



UNIVERSIDAD NACIONAL AUTONOMA DE MEXICO

ESCUELA NACIONAL DE ESTUDIOS PROFESIONALES

ARAGON
PLANIFICACIÓN PARA EL DESARROLLO AGROPECUARIO

MIGRACIÓN TEMPORAL HUICHOL
EN EL POTRERO DE LA PALMITA

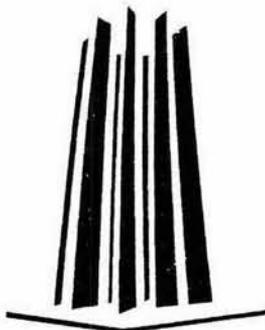
TESINA

QUE PARA OBTENER EL TITULO DE
LICENCIADO EN PLANIFICACIÓN PARA
EL DESARROLLO AGROPECUARIO
P R E S E N T A :

BELEM SANTOS RAMOS

ASESOR:
M. en C. SIMON DAVID AVILA PACHECO

BOSQUES DE ARAGÓN, ESTADO DE MÉXICO, ENERO DE 2005



m 344492



Universidad Nacional
Autónoma de México



UNAM – Dirección General de Bibliotecas
Tesis Digitales
Restricciones de uso

DERECHOS RESERVADOS ©
PROHIBIDA SU REPRODUCCIÓN TOTAL O PARCIAL

Todo el material contenido en esta tesis esta protegido por la Ley Federal del Derecho de Autor (LFDA) de los Estados Unidos Mexicanos (México).

El uso de imágenes, fragmentos de videos, y demás material que sea objeto de protección de los derechos de autor, será exclusivamente para fines educativos e informativos y deberá citar la fuente donde la obtuvo mencionando el autor o autores. Cualquier uso distinto como el lucro, reproducción, edición o modificación, será perseguido y sancionado por el respectivo titular de los Derechos de Autor.

*Para la persona
que más quiero*

A MI MADRE.

AGRADECIMIENTOS

A mis padres Delfino(+) y Maria , a mis hermanos Gabriela, Edén, Zaid, Carmen y Raúl, a mis sobrinos Hamlet y Dante por su cariño y apoyo incondicional.

A la Universidad Nacional Autónoma de México por darme todo el conocimiento y experiencia que me liberaron de la ignorancia.

A todas los profesores de la carrera de Planificación para el desarrollo agropecuario de la ENEP Aragón por regalarme todo su conocimiento.

A todas las personas importantes en mi vida familiares y amigos, gente de la comunidad de Potrero de la Palmita por permitirme ser parte de ellos, a las compañeras de N. A y F. A mil gracias.

ÍNDICE

	PÁGINA
INTRODUCCIÓN	3
CAPITULO I	
MARCO TEÓRICO	
1.1 Migración: causas y efectos	13
1.2 Teorías sobre migración	17
1.3 Estado de la migración interna en México	27
CAPÍTULO II	
LOS HUICHOLAS	
2.1 Las etnias en México	35
2.2 Origen de los huicholes	42
2.3 Cosmogonía	48
2.4 Salud y educación	55
2.5 Ubicación	57
CAPÍTULO III	
LOS HUICHOLAS DE POTRERO DE LA PALMITA	
3.1 Estado de Nayarit	60
3.2 Potrero de la Palmita	64
3.3 Composición social	66
3.4 Situación socioeconómica	71
3.5 Problemática	77
CAPÍTULO IV	
MIGRACIÓN TEMPORAL	
4.1 El tabaco y los huicholes	81
4.2 Proceso de producción	85
4.3 Condiciones laborales	89
4.4 Testimonios	99
CONCLUSIONES	103
PERSPECTIVAS	107
BIBLIOGRAFÍA	114
ANEXO. ESTUDIOS PREVIOS DE LOS HUICHOLAS	116

INTRODUCCIÓN

En general, los sectores sociales pobres y minoritarios, dadas sus carencias en servicios de salud, vivienda, alimentación, educación y oportunidades de ingreso, han venido marginándose de manera sostenida. No obstante, la necesidad de que dicho sector contribuya al desarrollo económico y social, las políticas de gobierno implementadas en el pasado han sido insuficientes para disminuir la brecha entre ricos, clase media y pobres.

El aislamiento y la falta de educación han caracterizado a los indígenas mexicanos desde la Colonia hasta nuestros días. Si bien, se han implementado estrategias federales, estatales y municipales para revertir sus condiciones extremas, los resultados logrados no han cubierto las expectativas deseadas.

En el Estado de Nayarit, los 175 huicholes de Potrero de la Palmita, son un ejemplo de la migración temporal motivada por la necesidad de supervivencia. Durante su migración a las costas del mismo estado, su actividad principal es el corte y ensarte del tabaco, lo que les permite vivir de enero a abril de cada año, sin la posibilidad de ahorrar o mejorar sus condiciones de vida al regreso a su comunidad.

Justificación

En julio de 1997 llegué a la comunidad huichol Las Higueras que se encuentra en la sierra, a ocho horas de camino desde el río San Pedro-Santiago, este lugar es puro en tradiciones, ya que casi se habla exclusivamente huichol (sólo los niños hablan español) y visten cotidianamente su indumentaria tradicional de manta.

Durante el mes que permanecí en las Higueras viví experiencias desagradables que me obligaron a abandonar la comunidad y dirigirme a otra donde pudiera trabajar sin mayores molestias. En Las Higueras llego otra compañera de la UNAM, e inmediatamente percibimos un ambiente de hostilidad que nos hacía sentirnos incómodas.

La personalidad del *mara'akame* (curandero y jefe tradicional de la comunidad) era muy fuerte, y en todo momento nos hizo sentir su rechazo hacia nosotras, quizás por el simple hecho de ser mujeres.

Una noche, después de uno de los festejos de la comunidad, en el que se bebió mucho tejuino (bebida tradicional), ante esta situación mi compañera y yo nos retiramos al albergue donde dormíamos, a partir de ese momento fuimos presas de acoso, ya que una vez dentro, escuchamos cómo trataban de forzar la puerta para entrar, gritamos pidiendo ayuda, y después de aproximadamente 20 minutos llegaron algunos hombres del lugar y nos dijeron que ellos no habían visto nada ni a nadie cerca del lugar. Pasado un tiempo, un estudiante de Artes

Plásticas de la UNAM que se encontraba haciendo estudios en la comunidad, comentó que se rumoraba que nosotras estábamos borrachas y que por eso habíamos imaginado que pretendían entrar al albergue.

Se dijo que el *mara'akame* quería hacernos sus mujeres (él ya tenía cinco), incluso nos habían advertido que le gustaban "las de afuera". El estudiante de Artes Plásticas estrechó una relación de amistad con el *mara'akame*, don Santos, y continuó viviendo en el lugar mucho tiempo después de este acontecimiento. Nosotras, salimos de ahí hacia otra comunidad, para evitar que los "malentendidos" se hicieran más grandes y conflictivos.

Para mi, el estudio de campo en la Sierra era algo completamente nuevo que saturaba mis sentidos, desde el momento de cruzar el río Santiago en lancha, ver pájaros de bello plumaje volando, todo eso le daba un aire de exotismo que se intensificó cuando nos internamos en la sierra y contemplamos la vegetación; cuando por ejemplo, bajamos de la lancha y al comenzar a caminar encontramos un área del suelo tapizada de mariposas que levantaban el vuelo a nuestro paso.

La fauna silvestre se desplazaba libremente, de manera que podían verse venados, conejos, gatos monteses y víboras que hacían pensar en un paraíso sobre la tierra. Cuando llegamos a Las Higueras, no pasó inadvertido que la comunidad tenía un ambiente mágico tremendo, algo que se puede atribuir al *mara'akame* de la comunidad, don Santos, que es considerado como uno de los más poderosos. De modo que también fue el miedo lo que nos hizo salir de Las Higueras.

Así fue como llegué a Potrero de la Palmita, prácticamente huyendo de Las Higueras, pero sin perder de vista el propósito de llevar a cabo mi investigación de campo.

Potrero de la Palmita ya no es tan pura como la de Las Higueras, en primera instancia por su cercanía a Tepic, lo cual ha influido en el proceso de aculturación que sufre la comunidad.

Al principio, también experimenté rechazo y discriminación de género. En los primeros días sufrí mucho porque me sentía observada por todos, su curiosidad por mi presencia era bastante incómoda.

Yo vivía en el albergue escolar, y cuando me cambiaba de ropa ellos me espiaban por las ventanas y no se retiraban aunque yo les hiciera señas expresas. En otros momentos les hablaba o les decía "hola", y no me dirigían palabra, sólo se concretaban a mirarme.

En una ocasión, una mujer huichol me invitó a bañarnos en el río, de esta manera me encontré con varias mujeres huicholes que se estaban bañando allí, las cuales mostraron curiosidad por el champú que llevaba para lavar mi cabello. Así nació mi amistad con las mujeres huicholes y de ese hecho se derivó mi aceptación en la comunidad pues cuando me ofrecieron alfabetizar ellas fueron las primeras en acudir a las clases.

También, llegó la oportunidad de tener un acercamiento con el resto de la comunidad al ejercer como profesora en la escuela, allí me di cuenta de su bajo nivel de educación y de la mala impartición de conocimientos por parte de los profesores de origen huichol.

Durante los once meses que estuve en Potrero de la Palmita, también observé el grado elevado de marginación en el que se encuentran sus pobladores pues solo son centro de atención para proyectos (que no han sido planeados para el tipo de gente y lugar) que en su mayoría fracasan y para las elecciones municipales, estatales o federales es decir para la conveniencia política de las autoridades, la discriminación racial de los médicos mestizos de Tepic hacia la población pues muchas veces fui testigo de regaños o maltratos para darles el servicio médico. Creo que es por ello que se da la discriminación racial de los huicholes hacia los mestizos que viven en la comunidad y que ignoran cómo llegaron allí.

En esta comunidad pasé momentos muy agradables. Sí en un principio me sentía observada y sufría al escucharlos hablar en huichol entre ellos y reírse al parecer de mí, después compartimos buenos momentos.

La convivencia con las mujeres huicholes se refuerza una vez que comienzo a darles clases de alfabetización a adultos, y entonces ellas me comparten sus confidencias, dudas y temores, de su vida privada y su curiosidad sobre la sexualidad.

Las mujeres huicholes no están emancipadas de los roles tradicionales y no tienen la cultura, la educación ni el derecho sobre control de natalidad. En algunas festividades disfruté de participar en los bailes, acompañados por sus instrumentos y música tradicional. A mí me invitaban a sentarme en los lugares destinados a "las bailadoras", quienes tienen el derecho exclusivo a participar en el baile.

Durante algunos eventos realizados por el INI, disfruté del gozo colectivo de la comunidad, debido a la abundancia de comida y de simples bebidas refrescantes. Conviví con el señor que cuidaba el albergue escolar, una persona con mucho conocimiento de la vida y sobre la cosmogonía de los huicholes, ya que él mismo se había preparado en su juventud para ser *mara'akame*, pero después decidió no serlo, puesto que implica grandes responsabilidades.

Más allá de estas vivencias siempre estuvo presente el deseo de sistematizar la información que durante once meses fui recopilando sobre Potrero de la palmita y que dio como resultado este documento.

Tomando en cuenta la marginación de la comunidad huichol de Potrero de la Palmita, considere importante profundizar en el estudio de su migración temporal. Por experiencia, he constatado que los programas de gobierno que les han sido aplicados carecen de efectividad, dada la falta de seguimiento de los mismos.

Aunado a ello, no existe un documento formal que hable sobre la problemática de dicha comunidad. Ante ello, se justifica realizar trabajos más profundos que documenten su situación y sean el inicio de las bases para considerar cambios sustanciales en la manera de apoyar y proponer programas de desarrollo comunitario.

Tomando en cuenta lo anterior, cabe preguntarse: ¿qué relación existe entre la pobreza, la marginación y la migración?, ¿seguirá siendo la migración temporal de los huicholes de Potrero de la Palmita la única opción para sobrevivir algunos meses cada año?

Para responder a estas preguntas y abordar la problemática, a través de la investigación y desarrollo del presente tema se buscará dar respuesta para sustentar las conclusiones pertinentes con la información disponible.

En suma, creo que este estudio se justifica en la medida que, según la experiencia, los actuales programas institucionales se sustentan en servicios comunitarios, mismos que parcialmente resuelven los problemas de pobreza y marginación. Ante ello, considero que solo mediante el estudio detallado de las comunidades es posible adecuar las acciones para alentar su desarrollo.

Objetivos

El presente trabajo tiene como objetivo general estudiar la migración temporal de la comunidad huichol del Potrero de la Palmita para conocer las ventajas y desventajas de esta práctica generada en los huicholes.

Paralelamente, los objetivos específicos que se pretenden lograr son:

- Establecer el marco teórico que explica el origen, causas, efectos y características de la migración interna temporal.
- Indicar las características sociales, económicas, y culturales particulares de los huicholes, especialmente los ubicados en el Estado de Nayarit.
- Señalar la importancia del corte y ensarte del tabaco en la migración temporal huichol de Potrero de la Palmita.
- Recopilar información bibliográfica y hemerográfica para

sustentar teóricamente el desarrollo del estudio y fundamentar objetivamente las reflexiones que se deriven de éste.

Supuestos de estudio

Los supuestos planteados para guiar el desarrollo de esta investigación son:

- ◆ La pobreza y marginación indígena son fenómenos históricamente desatendidos.
- ◆ La migración temporal de la comunidad huichol de Potrero de la Palmita obedece a la necesidad de supervivencia, más que a una costumbre de movimiento.
- ◆ El corte y ensarte del tabaco, como actividad temporal de los huicholes de Potrero de la Palmita, sin ser una alternativa, es la única forma de sobrevivir ante la falta de programas efectivos de desarrollo en su comunidad.

Metodología

Este documento combina la investigación documental y la experiencia en el campo para desarrollar desde un enfoque teórico el estudio concreto de la migración temporal de una comunidad huichol. El desarrollo del tema está limitado a dos elementos: la migración interna temporal y los huicholes. Para ligar estos dos elementos se tomó como referencia la comunidad de Potrero de la Palmita, en el Estado de Nayarit.

Mediante la recopilación y selección de información que se obtuvo en libros de antropología y sociología, más la experiencia personal de haber vivido una temporada en la comunidad huichol de referencia, se sustentarán los conceptos y observaciones que muestren la problemática de estudio.

Este trabajo se desarrolló en cuatro capítulos. En el primero de ellos se señalará el marco teórico relativo a la migración, sus causas y efectos, para concluir en la situación actual de la migración interna en México.

En el segundo capítulo, se muestran las características particulares de los huicholes. Esta parte, aborda en general las etnias en México, el origen de los huicholes, su cosmogonía y lo que corresponde a su salud, educación y ubicación.

En el tercer capítulo, se desarrolló el tema de los huicholes de la comunidad de Potrero de la Palmita, describiendo las características del Estado de Nayarit y se hablará de la comunidad de Potrero de la Palmita, su composición social, su situación socioeconómica y la problemática que la aqueja.

Finalmente, el capítulo cuarto incluye información sobre la migración temporal, se abunda sobre la principal actividad que realizan los huicholes al momento de migrar: su participación en el proceso de producción del tabaco. Adicionalmente, en este capítulo se incorpora información sobre sus condiciones laborales y las perspectivas que tiene esta comunidad en el tiempo. Como un apartado especial, se destacan los resultados de las entrevistas realizadas a pobladores diversos de la comunidad huichol de Potrero de la Palmita.

CAPÍTULO I

MARCO TEÓRICO

1.1 Migración: causas y efectos

La población evoluciona por el juego combinado de la natalidad y la mortalidad; también, se ve influida por los movimientos de salida y entrada de individuos. Estos movimientos poblacionales en el espacio y en el tiempo son los que conocemos con el nombre de migraciones o corrientes migratorias.

Migrar, individual o colectivamente, forma parte del comportamiento natural de las sociedades humanas como una estrategia de sobrevivencia.

“La migración es el término que designa los cambios de residencia temporales o permanentes, por lo común debidos a factores económicos, laborales, sociológicos o políticos.”¹

Los movimientos migratorios tienen dos vertientes, la emigración y la inmigración. La emigración, efecto de salida, mira el fenómeno desde el país que abandona el emigrante para establecerse en otro diferente, y la inmigración, efecto de entrada, lo contempla desde la perspectiva del país de acogida.

La movilidad de la población, implica la interrelación compleja de múltiples factores económicos, sociales y políticos. “Produce consecuencias monetarias y

¹ “Migración y cambio social.” *En Revista Electrónica de Geografía y Ciencias Sociales*. Universidad de Barcelona. España. Agosto, 2001 p.19

sociales sobre el medio de salida y sobre el de acogida. Genera efectos de adaptación e integración y cambios culturales profundos. Afecta a la cohesión social y a los sentimientos de identidad de migrantes y receptores. Plantea problemas políticos y jurídicos delicados cuando se trata de migraciones transfronterizas y en general da lugar a políticas públicas que tienen incidencia sobre todo el proceso.”²

Desde mitad del siglo XIX ha sido considerado el derecho a migrar como algo que deriva de la propia concepción del hombre como ser racional y libre. Ello, aparece consagrado en la Declaración Universal de los Derechos del Hombre y en el Pacto Internacional de Derechos Civiles y Políticos. Así también, las constituciones y leyes nacionales reconocen el derecho de los ciudadanos a salir y entrar a su territorio de origen.

Las causas de la migración, desde una perspectiva multidisciplinaria que incluye la demografía, la economía, la etnografía, la historia, la sociología, la psicología, la política y la geografía, implican un tema complejo que debe ser analizado con detenimiento por diversos profesionales.

² “Migración y cambio social.” *Op. Cit.* p. 22

Cada disciplina contribuye a su explicación de la siguiente forma³:

DISCIPLINA	PERSPECTIVA
Demografía	<p>*Las migraciones como resultado de distintos desarrollos de la estructura de la población.</p> <p>Análisis de la migración en términos de:</p> <ul style="list-style-type: none"> -componentes demográficos (edad, sexo, índice de fertilidad, etc) -características socio-económicas de los inmigrantes (profesión, cualificación, etc.)
Economía	<p>*Decisiones individuales sobre la base de la conquista de mayor bienestar en otro lugar.</p> <p>Formación de las expectativas basada en la información sobre:</p> <ul style="list-style-type: none"> -diferencia de ingresos -niveles de desempleo y puestos de trabajo -diferencias de precios -tasas relativas de crecimiento económico <p>*Necesidades laborales en los países de destino como resultado de:</p> <ul style="list-style-type: none"> -relativa provisión de factores de producción y recursos -diferencias del mercado -integración
Etnología	<p>*La migración como resultado de:</p> <ul style="list-style-type: none"> -evoluciones culturales en una sociedad -contactos culturales entre diferentes sistemas sociales y culturales
Geografía	<p>*Las migraciones como la expresión de redes espaciales</p> <p>*Distancia (geográfica) como causa primordial de la migración</p>
Historia	<p>*Estadios de desarrollo absolutos y relativos de las áreas de origen y destino</p> <p>*Evolución histórica</p>
Política	<p>*Las migraciones como resultado (generalmente involuntario) de conflictos políticos</p> <p>*Las migraciones como opción de salida de un sistema político</p> <p>*Diferencia entre los sistemas políticos de las áreas de origen y destino</p>
Psicología	<p>*Estructura motivacional en los procesos de toma de decisiones de los emigrantes</p> <p>*Es "stress" como factor de migración</p> <p>*Conductas no-racionales</p>
Sociología	<p>*Las migraciones como forma de cambiar la posición social, es status y el rol</p> <ul style="list-style-type: none"> -conducta específica del grupo <p>*Las migraciones como estrategia familiar</p> <p>*Las migraciones como resultado de tensiones estructurales anómicas entre sistemas</p> <p>*Las migraciones como producto colateral de la internacionalización del capital (teoría marxista)</p>

³ Pérez, Pablo. *Teorías explicativas de los flujos migratorios*, UNAM, México, 2000

Por su parte, los efectos de la migración siguiendo con la misma

lógica son:

DISCIPLINA	PERSPECTIVA
Demografía	<ul style="list-style-type: none"> *Efectos de la migración en la estructura demográfica de las áreas de origen y destino: <ul style="list-style-type: none"> - "Envejecimiento" y "rejuvenecimiento" - Nivel de Fertilidad - Distribución de género
Economía	<ul style="list-style-type: none"> *Efectos de la migración en el mercado laboral a través de: <ul style="list-style-type: none"> - Cambios en la oferta de trabajo - Cambios en la productividad del trabajo <ul style="list-style-type: none"> + niveles de salarios + diferencias en la cualificación - Niveles y composición alterada del empleo y desempleo *Efectos de la movilidad del trabajo sobre la estructura y los ciclos económicos *Efectos internacionales de las migraciones sobre la integración económica
Etnología	<ul style="list-style-type: none"> *La migración como estrategia de supervivencia *Nacimiento de sociedades multiculturales como resultado de la migración*
Geografía	<ul style="list-style-type: none"> *Efectos de las migraciones sobre el establecimiento de relaciones espaciales
Historia	<ul style="list-style-type: none"> *Efectos de las migraciones sobre el desarrollo cultural *Migraciones de masas y expansión cultural
Política	<ul style="list-style-type: none"> *Cambios en el balance político como resultado de inmigración / emigración *Interacción política de los inmigrantes *La migración como instrumento de política exterior
Sicología	<ul style="list-style-type: none"> *Efectos de las migraciones sobre la estructura de la personalidad de los inmigrantes *Migración y problemas sicosomáticos
Sociología	<ul style="list-style-type: none"> *Efectos de las migraciones sobre la posición social, es status, el rol <ul style="list-style-type: none"> - de los emigrantes - de la población estática en las áreas de origen y destino *Integración social y discriminación de los emigrantes *Efectos de las migraciones sobre la tolerancia social y la xenofobia en las sociedades

Con todo, una vez iniciado el proceso migratorio, es común la aparición de mecanismos causales circulares temporales o permanentes. Éstos comprenden la creación de redes de migrantes con objeto de reducir los costos y los riesgos de la operación, la aparición de instituciones privadas y voluntarias en apoyo de movimientos de migrantes y, sobre todo, la ampliación de las disparidades salariales y en materia de empleo entre regiones.

1.2 Teorías sobre migración

El camino hacia una posible teoría general de migración es complejo debido a la multiplicidad de variables que influyen en el movimiento poblacional. En el mejor de los casos, dicha teoría debería incorporar la dimensión histórica y prestar atención a las diferentes tipologías, así como a las diferentes escalas espaciales.

Inicialmente, "la dimensión histórica es una perspectiva que debe considerar aspectos antropológicos y arqueológicos, y proseguir con una cuidadosa atención a todas las circunstancias históricas específicas en las que se ha realizado el movimiento humano en sus distintas fases de desarrollo."⁴

También, deben incorporarse las diferentes tipologías, como las migraciones internas e internacionales (afectadas, además por los cambios de las fronteras), voluntarias y forzadas, temporales y permanentes, legales e ilegales, de profesionales y de personas sin calificación, migraciones de activos y de jubilados, de hombres y de mujeres solos, de maridos o de esposas, de familias completas o parciales, de niños solos.

Igualmente, debe integrar diferentes escalas espaciales en que se realiza la movilidad. En la actualidad, es más común que dichas escalas representadas por el radio y el volumen sean mayores. Estos dos parámetros se han acentuado en los últimos decenios, con la mejora y abaratamiento del transporte y los medios de

⁴ Taylor, J. Edward, Antonio Yúnez-Naude and George Dyer-Leal. *Política de precios agrícolas, empleo y migración en una economía rural*. Village-Town. Revista de Economía Agrícola. México. 2000

comunicación. Aunado a ello, existen también movimientos más reducidos, a la escala interestatal, interregional, intraregional, metropolitana y urbana.

