder seguir operando en las redes sociales de sus gobernados y sus militantes activos. Por lo tanto estudiar la forma de operación de estas organizaciones permitirá conocer la manera en como se articulan estos espacios hegemónicos de poder.

En las ciencias sociales como la Geografía, todo objeto de estudio deberá hacer siempre referencia a un marco teórico y conceptual que consienta, por medio de categorías conceptuales y de análisis, la comprensión de la realidad imperante.

En el primer capítulo se esbozarán los fundamentos teóricos y epistemológicos de la Geografía Política, así como una breve historia de la misma. Mostrar la importancia actual de esta rama de la Geografía Social, dará la pauta para vislumbrar la forma en cómo se articulan los espacios de poder conservador. Este capítulo también abordará el marco teórico, el cual permitirá entender las categorías elementales conceptuales y de análisis del trabajo. Una de ellas es el espacio geográfico, categoría esencial que servirá para explicar la realidad del objeto de estudio.

Este capítulo también tiene como finalidad explicar los elementos del pensamiento conservador en México. Dichos elementos son producto de una serie de posiciones filosóficas e ideológicas presentes a lo largo del tiempo. Es de interés sintetizar de manera resumida los mismos e identificar la forma en como se hacen evidentes en las redes sociales existentes de un espacio de poder conservador actualmente.

La construcción espacial de la Ciudad de Querétaro, no se puede entender solamente como una serie de sucesos a lo largo del tiempo. La lectura de su espacio, muestra la influencia de múltiples instituciones, entre ellas destacan las religiosas, que representan acciones humanas acumuladas en el tiempo, presentes ahí, significando la evidencia de un modo de producción vigente en un momento determinado en el espacio. El tiempo es la base que sirve para interpretar la realidad de los objetos presentes en dicho lugar, tales como las infraestructuras, la relación capital-trabajo, entre otros.

El segundo capítulo abordará los aspectos históricos de la fundación de la Ciudad de Querétaro. Evidenciando que el contenido social es el agente que complementa el sentido de la *localización*. El *lugar* no se puede entender sin el contenido social que le da vida a la *localización*. Asimismo, uno de los principales elementos que caracterizaron a la fundación de la Ciudad de Querétaro, fue la presencia de la Iglesia católica desde un inicio.

Asimismo, se examinará la presencia histórica de la Iglesia católica en la Ciudad de Querétaro. El contexto histórico en el que se ha desarrollado a lo largo del tiempo, destacando su actuación frente a los momentos históricos más importantes, tales como la Revolución Mexicana y la Cristiada.

El tercer capítulo estudiará la aparición y fundación del movimiento sinarquista. Su importancia dentro de la construcción y consolidación de los movimientos de corte conservador y nacionalistas, no puede pasar desapercibido en la historia de la Ciudad de Querétaro. Una vez más, este movimiento estuvo influenciado “clandestinamente” por la Iglesia católica, lo cual muestra la continua operación política de la misma.

Posteriormente, se continuará con el análisis sobre la formación y fundación del Partido Acción Nacional, frente al contexto político, económico y social de ese momento, en el cual confluyen dos tipos de pensamiento político: el contrario a los

gobiernos emanados de la revolución; y el pensamiento católico doctrinario, de un sector próximo al sinarquismo y a las luchas políticas de la Iglesia. La fundación de dicho partido en la Ciudad de Querétaro, es relevante para entender las redes de poder locales.

Finalmente, se intentará identificar a los grupos de ultraderecha que han tenido una operación política relevante en los últimos años en Querétaro y que se encuentran dentro de la estructura de dominación legal o como asociaciones que luchan por el reconocimiento político en su búsqueda por el poder. Ambos, desde sus trincheras operan para diseminar su ideología. Examinar los modos en cómo están operando política y socialmente, permitirá advertir la forma en como se estructura un espacio de poder hegemónico conservador.

Para llevar a cabo esta investigación se contemplaron tres etapas. La primera, gravitó en la búsqueda de información bibliográfica; en la segunda, se efectuó la selección de los documentos y archivos más representativos para desarrollar este trabajo. En la tercera y última fase, se visitó a la zona de estudio para poder realizar entrevistas a personajes “clave” que proporcionaron información sobre los grupos de derecha y ultraderecha así como para poder captar la percepción que de ellos mismos tienen en la ciudad y entidad. Esta fase fue de análisis, interpretación y redacción final del presente trabajo.



# **I. Marco Teórico Conceptual**

## **1.1 Fundamentos de la Geografía Política.**

La Geografía como una ciencia que abarca un amplio espectro de estudio, tiende a dividirse en áreas, mismas que a su vez se subdividen. Una de ellas es la Geografía Social, área que incluye a los estudios de Geografía Política y Geografía Económica, entre otras.

La Geografía Política es una de las subáreas con escasa presencia en la Geografía Mexicana, a pesar de su importancia para la comprensión de la realidad nacional en el presente. Derivado de ello, son pocos los estudios que se han realizado desde esta perspectiva. Esta poca presencia y prestigio que se le otorga a la Geografía Política, es producto de una serie de posiciones teóricas y epistemológicas diversas en torno a la misma. Examinar brevemente la historia de esta rama geográfica, permitirá entender el por qué de este aislamiento y poco crédito de la Geografía Política.

Los primeros estudios de Geografía Política se deben a Frederick Ratzel (1844-1904), ciudadano alemán que estuvo fuertemente influenciado por las ideas darwinistas de la época. Doctorado en Zoología, hecho que le conecta con las teorías darwinistas, periodista accidental, profesor de geografía cuando la Prusia bismarckiana la institucionaliza a nivel universitario, su influencia en la política interior y exterior alemana fue notable (Nogue, 2001).

Ratzel desarrolla con una visión organicista-biologicista las leyes del crecimiento del Estado, al que consideraba como un ente vivo, semejante a un organismo, que requería de un “espacio vital” para estar en consonancia con las necesidades del pueblo. Ratzel es considerado por la mayoría de los geógrafos, como el padre de la Geografía Política, pues su trabajo resume gran parte de las pocas investigaciones aisladas sobre Geografía Política realizadas hasta ese momento.

Otro autor destacado es Sir Halford Mackinder (1861-1947), ciudadano inglés que apoyándose en las leyes de la gravitación newtonianas, sugirió al imperio británico que debía de construir alianzas para no perder su poder hegemónico, frente a potencias emergentes como Alemania y Estados Unidos. A través de su Teoría del Heartland, intentó demostrar la gravitación de los ámbitos continentales en la balanza del poder mundial, por lo que le sugería a la Gran Bretaña retener en su poder, áreas como el territorio oriental europeo para mantener su poder hegemónico (Uribe, 1996).

Alfred Mahan (1840-1914) geógrafo norteamericano, militar, asesor del Departamento de Estado norteamericano. En sus escritos explicaba la importancia de la fuerza naval de los estados más poderosos del planeta, entre ellos la Gran Bretaña, y propugnaba para que Estados Unidos pudiera aprovechar su situación geográfica, entre dos océanos, para asumir posiciones dominantes en la escena mundial (Ibíd.).

Estos autores tuvieron un gran prestigio a finales del siglo XIX e inicios del siglo pasado. Así, la Geografía Política adquirió gran relevancia al convertirse en una importante asesora de los poderes triunfantes de la Primera Guerra Mundial, al delimitar los límites geográficos de los Estados-Nación, entre otras cosas. El papel central de la geografía en la expansión imperial de las potencias europeas, como suministradora de conocimientos acerca de las diferentes partes del mundo, fue muy importante para el expansionismo europeo (Unwim, 1992).

Los aportes teóricos de estos autores, fueron estudiados y utilizados por otros profesionistas para desarrollar estrategias belicistas en torno a una doctrina llamada Geopolítica. Autores como Kjellén y Haushofer, ampliaron su estudio, de tal modo que desarrollaron este tratado para justificar acciones belicistas de Estado, las cuales estaban totalmente orientadas a la ampliación y dominación de territorios, por medio de regimenes fascistas como el alemán y el italiano en la Segunda Guerra Mundial.

El saldo de la Segunda Guerra Mundial fue la muerte de millones de seres humanos, a partir de una estrategia militar que se había fundado tomando términos de la Geografía Política. Esta situación tuvo como consecuencia una franca separación de la misma, frente a la geografía universitaria y científica, lo que significó un retroceso para la disciplina<sup>1</sup>.

Cabe mencionar, que el paradigma de las ciencias naturales a partir de los estudios darwinianos, continuaba aún vigente para la primera mitad del siglo pasado. El positivismo hace su aparición a finales del siglo XIX y extiende su influencia hasta mediados del siglo pasado, por lo que los geógrafos de esta época, fuertemente influenciados por el mismo, se refugiaron en los enfoques ideográficos y funcionales, al mismo tiempo que limitaron o suprimieron del todo el contenido político en sus análisis (Uribe, 1996).

Los contenidos “subjetivos”, no neutrales, no científicos, eran los enemigos del positivismo, que por el contrario, proclamaban con pretensiones de validez universal, la racionalidad del hombre frente a la realidad como única herramienta para entenderla. De tal modo, que las impresiones políticas no tuvieron cabida, por ser tendenciosas y parciales, lo cual no garantizaba un uso de la racionalidad científica como medio para revelar la realidad vigente.

Los geógrafos decidieron entonces desarrollar investigaciones centradas en dos aspectos principalmente: a) la interacción entre la sociedad y el medio ambiente o paisaje y b) el concepto de región. Este último provenía de los estudios de la escuela francesa de geografía, en los cuales Paul Vidal de la Blache se distinguía como su principal autor. La geografía regional, en todos sus semblantes, fue la base de la mayor parte de la enseñanza e investigación geográficas vigentes en el período comprendido entre la decadencia del determinismo ambiental y finales de la década de 1940 (Unwim, 1992).

A partir de estos enfoques teóricos, la Geografía Política se limitó a ser administrativa, informativa, descriptiva y “objetiva”. Basaba su investigación

---

<sup>1</sup> La separación a la que se hace alusión, esta fundamentada en el hecho de que las consecuencias funestas de la Geopolítica como doctrina bélica, fueron íntimamente ligadas a la Geografía Política. De tal forma, que en el momento que se planteaba en la academia los estudios desde la Geografía Política, éstos de inmediato eran asociados a la Geopolítica y sus terribles consecuencias, sobre todo aquellas originadas del conflicto de la Segunda Guerra Mundial. Por lo tanto, esto generaba inquietud y desconfianza por lo que se decidía no hacer más análisis e investigación desde esa perspectiva.

fundamental en la relación de los atributos físicos con la vida política o la forma en que la organización política de la sociedad gravitaba sobre el paisaje físico, a su vez la unidad de análisis era el Estado-Nación (Uribe, 1996).

El inicio de los años 50 del siglo pasado marcó una nueva pauta en el paradigma teórico de la geografía. La llegada de la denominada “revolución cuantitativa” o geografía neopositivista, aspiraba a superar la descripción tradicional de la Geografía Regional, por una ciencia más explicativa y que girase en torno al concepto de proceso y método científico, de tal suerte que la verificación de teorías y la elaboración de leyes, fueran sus objetivos.

La revolución cuantitativa en la geografía puede ser comprendida como un movimiento de adecuación a la disciplina y al método del pensamiento científico. Se entiende que, en el discurso de la modernización, el desarrollo teórico de la geografía es equivalente a la iniciativa de la construcción de modelos aplicables a la disciplina. Los modelos podrían, así, a partir del criterio de regularidad, conducir al establecimiento de leyes. El primer movimiento, en el sentido de la construcción de una teoría, consistiría, entonces, en la observación de regularidades. El movimiento subsecuente resultaría ser la construcción de leyes generales: objetivo más importante de la ciencia moderna, que se deshace del estudio de particularidades y de eventos separados (Viana, 2002:70).<sup>2</sup>

La Geografía Neopositivista y la Geografía Regional tenían marcadas diferencias, sin embargo existía un punto de coincidencias entre ellas: el criterio de neutralidad en el análisis político. De hecho, realizaban grandes esfuerzos por no mencionar dicho aspecto. La propuesta de ambos grupos era la de mantenerse alejados de la valoración política, con el único fin de garantizar siempre, un alto grado de objetividad y neutralidad absoluta que les permitiera un significativo nivel científico. De tal modo que, sostenían que la Geografía Política debía trabajarse con el criterio integrador holístico o de síntesis que exigía analizar la correlación entre espacios físicos y humanos y cartografiarlos puesto que, de lo contrario, se estimaba

---

<sup>2</sup> Traducción libre hecha por el autor del portugués al español. Texto original: “A revolução quantitativa na geografia pode ser compreendida como um movimento de adequação da disciplina ao “método de pensar científico”. Percebe-se que, no discurso da modernização, o desenvolvimento teórico da geografia é equivalente à iniciativa da construção de modelos aplicáveis à disciplina. Os modelos poderiam, assim, a partir do critério da regularidade, conduzir ao estabelecimento de leis. O primeiro movimento, no sentido da construção de uma teoria, consistiria, por tanto, na observação de regularidades. O movimento subsequente resultaria na construção de leis gerais: objetivo maior da ciência moderna, que se desvencilha do estudo de particularidades e de eventos isolados” (Viana, 2002:70).

que no se hacía geografía (Uribe, 1996). La unidad principal de análisis era el Estado-Nación.

Esta perspectiva teórica continúa aún vigente hoy en día, autores como García Ballesteros (1985) sugieren que la Geografía Política estudia los elementos más significativos que vinculan los fenómenos políticos con los espaciales y realiza un análisis detallado de la estructura y cohesión de determinados acontecimientos políticos de la población a través de su clasificación y comparación. Del tal modo que, considera que las geoestrategias sirven para explicar el presente y el pasado del hecho geopolítico, donde los rasgos físicos del lugar sirven como soporte físico.

En la década de los años setenta la geografía entró en una nueva fase de replanteamiento teórico y epistemológico. Los acontecimientos mundiales de ese momento, pusieron en velo las contradicciones del sistema, una crisis profunda en sus valores, así como una invitación a re-pensar los paradigmas de las ciencias sociales, naturales y humanas. En el caso concreto de la geografía, la propuesta de David Harvey en 1969 de su obra *Explanation in geography*, vino a replantear la escasa atención que la geografía le prestaba en ese momento a la filosofía. Habermas en 1978, señalaba que una de las características fundamentales de la ciencia positivista lógica, es el empeño en proporcionar conocimientos técnicamente útiles (Unwim, 1992). Desde luego, esto hizo que se replanteara la posición de la geografía frente al resto de las ciencias, puesto que no estaba aportando en ese momento soluciones viables al conjunto de problemas de la realidad, y que con la crisis mundial de esta década de hacían mas evidentes.

El desarrollo epistemológico de la geografía adquirió una amplia magnitud, entonces, a partir de los años sesentas. Se trató, de un despertar tardío cuyas preocupaciones también fueron tardías. La geografía no sería más una disciplina con un paradigma único y, a partir de ese momento, importantes polémicas se reproducirían acerca de la naturaleza del objeto de estudio de la misma, interfiriendo en la construcción del pensamiento geográfico (Viana, 2002:77).<sup>3</sup>

---

<sup>3</sup> Traducción libre hecha por el autor del portugués al español. "O desenvolvimento epistemológico da geografia adquire magnitude, portanto, a partir dos anos setenta. Trata-se, assim, de um despertar tardio cujas preocupações também são tardias. A geografia não mais seria uma disciplina de paradigma único e, partir daí, importantes polémicas reproduzir-se-iam acerca da natureza de seu objeto de estudo, interferindo na construção do pensamento geográfico" (Viana, 2002:77).

Así, los avances de la geografía cuantitativa, con la incorporación de modelos matemáticos y estadísticos rigurosos, fracasa repentinamente en su intento de establecer una geografía a partir de grandes teorías, que por medio de leyes intentaran explicar la realidad social y las características de la superficie terrestre.

Este escenario permitió que se gestara una posición radical frente al quiebre evidente del paradigma del positivismo lógico. La geografía radical aparece en un momento en que las contradicciones del sistema capitalista se hacían cada vez más evidentes con la Guerra de Vietnam. David Harvey, se convierte en el autor más importante de la geografía radical, con su obra *Social Justice and the City* (1973), donde exponía que la relación entre los procesos sociales y las formas espaciales se hacían más explícitas por medio de cuatro contextos concretos: la naturaleza de la teoría, la del espacio, la de la justicia social y la del urbanismo. Con base en Marx sugiere que la concepción del método es la principal aportación que se puede hacer a la geografía, de tal suerte que:

Así los geógrafos radicales empezaron a examinar una serie de obras metodológicas y teóricas de Marx, centrándose en cuestiones de subdesarrollo-imperialismo, teoría de la renta, evolución cultural y desigualdad espacial. Asimismo recurrieron también a otras interpretaciones estructuralistas de la relación entre las estructuras social y espacial, al realismo, y, ya a finales de los 80, al posmodernismo (Unwim, 1992:229).

La Geografía Política entra de nuevo al escenario en la década de los años setenta, con una argumentación central que se basaba en la consideración de la Política como la conjunción del pensamiento, el discurso y la acción de los sujetos o grupos sociales para lograr, mantener, consolidar o recuperar el poder a diversos escalas y niveles (Uribe, 1996). Las reivindicaciones de los geógrafos radicales y marxistas hicieron evidente que, era necesario una geografía cada vez más social y menos neopositivista, con base en las exigencias de un análisis que revelara la realidad en su totalidad.

Las categorías de estudio marxista permitieron que la Geografía Política adquiriera relevancia al momento de formular y plantear las abstracciones teóricas. De esta forma, el aspecto de la espacialidad del poder se anteponía en el momento

que se estudiaban y analizaban temas de la realidad política mundial. En ese momento con la presencia de las dictaduras políticas latinoamericanas, se abrió un camino importante para la Geografía Política, pues se exigía un examen profundo y cauteloso de los marcos teóricos propuestos por los centros de excelencia y una evaluación que los confrontara a las condiciones que operaban en las sociedades latinoamericanas (Ibíd.).

En las postrimerías del siglo pasado la Geografía Política estaba dispuesta a revelar los espacios geográficos de poder construidos a través de las relaciones sociales. La vinculación entre la Geografía y la Política logra hasta entonces una claridad impresionante. El pensamiento y la acción política, vinculados a otros aspectos de la vida social, conforman un conjunto de relaciones sociales que manifiestan su existencia a través del *espacio geográfico social* (Ibíd.).

Temas diversos como las estructuras y funciones del Estado y su crisis actual, los nacionalismos, los espacios de poder, la globalización y las entidades nacionales, las ideologías y el poder político, la geografía electoral, los conflictos raciales o de minorías, entre otros, son tratados por la Geografía Política aún con enfoques neopositivistas y que exigen una seria revaloración para abordarlos y analizarlos de forma objetiva y científica.

Existen otros enfoques filosóficos y epistemológicos para abordar esta serie de temas, destacando los estructuracionistas, los cuales han sido objeto de muchas críticas por su carácter confuso. Uribe (1996) coincide en que este enfoque deja sin resolver los problemas de escala y de reproducción social además, oculta los problemas relativos a conflictos internos en las naciones al igual que no proporciona una relación equilibrada entre el espacio y el tiempo.

Otro enfoque presente es el posmoderno, Viana (2002) define a esta corriente de pensamiento como:



La posmodernidad, siendo así la transdisciplinariedad, puede ser definida no solamente como un movimiento de apropiación, por una disciplina, de discursos referentes a áreas afines de conocimiento, sino también como un movimiento de apropiación de discursos y de prácticas por la sociedad. Se trata, en esos términos, de una aproximación simultánea entre los diversos campos del saber, y entre éstos y la sociedad; o todavía de ruptura de las fronteras disciplinares y de los límites entre la ciencia y la sociedad (Viana, 2002:107).<sup>4</sup>

La posmodernidad considera que las “totalidades” deben de ser “deconstruidas” para poder crear nuevos campos de conocimiento que permitan el análisis de temas, por ejemplo, como las minorías raciales, étnicas, jóvenes, colectivos homosexuales, etc., siempre tratando de desmitificar los modelos totalizantes, considerados por los posmodernistas como totalitarios (Uribe,1996).

Graciela Uribe Ortega (1996) sugiere que la Geografía Política estudia la dimensión espacial del poder, es decir, que examina la manifestación espacial de esta compleja amalgama de ideas, discursos y acciones contrapuestas que se da en cualquier sociedad de clases y que cambia con el tiempo. Los espacios-tiempo con que se evidencia la existencia del poder o de los poderes en las sociedades y sus entrelazamientos, muchas veces impalpables o disimulados, constituyen el foco de investigación de la Geografía Política.

Por lo tanto, para comprender la conformación de un espacio político de poder, es necesario analizar los diversos elementos sociales que convergen en él. Los elementos del espacio, a los cuales se hará referencia mas adelante, junto con la complejidad de las acciones del ser humano, mismas que son producto de procesos históricos sociales, revelarán la producción de los espacios de poder.

---

<sup>4</sup> Traducción libre hecha por el autor del portugués al español. “A pós-modernidade, assim sendo a transdisciplinaridade pode ser definida não somente como um movimento de apropriação, por uma disciplina, de discursos referentes a áreas afins de conhecimento, mas também como um movimento de apropriação de discursos e de práticas, pela sociedade. Trata-se, nesses termos, de uma aproximação simultânea entre os diversos campos do saber, e entre eles e a sociedade; ou, ainda, de ruptura das fronteiras disciplinares e dos limites entre ciência e sociedade” (Viana, 2002:107).

### **1.1.1. El Poder como categoría de estudio de la Geografía Política.**

El poder es una de las categorías conceptuales más estudiadas en la actualidad desde el espectro de las ciencias sociales. Las ciencias políticas y la sociología se han enfocado tradicionalmente a analizar el poder desde diversas perspectivas teóricas. Muy por el contrario, la geografía históricamente se ha mantenido alejada del mismo y tan sólo se ha limitado a señalarlo como un elemento de la organización política del Estado.

Sin embargo, para los fines que persigue la presente investigación es necesario conceptualizar el poder, de tal manera que permita comprender la función central del mismo en la producción de los espacios de poder conservador. El poder, entonces será un aspecto fundamental para el presente análisis.

El *poder*, es una palabra definida de diversas maneras por diferentes autores. Bruna Giacomini, señala que Weber define al poder político como la posibilidad genérica de imponer la propia voluntad dentro de una relación social. Así se prevé la obediencia simplemente a causa de la relación formal entre el titular del poder y sus subordinados, pero sobre todo localiza la politicidad del poder en el ejercicio legítimo de la fuerza física, especificando y delimitando así su significado (Giacomini, 2005:367).

La definición de poder de Weber implica un ejercicio de la dominación, la cual es el eje rector de su propuesta teórica. La dominación como una estructura que permite el ejercicio del poder desde diversas posiciones en el ámbito de las relaciones sociales.

América Latina en el contexto mundial histórico ha destacado por ser un área donde el capitalismo ha avanzado de manera rápida, no obstante las formas de reproducción del capital y acumulación de la tasa de ganancia, han diferido de manera importante a como se ha hecho históricamente en el mundo desarrollado. Es decir, el modo de producción no ha tenido la misma temporalidad en las formas de

explotación capitalistas, por lo que en un inicio (siglo XVIII y XIX) era visible en la región un significativo atraso respecto a las metrópolis<sup>5</sup>. Aquí hay un ingrediente esencial para entender este aspecto, y es que la misma ha sustentado históricamente sus relaciones sociales en el uso, apropiación y explotación de la tierra en la forma capitalista.

Es a partir de este elemento que la economía comienza a desarrollarse y con ello se define la estructura de las relaciones sociales que van adquirir nuevas formas y con ello aparecerán las nuevas instituciones<sup>6</sup> que garantizarán el ejercicio del poder en una localidad, región o nación. Los grupos sociales nacientes definirán en algún momento la aparición de sus actores políticos, ya sean estos formales o informales, generalmente los primeros serán los que ejerzan el poder por medio de la dominación legal (los que encabezarán las instituciones), mientras que los segundos, serán los agentes sociales que pugnarán por la toma y ejercicio del poder<sup>7</sup>. El ejercicio del poder estará sustentado en una dominación<sup>8</sup>, misma que estará sujeta a la voluntad de obediencia<sup>9</sup> por parte de los dominados. Esta relación de dominación no podrá entenderse sin una creencia en la legitimidad de la persona que ejercerá el poder, la dominación “pura”. El que ejerce la dominación (la autoridad) tendrá que hacerlo con pretensiones válidas de legitimidad.

---

<sup>5</sup> Sin tener libro o cita alguna en mano, podríamos decir que la historia del capitalismo en nuestra región, se ha caracterizado por ser de *retaguardia*, Karl Marx, en su obra *El Capital* distingue entre dos tipos de producción capitalista, una de *vanguardia* y otra de *retaguardia*. La primera caracteriza a un capital que generalmente está asentado en las metrópolis y que acumula ganancias a través de la apropiación de distintos procesos de producción. Es decir, ya no sólo obtiene ganancias de un solo producto y de un área del sector económico, sino ahora se ha apropiado, explota y acumula ganancias de un sin fin de sectores de la economía misma. El segundo de *retaguardia*, es un capital que se caracteriza por estar sustentado en la acumulación de ganancias de manera desfasada históricamente, en comparación con la metrópoli, generalmente los países del tercer mundo estuvieron en algún momento de su historia (o continúan estando) en esta fase. Un capital sustentado en la apropiación y uso de la tierra, principalmente, además de que no está muy vinculado a múltiples sectores de la economía.

<sup>6</sup> Las instituciones son el fruto de un consenso entre los dominantes y dominados. Tienen como fin la reproducción material de la vida, (en un sentido positivo) para la posibilidad de acciones legítimas democráticas, para alcanzar eficacia instrumental, técnica y administrativa (Dussel, 2006:125).

<sup>7</sup> E. Dussel (2007) dice que “el poder no se toma”. La última instancia soberana del poder es el pueblo. Sin embargo para Weber es totalmente lo contrario.

<sup>8</sup> Weber la define como la probabilidad de encontrar obediencia dentro de un grupo determinado para mandatos específicos (o para toda clase de mandatos) (Weber, 1984).

<sup>9</sup> Obediencia como un interés (externo o interno) en obedecer, es esencial en toda relación auténtica de autoridad. Obediencia significa que la acción del que obedece transcurre como si el contenido del mandato hubiera convertido, por sí mismo, en máxima de su conducta (Ibíd.).

Weber (1984) distingue tres tipos de dominación legítima. La primera es de un carácter racional o legal y que está sustentado en la creencia del orden legal vigente y de los derechos constituidos que llaman a ejercer la autoridad sobre los dominados. El segundo tipo es la de carácter tradicional, y que descansa en la creencia cotidiana de las tradiciones históricas que señalan la legitimidad del ejercicio del poder (dominación) en una autoridad tradicional. El tercer y último tipo es la de carácter carismático y que está sustentado en una autoridad señalada por la tradición con matices de ejemplaridad o heroísmo. Las ordenaciones y leyes que éste último señale, serán la base de la legitimidad de su dominación.

Para los fines de la presente investigación, el poder entonces se entenderá desde esta propuesta teórica, como una forma de dominación impuesta por medio de las instituciones, las cuales son el producto del consenso no *simétrico* de los afectados. Será sobre todo el ejercicio del poder con carácter racional, parte del objeto de nuestro análisis y que incide de manera indirecta, como fragmento de una serie de elementos presentes en la producción de los espacios conservadores en México.

## **1.2 Consideraciones teóricas sobre la definición y producción de espacio.**

Actualmente existe un debate teórico y epistemológico sobre el concepto y definición de espacio en todas las ciencias. En un principio fueron las ciencias naturales o comúnmente denominadas “duras”, las que construyeron las primeras definiciones de “espacio”, no obstante, las ciencias sociales como la Geografía, han retomado este concepto y han realizado un análisis en torno al significado, definición y marco teórico del mismo, de tal forma que el espacio geográfico aporte explicaciones y soluciones a la realidad actual desde la Geografía.

Aproximándose a una primera definición de “espacio”, Lefebvre, (1976) menciona que éste es en la forma pura, la transparencia, la inteligibilidad. Esta definición excluye la ideología, la interpretación, la no sapiencia, es decir la forma pura del espacio desprendida de todo contenido (sensible, material, vivido, práctico), es en esencia, una idea absoluta análoga a la cifra platónica (Lefebvre, 1976:28).

La idea del espacio “puro” se remonta a los tiempos clásicos y es el producto inicial de diversas disertaciones filosóficas entre los antiguos griegos como Platón y Aristóteles. Ambos opinaban que el espacio “puro” debía de tener una cierta relación con la materia, puesto que ambos elementos estaban por doquier. El espacio y la materia mantenían un vínculo estrecho, no obstante, faltaba un elemento más que permitiera entender la interrelación de ambos. Sobre ese punto, Smith (2006) señala que la geometría es el vínculo fundamental entre el espacio y la materia. Es decir, la geometría es el pegamento que adhiere la materia al espacio “puro”. La geometría es explícitamente la abstracción de los cuerpos físicos reales, al mismo tiempo que describe la estructura del espacio (Smith, 2006:64).

Esta definición y concepto de espacio permaneció vigente por mucho tiempo, hasta que Newton analizó y dedujo que aparte de ese espacio “puro”, abstracto, existía paralelamente otro espacio relativo, próximo. Este análisis permitió entender

que la actividad humana material, es decir los objetos, las cosas, se realizaban y estaban localizadas en el espacio absoluto, pero que a la vez existía una relación intrínseca con otro espacio y que en ese momento, Newton no logró entender como tal, por lo que solo lo localizó y conceptualizó como “otro” espacio al interior del mismo espacio absoluto.

El contenido social, continuó entendiéndose como ocurriendo “en” el espacio absoluto, pero en su condición absoluta este espacio permanece inalterado por la especificidad de la actividad espacial humana (Ibíd.).

La principal aportación de Newton fue la conceptualización del espacio absoluto respecto al espacio relativo, incomprendido en ese momento. El espacio absoluto es la forma en como se entiende y se percibe la realidad de la existencia humana, representando el mundo de los fenómenos físicos, biológicos y geográficos. Por ello, este concepto permaneció a lo largo de aproximadamente tres siglos, como el fundamento natural del espacio físico. No es hasta que Einstein, comprobó con la Teoría de la relatividad, que el espacio absoluto al que se refería Newton era en realidad el espacio matemático, el espacio concreto, absoluto. Por tanto, las dos diferencias entre estas dos visiones paradigmáticas opuestas, reside en que el espacio newtoniano era al mismo tiempo físico y social, y el posteinsteiniano es matemático.

Lefebvre (1976) nombra a estas dos clases de espacio de la siguiente manera: un espacio mental, que es percibido, concebido, representado; lo cual sugiere la idea de ser *el espacio de la representación*, o espacio geométrico. El otro espacio es el social, el que es construido, producido, proyectado; es *la representación del espacio*, es un espacio específico. A este último, el mismo autor lo considera como el espacio urbano por excelencia.

El segundo concepto de espacio que propone Lefebvre, coincide plenamente con el espacio relativo de Einstein. Un espacio subjetivo, un espacio social, que es

un producto social, construido por los eventos sociales de la realidad cambiante. Este espacio proviene de una concepción puramente filosófica, siendo el caso contrario a la aportación de Newton, que provenía de la física.

Los objetos de estudio de la ciencia se ubican en el espacio. Las ciencias sociales localizaron justamente en el espacio social su objeto de estudio, por lo que tuvieron que abstraerse de ese espacio absoluto, físico, concreto. El espacio relativo, al que hacía referencia Smith y Lefebvre, es subjetivo, abstracto y su relatividad está definida por las relaciones sociales particulares presentes en una sociedad determinada (Smith, 2006:70).

El espacio relativo es un espacio que no es tangible y tiene un grado de abstracción compleja. Abarca una serie de realidades y problemas que son construidos a través de la práctica social y guardan una relación común que es la “espacialidad”. El espacio se presenta como un modelo de coherencia donde se articula lo social y lo mental, lo teórico y lo práctico, lo ideal y lo real, afirma Lefebvre (1976).

El espacio absoluto en su forma más acabada representaría al *paisaje*. El *paisaje* es el conjunto de formas que, en un momento dado, expresa las herencias que representan las sucesivas relaciones localizadas entre hombre y naturaleza (Santos, 2000). *El paisaje* es la fotografía del estado de una serie de objetos inanimados en un determinado punto localizable de un mapa concreto, por medio de un sistema de coordenadas abstractas, matemáticas. Pero el *paisaje*, muy por el contrario, adquiere entonces, una importancia esencial en la nueva composición de un enfoque teórico del espacio. El espacio es entonces, el resultado de la suma del *paisaje* y el contenido social.

El espacio, formado, por un lado, por el resultado material acumulado de las acciones humanas, es decir los elementos naturales apropiados y transformados en una *segunda naturaleza* por medio de un determinado modo de producción histórico;

y por otro lado, por las acciones actuales que le animan y que hoy le atribuyen un dinamismo y una funcionalidad. Si abstraemos el contenido social del espacio, queda tan solo el *paisaje*.

Santos (2000) advierte que la verdadera esencia del espacio es social. Las cosas, los objetos geográficos naturales y artificiales presentes en el espacio absoluto o físico, son un conjunto con la sociedad, pues está alberga en cada porción de la naturaleza una fracción de la sociedad.

Consideramos el espacio como una instancia de la sociedad, al mismo nivel que la instancia económica y la instancia cultural-ideológica. Esto significa que, en tanto que instancia, el espacio *contiene* y está *contenido* por las demás instancias, del mismo modo que cada una de ellas lo contiene y es por ellas contenida. La economía *está* en el espacio, así como el espacio está en la economía. Lo mismo ocurre con lo político-institucional y con lo cultural-ideológico. Eso quiere decir que la esencia del espacio es social (Santos, 2000).

El espacio se caracteriza por ser forma-contenido a la vez, en él existen fracciones de la sociedad que le dan un significado a partir de los movimientos dialécticos entre cada uno de sus elementos. Los procesos son el resultado de esta relación intrínseca y que adquieren plena significación cuando se materializan a través de la producción de un determinado espacio.

### **1.2.1 ¿Qué elementos conforman el espacio?**

Un elemento es la unidad básica que se caracteriza por estar dotada de una estructura interna, mediante la cual participan de la vida del todo del que son parte y que les confiere un comportamiento diferente (para cada cual), como reacción al propio juego de las fuerzas que los comprenden (Santos, 2000).

El espacio está conformado por una serie de elementos, estos son, según a criterio de Santos: los hombres, las empresas, las instituciones, el llamado medio ecológico y la infraestructura.



Los hombres son elementos del espacio, pues son parte de la producción ya sea en calidad de suministradores de la fuerza de trabajo o como desempleados. Ambos al estar presentes en el lugar están demandando un cierto tipo de trabajo para otros. El tipo de trabajo que realicen los hombres será la base para la clasificación de este elemento y que servirá para caracterizar un espacio dado.

La demanda de la sociedad, a través de cada uno de sus individuos como miembros de la misma, es satisfecha por las empresas y las instituciones. Las primeras, tienen como objetivo la producción de bienes y servicios e ideas. Las instituciones como el gobierno, las escuelas, la Iglesia, etc., producen normas, órdenes y legitimaciones que servirán para cohesionar a la sociedad en términos espaciales. En este sentido, esta investigación hará un énfasis importante en este último elemento que son las instituciones, debido a que son las que constituyen uno de los ejes rectores en la conformación de los espacios de poder.

El medio ecológico es el conjunto de complejos territoriales que constituyen la base física del trabajo humano. (Ibíd.). Asimismo, el medio ecológico es entendido por Santos al igual que Smith, como la *segunda naturaleza*. La primera naturaleza es transformada por el ser humano y adquiere un valor de uso por medio de un intercambio material, es decir, la relación de los seres humanos con la naturaleza, constituye el proceso a través del cual éstos se apropian de los medios para satisfacer sus necesidades y devuelven otros valores de uso a la naturaleza (Smith, 2006:18).

Las infraestructuras son el trabajo humano materializado y localizado en forma de casas, plantaciones, caminos, etc. (Santos, 2000). Estos elementos deben ser considerados como variables que cambian constantemente de valor a través de los procesos presentes en una espacio-temporalidad específica. Asimismo, es necesario hacer un análisis de los elementos que conforman el espacio, a partir de las interacciones y sus relaciones dialécticas entre ellos mismos. Si el análisis se reduce a una mera descripción de los elementos será un cúmulo de abstracciones que no

permitirán conocer la concreción de dichas relaciones entre cada uno de los elementos que integran al espacio geográfico.

Estas relaciones presentes entre cada uno de estos elementos construye y produce el espacio que se caracteriza por ser inminentemente social. La totalidad del espacio no solamente se circunscribe a la reproducción de las relaciones de producción, sino muy por el contrario, se extiende a través de lo cotidiano de las cosas, a través de los ocios y la cultura, a través de la escuela, etc., esa es la totalidad del espacio (Lefebvre, 1976:33). A la vez esa totalidad se convierte en el lugar de la reproducción de las relaciones sociales a partir de la interacción de cada uno de dichos elementos conformadores del espacio.

El espacio comprende entonces, un conjunto de elementos y de objetos que se relacionan para concretizar el resultado de la acción de los seres humanos, sobre el propio espacio, como intermediarios y transformadores de los objetos naturales y artificiales.

