



UNIVERSIDAD NACIONAL  
AUTONOMA DE MEXICO

FACULTAD DE CIENCIAS POLITICAS Y SOCIALES

LA TEOLOGIA DE LA LIBERACION  
COMO MOVIMIENTO SOCIAL

T E S I S  
QUE PARA OBTENER EL TITULO DE  
LICENCIADO EN SOCIOLOGIA  
P R E S E N T A  
XOCHITL SANDOVAL GONZALEZ

Asesora: Dra. Angélica Cuellar Vazquez



MEXICO, D.F.

265013

1998.

TESIS CON  
FALLA DE ORIGEN



Universidad Nacional  
Autónoma de México



**UNAM – Dirección General de Bibliotecas**  
**Tesis Digitales**  
**Restricciones de uso**

**DERECHOS RESERVADOS ©**  
**PROHIBIDA SU REPRODUCCIÓN TOTAL O PARCIAL**

Todo el material contenido en esta tesis esta protegido por la Ley Federal del Derecho de Autor (LFDA) de los Estados Unidos Mexicanos (México).

El uso de imágenes, fragmentos de videos, y demás material que sea objeto de protección de los derechos de autor, será exclusivamente para fines educativos e informativos y deberá citar la fuente donde la obtuvo mencionando el autor o autores. Cualquier uso distinto como el lucro, reproducción, edición o modificación, será perseguido y sancionado por el respectivo titular de los Derechos de Autor.

A MI PADRE.....  
POR TODO LO QUE SIGNIFICA.

A RODOLFO ESCAMILLA,  
QUIEN CON SU VIDA Y MUERTE  
SIGUIÓ LOS PASOS DE CRISTO.

*LOS ENEMIGOS  
DE LA LIBERTAD DE UN PUEBLO  
NO SON TANTO  
LOS FORASTEROS QUE LO OPRIMEN  
COMO LA TIMIDEZ  
Y LA VANIDAD  
DE SUS PROPIOS HIJOS.*

**JOSE MARTI**

*SIEMPRE HE CREIDO  
QUE HAY QUE EVITAR LA VIOLENCIA  
Y QUE DEBEMOS BUSCAR LOS MEDIOS PACIFICOS.  
PERO ESTOY TAMBIEN CONVENCIDO  
DE QUE LA DECISION SOBRE SÍ LOS CAMBIOS  
SE HARAN POR VIA PACIFICA O NO  
LE CORRESPONDE A LA CLASE DIRIGENTE  
QUE ES LA QUE TIENE LOS INSTRUMENTOS DE PRESION.*

**CAMILO TORRES**

## INDICE

INTRODUCCION .....	1
CAPITULO I	
LA TEOLOGIA DE LA LIBERACION .....	6
ANTECEDENTES DE LA TEOLOGIA DE LA LIBERACION .....	7
COMO SURGE LA TEOLOGIA DE LA LIBERACION .....	9
QUE ES LA TEOLOGIA DE LA LIBERACION .....	18
LA IGLESIA POPULAR .....	23
LAS COMUNIDADES ECLESIALES DE BASE .....	24
EL METODO DE TRABAJO .....	27
REACCIONES DEL MUNDO ANTE LA TEOLOGIA DE LA LIBERACION .....	29
LA TEOLOGIA DE LA LIBERACION .....	33
CAPITULO II	
LOS MOVIMIENTOS SOCIALES .....	39
¿QUÉ SON LOS MOVIMIENTOS SOCIALES? .....	43
LOS MOVIMIENTOS SOCIALES EN MEXICO .....	54
CAPITULO III	
LAS COMUNIDADES ECLESIALES DE BASE COMO MOVIMIENTO SOCIAL .....	63
LAS CEBS Y LOS MOVIMIENTOS SOCIALES .....	64
LAS CEBS EN MEXICO .....	74
ORGANIZACIÓN DE LAS CEBS EN MEXICO .....	75
CONCLUSION .....	85
BIBLIOGRAFIA BASICA .....	94
BIBLIOGRAFIA COMPLEMENTARIA .....	99

## **INTRODUCCION**

## INTRODUCCION

La religión Católica ha jugado un papel muy importante en la historia de América Latina ya que participa de procesos políticos, sociales e incluso económicos, además de ser una conciencia colectiva y medio de cohesión de la población<sup>1</sup>; sin embargo, en la mayoría de los casos (no debemos olvidar a personajes como Fray Bartolomé de las Casas, Miguel Hidalgo y José María Morelos), el papel que ha desempeñado la Iglesia Católica ha sido como medio de opresión ideológica que apoya a los sectores dominantes legitimándolos, cayendo en lo que Max Weber llamó Teodicea de la felicidad.

“ La felicidad quiere ser legítima. Si con esta expresión general, felicidad, significamos todos los bienes del honor, el poder, la posesión y el goce, estamos ante la forma más universal de aquel servicio de legitimación que la religión tenía que prestar al interés interno y externo de todos los poderosos: Teodicea de la Felicidad”.<sup>2</sup>

---

<sup>1</sup> Jesús Piña, *LA IDOLATRIA DEL CAPITALISMO. EL FUTURO DE LA IGLESIA CATOLICA EN LA REALIDAD DE MEXICO*, p 22

<sup>2</sup> Max Weber, *ENSAYOS SOBRE SOCIOLOGIA DE LA RELIGION*, p. 234

Debido a los cambios políticos (principalmente el avance del comunismo) que se dan en todo el mundo a mediados del presente siglo, aunado a una profunda crisis ideológica dentro de sus propias estructuras, la Iglesia Católica lleva a cabo el Concilio Ecu­ménico Vaticano II. Dicho Concilio fue convocado por el Papa Juan XXIII en el año de 1959. Buscando superar la crisis ideológica se permitió la presencia de observadores protestantes y ortodoxos, con lo se renovó las relaciones entre la Iglesia Católica y otras religiones.

El Concilio Ecu­ménico Vaticano II concluyó en diciembre de 1965 bajo el papado de Paulo VI debido a la muerte de Juan XXIII en 1963.

Como consecuencia de los problemas políticos y sociales que se vivían en América Latina, y teniendo como apoyo al Concilio Vaticano II, se desarrolló una nueva corriente teológica, la cual es denominada Teología de la Liberación. Dicha corriente está basada en la interpretación del evangelio a través de la mirada de los pobres y marginados, y busca un cambio económico, político y social que mejore las condiciones en que vive gran parte de la población latinoamericana.

La Teología de la Liberación ha llevado a la práctica sus lineamientos a través de las Comunidades Eclesiales de base, las cuales trabajan siguiendo el método ver - juzgar - actuar; debido a las actividades que estos grupos desempeñan, están ligados a los movimientos sociales que buscan evitar la degradación de las condiciones de vida de sus integrantes, y en gran medida de la población en general.

El presente ensayo tiene como objetivo dar a conocer las acciones por las cuales la Teología de la Liberación forma parte de los Movimientos Sociales, siendo esto la hipótesis principal en torno a la cual gira el problema de investigación “LA TEOLOGIA DE LA LIBERACION COMO MOVIMIENTOS SOCIAL”. Para poder desarrollar el presente trabajo se analizarán los conceptos básicos del problema de investigación:

1) Teología de la Liberación

2) Movimientos Sociales

En esta tesis se estudiará si las acciones que realizan los grupos de estudio y trabajo que se derivan de la llamada Teología de la Liberación son Movimientos Sociales o no; para ello conoceremos lo que es la Teología de la Liberación, cuales son los grupos que se derivan de ella y que acciones realizan, así como qué alternativas proponen ante los problemas creados por la estructura y el sistema político y económico predominante en América Latina. También estudiaremos el fenómeno de los movimientos sociales, daremos a conocer cuales son las principales teorías que se han escrito sobre ellos, que son, cuales son sus características principales y como se clasifican.

La tesis estará integrada por tres capítulos; el primero de ellos nos dará un panorama sobre lo que es la Teología de la Liberación, como surge, cuales son sus postulados básicos, como trabajan sus grupos de estudio y de reflexión y como ha sido aceptada o rechazada por los diversos sectores de la población, principalmente en México.

El segundo capítulo explicará lo que son los Movimientos Sociales, cuales son sus características principales y como se clasifican.

El tercer y último capítulo que integrará esta tesis es el más importante ya que nos muestra cuales son las acciones que desarrollan las Comunidades Eclesiales de Base y por las cuales forman parte de los movimientos sociales y él por que de ello.

## **CAPITULO I**

# **LA TEOLOGIA DE LA LIBERACION**

## ANTECEDENTES DE LA TEOLOGIA DE LA LIBERACION

A lo largo de la historia de América Latina podemos encontrar a varios teólogos que lucharon por la dignidad del hombre; durante la conquista el más conocido es Fray Bartolomé de las Casas, Primer Obispo de Chiapas, el cual luchaba para que los indígenas fueran tratados en una forma humana, sin malos tratos y golpes, además decía que los indígenas eran racionales y llamaba a los españoles encomenderos a no olvidar el mensaje de justicia y hermandad que da el Evangelio el cual debían predicar y hacer valer en las nuevas tierras de Dios; otro de los teólogos que defendió a los indígenas durante la conquista fue el Obispo de Nicaragua Antonio de Valdivieso, quien fue muerto en 1550 por soldados ante su postura de defender a un indígena que era torturado. Una gran labor en el campo del respeto a los indígenas es realizada por los sacerdotes jesuitas. Aún en la actualidad esta Compañía levanta polémica por las acciones de algunos de sus miembros, ya que cerca del 80% de los teólogos liberales son jesuitas.

Ya más adelante, durante la etapa de la independencia nos encontramos a otros sacerdotes católicos que defendían la dignidad de los hombres por igual, ejemplo de ello lo tenemos en Hidalgo y Morelos.

“ Las raíces históricas de la Teología de la Liberación se encuentran en la tradición profética de evangelizadores y misioneros que cuestionaron el tipo de presencia de la Iglesia en el continente y la manera como eran tratados los indígenas, los negros, los mestizos y las poblaciones pobres del campo y la ciudad. Lo que hoy emerge a la superficie de la conciencia social y eclesial, allá tiene su fuente”<sup>3</sup>

A partir del siglo XX, el catolicismo (en especial los clérigos) latinoamericano empieza a tomar un papel más activo socialmente; surgen movimientos como el de Acción Católica, gran parte de esta nueva reacción se debe a los documentos emitidos tanto por el Vaticano como por los Obispos latinoamericanos, además de la intensificación de la devoción por parte del pueblo ante el avance de las sectas protestantes.

“ Durante la primera mitad del siglo XX el catolicismo latinoamericano empezó a reaccionar. Una señal fue el crecimiento de los movimientos de Acción Católica entre obreros y estudiantes.”<sup>4</sup>

---

<sup>3</sup>Leonardo y Clodovis Boff, *COMO HACER TEOLOGIA DE LA LIBERACION*, p.79

## COMO SURGE LA TEOLOGIA DE LA LIBERACION

Como reflejo de los cambios modernizadores que comienzan a gestarse en todos los sectores del mundo, también en la Iglesia Católica ocurren modificaciones, estas son el resultado de la crisis ideológica que se da en el campo de la teología, principalmente católica, como consecuencia de los avances y cambios científicos, políticos y sociales que se realizan a partir de la década de los 50. Estos cambios provocan que tanto en la Iglesia Católica como en algunas protestantes, se desarrolle una corriente progresista, también llamada de avanzada, la cual desea y apoya las modificaciones a las estructuras opresoras y explotadoras que se viven en América Latina, esta corriente capta muchos simpatizantes laicos, principalmente entre los indígenas, los obreros, estudiantes y habitantes de zonas marginales de las periferias de las grandes ciudades, los cuales toman conciencia de su situación de explotados y ven como una opción para el cambio a esta teología llamada progresista.

“ El catolicismo progresista, y el protestantismo, comparten la crisis de la ideología liberal modernizadora. El cristianismo, cooptado en los sistemas colonial y neocolonial como autorización religiosa y justificación ideológica, confronta una agónica experiencia de autocrítica. Es una crisis de conciencia en que los cristianos descubren que sus iglesias han llegado a ser aliadas

---

<sup>4</sup> Phillip Berryman, *TEOLOGIA DE LA LIBERACION*, p. 16

ideológicas de fuerzas nacionales y extranjeras que mantienen a sus países en situación de dependencia y a los pueblos en esclavitud y necesidad... El contraste de una Iglesia rica y un pueblo hambriento, son los hechos que alimentan la crisis tan extendida hoy entre los laicos y sacerdotes jóvenes, sin excluir a varios obispos.”<sup>5</sup>

La Teología de la Liberación busca un cambio en las estructuras de la misma Iglesia Católica y desea que esta se adecue a los diversos cambios que se están dando en el mundo; en América Latina y como consecuencia de esta nueva corriente, surgió la Teología de la Liberación como una nueva forma de pensar la teología cristiana; esta teología tiene como diferencia principal con respecto a las demás teologías que es una teología latinoamericana basada en la situación histórica del pueblo latinoamericano “pobre, oprimido y cristiano”.

“ El sujeto histórico de esta liberación es el pueblo oprimido, que debe adquirir y elaborar una conciencia de su situación de oprimido, organizarse y articular una serie de prácticas que tengan como objeto el logro de una sociedad alternativa menos dependiente e injusta.”<sup>6</sup>

---

<sup>5</sup> José Miguez, *LA FE EN BUSCA DE EFICACIA*, p 42

<sup>6</sup> Gustavo Gutiérrez, *LA TEOLOGIA DE LA LIBERACION, PERSPECTIVAS*, p 39

## El Consejo Episcopal Latinoamericano de Río de Janeiro (CELAM I)

En 1955 los obispos latinoamericanos se reunieron en la ciudad de Río de Janeiro, Brasil, para realizar la primera reunión plenaria del Consejo episcopal Latinoamericano (CELAM); los motivos que dieron origen a esta reunión fueron el avance del protestantismo en el subcontinente\* así como el secularismo, sin embargo, los obispos también pusieron especial énfasis en los problemas sociales que sufría la población de América Latina.

## Concilio Ecuménico Vaticano II (1962 – 1965)

En el año de 1959, el Papa Juan XXIII convocó a todos los obispos del mundo al Concilio Ecuménico Vaticano II; este concilio tuvo como principal objetivo que la Iglesia Católica se “abriera” a los avances y problemas del mundo moderno, es lo que se conoce con el nombre de “Aggiornamento”, es el despertar, la puesta al día de la Iglesia Católica. El Vaticano II comenzó en 1962, es iniciado por el Papa Juan XXIII y clausurado por el Papa Pablo VI, quien asumió el papado tras el fallecimiento de Juan XXIII en el año de 1963.

Desde el principio del concilio, los teólogos europeos plantearon cuestionamientos que habían sido censurados años atrás, por ejemplo, la complicidad de la Iglesia Católica con el injusto orden social y su oposición a la modernidad, es decir, a los aspectos modernos en la Iglesia. Entre los decretos logrados por estos reformistas de la Iglesia Católica está el expedido en 1963 y que acabó con la misa en latín, permitiendo que esta se oficiara en el idioma de cada país.

En los que respecta a los teólogos latinoamericanos, estos tuvieron un papel importante en el desarrollo del concilio, ya que emitieron un documento sobre la Iglesia en el mundo moderno e incluyeron en el un apartado sobre el desarrollo económico.

Como consecuencia del Vaticano II, los teólogos y activistas católicos de América Latina comenzaron a ver de una forma más crítica la situación y el papel de la Iglesia en este subcontinente.

#### El Consejo Episcopal Latinoamericano de Medellín (CELAM II)

En agosto de 1968 se lleva a cabo en la ciudad de Medellín, Colombia, la Asamblea Episcopal Latinoamericana, esta reunión episcopal contó con la asistencia de cerca de 130 obispos. A partir de esta reunión surge propiamente la corriente

---

\* Denomino a Latino América subcontinente ya que es una porción delimitada del continente Americano con

teológica progresista de la Iglesia Católica latinoamericana llamada Teología de la Liberación. En dicha reunión los obispos latinoamericanos estudiaron la forma de aplicar el Concilio Ecuménico Vaticano II a la realidad que vivía América Latina, y para ello optaron por una experiencia cristiana vivida como compromiso con los sectores oprimidos, la Iglesia latinoamericana vio la necesidad de un cambio social a partir del cual el mismo pueblo participara activamente en la base misma de la estructura eclesial; es de este pensamiento del cual se desprenden las Comunidades Eclesiales de Base.

#### El Consejo Episcopal Latinoamericano de Puebla (CELAM III)

En el año de 1979 se lleva a cabo en la ciudad de Puebla la reunión del CELAM III, en la cual tenía como tema la evangelización en el presente y el futuro de América Latina. En esta reunión las Comunidades Eclesiales de Base son llamadas a continuar con la labor social que realizaban, tomando siempre como punto de partida el Evangelio; algunos obispos, como es el caso de los brasileños, reafirman su opción preferencial por las clases pobres y oprimidas.

