

01982 3



UNIVERSIDAD NACIONAL AUTONOMA DE MEXICO

FACULTAD DE PSICOLOGIA
DIVISION DE ESTUDIOS DE POSGRADO

**PROPUESTAS FUNDAMENTALES PARA EL ARRAIGO DE LA
ETNIA RARAMURI QUE HABITA LA SIERRA TARAHUMARA
BASADAS EN UN MODELO DE SOCIODESARROLLO**

TESIS

QUE PARA OPTAR POR EL GRADO DE:

DOCTOR EN PSICOLOGIA SOCIAL

PRESENTA:

GERARDO ARTURO LIMON DOMINGUEZ

SINODALES:

DR. EDUARDO ALMEIDA ACOSTA.
DR. ROGELIO DIAZ GUERRERO
DR. JUAN JOSE SANCHEZ SOSA.
DR. ROLANDO DIAZ LOVING.
DR. VICTOR ARREDONDO ALVAREZ.
DR. JOSE MEDINA PICHARDO.
DR. RODOLFO GUTIERREZ

CIUDAD UNIVERSITARIA OCTUBRE DE 1993.

**TESIS CON
FALLA DE ORIGEN**

**TESIS CON
FALLA DE ORIGEN**



Universidad Nacional
Autónoma de México



UNAM – Dirección General de Bibliotecas Tesis Digitales Restricciones de uso

DERECHOS RESERVADOS © PROHIBIDA SU REPRODUCCIÓN TOTAL O PARCIAL

Todo el material contenido en esta tesis está protegido por la Ley Federal del Derecho de Autor (LFDA) de los Estados Unidos Mexicanos (México).

El uso de imágenes, fragmentos de videos, y demás material que sea objeto de protección de los derechos de autor, será exclusivamente para fines educativos e informativos y deberá citar la fuente donde la obtuvo mencionando el autor o autores. Cualquier uso distinto como el lucro, reproducción, edición o modificación, será perseguido y sancionado por el respectivo titular de los Derechos de Autor.

RESUMEN

El presente trabajo es un estudio exploratorio de la realidad que han vivido los indígenas en México a raíz de la irrupción en este territorio de los españoles a finales del siglo XV y principios del XVI, es también una forma de aproximación a la realidad que viven las etnias de la Sierra Tarahumara y específicamente los Rarámuris o Tarahumaras como también se les conoce en la sierra del mismo nombre ubicada en el estado de Chihuahua.

A través de este trabajo el autor pretende mostrar la manera en que los indígenas fueron llevados a vivir un modelo de vida que les resulta ajeno al modelo psicosocial que tenían previo a la Conquista. Muestra también el brutal impacto en cuanto al decremento poblacional que hizo que en menos de un siglo el 96% de la población que habitaba el territorio de lo que hoy es México desapareciera. En particular para Chihuahua, de ochenta grupos que la poblaban hace apenas trescientos años, hoy día no existen sino cuatro y de ellos el Rarámuri es el más importante en número, por lo que se busca arraigarlo en la región a través de la propuesta del Sociodesarrollo planteada en este estudio.

En la Sierra Tarahumara el trabajo se realizó en tres fases precisas para el estudio que son las siguientes:

TRABAJO DE GABINETE: Se integra en él la experiencia derivada del seminario de Desarrollo Rural, la recopilación de la bibliografía y el material de apoyo para formular las propuestas del sociodesarrollo, así como su descripción conceptual, tal como

se integra en los capítulos dos y tres del presente estudio. Es la fase más amplia del trabajo con una duración de 1988 a 1992, es decir de la concepción de la idea a su formulación conceptual y su puesta en práctica como un proyecto a valorar a través de las dos fases subsiguientes.

En esta fase se llevo a cabo toda una formulación del modelo de Desarrollo Comunitario bajo el diseño sugerido por Pozas a través de su Guía General Cualitativa Para la investigación-acción Autogestionaria de los Pueblos Indígenas, que sirvió de apoyo sustancial par el diseño de la guía de entrevista grupal de la fase dos y de los cuestionarios en la fase tres.

ENTREVISTAS GRUPALES: Como parte de la interacción con los grupos seleccionados esta fase de la investigación incluyó también la visita a diversas regiones de la Tarahumara en forma previa con el propósito de encontrar entre las dispersas comunidades dos que tuvieran la característica de tener una población indígena arraigada a la par de una expulsión de emigrantes hacia la ciudad, la selección de los dos asentamientos urbanos no generó dificultad alguna en virtud de que son los dos más identificados en donde los Karámuris llegan.

El proceso de selección abarcó desde enero a junio de 1991 cuando se llevó a cabo el Foro Tarahumara Realidad y Destino y posteriormente cuando en 1992 se seleccionaron las dos comunidades de Cusárare y Cerocahui, la fase de las entrevistas se realizaron en este año.

APLICACION CUESTIONARIO: Esta fase que finaliza el proyecto hasta el momento se realizó en el año de 1993 y es la fase de cierre de un programa de investigación, el cual es indudablemente más amplio que el presente trabajo de titulación. Para su ejecución al aplicar los cuestionarios se integró la información obtenida en la zona de la sierra y la ciudad.

La información se reseña en forma sencilla a través del análisis de las cincuenta preguntas, señalando los porcentajes representativos así como los puntos de contraste entre un escenario como el de la sierra y el de la ciudad, el reporte incluye la valoración de aspectos centrados en los elementos propuestos en el modelo del sociodesarrollo como son: estilo, nivel y calidad de vida, ligados a la conducta migratoria y a la disposición al arraigo de los Rarámuris.

RESULTADOS: Los más relevantes del estudio se dieron en reconocer el papel que las etnias han desempeñado en la configuración del México actual, así como conocer la realidad de vida del Rarámuri en la región de la Sierra Tarahumara y como vive en la ciudad cuando emigra.

El probar la viabilidad de estudio de la realidad indígena a través de la propuesta formulada por el modelo del sociodesarrollo, fue otro factor vital de importancia ya que en el enfoque previo el modelo del desarrollo que se analiza para la región ha demostrado no ser alternativa.

En el campo de la psicología social este estudio aporta como principal resultado la propuesta del modelo de sociodesarrollo, con

el propósito de que sirva de base para estudios posteriores los cuales no consideren en forma aislada la realidad de los Rarámuris sino bajo el modelo integral propuesto con las categorías de nivel, estilo y calidad de vida del sociodesarrollo.

El resultado de mayor valor para el estudio se dio al hacer que un trabajo de titulación en el campo de la psicología social, generase una serie de interacciones con especialistas de otras disciplinas para atender a través de un enfoque integral la realidad de los Rarámuris y que este permita abrir un modelo de atención que haga posible no solo su permanencia en la región sino su desarrollo integral en base a la propuesta del sociodesarrollo.

INDICE

DEDICATORIA.....	ii
AGRADECIMIENTOS.....	iv
RECONOCIMIENTOS.....	vi
RESUMEN.....	x
INDICE.....	xiv

CAPITULO

I. PLANTEAMIENTO DEL PROBLEMA.....	19
A. ANTECEDENTE DEL PROBLEMA.....	19
B. PROPOSITO DEL ESTUDIO.....	21
C. IMPORTANCIA DEL ESTUDIO.....	22
D. JUSTIFICACION DEL ESTUDIO.....	25
E. PLANTEAMIENTO DEL PROBLEMA.....	27
F. MISION DEL ESTUDIO.....	29
G. DELIMITACIONES DEL PROBLEMA DE LA INVESTIGACION.....	30
II. MARCO TEORICO.....	31
A. ENFOQUE DESDE LA PERSPECTIVA DE LA PSICOLOGIA SOCIAL.....	31
B. SOBRE EL DESARROLLO COMUNITARIO.....	35
1. El autodesarrollo.....	37
2. El etnodesarrollo.....	39
3. El ecodesarrollo.....	40
C. HACIA UN MODELO DE SOCIODESARROLLO.....	42
D. ¿QUE ES EL SOCIODESARROLLO?.....	44
E. EL ARRAIGO.....	46

F.	LOS ASUNTOS INDIGENAS EN MEXICO: UN MODERNO PROBLEMA DE ANTIGUA REALIDAD.....	47
	1. Los indios en el modelo del desarrollo nacional.....	50
	2. Raíces.....	51
	3. ¿Quién es indio?.....	54
	4. El indigenismo: Mito y realidad.....	56
	5. EL indigena ¿Como proyecto de quién?.....	62
	6. La Epoca Colonial.....	65
	7. La Epoca Independiente.....	67
	8. La Reforma.....	68
	9. De la Revolución a la época actual.....	69
	10. El indio y el reto de la modernidad.....	70
G.	UBICACION GEOGRAFICA E HISTORICA DE LA POBLACION INDIGENA EN CHIHUAHUA.....	71
	1. EL indio y la visión de su entorno en la Tarahumara.....	80
	2. La pluriculturalidad en Chihuahua.....	82
	3. Las etnias vecinas.....	83
H.	LOS SISTEMAS MUNDIALES.....	86
	1. El monetarismo.....	86
	2. El desarrollo sustentable.....	87
I.	DESARROLLO Y DESARROLLISMO: UN BINOMIO VIGENTE EN LA TARAHUMARA.....	89
	1. ¿Es el Desarrollismo opción para los Rarámuris?.....	89
	2. El Desarrollo.....	92

3.	Del desarrollo al sociodesarrollo.....	93
4.	Los indios y el sociodesarrollo, un nuevo enfoque para la Tarahumara.....	94
J.	EL MARCO TEORICO EN EL QUE SE DESARROLLA ESTE MODELO DE INVESTIGACION ACCION.....	95
1.	Construcción de los instrumentos técnicos.....	96
2.	Determinación de una práctica social.....	97
3.	Propuesta de atención bajo el modelo del Sociodesarrollo.....	97
4.	Revisión del enfoque teórico de atención al indígena.....	98
a.	La tendencia funcionalista.....	98
-.	La Paternalista.....	98
-.	La Marginalista.....	98
-.	La Asimilacionista.....	99
-.	La Desarrollista.....	99
-.	La Nacionalista.....	99
b.	La tendencia culturalista.....	100
-.	La Historicista.....	100
-.	La etnicista.....	100
-.	Minorías Nacionales.....	101
c.	Ventajas de la autogestión.....	102
III.	METODOS Y PROCEDIMIENTOS.....	105
A.	PREGUNTAS DE ESTUDIO.....	105
B.	DISEÑO DE LA INVESTIGACION.....	105
C.	TECNICAS DE INVESTIGACION.....	108

1. Trabajo de gabinete y revisión documental.....	108
2. Trabajo de campo : entrevistas grupales.....	110
3. Diseño de la guía.....	110
4. Encuestas a través de la guía.....	111
D. GUIA DE ENTREVISTA Y PREGUNTAS PARA LOS GRUPOS DE ENFOQUE.....	111
1. La permanencia Rarámuri en la región.....	111
2. El Nivel de Vida.....	112
3. El Estilo de Vida.....	113
4. La Calidad de Vida.....	113
5. Los Factores Ecológicos.....	114
6. Los Factores Psicosociales.....	115
7. Los Factores Económicos.....	116
E. ELABORACION DE LA GUIA.....	118
1. La guía y los niveles de análisis de la investigación.....	119
2. Análisis de los conceptos del problema.....	120
3. Los problemas de la guía.....	121
4. Objetivos de la parte de la guía.....	122
5. Nomenclatura de la guía.....	122
6. Los conceptos categóricos del problema son.....	125
7. Definición de los conceptos, juicios básicos y hechos de la realidad, que se manejan en el estudio.....	125
F. CONSTRUCCION Y DESCRIPCION DEL INSTRUMENTO UTILIZADO.....	152

G.	POBLACION Y MUESTRA.....	153
H.	ESCAMARIO.....	154
I.	INSTRUMENTACION.....	156
J.	SINTESIS DEL DISEÑO.....	162
IV.	RESULTADOS DEL ESTUDIO.....	165
A.	LA INVESTIGACION DOCUMENTAL.....	167
B.	LOS RESULTADOS DE LA ENTREVISTA GRUPAL.....	172
C.	LOS RESULTADOS DE LA APLICACION DEL CUESTIONARIO.....	179
V.	A. CONCLUSIONES.....	213
	1. PRIMERA FASE: ESTUDIO DOCUMENTAL.....	214
	2. SEGUNDA FASE: ENTREVISTA GRUPAL.....	219
	3. TERCERA FASE: APLICACION DE CUESTIONARIOS.....	222
	B. PROPUESTAS DEL SOCIODESARROLLO.....	228
	BIBLIOGRAFIA.....	235
	APENDICES.....	242
	I. Cuestionario.....	242
	II. Foro Tarahumara: Realidad y Destino.....	248
	III. Chihuahua, reseña histórica.....	250
	IV. Etnia Rarámuri.....	264
	a. Costumbres.....	264
	b. Cosmogonía.....	266
	V. Tarahumara: Raíz que muere.....	268
	VI. Indígenas y ecosistemas: un binomio esencial para el sociodesarrollo de América.....	276
	VII. Una visión indígena del desarrollo: Del corazón del problema.....	286
	VIII. Una visión indígena sobre el medio ambiente y la calidad de vida, Respuesta del jefe Seattle.....	288
	IX. Corolario.....	293
	X. Imágenes.....	295
	XI. Tarahumara: Realidad y Destino, anexos.....	306

CAPITULO I

PLANTEAMIENTO DEL PROBLEMA

A. ANTECEDENTES DEL PROBLEMA: UN ESBOZO A CIEN AÑOS

Los Tarahumaras son trabajadores como los mexicanos civilizados; pero los blancos no les dejan reposo mientras tienen algo que quitarles. Unicamente los que se han vuelto cautos a costa de dura experiencia, viven independientes, pero estos casos van siendo cada día más raros.

Es esta la misma vieja historia que se repite en América, el igual que en África, en Asia y en dondequiera. El indígena sencillo se convierte en víctima del industrial blanco, quien por la razón ó por la fuerza, acaba por privar de su país al primero. Es una fortuna que los Tarahumaras aun no hayan sido borrados de la existencia. Su sangre se va extendiendo en las clases trabajadoras de México; van tornándose mexicanos; pero bien puede transcurrir un siglo todavía antes de que todos lleguen a estar al servicio de los blancos, o desaparezcan como los Opatas. Su asimilación puede ser útil a México, pero es lícito preguntar: ¿Es justa? ¿Deben siempre ser aplastados los débiles, antes de que se adapten a las nuevas condiciones de las cosas?

Las futuras generaciones no encontrarán otros recuerdos de los Tarahumaras que los que logren recoger los científicos de hoy, de labios mismos de ese pueblo y del estudio de sus utensilios y costumbres. Han llegado hasta nosotros como restos interesantes de remotas edades, como representantes de una de las etapas de mayor importancia en el desarrollo de la raza humana, como ejemplo de una de aquellas". (Lumholtz 1981.)

El autor ha dejado deliberadamente a la expresión de un investigador como Carl Lumholtz (1851-1922), quien visitará la región Tarahumara entre los años 1884-1892 hechos en su obra clásica El México Desconocido, cuyo título original fue Unknow Mexico, los cuestionamientos esenciales que tienen, aun cien años después, vigencia y que llevan al autor a plantear el tema o

problema de los Rarámuris, como un tema de valor ligado a la Psicología Social, el cual se consideró importante para ser abordado como tema central para una tesis doctoral.

El presente estudio intitulado "Propuestas Fundamentales para el arraigo de la Etnia Rarámuri que habita la Sierra Tarahumara, basadas en un Modelo de Sociodesarrollo", está fincado en el valor que el autor le concede al arraigo de esta etnia en su hábitat, por reconocer como Lumholtz lo señala su dimensión humana tan singular que justifica el esfuerzo no sólo de este trabajo sino de una acción comprometida de parte de organismos gubernamentales y no gubernamentales en favor de los indígenas.

A cien años de lo declarado por Lumholtz y buscando asumir la responsabilidad como un universitario-investigador comprometido por ser copartícipe de algún modo en favorecer y hacer que mejore la situación de preocupación que se vive actualmente en la Tarahumara y que está reflejada en el siguiente texto de la Dra. Margaret Mead (1972) quien señala:

"Si un vasto conjunto de abnegados biólogos se hubieran dedicado durante un centenar de años a criar conejillos de indias, anotando los resultados de esta labor, y algún vándalo despreocupado hubiera quemado ese esmerado registro y dado muerte a los sobrevivientes de dichas especies, lanzaríamos gritos de indignación por semejante pérdida para la ciencia. Sin embargo cuando la historia, sin ningún objeto predeterminado, nos ofrece los resultados, no ya de la experiencia de un siglo sobre conejillos de indias, sino de millares de años sobre seres humanos, permitimos sin protestar que se extingan sus testimonios."

En Chihuahua la realidad que vive la etnia Rarámuri y las diversas y difíciles circunstancias a que se le somete por la explotación, la aculturación y la alteración de su hábitat, son hechos que podían en un corto tiempo hacer una realidad la pérdida de estos testimonios humanos que son los Indios de la Tarahumara y su cultura como lo señalan Lumholtz y Head.

Ante tal circunstancia, ahondar en el conocimiento y la atención a la cultura Rarámuri es esencial, pero no nos referimos en este trabajo a la cultura superficial, la que desafortunadamente ha caracterizado el tratamiento folklorista de los etnias en México, sino a esos rasgos de identidad que singularizan y hacen único a un grupo humano y por lo tanto valioso, a esa honda y profunda singularidad que permitirá conservar la memoria de un pasado que nos es común aun cuando lo estimemos ajeno en un grupo humano como lo es el Rarámuri.

B. PROPOSITO DEL ESTUDIO

Conocer la importancia y el papel de la cultura Rarámuri dentro del esquema de la psicología social, buscando formas de identificar los indicadores de su estilo de vida.

Valorar su relación dentro de los procesos de producción y desarrollo en la Sierra evaluando los indicadores que reflejen su nivel de vida.

Estudiar su importancia como grupo actor de uno de los ecosistemas privilegiados de la ecología estatal y nacional como lo es la sierra Tarahumara, considerando en ella la calidad de vida que disfruta.

Como propósito primordial, la presente investigación también busca valorar si en efecto la formulación de un nuevo modelo del sociodesarrollo, puede tener en los tres factores que lo constituyen una correlación favorable en la conducta de arraigo entre los Rarámuris a la Sierra Tarahumara.

Es también parte de su propósito, evaluar que mecanismos de carácter psicosocial son los que favorecen la conducta de arraigo y migración, ya que el conocer dichos factores permitiría al menos a largo plazo su manejo a futuro, para buscar favorecer la permanencia Rarámuri en la región, bajo el supuesto de que los Rarámuris deseen que dicha permanencia se dé.

C. IMPORTANCIA DEL ESTUDIO

Durante siglos, la negación del pasado indígena de la nación mexicana, configuró un esquema de aceptación de que los indios no son importantes dentro del modelo de desarrollo nacional sino que son vistos como meros elementos de producción. La negación sistemática de su singularidad y el rechazo permanente a su identidad ha dado a nuestra nación un punto débil en cuanto a que el llamado Desarrollo Nacional, no se ha sentido completo

paradójicamente por no poseer la característica de reconocer la diversidad pluricultural de la nación.