### **1.2.2. ¿Cómo se produce el espacio?**

La producción del espacio esta asociada a la idea de un espacio forma-contenido, y no solamente como un contenedor, una extensión o un simple vacío. La sociedad es la productora del espacio a partir de su vivencia, actuación y trabajo cotidiano en el mismo.

La producción del espacio supone la utilización de las fuerzas productoras y de las técnicas existentes, la iniciativa de grupos o clases capaces de concebir objetivos a dicha escala, actuando dentro de un marco constitucional determinado, portadores, inevitablemente, de ideologías y de representaciones, especialmente de representaciones espaciales (Lefebvre, 1974:120).

La producción del espacio esta relacionada también, en gran medida, con la influencia de los grupos sociales, así como de la lucha de clases a diferentes

escalas. Los grupos dominantes se insertan en la producción del espacio, a través de intereses bien definidos y casi siempre inscritos en la reproducción de las relaciones capitalistas, con el fin de sostener la reproducción del sistema y la acumulación cada vez mayor de plusvalía a nivel global. En una escala local, los intereses de los grupos dominantes, se expresan de diversas formas, una de ellas es la revalorización del *lugar*, concepto que está íntimamente relacionado con la producción del espacio.

El avance de la técnica, o bien, el desarrollo de la ciencia y tecnología, permiten el avance del sistema capitalista en terrenos insospechados que terminan en la apropiación y producción de nuevos espacios y *lugares*. Sin este desarrollo, entonces existirían límites a la acumulación de capital, el cual siempre está actuando dentro de un orden legal vigente o marco jurídico determinado, que le garantice esta dialéctica entre las diversas ideologías e intereses que conviven en el momento de la producción del espacio.

Los elementos que conforman el espacio mantienen una relación estrecha, de tal forma que cada uno de ellos se complementa para poder dar como resultado, la producción de un determinado espacio con diversas características. La producción del espacio no puede producir más que espacio diferencial (Ibíd.).

Esta producción puede recurrir a toda clase de técnicas y a todas las ciencias, aquellas que captan y utilizan las energías masivas, y aquellas que estudian o utilizan energías sutiles (informática, cibernética). La destrucción de la naturaleza tiene ese anverso y contrapartida: la producción de espacio, afirma Lefebvre.

La producción del espacio como *segunda naturaleza*, se entiende a partir de las relaciones históricas de producción, donde el ser humano es el principal agente modelador del mismo. Dichas relaciones de producción tienen que ver con la organización del trabajo, la ciencia y la tecnología y de como éstos factores influyen en la construcción de la sociedad capitalista.

El dominio sobre la naturaleza para transformarla, implica un proceso histórico. A su vez, el dominio de la naturaleza no se puede entender sin el desarrollo de la técnica, del desarrollo tecnológico. A mayor evolución de la técnica a partir de la división del trabajo, el ser humano tendrá la capacidad de transformar la naturaleza a mayor escala, produciendo nuevos objetos que serán producto de un tiempo específico y de un espacio específico. La espacio-temporalidad asume entonces, un papel definitorio en la producción del espacio.

Las manifestaciones temporales y espaciales de esas divisiones del trabajo sucesivas son tanto más eficaces y visibles cuanto más se divide el tiempo; o, desde el punto de vista del análisis, cuanto más pueda ser históricamente dividido el tiempo en períodos y subperíodos por el observador interesado.....en cada nuevo momento histórico, cambia la división del trabajo. Es una ley general. Cada división del trabajo crea *un tiempo muy suyo*, propio, diferente del tiempo anterior (Santos, 2000:115).

El tiempo y el espacio van de la mano, toda vez que los objetos producidos por medio de la transformación de la naturaleza sean estos naturales o artificiales, tienen una función de cohesión entre la espacio-temporalidad, como un solo sistema, una totalidad global, permanente. La división del trabajo producto de la especialización tecnológica, permite que el espacio se produzca a partir de las relaciones sociales que se establecen a partir del desarrollo de la técnica.

La práctica humana y el espacio son integrados en un solo concepto de espacio. Un espacio geográfico producido a partir de los elementos que conviven dialécticamente en él y que lo conforman. De esta forma, la identificación acertada de los diversos espacios existentes, traerá como consecuencia, una aproximación real de las problemáticas actuales que aquejan a la humanidad como parte de una totalidad productora de su propio espacio geográfico, un espacio social.

### **1.2.3 Sobre el concepto de *lugar* y *localización*.**

La localización ha sido uno de los conceptos fundamentales de la geografía clásica ¿Dónde esta?, es generalmente la pregunta que inicia el análisis del caso de estudio abordado por la Geografía. La respuesta se centra en enmarcar y enfatizar el *lugar* donde está localizado el fenómeno o problema abordado. Se auxilia, en la mayoría de las veces, de un mapa, el cual sintetiza la información necesaria que concierne a

la localización del *lugar*. Hasta aquí, se está respondiendo cabalmente la pregunta fundamental del lugar. La respuesta implica la referencia a un punto que representa la localización del problema de estudio en un mapa, un objeto localizable por medio de un sistema de coordenadas abstractas, matemáticas.

El problema central de esta perspectiva, radica en la concepción teórica y filosófica que se tenga sobre el espacio geográfico. Como se defina al espacio, se comprenderá la realidad. Una realidad de los “objetos y cosas” inanimadas o una realidad que no es más que la totalidad que nunca se acaba de conocer, porque la misma está cambiando y produciéndose a cada momento.

La localización en la geografía clásica representa la función central del análisis geográfico. La localización responde al acto de únicamente situar objetos inanimados en un espacio absoluto, representado a su vez por un mapa. El espacio como contenedor, como un campo excluyente de otras representaciones, tan sólo un espacio que contiene objetos. Este espacio es el que teorizó Newton y Descartes, es el espacio euclidiano, geométrico.

Harvey (1996) propone una nueva forma de conceptualizar y estudiar los lugares:

...estudiar los lugares como el locus (lugar) de ‘ideales’, como ‘institucionalizaciones’, como configuraciones de las ‘relaciones sociales’, como ‘prácticas materiales’, como formas de ‘poder’, y como elementos en el ‘discurso’ (Harvey, 1996)

El *lugar*, es un objeto o un conjunto de objetos. La *localización* es el contenido social, por medio de fuerzas intrínsecas que le impregnan al lugar una identidad. Es decir, el lugar es tan sólo un punto en el mapa, la localización es la representación social del *lugar*. Se recupera a Santos que dice:

Cada *localización* es, pues, un momento del inmenso movimiento del mundo, aprehendido en un punto geográfico, un lugar. Por eso mismo, gracias al movimiento social, cada lugar está siempre cambiando de significado: en cada instante las fracciones de la sociedad que incorpora no son las mismas (Santos, 1986).

La geografía clásica no reconocía en ningún sentido las representaciones sociales, estas quedaban al margen, sin presencia, no eran visibles. La geografía de la distribución y localización de los objetos, nunca de las representaciones sociales. Es por ello, que la *localización* evoca pensar que la situación social es más que una experiencia multidimensional individual, sino un compromiso colectivo de identidades mutuamente implicadas.

Por otra parte, la cartografía como el instrumento que ubica la localización de los lugares y que es el instrumento clásico de trabajo del geógrafo, adquiere también nuevos significados ligados al paradigma teórico de la geografía contemporánea. No podemos concebir más, una cartografía que se encuentre en un estado de tecnicidad y no de interpretación crítica de los fenómenos y problemas más importantes que aquejan a nuestro mundo.

La cartografía representa la concepción del espacio geográfico que se tenga. Un espacio que es un contenedor de objetos y que sintetiza los fenómenos del espacio geográfico. La cartografía parte en gran medida, de la utilización de las herramientas de análisis del espacio absoluto, es decir, la geometría y las matemáticas euclidianas. Es la representación de los objetos, como puntos, en un mapa. No hay contenido social y si existe, es como el resultado de medidas cuantitativas tendientes a la representación por medio de números de la población.

Por otra parte, en este tipo de cartografía jamás se cuestionan los verdaderos intereses que subyacen detrás de la elaboración de los mapas. Éstos siempre responden a intereses particulares provenientes de grupos hegemónicos de poder, que intentan, a través de los mapas, imponer su visión inefable del mundo.

## 1.3 Los elementos del pensamiento conservador mexicano.

### 1.3.1 Bases del pensamiento conservador mexicano

El pensamiento conservador se ha caracterizado por estar presente a lo largo de la historia contemporánea del ser humano. Sobre todo se le reconoce como tal en el período denominado de la modernidad. La Revolución Francesa marcó, para algunos autores, la visibilidad del propio conservadurismo, su arquitectónica por fin estaba manifestada en torno a la ideología presente en filósofos como Hobbes y Burke que permitieron la fundación tradicional de este pensamiento de derecha. Pero sobre todo, el movimiento francés revolucionario representó la antípoda del conservadurismo, así como la idea inicial antiburguesa que planteaba un nuevo sistema político, económico y social.

Conviene mencionar que los autores que han forjado el pensamiento conservador a lo largo de la historia, coinciden en que Kant (1724-1804) fue el gran precursor de las ideas conservadoras de su época, pero sobre todo, fueron las que cimentaron posteriormente la ideología del pensamiento conservador. Kanoussi (2002) dice al respecto de Kant, que considera que la Razón es omnipresente, al contrario de la visión teleológica y moral que se basa en el orden y la jerarquía. *Si el revolucionario busca lo absoluto, el conservador tiende hacia un principio de orden relativo* (Kanoussi, 2002:11).

El orden es uno de los elementos más importantes del pensamiento conservador. Un orden como la legitimación trascendental de la esfera pública de la política (orden legal vigente) como dominación, y no como la delegación del poder desde abajo, que es y ha sido fundamentalmente la propuesta de la izquierda progresista. Chateaubriand fue el primero en emplear el término conservador en 1818, la restauración o conservadurismo fue una reacción ante la prueba práctica dada por la Revolución francesa de que el mundo social es maleable.

El pensamiento conservador y el de la ilustración ambos nacen en Inglaterra con las discusiones filosóficas de Hobbes, Locke y Burke, tienen gran influencia en la formación de las escuelas teóricas y filosóficas del siglo XVIII y XIX. Alemania destaca por ser la cuna del Idealismo<sup>10</sup> y Hegel (1770-1831) uno de sus principales exponentes, algunos autores lo nombran como el padre del conservadurismo.

Hegel establece la exigencia de un Estado-autoridad integrador éticamente perfecto en el cual el hombre existe al contrario en relación al Estado. Es decir, los seres humanos nacen tendiendo a la anarquía y por consiguiente no pueden distinguir el bien, ni el mal, necesitan un orden legal y moral que sostenga su vida como eje rector que coadyuve a la formación de la sociedad moderna.

El ejemplo de la continuidad de los axiomas conservadores a través de la historia, que va desde 1789 hasta 2001, es la doctrina del pecado original. La sociedad es un organismo natural inconsciente, sin planes racionales ni ideas *a priori*. Es una realidad espiritual, cultural, para la cual la igualdad es un peligro en cuanto se contrapone a la libertad. La democracia fuera del capitalismo no existe. El conservadurismo se sigue considerando a sí mismo como *crítica a la modernidad* (Kanoussi, 2002:17).

Posteriormente a los Idealistas, aparecen los románticos. Estos pensadores en algún momento de su vida, apoyaron la Revolución Francesa, sin embargo más tarde, algunos se convierten al catolicismo y constituyen un movimiento antirracionalista (en contra de la razón). Fichte (1762-1814) es uno de ellos. Filósofo alemán que encabeza este movimiento y que considera que el centro de todo es el yo, fundamento filosófico de la búsqueda de lo infinito.

Finalmente, la última etapa histórica del pensamiento conservador moderno, es la que inicia en la década de los años 60 y 70 del siglo pasado. Un

---

<sup>10</sup> El idealismo es una familia de filosofías que afirman la primacía de las ideas o incluso su existencia independiente (Bunge, 2005:101). El idealismo es un concepto filosófico contrario a la noción empírica de que sólo se puede alcanzar el conocimiento a través de la experiencia. Los idealistas piensan que únicamente la conciencia permite comprender la realidad. Kant afirmó que solo se podía comprender la experiencia entendiendo previamente los conceptos que emanaban de la conciencia. Hegel fue uno de los filósofos más destacados del Idealismo y tuvo una gran influencia en el pensamiento político posterior, con su relación del Estado y las etapas del desarrollo histórico supuso implicaciones de gran alcance (Bealey, 2003:217).



conservadurismo que se transforma en un neoliberalismo crítico a la teoría y práctica del Estado benefactor igualitario, que es interventor y keynesiano.

Los elementos centrales de este pensamiento conservador serán el crecimiento, el desarrollo económico independiente y no relacionado a la democracia. Adam Smith representa el teórico por excelencia de este momento, pues supone la nueva relación entre capitalismo-mercado y democracia.

En la actualidad ya nadie habla de conservadurismo puesto que está en los hechos, es la ideología hegemónica del mundo unipolar: se ha constituido en una versión radicalizada del liberalismo puro dirigido a la restauración capitalista en su forma más pura, el llamado neoliberalismo (Ibíd.). La característica que da contenido a su esencia antidemocrática, el supuesto antiestatismo neoliberal, es la oposición y en lo posible la eliminación de uno de los logros civilizatorios más importantes del capitalismo: los derechos ciudadanos o sociales, y con lo que ello significa para el bienestar individual y colectivo (en términos de salud, educación, subsidio al desempleo y vejez en términos de la calidad de vida ciudadana). Así se da cuerpo a la idea del mercado como ente espontáneo y regulador único de la vida social.

La etapa neoliberal conservadora funda sus argumentos teóricos en varios pensadores, uno de ellos que establece claramente los elementos centrales del neoconservadurismo es Friedrich Hayek (1899-1992). Estas premisas neoconservadoras se expresan de la siguiente manera:

1. La racionalidad humana es incapaz de controlar o hacer una buena sociedad. Las llamadas leyes de regularidad no sirven.
2. La tradición y no la acción política es la fuerza del sistema democrático basado en la costumbre.
3. El rechazo a los privilegios (se entiende con ello al Estado de bienestar y al socialismo).
4. El peligro para la democracia surge cuando la política interfiere en la economía. El credo colectivista destruye a la sociedad (Ibíd.).

Es visible que nunca se mencionan los derechos individuales, puesto que la propuesta de la derecha conservadora es la desaparición de la organización social

colectiva que tiende a una justicia social, frente a un Estado cada vez desmantelado por el sector privado<sup>11</sup>. Una economía libre y un Estado fuerte ante los intereses privados de unos cuantos.

El conservadurismo se despliega como un conjunto de ideas que habiendo nacido de la ideología antiburguesa, racionalista y moderna (Revolución Francesa), termina siendo todo lo contrario, una ideología burguesa y antirracionalista por excelencia.

### **1.3.2. El pensamiento Conservador Mexicano**

Para el caso de México es a principios del siglo XIX cuando ya se comienza a hablar de conservadurismo

El término “conservador” no empezó a usarse hasta mediados de la década de 1830. Sin embargo, su uso no cobró matices claramente políticos o al menos de partido, hasta finales de la década de 1840. Cuando se hablaba de *sentimientos conservadores*, éstos se referían exclusivamente a valores éticos que la gente de bien quería conservar ante la amenaza de un mundo inmoral y nefasto que parecía estar implícito en cualquier revuelta popular. Con la pérdida de un respeto tradicional a la autoridad del monarca existía el miedo a que se fuera a perder también cualquier respeto a la autoridad que lo había reemplazado (Morales y Fowler, 2004:52)

Se puede afirmar que las primeras manifestaciones del pensamiento conservador mexicano inician en la etapa inmediata a la consumación de la Independencia. Una de las primeras consecuencias de la misma, fue la búsqueda incesante por establecer un sistema político que permitiera la gobernabilidad en el país. Sin embargo, las luchas internas hicieron visibles los diversos grupos que optaban por, ya sea la monarquía constitucional, una república federativa y hasta el regreso al dominio español colonial.

En este sentido la lucha de los criollos y mestizos, por más diversa que fuera, convergía en un mismo aspecto: la conservación de las estructuras sociales y los valores tradicionales morales y católicos de la Colonia.

---

<sup>11</sup> Es importante mencionar que en la actualidad el Estado está en el centro de la mundialización. El neoliberalismo requiere de un Estado fuerte para poder tener y controlar sus intereses por medio de un poder político fuertemente intervenido y siempre al servicio de los intereses del capital.

Esta visión moral conservadora conllevaba claramente una serie de valores como el respeto al padre y a la autoridad, el respeto a la propiedad, la buena educación y los buenos modales; valores que los hombres de bien, sin importar si fueran liberales o conservadores, según la historiografía tradicional, creían que se debían fomentar (Ibíd.).

La ideología conservadora mexicana comenzó a articularse a través de un partido político en la década de 1840 y para inicios de la segunda mitad del siglo XIX, Lucas Alamán ya encabezaba el mismo. A este personaje se le considera como el padre del conservadurismo mexicano. Esta agrupación política estaba reunida en torno a la idea de la creación de una nueva nación cuya característica fuera, en parte, la visión de un país moderno y lleno de progreso, pero sin renunciar al modo tradicional de las formas y los valores que preservaran el orden y el respeto entre los mexicanos.

El conservadurismo se basaba esencialmente en la convicción de que se debía encontrar un sistema político que conservara el principio religioso, el principio de la propiedad, el principio de la familia y el principio de la moralidad (Ibíd.).

Cabe destacar que la cuestión del culto religioso católico era parte de esta forma tradicional de vivir, por lo que era mal visto “abrir” una especie de libertad de cultos, pues a la postre representaría una pérdida de identidad cultural de los mexicanos. Esta es una de las etapas más importantes del pensamiento conservador mexicano. Posteriormente con la guerra de Reforma, se consolida esta posición en la cual defienden la idea de la necesidad de una monarquía en el país como proyecto político principal.

No obstante, en las postrimerías del siglo XIX los conservadores se agruparon en torno al positivismo, del cual Gabino Barreda fue uno de sus mejores representantes. Los “científicos”<sup>12</sup> el grupo de intelectuales mexicanos que intentaban a toda costa influir en las políticas públicas porfiristas, fue quizás la más viva representación del pensamiento conservador influido por los filósofos románticos europeos de esa época. Uno de los logros más importantes de este grupo, fueron las

---

<sup>12</sup> Pertenecían a este grupo personas como Salvador Díaz Mirón, José María Velasco, Alfredo Chavero, Manuel M. Flores, José Ives Limantour, Gabino Barreda, Jacinto Pallares y Porfirio Parra, entre otros. Era un grupo que prefería a Francia como modelo a seguir, más que Estados Unidos. Su plan reformador con respecto a México, comprendía algunos aspectos como: reajuste del ramo de guerra, sustitución del sistema tributario meramente empírico por otro que se apoyara en el catastro y la estadística, reducción de las tarifas arancelarias, una política comercial atractiva para colonos y capitales, asistencia preferentemente y asidua a la enseñanza pública...(González, 2006:674).

relaciones pacíficas entre la Iglesia Católica y el Estado, lo que permitió en primer lugar, la aparición de un partido católico (1912-1913) gracias a un catolicismo social que aglutinó a sectores de la clase media, media alta y obreros, que eran educados en base a la educación católica que fue uno de los privilegios perdidos en la reforma y que gracias a las buenas relaciones de Díaz con la Iglesia, ésta ganó de nuevo influencia en la educación religiosa en algunos lugares del país, tales como Querétaro.

Consumada la Revolución Mexicana, inicia el período de los gobiernos emanados de la revolución y por tanto surgen una serie de conflictos internos entre “caudillos” que ansían el poder, que en su mayoría provienen de las clases sociales acomodadas, y que se van eliminando debido a la intensa violencia de este período, sobre todo a partir de la promulgación de la Constitución de 1917.

De esta forma, una vez concluido el período de gobierno del general Plutarco Elías Calles en el año de 1928, surge una serie de grupos sociales “desencantados” con los gobiernos posrevolucionarios y que no tienen cabida en el partido oficial.

Un grupo importantes de los “desencantados” del proceso de la revolución y un puñado de jóvenes universitarios y profesionales, animados del deseo de orientar la vida social y política de nuestro país, por derroteros diferentes de los seguidos por los revolucionarios, que habían ejercido hasta ese momento el poder, organizaron y dieron vida al partido Acción Nacional (PAN) que nació el mes de septiembre de 1936 (Noriega, 1972:502).

Estos grupos están esencialmente formados por profesionales y jóvenes de formación católica, además de hombres de negocios afines a los emergentes grupos burgueses del norte, como los de Monterrey. Clases privilegiadas defensoras del orden y la propiedad fueron los componentes sociales de este nuevo partido, Acción Nacional. De sus líderes podemos destacar a Manuel Gómez Morín y Efraín González Luna.

El pensamiento de este sector de la sociedad se caracterizaba por el más auténtico desencanto ante la realidad social y política, como actitud crítica y de una

incitación bien definida a conservar viejos ideales y tradiciones, como esencia de la actitud política que debería relacionar al hombre con el Estado (Ibíd.).

El PAN mantuvo un perfil bajo pero constante, no siendo hasta el año 2000 cuando ganó la Presidencia de la República por primera vez, así como gran parte del poder político en diversos estados de la república mexicana, de tal suerte que la ideología conservadora, con otros matices se ha hecho presente de manera constante en la producción de espacios conservadores.

En un artículo de reciente aparición en el diario *La Jornada (2008)* Arnaldo Córdova caracteriza a los grupos de derecha conservadores mexicanos de la siguiente manera:

Quando llegan al poder, actúan en consecuencia. Ellos están convencidos, como lo estuvieron los priístas derechistas que nos gobernaron durante decenios, que los únicos que pueden desarrollar la economía y construir el nuevo país en el que ellos piensan (tan confuso como todo lo que se alberga en sus mentes) son los que tienen el poder de la riqueza y de lo que ellos consideran es la cultura. Hay que gobernar para ellos cuando se tiene el poder. El pueblo es una noción que muy pocas veces aparece en el ideario panista y, para ellos, es el pueblo que trabaja con éxito empresarial y prospera y logra un buen nivel de vida. Los jodidos que viven de su trabajo, como asalariados o de la tierra, tan sólo con sus manos, o los comerciantes informales, éstos no son el pueblo en el que ellos piensan. Su pueblo es esencialmente clasemediero y tan proyanqui como lo son ellos mismos (Córdova, 2008).

El pensamiento conservador mexicano actual además se caracteriza por tener un fuerte vínculo con la Iglesia Católica. Intentan a toda costa preservar los valores que ésta promueve como los “valores morales”, casualmente los mismos que abogaban los mismos conservadores de inicios del siglo XIX.

El proyecto de la Iglesia Católica es claro: buscan influir en la educación básica obligatoria, ocupar cargos públicos, y opinar libremente en los asuntos relativos al Estado. *La Iglesia católica*, ahora en México, quiere imponer sus valores y creencias a toda la sociedad. Sus voceros tratan de ocultar este hecho hablando de libertades, de libre albedrío, de decisiones personales; pero esto es discurso. Atrás de éste están sus afirmaciones dogmáticas y exclusivas, las que excluyen incluso a

otras religiones. El sectarismo y una clara intención de poder hegemónico (Rodríguez, 2004).

Finalmente, a manera de conclusión, Bealey (1999) ofrece una serie de características de la definición de conservadurismo:

Al igual que el liberalismo y el socialismo, el conservadurismo es un conjunto de conceptos, algunos los describen como una ideología, pero en realidad es la negación de la ideología. Los valores conservadores comprenden el deseo de estabilidad y la predisposición contra los cambios porque no se pueden predecir sus implicaciones. Los conservadores valoran la autoridad y la ley del orden, estiman sobremanera la seguridad y la propiedad, así como el mantenimiento de las fuerzas que la salvaguardan: la autoridad merece el máximo respeto, por ello es vital que el liderazgo sea fuerte. Otro valor conservador es el patriotismo, vinculado al amor a los orígenes, entendiendo como tales el amor a la familia y el lugar de nacimiento. Esto no tiene nada que ver con la razón, al contrario los conservadores no aprecian el racionalismo, tal como lo hacen los liberales y los socialistas (Bealey, 1999:90).

Estos valores conservadores influyen a los sujetos políticos que por medio de su discurso y acción buscan lograr, mantener, consolidar y recuperar el poder a diversos niveles y/o escalas.

## **II. Origen de la Ciudad de Santiago de Querétaro**

## **2.1 Aspectos Históricos de la Ciudad de Querétaro.**

El análisis de este capítulo podría partir desde el momento mismo en que el ser humano hizo su aparición en estas tierras y comenzó a producir un espacio social con características particulares. Sin embargo, es menester de la presente investigación abocarse al estudio específico de algunos de los elementos que han incidido en la producción de un espacio de poder conservador, referido en este caso a las instituciones; donde una de ellas –la Iglesia Católica- ha jugado un papel de gran importancia en la configuración de este espacio. Por lo tanto se parte, del análisis de la forma en que dicha institución hizo su aparición en Querétaro y se consolidó como un elemento espacial influyente en la Ciudad.

La Ciudad de Querétaro se encuentra localizada en un lugar estratégico. Su fundación se remonta a los tiempos inmediatamente posteriores a la conquista de México. La mayoría de los historiadores coinciden en el año de 1531, en un lugar que en ese momento era la frontera cultural entre el imperio Tarasco y los pueblos nómadas chichimecas al norte del altiplano mexicano.

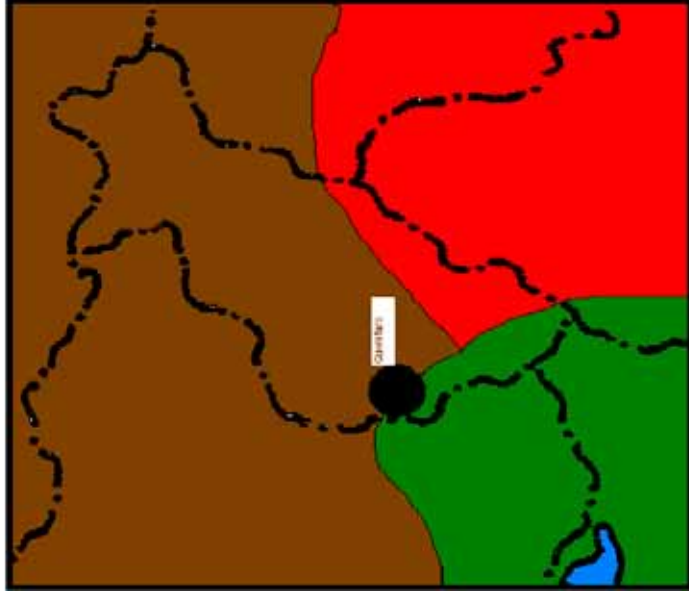
Autores como Septién y Septién (1999) y García (1999), informan que la fundación de la Ciudad de Querétaro estuvo desde el principio influida por elementos religiosos. El mismo nombre de la ciudad -Santiago de Querétaro- evoca el nombre del apóstol Santiago Matamoros, santo católico ampliamente venerado por los españoles desde tiempos remotos.

La fuerte influencia que ejercía el pueblo chichimeca en esta zona se vio mermada una vez que los españoles llegaron a este punto y decidieron fundar una ciudad, que en el futuro serviría de paso y descanso, para llegar a las minas de los estados de Guanajuato, San Luis Potosí y Zacatecas.

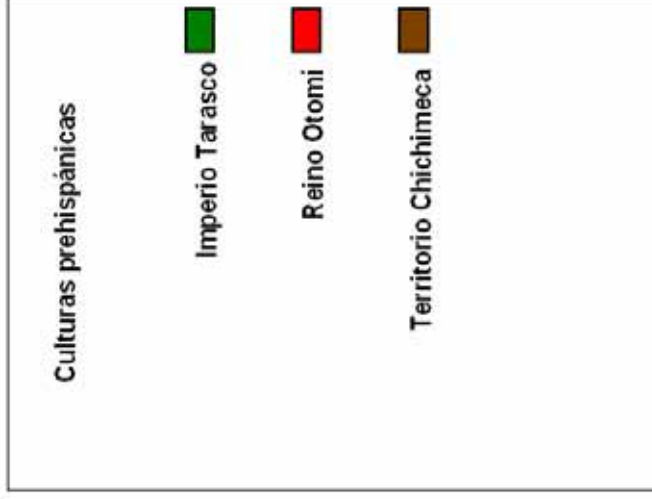
La fundación de la ciudad se enmarcó en un contexto de lucha entre los españoles, apoyados por un nutrido ejército de indígenas otomíes, contra indígenas



## FRONTERAS PREHISPÁNICAS CULTURALES EN QUERÉTARO



Realizó: Gonzalo Malchón Kuri



Mapa hecho en base a la información obtenida en la bibliografía.

Chichimecas (belicosos) que defendían sus dominios en este lugar. La batalla, sugieren distintos autores (Septien y Septien, 1999, Landa 1990, Zavala, 1990), se recrudeció cada vez más y el día que hubo un eclipse, sucedió que:

...los que estaban a la vista disparaban descargas cerradas al aire de sus armas de fuego, y los indios a su vez lanzaban sus flechas a lo alto, enardecidos con la vista del combate. Y con la pólvora y con eclipse parece hubo en ese tiempo, se oscureció el día causando congoja y pavor en el ánimo de todos. En medio de esta oscuridad, observaron de repente, tanto cristianos como gentiles, una claridad tan viva que les llamó la atención aun a los mismos combatientes y vieron en el centro, suspensa en el aire, una cruz refulgente de color blanco y rojo, como de cuatro varas de larga y a su lado el batallador patrono de España, el apóstol Santiago, jinete en su blanco corcel; como ya muchas otras ocasiones ya se había aparecido en las batallas de los españoles contra los gentiles decidiendo todas ellas en favor de los cristianos (Septián y Septián, 1999:19)

A partir de este suceso, las batallas cesaron por completo gracias a la intervención milagrosa de Santiago Matamoros, por lo que los chichimecas rebeldes tuvieron que ceder el espacio que defendían a los españoles para poder dar lugar, posteriormente, a la fundación oficial de la ciudad de Santiago de Querétaro el día 25 de julio de 1531.

Esta leyenda o mito popular benefició ampliamente a los españoles, pues éstos quedaron convencidos de que Santiago Matamoros los había “bendecido” para ganar la batalla ante los guerreros chichimecas.

García (1999) menciona que la influencia de este mito marcó de forma permanente la historia de la ciudad, toda vez que en cuanto la ciudad dejó de ser “pueblo de indios”, para ser “muy noble y leal Ciudad de Santiago de Querétaro” en 1656, obtuvo un escudo oficial por parte de la Corona española donde quedaba plasmada esta leyenda reconociendo elementos tales como:

...las imágenes del apóstol Santiago Matamoros, el Sol de medio día y la Santa Cruz refulgente. Es decir, se reproduce la escena milagrosa de la fundación mítica, además de una parra frondosa y, junto a su tronco, un racimo de espigas de trigo, símbolo de la fertilidad de las tierras queretanas (García, 1999:44).

Se puede entonces inferir, a partir de este mito, que ha sido una constante la fuerte presencia de elementos religiosos en la construcción de la Ciudad de

Querétaro, jugando un papel protagónico hasta la fecha, donde es posible ver aún la importancia de esta leyenda.

En el mes de julio de 2007, se llevaron a cabo los festejos del 476 aniversario de la fundación de la Ciudad de Querétaro, donde algunas instituciones públicas reivindicaron la figura de Santiago Apóstol como “patrón” de la ciudad:

*Querétaro, Qro., 25 de julio.* La Secretaría de Seguridad Pública (SSP) del municipio de Querétaro recibió, en el contexto del 476 aniversario de la fundación de la ciudad de Santiago de Querétaro (nombre oficial de esta capital), un estandarte del apóstol Santiago, imagen religiosa que será utilizada como símbolo para "hermanar" a los policías con la sociedad, según el titular de la dependencia, Amadeo Vadallares Alvarez.

Este miércoles, el presidente municipal panista de Querétaro, Manuel González Valle; el titular de la SSP municipal, Vadallares Alvarez, y el secretario de Gobierno estatal, Alfredo Botello Montes, junto con otros funcionarios, montaron una guardia de honor con motivo del aniversario de la fundación de Santiago de Querétaro ante el monumento de Santiago Apóstol.

Amadeo Vadallares rechazó que la entrega del estandarte viole el Estado laico estipulado en la Constitución mexicana. Explicó que únicamente se asumía "la heráldica de la ciudad", pues en el escudo de Querétaro aparece la imagen del apóstol Santiago, que ahora es "el escudo de la propia Guardia. Este escudo nos vinculará más con Querétaro. La imagen de Querétaro es el apóstol. Lo que estamos haciendo es hermanar a la población con los agentes de seguridad. Ese es el objetivo, nada más", afirmó. (*La Jornada, 2007*).

De esta forma, queda explícita la importancia histórica de tal figura religiosa en la vida cotidiana actual de los queretanos y de las instituciones públicas que conforman el poder político estatal.

### **2.1.1. Llegada de las primeras órdenes religiosas a Querétaro.**

La llegada de la Iglesia Católica a la Ciudad de Querétaro, se entiende a partir de las relaciones políticas de dicha institución con la Corona Española y su aparato gubernamental en la Nueva España.

La Iglesia Católica en el contexto histórico del siglo XVI se encontraba en una situación de expectativa ante las nuevas tierras “descubiertas” por los españoles y portugueses. La articulación de esta institución con dichas coronas, sería fundamental para el avance en el control estratégico del territorio americano. De tal

forma, que no podrían estar separadas ninguna de las dos. Esta situación llevó a que la Corona Española obtuviera un control más estricto sobre la organización política de la Iglesia de Cristo en los nuevos territorios:

Las congregaciones... todos, de manera independiente a la función que desempeñaba la Iglesia, quedan vinculados con el obispo de Roma, el papa. No obstante, los reyes de España obtuvieron la concesión del Patronato Regio mediante el cual tenían el derecho, entre otros, de nombrar a los obispos de las tierras descubiertas y conquistadas y disponer del pase regio sobre la organización de la Iglesia (García, 1999:53).

La estructura política del Virreinato de la Nueva España y la Iglesia Católica tuvieron siempre relaciones muy estrechas, sobre todo en lo que respecta a la formación de una estructura de dominación de tipo legal y tradicional en la época de la Colonia.

Por otra parte, la organización político-territorial de la Iglesia Católica, siempre ha sido distinta a la forma en como se ha organizado el poder político local y nacional desde el momento en que la Iglesia se estableció en la Nueva España, lo cual tuvo como resultado inmediato, la consolidación de espacios de poder eclesiásticos totalmente distintos a los organizados por el poder político virreinal.

La Ciudad de Querétaro a diferencia de otras ciudades del centro del país, no se fundó sobre centro o ciudad prehispánica alguna. Los autores consultados (Zavala, 1990; Vasconcelos, 1968) mencionan que la presencia de guerreros chichimecas nómadas en permanente conflicto con los tarascos, simbolizaban la única evidencia de asentamientos indígenas en dicho lugar.

Por lo tanto, al no existir una presencia importante y permanente de indígenas establecidos en el Valle de Querétaro, la ciudad representó a partir de su fundación, un lugar de asentamientos eminentemente españoles y posteriormente criollos.

Carlos de Singüenza y Góngora autor de las *Glorías de Querétaro*, texto publicado en 1680 y citado por Septién y Septién (1999), menciona que:

El pueblo de Querétaro se encontraba situado en la falda de una pequeña cuesta, cuya población se dividía mitad arriba y mitad abajo, contando con así 400 vecinos,

españoles todos de caudal y porte, divididos en sus calles a lo político y popular (Septién y Septién, 1999:39).

Este es un antecedente de suma importancia, puesto que supone que la poca presencia de indígenas hizo de la ciudad un lugar con usos y costumbres netamente hispanos, entre los cuales destaca la religión católica. Por ello, la llegada de las primeras órdenes de la Iglesia Católica a Querétaro se fundó principalmente en la necesidad de tener colegios y conventos dedicados a la educación de la población española asentada en dicho lugar.

El factor de la evangelización a grupos indígenas también significó otro motivo importante, puesto que existían poblaciones netamente indígenas (otomíes) como *Xilotepec* (Jilotepec) que estaban cerca de la Ciudad de Querétaro y mantenían un intercambio comercial importante con ésta última desde sus primeros años. De hecho, la misma fundación de la ciudad estuvo encabezada por un indígena otomí converso, de nombre (Hernando) Fernando de Tapia. Este personaje provenía de la provincia de *Xilotepec*, de la cual era cacique (1541-1550) y por tanto mantuvo una influencia importante con los indígenas de dicho lugar y los españoles de la Ciudad de Querétaro.<sup>1</sup>

Al respecto, García (1999) informa que este personaje fue convertido a la fe católica por un sacerdote franciscano –del cual se desconoce el nombre-, y una vez que se decidió el lugar definitivo para el asentamiento y fundación de la Ciudad de Santiago de Querétaro, Tapia apoyó económicamente la construcción del primer templo católico:

Hernando de Tapia castellanizó sus costumbres y se volvió defensor de la fe cristiana. Como tal, apoyó económicamente la construcción del primer convento franciscano de Querétaro y también al sostenimiento de los religiosos. Asimismo, fundó una capellanía, la forma más extendida de las obras pías, de 53.4.8 oro de minas –monedas de plata- para que se dijeran 48 misas por la salvación de su alma. Era una de las 13 capellanías que administraba la catedral de Michoacán (Ibíd.).