En la tercera reunión del CELAM, los obispos participantes en ella afirmaron su deseo de continuar con lo marcado 10 años antes en Medellín, Colombia, es decir,

---

características específicas que la diferencian del resto del continente, como son el idioma, la idiosincrasia, las costumbres, tradiciones e incluso la religión predominante

se comprometieron a construir una solidaridad con los pobres de todo el continente, esta reunión se caracterizó por lo que los obispos llamaron la opción preferencial por los pobres”, los obispos ven como única solución a la pobreza que se vive en América Latina un cambio estructural y desean que los cristianos y la Iglesia Católica sean partícipes de él por medio de las Comunidades Eclesiales de Base. En los documentos de Puebla, los cuales fueron avalados por el Papa Juan Pablo II, se marca como método de trabajo de las CEB's el Ver - Juzgar – Actuar.

“ Vemos la creciente brecha entre ricos y pobres como un escándalo y una contradicción para la existencia cristiana. El lujo de unos pocos se vuelve un insulto para la espantosa pobreza de vastas masas, siendo esto un pecado social y un grave conflicto estructural.”<sup>7</sup>

#### El Consejo Episcopal Latinoamericano de Santo Domingo (CELAM IV)

En 1992 se celebra la cuarta reunión del Consejo Episcopal Latinoamericano (CELAM) en Santo Domingo. En esta reunión se urge a los cristianos a buscar el bien de toda la sociedad, para lograr esto recomienda y apoyan a las Comunidades Eclesiales de Base, ya que ven a estas como una forma para llevar a cabo la liberación y el desarrollo del pueblo.

---

<sup>7</sup> *DOCUMENTOS DE PUEBLA, CELAM 1979*, p. 28

## Etapas de la Teología de la liberación

En la historia o proceso de la Teología de la Liberación se distinguen cuatro etapas principales, cada una de estas etapas están claramente marcada por los acontecimientos políticos, económicos, sociales y eclesiales de la época en que se desarrollan.

- **Tiempo de Preparación (1959 – 1967):** Esta etapa se ve influenciada por el triunfo de la revolución cubana y lo que ella significa, la implantación del régimen socialista en una país latinoamericano, además se realiza el Concilio Ecuménico Vaticano II, el cual representó la apertura de la Iglesia Católica a los problemas del mundo.

En esos años la teología católica de América Latina tenía un carácter desarrollista, pero no daba suficiente importancia a los problemas sociales y económicos que existían en la región, sin embargo, poco a poco los teólogos latinoamericanos comienzan a reflexionar sobre la pobreza, la injusticia, la situación política y la violencia institucionalizada que se da en el subcontinente, estos son propiamente los inicios de la Teología de Liberación

- Surgimiento de la Teología de la Liberación (1968 – 1971): Esta época se ve influenciada por las teorías económicas de la dependencia, en ellas se ve como explicación del capitalismo latinoamericano y el atraso del mismo a la situación de dependencia que sufren los países latinoamericanos en relación con los países del centro, entre los principales autores encontramos a Enzo Faletto y Fernando Henrique Cardoso; con este antecedente se realiza la reunión del Consejo Episcopal Latinoamericano (CELAM II) en Medellín, Colombia, se busca concretar el Vaticano II a América Latina, tomando en cuenta las características particulares de este subcontinente (injusticias, pobreza extrema, etc.), en esta reunión se marca como plan de trabajo eclesial la opción por los pobres, la liberación de los mismos y el apoyo a las Comunidades Eclesiales de Base, las cuales son la parte nuclear de la Teología de la Liberación.

En 1971 el teólogo Gustavo Gutiérrez publica su libro *TEOLOGIA DE LA LIBERACION, PERSPECTIVAS*, en el se plasma la conciencia de la Iglesia Latinoamericana en cuanto a la situación de pobreza de la población, Gutiérrez parte de la realidad histórica e interpreta a la luz del Evangelio dicha realidad.

- La represión gubernamental (1972 – 1976): Durante estos años se vive una constante oposición a todo tipo de movimientos y organismos que piden un cambio estructural en América Latina, principalmente en Centro América, donde los

movimientos de guerrilla toman gran auge e incluso son apoyados por el sector progresista de la Iglesia Católica a través de la Teología de la Liberación; entre los más perseguidos se encuentran los teólogos y laicos que apoyan y siguen los pasos marcados por la Teología de la Liberación. Como consecuencia de esta represión la Teología de la Liberación se conecta con los sectores oprimidos de otros continentes tercermundistas y con los grupos excluidos de América del Norte. Sin embargo, las presiones mundiales contra la Teología de la Liberación no logran debilitarla, al contrario, se amplió su influencia entre los grupos que como ella son perseguidos.

- El CELAM, impulsor de la Teología de la Liberación (1979 – 1981): En 1979, y tras constantes oposiciones por parte de los sectores conservadores de la Iglesia Católica latinoamericana, se realiza en la ciudad de Puebla la tercera reunión del Consejo Episcopal Latinoamericano (CELAM III), en el se afirma la opción preferencial por los pobres que se había marcado en Medellín once años atrás.
- Avances de la Teología de la Liberación (1982 – 1990): Los Estados Unidos critican y se oponen abiertamente a la Teología de la Liberación, principalmente a las Comunidades Eclesiales de Base, por tal motivo publica varios artículos en los cuales condenan a los grupos que apoyan a la Teología de la Liberación por oponerse al sistema.

- La Teología de la Liberación en la actualidad (1992 - 1997): En la cuarta reunión del CELAM en Santo Domingo en el año de 1992, se apoya el papel de las Comunidades Eclesiales de Base en todo el continente, y se afirma la necesidad de una Teología desde, por y para los pobres y oprimidos. Sin embargo, la Teología de la Liberación se ve constantemente obstaculizada por los sectores conservadores de la misma Iglesia Católica, principalmente del Papa Juan Pablo II, y por los gobiernos latinoamericanos, los cuales la combaten por ser opositora del régimen imperante.

## QUE ES LA TEOLOGIA DE LA LIBERACION

El fundador teórico de la Teología de la Liberación es el peruano Gustavo Gutiérrez el cual publica su libro *Teología de la Liberación, Perspectivas* en 1971 como respuesta a la reunión del CELAM en Medellín, Colombia en 1968. En este libro Gutiérrez analiza el subdesarrollo de América Latina, ve a este como consecuencia del desarrollo de otros países.

Gutiérrez está ampliamente influenciado por la Teoría económica de la Dependencia, la cual se desarrolla durante los años 60 y ve el atraso o subdesarrollo de América Latina como una consecuencia de la dependencia centro – periferia que durante varios siglos estos países han sufrido en relación con otros países coloniales y neocoloniales, esta teoría económica es desarrollada por autores como Celso Furtado, Theotonio dos Santos y F. H. Cardoso.

Gutiérrez dice que no se puede hablar de la realidad latinoamericana sin tomar en cuenta su dependencia económica; en cuanto a la teología, Gutiérrez afirma que esta se debe pensar como una reflexión crítica de sí misma, lo cual significa que debe de ser crítica de sus fundamentos y de los condicionamientos económicos y socioculturales de la vida de la comunidad cristiana, además de ser crítica de la sociedad basándose en los procesos históricos de liberación del hombre.

Gutiérrez afirma que para que una teología sea liberadora, ella también necesita liberarse de los condicionamientos socioeconómicos e ideológicos que la limitan, ya que solo se puede servir a la liberación en la medida en que se libera. Gutiérrez afirma que la liberación del hombre debe de ser económica, social y política, de modo que el hombre sea el protagonista de su propia historia. El autor dice que la teología no debe de ser una ideología, sino que debe de ser una praxis histórica y transformadora, a la cual ubica como una utopía, esta utopía es la vida plena y considerada para todos, que pronto se hará realidad.

“... la ideología no proporciona un conocimiento adecuado y científico de la realidad; mas bien la enmascara. La ideología no supera el nivel de lo empírico, de lo irracional. Por eso la ideología cumple espontáneamente una función de conservación del orden establecido, la utopía, en cambio, conduce a un conocimiento auténtico y científico de la realidad y a una praxis transformadora de lo existente.”<sup>8</sup>

---

<sup>8</sup> Ob Cit p 78

La Teología de la Liberación es una reflexión sistemática y disciplinada sobre la fe cristiana y sus implicaciones; por lo general los teólogos liberales son católicos, pero también hay algunos protestantes, un ejemplo de ellos lo es el teólogo Jorge Pixley, el cual ha escrito varios artículos sobre la opción por los pobres. Los teólogos liberales trabajan principalmente con pobres y campesinos, se enfrentan a los problemas que estos sufren. La Teología de la Liberación es una interpretación de la fe cristiana a través de la experiencia de los pobres, se concentra en la vida y el mensaje de Jesús, interpretan la Biblia y las doctrinas cristianas a través de la mirada de los pobres, de una forma que afirma su dignidad y su valor, así como el derecho y el deber que se tiene para luchar por una vida más decorosa y justa.

La Teología de la Liberación es una crítica a las estructuras sociales bajo las cuales esta conformada la sociedad, se oponen a la desigualdad y cuestiona la acción y actividad de la Iglesia ante esta situación. La liberación debe entenderse como lo opuesto a la opresión, pero no solo en el sentido ético religioso o moral, sino que también en el terreno político y social, esta liberación no puede enfocarse únicamente al terreno político y económico, debe tomar en cuenta la espiritualidad porque sino no sería teología sino que se convertiría en una teoría social; el sujeto histórico de esta liberación es el pueblo oprimido económica, política y socialmente, el cual creará conciencia de su situación de explotado y realizará prácticas para lograr una sociedad más independiente y justa. La liberación se logra con la toma de conciencia de la realidad, formándose grupos solidarios que deciden juntos.

“ Es ahí donde surge la cuestión política y donde el tema de la liberación adquiere unos contenidos concretos e históricos. No se trata solo de una liberación del pecado, sino de una liberación que posee también dimensiones históricas (económicas, políticas y culturales).”<sup>9</sup>

Esta nueva forma de convivir con los pobres e interpretar el evangelio a partir de su realidad y problemas esta basada en:

- Una interpretación de la fe cristiana a través del sufrimiento, la lucha y la esperanza de los pobres.
- Una crítica de la sociedad y de las ideologías que las sustentan.
- Una crítica a la actividad de la Iglesia y de los cristianos desde el punto de vista de los pobres.
- Interpretación del significado de cristianidad.
- Busca la emancipación humana.

La Teología de la Liberación surge al haber una comunidad cristiana comprometida con la justicia social, con los procesos de concientización\* y de liberación; esta comunidad cristiana esta constituida tanto por sacerdotes (católicos o protestantes) como por laicos. Leonardo Boff, ex-sacerdote católico brasileño, es uno

---

<sup>9</sup> Leonardo Boff, *IGLESIA CARISMA Y PODER*, p 24

\* Al utilizar el termino “Concientización” tomaremos la definición de Paulo Freire, la cual dice que tomar conciencia es reconocer y asumir la dignidad que merecemos por ser humanos, debemos de ser críticos de la realidad y de las estructuras sociales.

de los principales teólogos de la liberación que ha escrito sobre esta forma de hacer teología, a la cual define diciendo que: “La Teología de la Liberación no es otra cosa que la reflexión de una Iglesia que tomó en serio la opción preferencial y solidaria para con los pobres y oprimidos.” Enrique Dussel nos dice que los cambios que se dan en la Iglesia Latinoamericana es un reflejo de lo que él llama “Filosofía de la liberación”, en ella el pobre se convierte en la realidad que debe de ser pensada, de modo que esta filosofía es una filosofía de la miseria, de los oprimidos de América Latina. Para Dussel la liberación significa la construcción de un mundo nuevo en todos los niveles, incluso en el económico, por lo cual se tiene que modificar la relación Centro – Periferia entre los países desarrollados y América Latina, esta forma de pensar de Dussel no se contrapone a la ética de la Teología de la Liberación.

Es así como la teología de la Liberación sostiene que el Reino de Dios comienza aquí, en la tierra, por ello busca la reducción de las desigualdades sociales y destacan como Jesucristo se comprometió con los pobres desposeídos: “El Espíritu del Señor está sobre mí, porque me ha consagrado para llevar la buena noticia a los pobres; me ha enviado a anunciar libertad a los oprimidos; a anunciar el año favorable al Señor.”(Lucas 4, 18-19).

## LA IGLESIA POPULAR

La Teología de la Liberación proclama la necesidad de una Iglesia del pueblo llamada “Iglesia Popular”, esta se debe comprometer con el sentir y sufrir de la comunidad y buscar junto con ella una solución a sus problemas y necesidades creados por la injusticia social. La Iglesia Popular se caracteriza por agrupar, generalmente, a pobres, trabajadores y estudiantes en las ciudades e indígenas y campesinos en las zonas rurales; las relaciones entre los miembros de esta Iglesia deben de ser de solidaridad y unión común para solucionar sus problemas y satisfacer sus necesidades básicas, es decir, deben dejar a un lado el egoísmo y la comodidad individual para dar paso a la vida comunitaria, a la salvación común.

La Iglesia Católica toma conciencia de que debe de haber un cambio en las estructuras y profundiza su compromiso social y político con el pueblo, es así como diversos grupos laicos se van ligando con las luchas populares, denunciando las injusticias y asumiendo una postura de contestación y oposición política a los regímenes capitalistas.

En esta Iglesia popular el eje no esta centrado en el sacerdote, sino que se distribuye entre todos los miembros, dejando a un lado la imagen autoritaria eclesial para pasar a ser un animador del evangelio, el sacerdote se convierte en un principio de

unidad y de cohesión comunitaria; el sacerdote se involucra con la comunidad en todos los aspectos que su vocación le permite y se convierte en parte sustancial de ella.<sup>10</sup>

La Iglesia Popular surgió en América Latina como consecuencia del Concilio Ecuménico Vaticano II, en la cual se llama a los laicos a asumir un papel activo dentro de la vida eclesial y a los sacerdotes a marchar junto con los fieles; para lograr una mayor correlación entre los fieles y los sacerdotes la misa deja de darse en latín y comienza a impartirse en el idioma oficial de cada país. La Iglesia Popular no tiene el carácter paternalista que generalmente tiene la Iglesia conservadora, más bien busca la participación del pueblo en la solución de sus conflictos y necesidades básicas, además de que busca que el pueblo se haga consciente de la dignidad que merece por ser “Hijo de Dios”, esta nueva Iglesia no está frente ni contra el mundo, sino en diálogo con él.

## LAS COMUNIDADES ECLESIALES DE BASE

La Teología de la Liberación toma mayor auge en América Latina durante los años 60, esto es consecuencia de los círculos de acción y de reflexión que surgen para solucionar sus necesidades básicas; estos círculos realizan vida en comunidad y una reflexión bíblica acerca de sus condiciones de vida, estos círculos de estudio son las

---

<sup>10</sup> Leonardo Boff, *Y LA IGLESIA SE HIZO PUEBLO*, p 59

Comunidades Eclesiales de Base (CEB's), estas comunidades se multiplican tras el Sínodo Episcopal de Medellín y de la Conferencia Episcopal Latinoamericana (CELAM) en Puebla.

“ Las Comunidades Eclesiales de Base son expresión del amor preferencial de la Iglesia por el pueblo sencillo; en ellas se expresa, valora y purifica su religiosidad y se le da posibilidad concreta de participación eclesial y en el compromiso de transformar el mundo.”<sup>11</sup>

Para el teólogo Leonardo Boff, las CEB's son “... verdaderamente Iglesia que asimila las características del pueblo, Iglesia en la cual el pueblo puede expresar su fe en su propia cultura, sus valores y sus ansias de liberación, para la participación y comunión de justicia.”

Las Comunidades Eclesiales de Base son un claro ejemplo de cómo la Iglesia se populariza y permite la participación del pueblo en su base misma, además, estas permiten el conocimiento de las principales necesidades y males que sufren los sectores de clases bajas o sectores marginados con los que tienen una relación directa, y al hacerlos visibles entre la comunidad se tratan de erradicar, las CEB's son una nueva forma de hacer juntos la Iglesia entre el pueblo y los sacerdotes.

---

<sup>11</sup> Roberto Oliveros, *SEGUIMIENTO DE CRISTO EN LAS CEB's*, p 42

El sacerdote jesuita Roberto Oliveros marca tres aspectos estructurales de las CEB's:

- Las CEB's como nuevo modelo eclesial vivencial de la Iglesia de los Pobres.
- Las CEB's como nivel de la Iglesia, células de la gran comunidad.
- Las CEB's como proceso eclesial de Iglesia en permanente conversión.