Muchos de esos cambios, son en realidad cambios residenciales, los cuales se ven afectados por las modificaciones de las rentas, de los gustos, del ciclo vital, por la constitución de nuevas parejas, por la llegada de inmigrantes y por los procesos de enriquecimiento o empobrecimiento, entre otros factores.

El estudio de lo anterior y sus efectos sobre la interacción humana, se ha dado a lo largo de la investigación en la ciencia social; no obstante, integrarlo requiere de buscar un modelo que atienda a múltiples factores implicados en los movimientos migratorios.

En general, existen diversas teorías que proponen una explicación de la relación entre población y recursos. Particularmente, la teoría malthusiana y la marxista, han permitido ser el punto de partida para consideraciones sociales de mayor detalle.

Adicionalmente, desde una perspectiva socioeconómica en la migración interna e internacional las teorías que tratan de explicarla se traducen en distintos enfoques, tales como la teoría neoclásica, del mercado de trabajo y la global. Cabe también mencionar, las teorías de multinivel y aquellas que consideran a la migración femenina como un tema particular.

Primeramente, dentro de la teoría malthusiana, propuesta por el economista británico Thomas Robert Malthus en 1798 dentro del '*Ensayo sobre el principio de la población*', se dio lugar al inicio de la demografía como una disciplina

sistemática que estudia la población, su tamaño, composición, distribución y sus patrones de cambio en función de nacimientos, defunciones y la migración.

En su obra, se indica que la tendencia constante al crecimiento de la población humana por encima de la producción de alimentos provoca desequilibrio. Adicionalmente, para contrarrestar éste señala que existen diferentes formas para disminuir los efectos, tales como los frenos positivos (guerra, hambre y enfermedad) y los frenos preventivos (abstinencia y anticoncepción).⁵

Según la teoría malthusiana, cuando se produce un aumento de la producción de alimentos superior al crecimiento de la población, se estimula la tasa de crecimiento; por otro lado, si la población aumenta demasiado en relación a la producción de alimentos, el crecimiento se frena debido a las hambrunas, las enfermedades y las guerras.

Algunos presupuestos de Malthus, de ideología básicamente liberal, implican que "los pobres que no trabajan, contribuyen a engrosar el inventario poblacional de la sociedad, depredando las subsistencias y dejando de contribuir positivamente con su trabajo al aumento de la riqueza general."⁶

Ante tales afirmaciones, sus defensores indican que las grandes corrientes de migración son consideradas como consecuencias del crecimiento natural de la

⁵ Malthus, Thomas Robert. *Ensayo sobre el principio de la población*. Akal. Madrid. 1995

⁶ Mini, José Arnoldo. *¿Qué hay de cierto de la teoría de Malthus?: Interpretaciones sobre el desarrollo desde una perspectiva demográfica*. Universidad Nacional de San Juan. Argentina. 1999

población. Lo que hace pensar, que desde este punto de vista, la migración constituye un fenómeno demográfico.

En contraste, defensores del Estado proteccionista y de los subsidios sociales, impulsan la flexibilidad laboral y las progresivas reconversiones sectoriales mediante prácticas neoliberales que contribuyen en casos radicales al aumento de la precariedad y la pobreza.

En condiciones de pobreza, la población puede desarrollar mecanismos para controlar el aumento de la población. La escasez de los recursos y la incapacidad de ahorro familiar, dictan por sí mismas el camino a seguir en las decisiones sobre la movilidad y la descendencia, lo cual debe confrontarse con las tesis malthusianas, especialmente en la sociedad moderna.

En su tiempo, dicha teoría contradujo la creencia optimista, prevaleciente en el siglo XIX, según la cual la fertilidad de una sociedad acarrea el progreso económico. Esta teoría, logró apoyo generalizado y fue utilizada como argumento en contra de los esfuerzos que pretendían mejorar las condiciones de los pobres.

Por otra parte, la teoría marxista señala que "el excedente de población se define, no por las tasas de crecimiento de la población, sino por la capacidad o incapacidad de un sistema económico para absorber el incremento demográfico."⁷ En términos de la creencia de Marx, en el sistema capitalista, las relaciones entre capital y trabajo crean un sector poblacional desempleado.

⁷ Arizpe, Lourdes. *Migración, etnicismo y cambio económico*. El colegio de México. México. 1978 p.30

Asimismo, la teoría señala que la penetración del modo de producción capitalista en la agricultura, destruye las bases tradicionales económicas de los campesinos, obligándolos a trasladarse como mano de obra barata hacia localidades distintas a su origen. La migración vista desde esta perspectiva, es resultado de la forma política de organización de la producción en el sistema económico que abarca tanto a la ciudad como al campo.

Desde una perspectiva de migración interna, la teoría neoclásica ubica la migración como el resultado del equilibrio entre la demanda y la oferta de trabajo. Por ende, "mantiene relación entre el desempleo y los bajos salarios, la alta oferta de trabajo y la escasa demanda laboral, en donde hay escasez de trabajadores y altos salarios."⁸

Siguiendo con la migración interna, la teoría del trabajo señala que al margen de las motivaciones que guían las decisiones de los migrantes, las migraciones se producen por la demanda intrínseca de trabajo de las sociedades industriales modernas. Es decir, que no serían tanto los factores de expulsión, sino los factores de atracción en los receptores los que experimentan una necesidad de trabajadores.

La teoría del sistema global, bajo la migración interna, intenta explicar el proceso migratorio desde una perspectiva sistemática. Actualmente, la lógica del mercado es expandirse geográficamente y funcionalmente, mediante el

⁸ Arroyo Alejandro, Jesús y García Zamora, Rodolfo. *Remesas y crecimiento económico regional: propuestas para la formulación de políticas públicas*. Consejo Nacional de Población, México, 2000

intercambio y los flujos económicos y de trabajadores entre regiones. Sin embargo, este sistema entra en contradicción con los intereses contrapuestos y las imperfecciones del mercado.

Finalmente, respecto a la migración internacional existen cinco enfoques que tratan de explicarla⁹:

- El enfoque macroeconómico neoclásico, según el cual las diferencias geográficas de salario, productividad y, por ende, suministro y demanda de trabajo en los países de origen y de destino son las principales fuerzas que influyen en la decisión individual de migrar.
- El enfoque microeconómico neoclásico, que considera a la migración como la consecuencia del análisis de los beneficios en relación con el costo. Las diferencias de salario y las tasas de empleo constituyen elementos determinantes esenciales.
- La nueva economía de la migración, que constituye para la familia un medio de diversificar las fuentes de ingresos, reducir los riesgos y obtener crédito y capital. La migración está principalmente inducida por la crisis del mercado un ejemplo que ha trastocado la economía política y social en todos sus aspectos.

⁹ *Migración Internacional. Implicaciones para el Banco Mundial*. División del Desarrollo del Capital Humano y Políticas de Operaciones. Banco Mundial, Mayo, 1995

- Las teorías duales del mercado del trabajo que consideran la demanda de inmigrantes poco remunerados por empleadores de economías desarrolladas la principal razón de la migración internacional. Las políticas de contratación de los países de destino configuran las corrientes migratorias.
- Las teorías de los sistemas mundiales, según las cuales la influencia perturbadora de las estructuras económicas capitalistas en las sociedades tradicionales, periféricas, no capitalistas genera la migración.

Como se ha observado en las teorías anteriores, la mayoría de ellas estudian el fenómeno migratorio desde un solo factor determinante. En contraste, el llamado modelo multinivel implica un esfuerzo globalizador para ofrecer elementos que permitan entender cómo se interrelacionan todos los factores y observar el fenómeno en su conjunto.

En dicho modelo, se busca relacionar los diferentes factores, superando así la división entre la óptica macro y la micro. Su objetivo no es tan sólo analizar cómo los factores estructurales reprimen o canalizan el comportamiento, o cómo los atributos individuales actúan sobre la decisión de migrar sino estudiar como determinarán los vínculos entre los factores macro y los micro.¹⁰

¹⁰ GUEST, Philip. *Determinantes de la migración femenina desde la perspectiva de multinivel*. Naciones Unidas, Nueva York, 1993.

Según el modelo de multinivel, la gran mayoría de las teorías anteriores no han tenido en cuenta la óptica de género. Ante ello, cabe observar cómo las restricciones sociales y legales se interrelacionan con los factores individuales y familiares y cómo todos estos actúan sobre el rol que tienen las mujeres en cada sociedad.

De esta manera, se puede analizar cómo el rol femenino, tanto en ésta como en la familia, determina su capacidad de decisión. Tan sólo teniendo presente todos estos niveles y de qué manera se interrelacionan entre sí, se puede obtener una idea completa de los factores que influyen de manera diferencial en la migración masculina y femenina.

Además, los modelos multinivel sirven para explicar diversos tipos de migración. El grado de influencia de cada uno de los factores dependerá del tipo de migración de que se trate y, por tanto, determinará el tipo de modelo resultante.

A pesar de las ventajas que presenta este modelo, es difícil de aplicar dado que no todos los factores son cuantificables y se necesita tener al alcance una gran cantidad de información sobre las sociedades de salida y llegada. Ante ello, es recomendable buscar una aplicación más cualitativa que cuantitativa, lo que en un principio solucionaría el problema de medir variables relacionadas.

Respecto a la migración femenina, las teorías expuestas han otorgado un papel predominante al hombre en la esfera productiva y a la mujer en la reproductiva.

Dado que gran parte de las oleadas migratorias han tenido motivaciones laborales, las teorías migratorias han sido construidas en base a la migración laboral masculina. Ante ello, "se deduce erróneamente, que la migración es masculina, y la femenina, en todo caso, es únicamente de acompañamiento."¹¹

La mayoría de marcos legislativos identifican a las personas dependientes como esposa e hijos/hijas del hombre que ha migrado. La imagen que se da en la legislación de las mujeres como vulnerables, o la poca información que se ha recogido sobre las mujeres que migran ilegalmente, son tan sólo algunas muestras más de la imagen masculina que la sociedad tiene de la persona que migra.

Además, ponen de manifiesto que la forma en que los estudios migratorios están planteados, reflejan la concepción patriarcal que tiene la sociedad de las relaciones de género. El hombre, el encargado de las funciones productivas, sería el que debería migrar para poder mantener económicamente a los demás miembros de la familia dependientes de él.

Sin embargo, esta imagen equivocada no corresponde al volumen de mujeres que se mueven por razones laborales. Además, los motivos que inducen a las mujeres a migrar también tienen poco que ver con los masculinos. Las mujeres también emigran para salir fuera del control familiar patriarcal.

Con ello, los modelos aplicados para analizar la migración masculina no sirven para explicar la femenina. Ésta está afectada sobre todo por la forma en

¹¹ *Una revisión crítica de las teorías migratorias desde la perspectiva de género*. Centro de Estudios Demográficos. España. 1998 p.59

que se establecen las relaciones de género. Este aspecto no es tenido en cuenta por las teorías generales, muy influenciadas por las economicistas y los patrones de migración masculinos.

Entonces, para tener en cuenta a las mujeres, se deben de tener presente varios factores, tales como la forma en que actúa la concepción patriarcal de la sociedad sobre la esfera legal, social y cultural, el modo en que influyen los factores individuales y están establecidas las relaciones de poder dentro de la familia, o cómo todo influye en el proceso de toma de decisiones.

Desde la óptica feminista, los factores económicos son analizados de manera que ponen en evidencia la explotación laboral a la que están sometidas las mujeres como consecuencia de la globalización económica y la desregularización del mercado de trabajo.

Así en general, las mujeres que migran dejan de responder automáticamente a impulsos regulados por las diferencias salariales entre el campo y la ciudad. Se mueven por las fuerzas que ordenan el mercado global, que crean unos flujos claramente diferenciados por sexo y edad.

Los nuevos modelos multinivel están empezando a incorporar un análisis de las variables estudiadas a distintos niveles, introduciendo junto con el análisis individual, aspectos sociales más generales. Pero este tipo de modelo no siempre incorpora una visión de género que, como hemos visto, es necesaria y factible.

De todas formas, cabe tener en cuenta que su aplicación empírica comporta ciertos problemas que tienen que ser solucionados. El principal de ellos es que el investigador o investigadora debe llegar a tener el suficiente

conocimiento del área de origen y de destino para encontrar variables medibles que respondan a las necesidades planteadas en el marco teórico.

Es decir, que pongan de relieve la manera en que las instituciones patriarcales están afectando la decisión de migrar o quedarse de las mujeres. Por otro lado, es de destacar que la aplicación estadística de este tipo de modelo implica unos elevados conocimientos matemáticos, ya que intentan corroborar estadísticamente la influencia de cada una de las variables, calculando probabilidades de migrar.

1.3 Estado de la migración interna en México

Las migraciones internas temporales presentan una característica fundamental frente a las conocidas migraciones definitivas. La migración temporal se relaciona con la reproducción de existencia del lugar de origen, mientras que las migraciones definitivas además de que implican el abandono del lugar de origen, representan una modificación substantiva en la estructura de la inserción laboral.

El análisis de las migraciones temporales no puede deslindarse de la reproducción social de las propias familias rurales, ni de los vaivenes de los mercados de trabajo del entorno. El punto de partida es que las migraciones no solamente obedecen a causas meramente económicas, como se suele afirmar, ni a motivaciones y comportamientos individuales, sino que responden a procesos

complejos que acompañan a la modernización contemporánea, tales como la expansión de la electrificación rural y los transportes, la penetración de los medios electrónicos de comunicación y la extensión del sistema educativo, entre otros.

En México, la migración es considerada como una consecuencia social del modelo de organización económica. "La migración interna está presente en la historia desde el siglo XVI hasta nuestros días, con la encomienda, las reducciones y la hacienda, hasta el minifundio independiente, establecido con los gobiernos posrevolucionarios."¹²

Particularmente, la migración interna en el campo adquirió relevancia demográfica y social a partir de la expansión del capitalismo industrial en el país, después de la segunda Guerra Mundial. Entre otras, se desarrollaron agroindustrias cafetaleras, cañeras y algodoneras que, ante el creciente aumento de la producción para el comercio, demandaban grandes cantidades de mano de obra que coincidían con la temporada de cosecha.

Las regiones agroindustriales, al tener un nivel de desarrollo superior a otras zonas del país, funcionaron como polos de atracción para la migración de poblaciones que habitan zonas con un alto índice de marginalidad en sus condiciones de vida, y señaladas como proveedoras de esta mano de obra temporal.

La diversificación de las actividades económicas y su localización a lo largo del territorio nacional han impulsado, en el último cuarto de siglo, un cambio

¹² *Tamaño, dinámica y estructura de la población: tendencias y desafíos*. CONAPO. México. 2001

gradual en el patrón de urbanización de México y, por ende, en la distribución territorial de la población. "La tradicional orientación de los flujos hacia unas cuantas zonas metropolitanas y grandes ciudades ha dado paso a la creciente importancia de ciudades intermedias como destinos alternos de la migración rural y urbana del país."¹³ Si bien la intensidad de la migración interestatal se ha mantenido constante, los flujos migratorios muestran en la actualidad una gama más amplia de orígenes y destinos que al inicio de los años setenta. Se estima que el país cuenta en la actualidad con casi 101 millones de habitantes. La mortalidad, la fecundidad y la tasa de crecimiento se encuentran en franco descenso desde hace más de treinta años y la población mexicana se dirige poco a poco hacia la última etapa de la transición demográfica. Se estimó que "durante 2001, nacieron 2.13 millones de nuevos mexicanos y fallecieron cerca de 430 mil, lo que implica un incremento anual de 1.70 millones de personas y una tasa anual de crecimiento natural de 1.68 por ciento."¹⁴

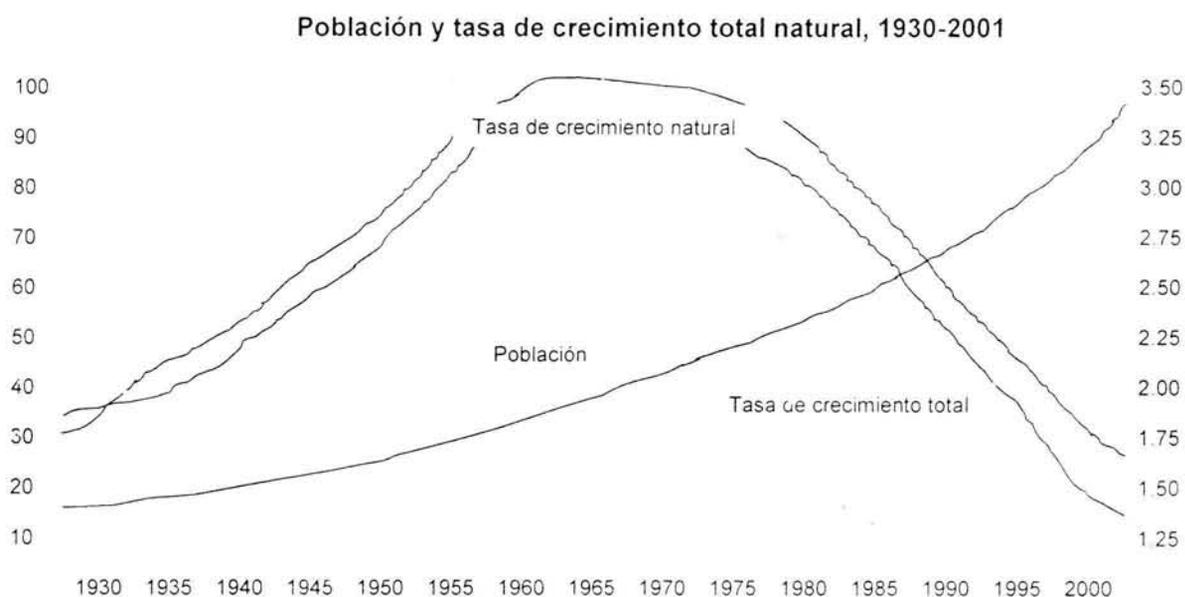
La situación demográfica de México en la actualidad deriva en buena medida del rápido crecimiento que tuvo la población hasta principios de los años setenta del siglo pasado, cuya inercia ha quedado entretrejida en la estructura por edad y su efecto ha comenzado a mermar sólo hasta fechas recientes. Mientras el promedio de hijos por mujer se redujo a menos de la mitad entre 1970 (5.87) y

¹³ *Migración interna en México*. CONAPO. México. 2001 p.95

¹⁴ *Tamaño, dinámica y estructura de la población: tendencias y desafíos*. CONAPO. 2001 p. 13

1995 (2.82), el de mujeres en edades fértiles se incrementó más del doble (10.4 y 24.2 millones, respectivamente) en el mismo tiempo.

Estas tendencias opuestas dieron como resultado incrementos absolutos anuales de la población de más de 1.6 millones, casi constantes, durante ese cuarto de siglo. Una vez que la población femenina en edades fértiles ha comenzado a crecer de manera más lenta (un aumento de sólo 14% entre 1995 y 2001 para situarse en 27.7 millones en la actualidad) y dado que la descendencia media ha seguido bajando (17% desde 1995 para ubicarse en poco menos de 2.4 hijos por mujer en 2001), el incremento demográfico muestra una pauta de franco descenso, tal como se muestra en la siguiente gráfica:



Fuente: CONAPO, 2001

La intensidad de la migración interestatal se ha mantenido relativamente estable desde mediados del siglo XX. Aproximadamente uno de cada cien

mexicanos cambia anualmente su residencia cruzando los límites estatales. En el quinquenio 1995-2000 se advirtió un leve descenso a 0.85 por ciento, de acuerdo con el censo de población de 2000.

El saldo neto migratorio internacional de nuestro país es negativo. Ascende actualmente a poco más de 300 mil personas por año. Si se descuenta este efectivo del crecimiento natural, el incremento neto disminuye a menos de 1.4 millones de individuos y la tasa se reduce a 1.38 por ciento anual.

En la segunda mitad de los años cincuenta, sólo en el Distrito Federal y el estado de México el principal flujo inmigratorio excedía las 30 mil personas; en cambio, en 21 estados era inferior a diez mil, e incluso, en Yucatán, el flujo más grande, originado en Campeche, apenas fue de 814 individuos.

Cuarenta años más tarde, el panorama era totalmente distinto: no sólo en diez entidades la corriente inmigratoria más cuantiosa rebasaba la cuota de 30 mil y apenas en cinco era inferior a diez mil, sino que se distinguen nuevas rutas en flujos importantes.

Una perspectiva más precisa de la migración interna de nuestro país se tiene si se agrega la migración entre los municipios de un mismo estado. El censo de población de 2000 ha sido el primero en recoger el municipio de origen de las migraciones; de esa manera se tiene un panorama pormenorizado de la movilidad territorial, ya que es posible conocer el flujo entre cualquier par de municipios existentes en 2000.

De manera global, además de la proporción de migrantes interestatales (0.85%), se añade 0.56 por ciento que trasladaron su residencia de un municipio a

otro dentro del mismo estado entre 1995 y 2000, con lo cual, 14 de cada mil mexicanos mudan anualmente su residencia cruzando los límites municipales dentro o fuera de la entidad. Si bien, bajo una óptica estrictamente municipal, altas tasa de migración neta —positivas o negativas— se traducen en un rápido crecimiento demográfico o incluso en despoblamiento, en muchos casos las tasas están representando solamente reajustes poblacionales dentro de una misma ciudad.

Migraciones intermunicipales de acuerdo con los tres estratos de municipios. 1995-2000

(Miles de personas)

Municipio de destino*	Municipios de origen*			Total
	No urbanos	urbanos	Metropolitanos	
Flujos intermunicipales				
No urbanos	226	240	364	830
Urbanos	485	792	697	1 974
Metropolitanos	526	649	792	1 967
Intrametropolitana**	0	0	2 057	0
Total	1 237	1 680	3 910	6 827
Migración neta				
No urbanos		- 245	- 162	- 407
Urbanos	245		49	293
Metropolitanos	162	- 49		113

*No urbanos son aquellos municipios que no tienen localidades de 15 000 o más habitantes. Urbanos las que tienen al menos una localidad de 15 000 o más habitantes y metropolitanos los que pertenecen a alguna de las 31 zonas metropolitanas.

**Se refiere a los movimientos entre los municipios de una misma zona metropolitana.

Nota: Cifras redondeadas independientemente.

Fuente: Estimaciones del CONAPO con base en los resultados publicados y la muestra del 10% del XII censo general de población y vivienda 2000.

Trece entidades federativas presentaron pérdida neta migratoria en el periodo de 1990-1995 (Chiapas, Coahuila, Distrito Federal, Durango, Guanajuato, Michoacán, Nayarit, Oaxaca, Puebla, San Luis Potosí, Sinaloa, Veracruz y

Zacatecas), otras diez mantienen la ganancia neta (Baja California, Baja California Sur, Campeche, Colima, Estado de México, Morelos, Nuevo León, Quintana Roo, Sonora y Tamaulipas), nueve más pasaron de pérdida a ganancia (Aguascalientes, Chihuahua, Guerrero, Hidalgo, Querétaro, Tabasco, Tlaxcala y Yucatán) y sólo Jalisco transitó de ganancia a pérdida. (Ver anexo cuadro 1)

La reducción en las tasas de inmigración (de 12.16 a 11.30 por mil) y de emigración (de 7.92 a 6.92) total de la Frontera es escasa, con lo cual el ritmo de crecimiento social apenas varía en el tiempo. No obstante, este cambio mínimo se debe a que la reducción a la mitad en la tasa de migración neta con Occidente se compensó con el incremento en el intercambio con Metropolitana, ya que con Centro y Sur apenas se modificó. (Ver anexo cuadro 2)

Las tasas de migración de la población económicamente activa ilustran la diversificación territorial de los mercados de trabajo durante el último cuarto de siglo. La pujante economía de las ciudades de México, Toluca, Cuernavaca y Cuautla en la segunda mitad de los 60 posibilitaba el crecimiento del empleo en más de uno por ciento anual en la región Metropolitana tan sólo para satisfacer la demanda derivada de la migración, absorbiendo así la oferta que otras ciudades no podían retener en Occidente, Centro y Sur.