La futura explotación de las minas, así como el interés en evangelizar a los indígenas, constituyeron los principales móviles para la llegada y asentamiento de las

---

<sup>1</sup> Para más información léase el primer capítulo de *La fundación de Querétaro* de Zavala, J. (1949).

primeras órdenes religiosas en Querétaro. Sin embargo, cabe aclarar que el clero regular (las órdenes religiosas), como los franciscanos, los agustinos, los carmelitas, entre otros; se mantuvo en una disputa permanente con la propia estructura interna de la Iglesia (clero secular), toda vez que la necesidad de establecerse en los nuevos territorios conquistados, se convirtió en una especie de “carrera” por obtener nuevas formas de poder político, económico y social.

Desde el inicio de la conquista española, fue el clero regular el que mantuvo una constante y permanente presencia a lo largo del territorio. En Querétaro, se puede señalar que ya existían algunas órdenes franciscanas operando en *Xilotepec*, y que se encontraban bajo el mando de la diócesis de Michoacán, por lo que éstas fueron las primeras en asentarse al momento de la fundación de la ciudad.

De acuerdo con Septién y Septién (1999), la presencia de los franciscanos obedece en primerísimo lugar, a que Don Fernando de Tapia había sido convertido al catolicismo por un padre franciscano y por lo tanto, su fe le había llevado a invitar a que los padres franciscanos se establecieran de forma inmediata a la fundación del pueblo de Querétaro en dicho lugar, con el fin de evangelizar y predicar el evangelio (Septién y Septién, 1999:57).

La segunda orden en importancia fue la de los agustinos, según dicho autor primeramente se estableció en 1570 en el pueblo de Jalpan y posteriormente en la Ciudad de Querétaro. Ambas órdenes estarían a cargo de la construcción y funcionamiento del primer hospital de la ciudad, el cual atendía a españoles e indígenas.

La siguiente orden en importancia y tamaño, fue la de los padres de la Compañía de Jesús. Dicha orden se estableció desde principios del siglo XVII fundando un colegio para seminario, limitándose su actuación a la enseñanza, sin haber tenido ninguna intervención en la obra misional, llevada a cabo en territorio queretano por otros frailes de diversas órdenes (Ibíd.).

Esta orden tuvo un impacto profundo en el sistema educativo colonial en Querétaro, puesto que fue la primera en establecer colegios educativos, destinados a enseñar la gramática española y la doctrina religiosa a la población española de la ciudad. Sin embargo, la Compañía de Jesús sufrió un duro golpe después de 150 años de haber estado consagrada a la educación en Querétaro, debido a una orden directa del Rey Carlos III de España en 1767 que instruía la expulsión de los religiosos de dicha orden de España y sus dominios de ultramar.

Otras dos órdenes que mantuvieron una presencia en la ciudad, aunque menos visible, fueron la de los dominicos y la de los mercedarios. Ambas, construyeron varios templos en la Sierra Gorda y en otros pueblos del actual estado, no tanto así en la Ciudad de Querétaro, puesto que ésta ya tenía un número importante de órdenes religiosas operando en la ciudad.

Finalmente, los conventos de monjas son la última pieza que conforma el rompecabezas de la Iglesia Católica en la ciudad. El primer convento –Santa Clara de Jesús- estuvo encabezado por la propia hija de Fernando de Tapia, llamada María Luisa. Su presencia fue constante a lo largo de casi 400 años, hasta que en 1863 por órdenes del gobernador del estado, José Linares, fue destruido y la orden disuelta (Ibíd.).

La organización económica y social de los conventos se sustentaba en la posesión de un gran porcentaje de tierras agrícolas, estancias de ganado, capellanías, etc., las cuales coadyuvaban a sostener las órdenes religiosas. Otros conventos como el de las Capuchinas, las Carmelitas Descalzas y de Santa Teresa de Jesús, se establecieron en la ciudad en el siglo XVII y han mantenido una presencia constante hasta la actualidad.

García (1999) comenta que la presencia en Querétaro de los franciscanos ha sido la más importante hasta la fecha, por lo que esta orden denominó desde un inicio (1536) al territorio, en su organización provincial eclesiástica, como del Santo Evangelio, lo cual tuvo como resultado una de las disputas más enconadas con el clero secular. La prosperidad económica en la ciudad debido a la ganadería y a los

cultivos agrícolas hizo que comenzaran a aparecer riquezas importantes concentradas en algunas familias, entre ellas la de Tapia, por lo que la disputa por los diezmos y las donaciones no se hizo esperar. Esta situación también influyó drásticamente en la división de las jurisdicciones eclesiásticas, disputadas por una parte por el clero secular, y por otra por el clero regular.

No obstante, la tarea final del clero católico, que era la de evangelizar, adoctrinar y crear colegios para los españoles e indígenas de la región, se llevó a cabo de forma continúa hasta la actualidad, como afirma en entrevista el Lic. Jaime Septién Crespo:

(...) desde entonces hasta finales del siglo XIX, la Iglesia católica en Querétaro ocupó un lugar preponderante en lo que es la cultura y las artes. Basta ver el entorno monumental del centro histórico para darnos cuenta del esplendor que fue, digamos, el desarrollo, no solamente el arquitectónico (*sic*) Querétaro en 1680 tenía ya siete templos en el casco histórico de cuatro órdenes religiosos...estamos hablando de una obra extensa, muy grande, educativa, formativa, en términos de artes, en términos de oficios, en términos de artes (*sic*), en términos de facultades de teología, de filosofía, de propagación de la fe, hay que recordar el templo de la Cruz,...de tal suerte que si estamos hablando de una presencia muy constante, muy profunda (de la Iglesia católica) y que no se puede borrar con la Constitución de 1917 (...)<sup>2</sup>

La llegada de un nutrido número de españoles a un lugar que prácticamente se encontraba despoblado, marcó en primera instancia el desarrollo de los usos y costumbres hispanos, que fueron imperantes a lo largo de 300 años de vida colonial. Por otra parte, las relaciones sociales fundadas en relación directa a la propiedad privada de la tierra, determinaron la consolidación de las estructuras de poder económico, político y social en la ciudad en el período del virreinal

De forma paralela, la Iglesia dedicada a la evangelización de los indígenas de las regiones aledañas, y en la Ciudad de Querétaro a la educación de los españoles en colegios, privilegió la formación ideológica y cultural de la población blanca, así como el fortalecimiento de dicha institución ejerciendo un poder de tipo tradicional, y algunas veces, hasta legal.

---

<sup>2</sup> Entrevista de Gonzalo Hatch Kuri a Lic. Jaime Septién Crespo el día 21 de mayo del 2008, director general del periódico local *El Observador*.



La estructura de poder de la Iglesia en Santiago de Querétaro, se vio prácticamente inalterada y siempre en permanente relación con el poder político virreinal. En la época de la Reforma, Francisco Meyer (2006) menciona que para 1867, los republicanos vencedores no olvidaban que Querétaro había sido un bastión monarquista-clerical, y atribuían el hecho de que fue el último reducto importante del imperio de Maximiliano, debido a las pocas simpatías regionales que se tenían por los liberales juaristas.

Sin embargo, continúa mencionando el autor que:

La Iglesia católica local era vista con recelo, pero no con hostilidad por los gobernantes queretanos, aunque en la prensa de la Ciudad de México con frecuencia se les tildara de estadistas clericales alejados de los ideales del liberalismo ortodoxo. Si bien se puede decir que los políticos queretanos mantenían a la Iglesia fuera del gobierno civil, también es cierto que esos gobernantes eran católicos practicantes en su vida particular (Meyer, F, 2006:18)

Posteriormente con el México independiente, continuó una relación cercana hasta su disputa en la guerra cristera de principios del siglo pasado.

## 2.2 La Iglesia Católica en la Sociedad Queretana.

Como es evidente, la Iglesia siempre ha sido un elemento importante que ha sostenido la estructura de poder en la Ciudad de Querétaro a lo largo del tiempo. Querétaro fue considerada, desde su fundación, como la tercera ciudad más importante del virreinato<sup>3</sup>, toda vez que la gran cantidad de población española y mestiza iba en aumento conforme pasaba el tiempo y la Iglesia iba fortaleciendo un espacio donde las “buenas costumbres y la moral católicas” eran propias de los habitantes.

A finales del siglo XIX, el desarrollo porfirista impactó en Querétaro trayendo consigo la conformación de una clase media, así como de una clase alta que por definición era la poseedora de los medios de producción. Ambas clases se encontraban muy identificadas con el catolicismo, de tal forma que en el conflicto revolucionario así como en el cristero, ambas clases jugarían papeles ambivalentes y contradictorios, sin dejar de lado su filiación religiosa.

La guerra Cristera marcó el comienzo de la disputa por el poder entre los grupos católicos conservadores, contra los grupos agrarios populares de la región. Los primeros generalmente representados por los profesionales y hacendados, firmemente unidos como el grupo político de los conservadores-moderados, que representaban los valores y principios de la sociedad ilustrada católica, la paz, el orden social y el bienestar económico (García,1999:214). Por otra parte, los segundos que estaban representados por la clase social baja, es decir los peones, los obreros y los empleados domésticos, que estaban fuertemente vinculados a los movimientos posrevolucionarios.

Asimismo, existía una clase media rural, encabezada por rancheros minifundistas que habían sido beneficiados con el reparto agrario momentos antes del estallido revolucionario, la cual había obtenido prestigio y poder social por medio

---

<sup>3</sup> El cronista Septién y Septién, informa que en 1656 cuando a la Ciudad de Querétaro le fue expedida el título de “la muy noble y muy leal Ciudad de Santiago de Querétaro” se le añadió a la cédula real la denominación de “Querétaro de la “Tercera Ciudad del Reino” (Septién y Septién, 1999:42).

de conflictos armados y una constante presión ante el gobierno. Dicha clase, sería pieza clave en el conflicto cristero.

La Iglesia católica en el siglo XIX, con la Reforma, había perdido terreno frente a las oligarquías y al gobierno federal. Su suerte cambió cuando Porfirio Díaz asumió el poder en el año de 1884 y cedió de nuevo ante las presiones de los católicos, para controlar territorios perdidos, tales como la educación y el derecho a opinar en las decisiones políticas importantes, tanto a nivel local como nacional.

El clero y sus grupos se mantuvieron al margen del movimiento revolucionario, pero aguardaron la consumación del mismo para negociar su inclusión en los temas políticos y económicos nacionales. Una vez que Madero inició su gestión frente a la administración federal, la Iglesia cabildeó para crear su propio partido político, el Partido Católico Nacional (PCN) en 1911-1913. (Meyer, 1981:219).

Francisco I. Madero festejó la fundación y aseguró que se trataba del “primer fruto de las libertades que hemos conquistado”, otros jefes revolucionarios consideraron que el partido amenazaba dichas libertades (O’Dogherty, 2000). Esta situación configuró un escenario que generó las rivalidades entre los grupos conservadores católicos, y los grupos posrevolucionarios agraristas, que finalmente desembocó en el conflicto armado cristero de 1926 a 1929.

### **2.2.1 La Iglesia Católica queretana en el contexto de la Revolución Mexicana.**

La Iglesia Católica a nivel nacional no participó abiertamente en los acontecimientos revolucionarios, siempre se posicionó al margen de los hechos. No obstante, en los momentos del movimiento armado, la Iglesia en la Ciudad de Querétaro, adoptó un discurso que llamaba a mantener la paz y el orden entre sus feligreses, a la vez que operaba políticamente en la formación del Partido Católico Nacional en Querétaro.

En esta ciudad, las clases sociales medias y altas eran partidarias del régimen porfirista, por lo que en general los historiadores consultados (García, 1999; Del Llano; 2006, Landa, 1990) le denominan a este período como la prolongación de la “Paz, Orden y Progresos Porfiristas”. El movimiento armado tan sólo tuvo eco en los rancheros rurales clasemedios de los municipios del estado, en los obreros y peones de la capital estatal.

La Iglesia, por su parte, llamaba a mantener el “orden social”, pues la revolución rompía con esa estabilidad y orden que caracterizaban a Querétaro. El movimiento armado acrecentaba la pérdida de la fe y las costumbres cristianas, argumentaba el obispo de la diócesis de Querétaro, Pedro Vera (Del Llano, 2006:126).

Este llamado estaba dirigido, principalmente, a las clases sociales más desprotegidas y que eran “presa fácil” para alimentar a los contingentes revolucionarios compuestos en su base, mayoritariamente, por los campesinos, los obreros, las sirvientas y los peones de los hacendados.

Las actividades fundamentales de la Iglesia Católica en Querétaro estaban dirigidas a detener la sublevación de dichos contingentes y se manifestaba en algunos sectores de la población de la siguiente manera:

...publicaron (la Iglesia) un “manifiesto” dirigido a las “amas y sirvientas”, llamándolas a formar la asociación de Santa Zita, patrona de las sirvientas, para desarrollar en el corazón de las criadas las costumbres de un buen católico e instruir las en lo tocante a la doctrina cristiana y a sus deberes. Concluían con una frase significativa: “Al pueblo se le acalla, se le contiene y le contenta no con discurso socialista sino con pan y hojas de catecismo” (Ibíd.).

Los actos violentos del movimiento armado, constituían los “agravios” más fuertes para la sociedad queretana, así como la desobediencia contraria a la sumisión que la población debería mostrar frente a las autoridades, puesto que éstas últimas representaban la ley y el orden, que era la base de la paz social, argumentaba el clero católico.

Sin embargo, este es el discurso predominante de una Iglesia que estaba a favor de la dictadura, con la que se identificaban principalmente los sectores de la clase media y alta de la población queretana. Estos sectores sociales habían sido, en su mayor parte, los beneficiados con el “progreso porfirista” que había llegado unas décadas antes y que se materializó con la apertura de más haciendas en la Ciudad de Querétaro, industrias textiles (El Hércules, San José de la Montaña y La Purísima) y la hidroeléctrica queretana, entre algunas cosas.

Dos haciendas que tuvieron una importancia muy significativa en la Ciudad de Querétaro, tanto por su extensión como por el número de empleados que tuvieron, fueron la de la Familia Balvanera, así como la de “Chichimiquillas” localizada en el municipio El Marqués, propiedad de la familia Fernández de Cevallos.

En ese sentido, los dueños de los medios de producción tanto del estado de Querétaro como de la capital, fueron siempre fieles a las políticas públicas dictadas por Porfirio Díaz, manteniendo a la entidad en orden y paz social en general.

Cabe señalar que para esos momentos, ya existía al interior de la Iglesia una amplia división como consecuencia de la encíclica *Rerum Novarum* publicada por el Papa León XIII el 15 de mayo de 1891, en la cual este personaje hacía una fuerte crítica a los movimientos de corte socialista que promovían un sistema político, económico y social mas justo:

Para solucionar este mal, los socialistas, atizando el odio de los indigentes contra los ricos, tratan de acabar con la propiedad privada de los bienes, estimando mejor que, en su lugar, todos los bienes sean comunes y administrados por las personas que rigen el municipio o gobiernan la nación. Creen que con este traslado de los bienes de los particulares a la comunidad, distribuyendo por igual las riquezas y el bienestar entre todos los ciudadanos, se podría curar el mal presente. Pero esta medida es tan inadecuada para resolver la contienda, que incluso llega a perjudicar a las propias clases obreras; y es, además, sumamente injusta, pues ejerce violencia contra los legítimos poseedores, altera la misión de la república y agita fundamentalmente a las naciones.<sup>4</sup>

---

<sup>4</sup> Citado de la publicación en línea en la página oficial del Estado Vaticano. [http://www.vatican.va/holy\\_father/leo\\_xiii/encyclicals/documents/hf\\_l-xiii\\_enc\\_15051891\\_rerum-novarum\\_sp.html](http://www.vatican.va/holy_father/leo_xiii/encyclicals/documents/hf_l-xiii_enc_15051891_rerum-novarum_sp.html)

El Papa León XIII consideraba que en ese momento las condiciones laborales de los trabajadores alrededor del mundo presentaban momentos tensos que se traducían en una sobreexplotación de la fuerza de trabajo proletaria, así como la vulneración de sus derechos humanos. Sin embargo, la salida no era una “revolución” como la proponían los socialistas, por lo que señalaba que:

Actualmente se discute sobre la situación de los obreros; interesa sobremanera al Estado que la polémica se resuelva conforme a la razón o no. Pero se resolverá fácilmente conforme a la razón por los obreros cristianos si, asociados y bajo la dirección de jefes prudentes, emprenden el mismo camino que siguieron nuestros padres y mayores, con singular beneficio suyo y público. Pues, aun siendo grande en el hombre el influjo de los prejuicios y de las pasiones, a no ser que la mala voluntad haya embotado el sentido de lo honesto, la benevolencia de los ciudadanos se mostrará indudablemente más inclinada hacia los que vean más trabajadores y modestos, los cuales consta que anteponen la justicia al lucro y el cumplimiento del deber a toda otra razón. De lo que se seguirá, además, otra ventaja: que se dará una esperanza y una oportunidad de enmienda no pequeña a aquellos obreros que viven en el más completo abandono de la fe cristiana o siguiendo unas costumbres ajenas a la profesión de la misma (Ibíd.).

El socialismo se identificaba como un movimiento ateo y que estaba abiertamente contra los intereses y dogmas de la Iglesia Católica, por lo que ésta última hacía un llamado para conformar una nueva organización obrera de carácter cristiano para que dialogara en torno a los conflictos laborales y existiera así, una solución “cristiana” a los problemas:

Apliquen la providencia de las leyes y de las instituciones los que gobiernan las naciones; recuerden sus deberes los ricos y patronos; esfuércense razonablemente los proletarios, de cuya causa se trata; y, como dijimos al principio, puesto que la religión es la única que puede curar radicalmente el mal, todos deben laborar para que se restauren las costumbres cristianas, sin las cuales aun las mismas medidas de prudencia que se estiman adecuadas servirían muy poco en orden a la solución (Ibíd.).

A nivel local, la Iglesia como estructura de dominación tradicional, se articuló con los grandes empresarios de la ciudad y estado de Querétaro para organizar a sus empleados en mutualidades, que serían el antecedente de los sindicatos católicos de 1920 (García, 1999:173).

De estas mutualidades surgirían entonces los primeros grupos de católicos sociales conformados en una organización denominada “Operarios Guadalupanos” fundada en 1909. Los católicos sociales o progresistas constituían la otra parte de la

Iglesia, es decir, los católicos liberales o tradicionales que apelaban al orden y la paz social. Los católicos sociales o progresistas, estaban completamente divorciados de los católicos liberales incrustados en la dictadura porfirista (Del Llano, 2006:77).<sup>5</sup>

Los católicos sociales creían que penetrando en la estructura social a través de la creación de sindicatos, la fundación de organismos laicos, como escuelas y organizaciones de beneficencia social, podrían dar cumplimiento a la encíclica dictada por el Papa León XIII. Muy por el contrario, los católicos tradicionales apelaban siempre al orden legal y su marco jurídico como estructura de dominación legal que tendía a bien garantizar la paz social.

Del Llano (2006), informa que en Querétaro esta encíclica no fue dada a conocer por las autoridades eclesiásticas (desconoce las razones), sin embargo, nos atrevemos a inferir que éstas por pertenecer a la parte tradicional, no querían ver alteración social alguna en su diócesis. De esta manera, la organización del catolicismo social estuvo a cargo de un sacerdote identificado con los Jesuitas (expulsados en la colonia y que regresan después de la Independencia), de nombre Ignacio María Loyola.

Dicho personaje fue el encargado de organizar esta corriente dentro de la Iglesia, llamando a crear escuelas, establecer bibliotecas, formar sindicatos de trabajadores, fundar una prensa católica, y participar en la vida política (Ibíd.).

Cuando Francisco I. Madero organizó el movimiento antirreeleccionista, llamó a diversos sectores de la población a unírsele para lograr el cambio de gobierno de forma conjunta. Este llamado llegó a la organización queretana encabezada por el sacerdote Loyola, el cual respondió junto con sus agremiados que era ilegal levantarse en armas contra un gobierno legalmente constituido, por lo que su trabajo

---

<sup>5</sup> De forma un poco contradictoria, los católicos sociales a través de su periódico "La Cruz" expresaron que el régimen de Porfirio Díaz había sido uno de los mas gloriosos de la historia del México independiente (Del Llano, 2006:114). Este autor, supone que este juicio se realizaba en comparación con los años de Juárez, pues de la persecución habían pasado a la tolerancia.

sería distinto, pero con la misma dirección de Madero, luchando por la mejoría de los trabajadores y de la población en general.

El autor ya citado, Del Llano (2006) comenta que Loyola tuvo como actividad principal la de adoctrinar a los obreros de las principales industrias de la ciudad, con el fin de mejorar sus condiciones laborales a través de la asociación independiente denominada Círculo de Obreros Libres de Querétaro. El mensaje que Loyola llevaba a éstos era:

La causa obrera es la de Dios, es la causa de la Patria, salvad a los obreros y habréis conseguido salvar la fe, la religión, la propia patria (Ibíd.).<sup>6</sup>

Esta organización de Obreros Católicos, junto con la Liga de Estudiantes Católicos de Querétaro, serían el antecedente para la formación del Partido Católico Nacional en esta entidad, del cual hablaremos en breve.

Cabe señalar, que estas organizaciones católicas estaban financiadas de manera directa por algunos empresarios prestigiados del estado, entre ellos Carlos Loyola, fundador de la Hidroeléctrica Queretana (García, 1999). Esta situación, quizás ambivalente, puede ser interpretada como una estrategia de la derecha conservadora del poder unida a la Iglesia, con el fin de contener el avance de otras organizaciones sociales obreras claramente identificadas con el socialismo.

La organización de los obreros en México, data del año de 1876, cuando se llevó a cabo el Primer Congreso Nacional del Círculo de Obreros Mexicanos, el cual pugnó por mejorar la calidad de las condiciones de trabajo y de vida de los trabajadores, a través de la unión de todos los trabajadores en una gran confederación de las clases trabajadoras (Araiza, 1975:18).

En Querétaro, esta organización de obreros independientes no era bien vista ni por los patrones, ni por la Iglesia Católica, pues en el fondo “estaba nutriendo de

---

<sup>6</sup> Fragmento citado por Del Llano (1999) de un discurso ofrecido por el MRP Ignacio M. Loyola en el primer aniversario del Círculo Católico y Patriótico de Obreros Queretanos, que tuvo lugar el día 10 de septiembre de 1912 en la Ciudad de Querétaro.



contingentes para el movimiento armado”, argumentaba la Iglesia Católica. Los trabajadores independientes estaban afiliados al Partido Liberal Mexicano cuyo presidente era Ricardo Flores Magón en 1906. Este partido hacía una fuerte crítica al clero mexicano:

El clero católico, saliéndose de los límites de su misión religiosa, ha pretendido siempre erigirse en un poder político, y ha causado grandes males a la Patria, ya como dominador del estado con los Gobiernos conservadores, o ya como rebelde con los Gobierno liberales.....es público y notorio que el Clero para burlar las leyes de Reforma ha puesto sus bienes a nombre de algunos testaferros. De hecho, el Clero sigue poseyendo los bienes que la ley le prohíbe poseer. Es pues preciso poner fin a esta burla y nacionalizar los bienes (Araiza, 1975:80).<sup>7</sup>

Estas críticas le eran por supuesto incómodas a la Iglesia, por lo que ahora se puede inferir que la creación de estas organizaciones cristianas de obreros, tenían como fin el poder contener el avance de la filiación de obreros y trabajadores al Partido Liberal Mexicano de ideas socialistas.<sup>8</sup>

### **2.2.2 El Partido Católico Nacional en Querétaro.**

La fundación oficial del Partido Nacional Católico en Querétaro fue el 8 de junio de 1911 (Del Llano, 2006:14), quedando como presidente el Lic. Alfonso María Septién. Dicho partido estaba conformado, principalmente, por los grupos de obreros católicos, amas de casa, sirvientas, peones y los jóvenes católicos estudiantes de la capital del estado.

Su objetivo principal era el de tener la posibilidad de alcanzar el poder gubernamental y, a partir de él, aislar a las tendencias que consideraba contrarias al orden social (Del Llano, 2005:33). Asimismo, consideraba que una vez en el poder,

---

<sup>7</sup> Programa del Partido Liberal Mexicano y Manifiesto a la Nación, hablando respecto a la actuación del Clero mexicano.

<sup>8</sup> Del Llano (2005) informa que los obreros católicos ya habían sido advertidos por los obispos de la prohibición eclesial de formar parte de ellos (los liberales, del PLM) y no debían de asistir “sin gravamen de conciencia”, a sus reuniones, de oír sus discursos o dar su nombre a esa sociedad o a sus sucursales (Del Llano, 2005:33).

Asimismo, la Iglesia advertía a sus feligreses que “tenían que cuidarse leer libros y periódicos liberales, porque sin sentir caerá en esos errores; debe proteger y propagar, según sus fuerzas, la buena prensa; debe protestar respetuosamente contra la violación de sus derechos; debe cooperar al sostenimiento del Partido Católico; pero sobre todo, con su conducta verdaderamente cristiana y muy ajustada a las enseñanzas y preceptos de Jesucristo Nuestro Señor, debe de ser el primero en dar ejemplo de justicia, obediencia y moralidad a todos sus conciudadanos (P.C.N., 1912).

podría recuperar aquellos privilegios que antes de la Reforma estaban solamente conferidos a la Iglesia, tales como la educación religiosa, el registro civil, entre otros.

El manifiesto del Partido Católico Nacional estaba encaminado en diversos sentidos, conviene mencionar algunos:

Los principios católicos en política tienen por fundamento esta verdad: "El hombre es siempre y donde quiera criatura y siervo de Dios: ensanche, pues, su libertad cuanto pueda, pero respetando los derechos de Dios. Es por tanto, indispensable que la política tenga en cuenta la religión".

El Partido Católico sostiene que el fin de la sociedad es el bienestar material, pero con subordinación al bienestar moral, y, sobre todo, sin que a nadie se le estorbe conseguir su último fin, que es la salvación del hombre.

El gobernante tiene que dar cuenta a Dios de sus actos de ciudadano; luego de mirar cómo quiere Dios que use de sus derechos de ciudadano para poderse salvar (P.C.N., 1912).<sup>9</sup>

En un inicio el Partido Católico no tuvo mucha influencia en la sociedad queretana, pues los católicos consideraban que debían abstenerse de la vida política, argumentos que ya habían sido anteriormente esgrimidos por los católicos tradicionales y que formaban parte de la estructura de gobierno eclesiástica, como el obispo Manuel Rivera, el cual no apoyó la creación del partido en la entidad (Del Llano, 2006:75).

Esta situación generó de inmediato un rechazo al Partido local, pues la dirección nacional había decidido apoyar abiertamente la candidatura de Francisco I. Madero<sup>10</sup>, contraviniendo al grupo de católicos tradicionales que consideraba que Madero había roto la paz y el orden que tanto habían defendido (Ibíd.), y por lo tanto no era digno de ser apoyado.

Madero recibió con agrado la noticia de haber sido elegido el candidato del Partido Católico Nacional a la Presidencia de la República, por lo que se sobreentendía que si ganaba la elección, tendría que ceder a gran parte de las

---

<sup>9</sup> Documento citado por García Cantú en las páginas 429-446, de *Lecturas Universitarias*. . . véase bibliografía.

<sup>10</sup> La Convención del Partido Católico Nacional, iniciada el 17 de agosto de 1911, proclamó sus candidatos, a Madero para Presidente, y a la De la Barra para Vicepresidente; el primero aceptó y no el segundo, pero tampoco retiró su nombre que figuró en los comicios (Ferrer, 1973:69).

demandas de dicho partido político. Esta situación fue ampliamente criticada por el Partido Liberal Mexicano, en voz de su Presidente Ricardo Flores Magón, el cual aseguraba que Madero le había ofrecido al clero no respetar las leyes de Reforma, entre algunas cosas (Flores, 1995:81).<sup>11</sup>

En Querétaro, el Partido Católico obtuvo pausadamente el reconocimiento social a partir del triunfo de Madero. El clero tradicional reconoció al nuevo gobernante, además de que fue más laxo en su posición frente a los militantes queretanos del P.C.N., de tal suerte que su discurso se transformó en un llamado a la unión de todos los sectores católicos de la ciudad y del estado de Querétaro, para formar “un potentísimo ejército que sin vacilaciones se lance a la conquista pacífica de las almas y la reforma de nuestra sociedad, carcomida por las más grandes miserias” (Del Llano, 2006:80).

Es importante destacar que a partir de esta nueva alianza, entre los dos sectores de la Iglesia en Querétaro y una vez que el movimiento armado fue perdiendo intensidad en la entidad, el P.C.N. le apostó todo al siguiente proceso electoral local de 1912, donde ganaron la mayoría de los municipios, incluyendo la capital del estado. Una vez instalado el cabildo afiliado al Partido Católico y encabezado por Teodomiro Negrete, se llevaron a cabo una serie de iniciativas tendientes a restablecer el “orden” y “respeto” en la ciudad, tales como:

.....por ejemplo, las que iban en el sentido de mantener mayor orden. Quedaron prohibidas las conversaciones obscenas en las calles y plazuelas, así como arrojar cáscaras en las banquetas. Además, se prohibió la circulación de semanarios que fomentaran la inmoralidad (Ibíd.).

Posteriormente, en las elecciones estatales de 1913 el P.C.N. perdería la gobernatura y gran parte de su fuerza social, debido a su extrema dureza para manejarse en asuntos públicos. Sin embargo, la Iglesia continuaba invitando a sus feligreses a que se afiliaran al Partido Católico.

---

<sup>11</sup> Flores Magón, -continúa afirmando-, que el clero de Puebla había dedicado misas para que la divinidad pusiera en libertad al candidato (Madero) cuando estaba preso en San Luis Potosí. El clero era otro de los valiosos elementos que se retirarían de las filas de Madero si adoptase el programa del Partido Liberal (Flores, 1995:81).

El primer gobernador del estado de Querétaro en el período revolucionario, Carlos M. Loyola del Club Político Independiente, se sostuvo en el cargo gracias a la actuación efectiva de los católicos y su cuerpo eclesiástico, puesto que el gobierno le permitía a éste que realizara sus actividades con toda libertad y la Iglesia le otorgaba un permanente reconocimiento a su régimen (Del Llano, 2005:49).

### **2.2.3 Antecedentes del conflicto cristero en Querétaro.**

Los enfrentamientos entre el gobierno y la Iglesia datan del siglo XIX, sobre todo después de la Revolución Mexicana, la Iglesia adoptaría una posición más radical, como menciona Jean Meyer:

Es bien sabido que la Iglesia, como institución que enarbola y administra un carisma oficial, ha chocado con el Estado por doquier. Al considerársele la única sociedad perfecta, la Iglesia desea utilizar el poder político, y según las circunstancias locales, triunfa el cesaropapismo clericalismo. (Meyer, J.,1981:219).

En la Ciudad de Querétaro, las disputas de la Iglesia con el gobierno federal, se evidenciaron a partir de la llegada del primer gobernador de la etapa constitucionalista, Federico Montes, el cual no había sido electo por la población, sino impuesto por el Presidente de la República Venustiano Carranza, para ocupar el cargo por dos períodos de gobierno (1914-1917).

La política estatal que mantuvo Montes a lo largo de su período de gobierno, estuvo en parte encaminada a dismantelar la estructura de poder de la Iglesia católica en la ciudad y en el estado mismo, toda vez que la influencia de la misma era sumamente fuerte en la sociedad queretana, como acusa en un escrito dicho personaje:

En el Estado el poder del clero era muy grande; él y sólo él lo dominaba todo; él era el director de la política; él acumulaba las riquezas apartándose de la circulación, en contrariedad de los principios económicos; él era el juez de los particulares, el árbitro de la situación y el eterno obstruccionista del progreso (Del Llano, 2006:107).<sup>12</sup>

---

<sup>12</sup> Fragmento citado por Del Llano (2006) y tomado del Informe que presentaba el Gobernador Montes al Presidente de la República el día 17 de enero de 1917.

La Iglesia se perfilaba como el principal enemigo a vencer en el estado, así como en la ciudad capital. Por otra parte, las oligarquías locales representaban ser un enemigo de menor intensidad y que si bien anteriormente habían apoyado a la dictadura, esta vez no tendrían más remedio que el cooperar con el gobierno impuesto.

Algunos de los cambios legales que se instrumentaron en esta administración tanto en el estado como en la Ciudad de Querétaro, y que significan ser el precedente del conflicto cristero en la región, fueron:

.....respetando todas las creencias se ha limitado el culto al interior de los templos, se ha eliminado la política de los confesionarios, se ha limitado a lo estrictamente necesario, el antiguo, monótono y constante teñido de las campanas; se ha logrado que los niños en las escuelas levanten sus miradas (Ibíd.).

Una vez que el presidente. Carranza, hizo el llamado para realizar el Congreso Constituyente de 1916-17, la relación de la Iglesia con el Estado se recrudecería. La Constitución Política de 1917 rechazaba o bloqueaba la participación del clero en muchos sectores de los que tradicionalmente se había hecho cargo en Querétaro, en consecuencia el ambiente se había tornado tenso, puesto que las reformas emprendidas por el Gobernador Montes atropellaban directamente tanto a los privilegios de la Iglesia, como los derechos de los feligreses a profesar de manera acostumbrada su religión.

La culminación del Congreso en la Ciudad de Querétaro, expresado en la nueva Constitución de 1917, representaría una etapa de conflictos cada vez más evidentes entre estas dos instituciones. Destacamos algunos de los artículos constitucionales que fueron modificados:

Artículo 3º. La educación sería laica tanto a nivel elemental como superior. Ninguna corporación religiosa podría establecer escuelas de instrucción primaria.

Artículo 5º. El estado no aceptaría pacto o convenio que tuviera por objeto el menoscabo o la pérdida de la libertad de los hombres. Esto es, quedaba prohibido el establecimiento de conventos.

Artículo 24. Todo acto religioso de culto debería realizarse dentro de los templos.

Artículo 27. Las asociaciones religiosas en ningún caso tendrían capacidad para adquirir, poseer o administrar bienes raíces o capital. Los templos de culto público serían propiedad de la nación (Ibíd.)

El punto que más discordia generó en el clero queretano, fue el concerniente a la prohibición de la educación religiosa, pues como se mencionó anteriormente, éste era uno de los servicios que la Iglesia había prestado desde la fundación de la Ciudad de Querétaro. La educación religiosa se ofrecía a través de numerosos conventos y sacerdocios recaudando grandes sumas de dinero al año, por lo que significaba un duro golpe a la Iglesia en materia económica, pero también a la influencia y trabajo “social”, puesto que a partir del adoctrinamiento de los estudiantes se formaban personas “decentes”.

Venustiano Carranza intentó construir un Estado que significara la máxima autoridad y que no estuviera supeditado a fuerzas externas, tales como la Iglesia. La existencia de poderes al margen del Estado resultaba intolerable para un hombre que deponía en la construcción de un verdadero Estado; esos poderes en efecto, ya fuesen de las viejas clases tradicionales o de las masas amenazaban la propia existencia del Estado (Córdova, 1973:195).

Estas cuestiones anteriormente planteadas, representan según parece, los detonantes más importantes para el estallido del conflicto cristero, que si bien no son inmediatos al levantamiento en armas (1926), son las bases del descontento en el clero católico de la capital y del estado de Querétaro. Asimismo, la población que en su mayoría era creyente, consideraban que estas nuevas medidas legales atropellaban gran parte su vida religiosa, por lo que era necesario salir en armas a luchar y defender a la Iglesia que estaba siendo reprimida por el Estado.

Lo que estaba sucediendo en dicho período era una pugna de carácter global, impactando en el ámbito local, entre las dos únicas instituciones que tenían una fuerza y representatividad en todo el país: el Estado y la Iglesia (Blancarte, 1992:31).

Este conflicto continuó haciéndose patente a través de las medidas anticlericales por órdenes de la Presidencia de la República y la Secretaría de Gobernación, hasta el estallido del conflicto en 1927 y que en Querétaro tuvo su mayor expresión en la Sierra Gorda.

#### **2.2.4. El conflicto Cristero en la Ciudad de Querétaro.**

En 1924, Plutarco Elías Calles tomó el poder y los enfrentamientos entre éste y la Iglesia católica se hicieron más evidentes, pues la Iglesia y su partido estaban bastante resentidos con la promulgación de la Constitución Política de 1917, donde se les había restringido el acceso a sectores como la educación, la asociación, los medios de comunicación, el control de la propiedad, etc., así su lucha se enfocaba por la modificación de los artículos constitucionales 3º, 5º, 24 y 27 .

Calles era considerado por algunos círculos como representante del ala progresista del grupo Sonora, incluso se le llegó a calificar de socialista. (Meyer, L., 2006:828). Calles aprobó en 1923 una serie de medidas, como la suspensión de ceremonias religiosas en lugares públicos, la suspensión de la construcción del Cristo del Cubilete, el cierre de escuelas, conventos y la deportación de aproximadamente 200 sacerdotes extranjeros (Ibíd). Esto generó una respuesta agresiva, por lo que la Iglesia impulsó la creación de la Asociación Católica de la Juventud Mexicana (A.C.J.M.) y la Liga Nacional Campesina, pues Calles había retirado el registro al P.C.N.

Estas organizaciones estuvieron conformadas por católicos políticos herederos del P.C.N. y del sindicalismo cristiano. Aquí cabe mencionar, que una de las políticas del extinto P.C.N., era la no afiliación de sus agremiados a los sindicatos o confederaciones agraristas que se estaban articulando en torno al nuevo sistema corporativista del partido en el poder; ya que consideraba que éstas últimas, apoyaban a los gobiernos posrevolucionarios que abiertamente estaban en contra de la Iglesia católica.