Una Comunidad Eclesial de Base esta formada por un grupo de personas que se reúnen para estudiar la Palabra de Dios, discutir sus problemas y sobre la base del evangelio buscar la solución y ayudarse mutuamente. Entre las características de estas comunidades se encuentra el compartir los bienes, además de que la participación en la gestión y en las decisiones se llevan a cabo entre todos los miembros.

Las CEB's tienen un carácter flexible en cuanto a su organización, esta flexibilidad se debe en parte al número no determinado de sus miembros y a la motivación constante para la participación activa y consiente de cada uno de sus integrantes, además de la flexibilidad en cuanto a las reuniones periódicas del grupo, estas pueden realizarse cada semana, cada 15 días o cada mes, dependiendo del dinamismo y de la posibilidad de los miembros.

Una CEB puede iniciarse por varios motivos, ya sea por una tradición religiosa o por una lucha popular, pero siempre a partir de una reflexión sobre el Evangelio; una CEB puede surgir de cualquier actividad solidaria de un grupo inspirado en el evangelio.

## EL MÉTODO DE TRABAJO

El trabajo de las CEB's divide su atención en dos niveles, el nivel pastoral de evangelización (consiste en desarrollar actividades de tipo litúrgico como son los novenarios, misas, catequesis, etc.) y el nivel pastoral social (desarrolla proyectos que ayuden a la superación de la comunidad). Estos dos tipos de trabajo se complementan y constituyen el carácter social y evangelizador de las CEB's.

“ Las experiencias más fuertemente constitutivas de las CEB's en cuanto colectivo se darán en su propio interior o a partir de sus iniciativas. En su interior en las reuniones de reflexión crítica, cabría mencionar los actos litúrgicos promovidos por la propia comunidad: novenas, catequesis infantil, preparación para los sacramentos. Esa participación de laicos en ritos eclesiales sirve para la autovalorización del grupo y el sentimiento de su dignidad por el ejercicio de funciones con connotación sagrada.”<sup>12</sup>

En las reuniones de las CEB's se reflexiona, a partir de la Biblia o de proyectos litúrgicos, los problemas cotidianos de sus miembros. El método de trabajo que siguen es el de ver-juzgar-actuar (este método fue pensado por el cardenal belga José Cardijn, el cual motivó la creación de la Juventud Obrera Católica (JOC) en

los años 50, principalmente en Bélgica y Francia, de donde se extendió al resto del mundo; dicho movimiento se guió con este método al reflexionar su situación de obreros católicos), este método tiene como principal objetivo la reflexión crítica vuelta hacia la práctica. El método Ver – Juzgar – Actuar es una de las originalidades y de las principales diferencias entre la Teología de la Liberación y el resto de las teologías.

“ El método es el que ya el mismo Concilio Vaticano II había iniciado, aunque no lo desarrolló totalmente: partir de la realidad histórica de nuestro mundo (Ver), iluminarla a la luz de la palabra de Dios (Juzgar), en orden a iniciar una nueva práctica (actuar). Estos tres momentos constituyen el nervio de esta reflexión teológica.”<sup>13</sup>

El Ver consiste en una sucesión de observaciones de cada uno de los miembros del grupo sobre el tema en cuestión, este ha sido escogido previamente y puede ser de cualquier tema, política, costo de vida, conflictos familiares, drogas, alcoholismo, etc. El objetivo es confrontar las opiniones, intercambiar las impresiones y lograr una comprensión más objetiva en la que se relacione el hecho con las causas que los originan.

El Juzgar implica una comparación entre la realidad observada y los valores del cristianismo, generalmente se cuestiona como habría actuado Jesús ante el problema; los hechos de la realidad son juzgados a través de la palabra de Dios.

---

<sup>12</sup> Eder Sader, *QUANDO NOVOS PERSONAGENS ENTRARAUN EM CENA*, p. 161

El Actuar es la conclusión de aquello que los miembros del grupo puedan hacer contra el problema planteado, será la intervención colectiva o grupal sobre la realidad dada.

## REACCIONES DEL MUNDO ANTE LA TEOLOGIA DE LA LIBERACION

Desde el surgimiento de la Teología de la Liberación como una nueva corriente ideológica de la Iglesia, se han dado constantes choques con la Iglesia institucional y con los sectores conservadores de la población; estas diferencias entre las dos corrientes de la Iglesia han obstaculizado el avance de la Teología de la Liberación, ya que esta no tienen un apoyo real del Vaticano, al contrario, el Papa Juan Pablo II ha hecho constantes declaraciones en contra de esta teología, ejemplo de ello son las declaraciones dichas en el viaje realizado a Centro América por el Papa Juan Pablo II en febrero de 1995, donde dijo que con la caída del comunismo terminó la teología de la Liberación, así mismo, dicto un ultimátum a los teólogos que se resisten a someterse a la Santa Sede y dejar a un lado la lucha social. El Vaticano considera que la Teología de la Liberación es “Una doctrina de fe contaminada ideológicamente por el marxismo”.

---

<sup>13</sup> Victor Codina, *TEOLOGIA Y FE EN AMERICA LATINA*, p. 21

Entre los teólogos latinoamericanos que han apoyado la Teología de la Liberación encontramos al sacerdote colombiano Camilo Torres, el cual se unió a las guerrillas de su país y muere en combate en el año de 1966; también debemos mencionar el papel que jugó el arzobispo Oscar Arnulfo Romero de San Salvador en cuanto al desarrollo de la Teología de la liberación en Centro América, Oscar Romero fue asesinado el 23 de marzo de 1980 por las fuerzas armadas de este país ante su postura de condenar los asesinatos a campesinos realizada por el ejército. En El Salvador también fueron asesinados en la UCA (Universidad Centro Americana) en noviembre de 1989 seis teólogos liberales, estos crímenes nunca se aclararon, pero se cree se realizaron por la constante oposición de estos teólogos hacia el asesinato de los campesinos y la explotación de los sectores marginados de la población. En Centro América muchos catequistas han perdido la libertad, y algunos hasta la vida, por llamar a los campesinos a defender sus derechos, es decir, los han concientizado y los instan a defender sus derechos por ser hijos de Dios.

Ante las declaraciones en contra de la Teología de la Liberación que ha hecho la alta jerarquía católica a nivel mundial, y por las constantes diferencias con la Santa Sede, algunos sacerdotes que optaron por los pobres han dejado el sacerdocio para continuar la lucha social como laicos, pero siempre comprometidos con los pobres y sin dejar a un lado su fe cristiana, ejemplo de esta situación es la del teólogo brasileño Leonardo Boff y la del ex - sacerdote mexicano Salvador García Angulo, quien

actualmente continua con su labor al lado de los pobres en el Estado de Hidalgo, en el Valle del Mezquital, donde trabaja con, para y por los indígenas otomies. En nuestro país también se han asesinado sacerdotes que basándose en la Teología de la Liberación han apoyado a los sectores marginados que buscan un cambio de las estructuras del poder y con ello mejorar sus Condiciones de vida, ejemplo de esto es el caso del sacerdote Rodolfo Escamilla, quien impulsó el movimiento de la JOC (Juventud Obrera Católica) en México, Escamilla es asesinado en abril de 1977 por su apoyo a la colonia popular Palo Alto en Cuajimalpa.<sup>14</sup>

Sin embargo, muchos de los sacerdotes que apoyan a la Teología de la Liberación aún no han dejado el sacerdocio, pero se oponen a las declaraciones del Vaticano, el sacerdote conocido como Fray Betto (sacerdote jesuita brasileño que sigue los postulados de la Teología de la Liberación y ha escrito varios libros y artículos sobre el tema), dando contestación a lo dicho por el Papa dijo: “ En un continente en el cual la mayoría de la gente vive oprimida, anunciar la palabra de Jesucristo es anunciar la liberación. En caso contrario, estaríamos haciendo de la religión aquello que Marx llamó “opio de los pueblos” y no la buena nueva traída por el Evangelio”.

Mucho se ha hablado de la lucha entre las teologías conservadora y la progresista, se dice que la constante oposición de la estructura conservadora ante el avance de la progresista es por que tienen miedo de que esta les quite el poder y la

---

<sup>14</sup> Secretariado Social Mexicano, *RODOLFO ESCAMILLA, SIGNO DE LIBERACION*, p. 5

influencia sobre el resto de la sociedad, la cual han tenido desde la conformación de la Iglesia como tal, además de que la Iglesia conservadora desea que se olvide el constante cuestionamiento que se hace sobre los planteamientos de la Iglesia.

La oposición hacia la Teología de la Liberación se ha dado en todo el mundo, en 1976 se lleva cabo en Roma un coloquio de teólogos católicos de todo el mundo, que tienen como principal objetivo impedir toda reinterpretación de la fe cristiana en un programa social y político, y se condenan los lineamientos de la Teología de la Liberación; a su vez, los documentos de la reunión de Medellín son vistos por los sectores conservadores, no solo de América Latina sino también de los Estados Unidos, como una amenaza a su posición en el poder, es por ello que comienzan a gestar una actitud anti – Medellín. En América Latina los obispos de avanzada son eliminados de sus departamentos y organismos y sus lugares son ocupados por los sectores conservadores de la Iglesia, a su vez, los Estados Unidos publican en 1969 el Informe Rockefeller, en 1972 el Estudio de la Rand Corporation y en 1981 el Documento de Santa Fe, todos ellos condenan a los grupos cristianos populares, para combatir a estos crea la llamada Doctrina de Seguridad Social, la cual tienen por objeto detectar movilizaciones que se opongan al régimen establecido, y presiona a los países latinoamericanos para que los eliminen.

“ No deja de ser sintomático que los constantes enemigos de la teología de la liberación y los que manipulan las noticias en contra de ella, pertenezcan a los países opulentos del mundo y a los sectores más ricos de la sociedad, mientras que sus defensores sean ordinariamente personas comprometidas con los sectores populares. Más aun, documentos de política de Estados Unidos de América consideran a la teología de la liberación como peligrosa para sus intereses.”<sup>15</sup>

## LA TEOLOGIA DE LA LIBERACION EN MEXICO

La Iglesia Católica en nuestro país es una institución social que está inmersa en la sociedad global, lo que le permite participar en los procesos económicos, políticos, sociales y culturales. Sin embargo en México la Iglesia institucional ha sido, desde la conquista y hasta nuestros días, predominantemente conservadora, tradicional, alienante, desmovilizadora y legitimadora de las clases dominantes, e incluso antes de la Reforma la Iglesia era parte del poder político y aun en la actualidad ella influye en los sectores sociales, políticos e incluso económicos, por ello fue que en el sexenio de Carlos Salinas de Gortari se restablecen las relaciones entre la Iglesia y el Estado mexicano.

---

<sup>15</sup> Ob. Cit. p 5

A partir de los años 50 el papel político y social de la Iglesia en nuestro país comenzó a cambiar, según dice Oscar González Garay, por efecto de la crisis social. Desde esos momentos la Iglesia ha tratado de desarrollar programas pastorales que contrarresten la crisis que vive el país, pero siempre tratando de ampliar su influencia en todos los niveles, pero principalmente entre los pobres, los indígenas, los jóvenes y las familias.

Como consecuencia del Concilio Ecuménico Vaticano II y es respuesta a la acción social que desea realizar la Iglesia en todo el mundo, en México se crea en 1963 el UNAE (Unión Mutua de Ayuda Episcopal), esta organización estaba integrada por 7 obispos que deseaban poner en marcha lo marcado en el concilio.

En México, la Teología de la Liberación es adoptada por diócesis como la de Cuernavaca, encabezada en ese entonces por el ya fallecido, obispo Méndez Arceo, quien fue atacado por los sectores conservadores de la política en México, como es el caso de la CTM, además de ser criticado por la misma jerarquía católica por sus tendencias progresistas al solidarizarse con los procesos liberadores y revolucionarios de los trabajadores, conjuntamente con su compromiso de ayuda con el pueblo pobre, Méndez Arceo realizó varias publicaciones en las que condena la explotación, ejemplo de ello es la declaración titulada “Decreto de excomulgación para los torturadores del Estado de Morelos” (17 de abril de 1981); Méndez Arceo renuncia al obispado de Cuernavaca por presiones del episcopado en marzo de 1983, pero aún fuera del

obispado se caracterizó por sus declaraciones y por su apoyo a la Teología de la Liberación hasta su muerte ocurrida en 1992.

Otra diócesis que sigue los postulados de la Teología de la Liberación es la de San Cristóbal de las Casas en el Estado de Chiapas, la cual desde la década de los 60 siguió la línea de la opción preferencial por los pobres basándose en el Concilio Ecuménico Vaticano II; posteriormente, tomando como punto de partida el documento de la reunión del CELAM (Conferencia Episcopal Latinoamericana) de Medellín, los jesuitas de esta diócesis buscan crear una Iglesia indígena, la cual busca preservar los rasgos culturales de las comunidades de los altos de Chiapas, por ello los sacerdotes aprendieron la lengua tzetzal y tradujeron la liturgia a ella, además de que realizan la reflexión de los problemas de los indígenas desde el Evangelio.

“ Esta religiosidad también ha facilitado la integración de monjas y sacerdotes a las comunidades y ha permitido que el trabajo pastoral, a lo largo de los años se haya convertido en una práctica de reflexión sobre toda clase de problemas. A la luz de la Palabra de Dios, se analiza la situación comunitaria, su relación con la problemática regional y nacional. En esa reflexión, la Palabra de Dios adquiere una dimensión diferente, pues establece vínculos claros entre los valores cristianos y el acontecer cotidiano.”<sup>16</sup>

---

<sup>16</sup> Angélica Cuellar, “ XI – Nichi”, el rostro de la dignidad indígena, la lucha de los indígenas por sus Derechos Humanos”, *LOS DERECHOS POLITICOS COMO DERECHOS HUMANOS*, p. 140

También, como consecuencia de la reunión de los obispos en Medellín, en nuestro país se crea en 1969 el REP (Reflexión Episcopal Pastoral), esta organización tenía por objeto aplicar a México lo marcado por los obispos un año antes en la ciudad de Medellín, también se crea el SSP (Movimiento de Sacerdotes para el Pueblo) y el CPS (Comité Coordinador Mexicano de Cristianos Para el Sacerdocio), sin embargo la mayor parte del Episcopado mexicano se opuso a estos movimientos y los sacerdotes miembros de ellos fueron reprimidos y presionados eclesiásticamente.

Más adelante, en 1971, los obispos publicaron el documento “La justicia en México”, el cual fue desaprobado por el CEM (Consejo Episcopal Mexicano) debido a su contenido de crítica ante la injusticia en nuestro país; los obispos hablaban de una injusticia estructural, ante estas declaraciones, la Jerarquía no apoya a los obispos firmantes del documento y los desconoce como organismos del Episcopado. La década de los 70 en la iglesia mexicana es muy importante por las constantes pugnas que se dan en ella, ya no solo entre los dos sectores de ella misma, progresista y conservador, sino también por la represión estatal de la que son objeto principalmente los sacerdotes, las religiosas e incluso los laicos que se basan en la Teología de la Liberación para desarrollar su trabajo, por tales motivos los obispos de Chihuahua, Monseñor Almeida, y de Ciudad Juárez, Monseñor Talamas, los cuales siguen los postulados de Medellín y la línea de la Teología de la Liberación, denuncian la violencia institucionalizada de que son objeto los estudiantes y organizaciones

populares del país y proponen como única salida a estos problemas un cambio radical de estructuras; ambos sacerdotes fueron fuertemente criticados por la oligarquía conservadora de la Iglesia y por el gobierno de Echeverría por “meterse en la política”.<sup>17</sup>

En el año de 1979, México es anfitrión de la reunión del CELAM II, la oligarquía y alta jerarquía católica escogen a la ciudad de Puebla como sede de esta reunión, posiblemente para obstaculizar un poco a los obispos y sacerdotes de avanzada que desarrollan la opción por los pobres, ya que el obispado de Puebla es sumamente conservador.

A partir de los años 80 en la Iglesia mexicana se distinguen tres corrientes principales:

- Obispos reaccionarios y conservadores
- Obispos de avanzada o progresistas: Diócesis de San Cristóbal de las Casa (Samuel Ruiz), Diócesis de Tehuantepec (A. Lona), Diócesis de Tarahumara (José Llaguno), Diócesis de Ciudad Juárez (Manuel Talamas), Diócesis de Zacatecas (Pedro Robalo).
- Obispos centristas, son aquellos que no se llaman conservadores ni progresistas, pero en la práctica defienden a los obispos conservadores y deslegitiman a los de avanzada.

Las acciones de los obispos conservadores y centristas contra los obispos progresistas se dejan sentir constantemente a partir de la década de los 80, ejemplo de ello es el cierre del ISEE (Instituto Superior de Estudios Eclesiásticos), el cual se caracterizaba por su dependencia ideológica y filosófico – teológica de la alta jerarquía, la cual, para mantener un control ideológico entre los estudiantes de teología, crea el IFSAM (Instituto de Formación Sacerdotal de la Arquidiócesis de México), además se reabre la Universidad Pontificia de México, que también está en manos del sector conservador de la Iglesia.