Actualmente, son los núcleos urbanos de la Frontera los que absorben la mano de obra excedente de la capital del país, ya que las tres regiones restantes también acusan crecimientos negativos de su población económicamente activa y deben recurrir también a la Frontera para absorber la oferta de mano de obra excedente. (ver anexo cuadro 3)

Si bien la inserción de México en la dinámica económica mundial se ha traducido en el surgimiento de tendencias desconcentradoras, persisten aún grandes desigualdades regionales que, en algunos casos, se han agudizado como parte de este proceso.

En la actualidad existen regiones ganadoras orientadas a la producción para la exportación y al turismo; regiones estancadas especializadas en actividades para el abastecimiento del mercado interno; y regiones perdedoras, cuya economía descansa principalmente en actividades de subsistencia. Entre 1980 y 1999, las regiones del norte, la región Occidente y la región Península incrementaron su participación en el PIB nacional, mientras que las regiones Centro, Sur y Oriente la disminuyeron.

Con todo, las ciudades del país juegan un papel fundamental para la superación de las desigualdades regionales, al constituirse en nodos estratégicos para la producción, intercambio y distribución de bienes y servicios a escala regional, nacional e internacional, según su jerarquía dentro del sistema urbano nacional, lo que requiere aprovechar al máximo el potencial de sus ventajas competitivas, así como las relaciones de complementariedad entre éstas.

Sin embargo los grupos indígenas de México se han mantenido al margen del crecimiento nacional debido fundamentalmente a su aislamiento geográfico y cultural, este es el caso de los huicholes del estado de Nayarit que viven en regiones abruptas e incomunicadas del país y es de ellos de quienes hablaremos en el siguiente capítulo.

Anexo

CAPÍTULO II

LOS HUICHOLES

2.1 Las etnias en México

La etnia, como categoría cultural, tiene una gran importancia, debido a la transformación de pueblos enteros y el cambio social de comunidades campesinas. La estructura cambiante de las sociedades indígenas tiene también sus consecuencias políticas: va acompañada de inquietud social, nacionalismo y violenta reacción contra la influencia de las potencias occidentales.

No obstante su importancia, los indígenas son grupos considerados en condiciones de mayor desventaja y que resultan más vulnerables en el proceso de desarrollo. Dado que existe una relación estrecha entre la pobreza y los indígenas por eso es conveniente apuntar algunos indicadores particulares en México, tales como:

- "55% de la población recibe un ingreso inferior a dos salarios mínimos mensuales;
- 47.5% vive en condiciones de hacinamiento;
- 27.8% de la población mayor de 15 años de edad no ha terminado la primaria;
- casi 15% tiene piso de tierra en sus viviendas y

- cerca de 12% no cuenta con agua entubada ni con drenaje.”¹⁵

Particularmente, los indígenas constituyen un grupo al que debe otorgarse atención especial en el planteamiento de las políticas sociales. Se trata de una población cercana a 9 millones de personas, cuyos derechos han sido insuficientemente reconocidos y que han vivido en condiciones de marginación desde la conquista española.

En 1995, “el 38.3% de la población de habla indígena de 15 años era analfabeta, lo que equivale a 3.6 veces el promedio nacional (10.6%); en ese mismo año, la mortalidad infantil por cada 1,000 indígenas era de 48.3 niños, mientras que el promedio nacional era de 29 niños. Durante el ciclo escolar 1999-2000 la eficiencia terminal en las escuelas primarias bilingües fue de 68.4%, mientras que el promedio nacional fue de 84.7 por ciento.”¹⁶

En junio de 1997, a través del Banco Mundial (BM) y del Gobierno de México, se inició el proyecto denominado Perfiles Indígenas de México. Entre sus objetivos principales fue proporcionar un conjunto básico de información para proyectos del Banco Mundial, agencias gubernamentales y no gubernamentales sobre la situación de la población indígena de México.

Para lograr sus objetivos, se conformó un Grupo de Trabajo Gubernamental (GTG) compuesto por el Instituto Nacional Indigenista (INI), la Secretaría de Desarrollo Social (SEDESOL), la Secretaría de Hacienda y Crédito Público

¹⁵ *Situación Económica*. INEGI. México. 2000 p.225

¹⁶ *Población*. INEGI. México. 2000 p.318

(SHCP), el Consejo Nacional de Fomento Educativo (CONAFE), el Consejo Nacional de Población (CONAPO) y el Centro de Investigación y Estudios Superiores en Antropología Social (CIESAS).

Igualmente, participaron en el GTG la Secretaría de Agricultura, Ganadería y Desarrollo Rural (SAGAR), la Secretaría de Educación Pública (SEP), la Secretaría de Salud (SSA), el Instituto Nacional de Antropología e Historia (INAH) y el Banco Mundial. Este GTG es coordinado por el INI, el CIESAS y el BM. También se conformó un Consejo Consultivo compuesto por el INI, el INAH, el CIESAS y el BM.

Entre los resultados del estudio, se indicó que la pluralidad cultural del México contemporáneo se reflejaba en la resistencia y permanencia de las civilizaciones mesoamericanas, expresada en los 56 grupos indígenas. Dichos grupos se encuentran dispersos en los aproximadamente 2 millones de kilómetros cuadrados del territorio nacional, con una población de 9 millones de acuerdo con el Censo de Población y Vivienda de 1995. Es decir, el 10 por ciento de los cerca de 95 millones de habitantes de todo el país.

Al día de hoy, el indígena es diferente del que prevalecía en la época colonial, e incluso hace 30 años. A pesar del tiempo, mantiene rasgos culturales de su origen e identidad. Estos, los expresa a través de su vida comunitaria, su lengua, su relación con la naturaleza, su medicina y su sabiduría heredada ancestralmente.

En la comunidad indígena se combina lo tradicional con lo moderno, relación que ha modificado ciertas formas comunitarias. Esta dinámica, que se

observa en el mundo indígena, es el resultado de un choque entre dos fuerzas: por un lado, el sistema tradicional obstaculiza la fácil entrada de lo moderno y por el otro, lo moderno tiende a intervenir en la vida de las comunidades.

En especial, los idiomas indígenas constituyen el eje central de la identidad, como vehículo de comunicación entre los miembros de la comunidad y con las otras comunidades de la región étnica. Las lenguas indígenas se clasifican por grupos lingüísticos, troncos, familias, subfamilias y lenguas.

Al igual que las demás lenguas indígenas del mundo, las de México tienen rasgos característicos que las asemejan o las distinguen de otras; tienen fonética, estructura y léxico. El idioma castellano, como lengua de comunicación nacional, ha sido influido por las lenguas vernáculas de las distintas regiones indígenas. La creencia de que las condiciones de pobreza de los pueblos indígenas se debe a que no hablan o no dominan el castellano, es un prejuicio muy difundido.¹⁷

Desde el punto de vista del desarrollo, se ha comprobado que el fortalecimiento de los sistemas propios de comunicación de los pueblos indígenas constituye un factor clave para el acceso a la educación y las actividades productivas.

El centro motor de los pueblos indígenas contemporáneos es su sistema de organización política y religiosa. Este sistema gira en torno a la organización del culto, que incumbe a todas las familias de la comunidad. Cada año, un grupo diferente de hombres y mujeres, llamados mayordomos o cargueros, se

¹⁷ *Necesidades Esenciales en México, Situación Actual y Perspectivas al Año 2000*. Siglo XXI. México. 1982

responsabiliza de apoyar la celebración de los oficios religiosos, comprando las velas, el alimento, el aguardiente, el incienso, los cohetes y haciéndose cargo de todos los gastos necesarios.

Desde su perspectiva, esta serie de funciones religiosas, en las que participan todos, permiten equilibrar las diferencias sociales entre quienes tienen mayores recursos y quienes menos tienen. Es decir, disminuye el ahorro familiar a cambio de obtener prestigio ante los ojos de la comunidad.

Las autoridades comunitarias tradicionales tratan por lo general los asuntos relativos a la distribución de tierras, la solución de litigios por límites de las parcelas, la investigación de robos, la aprobación de matrimonios, el aplacamiento de los perturbadores de la paz de la comunidad y las atribuciones de los funcionarios del gobierno.

Por lo general, el culto está vinculado al ciclo agrícola. Las fiestas se celebran durante las épocas de siembra y cosecha del maíz y en agradecimiento a determinadas divinidades, como la lluvia, el Sol, la Luna y la tierra. Durante la época colonial estas divinidades fueron sustituidas por imágenes de la religión católica y se impuso la celebración de las fiestas de la Iglesia.¹⁸

La fiesta es quizá la más importante de las instituciones para el mantenimiento de los mecanismos de identidad indígena, y ha tenido que ser adaptada a los precarios recursos monetarios que ingresan hoy a las comunidades. Los gastos que anteriormente recaían en una sola persona, hoy son

¹⁸ Arizpe, Lourdes. *Op. Cit.*

compartidos. Contrariamente a lo que puede pensarse, de que la fiesta se encuentra a un paso de extinción, por los gastos que implica, o bien por la creciente migración de hombres y mujeres a los centros urbanos, está viva y vigente.

En los últimos años, se han introducido en las comunidades indígenas nuevas ideologías religiosas. Se trata de grupos afiliados a la Teología de la Liberación y religiones protestantes, que han pluralizado paulatinamente las doctrinas de los indígenas. Este cambio ha originado en la población alteraciones de tipo social, que repercuten en las actividades de los pobladores.

Los adeptos al protestantismo no consumen bebidas alcohólicas ni tabaco y han dejado de participar en las fiestas religiosas de los pueblos. Si bien la Teología de la Liberación forma parte del catolicismo, tiende a promover el abandono de algunas prácticas religiosas tradicionales, entre ellas una mayor participación social.

El parentesco es el soporte de la organización social y la familia, la unidad de acción. En la familia es donde se toman las decisiones básicas, tanto políticas y económicas, como religiosas. El soltero y la soltera no son considerados miembros adultos de la comunidad, se les niega cualquier responsabilidad. Una persona que no tiene esposa o marido, ya sea por divorcio o defunción, debe casarse si quiere que la comunidad la ratifique en el rango social al igual que los demás.

Desde el punto de vista económico, el matrimonio, la pareja, cumple roles distintos: el hombre realiza los trabajos duros del campo y la construcción de la

casa; la mujer se encarga del cuidado de los hijos, de la huerta, de los animales pequeños que tiene en el traspatio, de la confección del vestido, la alfarería y la preparación de la comida diaria.¹⁹

El campesino indígena necesita tierras y la comunidad defiende las suyas de los ajenos a ella, con la ayuda de dos reglas: el matrimonio entre miembros de la propia comunidad (endogamia) y la prohibición de vender tierras a extraños. En las comunidades existen diferencias sociales, pero procuran que éstas no rompan el equilibrio; de ahí, la participación de todos los miembros en las fiestas religiosas y en los puestos públicos no remunerados.

La existencia de los mecanismos de conservación de la identidad, basados en la comunidad, no garantiza por completo la integridad de las comunidades indígenas. Como modo de supervivencia, las formas tradicionales de producción, los sistemas comunitarios de gobierno y las ceremonias dan continuidad y significado a todo aquello que, durante más de 500 años, se ha mantenido y ha sido bastante eficaz.

El futuro de los pueblos indígenas de México será conseguir un nivel de vida más alto, reducir la explotación y violencia contra sus comunidades y recursos, sin que desaparezcan sus propios mecanismos históricos de mantenimiento de la identidad y la herencia cultural. Ser chinanteco, mixe, zapoteco, maya y ser hombre urbano, rural o cosmopolita implica la convivencia de múltiples sistemas de pensamiento que no necesariamente son excluyentes.

¹⁹ Arizpe, Lourdes. *Op. Cit.*

México: distribución de la población enumerada y esperada con migración interestatal constante desde 1970

Entidad federativa	Población			Distribución territorial		
	Enumerada	Migración constante desde 1970	Diferencia	Enumerada	Migración constante desde 1970	Diferencia
República mexicana	91 158 290	91 158 290	3 416 952	100.00	100.00	
Aguascalientes	862 720	736 350	126 370	0.95	0.81	0.14
Baja California	2 112 140	1 956 789	153 351	2.32	2.15	0.17
Baja California sur	375 494	364 458	11 036	0.41	0.40	0.01
Campeche	642 516	624 969	17 527	0.70	0.59	0.02
Coahuila	2 173 775	2 107 359	66 406	2.38	2.31	0.07
Colima	488 028	466 712	21 315	0.54	0.51	0.02
Chiapas	3 584 785	3 540 735	44 051	3.93	3.88	0.05
Chihuahua	2 793 537	2 583 021	210 516	3.06	2.83	0.23
Distrito Federal	8 469 007	11 404 449	-2 915 442	9.31	12.51	-3.20
Durango	1 431 748	1 392 842	36 905	1.57	1.53	0.04
Guanajuato	4 406 558	4 075 070	331 498	4.83	4.47	0.36
Guerrero	2 916 567	2 809 872	106 695	3.20	3.08	0.12
Hidalgo	2 112 473	1 931 813	180 660	2.32	2.12	0.20
Jalisco	5 991 176	6 021 886	-30 710	6.57	6.51	-0.03
Edo. de México	11 707 964	11 481 372	226 592	12.84	12.59	0.25
Michoacán	3 870 604	3 437 491	433 113	4.256	3.77	0.48
Morelos	1 442 662	1 379 156	63 506	1.58	1.51	0.07
Nayarit	896 702	694 420	2 282	0.98	0.98	0.00
Nuevo León	3 550 114	3 719 654	-169 550	3.88	4.08	-0.19
Oaxaca	3 226 895	3 058 504	170 391	3.54	3.36	0.19
Puebla	4 624 365	4 383 634	240 731	5.07	4.81	0.26
Querétaro	1 250 476	1 073 728	176 748	1.37	1.18	0.19
Quintana Roo	703 536	554 903	148 633	0.77	0.51	0.16
San Luis Potosí	2 200 763	2 002 334	198 429	2.41	2.20	0.22
Sinaloa	2 425 675	2 512 771	-87 096	2.66	2.76	-0.10
Sonora	2 065 536	2 062 112	3 424	2.29	2.28	0.00
Tabasco	1 748 769	1 720 104	28 665	1.92	1.89	0.03
Tamaulipas	2 527 328	2 506 791	20 537	2.77	2.75	0.02
Tlaxcala	883 924	764 802	119 122	0.97	0.84	0.13
Veracruz	6 737 324	6 951 478	-214 154	7.39	7.53	-0.23
Yucatán	1 556 622	1 494 554	62 068	1.71	1.64	0.07
Zacatecas	1 336 496	1 122 117	214 379	1.47	1.23	0.24

Fuente: Estimaciones propias del CONAPO con base en datos sobre residencia anterior de los censos de población de 1970 a 1990 y del conteo de 1996.

Cuadro 1

Tasas de migración regional, 1965-1997

	1965-1970						1992-1997					
	Región de origen						Región de origen					
Tasa de inmigración												
Región de destino	Total	Frontera	Occidente	Centro	Metropol.	sur	Total	Frontera	Occidente	Centro	Metropol.	Sur
Frontera	12.15	3.47	4.47	3.07	0.89	0.25	11.30	3.18	2.93	3.26	1.35	0.58
Occidente	9.38	1.92	4.11	2.05	1.05	0.25	6.78	1.85	2.22	1.39	0.78	0.54
Centro	5.35	0.59	0.67	1.83	1.30	0.95	6.83	0.82	0.73	1.54	2.69	1.06
Metropolitana	23.85	0.95	1.81	9.45	8.18	3.45	11.48	0.22	0.88	2.42	7.01	1.15
Sur	4.30	0.18	0.19	1.29	0.75	1.88	7.02	0.53	0.27	1.97	1.84	2.41
Tasa de emigración												
Total	11.16	7.92	12.78	12.33	11.77	9.67	8.73	6.92	8.44	7.33	12.59	7.18
Frontera		3.47	4.60	1.65	0.64	0.28		3.18	3.42	1.96	0.97	0.63
Occidente		1.65	4.11	1.08	0.73	0.27		1.59	2.22	0.72	0.48	0.50
Centro		1.10	1.29	1.83	1.73	1.93		1.36	1.41	1.54	3.21	1.91
Metropolitana		1.32	2.60	7.13	8.18	5.31		0.31	1.10	2.03	7.10	1.73
Sur		0.16	0.18	0.63	0.49	1.88		0.49	0.29	1.09	1.22	2.41
Tasa de migración neta												
Frontera	4.24		2.61	1.97	0.43	0.09	4.38		1.35	1.89	1.04	0.09
Occidente	3.40	2.69		0.77	1.55	0.07	1.66	1.57		0.02	0.32	0.25
Centro	6.95	1.06	0.40		5.83	0.32	0.50	1.14	0.01		0.66	0.03
Metropolitana	12.08	0.31	1.08	7.73		2.96	1.42	0.75	0.20	0.79		0.06
Sur	5.37	0.10	0.08	0.64	4.55		0.16	0.10	0.23	0.05	0.11	

Nota: Las tasas se refieren a cada mil personas. La diagonal principal corresponde a la migración entre los estados que pertenecen a la región.
Fuente: Estimaciones del CONAPO con base en los resultados publicados y la muestra de 10% del XII Censo General de Población y vivienda 2000.

Cuadro 2

Tasas de migración regional de la población económicamente activa, 1965-1997

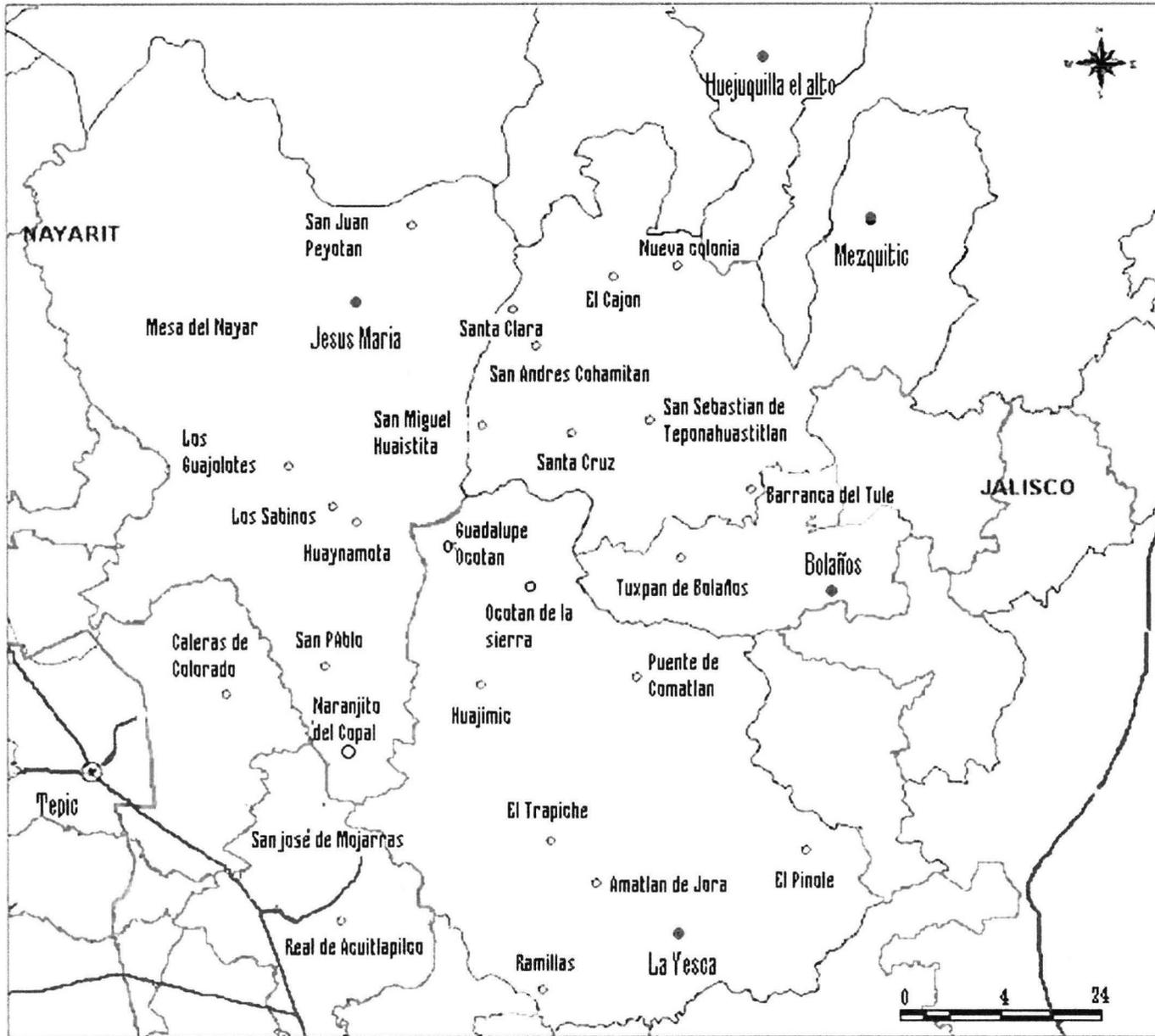
Región de destino	1965-1970 Región de origen						1992-1997 Región de origen					
	Total	Frontera	Occidente	Centro	Metropol.	sur	Total	Frontera	Occidente	Centro	Metropol.	Sur
Tasa de inmigración												
Frontera	13.89	3.85	4.81	3.82	1.07	0.34	14.12	3.83	3.50	4.19	1.80	0.80
Occidente	10.20	1.80	4.63	2.44	1.04	0.29	7.70	2.17	2.36	1.53	1.06	0.58
Centro	5.57	0.55	0.83	2.10	1.06	1.03	7.45	0.80	0.70	1.89	2.97	1.09
Metropolitana	27.77	1.01	2.04	12.28	7.56	4.88	13.85	0.33	0.62	3.50	1.65	1.75
Sur	4.68	0.13	0.28	1.26	0.82	2.19	5.20	0.47	0.34	2.20	2.61	2.58
Tasa de emigración												
Total	12.97	8.24	14.69	16.45	10.85	13.33	10.32	7.79	9.45	9.56	14.69	5.39
Frontera		3.85	4.99	2.10	0.70	0.38		3.83	4.27	2.52	1.28	0.84
Occidente		1.74	4.63	1.29	0.56	0.31		1.78	2.36	0.78	0.52	0.51
Centro		1.00	1.57	2.10	1.25	2.10		1.27	1.36	1.89	3.38	1.85
Metropolitana		1.54	3.24	10.33	7.56	8.34		0.46	1.06	3.07	7.55	2.61
Sur		0.12	0.26	0.62	0.48	2.19		0.45	0.40	1.30	1.75	2.58
Tasa de migración neta												
Frontera	5.65		3.08	2.82	0.47	0.23	5.33		1.72	2.82	1.34	0.35
Occidente	4.49	3.19		8.87	2.20	0.03	1.74	2.10		0.17	0.00	0.19
Centro	10.88	1.55	0.46		9.20	0.41	2.21	1.82	0.09		0.10	0.20
Metropolitana	17.12	0.31	1.39	11.03		4.40	0.84	0.95	0.00	0.12		0.00
Sur	8.64	0.25	0.03	0.84	7.52		0.19	0.37	0.16	0.34	0.00	

Nota: Las tasas se refieren a cada mil personas. La diagonal principal corresponde a la migración entre los estados que pertenecen a la región

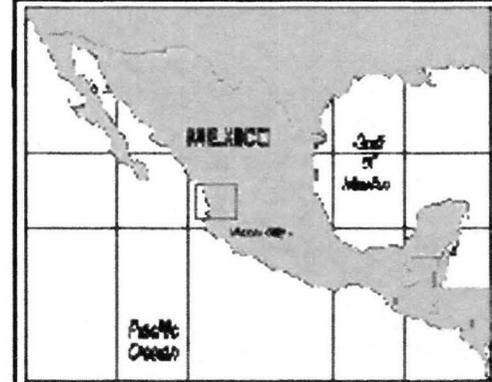
Fuente: Estimaciones del CONAPO con base en los resultados publicados y la muestra de 10% del XII Censo General de Población y vivienda 2000.