Los momentos que México vive hoy, ante la inminente firma del Tratado Trilateral de Libre Comercio y ante la diversidad pluriétnica interior, le ubican en lo que podría llamarse una bisagra histórica, un factor de atención externa por un lado a la corriente homogenizadora que viene del norte y que demanda, al igual que ayer la llamada Cultura Nacional demandaba a los indígenas el abandono de su realidad, para la incorporación a la nueva cultura. Actualmente el estilo de vida americano (american way of life) demanda lo mismo implícitamente a la cultura nacional, el asumir el modelo externo, abandonando la propia expresión cultural como pueblo que se refleja en el estilo de vida que nos singularizó como nación por siglos.

Valorar este aspecto es esencial porque elementos de carácter psicosocial que configuran el estilo de vida de los mexicanos, podrían en un tiempo próximo ser modificados para buscar incorporarles a un nuevo modelo conductual proveniente del extranjero.

Por otra parte, la atención del Estado Mexicano a las minorías étnicas al interior, exige a la vez respeto a su singularidad y su propuesta genuina de un desarrollo autogestivo, el que el Estado Mexicano muestre la capacidad de proveer esta atención le dará justamente la fuerza moral para contener los

embates externos que se darán como fórmula de presión, de aculturación y de exigencia de abandono a patrones y estilos de vida que la nación configuró a lo largo de siglos, patrones y conductas que configuran su identidad.

Estudiar en la Sierra Tarahumara una etnia que tiene probada resistencia y arraigo en su región, pero que cada vez más por los embates del desarrollo económico, de la presión cultural y de la modificación de su hábitat se ve obligada a abandonar su región emigrando a los centros poblacionales, ya sea en forma permanente o temporal por motivos climáticos, económicos y sociales es una oportunidad única de estudio que permitirá evaluar si habrá capacidad de mantener a este grupo aianzado a su lugar de origen, disfrutando su estilo de vida y su calidad de vida, y buscando mejorar sus condiciones en cuanto al nivel de vida.

Este es el punto medular de la investigación, el hacer posible el estudio de un fenómeno consistente en dar oportunidad a través de propuestas de permanencia a un grupo humano singular con una cosmogonía única y factores psicosociales que les hacen diferentes de cualquier otro grupo humano, por la expresión de su estilo de vida que se muestra en sus tradiciones, en sus actitudes y en sus maneras de enfrentar la realidad que sus circunstancias le imponen.

Lograr al menos en esta investigación explorar la posibilidad de constituir a través del Sociodesarrollo los mecanismos de

arraigo de la etnia a su hábitat original, nos permitira dejar sentado un modelo que permita que los testimonios humanos que son el grupo Rarámuri no se extingan diluidos en una sociedad que se homogeniza y pierde factores de riqueza como son las características de la diversidad pluriétnica y pluricultural que son tan esenciales para un mundo diverso, que si ha de ser universal habrá de mantener por fuerza la característica de diversidad, en el marco internacional al igual que al interior de la nación.

O: JUSTIFICACION DEL ESTUDIO

El presente estudio se aborda desde la perspectiva que adecuadamente señala (Arizpe 1989) cuando expresa, "Los tiempos no están como para abordarlos a partir de los grandes sistemas ideológicos. Están como para regresar a las comunidades a preguntar qué incertidumbres y problemas expresan distintos grupos sociales, qué cambios los afectan y cómo perfilan sus movimientos y soluciones. Los paradigmas académicos están cansados, las preguntas frescas, renovadoras, tienen que salir de lo real, para construir un nuevo análisis pertinente".

Si se puede expresar una justificación o un principio general que anime el presente trabajo, esta cita cubre esa función, porque reconocemos que es menester llegar a lo real, a las comunidades de la Alta y Baja Tarahumara para valorar si la propuesta del sociodesarrollo presentada en este estudio responde como alternativa a los requerimientos de los Rarámuri.

Es menester como señala Arizpe llegar a los actores del hecho de estudio, dentro del escenario de vida para preguntar qué quieren y sobre todo qué creen de la realidad que las circunstancias sociales, económicas, políticas, culturales, psicológicas, ecológicas y laborales les han impuesto como forma de vida, preguntarles sus creencias en el ánimo que lo señala (Ortega y Gasset 1986) cuando expresa: "Las creencias constituyen la base de nuestra vida, el terreno sobre que acontece... Toda nuestra conducta, incluso la intelectual, depende de cuál sea el sistema de nuestras creencias auténticas. En ellas vivimos nos movemos y somos". El recabar de los Rarámuris su propio sentir vivencial puede contribuir a partir de este estudio a saber cómo dar respuesta a ese cúmulo de necesidades rezagadas que ellos tienen sin atender.

Es también necesario evaluar si el modelo del sociodesarrollo propuesto en el presente estudio es una mejor manera de responder a esa realidad vivencial con relación a la forma en como lo hace hasta el momento la alternativa de desarrollo, la cual ha dominado la región en las últimas décadas, ya que la realidad a nivel psicosocial, ecológica, económica, cultural e incluso política que priva en la región ha demostrado que no es el desarrollismo fincado en la explotación forestal y el franco deterioro ecológico sumado a la marginación social que impacta en el estilo, nivel y calidad de vida la mejor alternativa para los indígenas en la Sierra Tarahumara.

Es esencial comprender lo anterior, en virtud de que el deterioro ecológico, la marginación social y el nulo respeto a un estilo de vida, edificado durante milenios, ha venido generando una pérdida poblacional de indígenas en la Sierra Tarahumara. Esta pérdida de población generada por la migración y en casos extremos por la mortandad, que también se advierte en particular en la población infantil, hacen necesario el abordar este asunto como tema necesario de la tesis, la cual encuentra una justificación al permitir que la psicología social lo trate y aporte su perspectiva de solución.

E. PLANTEAMIENTO DEL PROBLEMA

Cuando se señala que la búsqueda de una incipiente teoría de carácter social es "La red que el hombre teje para apresar el mundo de la observación para explicarlo, predecirlo o influir sobre él" (Deutsch 1985). Estamos arrancando un proceso de captación del hecho social que es el punto cruce de aspectos culturales, sociales, morales, económicos y políticos y que ninguno de estos aspectos puede analizarse separadamente sin una formulación teórica que evite la pérdida de la unidad del objeto. Cuando valoramos estos aspectos, a los cuales sumariamos el factor ecológico para efecto de este estudio, no se puede menos que esperar abordarlo con el ánimo sugerido por (Akinowo 1989) cuando señala que "hay que poner en juego toda la inteligencia: razón intuición; afecto y sensación física".

El abordar desde este ánimo el problema de la migración de las poblaciones indígenas hacia las zonas urbanas es una realidad que

reclama lo mejor de nosotros mismos, es una realidad que exige involucrarse en mayor y mejor forma que lo que se haría para la mera obtención de un estudio buscando lograr un grado académico. El estudiar la realidad y el destino de las etnias que habitan la Sierra Tarahumara es para el autor un desafío y compromiso que se asume con la modestia y la limitada capacidad que se da por ser un investigador interesado en presentar su visión aproximada del QUE y del COMO, puede ser abordada no sólo la migración, que bien podría reseñarse en términos estadísticos por los últimos años en el cual la población indígena en la sierra ha decrecido. El desafío mayor está en buscar la propuesta de solución a esa migración, que es lo que ha llevado ya casi cinco años al autor estudiar desde diversas perspectivas. El que este modelo metodológico dé respuesta a la problemática del arraigo de los Tarámuris en la Tarahumara es el trabajo de fondo que plantea el estudio, el cómo hacerles permanecer en un equilibrio que concilie su estilo de vida manteniéndole, que eleve su nivel de vida con adecuados satisfactores y preserve su calidad de vida en términos de ecosistemas; ése es el desafío.

Para el abordaje de nuestro trabajo, asumiremos como modelo el de la investigación-acción autogestionaria, propuesto por (Fozas 1989) por considerarla la que de mejor manera se adecúa al tema de estudio.

Este diseño puede esbozarse desde el establecimiento de la misión del estudio, seguido de la formulación de un diseño que se

basa en la consideración de aspectos esenciales dentro del esquema del desarrollo que se ha implementado en la región de la sierra Tarahumara, haciéndolos contrastar con la formulación de las propuestas del sociodesarrollo.

Para ello se manejan tres niveles de incorporación de la información, el primero fundamentado en la revisión documental en base a un estudio de gabinete, en segundo término la incorporación de la información derivada de la discusión con los actores en el escenario, es decir una entrevista grupal con los Rarámuris que habitan la Tarahumara y los que han emigrado ya a la ciudad y en tercera instancia el recabar la información a través de la aplicación de un cuestionario, el cual tiene como objetivo la obtención de información cuantitativa, empleando el método sugerido por Thurstone respecto a las actitudes que guardan los Rarámuris arraigados y los migrantes respecto a su salida o permanencia de la Tarahumara.

Una vez obtenida dicha información y reportada en este estudio en las tres fases, la resultante de esta investigación se espera serán las propuestas que sirvan de base para favorecer el arraigo de la etnia Rarámuri en la sierra, éste es el aporte esencial del estudio.

F. MISION DEL ESTUDIO

Se centra básicamente en buscar evaluar si hay una correlación entre los factores de nivel, estilo y calidad de vida, que

actualmente incidan como factores para favorecer la migración de los Rarámuris de la Sierra Tarahumara a las zonas urbanas.

Evaluar la eficacia o ineficacia del llamado modelo de Desarrollo como la vía de desarrollo autogestivo de la etnia en la región actualmente.

Proponer una alternativa que es el Sociodesarrollo y valorar su impacto en los aspectos psicosociales definidos en el estudio como nivel, estilo y calidad de vida, evaluando su efecto en la conducta de arraigo a la región.

G. DELIMITACION DEL PROBLEMA DE LA INVESTIGACION

La principal delimitación se da por la alta movilidad del grupo en general, así como su dispersión en la Sierra Tarahumara. De las comunidades y la extensión geográfica, para efectos del estudio, se seleccionarán un par de comunidades representativas de los poblados indígenas en las regiones denominadas alta y baja Tarahumara, las cuales servirán en este estudio como fuentes de información y puntos de valoración, contrastándose con dos asentamientos urbanos en la ciudad de Chihuahua.

CAPITULO II

MARCO TEORICO

A. ENFOQUE DESDE LA PERSPECTIVA DE LA PSICOLOGIA SOCIAL

Esta investigación se sitúa en el campo de la psicología social bajo el esquema delineado por el doctor Eduardo Almeida Acosta, quien abre un espacio académico a partir de 1981 en la División de Estudios de Posgrado de la Facultad de Psicología de la UNAM para: "los estudiantes de Maestría y Doctorado que aunarán la dedicación a la acción comprometida y el interés por el trabajo científico psicosocial" (Almeida 1986).

Este espacio se constituyó desde entonces en un Seminario Taller que señala, para cada uno de los participantes, compromisos de acción generados de su propia iniciativa y estudio, vinculados esencialmente a sus áreas de interés y lo que él denomina el "hilo conductor" de cada investigador, es decir, el área que al parecer de cada uno de los asistentes al seminario determinará su propio proyecto, centrado en dos requisitos básicos:

1°. En la presentación por cada participante, incluyendo el coordinador del Seminario Taller, de su práctica social, de la propuesta que le subyace, de los resultados obtenidos y de la perspectiva de la misma.

2°. En la reflexión crítica de los aportes teóricos, metodológicos, prácticos y bibliográficos de todos los

participantes para cada una de las prácticas sociales de los demás. (Almeida 1986).

Bajo este esquema, desde la incorporación del autor al seminario en el año de 1986, siempre se cubrieron ambos criterios que fueron a la par de enriquecedores, facilitadores de la propia reflexión y de buscar aportar tanto al seminario como al propio proyecto de trabajo entendiendo, que un día se constituiría este documento de disertación doctoral en un verdadero y significativo aporte, que buscaría coadyuvar a la solución de ese árido panorama que el director del taller nos planteaba al señalar:

" A principios de los ochenta, en los últimos dos años del sexenio de José López Portillo se hablaba de la crisis social (la desigualdad) y política de México (la necesidad de democratización)...La crisis económica que ahora nos oprime empezaba a apuntar en el horizonte. La hegemonía después de 1968 continuaba en manos del sector público que había logrado calmar la disidencia y frenar al sector privado. (Bazañez M., 1981). En "México la disputa por la Nación", de Rolando Cordera y Carlos Tello examinaban las opciones polares dentro de las cuales se pensaba que iba a tener lugar el desarrollo de México: Una orientada hacia el proyecto nacionalista, otra hacia uno de tipo internacionalista. (Cordera R. y Tello C., 1981) Ya desde principios de los setentas se planteaba que era esencial "defender al Estado Nacional Mexicano, si, pero siempre y cuando este Estado sea realmente nacional, popular y democrático". (Paz, O. 1972).

La situación en el campo era descrita por Gustavo Esteva en los siguientes términos:

"En la década de los setenta, fue preciso importar 25 millones de toneladas de cereales. Para abasto de 1980 se requirió adquirir en el exterior la cuarta parte de los insumos básicos de la población, la mitad de la cual está enfrentando, a pesar de ello, serios problemas de desnutrición. A medida que la crisis (rural) se profundiza, se ha observado un aumento constante de las movilizaciones campesinas y de los enfrentamientos entre los grupos antagónicos, que siguen en disputa por el control de los recursos productivos. No pasa día sin que tales enfrentamientos cobren alguna víctima. (Esteva, G., 1980)

Ante toda esta problemática los psicólogos sociales prácticamente estábamos ocupados en tareas científicas desvinculadas de la misma, marginados del esfuerzo por buscar soluciones a las crisis, marginados por los demás científicos sociales y por nosotros mismos. (Almeida 1986)

Esta fue la panorámica que el Director del Seminario-Taller planteaba a quienes ingresaban al mismo. De ahí la importancia de formular proyectos tendientes a resolver prioritariamente al menos una de esas crisis a las que él aludía, la más cercana a la realidad del autor y la que conocía por haber trabajado desde el año de 1979 en ella. Estaba ubicada en la Sierra Tarahumara, por lo que le seleccioné como tema de interés, punto en el cual coincidía con el director del Seminario-Taller quien trabaja desde 1976 en la Sierra Norte de Puebla, tal como continúa señalándolo en su documento introductorio al Seminario Taller:

" Desde 1976 el autor de este trabajo venia colaborando en una experiencia de desarrollo rural-indigena y cuando se pensó en establecer en el Seminario-Taller en la UNAM se vio la oportunidad de responder a tres inquietudes básicas:

a) Inquietud por la problemática de desarrollo, compartiendo "la hipótesis de que el desarrollo es un proceso complejo, multidisciplinario y multisectorial, que tiene por objeto la liberación de fuerzas productivas, la apropiación de la riqueza socialmente generada por el conjunto de la sociedad y la conducción de este proceso por las capas mayoritarias de la población en su propio beneficio, ampliando sus márgenes democráticos y su soberanía" (Meléndez, I. 1981). Conciencia de que un integrante decisivo de esta problemática en México es el desarrollo rural.

b) Preocupación por las desvinculación Universidad-realidad social y por las inadecuadas metodologías en el estudio de los procesos psicosociales. Esta preocupación se ha manifestado en la búsqueda y se va concretizando en un enfoque de investigación-acción participativa que es "una metodología dentro de un proceso vivencial... que incluye la educación de adultos, el diagnóstico de las situaciones, el análisis crítico y la práctica como fuentes de conocimiento para ahondar en los problemas, necesidades y dimensiones de la realidad social y económica y construir el poder popular en beneficio de los explotados". (Fals Borda, O., 1985)

c) Malestar ante la crisis de la Psicología Social. Se viene hablando de esta crisis desde hace por lo menos 13 años y desde los más variados enfoques (por ej.: Elms, A. 1975; Pacheco, G., 1985). A mi modo de ver, en gran parte de su problema teórico y metodológico viene del olvido de su origen interdisciplinario (Torregrosa, P., J.R. y Sarabia, B., et al. 1983). Pienso que sería aventurado negar su ubicación y su necesidad entre las ciencias sociales. Tiene su objeto propio que conceptualizó en forma amplia como la producción de conocimiento en el área de los comportamientos interpersonales y en la de los alineamientos estructurales en cuanto interactúan con los anteriores. Por esto considero la interdisciplinariedad como algo indispensable en nuestra disciplina. Mi enfoque psicossocial tiene un sesgo y un condicionamiento ideológicos explícitos: Desde el pueblo, para el pueblo. Las temáticas que he seleccionado y selecciono se enfocan al enfrentamiento de situaciones sociales concretas, a problemas básicos nuestro contexto histórico, cultural y social". (Almeida 1986).

B. SOBRE EL DESARROLLO COMUNITARIO

Para conceptualizar una definición de desarrollo comunitario se hace necesario recurrir a la definición de autores como (Touraine, A., 1976) quien señala que es: "el proceso por el cual una comunidad es capaz de superarse por la acción preponderante de ella misma sobre si misma" "... de guiar esa acción a través de decisiones autónomas a la luz de sus raíces culturales" (Bonfil, G. 1982); de llevarla a cabo con prudencia ambiental, con solidaridad

humana ecológica en el presente y en relación a las siguientes generaciones (Sachs, I., 1984).

Este estudio aborda la problemática del desarrollo comunitario desde la perspectiva de atención, como un antecedente válido para la configuración de un modelo de sociodesarrollo que aborda la problemática, que comparte el enfoque señalado por Almeida quien indica: "Queremos situar nuestro trabajo desde la perspectiva de la psicología social como práctica social, es decir como una ciencia social comprometida" (Almeida, E., 1987).

El compromiso esencial se da también en fundamentar con claridad las concepciones básicas de las cuales los contenidos psicosociales se desprenden, por ello es importante señalar que se parte en este estudio del reconocimiento de las prácticas comunitarias que señala Almeida como: Autodesarrollo, Etnodesarrollo y Ecodesarrollo.

Dichos elementos se proponen en el estudio sobre la base de que será a través de ellos como elementos teóricos, que el estudio tendrá viabilidad y factibilidad en cuanto a la guía que sirva de diagnóstico para la generación del modelo de sociodesarrollo, el cual será derivado de un modelo dialógico que sea generador de la sinergia.

Se generará con ello un trabajo comunitario, pensado y actuado por actores endógenos y exógenos que se vincula bajo

premisas que permitan orientar las necesidades, que nos lleve a fomentar la participación, a proponer y realizar modelos de organización, a amalgamar el conocimiento popular y el académico, que sea relevante para la transformación social de una región como la sierra Tarahumara y buscar favorecer y crear la capacidad de autonomía y autogestión popular.

1) El autodesarrollo:

La acción de superación de la comunidad, de ella misma sobre si misma se orienta a transformar carencias en potencialidades, a satisfacer las necesidades reales de la población. Para ello es preciso situar esas necesidades en los contextos y condiciones socioeconómicas locales y tomar en cuenta su relación con la región y la estructura socioeconómica.

Al ponerse en acción y buscar diálogo y sinergia entre actores exógenos y actores endógenos muchas veces se establece una interacción entre sujetos que se desarrollan en niveles de vida asimétricos. Esto implica la búsqueda de formas de pasar del desconocimiento a la cooperación.