Por otro lado, fueron los agraristas el contingente armado del Estado en contra de la Iglesia y los cristeros, a lo que Meyer J. (1974) informa que los primeros tenían una gran semejanza con los segundos, puesto que ambos, principalmente, profesaban el culto católico<sup>13</sup>. “Todos (los agraristas) afirmaban ser católicos y manifestaban su veneración a la Virgen de Guadalupe; todos son practicantes y han asistido al catecismo” (Meyer J. 1974:79).

Los agraristas fueron una especie de ejército que utilizó el gobierno con fines políticos, así como de policía rural y de acción militar, lo cual tendió a dividir a los campesinos que, finalmente, fueron los que se enfrentaron en la lucha armada cristera; los agraristas como instrumento de control anticatólico del gobierno, y los campesinos católicos como representantes de la posición del clero “humillado”.

Los agraristas, minoría favorecida al servicio del gobierno, se sentían a disgusto en el seno del campesinado católico, que los llamaba “ladrones”, porque ocupaban una tierra que no les pertenecía” y porque consideraban al ejido como un organismo burocrático al servicio de los políticos (Ibíd.).

En Querétaro la conformación de La Liga Defensora de la Libertad Religiosa (LNDR) representó el cuerpo armado del conflicto. Esta organización estaba nutrida por un gran número de fieles católicos y que en su mayoría eran campesinos de la Sierra Gorda de Querétaro. Cabe mencionar que el conflicto armado no tuvo gran eco en la capital queretana debido al llamado del obispo Benegas del día 8 de julio de 1926:

Hizo otro llamado a no utilizar la violencia pidiendo que en cualquier acontecimiento se abstuvieran de todo acto ilegal, de toda manifestación y de formar cualquier grupo o reunión que pudiera considerarse como tal: la defensa de los derechos debería realizarse por escrito y guardando el decoro debido a la autoridad. Mas clara desautorización al recurso de armas no podía haber (Del Llano, 2006:171).

Sin embargo, este llamado a evitar la confrontación directo por medio de las armas, estaba sustentado en órdenes directas del episcopado mexicano. Al respecto, Blancarte (1992), dice que si la Iglesia no apoyó la rebelión cristera se

---

<sup>13</sup> No obstante, Del Llano (2005) menciona que en general los agraristas y los grupos revolucionarios concebían a la Iglesia como defensora de los hacendados. A su vez era de esperarse que éstos apoyaran a los cristeros, lo cual no sucedió –asegura el autor- negándoseles sobre todo recursos económicos y solamente apoyándoseles ocasionalmente con alimentos y refugio (Del Llano, 2005:309).



debe a que no consideró la violencia como un medio para la transformación social, y a que el movimiento cristero escapaba del control clerical.

Los sacerdotes apegados a este llamado no se habían involucrado directamente a luchar con armas contra los agraristas; no obstante, la Iglesia decidió continuar operando políticamente. Estrategia que se circunscribió, en Querétaro, a apoyar los sectores más desprotegidos de la población, así como a los sindicatos obreros de las industrias y empresas más grandes del estado de Querétaro, lo que a corto plazo, le retribuía más adeptos y golpeaba la naciente organización corporativista del gobierno federal.

Para ello, promovió la fundación de dos organizaciones a nivel local que operarían para tal fin: la Unión de Damas Católicas y la Orden de los Caballeros de Colón, ambas articuladas con la Asociación Católica de la Juventud Mexicana (A.C.J.M.). La primera de ellas, buscaba fomentar la piedad a través de las acciones sociales en el sector femenino desprotegido (Del Llano, 2006:199). La segunda, se dedicaba a la difusión de los escritos y documentos religiosos que sirvieran para influir en la sociedad en sus decisiones personales y colectivas. Cabe señalar, que a esta organización pertenecían personajes muy importantes de la política interna estatal, así como miembros del alto clero, tales como los exgobernadores, expresidentes municipales (la mayoría del período de la dictadura porfirista) y los obispos.<sup>14</sup>

Otra organización armada fue la Liga Nacional Campesina, cuyos miembros eran campesinos y gente humilde que estaba del lado de la Iglesia católica y explícitamente en contra del gobierno. Sobre todo, las acciones del Presidente Calles alentaron a que los fieles se congregaran en contra de un gobierno que atentaba a sus creencias y su estilo de vida.

---

<sup>14</sup> Esta organización, informa el autor, se disolvió en 1926 a causa de la persecución intentando que sus miembros no se sumaran al movimiento armado. Sin embargo, vuelve a aparecer y constituirse en Querétaro en el año de 1946 (Del Llano, 2006:197).

Recientemente esta organización hizo de nuevo su aparición pública en el espectro de la discusión concerniente a la legalización del aborto en el Distrito Federal en marzo de 2007. Para más información véase la nota *Caballeros de Colón: contra el aborto, nos movilizaremos hasta donde sea necesario*, del periódico *La Jornada* con fecha del 23 de marzo del 2007.

La rebelión estalló en enero de 1927, pues el Estado había tocado la religión, y en su propósito de erradicar el catolicismo había perturbado gravemente el equilibrio espiritual, afectivo y cultural de los pueblos. Los cristeros, según Jean Meyer, decían que la persecución era un gran favor a la prueba de predilección que sentían por este país, la virgen de Guadalupe y Cristo Rey (Meyer, J. 1981:252).

En Querétaro, el movimiento armado surgió específicamente en el municipio de Colón. El gobierno federal y local apoyaron a los grupos armados que mantenían en tregua a los gobernadores del período posrevolucionario, permitiendo que aumentaran sus contingentes para combatir a los rebeldes católicos. De tal forma que, cuando los cristeros empezaron atacar, lo hicieron en puntos estratégicos como refiere García Ugarte:

Cuando los cristeros empezaron a atacar la línea del ferrocarril que comunicaba la Ciudad de México con el norte de la república, el Estado Mayor presidencial le pidió al gobernador el 26 de octubre de 1926, que procediera a organizar fuerzas armadas con los elementos agraristas del municipio de San Juan del Río, para contrarrestar el movimiento armado de los católicos. (García, 1999:221).

El conflicto se centró principalmente en la confrontación entre agraristas y cristeros; hacendados y cristeros. Los primeros dos, por lo regular tendían algunas veces a la fusión respecto de su identidad campesina. Sin embargo, menciona Del Llano (2005), varios agraristas abandonaron su compromiso y asumieron la causa cristera como suya.

Fue el territorio que está situado entre Zacatecas y San Luis Potosí al norte, Morelia al sur, Querétaro al este, y Guadalajara al oeste, donde el movimiento cristero estuvo mejor organizado (Meyer, J. 1974:108). En la Ciudad de Querétaro no hubo incidente armado alguno, por ser un lugar donde se concentraban las fuerzas armadas federales y estatales, por lo que el movimiento armado se circunscribió principalmente en la Sierra Gorda y algunos puntos como San Juan del Río, como se mencionó mas arriba.

Los grupos agraristas que sirvieron como batallones de defensa del gobierno, ganaron la batalla en el Estado de Querétaro, con lo que el período de la guerra cristera se fue consumando lentamente. Estos grupos, posteriormente, se fortalecieron y fueron los fundadores del Partido Nacional Revolucionario (PNR) en la entidad, y fue entonces cuando comenzaron a posesionarse de algunas presidencias municipales y de algunos puestos en el Congreso local, esto les invitó a vislumbrar la oportunidad de acceder al gobierno regional (Ibíd).

Finalmente, la resolución del conflicto armado en la entidad obedece a intereses tanto de la Iglesia católica como del gobierno federal y estatal, como refiere Jean Meyer:

Los dos poderes tenían que llegar a un acuerdo. Anticristiano, el estado moderno no es anticlerical. Lo es el tiempo de controlar a la Iglesia. Le conviene que siga formando feligreses estrechamente controlados, fuertemente disciplinados, dóciles, apartados de la política, le conviene colaborar con una institución que es capaz de justificar cualquier concesión a título de mal menor, absoluta en principio, acomodaticia en la práctica. (Meyer, 1981:257).

Así, el gobierno da solución al conflicto, utilizando a la Iglesia católica como instrumento seguro para mantener controlado al pueblo de forma aparente<sup>15</sup>. La guerra cristera representó ser el punto culminante de la oposición armada, y su fin no trajo consigo automáticamente la paz social, deseada por ambas partes (Blancarte, 1992:29).

La consumación del movimiento cristero de ninguna manera significó el término de la disputa entre el Estado y el clero. Muy por el contrario, se iniciaría una etapa en la cual ambas instituciones, buscarían los medios necesarios para continuar con esta lucha. La Iglesia, continuaría con su trabajo, no por la vía armada, sino por la vía que ya había comenzado en algunos lugares de la república tales como Querétaro, y que era la de la penetración ideológica de sus valores morales y religiosos en la conciencia de los ciudadanos mexicanos.

---

<sup>15</sup> La salida al conflicto cristero oficialmente fue el día 21 de junio de 1929, con la firma de un acuerdo al que la Iglesia le denominó "Modus Vivendi", que no es más que los "arreglos" que en un inicio acordaban la apertura de los templos a cambio de una aplicación flexible de las leyes anticlericales. Más información detallada la proporcionan Meyer, J. (1973) en el volumen 2 de "La Cristiada" y Blancarte R. (1992).

Las clases sociales que serían objeto de trabajo “ideológico”, tanto por parte del Estado como del clero”, fueron las conformadas por los obreros, campesinos, trabajadores, niños, mujeres, hombres, jóvenes, etc., (Ibíd.).

Esta actividad la realizaría a través de la conformación de dos organizaciones sociales, la Acción Católica Mexicana y la Obra Nacional de Instrucción Religiosa. La primera de ellas sería el grupo que se agruparía en torno a la fundación del Partido Acción Nacional en el mes de septiembre de 1936.

En Querétaro, los gobiernos provenientes del sector agrario serían los que ejercerían el poder tanto en la capital como en el Estado. La restricción de la Iglesia a los sectores tradicionales como la educación, estarían enmarcados por grandes desventajas para el Estado, toda vez que la tradición de enseñanza y la infraestructura escolar, principalmente, eran muy avanzadas en comparación de la incipiente infraestructura educativa estatal. De esta forma, la Iglesia buscaría los métodos sutiles para poder continuar con esta labor, la cual representaría ser la base de sus operaciones políticas e ideológicas fundamentales, a lo largo de casi 70 años de gobiernos priístas en Querétaro, tal como se analizará más adelante.

En este sentido, en la entrevista realizada al Lic. Efraín Mendoza Zaragoza<sup>16</sup>, y preguntándole expresamente sobre la operación política de la Iglesia católica a finales de la Revolución Mexicana, afirma que:

(...) esta presencia continua, permanente de este poder que es la Iglesia católica, lo vas a tener en todos los momentos. En Querétaro, lo que el obispo declare, siempre es asunto de 8 columnas en los periódicos locales. Hay momentos en que la Iglesia actúa abiertamente, otros soterradamente, pero siempre actúa. Hay momentos en que se luce a lado de los gobernantes, por ejemplo, 1946, la coronación de la Virgen del Pueblito. El congreso del Estado de Querétaro, en la década de los treinta del siglo XIX, la nombra patrona del Estado, ya en el México Independiente, le designan presupuesto, ordena que en el acto de proclamación estén los poderes presentes, y como efectivamente ocurre. Cuando es coronada esta imagen 100 años después, el acto de coronación se realiza en la zona militar, es presenciado por las autoridades civiles. Son hechos simbólicos de mucho significado (...)

---

<sup>16</sup> Entrevista de Gonzalo Hatch Kuri al Lic. Efraín Mendoza Zaragoza el día 21 de mayo del 2008, Consejero Electoral del Instituto Electoral de Querétaro.

Resumiendo, hasta aquí se tiene de forma evidente, que la Iglesia Católica había afianzado su estructura de poder y dominación en la Ciudad de Querétaro a lo largo de 400 años, hasta el momento en que se consuma la guerra cristera. Desde entonces, la Iglesia como institución ideológica, se ha mantenido inserta en el espacio en constante interacción con el poder político, económico y social. Esto le permitió consolidar sus redes de operación política, al grado de lograr la creación de su propio partido momentos antes del estallido de la Revolución Mexicana, el cual gana las elecciones locales y accede al poder político local, construyendo un espacio de poder eminentemente conservador.

Los elementos ideológicos del conservadurismo ya estaban en el pensamiento colectivo de los queretanos, lo que permitió que se pudiese configurar un escenario donde el catolicismo fuera el ganador a través de la operación política en los sectores sociales más endeble de la población queretana.

En la medida que *función es acción*, la interacción supone interdependencia funcional entre los elementos. A través del estudio de las interacciones recuperamos la totalidad social, esto es, el espacio como un todo, e, igualmente, la sociedad como un todo (Santos, 1986).

Así, en la Ciudad de Querétaro, los principales elementos espaciales que siempre estuvieron interactuando para poder configurar un espacio conservador, fueron la Iglesia y el poder político. Ambos ligados a la construcción de una estructura de dominación legal y tradicional, que permitiera la operación del clero en todos los sectores sociales y así pudiera llegar a obtener, aunque por un efímero tiempo, representatividad política en el municipio. La estructura propia del espacio constituye una condición fundamental para el ejercicio del poder y para su naturaleza local o regional (Santos, 2000:229).

Asimismo, las escalas geográficas son una categoría de análisis que inciden directamente en la producción de los espacios geográficos. Éstas últimas no pueden

ser entendidas como las medidas matemáticas de uso común en la cartografía, sino como una instancia producto de acuerdos sociales que están en función de lo local, lo nacional y lo mundial.

La llegada misma del clero regular a Querétaro responde a decisiones de carácter político fuera del ámbito local, tal como se mencionó anteriormente. También las encíclicas que, como ordenanzas eclesiásticas, tienen un impacto profundo en la configuración local de los espacios de diversa forma.

Las decisiones del poder político nacional afectan en los acontecimientos políticos, económicos y sociales en Querétaro, dando como resultado un nuevo orden en la interacción dialéctica de los elementos espaciales en todo momento. Los enfrentamientos de la guerra cristera pueden entenderse en este sentido, pues dos instituciones interesadas en el control social de las masas, tuvieron que enfrentarse indirectamente a través de individuos manipulados, para ganar espacios de poder, unos eminentemente conservadores y otros sujetos al control del Estado nacional. Es decir, los acontecimientos de la guerra cristera no se gestaron en el nivel local, en Querétaro, sino a una escala nacional que incidió de manera inmediata en la estructura de poder local de la Iglesia.

La producción racional de un espacio donde cada fracción de territorio es llamado a tener características precisas en función de los actores hegemónicos, cuya eficacia depende, en gran medida, de la productividad espacial, fruto de una ordenación intencionada y específica (Santos, 1993:70).

En este sentido, se observa el espacio como un Todo, que esta sujeto a fuerzas situadas a escalas fuera del ámbito del *lugar*, de lo local, impactando sus elementos y sus características específicas.

El corolario de la guerra cristera en el nivel local tuvo como resultado la participación indirecta de la Iglesia en la educación, dando seguimiento a esta labor

tradicional en Querétaro. La formación de las organizaciones sociales de filiación católica también estuvieron trabajando, hasta formalizarse como partido político (PAN), el cual, influenciado por la propia Iglesia, buscó ganar y legitimar el poder político, objetivo que logró hasta 1997, temas que serán tratados con mayor detalle en el próximo capítulo.

## Cronología del conservadurismo queretano hasta el año de 1930.

Fecha	Acontecimiento
25 de Julio de 1531	Fundación de la Ciudad de Santiago de Querétaro
1536	Llegada de los Franciscanos a la ciudad de Santiago de Querétaro.
1570	Llegada de los Agustinos a la ciudad de Santiago de Querétaro.
c. 1600	Llegada de la Compañía de Jesús a la ciudad de Santiago de Querétaro.
1656	La Corona Española otorga escudo de armas a la ciudad de Santiago de Querétaro, consagrándola a Santiago Apóstol. Se le consideró como la tercera ciudad más importante del Reino de la Nueva España
1767	Expulsión de la Compañía de Jesús de todos los dominios del Imperio Español.
1862-1867	Intervención Francesa. Querétaro se convierte en el último bastión del Segundo Imperio.
1876-1910	Régimen de Porfirio Díaz. En Querétaro se expresó en la consolidación de la clase dominante terrateniente y de instituciones como el Estado y la Iglesia. Conciliación del gobierno federal con el clero.
15 de Mayo de 1891	Publicación de la Encíclica <i>Rerum Novarum</i> , del Papa León XIII, que en Querétaro influyó en la división de la jerarquía católica y la posterior formación del Partido Católico Nacional (local).
1909	Fundación de los "Operarios Guadalupanos" en Querétaro.
1910	Francisco I. Madero convoca al levantamiento armado contra el régimen porfirista. En Querétaro, las clases dominantes se opusieron al mismo.
1911-1913  8 de Junio de 1911	Fundación del Partido Católico Nacional. La dirigencia nacional apoyó la candidatura presidencial de Madero, en Querétaro, la dirigencia local se opuso. Fundación del PCN, sede local en Querétaro.
1912	Primer gobierno estatal del Partido Católico Nacional en Querétaro,



	encabezado por Carlos. M. Loyola.
1913	PCN, pierde la gobernatura del estado y gran parte de su fuerza política.
1916-1917	Congreso Constituyente en la ciudad de Santiago de Querétaro. Rechazo del clero a la Constitución por restringir su actuación política.
1920	Fundación de los primeros sindicatos católicos en Querétaro.
1926	Se aprobaron una serie de medidas más restrictivas para la Iglesia. Fundación de la Asociación Católica de la Juventud Mexicana y la Liga Nacional Campesina.
1927	Estallido del conflicto cristero en México. En Querétaro, inició en la Sierra Gorda en el municipio de Colón.
1929	Fin del conflicto armado cristero e inicio de las pláticas entre la Iglesia y el Gobierno Federal con el fin de llegar a un arreglo.

### **III. Los espacios de la derecha y ultraderecha en la Ciudad de Querétaro.**

### **3.1 El sinarquismo y la derecha radical católica.**

El enfrentamiento armado cristero no representa, en la historia de las relaciones políticas entre la Iglesia y el Estado mexicano, el único momento de crispación entre ambas instituciones. Mucho menos el desenlace de dicho conflicto, supuso el inicio de un momento de calma y paz para el país, sino muy por el contrario, representó el inicio de una nueva etapa de operación política para la Iglesia y el Estado en el marco de la conformación de las nuevas formas de institucionalización del poder en las diversas escalas de poder en México.

Cabe señalar que para el desarrollo del presente tema, son escasos los estudios relacionados al sinarquismo en Querétaro. A pesar de haber sido un estado clave en el conflicto cristero, -como se pudo apreciar anteriormente-, solamente se localizaron algunos datos aislados, sin dejar de ser concisos, sobre el sinarquismo en Querétaro, en los siguientes autores analizados, Del Llano, 2006, Meyer, J. 1979, Campbell, 1976, y Ayala, 2006.

El término de la guerra cristera se caracterizó por una serie de problemas internos, propios de la Iglesia, entre sus fieles y la alta jerarquía, como consecuencia inmediata de las pláticas de negociación que recién habían entablado la Iglesia y el Estado, para buscar una salida rápida al conflicto. Situación que no compartía un sector de los fieles cristeros que se encontraban en medio del propio conflicto.

Asimismo, la jerarquía católica también se encontraba dividida ante la solución del problema. Por una parte, estaban los prelados moderados que vieron con buenos ojos las negociaciones iniciadas con el gobierno y que además tenían el visto bueno del Papa, y por otro lado, un grupo numeroso de sacerdotes que se oponían a cualquier tipo de negociaciones con el gobierno, y que se encontraban sumamente vinculados al movimiento cristero y por lo tanto, su ubicación se situaba en los estados de la República claves del conflicto, como Querétaro, Guanajuato y Jalisco.

En Querétaro, el prelado Rafael Álvarez fue ejemplo de esta rebeldía y de apoyo incondicional a los fieles cristeros<sup>1</sup>.

La Liga Nacional Defensora de la Libertad Religiosa (LNDR)<sup>2</sup>, que en Querétaro fue el brazo armado del conflicto, nunca consideró los “arreglos”<sup>3</sup> (entre el Estado y la Iglesia) como algo más que una suspensión impuesta desde el exterior, que interrumpía temporalmente su lucha contra el gobierno revolucionario (Campbell, 1976:15). Estos “arreglos” mejor conocidos como la etapa del *modus vivendi*, en Querétaro, se manifestaron a través de la pacificación inmediata del conflicto, aunado a ciertas particularidades propias del problema que tendían siempre a mantener el “orden y la paz social”.

Entre la población rural o urbana, propietaria o proletaria, predominaron los valores de la paz, el respeto a la jerarquía social y a la propiedad privada, valores que compartió con la Iglesia católica y que permitieron que en el estado predominara el orden en dicho periodo (Del Llano, 2006:329).

Fue de esta forma, que en Querétaro se dio por finalizado el conflicto cristero. Sin embargo, continuaron existiendo puntos conflictivos en la zona del Bajío –León, Guanajuato, principalmente- donde los fieles no abandonaron las armas, sino hasta la aparición misma de la Unión Nacional Sinarquista (UNS) en 1937.

El *modus vivendi* establecido por los arreglos firmados de 1929, generó un descontento generalizado entre los fieles católicos, sobre todo en aquellos que estaban o habían estado ligados al movimiento cristero, así como a un sector eclesiástico radical, muy conservador que sentía que dichos “arreglos” eran una salida falsa a los problemas entre la Iglesia y el Estado.

---

<sup>1</sup> Para mas información de dicho personaje, véase la obra de Del Llano, 2006.

<sup>2</sup> Al respecto de dicha asociación, Meyer (1979a), menciona que de pasar a la lucha armada en 1926, quedó condenada en 1929 por la Iglesia debido a que no acató las órdenes de un cese al fuego. Se disolvió en 1930, y hasta 1938 permaneció como grupúsculo integrista. Sin embargo, a pesar de haber representado el brazo armado de la Cristiada, era posible vislumbrar a finales de la década de los años 20 del siglo pasado, que la Liga estaba dividida, Campbell (1976), dice que existían dos categorías de asociados a la Liga: los cristeros *per se*, es decir, los que en realidad se encontraban en el campo de batalla, y por otra parte, los líderes intelectuales de la Liga que no estaban involucrados en las actividades armadas. Los primeros fueron los más renuentes a aceptar los “arreglos” a modo de conclusión a su oposición al gobierno.

<sup>3</sup> Meyer, J. (1979a) menciona que algunas de las negociaciones que se incluían en dichos “arreglos” eran que el gobierno reconocía el patriotismo de los obispos y prometía una interpretación más abierta de las leyes, y el episcopado ponía fin a la huelga del culto e imponía el “alto al fuego” a los cristeros a cambio de la seguridad de la amnistía.

La conformación del movimiento sinarquista estuvo vinculado fuertemente, a nivel local, con dichos sectores inconformes de la Iglesia respecto a los “arreglos” pactados entre ésta y el Estado. Sin embargo, los autores consultados coinciden con que además existieron otros factores, ubicados a otras escalas, que incidieron en la formación de dicha organización. El sinarquismo fue una milicia integrada por población rural, sobre todo de las familias que habían participado en la Cristiada (Ayala, 2006:200)

A una escala global, fueron fundamentalmente los movimientos nacionalistas populares los que influyeron, y que se sitúan entre la primera y Segunda Guerra Mundial. Ejemplo de ello, fueron los fascismos, el italiano y el alemán como los más representativos, que se materializaron a través de la creación de múltiples partidos de derecha y que tuvieron una clara influencia en la política latinoamericana de algunos países de la región.

De forma más directa e influyente para México, fue la Guerra Civil Española y el franquismo, los que incidieron en la gestación de un sentimiento nacionalista en amplios sectores de la población de ambos países<sup>4</sup>. J. Meyer (1979), advierte que en Latinoamérica el fascismo europeo influyó de forma importante, manifestándose en las dictaduras populistas de las décadas de los años treinta del siglo pasado en Brasil, Argentina y Chile. En México, el sinarquismo, fue un movimiento de masas, un movimiento intensamente teñido de fascismo – lo califica el autor de esta forma- que apareció en este contexto, fuertemente influenciado por dichas ideologías.

En México, posteriormente de haber sido pactados los “arreglos” en 1929, la Iglesia buscó la forma de continuar operando políticamente en la sociedad para canalizar su descontento, pero también para fortalecer su movimiento opositor a los gobiernos emanados de la revolución y que cada vez coartaban más sus “derechos” políticos y religiosos. En este contexto, se conformó, bajo el auspicio de la Iglesia, una organización denominada *La Base*, que operaba clandestinamente por todo el país. Su presencia, muy destacada en territorios de enfrentamientos cristeros, no

---

<sup>4</sup> Naturalmente, la causa nacionalista en la guerra civil española recibió el firme apoyo de los sinarquistas. Franco, como líder de los nacionalistas, fue sumamente admirado por los sinarquistas.

restaba importancia a su operación política en el resto del país. *La Base*, estaba conformada por antiguos miembros de la LNDR, así como de las Damas Católicas, y la Acción Revolucionaria Mexicana (ARM)<sup>5</sup>.

La Acción Revolucionara Mexicana representaba a un sector de la clase media mexicana, que difería en gran medida de la derecha radical católica. Muy identificada con el pensamiento político y económico del liberalismo clásico (Campbell, 1976:53). La clase media mexicana agrupada en torno a dicha asociación, temía que las políticas de corte “socialista” de los presidentes del *Maximato*, -sobre todo las de Calles y posteriormente Lázaro Cárdenas- pusieran en peligro su existencia y su calidad de vida. En este punto, coincidían con la derecha radical religiosa, cuando algunos sectores de la misma denunciaban que:

.....a la Constitución de 1917 se le consideraba como un documento socialista. Sostenía que la doctrina cristiana no solamente permitía combatir el socialismo por la fuerza, sino que hacía de esa lucha un deber moral ya que cuando el gobierno se vuelve socialista los ciudadanos deben trabajar “con todos los medios posibles” para su destrucción (Ibíd.).

Por su parte, la derecha radical católica asumía los hechos históricos de la Reforma y la Independencia de México, como los causantes de las desgracias y la muerte inevitable de México. Contrariamente, la ARM proclamaba continuar con las labores de los padres de la patria –Morelos e Hidalgo-, curas que eran tachados de renegados por la derecha radical católica<sup>6</sup>.

La ARM también estaba conformada, aunque en menor medida, por miembros de la clase patronal, que si bien éstos estaban organizados en torno a las Cámaras de la Industria y del Comercio, una fracción importante de ellos influía ideológicamente de forma radical en la ARM, para evitar a toda costa, que los

---

<sup>5</sup> Campbell, (1976), menciona que la Acción Revolucionaria Mexicana, fue la primera organización de los derechistas radicales seculares que apareció en los años treinta -del siglo pasado-, y que jamás fue excedida en tamaño ni en renombre por ningún otro grupo posterior.

<sup>6</sup>Este mismo autor, señala que la derecha radical católica era sumamente reaccionaria, y posteriormente, una vez asimilada como parte de la Unión Nacional Sinarquista, afirmaba que México se había originado con la conquista española. De tal forma que se repudiaba al indigenismo que a su vez alcanzaba una fuerza impresionante en la administración del Presidente Cárdenas. Asimismo, sostenían que el pasado español de México estaba por encima de su herencia indígena; así como consideraban a Hernán Cortés como el padre de la patria, porque había sido él, por medio de la conquista, él que habría traído a estas tierras la religión católica.

levantamientos de la clase proletaria se manifestaran en torno al socialismo del gobierno callista y cardenista.

*La Base*, para la derecha radical católica, representó ser un recurso temporal para organizar a los fieles devotos y a los miembros de la Acción Católica, otra facción que estuvo vinculada en gran medida con la LNDR. *La Base*, se nutrió de nuevos contingentes, que en gran medida buscaban reducir el poder del gobierno federal que en esos momentos realizaba la institucionalización y corporativización de la superestructura del sistema político y social, a través de la creación de múltiples organizaciones afines al partido gobernante, tales como la Confederación Nacional de Campesinos (CNC), la Confederación Nacional de Organizaciones Populares (CNOP), la Confederación de Trabajadores de México (CTM) o las Cámaras Patronales de la República Mexicana, por mencionar algunas, con el fin de que pudiera operar políticamente siempre a favor del mismo en sus respectivas áreas<sup>7</sup>.

No obstante, dentro de *La Base*, se podía identificar una división interna en cuanto al objetivo de la existencia y fin de la misma. Una facción abogaba por conseguir el poder utilizando todos los recursos posibles, mientras que la otra, predominante, deseaba convertir a *La Base* en una asociación místico-social dedicada exclusivamente a propagar la religión (Ibíd.).

El modelo en que estaba inspirada *La Base* era el de una organización de ultraderecha católica francesa denominada *La Capucha*, autora intelectual de varios atentados y asesinatos en los años veintes (Ayala, 2006). Posteriormente, dicha organización influyó en la formación y operación de la Unión Nacional Sinarquista.

La cuestión de reafirmar la existencia y objetivo de *La Base* como una organización dedicada fundamentalmente a la difusión de la religión católica, obedece a que en el contexto político de ese momento, predominaba una política persecutoria por parte del Estado (desde la presidencia de Calles que incluyó la

---

<sup>7</sup> Es importante añadir que esta nueva organización del sistema político nacional por parte del gobierno federal, obedecía también al interés por vigilar de manera estricta la actuación de los caciques regionales, ya que básicamente ellos eran los que controlaban e influían en los movimientos sociales y políticos de las entidades federativas, así como las elecciones locales. De esta forma, el Presidente de la República, así como el partido gobernante, asegurarían el control político total del país, incluyendo la sucesión presidencial.

expulsión de cientos de sacerdotes católicos y la suspensión del culto, entre algunas cosas), a las actividades de la Iglesia, muy a pesar de los “arreglos” pactados entre ambas instituciones. La llegada al poder del presidente Cárdenas, según los sectores conservadores, agudizó en gran medida esta situación, toda vez que su programa de gobierno en la parte educativa, se hacía un énfasis al carácter socialista y laico de la educación pública.

Campbell (1976), asegura que la formación del movimiento sinarquista obedeció fundamentalmente, al temor de que la Iglesia misma, no pudiera controlar adecuadamente el descontento de sus adherentes en torno a la situación imperante y por lo tanto, existía la posibilidad de llegar a gestarse de nuevo una rebelión armada como la cristera. Otro temor era que la Iglesia comenzara a perder legitimidad entre sus fieles, en la medida en que los mismos no observaran una presión política en torno a temas específicos, tales como la educación católica y una mayor apertura en la libertad del culto, entre algunos.

El sinarquismo apareció<sup>8</sup> como movimiento consolidado en 1937 en la ciudad de León, Guanajuato. Sin embargo, la gestación real de la organización, data del año de 1934 con los antecedentes de los “arreglos” entre la Iglesia y el Estado. Entre sus líderes destacan el queretano José Antonio Urquiza Septién, joven hacendado proveniente de una de las familias más tradicionalistas de Querétaro y que fue asesinado por uno de sus aparceros (Meyer, J. 1979). Tiempo después a la muerte de Urquiza, se sumaron activamente personajes como Salvador Abascal y Antonio Trueba Olivares. El primero de éstos, fue quizás el personaje políticamente más activo del movimiento. Todos ellos pertenecieron a las clases sociales dominantes de sus lugares de origen, es decir, hacendados, dueños de los medios de producción, políticos locales, etc. Por otra parte, eran personajes que se habían formado en el extranjero, sobre todo en Europa, próximos a los regímenes fascistas de la época.

---

<sup>8</sup> La palabra “sinarquismo” es un derivado del griego que implica “con orden” o “sin anarquía” (Campbell, 1976:98). Asimismo, el término fue introducido a México por la Sociedad Mexicana de Geografía y Estadística en 1915, por medio de un folleto denominado *El gobierno de mañana: República social sinárquica* de Tomás Rosales (Ayala, 2006:198).



El movimiento sinarquista en Querétaro contó con cerca de diez mil personas en un inicio (Ibíd.). Los intereses que cohesionaban a los sinarquistas en una masa amplia y con presencia vistosa en la sociedad civil, era fundamentalmente el sentimiento religioso popular, traumatizado, exacerbado por el conflicto entre la Iglesia y el Estado (Ibíd.). La ideología de los sinarquistas, Meyer (1979), la resume como:

Se salvará a México por la fe católica, las tradiciones hispánicas, la familia, el pueblo en que se vive, el orden político cristiano, la economía del "bien común". Se exalta el valor, el ascetismo, el sacrificio, y se hace un llamamiento a la virilidad y a la disciplina (Meyer, 1979:32).

El sinarquismo en Querétaro estuvo formado, fundamentalmente por peones de las grandes haciendas y analfabetos. A su vez, éstos estaban guiados por una élite de sacerdotes y algunos terratenientes locales. Por lo tanto no es difícil inferir que dentro de su ideología, predominaran conceptos como los de no admitir la existencia de la autoridad pública sin que tuviera una procedencia divina. De esta forma, el orden social y económico tenía que estar subordinado a la institución moral y dogmática de la Iglesia:

Sin embargo, el movimiento sinarquista siempre cuidó de forma estricta, que no existiera de nuevo la posibilidad de un levantamiento en armas por parte de los agremiados, en defensa de la Iglesia (Campbell, 1976:97).

La importancia de la afirmación de "Dios" en la vida pública y privada de los sinarquistas, hacía que se opusieran totalmente a cualquier modelo económico vigente en ese momento. Afirmaban que el comunismo y el capitalismo compartían la misma esencia: la negación de Dios, el materialismo (Ibíd.). De esta forma, la Revolución Mexicana como uno de los acontecimientos históricos que habían intentado cambiar el sistema político, económico y social mexicano, generaba desconfianza y odio hacia éstos, toda vez que los presidentes emanados de la revolución se identificaban, afirmaban los sinarquistas, con el comunismo internacional. Asimismo, el colaboracionismo de las autoridades mexicanas con los norteamericanos, eran ya motivos suficientes para generar descontentos entre los agremiados, que practicaban un nacionalismo un tanto exacerbado.

La UNS habla de establecer en México una “democracia cristiana” un “orden social cristiano”, radicalmente distinto del “desorden revolucionario”, rechazando a la vez comunismo y liberalismo. Este lenguaje es el del catolicismo social “intransigente” (Meyer, J, 1979:136).

La relación de la Unión Nacional Sinarquista con la Iglesia católica fue ambigua. Campbell, (1976), señala que ésta última no mantuvo relaciones directas con la UNS. *La Base*, y sus afiliados al sinarquismo, constituían el vínculo de comunicación entre la jerarquía católica y la UNS, los cuales a su vez dictaban las órdenes para dicho movimiento. El movimiento nunca tuvo consejeros oficiales eclesiásticos, ni capellanes (Meyer, 1979:133). Era muy importante evitar cualquier contacto público entre la Iglesia y los sinarquistas, porque de lo contrario, se haría evidente que la Iglesia tenía una organización que operaba políticamente para buscar el poder político, lo cual podría constituir un enfrentamiento directo con el Estado, dando como consecuencia el recrudecimiento de la persecución religiosa. A pesar de esta situación, Ayala (2006) afirma que la UNS estuvo dirigida por un alto mando oculto ligado a grupos de clérigos, que fue llamados más tarde “Los Ratones”.

Sin embargo, aunque se cuidó esta situación de antemano, se hizo evidente que un gran número de sacerdotes que habían sido anteriormente cuadros activos de la rebelión cristera, continuaban operando políticamente en los municipios donde se ubicaba su parroquia.

El sinarquismo fue un movimiento abiertamente conservador porque siempre buscó y exaltó la necesidad de guardar las tradiciones, de negar la posibilidad de las reformas del presente, cuestión que refleja claramente la doctrina radical de la Iglesia católica<sup>9</sup>. La UNS, consolidó su fuerza política a lo largo de todo el país, no obstante, su poder siempre estuvo referido a los estados del centro de la república como Querétaro, en donde con la muerte de Urquiza, se afianzó la operación política de la misma.

---

<sup>9</sup> Querían un México con una forma de vida católica y dedicado a salvar a los individuos por medio de la fe...en su comportamiento destacó el afán de sentirse perseguidos, de convertirse en mártires...su disciplina era tan férrea que se prohibía fumar y se enseñaba a caminar (Ayala, 2006:205).

Entre los modos de operación política que tenían, se puede destacar la formación de brigadas especiales de organización y propaganda por medio de visitas domiciliarias, donde la propaganda era inducción, como en el caso de las llamadas “rutas de misiones” para el adoctrinamiento (Ayala, 2006:205).

La UNS, participó en las elecciones presidenciales de 1940, en ese momento el sinarquismo pasó a ser la fuerza política más importante de un país con 20 millones de habitantes (Ayala, 2006). Esto les permitió apoyar como candidato a la Presidencia de la República al Gral. Juan Andrew Almazán. Ante el triunfo de Manuel Ávila Camacho, inicio la decadencia de la UNS, toda vez que las relaciones entre la Iglesia y el Estado se normalizaron a partir de la llegada de Ávila Camacho al poder en el año de 1942, el cual permitió una mayor libertad del culto, así como la abolición en diciembre de 1945 de la educación socialista en el artículo 3ro, permitiendo la educación privada en todos los niveles, situaciones que la Iglesia tenía restringidas desde la administración de Calles.