Cuadro 3

REGION HUICHOL



HUICHOL



Localización

Simbología

-  Capital del Estado
-  Cabecera municipal
-  Localidades importantes
-  límite estatal
-  Límite municipal
-  Ferrocarril
-  Carretera pavimentada
-  Terracería
-  Brecha

2.2 Origen de los huicholes

La importancia actual del estudio de los huicholes, así como de todos los grupos indígenas de México, reside en el hecho de que esta etnia se encuentra en peligro de extinción. Ello se debe a que el proceso acelerado de aculturación prevaleciente está vulnerando sus tradiciones, cultura, entorno, autogobierno, valores y características sociales.

Dado lo anterior, el derecho que tienen los huicholes a ser respetados, debe fomentarse en la medida que se estudie más y mejor a la etnia y para que se logre que el Estado modifique sus políticas hacia este grupo de la sociedad.

En particular, el origen de los huicholes es incierto; para su determinación, se han tomado como base datos lingüísticos, mitológicos, etnográficos y arqueológicos. En mayor medida, se cree probable que desciendan de distintos grupos asentados en la sierra a través del tiempo.

Según ciertas hipótesis, algunos de ellos fueron posiblemente tribus pertenecientes a la familia yuto-azteca, establecidas al oriente de la Sierra Madre Occidental. La fuerza del imperio tolteca los habría obligado a huir a la sierra, donde se encontraron con otros grupos previamente establecidos y con los cuales

compartieron rasgos culturales, tales como el tipo de templos y la relación religiosa con el alucinógeno *kieri*.²⁰

Otras investigaciones plantean la existencia de cuatro áreas aborígenes sujetas a distintas influencias:

- los huicholes tecuales, orientados hacia la costa y con fuertes rasgos mesoamericanos;
- los del sur de la zona del río Chapalangana, influenciados por las culturas de Huajimic-La Yesca e Ixtlán dei Río;
- los del norte del Chapalangana, influenciados por los grupos de chalchihuites de Zacatecas y
- los huicholes del este y el centro del Chapalangana, influenciados por el valle de Bolaños.

Según lo anterior, los antepasados de los huicholes estaban asentados en la sierra desde mucho tiempo antes de la conquista. Algunos mitos hablan de cómo los antepasados de los huicholes eran atacados en sus peregrinaciones a San Luis Potosí por águilas y jaguares (sociedades guerreras), los cuales exigían de éstos la entrega del peyote.

El contacto con los nahuas quedó plasmado en su lengua; sin embargo es difícil saber qué préstamos tienen un origen prehispánico o se deben al asentamiento de indígenas del centro del país, posterior a la conquista. Lo mismo sucede con la influencia náhuatl en los mitos y el ritual. También, se les ha

²⁰ Furst, Peter T. y Salomón Nahamad. *Mitos y Arte Huicholes*. Sep Setentas. Num. 50 México. 1972

relacionado con los guachichiles, sobre todo por el parecido entre ambas denominaciones.

Otros estudios mencionan que los huicholes tienen entre sus ascendentes a algunas tribus teochichimecas que vivían al oriente de la sierra. "Un fragmento del Códice Florentino de Fray Bernardino de Sahagún describe a un grupo de éstos llevando a cabo un ritual bastante parecido al que los huicholes realizan actualmente con el peyote".²¹

De la época de la conquista se desprende que Nuño Guzmán cruzó las tierras del actual estado de Nayarit dejando a su paso destrucción. La crueldad con la que se trató a los grupos que vivían en las tierras bajas produjo la migración hacia la sierra, donde fueron asimilados por la población de coras y huicholes.

Aunque la sierra no pudo ser conquistada, sus alrededores fueron poblados durante la última década del siglo XVI, y a lo largo del siglo XVII. La conquista de la sierra se consumó en 1722, cuando la insurrección cora (en la que participaron muchos huicholes), fue aplastada. La actitud de los huicholes fue un tanto ambigua, pues aunque muchos se unieron al levantamiento, parece ser que un grupo importante luchó al lado de los españoles.

Los huicholes mantuvieron sus patrones ancestrales de asentamiento disperso, así como las prácticas de reproducción económica y social ligadas a ellos, resistiendo los intentos de cristianización.

²¹ Furst, Peter T. Salomón Nahamad. *Op. Cit.*

Los territorios en los que estaban asentados eran más extensos que en la actualidad. Lugares que antes formaban parte de su periferia, hoy están ocupados por mestizos, quienes comenzaron a recibir la influencia católica.

Más adelante, durante la guerra de Independencia se debilitaron aún más los lazos débiles que se habían establecido con la sierra. En 1887, el gobierno porfirista nuevamente intentó deslindar las tierras, con lo que comenzó un largo proceso que confrontó a las comunidades entre sí y las despojó de algunas tierras.

La revolución llegó tarde a la sierra y produjo una terrible violencia, al no adherirse a ningún bando contrajeron serios problemas con los grupos con lo que no se habían aliado entre sí.

De igual forma, la guerra Cristera también acarreó enfrentamientos. Una vez que la violencia se hubo aplacado, comenzó un nuevo proceso que permanece hasta hoy en día, de defensa de las tierras por medios legales frente a las invasiones de mestizos.

“Las resoluciones presidenciales emitidas en la década de los cincuenta a favor de los huicholes no ha resuelto los problemas, ya que las presiones han sido constantes, tanto por parte de ganaderos como de personas interesadas en explotar los recursos forestales.”²²

Dadas su resistencia a las influencias externas, su capacidad de desplazamiento y su asentamiento en la sierras, los huicholes es una de las etnias

²² Rajsbaum, Ari. “Los Huicholes” en *Etnografía Contemporánea de los Pueblos Indígenas de México (Región Occidental)*. INI, México, 1994

más puras. Básicamente esta afirmación reside en el hecho de que la cultura huichol es "el conjunto de mitos y rituales arcaicos mejor preservado en Mesoamérica".²³ La simbología mítica y religiosa ha sido poco estudiada, sobre todo por investigadores mexicanos. Su condición de aislamiento en la sierra y su cualidad de grupo disperso y seminómada, impiden un fácil acceso. Sin embargo, el interés por el estudio de los huicholes no ha decrecido con el tiempo, al contrario ha ido en aumento.

Gracias a la historiadora Beatriz Rojas es posible seguir las formas en que ha sido llamado este pueblo indígena: *xurute* (1579), *uzares* (1587), *guisol* (1640-1650), *vizurita* (1652), *xamucas* y *huitzolmes* (1673).²⁴ Los huicholes se autodenominan *wirr'arika*. Ante ello, se desconoce si el nombre proviene de una deformación de sus nombres anteriores.

La lengua huichol está emparentada con el náhuatl, la lengua más importante de Mesoamérica. La pima, la yaqui, la papago, la cora y la tepehuana forman parte de la familia *yuto-azteca*, la más cercana al huichol es la cora.

Para designar a su propia lengua, los huicholes utilizan la expresión *tewi niukiyari*. Esto quiere decir "las palabras de la gente". El cuidado en la expresión es sumamente importante para la vida pública, durante momentos en los que se reúnen a conversar alrededor del fuego o tomar alguna decisión política, expresan lo que tienen que decir de la manera más hermosa posible.

²³ Benítez, Fernando. "En la Tierra Mágica Del Peyote." en *Dioses y Demonios*. México. 1997 p.10

²⁴ Rojas, Beatriz. *Los Huicholes en la historia*. INI. CEMCA. México. 1992

A la lengua se le asigna una doble dimensión sagrada: la primera se utiliza para revestir las experiencias de interacción con el mundo de los ancestros. De esta forma, en las ceremonias surge un canto, el "cantador" es su portavoz y la figura intermediaria entre los dioses y la comunidad. Para quien esté alejado de este diálogo y cuya alma no tenga la mínima preparación, el canto le será incomprendible. En cambio, para quien esté más adentrado en "costumbre", le será fácil traducir los versos del "cantador".

La segunda dimensión es la lengua misma. Los huicholes se relacionan conceptualmente con las palabras como si entre ellas hubiera mucho más que una simple convención. Así, las palabras son atributos de las cosas, tanto como su color, su forma o su tamaño. "Debido a que los nombres forman parte de la realidad, el trato que los huicholes les dan al hablar es más complejo que el de simples instrumentos".²⁵

La vestimenta de los huicholes es considerada hermosa y es más llamativa la que portan los varones que la de las mujeres. Los hombres usan sombreros de palma adornados con chaquiras o con bolas de estambre y una capa cuadrangular bordada con motivos tradicionales.

Para ceñir los faldones de la camisa usan unas cintas de lana largas que se amarran y sobre ésta se usa una tira de tela con pequeñas bolsitas. Para los cantos ceremoniales utilizan diversos objetos como las plumas de guajolote y de

²⁵ Rojas, Beatriz. *Op. Cit.*

águila, las colas de ardilla y diversas flores para adornar los sombreros, así como pintura amarilla de *urra* con la que los peyoteros adornan sus caras.

Por su parte, la indumentaria de las mujeres es más sencilla: camisa corta que deja descubierto a medias el ombligo, enaguas interiores y exteriores, y manto floreado con el que se cubren la cabeza. "Algunas usan también collares de chaquira con un cuadro pequeño del mismo material en la punta. Los niños más pequeños van casi siempre semidesnudos, mientras los más grandes usan el mismo tipo de ropa que el de sus padres."²⁶

2.3 Cosmogonía

En general, el mito ha sido señalado como lo opuesto a la historia. Esta última se ocupa de los acontecimientos que se suceden a través del tiempo, permitiendo reflexionar sobre el cambio.

En contraste, el mito deshecha precisamente todo aquello que sucede en el transcurrir del tiempo, es la expresión de lo que sucede en la eternidad, en aquella dimensión en que las cosas permanecen.

Mientras el tiempo profano es perecedero e irrepetible, el tiempo sagrado es circular. Todos los eventos realmente importantes ocurren en el tiempo mítico y

²⁶ Furst, Peter T. Salomón Nahamad. *Op. Cit.*

no en el de nuestra historia. En el mundo de los mitos está concentrada toda la fuerza sagrada que impregna y mantiene al mundo profano.

En el caso de los huicholes, la mitología ocupa un lugar central en su vida. Por medio de sus ritos, el huichol revive el tiempo sagrado, hace resurgir de las cosas su dimensión divina. A través del mito el huichol establece su relación fundamental con el cosmos.

En sus sueños el *mara'akame* penetra en el mundo de los dioses y establece un nexo entre lo profano y lo sagrado, en su canto revive los mitos, y los hombres observan y participan en esta vivencia. Ante ello, el mito más que relato es experiencia. El canto puede parecer incomprendible para aquél que no esté participando con su alma en la interacción con los dioses.

Los mitos explican el origen de todas las prácticas significativas, y sirven también como modelo a imitar. "El acervo mítico de los huicholes es enorme; incluso existen variaciones importantes entre las distintas regiones de la sierra donde es común encontrar distintos matices dentro de una misma comunidad".²⁷

La idea de que existe una cierta cualidad que trasciende el mundo profano, permea la religión y la concepción de la vida de los huicholes. Para denominar a esta cualidad en español, los huicholes utilizan la palabra 'sagrado', el significado que dan a la palabra no es exactamente el mismo que la gente común le adjudica.

Sagrado para ellos quiere decir poderoso, extraño y trascendental. La cualidad sacra puede encarnar en cualquier objeto físico o ser vivo. Lo sagrado es

²⁷ Furst, meter T. Salomón Nahamad. *Op. Cit.*

peligroso por su enorme poder. De hecho, desde su modo de pensar y actuar es necesario controlar lo sagrado para que no se torne perjudicial.

En su creencia, nadie debe acercarse a los lugares sagrados sin estar debidamente preparado. No se debe comer maíz hasta que su sacralidad haya sido aplacada por medio de la ceremonia correspondiente.

El mundo sagrado por excelencia, es el mundo de los mitos y de los dioses, y todo lo que entra en contacto con ellos es sagrado también, como los peyoteros que participan en la peregrinación a Wiricutá.

En particular, siguiendo con lo anterior, existen estados anímicos que facilitan el contacto porque, hasta cierto punto, a través de ellos se participa de lo sagrado: la embriaguez, la pureza sexual, la abstinencia de comida y de sal.

Lo sagrado es entonces, muy beneficioso para aquél que lo sabe manejar, ya que le da un enorme poder, o terriblemente perjudicial para el que no está preparado, porque incluso pone en peligro su vida.

El *mara'akame* es aquél que ha aprendido a penetrar en el mundo sagrado y a manipular estas fuerzas, logrando resultados positivos para él y su comunidad.

Para el huicho!, la asociación entre el maíz, el venado y el peyote tienen una gran significación religiosa. En este sentido, la mitología es rica en narraciones sobre el tema, los rituales y las fiestas muchas veces giran en torno a ellos.

Esta característica es una de las principales de su religión. Según la mitología, durante la primera cacería del venado que se llevó a cabo en *Wiricutá*, las huellas de la presa se convirtieron en peyotes. Asimismo, las astas molidas y

diluidas se transformaron en la bebida que preparan los huicholes mezclando el cacto y agua.

En los tiempos antiguos cuando brotó el maíz, éste lloró como un venado y después como un niño. Con ello, aquellos que participan en la peregrinación de recolecta del peyote tienen que cazar venados y sólo así estarán listos para participar en la ceremonia del maíz quemado.

Para los huicholes, el maíz, el venado y el peyote son lo mismo a pesar de ser diferentes. También encuentran un lazo simbólico entre las serpientes y el agua o entre los pájaros y el sol. Sin embargo, el complejo maíz-venado-peyote es el más importante de todos, no sólo en la mitología y en el ritual, sino también en la organización material y temporal de la vida humana

El maíz siempre ha sido el alimento principal de esta etnia, en tanto que la caza del venado, además de brindar la carne más sustanciosa que consumen, representa la actividad más importante de este grupo que, hasta la actualidad, sigue conservando algunas características de nomadismo.

"Si el maíz y el venado sirven para alimentar, el peyote es la carne de los dioses, el medio más importante para trascender el mundo profano y la manifestación más evidente de lo sagrado en algún elemento material. Todos ellos representan la vida y su sustento."²⁸

²⁸ Rojas, Beatriz. *Op. Cit.*

Para los huicholes, las historias versan siempre sobre los cambios que sufren los personajes que en ellas participan. Más que creaciones, lo que aparece constantemente en sus relatos mitológicos son transformaciones.

Para ello, no existe una división clara entre una cosa y la otra: los dioses pueden habitar en muchos lugares simultáneamente. El mundo de los dioses se parece a la naturaleza en la cual son adorados. En ella, hay siempre cambio, y los fenómenos son a veces algo y a veces otra cosa.

Por otra parte, la cultura ofrece un instrumento conceptual que ayuda a ligar todas aquellas cosas que están bien hechas y completas en una categoría común. El número cinco cumple con esa función. Todo ciclo cumplido, todo elemento compuesto de distintas partes y al cual no le falta nada, serán caracterizados por este número. Cinco son los colores del maíz y cinco sus distintas formas; existen cinco mares, cinco direcciones en el mundo y cinco gobiernos huicholes.

Los dioses también son llamados "antepasados". Es común que sean designados con algún término familiar: el padre Sol, abuelo fuego, el bisabuelo cola de venado, madres del agua, madre Tierra, bisabuela crecimiento, entre otros.

Respecto al peyote, los huicholes son grandes peregrinos. Todos los años emprenden viajes a la costa de Nayarit habitada por *Aramara*, la Diosa del Mar, a *Teacata*, las cavernas situadas en el corazón de la sierra donde nació *Tatevarí*, el abuelo fuego, a la mesá del Nayar en que se venera a Sakaimuta, deidad de los coras, a Rapavillemetá lugar misterioso del lago Chapala donde crece Rapa, el Árbol que llueve, también llamado el Dios de Papel, y a Catorce, el remoto

desierto de San Luis Potosí en el que se da el peyote y en el que tiene su morada Tamatz Kallaumari, el bisabuelo Cola de Venado.

Esta región a la que los huicholes llaman el Medio Mundo es una tierra santa. Allí realizaron los dioses sus hazañas creadoras en el tiempo originario. "Apenas hay roca, manantial, charco, planta, caverna, abismo o cerro que no estén ligados a un hecho mítico o a un ritual complicado".²⁹

Hasta la década de los sesenta, las peregrinaciones a *Wiricuta* se hacían a pie, por lo que tardaban cerca de 43 días en llegar. Actualmente, el trayecto se hace en camiones o en tren, y el tiempo se disminuye considerablemente.

No existe una fecha fija para emprender el viaje, aunque necesariamente se efectúa en temporada seca, entre noviembre y mayo. El objetivo de las peregrinaciones es doble: recolectar peyote para las ceremonias y ver a los dioses para "encontrar la vida".

Los peregrinos son llamados peyoteros, adornan sus sombreros con colas de ardillas o si es posible con plumas de guajolote (animal que encontró el nombre correcto del Sol). Desde el día anterior, se abstienen de cualquier contacto sexual, de sal, y reducen al máximo el consumo de alimento y bebida.

El primer ritual de importancia consiste en la confesión de los actos sexuales que los peyoteros han cometido a lo largo de su vida. La búsqueda del peyote se realiza como la cacería del venado sagrado, *Wawátsari*. Con ello, el *mara'akame* revive con su canto el nacimiento del Sol.

29. Benitez, Fernando. *Op. Cit.*

Paralelo a ello, la riqueza de las expresiones artísticas ha llamado la atención de antropólogos que han convivido con los huicholes. Entre la enorme cantidad de objetos rituales se tiene el *muvieri* que es una pequeña flecha de bambú con plumas atadas a uno de los extremos. Esta es un objeto mágico por medio del cual el *mara'akame* se puede comunicar con los dioses.

De igual forma, se tiene el *niérika*; éstos son pequeños tejidos redondos de estambre con un hoyo en el centro. Pueden estar hechos de otros materiales y tener un espejo en lugar del hoyo, al igual que otros objetos rituales funciona también como ofrenda y ruego a los dioses.

Otro objeto es el *tacuatsi*; éste es un morral en el que el *mara'akame* guarda toda su parafernalia; el *uweni* es el equipal sagrado en el que se sienta el shamán; el *tepo*, tambor sagrado utilizado para acompañar el canto del *mara'akame* en algunas fiestas.

Como todas aquellas acciones importantes en la vida, la elaboración de un arte votivo tiene su origen en las vivencias de los antepasados. Algunos artistas huicholes han creado obras verdaderamente impresionantes y originales que gracias a un gran esfuerzo de difusión comienzan a ser apreciadas en el extranjero.

Para vender sus artesanías acuden directamente a compradores que ya conocen, sean particulares o tiendas establecidas; existen también algunos comerciantes que suben a la sierra donde compran y llevan material a los artesanos con los que trabajan de forma más o menos estable.

2.4 Salud y educación

Desde la perspectiva de los huicholes, algunos clasifican a las enfermedades en originarias de la sierra y las traídas por los españoles. Distinguen las enfermedades que forman parte de su cosmovisión y pueden ser curadas por métodos tradicionales, de aquellas que deben ser tratadas por un médico.

Cabe indicar que médicos sensibles a la cultura local, han trabajado en conjunto con shamanes. Las enfermedades más comunes entre los huicholes son infecciones gastrointestinales, parasitosis, infecciones respiratorias, tuberculosis, infecciones de la piel, problemas dentales, partos de alto riesgo y el cáncer de matriz y mamas.

Los problemas anteriores se ven agravados por la desnutrición que afecta a la mayoría de la población. Los servicios médicos son insuficientes, careciendo de programas de medicina preventiva.

Las clínicas están frecuentemente sin médicos, los pasantes no resisten las condiciones de vida y desertan. Gracias a la intervención de otras organizaciones privadas se ofrecen servicios de salud dentro y fuera de la sierra, atendiendo mejor los problemas de salud de estas poblaciones.

El nivel de escolaridad de los huicholes es sumamente bajo. Un cálculo aproximado indica que el promedio de los niños que acuden a la escuela sólo llega al segundo grado.

Existen albergues escolares indígenas que son primarias dependientes del ex INI ahora Comisión Nacional Para el Desarrollo de los Pueblos Indígenas y de la SEP. De la misma forma, hay escuelas de las misiones franciscanas y escuelas unitarias en las que un solo maestro atiende los tres primeros años.³⁰

No se cuenta con estadísticas sobre el número de población bilingüe, sin embargo, de las observaciones directas se puede inferir que es una población muy alta la que habla español, aunque sea con dificultades.

El bilingüismo no es un fenómeno nuevo, ya en 1895 Irineo Paz escribió que algunos coras y huicholes hablaban ambos idiomas. A pesar de que las escuelas han servido poco para alfabetizar, han tenido cierta importancia política, ya que en algunos lugares los maestros bilingües se han convertido en un grupo de poder a veces enfrentado con los *kawiteros* y gente "del costumbre".

En momentos de escasez dejan a sus hijos en las escuelas de las misiones para que sean alimentados. La influencia de la educación católica ha sido algunas veces significativa; sin embargo, los niños al volver a sus ranchos retornan a las prácticas religiosas tradicionales con lo que la educación de las misiones les causa inestabilidad, ya que les enseña a despreciar la religión de sus padres y esto es fuente de conflictos emocionales y sociales.

³⁰ INI. *Acción indigenista en la zona cora-huichol*. Sep. INI. 1971.

Los niños aprenden las tareas propias de su sexo desde muy pequeños: las niñas de cinco años cuidan a sus hermanos más pequeños como si fueran sus madres. A los niños se les enseña a aprovechar los elementos útiles de la naturaleza y a manejar los nocivos.

Cuando son mayores aprenden a trabajar el campo, de modo que a los doce o trece años llegan a ser autosuficientes. Los padres son sumamente cariñosos con sus hijos, las palabras de los niños son tomadas con mucha mayor seriedad en su sociedad. Así, los niños aprenden los relatos que se cuentan a lo largo de innumerables noches. "Los niños realizan un vuelo imaginario a la tierra del peyote, aprendiendo así desde pequeños la geografía sagrada del grupo."³¹

2.5 Ubicación

La gran mayoría de los huicholes vive en el norte del estado de Jalisco, un número menor en Nayarit y grupos reducidos en Zacatecas y Durango.

La orografía de la región es sumamente accidentada, profundas barrancas separan los cerros. Los municipios en los que hay mayor concentración de huicholes son Mezquitic y Bolaños en Jalisco, así como La Yesca y El Nayar en Nayarit.

³¹ Benitez, Fernando. *Op Cit.*

Los rituales y las dificultades económicas son causantes de los desplazamientos de este pueblo, principalmente en la temporada seca. Al comenzar las lluvias, todos vuelven a sus ranchos para trabajar la tierra.

Existen también huicholes en las regiones más cercanas a la costa del estado de Nayarit. Estos han abandonado la mayoría de sus costumbres y formas de vida de sus antepasados, aun cuando conservan su lengua.

San Andrés Cohamiata, Santa Catarina Cuexcomatlán, San Sebastián Teponahuatlán, Tuxpan de Bolaños en el estado de Jalisco, y Guadalupe Ocotán en Nayarit son los cinco centros políticos y ceremoniales.