En cada comunidad se dan formas específicas de relaciones sociales, políticas y económicas. Por ello el estudio de las formas de participación es importante con el objeto de no destruir las existentes o de impedir de entrada las posibilidades de participación en formas nuevas. En esta tarea resulta fundamental no caer en propuestas de participación que incrementen la

alienación o que vayan en contra de la búsqueda de identidad de la comunidad.

Debemos enfatizar que el Autodesarrollo: " Es el conjunto de acciones que hace pasar a una colectividad de un tipo de sociedad a otro, definido por un grado de intervención de la sociedad sobre si misma (Touraine 1978), en este sentido puede haber crecimiento de la producción sin desarrollo, pero lo que no es posible, como señala (Haubert 1976) es que haya desarrollo sin autogestión.

En el estudio que nos ocupa desde esta perspectiva de la modificación del nivel de vida es un proceso intrínseco de importancia capital para la etnia Rarámuri en la sierra Tarahumara, ella requiere ser su propio agente de desarrollo más que ser receptores de acciones coordinadas, diseñadas o planteadas para ella como mera receptora.

Esa participación natural, espontánea o instituida que se da en la vida cotidiana muchas veces se manifiesta en organizaciones locales de tipo social político y económico. Estas organizaciones pueden caracterizarse por su vitalidad o por relaciones rutinarias que ya no corresponden a los fines para los que fueron instituidas. El esfuerzo se orientará a propiciar el movimiento organizacional de lo mecánico a lo orgánico.

La comunidad no podrá superarse a si misma si carece de los elementos teóricos que le den sentido a su acción sobre si misma.

Por ello todo proceso de autodesarrollo es pura ilusión si no lleva incluidas tareas de investigación, formación y capacitación acerca de la realidad socioeconómica. El paso de la ingenuidad a la criticidad es imprescindible.

El autodesarrollo implica autogestión. De aquí el requerimiento de una estrategia de tensión permanente frente a cualquier aparato, de Estado, de Iglesia, o de iniciativa privada. Ni casarse, ni pelearse, sino mantener relación, informándose, dialogando, coordinándose, abriendo caminos que permitan el intercambio entre lo micro y lo macro.

2) El Etnodesarrollo:

De una manera general se plantea el etnodesarrollo como la capacidad de un grupo humano para organizar un espacio social, luchar por el control del territorio y el poder. Requiere de un hábito amplio de identificación social frente al resto de la sociedad. Es por ello que el núcleo del etnodesarrollo como lo indica (Almeida 1978) "El Etnodesarrollo, como redescubrimiento de la identidad, como estilo humano de vida, como civilización heterogénea y a escala humana aparece como desafío generalizado."

Conlleva aquí la búsqueda de "una solución de grupos al problema de la identidad visto como un problema de las mayorías" tal como lo señala (Jaulin 1979) este factor se asocia íntimamente a lo que en la propuesta del sociodesarrollo se denomina estilo de vida y se liga íntimamente a lo social y cultural.

La toma de decisiones autónomas a la luz de las propias raíces culturales para guiar la acción comunitaria exige la lucha por la libertad étnico-cultural. Cada comunidad vive contextos y coyunturas étnico-culturales propias que en partes reflejan condiciones y estructuras culturales más amplias. Así las necesidades culturales de la comunidad revelan a la vez carencias y potencialidades de transformación.

Los actores exógenos portan estilos de vida propios, ajenos a los de los actores endógenos. Esto implica un aprendizaje de lúcida interacción entre formas de vivir y de ver la vida diferentes. Aquí también el proceso incluye el tránsito del desconocimiento a la cooperación por parte de ambos para lograr diálogo y sinergia.

3) El Ecodesarrollo:

Partiendo de la extensión de (Sachs 1984) acerca del etnodesarrollo, éste podría definirse como la articulación de los objetivos económicos y sociales del desarrollo, tomando en cuenta una solidaridad humana sincrónica y diacrónica.

El problema del ecodesarrollo es el construir o reconstruir el hábitat humano mediante la protección del ecosistema y la utilización de la tecnología adecuada.

Como lo señala claramente (Johnson 1981) la magnitud del equilibrio se advierte al enunciar: "No sólo estamos llenando nuestro nicho, sino además lo estamos consumiendo al usar sin

medida los combustibles fósiles y otros recursos no renovables. La tecnología equivale a un crédito, capaz de equilibrar esta pérdida, que es capaz de crear recursos a partir de materiales anteriormente inútiles y hacerlo así, de expandir el nicho; pero se trata de un proceso que en la actualidad se va haciendo más lento. Una cosa es segura, y es que tarde o temprano, de una manera u otra, chocaremos con la resistencia ambiental. La cuestión es cómo operará dicha resistencia y cuándo experimentaremos su pleno impacto".

En el caso del estudio que nos ocupa en la Sierra Tarahumara, la pobreza extrema; la migración y/o la alta mortandad infantil son indicadores de que pudiéramos estar llegando a esa realidad.

Este tercer factor se asocia en la presente investigación a lo que denominamos calidad de vida, que busca hacer utilizable los recursos del entorno sin obligarles por fuerza a llegar al límite de ponerlos en crisis como se señala; "no es posible escapar a la sociedad de consumo y de la masificación sin plantearse el problema de la austeridad" (Domenech 1980).

Los términos de la finitez del planeta, como lo advirtió el Club de Roma al señalar en la década de los sesentas que los recursos del mundo tenían un límite y estábamos aproximándonos a éste., marcaron de alguna manera el inicio de la conciencia sobre el creciente dispendio de los recursos naturales y el no entendimiento de que no obstante su vastedad, el mundo es finito, es decir, posee límites que no pueden ser rebasados so pena de generar serios debates sobre el crecimiento y el desarrollo antes de colapsar los ecosistemas como el de la Tarahumara en donde también el planeta muestra sus límites, a través del rostro de la

deforestación, erosión y pérdida de la fauna; todo lo cual afecta a la calidad de vida de los Rarámuris.

C. HACIA UN MODELO DE SOCIODESARROLLO

Con la cabal comprensión del señalamiento hecho por Festinger (1985) en el sentido que: "En el estado de la psicología social nadie es "correcto" por mucho tiempo, el lapso de vida de cualquier teoría es corto" de tal manera que deseando contribuir a la creación del dinámico edificio del conocimiento, se presentan las causas que dieron origen a la definición y búsqueda estructural de este incipiente modelo del Sociodesarrollo.

El interés por generar esta propuesta se origina en el seminario que dirige el Dr. Eduardo Almeida Acosta en la División de Estudios Superiores de la Facultad de Psicología de la UNAM.

En este seminario, el autor se inicia como un aprendiz de la Psicología Social buscando entender a través de ella lo que sucede en el entorno social particular de la Sierra Tarahumara, que sucede con la fuerte expulsión migratoria de 66.6% de la etnia Rarámuri en algunas comunidades de la Tarahumara, sumada a las altas tasas de mortalidad que alcanza niveles del 44.57% en dichas comunidades serranas; según se señala (Tello 1988)

Buscando hacer efectivos los principios que sustentaron la aparición de la Psicología Social en las primeras décadas de este siglo y dándole un acercamiento a la sociología que es una ciencia madre de la psicología social, además de la psicología, el autor liga en este trabajo conceptos de antropólogos que pudieron ser llamados clásicos dentro del indigenismo mexicano; así el estudio

del indio y de lo indio, del desarrollo, del arraigo, son puntos focales del qué y el cómo el hombre teje un hilo de conocimientos para explicar su realidad social, cultural, económica y ecológica dentro de su entorno de vida.

A continuación un análisis de conceptos y teorías que buscan explicar los enfoques de ellos y que se asocian con la búsqueda de un modelo teórico que haga posible la valoración del desarrollo humano a través de una apreciación social que integre en sí tres áreas de valor para los individuos como para los grupos sociales, así sean estas últimas etnias, comunidades rurales, urbanas e incluso nacionales.

Se buscó realizar en forma preliminar un esbozo teórico metodológico de los tres factores componentes que se incluiría en este modelo denominado Sociodesarrollo ellos son:

- 1.- Nivel de vida. Definido como el status socioeconómico que un sujeto o grupo tiene en base a los recursos materiales de los que se han apropiado y que le permiten el disfrute de la vida.
- 2.- Calidad de vida. Se centra en la disponibilidad de los factores o elementos ecológicos acordes al bienestar del individuo o grupos, para garantizar su sobrevivencia como especie y permitiéndole el disfrute de la vida.
- 3.- Estilo de vida. Se refiere a las formas de conducta social y cultural que caracterizan a un individuo o grupo, dándole su singularidad y que se reconoce como la sin-

tesis de un largo proceso derivado de su historia previa.

La suma de estos tres factores intenta ser integrada como un modelo de sociodesarrollo que sea alternativa para el arraigo de los grupos indígenas de la Tarahumara e incluso se espera se contraponga, de resultar eficaz, al modelo social vigente que se centra únicamente en el desarrollo, particularmente midiendo o valorando al hombre en términos económicos y que ha generado el llamado fenómeno del desarrollismo. Sus nocivos efectos han afectado justamente factores como estilo y calidad de vida, dejando una muy cuestionable elevación en el nivel de vida, sobre todo en las llamadas naciones en vía de desarrollo, en las cuales la etnia Raramuri está incluida.

D. ¿QUE ES EL SOCIODESARROLLO?

En la dinámica de la aparición del conocimiento, la posibilidad de generar un nuevo concepto o definición del conocimiento conlleva la posibilidad de explicarlo en forma tal que éste pueda ser claro para quienes lo utilizan. Es el caso del término Sociodesarrollo, el cual se define en el presente estudio de la siguiente manera:

Es la búsqueda de la elevación del nivel de vida de un individuo o grupo social, sin detrimento de su calidad de vida y con respeto a su estilo de vida. A continuación se da una definición pormenorizada del cómo se entienden cada uno de éstos términos.

Elevación del nivel de vida, es la búsqueda y obtención de los niveles mínimos de bienestar como son: vivienda, alimentación, salud, trabajo y recreación; ligados todos ellos obviamente al esquema económico, social y político en que se encuentre inserto el individuo o grupo en cuestión.

Calidad de vida, considerada como el disfrute de las condiciones de bienestar físico que garanticen el desarrollo óptimo del ser humano como organismo vivo, es decir, que se incluyen en el ambiente en un conjunto: calidad de aire, agua, alimentación; no tanto cuantitativa sino cualitativamente, lo que conlleva el disfrute de su habitat no sólo en cuanto a la contemplación, sino la utilización racional del entorno que para el caso de este estudio se constituye la Sierra Tarahumara.

Estilo de vida, se denomina así a la particular forma de concebir el mundo y la vida por parte de los individuos o grupos, la cual no ha de sufrir menoscabo por su asociación con otra cultura sino por lo contrario, respeto a lo que de valor ella encierra. Los poseedores de la cultura serán los que determinen el rumbo de su vida como sujetos actores, no como objetos receptores de un estilo de vida que en ocasiones les es impuesto, en forma exógena, por la vía de la ideologización.

El modelo del sociodesarrollo se espera se contraponga al modelo desarrollista generado en los países llamados tercermundistas, que están sujetos a este modelo propiciado

exógenamente y que ha tenido efectos nocivos en el estilo de vida, calidad de vida y nivel de vida de las naciones en las que se ha impuesto.

En virtud de lo anterior, el autor de este estudio plantea como prioritario, abrir la psicología social a la propuesta del modelo de sociodesarrollo. El no hacerlo ahora pondría a la sociedad en general, y a la etnia Rarámuri de la Tarahumara en particular, de frente a una realidad que pudiera no ser siquiera sujeta a la aplicación de este modelo, en virtud del deterioro de la calidad de vida propiciado por el hecho de alterar deliberadamente un ecosistema hasta romper su equilibrio y orden natural generando el ecocidio con los consecuentes daños de las especies que disfrutaban del ecosistema Sierra Tarahumara.

También se menciona el Etnocidio, definido como el acto de "influir deliberadamente sobre la cultura determinada con el fin de acabarla o terminarla por completo". (Villa, 1978)

Ambos riesgos aquí señalados son en algunos casos latentes por la aplicación del modelo desarrollista y en algunas regiones del planeta lamentablemente vigentes.

Es intención del presente estudio buscar favorecer el arraigo con equilibrio de la etnia Raramurí. Con respecto a su dignidad en el estilo y calidad de vida, que hagan posibles para

quienes habitan la Tarahumara, un modelo de convivencia centrado en el Sociodesarrollo y favorecer con ello el arraigo.

E. EL ARRAIGO.

Enunciar qué es el arraigo como se señala en un principio, obliga la explicación y lo cierto es que en el esquema de sociodesarrollo que se propone como modelo para el arraigo de la etnia Raramuri, busca eliminar el modelo desarrollista asimilacionista que se ha propiciado en el pasado optando por la mera incorporación que hace parecer la migración indígena a las grandes ciudades como un proceso "natural", producto del desarrollo social e inclusive analizando desde la perspectiva de una supuesta "integración a la modernidad", la cual según Palerm (1976), expresa como: "la política indigenista más eficaz es aquella que puede traducirse en términos de aceleración de los procesos que ya están en marcha... por su propia naturaleza, esta transformación es progresista". Esta postura obviamente está sujeta a la comprobación para valorar si el afán modernizador asimilacionista es o no de utilidad, sobre todo para los indios.

El cambio social no es tan fácil como lo señalaría una propuesta de este tipo. Es demasiado complejo el suponer el mero desarraigo de las etnias y su incorporación a un medio urbano generan por sí mismo la movilidad social del indio, lo cual es difícil y complejo de analizar como lo señalaban algunos autores como Bell, de Vos Pattigrew, Williams y Bryce-Laporte, los cuales

caracterizan la forma y consecuencia de su transición de un modelo de vida a otro.

El impacto de arraigo se refleja en relación a un sin fin de aspectos. En estudios realizados por (Passow, 1973) encontró en diez causas principales de fracaso escolar que niños migrantes, cuatro se ligan con lengua y cultura (es decir, estilo de vida) y otras cuatro que son ligadas a nivel de vida, pobreza, migración, aislamiento y medio social. De esta manera el arraigo, repercute directamente en áreas como el desempeño escolar de los niños, quienes sometidos a un modelo diferente que incluye referentes que les son ajenos a su realidad, les ponen en desventaja al igual que a sus padres, quienes son expuestos a un modelo laboral que les reclama habilidades y/o destrezas de las que carecen, puesto que su habitat original, su cultura de origen y su requerimiento de sosten, no se los demandaban. Es aquí donde se puede entender lo que señala (Benitez, 1979) "el verdadero problema de los indios es su relación dentro de un sistema (no el indio en sí)..."

Ahi el arraigo o el desarraigo conlleva toda una realidad en la manera de actuar del indio. La migración entonces implica proletarización, ya que una vez llegado a las ciudades, el indio es invariablemente incorporado a los trabajos rudos tales como el peonaje en maneras que rayan en lo inhumano.

Pero no se quiere decir que la permanencia en la comunidad de origen del indio sea garantía de bienestar. Toda vez que como señala (Aguirre, 1957) "hoy como en la colonia y como en la antigua

época Precortesiana, las comunidades indígenas se presentan como parte de un sistema construido por un noble dominante latino-mestizo-nacional alrededor del cual giran como satélites los pueblos indios". Es por ello que además de considerar el lugar donde se encuentra el indio, es importante valorar el trato que se le da.

En resumen, el modelo propuesto por Almeida inspira y aporta elementos base para la creación del modelo del sociodesarrollo, es menester reconocerlo, aún cuando ha de señalarse que el Sociodesarrollo en cuanto a su definición y conceptualización propuesta en este documento, se genera esencialmente en la apreciación y trabajo que por siete años el autor ha venido conceptualizando. Ciertamente se reconocen antecedentes, pero la paternidad del modelo del sociodesarrollo, con sus limitaciones y alcances, se declara propia.

F. LOS ASUNTOS INDIGENAS EN MEXICO: UN MODERNO PROBLEMA DE ANTIGUA REALIDAD.

Es necesario dentro del contexto de la presente investigación, documentar algunos conceptos e ideas que nos permitan conocer el pensamiento de teóricos e investigadores de la psicología social; la antropología, la sociología, la economía, la educación y la ecología, en virtud de la propuesta integral que plantea el modelo de sociodesarrollo.

Se ha considerado pertinente documentar en este espacio de la investigación, los elementos de aporte teórico que facilitan la exposición de los factores que se incluyen en la propuesta del sociodesarrollo, sumados a los antecedentes de la realidad que viven en general las comunidades indígenas y en particular la étnia Rarámuri, sujeto de esta investigación.

Se parte entonces de una amplia revisión de los antecedentes, que esclarecen la historia previa de los indígenas y su actuar en el contexto nacional y en la Sierra Tarahumara en particular.

1. LOS INDIOS EN EL MODELO DE DESARROLLO NACIONAL.

Una vez enunciada la importancia de estudiar las culturas indígenas en general, se estima necesario para el estudio formular una serie de consideraciones en torno a ellas, a través de las diversas etapas específicas de la historia, señalando en cada una el aporte que han brindado a la conformación del modelo de desarrollo nacional.

Al irrumpir en Mesoamérica los conquistadores, imponen de inmediato el establecimiento de otro "sistema", término que en este trabajo no se refiere al sistema como lo conceptúa Parson, quien define a la sociedad como "un todo estático, un perfecto equilibrio, el cual obviamente es utópico". Según refiere (Pozas 1980). Aquí es conceptuado como proceso dinámico y cambiante que se define por el modo de producción dominante, que para el caso de

la conquista en particular se constituye en Capitalista, en el cual los indios conquistados son el ingrediente económico y sociocultural que se mezcla con los conquistadores para formar el nuevo sistema.

Un sistema a todas luces criticable y que recibe uno de sus más certeros y acres cuestionamientos al definirle como un proceso de descivilización al plantear que: "La política etnocida de integración de las sociedades nacionales aspira a la disolución de las civilizaciones dentro de la civilización occidental..." (Jaulin 1979).

Es evidente que todos los avances que existieron antes de la llegada de los españoles tales como: la agricultura, las bellas artes, las matemáticas, la astronomía, la medicina y la fundición de metales, todos los avances de que se disfrutaba en las sociedades indígenas sucumbieron, si no totalmente, si parcialmente. Al apoderarse los españoles de imperio Mexica y las demás culturas, mandaron destruir los centros ceremoniales, templos y construcciones que denotaban la civilización indígena sometiendo a sus costumbres, educación e ideología, es decir, anulando el modelo y estilo de vida de los indios para hacer dominante al hispano. Para entender el aporte de las culturas originales que habitaron lo que hoy es México, bien vale la pena ahondar en sus...

2. RAICES.

Solemos hablar de lo indio o de los indios como reminiscencia de un ayer que configuró en lo que hoy es México, una serie de civilizaciones singulares, que dieron a la nación un punto de partida y una profunda raíz.