A finales de la década de los años cuarenta, aparecieron en la Ciudad de Querétaro nuevas escuelas auspiciadas por los católicos que sobreviven hasta la fecha.

También de fundamental importancia fue la aparición y consolidación del Partido Acción Nacional (PAN) en 1939, lo cual abrió una posibilidad de fuga de afiliados de la UNS menos radicales, al PAN. Cabe señalar, que en 1946 cuando se diluyó oficialmente la UNS, ésta cambio de estrategia y creó el Partido Fuerza Popular, el cual presentó candidatos comunes en algunas elecciones federales y locales con el PAN (Ayala, 2006:2139).

De esta forma, la UNS quedó con los miembros más radicales de la derecha y ultracatólicos, hasta perder un importante número de miembros en 1949, fecha en que aparentemente desaparece. El sinarquismo se transformó en un eminentemente movimiento campesino sobre todo de jornaleros o mediadores que no poseen tierra (Loaeza, 1999:161), que eran muy pobres y que requerían de financiamiento, el cual se había hecho escaso, ante el abandono de los nuevos panistas.

Con la nueva relación entre la Iglesia y el Estado y a la par de la decadencia de la UNS, en la Ciudad de Querétaro fueron conformándose nuevas organizaciones de carácter conservador católico, Salas (2002) señala que,

...en 1943, la vida religiosa se incrementó de forma muy importante dentro de las personas que vivían en esta ciudad, lo cual era bien visto.....destacan la Liga de la Decencia<sup>10</sup>, que no era una organización abierta a toda la feligresía; sólo estaba conformada por un grupo de personas de reconocida solvencia moral, dirigidas y apoyadas por el Obispo y el clero en general....(Salas, 2002:28).

Organizaciones como la que señala la autora estaban destinadas a recuperar los espacios de actividad política por parte del clero en la sociedad queretana. Destacó también la organización “Orden de Caballeros de Colón”, muy activa dentro de la sociedad queretana al agrupar personas de todos los sectores de la población. Otras organizaciones no menos importantes, y que estaban controladas directamente desde la Parroquia de Santiago, fueron la Juventud Católica Femenina Mexicana, la Unión Femenina Católica Mexicana, y la Unión Católica Mexicana, quienes tuvieron su tiempo de auge a finales de la década de los setenta (Ibíd.).

Las reminiscencias del sinarquismo se agruparon en torno al Partido Demócrata Mexicano, que se fundó en el año de 1979 y que principalmente estuvo formado en un inicio por exsinarquistas radicales, que nunca comulgaron con la visión y doctrina de Acción Nacional, (como se explicó anteriormente). Posteriormente, cuando se diluye el PDM dentro del espectro político nacional, algunos de sus miembros encuentran en Acción Nacional un refugio político. La composición del PAN en Querétaro, en la etapa de los años ochenta del siglo pasado, tuvo entre sus filas algunos miembros exsinarquistas activos, tal como se mencionará más adelante. Un ejemplo claro de este proceso, aunque fuera del contexto local de Querétaro, es el actual Gobernador del estado de Jalisco, Emilio González Márquez, que fue expresidente nacional del PDM de 1988 a 1989.

Cabe señalar, que en la entrevista realizada al Lic. Mendoza Zaragoza, Consejero Electoral del I.E.Q., éste refiere sobre el PDM en Querétaro que,

---

<sup>10</sup> La autora señala que esta Liga de la Decencia tenía como fin cuidar que no circulara por la ciudad las publicaciones inmorales, las lecturas y las conversaciones que ofendían la pureza del alma y la decencia con la que debía de vivir todo fiel cristiano, así como todo aquello que perjudicara a la decencia de los queretanos, entre otras cosas.

(...) el PDM llegó a tener fuerza relevante aquí (Querétaro), llegó a tener en los principios de los ochentas, fue la tercera fuerza política. Tuvo un diputado local en dos o tres períodos de la legislatura, así como un diputado federal que es Magdalena Yañez en los años ochentas, y que por cierto apareció en estos días fundando el Partido Movimiento de Participación Solidaria...el expresidente del PDM en Querétaro en la actualidad tiene una revista artesanal de ocho paginitas que se llama "Querogallo", donde deja constancia de cuántas veces ha convocado a constituir la corriente democrática del "gallo libre", así la llama, y todas las veces, después de publicar la convocatoria, en el siguiente número da cuenta del fracaso, y otra vez el fracaso, etc., vuelve a convocar y otra vez el fracaso, finalmente se da cuenta que no hay respuesta (...)

### **3.2 El Partido Acción Nacional.**

La conformación del Partido Acción Nacional (PAN) en México obedeció a diversas causas, la mayoría de ellas, enmarcadas dentro de un contexto de transformación del país y situadas en el período del término de la Revolución Mexicana al de la construcción del México moderno. Causas que no estaban desvinculadas, por un parte, a la lucha de los grupos conservadores católicos y por otra, a las pugnas de los sectores clasemedios e intelectuales que veían con recelo la institucionalización y corporativización del nuevo Estado mexicano.

Es imposible dejar de mencionar la forma en como apareció y se consolidó el PAN a nivel nacional, toda vez que su ideología y su doctrina, así como la estructura orgánica del partido, impactaron posteriormente en la formación de los comités regionales o estatales, teniendo como consecuencia inmediata, la inminente conformación del partido en aquellos estados de carácter conservador donde habían existido, sobre todo, conflictos entre la Iglesia y el Estado, como Jalisco y Querétaro por mencionar algunos.

La construcción de la estructura de poder estaba en manos de una “élite revolucionaria” que en ese momento intentaba introducir en México un sistema capitalista moderno, diferente al precapitalista del porfiriato, y que tuvo su máxima expresión en el inicio del proceso de industrialización de la década de los años cuarenta. La necesidad de una nueva clase burguesa nacional dispuesta a aceptar las reglas de este nuevo proceso de acumulación, así como el fortalecimiento del sistema a través de un programa que también contemplaba a las clases proletarias<sup>11</sup>, definió en gran medida la construcción del modelo desarrollista mexicano.

Frente a esta conformación de las estructuras de dominación legal a finales de la primera mitad del siglo pasado, existió la oposición total de grupos provenientes de la clase media que habían estado de alguna forma vinculados a las luchas de los

---

<sup>11</sup> Los artículos 27 y 123 constitucionales son reflejo del “pacto” social que da origen al Estado Corporativo Mexicano, aunque no es sino hasta el cardenismo cuando el encuadramiento de estos sectores se materializan en el partido oficial (Morales, 1992:16).

grupos católicos, pero que no se identificaban totalmente con ellos, donde el único punto de coincidencia era la lucha en contra de la construcción de un régimen dictatorial y corporativizador, como calificaban estos grupos a la administración del presidente Cárdenas.

De dichos grupos, surgieron los dirigentes fundadores del PAN, Manuel Gómez Morín y Efraín González Luna. Se les considera a ambos personajes como los padres fundadores del partido que salió a la luz pública en el año de 1939. Gómez Morín nació en Batopilas, Chihuahua en el año de 1898. Realizó sus primeros estudios en una escuela católica, la formación que recibió no parece haber sido decisiva en su vida (Arriola, 1994:10). Posteriormente, emigra a la Ciudad de México e ingresa a estudiar Derecho en la Universidad Nacional.

La vida política de Gómez Morín surgió momentos posteriores a su egreso de la Facultad de Derecho, trabajando en el Estado en diversos cargos, hasta que José Vasconcelos lo llamó para que dirigiera la Escuela Nacional de Derecho y que bajo su dirección se convirtió en Facultad de Derecho y Ciencias Sociales (Ibíd.).

Su actuación en la vida universitaria como funcionario y político, lo condujo a dirigir la Máxima casa de estudios (la Universidad Nacional) del país por un período de un año (1933-1934) durante el gobierno de Plutarco Elías Calles. Fue en este preciso momento, cuando Gómez Morín obtuvo el reconocimiento de gran parte de los universitarios y de la clase intelectual mexicana, a raíz de la defensa del carácter laico de la educación, pero a la vez, sosteniendo que la educación socialista que se leía como totalitaria<sup>12</sup>.

La visión política de Gómez Morín era el producto de los acontecimientos políticos, económicos y sociales del país de esos momentos. De los cuales se puede destacar el fracaso de la candidatura de José Vasconcelos a la Presidencia de la República, cuestión que quizás, fue la más ilustrativa para detonar en el pensamiento

---

<sup>12</sup> La principal coincidencia entre estudiantes y Rector, afirma Loaeza (1999), había sido la oposición a la educación socialista.....como un auténtico esfuerzo por fortalecer el papel de esa institución en la modernización del país, la posibilidad de afianzar una base técnica para el desarrollo de la acción (Loaeza, 1999:155).

de Gómez Morín, la necesidad de formar “organizaciones selectas, capaces de adquirir o desarrollar fuerzas bastantes para imponer los nuevos principios en un medio que está absolutamente corrompido” (Loaeza, 1999:146).

Sus primeros acercamientos para llevar a cabo la formación de un partido político con un programa definido que se posicionara como oposición al partido y gobierno emanado de la Revolución Mexicana, fue con la clase intelectual de ese momento. Entre las personalidades con las que se puso en contacto se encontraban Narciso Bassols, Valentín Soto y Gama, Ezequiel A. Chávez, y naturalmente Vasconcelos (Arriola, 1994:12).

El acercamiento con los grupos intelectuales le condujeron a afinar más su idea y visión sobre la creación de un partido político que estuviera conformado, con los grupos inconformes con el paradigma socialista en el poder, cuyo potencial había descubierto durante sus actividades como profesor y rector de la Universidad (Loaeza, 1999:147).

Un grupo nutrido de jóvenes universitarios, así como de profesores y colegas abogados, algunos católicos otros no, pero críticos de la acción política emanada del poder legal, constituyeron el primer colectivo que se unió a la idea de Gómez Morín. La acción de transformar las instituciones que estaban siendo acaparadas por la “elite revolucionaria” en el poder, con el fin de equilibrar las funciones públicas y regular la vida del Estado en beneficio de las mayorías populares, se convertiría en el discurso de Gómez Morín en torno al cual, se adherían dichos grupos “desencantados”<sup>13</sup> con el orden legal vigente.

Entre las críticas hechas por parte de los sectores alineados con el sistema, como el naciente Partido Popular Socialista, dirigido por Vicente Lombardo Toledano, estaban, que la idea de Gómez Morín era fundamentalmente la de crear un partido de minorías “excelentes”, un partido de “aristócratas”. Lo cual en la realidad no era

---

<sup>13</sup> Morales (1992), señala que el PAN aglutinó en buena medida a algunos de los sectores financieros y manufactureros más importantes de aquella época y también a un sector de la burocracia política descontenta con los rumbos del gobierno cardenista.



lejano, toda vez que momentos antes a la fundación oficial del PAN, se encontraban en torno a él fuertes grupos empresariales del país, destacando el de Monterrey.

El PAN se formó e integró, como es público y notorio, con los siguientes grupos: jóvenes universitarios o profesionales, esencialmente de formación católica y críticos de la acción política de los hombres en el poder. A ellos se agregaron, desde luego, representantes de poderosos intereses económicos del sector privado de México, en especial del importante emporio capitalista, que tiene su sede en la ciudad de Monterrey. Inútil resulta decir que en una proporción insignificante, también existieron grupos de obreros y algunos campesinos. Es decir, los verdaderos integrantes del PAN fueron personas pertenecientes a las clases privilegiadas de la nación; burgueses lo más celosos defensores de la propiedad y del orden. Tales fueron los “cuadros” directivos del PAN, desde su nacimiento (Noriega, 1972:503).

La imposición de las nuevas estructuras de dominación, resultado del movimiento revolucionario en la sociedad mexicana, generaron el rechazo de dichos sectores sociales, los cuales propugnaban por la conservación de las viejas formas tradicionales de poder político y económico y, huelga decir, control social. De hecho, este mismo autor afirma que los conservadores porfirianos que fueron enviados al exilio a Europa, retornaron años después para hacer alianzas con los nuevos dirigentes nacionales, con el fin de volver a conquistar de nuevo, sus privilegios económicos. Algunos de ellos, que por tradición eran conservadores y que formaban ya, parte de la nueva burguesía industrial<sup>14</sup> mexicana se unieron a las filas del PAN.

El partido que estaba organizando Gómez Morín no tenía la fuerza política para ser verdaderamente representativo y acceder al poder por la vía electoral. Por lo tanto, necesitaba de un contingente amplio que pudiera nutrir de militantes a la organización, con el fin de posicionar al partido y hacerlo evidente a la sociedad mexicana.

Es en este punto, donde Gómez Morín converge o coincide con Efraín González Luna, que era identificado de manera inequívoca como un “pensador católico”, y que desde muy joven había estado ligado a la militancia católica en el

---

<sup>14</sup> Sobre esta clase dominante burguesa, Noriega 1972, afirma que estaba compuesta de restos de los viejos conservadores porfirianos, así como de industriales, comerciantes y banqueros y a su lado, dos nuevas estamentos: en primer lugar, la de aquellos que sin ser dueños del capital por diversas circunstancias, los administran o lo representan (clase media), en calidad de una nueva superburocracia, más rudamente burguesa y opulenta que sus patrones, en seguida, un grupo de “revolucionarios”, con aficiones mercantilistas, que se han dedicado a los negocios comerciales, industriales o bancarios, -o bien los tres en su conjunto- y que han cambiado con absoluta facilidad su marbete de “políticos” por el de “hombres de empresa”, antes, durante o después de su actuación en la vida pública.

estado de Jalisco (Loeza, 1999:157). Dicho personaje se había formado políticamente en la lucha de los sindicatos católicos de los trabajadores en su estado natal, así como con el Partido Católico Nacional, entre otras actividades.

El pensamiento de González Luna aportó ideas fundamentales en la construcción de la doctrina de Acción Nacional. González Luna mantenía un liderazgo fuerte frente a los católicos que habían luchado desde la época de la Revolución Mexicana de diversas maneras, por el reconocimiento de la Iglesia y de sus derechos en terrenos perdidos, como se ha mencionado anteriormente. Por lo tanto, eran los militantes católicos los que podían aportar el apoyo organizado y compromiso que requería la realización y supervivencia de un partido político (Ibíd.).

En efecto, no se puede concebir el programa y doctrina del PAN sin el trabajo de dicho personaje:

La participación de González Luna fue decisiva para la imagen de Acción Nacional como un partido católico, y el giro de los acontecimientos de los primeros años de la posguerra favoreció que esta imagen se impusiera de forma definitiva sobre el partido modernizador de Gómez Morín (Ibíd.).

Su pensamiento por lo tanto, respondía a una actitud profundamente religiosa, habiendo asumido la actividad política como un deber e incluso como una carga que violentaba sus hábitos y aficiones (Arriola, 1994:15).

Situación totalmente contraria al pensamiento de Gómez Morín, quién por convicción propia, producto de sus experiencias y su educación profesional laica, consideraba que la política y la religión tenían que estar totalmente separadas. De esta forma, Gómez Morín se perfilaba como el funcionario y González Luna como el pensador e ideólogo de la doctrina de Acción Nacional.

Sin embargo, las ideas políticas de ambos personajes coincidían en casi todos los sentidos. La búsqueda por conservar los valores, los viejos ideales y las tradiciones que se estaban perdiendo por causa del nuevo orden impuesto, cohesionaban sus ideas, las cuales fueron materializadas en un programa mínimo de acción política, que pretendía ofrecer un equilibrio entre el pensamiento católico

como marco de referencia general, y las propuestas concretas que -según los panistas más pragmáticos- demandaba la realidad del momento (Loaeza, 1999:167).

Las bases del programa de Acción Nacional, en un inicio, descansaron en el pensamiento de personajes como Edmundo Burke, Lucas Alamán (padre del conservadurismo mexicano), y Mariano Otero. Principalmente, fueron las ideas de Lucas Alamán, las que influyeron de manera decisiva en la formación de una agrupación eminentemente conservadora. Noriega, (1972) cita un texto de Alamán publicado en el periódico *El Universal*, con fecha del 9 de enero de 1850, en donde Alamán define por qué se definía como conservador el grupo político al que pertenecía, en oposición a los liberales, “....Nosotros somos conservadores porque no queremos que siga adelante el despojo que hicisteis: despojasteis a la patria de su nacionalidad<sup>15</sup>, de sus virtudes, de sus riquezas, de su valor, de su fuerza y de sus esperanzas....y nosotros que queremos devolverle todo esto”.

Este manifiesto que hizo en su momento Alamán, no distaba mucho con las formas de pensar de los *antirrevolucionarios* agrupados en torno al PAN. Fueron tres los puntos iniciales que contenía el programa político del dicho partido, a) La nación y la persona frente al Estado, b) Propiedad, economía y Estado, y c) La Iglesia, la enseñanza y el Estado. Sin embargo, la columna vertebral del programa estaba enfocada a las instituciones rectoras de la vida humana: la familia, el municipio y el trabajo (Loaeza, 1999:167).

Las tres instituciones “básicas” del desarrollo humano estaban en inminente deterioro en ese momento. La familia, tenía que ser reconocida primeramente como el núcleo básico del ser humano y de la sociedad, y por lo tanto tendría que ser defendida de todos los males morales y biológicos a los que se encontraba expuesta. Del municipio, tenía que defenderse su autonomía y fortalecerlo. Finalmente, el trabajo por medio del sindicato adquiriría una trascendencia importante que no era del todo bien valorada, puesto que la corporativización que venía realizando el Estado de

---

<sup>15</sup> Como es visible, esta forma de pensamiento conservador se formó a partir de los primeros años del México independiente. Donde los grupos realistas, posteriormente centralistas y finalmente conservadores, añoraban las viejas costumbres de la Madre Patria –España- y sus formas de dominación legal y tradicional. Coincide también, como mencionamos anteriormente, con los mismos deseos con los que se identificaban los miembros de la Unión Nacional Sinarquista.

estos organismos, tendía a manipularlos de acuerdo a sus intereses, afirmaba el documento. Cabe señalar que dentro de estos preceptos el contenido católico no dejaba de estar presente:

Las afinidades entre la doctrina social de la Iglesia y los criterios doctrinales de Acción Nacional son la rectoría económica del Estado; la propiedad privada limitada por su función social; los contratos laborales con carácter social, es decir el reconocimiento de la propiedad colectiva; el principio de subsidiaridad; el reconocimiento a la familia como célula social; la condena al desequilibrio económico; y la promoción de la participación ciudadana (Ayala, 2006:393).

Destacamos que en el inciso *b* del Programa político del PAN, denominado *La Iglesia, la enseñanza y el Estado*, existían coincidencias y también divergencias con los grupos laicos y ultraconservadores mexicanos. Las ideas de Gómez Morín que persuadían sobre el carácter estrictamente laico de la educación, así como la distancia que debía de guardar el Estado y la Iglesia, predominaban en dicho inciso. No obstante, se pedía suprimir las medidas de persecución y la modificación de las disposiciones legales que impedían el ejercicio de la libertad religiosa y de enseñanza “en forma real y garantizada” (Arriola, 1994:21).

Quizás el punto de la supresión de las medidas de represión por parte del Estado hacía la Iglesia, era donde existían más coincidencias con la ideología de González Luna, toda vez que él como simpatizante del catolicismo, había estado plenamente identificado, -no involucrado- con la guerra cristera en el estado de Jalisco y las luchas políticas de este sector a favor de la Iglesia.

Las divisiones internas que existían en los católicos, es decir, entre los propios fieles, así como en la misma jerarquía, en torno a las luchas emprendidas para ganar mas espacio como institución en el espectro político y social; reflejaba la presencia de diversas posiciones al respecto. Esta situación quedo evidenciada, al momento de integrarse parte de este sector al PAN, lo que en primera instancia, no aseguró el ingreso de todos los fieles católicos.

Las divisiones entre los católicos mexicanos explican parcialmente la ausencia de un partido católico en México, que parece enorme dada la importancia de la fractura política que provocó en la sociedad mexicana la lucha entre el Estado y la Iglesia (Loeza, 1999:159).

Cabe señalar, que los autores consultados afirman, que debido a las divisiones internas, sí existían grandes distanciamientos entre la Unión Nacional Sinarquista y el Partido Acción Nacional. La primera era una organización que inicialmente había operado de forma clandestina, con líderes pertenecientes a las clases acomodadas y dominantes de los estados de Guanajuato, Querétaro y Michoacán, así como un amplio contingente de campesinos, y fanáticos católicos dispuestos a continuar la lucha armada por la Iglesia en repudio a los “arreglos” de 1929. Además esta organización contó con el apoyo secreto de miembros del episcopado (Ibid.).

Por otra parte, los católicos afiliados al PAN, estaban influidos por un pensamiento católico más avanzado, menos retrógrado como el de los sinarquistas cuyas ideas católicas estaban basadas en la encíclica *Rerum Novarum*, que indicaba, entre otras cosas -como se menciona anteriormente-, la defensa férrea de la propiedad privada, así como de las luchas sindicales, pero con un distanciamiento claro del socialismo marxista.

Las diferencias entre el movimiento sinarquista y el panismo eran amplias. El primero como un movimiento de masas, popular, que estaba subordinado a la Iglesia, pero que además tenía prácticas autoritarias o totalitarias que le impedían su existencia como agrupación política dentro de un Estado de derecho. El PAN, por su parte, aspiraba al poder por la vía electoral, y que no estaba controlado por la Iglesia, aunque se coincidía con ella.

Los acercamientos entre ambas organizaciones se dieron en los momentos en que el sinarquismo estaba en evidente quiebre, y fue posiblemente González Luna, - afirma Loaeza-, quién sirvió como punto de contacto entre los sinarquistas menos radicales<sup>16</sup>, para poder afiliarse al PAN. De estos militantes, se puede afirmar además que provenían de las filas de la Acción Católica, carentes de una formación humanista semejante a la de González Luna, que por lo mismo únicamente contribuyeron a acentuar el tono confesional del partido (Arriola, 1994:27).

---

<sup>16</sup> De hecho, este grupo de radicales veían con mucho recelo al PAN y lo conceptualizaban como una organización política conformada por ricos que solamente estaban dedicados a la discusión, no a la práctica, que ellos como sinarquistas si habían podido llevar a cabo de forma tangente. Además la UNS era una organización de pobres, del pueblo, sostenían (Ayala, 2006:307).

En efecto, la presencia de los católicos en el PAN tuvo como consecuencia que al término de la primera década de vida del partido, éste se proclamara como una organización demócratacristiana, en consonancia a los partidos de “centro” europeos surgidos en los inicios de la posguerra.

El propio nombre del PAN, “Acción Nacional” está fundamentado en la doctrina católica, puntualmente en las diversas encíclicas que el Papa Pío XI escribió y que se relacionan con la acción social, como una forma de participación más activa de los fieles en la sociedad. Acción Nacional recibió el influjo, en una escala local, de los miembros de la Acción Católica Mexicana desde su inicio. La acción nacional es un concepto que se desprende de la acción católica a través de la parte de la acción política (Ayala 2006:390).

Finalmente, de la estructura interna del partido, es importante señalar que la idea de Gómez Morín, era la de fortalecer la presencia del partido desde la organización a nivel municipal. Se proponía que el municipio fuera la base de la estructura partidista, con la idea de que la identidad política estuviera fundada en una *comunidad de valores* (Ibíd.). A su vez, los comités municipales estarían bajo el mando del jefe del consejo regional, máxima autoridad estatal, figura homologada para el consejo ejecutivo nacional, semejante a un senado, donde el jefe nacional era el propio Gómez Morín.

### **3.2.1 El Partido Acción Nacional en Querétaro.**

Los acontecimientos que dieron origen al PAN a nivel nacional, no impactaron de forma inmediata en la Ciudad de Querétaro. Para entender la conformación del PAN en dicha ciudad, así como su actuación a lo largo del tiempo, se tienen que explicar diversos factores. Uno de ellos, es que la aparición del PAN en Querétaro no puede ser entendida sin la presencia misma del Partido Revolucionario Institucional (PRI) y sus principales actores políticos, que en la mayoría de los casos, recaen en las familias más tradicionales o de “abolengo” en la Ciudad de Querétaro.

También fueron los procesos económicos globales, con origen en otras escalas de decisión, los que marcaron la construcción espacial y política de la Ciudad de Querétaro, como veremos posteriormente. Esta construcción se materializó por medio de actores políticos específicos, así como sus redes sociales en torno al poder político local, nacional y supranacional.

La Revolución Mexicana como un proceso interno tenía como objetivo cambiar las estructuras del poder político, económico y social en México, no tuvo una manifestación importante, en torno al ámbito político, en la Ciudad de Querétaro. Esta situación se explica a raíz de que las familias con mayor tradición y arraigo en el estado, -los Urquiza, Ugalde, Loyola, Cosío, Alcocer, Septién y Cevallos<sup>17</sup>, entre otras- dueñas de haciendas, que ostentaban el poder político y económico, no sufrieron alteración alguna en sus privilegios, toda vez que las decisiones emanadas del porfirismo eran acatadas. Posteriormente, los gobiernos surgidos de la Revolución fueron encabezados por estas mismas familias que iban turnándose el poder político.

Morales (1992), señala que los elementos que imprimieron características particulares a la conformación del poder político en Querétaro, entre otras cosas fueron,

...la dispersión de las haciendas, su tamaño relativamente pequeño y aparentemente un trato muy paternalista con los peones, lo que explica lo limitado del movimiento campesino en el estado. Por otro lado, el movimiento obrero, incipiente en la industria textil de la época aunque controlado por la Iglesia, nunca adquirió un carácter combativo, sino más bien conciliatorio. Finalmente, el partido oficial y el gobierno fueron producto de la Revolución, lo cual en Querétaro no cambió sustancialmente las cosas (Morales, 1992:20).

De forma excepcional, se pueden destacar los casos de los Gobernadores Carlos M. Loyola como el primer gobernador católico, como se mencionó en el

---

<sup>17</sup> Si bien a estas familias se les puede identificar como las más próximas a la fundación del PAN en Querétaro, destacando el caso de la familia Fernández de Cevallos, hacendada y de "abolengo" en el estado, algunas de ellas posteriormente migran al Partido Revolucionario Institucional, buscando controlar el poder político. Esta situación se hace evidente en los diferentes mandatarios estatales, tales como Antonio Calzada Urquiza, Manuel González y Cosío, etc. Al respecto el Lic. Efraín Mendoza Zaragoza, dice que, (...) en el tiempo en que gobernó González y Cosío, su primo era el dirigente estatal del PAN...la familia Fernández de Cevallos, Diego es un panista notable y entre sus familiares está Javier que es tesorero en la gestión de Calzada Urquiza, tiene a Francisco Cevallos Urueta que es oficial Mayor y contralor de la gestión de Enrique Burgos del PRI y después es senador de la república por el PAN. Entonces estos núcleos familiares, mas que una vocación hacia un partido es hacia el poder (...)

capítulo dos del presente trabajo; Saturnino Osornio y Noradino Rubio en el período de 1931 a 1945, respectivamente, que de líderes campesinos, pasaron a ser generales, pero en definitiva lo que les proporcionó el apoyo del poder central en el proceso de elección a gobernador, fue el papel protagónico que jugaron en el combate final a las fuerzas cristeras (Ibíd.). A partir de entonces, el PRI gobernó Querétaro durante aproximadamente 60 años.

En Querétaro, la fundación formal del PAN tiene como antecedente inmediato el Partido de Acción Cívica Queretana y la Acción Católica Juvenil Mexicana. Como se mencionó anteriormente, la primera organización política tuvo su máxima expresión cuando gobernaron los católicos en Querétaro. Mientras que la segunda, fue la herramienta de operación política de la Iglesia en aquellos momentos de suma tensión, entre ésta y el Estado.

Asimismo, el último grupo que nutrió de militantes al PAN queretano, fue el de los exsinarquistas. En la entrevista realizada a Lic. Efraín Mendoza Zaragoza, éste hace mención al respecto diciendo que,

(...) hay casos, una mujer que es la última de las sobrevivientes de la etapa embrionaria del PAN (local), ella sostiene haber sido sinarquista. Es una gente que del sinarquismo pasó al PAN. Ella se llama Brígida Rojas Herrera ...es una señora ya muy anciana y cuenta (ella) que su procedencia original es el sinarquismo, es una gente que diríamos encarnaría esta migración de manera muy clara...muchos sinarquistas no se adhirieron al PAN por cuestiones de pertenencia de clase, pues éstos eran vistos como los pobretones, como los que tenían que hacer la "talacha", y no sentían que no tenían reconocimiento a su activismo (...)

El testimonio de la vida política y de lucha en Acción Nacional por parte de esta ilustre militante, otrora sinarquista, son revelados en una publicación de reciente aparición denominada *Memorias de la fundación, crecimiento y consolidación del PAN en Querétaro*, de Natalia Carrillo García, personaje de larga tradición militante del partido en la entidad.

La fundación del PAN en Querétaro se dio en un contexto de represión política por parte de las autoridades locales fieles a los preceptos de la Revolución Mexicana,



La fundación del PAN en Querétaro fue difícil, pues el gobernador Noradino Rubio impuso medidas represivas en su contra. A pesar de esto, el PAN nacional impulsó una reunión en la Ciudad de Querétaro el 17 de marzo de 1940, para exponer la doctrina del partido e incitar a la población a que se uniera al proyecto de Acción Nacional (Morales, 1992).

Natalia Carrillo señala que en una de las primeras asambleas constitutivas de Acción Nacional, que tenían como objetivo la instalación y fundación del partido en la Ciudad de Querétaro, estuvo rodeada de actos represivos y policíacos por parte del gobernador, teniendo como consecuencia el encarcelamiento de los dirigentes del PAN en la ciudad<sup>18</sup>.

El llamado de la directiva nacional del PAN no encontró inicialmente mucho eco en la sociedad queretana. No obstante, dos connotados queretanos, que ya habían estado en contacto con el Lic. Manuel Gómez Morín, formaron parte del primer Congreso Nacional que se instaló en la Ciudad de México, el domingo 3 de diciembre de 1939. Ellos fueron Don José Fernández de Cevallos y el Ing. Luis Álvarez Urquiza (Carrillo, 2008:20).

Las primeras candidaturas que se registraron de este partido al municipio y diputación federal fueron en 1943 a cargo de Antonio Espinoza y Carlos Septién García, respectivamente, las cuales no ganaron dicha elección.

De los primeros candidatos del PAN en Querétaro, cabe destacar que el proceso interno por el cual fueron electos candidatos, obtuvo antes el visto bueno de la Iglesia católica, como refiere en entrevista el Lic. Efraín Mendoza Zaragoza:

(...) cuando Acción Nacional pretende asentarse en Querétaro, Don Manuel Gómez Morín y todos los fundadores, van con el obispo, y el obispo (*sic*) les da los nombres de las gentes que es necesario ir a buscar, ¿por qué?, porque consideran que son las más idóneas, y se reclutan a familias, a figuras prominentes de la sociedad local de entre los movimientos católicos (...)

Esto muestra las relaciones políticas de la iglesia católica y el PAN en los inicios de su conformación en Querétaro. Dicha relación será muy importante en un

---

<sup>18</sup> De este relato se puede encontrar una mayor explicación en el mismo libro, del cual la autora hace una extensa cita de lo que ya había escrito alguna vez con anterioridad el Lic. Luis Calderón Vega, plasmada en su obra *Memorias del PAN (1939-1946)*, tomo I, pp. 55-57.

contexto más amplio, de todas las relaciones políticas entre los actores más influyentes en la construcción de la estructura de dominación local.

La hegemonía política que ejerció el PRI como partido y como gobierno, permitieron que de forma indisoluble en Querétaro, existiera una alianza entre la oligarquía que ostentaba el poder económico y el poder político. Esta situación se evidenció en el modelo económico desarrollista que se implantó en Querétaro a inicios de la década de los años cuarenta.

Las viejas haciendas se van disolviendo, más por el cambio en el uso de suelo que por la presión campesina. Su fraccionamiento está asociado al crecimiento urbano y, por ello, los hacendados se transforman en especuladores urbanos; la industria se desarrolla en forma exógena y los centros de decisión y de poder siguen, incluso hoy, en su mayoría en el exterior (Morales, 1992).

El párrafo anterior no puede ser mas claro, en la medida en que se entienda, que son los procesos y las decisiones que se tomaron a otras escalas, las que tuvieron como consecuencia inmediata la reconfiguración del espacio en la Ciudad de Querétaro. En este sentido, el modelo del industrial mexicano, se manifestó en Querétaro a través de la aniquilación de la Hacienda como modelo de producción capitalista. La llegada de las incipientes industrias a la ciudad (por ejemplo, Kellogg's y Tremec, como los mejores ejemplos de las grandes industrias de los años cincuenta), configuró un espacio totalmente distinto al anterior.

La aniquilación de la Hacienda fue seguida por el reparto agrario, el cual tuvo su mayor auge, aunque con problemas en la gestión del Gobernador Saturnino Osornio, expeón de la hacienda "El Cazadero" y famoso por combatir a las fuerzas cristeras a finales de la década de los años veintes del siglo pasado,

Los hombres de Osornio empezaron a recorrer el campo queretano para impulsar el reparto. Pero nadie quería las tierras: los peones y medieros se resistían a ser dotados. Sólo las aceptaban cuando los osornistas los obligaban a "cuerazos" o a punta de pistola. El reparto, en esos términos, era difícil de llevar a cabo. Además hubo lugares donde ni siquiera se enteraron de que había un gobierno agrarista (García, 1999:225)

Los problemas que se encontraron al momento del reparto agrario, estuvieron muy ligados con la operación política de la Iglesia, en momentos próximos a la

conformación de la Unión Nacional Sinarquista, como menciona en entrevista el Lic. Efraín Mendoza Zaragoza:

(...) en una oposición a las políticas estatistas, en una oposición al reparto agrario. Me parece que también ahí confluye con mucha claridad el interés de los rancheros, de los hacendados que veían un riesgo (para sus intereses) en estas políticas. Por otro lado, me parece que también hay una generalizada oposición, incluso de los campesinos a recibir las tierras. En muchos lugares (de Querétaro), la homilía dominical es dedicada a defender a la propiedad privada, a tratar de evitar que los campesinos acepten el reparto (agrario), porque era un pecado, esa tierra no era de ellos (los campesinos), ¿entonces porque la tendrían que recibir? Entonces, no es casual que por esos mismos años el sinarquismo prende en la región y particularmente, su gran fundador, su mártir, es un hacendado queretano. Entonces son datos que te revelan la sociedad agrícola de Querétaro en esa época, y que las centrales corporativas del Estado están viendo como se están saliendo de control o como no pueden controlarlas. En tercer lugar, habría que ubicar las políticas cardenistas y las reacciones de estos grupos en el anticomunismo que prende en la región y en el país también es muy significativo (...)<sup>19</sup>

En lo que respecta a la clase política dominante, el Lic. Juan José Arreola, corresponsal del periódico *El Universal* en la Ciudad de Querétaro, afirma en entrevista que:

(...) Querétaro es de las pocas entidades, comparándola con Guanajuato, con San Luis Potosí, esa forma de transitar (de la oligarquía) en la política queretana le garantizó lo que hoy es Querétaro. Esta transición de hacendados a industriales, a poseedores del poder. “Hoy, ya no me funciona mi hacienda, hoy vamos a trabajar por este lado, vamos a invertirle por este lado, pero ojo, hay que controlar el poder”, -si de acuerdo-, y hay partes entre ellos...aparte de que aquí se funda el PRI, aquí nació el PRI. Hay un pacto entre la clase política queretana de llevársela “en paz, tranquila”, aquí sí se fusionan los liderazgos regionales, ¿para qué nace el PRI? Para fusionar liderazgos ¿no?, todos los caudillos se juntaron para gobernar, ¿para qué pelear?, se juntan todos los caudillos con la gente del dinero y controlan el poder, hasta que comienzan a disentir algunos y nace el PAN, y nace a raíz del sinarquismo, porque es el que tiene mayor fuerza (...)

El poder económico tradicional arraigado en las familias ya mencionadas, tuvo que acoplarse a los nuevos cambios producidos. De tal suerte, que de hacendados pasaron a conformar la nueva clase industrial y comercial de la ciudad. No hay que olvidar, que estos cambios son producto también de la historia del PRI en Querétaro<sup>20</sup>, que es la historia política del estado, es la expresión de un bloque en el

---

<sup>19</sup> Entrevista de Gonzalo Hatch Kuri a Lic. Efraín Mendoza Zaragoza el día 20 de Mayo del 2008, Consejero Electoral del Instituto Electoral de Querétaro.

<sup>20</sup> La burguesía no tuvo la necesidad de crear un partido local, pues se sintió representada en el PRI y la oposición de izquierda no tuvo elementos de raíz, que le permitieran participar, pues las movilizaciones campesinas y obreras fueron prácticamente inexistentes (Morales, 1992).

que la clase hegemónica se va turnando en el poder sin conflictos que rebasen hacia la sociedad civil en su conjunto (Ibíd.).

En entrevista con el Lic. Julio Sentíes Laborde, Secretario de Estudios del PAN de Querétaro, afirma que la historia del PAN en Querétaro se puede resumir en tres etapas,

(...) resumiendo, hay tres etapas, la primera es las “catacumbas” de 1939 a 1968, que es una simple sobrevivencia; la segunda etapa es la del pequeño grupo que da testimonio, pero que ya empieza a tratar de organizar al partido, y que tiene una organización muy rudimentaria, pero podemos hablar de “organización”, y esa etapa es la de la presidencia (del partido) de Don José Puga Vertiz de 1966 a 1979, un cajero bancario...la tercera etapa es la de participación (electoral) como partido de oposición (...)