Durante las fiestas y en aquellos meses que están activas las autoridades en dichos centros existe mucho movimiento, después quedan vacíos. La gente regresa a sus hogares generalmente en pequeños lugares planos.

Guadalupe Ocotán es la única comunidad huichol en la que vive un grupo considerable de mestizos. Las otras han logrado evitar que se asienten los peligrosos vecinos. Por otra parte, "son vecinos de los coras, los tepehuanos y los mexicaneros."³²

Según el *XI Censo General de Población y Vivienda* de 1990, había un total de 18,832 personas de cinco años en adelante en esa zona (Jalisco, Nayarit, Durango y Zacatecas), y 19,363 en todo el país.

³² Rajsbaum, Ari. *Op. Cit.*

A pesar de no ser precisos, es probable que estos datos sean los más confiables. Desafortunadamente, sólo se limitan a los huicholes del estado de Jalisco y sobre el estado de Nayarit no se dispone de información semejante.

Las comunidades de huicholes en la sierra del Nayar son semejantes, sin embargo por su situación geográfica (cercanía o lejanía de la ciudad de Tepic) presentan rasgos particulares, este es el caso de la comunidad huichol "Potrero de la Palmita" en donde su gente me permitió conocer esa fascinante cultura y es lo que narrare a continuación.



Nayarit

Superficie: 26, 979 km².

Acaponeta

Ahuacatlán

Amatlán de Cañas

Bahía de Banderas

Compostela

El Nayar

Huajicori

Ixtlán del Río

Jala

La Yesca

Rosamorada

Ruíz

San Blas

Santa María del Oro

Santiago Ixcuintla

San Pedro
Lagunillas

Tecuala

Tepic

Tuxpan

Xalisco

CAPÍTULO III

LOS HUICHOLAS DE POTRERO DE LA PALMITA

3.1 Estado de Nayarit

El estado de Nayarit está situado en la región occidente del territorio nacional. Se ubica entre los paralelos 20° 37'30" latitud norte y de los meridianos 20° 37'30" y 105° 45'06" de longitud oeste. Sus puntos extremos son: al sur, la boca del río Ameca; al oeste, la boca de' estero de Teacapan; al norte, la mesa de Los bules, y al este, San Quintín.

Su territorio alargado y con dirección sureste a noreste, queda al occidente de la Meseta Central, de modo que desciende desde las cúspides de la Sierra Madre hasta el litoral del océano Pacífico con una anchura media de 180 km, una máxima de 277 y una línea de costa de 289.

Políticamente está dividido en 19 municipios, limita al norte con los Estados de Durango y Sinaloa; al este y sur con el Estado de Jalisco y al oeste con el océano Pacífico. La extensión territorial del Estado es de 26, 979 km², lo que representa el 1.4 % de la superficie nacional, ocupando el vigésimo tercer lugar en la República mexicana.

El sistema hidrográfico de Nayarit, pertenece a la vertiente del océano Pacífico. Cuenta con cuatro grandes regiones hidrológicas: río Presidio a San Pedro, Lerma-Chapala-Santiago; Huicicilla; Ameca y la zona Pacífico centro. La

región hidrológica río Presidio a San Pedro se ubica al norte y noreste del estado. En esta región se ubican dos cuencas principales que son las del río San Pedro y la del río Acajoneta.

Igualmente, en la región del río Presidio se localizan dos almacenamientos ubicados en la cuenca del río Acajoneta; presa Las Higueras y presa Las Palmas. Por su parte, la región hidrológica Lerma-Chapala-Santiago, está ubicada en la parte central y el este del Estado. En ella se localiza la cuenca del río Santiago-Aguamilpa, cuya presa Aguamilpa es el embalse de mayor importancia en todo el Estado.

La región hidrológica de Huicicilla se ubica en el lado suroeste de la entidad, con sólo una cuenca que dreña la totalidad de la región hidrológica que lleva por nombre río Huicicilla-San Blas.

La región hidrológica Ameca se ubica en toda la porción sur, en los límites con el estado de Jalisco, tiene dos cuencas que entran parcialmente en la entidad: la del río Ameca Atenquillo y la del río Ameca Ixtapa.

En aguas subterráneas que son destinadas principalmente a usos domésticos y agrícolas, la entidad cuenta con tres regiones hidrológicas: La región hidrológica Zona Pacífico Centro. En ésta, la explotación acuífera más importante se localiza en la zona costera, el valle de Banderas que cuenta con recursos hidráulicos subterráneos, aprovechados en parte para usos agrícolas y abastecimiento de agua potable.

La región hidrológica Cuenca del río Santiago, se encuentran valles como los de Compostela, Matipac e Ixtlán del Río. La región hidrológica Zona de los ríos

Presidio-San Pedro, en la que se encuentran las zonas de Chilapa, Rosa Morada y Tierra de Generosas.

En Nayarit, la Sierra Madre Occidental y las diversas estribaciones que entran a la entidad y cortan su territorio pueden dividirse en tres sistemas: occidental del Pacífico, central oriente o Sierra de Nayarit y el eje neovolcánico.

El primero comprende la Sierra de Vallejo que nace en las puntas de Mita y de Vista, sigue al sureste y forma entre otros, los cerros de Vallejo, del Espino y Blanco, el cerro del Molote, la Sierra alta de San Juan, más al norte, cuyo pico denominado Punta Gorda de San Juan al suroeste se eleva a 2,210 m, al sur del pico, la cumbre de Huicicilla y los cerros del Zopilote, Chino Mitra, Tepetotele, Tigre, Bola, Yerba, Cebadilla y Libertad.

El segundo sistema Central incluye: la Sierra de Zapotán (ramificación de la de Vallejo, al este-noreste) cuyas elevaciones notables son los cerros de Los Negros, Cebadilla Bulera, Tasajera, Buenavista y Pelón; la Sierra del Carretón en la que destaca el Cerro de Lagunillas; los cerros de Las Garzas, Tepetitle, Turbante y Piltones. La Cumbre de los Bueyes y el Cerro del Fraile al suroeste de Ahuacatlán, el volcán del Ceboruco, con una altura 2,164 m, en la coronilla de su cráter, los cerros Grande, Mazos y Tequepexpan; la Sierra de San Pedro que corre de sureste a noreste; el Cerro de Ganguey con una altura de 2,150 m, la Sierra de Picachos; la Sierra de Acatán, con los cerros San Ricardo y Ventana y las sierras de Ixcatlán, Teponahuastla, el Colorado y San Francisco.

El tercer sistema corresponde a las siguientes sierras: Buenavista, donde sobresalen el Cerro de Zapopan (2,170 m.), la Cumbre de Pajaritos, Palomas,

Berbería y la de Nayarit, de la cual se desprenden varias formaciones subalternas. Las elevaciones más importantes son las cumbres de Pajaritos a 2,700 m.

El régimen climático que domina en la mayor parte del Estado de Nayarit es cálido, concentrándose principalmente a lo largo de la costa y en las zonas bajas de los Valles de los ríos Huaynamota y San Pedro. En menor grado, se distribuyen climas de tipo semicálido en una franja que va de norte a sur, situada precisamente en la zona de transición entre la llanura costera y la Sierra Madre Occidental.

Los climas templados se restringen a pequeñas áreas en las partes altas de la Sierra. Dentro de la entidad, los grupos de climas que se presentan son: el de los cálidos que se caracterizan por tener una temperatura media anual mayor a 22° C; éste, se encuentra asociado a comunidades vegetativas del tipo selva baja, selva media, subcaducifolia, manglar y pastizales. Su ubicación está a lo largo de la zona costera, ocupando aproximadamente un 65% de la superficie del Estado y presentando cinco variantes.

El grupo de climas templados en el subgrupo semicálidos, presenta temperatura mayor a 18° C como media anual, se encuentra asociado a comunidades vegetativas como bosque pino-encino, encino-pastizal. Ocupa aproximadamente un 32% de la superficie del estado; en el subgrupo templado, es estable en cuanto a la temperatura (mesotérmico), asociado a comunidades vegetativas como bosque pino-encino. Se presenta con tres variables y cubre aproximadamente el 1% de la entidad.

Por último, el grupo de los climas secos, denominado también seco estepario, se caracteriza porque la evaporación excede a la precipitación. Los tipos vegetativos que comúnmente tienen este clima son: pastizales y vegetación xerófila, cubre aproximadamente el 1% de la entidad. Sus precipitaciones medias anuales son de 230 a 240 mm y una temperatura media que fluctúa de 22 a 29° C.³³

3.2 Potrero de la Palmita

El municipio del Nayar se encuentra en la parte central de la Sierra Madre Occidental, del paralelo 21° 25' y 22° 40' de latitud norte y del meridiano 103° 58' y 105° de longitud oeste de Nayarit.

Por este municipio atraviesa el río Lerma-Chapala-Santiago y el río Huaynamota. Las comunidades indígenas en este municipio son: El Colorín, Potrero de la Palmita, Zoquipan, Huaynamota, Las Higueras, Cuauhtémoc, Cordón de Coyultita, Aguamilpa, Zapote de Picachos, Colorado de la Mora, Playa de Golondrinas, Naranjito de Copal, Paso de Álica y El Roble.

Particularmente, la comunidad de Potrero de la Palmita se encuentra ubicada en el municipio del Nayar a dos horas de Tepic, la capital del Estado de Nayarit. Para llegar a la comunidad es necesario tomar un transporte público que

³³ Colección *enciclopedia de los municipios de México. Los municipios de Nayarit*. Secretaría de Gobernación.

sale del estacionamiento que se encuentra en la avenida México, en Tepic. Dicho vehículo conduce al embarcadero situado en la presa de Aguamilpa, en donde hay que abordar una lancha de motor que navega por el río Santiago hacia la comunidad.

Potrero de la Palmita se caracteriza por tener casas de adobe y techos de palma, así como carretones que son construcciones de carrizo y paja elevadas a un metro del suelo, aproximadamente; éstas, son utilizadas como dormitorios o como bodega de granos, paja u otras materias primas.

Existen también en el lugar seis construcciones de loza y techos de lámina: el primero es el albergue escolar en donde viven niños de todas las comunidades y rancherías cercanas durante el periodo escolar (primaria y jardín de niños); la comisaría, que además cuenta con una cancha de básquetbol; la tienda y la panadería comunitaria.

Todo lo anterior se sitúa al centro de las viviendas, y en el mismo sitio se encuentra un centro de salud construido de adobe, en donde algunas veces hay un doctor y dos enfermeras, los cuales se encargan de brindar el servicio médico a la comunidad.

La mayoría de las familias cuenta con una vivienda de adobe, que consiste en un cuarto o dos, los cuales son utilizados como cocina y dormitorio; además de uno o más carretones, los cuales también utilizan para dormir.

Por lo general, también tienen una cocina de carrizo, en donde hay un pretil y es ahí donde preparan sus alimentos utilizando leña. En los dormitorios tienen camas de carrizo elaboradas por ellos mismos, algunos acondicionan algunas

tablas de madera y tabiques como cama, y otros más tienen hamacas hechas de costales.

Las viviendas tienen patios grandes, en donde sus animales pueden estar libremente (gallinas, marranos, etcétera). Los propietarios de algún espécimen bovino o caprino tienen a sus animales en el llamado "rancho", que es un lugar con construcciones de adobe más pequeñas. Por lo regular, estas últimas están alejadas a varios kilómetros de la comunidad, y solamente las visitan para revisar que sus animales continúen en buenas condiciones.

3.3 Composición social

La comunidad cuenta actualmente con poco más de 175 habitantes. Resulta complicado establecer cuánto terreno utilizan, ya que al ser propiedad comunal, eligen algún lugar que reúna las condiciones necesarias para poder establecerse.

Los habitantes de la comunidad atraviesan por un fuerte proceso de aculturación, muchos de ellos no utilizan la vestimenta tradicional de los huicholes, y son pocas las personas (principalmente los ancianos) las que no hablan español; las mujeres conservan una vestimenta colorida, pero no es la original.

En su vida cotidiana escuchan música popular, algunos han adquirido equipos de sonido y televisores, aunque es difícil poder utilizarlos ante la falta de energía eléctrica. También, han dejado atrás la autenticidad de sus costumbres,

ya que han adoptado el consumo de productos que anteriormente no adquirían, tal como bebidas carbonatadas, bebidas alcohólicas, comida 'chatarra', etcétera.

No obstante lo anterior, los huicholes continúan siendo celosos de sus tradiciones y aun de su conducta social, de manera que, según como ellos mismos relatan, un antropólogo llega e instala su casa y les dice "ustedes actúen como si nada", ellos lo engañan, se ríen de él y lo hacen caer en error. Actúan de una manera poco común; es decir, según sus conveniencias actúan como si "no supieran".

En ocasiones, falsean la apariencia de sus fiestas y rituales, y no permiten que los extraños las conozcan tal cual son, de modo que si los antropólogos y los turistas desean verlos, los huicholes las preparan como una versión para extranjeros. La razón es precisamente ésa: desean preservar sus tradiciones y como celosos que son de ellas, no dejan que nadie ajeno a su etnia las conozca puntualmente y se las apropie.

Dentro de sus costumbres, la promiscuidad es frecuente en la comunidad, de modo que no es difícil que ocurran adulterios entre hombre y mujer que son compadres. Los hombres pueden tener varias esposas y ciertamente se puede ver a hombres maduros viviendo con mujeres jóvenes.

Los huicholes son muy cuidadosos con sus objetos sagrados y ofrendas que depositan en los *kalihueys*; éstos los consideran como parte de su vida y piensan que los ajenos a la comunidad no los respetan.

Durante las fiestas y rituales, en los que se consume el peyote, se puede apreciar que los participantes se hallaban serenos bajo el efecto del cacto

sagrado. No manifestaban un estado de delirio o de trance, sino una profunda introspección.

En alguna ocasión, la que escribe este documento, fue tomada en cuenta para participar en uno de los rituales para comer peyote, el *mara'akame* indicó que a mi me correspondía una cantidad muy pequeña (dos gajos apenas); sin embargo, mi primera experiencia con el peyote sería también la última, ya que transcurrido poco tiempo me puse mal y vomité.

Lo que dijeron los huicholes en este caso es que el peyote "me había rechazado". También asistí a Wiricuta con dos compañeras para observar a los peregrinos o peyoteros realizar los complicados rituales que hacen a cada paso en la tierra mágica del peyote.

Dada la interacción con la comunidad es posible comprender por qué los huicholes se aferran a sus tradiciones a la par del severo proceso de aculturación que sufre esta comunidad. Por otro lado, es difícil aceptar que los indígenas están destinados a engrosar las filas de los trabajadores asalariados del campo o como mano de obra de empresas.

De los personajes más importantes están los *kawiteros*, ancianos virtuosos que a lo largo de su vida sirvieron bien a su comunidad, cumpliendo con las obligaciones civiles y religiosas. Su nombre deriva de un gusano u oruga mitológica que dejó su rastro a lo largo del camino sagrado que va del poniente al oriente, como los peyoteros o como el sol en su viaje nocturno.

Los *kawiteros* son los conocedores de ese recorrido y de la tradición, haciendo que sean los más respetados dentro de la comunidad. No se puede

considerar que los *kawiteros* formen parte del sistema de cargos, ya que su condición es vitalicia, a menos que suceda algo extraordinario que demerite totalmente al anciano, lo cual es sumamente raro.

El *kawitero* elige a las autoridades tradicionales que son renovadas año con año. Durante el mes de septiembre acuden al *ririki* del sol donde por medio de sueños les son indicadas las personas que serán elegidas. Más adelante, en octubre se reúnen los ancianos de diferentes centros ceremoniales y toman una decisión que pretende ser definitiva.

Los *topiles* (mensajeros de las autoridades y policías) son enviados por los *kawiteros* para que hagan comparecer a aquellos que han sido elegidos. Los *kawiteros* los convencen de aceptar los cargos después de muchas horas de sermones, de regalarles cigarrillos, bebidas y a veces incluso de amenazarlos.

Después de ello, se realiza una reunión en la que están presentes las autoridades entrantes y salientes, los *kawiteros* dan sermones de la forma correcta de cumplir las funciones y del origen divino de éstas. La influencia política de los *kawiteros* es innegable, su supremacía se manifiesta ritualmente cuando durante la ceremonia del cambio de varas, los funcionarios salientes les obsequian bebidas y otras dádivas. Otra figura relevante, llamada gobernador, es la máxima autoridad de la comunidad y su función principal es judicial.

Durante las fiestas, la comunidad huichol proviene de todos los centros ceremoniales y convive más intensamente que en otras épocas del año. Es en las festividades cuando se ventilan las rencillas intergrupales, los conflictos políticos, los celos y todo lo que pueda ser motivo de pelea. Cuando los ánimos se calman

los culpables son llevados ante el gobernador, durante la audiencia todos pueden participar, ya sea apoyando a unos o a otros.

En caso de que los acusados continúen agrediendo a los demás, se les amarra o encierra en un cuarto de adobe que funciona como cárcel. Las penas pueden ser desde multas hasta el encierro por unos días o unas horas, la aplicación del cepo o en casos extremos, azotes.

En todo caso, las decisiones del gobernador no son definitivas, es posible que su familia y amigos presionen para conseguir la libertad del preso. A pesar de su apariencia desordenada, los juicios huicholes y los enfrentamientos físicos durante las fiestas conforman un sistema que mantienen disperso y equilibrado el poder.

Lo anterior permite que la dinámica propia de sus procesos fluya, sin que llegue jamás a los extremos de violencia y crueldad que son comunes en nuestra sociedad. Todo funcionario tiene asignado uno o más *topiles*, estos últimos son generalmente jóvenes que comienzan a cumplir cargos, llevar recados a largas distancias o realizar funciones de policía, para lo cual llevan bastones.

El jefe de los *topiles* es el capitán, éste se sienta en una piedra frente al banco de autoridades esperando recibir órdenes para enviar a detener a quien sea necesario. El juez o alcalde es la autoridad que sigue al gobernador, se sienta a la derecha de éste y equivale al "segundo gobernador" de otros pueblos indígenas.

Otra figura, llamada comisario cumple funciones semejantes a las del *tatoani* en cada uno de los *kalihueys* (término de origen náhuatl que usan los huicholes en sus conversaciones con los mestizos para designar a los *tukipa*,

templos paganos). Hay un comisario por cada uno de los kalihueys. El esquema anterior varía ligeramente de una comunidad a otra. Existen encargados de cumplir funciones religiosas asignados a cada *tukipa*. Cada dios importante tiene asignado un cuidador de sus objetos rituales.

La descendencia es bilineal y las personas se reconocen como descendientes de las familias de ambos progenitores, aunque como lo ha señalado Weigand (1970), existe una tendencia a enfatizar el lado paterno.

En el *ririki* son adorados los antepasados sin distinguir si el parentesco proviene de la madre o del padre. En cada ranchería existe un líder tradicional, el cual es reconocido como tal por su edad y por el lugar que ocupa en el parentesco. La afiliación a algún *kalihuey* se basa principalmente en criterios de residencia, aunque es posible que en el pasado se fundamentara en grupos de parentesco.

3.4 Situación socioeconómica

La región Huicot, llamada así por los pueblos indígenas que habitan en ella, es una de las regiones más aisladas del país. No existen carreteras pavimentadas en toda la zona, las intensas lluvias que caen en verano dificultan el tráfico por caminos de terracería, como es el caso de las carreteras que conducen a San Andrés Cohamiata, Nueva Colonia, Pueblo Nuevo, Bajío del Tule, Tuxpan de

Bolaños, Mesa del Tirador y una brecha sólo transitable por vehículos especiales que lleva a San José.

Estas vías de comunicación son transitadas por camiones de redilas, vehículos de dependencias gubernamentales, por comerciantes y madereros. Las dificultades de acceso por tierra hacen poco viable la comercialización de productos locales. Generalmente, se encarecen los precios de mercancías traídas de fuera y se favorece el abuso de intermediarios, los cuales llegan a pagar cantidades ridículas por las reses y las artesanías de los huicholes.

En algunas localidades existen pistas de aterrizaje (las comunidades que cuentan con pistas son Huaynamota, las Higueras, Zoquipan, San Juan Peyotan, El cajón, Los guajolotes, etc.) utilizadas para el comercio y el turismo. La falta de servicios como el teléfono o el telégrafo hace que las formas más usuales de comunicación sean los recados enviados a través de la gente que continuamente entra y sale de la sierra, o el uso de la radiotelefonía rural de la Secretaría de Salud y Bienestar Social del Estado.

La única localidad que tienen planta para producir electricidad es Huaynamota la cual funcionan con gasolina y tienen poca capacidad; éstas son utilizadas irregularmente en las noches durante unas horas para el alumbrado público. Las pocas personas que tienen radio o televisión usan generadores de automotor para hacerlos funcionar. No existe servicio de agua potable, ésta se extrae de los pocos manantiales y pozos. La fuente de combustión más utilizada es la leña, aunque algunos lugares como clínicas y albergues cuenten con cocinas de gas.

El territorio de los huicholes ha sido clasificado en tres grandes zonas macroecológicas (Weigand, 1970). La primera es la franja costera, desde el norte de la laguna de Aguas Bravas hasta la zona de Las Varas. Es importante mencionarla, ya que una cantidad considerable de huicholes bajan a trabajar en los cultivos de la zona durante varias semanas de la temporada seca.

La segunda zona donde habitan los huicholes, la constituyen los valles y cerros cercanos a la región de Ruiz y Acaponeta en Nayarit; viven dispersos entre coras y mestizos.

La tercera región, la del río Chapalagana, ha sido clasificada en cinco subregiones:

1) El lecho del río Chapalagana y las tierras bajas que están alrededor, el clima es cálido y hay una gran proliferación de moscos, alacranes y serpientes, por lo que se considera inhóspita, sin embargo los huicholes la visitan por motivos religiosos, así como para pescar;

2) Las faldas bajas y medias de la barranca son cultivables, no obstante, las condiciones del clima siguen siendo poco favorables y las cosechas son peores que las de otras zonas. Esta subregión se encuentra habitada principalmente en las temporadas agrícolas, en las que los huicholes bajan a *coamilear*,

3) La zona más habitada es la llamada "zona de la intrabarranca" (Weigand, 1970), aquí se encuentran los centros políticos y religiosos, los *kalihueys*, las actividades de caza y pesca se realizan fuera de esta zona, y el ganado se halla encerrado durante la temporada agrícola;

4) Los montes altos que suben de la intrabarranca tienen una pequeña población permanente, sus pastos son utilizados durante la época de lluvias, muchos ganaderos mestizos penetran en esta área para utilizarlos, y

5) La Sierra alta es la zona más problemática, ya que es donde se concentran las mayores invasiones de mestizos, existen muy pocos asentamientos permanentes y se utiliza casi exclusivamente para la caza.

El clima de la sierra varía tanto como sus alturas: mientras en las zonas bajas puede llegar a ser muy cálido, en las partes más altas llega a caer una que otra nevada durante el invierno, en la temporada húmeda, que dura de julio hasta noviembre. Las lluvias son muy fuertes y repentinas, mientras que el resto del año es extremadamente seco; las superficies cultivables son escasas debido a lo inclinado del terreno; la explotación de los bosques ha rendido mínimos beneficios a la población local y contribuye mucho a la erosión; la explotación de los recursos madereros es realizada por compañías del estado de Jalisco.

Las actividades productivas están dirigidas principalmente al autoabastecimiento. Los miembros de la comunidad tienen acceso a todas las tierras siempre y cuando no estén siendo usadas por otras personas.

Existe cooperación de grupos de parentesco para el trabajo. El cultivo más importante es el maíz, aunque la calabaza, el amaranto, el frijol, el chile y, en las tierras aptas para ello, algunos frutales también forman parte de la producción. El amaranto es especialmente importante debido a que es uno de los pocos alimentos con alto contenido proteínico que consumen los huicholes.