Una raíz tan profunda como se señala según la información disponible; "Hace por lo menos 30,000 años que el hombre habita en las tierras que hoy son México". (Bonfil 1990)

Durante estos años se generaron cambios singulares y de aquellos hombres cazadores y recolectores el hombre se transformó, así como su escenario, de ahí que el mismo Bonfil indica que fue aproximadamente 7,000 años antes de nuestra era, que la gran fauna integrada por mamuts y mastodontes desapareció, debido a cambios climáticos dejando tras de sí sólo vestigios fósiles, utensilios y algunas armas de esos hombres que habitaron en cuevas y deambularon por los valles, que se localizan en ciudades y poblados hoy día.

El compañero en esta transición, que lleva al hombre de gran cazador y recolector a sedentario o al menos seminómada en el caso de los Rarámuris, fue el maíz, al ser creado literalmente por el cultivo humano y transferirlo de ser un mero pasto anual, como realmente lo es en su forma original, a la planta del maíz. (Warman 1988) pasando a ser el alimento por excelencia de las culturas que lo crearon junto con la agricultura y los valle semiáridos del centro de México. (Bonfil 1990)

El maíz es vital para el hombre de Mesoamérica y de Aridoamérica ya que a él otorga éste, tal importancia, que lo refiere como parte esencial de su propia hechura; no son pocas las referencias en la cultura mesoamericana que señalan al maíz como la materia prima de la hechura humana (Chávez 1979) así, el binomio hombre-maíz tiene una implicación de vida en Mesoamérica que trasciende a Aridoamérica en la zona de los Rarámuris.

Otro factor de raigambre entre los habitantes del actual México lo es la cultura, tan diversa como la variedad de grupos étnicos que aun hoy suman 56, pero en la época prehispánica sumaron cientos. Sólo en Chihuahua se refiere que existían más de ochenta grupos diferenciados, hoy únicamente quedan cuatro de ellos. (Álmada 1945)

La singularización de un grupo humano se distingue por factores de conducta social que expresan su forma de interpretar su relación con el mundo y la vida.

La cosmogonía indígena tuvo en el pasado testimonios como los existentes en los vestigios arqueológicos de las pirámides y vive hoy en la expresión de tradiciones, lenguas y costumbres que hacen de México como país un escenario singular por la pluriculturalidad que en él se vive. Desde que en el siglo XVI florecían lo mismo al norte los Indios Pueblo en los territorios de lo que hoy es Arizona y Chihuahua, hasta el sur en donde la actual Nicaragua recibía su nombre justamente del vocablo Nahoas que indicaba "hasta aquí llegaron los Nahoas".

La vida en la época previa a la llegada de los españoles, contenía ingredientes de carácter psicosocial semejantes a los actuales: los antiguos imperios sometían bajo su hegemonía a los más débiles. En ocasiones sus culturas eran dominadas en forma similar a como se dio el avasallamiento por parte de los Ibéricos a los indios a partir de la conquista.

3. ¿QUIEN ES INDIO?

Aquí el debate teórico se amplía y los investigadores que han abordado el tema oculto desde el lugar común que señala "Es indio el que se siente pertenecer a una comunidad indígena", (Caso 1958). El que le ubica geográficamente: "Los indios son más que reliquias arqueológicas que han convertido en museos naturales a la sierra, a la montaña y a los lugares más alejados a nuestra moderna sociedad". (Esteva 1978)

Hay quien le designa por su condición histórico social, la que señala (González Casanova 1968) quien cita al Dr. Aguirre Beltrán". El indio es aquel tipo de población que fue objeto de la conquista y que subsiste en condiciones similares a aquellas que generaron este momento histórico".

Para otros "El indio es una realidad concreta que se define básicamente por sus relaciones étnicas, las cuales están siendo sustituidas por relaciones de clase". (Pozas, 1976)

El valor de llegar a una definición que se maneja en este estudio sobre el ser, actuar, sentirse y parecer indio es importante, toda vez que en el modelo propuesto del sociodesarrollo el estilo de vida, la calidad de vida, y el nivel de vida son los elementos a medir en el instrumento que se utiliza en la investigación, para evaluar cómo estos tres factores inciden en el arraigo y/o desarraigo de la etnia Rarámuri.

La definición, por tanto, que se crea como explicación para dar respuesta a la pregunta de ¿Quién es indio? es la siguiente: Es indio todo aquel sujeto o grupo étnico que corresponda a un estilo de vida original, producto de su evolución histórico social no influida por un proceso de aculturación reciente, que tenga una estrecha relación con su entorno físico en término de hábitat natural que le permita el disfrute de su calidad de vida y que desarrolle un modelo autogestivo que le propicie el disfrute de los satisfactores básicos como elementos esenciales de su nivel de vida.

Esta definición aunque surgida del autor, se finca de alguna manera en la búsqueda de una incipiente teoría entendida tal como (Deutsch 1985) señala: "La red que el hombre teje para apresar al mundo de la observación para explicarlo, predecirlo o influir sobre él".

Buscando entender la realidad del Indio en general, su interés de movilización a través de la migración o su permanencia en el

lugar de origen, lease arraigo, el autor intenta generar conocimientos útiles para conocer el por qué de las conductas de arraigo y desarraigo de la étnia Rarámuri que habita la Sierra Tarahumara y preguntarnos si el sociodesarrollo, como un modelo teórico de propuesta a futuro podrá tener alguna incidencia significativa en favorecer el arraigo del grupo Rarámuri.

4. EL INDIGENISMO, MITO Y REALIDAD

Para hablar con precisión de los asuntos indígenas y en virtud de la distorsión que en el discurso oficial y la práctica ha sufrido el llamado indigenismo, se considera importante precisar la visión que aplica al presente estudio desde la función del psicólogo, tal como lo señala (Almeida 1985) "Parafraseando a Marcel Maus, citado por Desroche, diría que el papel del psicólogo social es reflexionar y colaborar a desarrollar en los demás el hábito de pensar acerca de los comportamientos interpersonales y de los comportamientos estructurales modesta y prácticamente, sin sistemas, sin prejuicios, sin sentimientos..."

Corroborando la anterior afirmación, (Almeida 1985) enfatiza: "me es difícil encajonar mi orientación teórica a través de un adjetivo..." de igual manera el autor precisa que no es indigenista en el término del uso que al adjetivo se da, sino intenta ser un valorador y predictor de la habilidad india a través del estudio del problema desde su origen.

Cabe señalar que para el entendimiento de aspectos psicosociales de la conducta indígena hay que valorar también opiniones, como la de (Cárdenas 1940) quien señala: "Al indígena deben reconocérsele derechos de hombre, de ciudadano y de trabajador porque es miembro de comunidades, como individuo de una clase social que participa en tareas colectivas de producción".

En defensa del indio, él mismo esgrimió los argumentos que corroboran realidades como las asumidas por las etnias de la Sierra Tarahumara y de otros lugares cuando señala:

"No ha sido por incapacidad orgánica, ni por fatalismo irremediable, por lo que en el curso de los siglos muchos indígenas se conservaron aislados en las montañas y en las regiones costeras devastadas por las enfermedades tropicales. Las causas del aislamiento y de la depresión económica fueron las condiciones geográficas y el sistema político que crearon regimenes de opresión". "Por ello, la unidad indígena... se advierte en su posición de clase oprimida... en todas partes en donde el trabajo barato sirva de base a empresas de explotación". (Cárdenas, 1940).

El transformar este estado de cosas en un modelo de igualdad, sólo será posible si se advierte que los indígenas son verdaderamente iguales como grupo humano a nosotros.

La búsqueda de esta igualdad que no es signo de uniformidad por fuerza, sino respeto a la condición humana en su diversidad, es otra parte importante del problema indígena. Señalado por (Caso

1962) popularmente se cree que un pueblo es "civilizado" cuando usa nuestra propia indumentaria y practica nuestras propias formas de vida, incluyendo naturalmente nuestros vicios. Hay en las comunidades indígenas valores primitivos que no debemos destruir, sino por el contrario, fomentar.

Esta advertencia es válida y coincidente con la de (Stavenhagen 1979) quien al referirse a la importancia de conservar la cultura en el contexto de la toma de conciencia de clase y de etnia, los cuales define como procesos paralelos ligados entre sí y que se influyen directamente y deben fortalecer para evitar que:

En esta situación actual de un México subdesarrollado y dependiente, la penetración plena de las relaciones capitalistas de producción en las comunidades indígenas y la virtual descomposición de éstas como tales, no acelere el proceso de proletarización, sino más bien el de lumpenproletarización y marginación de las masas indígenas.

Si a ello se agrega la desculturización (es decir, la progresiva desaparición de las culturas indígenas) México tendrá en pocos años una masa de población sin raíces de clase, sin raíces comunitarias y sin raíces culturales de ninguna especie. Una situación de este tipo sólo beneficiará a las fuerzas más retrógradas y antinacionales.

En cambio una política de desarrollo en beneficio de las comunidades indígenas, tiene que tomar en cuenta los factores siguientes:

- a) Aumentar la capacidad de cada comunidad indígena para satisfacer, en medida de lo posible, el mayor número de

necesidades básicas de su población con propios recursos; (lo cual derivarán en un proceso autogestivo de su nivel de vida).

b) Reducir al mínimo la extracción de riqueza de la comunidad hacia otros sectores de la sociedad, que ocurre a través del intercambio desigual y de la transferencia de recursos productivos fuera de la comunidad; (en el caso concreto que nos ocupa evitar el deterioro ecológico a través de la deforestación, mejorando con ello la calidad de vida y la preservación del ecosistema).

c) Procurar la satisfacción de las demandas de los grupos indígenas en cuanto a miembros de diversas clases sociales, en lo agrario, en lo económico, en lo laboral.

d) Fugnar por la autodeterminación política de las comunidades indígenas en cuanto a las medidas y toma de decisión que afectan su propio porvenir y su activa participación democrática en otro nivel decisorio.

e) Lograr el máximo desarrollo de la cultura indígena a través de políticas educativas y culturales diseñadas no para destruirlas, sino para fortalecerlas. (Propiciar a través de este proceso de autogestión el mantenimiento y la riqueza del estilo de vida, elemento primordial para permanecer diferenciados en su cultura e identidad indígena).

Con lo anterior se buscaría fortalecer la vuelta a la raíz, que aún cuando pudiera parecer elemento de discurso solamente, es quierase o no, una realidad para México como pueblo, realidad que es necesario entenderlo con la precisión que (Melgarejo 1978) expresa cuando señala:

"En México el indigenismo es un reproche a la socarrona conciencia; no precisa explicaciones previas para ser comprendido, ni la docta cátedra ni el congreso erudito lo pueden volver más diáfanos; pese a las defecciones epidérmicas; la cultura mesoamericana está infiltrada en lo más profundo de la occidental; nunca se lo ha confesado pero, la política mexicana va en busca del indígena, no para redimirlo, sino en procura de la redención a sí misma; un instinto telúrico le enseña el pecado de complicidades y abandonos; de perder su identidad, México desaparecerá como país y como pueblo y esa identidad o es autóctona o no es".

Tiene gran valor esta declaración, en virtud de que el problema central de identidad es para los psicólogos sociales como (Berry 1985) indica: "el como piensa uno de sí mismo" su desafío para obtener por la vía de la investigación social los elementos que favorezcan la autogestión, de parte de un grupo étnico o de toda la nación, ya que mostrando que un grupo étnico como el Rarámuri en una región como la Sierra Tarahumara puede asumir y llevar a la práctica un modelo que le permita elevar su nivel de vida, conservando su calidad de vida, y no dejando de lado su estilo de vida. Esta experiencia podría retomarse para otras comunidades indígenas.

Lo anterior podría permitirle ser modelo para que los cambios similares se diesen en otras regiones y a nivel del mismo país, el

cual transita en este momento en una crisis en los tres aspectos con relación a la comunidad internacional y ante el embate modernizador que el mismo (Berry 1985) juzga como actitud ante la aculturación.

Este es el aporte mayúsculo de un trabajo como el presente, que intenta mostrar un modelo de valoración de la cultura indígena, sin el maquillaje de lo indigenista tradicional, sino buscando ahondar en el ser y pensar de los mismos indios para conocer su interés por el arraigo o desarraigo en su región. Cabe señalar que hacerlo de este modo favorecerá acciones a futuro que se tomen desde el plano de la decisión política con base en el nuevo espíritu del artículo 4° que señala: "La nación mexicana tiene una composición pluricultural sustentada originalmente en sus pueblos indígenas. La Ley protegerá y promoverá el desarrollo de sus lenguas, culturas, costumbres, recursos y formas específicas de organización social, y garantizará a sus integrantes un efectivo acceso a la jurisdicción del Estado".

El señalamiento anterior así como su aplicación para efecto de la implementación de programas con conocimiento de dicha diversidad pluricultural, es un aspecto de valor primordial que el autor concede, intentando que sea a través de la investigación que se llegue a la decisión política de atención a grupos indígenas, entendiendo y atendiendo su realidad conocida a través del estudio.

Cabe mencionar que el aspecto político económico, la incidencia del Presidente Luis Echeverría, ha sido la única con repercusiones en épocas ya no tan recientes al restituir a los Rarámuris el derecho sobre sus bosques en Chihuahua, siendo este un momento importante en la historia regional que se recuerda, aún cuando se le critique de populista, hay que recordar que según (Campbell 1981) "Siempre han sido los regímenes populistas quienes se han ocupado fundamentalmente de ver la manera de redistribuir la riqueza, el conocimiento y la salud en el campo".

5. EL INDIGENA, ¿COMO PROYECTO DE QUIEN?

Para definir el trabajo con los indios la pregunta de este apartado es fundamental, ya que hay diversas acepciones de lo que se estima como proyecto de desarrollo humano, sin embargo vale la pena preguntar de ¿quién y para qué? será este proyecto.

Se ha visto que a través de la historia, el indio ha formado parte de diversos proyectos: de colonización, a través de los españoles, de evangelización, a través de los frailes; de alienación de la Colonia a la actualidad, a través de todos quienes les marginan, de explotación a través del semiesclavismo en las minas al peonaje de hoy. Sin embargo dentro del marco de este estudio, se propone que el proyecto del indio sea con él mismo, es decir, en forma autogestiva para su propio desarrollo. Para ello es importante la política y la acción directa de los indígenas, ya que como señala (Bonfil 1978) "hablar de autogestión... significa emprender esfuerzos sistemáticos para que cada vez mayor número de

actividades (económicas, sociales, políticas y culturales) queden efectivamente en manos de los pueblos indios, desde su decisión y planeación hasta su ejecución y evaluación". Es decir, que la gran pregunta es ¿Cómo darles poder, a los que no tienen nada de poder? y en esta búsqueda el mayor poder es la autogestión.

Es necesario reconocer y dar mayoría de edad por parte del Estado Mexicano al indio, para que sea él el hacedor de su propio proyecto de vida, un proyecto que le permita sacudirse ese marasmo alienante que le ha restringido en su posibilidad de ser, actuar y trascender como ser singular y diferenciado en los pasados quinientos años. Que se le devuelva esa capacidad autogestiva para dejar de mostrarse como un ser al margen de la sociedad, que si ha de ser justa tendrá que ser pluriétnica y favorecedora de la autogestión de estas minorías, las cuales encontrarán su viabilidad en el contexto de la modernidad sólo en la medida en que se favorezca su autorrealización.

Si han de responder los indios a un proyecto, es deseable que los investigadores sociales nos aboquemos a favorecer la consolidación del proceso autogestivo de las etnias, mantener esquemas paternalistas y demagógicos que han prevalecido en el pasado. Robaría a los psicólogos sociales la oportunidad señalada por (Díaz Guerrero 1985): "La única forma de hacer una auténtica psicología del mexicano consiste en demostrar científicamente la relación que existe entre la cultura mexicana, particularmente la

cultura folklórica de México y la personalidad de los mexicanos, es decir, hacer emerger el real ser y pensar del indio".

Este es el punto de arranque para el proceso autogestivo: reconocer el impacto de la cultura dentro de la conducta social, ya que el mismo (Díaz Guerrero 1977) enfatiza que: "la cultura debe ser la base para el estudio de las ciencias del comportamiento... es el factor fundamental de la formación de la personalidad y el comportamiento".

En consecuencia un proyecto de sociodesarrollo ya no para, sino de los indios, habrá de partir como uno de sus puntos centrales del reconocimiento y aceptación de su propia cultura. Como señala (Varese 1979) :

La cultura de una etnia indígena se origina y reproduce fundamentalmente en el mundo del trabajo, en un proceso productivo. En este sentido no se da en las etnias indígenas ese fenómeno característico del desarrollo capitalista, la sustitución de la cultura por las actividades culturales y en consecuencia la aparición del pueblo como objeto de la cultura". La afirmación anterior adquiere toda su claridad como cuando se piensa, por ejemplo, en el traje étnico de los Huicholes o de los Tacuaches o en un huipil de uso diario en los cuales se concentran unos códigos simbólicos muy densos, unos mensajes culturales y una comunicación social que superarán, sin duda, la simple función de abrigo de un vestido. Cotidianidad, trabajo, uso y consumo, en este caso, expresan y son cultura.

Sólo entendiendo este proceso se puede evitar el etnocidio, que en opinión del autor se propone realizar el desarrollismo a ultranza cuando busca la estandarización ideologizante, que propone presentar como "natural" dicho proceso, tal como lo señala

(Ludovico Silva 1976), un proceso de aniquilamiento de los diversos para el predominio de una cultura, ya sea la que por sus efectos alienantes puede ser llamada masificante, por su efecto de estandarización de los pueblos y/o culturas.

Y la que dentro de un ámbito nacional, demanda la cancelación de una cultura regional étnica, en aras de lo que se da a llamar la "Cultura Nacional" y que obliga a las minorías a plegarse a un sólo patrón exógeno a su ethos. Ambos son nocivos cuando se conciben así y en el caso del estudio que nos ocupa, pueden ser letales para la sobrevivencia y conservación del modelo de Cultura Étnica de los Rarámuris de la Tarahumara, los cuales se propone habrán de buscar su viabilidad a través del modelo del sociodesarrollo.

6. LA EPOCA COLONIAL

A partir de la consumación de la conquista los dos elementos étnicos, indio y español no se limitaron exclusivamente a las relaciones económicas. Hubo también una mezcla biológica y social que propició el mestizaje, sin que se eliminara la existencia del indio y la presencia de lo indio, aún en la cultura actual es éste un elemento con dominancia en la llamada Cultura Nacional.

Es durante este periodo que se define lo que será la relación español-indio como una relación de explotador y explotado; es en ese momento histórico que nace el modelo exógeno de desarrollo social para el indio, basado en la educación para el indígena con el propósito de que los valores culturales del indio fueran

sistemáticamente denigrados y las instituciones educativas destruidas, para imponer y glorificar las instituciones hispanas.

Lo anterior generó una pérdida de identidad, al grado de no saber exactamente quiénes eran, al destruir su cultura, tradición y religión. Para apoyar esta tarea, varias órdenes religiosas, como los Dominicos y los Franciscanos, tuvieron que aprender las lenguas indígenas e intensificaron sus actividades para evangelizar y ejercer con mayor facilidad el dominio sobre los nativos.

Conforme a los intereses de los conquistadores, el desarrollo social se hizo sectario y correspondió a los indios por determinación de los colonizadores ser la base de una pirámide de injusticia y desigualdad social, de la cual quedan aún rezagos.