Es así como los sacerdotes que apoyan la Teología de la Liberación en nuestro país han tenido que luchar contra la iglesia institucional y contra los sectores conservadores de la población, además de que el mismo gobierno frena y obstaculiza su trabajo, acusándolos de provocar levantamientos en su contra (como ejemplo tenemos el caso de los sacerdotes jesuitas encarcelados en Palenque, Chiapas, en abril de 1997 por supuestos nexos con el EZLN), estos sacerdotes constantemente han denunciado las políticas del gobierno en la represión del pueblo en general (estudiantes, obreros, campesinos, indígenas, movimientos populares independientes, etc.), como ejemplo tenemos el caso de los obispos de la Región Pacífico Sur (S. Ruiz San Cristóbal de las Casas, J. Porcayo, Tapachula y B. Carrasco, Oaxaca) que denuncian y condenan al gobierno por la militarización de la zona en 1978, lo mismo ha sido denunciado por Samuel Ruiz constantemente a partir del alzamiento del EZLN en los Altos de Chiapas en 1994.

## **CAPITULO II**

### **LOS MOVIMIENTOS SOCIALES**

## LOS MOVIMIENTOS SOCIALES

A lo largo de toda la historia de América Latina se han llevado a cabo constantes injusticias (bajos salarios, escasa y deficiente educación, pocos y malos servicios en relación con la salud, con la vivienda, con el transporte, con áreas de recreación, etc.) contra los sectores sociales más bajos de la población; estos se han manifestado de diversas formas contra esta situación estructural, algunas formas de hacerlo son revoluciones, guerrillas y movimientos sociales; sin embargo, es hasta las décadas de los 70 y 80 cuando resurge un mayor número de movimientos, debido a la diversidad de los mismos (campesinos, obreros, estudiantes, ecologistas, feministas, etc.). En la década de los 50 y 60 muchos movimientos son obstaculizados e incluso aniquilados por los regímenes autoritarios y militares que se dan en casi todos los países de América Latina, además, los investigadores sociales de los años 60 no se preocuparon por estudiar a los movimientos sociales ya que solo los veían como “reflejos voluntaristas o como acciones determinadas por el orden económico estatal, o por la acción partidaria”.<sup>17</sup>

---

<sup>17</sup> Fernando Calderón, *LOS MOVIMIENTOS SOCIALES ANTE LA CRISIS*, p p 328

Es hasta las dos últimas décadas cuando los movimientos sociales se convierten en algo común y cotidiano en los estudios sociales, esto se debe a que el número de estos se han incrementado como consecuencia de los problemas sociales (desempleo, inseguridad pública, violencia familiar, etc.) que afectan a toda la población, incluso a los sectores medios y altos de la sociedad. Los movimientos sociales ya no solo se desarrollan como una opción de los trabajadores ante los problemas laborales, sino que han aumentado en todos los ámbitos de la vida cotidiana ante la política de la libre competencia que se da en el ámbito mundial. Los autores Orlando Nuñez y Roger Burbach afirman que los movimientos sociales son el resultado de los contrarios que se desarrollan en un sistema económico, principalmente en el capitalismo, ya que los integrantes de los mismos se ven obligados a buscar solución a sus demandas a través de ellos, sus problemas van desde el constante desempleo que ocasiona el capitalismo al perfeccionarse o, en el caso de los países tercermundistas, por el mismo subdesarrollo en que se encuentran los países tercermundistas, como consecuencia de la relación centro – periferia que se da con los países desarrollados, los cuales frenan el desarrollo de los primeros para asegurarse mano de obra y materias primas baratas.<sup>18</sup>

Estos movimientos se caracterizan por formarse fuera y en oposición a las instituciones del Estado; los movimientos sociales forman un bloque popular que día con día se amplía cada vez más ya que en la actualidad no solo existen

---

<sup>18</sup> Orlando Nuñez y Roger Burbach. *DEMOCRACIA Y REVOLUCION EN LAS AMERICAS*, p 157.

movimientos sociales integrados por pobladores de barrios populares, trabajadores, estudiantes e indígenas, sino que también se ha incrementado el número de organizaciones que defienden los derechos humanos, ecológicos y de las mujeres e incluso existen movimientos sociales integrados por patrones y empresarios, un ejemplo de estos últimos es el movimiento barsonista o deudores de la banca

“ Por lo que hace a los nuevos movimientos sociales, que se dan fuera del ámbito sindical, éstos han adquirido una gran fuerza ante el mundo en virtud de los extremos de una política que se concentra en el mercado, mientras disminuye la naturaleza, discrimina a las etnias, margina a los pobres de los barrios populares, viola cotidianamente los derechos humanos y relega los derechos de las mujeres.”

Los nuevos movimientos sociales (ecologistas, de mujeres, de derechos humanos, etc.) ven la necesidad de estados democráticos, y buscan el desarrollo de proyectos económicos y sociales que reivindiquen las condiciones de vida de la población, a diferencia de estos, los movimientos integrados por empresarios y patrones cuestionan el ordenamiento social y proponen reformas parciales en su propio beneficio.<sup>20</sup>

---

<sup>19</sup> Jorge Turner, *SINDICATOS, NUEVOS MOVIMIENTOS SOCIALES Y DEMOCRACIA*, p 164

<sup>20</sup> Daniel Camacho, *LOS MOVIMIENTOS POPULARES EN AMÉRICA LATINA*, p 15

“ Los movimientos sociales de América Latina, aparte de sus otras responsabilidades, tienen hoy, ante sí, la responsabilidad de tener una propuesta política sobre la reestructuración del Estado, no omnipresente pero tampoco ajeno a su responsabilidad social.”<sup>21</sup>

Los actores sociales se identifican con determinado movimiento social por la reivindicación que buscan; los movimientos sociales tienen como identidad los intereses socio – culturales específicos de los sujetos que los integran, ejemplo de estos movimientos son los feministas, juveniles, homosexuales, pacifistas y ecologistas.

#### ¿ QUE SON LOS MOVIMIENTOS SOCIALES?

El estudio de los movimientos sociales se ha topado con el problema de la definición del concepto ya que la mayoría de los autores que han escrito sobre estos han creado definiciones empíricas y no conceptos analíticos, en parte por que cada autor resalta elementos diferentes de los movimientos, volviéndose difícil comparar definiciones; en lo que coinciden la mayoría de los autores es en que los movimientos sociales emergen al organizarse un sector de la sociedad que ve afectadas sus

---

<sup>21</sup> Ob Cit p 177

condiciones de vida y su identidad (es el caso de las etnias) por las acciones del gobierno y del avance del capitalismo, lo cual frena su desarrollo, principalmente económico y educativo.

### Definición de Movimiento Social

Los movimientos sociales – según la teoría de Eder Sader - son manifestaciones de comportamiento colectivo de protesta frente al orden social vigente o establecido; estos movimientos están integrados por grupos o sectores de la población que desean modificar la estructura social para lograr mejores condiciones de vida, por ejemplo obreros, estudiantes, campesinos, Comunidades Eclesiales de Base de la Iglesia Católica, habitantes de zonas marginadas, etc.

Los movimientos sociales surgen al desarrollarse un determinado sistema de relaciones sociales en los cuales los distintos actores transforman las relaciones estructurales de poder en busca de un bien común, constituyendo nuevas identidades y orientaciones al crear una conciencia solidaria y de autoafirmación colectiva entre los miembros del movimiento, es decir, se crean identidades culturales que rechazan la individualidad y resaltan la colectividad.

Sader afirma que los movimientos sociales son formas de acción colectiva que resurge con más fuerza ante la crisis creada por la nueva reestructuración económica mundial (neoliberalismo económico) a finales de la década de los 70 y principios de la década de los 80, principalmente por la subordinación al capital internacional, lo que provocó desequilibrios monetarios, incrementos en el déficit fiscal, aumento del desempleo y disminución de las políticas de bienestar social. Todo lo anterior originó un conflicto entre la autoridad estatal y la población de clase media y clase baja en América Latina, modificándose el conjunto de las relaciones sociales; este conflicto provocó que la sociedad civil se organizara para exigir que sus demandas fueran satisfechas.

Alberto Melucci define a los movimientos sociales como sistemas de acción que operan en un campo sistémico de posibilidades y límites. Para entender lo que es un movimiento social se deben usar las definiciones empíricas en lugar de las analíticas. Melucci dice que los movimientos son un personaje que actúa en la escena histórica como una unidad de conciencia y acción<sup>22</sup>.

Para Alberto Melucci las dimensiones analíticas básicas para comprender a los movimientos sociales son el conflicto, la solidaridad y el rompimiento de los límites del sistema, todos ellos diferencian varios tipos de acciones colectivas, estas dimensiones analíticas permiten diferenciar o separar a los movimientos sociales de otros fenómenos colectivos como son la delincuencia, comportamientos agregados de

---

<sup>22</sup> Alberto Melucci, *UN OBJETIVO PARA LOS MOVIMIENTOS SOCIALES*, p. 53

masas, etc., que generalmente son clasificados empíricamente como Movimientos Sociales, pero no lo son.

El conflicto es una relación entre actores o intereses opuestos que luchan por los mismos recursos y a los cuales ambos dan un valor; la solidaridad es la capacidad de los actores para participar de una identidad colectiva, es reconocer y ser reconocido como parte de una misma unidad social; el rompimiento con los límites de un sistema indica variaciones dentro de la estructura existente.

Analíticamente un movimiento social es definido, por Melucci, como una forma de acción colectiva basada en la solidaridad que desenvuelve un conflicto y rompe los límites políticos del sistema en los cuales ocurre la acción. Un movimiento social se diferencia de fenómenos colectivos como la delincuencia porque esta puede ser tratada, también se diferencia de una acción reivindicativa porque esta puede ser negociada, pero el comportamiento antagónico de un movimiento social no puede ser enteramente integrado.

“ .... Un movimiento social es definido analíticamente como una forma de acción colectiva basada en la solidaridad, desenvolvedora de un conflicto, que rompe los límites del sistema.”<sup>23</sup>

---

<sup>23</sup> Ob. Cit p 56

En la actualidad la mayoría de los conflictos sociales que originan o permiten el desarrollo de movimientos sociales en la mayor parte de América Latina, son producto del sistema económico capitalista, estos conflictos trascienden el sistema económico y abarcan las áreas culturales afectando la identidad personal, las motivaciones y los patrones culturales de la acción individual, así como la vida cotidiana.

Los conflictos de los años 70 y 80, permiten ver las contradicciones que se dan en la sociedad capitalista actual, los movimientos sociales que surgen a raíz de ellos están integrados por grupos definidos por una condición social y una cultura específica Alberto Melucci nos dice que la función de los integrantes de un movimiento social es revelar los proyectos, anunciar a la sociedad que existe un problema fundamental en determinado ámbito o espacio social, los integrantes de un movimiento social no luchan únicamente por bienes materiales, ellos luchan por proyectos simbólicos y culturales, por un significado y una orientación diferente de la acción social, ellos tienen una función simbólica que es dar a conocer a la sociedad la existencia de problemas estructurales <sup>24</sup>

Los fenómenos sociales actuales denominados movimientos sociales tienen como característica que, además de buscar el cambio de ciertas acciones en las estructuras del sistema, forman una red de grupos que participan una cultura de movimiento y una identidad colectiva al resto de la sociedad; estas redes tienen como

---

<sup>24</sup>Ob. Cit p 59

que permiten la asociación múltiple, la militancia es apenas parcial y de corta duración y el desarrollo personal y la solidaridad afectiva son requeridos como una condición para la participación en los grupos. Con esto vemos que los movimientos sociales han dejado de ser vistos como organizaciones políticas tradicionales pero en oposición al régimen establecido y que están adquiriendo una gran autonomía en relación con los sistemas políticos, ya que crean un espacio propio para las acciones colectivas en las sociedades complejas actuales, un ejemplo de esto son los movimientos ecologistas.

Los movimientos sociales surgen para lograr fines específicos como son las grandes movilizaciones por la paz, por el aborto, contra la guerra y la política nuclear.

Melucci nos dice que con gran frecuencia los movimientos sociales desarrollan un modelo bipolar integrado por la latencia y la visibilidad; la latencia permite que las personas experimenten nuevos modelos culturales opuestos a las presiones sociales dominantes; la latencia crea nuevos códigos culturales y motiva a los individuos para que los practiquen.

La visibilidad en los movimientos sociales demuestra la oposición a la lógica que lleva a tomar decisiones con relación a la política pública. Los dos polos están correlacionados, ya que la latencia permite la visibilidad y esta última refuerza las redes renovando la solidaridad y facilitando la creación de nuevos grupos o la agregación de nuevos elementos a los grupos ya existentes.

El autor Eder Sader, al estudiar los movimientos sociales del Brasil de los años 70 y 80, nos dice que una de las características de un movimiento social es la entrada en escena de nuevos colectivos\*, ya conscientes de su situación y de su papel histórico dentro del sistema; estos actores sociales buscan la reivindicación de sus derechos<sup>25</sup>, estos movimientos mostraron el nacimiento de nuevas identidades colectivas. Sader opina que los movimientos sociales son representaciones de la lucha social que los actores sociales que conforman parte de ellos, buscan u originan como una forma de expresión política, como la manifestación de un comportamiento colectivo de protesta frente al orden social establecido

Los movimientos sociales en América Latina toman gran fuerza a partir de los años 70 como consecuencia de la implantación de regímenes militares y autoritarios en la mayoría de estos países; la mayor parte de las veces los movimientos sociales surgen lejos de la institucionalidad estatal y como una opción para la sociedad civil de manifestarse en contra del régimen establecido, poniendo en entredicho la legitimación

Para entender el porque de un movimiento social, se debe comprender el por que los actores sociales pertenecientes a le dan determinada importancia a los bienes (tanto materiales como simbólicos) que tratan de reivindicar; para conocer la importancia dada por el movimiento a los bienes por los que luchan, es necesario saber

---

\* Eder Sader habla de sujetos colectivos como una colectividad en la cual se crea una identidad y se organizan practicas para defender los intereses de los miembros del grupo y expresar sus voluntades

<sup>25</sup> Eder Sader. *LA EMERGENCIA DE NUEVOS SUJETOS SOCIALES*, p 68

cual es la identidad del grupo como tal, esta identidad se da como consecuencia de una historia común que sustenta y regula las prácticas colectivas, de modo que estas son aceptadas por todo el grupo.

“ Depende finalmente –y tal vez sobre todo- de las experiencias vividas y que permanecerán plasmadas en ciertas representaciones de donde emergerán y se tornaran formas del grupo que se identifica, reconocer sus objetivos, sus enemigos, el mundo que lo envuelve.”<sup>26</sup>

Eder Sader afirma que los sujetos parte de un movimiento social llevan a cabo la elaboración de identidades colectivas para lograr su autonomía, es decir, crean un nuevo sujeto colectivo con una historia semejante y un destino común; esto es apoyado por varios autores, entre los cuales encontramos a Leonardo Boff, teólogo que apoya a la Teología de la Liberación, el cual afirma que al recuperar su memoria histórica perdida, las clases pobres elaboran una conciencia de su situación de marginalidad y llevan a cabo movilizaciones para transformar la realidad en la que viven<sup>27</sup>, es decir, los sujetos colectivos se constituyen como sujetos históricos.

---

<sup>26</sup>Ob Cit p- 72

<sup>27</sup> Leonardo Boff, *Y LA IGLESIA SE HIZO PUEBLO*, P 58

Jordi Borja define a los movimientos sociales como las acciones destinadas a evitar la degradación de las condiciones de vida y adecuar a esta a las nuevas necesidades; estas acciones enfrentan a la población con el Estado, de modo que se desarrollan efectos políticos. Los movimientos sociales son vistos por Borja como la respuesta a las contradicciones generadas por el mismo desarrollo de la sociedad capitalista; entre estas contradicciones encontramos a la división social del trabajo, la reproducción de las fuerzas de trabajo, y la concentración del capital en pocas manos.

“Como todo movimiento social, estas acciones no son sino la manifestación de contradicciones generadas por el mismo desarrollo de la sociedad. En las formaciones sociales capitalistas las principales contradicciones que enfrentan entre sí los grupos sociales son:

- 1) El desarrollo de la producción y la división del trabajo....
- 2) La progresiva concentración del capital.....”<sup>28</sup>

Borja nos dice que para que pueda surgir un movimiento social se necesita que la sociedad tenga un mínimo de conciencia y de organización, la toma de conciencia se necesita para que vean inaceptable su situación, se opongan a ella y busquen modificarla, pero esta modificación solo se lograra si están organizados; por medio de la organización y de la toma de conciencia las necesidades

individuales se convierten en necesidades generales, de modo que se logra una manifestación colectiva en contra de ellas.