En otros tiempos grupos de soldados que pasaban por la zona donde habitan coras y huicholes en Nayarit, confundían estas semillas con amapola, y se llevaban a algunas personas en calidad de presos. A raíz de los grandes esfuerzos del personal contratado por Leche Industrializada Conasupo, S.A. LICONSA se logró que algunas personas volvieran a producir la semilla, sin embargo prevalece la desconfianza y el temor entre la población.

La mayoría de la gente se dedica a la agricultura (maíz, frijol, sandía, pepino). En el mes de junio se comienza con la preparación del terreno, y se cosecha en los meses de septiembre y octubre.

Esta labor es ardua, dado que es necesario encontrar el lugar más apropiado para preparar posteriormente el terreno, el cual generalmente se encuentra lejos de la comunidad, y en muchas ocasiones se trata de terrenos con pendientes pronunciadas y pedregosas.

Después de la preparación del terreno y con el comienzo de las lluvias, en los meses de julio y agosto, se tiene que trabajar toda la mañana en el "deshierbe" del lugar, puesto que la maleza crece rápidamente.

Cuando se cosecha se invita a participar a todos los miembros de la familia para recolectar, cargar y transportar la producción hasta sus viviendas. Aunque es bastante pesado el cargamento, la producción no cubre las necesidades de alimento para la familia durante los meses restantes, sin tomar en cuenta la cantidad de maíz destinado a los animales.

La comunidad se encuentra cerca del río Santiago, las mujeres y los niños se dedican a pescar cuando no hay abasto. Los hombres fueron integrados a una

sociedad de pescadores, y se les brindó un crédito para adquirir lanchas, chalupas y redes; pero la pesca suele ser escasa e insuficiente, y en el grupo han surgido problemas de comercialización a causa de la depredación de los comerciantes.

También existe una sociedad caprina, pero la falta de capacitación por parte de instituciones oficiales y el total abandono de los proyectos derivados de éstas, hacen que los indígenas no vean beneficios en esta actividad económica. Otros proyectos son: la panadería y el taller de costura, los cuales tampoco han merecido la atención debida, y las mujeres indígenas encargadas de los proyectos han perdido el interés.

Otro modo de trabajo es la explotación del medio natural, consistente en la tala moderada de árboles para trabajar la madera. Los huicholes han efectuado este tipo de trabajo desde tiempos muy anteriores y siempre lo han hecho con moderación y buscando no afectar el equilibrio natural, de modo que si talan un número de árboles procuran sembrar esa misma cantidad.

Sin embargo, las compañías madereras al emplear a los huicholes para trabajos de tala en madera, demandan siempre una producción que no sólo rebasa las posibilidades de los huicholes, sino que conduce a una tala inmoderada y a una explotación salvaje e irracional de los recursos naturales.

La escasez de recursos naturales, la temporada seca, y en general la imposibilidad de explotar óptimamente su medio natural para un desarrollo adecuado de la comunidad, ha llevado a muchos huicholes a aceptar la propuesta de narcotraficantes para sembrar marihuana en grandes extensiones de terreno, lo que más que beneficios económicos vulnera las estructuras sociales.

3.5 Problemática

El pueblo huichol en estudio tiene poco tiempo asentada en Potrero de la Palmita, alrededor de diez años. Anteriormente, los pobladores vivían en una comunidad llamada La Palmita, que se encuentra a 15 km, más adentro de la sierra.

La escasez de agua y la incomunicación forzaron a los indígenas a desplazarse hasta el actual ejido, el cual por su cercanía con la central hidroeléctrica Aguamilpa resulta ser un punto estratégico de comunicación.

En el lugar conviven indígenas huicholes y mestizos, de éstos últimos se ignora cómo llegaron al asentamiento e incluso ellos mismos lo desconocen, pues en pláticas me comentaron que sus abuelos les contaron que ahí han vivido siempre y desconocen su origen, los indígenas los distinguen porque no hablan huichol y por sus rasgos físicos (pelo rizado, compleción, color de ojos, etc).

Los integrantes de dicha comunidad, en su mayoría no visten su indumentaria tradicional de manta, sino ropa de ciudad, pantalones de mezclilla y camisas de factura industrial, faldas y blusas.

El sistema del Estado mexicano ejerce una gran presión para que el proceso de aculturación se lleve a cabo y que los indígenas huicholes adopten como suyos los estándares de vida de la gente de las ciudades; se les imponen las reglas del juego de producción del sistema capitalista, en el que irremediablemente juegan de peones.

Este proceso de aculturación no estriba en llevar la civilización a un grupo de salvajes, sino en la imposición de una cultura a otra lo que hace que lleve a la desaparición a la cultura huichol como a tantas otras culturas indígenas, perdiéndose así una valiosa herencia de la cultura mexicana.

Particularmente, los huicholes de Potrero de la Palmita, poco a poco también van combinando elementos de su religión tradicional con elementos de la religión católica. En algunos de sus rituales se incorporan santos y se emplea la cruz con un Cristo ensangrentado.

Los sacerdotes franciscanos que visitan a la comunidad buscan introducir sus doctrinas religiosas llevando el mensaje de la Teología de la Liberación. En cierto modo, los huicholes se burlan y desprecian a la religión católica. Reciben de buen modo la ayuda de los padres franciscanos, aunque para ello tengan que conducirse con esa actitud sumisa en la que parecen conversos.

Los huicholes rehusan la fe católica porque están adentrados en "su costumbre", y su práctica religiosa tradicional es más profunda pues viven en comunión con lo sagrado de manera cotidiana. Sus rituales están profundamente interiorizados y el empleo del cacto sagrado les abre la puerta a dimensiones místicas desconocidas a simples profanos occidentales.

Cabe reconocer que quizás los principales introductores de este proceso de aculturación sean los mismos indígenas huicholes, pues posiblemente los huicholes que emigran a Tepic para formarse como docentes sirvan como pieza clave en este proceso.

Una vez que regresan como profesores y comienzan a dar clases en la escuela comunitaria a los niños indígenas comienza la transformación cultural. No sólo porque enseñan el español que desplazará a la lengua materna, sino por su propia transformación en hombres y mujeres de ciudad, que visten y calzan como tales, que hablan y se comportan de tal modo, mismo que influye y sirve de modelo en los niños indígenas de su comunidad.

Derivado del proceso mencionado, los hijos de los profesores huicholes reciben el Día de Reyes juguetes de pilas, y este simple hecho marca una diferencia muy significativa entre los demás niños de la comunidad que anhelan lo mismo.

Los profesores, al parecer han sufrido una transformación tan radical que parecen ajenos a los problemas de su comunidad. Si bien, ellos podrían ser considerados como los más indicados para resolver ciertos problemas o ayudar en su solución.

Cabe señalar que es reconocida la mediocridad de algunos profesores, con el pretexto de las juntas académicas y de los días de pago se ausentan desde el jueves por la tarde y no se les vuelve a ver hasta el lunes en la tarde, así que los niños indígenas reciben una deficiente educación básica, únicamente de martes a jueves.

En este contexto, que no es diferente al de la mayoría de los grupos étnicos de nuestro país, los huicholes del Potrero de la Palmita tratan día a día de subsistir de la única forma que conocen desde hace años, las actividades agropecuarias, pero esto no es suficiente, los programas de ayuda por parte de

instituciones gubernamentales son inadecuados ya que no se brinda la capacitación adecuada ni el seguimiento necesario para el desarrollo del programa. Los jóvenes no tienen alternativas para obtener dinero dentro de la comunidad y ven en la migración temporal su mejor opción, ya sea al corte del café o del tabaco.

CAPÍTULO IV

MIGRACIÓN TEMPORAL

4.1 El tabaco y los huicholes

La migración temporal es característica de la comunidad, los indígenas salen de sus comunidades de enero a abril para establecerse en las costas de Nayarit. Una vez ahí, construyen con varas y palos unidos entre sí, enramadas que los protejan de las inclemencias del clima; ello les servirá de techo durante el tiempo que trabajan en el corte y el ensarte del tabaco.

La recolección y el ensarte de hojas de tabaco es una práctica que se ha realizado de generación en generación, ya que los padres llevan a sus hijos y les enseñan el trabajo así como éstos les enseñarán a los suyos cuando les toque emigrar.

Es difícil encontrar a personas de la comunidad, ya sea hombre, mujer o niño que por lo menos una vez en su vida no haya participado en el ensarte del tabaco, pues la mayoría de las familias ha participado en esta actividad.

En el mes de enero, más del 60% de la gente de la comunidad emigra a buscar trabajo como jornaleros aproximadamente 50% al corte y ensarte del tabaco, y el resto al corte de café. Solamente permanecen los maestros, los trabajadores del albergue escolar, los que trabajan en la tienda, el molino, la panadería, los pescadores y los familiares que se quedan a cuidar las casas y animales. Los maestros y personal del albergue así como la mayoría de la

población infantil del albergue no se contabilizan dentro de este porcentaje pues ellos solo se encuentran en Potrero durante el ciclo escolar.

Las familias que emigran se preparan con meses de anterioridad, al partir sólo llevan sus trastes y un poco de ropa. Algunos al regresar traen trastes y prendas nuevas, rara vez dinero; preparan sus terrenos y se disponen a sembrar, esperando el siguiente año para regresar a las costas y evitar morir de hambre en su comunidad.

El Estado de Nayarit desplaza población campesina e indígena, igualmente la retiene y aun la atrae. Esto se debe a la alta productividad de tabaco que se produce en la zona costera de la entidad en donde diversos grupos indígenas nativos y de otros Estados acuden a trabajar.

El tabaco fue introducido en la época Colonial y tuvo un auge tal que sus costas fueron consideradas las costas de oro. La corta y el ensarte del tabaco ofrecían fuentes de trabajo, lo que dio lugar a la existencia de talleres, y sobre todo al origen de la "Fábrica de puros y cigarros de la Nueva España" en la ciudad de Tepic. En ésta se empleaba simultáneamente a siete mil trabajadores entre pureros y cigarreros, todos indígenas y mestizos de la localidad.

En dicha época se trabajaba manualmente y sin ningún tipo de tecnología. Fue también en ese momento que los colonizadores y religiosos estaban en busca de oro y almas catequizables, por lo que muchos indígenas se replegaron en lo más hondo de las serranías.

Fue el caso de los huicholes que, lejos de querer dejarse aculturar, siguieron practicando sus artes a partir de las bases precortesianas y viviendo sus ritos en busca de una vida espiritual profunda.

Lo anterior, es la razón por la cual se alejaban de Tepic y continuaban con su forma de vida en las sierras. Sin embargo, muchos huicholes se quedaron en Tepic a trabajar como cigarreros y pureros o en las costas en el cultivo y ensarte del tabaco, pero no perdieron el contacto con familiares y amigos que vivían en la sierra y convencían a algunos de vivir en Tepic y trabajar en las cigarreras. Otros indígenas eran comprados como esclavos y obligados a trabajar en la corta y el ensarte del tabaco que era donde se necesitaba más mano de obra.

Al día de hoy, las comunidades de Nayarit son pequeñas y aisladas, por lo que la migración temporal es frecuente; su agricultura es precaria, lo cual se agudizó paulatinamente a principios del siglo XX, cuando la cigarrera de Tepic se estableció en el Estado.

A finales del siglo XIX comenzó a desaparecer la industria cigarrera nacional. Después de 1930 empezaron a existir casas habilitadoras, que tenían su matriz en Santiago Ixcuintla.

Existían también otras casas habilitadoras, estas tenían sus representantes en las zonas productoras que subcontrataban campesinos para comprarles el tabaco. Posteriormente, las compañías empezaron a contratar directamente con los campesinos o pequeños propietarios.

Los campesinos tenían a su vez la necesidad de contratar más mano de obra barata para poder satisfacer la demanda y subían a la sierra a convencer a los indígenas a participar en esta labor.

Las compañías tabacaleras fueron adquiriendo una gran influencia en las decisiones de la sociedad indígena y llegaron a tener control político de las principales zonas tabacaleras del Estado.

En los años sesenta, Nayarit tenía un doble interés por el cultivo de tabaco, convocó a los representantes de las compañías tabacaleras, a los dirigentes de la Liga de Comunidades Agrarias y a los Comités de Tabaco, tratando de llegar a un acuerdo con el precio, pero los campesinos representados por las dos últimas fueron derrotados por las compañías.

Años después la lucha campesina cobró fuerza al lograr un contrato con compañías checoslovacas, las cuales compraban el tabaco producido por los nayaritas pagando el doble que les ofrecían otras compañías, obteniendo el 40% en moneda nacional y el 60% con maquinaria agrícola.

Por su parte, los indígenas seguían participando en la corta y el ensarte del tabaco, y en la manufactura de cigarrillos, pero no participaban en ningún tipo de movimiento ni en ninguna manifestación de rechazo a las condiciones precarias de trabajo a las que eran sometidos.

Ellos únicamente bajaban en el tiempo de cosecha y al terminar regresaban a sus comunidades a cuidar sus parcelas y sembrar para sobrevivir los meses restantes del año, porque al siguiente regresaban a trabajar como jornaleros a las costas. Actualmente, puede observarse que los indígenas heredaron esta

costumbre a sus hijos, y así la migración temporal se da año con año y de generación en generación.

4.2 Proceso de producción

Algunas de las compañías tabacaleras que funcionan en las costas de Nayarit son: La Moderna, Exportación de Artículos Mexicanos S.A. de C.V. (EXARMEX), Tabacos Desvenados S.A.(TADESA) y Tabacos del Pacífico Norte. Estas son las empresas que actualmente controlan la producción del tabaco en la zona.

En 1989, la empresa Tabacos Mexicanos (TABAMEX) desapareció y de su disolución surgieron las compañías privadas EXARMEX y TADESA en 1990, y Tabacos del Pacífico Norte en 1993.

Actualmente, son estas empresas las que controlan todas las fases del proceso productivo. La relación empresa-productor no es directa, existe una asociación intermediaria, llamada Asociación Rural de Interés Colectivo (ARIC), por medio de la cual se llevan a cabo los convenios de compra-venta.³⁴

El convenio es al inicio del proceso productivo, en él se fija el precio, Luego viene el habilitamiento, en el cual las compañías tabaqueras otorgan el financiamiento al productor para la preparación de la tierra y el cultivo del tabaco. De igual forma, controlan el suministro de insumos, tales como los insecticidas.

Posteriormente le sigue la supervisión técnica por parte de las empresas cuando el cultivo requiere de aplicaciones de fertilizantes o fungicidas.

Cabe mencionar que en las plantaciones de tabaco se aplican insecticidas sin instrucciones precisas (como el Paraquat y el 2,4-D). Los productores carecen de información sobre el uso de equipo especial de protección y los que la tienen no la enseñan a los jornaleros ni tampoco les brindan el equipo necesario para la aplicación de herbicidas e insecticidas, tampoco existe la supervisión sobre la forma de aplicación de los agroquímicos. Durante el ensarte se mantienen bajo la sombra de las "ramadas". La aparente ventaja de trabajar a la sombra se convierte en una amenaza para la salud, ya que cuando los huicholes van cortando las hojas húmedas se van mojando de pies a cabeza. La piel húmeda absorbe más fácilmente los plaguicidas. La misma nicotina del tabaco causa irritaciones y urticaria en la piel, síntomas de los que en los Estados Unidos ha sido identificado como Green Tobacco Sickness. Los niños, quienes participan activamente en el corte de las hojas, son particularmente susceptibles a los efectos peligrosos de los plaguicidas y la nicotina. Es "fácil" para ellos trabajar en la primera fase del corte porque recogen las hojas de la parte baja de la planta. Trabajan a lo largo de los surcos, cortando las hojas y embadurnándose con la goma y la resina pegajosa, que impregna el tabaco. Al mismo tiempo, inhalan y absorben los residuos de los plaguicidas tóxicos que han sido aplicados a los cultivos.

³⁴ Gascon, Julián. *Tabaco: Testimonio de una lucha campesina*. UAN, 1989

Las familias viven y duermen en cartoneros, cobijas o plásticos bajo las sargas de hojas de tabaco que se están secando. De este modo tratan de protegerse del inclemente sol durante el día y de la fría humedad durante la noche, exponiéndose a la vez, a las sustancias tóxicas que impregnan las hojas. No hay agua potable, drenaje ni letrinas. Aún los alimentos son cocinados bajo las sargas de tabaco. En algunas ocasiones los huicholes usan los envases vacíos de los plaguicidas para cargar agua de beber, sin percatarse de los graves peligros que esta práctica les puede acarrear, ya que en su mayoría no pueden leer las instrucciones de las etiquetas -que incluso pueden llegar a estar escritas en inglés. Otras veces hasta se llevan estos envases a la sierra como "prácticos souvenirs".

Las empresas delegan la responsabilidad directa sobre la aplicación de químicos a los productores ejidatarios. A su vez, los jornaleros agrícolas aplican los insecticidas sin ninguna protección, desconocen los efectos que éstos puedan ocasionarles, sobre las cantidades y medidas de las sustancias se desconocen las adecuadas y sólo proceden al tanteo.

Si los insecticidas son aplicados en horas de trabajo, los jornaleros dejan transcurrir media hora y reanudan sus labores. Algunas sustancias son tan fuertes que los jornaleros llegan marearse o a sufrir intoxicaciones y quemaduras, y sólo si presentan síntomas graves son trasladados a las clínicas cercanas.³⁵

³⁵Díaz, Romo Patricia y Salinas Alvarez Samuel. *Veneno y Cultura: El caso de los jornaleros indígenas huicholes*. <http://saic.nativeweb.org/ayn/huicholesp.html>.

Lo que sí preocupa a las empresas es el control de calidad; para tal cometido parten de una serie de criterios de calidad que incluye madurez, tamaño de la hoja, textura y color.

El nivel de calidad número uno consiste en un tabaco de textura gruesa, de maduro a sobremaduro, tamaño de la hoja de 40 cms y color naranja. El nivel más bajo, tiene una textura delgada a muy gruesa, inmaduro, tamaño de la hoja de 30 cms y de color amarillo pálido a rojizo.

Otras restricciones que las empresas imponen a los productores para recibir el tabaco: humedad (máximo 18%), vena verde o saraza (devolución de los fardos en caso de presentar esta característica), podrido o mohoso (será devuelto), olores extraños (rechazado), materias extrañas (piedras, hilillo, palos, maleza).

Entre los jornaleros agrícolas, entran en primer lugar los plantadores. Seis plantadores trabajan una hectárea de tabaco al día. Su trabajo consiste en rayar a una distancia de 1.10 m entre raya y raya, alrededor de 45 cms entre planta y planta; una vez hecho esto escarban para colocar la planta, la cubren y pisan para que la planta quede tapada. Después de los plantadores vienen los cortadores y ensartadores.

Existen dos formas de manejo del tabaco: corte y ensarte. En cada forma los jornaleros se organizan de manera diferente. En el corte, normalmente existen caporales que se encargan de formar cuadrillas, formadas por 15 trabajadores los cuales se distribuyen en el terreno para cortar y recolectar las hojas del tabaco.

Cuando un productor necesita cortar el tabaco y no han llegado trabajadores, recurre con algún caporal que se encarga de buscar gente para formar a la cuadrilla. El caporal puede recurrir a personas del mismo ejido o de ejidos aledaños, regularmente acude a familiares y amigos cada temporada.

En el ensarte, la organización es la familia indígena. A este trabajo se integran grupos familiares indígenas y mestizos de lugares cercanos. Generalmente los indígenas, antes de trasladarse al ensarte buscan compañeros o familiares del mismo grupo étnico. Los jornaleros acuden a este trabajo año con año, es por esto que el productor no tiene que buscar quien trabaje en su parcela.

4.3 Condiciones laborales

A pesar del paso del tiempo, son pocas las variaciones de las condiciones de trabajo de los indígenas en las tabacaleras, pues ellos siguen trabajando por sueldos bajos y en condiciones adversas.

El gobierno del Estado ha implementado algunos albergues para la estancia de los jornaleros durante la corta y el ensarte, sin embargo, no satisfacen la demanda de vivienda para los que tiene que improvisar un lugar para quedarse e ingeniárselas para conseguir agua y servicios indispensables para vivir. Aunque los indígenas cuenten con los albergues, en la mayoría de ellos falta agua y luz, además de que el calor adentro es insoportable y hay presencia de abundantes mosquitos y otros insectos.

En una jornada 'normal', empiezan a trabajar a las siete de la mañana; ocho mujeres se introducen a los diferentes surcos para cortar las hojas, para ello necesitan agacharse hasta el pie de la mata cuando las hojas son de primero y segundo corte, van cortando las hojas maduras y cargándolas en los brazos.

Ya que tienen suficientes hojas, las depositan en el suelo; posteriormente, los cuatro sacadores o burros van recogéndolas y colocándolas en las fajillas. Cuando las llenan las cargan en los hombros para llevarlas hacia la ramada y las dejan sobre una manta extendida en el suelo.

En la ramada se construye un armazón que servirá para hacer los fardos durante la temporada de corte, éste se hace en una longitud de dos metros, en cada extremo ensartan dos palos verticales con una distancia de un metro entre ellos, enseguida a los dos lados largos les atan un palo de manera horizontal a una altura de un metro del suelo, en ellos los dos enfardadores sujetan un costal previamente abierto.

Dentro de él van poniendo las hojas con sumo cuidado de no maltratarlas y las acomodan invirtiendo la colocación entre puño y puño hasta llenarlo. Luego lo desatan y lo cosen formando así un fardo.

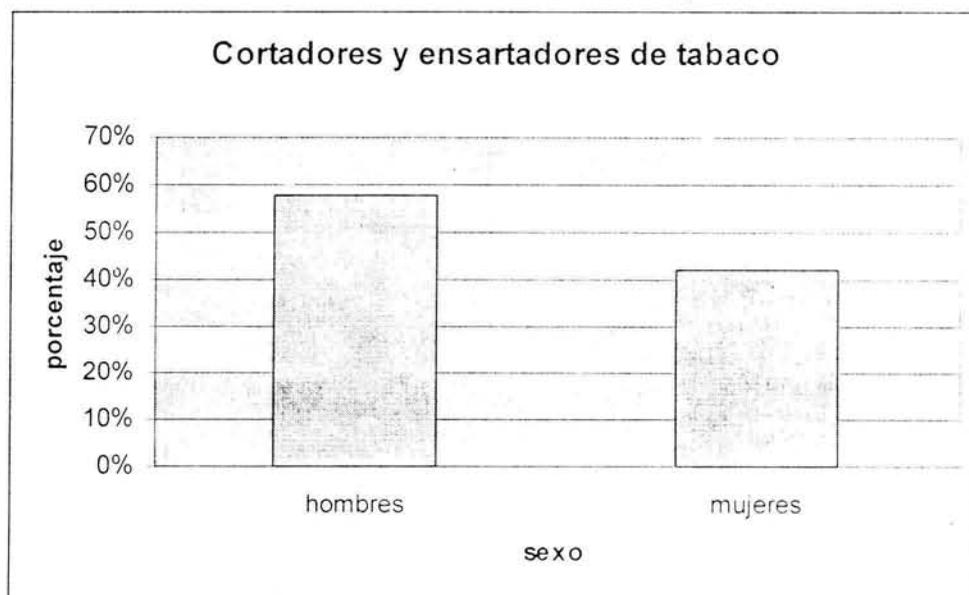
Los trabajadores siguen realizando su trabajo de manera continua hasta las doce del día, que es la hora en que salen a comer. Improvisan una hornilla con tres piedras o ladrillos, encima ponen una tapadera de tambo de 200 litros, que utilizan como comal, ahí calientan su comida, tortillas o tacos.