No puede dejar de señalarse en este período el tremendo impacto de la mortandad indígena durante la Colonia, ya que se provocó la catástrofe demográfica más brutal que se conoce en la historia en opinión de S.F. Cook y W. Borah a quienes cita (Bonfil 1990) señalando: "La población india del México Central: en 1519 se estimaba en 25.3 millones; en 1523, se habría reducido a 16.8 millones y en 1548, 1 millón 300 mil y para 1605 era solo de un millón. "Estas cifras reflejan el impacto demográfico que se sumó innegablemente al psicológico en los supervivientes, que a la luz de estos datos, fueron sólo apenas el 4% de la población original que tenían que reiniciar su vida en un escenario modificado de raíz".

7. LA EPOCA INDEPENDIENTE

La independencia marca una nueva etapa en la participación de los indios en el desarrollo nacional; al contribuir en forma directa en la lucha armada, lucha cuyos resultados les permitieron salir del colonialismo en forma política y trocar su situación de indios por la de semiproletarios.

No obstante lo anterior, su condición de explotados se mantuvo, ahora en beneficio de los criollos y mestizos, ya que los peninsulares habían sido excluidos. En el aspecto social y educativo se mantenían desatendidos. Sólo algunos misioneros y frailes continuaban con su misión catequizadora, ligada en algunos casos a la búsqueda del bienestar de estos grupos.

Probablemente surge aquí el pensamiento liberal como la génesis de la época, ya que los liberales consideraban que "no se podía luchar contra el despotismo colonial si no se luchaba, al mismo tiempo, por la emancipación del indio" (López Cámara 1969).

Esta emancipación no surge solidaria y naturalmente sino que los criollos hacen emerger al indio de las oscuras profundidades de la Colonia porque reconocen en él la encarnación más viva y auténtica del pasado prehispánico. El criollo ve en el indio una realidad que lo legitima y lo justifica en sus propósitos revolucionarios; pero también ve en él la fuerza imprescindible para realizarlos. El indio se muestra en este momento histórico

por primera vez como centro polar de justificación teórica y un material inapreciable de insurrección.

Este elemento psicosocial genera una relación singular de empatías como un pensamiento común. El criollismo hace sentir iguales a indios que a criollos por haber nacido en América, cuando el criollo insurgente "reconoce" como suyo el pasado prehispánico y supone, por tanto, su identificación histórico-natural con el indio, no está fabricando un simple aparato ideológico, no está "engañando", como señala López Cámara ni "seduciendo" a nadie, está respondiendo en el fondo a una necesidad inminente a la crisis social de la Colonia.

Dicha Crisis hizo por trescientos años que los indios fueran tratados como inferiores por los peninsulares, haciendo de ellos seres nacidos sólo para servir, callar y obedecer lo que les redujo a un estado de abatimiento que impedía su propia autovaloración y la práctica de su estilo de vida, previo a la Colonia.

De acuerdo con la Constitución y a partir de la Independencia, todos los habitantes del país gozan de la categoría de ciudadanos, con iguales derechos y obligaciones. Esto aún cuando señalado constitucionalmente reclama el cumplimiento cabal aún hoy día.

8. LA REFORMA

Característico de este periodo es el proceso de destribalización que se da en las comunidades indígenas por el

efecto neocolonialista, generado básicamente por los Estados Unidos, quienes ejercen un nuevo dominio a través de sus industrias y la sustracción de las materias primas, proletarizando al indio a través de la explotación.

En este periodo la dimensión humana es cuestionada por (González 1982) ya que para los mismos frailes del siglo XVI y XVII quienes al hablar de los indios expresaban; "aquí pacen estas criaturas sin inteligencia, que apenas son un poco más que las plantas", esta visión mantenida por siglo recibe un revés al llegar a la primera magistratura del país Benito Juárez, indio Zapoteca que rompe un esquema clasista y muestra a México que los indios capaces no quedaron en el pasado, sino que tienen vigencia en la medida de que haya oportunidad para su verdadero desarrollo social.

9. DE LA REVOLUCION A LA EPOCA ACTUAL

La Revolución de 1910 reafirmó en el indio los valores y las raíces de la nacionalidad, creando un modelo político e institucional que muestra cierta preocupación por él y sus problemas y le considera como integrantes de núcleos especiales y distintos del resto del país. Este reencuentro da vida a lo indígena en una dimensión no conocida anteriormente en los trescientos años de vida colonial en México y los cien de lucha por configurar la Nación.

A partir de la Revolución, la imagen del indio es retomada como elemento que da arraigo a la llamada Cultura Nacional producto

del mestizaje. En la actualidad la atención a los indios se da en terminos de una contradicción, ya que se les glorifica en el recuerdo de lo pasado, pero se les ignora en su realidad presente. En esencia este análisis es parte central y obligada del estudio que nos ocupa, por ello era necesario configurar este tránsito que nos lleva hoy día a ver actuar a los indios, sin comprender el porqué de una conducta psicosocial de abandono en quienes originalmente fueron dueños de la casa y hoy las circunstancias los hacen parecer huéspedes no deseados.

10. EL INDIO Y EL RETO DE LA MODERNIDAD

Es imprescindible el estudio del indio en el contexto actual, dentro del marco de la llamada modernidad, que obliga precisamente al análisis de este gran proceso y que toda las demás ciencias del hombre incluyendo la psicología, se ocupen del mismo aunque a menudo lo hagan bajo una problemática y conceptualización distinta cada cual bajo su particular característica como disciplina.

En términos de la Trilogía conceptual modernidad/modernismo/Modernización la sociología y el pensamiento crítico han estado preocupados sobre todo en la modernización, o sea el proceso de transición y cambio de las estructuras de la economía y la sociedad. Para hacer posible este cambio es necesario el entendimiento de ese México "enterrado pero vivo" como lo llama el mismo (Paz 1972) cuando insiste que es necesario hacer trabajo en "las creencias enterradas" que viven en capas mas profundas del alma y por eso cambian más lentas que las ideas". Son estas

creencias que anidan en el fondo de la psiquis, creencias que subyacen en pensamientos religiosos por ejemplo, como es el caso de la guerra de Tonatzin/Guadalupe "Madre Natural y Sobrenatural, hecha de tierra americana y teología Europea" según (Paz 1979).

En este contexto antiguo de creencias de ideas y tradiciones profundas anheladas en la psiquis colectiva y en discursos volátiles generados de ideología, "los intelectuales habían desempeñado desde la independencia en adelante el papel de elaboradores de proyectos sociales y políticos", "con lo que se ha intentado transformar el país en una nación moderna" (Martner 1986). Por encima de sus diferencias, afirma Octavio Paz, hay "una idea común que inspira a los liberales, a los positivistas, los socialistas; el proyecto de modernizar a México"

G. UBICACION GEOGRAFICA E HISTORICA DE LA POBLACION INDIGENA EN CHIHUAHUA

Esta investigación se llevó a cabo en la Sierra Tarahumara del Estado de Chihuahua.

Chihuahua se encuentra al sur de la frontera México Norteamericana, es la más grande de las 32 entidades federativas de México con 247,087 Km². de superficie, es decir el 12.52% del territorio nacional.

Para darse una idea de la magnitud de Chihuahua, se puede señalar que dentro de sus límites cabrían los Estados de:

Aguascalientes, Campeche, Puebla, Querétaro, Colima, Guanajuato, Hidalgo, Morelos, Nayarit, Tabasco, Tlaxcala, Yucatán, México, el Distrito Federal, todas las islas Mexicanas y aún le sobrarian a Chihuahua 5000 Km². (González 1982).

Dentro de este Estado y ocupando una extensión casi de 65,000 Km². la Sierra Tarahumara, cruza de norte a sur a lo largo de de 300 km. y con una extensión en su parte mas ancha de 260 km. Señalar lo anterior resulta sencillo, lo verdaderamente extraordinario o bárbaro como lo llamaría Fernando Jordán, es observar como " en la Tarahumara, están los indios, los barrancos, el bosque..." (Jordán 1978).

Específicamente la Tarahumara ocupa la parte occidental del Estado, abarcando 17 municipios, donde no todo es montaña, sino también grandes barrancos, ya que: " este gran macizo montañoso tiene en Chihuahua... una extensión de 64,971 km². de los cuales corresponden 20,022 Km a la zona de los barrancos ". (Almada 1927).

Se destaca particularmente este dato, porque contrario a lo que se supone, la Tarahumara no sólo ofrece el bosque de coníferas típico de los climas fríos, sino encerrados en estos barrancos, guarda además de su riqueza minera, el cálido contraste de sus microclimas creados por las elevaciones y depresiones que oscilan entre los 3000 metros sobre el nivel del mar y los 100 o 200 metros que alcanzan mínimamente en lo profundo de los barrancos formados por los arroyos que trituran la cordillera, constituyendo lo que se ha dado a llamar la baja Tarahumara, que son lugares de clima cálido, tropical y cuya flora bordea el lecho de los ríos con

árboles de mango, plátano, papaya y aún el café que crece en la región.

También se debe citar la variación térmica extrema que va de los -18°C a los -25°C en la montaña durante el invierno, a los 45 y hasta 50°C en algunos lugares del barranco en verano. Lo anterior se da en virtud de los cambios de altura en relación al mar y favorece la creación de microclimas diseminados en la Sierra.

Pero la Sierra Tarahumara es esencialmente una "enorme meseta de Andesita, carcomida en todas direcciones por los fenómenos erosivos, o sea abajo... la gran Tarahumara es una zona inmensa de piedra..." (Almada 1945).

Ciertamente que la meseta está cubierta de pinos de tres variedades y en las laderas y barrancas abunda el encino sólo utilizable por su leña... Ni en lo alto de la mesa ni en las barrancas, hay pastos. No hay cal a 200 km. de distancia; el hielo solo permite trabajar las tierras unos cuantos meses al año (junio a septiembre). Las matas de maíz rara vez alcanzan un metro de altura y la caña de la misma planta no engruesa más de dos centímetros.

El propósito primordial de citar lo anterior es permitir al lector analizar el entorno en el que el Rarámuri se mueve, lo cual sin lugar a dudas, causará en algunos admiración por la resistencia de este grupo que ha logrado subsistir durante siglos mordiendo la

estepa de ryolita estéril, como el personaje de "la Pampa de Granito", de Ingenieros, que roía la roca con espantosa desesperación. Como se señala: " No es raro... que la raza Tarahumara se esté quedando sin dientes, aunque en verdad aquí no es por masticar demasiado, sino por no tener qué masticar ". (Zavala 1943).

Este comentario conlleva el buscar hacer entendible la realidad actual a la que la etnia Rarámuri se halla sometida por el desequilibrio de un ecosistema que otrora les proveía de recursos en cuanto a flora y fauna, recursos que se han ido agotando por la irrupción de otros grupos humanos, particularmente los mestizos llamados "Chabochis" quienes han abusado de los Rarámuri a quienes a través de engaños han despojado de gran parte de su territorio, remontándolos a los lugares más agrestes de la geografía serrana.

El nivel de calidad de vida de los indígenas decrece, al no poder éstos disfrutar de satisfactores esenciales para su existencia como lo son; el agua, el bosque, la flora y la fauna de las mesetas que otrora les proporcionaban sustento por medio de la recolección y la cacería que favorecían su alimentación.

La Sierra Tarahumara ha sido en mucho para los indios de Chihuahua esa madre generosa que no les ha dejado morir, resistiendo ahí desde hace siglos, los indios han visto llegar lo mismo a los Apaches que ya sucumbieron, que a los trailes que después de mas de trescientos años no logran del todo quitarles su estilo de vida que ellos guardan sabedores de que es ahí donde

radica su sobrevivencia y diferenciación como grupo. Hoy día el modelo que irrumpe en su medio les es más hostil, habida cuenta que conlleva el restarles disfrute de su calidad de vida en cuanto a que les deteriora su medio ambiente, obligándoles en muchos casos a forzar la migración hacia las zonas urbanas a las cuales llegan con pocos elementos de soporte que faciliten su desarrollo.

La Sierra, que abarca seis meridianos de longitud y está predominantemente hacia el sur y el norte en la parte occidental del estado de Chihuahua, era hasta hace poco un lugar impenetrable. Fue necesario la ampliación del ferrocarril Kansas-Santa Fé que cambió el nombre en la década de los sesentas por el del Chihuahua al Pacífico, para que esta magnífica obra de ingeniería tuviera como uno de sus propósitos la acelerada explotación forestal que a casi treinta años deja sentir fuertemente sus efectos en un deterioro ecológico que de no corregirse se tornará irreversible en el manejo de esta región vital, no sólo para el estado de Chihuahua, sino para el noroeste de México.

Se plantea con este dramatismo la situación, en virtud de que la irrupción del ferrocarril aceleró el proceso de deforestación y con él se dio la alteración del ecosistema en modo tal que hizo perder al Rarámuri su región natural de refugio.

La pérdida del bosque conlleva también el abatimiento de los aguajes, de los manantiales y arroyos que a la par de sustentar al Rarámuri favorecían la proliferación de una amplia variedad de

flora y fauna que igualmente le sustentaban. Así, animales que eran comunes en la región como el venado "cola blanca", ardillones, chimorries, guajolotes silvestres, nutrias y garzas han decaído en población preludiando de igual manera la desaparición de ellas y del indígena con quien habían establecido un ecosistema equilibrado.

Esta pérdida que para muchos podría parecer irrelevante, tiene para el autor del proyecto la característica de una advertencia, de que el indio Rarámuri es el actor esencial en ese vasto escenario que es la Tarahumara y ha de trabajarse por evitar que desaparezca. Con un espíritu que exceda el mero afán preservacionista, el trabajo ha de hacerse mas bien con el entendimiento de que será a través de él que la humanidad conservará memoria de un grupo humano original y único, memoria esencial para enfrentar el futuro que parece presentarse como un vértigo en el que el aquí y el ahora prevalecen haciéndonos olvidar de ellos que son nuestras raíces y por ello recurso obligado a conservar como elemento de identidad social.

Además de lo humano, el territorio de la Tarahumara es también importante desde la perspectiva de la minería, ya que posee yacimientos que han sido explotados por más de trescientos años y aún siguen rindiendo beneficio.

La Tarahumara ha visto florecer y morir a centros mineros cuya riqueza ha sido considerada proverbial a nivel internacional como fue el caso de la llamada "ex maravilla metálica del mundo": Batopilas, lugar que después de la ciudad de México fue el que primero se alumbró con luz eléctrica en el país, no obstante estar

en un barranco de más de 1200 metros de profundidad en el corazón mismo de la Tarahumara. Este mineral que como dato anecdótico puede señalarse fue comprado a un gambusino que lo vendió por necesidad en apenas 1500 pesos y que a la fecha ha producido millones de dólares en metales preciosos.

Vale la pena citar esta anécdota en el espíritu descrito en el trabajo intitulado, Abundancia/Desolación que expresa:

ABUNDANCIA/DESOLACION

"Puntos extremos del péndulo, que en la realidad de México es constante de siglos.

Primero fue la selva virgen, después sólo quedó el páramo yerto.

Igual fue un día el indio, altivo, hermoso y digno; después el dueño de la casa se hizo huésped no deseado.

Han sido las minas pródigas, queda en muchos casos solo la añoranza de bonanzas idas..." (Limón 1984).

La Tarahumara es un ejemplo de ese oscilar del péndulo que en México es constante de siglos entre la abundancia y la desolación, ya que al igual que la minería la zona otrora rica en bosques y de una biodiversidad reconocida entre las más importantes del planeta, se debate hoy en el riesgo de extinción para algunas especies que son en verdad únicas, caso concreto es la conífera llamada Picea Chihuahuana, un pino el cual es tan viejo como especie, como pudieran serlo los dinosaurios si aun existieran vivos; sin embargo sus 17000 ejemplares que están censados actualmente en el estado de Chihuahua, corren el riesgo de desaparecer en un corto tiempo a causa de una enfermedad que les aflige. Vale la pena entonces la atención para conservar este ecosistema y esos árboles, como parte del escenario de vida de múltiples seres vivos que tienen en riesgo su hábitat dentro del cual indudablemente los Rarámuris son junto

con los otros grupos indígenas los actores esenciales a cuidar en lo relativo a su calidad de vida.

Otro elemento de igual o mayor valor que el bosque y la minería, lo constituye el agua, que es captada desde puntos elevados como la cumbre de Romútrachi o el cerro Mohinora a 3000 metros de altura sobre el nivel del mar o Choguita de Guachochi donde se generan por las lluvias que caen en el bosque, las dos vertientes de agua al Pacífico y al Atlántico por la vía del Golfo de México.

La primera vertiente del Pacífico o más propiamente dicha del Golfo de California que sale por tres ríos predominantemente que son: El Mayo, El Fuerte y El Yaqui en los vecinos estados de Sinaloa y Sonora en donde sus aguas generan una riqueza probada estimada en 600 millones de dólares (Dolittle 1991), sin contar el enorme beneficio de regulación térmica que para el Mar de Cortés como también se le llama, representa la fresca agua de la montaña, agua que equilibra uno de los más ricos santuarios de fauna marina del mundo en el Golfo de California, lugar famoso entre otras cosas por ser la maternidad de las ballenas.

A la vez el agua que baja de la Sierra Tarahumara constituye el 70% del agua captada en el estado de Chihuahua y el paso de sus ríos por comunidades de la misma sierra, la llanura y el desierto, sustenta la vida a muchos chihuahuenses. Es tan generosa el agua de la Tarahumara que aún al terminar en la frontera México

Norteamericana en donde llega el Río Conchos, este contribuye a formar el 18% del caudal del Río Bravo que antes de llegar a su meta el Golfo de México irrigará los límites fronterizos de los estados mexicanos de Coahuila, Nuevo León, Tamaulipas y el enorme estado norteamericano de Texas.

Es en este escenario de tal riqueza y alcances, en donde se mueven los Rarámuris, quienes como otras etnias en la región libran su batalla por la sobrevivencia en un escenario que si bien es majestuoso, no por ello favorece en forma automática la sobrevivencia del Rarámuri quien aún cuando es dueño del bosque escénico poco tiene de beneficio cuando dicho bosque se hace madera cubicada que se explota en favor de caciques y madereros.

Los otros grupos que habitan la región en un número menor ya que a los 60000 o 65000 Rarámuris, le siguen en número los 20000 Tepehuanes, que habitan en el estado de Chihuahua y Durango; los 3000 Guarojios que habitan la zona del barranco en el municipio de Témoris y los 1800 Pimas que habitan en el municipio de Temósachic, en la región de Yepáchic. A estos habitantes se suma la población mestiza que en toda la Tarahumara se estima como la más numerosa con 200000 habitantes y algunas decenas o cientos de extranjeros en el área, particularmente norteamericanos que por asuntos de trabajo o proselitismo religioso deambulan por la región.

ESTA TESIS NO DEBE
SALIR DE LA BIBLIOTECA

Un dato interesante revela que el crecimiento poblacional en la región Tarahumara fue entre 1979 y 1986 de 1.2 cifra por debajo del crecimiento estatal que se fijó en el 2.12% (CONEFO 1992).