La tercera etapa, como él la denomina, es aquella que coincide con los primeros triunfos en la entidad de Acción Nacional y que coincide con el ingreso del modelo económico neoliberal a la entidad en 1982.

La fuerza del poder hegemónico priísta fue tal, que pudo realizar modificaciones jurídicas a la Ley Electoral Estatal en 1964, para impedir la participación de organizaciones políticas de oposición que no tuvieran un importante número de afiliados en el estado de Querétaro (aprox. 3000), cuestión que afectó al PAN, y que por lo tanto no le permitió participar electoralmente hasta el proceso de 1982, momento en el que ya tenía un número significativo de militantes para su registro. Además, dicho sea de paso, esta ley ya había sido derogada en 1979.

Una vez establecido formalmente en México el modelo neoliberal, terminando el período de la industrialización, como una de las expresiones más acabadas de los modelos keynesiano y fordista de acumulación de capital, inicia el proceso de reconfiguración espacial en México y de todos sus territorios. Desde luego, dicha situación no fue ajena a la Ciudad de Querétaro.

Electoralmente, el estado de Querétaro en esa década inició un proceso de transformación política, debido en gran parte a los efectos del modelo económico impuesto que se expresaba espacialmente en puntos clave:

Durante este lapso, el desarrollo económico-industrial del estado y particularmente el de los municipios de Querétaro y áreas conurbadas (El Márques y Villa Corregidora) así como el de San Juan del Río, Tequisquiapan, Pedro Escobedo y Ezequiel Montes, transformaron radicalmente el perfil del estado (Morales, 1992).

En los procesos electorales locales de la década de los ochenta, el PAN logró posicionarse al frente de varias alcaldías y diputaciones, lo cual se explica a partir de los cambios de la diversificación de la economía queretana, ligados totalmente al proceso económico neoliberal. San Juan del Río<sup>21</sup>, segunda ciudad de importancia en el estado, encabezó el primer ayuntamiento de extracción panista en el proceso electoral de 1985, posteriormente en ese mismo período de tiempo, el PAN ganó las ciudades de Tequisquiapan y Amealco.

Los triunfos del PAN en dichas ciudades obedecen en parte, a que la oligarquía local estatal comenzó a perder el consenso en torno al poder lo cual generó en primera instancia, un proceso de ruptura interno en las propias familias que ostentaban el poder económico. Algunos de sus miembros decidieron afiliarse al PAN, con el objetivo de lograr una candidatura y llegar vía electoral, al poder. Otro factor que incidió en este proceso de ruptura, fue la llegada del neoliberalismo a Querétaro, que perfiló a la entidad como un corredor industrial, iniciando en San Juan del Río, municipio en el que se asentaron las primeras industrias de mayor importancia en el estado<sup>22</sup>. Múltiples negocios y ventajas vislumbraron algunos miembros de dichas familias, por lo que la presencia del PAN fue en aumento constante. Aunado a esta situación, el voto priísta comenzó a quedar circunscrito en las zonas rurales del estado (ejemplo, la Sierra Gorda), donde las estructuras de dominación del poder político y del PRI, no habían sufrido una alteración considerable a causa de la llegada de la nueva diversificación en la economía local. Muy por el contrario, el voto panista se incrementó en las zonas urbanas, donde las actividades económicas estaban sujetas a los designios de otras escalas de poder, es decir, fuera de la región.

---

<sup>21</sup> En entrevista la realizada a Juan José Arreola, éste menciona que, "(...) San Juan del Río es el segundo municipio en poder del PAN más antiguo del país, creo que el primero es León, no recuerdo (...) el panismo en esa época estaba concentrado, en San Juan y el resto en la capital (Querétaro), en la sierra, en la zona norte ni de gracia (..)"

<sup>22</sup> En la Ciudad de Querétaro, el primer parque industrial, señala Delgado (1998), se levantó en terrenos ejidales del Salitre al norte de la ciudad, lo que destruyó su base económica al eliminar la tierra como soporte material de su economía (Delgado, 1998:123). Habría que señalar que estos terrenos ejidales, años atrás formaron parte de las haciendas agrícolas y textiles que estaban alrededor de la Ciudad de Querétaro.

Esta pérdida de consenso no significó un cambio de personajes en la política local, muy por el contrario, el propio PAN queretano fue fundado por integrantes de las mismas familias terratenientes (Ugalde, Urbiola, Urquiza, Cevallos, principalmente) de la Ciudad de Querétaro, y se mantuvo como una agrupación política que recibía a los disidentes del partido oficial que no tenían más cabida en él.

Sin embargo, la clase económica dominante, dueña de los medios de producción tradicionales, como las fábricas de textiles de inicios del siglo pasado (Hércules), y cuyo centro de influencia política está en el Ciudad de Querétaro, tuvo que enfrentar la impronta del neoliberalismo expresada en una serie de cambios en el espacio, de los cuales destacan:

La Ciudad de Querétaro experimentó una notable expansión urbana que la hizo crecer siete veces en veinte años y dio por resultado una estructura sumamente fragmentada. Sus nuevas secciones, así se trate de antiguos poblados, fraccionamientos residenciales, colonias populares o parques industriales, e han agregado a la ciudad en forma aislada (Delgado, J. 1998:1117).

Estos cambios estuvieron y continúan ligados al proceso de desindustrialización de la Ciudad de México y área metropolitana. Los gobiernos federal y local, ambos encargados de la realización de las infraestructuras para el desarrollo de las actividades económicas, han creado una serie de corredores industriales en las ciudades conurbadas a la Zona Metropolitana del Valle de México (ZMVM). Querétaro, es una de ellas, y el modelo neoliberal ha impactado en la recepción de un sinnúmero de industrias de importancia en el lugar, sin dejar de mencionar otros procesos aunados a éste como la conurbación de Querétaro a la ZMVM.

Por lo tanto, el PAN se ha beneficiado de estos cambios económicos a nivel local. El PRI ha perdido la fuerza electoral y el consenso de las familias más importantes en el estado, pues éstas no han podido asumir las consecuencias del modelo neoliberal impuesto en la entidad. Solo aquellas familias y miembros que han aprovechado la imposición del sistema de dicho modelo económico, han jugado papeles relevantes en torno al poder político local y económico, así se comenzó a generar un nuevo sector servicios ligado a la llegada de las industrias a Querétaro.

Familias como los Olvera, Ugalde, Tovar, Puga y Reséndiz han concentrado la mayoría de los puestos de elecciones de 1970 a la fecha en el estado<sup>23</sup> (Morales, 1992:42).

Pero fue hasta el año de 1997 cuando el PAN obtuvo un triunfo mayoritario en toda la ciudad y estado de Querétaro, controlando el 90% de los municipios y la mayoría absoluta en el congreso local<sup>24</sup>.

Se puede concluir entonces, que los integrantes de las familias que no encontraron más cabida política en el PRI, pero que además vislumbraron con antelación la llegada del modelo neoliberal a Querétaro, se integraron a las filas del PAN y han desplazado al PRI como primera fuerza política en la ciudad y estado de Querétaro en la actualidad.

Los miembros de las familias que decidieron fundar el PAN queretano, lo hicieron en parte por el carácter conservador del PAN. Sin embargo, en la década de los años ochenta, fueron las oportunidades que les ofrecía este partido, expresadas en las altas posibilidades de ganar las contiendas electorales,<sup>25</sup> lo que generó una llegada de nuevos militantes. Una nueva clase política panista, que con la llegada del modelo neoliberal a Querétaro, ha desarrollado intereses específicos en torno a la economía local y el poder político. Las derechas no tienen ideología, tienen intereses y a ellos responden siempre. Las ideas descerebradas con las que gobiernan siempre están referidas a sus intereses (Córdova, 2008).

Esta nueva clase gobernante que se ha caracterizado por beneficiarse del modelo económico impuesto, ha creado un sinnúmero de negocios pertenecientes, en su mayoría al sector terciario, y que están ligados a las industrias, diseñando

---

<sup>23</sup> Hay que señalar respecto a la temporalidad que la autora se refiere hasta el año de 1992, siendo que en esta fecha fue llevado su análisis político-electoral sobre el estado de Querétaro. Además conviene mencionar que para la realización del presente subtema, no se encontraron autores que haya realizado estudios relacionados con la conformación del poder político en Querétaro en los últimos años, siendo entonces el trabajo de Morales (1992) el único y más representativo de este tipo de estudios.

<sup>24</sup> Esta situación no ha sido aún analizada por los especialistas, por lo que no existe una bibliografía abundante al respecto, tan sólo algunas notas periodísticas y artículos al respecto. Para mayor detalle, dirigirse al anexo cartográfico al final, que ilustra los últimos procesos electorales en Querétaro

<sup>25</sup> Si es importante dejar claro, que muy al margen de los intereses políticos de los miembros de dichas familias, los verdaderos intereses que se cohesionaron en torno a la fundación del PAN, hoy están prácticamente inexistentes en la visión política del PAN queretano, que está a manos de una clase política totalmente distinta a la de la década de los años 40 del siglo pasado.

nuevas estrategias para la reproducción del capital por medio de una nueva morfología del trabajo, lo cual los posiciona como empresarios neoliberales y políticos panistas<sup>26</sup>. En la entrevista con el periodista Juan José Arreola, éste menciona al respecto que:

(...) pero esta revolución del panismo se gesta a partir de la incursión de muchos nuevos panistas, entre ellos Francisco Garrido Patrón (actual gobernador del estado de Querétaro), que viene del D.F., y es un pequeño empresario, creo que de la industria del vidrio, de una empresa que creo se llama "El Elefante" allá en el D.F., llega aquí a Querétaro, tiene dinero le mete dinero al Comité Directivo Municipal (del PAN), por ejemplo, dona una camioneta, pone un chofer, paga la secretaría de su bolsa, al ratito es electo presidente del Comité Directivo Municipal, después candidato, después gana la presidencia municipal. Termina la presidencia municipal, regresa al Comité Directivo Estatal del cual es presidente, y de ahí salta a la gubernatura...Francisco Garrido, para poderlo identificar es "neo", pero Alfredo Botello no, él es de los "duros"(...).

El actual gobernador panista de la entidad es un ejemplo claro de la nueva clase política panista y que viene a disentir en parte, de las costumbres políticas de las familias más tradicionales queretanas militantes del PAN. Situación que revela que existe en la actualidad un cisma entre dichos grupos.

El grupo de los nuevos políticos panistas es denominado por analistas políticos y algunos medios de comunicación como los "neopanistas"; el otro grupo que representa a la oligarquía queretana panista y que está encabezado por el actual Secretario de Gobierno del Estado, es Alfredo Botello Montes, personaje que es ampliamente relacionado por los entrevistados y los autores consultados, con la Organización Nacional del Yunque, como será visto en el próximo subtema.

En el actual gobierno panista se puede apreciar una aparente unión existente entre estos dos grupos, por medio de los puestos claves que ocupan cada uno de ellos, empezando con Garrido a la cabeza, como el representante del grupo "neo", como lo afirma el entrevistado:

---

<sup>26</sup> En este sentido, conviene señalar que la nueva clase política panista que mantiene controlado el poder político local y al partido, es una clase totalmente distinta a la tradicional, sobre todo en el perfil profesional de los nuevos cuadros que en su mayoría son ingenieros, arquitectos, mercadólogos, etc., todo menos abogados o economistas, como la mayor parte de los panistas "duros" que eran egresados de la U.A.Q., a diferencia de los primeros que han egresado mayoritariamente de escuelas privadas como el ITESM, U.I.A, UNIVA, etc.



(...)Querétaro, si tú dices ¡es conservador!, quizá no hubiera ganado Paco Garrido, ¿porqué cómo va a gobernar Querétaro un defecio? ¿no?, a mí me parece eso un mito de que Querétaro es gobernado por el PAN porque son (la sociedad) conservadores. Hay un núcleo de familias queretanas que sí...cuando llega Ignacio Loyola Vera al gobierno, y todos los panistas que le ayudaron a llegar al gobierno, Loyola rompe con ellos, porque formalmente el partido no lo apoya, el partido no cree que va a ganar. Loyola rompe con ellos, aún cuando sigue siendo panista hasta la fecha. Cuando llega Garrido lo que intenta es conciliar el panismo. En la presidencia municipal (de Querétaro) llega Manuel González Valle que era Secretario de Turismo de Paco Garrido (en el ayuntamiento), que es el delfín de Paco Garrido, éste personaje es de familia queretana, pero con un perfil semejante a Garrido Patrón, pero separado de los Urbiola, etc., de la gente de Botello Montes. Por eso si ves de lejos al gobierno, dices, sí, es de los duros, pero tiene (Garrido Patrón) a muchos personajes que no son “duros”, son “neos” como él...por otra parte los duros están colocados en puestos claves en la Secretaría de Gobierno (...)

En los últimos días se ha hecho evidente ante la opinión pública esta división entre los panistas queretanos, y a opinión del periodista Juan José Arreola, así como del Lic. Julio Sentíes Laborde, fue en una de las últimas elecciones internas del PAN queretano (dic. 2007) para elegir a su dirigente estatal, donde se evidenciaron las contradicciones y los enfrentamientos entre los grupos “neo” (neoliberales) y los panistas tradicionales de mayor raigambre, doctrinarios, en Querétaro, por obtener el control político del partido.

Sin embargo, los entrevistados coinciden al señalar que si bien, existe esta división interna en Acción Nacional, quizás en la realidad ya no es tan fácil ubicar a las familias que formaron inicialmente al PAN, toda vez que con la llegada de este partido al poder en 1997, los operadores políticos a nivel comité municipal, buscan por diversos modos, cualquier candidatura que les permita llegar al poder auxiliados de un determinado número de votos que se traducen en su base de apoyo en la búsqueda por el poder. Dicha situación ha beneficiado también al PAN, puesto que ahora hay un mayor número de afiliados, como refiere el Lic. Sentíes Laborde:

(...) todo el tiempo que estuvieron controlando los comités, tenían (los doctrinarios), controlado el asunto, para ver quién si entraba o quién no, y como todo sucede, desde gente de buena fe que decía “yo quiero entrar” (al PAN), y otra que no la pelaban, que se iba indignada. Hoy tenemos gravemente el problema de los mercenarios, de los interesados o como le quieras llamar. Alrededor de cada candidato, se dan una serie de gentes que se les ofrece para que ayuden, pero obviamente se da por entendido, que si triunfan, tendrán chamba y bien pagada. Entonces aquel espíritu de sacrificio, de generosidad de la época de las catacumbas del PAN aquí, ya no existe más. Ahora el riesgo del PAN es que, si se convierte en

botín de los “arribistas”, va aguantar muy poco para que las divisiones se recrudezcan aún más (...)

Estas evidencias que muestran la presencia de una fractura interna en la vida actual de Acción Nacional entre los diversos grupos que lo componen, podrían interpretarse como un proceso de reconfiguración, que está ligado al crecimiento demográfico de la Ciudad de Querétaro (también como una forma de acumulación capitalista) y que se traduce en la creación de nuevas colonias, y a su vez de la llegada de nuevos posibles simpatizantes y votantes por el PAN.

La identidad de Acción Nacional en Querétaro está en un proceso de construcción, alejado de aquella identidad que estaba en el seno de su fundación en la década de los años cuarenta del siglo pasado. Donde las familias tradicionales fueron por mucho tiempo las dueñas del partido y del poder político local, brincando del PRI al PAN, y al revés. Ahora, son otros grupos internos distintos a estas familias, los que luchan por el control del partido, aunado a su vez al importante ingreso de nuevos militantes y la formación de nuevos cuadros políticos, desde distintas instancias sociales, tales como las escuelas privadas o el mismo PAN.

Querétaro como una ciudad y entidad donde históricamente la Iglesia ha jugado un papel determinante en la construcción de las estructuras de dominación, no ha perdido la oportunidad de continuar haciendo esta tarea. El modelo neoliberal y el PAN como partido de derecha, neoliberal y conservador opera políticamente en los sectores de clase trabajadora de la ciudad y entidad, para atraer el voto al PAN. No es difícil inferir que la Iglesia opere de diversos modos en la sociedad queretana<sup>27</sup>, no solamente atrayendo al voto de las clases populares, sino también manteniendo a las clases dominantes bajo sus designios como lo ha hecho históricamente. De esta forma, las oligarquías legitiman su voto y su posición estratégica en el poder.

---

<sup>27</sup> Morales (1992), agrega que adicionalmente a la formación de esta nueva estructura de dominación en Querétaro, en las últimas tres décadas se han conformado organizaciones civiles como la Asociación de Padres de Familia, la Coparmex estatal, organizaciones de colonos, de comerciantes ambulantes, la aparición de periódicos independientes de las grandes cadenas nacionales y algunas revistas culturales y políticas. También instituciones de educación privadas, como el ITESM y otras más.

### 3.3 La ultraderecha en Querétaro.

Los grupos de ultraderecha en México no han dejado de estar presentes a lo largo de la historia del país. Se han evidenciado por medio de sus luchas políticas en la búsqueda por el poder a través de su ideología, la cual ha estado en estrecha relación con la doctrina de la Iglesia católica.

Uno de los movimientos de ultraderecha más importante en la historia del México contemporáneo, como se ha visto es el sinarquismo. Sin embargo, varios autores y articulistas recientemente han advertido sobre la presencia de nuevos movimientos de corte ultraderechista con tendencias fascistas, los cuales también se encuentran estrechamente ligados a la Iglesia, no en su totalidad, pero si a grupos específicos dentro de ella y que son muy conservadores.

Uno de estos grupos es el *Opus Dei*, que es una prelatura personal, una figura jurídica creada por la Iglesia Católica y que le fue concedida durante el pontificado de Juan Pablo II. Según Le Tourneau, esta organización proclama que los laicos pueden y deben buscar la santidad en medio del mundo, mediante el ejercicio libre y responsable de su trabajo profesional y un apostolado realizado en las estructuras temporales, respondiendo a una auténtica vocación. (Le Tourneau, 1986:9).

La segunda organización de importancia y que ha sido señalada en varias ocasiones por diversos autores, debido que tiene vínculos próximos con el PAN, es *El Yunque* que es una organización católica a nivel nacional que se identifica con la democracia cristiana, aunque en la práctica se perfila como un catolicismo radical, que en sus aspiraciones no solamente esta la de luchar legalmente por el poder. Es algo más sutil, señala Delgado, menos concreto, que lleva a mezclar religión y política en una confusa gama de dogmas socio-económicos de clara tendencia comunizante (Delgado, 2003:191).

La estrategia de los miembros del Yunque<sup>28</sup> se ha basado en la infiltración “clandestina” en torno a organizaciones tanto de derecha, como de izquierda, en partidos políticos y en sindicatos de trabajadores o en movimientos sociales. Los *yunquistas*, además de haber formado organizaciones públicas han entrado en sindicatos empresariales muy poderosos como la Confederación Patronal de la República Mexicana (Coparmex) o la Confederación Nacional de Cámaras de Comercio (Concanaco), en el mismo Partido Acción Nacional, en posiciones de gobierno municipal, estatal y federal. También han ganado puestos parlamentarios, y tienen, presencia en universidades, tanto públicas como privadas (de hecho han fundado universidades como la Popular Autónoma del Estado de Puebla). Han sido financiados por conspicuos empresarios, sobre todo de los estados del centro del país como Querétaro, y apoyados por obispos y arzobispos de la Iglesia católica mexicana. Ahora menos que nunca puede subestimarse su influencia político-ideológica tanto en el medio empresarial como en la esfera del poder institucional (Rodríguez, 2004:77).

El único autor en México, que ha escrito explícitamente hasta la fecha sobre *El Yunque* es Álvaro Delgado, quién señala que esta agrupación ha venido operando desde el año de 1973 hasta la fecha. Su conformación inicial se nutrió de dos grupos ultraderechistas denominados Frente Universitario Anticomunista (FUA) y el Movimiento Universitario de Renovadora Orientación (MURO), los cuales operaban con semejantes estrategias a la desaparecida Asociación Católica de la Juventud Mexicana. Fue en Puebla donde se formó *El Yunque*, y surgió como un movimiento dedicado a frenar el avance de lo que ellos denominaban una conjura “judeo masónica comunista” de nivel mundial (Delgado, 2003:34).

La organización obtuvo el visto bueno del obispo Octaviano Márquez y Toriz y los primeros contingentes que se unieron a la formalización de *El Yunque*, fue la oligarquía poblana, que unificada financió para hacer frente al comunismo, a la

---

<sup>28</sup> Este mismo autor, señala que el nombre de la organización se debe a que sus integrantes tienen que ser como el yunque, que por más que se le pegue continúan en la misma forma sin inmutarse, resistiendo todos los embates a que son sometidos (Delgado, 2003:33).

organización. El arraigo de la religión católica era clave, por lo que la presencia de la Organización Nacional del Yunque se extendió a los estados donde, en los veinte del siglo pasado, se escenificó la Guerra Cristera y, en los treinta, organizaciones paramilitares como *La Base* y la UNS (Ibíd.).

Jean Meyer, en el artículo publicado en el diario *El Universal*, con fecha del 10 de junio del 2007, bajo el título “¿Será la vencida?” coincide con que hasta la fecha no existe un estudio mas amplio sobre *El Yunque*. Sin embargo, lo que si puede señalar claramente es lo que ésta organización desea:

Fundar un Estado católico, en su ignorancia de que pasó el tiempo y de la cristiandad y que en buena teología no puede existir un tal Estado. Pero sé, por ejemplo, que en su formación ideológica se les sigue administrando una buena dosis de antisemitismo a la antigua, contra todas las enseñanzas de la Iglesia católica (Meyer, 2007).

Asimismo, señala que los miembros de esta organización no solo se limitan a simpatizar o militar en el PAN, sino que también se encuentran presentes en el PRI y otros pequeños partidos de recién fundación.

*El Yunque* es una organización poderosa y tiene una importante influencia en la sociedad queretana que se manifiesta en los centros religiosos católicos, en los centros escolares, que van desde el jardín de niños hasta las universidades en donde su mayoría están patrocinados por órdenes religiosas católicas que tienen como fin enseñar su ideología para poder formar sus cuadros.

En Querétaro esta organización se encuentra encabezada por personajes específicos. Delgado (2003) señala que la llegada de *El Yunque* a la Ciudad de Querétaro data del año de 1975 encabezada por Guillermo Velasco Arzac. En fechas más recientes, el autor indica que, Alfredo Botello Montes, los hermanos Felipe y Manuel Urbiola Ledesma, ex diputados federales queretanos del PAN, ahora exfuncionarios foxistas, son los principales integrantes y promotores de dicha organización en Querétaro.

A la vuelta del tiempo, los miembros de la Organización Nacional del Yunque se han repartido el poder en Querétaro y van por más, al lado del candidato panista a gobernador, Francisco Garrido Patrón, defeción que califica a los oriundos del estado como “queretontos” (Ibíd.).

En la actualidad al Gobernador Constitucional del Estado de Querétaro Francisco Garrido Patrón, los medios de comunicación le han cuestionado sus vínculos y pertenencia con *El Yunque*, lo cual él siempre ha negado categóricamente. Sin embargo, los miembros de las familias señaladas por Delgado (2003) como integrantes de dicha organización, se han colocado en puestos clave en el comité directivo nacional del PAN, como Miguel Ángel Viquiche de Gasperín, exvocero del partido en la gestión de Manuel Espino, y que es sobrino del obispo de Querétaro.

Como se mencionó anteriormente, no existe otra investigación más amplia que permita deducir y concluir que *El Yunque* está en la estructura del poder político queretano, por lo que en el trabajo de campo realizado, se procedió a preguntarle a los cuatro entrevistados de forma puntual acerca de esta organización “secreta”,

*Algunos autores como Álvaro Delgado, señalan que la Organización Nacional del Yunque está presente en Querétaro, ¿podemos afirmar esta tesis?*

Las respuestas fueron distintas, sin embargo algunas coinciden:

(...) yo pienso que *El Yunque*, sí sigue existiendo, ya no existe como antes, como una cofradía, como un acto de fe...cuando en la época de los setentas, ochentas, cuando existía la guerrilla mexicana había grupos políticos de la ultraizquierda que hacían lo mismo que los del *Yunque*, una cofradía, casi un juramento, clandestinaje y demás. La ideología del ultraderecha, eso si puede confirmar de ésta organización y de ahí viene o ha estado, Alfredo Botello Montes. Te lo digo porque hay elementos de prueba de esa acta judicial en la que ellos declaran que pertenecen a una organización denominada *El Yunque*. Esa es la única prueba que hasta donde yo he investigado, existe, más allá de lo que dice (Álvaro) Delgado. Sin embargo, como grupo, creo que han tenido dificultades. Uno, ¿cómo logras permear a un partido de esa ideología de ultraderecha, cuando la mayoría de ese partido ha abrazado las filas del PAN? No necesariamente por la ideología, sino por una cuestión pragmática. Para ejercer el poder, muchos muchachos PAN que poco o nada tienen de ideología. Claro, el PAN acostumbra adoctrinarlos, etc., pero finalmente no es lo que acostumbraron hace 20, 30 años. *El Yunque* se divide, se rompe, una parte se queda como *Yunque* y otra se queda como el “DIAC”, otra parte es el MURO, se dividen en varias vertientes. El “DIAC” a final de cuentas es el sustento para darle a

vida al PDM...*El yunque* inicia a disolverse no porque se separen, sino porque no sabes quién exactamente quienes sí están y quienes no están. El visible es Botello, Felipe Urbiola, pero y ¿quién más es del *Yunque*? Es muy complicado (...)<sup>29</sup>

(...) sí, Urbiola Ledezma y el Botello Montes son de la ultraderecha, del *Yunque*. En un tiempo el padre “espiritual” de ellos era Arturo Nava. Aquí son los juegos de poder, Arturo Nava pierde la candidatura a presidente municipal contra Armando Rivera en el 2003, se encabrona, quiere impugnarla y se aísla, entonces los “hijos” Botello, Secretario de Gobierno estatal, los dos subsecretarios de la Secretaría de Gobierno, Felipe Urbiola y Jesús Carlos Hernández...llegó un momento en que Botello fue más poderoso y más importante que Arturo Nava, que era su padre “espiritual” anterior. Hay por ahí algunos pleitos, no sé en que consista el agravio, testimonio de los hijos de Nava, que hace unos meses cuando se mencionaba que uno de los precandidatos al gobierno del estado de Querétaro era Alfredo Botello, dicen que don Arturo como buen patriarca llamó a sus once “hijos” para pedirles que no votaran por Botello. Eso obedece a que hubo necesariamente un agravio personal, ¿en qué consiste? Yo no se, ni mi interesa averiguarlo (...)<sup>30</sup>

Las dos anteriores respuestas permiten confirmar en primera instancia, las divisiones internas existentes en Acción Nacional. Por otra parte, la presencia de la Organización del *Yunque*, si bien no es visible en el escenario público, las afirmaciones de los entrevistados confirman las declaraciones de Delgado (2003) vertidas en su libro, sobre los personajes que encarnarían a dicha organización en Querétaro.

En segunda instancia, se puede deducir que si bien, las divisiones internas del partido son un hecho, en la realidad el Gobernador Garrido Patrón necesitó de una alianza política con la ultraderecha (encarnada en dichos personajes) para poder gobernar. Delgado (2003), señala que Alfredo Botello Montes fue el coordinador operativo y político de la campaña de Garrido Patrón al gobierno del estado de Querétaro. En la actualidad estos personajes señalados por los entrevistados, Botello y los hermanos Urbiola, ocupan puestos “clave” en el gobierno del estado.

Continuando con las respuestas, los otros dos entrevistados afirman que,

(...) pues mira si te apoyas en Álvaro Delgado *El Yunque* existe, es decir Botello y los (hermanos) Urbiola no son una imaginación. Yo creo que este autor documenta

---

<sup>29</sup> Respuesta del corresponsal del periódico *El universal* en la Ciudad de Querétaro, Juan José Arreola.

<sup>30</sup> Respuesta del Lic. Julio Sentías Laborde, Secretario de Estudios del Comité Estatal del PAN de Querétaro.

algunas cosas por ahí. Los Urbiola es una familia interesante, son varios miembros, Fernando Urbiola que es el Presidente de la Comisión de la Familia en la legislatura local, es diputado local. Su hermano, Felipe Urbiola es Subsecretario de Gobierno del estado con Botello. Está también otro hermano como regidor del Ayuntamiento de la ciudad de Querétaro. Está otro hermano que es Manuel y que fue Director de Ecología del gobierno del estado, y en algunos casos la esposa de él, que es directora del Registro Público de la Propiedad. Entonces, es una familia a la que tocó el período de la “siembra y también el de la cosecha”, toda esa familia, vamos se entregó de cuerpo entero a la lucha panista y de cuerpo entero ha recogido los frutos de esa lucha. ¿Qué funcionamiento clandestino tengan? Yo, sinceramente, no tengo elementos para afirmarlo. Hay testimonios, por ejemplo, el de grupos de ultraderecha como el de las “juventudes restauradoras” así se le llamó a un grupo en los años setenta, donde se reclutaba a estudiantes en una ideología anticomunista, vamos en doctrinas que encajan perfectamente en este asunto (la ultraderecha). Héctor Gutiérrez Vega, colaborador del periódico *La Jornada*, exrector de la U.A.Q., ha escrito también sobre la ultraderecha en Querétaro, porque además la ha padecido...entonces ese es otro testimonio, junto al de (Álvaro) Delgado, de que respira y se mueve la ultraderecha (...) <sup>31</sup>

La anterior respuesta confirma los nombres de los miembros de la ultraderecha en Querétaro. Asimismo, proporciona un cuadro perfecto de la movilidad de la familia Urbiola en los cargos públicos, algunos de una relevancia importante, dentro de la estructura de dominación legal del poder político estatal y municipal, lo cual aporta nuevos elementos que permiten inferir que la estructura de gobierno está sostenida, por medio de esta unión (o separación pública), entre la ultraderecha y la nueva clase política panista, identificada plenamente con el modelo neoliberal en Querétaro.

Finalmente la última respuesta difiere totalmente de las tres primeras,

(...) En realidad yo no conozco a nadie que participe en ese partido (*El Yunque*), no hay nada de presencia.. *El Yunque*, es más bien guanajuatense, del sinarquismo...sí, hay miembros del gobierno que son del *Yunque*, pero...te voy a dar un dato, trece años llevo al frente de un periódico católico, el único periódico católico hecho por laicos en el país ¿me explico? No he tenido una sola, ni amenaza, ni propuesta, ni petición de inscripción del *Yunque*. Es decir, es como si yo fundo un partido troskista y durante trece años no he recibido una sola llamada de los maoístas ¿no sé si me explico? O sea pues quiere decir que el maoísmo no existe, ahí en ese lugar. Y nosotros circulamos en San Luis Potosí, en León, Gto., en Tuxpan, en el D.F., etc., en poblaciones muy tradicionales. Yo hasta el momento, ni soy *Yunque*, ni *Opus Dei*, de la *Legión de Cristo*, etc., yo soy un periodista católico y se acabó, no tengo nada más que...o sea no he recibido ni una llamada telefónica. Desde luego la Iglesia ha estado ligada, insisto algunos de sus miembros sacerdotes, en estos movimientos, pero en términos operativos, desde mi experiencia personal que es desde donde yo puedo hablar, yo te doy el dato yo no he tenido ni amenazas, ni solicitudes, quiere

---

<sup>31</sup> Respuesta del Lic. Efraín Mendoza Zaragoza, Consejero Electoral del Instituto Electoral de Querétaro.



decir que sí funciona clandestinamente, pues es muy clandestino. Solemos hacer “monstruos” de estas cosas (...) <sup>32</sup>

Es evidente que el entrevistado niega rotundamente la presencia de la ultraderecha en Querétaro. Tan sólo refiere que estos movimientos son propios de las reminiscencias de los grupos sinarquistas localizados en León, Guanajuato, pero que en Querétaro su existencia es casi nula. Tan sólo “algunos” miembros que trabajan hoy en el gobierno queretano, de los cuáles no menciona nada, es más dice que “en realidad yo no conozco a nadie que participe en ese partido”, en clara alusión a *El Yunque*.

Cabe señalar, que la anterior respuesta proviene de uno de los personajes más importantes de la clase política conservadora queretana. Si bien, no forma parte de la estructura de gobierno en sí, su trabajo está confinado a ser el vínculo entre la Iglesia, el PAN y el poder político local, tal como refiere en entrevista el Lic. Mendoza Zaragoza:

(...) el Sr. Jaime Septián Crespo encarna muy bien esto, él es el director general de *El Observador* y por mucho tiempo...es gente a la que le atribuyen algunas cartas pastorales para el obispo, a mi no me consta que así sea, pero es, diríamos, el intelectual católico, el paradigma del intelectual católico, y particularmente el intelectual orgánico dentro de la Iglesia diocesana. Pero también es una gente que ha estado muy cercana a los gobernantes panistas, es decir, Francisco Garrido (gobernador de Querétaro) es su amigo, Fernando Rivera es su amigo, Rolando Rivera es su amigo, Ignacio Loyola es su amigo. Le llegaron a ofrecer carteras en el gobierno y él prefirió otro funcionamiento. Y en algunos casos, se ha sabido de su presencia en la nómina de estos gobiernos. Me parece que Jaime Septián, es una gente que encarna bien éstos vínculos entre estos poderes (Iglesia, PAN, Poder político local) unos visibles y otros no tanto (...)

Además, Jaime Septián Crespo está casado con la periodista Mayté Urquiza Guzzy, pariente directa del exlider sinarquista José Antonio Urquiza Septián. Jaime Septián Crespo pertenece a una de las familias de mayor “abolengo” de la Ciudad de Querétaro, es además familiar directo del fallecido periodista católico Carlos Septián García, otrora también fundador del PAN en Querétaro. La publicación católica que dirige es de suma importancia, si bien no es de ultraderecha, pero si conservadora,

---

<sup>32</sup> Respuesta del Lic. Jaime Septián Crespo, Director General del Periódico Católico *El Observador*.

está dirigida a varios sectores de la población importantes, como examinaremos en el siguiente subtema.

Otro movimiento de reciente aparición en la Ciudad de Querétaro y que presumiblemente puede ser simpatizante o es auspiciado por estas organizaciones de ultraderecha es el Partido Movimiento de Participación Solidaria, según noticia publicada en el diario *La Jornada* con fecha del 29 de octubre del 2007:

Querétaro, Qro., 28 de octubre. El Partido Movimiento de Participación Solidaria se formó en esta ciudad con 10 mil afiliados, cuya ideología primordial es “la defensa de la vida”; está contra el aborto y la unión legal entre homosexuales.

El coordinador nacional de Movimiento de Participación Solidaria, el ex panista René Bolio, señaló en conferencia de prensa que durante la asamblea estatal de esta organización se pronunciaron por obtener el registro oficial como partido político ante el Instituto Federal Electoral (IFE) en enero de 2008.

Reconoció que esta organización está formada por ex militantes de Acción Nacional; sin embargo, no quiso revelar los nombres de los antiguos asociados que se sumaron a las filas de este nuevo proyecto partido.

Señaló que también participan simpatizantes de la Unión Nacional Sinarquista, así como ex militantes de otros partidos. El coordinador de este movimiento, Enrique Pérez Luján, indicó que su propuesta política es resaltar los valores de la vida y de la familia, esta última “entendida como padre, madre e hijos”.

Aseguró que este movimiento tiene presencia en Guanajuato, Morelos, Guerrero, Veracruz y el estado de México; que tiene unos 80 mil afiliados y que buscan incrementar este número a 300 mil antes del 31 de enero del próximo año.

De obtener el registro, confirmó que buscarán la presencia en las legislaturas locales, para impulsar iniciativas de ley en favor de la vida y la familia. “Estamos preocupados porque la vida se ve afectada no sólo por el aborto, no sólo por la eutanasia o por estas causas que están promoviendo otros partidos, sino también por la inseguridad”, expresó René Bolio.

Descartó que personas del mismo sexo puedan fundar una familia: “ésos son inventos” y agregó “en la historia de la humanidad lo que nos ha funcionado para vivir como llegamos hoy es la familia originada por un hombre y una mujer”.

Se puede inferir que este partido político es una nueva organización de ultraderecha posiblemente relacionada con otros movimientos de mismo corte como *El Yunque*, basándose en la información que proporciona Jean Meyer en el artículo periodístico citado anteriormente, donde en un documento que transcribe parcialmente y que tenía por fin denunciar la “creciente influencia del sionismo en la

vida nacional”, firmado por la Organización Nacional de *El Yunque*, se hacía un extrañamiento dirigido al titular actual del gobierno federal *quien por cierto ha hecho una tibia y confusa defensa de la vida (...)* (Meyer, 2007).

El Partido Movimiento de Participación Solidaria afirma que uno de sus objetivos principales es “la defensa de la vida”. Cuestión que simpatiza con las ideas del *Yunque*, principalmente. Además la aclaración que hace el vocero sobre su independencia respecto del PAN, reafirma la idea de ser una organización de ultraderecha, semejante al sinarquismo.