Después de comer los hombres descansan acostados, ya sea sobre la manta o en el suelo; las mujeres se dedican a tejer mientras se llega la hora de

reanudar el trabajo. A las dos de la tarde inician nuevamente sus labores. El patrón llega con la camioneta a las cuatro, cuando las mujeres ya han dejado de trabajar.

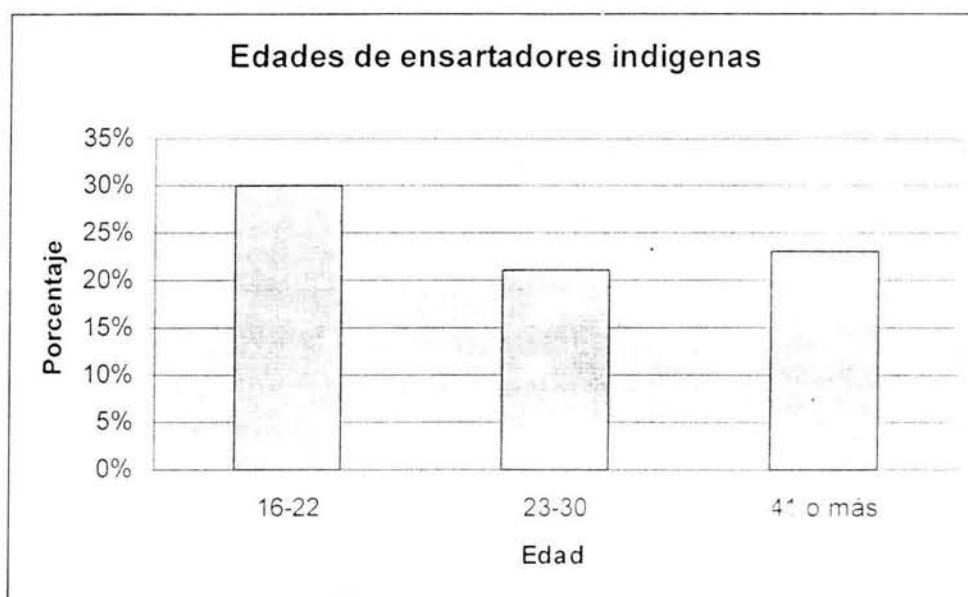
Mientras los enfardadores terminan de enfardar el tabaco restante, los burros se dedican a subir los fardos ya terminados a la camioneta. Después que han terminado todos recogen sus cosas, se suben a la camioneta y se sientan sobre los fardos, entonces el patrón los lleva hasta el pueblo y los deja en el lugar donde fueron recogidos. No en todas las ocasiones el patrón los regresa al punto de partida, en la mayoría de los casos, deben regresar a pie hasta sus localidades.

Según un sondeo realizado por la Universidad Nacional Autónoma de Nayarit en 1994 a un grupo de 208 jornaleros indígenas de distintos municipios, se obtuvo que del total de los cortadores, 58% son hombres y 42% son mujeres, lo cual demuestra la importancia del trabajo femenino.



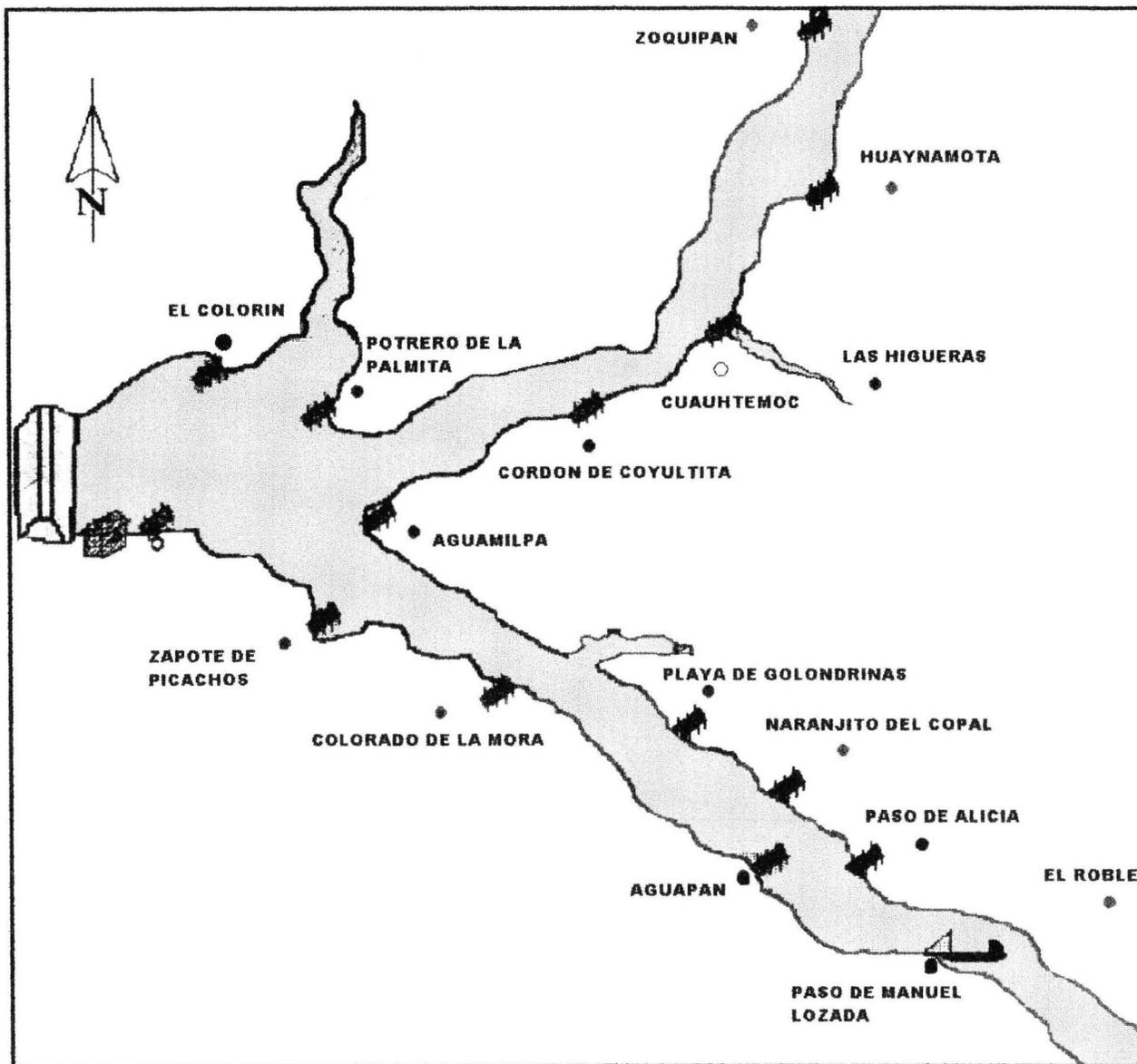
La mano de obra femenina es indispensable para el trabajo en el corte del tabaco, debido a que es un trabajo minucioso y requiere de gran cuidado al realizarlo.

Un 30% de los jornaleros tienen de 16 a 22 años de edad, siguiendo en importancia los de 41 y más años con un 23%, también sobresale el rubro que va de 23 a 30 años con un 21%. Tomando en cuenta lo anterior, se resume que la edad oscila entre los 16 y 30 años (51%), lo cual indica que la inserción de la mano de obra está conformada por una población joven.



En cuanto a la escolaridad, 47% cursó hasta algún grado de primaria, 26% cursó hasta algún grado de secundaria, en tercer lugar están los que sólo saben leer y escribir, al final un 9% de quienes realizaron otros estudios. El porcentaje total de quienes han recibido educación escolarizada llega a un 73%, de ello se deduce que el trabajo reúne a una población escolarizada; es importante

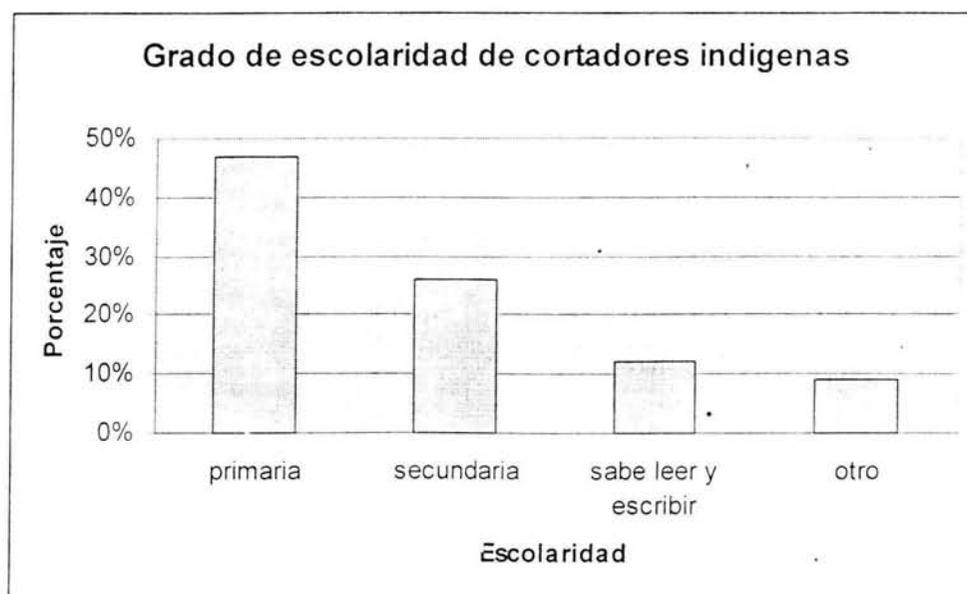
POTRERO DE LA PALMITA



SIMBOLOGIA

-  CORTINA C.H. AGUAMILPA
-  ALMACEN, TALLER, TAQUILLA
-  EMBARCADERO
-  CHALAN
-  LOCALIDAD

señalarlo, ya que frecuentemente se argumenta que los jornaleros del tabaco carecen de escolaridad y que por ello se les pagan bajos salarios.



Las condiciones laborales de los cortadores son insalubres, porque en la parcela no tienen servicios de letrinas y agua potable, siendo que lo último es imprescindible para realizar las labores de limpieza, y se ven en la necesidad de trasladar el agua desde sus casas, ya sea en ánforas o galones.

La población indígena de la etnia huichol realiza fundamentalmente el ensarte del tabaco (un 5% aproximadamente de indígenas cora participa también en esta actividad): los jornaleros empiezan a trabajar entre cinco y seis de la mañana.

Inician introduciéndose al surco para cortar las hojas que estén punteadas de color amarillo. Para cortarlas, cuando las hojas son de primero y segundo corte necesitan agacharse hasta el pie de la mata, tomar el tallo de la hoja con una mano y girar la muñeca hacia abajo y fuera de la planta. De cada corte realizado a

la planta se obtienen de tres a cuatro hojas, una vez cortadas, las van cargando en los brazos, cuando tienen suficientes las depositan en el suelo en medio del surco; continúan con esta labor hasta llegar al final del surco, después se regresan y recogen los puños para depositarlos sobre una tela y poder transportarlos a la ramada; al reunir las suficientes para ensartar durante el día, hacen un descanso para desayunar.

Después de que acomodan la palma en el suelo, acercan sus herramientas de trabajo (hilillo y agujas que miden un metro de largo) y empiezan a ensartar, para ello clavan una aguja en la tierra, quedando la punta hacia arriba, cuidando que quede firme, toman hoja por hoja y la ensartan por la mitad del tallo y de la parte más gruesa, procurando que quede cerca de cinco centímetros de tallo por arriba de la aguja, al saturarse ésta la desclavan.

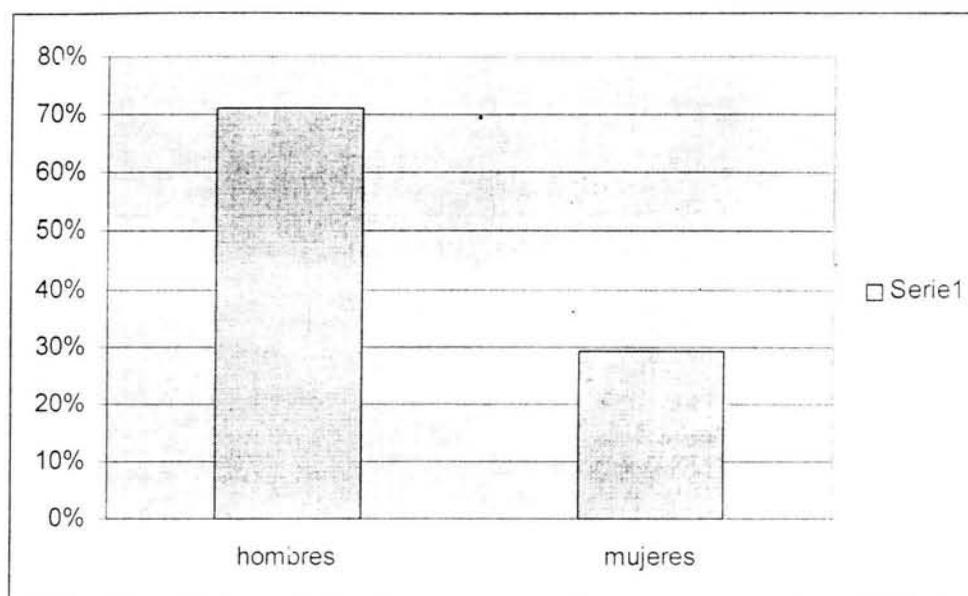
A la aguja le pasan un poco de hilillo (éste mide seis metros) por el ojo y traspasan las hojas hacia él. Repiten el proceso cinco veces para terminar una sarta.

Las sartas que van terminando las enrollan y las acomodan en la ramada, posteriormente el patrón las recoge y las cuelga en la galera donde serán puestas a secar al sol, dicha galera se encuentra cerca de la ramada. Continúan ensartando durante la mañana, entre doce y una de la tarde. Mientras los hombres siguen trabajando las mujeres preparan la comida, después ocupan el tiempo necesario para comer y siguen trabajando durante toda la tarde.

Un ensartador en promedio termina quince sartas al día, con lo cual cubre lo de un jornal. Cuando el trabajo es individual ellos mismos cortan, acarrean y

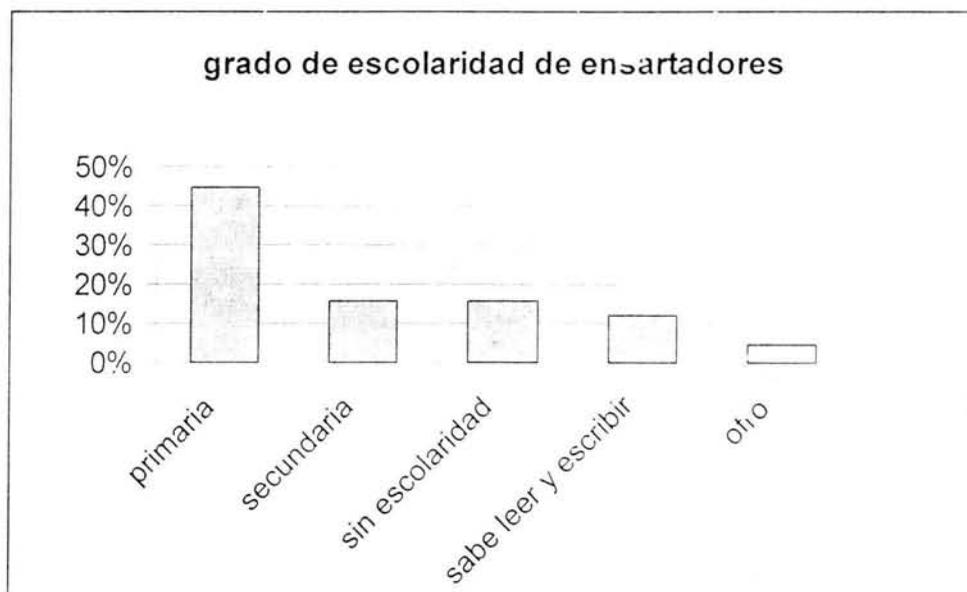
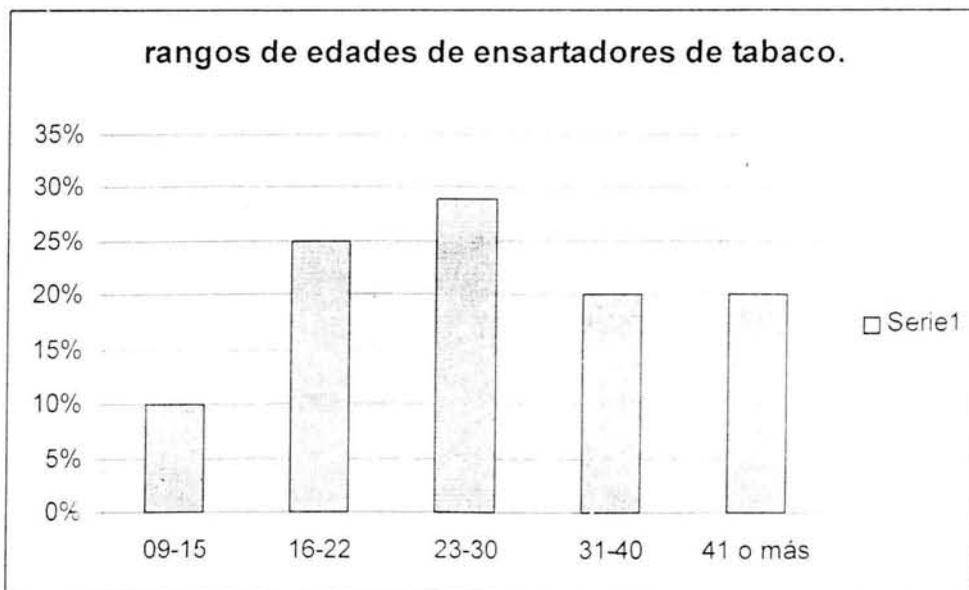
ensartan la hoja de tabaco; cuando se hace de manera grupal las mujeres cortan, los hombres acarrean y el ensarte lo realizan ambos. En ambos trabajos se incluye la mano de obra infantil.

En un segundo sondeo realizado por la UAN a jornaleros indígenas y mestizos se obtuvo que del total de los ensartadores el 71% son hombres y el 29% son mujeres. En rangos de edades, 29% tienen entre 23 y 30 años de edad, 25% tienen entre 16 y 22 años de edad, sobresale el rubro de 41 y más años con un 20%, quienes tienen entre 31 y 40 años de edad forman el 16% y el último rubro que va de 9 a 15 años con un 10%.



Tomando en cuenta lo anterior, la edad oscila entre los 16 y 30 años de edad (54%). Lo que indica que la mano de obra está conformada por una población joven. En cuanto al nivel de escolaridad, hay un 45% que estudió hasta algún grado de primaria, un 20% sin escolaridad, un 16% que cursó algún grado

de secundaria y finalmente un 12% que sólo sabe leer y escribir y un 5% que tiene otro grado escolar.



Sumando los porcentajes de quienes cursaron algún grado de primaria y el de quienes cursaron hasta algún grado de secundaria, el total es de 61%, de lo que se deduce que este trabajo reúne a una población escolarizada.

Para los ensartadores, la temporada de trabajo va de los meses de febrero hasta mayo. Al concluir su labor en una parcela se trasladan a otra, ya que tienen una estrategia de sobrevivencia que los obliga a buscar trabajo constantemente.

Las condiciones laborales para ellos son insalubres, carecen de todo tipo de servicios esenciales de higiene, tales como letrinas y agua potable, servicio imprescindible para realizar las labores de limpieza doméstica y personal, viéndose en la necesidad de trasladarla de los abastecimientos más cercanos como puede ser algún río o canal de riego.

La lucha por sobrevivir los lleva a aceptar cualquier condición de trabajo por más precaria que esta sea. El salario es a destajo y les entrega semanalmente, según el número de sargas hechas es el pago que reciben. El pago otorgado por sarga no incluye el corte, la sacada de las hojas ni la vigilancia de la parcela por parte de los que viven temporalmente en ella.

De acuerdo al número de horas que requieren para ganar su jornal, se puede constatar la existencia de la explotación de la mano de obra. En realidad no cuentan con ningún tipo de prestación. Mientras viven en la parcela llevan consigo utensilios necesarios para preparar los alimentos: cazuelas, ollas, platos, cucharas, cubetas o botes para guardar agua, hasta tapaderas de tambos que utilizan como comales.

Los alimentos los consiguen a crédito en tiendas cercanas. Antes de empezar a trabajar sólo toman café con un taco o pan, a la hora de la comida consumen frijoles, huevos o arroz con chile, tortillas y agua.

La remuneración que obtienen los huicholes por su trabajo en la costa de Nayarit, sólo les permite sobrevivir durante la temporada seca; el costo para ellos, sin embargo es elevado, pues por lo visto deberán trabajar arduamente algunos meses.

La migración temporal de los huicholes de la comunidad Potrero de la Palmita a la costas de Nayarit para incorporarse al trabajo del corte y ensarte del tabaco es debida a que en su localidad las labores agrícolas temporales son escasas, vienen a la plantación de tabaco con la expectativa de encontrar oportunidades de trabajo, al menos asegurar la alimentación.

No obstante, lo anterior los indígenas manifiestan que las condiciones de vida mejoran, ya que por lo menos tienen comida segura en dicha temporada. La mayoría no puede ahorrar dinero para llevar a su lugar de origen (lo cual es la idea principal al emplearse en este trabajo) debido a que el pago otorgado es escaso e insuficiente pues en 1997 el pago era de 1.5 la sarta y en este precio se incluye la corta y el acarreo.

4.4 Testimonios

A continuación se presentarán algunas entrevistas realizadas a algunos indígenas huicholes de la comunidad Potrero de la Palmita, las cuales son testimonios de su trabajo en la plantación de tabaco.

Alma Delia (14 años)

Desde hace dos años va a la costa, parte al medio día y llega en la noche. Allá puede quedarse en casa del compadre de su abuelo. La familia permanece tres meses (de febrero a abril), los que hacen el viaje son los abuelos, los padres y los hermanos.

“Cuando estamos trabajando en la costa nos levantamos como a las cuatro de la mañana a ensartar, sólo si hay luma o un candil. Todo el tabaco que está amarillo se corta y se deja al sol, cuando está quemado lo sacan de las calles, se seca y se ensarta en las agujas que son más o menos de un metro y de forma aplanada, la hoja se mete de donde empieza el palito y se meten como 60 hojas, éstas se jalan hacia el hilo, al medio día se corta y se ponen a secar y en la mañanita o en la noche se ensarta, yo hago como ocho o diez sartas al día y corto como de diez a once calles”.

Alma Delia platica que no se pueden lavar las manos porque les duelen todos los huesos, así que cuando tienen que ingerir alimentos, comen el “veneno”

en las manos, no se pueden bañar y sólo cambian su ropa, no hay agua potable cerca del lugar, así que tienen que ir al río; el pueblo de La Presa en el Municipio de Santiago Ixcuintla les queda cerca.

Cuando llegan a la plantación arman una enramada para cada persona, de aproximadamente dos metros cuadrados. "A mi me gusta ir porque cuando vamos a comer puedo ir al pueblo a comprar tortillas porque hay de las que se hacen con una máquina y yo no tengo que poner el maíz para el tamal".

Silvia Carrillo (18 años)

Hace como diez años que va a la costa, su familia va hacia Santiago y luego hacia Tepic, en la central toman el autobús, pero no sabe cómo se llama el lugar donde trabajan.

Su familia también acampa en la plantación, ella va con su esposo y hacen una enramada como de ocho metros cuadrados aproximadamente. "Yo siempre llevo 'Maseca', cobijas, trastes y ropa; nosotros nos levantamos a cortar y a ensartar, y entre los dos cortamos cinco o seis calles, nos estamos un mes nomás y de ahí nos vamos a Huyanamota con \$500 o \$600, y lo demás lo gastamos en el mandado".