En la actualidad la población indígena de la sierra vive en condiciones difíciles, sus niveles de bienestar se estiman inferiores a los promedios obtenidos en el país y en el estado. Se distinguen en la región diez municipios con los niveles más bajos de todo el estado, mismos que concentran la mayor parte de la población indígena. Dentro de la región, es la zona que se caracteriza por un lento crecimiento demográfico e incluso muestra tasa negativa de crecimiento y fuerte expulsión de su población.

Este crecimiento demográfico esta indudablemente asociado con un bajo nivel de vida en la zona en donde reside la población indígena que representa el 33% de la población regional.

Esta problemática es la que el presente estudio abordará en una manera integral y aun cuando teniendo su interés en el aspecto de la psicología social se reconoce que será el abordaje en manera integral el que permita tener un mayor y mejor conocimiento de la realidad de la Sierra Tarahumara.

1. EL INDIO Y LA VISION DE SU ENTORNO EN LA TARAHUMARA

Si consideramos que "El indio tiene clara conciencia del valor de la naturaleza y no la advierte como enemiga a la que hay

que dominar o vencer, sino como ese todo inmediato que constituye su entorno, con el cual debe armonizar su vida humana" (Limón 1992).

El indio puede compartir con nosotros esa concepción si manifestamos una actitud dispuesta a aprender de sus ideas, permitiendo con ello que nos comparta un sin fin de valores que posee, no obstante que hay quien no lo considera "gente de razón" ya que él tiene un estilo de vida formado por milenios, que le hacen diferente del modelo occidental que tan familiar es para nuestra cultura mestiza, él es heredero de su propia civilización.

"Ellos tienen su propia lógica de la autosuficiencia, el concepto de la cosecha, por citar sólo un caso trasciende el mero valor económico del maíz, conlleva la capacidad de resistir en forma autónoma los ciclos de vida que rigen su existencia; para el indio no es el tiempo una continuidad rectilínea, sino un ciclo que ha de cumplirse como un ritual..." (Bonfil 1989).

Fero si su pensamiento ritual y natural es hondo, su vida social conlleva la sabiduría que puede enseñarnos mucho sobre todo a quienes aspiran a tener autoridad. Señala justamente Bonfil:

"la autoridad en los pueblos indios se adquiere a lo largo de la vida mediante la demostración de la capacidad de servicio a la comunidad o en el ámbito de la vida pública, el servicio a la comunidad se realiza a través de la participación en el sistema de cargos... el sistema de cargos formaliza la autoridad de la comunidad que tiene carácter civil, religioso y moral simultáneamente.

Los tres aspectos están indisolublemente ligados la autoridad se adquiere progresivamente". (Bonfil 1989)

2. LA PLURICULTURALIDAD EN CHIHUAHUA

A la llegada de los españoles se daban dentro del territorio nacional una gran diversidad social y cultural. La distribución fundamental era la separación de los pueblos de mayor desarrollo en su civilización en la zona cultural del altiplano central, de los pueblos cazadores de la mayor parte del Bajío y norte de México. Cabe señalar que desde el período precolombino y después aún, existieron tanto en el Bajío los Purépechas o Tarascos, como en el norte los Tarahumaras, grupos que repudiaron todo contacto con los españoles resistiéndose a la relación y remontándose a los más agreste de las montañas, zonas éstas, en donde lo inaccesible les permitía un manejo más autónomo.

Esta autonomía o aislamiento se justifica en virtud de que desde la irrupción de los colonizadores y por más de trescientos años subyugaron a los indios, robando la posibilidad de expresión a sus testimonios, lo cual afecta desde entonces a su estilo de vida, estilo que ellos se resisten a perder, toda vez que en él saben va implícita su identidad.

Vale la pena precisar que los indios de la Tarahumara son los sobrevivientes de 80 etnias que habitaron en el pasado lo que hoy es el estado de Chihuahua, nombres, como ; Julimes, Conchos, Temoris, Chinapas que hoy identifican sólo poblaciones del estado, fueron no hace más de un par de siglos asiento de grupos étnicos conocidos por dichos nombres, grupos que se extinguieron ante el embate feroz de una colonización que alteró su existencia y los

aniquiló. A ellos se agregan los Chinarras, los Flezcaleros, los Sumas, los Tubares, los Mansos, los Pueblo y así en un número que según los historiadores llegó como se señaló antes, hasta los ochenta.

De estos grupos sobreviven en Chihuahua actualmente cuatro, uno de los cuales es el Rarámuri junto con los Tepehuanes, los Pimas y los Guarojicos, sobrevivientes de aquellos que se señalaran "son miles de indios que habitan las cumbres de la sierra y los bolsones de la llanura y el desierto. Forman grandes familias pero estas las dividen los grupos tribales..." (Jordan 1978). Esto podría servir para lanzar la afirmación fácil de que Chihuahua, si fue un lugar de diversidad en el pasado y es aún hoy un mosaico, que respalda, a lo largo de casi cuatro siglos de evolución el concepto de que esta diversidad es la que le ha impreso su inconfundible personalidad al estado como bien añade Jordan:

... porque todos los tipos humanos, los tipos de paisaje y los distintos tipos de economía, son complementarios de tal modo que, en proporción menor pero de similar calidad, Chihuahua es la repetición reducida de toda la patria y por ello un País Pequeño, un País Bárbaro. (Jordan 1978)

3. LAS ETNIAS VECINAS

Cabe abundar que los Rarámuris comparten el territorio con otros tres grupos singularizados por sus propias características como bien lo señala Lumholtz al referirse a los Tepehuanes, "eran muy reservados y más indios al parecer que los Tarahumaras que había

visto hasta entonces, mostrando por su traje civilización mas avanzada". (Lumboltz 1981).

Los Tepehuanes son considerados aún hoy día como la segunda etnia en importancia en el estado, su numero aun cuando impreciso y compartido con el vecino estado de Durango se estima en hasta veinte mil personas de las cuales más de seis mil habitan los municipios del suroeste del estado en particular el municipio de Guadalupe y Calvo, en donde ven también al igual que los Rarámuris decrecer su número.

Los Guarojicos son el grupo que en número poco preciso se encuentra muy diezmado ya que su número se estima en 3000 personas que habitan en el barranco cerca del poblado de Chinipas, en los márgenes del río del mismo nombre, el cual se liga al río Otero, cabe señalar que en el lugar que habitan las temperaturas son muy elevadas, llegando a rebasar en verano las máximas de los 45°C, lo que hace muy difícil la vida en esos lugares.

Hay muy pocos estudios sobre los Guarojicos en virtud de que su ubicación geográfica es tan apartada que al mismo Lumboltz quien pasó dos años en la Tarahumara, le fueron desconocidos. Sólo es conocido un trabajo de Gentry quien hizo un estudio de los indios de Sonora y Chihuahua, anotándolos.

El cuarto grupo es el Pima con una población de alrededor de 1800 personas, se asienta en la Comunidad de Yepáchic, municipio de

Temósachic y es en Chihuahua el grupo minoritario que se localiza justo en la zona limítrofe con Sonora.

El hacer toda esta reseña preliminar, tiene el propósito de ubicar al lector en el entendimiento de lo que a la Nación ha sido y es, el indio, cuya presencia, como señala adecuadamente (Bonfil Batalla 1984), asume en la conciencia mexicana "formas diversas y contrarias en el discurso oficial, posiciones que van del pasado glorioso al presente redimible" no deseando caer en ninguna de estas posiciones. La investigación que se presenta aquí descarta la glorificación del pasado por sí mismo; es decir, lo antiguo no vale por ser antiguo solamente, sino por el valor del estilo de vida que se ha generado a lo largo de este proceso histórico y Psicosocial que de alguna manera provee de identidad y características de diferenciación singular a quien la vive expresándola como tal; como su forma de ser.

Se asienta aquí también que la conservación de estos estilos de vida se valoran no desde la perspectiva preservacionista que rigen para muchas de las investigaciones etnológicas o folcloristas. Es vital señalar que no es importante el estudio de la etnia Rarámuri de la Sierra Tarahumara desde una perspectiva con fines museográficos o meramente folklóricos, sino desde la óptica de la investigación social, que en el caso concreto de la psicología, tiene en ellos la síntesis de testimonios humanos milenarios, cuyo aporte a la conducta del hombre de hoy y del futuro es innegable y de un valor que merece ser conservado.

No entender y atender a esta realidad, sería propiciar un desarraigo y abandono de los estilos de vida de la etnia Rarámuri y una pérdida para la humanidad en aras de un falso supuesto, que hace de la modernidad moda que se adopta y sugiere el abandono de lo pasado sin reconocer justamente a ese pasado que le dio origen, no reconocerlo así sería ciertamente tan falaz como esperar frutos de un árbol al cual se le hubiesen cortado sus raíces.

H. LOS SISTEMAS MUNDIALES

I. EL MONETARISMO

Esta corriente que incide en el desarrollo regional así sea este el de Latinoamérica, de México o de la zona Tarahumara, nos referimos al "impacto de los modelos monetaristas que buscan en las regiones del planeta que disponen de recursos explotables, área de inversión rentable sin la valoración de los pertinentes impactos ecológicos, tal es el caso del polémico proyecto de desarrollo forestal del Banco Mundial que ha generado desde 1989 una reacción de duda por parte de grupos sociales no sólo de Chihuahua sino de estados circunvecinos e incluso ha captado la atención de grupos ecologistas norteamericanos (Limón 1991).

Se destaca este caso por haber sido un elemento de integración de información a través de foro Tarahumara: Realidad y Destino que se reporta en los apéndices, un ejemplo que puede ilustrar la

dependencia y el impacto de la deforestación en la Sierra Tarahumara y con ello la permanencia de la etnia Rarámuri en la región, por causas de haber alterado su hábitat hasta el grado de hacerlo inhabitable. El autor plantea que en la Tarahumara se está dejando al actor, el Rarámuri, sin escenario de vida, La Sierra.

2. EL DESARROLLO SUSTENTABLE

Aunque planteado en el plano ecológico y económico este modelo trasciende ambos y debe ser valorado como de carácter sistémico toda vez que en él se incluyen aspectos humanos y sociales, particularmente en lo relativo a las regiones donde la extracción de recursos naturales no revierte para sus legítimos dueños en el caso particular de los indios así sean de la Amazonia o la Tarahumara los beneficios esperados, hay infinidad de países que ven irse sus recursos sin que regresen al lugar de origen de estos, los beneficios económicos que coadyuvan a mejorar los niveles de vida, recursos que al irse van deteriorando la calidad de vida.

El modelo de desarrollo sustentable cobra impulso después de la postguerra como idea contraria en la búsqueda del mero desarrollo económico, y se constituye en un planteamiento de aceptación internacional a raíz de la conferencia de las Naciones Unidas sobre el Medio Ambiente y Humano celebrada en Estocolmo (ONU 1972).

Este documento fórmula que para lograr el desarrollo se necesitaba una acelerada acumulación de diversas formas de capital,

particularmente de aquellas que se consideraban más escasas, como el capital físico y el financiero. El progreso tecnológico fue el símbolo de esta transformación, en contraposición se tendió a subestimar la importancia de las demás formas de capital humano, natural, institucional o cultural (ONU 1991).

Al iniciarse el decenio de los sesentas, comenzó también el cuestionamiento de estas posiciones. Los problemas del subdesarrollo y la pobreza que eran difíciles de solucionar exigían nuevas alternativas. En el marco de estos cambios de enfoque, diversas organizaciones en el mundo empezaron a preguntarse si el capital natural era efectivamente abundante; de hecho, el club de Roma concluyó que el capital natural escaseaba y que la acumulación de capital físico y financiero, como las industrias, podría deteriorar aún más el capital natural existente. El tema ambiental se fue incorporando gradualmente a la conciencia colectiva de la humanidad, sobre todo en los países industrializados.

En seguimiento a estas preocupaciones y a la exigencia por parte de los organismos no gubernamentales y la preocupación de los mismos gobiernos, el desarrollo sustentable ya como tesis de relación global se celebra en junio de 1992 en Rio de Janeiro, con la presencia de un número de gobernantes y representantes de gobiernos como nunca antes se habían reunido a nivel internacional, el dato oscila entre los 160 y 170 representantes de los países del mundo, mostrando con esto que el asunto ambiental es sobre aspectos

de mercado y economía un elemento de elevada globalización de la atención mundial.

El establecer todo este antecedente, nos lleva al análisis del modelo propuesto en el presente trabajo como Sociodesarrollo ya que uno de los tres factores integrantes de dicho modelo el relativo a calidad de vida se centra básicamente en el medio ambiente, dado que este es un factor vinculado estrechamente con los otros dos aspectos nivel y estilo de vida, los cuales se ven impactados siempre por los modelos desarrollistas.

I. DESARROLLO Y DESARROLLISMO: ¿UN BINOMIO VIGENTE EN LA TARAHUMARA?

1. ¿ES EL DESARROLLISMO OPCION PARA LOS TARAHUMARIS?

Para principiar se consideró conveniente hacer la pregunta: ¿Es válido aún el modelo Desarrollista?

Uno de los serios cuestionamientos que se han hecho como advertencia al afán modernizador propiciado por el desarrollismo lo constituye la opinión de Bremen quien señala:

"Un proyecto de modernización que no tome en cuenta las realidades socio-culturales se convierte en un proyecto de enajenación y desarraigo. Como alternativa a la cancelación de formas de vida y cultura generadas a lo largo de siglos, ofrecerá, tan solo, un horizonte empobrecido". (Bremen 1981)

Cabe señalar que el cuestionamiento al afán modernizador y desarrollista, estriba justamente en reconocer que no puede ser una concepción de azar la que induzca a las culturas a cancelar sus diversidades generadas por siglos de historia, para plegarse a la uniformidad impuesta exógenamente buscando hacer prevalecer una concepción hegemónica que propicie el etnocidio de grupos minoritarios, así sea en el plano nacional con las etnias y en el internacional con las naciones.

Por el contrario, el planteamiento del sociodesarrollo entendido como el renacimiento de la comunidad a partir de sus raíces culturales y en función de exigencias modernas y sobre bases modernas, desde donde puede surgir un estudio nuevo sobre la sierra.

En este enfoque la modernidad se contempla desde la perspectiva de un proceso de avance social humanista que busca el desarrollo del hombre dentro de sus grupos y se contrapone a la otra modernidad, la que impulsada por el desarrollismo busca forjar como señala (Michel 1974) "Un país de robots acriticos, apolíticos y marginados".

Al ahondar en esta reflexión es necesario reconocer que durante las cuatro últimas décadas la humanidad, olvidando justamente valores elementales, como son el respeto por la naturaleza, la tradición cultural y el trabajo, ha iniciado a correr por una espiral estimulada por avances tecnológicos que si

bien han incidido en el confort, comunicación y progreso científico, también han deteriorado el ambiente, modificando sus estilos de vida y generando una especulación monetarista que ha puesto en serio cuestionamiento la viabilidad de la misma especie al mantener a un número elevado de hombres y mujeres en el mundo en los límites de la sobrevivencia.

No se estima exagerado el reconocer que de no buscar en espacios reducidos como la Tarahumara, soluciones a este tipo de comportamiento humano, muy pronto el sueño de la modernidad y el desarrollo podrian desvanecerse por hacernos observar, a un sin fin de pueblos homogeneizados, amorfos y carentes de rasgos de identidad diferencial alguna, habiendo perdido con ello la humanidad testimonios de miles de años, que la historia de los pueblos habian producido y que son los verdaderos patrimonios de la humanidad. Ante este hecho la propuesta fundamental de este estudio la constituye la incipiente teoria del sociodesarrollo.

El sociodesarrollo como planteamiento teórico en este trabajo encierra la posibilidad de abrir una vía que no sólo sera útil en un escenario como el de la Tarahumara, sino que puede ser de aplicabilidad en escenarios amplios como son las comunidades indígenas mayoritarias del centro y sur del país además del enfoque nacional ya que el desarrollismo que se ha impuesto a países de la región desde la época de los cuarentas hasta la actualidad parece estar agotándose y se hace necesarias nuevas alternativas de refresco a la relación social entre las naciones, quede éste como

un señalamiento para estudios posteriores en los que la teoría del sociodesarrollo pudiera implementarse como recurso.

B. EL DESARROLLO

"La regresiva distribución del progreso que acompañó el ascendente desarrollo latinoamericano de 1950 a 1980 éticamente discutible, entrañaba algunos elementos que contribuyeron al propio estancamiento de la región en el lapso de 1981 a 1985" (Martner 1986).

Este desarrollo que si bien favorecía la casi duplicidad del producto interno bruto para 1980 con relación a 1960, mantuvo los niveles de pobreza afligiendo al 35% de la población (Martner 1986). Al parecer, continúa señalando: "este proceso de modernización produjo condiciones de marginalidad de estratos como los pobres y los campesinos minifundistas, quienes además aparecen como social y culturalmente segregados aquí obviamente se inserta la etnia Rarámuri). La nueva estructura moderna, va acompañada de la estructura marginal y ha configurado una vasta red entre grupos y subgrupos sociales".

Surgió en ellos la respuesta a esta crisis en particular a las que se les sometió por las políticas de "ajuste" monetarias que hacen de los países como México exportadores netos de capital a través del pago de una deuda externa abrumadora con el consecuente recorte al gasto público e interno, que se refleja en el abandono al apoyo a programas de atención a las minorías étnicas y sectores

marginados como esquema de crisis, los más impactados son los grupos más débiles económicamente y es obvio que las etnias lo son al interior.

Todo esto obliga a dar una respuesta que en forma alternativa y bajo un modelo dinamizador endógeno habrá de surgir del mismo grupo, lo cual da viabilidad a un modelo como el del Sociodesarrollo que atiende factores locales como son los relativos al nivel, estilo y la calidad de vida de la etnia en la región, modelo que está menos sujeto a los vaivenes monetaristas que anclan o dinamizan exógenamente la vida de las comunidades sin darles opción siquiera de participar en las decisiones que les afectan.

3. DEL DESARROLLO AL SOCIODESARROLLO

Hemos analizado cómo los factores económicos buscando incidir en el nivel de vida para mejorarlo, chocan en ocasiones con el factor medio ambiente deteriorándolo y generando problemas en la calidad de vida de las personas a quienes un determinado proyecto de inversión intentaba servir, el caso concreto de la explotación forestal no sólo en Chihuahua, sino en varios lugares así lo revela.

Pero hay un tercer factor relativo al estilo de vida el cual se ve afectado también por motivo de cambios en hábitos de consumo, tradiciones y aspectos culturales que exigen de los individuos nuevos patrones de conducta.

4. LOS INDIOS Y EL SOCIODESARROLLO: UN NUEVO ENFOQUE PARA LA TARAHUMARA

El Sociodesarrollo intenta como propuesta, la formulación de un modelo de visión integral, es decir, no se busca el asumir la modernidad como una moda al azar que se incorpora, se busca la modernidad como una consecuencia de un proyecto histórico que reconoce un estilo de vida previo, que advierte al hombre como actor dentro de un escenario que es su hábitat, lugar en el cual el ejecuta el desempeño de su vida y reconoce su legítima aspiración a superar sus estándares de confort salud y bienestar que es lo que el desarrollismo propone, pero no por fuerza reclama la conclusión o el abandono de los otros dos factores que son el estilo de vida, producto de un proceso histórico y la calidad de vida, que es producto de un hábitat que no ha de cancelarse por fuerza en su generación.