Los movimientos sociales son la forma como la población se manifiesta y da respuesta a las contradicciones creadas por el desarrollo del capitalismo, por ello es que buscan la transformación de las estructuras dadas; los movimientos sociales son manifestaciones de los conflictos sociales originados por la política del Estado, dependiendo de la política seguida por el Estado será el desarrollo de los movimientos social. Borja distingue 2 tipos o formas de movimientos sociales:

Movimiento Democrático: Unifica los objetivos en el ámbito político, buscan la transformación de los procesos políticos para que estos sean democráticos y por lo tanto reales y confiables para el pueblo.

Movimiento Reivindicativo: Estos movimientos tratan de evitar la explotación y la opresión de las cuales son más fácilmente objeto las clases populares; esta opresión puede manifestarse en la escasez de servicios y de trabajo.

El autor Daniel Camacho dice que los movimientos sociales se diferencian entre sí, estos son clasificados dependiendo de su estructura, las acciones que realizan, de su organización y de los objetivos particulares que persiguen, de esta forma podemos encontrar movimientos obreros, populares, rurales y urbanos. Sin embargo, son movimientos sociales aquellos que expresan los intereses de los grupos populares, de los intereses de las clases explotadas de la sociedad e incluso de los sectores

---

<sup>28</sup> Jordi Borja, *MOVIMIENTOS SOCIALES URBANOS*, P.14

dominantes; los movimientos sociales tienen una acción permanente, estructurada y con objetivos políticos, generalmente se originan como consecuencia de las crisis. Los movimientos sociales, según este autor, cuestionan las estructuras que afectan sus intereses.

“ Podemos decir entonces que los movimientos sociales tienen dos grandes manifestaciones; por un lado, aquellos que expresan los intereses de los grupos hegemónicos y, por otro, los que expresan los intereses de los grupos populares”<sup>29</sup>

Los movimientos sociales se dividen o distinguen, según la teoría del autor Daniel Camacho, en movimientos clasistas (determinada clase social como obreros, campesinos, empresarios, urbanos etc.) y movimientos pluriclasistas (movimientos integrados por sujetos de diversas condiciones sociales como son los estudiantes, los padres de familia, ecologistas, pacifistas, etc.).

“ De esta manera, distinguiríamos por un lado los movimientos clasistas y por otro los pluriclasistas. Entre los primeros se encuentran los movimientos obreros, campesinos, de capas medias y movimientos patronales.

Entre los pluriclasistas se encontrarían aquellos que reúnen su membrecía con individuos que comparten entre ellos una condición posible entre personas de clases diferentes.”<sup>30</sup>

---

<sup>29</sup> Daniel Camacho, *LOS MOVIMIENTOS POPULARES EN AMERICA LATINA*, P.25

<sup>30</sup> Ob. Cit. P 28

## LOS MOVIMIENTOS SOCIALES EN MÉXICO

Los movimientos sociales, tanto en México como en el resto de América Latina, es impulsado por los intereses particulares y socioculturales de determinados sectores de la población; los movimientos sociales también se ven influenciados por los escenarios geográficos y por el momento histórico en el que se desarrollan, lo que quiere decir que van cambiando o adecuándose a los acontecimientos y a las necesidades dadas.

Los movimientos sociales en México son tanto urbanos como rurales, están integrados por los pobladores de barrios marginados, desempleados, subempleados, estudiantes, grupos religiosos activistas e indígenas, y, a partir de la crisis de los 80, por pequeños empresarios que ven afectados sus intereses por las políticas implantadas por el Estado (ejemplo de estos últimos es el movimiento barsonista o deudores de la banca). Los movimientos sociales en México se originan, la mayoría de las veces, para solucionar demandas de sus integrantes, estas demandas van desde servicios (agua, suelo electricidad, escuelas, salud, etc.) hasta cambios políticos. En el desarrollo de los movimientos sociales en nuestro país a partir de la mitad del presente siglo se pueden distinguir una gran diversidad de los mismos dependiendo de la crisis política, económica y social del momento en el cual se dan. En los años 60

se lleva a cabo un proceso de replantamiento de las corrientes políticas de izquierda en relación con las políticas del Estado; la sociedad civil buscaba un nuevo camino para lograr la solución de sus demandas, entre ellas la democracia. La fase cúspide de este periodo es el movimiento estudiantil que culmina con la matanza de Tlatelolco. Con respecto a los movimientos sociales de carácter religioso, principalmente católicos, estos comienzan a darse con mayor fuerza en las zonas rurales e indígenas como consecuencia del Concilio Ecuménico Vaticano II, ejemplo de ello es el trabajo realizado por los sacerdotes jesuitas de la diócesis de San Cristóbal de las Casas en Chiapas, los cuales desarrollan la llamada pastoral indígena que se basa en la preservación de los rasgos culturales de las comunidades indígenas de los altos de Chiapas.

A partir de la década de los 70 los movimientos campesinos independientes y los movimientos obreros independientes toman gran auge y logran que el gobierno ceda ante sus constantes presiones, ejemplo de algunos logros son la creación del INFONAVIT (Fondo Nacional de Vivienda para los Trabajadores) y FONACOT (Fondo de Fomento y Garantía para el Consumo de los Trabajadores). Para frenar un poco los movimientos campesinos, el gobierno crea fideicomisos que momentáneamente crean algunos empleos y dan algunos servicios a comunidades campesinas de escasos recursos (salud, alimentación, medicina naturista, electricidad,

escuelas, etc.), ejemplo de una de estos fideicomisos es el Fideicomiso de Obras para Campesinos Cañeros de Escasos Recursos (FIOCER).<sup>31</sup>

Los diversos movimientos sociales se articulan y apoyan mutuamente para presionar al Estado, la principal demanda es la apertura a la democracia, la articulación de los diversos movimientos sociales del país se lleva a cabo por medio de la creación del Frente Nacional de Acción Popular (FNAP) en 1976. En estos años brota la guerrilla en la sierra de Michoacán y Guerrero; en respuesta a esta acción el Estado reprime tanto a la guerrilla como a algunos movimientos sociales que se oponen de lleno a sus intereses, para ello el gobierno aumenta sus fuerzas represivas por medio de grupos paramilitares antiguerrillas.

Ante los conflictos obreros que se viven en Morelos, el obispo Méndez Arceo, quien sigue los postulados de la Teología de la Liberación, insta a los obreros a luchar por un sindicalismo auténtico y de solidaridad, ante tales declaraciones Méndez Arceo se ganó la enemistad de Fidel Velázquez, líder de la CTM quien lo acusa de “meterse en política”.

Durante los años 70 la izquierda se adhiere y apoya a los movimientos sociales, principalmente a los integrados por campesinos y colonos urbanos, creándose la llamada Coordinadora de Masas, la cual es de carácter urbano.

---

<sup>31</sup> José Agustín, *TRAGICOMEDIA MEXICANA*, p. 44

Dentro de la Iglesia Católica se lleva a cabo en la Ciudad de Puebla el III Consejo Episcopal Latinoamericano, el cual impulsa las labores sociales de la Iglesia por medio de las Comunidades Eclesiales de Base, las cuales, a partir de esta reunión, se multiplican por todo el territorio nacional, principalmente en las zonas marginales de las ciudades y en las zonas rurales del sureste del país. Las Comunidades Eclesiales de base son consideradas movimientos sociales ya que ellas agrupan a un número indeterminado de creyentes católicos que desean el mejoramiento de sus condiciones de vida, para ello se organizan y se auto – ayudan; ejemplo de algunas de las acciones que realizan las Comunidades Eclesiales de Base son cooperativas de autoconsumo, guarderías, servicios de salud (naturista) y alfabetización, además de que apoya a otras organizaciones y junto con ellas pide al gobierno mejoría en las condiciones de vida de toda la población. <sup>32</sup>

A partir de la década de los 80 se acentúa la crisis provocada por el petróleo y por la entrada en vigor del impuesto al valor agregado (IVA), además del tope salarial que contenía el salario de los trabajadores, todo esto acrecentó el número de desempleados de modo que se desarrollan movimientos sociales que buscan se dejen de degradar las condiciones de vida de la población; en esta etapa los medios de comunicación, principalmente la televisión, jugaron un papel muy importante ya que el gobierno los utilizó para desacreditar a los movimientos que se oponen a sus intereses. Entre los

---

<sup>32</sup> Roberto Oliveros *SEGUIMIENTO DE CRISTO EN LAS CEB's*, p. 42

movimientos sociales que más fuerza tuvo durante este periodo encontramos a la llamada Coordinadora Nacional del Movimiento Urbano Popular (CONAMUP), la cual estaba integrada por diversas organizaciones de colonias populares de todo el país y tenía como principal meta construir organizaciones independientes del Estado con una postura revolucionaria y con un poder político propio, en el cual los integrantes participaban colectivamente.

En lo referente a la Teología de la Liberación, esta aumenta el número de sus simpatizantes, además, se desarrollan movimientos de apoyo a los movimientos derivados de esta misma corriente en otros países latinoamericanos que sufren represión, dándose este apoyo principalmente a Centro América, como fue el caso de protesta por diversos grupos de la Iglesia Católica de nuestro país que siguen la “opción por los pobres” (Movimiento de los Trabajadores Cristianos Y CEB’s en general) ante el asesinato del obispo de San Salvador, Oscar Arnulfo Romero, el 23 de marzo de 1980.<sup>33</sup>

Los sismos de septiembre de 1985 que destruyeron una parte de la Ciudad de México provocaron la pérdida de 30,000 viviendas mientras otras 60,000 quedaron dañadas, lo que significa un total aproximado de 250,000 personas sin vivienda.<sup>34</sup>

---

<sup>33</sup> Angélica Cuellar, *LA NOCHE ES DE USTEDES, EL AMANECER ES NUESTRO*, p.16  
<sup>34</sup>Ob. Cit p 59

Como respuesta a la crisis creada por el desastre natural, la población se organiza y pide solución de sus demandas al gobierno.

Entre las organizaciones que surgen como consecuencia de los sismos encontramos al CUD (Coordinadora Unica de Damnificados que fue creada por varias agrupaciones de vecinos el 24 de octubre de 1985), el cual agrupaba a más de 30,000 damnificados; más adelante, en el año de 1987, y como consecuencia de la misma escasez de vivienda en la Ciudad de México, y a raíz de la experiencia del CUD, se crea el Comité de Barrios y Organizaciones Vecinales, el cual agrupa a los solicitantes de vivienda que no eran damnificados del sismo de 1985.<sup>36</sup> Estas organizaciones son catalogadas como movimientos sociales reivindicativos.

Es durante los años 80 cuando comienza a surgir una diversidad de movimientos sociales no clasistas, como el de homosexuales, feminista, ecologista e incluso el movimiento estudiantil de 1986.

A finales de la década de los 80 la fragmentación del partido oficial, a través de la llamada Corriente Democratizadora (la cual pide una mayor participación de los priístas para la elección y el registro de precandidatos a la presidencia de la República) es vista como una opción para la solución de las demandas de ciertos movimientos sociales, además de que se acrecienta el número de estos que piden un cambio democrático y elecciones limpias, como es el caso del Comité de Barrios, el cual apoya ampliamente la candidatura de Cuauhtémoc Cárdenas a la presidencia de la república.

A partir de 1988 se crean organizaciones que tienen como objetivo buscar la democracia, entre ellos tenemos a la Asamblea Nacional del Movimiento Urbano Popular (ANAMUP), en la cual hay miembros que militan en partidos políticos como el PT y el PRD; a partir de esta etapa los movimientos sociales vinculan diversas preocupaciones como es el caso de los ecologistas, feministas, jubilados, colonos, jubilados, estudiantes, jóvenes, amas de casa, etc., con la democracia.

La firma del Tratado Trilateral de Libre Comercio origina que también se organicen los pequeños y medianos empresarios que se ven afectados por estas políticas económicas de libre competencia del Estado, algunos lo hacen a través del movimiento barzonista o de deudores de la banca, otros más se adhieren y apoyan al Partido Acción Nacional como una forma de protesta a las políticas económicas y empresariales seguidas hasta entonces por el Partido Revolucionario Institucional.

El levantamiento armado en Chiapas en enero de 1994 permite la articulación y el apoyo mutuo de diversas organizaciones y movimientos que buscan un cambio estructural en nuestro país.

Las elecciones federales de 1994 ponen en acción a los movimientos que buscan la democracia, se crean diversas organizaciones que tienen como objetivo vigilar las votaciones, ejemplo de ellos es la llamada Alianza Cívica.

Las elecciones federales de 1997 marcaron un cambio en relación con la democracia; el triunfo de las elecciones para la gobernatura de la Ciudad de México

por el Partido de la Revolución Democrática, y de algunos otros Estados de la república por el Partido Acción Nacional, como es el caso de Querétaro, y la movilización y apoyo que dieron algunos movimientos sociales a los diversos candidatos de oposición, nos permite ver como la organización de la población produce cambios políticos estructurales.

### Respuesta del gobierno a los diversos Movimientos Sociales

La forma como el gobierno ha actuado ante los movimientos sociales en nuestro país depende de que tipo de movimientos social se trate, sin embargo, podemos decir que el gobierno ha implantado contra los movimientos sociales un régimen de violencia institucionalizada, la cual puede ser considerada parte de la guerra de baja intensidad que se vive en todo nuestro país. Estas actitudes y acciones violentas del gobierno (denominadas guerra de baja intensidad) están enfocadas a todo aquel que “atenté” contra los grupos de poder, los movimientos sociales, al ser organizaciones que piden las mejoras de vida de la población en todos los sentidos (económico, social, político, ecológico, étnico, etc.), son objetivo de esta política violenta por parte del gobierno; la violencia institucionalizada del gobierno es reflejada, entre otras cosas, a través del aumento de grupos paramilitares y de grupos represivos en todo el país, los cuales actúan impunemente y bajo complicidad de

algunos funcionarios (como es el reciente caso de los secuestradores del Estado de Morelos, en el cual estaban implicados agentes judiciales).

El gobierno, reconociendo la importancia y la influencia de los sectores populares de la población, ha tratado de legitimarse ante estos por medio de la agrupación de determinados sectores como son vendedores ambulantes, colonos con carencias, pequeños comerciantes, etc., sin embargo estas organizaciones no pueden ser denominadas movimientos sociales ya que al institucionalizarse pierden una de las características de los movimientos sociales que es formarse fuera y en oposición al Estado. El gobierno impulsa estas organizaciones para legitimar su poder ante las clases populares argumentando su capacidad de “respuesta” a las demandas de los miembros de estos “movimientos”.

“ En efecto, no hay que olvidar las raíces populares y populistas del PRI y su necesidad de actualizar constantemente su legitimidad popular mediante su doble papel de organizador de la expresión política de las masas y de proveedor de trabajo, salarios y servicios en función del mantenimiento de la lealtad política con respecto a sus hombres y a sus programas.”

## **CAPITULO III**

### **LAS COMUNIDADES ECLESIALES DE BASE**

#### **COMO MOVIMIENTO SOCIAL**

## LAS CEB'S Y LOS MOVIMIENTOS SOCIALES

La religión siempre ha formado parte de la vida del hombre, ella ha influenciado en el pensamiento y en las acciones de este a través de los años; en el caso específico de América Latina, la religión predominante y oficial en muchos países es la católica. Esta religión se caracteriza por ser conservadora en la mayor parte de sus sectores; sin embargo, a partir de la segunda mitad del presente siglo, se desarrolla dentro de ella una corriente teológica que se caracteriza por su postura de lucha y oposición ante la pobreza en la que vive una gran parte de la población en este subcontinente; por las acciones y el tipo de organización de esta teología, principalmente por el método de trabajo de las Comunidades Eclesiales de Base, esta corriente de la Iglesia Católica ha sido clasificada como movimiento social por autores como Edder Sader.

En los países del tercer mundo, estudiaremos el caso de América Latina, han surgido numerosos movimientos sociales, entre ellos encontramos a los que se desarrollan a partir de los movimientos de renovación dentro de la Iglesia Católica; estudiar estos movimientos es de suma importancia ya que en este subcontinente más del 80% de la población es católica y en él la Iglesia forma parte de la realidad social, pues participa en procesos económicos, políticos y culturales;

este aspecto es realmente importante ya que esto influye notablemente en el modo de actuar, pensar y sentir de la población.

En la Iglesia latinoamericana, a través de la Teología de la Liberación, se da una renovación, se asume una misión social; su fundador teórico es el teólogo peruano Gustavo Gutiérrez, el cual, en su libro *TEOLOGÍA DE LA LIBERACIÓN, PERSPECTIVAS*, realiza un análisis sobre la situación de pobreza en América Latina y el papel de los católicos en esta.