Silvestre Simental (52 años)

Desde hace veinticinco años o más que va a la costa: "llegamos a la plantación y hago mi enramadita, luego voy con Eric que es el dueño de la plantación, él me conoce y me da trabajo, a todos les da una hectárea, pero a mi me da dos, siempre nos vamos por enero". Silvestre comenta que con el dinero que reciben como paga, su familia compra despensa en el pueblo de la Presa en

Santiago Ixcuincla porque ahí existen muchas tiendas, además de una pequeña CONASUPO.

Él y su familia cortan cuatro o cinco calles al día y solamente van a sobrevivir durante esa temporada, ya que no logran ahorrar dinero, ellos llegan al lugar sin dinero y así regresan; a él le gusta llegar a ese lugar porque no hay muchos alacranes ni víboras, y si se enferman, el patrón le ayuda a comprar medicinas. El dueño también les vende todo lo necesario para realizar su trabajo y les da facilidad de pagarlo poco a poco.

Celsa (14 años)

En su familia todos van a la costa, pero este año su hermano pequeño no podrá ir porque está estudiando la primaria y se quedará con una tía. "Me gusta ir a la costa porque aquí me aburro mucho, allá tengo muchos amigos y siempre llegan muchos muchachos y nos vamos a pasear. Yo corto solita una calle, pero casi no corto porque siempre lavo los trastes y a tortear (hacer tortillas)".

Julián (19 años)

Él va desde que tenía once años, y le agrada ir porque puede ahorrar y comprar lo que él quiera; él solo hace al día una o una calle y media, gana "bastante dinero" y puede ahorrar, está en el lugar por dos o tres meses, y si no va su familia, él va solo o con sus amigos; siempre llegan a la costa del Naranjo y es la misma persona la que año con año les da trabajo.

Santos González de la Cruz (22 años)

Menciona que va a la plantación de tabaco por la falta de dinero, desde hace más de diez años. Siempre llega con el mismo patrón, pues lo trata bien y

hasta se siente como en su casa, junto con él llegan como otros diez ensartadores, todos amigos o parientes. Él se lleva a toda su familia: su esposa y dos niños. Entre él y su esposa hacen como ochenta kilos de ensarte en un día (que son aproximadamente 50 sargas de aproximadamente 5 metros y la cual se paga a \$1.5.).

Se quedan a trabajar durante un mes en la costa. Con el dinero que les queda a su regreso, compran ropa para sus hijos. En la plantación comen carne, pollo, huevos, plátanos y naranjas. El patrón les da los utensilios de trabajo. Comenta que en ocasiones el dinero se les acaba en el camino de regreso. La razón principal de su partida hacia la plantación del tabaco es: "si no fuera, pasaría hambre, sólo vamos para comer bien".

CONCLUSIONES

A partir de mi formación académica en el transcurso de la Licenciatura de Planificación para el Desarrollo Agropecuario, surgió el interés sobre la situación de atraso del campo en México y en específico, de la nula efectividad de la mayoría de los proyectos y programas de desarrollo agropecuario llevados a cabo en las comunidades indígenas.

De los diversos grupos étnicos, me interesaron los huicholes puesto que son indígenas con una cultura que se considera la mejor preservada de la región de Mesoamérica.

Dado que nuestra formación como planificadores agropecuarios, comprende las prácticas de campo en las comunidades campesinas o indígenas y con la finalidad de conocer directamente una problemática específica decidí vivir durante cierto tiempo en una comunidad huichol denominada Potrero de la Palmita.

Con el paso del tiempo y durante un año, me fue posible comprender mejor a su cultura, su organización social, su economía y sobre todo reunir elementos acerca del problema de la migración temporal que realizan los huicholes a las costas de Nayarit para trabajar en la corta y el ensarte del tabaco.

Al comenzar este trabajo de investigación, durante la organización de las notas de campo, tomé en consideración que el marco teórico debería ser un enfoque de antropología social para poder explicar el fenómeno de la migración temporal de los indígenas huicholes.

Es fundamental comprobar *in situ* las profundas contradicciones sociales que sufren los indígenas huicholes, cuáles son las condiciones de vida que tienen en su propia comunidad: escasez de recursos, baja actividad agrícola sobre todo en la temporada seca, infraestructura de desarrollo social precaria, bajo nivel educativo; todas forman parte de la realidad de los indígenas huicholes, la pobreza extrema y en la temporada seca, el hambre.

La estrategia de supervivencia de los huicholes durante esta temporada que va de enero a mayo, es la migración temporal a las costas de Nayarit.

Otro factor es sin duda, la nulidad de los proyectos de desarrollo agropecuario para responder a las necesidades básicas de las comunidades huicholes.

Existen en Potrero de la Palmita varios programas, de los cuales sólo funcionan la escuela comunitaria, la tienda comunitaria, la panadería y el molino, los demás han quedado abandonados sin el seguimiento de las autoridades; aun podría decirse que hacen falta proyectos realmente efectivos para el desarrollo agropecuario de la comunidad.

Por otra parte, las condiciones de vida durante el trabajo de la corta y el ensarte del tabaco, son degradantes para los indígenas que tienen que aceptar condiciones laborales marginales para no morir de hambre en su propia comunidad.

Entre los aspectos negativos debe resaltarse la exposición a los efectos tóxicos de los agroquímicos aplicados al cultivo del tabaco sin la protección para

los huicholes, la falta de prestaciones y de seguridad social para los jornaleros agrícolas.

Igualmente, debe destacarse los bajos salarios que sólo les permite comprar alimentos para subsistir durante la temporada de trabajo, los ingresos jamás son suficientes como para mejorar su calidad de vida ni para permitirles un desarrollo social por lo que evidentemente están esclavizados a esta forma de explotación, jornadas de más de diez horas en la mayoría de los casos y seis días de labor semanales.

De igual forma, prevalece la condición deplorable de los asentamientos humanos de los jornaleros agrícolas, ya que viven en la intemperie sólo bajo el cobijo de enramadas improvisadas para la temporada, ausencia de servicios de letrinas y agua potable.

Todo lo anterior, resume una condición de esclavos temporales. Las empresas tabacaleras sólo se preocupan por el control de calidad del tabaco y de las ganancias, los productores o campesinos que cultivan el tabaco, tampoco ven un beneficio en la producción del tabaco, ya que el precio es fijado mediante un convenio pactado con una asociación intermediaria (ARIC) en dicho convenio se establece que las empresas tabacaleras entregaran la semilla, los fertilizantes e insecticidas (sin capacitación para el correcto uso de los mismos) y esto se descontara del precio total de la producción una vez que esta sea entregada, las empresas marcan también las siguientes condiciones que debe cumplir el tabaco:

- Madurez.
- Tamaño de la hoja

- Textura (grueso y peso de la hoja)
- Color
- Humedad
- Vena verde o saraza (cuando las hojas presentan fardos con vena verde y/o saraza se regresa)
- Podrido, mohoso o enlamado
- Olores extraños. Se rechaza todo el tabaco que presente olores extraños no característicos del tabaco.
- Materias extrañas. No deberán tener piedras, hijos, hilillo, palos, maleza, etc.

*Las anteriores condiciones varían de acuerdo al tipo de tabaco.

FUENTE: ARIC. *Información escrita, mayo de 1994.*

Es evidente que la migración temporal que hacen los huicholes es difícil de erradicar como práctica del grupo que se caracteriza por su seminomadismo, ya que también hacen peregrinaciones de tipo religioso a lugares alejados de sus comunidades.

En todo caso, es conveniente llamar la atención de políticos y funcionarios para que formulen leyes y obliguen a las empresas tabacaleras a otorgar mejores condiciones laborales a los jornaleros agrícolas.

Igualmente, cabe concluir que la comunidad de Potrero de la Palmita vive un proceso de aculturación severo, han adquirido las costumbres mestizas y poco a poco van renunciando a sus valores culturales tradicionales, como lengua, indumentaria y rituales religiosos. En su paulatina liquidación como grupo étnico tiene mucho que ver el papel que ha jugado el Estado mexicano, que se ha mostrado evasivo a resolver el problema de atraso del medio agrario y de los grupos indígenas.

PERSPECTIVAS

Para los indígenas huicholes, trabajar en la plantación de tabaco es una opción para no morir de hambre durante la temporada de trabajo en las costas de Nayarit, ya que durante los meses de enero a mayo que corresponden a la temporada seca, la producción agrícola en sus comunidades es baja o casi nula.

El trabajo en la plantación de tabaco sólo les permite sobrevivir, o dicho de otra manera sólo trabajan para comer, ya que los salarios son tan bajos (se les paga a \$1.5 la sarta y ellos mismos tienen que cortar y acarrear las hojas sin recibir pago extra por esto) que no tendrán la oportunidad de ahorrar dinero y llevarlo de vuelta a su lugar de origen para destinar un supuesto ingreso en la mejora de la calidad de vida en su comunidad.

Los huicholes han emigrado temporalmente hacia las costas de Nayarit para procurarse el alimento durante la temporada difícil en su propia localidad, y lo han hecho quizás desde tiempos prehispánicos para comerciar, con más frecuencia durante la Colonia debido a la introducción del cultivo del tabaco en las costas, y de manera ineludible actualmente;

Así, esta práctica se ha reproducido de generación en generación y año con año, ajustándose a las características de grupo seminómada de la etnia de los huicholes, pero también a las necesidades de un grupo de campesinos empobrecidos que tienen que recurrir al subempleo.

Puede decirse que sin esta opción los huicholes estarían condenados a morir de hambre en sus propias comunidades, donde se quedan unos cuantos indígenas que viven de la pesca, la caza y el poco abastecimiento de alimentos que serían insuficientes para toda la comunidad.

Desde luego que los empresarios de las tabacaleras aprovechan esta situación de extrema urgencia para obtener mano de obra barata que puedan explotar impunemente sin brindarles las mínimas prestaciones de seguridad social.

Según se comentó anteriormente, los indígenas huicholes están expuestos a la intoxicación por insecticidas, fumigantes, fungicidas y fertilizantes, pues hacen su trabajo sin protección y en las peores condiciones laborales imaginables, hasta el hecho de carecer de servicios de letrinas y agua potable.

Por todos lados llevan la de perder, pues para comprar los alimentos acuden al crédito en tiendas cercanas a la plantación de tabaco, lo que recuerda a las tiendas de raya del tiempo prerrevolucionario. Duermen prácticamente en la intemperie, ya que las enramadas sólo les cubren del sol, y careciendo de todos los servicios. Esta forma de trabajo es realmente esclavista, ya que son explotados al grado de trabajar algunas veces más de diez horas la jornada.

Lo que es inaceptable por injusto, son las condiciones de vida que tienen en la plantación de tabaco, el trabajo duro y prolongado a varias horas, la explotación de que son objeto al pagarles salarios miserables, y la ausencia de prestaciones y seguridad social. Esto es lo que debe cambiar.

Los proyectos agropecuarios no sirven para nada si no se contempla esta problemática de los huicholes. Si realmente existe una voluntad política para impulsar a este grupo étnico, las acciones de las instituciones gubernamentales tanto los estados de Nayarit y de Jalisco, como del Estado mexicano deben orientarse a establecer leyes y normas que obliguen a las empresas tabacaleras a pagar salarios más justos y a otorgar prestaciones y seguridad social para los jornaleros agrícolas.

Por otra parte, el cultivo del tabaco es una actividad económica muy productiva pues el "estado de Nayarit concentra más de 80% de la superficie cultivada y de la producción de tabaco en todo el país. La extensión promedio de las superficies tabaqueras es de 2.1 hectáreas, que genera grandes dividendos y derrama económica en todo el Estado ya que los ingresos generados por esta actividad son de aproximadamente 25% del PIB estatal"³⁶

Por lo anterior se genera muchos empleos y por lo visto es muy próspero; sin embargo su producción está cimentada en la explotación y empobrecimiento de los grupos más indefensos de la sociedad.

En particular, la comunidad Potrero de la Paimita ha recibido el apoyo por parte de instituciones de gobierno para realizar ciertos proyectos que permitan impulsar su desarrollo como comunidad.

En algunos casos, se les ha propuesto llevar a cabo programas que implican un conocimiento técnico para poder operar equipo industrial, por lo que

³⁶Cámara de Diputados LIX Legislatura. *Iniciativas*. <http://gaceta.diputados.gob.mx/gaceta/iniciativas/dic13.html>

los indígenas huicholes han recibido la instrucción y la capacitación que les facilite adoptar la tecnología que propiciaría su desarrollo y autosuficiencia;

La introducción de tecnología y procesos industriales forman parte del proceso de aculturación que se está efectuando en la comunidad, siendo absolutamente ajenos a las formas tradicionales de producción económica de las etnias indígenas, resultan difíciles de aceptar por el consabido mecanismo psicológico de resistencia a lo nuevo y en cierta manera, al cambio que caracteriza a las sociedades con un grado de civilización muy avanzado.

El problema es complejo cuando se trata de campesinos mestizos a quienes se les capacita para operar la tecnología que reduzca los tiempos de producción, por poseer éstos una forma de trabajo tradicional para cultivar el campo. En el caso de los indígenas, el problema es doblemente complejo si se añade a lo anterior el factor cultural: el lenguaje, la cosmovisión, las formas de organización social y de trabajo para la producción agrícola.

Los huicholes, al igual que los indígenas de las otras etnias en México, viven una situación de atraso en relación al discurso del progreso de la sociedad capitalista moderna. No sólo por el analfabetismo, sino por ignorar los valores de la cultura dominante; su modo de vida es descalificado en función de ser inoperante para el sistema productivo de toda la nación. Esto los convierte en enajenados; son desposeídos de las mismas oportunidades que el resto de los habitantes.

También, son enajenados en la medida de ser despojados de su propia cultura. El sistema económico, social y político del Estado, los convierte en seres

empobrecidos a quienes ya nada queda, ni siquiera su identidad; de algún modo, los esclavos perfectos. Quizás por esto se aferran los huicholes a sus tradiciones culturales, aunque como se ha visto para el caso de la comunidad de Potrero de la Palmita, inútilmente.

Es probable que por esta misma razón, opongan reticencia a adquirir los patrones culturales y los conocimientos técnicos de la civilización occidental. Sin embargo, de no hacerlo también se hallarán ante la situación apremiante de buscar otros medios de subsistencia y de enfrentar la pobreza extrema y el hambre.

Un comentario oportuno sería mencionar que la realidad ha rebasado sus métodos tradicionales de producción y que es de vital importancia para los grupos étnicos transformarse de manera que no cause menoscabo a su cultura, y por ende, adaptarse a las circunstancias actuales.

La adopción de tecnología y procedimientos industriales, en todo caso, deben servir a un desarrollo agropecuario de la comunidad, pero es importante que los mismos huicholes estén conscientes de ello y que los planificadores de instituciones de gobierno contemplen las verdaderas necesidades de la comunidad, así como los recursos potenciales de la localidad.

Pobladores de la comunidad y planificadores deberán estar de acuerdo en las bases de desarrollo a impulsar; pues en primera instancia, debe hacerse una consulta a la comunidad acerca de estas necesidades y de los recursos potenciales, tanto humanos como técnicos y naturales; a continuación, los planes de desarrollo deberán ser aprobados por la comunidad, y entre ellos deberán

encontrarse obras públicas e infraestructura, de modo que el asentamiento humano cuente con los servicios mínimos indispensables.

Entre los programas que se han implementado en la comunidad y que han significado la adquisición de conocimientos técnicos, de tecnología y procesos semindustriales, tenemos el taller de costureras, la panadería y el molino.

Hace algunos años el gobierno de Nayarit, llevó cabo el programa de construir una cancha de básquetbol, y como en todos los programas de este tipo, se contrató a hombres de la comunidad como jornaleros; sin embargo, una vez concluida la cancha dejaron sin pago a los jornaleros, quienes a cambio retuvieron en su poder a la mezcladora de cemento, la cual empero por los efectos del clima y los indígenas al desconocer el funcionamiento de esta no pueden repararla ni usarla, quedado así abandonada por los funcionarios y sin ninguna utilidad para la comunidad.

Episodios de este tipo suceden con frecuencia en Potrero de la Palmita. Debido a esta falta de formalidad en el seguimiento de los programas, los indígenas beneficiados y encargados de ellos se desencantan perdiendo el interés, este fue el caso del taller de las costureras, las máquinas de coser han quedado sin utilizar por falta de capacitación y de mantenimiento. Son organizaciones indígenas como la Unión de Comunidades y Ejidos Indígenas de Nayarit (UCEI) las que se han encargado de planear y gestionar proyectos los cuales sí se les ha dado el seguimiento (como el servicio de transporte fluvial de pasaje y carga en Aguamilpa) y si han fracasado ha sido por falta de apoyo del gobierno municipal y estatal. Es esta la opción viable que los indígenas se

organicen y sean ellos mismos los que con el apoyo de profesionistas desarrollen los proyectos que ellos consideren adecuados para el lugar y la cultura a la que pertenecen y es aquí donde los planificadores para el desarrollo agropecuario pueden participar con su experiencia y conocimiento.

BIBLIOGRAFÍA

Obras consultadas:

Arizpe, Lourdes. *Migración, etnicismo y cambio económico*. El colegio de México. México. 1998.

Arroyo Alejandro, Jesús y García Zamora, Rodolfo. *Remesas y crecimiento económico regional: propuestas para la formulación de políticas públicas*. Consejo Nacional de Población. México. 2000

Banco Mundial. *Migración Internacional. Implicaciones para el Banco Mundial*. División del Desarrollo del Capital Humano y Políticas de Operaciones. México. Mayo, 1995

Benítez, Fernando. *En la tierra mágica del peyote*. México. Editorial Era. 1982

Cámara de Diputados LIX Legislatura. *Iniciativas*.
<http://gaceta.diputados.gob.mx/gaceta/iniciativas/dic13.html>

Centro de Estudios Demográficos. *Una revisión crítica de las teorías migratorias desde la perspectiva de género*. España. 1998

Consejo Nacional de Población. *Migración interna en México*. México. 2001

Consejo Nacional de Población. *Tamaño, dinámica y estructura de la población: tendencias y desafíos*. México. 2001

Díaz, Romo Patricia y Salinas Álvarez Samuel. *Veneno y Cultura: El caso de los jornaleros indígenas huicholes.*

<http://saic.nativeweb.org/ayn/huicholesp.html>.

Guest, Philip. *Determinantes de la migración femenina desde la perspectiva de multinivel.* Naciones Unidas. Nueva York. 1993

Gascón, Julián. *Tabaco: testimonio de una lucha campesina.* UAN. México. 1989

Malthus, Thomas Robert. *Ensayo sobre el principio de la población.* Akal. Madrid, España. 1995

Mini, José Arnoldo. *¿Qué hay de cierto de la teoría de Malthus?: Interpretaciones sobre el desarrollo desde una perspectiva demográfica.* Universidad Nacional de San Juan. San Juan Argentina. 1999

Pérez, Pablo. *Teorías explicativas de los flujos migratorios.* UNAM. México. 2000

Rajsbaum, Ari. "Los huicholes." *En Etnografía contemporánea de los pueblos indígenas de México, región occidental.* INI. México. 1994

Rojas, Beatriz. *Los huicholes en la historia.* INI. México. 1992

Taylor, J. Edward, Antonio Yúnez-Naude and George Dyer-Leal. *Política de precios agrícolas, empleo y migración en una economía rural.* Village-Town. Revista de Economía Agrícola. México. 2000

Universidad de Barcelona. "Migración y cambio social." *En Revista Electrónica de Geografía y Ciencias Sociales.* España. Agosto, 2001

ESTUDIOS PREVIOS DE LOS HUICHOLES

Uno de los primeros estudios formales sobre los huicholes se debe al explorador noruego Carl Lumholtz. En 1895 publicó su libro *El México desconocido*, conteniendo fotografías de los huicholes. En él, "describió superficialmente la peregrinación que hacen los huicholes a Wiricuta, la tierra sagrada del peyote."³⁸

Lumholtz no pudo hacer el viaje personalmente, debido a que los huicholes no aceptan la intromisión de extraños, sean mexicanos o extranjeros. Ante ello, se limitó a describirlo y a trazar sus grandes líneas, haciendo la alusión de que la ruta estaba llena de asociaciones religiosas desde el principio hasta el fin.

Más adelante, cuarenta años después, Robert Mowry Zingg, señaló que el relato de Lumholtz había sido realizado con tal detalle, que ello significaba una contribución significativa a la literatura antropológica, según escribió en su libro *The Huicholes, Primitive Artists*, publicado en Nueva York en 1938. "Paralelo a ello, cabe mencionar a las valiosas investigaciones del alemán Preuss y del francés Rouhier."³⁹

Otros autores importantes son, desde luego, Alfonso Fábila que en 1959 publicó el libro *Los huicholes de Jalisco*; Marina Anguiano que publicó en 1978 el libro *La endoculturación entre los huicholes*; Juan Negrín que publicó dos obras:

³⁸ Fernando, Benítez. *Dioses y demonios. En la tierra mágica del peyote*. México 1982

³⁹ *Ibidem*, pp. 108 -110.

en 1975, *The Huichol Creation of the World* y en 1985, *Acercamiento histórico y subjetivo al huichol*; Beatriz Rojas que tiene dos obras: *Los huicholes: documentos históricos*, 1991 y *Los huicholes en la historia*, 1992.

También Fernando Benítez estudió a los huicholes en dos obras: *En la tierra mágica del peyote*, 1967 y *Los indios de México*, 1984. En ambas obras registra su experiencia directa, la investigación de campo efectuada en las comunidades huichol y su interacción con los indígenas.

El estilo de Benítez es minucioso y describe con rigor la geografía, las comunidades, las vestimentas, los personajes; narra con precisión y lujo de detalles el camino que conduce a las comunidades, la peregrinación a Wiricuta, las fiestas sagradas y su propia experiencia con el alucinógeno.

Dos obras muy valiosas son *Mitos y arte huicholes*, escrita en colaboración por Peter T. Furst y Salomón Nahmad, y *El peyote y los huicholes*, cuyos autores son Nahmad, Furst, Klineberg y Myehorff, ambas publicadas en 1972. Aunque Barbara Myerhoff cuenta también con dos obras importantes: *The Deer-Maize-Peyote Symbol Complex Among the Huichol Indians of Mexico*, de 1970, y *Peyote Hunt: The Sacred Journey of the Huichol Indians*, de 1977.

Por su parte, J.E. Grimes cuenta también con dos obras: *The Huichol and Cora*, de 1962, y *Huichol Syntax*, de 1964. La investigadora Karen B. Reed publicó en 1972 el libro *El INI y los huicholes*. Un autor importante por lo prolífico de su obra de investigación es Phil C. Weigand: 1969, *The of the Indianized Mestizo Huichol Revolt, Jalisco, Mexico*; 1970, *Cooperative Labor Groups in Subsistence Activities Among the Huichol Indians of the Governance of San Sebastián*

Teponahuastlán, Municipio of Mezquitic, Jalisco, Mexico; 1975, *Posible References to La Quemada in Huichol Mythology*; 1981, *Differential Acculturation Among the Huichol Indians*; 1988, *Death and Mourning Among the Huicholes of Western Mexico*. De León Diguét es importante la obra publicada en 1992, *Por tierras occidentales, entre sierras y barrancas*, asimismo de Jesús Jáuregui, *Bibliografía del gran Nayar: coras y huicholes*, también de 1992.

Ari Rajsbaum ha publicado los ensayos: *El fuego, la luna y el sol. Análisis de un mito huichol y Mitología y conflicto entre los huicholes*, ambos de 1991; *El cinco entre los huicholes*, de 1993, y el ensayo *Los huicholes*, publicado por el INI en 1994.