Sobre este nuevo partido no existen estudios o investigaciones al respecto, debido a su reciente aparición en el espectro político queretano. Sin embargo, los entrevistados se refieren brevemente sobre él afirmando que,

(...) era un intento de los sinarquistas por volverse a organizar. Quiero decirte que Alfredo Botello y los Urbiola, si ahorita les preguntas sobre *El Yunque* ellos te dicen “sí existió, ya no existe más”, pruebas fehacientes que hoy opere como tal la organización secreta que muy bien nos describe Álvaro Delgado, no hay. Ese que mencionas (el Partido Movimiento de Participación Solidaria), es un intento de los sinarquistas para volverse a organizar y que aquí no tuvo éxito, porque es obvio, la gran mayoría dice “sí me meto a un partido, pues que me den cierto chance de tener algún triunfo electoral”, el interés de la gente, la conveniencia (es lo que realmente importa). Hay por supuesto notables personajes que tienen un pensamiento muy retrogrado y conviven con otros que no lo tenemos de esa manera (...)<sup>33</sup>

(...) los sinarquistas me parece que tenían una tónica de actuar públicamente. Son grupos convenidos de actuar desde diversas ideas, grupos que se resisten a morir (el Partido Movimiento de Participación Solidaria), y que legalmente tienen un derecho legítimo de tener un espacio en la escena pública. El asunto es que si hoy tú convocas a los sinarquistas, solo irán unos quince (...)<sup>34</sup>

(...) hay un grupo que le da vida al PDM y que llega incluso a tener diputados, uno de ellos se llama Magdalena Yañez. El PDM se pierde después de unos años de operación política, hace poco empieza un reagrupamiento de los que fueron dirigentes del PDM, entre ellos Magdalena y que es de aquí de Querétaro, para darle vida a este partido (Partido Movimiento de Participación Solidaria), ellos intentaron hacer su asamblea hace seis meses aproximadamente, pero no reunieron lo que les pedía el I.F.E. y tuvieron que posponerla. Es un reagrupamiento, ellos mismo lo decían, “la Unión Nacional Sinarquista pone la militancia, y el PDM pone los tramites del registro” es una nueva alianza, como la de hace años. Y hoy de nueva cuenta la

---

<sup>33</sup> Respuesta del Lic. Julio Sentíes Laborde, Secretario de Estudios del Comité Estatal del PAN de Querétaro.

<sup>34</sup> Respuesta del Lic. Efraín Mendoza Zaragoza, Consejero Electoral del Instituto Electoral de Querétaro.

Unión Nacional Sinarquista se une de nuevo e intenta darle vida a este partido del cuál tú me hablas...tienen prácticamente la misma ideología del PDM, casi son los mismos principios doctrinarios y [el] mismo planteamiento. Incluso reivindicar, creo que en el artículo 3 o 4, su ideología católica y cristiana, lo plantean en su estatuto y dicen “sí, es un partido católico, pero también para el resto de la ciudadanía”. Finalmente, esa es su ideología y otra vez es un partido muy vinculado a la religión, no necesariamente a la estructura de poder de la Iglesia que es el caso del PAN...esta partido, me parece, nace con muchos problemas (...)

Las anteriores respuestas coinciden al señalar que el Partido Movimiento de Participación Solidaria, es un intento de grupos exsinarquistas vinculados con el extinto Partido Demócrata Mexicano, que busca volver a ganar espacios, dentro del escenario político local. Su ideología, como es evidente, esta muy próxima al pensamiento conservador católico, con unos matices nacionalistas (que caracterizó al sinarquismo) y en algunos casos, ultraderechistas.

Sin embargo, como advierte uno de los entrevistados, este conglomerado no ha cumplido aún con los requisitos legales para poder formarse como partido, por lo que se puede inferir que por un tiempo seguirá existiendo como una organización no legal, pero con aspiraciones a serlo. La relación de este partido con *El Yunque*, no queda aún clara, no obstante, cabe señalar que los personajes señalados como *yunquistas* – los Urbiola y Alfredo Botello Montes, entre otros – militaron alguna vez en el PDM, como refiere uno de los entrevistados,

(...) el sinarquismo en Querétaro tuvo una fuerza brutal, de ahí nació el PAN local. Los hermanos Urbiola entran a la política en el sinarquismo, ellos entran al PDM, fueron personajes claves de este partido, posteriormente rompen con los pedemistas para irse al PAN. Cuando los Urbiola llegan al PAN inicia un segundo aire del panismo, de ser un grupito marginal, que siempre los “madreaban”, viene un primer aire (...)<sup>35</sup>

Sí, parte de la familia Urbiola fue simpatizante del sinarquismo y posteriormente militaron en el PDM, podría inferirse que posiblemente existen algunos vínculos de dichos personajes, también asociados a *El Yunque*, con la formación del Partido Movimiento de Participación Solidaria. Cuestión que se reafirma con las declaraciones mencionadas arriba.

---

<sup>35</sup> Respuesta del corresponsal del periódico *El Universal* en la Ciudad de Querétaro, Juan José Arreola, el día 20 de Mayo del 2008.

Concluyendo, se puede afirmar que sí existe una ultraderecha en la Ciudad de Querétaro, con un trabajo vinculado con movimientos históricos como el sinarquismo, pero también con otras organizaciones supuestamente “secretas” como *El Yunque*, con personajes bien definidos y señalados como los líderes de dichos movimientos. Además las familias aquí señaladas, son de las más tradicionales de presencia económica y política en Querétaro, y con la característica de que en un inicio estuvieron próximas a la fundación del PAN local.

La ultraderecha se localiza estratégicamente en puestos de poder del gobierno estatal y municipal. Su posición en dichos puestos representaría la fuerza de su convocatoria, y a la vez la unión entre la vieja clase política conservadora y la nueva clase política panista neoliberal. En el próximo subtema se analizarán las vinculaciones y su actuación, de esta ultraderecha con el resto de los actores políticos más importantes de la Ciudad de Querétaro.

### **3.4 Los modos de operación de la derecha y la ultraderecha en la Ciudad de Querétaro.**

Hasta aquí, se ha evidenciado claramente que dentro de la estructura de dominación en Querétaro han estado presentes tres instituciones. La primera es la Iglesia católica, ejerciendo un liderazgo tradicional, la cual desde el establecimiento de sus primeras órdenes, ha manifestado una operatividad política y social en torno a sus propios intereses, algunas veces abiertamente, otras soterradamente. La segunda institución son los partidos políticos de creación más reciente, como el Partido Revolucionario Institucional y el Partido Acción Nacional en la escala local. Sobre todo éste último, ha servido como instrumento de la oligarquía más conservadora y de la Iglesia para lograr sus intereses personales. La tercera institución de dominación legal es el Estado (Gobierno estatal), en el que se expresan los intereses de dichos actores políticos (llámese Partido Nacional Católico, PRI ó PAN) que han llegado al poder político a través de las urnas.

Otros actores sociales y políticos que pretenden añadirse a la estructura de dominación política, son aquellos partidos y organizaciones que luchan por obtener un registro político para tomar el poder. Otras organizaciones, que no tienen el mismo fin, tan sólo se limitan a operar dentro de la estructura de dominación legal o tradicional ya impuesta, intentando imponer su ideología y sus intereses, éste es el caso de la ultraderecha.

Estas instituciones junto con los actores sociales y políticos más importantes, están en constante interacción en torno a intereses específicos, en los que algunas veces existen puntos de coincidencia, en otros no. Sin embargo, para que se pueda calificar a un determinado espacio de poder como hegemónico, es porqué en él existe un consenso de los principales actores políticos y sociales en torno a los múltiples intereses que hay de por medio en determinado lugar.

En el caso de la Ciudad de Querétaro, existen estrechas relaciones entre todos los actores políticos y sociales, tales como la Iglesia, los partidos, los empresarios y el poder político. Todos estos tienen intereses bien definidos, no obstante, esto no ha representado la mayoría de las veces, alguna división, muy por el contrario han encontrado puntos de coincidencia que les ha permitido definir estrategias de operación política y social en torno a dichos intereses. Las formas en como han venido operado políticamente son el objeto de la discusión y análisis.

Con el objetivo de sostener la estructura de dominación y de poder que los poderes fácticos en Querétaro han construido a lo largo del último siglo, éstos se han unido por medio de diversas estrategias. Una de ellas ha sido la operación política de la Iglesia católica en las clases sociales más endeble y vulnerables. Su actuación es histórica, toda vez que nunca ha dejado de hacerlo. Es sobresaliente su participación en la formación de los sindicatos católicos en los inicios del proceso del México moderno y que en Querétaro se tradujo en la llegada de las primeras industrias, lo que provocó que los peones pasaran a ser obreros.

La oligarquía vio en la Iglesia un aliado, al mantener sin mayores sobresaltos el ambiente laboral de los obreros. Sin embargo, esta estrategia ha cambiado, si bien en la actualidad el proceso de la flexibilización laboral ha destruido los contratos colectivos de trabajo o los ha cooptado de acuerdo a sus intereses, la Iglesia ha tenido que modificar su estrategia política frente a dichos sectores.

En trabajo de campo realizado en la Ciudad de Querétaro, en las colonias de clase trabajadora, tales como Ex hacienda el Tintero, Satélite, San Pedrito Peñuelas, por mencionar algunas; en una mayoría abrumante las puertas de los domicilios de dichas colonias, tenían pegados varios anuncios doctrinarios católicos que manifestaban más o menos la siguiente idea *“Este es un hogar católico, por favor absténgase de molestar si Usted es protestante...”*, así como de pegotes de propaganda política a favor de los distintos candidatos del PAN en los procesos electorales pasados. De esta impresión empírica, se pudo formular la siguiente

hipótesis, expresada en la siguiente pregunta ¿será que la Iglesia católica ha estado operando políticamente por medio de diversos medios para atraer el voto al PAN? Dicha pregunta fue hecha a los entrevistados para poder comprobar la hipótesis producto de la observación en campo, las respuestas fueron,

(...) en términos formales sería difícil afirmarlo, pero en términos reales y por sus resultados podríamos decir que sí. En 2003 el obispo diocesano Mario de Gasperín, nos recetó una carta pastoral que decía “un católico vota así”, no recuerdo el título correcto. En esa carta pastoral se llamaba al voto, pero el obispo decía por quién no había que votar, “no hay que votar por aquellos partidos que promuevan el aborto, la homosexualidad, la eutanasia”, es decir, sin mencionar a las otras fuerzas políticas...ese discurso hay que leerlo articulado dentro de un contexto en el que también se estaban disparando otros discursos...a través de homilías dominicales y estos grupos (posiblemente se refería a la ultraderecha) que tienen actividad (...) también los pegotes hablan de que el catolicismo está perdiendo su fuerza, se advierte el activismo de los protestantes...por otro lado se evidencia que la Iglesia no ha dejado de atender a estos sectores emergentes, crece la ciudad ahí se interesa en establecer un templo católico... sería muy interesante rastrear la gaceta municipal y puedas verificar la cantidad de donaciones a la Iglesia católica. El cabildo del municipio le dona a la Iglesia terrenos a diestra y siniestra para hacer Iglesias. Es decir, en todas las colonias hay terrenos de propiedad municipal y la Iglesia crece gracias a que el gobierno panista le contribuye con donación de espacios y las mismas a las organizaciones de “laicos”, que son como satélites de la Iglesia, para sus fines (...)<sup>36</sup>

(...) ha operado, no sé en el próximo periodo (electoral). ¿Cómo ha operado? Elección de 1991, el obispo de Querétaro Mario de Gasperín llama a votar a la gente por el “símbolo azul” el “azul del cielo”, no lo dice abiertamente, pero si lo convoca, está documentado. Yo publiqué esta nota en *La Jornada*, cuando era su corresponsal, está escrito, confirmado. A partir de 1997 se hacen talleres de orientación política para la comunidad católica, donde se les otorga un folleto con instrucciones de cómo votar, “instrucciones para participar en el proceso electoral para los católicos queretanos”, algo así, no recuerdo con precisión el título. Donde explican no hay que votar por un partido que promueve el aborto, no hay que votar por un partido que promueva la homosexualidad, etc., entonces entiendes el mensaje, hacía donde te empuja: PAN, nunca dice partidos, pero te va empujando hacía ese partido. El pasado proceso electoral se hizo un taller igualmente y surgió un folleto, pero van dos procesos electorales en que una diversidad de organizaciones laicas, pero de corte católico hacen talleres políticos, tales como los “Caballeros de Colón”, “Adoradores de la Vela Perpetua” treinta organizaciones, etc., si hay un movimiento católico que está impulsando el voto al PAN, la Iglesia opera para los procesos electorales sí y de diversas formas y esas que te acabo de mencionar, junto con los pegotes que tú me mencionas es una de ellas (...)<sup>37</sup>

Las dos anteriores respuestas arrojan datos importantes por recuperar. Por una parte se confirma la operación política de la Iglesia católica en los sectores de

---

<sup>36</sup> Respuesta del Lic. Efraín Mendoza Zaragoza, Consejero Electoral del Instituto Electoral de Querétaro, el día 21 de mayo del 2008.

<sup>37</sup> Respuesta del corresponsal del periódico *El universal* en la Ciudad de Querétaro, Juan José Arreola, el día 20 de mayo del 2008.



clase trabajadora de distintos modos. Uno de ellos es la homilía dominical donde se les invita a los fieles a votar por el PAN, aunque no se nombre al partido de forma directa, pues esto constituiría un delito. Por otra parte, la Iglesia ha tenido que diversificar sus actividades por medio de la creación de organizaciones no gubernamentales, de corte católico también con una larga tradición de lucha política, como los “Caballeros de Colón” (que hicieron su aparición momentos previos al conflicto cristero), con el fin de operar electoralmente para el PAN, evidencia de ellos son los folletos a los cuales hace referencia Juan José Arreola.

El pensamiento conservador de la Iglesia comulga con la ideología del PAN, como se ha podido constatar a lo largo del presente trabajo, por lo que es fácil deducir que los intereses de la Iglesia están muy bien representados en dicho partido político en la actualidad.

Uno de los instrumentos de acción política que ostenta la Iglesia católica a su servicio (en términos reales, más no formales) es el periódico católico, *El Observador*, que está hecho por laicos. Su director mencionamos anteriormente, es el Lic. Jaime Septién Crespo, también corresponsal de la agencia de noticias del Vaticano para América Latina. La importancia de dicho semanario se deja ver en el número de tiraje y radio de distribución que alcanza toda la región del Bajío y parte del norte del estado de Veracruz. El lic. Mendoza Zaragoza refiere sobre *El Observador* lo siguiente,

(...) *El Observador* es un periódico interesante que hay que leer con lupa. Busca sus páginas de este periódico de 1997, el director es Jaime Septién y tiene entre sus colaboradores Francisco Garrido Patrón, a Ignacio Loyola Vera, a Rolando García Ortiz. Es decir, tres figuras prominentes de acción nacional...en ese momento Loyola Vera era presidente de la Coparmex, Rolando García es un empresario que se haría presidente del PAN municipal y después presidente municipal y es padre de un colaborador muy cercano del presidente Felipe Calderón. Ellos tres confluyen dentro de un órgano que nace como órgano de difusión del obispado, después se transforma en una empresa privada, pero montada en el obispado que se distribuye en la estructura parroquial...los hilos no están a la vista pero son fáciles de inferir, Iglesia, Coparmex y el PAN... ahora este periódico tiene su nicho entre los feligreses. Muchos sacerdotes recomiendan su lectura en la hora de la misa diciendo “no se olviden de comprar su periódico a la salida” y afuerita hay quien lo está vendiendo. Yo creo que *El Observador* circula en la clase media urbana (...)

Los datos que se mencionan en esta respuesta fueron comprobados por el de la voz, puesto que la entrevista que se le realizó al Lic. Jaime Septién Crespo con el fin de obtener datos para la elaboración del presente trabajo, fueron en las oficinas del semanario que él encabeza y que están localizadas en la cura diocesana en el centro histórico de la Ciudad de Querétaro. En la entrevista a dicho personaje, éste señaló que la publicación que él dirigía era hecha por laicos como él, no obstante al revisar la página de internet de dicho semanario, se puede apreciar en la sección “nosotros” la foto del Lic. Septién con el Papa Benedicto XVI, entregándole un presente este último al Papa. El pie de página de la foto dice así,



CASTELGANDOLFO, lunes, 12 septiembre 2005.- El papa Benedicto XVI entrega a Jaime Septién, director de El Observador, un rosario «para la oración familiar». Antes, el Santo Padre le había dirigido unas palabras agradeciéndole el trabajo que el periodismo católico hace por la Iglesia y exhortándolo a seguir en el camino del Evangelio. «Nos hacen mucha falta periodistas católicos; hay que volver al periodismo católico», expresó el Papa.<sup>38</sup>

Más abajo, en la presentación de esta sección para identificar quienes realizan esta publicación, se puede apreciar la oración que dice *“EL OBSERVADOR es un periódico para informar y sobre todo para formar. Es un esfuerzo de un grupo de personas por llevar hasta los hogares, y centros de reunión y formación, no un producto comercial sino un servicio eclesial... nuestra apuesta sigue siendo la*

---

<sup>38</sup> Obtenido de la página de internet <http://www.elobservadorenlínea.com/content/view/25/39/>, con fecha de visita 25/05/08.

*misma: «crear opinión católica entre los lectores del centro de México ante los acontecimientos del mundo».*

En la entrevista realizada al director de este semanario, se le cuestionó expresamente sobre el impacto de la publicación en la sociedad queretana, a lo cual respondió así,

(...) el católico que asiste a la homilía del domingo es un católico de clase media, no hablando en términos económicos ni intelectuales, y clase media baja, evidentemente...la doctrina es para todos y el evangelio traducido en periodismo, que no es fácil, pues es para todos. Hay una serie de valores que defendemos con mucha claridad y que no son negociables, como la defensa de la vida, la concepción de la familia, la familia que conocemos padre, madre, hijos, ...la justicia social, la solidaridad, la opción preferencial por los pobres, no exclusiva, preferencial, la acción social por los desvalidos, la lucha frontal por todo tipo de injusticia. Pues las bienaventuranzas puestas en un periódico. De tal suerte que *El Observador* nace de esa inquietud, somos un grupo de laicos, no somos la voz oficial de nadie, somos, en todo caso queremos ser el “partido de la Iglesia de Jesús de Nazareth”, por supuesto tenemos una estrechísima relación con la diócesis de Querétaro, pero ésta no financia esta labor...a nosotros nos interesa mucho la cultura católica (...)<sup>39</sup>

Los artículos que se publican en dicho periódico impactan a la mayoría de las clases sociales, sobre todo a las trabajadoras. Entre los títulos de las noticias que se pueden encontrar con el fin de *crear opinión católica entre los lectores del centro de México*, están “Diez razones por la vida” (en clara alusión a NO al aborto) ó “La familia –también la emigrante- es célula originaria de la sociedad, que se debe defender con valentía y paciencia” y “¿Hay defensores de la mexicanidad?”<sup>40</sup>. Por otra parte en la edición en línea del semanario se encuentran otras noticias con títulos como “Diez maneras para salir de la vida gay”, donde se indica por medio del testimonio de una publicista católica, el camino a seguir para “salir, sostenerse y salvar el alma de ese mundo de pecado que Jesús limpiará y perdonará”.<sup>41</sup>

Estas noticias llegan a un sinnúmero de hogares de todas las clases sociales de la región donde se distribuye el periódico. En la Ciudad de Querétaro, es evidente que el periódico irá alcanzando un mayor número de lectores, al inferir que si el

---

<sup>39</sup> Respuesta del Lic. Jaime Septién Crespo, Director General del Periódico Católico *El Observador*, el día 21 de mayo de 2008.

<sup>40</sup> Dichas noticias están publicadas en la edición impresa de fecha 25 de Mayo de 2008. Ver anexo del presente trabajo.

<sup>41</sup> Disponible en <http://www.elobservadorenlínea.com/content/view/722/1/>. Ver anexo del presente trabajo.

gobierno municipal está donando terrenos en las colonias de reciente creación, con el fin de establecer templos católicos en dichos lugares, el periódico será un elemento de adoctrinamiento para los nuevos fieles que lleguen a dichos templos. Más allá de esta deducción, lo importante es que la ideología de la Iglesia a través de los diversos conductos, que ya se han mencionado aquí, impacta directamente a la población, la cual los recibe y se forma un criterio conservador (lo cual no se califica en términos si es bueno o malo) sobre determinados temas. Así como también, en su operación política la Iglesia consagra un lugar especial para lograr votos para el partido que le ha estado beneficiando constantemente.

Otra de las estrategias de la Iglesia para ganar peso y representatividad en la sociedad, es presionando indirectamente a las estructuras de dominación legal con el fin de reivindicar sus valores anteriormente perdidos. Claro ejemplo de ello es la reforma emprendida por el cabildo de la Ciudad de Querétaro de 1994, como refiere el entrevistado,

(...) en 1994 promovió el cabildo de la ciudad, que la Ciudad de Querétaro restaurará el nombre antiguo de la ciudad, que era la Iglesia católica la única que lo seguía usando, que es el nombre de Santiago de Querétaro, que es el nombre colonial. Siempre, insisto, la Iglesia fue la única institución que siguió denominando a la ciudad por ese nombre. Por debajo se movió el clero para conseguir que el gobierno municipal, priísta en aquel tiempo, aprobara tal moción (...)<sup>42</sup>

Anteriormente al inicio del segundo capítulo, se citó una noticia del año pasado, donde el ayuntamiento panista de la Ciudad de Querétaro, impuso a la policía municipal el escudo antiguo de la ciudad, en el cual aparece Santiago apóstol, al que se le considera patrono fundador de la ciudad.

La larga tradición histórica de la Iglesia católica en el sector educativo no ha dejado de sentirse, y todo apunta a que continuará con esta labor, auspiciando colegios privados que van desde el Jardín de niños, hasta la educación superior. En estas últimas se están formando los cuadros políticos que necesita el PAN, tal y como refiere en entrevista Juan José Arreola,

---

<sup>42</sup> Respuesta del Lic. Efraín Mendoza Zaragoza, Consejero Electoral del Instituto Electoral de Querétaro.

(...) sí, la inercia de los estudiantes egresados de las universidades privadas, es que están formando cuadros católicos y que al momento de egresar se dirigen al PAN a militar, o al nuevo partido este...sinarquista de reciente aparición, que insisto, nace muy débil, a la mejor no se vuelve atractivo. Pero sí, yo pienso que se están formando cuadros católicos que tendrían una inclinación más natural hacía el PAN, que hacía otro partido. Eso me queda muy claro. Querétaro es una de las entidades que ha tenido mayor crecimiento en la educación privada del país, proporcionalmente hablando, no tengo la cifra exacta de las universidades privadas que existen en Querétaro, pero es impresionante como han crecido y que te habla también de que hay recursos económicos en la entidad (...)

Por otra parte, los grupos de ultraderecha de corte nacionalista y afines al pensamiento ideológico católico, se encuentran operando en la estructura de dominación legal. Un ejemplo claro de ello, es uno de los hermanos Urbiola, actual diputado local,

(...) Acaban de reformar la Constitución del estado, el día primero de abril entró en vigor. Una de las reformas es que pierde el apellido de Arteaga (antes el nombre del estado era Querétaro de Arteaga), es como si a Michoacán le quitan el "Ocampo", etc.,...dice uno, no cambia nada desde el punto de vista de la realidad. Pero en términos de nuestros esquemas simbólicos es muy relevante. José María Arteaga no es queretano, pero es el primer gobernador liberal del siglo XIX, que aplica las leyes de Reforma aquí en Querétaro y a quién le atribuyen la destrucción de la ciudad conventual de Querétaro. Se promueve la reforma para eliminar el apellido de Arteaga, el diputado Fernando Urbiola Ledezma que es el presidente de la comisión de la familia, que es parte de un clan fuertemente posicionado dentro de Acción Nacional, que tomó fama nacional cuando comparó a las parejas gays con las mascotas<sup>43</sup> ¿tú recordarás?. Este hombre planteó eliminar el apellido de "Arteaga", él evadió entrar en discusión, él decía que no era porque el señor fuera liberal (Arteaga), sino porque, ¿por qué habría de ponerle a Querétaro un apellido de uno de los hombres de su historia? Siendo tantos, pues tal merecimiento también tendría la corregidora, decía él. Pero ese es un argumento que esconde la discusión de fondo y es que el apellido "Arteaga" hace ruido, estorba y simboliza (...) (Ibíd.).

El diputado panista Urbiola Ledezma es un personaje señalado por distintos autores, así como por los entrevistados como miembro de *El Yunque*. La ahora ya ejecutada reforma, propuesta por dicho personaje, es una clara señal del pensamiento conservador católico que busca implantarse en distintas esferas de la sociedad, y que abarca hasta los símbolos que representan la identidad e historia de los mexicanos. Posiblemente, los motivos de fondo de dicha reforma estén asentados en un posible "ajuste de cuentas" entre el sector conservador mexicano

---

<sup>43</sup> Acto que cobró relevancia y que fue publicado por los medios de comunicación nacionales el día 28 de marzo de 2007. En el periódico *La Jornada*, en la noticia de Mariana Chávez, se menciona que "Una pareja de homosexuales no puede ser considerada como una familia, pues de lo contrario todo ser vivo se clasificaría como tal, afirmó el diputado panista Fernando Urbiola Ledezma, presidente de la Comisión de la Familia en el Congreso local. De otra forma, "una persona con su mascota, pues tendría que tipificarse como una familia", comentó". (La Jornada, 2007.)

que reivindica las luchas perdidas de dicho sector, pero del siglo XIX. No obstante, esto también representa una clara señal de que la ultraderecha es un grupo que tiene objetivos claros, como la imposición de sus valores en aquellas áreas de interés público y de todos los mexicanos.

Acción Nacional también opera políticamente en la sociedad, muestra de ello es la publicación de una revista y un periódico, la primera es el órgano de difusión de actividades del Comité Directivo Municipal y el segundo del Comité Directivo Estatal. De la primera publicación destaca que las personas que escriben en ella, son los mismos funcionarios del comité municipal. Invariablemente, al final de todas las revistas hay un calendario en el cual se publican los días y horarios en los cuales se impartirán diversos talleres para los miembros adherentes y activos del partido. Estas publicaciones se encuentran distribuidas en las oficinas del partido y en las oficinas del gobierno municipal y estatal.

Finalmente, los “hilos invisibles” de los que hace mención Efraín Mendoza Zaragoza, entre el poder del clero, el poder político de la ultraderecha y los grupos empresariales como la Coparmex, se han tejido cuidadosamente a lo largo del tiempo, su visibilidad no es tangible, sino se evidencia a través de sus redes de poder, por medio de su operación política en la distintas instancias sociales. Estos poderes de facto, si se les puede llamar así, han construido la estructura de dominación política, económica y social en Querétaro, tratando de construir un espacio de poder hegemónico conservador, en donde la intolerancia hacia otras formas de pensar, de disentir políticamente, de vivir, etc., queden marginadas frente al hegemon de los conservadores, llámese panistas, ultraderechistas o empresarios neoliberales.

## Cronología del conservadurismo queretano del año de 1930 a la fecha.

Fecha	Acontecimiento
1937	Fundación de la Unión Nacional Sinarquista en León, Guanajuato. Fundación del Partido Acción Nacional.
15 de septiembre de 1939	
Marzo de 1940	Fundación del Comité Directivo Estatal del Partido Acción Nacional en la ciudad de Querétaro. Disolución “aparente” de la Unión Nacional Sinarquista.
1946	
1973	Fundación de la Organización Nacional de <i>El Yunque</i>
1975	<i>El Yunque</i> hace presencia en Querétaro por medio de Guillermo Velasco Arzac.
1979	Fundación del Partido Demócrata Mexicana.
1982	Primeros triunfos municipales del Partido Acción Nacional en Querétaro.
1992	Por acción política indirecta de la Iglesia, el cabildo declara que el nombre de la ciudad de Querétaro, será “Santiago de Querétaro” nuevamente.
16 de julio de 1995	Circulación del primer ejemplar del periódico católico <i>El Observador</i>
1997	Primer triunfo del PAN en la gubernatura de Querétaro, así como en la capital de la entidad.
29 de octubre de 2007	Aparece ante los medios de comunicación el Partido Movimiento de Participación Solidaria, asociado a los grupos exsinarquistas y <i>pedemistas</i> .
1ro. de Abril de 2008	Por medio de una iniciativa legislativa presentada por Felipe Urbiola Ledezma (presumiblemente miembro del <i>Yunque</i> ), se le quitó al Estado de Querétaro el apellido de “Arteaga”, que hacía alusión al primer gobernador queretano del período de la Reforma.

## Conclusiones

El presente trabajo constituye un ejercicio de aproximación al estudio de los espacios de poder en México. Conocer las características de los espacios de poder, desde la perspectiva de la Geografía Política, contribuye al entendimiento de la forma en cómo se producen éstos, así como los elementos espaciales que interactúan en dicha construcción social.

El marco teórico definió las categorías conceptuales y de análisis, así como la metodología para la construcción de esta investigación. Por lo tanto, resumiendo, el espacio geográfico se define a partir de elementos sociales. Ambos forman parte de una Totalidad que está en permanente construcción, por lo que a cada momento se encuentra en constante reconfiguración. Por ello, ésta difícilmente podría ser considerada como una permanencia fija, sino siempre en constante cambio.

Milton Santos (1986) menciona que no debe perderse de vista el significado de *localización* y *lugar*. El *lugar* es un objeto o conjunto de objetos (paisaje), mientras que la *localización* es una serie de fuerzas sociales ejerciéndose en un lugar. En ese sentido, la creación de la ciudad de Santiago de Querétaro ilustra la conexión entre ambas categorías conceptuales, toda vez que el *lugar*, representado por los objetos inanimados característicos de este punto, se mantuvieron sin modificación alguna, hasta el establecimiento y fundación de la ciudad, que supondría la presencia del contenido social en dicho *lugar*, produciéndose una *localización* específica, denominada Santiago de Querétaro.

El espacio representa, por una parte, el resultado de la acumulación material de las acciones humanas a través del tiempo, y por otra, el contenido social actual que le impregna una funcionalidad en el presente. Es decir, si se abstrae de la Ciudad de Querétaro el contenido social, tan sólo quedarían los objetos constitutivos del paisaje, representados en las formas materiales, a su vez producidas por un determinado medio de producción histórico.



Los elementos del espacio, presentes desde el momento en que el contenido social inicia el proceso de transformación de la *primera naturaleza*, concretan las formas dialécticas de interacción y su especificidad, que a su vez, se encuentra íntimamente relacionada con los intereses que persiguen cada uno de ellos. En Geografía Política son los hombres –entendidos también como grupos sociales- y las instituciones, las que definirán en gran medida la dimensión de la espacialidad del poder.

Una de las instituciones que fueron objeto de análisis exhaustivo del presente trabajo fue la Iglesia católica, la cual estuvo presente desde el establecimiento y fundación de la Ciudad de Querétaro. En un inicio, su participación fue directa en la construcción de la misma urbe, pero también en la estructura de dominación legal y tradicional que regiría durante los tres siglos del virreinato en Querétaro.

La actividad de la Iglesia católica en Querétaro se caracterizó, en un principio, por estar estrechamente ligada a la educación de los españoles y criollos de la ciudad, pero también a la enseñanza de diversos oficios y la evangelización del resto de la población. El arte virreinal y las facultades de teología, también representan una actividad fundamental en la vida de la Iglesia católica queretana.

La constante presencia de la Iglesia en la sociedad queretana, marcó una huella profunda en los valores de la misma, de tal suerte que se puede hablar, como se verificó en campo, de una sociedad históricamente católica, arraigada en los valores católicos. El período de la Reforma en Querétaro no tuvo un impacto significativo, debido a la presencia de la Iglesia y sus simpatías hacia el fallido proyecto monárquico de la facción conservadora que llamó a Maximiliano de Habsburgo como emperador.

Sin embargo, cabe destacar en este mismo periodo la gestión del primer gobernador de filiación liberal en Querétaro, José María Arteaga, quien se distinguió

por emprender la aplicación de las Leyes de Reforma en la entidad, pese a la oposición de la Iglesia y la oligarquía local católica.

Durante el Porfiriato las relaciones entre el Gobierno y la Iglesia se caracterizaron por una política de conciliación impulsada por el régimen, lo que permitió la fundación del Partido Católico Nacional, uno de cuyos fundadores en Querétaro fue el Lic. Alfonso María Septién. Este hecho puso en evidencia las aspiraciones eclesiásticas de obtener el poder político. En Querétaro, dicho partido llegó al poder con su candidato Carlos M. Loyola, personaje proveniente de las oligarquías conservadoras del estado, cuya gestión estuvo marcada por los amplios márgenes de operación que se concedieron al Clero en diversos ámbitos de la vida política y social. De esta manera, la Iglesia recuperó las funciones que tradicionalmente había ejercido y de las que el régimen liberal la había privado.

Los gobiernos revolucionarios, que se caracterizaron por su anticlericalismo, a partir del golpe de estado de Huerta y el inicio de la guerra civil, marginaron la acción del partido, lo cual no fue un impedimento para que la Iglesia continuara operando políticamente de forma indirecta en Querétaro. Una de estas expresiones de la operación política tácita del Clero fueron los Operarios Guadalupanos, los sindicatos católicos y las incipientes cajas de ahorro.

El recrudecimiento de las relaciones Estado-Iglesia tuvo su punto más álgido en el periodo presidencial de Plutarco Elías Calles, cuando las medidas anticlericales ejecutadas por su gobierno avivaron la inconformidad de la Iglesia, que en respuesta promovió un levantamiento armado entre los campesinos católicos, principalmente del Bajío: la Rebelión Cristera. Las investigaciones señalan que en la Ciudad de Querétaro este levantamiento no fue tan radical como en otras áreas del Bajío, debido a la intervención directa del obispo Francisco Banegas. La Cristiada en el estado de Querétaro se circunscribió a los municipios más pobres de la zona serrana y semiárida del norte.

Los “arreglos” entre la Iglesia y el gobierno mediante los cuales se dio fin al levantamiento armado, provocaron un sentimiento de malestar en un sector del clero que radicalizó su postura al respecto, así como entre los fieles que habían tomado las armas y se sentían defraudados. Ante esta situación, la Iglesia tuvo que definir nuevas estrategias que le permitieran continuar operando políticamente, en un contexto de mayor restricción impuesta por el Estado.

El sector radical, junto con esos fieles que se sentían traicionados por los pactos conciliadores del *modus vivendi* de la alta jerarquía eclesiástica, fundaron “La Base”, una organización clandestina asesorada directamente por algunos prelados. Esta organización dio lugar posteriormente al principal contingente que nutrió al movimiento sinarquista, una corriente ideológica anticomunista, antisemita y ultranacionalista, que reivindicaba los valores católicos como la única vía para remediar los males que aquejaban a la humanidad.

Para aquellos momentos, en Europa las corrientes fascistas comenzaban a ocupar el poder, y su ideología se expandía entre los sectores más receptivos a los discursos nacionalistas totalitarios (anticomunistas, antisocialistas). En México, esta ideología tuvo una acogida favorable entre las oligarquías del Bajío; en Querétaro destaca el hacendado José Antonio Urquiza Septién, líder fundador de la Unión Nacional Sinarquista en el Bajío.

El sinarquismo en Querétaro tuvo una nutrida militancia, rebasando los 10,000 adherentes. La importancia de este movimiento radica en que constituyó una de las primeras agrupaciones ultraconservadoras en la historia del México moderno. La desaparición del sinarquismo estuvo ligada principalmente a dos fenómenos. El primero de ellos fue el mejoramiento de la relación entre Estado e Iglesia a partir de la década de 1940; y el segundo, la aparición, en el escenario político, del Partido Acción Nacional en 1939.

Junto con la Iglesia, existían diferentes sectores inconformes, entre otras cosas, con la corporativización de la sociedad emprendida por los gobiernos emanados de la Revolución, entre los cuales destacaba una clase media ilustrada progresista. De entre sus miembros emergió el Lic. Manuel Gómez Morín, laico que inició su vida política en la Universidad Nacional y que propuso la creación de un partido que adoptara un proyecto alternativo de nación frente al del partido oficial.

A este llamado también se sumó un amplio grupo de católicos encabezado por don Efraín González Luna, autor de la doctrina de Acción Nacional. Dicho grupo proporcionó la base militante numéricamente más importante del partido. En Querétaro, el PAN tuvo entre sus fundadores a miembros de las familias más tradicionales y conservadoras del estado, entre las que destacan los Urquiza, los Ugalde, los Fernández de Cevallos, los Cosío y los Septién; en pocas palabras, la oligarquía local. Fue el propio líder nacional quien acudió a buscar a estas familias por conducto y recomendación de la Iglesia para elegir a los primeros delegados del partido y a los candidatos para los puestos de elección popular.

Durante los aproximadamente sesenta años que el PRI gobernó la entidad y su capital, la oligarquía mantuvo bajo su control a este partido para poder manejar las estructuras de dominación legal. Sin embargo, cuando se rompía el consenso entre las familias, algunos de sus miembros optaban por buscar el poder a través del PAN, que en ese entonces era un partido muy pequeño, electoralmente marginal, y férreamente controlado por las familias más católicas y conservadoras del estado.

¿Cómo explicar entonces la fuerza y la presencia electoral que ha adquirido Acción Nacional en Querétaro en las últimas tres décadas? Todo indica que la imposición del modelo neoliberal en México a partir del sexenio de Miguel de la Madrid trajo consigo una serie de cambios que afectaron principalmente a la economía del país, y por ende, a la estructura de dominación legal que existía en todos los estados de la República.