“ Este trabajo intenta una reflexión, a partir del evangelio y de las experiencias de hombres y mujeres comprometidos con el proceso de liberación en este subcontinente de opresión y despojo que es América Latina... Se trata de dejarnos juzgar por la palabra del señor, de pensar nuestra fe, de hacer más pleno nuestro amor, y de dar razón de nuestra esperanza desde el interior de un compromiso que se hace mas radical, total, eficaz. Se trata de retomar los grandes temas de la vida cristiana en el radical cambio de perspectiva y dentro de la nueva problemática planteada por ese compromiso. Esto es lo que busca la llamada Teología de la Liberación.”

Esta corriente teológica de la Iglesia Católica asume la reivindicación del ser humano en todos los aspectos, incluso en el económico, siendo esta una de las características de los movimientos sociales, además de que los integrantes de los diversos grupos de reflexión desde la opción por los pobres, toman conciencia

histórica de su situación y de su papel como actores sociales, siendo esto uno de los fines que persiguen los movimientos sociales.

La diferencia tan grande que existe entre las dos corrientes de la Iglesia Católica, progresista y conservadora, a originado que estas estén en pugna constantemente, es así que mientras la corriente regresiva forma parte y apoya la estructura social de opresión a través de la resignación, la corriente progresista apoya y lucha por el cambio social y estructural de América Latina, buscando la reivindicación y el respeto a los derechos, en todos los aspectos, de la población marginada; por el discurso que la Teología de la Liberación desarrolla sobre la situación de explotación en la cual viven los grupos marginales de la población, y por las acciones y cambios que propone (como es la solidaridad comunitaria) y realiza a través de sus grupos de estudio (principalmente las Comunidades Eclesiales de Base), es considerada movimiento social por Eder Sader, el cual ha realizado estudios sobre los grupos derivados de la Teología de la Liberación en Brasil.

Ante la situación de represión que se vivía en países de América Latina, como es el caso de Brasil, por parte del régimen militar, el discurso y las acciones de la Teología de la Liberación fueron una alternativa de lucha social, es decir, la Iglesia Católica, principalmente la corriente progresista, se convirtió en la única institución que acogía a los perseguidos<sup>35</sup>.

---

<sup>35</sup> Eder Sader. "La emergencia de nuevos sujetos sociales, *REVISTA DE SOCIOLOGIA*, p. 63

Los grupos de acción y reflexión derivados de la Teología de la Liberación, forman parte de los llamados movimientos sociales; el estudio de los movimientos sociales derivados de la Teología de la Liberación es interesante, ya que además de que se oponen a algunas acciones del Estado y de las elites dominantes (como es la falta de escuelas y centros de salud) que deterioran las condiciones de vida de la población marginada (y por ello el mismo Estado trata de detener su trabajo) en muchas ocasiones tampoco cuentan con el apoyo de la alta jerarquía de la Iglesia Católica, más bien esta trata de obstaculizar el trabajo de los sacerdotes y obispos que se comprometieron con la llamada opción por los pobres.

Las Comunidades Eclesiales de Base son una acción colectiva que tiene como objetivo común la interpretación de la fe cristiana a través de la lucha y mirada de los pobres, basándose siempre en el Evangelio y buscando la emancipación y la reivindicación humana, por ello sus acciones están destinadas a evitar la degradación de las condiciones de vida, para ello pide la modificación de las estructuras de poder que deterioran la de vida de las clases marginales. La organización de la Iglesia Popular permite la inserción de las luchas de los movimientos sociales en sus grupos de trabajo, ya que ellos mismos están contra la opresión terrenal, por dicho motivo no es de extrañar que en las revoluciones latinoamericanas de los años 60 y 80 estén presentes teólogos que siguen a la Teología de la Liberación apoyando a los grupos armado.

“En la revolución sandinista los cristianos revolucionarios han enfrentado conjuntamente la lucha ideológica contra la reacción religiosa y la lucha ideológica contra la reacción burguesa y proimperialista, estas ultimas pretendiendo separar a los cristianos de la revolución y a la revolución de los cristianos, enarbolando la bandera ideológica contra el comunismo ateo. Sin embargo, el movimiento revolucionario no se detiene.”<sup>36</sup>

Al hablar sobre movimientos sociales e Iglesia, el autor Víctor Gabriel Muro, nos dice que el elemento religioso siempre ha sido de vital importancia en el proceso social por medio del cual la sociedad civil enfrenta o cuestiona las acciones del Estado, esto se debe, en gran parte, a la utilización de contenidos éticos para una acción política, estos contenidos éticos van desde el No Mataras hasta la demanda de democratización del sistema político.

Algunos autores, como es el caso de Michael Novak (el cual incluso no simpatiza con esta teología latinoamericana ya que la ve como condición de atrasó económico al no apoyar el capitalismo), no consideran a los grupos de estudio, reflexión y acción derivados de la Teología de la Liberación como movimientos sociales, en parte por

que esta no ha tomado en cuenta las diferencias culturales tan grandes que existen en los países latinoamericanos, sino que ven a todos estos de igual manera y proponen la solución de sus diferentes problemas de una forma generalizada; las diferencias culturales y tradicionales que existen entre los mismos países de América Latina han ocasionado que en ellos la Teología de la Liberación no se ha desarrollado de la misma forma ni con la misma intensidad.

“ Una de las características decepcionante de la teología de liberación es su grado de abstracción y generalidad. Lejos de ser descriptiva, concreta y práctica, es intrincadamente especulativa, ideológica y académica. Palabras como *praxis*, *acción* y *revolución*, implican una excitación intelectual. Pero uno puede leer volumen tras volumen sobre teología de la liberación sin aprender mucho de economía, de política o de las historias de los países específicos en los cuales están escritos. Poco y nada nos ofrecen sobre las diferencia entre Costa Rica y Nicaragua o entre la Argentina y Perú. La inmensa variedad de las trece naciones tan distintas de Sudamérica – tan diferentes también de América Central – no se ve reflejada en ninguna parte.”<sup>37</sup>

---

<sup>36</sup> Orlando Nuñez y Roger Burbach, *DEMOCRACIA Y REVOLUCION EN LAS AMERICAS*, p. 159.

Sin embargo los grupos de trabajo y reflexión basados en la Teología de la Liberación, denominados Comunidades Eclesiales de Base, también han sido catalogados como parte de los movimientos sociales por el autor Hugo Esteve Díaz, debido a su dinámica y su buscar de una vida mejor para cada uno de sus integrantes, además, este autor considera que estos grupos luchan por la emancipación de la población pobre de América Latina en todos los aspectos, como son el económico, político y social.

Las acciones de lucha social que son realizadas por una CEB's se ubican en la llamada Pastoral Social y éstas pueden estar ubicadas en proyectos económicos (como tiendas de autoconsumo, comedores populares y centros de desarrollo infantil), proyectos de salud (consultorios, salud popular, medicina naturista, etc.) y diversos cursos de oficios (corte y confección, manualidades, secretariados, electricidad, etc.). Todos estos proyectos tienen como objetivo mejorar las condiciones de vida de los integrantes de la comunidad.

“ ... tenemos las iniciativas colectivas a través de las cuales las CEB's actúan en su medio: levantar un salón parroquial, la organización de una guardería infantil comunitaria, la movilización para reclamar la falta de transporte, la organización para la defensa de los derechos de los habitantes en lotes clandestinos, los

derechos a servicios de salud, de educación y una gran diversidad de organizaciones y movimientos populares.”<sup>36</sup>

Las CEB's son “expresiones organizativas de los sectores populares aglutinados en torno a su identidad cultural religiosa, que se dinamiza mediante procesos de educación popular, generando prácticas sociales reivindicativas y alternativas ante la problemática local de dominación y explotación, orientadas por una utopía de liberación integral radical para la construcción de una sociedad fraternal sin desigualdades, sin explotación ni opresión”<sup>37</sup>; Las CEB's, aunque con su propia y muy especial identidad, han ayudado a cambiar las actitudes pasivas de las clases pobres (principalmente la actitud conformista en cuanto a su situación económica y de educación, motivadas en ocasiones por la misma Iglesia conservadora, la cual pide “resignación”) por una conciencia histórica que lo forja como un nuevo sujeto social, es decir, por medio de estas organizaciones populares, estos actores se vuelven protagonistas de su destino. Las CEB's son movimientos sociales por que los sectores de la población que forman parte y participan en ellas tienen identidad propia y participación directa de la gestión eclesial como activos y no como pasivos.

---

<sup>36</sup> Eder Sader, *QUANDO NOVOS PERSONAGENS ENTRARAM EM CENA*, p.162

<sup>37</sup> Hugo Esteve Díaz, *LOS MOVIMIENTOS SOCIALES URBANOS*, p 167

Como respuesta a estas propuestas teológicas, surge a partir de los años 50 y hasta la actualidad en América Latina organizaciones católicas que están integradas y son dirigidas por obreros, estudiantes y campesinos, también comenzaron a gestarse diversas organizaciones episcopales que tenían como objetivo ayudar a la gente humilde y explotada, ejemplo de ello fue el CENAMI (Centro de ayuda a misiones indígenas en México, la cual tenía como meta principal la creación de una pastoral claramente comprometida con los problemas de los indígenas, además en ocasiones la Iglesia ha emitido documentos donde censura y pone en entre dicho el poder de las clases dominantes y condenan los medios represivos que utiliza el gobierno en contra del pueblo; también ha criticado el modelo económico que sigue nuestro país ya que considera que la injusta distribución de las riquezas, provoca un excesivo endeudamiento externo, la inflación, la devaluación y el desempleo<sup>40</sup>, todas estas declaraciones son muestra del surgimiento y de la influencia de los movimientos sociales formados o integrados por católicos, como es el caso de las CEB's, así mismo la Teología de la Liberación, a través de sus postulados, ha motivado e impulsado a muchos católicos a luchar contra las injusticias del sistema, muchos de ellos lo han hecho teniendo una participación activa en las revoluciones, un ejemplo de ellos es el sacerdote colombiano Camilo Torres.

---

<sup>40</sup> Oscar González, *MÉXICO ANTE LA CRISIS*, p. 242

“ En Latinoamérica hay cada día más cristianos que abrazan la estrategia revolucionaria, participando en la guerrilla, en las organizaciones obreras y en las movilizaciones urbanas. Por su parte, los movimientos revolucionarios y las vanguardias marxistas revolucionarias reivindican cada vez más la consecuencia práctica de los cristianos en la lucha, así como la necesidad de establecer alianzas con estos movimientos.”<sup>41</sup>

Durante los años 60 también surgen movimientos católicos laicos progresistas, estos forman parte de los llamados movimientos sociales ya que luchan por las mejoras de las condiciones de los trabajadores y estudiantes, es así como podemos ver que los grupos basados en la Teología de la Liberación son aceptados y seguidos, principalmente por los católicos pobres o de escasos recursos, debido ha que han demostrado que la transformación de las estructuras está acorde con el Evangelio, es decir, esta teología se ha legitimado con el pueblo por que busca el mejoramiento de las condiciones de vida.

---

41 Orlando Nuñez. *DEMOCRACIA Y REVOLUCION EN LAS AMERICAS*, p 160

## LAS COMUNIDADES ECLESIALES DE BASE EN MÉXICO

En México las Comunidades Eclesiales de Base se encuentran agrupadas por regiones, las cuales abarcan todo el territorio nacional, cada región está integrada por varias diócesis o vicarias en el caso del Distrito Federal; en total encontramos 11 regiones en la república mexicana:

1. Cuernavaca, Acapulco y Chilpancingo.
2. San Luis Potosí, Querétaro, Celaya, León, Tula, Aguascalientes y Morelia.
3. Oaxaca, Tehuantepec, San Cristóbal de las Casas, Tuxtla Gutiérrez y Tapachula.
4. Culiacán, Hermosillo y Mexicali.
5. Distrito Federal.
6. Coahuila de Zaragoza, San Andrés Tuxtla, Tabasco y Campeche.
7. Tlaxcala, Puebla, Jalapa, Tehuacán, Tulancingo y Veracruz.
8. Colima, Tepic, Ciudad Guzmán y Guadalajara.
9. Saltillo, Monterrey, Chihuahua, Ciudad Juárez, Nuevo Laredo, Tarahumara y Torreón.
10. Huejutla, Papantla, Tuxpán y Tampico.
11. Area Metropolitana.

## ORGANIZACIÓN DE LAS CEB'S EN MÉXICO

Generalmente las comunidades eclesiales de base se estructuran alrededor de una parroquia; cada una de ellas tiene un responsable o coordinador que recibe el nombre de Agente de Pastoral, este debe de marcar la pauta de la reunión, asegurar la circulación de la palabra y sistematizar las decisiones. Los coordinadores de cada una de las CEB's de una parroquia se reúnen una vez a la semana para tratar temas concernientes a todos los grupos de la parroquia.

La reunión de vicaría o diócesis (recibe el nombre de vicaría en el Distrito Federal y de diócesis en provincia) se lleva a cabo cada mes y únicamente acuden a ella dos coordinadores por parroquia, posteriormente se lleva a cabo la reunión de CEB's a escala regional (existen once regiones en nuestro país), estas reuniones se llaman Asambleas Regionales, en el Distrito Federal reciben el nombre de Reunión de Vicarias, se llevan a cabo cada dos meses y a ella acuden dos coordinadores de cada vicaría, si es del Distrito Federal, o diócesis, si es del resto del país; En esta reunión se elige a un animador regional que estará en este cargo durante cuatro años.

Cada seis meses se lleva a cabo la Asamblea de Animadores Regionales (AAR), en ella se reúnen los once animadores regionales y el Equipo Nacional Animador, este último está integrado por nueve personas, ocho son miembros del equipo y el otro es el secretario ejecutivo del equipo, estos son elegidos en la Asamblea Nacional de

Animadores (ANA) y cubren un periodo de seis años.

Cada año se lleva a cabo la Asamblea Nacional de Animadores (ANA), tiene duración de tres días y en ella participan todos los animadores regionales y el equipo nacional animador. En esta asamblea se reciben los proyectos realizados durante el año que termina y se planean los nuevos proyectos para el año que inicia.

En 1996 la reunión de la ANA se realizó en el Valle de Chalco, y se proyectó un plan que abarca del año 1997 al año 2000 y en el se busca:

- Mejor organización y articulación de las CEB's
- Proyectos de salud y económicos
- Trabajo con jóvenes

El Encuentro Nacional Animador se realiza cada cuatro años. Ha habido quince encuentros nacionales, el de 1996 se llevó a cabo en Tehuantepec y tuvo cerca de cinco mil asistentes. Este encuentro dura dos semanas y puede acudir cualquier miembro de una CEB, pero se asignan determinados lugares a cada comunidad.

El Equipo Nacional Animador se articula a través de la Secretaría Nacional de CEB's de nuestro país con otras secretarías, ejemplo de ellas son las de Perú, República Dominicana, El Salvador, Chile y Nicaragua. Los encuentros latinoamericanos de CEB's se efectúan cada cuatro o cinco años y tienen por objeto compartir las experiencias y analizar conjuntamente la situación de América Latina.

Las Comunidades Eclesiales de Base de nuestro país no se han desarrollado de la misma forma a pesar de seguir los mismos lineamientos teológicos, métodos de trabajo y organización; las diferencias se dan principalmente por los distintos espacios geográficos en las cuales se desarrolla cada CEB's, también influye de manera muy notable el apoyo dado por el sacerdote de la parroquia al grupo, puesto que hay CEB's que cuentan con el total apoyo de su sacerdote mientras que otras no cuentan con este apoyo e incluso no son reconocidas como grupo católico por el sacerdote de la parroquia a la que pertenecen; un ejemplo de las primeras es el caso de la CEB de San Pedro Marín, en el D.F., y un ejemplo del segundo caso es la CEB's de Martín Carrera.

En el primer caso el sacerdote Jesús Ramos motiva y apoya a las Comunidades Eclesiales de Base en su trabajo; es así como en esta parroquia las CEB's cuentan con cooperativas de consumo, estancias infantiles y centro de salud tal. En cuanto a la CEB de Martín Carrera, también en el D.F., donde el sacerdote no los apoya, por lo cual el grupo tuvo que realizar sus reuniones fuera de la parroquia; al no ser reconocida por el sacerdote, esta CEB no ha podido desarrollar muchos proyectos, como es el caso de la CEB arriba mencionada, en la actualidad cuenta con un solo proyecto, una cooperativa - taller de suéteres.

Sin embargo, y a pesar de los obstáculos por lo que ha tenido que pasar esta Comunidad Eclesial de Base, la gente integrante de la misma considera que su vida ha cambiado. La raíz de su participación en la misma, es el caso de Daniel Pérez quien dice: “ La participación directa y constante en la CEB’s me ha Permitido analizar la realidad en la que vivimos no solo en la colonia Martín Carrera, sino en todas las colonias populares del Distrito Federal. La participación en acciones que buscan mejorar nuestras condiciones de vida, en este caso las económicas a través del taller de suéteres, ha motivado la solidaridad entre todos los miembros de la comunidad y hacen que formemos parte de las organizaciones populares independientes.” \*

Es importante resaltar que las Comunidades Eclesiales de Base desarrollan diferentes planes de trabajo, según sean las necesidades de cada una de ellas, mientras algunas elaboran y desarrollan proyectos de salud, otras prefieren luchar por el medio ambiente o desarrollar un proyecto económico, pero todas tienen como principal objetivo mejorar las condiciones de vida de la población, al igual que el resto de los movimientos sociales.