Este último factor, es la forma de percibir el entorno, porque mientras para muchos hombres el bosque, por ejemplo, es un mero insumo en los procesos de producción de madera o celulosa, para los indios es su hogar, el escenario en donde ejecutan desde hace cientos de años su obra más importante: la vida.

Dentro de la visión del Sociodesarrollo, el factor Psicosocial se reconoce que trasciende y ahonda en la naturaleza humana, cierto que un estudio de este tipo ha de apegarse por fuerza a la metodología y a criterios claramente establecidos como un proceso metodológico. Sin embargo, quisiera señalar para dejar constancia

aquí del por qué de asumir en esta investigación el tema indígena en este contexto de procesos modernizadores, desarrollistas y monetaristas a los cuales no escapan las grandes áreas urbanas y las zonas serranas del planeta como es el caso referido en el estudio de la Tarahumara.

J. EL MARCO TEORICO EN EL QUE SE DESARROLLA ESTE MODELO DE INVESTIGACION-ACCION

Se aborda la presente investigación en su segunda fase de captura de información a través del modelo sugerido por Pozas a través de La Guía General Cualitativa Para La Investigación Acción Autogestionaria de Los Pueblos Indígenas.

Dicha guía permitirá la evaluación de las formas de atención que en el pasado se han dado a las etnias, a la par de la consideración del papel que éstas han jugado a nivel macro en la configuración de la Nación Mexicana y a nivel micro en Chihuahua, destacando en este último espacio, el papel de los Rarámuris como agentes autogestionarios de su propio desarrollo en la región de la Sierra Tarahumara.

Se plantea en esta parte del estudio como eje esencial el aspecto de estudio de la conducta migratoria, así como los factores que la motivan y en consecuencia los que podrían generar el arraigo que es parte importante de la información que se busca obtener.

El aspecto de estudio de la migración es de vital importancia porque se da justamente a través de la migración un proceso de irreversibilidad en conductas y factores psicosociales que hace que los indígenas dejen de actuar como tales en su estilo de vida al emigrar a las zonas urbanas. Este cambio en la forma de actuar no sólo incluye hábitos alimenticios sino vestido, lenguaje, expresiones culturales y formas de trabajo que modifican sustancialmente sus vidas y hacen desaparecer aspectos psicosociales que les singularizaban como etnia diferenciada de las demás.

1. CONSTRUCCION DE LOS INSTRUMENTOS TECNICOS

Para el análisis de la realidad que priva entre los Rarámuris de la Región Tarahumara, se realizará un estudio dual que incluye un trabajo de gabinete y otro de campo, buscando la captura de información a través de cuestionarios de fácil comprensión y entrevistas directas que permitan valorar realidades y expectativas en el grupo indígena.

En el presente estudio el cuestionario se integrará en base a la búsqueda de información sobre cuatro categorías primordialmente, ellas son: Nivel, Estilo y Calidad de Vida sumadas a la Migración. Su valoración se hará en un cuestionario de cincuenta reactivos, divididos entre las categorías antes mencionadas.

2. DETERMINACION DE UNA PRACTICA SOCIAL

Parte importante del estudio lo incluye un trabajo de campo que valore la realidad en cuanto a nivel, estilo y calidad de vida de los Rarámuris, así como los factores psicosociales y las conductas que expresan los habitantes de dos comunidades indígenas localizadas en la Tarahumara y su comparación con Rarámuris, que habiendo migrado a la ciudad de Chihuahua, muestran conductas en su comportamiento que contrastan sustancialmente con la actuación que tenían en la Sierra.

Esta valoración en cuanto al actuar, se realizará en forma endógena en las comunidades de Cerocahui en la Baja Tarahumara y Cusárare en la Alta, a donde el autor concurrirá para recabar la información derivada de la aplicación de cincuenta cuestionarios que se administrarán en cada una de las dos regiones de la sierra y veinticinco en la zona urbana de Chihuahua en donde se realizarán observaciones en dos comunidades bien identificadas por los asentamientos de Rarámuris, ellas son: El Palomar y El Oasis.

3. PROPUESTA DE ATENCION BAJO EL MODELO DE SOCIODESARROLLO

Por último, como punto esencial de la presente investigación se formulará una propuesta de participación de la comunidad en tareas concretas que favorezcan su estadia en la Sierra Tarahumara cubriendo los tres factores propuestos por el modelo de Sociodesarrollo.

4. REVISION DEL ENFOQUE TEORICO DE ATENCION AL INDIGENA

Abordado el análisis de los elementos teóricos políticos que han servido de guía a la acción indigenista desde que se iniciaron los programas especiales de gobierno para la población indígena hasta nuestros días, se puede clasificar en dos Teorías: Orientación Teórica Estructural Funcionalista, Orientación Teórica Autogestionaria (Foxas 1989).

La Orientación Estructural Funcionalista ha seguido dos tendencias: la Integracionista y la Culturalista.

a. LA TENDENCIA FUNCIONALISTA

Son parte de la Tendencia Funcionalista las siguientes formas: Paternalista, Marginalista, Asimilacionista, Desarrollista, Nacionalista. Definidas cada una se puede señalar que:

- LA PATERNALISTA

La paternalista, por ejemplo, ha orientado al gobierno para llevar a cabo la acción indigenista, asumiendo la situación de la desigualdad y arrogándose la obligación de atender todas las necesidades de los indios sin aceptar ni consultar sus opiniones.

- LA MARGINALISTA

La forma teórica que sustenta la tesis correspondiente al marginalismo considera que los indios, a raíz de la Conquista de México, han sido marginados y no han tenido participación en el desarrollo nacional, ni en los derechos sociales y políticos que da

la Constitución a los ciudadanos; se piensa que los indios no han recibido ninguno de los beneficios que ha dado la Revolución a los mexicanos. Se concibe como solución a esta situación, el proporcionar servicios asistenciales que no atacan la raíz del problema.

- LA ASIMILACIONISTA

La forma teórica asimilacionista sustenta la tesis de que para llevar al cabo la acción indigenista, se debe anular al indio de la vida nacional a nivel de individuo, grupo social o pueblo, hasta borrar toda huella que lo identifique como tal y que no se advierta ningún rasgo de su pasado indígena, salvo los que se consideran como paradigmas de la cultura nacional.

- LA DESARROLLISTA

La forma teórica desarrollista es aquella que ha sustentado el gobierno para llevar al cabo la acción indigenista, partiendo de la consideración de que todos los grupos indígenas de México deben unirse al carro de la producción para lograr el desarrollo económico del país y como consecuencia, el de los indios los cuales, al participar en el desarrollo general de la nación, lograrán un aumento del ingreso per cápita que les permitirá desarrollar todas las instancias de su vida sociocultural.

- LA NACIONALISTA

La forma teórica nacionalista que ha sustentado el gobierno para llevar al cabo la acción indigenista, considera al indio como

parte imprescindible de la población nacional, orientando su cultura al fortalecimiento de los valores de la nación.

b. TENDENCIA CULTURALISTA

La tendencia teórica culturalista que ha sustentado el gobierno para llevar al cabo la acción indigenista, considera que el indio debe mantener, acrecentar y desarrollar su propia cultura con independencia de la cultura nacional, para integrar un Estado multicultural, en el que cada cultura -48 grupos lingüísticos- tenga su propio desarrollo con el apoyo de su pasado histórico; son parte de la Tendencia Culturalista las siguientes formas: Historicista, Etnicista, Minorías nacionales. Definidas cada una se puede abordar que:

- LA TENDENCIA HISTORICISTA

La forma teórica historicista que ha sustentado el gobierno para llevar al cabo la acción indigenista, considera que se debe construir el pasado histórico de los grupos indígenas para que éstos resuelvan sus problemas en función de este pasado y con apego a sus tradiciones históricas, sin tomar en cuenta el desarrollo capitalista del país.

- LA TENDENCIA ETNICISTA

La forma teórica etnicista sustenta la tesis de que para llevar al cabo la acción indigenista, todos los grupos indígenas -en tanto poseen un idioma y una cultura propias, deben desarrollarse como etnias, como independientes de la cultura nacional y organizando su

vida política, social, cultural y económica de acuerdo con sus propios recursos.

- MINORIAS NACIONALES

La forma teórica de minorías nacionales sustenta la tesis de que los grupos indígenas deben desarrollarse como grupos autónomos con sus órganos de poder propios con sus autoridades, congresos, justicia; con su lengua y sus instituciones sociales y de cultura, para tener un desarrollo independiente cual si fueren naciones, pero integrando un país multinacional.

Después de presentar brevemente la idea Teoría de Atención a las minorías centrados en las distintas tendencias teóricas subjetivas, se presenta la de la investigación acción autogestionaria para su contrastación.

Lo que se pretende es fundamentar en la orientación Teórica convenida, objetivando la autogestión como Teoría y método de acción indigenista. Como bien señala Fozas al referir:

Para que la autogestión se convierta en la orientación teórica de la investigación-acción, se requiere el análisis de las necesidades y los problemas subjetivo-objetivos concretos de la población indígena; por ello, deben ser discutidos democráticamente, ligados a los intereses de la clase trabajadora, y oponerlos así a los principios teóricos de la burguesía y contraponerlos también a las normas cotidianas de los caciques, latifundistas y comerciantes, así como a los planes y programas oficiales cuando éstos no benefician a los indígenas.

La determinación democrática autogestionaria contiene la autodescentralización, el autofinanciamiento, la autoeducación; en general

todo lo que afecta positiva o negativamente a la comunidad. Para esta determinación democrática de las necesidades y problemas con sus opuestos, es necesario diferenciar lo que es subjetivo-objetivo concreto, de lo que es subjetivo-objetivo abstracto o producto de la observación superficial o del análisis del fenómeno que no es determinante, ya que no es parte de lo esencial, de lo concreto. (Fozas 1989)

Cuando el indigenismo desde su propia óptica se objetiva en la realidad del indio, se niega la integración y la cultura como pensamiento y como actividades prácticas para dar solución a los problemas estructurales concretos del indio.

Con la autogestión se pondrá en práctica, a partir de la unidad democrática, la imagen subjetiva objetivada de la realidad del indio, la cual se logra con la sustitución de las ideas y los juicios subjetivos que se tienen sobre el indio y el indigenismo.

Cuando la metodología de la investigación-acción se vincula a la orientación autogestionaria es capaz de ubicar el estudio en su realidad subjetiva objetiva concreta, esto es, sin subjetivismo ajenos, ni juicios apriorísticos irreales; asimismo, esta tendencia es indescriptiblemente ventajosa como fundamento para diseñar una política indigenista.

c. VENTAJAS DE LA AUTOGESTION

- La autogestión considera que el contacto directo, excluido de toda posición subjetiva con los pueblos indígenas, es el único y verdadero camino para llegar al conocimiento y a la solución de sus problemas.

- La autogestión tiene como fundamento el conocimiento de los problemas reales de la población indígena, conocimiento que se alcanza como resultado de la investigación subjetiva objetiva de los hechos, de las experiencias y de la práctica social real de la población indígena.

- Que la investigación autogestionaria se inicia con el registro escrito del conocimiento externo, perceptivo y aparente de las relaciones sociales de los pueblos indígenas, como paso previo.

- Que se tiene una investigación autogestionaria cuando el conocimiento se presenta en integridad, en su esencia, y en sus relaciones internas, es decir, es un conocimiento racional capaz de poner al descubierto las contradicciones internas y circundantes de los pueblos indígenas.

Las necesidades y los problemas concretos de la población indígena se analizan a partir de las afirmaciones frente a las negaciones del trabajo y de la producción económica: producir para el consumo es característica indígena frente a la producción para el mercado que es característica de la economía capitalista; ambas deben analizarse, porque de las dos participa el indio.

La producción para el sustento de la población indígena depende del trabajo familiar y de la cooperación con la comunidad frente a la dependencia de la producción para el mercado, que puede

ser con la participación de todos o parte de los miembros de la familia, o sólo depender del salario del jefe familiar.

Del despojo de las tierras comunales frente a la concentración privada de la propiedad agraria para la producción del sistema; de las miserables cosechas de la parcela campesina indígena frente al incremento masivo de la producción capitalista.

Del trabajo en todo el proceso de la producción agropecuaria de todos los miembros capaces de la familia, frente al trabajo en una parte del proceso de la producción agrícola o pecuaria del capitalismo privado. De la propiedad absoluta del producto de la tierra que trabaja el indio, frente a la negación, como asalariado, a la propiedad de lo que produce. Estas contradicciones han conducido a la crisis que están viviendo no sólo los campesinos indígenas, sino todo el mundo. Crisis que conlleva el abandono de estos modelos y favorece la migración a las zonas urbanas a las cuales desafortunadamente no está preparado el indígena para acceder con oportunidad de éxito.

Esta crisis que no es ajena en consecuencia a la región Tarahumara reclama una atención que el presente estudio abordará desde el marco de la orientación autogestionaria en base al modelo de investigación-acción propuesto por Pozas.

CAPITULO III

METODOS Y PROCEDIMIENTOS

A. PREGUNTAS DE ESTUDIO

El presente estudio tiene como propósito dar respuesta a dos interrogantes que son:

1. ¿Encuentra obstáculos la permanencia Rarámuri en la región de la Sierra Tarahumara en el deterioro de su calidad de vida, en la modificación de su estilo de vida y en el no desarrollo de su nivel de vida?

2. ¿Cuáles son las propuestas derivadas del estudio que favorecen el arraigo de los Rarámuris en la Sierra Tarahumara?

B. EL DISEÑO DE LA INVESTIGACION

Como una primera fase del estudio se llevó adelante la revisión documental que permitió la aproximación al problema indígena en la nación y posteriormente en la región de la sierra Tarahumara. Esta primer fase del diseño se denomina investigación documental o estudio de gabinete y en ella se ocupó además de un trabajo de tipo documental, un espacio creado exprofeso para la captura de la información diversa sobre la región, a través del foro denominado Tarahumaras: Realidad y Destino el cual favoreció la obtención de información interdisciplinaria sobre la Tarahumara.

Para abordar la realidad de la Sierra Tarahumara y reconociendo no sólo en extensión geográfica sino su diversidad en terrenos y

climas, se seleccionaron dos comunidades como representativas de las dos regiones, en las cuales se llevó adelante la valoración de los tres factores sugeridos por el sociodesarrollo y su impacto en el estilo, nivel y calidad de vida. Estas comunidades son Cusárare en la Alta Tarahumara y Cerocahui en la Baja Tarahumara.

Se maneja en este estudio el modelo de investigación de la realidad social indígena, siguiendo el proceso libre y espontáneo del cambio para superar las condiciones de vida, mediante el análisis de los conocimientos y de las experiencias populares para alcanzar, por conducto de la reflexión, la conciencia de lo que ha de hacerse.

Para adquirir esta conciencia le fue necesario al autor involucrarse en permanecer en las comunidades seleccionadas conociendo sus formas de pensar, actuar y resolver la problemática de su cotidianidad, logrando con ello información útil para valorar la incidencia de los tres factores que se proponen en el sociodesarrollo y evaluar así su impacto en la conducta migratoria.

Como una segunda fase están documentados los comentarios obtenidos a través de la técnica de grupos de enfoque o entrevistas dirigidas que permitieron conocer la opinión de cuatro grupos de doce personas residentes en las dos localidades serranas y en las dos comunidades urbanas, esta información hizo posible conocer en forma directa las actitudes y los comentarios que las

personas expresan en torno a los tres factores del sociodesarrollo y a la conducta de arraigo.

Como tercer fase del estudio la aplicación de un cuestionario de cincuenta preguntas a cuatro comunidades indígenas asentadas, dos en la región serrana y dos en la ciudad de Chihuahua, lo cual permitió recabar ciento cincuenta cuestionarios en total para un pequeño estudio descriptivo de las actitudes de cien sujetos encuestados en la sierra que se compararon con cincuenta de la ciudad, obteniendo resultados que se analizan a nivel de porcentajes para complementar las dos fases previas de investigación realizadas a través del estudio de gabinete y las entrevistas grupales a los Rarámuris en los mismos cuatro asentamientos.

El problema de investigación en forma central se determina en el estudio, como la valoración del modelo del sociodesarrollo y su impacto en la conducta de arraigo en la comunidad de origen de los Rarámuris.

Se incluye en forma muy particular la valoración de los aspectos psicosociales que marcan conductas de desarraigo para los indígenas, así como factores medioambientales o económicos que inciden en la conducta migratoria, se describe también un efecto de lo que el autor del estudio llama el "desarraigo psicológico" conducta que hace evidente el cómo sin emigrar de su lugar de

origen un indigena modifica a tal grado su conducta que le hace parecer no perteneciente al patrón conductual propio de la etnia.

El problema así planteado estudiará en forma directa una correlación biunívoca entre sociodesarrollo y arraigo, pero requiere de un análisis más profundo que la mera correlación. Se hace necesario el análisis de los factores integrantes del sociodesarrollo, como son el nivel, el estilo y la calidad de vida.

Se denomina a estos los elementos del problema y se valorará su impacto en la conducta migratoria, o de arraigo. El hacerlo en dos comunidades de la sierra y dos asentamientos urbanos es con el propósito único de tener parámetros de comparación, para ver si factores culturales, psicológicos, económicos o medio ambientales inciden para modificar la conducta de arraigo-desarraigo.

A continuación se detalla lo relativo a las técnicas de investigación.

C. TÉCNICAS DE INVESTIGACION

1. Trabajo de gabinete y revisión documental

Como primer paso de la investigación se procedió a presentar la ubicación de la región denominada Sierra Tarahumara en el estado de Chihuahua, para que se facilitara al lector la comprensión de la singular realidad en la que habitan los Rarámuris. Se realizó una exhaustiva recolección de datos desde los estudios de Carl Lumholtz

que datan de finales del siglo XIX hasta las investigaciones más recientes.

Además como parte esencial del trabajo se consideró importante describir cuál ha sido la realidad que han vivido los grupos étnicos desde el periodo precolombino hasta la actualidad, en virtud de que a través de esta información se estima que nos será posible reconocer el porqué de la manera de actuar de los indígenas en general, explicando de este modo el impacto que se dio en la mortandad que los redujo en menos de un siglo a casi un 4% de la población original previa a la llegada de los españoles.

Se realizó también en el estudio, un análisis de la realidad en cuanto a las prácticas desarrollistas y su relación con la modernidad. Además se valoraron los conceptos de desarrollo social, desarrollo comunitario hasta llegar al esquema del sociodesarrollo y el porqué de su propuesta en este trabajo, se describe ampliamente sus orígenes conceptuales.

Una vez precisado el origen de la problemática indígena y contextualizando el grupo a estudiar en la Tarahumara, así como su relación con las etnias vecinas, se continuó con el trabajo de campo.