El espacio geográfico experimentó una reconfiguración que se expresó en la llegada de nuevas empresas transnacionales y en una serie de medianas y pequeñas empresas ligadas a las mismas. Señal inequívoca de esto en Querétaro, fue la construcción de los corredores industriales de San Juan del Río y de la capital del estado, así como todos los cambios derivados de la misma, tales como el crecimiento desmesurado de la población y de la infraestructura ligada al proceso de desindustrialización de la Ciudad de México.

La oligarquía queretana conservadora no estuvo preparada para los cambios emergentes derivados del modelo económico neoliberal, debido a su participación en los sectores productivos primarios e industriales de la entidad. Con la explosión demográfica registrada, y sus implicaciones sociales y económicas, una nueva clase política con distinto perfil al del político priísta tradicional, comenzó a hacerse del control del PAN, desplazando a las oligarquías tradicionales en la dirección del partido para poder llegar al poder. Este proceso político hizo más evidente en la década de 1990, cuando ya ganados algunos municipios, como San Juan del Río, y algunos escaños en la legislatura local, pueden diseñarse las estrategias políticas que les permitirían un triunfo electoral en la entidad.

Posiblemente, el proceso electoral del año de 1994 en el estado de Guanajuato, donde ganó el PAN con su candidato Vicente Fox Quezada, representó el modelo a seguir por la nueva clase política panista eminentemente neoliberal. De tal forma, aparecen en la nueva clase política panista de Querétaro personajes como Ignacio Loyola Vera y Francisco Garrido Patrón, seguidos por viejos priístas, así como de panistas de longeva militancia en Acción Nacional. El triunfo electoral de 1997 en Querétaro vino a completar el proceso de neoliberalización, pero también de rechazación de la región del Bajío. Frente a espacios de *avanzada* como el Distrito Federal, donde en el mismo año ganó la elección el Partido de la Revolución Democrática.

Por su parte, la Iglesia católica tuvo que enfrentar estos cambios a través de la renovación de su pacto con la nueva clase política queretana con el fin de continuar cuidando sus intereses. Si bien la Iglesia tuvo un cierto margen de influencia en la política queretana con los gobiernos priístas, en términos de la imposición de valores y significados conservadores en la sociedad; la llegada de los panistas al poder le significó una mayor ventaja para poder continuar sus operaciones con mayor apertura dadas las coincidencias ideológicas con dicho partido.

A pesar de las diferencias entre los nuevos panistas y los viejos conservadores, hubo una alianza que les permitió mantener el control completo de la estructura de dominación legal. A la cabeza, los neoliberales y en los puestos “clave”, los panistas tradicionales, doctrinarios y ultraconservadores.

La Iglesia, al coincidir sobre todo con el grupo más conservador, ha reconfigurado sus redes de poder, con el fin de mantener sus privilegios, a cambio de canalizar los votos al PAN en los procesos electorales, desde 1997 a la fecha. El pacto es claro, hay concesiones materializadas en las donaciones de terrenos que el gobierno municipal hace al Clero para la construcción de templos católicos en las nuevas colonias. La canalización de los votos al PAN se hace por medio de una estrategia, quizás invisible pero presente, recurriendo a los medios de comunicación masiva que envían mensajes promoviendo los valores morales de la Iglesia.

Entre dichos medios, destaca el semanario *El Observador* dirigido por un matrimonio perteneciente a las familias más tradicionales y conservadoras de Querétaro, que cuenta entre sus miembros a figuras prominentes como el fundador del Partido Católico Nacional, o el renombrado periodista católico y miembro fundador del PAN en Querétaro, Carlos Septién García, así como al líder sinarquista de la región, José Antonio Urquiza Septién.

El resurgimiento de movimientos nacionales de carácter ultraderechista y ultranacionalista, como *El Yunque* y el Partido Movimiento de Participación Solidaria,

representan un nuevo elemento con intereses específicos, como la imposición de los valores más conservadores y reaccionarios de la Iglesia. La primera organización es reconocida por algunos analistas, y en ella figuran personajes y familias como los Urbiola, los Ledezma y los Botello en Querétaro. Éstos han hecho un pacto con la clase política panista para poder operar dentro del aparato estatal, ocupando puestos “clave”, para desde ahí influir e imponer su visión en las decisiones estratégicas a las que anteriormente se ha hecho referencia.

Por su parte, el Partido Movimiento de Participación Solidaria representa un esfuerzo por revivir antiguas luchas políticas reaccionarias como el sinarquismo. Los miembros, identificados por los entrevistados como exmilitantes del extinto Partido Demócrata Mexicano, con un programa político y doctrinario semejante al sinarquista, intentan por la vía electoral acceder al poder.

La acción conjunta, que se ha intentado explicar aquí, de estos elementos constitutivos del espacio —Iglesia, Estado, partidos políticos y actores sociales— confirma que por medio de la interacción dialéctica de las ideas, los discursos y las acciones en el espacio-tiempo, producen un espacio hegemónico conservador. La espacialización del poder, se advierte en la construcción sólida de las estructuras de dominación legal y tradicional fundamentalmente, que permiten el sostenimiento de dicho espacio. La hegemonía conservadora derechista que se ejerce sobre la sociedad entera, la cultura y el saber incluidos, supone la existencia de canales bien definidos tales como los personajes políticos, los partidos, los intelectuales y hasta los expertos. Esta hegemonía es ejercida por consiguiente sobre las instituciones y sobre las representaciones (Lefebvre, 2000).

La ideología, los valores y el pensamiento intelectual que se encuentra detrás de éste espacio de poder conservador, es el resultado de un proceso histórico muy particular de esta región del país. Si bien podría no estar acorde con los cambios y el pensamiento actual del siglo XXI, se percibe que es una tendencia que no está solamente presente en México, sino en el resto de Latinoamérica.

Finalmente, la producción del espacio, con sus diversas características, por tratarse de un producto de relaciones, -relaciones en práctica., que deben ser llevadas de forma material y fundamentada, -dice Doreen Massey-, el espacio está siempre en un proceso de convertirse en “algo”; siempre se está haciendo. En consecuencia también está inconcluso (Massey, 1999).

Esta última reflexión conlleva el pensar que la realidad (aquí sentada como espacio geográfico, si se permite la expresión) siempre está en constante cambio, reconfiguración, reproducción, por tanto, esto impide el conocer la totalidad tal y como es realmente, tan sólo una fracción de la misma es posible vislumbrar e intentar entender. Es en estos términos, con los cuales se pretendió llevar a cabo la presente investigación. Si bien, es perfectible, también es una muestra de que en el espacio siempre existe la unidad de espacio-tiempo, los procesos son históricos y no son una variable del espacio, al contrario, son parte del mismo. Por otra parte, la espacialidad del poder es lo que siempre tiene que estar presente en la discusión, es el poder de las relaciones en construcción del espacio, más que la espacialidad sola, lo que ha de ser tratado, coincidiendo con las ideas de D. Massey.



# **ÁPENDICE HEMEROGRÁFICO**

Santiago Apóstol "hermanará" a agentes y sociedad

## Imagen religiosa, emblema de la policía de Querétaro

MARIANA CHAVEZ



[Ampliar la imagen](#)

Con una guardia de honor a la imagen de Santiago Apóstol y la entrega de bastón de mando chichimeca al alcalde Manuel González Valle se iniciaron los festejos del 476 aniversario de la fundación de la ciudad de Santiago de Querétaro

Querétaro, Qro., 25 de julio. La Secretaría de Seguridad Pública (SSP) del municipio de Querétaro recibió, en el contexto del 476 aniversario de la fundación de la ciudad de Santiago de Querétaro (nombre oficial de esta capital), un estandarte del apóstol Santiago, imagen religiosa que será utilizada como símbolo para "hermanar" a los policías con la sociedad, según el titular de la dependencia, Amadeo Vadallares Alvarez.

Santiago fue uno de los 12 apóstoles de Jesús. Leyendas locales aseguran que indígenas y españoles combatían el 25 de julio de 1531, cuando, en la colina del San Gramal, apareció la imagen del apóstol, lo que hizo que la batalla terminara. Por ello se le reconoce como fundador de Querétaro, e incluso aparece en el escudo del Poder Ejecutivo estatal.

Este miércoles, el presidente municipal panista de Querétaro, Manuel González Valle; el titular de la SSP municipal, Vadallares Alvarez, y el secretario de Gobierno estatal, Alfredo Botello Montes, junto con otros funcionarios, montaron una guardia de honor con motivo del aniversario de la fundación de Santiago de Querétaro ante el monumento de Santiago Apóstol.

Amadeo Vadallares rechazó que la entrega del estandarte viole el Estado laico estipulado en la Constitución mexicana. Explicó que únicamente se asumía "la heráldica de la ciudad", pues en el escudo de Querétaro aparece la imagen del apóstol Santiago, que ahora es "el escudo de la propia Guardia. Este escudo nos vinculará más con Querétaro. La imagen de Querétaro es el apóstol. Lo que estamos haciendo es hermanar a la población con los agentes de seguridad. Ese es el objetivo, nada más", afirmó.

[Anterior](#)

[Siguiente](#)

Incorpora a ex panistas y simpatizantes del sinarquismo

## Surge partido en "defensa de la vida" y contra homosexuales en Querétaro

Mariana Chávez (Corresponsal)

Querétaro, Qro., 28 de octubre. El Partido Movimiento de Participación Solidaria se formó en esta ciudad con 10 mil afiliados, cuya ideología primordial es "la defensa de la vida"; está contra el aborto y la unión legal entre homosexuales.

El coordinador nacional de Movimiento de Participación Solidaria, el ex panista René Bolio, señaló en conferencia de prensa que durante la asamblea estatal de esta organización se pronunciaron por obtener el registro oficial como partido político ante el Instituto Federal Electoral (IFE) en enero de 2008.

Reconoció que esta organización está formada por ex militantes de Acción Nacional; sin embargo, no quiso revelar los nombres de los antiguos asociados que se sumaron a las filas de este nuevo proyecto partido.

Señaló que también participan simpatizantes de la Unión Nacional Sinarquista, así como ex militantes de otros partidos. El coordinador de este movimiento, Enrique Pérez Luján, indicó que su propuesta política es resaltar los valores de la vida y de la familia, esta última "entendida como padre, madre e hijos".

Aseguró que este movimiento tiene presencia en Guanajuato, Morelos, Guerrero, Veracruz y el estado de México; que tiene unos 80 mil afiliados y que buscan incrementar este número a 300 mil antes del 31 de enero del próximo año.

De igual forma, señaló que busca tener presencia en 24 entidades federativas, y superar el requisito que exige el IFE de contar con 200 mil agremiados en 20 estados, además de que tratará de alcanzar 8 por ciento de la votación total en los estados donde se celebrarán elecciones en 2009.

De igual forma, señaló que busca tener presencia en 24 entidades federativas, y superar el requisito que exige el IFE de contar con 200 mil agremiados en 20 estados, además de que tratará de alcanzar 8 por ciento de la votación total en los estados donde se celebrarán elecciones en 2009.

De obtener el registro, confirmó que buscarán la presencia en las legislaturas locales, para impulsar iniciativas de ley en favor de la vida y la familia. "Estamos preocupados porque la vida se ve afectada no sólo por el aborto, no sólo por la eutanasia o por estas causas que están promoviendo otros partidos, sino también por la inseguridad", expresó René Bolio.

Descartó que personas del mismo sexo puedan fundar una familia: "Ésos son inventos" y agregó "en la historia de la humanidad lo que nos ha funcionado para vivir como llegamos hoy es la familia originada por un hombre y una mujer".

Por su parte, Enrique Pérez, consideró que las parejas del mismo sexo representan una unión planeada, pero no un matrimonio.

[← Anterior](#)

[Siguiente →](#)

PÓRTICO

## QUINCE AÑOS

POR JAIME SEPTIEN  
jaimsep@aol.com

El 24 de mayo de 1993, a las 5:00 de la tarde, en el estacionamiento del aeropuerto de Guadaluajara, fue acrobilado a mansalva el cardenal Juan Jesús Posadas Ocampo.

Los portinjes advirtieron que el sicario (¿el «Guero Jairo»?) había girado su metralleta a 25 centímetros del cuerpo del cardenal. ¿Quién, a esa distancia, podría haber creído que estaba acrobilando al «Clapón Guzmán»? También murieron otras seis personas en la balacera. Han pasado quince años exactos desde el magnicidio... y no se ha aclarado nada.

Nos entrevistamos una década en la tesis del «huevo cruzado», cuando declaraciones de testigos, bitácoras de vuelo y armatruas del poder dejaban al descubierto una trama claramente urdida para eliminar al cardenal Pojadas Ocampo, quizá por que conocía muy bien las alimuzas entre el narcotráfico y la gente del poder.

Lo que para cualquiera era una pista fiable, en México se convirtió en un laberinto de fiscalías, comisiones especiales, misetas subterráneas, desapariciones raras y pelotas de abogados. El episcopado mexicano nunca ha quedado satisfecho. Mucho menos el cardenal Sandoval Inguet, sucesor en Guadaluajara del señor Posadas Ocampo.

A fuerza de amenazas de muerte, presumibles intentos de envenenarlo y rubicetas de ex procuradores, el cardenal Sandoval ha optado por seguir una estrategia de silencio. A eso lo orillaron y a eso orilla la dejadez y el desamor que sufre la justicia en este país.

Es mentira que los obispos sean los únicos agraviados por el crimen del cardenal. Lo somos todos los católicos y los buenos mexicanos, los que nos entristecemos cuando la Patria entra en callejones sin salida donde los poderes del dinero y del mal son los únicos poderes que tienen voz. Cuando se dice que México es el país de la impunidad nos sonrojamos, porque sabemos que es cierto, que aquí hay 15, 20 o 30 «secuclados» cada día y la mayor parte de los partidos sigue echando discursos y peleando por los dineros de PEMEX. La guerra contra el crimen—organizado o desorganizado, lo mismo da—o es de todos o la vamos a seguir perdiendo.



**25 de mayo, manifestación nacional por la vida humana**

El 17.6 por ciento de los 106.3 millones de mexicanos padece hoy pobreza alimentaria. Ella y el merecen nuestra ayuda, nuestro respeto, nuestro aprecio a su dignidad. El sí por la vida es el no a la pobreza.

En el interior

### JORNADA MUNDIAL DE ORACIÓN POR LA SANTIFICACIÓN DE LOS SACERDOTES

páginas 2, 3 y 4

**plus gas**  
Tel: (442) 210-2000

Periodismo Católico

## Diez razones por la vida

POR RODRIGO GUERRA LÓPEZ

### DECÁLOGO PARA DAR RAZONES DE LA DEFENSA HUMANA Y CRISTIANA DEL NO NACIDO Y PARÁ CONOCER LOS ARGUMENTOS ANTE LA SUPREMA CORTE DE JUSTICIA DE LA NACIÓN

**I** El artículo primero constitucional ofrece garantías plenas a todo individuo humano en México. El embrión humano desde el momento de la fecundación es un organismo individual de especie humana y por lo tanto existen motivos fundados para respetarlo plenamente como sujeto titular de derechos y para no discriminarlo bajo ningún motivo.

**II** Los artículos 1°, 14, 17 y 22 constitucionales, leídos e interpretados en conjunto, y los tratados internacionales firmados y ratificados por México nos permiten entender que el producto de la concepción tiene derecho a la vida. La Suprema Corte de hecho ya ha emitido una tesis jurisprudencial a este respecto: «El producto de la concepción se encuentra protegido desde ese momento y puede ser designado como heredero o donatario; se concluye que la protección del derecho a la vida del producto de la concepción deriva tanto de la Constitución como de los tratados internacionales y las leyes federales y locales».

**III** El primer derecho humano, sin el cual no se puede gozar de ningún otro derecho, es el que se refiere a la vida.

**IV** El embrión humano es un organismo con genotipo propio, metabolismo propio, sistema inmunológico propio y proceso de desarrollo orientado hacia un fin preciso. Si bien es frágil y dependiente del vientre materno, el embrión humano es biológicamente identificable como un individuo diverso al cuerpo de su madre.

**V** Todo ser humano tiene pleno derecho a preservar la integridad de su propio cuerpo. El embrión humano también posee este derecho aunque posea capacidades diferentes a las de un adulto desarrollado. Por ello, el cuerpo de la mujer no puede considerarse superior en dignidad al cuerpo del ser humano recién concebido. Ambos, madre e hijo, poseen la misma dignidad y merecen el mismo respeto.

**VI** Una sociedad todo su grado de humanidad en la medida en que promueve y defiende el derecho de sus integrantes más débiles, más pobres, más vulnerables. La opción preferencial por los pobres y excluidos pasa por la opción a favor de la vida humana naciente.

**VII** La autonomía de decisión de la mujer supone el ejercicio del derecho a la vida. En nombre de la autonomía de decisión no puede suprimirse jamás la propia vida ni la de nadie. La libertad no debe ir contra aquello que es su fundamento. Cuando la libertad de alguien aplasta la vida, comienza el despotismo autoritario que ha conducido a los peores regímenes de derecha y de izquierda.

**VIII** La falta de actividad mental en el embrión debido al modesto grado de desarrollo de su sistema nervioso central no puede ser usada como argumento a favor de la despenalización del aborto. La vida mental supone la vida humana, no viceversa. Los seres humanos poseemos dignidad independientemente del grado de éxito con el que manifestemos nuestra racionalidad, nuestra libertad o cualquier otra capacidad.

**IX** Cuando existe una disputa los ministros de la Suprema Corte han de privilegiar a la parte más débil. La parte más débil es la más vulnerable e indefensa. Por ello, si existiera duda respecto de la condición humana del embrión, habrá que resolver a favor de la vida de éste, para así no abrir ni siquiera una lejana posibilidad de cometer un crimen bajo el amparo de la ley.

**X** Tan lamentables son los esfuerzos que pretenden defender la vida del embrión humano sacrificando la de la mujer o ignorando sus legítimos derechos, como los de aquellos que, defendiendo estos últimos, terminan aplastando a los primeros: una solución justa al drama del aborto debe ser racional, razonable e incluyente. Es preciso luchar a favor de los derechos de la madre y de su hijo por igual.

PINGELADAS

## CITA EN LA MONTAÑA

POR EL PADRE JUSTO LÓPEZ MELUS

El moñje estaba evaluante de gozo. Dios le había



había dado cita al atardecer en la montaña. Y empezó a subir a pasos acelerados. En la falda de la montaña notó algo raro: gritos, humo, mucha gente. Se había declarado un incendio que amenazaba la casa de los campesinos. Estos le pidieron ayuda: «Perdónenme —decía— no puedo detenerme, tengo mi cita en la montaña».

Ya iba a ponerse el sol, cuando el moñje, jadeante, llegaba a la cima para encontrarse con Dios. Miró y reirrió, ansioso. Nadie aparecía. Pero algo se movía en el viento. Era un papel con un mensaje: «Perdona, amigo —te decía Dios— no he podido venir. Estoy en el bosque apagando el fuego con los campesinos». ¡Pobre moñje! No había sabido ver a Dios en los hermanos.

# Amor y sexualidad: retos para los jóvenes

Conferencia impartida por el misionero xaveriano padre Umberto Mauro Marsich

POR MARÍA YELÁZQUEZ DORANTES / mrdorantes@yahoo.com.mx

Se trata de reflexionar sobre el tema de los valores, enfocándose a aquellos que son muy atractivos, muy vivos, pero que son valores que provocan problemas entre jóvenes y no tan jóvenes. Estos valores son sexualidad, amor y vida.

No existe método fácil para las cosas difíciles; es importante razonar los temas muy delicados, porque no merecen ser tratados con superficialidad. ¿Qué es un valor? Es algo de tal modo significativo que nos permite la realización de la persona humana. Es toda cosa, objeto, fenómeno que ayuda a realizarse; es decir, el valor se refiere a una excelencia o a una perfección.

### La sexualidad es un valor humano

La sexualidad es un valor humano que ayuda a ser más hombre y más mujer, como lo es el amor, la sexualidad y el amor realizan a la persona siempre y cuando permanezcan como valor.

Existen valores de tipo físico, infrahumano, irracional, y existen valores morales. La sexualidad, el amor, la honestidad, son valores morales porque se conquistan a través de la disciplina, a través de

la voluntad y el ejercicio de la libertad y la conciencia.

La sexualidad es un valor moral. ¿Y por qué somos sujetos morales? Primero, porque tenemos cuerpo, corporalidad, y todo cuerpo, pese lo que pese, es ser humano. Aquí entra la situación de una afirmación con consecuen-

cialmente: en los animales esto sucede así, en los hombres no. El ser humano tiene impulsos, pero el hombre tiene que vivir su sexualidad como ser espiritual. El hombre no es únicamente cuerpo o presencia física, es alma.

La sexualidad no se agota en lo genital. Esto es cuando se habla

La sexualidad no se agota en lo genital. Esto es cuando se habla de sexo; sin embargo, cuando se habla de sexualidad, del modo de ser de la persona humana, existe toda una palabra que lleva a pensar profundamente: **sexuados**, los seres humanos son sexuados; todo ser humano esta dotado de sexo y de sexualidad.

cias: el ser humano que se encuentra en el seno de la madre vale pese lo que pese, dado que tiene la dignidad humana igual a la de un adulto.

Los seres humanos no sólo son cuerpo. El ser humano tiene facultades espirituales. El ser humano es espiritual y, además, es un ser social. Todos los valores morales se realizan humanamente, correctamente, en tanto que llevemos a cabo las medidas corporales, espirituales y sociales. La sexualidad no sólo se vive corpo-

de sexo; sin embargo, cuando se habla de sexualidad, del modo de ser de la persona humana, existe toda una palabra que lleva a pensar profundamente: **sexuados**, los seres humanos son sexuados, todo ser humano esta dotado de sexo y de sexualidad.

### Sexualidad y comunicación

La realidad compleja determina el modo de ser en la sexualidad. Esto se explica con la comunicación. Los niños chiquitos son sexuados y se ve esto a través de la comunica-

ción del juego; los adolescentes se comunican a través de la amistad, en la juventud su comunicación es el amor, y en la vida adulta la comunicación es la vida conyugal.

### Lenguaje del amor

En el amor hay un lenguaje. Se trata de un lenguaje corporal, pero el lenguaje corporal es un idioma que no es fácil de aprender y cuesta mucho. Existen adolescentes que apenas están viendo a una adolescente y se «enamoran». Esto no es el lenguaje del amor. Cuando no se habla bien el idioma del amor se cometen muchas torpezas.

Cada etapa del amor tiene su propio lenguaje, y si la etapa se brinca se cometen errores amorosos, torpezas del lenguaje del amor. No es suficiente el acto sexual genital. La pasión es el punto de arranque, pero tiene que complementarse con el sentimiento y la amistad, y ésta es deseada siempre sólo el bien de la pareja, y con ello jamás se nos ocurrirá hacerla sufrir. El joven debe preguntarse a qué nivel se encuentra: hay que ir más allá del amor sexual, genital.

**Todos por Querétaro**

la Salud

**¡Más de 64 mil atenciones médicas gratuitas!**

Con una Una Mano por la Salud, llevamos atención médica gratuita a las zonas marginadas de nuestro municipio, para cuidar la salud de quienes más lo necesitan.

PRESIDENCIA MUNICIPAL DE QUERÉTARO

Propaganda del Gobierno municipal en *El Observador*.

MIRADAS DESDE LA EUROPA DESENCANTADA

# UN CURA JOVEN ANTE JESÚS PROFANADO

POR EL PADRE MIGUEL RIVILLA SAN MARTÍN / España



*Acabo de recibir una comunicación personal de un cura joven de Alcorcón que, por su interés general para los cristianos sensibles y otros sacerdotes, doy a conocer. Juzgue cada uno y actúe según su fe y criterio.*

«Hola, Miguel, buenas noches. Soy G. M. de la Inmaculada. Te escribo sólo para que te unas al Dolor de Cristo hoy en la Eucaristía, donde ha sido profanado, en nuestra Iglesia.

«Yo me pregunto si Jesús, al asumir la carne mortal, aceptó beber el cáliz que el Padre le daba, la agonia de Getsemani, la flagelación, la coronación de espinas, la crucifixión... Pienso que al asumir la Eucaristía, también era consciente de que sería profanado, tirado, pisado, recibido en pecado mortal, con el corazón meo por el pecado. Y pienso que si se quedó en la Eucaristía lo hizo para ser adorado, para que pudiéramos acudir a Él en momentos de debilidad, en momentos de soledad.

«Me da mucha pena que le hayan hecho eso al Señor; pero, sabes, lo que más pena me da son las consecuencias y las presiones que luego los curas tenemos con todo esto, que es correr las iglesias. Al final, ¿no me preguntas: ¿Qué poner por encima? El miedo a que a Jesús Eucaristía le hagan algo malo y, al final, lo dejen solo; la gente no pueda entrar en la Iglesia y estar con el Señor y quererle y leerle alabanzas. O el que en algún momento pueda sufrir alguna profanación, sí, pero, por otro lado, que cada día pueda acercarse a visitar a Jesús alguien que tiene un problema y pueda ir a la Iglesia porque sabe que siempre está abierta, y justo cuando lo necesita pueda ir a estar con el Señor. Yo me pregunto cuánta gente habrá entrado en la Iglesia en un momento de verdadero sufrimiento y habrá salido consolado por el Señor.

«Reza por nosotros para que sepamos discernir y no cometamos el error que sea. Pide por nosotros el don de sabiduría y entendimiento para que todo esto sirva para un mayor bien de todos, acrecentando nuestro amor al Señor, nuestra comunión y entrega en la Iglesia, suscitando en muchos fieles un mayor deseo de cuidar y acompañar a Jesús, ofreciendo nuestra vida al Señor con mayor valentía y firmeza, sabiendo que Cristo ha vencido al pecado.

«¡¡ ALABADO SEA EL SANTÍSIMO SACRAMENTO DEL ALTAR!!»

No hago comentario alguno para que cada lector juzgue el hecho no raro de las profanaciones, y obre según su fe y conciencia.

Si alguien quiere expresar algo al respecto, lo haga con entera confianza y libertad.

**Querétaro es Mejor**

# ¡Querétaro Va en Grande!

**Infraestructura Deportiva**

Invertimos más de 170 millones de pesos en la construcción, mantenimiento y rehabilitación de infraestructura deportiva como los Centros de Desarrollo Comunitario, Unidades Deportivas y la primer Alberca Olímpica en el Estado.

PODER E INICIATIVO DEL ESTADO DE **QUERÉTARO**

**¡Grandes Obras para Vivir Mejor!** [www.queretaro.gob.mx](http://www.queretaro.gob.mx)

Este programa es de carácter público, no es patrocinado ni promovido por partido político alguno y sus recursos provienen de los ingresos que aportan todos los contribuyentes. Está prohibido el uso de este programa con fines políticos, electorales, de lucro o otros distintos a los establecidos. Quien haga uso indebido de los recursos de este programa deberá ser castigado y sancionado de acuerdo con la ley aplicable y ante la autoridad competente.

**INSERCIÓN PAGADA**

Propaganda del Gobierno del Estado de Querétaro en *El Observador*.

## **Bibliografía**

Araiza, L. (1975) **Historia del movimiento obrero mexicano**, Ediciones Casa del Obrero Mundial, México, D.F. 3-110.

Arriola, C. (1994) **Ensayos sobre el PAN**, Editorial Porrúa, México, D.F. pp.9-28.

Ayala, A. (2006) **Del panismo como proceso, como plegaria y como promesa (Los orígenes del Partido Acción Nacional)**, Tesis de Licenciatura en Historia, Fac. F.y L., UNAM, México, D.F. pp.149-307.

Bealey, F. (1999) **Diccionario de Ciencia Política**, Istmo editorial, Madrid, pp. 90

Blancarte, R. (1992) **Historia de la Iglesia católica en México: 1929-1982**, El Colegio Mexiquense, F.C.E., México, pp.5-50.

Campbell, H. (1976) **La derecha radical en México, 1929-1949**, S.E.P., México, D.F., pp. 7-180.

Carrillo, N. (2008) **Memorias de la fundación, crecimiento y consolidación del PAN en Querétaro**, Edit. Partido Acción Nacional, Querétaro, México, pp.11-84.

Córdova, A. (1973) **La ideología de la revolución mexicana: la formación del nuevo régimen**, Edit. Era, México, D.F. pp. 48-199.

Delgado, A. (2003) **El Yunque, la ultraderecha en el poder**. Plaza Janés, México, pp.157- 207.

Delgado, J. (1998) **Ciudad-región y transporte en el México central, un largo camino de rupturas y continuidades**, Colecc. Ciudad y Región, UNAM-Plaza y Valdes, México, D.F. pp.117-134

Del Llano, R. (2006) **La lucha por el cielo. Religión y política en el estado de Querétaro, 1910-1929**, Edit. U.A.Q., Querétaro, México, pp. 65-329.

\_\_\_\_\_ (2005) **El partido católico y el primer gobernador de la Revolución en Querétaro: Carlos M. Loyola**, U.A.Q., Querétaro, México, pp.27-55.

Fowler W. y Morales H. (2002) **Génesis y evolución del pensamiento conservador en México durante el siglo XIX**, En *El pensamiento conservador en México*, Plaza y Valdés, México, pp. 49 – 74.

García, M. (1999) **Breve historia de Querétaro**. Fondo de cultura económica, México, pp. 5 – 89.

Giacomini, B. (2005) **La perspectiva funcionalista: poder y sistema político en Niklas Luhman**, en Giuseppe Duso (coord.) *El poder: para una historia de la filosofía política moderna*. Siglo XXI, México, pp.367 – 379.

González, L. (2006) **El liberalismo triunfante** en *Historia General de México, Versión 2000*, El Colegio de México, México, pp.635 – 705.

Harvey, D. (1996), **Justice, Nature and the Geography of Difference**, Blackwell, RU, Cap. 11 “Del espacio al lugar y de regreso” Traducción: Norma Ortega Sarabia.

Kanoussi, D. (2002) **Introducción al pensamiento conservador**, en *El pensamiento conservador en México*, Plaza y Valdés, México, pp. 7 – 30.

Massey, D. (1999) **Espacios políticos**, en *Antología de Geografía Humana, El espacio y el lugar en la Geografía Humana*, Tomo I, Comp. Silvana Levi Levi, UNAM, México, D.F., pp. 17-30.

Meyer, F. (2006) **Del acero de las armas al acero del riel**, Instituto de Estudios Constitucionales, Gob, Edo. Qro., Querétaro, México, pp.7-18.

Meyer, J. (1973) **La cristiada**, Siglo XXI Editores, México, D.F., pp. 1-123.

\_\_\_\_\_ (1974) **La cristiada: los cristeros**, Siglo XXI Editores, México, D.F., pp. 5-89.

\_\_\_\_\_ (1979) **El sinarquismo: ¿un fascismo mexicano?: 1937-1947**, J. Mortiz, México, D.F., pp. 5-157.

\_\_\_\_\_ (1981) **Historia de la Revolución Mexicana 1924-1928: Estado y Sociedad con Calles**, El Colegio de México, México, pp. 157 – 301.

Meyer, L. (2006) **La institucionalización del nuevo régimen** en *Historia General de México, Versión 2000*, El Colegio de México, México, pp.825 – 834.

Morales, M. (1992) **Grupos, partidos y cultura política en Querétaro**, Fac. de Sociología, U.A.Q., Querétaro, México, pp.15-99.

Morales y Fowler H. (2002) **Génesis y evolución del pensamiento conservador en México durante el siglo XIX**, en *El pensamiento conservador en México*, Plaza y Valdés, México, pp. 49 – 73.

Noriega, A. (1972) **El pensamiento conservador y el conservadurismo mexicano**, Tomo II, Serie C. Estudios Históricos 3, UNAM, México, D.F. pp.500-524.

Lefebvre, H (1976) **Espacio y Política: El derecho a la ciudad II** Península, Colecc. Historia, Ciencia, Sociedad No. 128, Barcelona, pp. 23 – 126.



\_\_\_\_\_ (2000) **La producción del espacio**, Antrophos, París, Cap. I, incisos 1-16, pp. 7-46. Traducción Norma Ortega Sarabia.

Le Tourneau, D. (1986) **¿Qué es el Opus Dei?** Oikos-Tau ediciones, México, pp.9 – 23.

Loaeza, S. (1999) **El P.A.N.: la larga marcha, 1939-1994**, Fondo de Cultura Económica, México, D.F., pp.145-181.

O'Dogherty, L (2001) **De urnas y sotanas: el partido católico nacional en Jalisco** Fondo de Cultura Económica, UNAM, México, pp. 125 – 210.

Rodríguez, O (2004) **Derechas y Ultraderechas en el mundo**. Siglo XXI, México, pp. 11 - 97.

Salas, M. (2002) **La dinámica de los grupos católicos de la Parroquia de Santiago de 1940 al 2000 en Santiago de Querétaro**, Tesis de Licenciatura en Sociología, U. A.Q., Querétaro, México, pp. 28-64.

Santos, M. (1993) **Los espacios de la globalización**, en Anales de la Geografía de la Universidad Complutense, No. 13, Edit. Complutense, Madrid, España, pp.69-77.

Septién y Septién, M. (1999) **Artículos históricos sobre Querétaro**, Gobierno del Estado de Querétaro, Querétaro, México, pp. 9-95.

Smith, N. (2006) **La producción de la naturaleza, la producción del espacio**, SUA, Facultad de Filosofía y Letras, UNAM, México, pp. 7 – 91.

Unwim, T. (1992) **El lugar de la geografía**, Cátedra. Madrid, pp. 151-257.

Vasconcelos, M (1968) **Breve historia de Querétaro**, Edit. Luz, México, D.F. 44-48.

Viana, C. (2002) **A mobilidade das fronteiras**, Edit. UFMG, Belo Horizonte, Brasil, pp. 49-88.

Weber, M. (1984) **Economía y Sociedad** Fondo de Cultura Económica, México, 171-241.

Zavala, J. (1990) **La fundación de Querétaro: Historia y tradición**, U.A.Q, Querétaro, pp. 34-57.

#### **Páginas consultadas de la Internet:**

CÓRDOVA, Arnaldo. **Las derechas en el poder**. [En línea]. *La Jornada*, México, D.F., 13 de enero del 2008. [Consulta: 27 de enero de 2008]. Disponible en Internet:

<http://www.jornada.unam.mx/2008/01/13/index.php?section=opinion&article=019a1pol>

SANTOS, Milton. **La naturaleza del Espacio: técnica y tiempo: razón y emoción** [en línea]. Universidad de Barcelona, Cuadernos Críticos de Geografía Humana. *Depósito Legal: B. 9.348-1976, Año XII. Número: 65, Septiembre de 1986.* [Consulta: 4 de julio de 2007]. Disponible en Internet: <http://www.ub.es/geocrit/geo65.htm>. ISSN: 0210-0754.

**Diputado panista equipara homosexuales con mascotas** [en línea]. Mariana Chávez, Corresponsal. México, D.F., *La Jornada*, 28 de marzo del 2007. [Consulta: 15 de febrero de 2008]. Disponible en Internet: <http://www.jornada.unam.mx/2007/03/28/index.php?section=estados&article=035n1est>

**Surge partido en “defensa de la vida” y contra homosexuales en Querétaro** [en línea]. Mariana Chávez, Corresponsal. México, D.F., *La Jornada*, 29 de octubre del 2007. [Consulta: 15 de febrero de 2008]. Disponible en Internet: <http://www.jornada.unam.mx/2007/10/29/index.php?section=politica&article=012n2pol>

**Imagen religiosa, emblema de la policía de Querétaro** [en línea]. Mariana Chávez, Corresponsal. México, D.F., *La Jornada*, 26 de julio del 2007. [Consulta: 9 de diciembre de 2007]. Disponible en Internet: <http://www.jornada.unam.mx/2007/07/26/index.php?section=estados&article=027n3est>

**¿Quiénes somos? ¿Qué hacemos? ¿A dónde vamos?** [En línea]. Querétaro, Qro., *El Observador de la Actualidad en línea*, [Consulta: 22 de mayo del 2008]. Disponible en Internet: <http://www.elobservadorenlínea.com/content/view/25/39/>

**Diez maneras de salir de la vida gay** [En línea]. Charlene E. Cortan. Querétaro, Qro., *El Observador de la Actualidad en línea*, [Consulta: 22 de mayo del 2008]. Disponible en Internet: <http://www.elobservadorenlínea.com/content/view/722/1/>

### **Notas periodísticas.**

Fuente: *Fides*, “La familia-también la emigrante- es célula originaria de la sociedad, que se debe defender con valentía y paciencia”, El Observador, 25 de Mayo de 2008.

García, D. “¿Hay defensores de la Mexicanidad? El Observador, 25 de Mayo de 2008

Guerra, R. “Diez razones por la vida”, El Observador, 25 de Mayo de 2008.

Meyer, Jean, “¿Será la vencida?”, El Universal, 10 de junio del 2007, p. VI.

**Entrevistas realizadas en campo.**

Lic. Juan José Arreola, Corresponsal del periódico *El Universal* en la ciudad de Querétaro. 20 de Mayo de 2008.

Lic. Jaime Septién Crespo, Director General del periódico *El Observador* en la ciudad de Querétaro. 21 de Mayo de 2008.

Lic. Julio Sentíes Laborde, Secretario de Estudios del Comité Directivo Estatal del P.A.N. en Querétaro. 21 de Mayo de 2008.

Lic. Efraín Mendoza Zaragoza, Consejero Electoral del Instituto Electoral de Querétaro. 21 de Mayo de 2008.