“...en todas las Comunidades Eclesiales de Base buscamos mejorar nuestra vida a través de múltiples y variadas respuestas a la realidad. Es así como se refleja la organización del pueblo pobre y creyente que quiere con “terca esperanza” mantenerse de pie, buscando incansablemente una

---

\* Entrevista realizada al antropólogo Daniel Pérez, quien es miembro activo de la CEB de Martín Carrera, 28 de julio 1997, Secretaría Nacional de las CEB’s

vida digna, sostenidos por la fuerza que nos da el Espíritu de Jesús Resucitado presente en el día a día de nuestra vida.”<sup>42</sup>

**ESTA TESIS NO DEBE  
SALIR DE LA BIBLIOTECA**

Ante las carencias de todo tipo (económicos, de servicios, etc.), la gente integrante de una CEB's se organiza y trabaja de una forma colectiva para buscar la solución a sus demandas, para lograr esto los grupos reflexionan su realidad a través del Evangelio. Consientes de que el sistema económico y social imperante en nuestro país no es la solución a sus problemas (desempleo, hambre, drogadicción, enfermedades, asesinatos, violencia, corrupción, etc.), los diferentes CEB's del país han desarrollado un proyecto de trabajo que tiene como principal objetivo mejorar e incrementar los proyectos de salud y económicos, además de dar una mayor atención y promoción a los jóvenes.

Entre las acciones o proyectos realizados en nuestro país por las Comunidades Eclesiales de Base, y por las cuales son consideradas parte de los movimientos sociales ya que cumplen con una de las principales características para serlo, evitar la degradación de las condiciones de vida de la población, encontramos proyectos de salud como es el caso de la CEB de Celaya, Guanajuato, en donde se inicio el trabajo con salud popular y nutrición, a raíz de estos proyectos la CEB ha incrementado su trabajo a la difusión de los Derechos Humanos y de los derechos de los campesinos del

---

<sup>42</sup>“La Siembra de las CEB's da frutos”. Secretaría Nacional de las CEB's. agosto de 1997, p 1

lugar ante el creciente neolatifundismo a partir de las reformas al Artículo 27 de la Constitución Nacional. La señora María Elena Morales forma parte de un grupo de promoción de la salud popular de la CEB's de Celaya, al respecto comenta “ Gracias a la participación en la CEB's he podido darme cuenta que la única forma de superar nuestras carencias es trabajando conjuntamente, en equipo, y teniendo como ejemplo de lucha y amor a Cristo. Pero nuestra organización es mal vista por algunas personas que probablemente ven que unidos podemos superar nuestras carencias, como el gobierno, el cual sabe que junto exigimos la solución a problemas como la falta de escuelas para nuestros hijos.” \*

Al igual que la Diócesis de Celaya, la Diócesis de Tehuantepec le ha dado mucha importancia a los proyectos de salud de la comunidad, debido a la extrema marginación y pobreza de la región, ya que esto trae consigo diversas enfermedades como son parasitosis, desnutrición y enfermedades por exceso de trabajo. Ante esta situación se crearon dispensarios médicos parroquiales, se lleva a cabo la formación de promotores de salud, los cuales reciben cursos de herbolaria, nutrición y soya; la Diócesis de Tehuantepec es apoyada por diversas organizaciones no gubernamentales (como es el caso de “Manos Unidas”) para llevar a cabo la construcción de una clínica, también recibe apoyo de otras Diócesis, como es el caso de la de Ciudad Guzmán. Los participantes de la Diócesis de Tehuacán afirman que

son movimiento social ya que buscan el bienestar de la población a través de lo que ellos llaman que el pueblo enseñe al pueblo, al respecto Joaquín Romero comenta “ Al darnos cuenta que del gobierno y los ricos no vamos a recibir ayuda para superar nuestra pobreza nos tuvimos que unir y lo hicimos a través de la Iglesia, ya que ella nos enseñó como los discípulos de Jesús compartían sus pertenencias; nosotros somos pobres, no tenemos muchas pertenencias que compartir, por eso lo que más compartimos es lo poco que sabemos, que entre todos se vuelve mucho” .<sup>43</sup>

Otras CEB's se han enfocado al campo de los derechos humanos, en parte por que sus integrantes están constantemente sufriendo el atropellamiento de los mismos, principalmente por los latifundistas, intermediarios e incluso por las autoridades; ejemplo de estas CEB's son las de la Diócesis de Tabasco, las cuales han desarrollado un plan o proyecto de trabajo basado en los derechos humanos; estos proyectos fueron ampliamente apoyados por los miembros de la comunidad, ya que vieron a la religión no solo como la celebración de los sacramentos, sino como unidad y apoyo constante en la búsqueda de la solución de sus problemas. Estos proyectos consisten en dar a conocer la Declaración de los Derechos Humanos y la forma como denunciar la violación de los mismos ante la Comisión Estatal de los Derechos Humanos.

---

\* Entrevista realizada en el Secretariado Social Mexicano el día 9 de agosto de 1997

<sup>43</sup> “LAS CEB's EN DEFENSA DE LA SALUD”, *LA SIEMBRA DE LAS CEB's DA FRUTOS*, Folleto del XV Encuentro Nacional de CEB's, Tehuacán 1996, p. 12

“...las comunidades van tomando conciencia de la realidad en la que viven, no solo en lo religioso sino también en lo social. Esa conciencia los lanza a hacer muchas cosas en común: siembra de maíz, limpieza de sus huertos de plátano, limpieza del cementerio y de la escuela, reparación de viviendas de los más pobres, ayuda a los enfermos, etc.”<sup>41</sup>

Otra de las Diócesis que promovieron los proyectos de derechos humanos encontramos a la Diócesis de Oaxaca, las CEB's que forman parte de la misma realizaron proyectos sobre el tema ante los constantes problemas de límites e invasión de tierras. Ante la constante represión de que son objeto los campesinos y maestros rurales del Estado, esta Diócesis impulsa la formación y la participación política de sus miembros, para lo cual imparte talleres.

La Diócesis de San Cristóbal de las Casas también ha impulsado los proyectos sobre derechos humanos, debido a la constante situación de discriminación que sufren los indígenas de la zona, también ha desarrollado proyectos de educación y de salud, debido a que en ocasiones la gente no tiene acceso a los mismos, ya sea por la lejanía de los mismos con respecto a su comunidad o por falta de ingresos económicos. Entre los proyectos más importantes de estas Comunidades Eclesiales de Base encontramos a las cooperativas de artesanías, estas tienen como principal objetivo evitar a los

---

<sup>41</sup> Ob Cit p. 17

intermediarios y de esta forma asegurar un mayor ingreso a los participantes de la misma, además, a través de estas cooperativas se han incrementado las ventas, ya que se realizan ventas mayoristas por medio de la Sociedad Artesanal Mexicana (SAM). También el obispado de San Cristóbal De las Casas ha promovido, a través de las Comunidades Eclesiales de Base, una campaña que invita a la participación política; Adán Sánchez fue participante activo de una CEB's en esta zona del país durante los años 80 y comenta “ El haber formado parte de una Comunidad Eclesial de Base ha sido una experiencia muy importante en mi vida ya que a través de los integrantes de la misma aprendí que hay que ser solidario con los demás y que estés donde estés debes demostrar que eres hijo de Dios”

Una de las CEB's cuyos proyectos han tenido una gran aceptación en el Distrito Federal (la cual ya se ha mencionado con anterioridad) es la ubicada en la parroquia de San Pedro Martín, en la delegación Tlalpan. Esta comunidad ha desarrollado proyectos de salud, cooperativas de autoconsumo y estancias infantiles, además de concientizar a la gente sobre la importancia de su participación política en los acontecimientos del país. Sin embargo, el trabajo de esta comunidad no ha sido fácil ni rápido, en la actualidad tienen más de una década de trabajar conjuntamente y han sufrido constantes críticas de autoridades de la misma Iglesia Católica y de las autoridades de la misma delegación.<sup>45</sup>

---

<sup>45</sup> Plática realizada con el sacerdote Jesús Ramos, párroco de San Pedro Martín e impulsor de la CEB's de la misma parroquia, julio de 1997.

Las CEB's se consideran a sí mismas impulsoras y constructoras de un nuevo proyecto alternativo de sociedad como respuesta a la opresión y marginación que se da en el sistema económico y social imperante en nuestro país, es decir, buscan la reivindicación de la comunidad y tratan de evitar que las condiciones de vida (económicas, políticas, sociales, etc.) de la misma se degraden o deterioren, para ello desarrollan diversos proyectos o planes de trabajo en los cuales participa toda la comunidad y los beneficios son para todos, algunos de estos proyectos son cooperativas de consumo, cajas de ahorro, cooperativas de producción (pan, hortalizas, ropa, etc.), proyectos de alfabetización, defensa de los derechos humanos, etc; es por esto que ellas se consideran a sí mismas parte de los llamados movimientos sociales reivindicativos.

## **CONCLUSION**

La mayoría de los cambios que se dan en todas las sociedades están determinados por las acciones colectivas de sujetos que se organizan, los cuales, a través de diversas manifestaciones buscan un cambio estructural, en la mayoría de los casos en oposición al sistema imperante, de las situaciones en las que se desarrollan. Los movimientos sociales son parte de estas acciones colectivas, ya que se forman a partir de sistemas de relaciones sociales que se desarrollan entre sus propios sujetos integrantes, los cuales construyen una identidad colectiva de autoafirmación y solidaridad ante los problemas comunes para resolverlos conjuntamente, por ello es importante su estudio.

Los movimientos sociales son manifestaciones de la necesidad de los sujetos por sentirse aceptados y respaldados al buscar satisfacer sus demandas, además de que nos permiten ver como los actores sociales, al crearse en ellos una conciencia de solidaridad, responden a las necesidades de otros sujetos y buscan una solución en conjunto a los problemas colectivos.

El estudio de la Teoría de los movimientos sociales es importante ya que nos permite observar como influyen estos grupos en el resto de la sociedad y como, al provocar un enfrentamiento entre otros sujetos con intereses contrarios, producen cambios de una conciencia individual a una conciencia colectiva en los sujetos integrantes de los mismos. Los movimientos sociales también producen cambios

importantes en la sociedad y son un elemento explicativo del dinamismo social; la teoría de los movimientos sociales es otra forma de estudiar la organización y el conflicto de diversos grupos integrantes de la realidad social

Por otro lado, la religión es una simbología ideológica que forma parte del contexto social de las diversas sociedades, por ello es importante su estudio, además de que cumple o desarrolla una función específica; esta función consiste en lograr la toma de conciencia por parte de los sujetos que la ejercen, es decir, se convierte en una conciencia colectiva que determina acciones sociales, casi todas ellas encaminadas a la justificación de situaciones reales. La religión trata de dar respuestas a los problemas de carácter simbólico que se viven en la sociedad pero, en la mayoría de los casos, sin oponerse a los sistemas o regímenes imperantes en la región en la que se desarrollan sus relaciones sociales o colectivas.

La religión católica forma parte del contexto político, económico y social en el que se desarrolla nuestro país, y en general América Latina, debido a que la mayoría de la población de esta región geográfica es católica, por ello es importante su estudio, para así conocer en que manera afecta esto en el desarrollo de la sociedad y cual es su influencia en acciones colectivas e individuales.

El conocer las diferentes manifestaciones por las cuales ha pasado la religión católica es muy importante, ya que es un factor determinante de la idiosincrasia del pueblo latinoamericano. La Teología de la Liberación es una de estas manifestaciones

y, a la vez, ella también ha tenido diferentes expresiones a través del tiempo; todas estas manifestaciones han estado influenciadas por la situación, principalmente política y social de cada época.

La Teología de la Liberación forma parte de la religión católica, y en ella se asume la importancia de la reivindicación de los seres humanos en la tierra, y no solo en el cielo o paraíso, como lo marcan otras teologías conservadoras que se originan en el propio cristianismo; durante las décadas de los años sesenta y los años setenta, tuvo gran aceptación por parte de la población marginada en una parte de los países latinoamericanos, y a pesar de que en la actualidad su influencia ha disminuido, en parte por la postura de rechazo de la Iglesia institucionalizada y por las acciones de los mismos gobiernos, los cuales ven en ella una amenaza a sus intereses, es relevante conocer su surgimiento y su desarrollo o etapas, ya que estos han estado determinados e influenciados por los acontecimientos que se viven en la realidad social.

Al estudiar a la Teología de la Liberación no se puede dejar a un lado que además de ser una corriente religiosa, forma parte de las acciones colectivas con orientaciones determinadas, que buscan una identidad como grupo participe y creador de cambios no solo ideológicos, sino también a partir de su praxis, en donde se resalta la colectividad y se rechaza la individualidad. Sin embargo, las acciones que desarrollan los grupos derivados de la Teología de la Liberación están determinadas por la interpretación realizada al evangelio, es decir, las acciones colectivas tienen una orientación ideológica determinada y específica basadas en aspectos religiosos.

Los grupos de reflexión derivados de la Teología de la Liberación, como es el caso de las Comunidades Eclesiales de Base, forman parte de los fenómenos sociales que se desarrollan a partir de crisis en el aspecto ideológico, social, político, y económico, en este caso específicamente de crisis ideológica dentro de la Iglesia católica.

La Teología de la Liberación es una ideología que forma conciencia en sus miembros de su situación histórico - estructural, por ellos es que las CEB's son movimientos sociales, ya que crean una identidad colectiva entre sus integrantes que se manifiesta a través de sus diferentes acciones, teniendo como eje central la vida de Cristo, es esto lo que marca la cohesión primera entre los sujetos integrantes de los grupos de reflexión, es decir, la ideología religiosa es la que marca o determina la identidad colectiva.

La Teología de la Liberación como ideología y las CEB's como instrumentos de acción, forman parte de los movimientos sociales al lograr la toma de conciencia colectiva por parte de los sujetos integrantes de ellas, a través de esta conciencia colectiva se lucha para que los mismos actores sociales puedan cambiar su situación, lo cual solo lograrán si son participes de acciones grupales; una de las principales enseñanzas dentro de una CEB's es precisamente la necesidad de la unión entre los miembros del grupo, incluso con otros grupos, para poder resolver los problemas ya que estos no son individuales sino colectivos.

Para comprender él por qué de las acciones que se realizan en las Comunidades Eclesiales de Base, es necesario conocer lo que es la Teología de la Liberación, así como su desarrollo histórico, además de que esto nos permite conocer él por qué un sector de la religión oficial y predominante en la mayoría de los países latinoamericanos, desarrolla una interpretación del evangelio en oposición a la situación imperante resultado de las relaciones que produce el capitalismo y el autoritarismo, lo cual ha originado una marcada separación dentro de la misma Iglesia; con ello podemos ver como incluso se da una lucha por el poder dentro de la Iglesia católica. Las Comunidades Eclesiales de Base son un movimiento social que busca cambiar la situación material de los marginados por lo que se confrontan al mismo tiempo con el sector conservador de la iglesia y con el régimen imperante.

El estudio de la Teología de la Liberación deja ver como la religión católica, o al menos un sector importante de la misma, deja de ser legitimadora de las estructuras de opresión, dejando atrás su papel estático y puramente ideológico, asumiendo una actitud crítica reflejada en las acciones que desarrolla, ya que hace objeto de su campo de estudio a la injusticia social y la situación de miseria en la que vive una gran parte de la población de Latinoamérica.

La Teología de la Liberación ha través de sus grupos de estudio, como es el caso de las CEB's mencionadas a lo largo de la presente investigación, ha sido un espacio de expresión política y de organización en las comunidades que de una u otra

forma han seguido los lineamientos de la misma. Esta expresión política se refleja en las actividades desarrolladas, las cuales, en ocasiones, se mezclan con las de algunos movimientos sociales debido a que las demandas por las que luchan son semejantes o incluso las mismas, solo que las CEB's buscan una solución a sus demandas tomando como punto de partida el evangelio.

Es así como la Teología de la Liberación, por medio de sus grupos de acción, trasciende los límites puramente religiosos y se empapa de los problemas que se dan en América Latina, y buscando mejorar las condiciones de vida de la población, desarrolla diversas actividades que la convierten en movimiento social, dichas actividades tienen como principal objetivo la superación de la comunidad sin perder de vista el evangelio.

Las experiencias compartidas por los diversos grupos participantes de una Comunidad Eclesial de Base, permiten ver como dentro de este sector de la Iglesia Católica, se está dando un cambio estructural en la base misma, estos cambios van desde una mayor participación en la liturgia, hasta la participación en acontecimientos políticos que atañen a la comunidad y que de una u otra forma los une a otras organizaciones que también buscan mejoras.

Todo lo anterior ha permitido que sé de un paso de la actitud pasiva a una actitud activa y crítica por parte de la población católica que simpatiza con la Teología de la Liberación y que se desarrolle una etapa de solidaridad y ayuda para con otros movimientos sociales.

De este modo la Teología de la Liberación está jugando un papel importante en la búsqueda en conjunto, entre las CEB's y otros movimientos sociales, de una solución a los problemas que afronta la mayor parte de la población, y se convierte en un proyecto de alternativa social en respuesta al sistema económico y político que se vive no solo en nuestro país sino en todo el mundo, es por ello que su estudio es de vital importancia para comprender los fenómenos que se están dando dentro de la Iglesia católica latinoamericana y como influyen estos en la población e incluso en los regímenes establecidos; debido a lo anterior, fundamentado y respaldado con lo expuesto en el presente ensayo, la Teología de la Liberación se clasifica dentro de los movimientos sociales reivindicativos.

Una acción cuestionable por parte de las Comunidades Eclesiales de Base y demás grupos de acción que siguen los postulados de la Teología de la Liberación, es el hecho de estar en oposición constante contra las acciones emprendidas por el gobierno, dándose en ocasiones la situación de que ambos trabajen en la solución de un problema pero de forma separada e independiente y no conjuntamente, lo que podría hacer que el problema se solucionara más rápido y de una mejor forma.

Uno de los motivos por los cuales las Comunidades Eclesiales de Base han tenido una buena aceptación entre la población es la organización que tienen, la

cual define actividades y reparte responsabilidades desde una pequeña célula de trabajo hasta la misma Secretaría Nacional de las CEB's, lo cual permite que el trabajo se realice con mayor eficiencia.

También es importante señalar sobre las Comunidades Eclesiales de Base y demás grupos de reflexión de la Teología de la Liberación, la apertura que están teniendo hacia otros movimientos sociales que luchan por cuestiones específicas, formando así una actitud crítica dentro de los sujetos integrantes de los mismos grupos de modo que no se cierren a otros movimientos u organizaciones que luchan por situaciones diferentes a las suyas, por ejemplo los movimientos de homosexuales o de feministas.

La participación de la Teología de la Liberación en eventos políticos como del conflicto armado de Chiapas, es un ejemplo de la trascendencia e influencia que esta corriente teológica ha tenido sobre algunos individuos.

## BIBLIOGRAFÍA BÁSICA

- AGUSTIN, Jose TRAGICOMEDIA MEXICANA  
Ed Planeta, México 1994,  
p p 458
- ARELLANO, José SAN JUAN LALANA. UNA INVESTIGACION SOCIOLOGICA SOBRE  
LA RESISTENCIA INDIGENA,  
Tesis de Maestría, Mexico 1989
- BERRYMAN, Phillip TEOLOGIA DE LA LIBERACION  
Ed Siglo XXI, Mexico 1987,  
p p 196
- BLANCART, Roberto RELIGION, IGLESIAS Y DEMOCRACIA,  
Ed CIII UNAM, Mexico 1995,  
p p 316
- BOFF, Leonardo IGLESIA CARISMA Y PODER,  
Secretariado Social Mexicano,  
México 1997,  
p p. 262
- BOFF, Leonardo Y LA IGLESIA SE HIZO PUEBLO  
Ed Paulinas, Colombia 1986,  
p. p 225
- BOFF, Leonardo y Clodovis COMO HACER TEOLOGIA DE LA  
LIBERACION,  
Ediciones Paulinas, Brasil 1986,  
p p 118
- BORJA, Jordi, MOVIMIENTOS SOCIALES URBANOS,  
ED. Macagno, Landa y Cia, Buenos Aires 1975,  
p p 122
- CALDERON, Fernando, MOVIMIENTOS SOCIALES Y POLITICA  
Ed. Srglo XXI, México 1995,  
p p 135

- CAMACHO, Daniel. LOS MOVIMIENTOS POPULARES EN AMERICA LATINA,  
Ed. Siglo XXI, México 1989,  
p p 560
- CAPORELLO y PAVAN DOCTRINA SOCIAL CRISTIANA.  
Ediciones Paulinas, México 1963,  
p p 433
- CASTELL, Manuel CRISIS URBANA Y CAMBIO SOCIAL.  
ED Siglo XXI, México 1987,  
p p 32
- CAZIS, Daniel, LOS DERECHOS POLITICOS COMO DERECHOS HUMANOS  
Ed La Jornada, Mexico 1995.  
p p 328
- CERVI, Emilio LA FUNCION SOCIAL DE LA RELIGION  
Publicaciones Mundiales, México 1960,  
p p 52
- CODINA, Victor TEOLOGIA Y FE EN AMERICA LATINA.  
Cuadernos Pastorales, Argentina 1986,  
p p 60
- CUELLAR, Angélica. LA NOCHE ES DE USIEDES, EL AMANECEER ES NUESTRO  
Ed. Nuestra Era, México 1992.  
p p 159
- DURKHEIM, Emilio LAS FORMAS ELEMENTALES DE LA VIDA RELIGIOSA.  
Ed Colofón México 1991.
- POLLER JOSEPH. DOCTRINAS SOCIALES DE NUESTRO TIEMPO  
Ed Atlantico, Buenos Aires 1967,  
p p 120
- FLORIS, Victor LA IGLESIA, EL SUBDESARROLLO Y LA REVOLUCION  
Ed Nuestro Tiempo, México 1968,  
p p 247

- FREIRE, Paulo      LA EDUCACION COMO PRACTICA DE LA LIBERTAD.  
Ed Siglo XXI, Mexico 1989,  
p p 151
- FREIRE, Paulo      PEDAGOGIA DEL OPRIMIDO  
Ed Studio 3, México 1973,  
p p 128
- FREIXEDO, Salvador      MI IGLESIA DUERME  
Ed Isla, Puerto Rico 1962  
p p 270
- FOLLETOS JOCISTAS. FUNDAMENTOS DE LA JOC  
Ed Yapa, Madrid 1960.  
p p 95
- GARCIA, Salvador,      AUTOCUESTION INDIGENA EXPERIENCIAS EN EL VALLE DEL MEZQUITAL  
Ed Nuestro propio campo, México 1997  
p p 247
- GONZALEZ, Oscar      LA PARTICIPACION DE LOS CRISTIANOS EN EL PROCESO POPULAR DE LIBERACION EN MEXICO.  
Ed Siglo XXI, México 1986,  
p p. 311
- GONZALEZ CASANOVA, Pablo      MEXICO ANTE LA CRISIS  
Vol II, Ed. Siglo XXI,  
México 1990,  
p p 425
- JUN MO SUNG      ECONOMIA, TEMA AUSENTE EN LA TEOLOGIA DE LA LIBERACION.  
Departamento Eclesiastico de investigación,  
San José Costa Rica 1994,  
p p 231

- MACIN, Raúl, MENDEZ ARCEO, ¿POLÍTICO O CRISTIANO?  
Ed Posadas, México 1972.  
p p 191
- MAJACHI, Martín LOS JESUITAS  
Ed Lasser Press, México 1988,  
p p 507
- MENDOZA, Ramón, LAS COMUNIDADES UNA HISTORIA DE CASI DOS MIL AÑOS  
Ed Historia, Mexico 1992.  
p p 137
- MEYER, Jean HISTORIA DE LOS CRISTIANOS EN AMERICA LATINA, SIGLOS XIX Y XX,  
Ed Vuelta, México 1989,  
p p 384
- MIGUTZ, Jose, LA FE EN BUSCA DE EFICACIA  
Ed Siglo XXI, México 1993,  
p p 239
- MURO, Víctor Gabriel, LA TEOLOGIA DE LA LIBERACION COMO EXPRESION IDEOLOGICA DE CAMBIO SOCIAL EN MEXICO  
Tesis de Maestría , México 1982,  
p p 241
- NOVAK, Michael ¿SERÁ LIBERADORA?, ININTERROGANTES ACERCA DE LA TEOLOGIA DE LA LIBERACION,  
Ed Planeta, Argentina 1988,  
p p 265
- NUÑEZ, Orlando, DEMOCRACIA Y REVOLUCION EN LAS AMERICAS,  
Ed Nuestro Tiempo, México 1988,  
p p 262
- OLIVEROS, Roberto SEGUIMIENTO DE CRISTO EN LAS COMUNIDADES ECLESIALES DE BASE  
Confederación Latinoamericana de religión  
Bogotá 1994,  
p p 173

- PIÑA, Jesús Cuauhtemoc. LA IDOLATRÍA DEL CAPITALISMO EL FUTURO DE LA IGLESIA CATÓLICA EN LA REALIDAD SOCIAL DE MÉXICO.  
México 1996.  
p p 183
- SANCHEZ, José. CEB's , SEMILLA Y FRUTO DE NUEVA EVANGELIZACIÓN.  
Ediciones Paradigmas, México 1991,  
p p 190
- SANJOYO, Margarita LA PENETRACION DEL INSTITUTO LINGÜÍSTICO DE VERANO QUE FOMENTA EL ESTABLECIMIENTO Y LA EXPANSION DE LAS SECTAS RELIGIOSAS PROTESTANTES EN LAS COMUNIDADES INDIGENAS CHINANTLA, SAN JUAN LALANA OAXACA.  
Tesis de maestría, México 1990
- Secretariado General del Episcopado Mexicano. EL COMPROMISO CRISTIANO ANTE LAS OPCIONES SOCIALES Y LA POLÍTICA  
F'd Señal, México 1973.  
p p 40
- SADER Eder "LA EMERGENCIA DE NUEVOS SUJETOS SOCIALES"  
REVISTA MEXICANA DE SOCIOLOGÍA,  
Junio 1995. p p 156
- TURNER, Jorge SINDICATOS, NUEVOS MOVIMIENTOS SOCIALES Y DEMOCRACIA.  
ED Universidad Obrera de México,  
México 1994,  
p p 185
- VIGIL, José María. SOBRE LA OPCION POR LOS POBRES.  
Ed Nicarao, Nicaragua 1991,  
p p 151
- VUSKOVIK, Pedro POBREZA Y DESIGUALDAD EN AMÉRICA LATINA  
Fd CIII UNAM. México 1993.  
p p 278

## BIBLIOGRAFÍA COMPLEMENTARIA

- ALONSO, Jorge, ESTADO, ACTORES Y MOVIMIENTOS SOCIALES  
Edit. Nueva Imagen, México 1992,  
290 p
- ARDIALES, O y CASALI, M CULTURA POPULAR Y FILOSOFIA DE  
LA LIBERACION  
Edit. Estudios Latinoamericanos  
Buenos Aires, 1975  
279 p
- BERNALES, Enrique, MOVIMIENTOS SOCIALES Y MOVIMIENTOS  
UNIVERSITARIOS EN PERU  
Edit. Pueblo Libre, Lima 1974,  
71 p
- BOA NOVA, Antonio Carlos, CLERO E POVO A CATOLICISMO DE  
AMERICA LATINOS  
Edit. Centro de Estudios Rurals e Urbanos,  
Brasil 1981,  
130 p
- CANTRELL, Hadley, PSICOLOGIA DE LOS MOVIMIENTOS SOCIALES  
Edit. Catolice, Madrid 1969,  
407 p
- CONCHA, Miguel, CRISTIANOS POR LA REVOLUCION EN AMERICA  
LATINA  
Edit. Grijalbo, Mexico 1997,  
159 p
- CRUELLS, Manuel, LOS MOVIMIENTOS SOCIALES EN LA ERA  
INDUSTRIAL  
Edit. Labor, Barcelona 1967,  
158 p
- DEHAINAUF, Raymond, FAITH AND IDEOLOGY IN LATIN-AMERICAN  
Edit. Centro intercultural de Documentación,  
México 1972

- EZCURRA, Ana María. EL VAHICANO Y LA ADMINISTRACION REAGIAN.  
 Edit Iepala, España 1986.  
 181 p
- FERM, Deane Wilham. LAS RELIIONES CONTEMPORANEAS EN AMERICA.  
 Edit Edamex México 1983.  
 183 p
- FEVER, Lewis. LOS MOVIMIENTOS ESTUDIANTILES LAS REVOLUCIONES NACIONALES Y SOCIALES EN EUROPA Y EL TERCER MUNDO.  
 Edit Paidós, Buenos Aires 1969.  
 436 p
- FRANCK, Frederick. LA IGLESIA EN EXPLOSION  
 Edit Siglo XXI, México 1968  
 409 p
- GILJBRANI, Alan. LA IGLESIA REBELDI. DE AMERICA LATINA  
 Edit Siglo XXI, México 1969,  
 319 p
- GRIGULEVICH, Iosif. LA IGLESIA Y LA SOCIEDAD EN AMERICA LATINA.  
 Edit Academia de Ciencias de la URSS.  
 Moscú 1983.  
 226 p
- GRIGULEVICH, Iosif. LA IGLESIA Y LA SOCIEDAD EN AMERICA LATINA.  
 Edit Academia de Ciencias de la URSS.  
 Moscú 1983.  
 226 p
- HOBBSAWM, Eric J. REBELDES PRIMITIVOS: ESTUDIO SOBRE LAS FORMAS ARCAICAS DE LOS MOVIMIENTOS SOCIALES EN LOS SIGLOS XIX Y XX.  
 Edit Ariel, Barcelona 1974,  
 368 P

- Información Documental de América Latina. LA IGLESIA  
LATINOAMERICANA Y EL SOCIALISMO  
Caracas 1972  
237 p
- LATORRE CABAL, Hugo. LA REVOLUCION DE LA IGLESIA  
LATINOAMERICANA  
Edit. Mortiz, México 1969  
158 p
- MECHAM, John. CHURCH AND STATE IN LATIN AMERICAN  
Edit. University of North Carolina, 1966  
465 p
- MERCADER MARINEZ, Manuel. CRISTIANISMO Y REVOLUCION EN  
AMERICA LATINA  
Edit. Diógenes, México 1974,  
146 p
- MILLS, Charles Wright. DE HOMBRES SOCIALES Y MOVIMIENTOS  
POLITICOS  
Edit. Siglo XXI, México 1970,  
321 p
- NOTHINGHAM, Elizabeth. SOCIOLOGIA DE LA RELIGION  
Edit. Paidós, Buenos Aires 1964,  
193 p
- NUÑEZ, Orlando. DEMOCRACIA Y REVOLUCION EN LAS AMERICAS  
Edit. Nuestro tiempo. México 1980.  
262 p.
- PLANOS Ricardo. TEOLOGIA DE LA LIBERACION. LA EXPRESION  
POLITICA DE LA RELIGION  
Edit. Sheed & Ward, 1986  
289 p
- ROGLI, Isaac. DOCUMENTOS SOBRE LA REALIDAD DE LA  
IGLESIA EN AMERICA LATINA 1968 - 1969  
Edit. Centro Intercultural de documentación,  
México 1970  
54 p

- RONCAGLIOLO, Rafael. IGLESIA, PRENSA Y MILITARES  
 Edit Instituto Latinoamericano de Estudios  
 Transnacionales, México 1978.  
 225 p.
- SIGMAN, Jean. HISTORIA DE LOS MOVIMIENTOS SOCIALES Y LAS  
 REVOLUCIONES ROMANTICAS Y DEMOCRATICAS  
 DE EUROPA.  
 Edit Siglo XXI, México 1977,  
 306 p
- STEIDMAN, Murray, RELIGION Y POLITICA EN LOS ESTADOS  
 UNIDOS DE AMERICA  
 Tr Eduardo Mazuller, Edit Paidós,  
 Buenos Aires, 1968  
 213 p
- TOURAINÉ, Alan, EL REGRESO DEL ACTOR  
 Edit Trubeda, Buenos Aires 1987,  
 213 p
- VEGA-CENIENO, Inelda, DONDE ESTA TU HERMANO?. CRISTIANOS  
 EN DEFENZA DE LOS DERECHOS  
 HUMANOS  
 Edit Miec, Perú 1987,  
 102 p
- VIGIL, José María. NICARAGUA Y LOS TEOLOGOS  
 Edit Siglo XXI, México 1987  
 315 p
- VUSKOVIC Pedro, AMERICA LATINA HOY  
 Edit Universidad de las Naciones Unidas  
 312 p
- WACH, Joaquín. SOCIOLOGIA DE LA RELIGION  
 Edit Fondo de Cultura Económica,  
 Mexico 1946,  
 563 p

WEBER, Max. LA ÉTICA PROTESTANTE Y EL ESPÍRITU DEL  
CAPITALISMO.  
Edit. Diez, Buenos Aires 1974.  
262 p

WEBER, Max. ENSAYO SOBRE SOCIOLOGÍA DE LA RELIGIÓN  
Edit. Taurus, Madrid 1884