2. Trabajo de Campo: Entrevistas, grupos de enfoque.

Consistió en la visita del autor del estudio a cuatro comunidades con población indígena, de las cuales dos se encontraban localizadas en la sierra Tarahumara: la comunidad de Cerocahui en el barranco y Cusárare en la montaña, al igual que los

asentamientos urbanos localizados en la ciudad de Chihuahua denominados El Oasis y El Palomar. Durante más de tres años que duró el estudio el autor visitó las comunidades platicando en cada ocasión con los vecinos sobre los siete conceptos que él había identificado como relevantes para medir el arraigo y/o desarraigo que se generaba en sus conductas del lugar de origen. El propósito era conocer si estos factores incidían en la permanencia y/o la salida de los Rarámuris de la Tarahumara.

Fueron factores de facilitación: la inmersión del autor a las comunidades, su relación previa con los indígenas y el apoyo de los promotores culturales bilingües de las comunidades con los cuales el autor ha trabajado desde hace ya catorce años.

Se hace una descripción cualitativa de toda la información derivada de las conversaciones a manera coloquial para nutrir el aspecto que busca explicar el proceso migratorio, cómo se da desde el lugar de origen y desde el lugar de llegada para los emigrantes. Las respuestas y aseveraciones que se entrecomillan corresponden a fases en las que el investigador conversó con los sujetos bajo el modelo de grupos de enfoque y entrevistas personales llevadas a cabo en forma directa y que se presentan en forma de diálogo para favorecer la lectura y la explicitación del modo de sentir de los Rarámuris a través de su opinión.

3. Diseño de la guía.

La guía fue el modelo metodológico que se adoptó para la sistematización y clasificación de conceptos, juicios básicos y hechos de la realidad a investigar. Se seleccionaron siete grandes categorías conceptuales que fueron: La permanencia Rarámuri en la

región, El nivel de vida, El estilo de vida, La calidad de vida, Las causas ecológicas, Los factores psicosociales y los factores económicos, todos los cuales a su vez se dividieron en juicios básicos que fundamentados en hechos de la realidad sirvieron de base para integrar un cuestionario de cincuenta reactivos que se aplicó a ciento cincuenta sujetos distribuidos en las dos comunidades de la sierra a razón de cincuenta en cada una y los dos asentamientos urbanos a razón de veinticinco en cada uno.

4. Encuestas a través de la guía.

Se realizó con base en los reactivos derivados de los conceptos, juicios básicos y hechos de la realidad y se manejaron a través de una precodificación para facilitar su manejo en virtud de que no existía la seguridad de que todos los encuestados supieran leer y escribir, se optó por el sistema de Thurstone para tener la posibilidad de manejar en forma estándar las respuestas y facilitar con ello su manejo en la fase cuantitativa de la investigación.

D. GUIA DE ENTREVISTA Y PREGUNTAS PARA LOS GRUPOS DE ENFOQUE

(LAS PREGUNTAS SE MANEJARON OPCIONALMENTE)

1. LA PERMANENCIA RARAMURI EN LA REGION

A.00 EL ARRAIGO A LA ETNIA

¿Le gusta ser Raramuri? ¿ Por qué le gusta la Tarahumara?

A.01 EL APEGO A COSTUMBRES TRADICIONALES

¿ Por qué le gusta participar de las festividades religiosas? ¿ Es la tradición para usted una manera de seguir sintiéndose Rarámuri?

2. EL NIVEL DE VIDA

B.00 ALIMENTACION

¿ Usted cree que come mejor en la sierra o en la ciudad? ¿Cuál es su comida aquí?

B.01. VIVIENDA

¿ Es de usted la casa en que vive? ¿En dónde vive? ¿Dónde es más fácil tener una casa: en la sierra o en la ciudad?

B.02 INDUMENTARIA

¿ Prefiere vestir como Rarámuri o como mestizo? ¿Cómo consigue su ropa, la compra o la hace? ¿Vestir como Rarámuri es mejor que vestirse de mestizo?

B.03 SALUD

¿ El Rarámuri tiene mejor salud en la sierra o en la ciudad y por que lo crees así? ¿Dónde se te enferman más tus hijos en la sierra o en la ciudad? ¿Le han dado a tu familia enfermedades graves o han muerto por enfermedad algunos de tus familiares?

B.04. EDUCACION

¿ Van tus hijos más fácilmente a la escuela en la sierra o en la ciudad? ¿Crees tú que la escuela les ayuda en algo para ser mejores en su vida a los niños? ¿Qué opinan de los programas que enseñan en la escuela?

B.05. RECREACION

¿De qué manera te diviertes en la sierra? ¿Dónde te parece mejor vivir, por qué? ¿Te gusta hacer apuestas en la carrera de bola?

3. EL ESTILO DE VIDA

C.00. CULTURA

¿La forma en que tu vives te gusta o preferirías vivir como los chabochis? ¿Cómo piensas tú que sería tu vida si dejaras de portarte como Rarámuri?

C.01. TRADICIONES

¿Cuáles son las costumbres que más te gustan de tu vida como Rarámuri? ¿Qué costumbre extrañan más los que han dejado la sierra?

C.02. FIESTAS

¿Cuál es la celebración o fiesta más importante en el año para ustedes? ¿En la sierra? ¿En la ciudad? ¿Cuándo hay una celebración en el pueblo, prefiere ir o se queda en la ciudad?

C.03. LENGUAJE

¿Cómo puedes expresarte mejor en español o en Rarámuri? ¿Además de hablar el Tarahumara en la casa, en dónde más lo hablas?

4. LA CALIDAD DE VIDA

D.00. LA DEFORESTACION

¿Crees tú que el bosque está acabándose en la sierra por cortar tantos pinos? ¿Qué va a pasar si el bosque se acaba?

D.01. LA EROSION

¿Qué está pasando con la tierra buena para sembrar en la Tarahumara? ¿Las laderas de las montañas se mantienen con tierra o están cambiando? ¿Ha habido cambios en los arroyos y ríos de la sierra? ¿Qué se puede hacer para conservar la tierra en el bosque?

5. LOS FACTORES ECOLOGICOS

D.02. LA EXTINCION DE LA FAUNA SILVESTRE

¿Qué ha pasado con los animales que el Rarámuri cazaba para comer antes? ¿Quiénes son los que están cazando a los animales en la sierra? ¿Cómo afecta al Rarámuri el que los animales del bosque se acaben? ¿Influye el que el Rarámuri no tenga animales que cazar en el bosque para que se vaya a la ciudad?

D.03 EL USO INCONVENIENTE DE LA TECNOLOGIA EN EL APROVECHAMIENTO DE LOS RECURSOS NATURALES

¿Cómo les afectan a ustedes las compañías mineras y madereras que trabajan en la región de la sierra? ¿Son de ayuda para ustedes las empresas turísticas y los hoteles que hay en la sierra? ¿El ferrocarril y las compañías que hay en la sierra les han ayudado a mejorar o les perjudican?

D.04. EL DESARROLLO INDUSTRIAL ANARQUICO

¿Creen ustedes que la agua y el bosque están siendo afectados por la llegada de industrias a la sierra? ¿Cómo proponen ustedes que debiera ser el desarrollo de la sierra? ¿Qué cosas habría que cuidar más y por qué?

6. LOS FACTORES PSICOSOCIALES

E.00 LA MIGRACION HACIA LAS ZONAS URBANAS

¿Por qué el Rarámuri se va de la sierra a las ciudades? ¿Cree usted que el lugar del Rarámuri sea siempre la sierra? ¿Qué busca en la ciudad el Rarámuri?

E.01 EL DESARRAIGO PSICOLOGICO

¿Qué tan importante es para usted vestir, hablar y vivir como Rarámuri? ¿Cree usted que el Rarámuri que aprende a vivir en la ciudad no tiene ya a que volver a la sierra? ¿El Rarámuri que conoce más que otros Rarámuris puede aprovecharse de ellos?

E.02. PREFERENCIAS DEL LUGAR PARA VIVIR POR EL INDIGENA

¿En qué lugar prefiere vivir usted? ¿Qué es lo que hace que ese lugar le guste más?

E.03. LA IDENTIDAD O AUTOPERCEPCION COMO INDIGENAS

¿El lugar en dónde usted se siente mejor, es la sierra o la ciudad? ¿Siente usted que el trato que la gente le da es igual en la sierra y en la ciudad?

E.04. LA BUSQUEDA DE LA REALIZACION PERSONAL.

¿Hay algún propósito o meta personal que lo haga quedarse en la sierra o irse a la ciudad? ¿Siente usted que la ciudad o la sierra le permitirán mejor lograr sus metas personales?

E.05. EL CHOQUE ENTRE EL MODELO RURAL Y URBANO

¿Es igual para usted vivir en la sierra o en la ciudad? ¿Cuáles son los cambios que nota usted que le afectan más?

E.06. LA PERCEPCION DE LOS OTROS, LOS NO INDIGENAS.

¿Cómo es su trato con los que no son indígenas en la sierra? ¿Cómo es su trato con los que no son indígenas en la ciudad?

E.07. LA FAMILIA Y SU INTEGRACION EN LOS DOS MEDIOS.

¿El trato con su familia en la sierra es igual o diferente que en la ciudad?

E.08. RELACION DE AMISTAD Y SOLIDARIDAD ENTRE LOS INDIGENAS.

¿Siente usted que tiene apoyo de la comunidad para quedarse en la sierra? ¿Siente usted que la ayuda que usted puede dar a su etnia es una causa por la que vale la pena quedarse en la sierra?

E.09. COMO SE SIENTE EL INDIGENA EN CUANTO A LA ACEPTACION DE SU PERSONA EN LA CIUDAD?

¿Cómo siente usted que las personas le tratan en la ciudad de Chihuahua? ¿Hay alguna forma en especial que le traten que no sea de su agrado?

E.10. EL AISLAMIENTO

¿Siente usted que vive solo, sin relacionarse con otras personas?
¿En dónde se siente más solo, en la sierra o en la ciudad?

7. FACTORES ECONOMICOS

F. 01. EL NO REPARTO DE LOS BENEFICIOS DEL BOSQUE

¿Recibe usted el pago que le corresponde por sus derechos de uso del bosque? ¿Es suficiente lo que recibe del bosque para vivir?

F.02. EL ACAPARAMIENTO DE LA TIERRA

¿La tierra de los Tarámaris es respetada por los mestizos que llegan a vivir en la Tarahumara?

F.03. EL ACAPARAMIENTO DE LOS PRODUCTOS QUE ELABORAN LOS INDIGENAS

¿Quién o quiénes le compran al Rarámuri su artesanía? ¿ El pago que reciben considera que es justo?

F.04. PROPIEDADES E INDUSTRIAS QUE HAY EN EL MEDIO INDIGENA

¿ Hay oportunidad de trabajo en las industrias de la minería y forestal, para el Rarámuri? ¿ Que otras industrias hay en la Tarahumara?

F.05. ESTABLECIMIENTOS COMERCIALES

¿ En la sierra hay tiendas en las cuales el Rarámuri compra, estas tiendas compran y venden a precio justo? ¿Cuáles son los mayores problemas en las tiendas de la sierra?

F.06 LAS MALAS COSECHAS

¿ Cuando en la sierra hay mala cosecha, cómo hace el Rarámuri para vivir? ¿La mala cosecha hace que el Rarámuri se vaya a la ciudad?

F.07. POSESION INDIVIDUAL DE LA PROPIEDAD

¿Cuáles son las propiedades que mas comúnmente tiene un Rarámuri en la sierra? ¿ Cuáles son las propiedades que el Rarámuri tiene en la ciudad?

F.08. COMPRA VENTA Y EL PRESTAMO

¿Cuando el Rarámuri compra, quién es el que hace los tratos? ¿ Cómo hace el Rarámuri sus tratos de préstamo, cobra interés?

F.09. EL TRABAJO

¿ Le gusta al Rarámuri trabajar? ¿Cada miembro de la familia tiene un trabajo que hacer en la familia Rarámuri o sólo el padre trabaja?

F.10. LA CORIMA

¿ Qué es la c6rma? ¿ El Raramuri necesita de la c6rma para vivir en la sierra? ¿ El Raramuri necesita de la c6rma para vivir en la ciudad?.

E. ELABORACION DE LA GUIA:

La complejidad de los hechos y las relaciones psicol6gicas, sociales, econ6micas y medio ambientales que se dan en la Sierra Tarahumara obligaron al autor a seleccionar las observaciones de acuerdo a los prop6sitos que se persiguen en el estudio.

Para ello fue necesario elaborar instrumentos escritos que permitieron ayudar a seleccionar los hechos que se observan para ser registrados. Uno de estos instrumentos fue la guia, que se construy6 con el an6lisis sistem6tico de los conceptos expl6citos del problema, se utiliz6 para recopilar los datos documentales y directos que se hacian necesarios para construir el conocimiento de la situaci6n planteada en el problema.

Una vez analizados sistem6ticamente los conceptos expl6citos del problema, se elaboraron los juicios de hechos que conforman la guia para recoger la actividad f6sica y mental de la poblaci6n; se presentan tambi6n a partir de aqu6, los juicios de verdad que permitieron organizar e interpretar los hechos y descubrir las relaciones significativas que est6n ocultas.

1. LA GUIA Y LOS NIVELES DE ANALISIS DE LA INVESTIGACION

El valor de seguir este modelo de guia se fundamenta en que:

i). Permite mantener la misma linea teórica a lo largo del proceso de investigación, ya que todas las partes de la guia se desprenden de los conceptos y se ajustan a los principios teóricos que se han elaborado para esta investigación.

ii). Permite reducir el campo de la observación a las exigencias que genera el problema.

iii). Registra sólo aquellos hechos que deben ser registrados.

La guia es la lista sistematizada y clasificada de juicios por investigar. Esta lista de juicios se elabora en función de las cualidades que se desprenden de cada concepto, considerándolos más generales como los grandes apartados de la guia, los que se van reduciendo hasta sus componentes más simples y específicos; mediante la revisión de material hemerográfico bibliográfico y documental referido a cada uno de los juicios que se analizan.

Es importante señalar que para esta investigación los conceptos abstractos no son el objeto de la investigación, lo son los juicios que se forman con cada concepto como parte del estudio.

El primer nivel esta constituido por los conceptos de la guia, está formado por los juicios más abstractos, los otros dos son cada

vez más concretos hasta llegar al cuarto, que se refiere a las acciones que se pondrán en práctica para dar solución al problema.

Se emplea este modelo de guía en la investigación-acción como una forma de orientar teóricamente las investigaciones que se hacen para buscar soluciones al problema del arraigo de la etnia Rarámuri en la Tarahumara.

2: ANALISIS DE LOS CONCEPTOS DEL PROBLEMA

Primer nivel: conceptos explícitos del problema, se reducen a juicios de valor, como son plantear ¿Cuál es la realidad de atención a las etnias indígenas en México y en particular en Chihuahua? ¿Son los Rarámuris una etnia con problemas de sobrevivencia? Serían estas un par de preguntas a resolver en este primer nivel.

Segundo nivel: juicio básico de los conceptos explica los que se concretan en términos más objetivos y simples.

Aquí caben las interrogantes del tipo: ¿Son los Rarámuris víctimas de una migración forzada por su bajo nivel de vida, por el deterioro en su calidad de vida y el poco respeto a su estilo de vida? y ¿La migración modifica sustancialmente la calidad el nivel y el estilo de vida Rarámuri?

Tercer Nivel: datos, que corresponden a los hechos de la realidad que se relacionan con los juicios básicos, se presentan en

forma de juicios de saber. (Fichas) En esta etapa se documentará la realidad vigente en la región derivada de la observación de las dos comunidades seleccionadas para el estudio Cusárare y Cerocahui y contrastadas con las dos comunidades urbanas, el Palomar y el Oasis.

Cuarto Nivel: acciones prácticas, contiene la relación de los juicios de valor que se desprenden de los hechos de comunidad y del tercer nivel de la guía, esta fase presenta en forma concreta las alternativas de atención que se sugieren para atender la problemática Rarámuri las comunidades estudiadas.

3. LOS PROBLEMAS DE LA GUIA

La investigación acción se aborda además de los cuatro niveles desde la perspectiva del problema general, donde se formula un análisis teórico de los conceptos del problema indígena de México en sus contenidos, psicológico, sociológico, económico, político cultural y ecológico.

En la segunda parte de la guía, la particular, se hace el análisis del problema Rarámuri en la Sierra Tarahumara y se plantean soluciones prácticas.

Cabe señalar que la parte general de la guía es el resultado de un trabajo de gabinete, desprendido del análisis del problema general, en tanto que la parte específica del trabajo de campo se

deriva de la valoración de la Realidad Rarámuri en la Tarahumara, siguiendo los pasos y el conocimiento teórico de la parte general y el análisis directo de los hechos de la realidad con la participación del investigador y los miembros de la comunidad involucrados.

4. OBJETIVOS DE LA PARTE GENERAL DE LA GUIA:

Su pretende con esta parte general;

Primero: Develar y hacer consciente a la población indígena la realidad en que vive frente a la realidad global.

Segundo: orientar a los técnicos y promotores sobre la unificación y los propósitos de la acción indigenista.

Tercero: orientar la participación práctica de la comunidad en la aplicación de sus planes.

Cuarto: argumentar sobre sus propuestas, analizar a profundidad sus planteamientos y soluciones.

Quinto: prever los resultados de la acción.

5. NOMENCLATURA DE LA GUIA:

Para la clasificación de los datos y juicios de la guía se utiliza la nomenclatura "Alfa Numérica". Alfa letra para

clasificar los conceptos explícitos del problema; numéricas: números para separar y ordenar los datos básicos de cada juicio.

La parte general de la guía está ordenada en cuatro niveles: Primer nivel, los conceptos; segundo nivel, los juicios básicos de cada concepto, tercer nivel, los hechos de la realidad ligados a los juicios básicos y cuarto nivel se forma a partir del problema particular de la comunidad ligados a los hechos reales del tercer nivel.

La Nomenclatura facilita la catalogación y sistematización de los datos y juicios. Sirve para identificar los elementos teóricos y juicios de la información bibliográfica y para localizar cada dato, cada idea y cada juicio con precisión y rapidez.

Cada signo de la clasificación está formado por una letra y tres números. Cada número con dos guarismos, que van desde 00 hasta 99. La letra representa al concepto, el número del segundo nivel a los juicios básicos del concepto; el tercer nivel corresponde a los hechos ligados a los juicios básicos y el cuarto nivel a las acciones prácticas. Tanto la letra como el número se separan con el punto.

La guía así sistematizada tiene como función básica de presentar los elementos teóricos prescindibles que han de ser analizados en la realidad para dar solución al problema de una comunidad.

Cabe señalar aquí dos aspectos relevantes de la guía, uno es que el concepto solo tiene significado cuando se dice algo de él, con la formación de un juicio; todo juicio asevera algo del concepto, del cual puede decirse que es falso o verdadero.

La guía pretende también establecer una relación de unidad entre lo que se piensa o se supone que es válido y los hechos de la realidad entre lo subjetivo y lo objetivo.

El primer nivel apartado A, B, C, D, E, F, G, se logró mediante el estudio de la teoría y de la información bibliográfica referida a cada concepto, y contiene los hechos fundamentales del problema. En cada definición deberán estar contenidas las relaciones del concepto con el problema y la intención que conlleva la investigación.

El segundo nivel, juicios teóricos, se construye determinando los juicios básicos de cada concepto del problema, orientando tales juicios al conocimiento y la solución teórica del problema que se analiza.

El tercer nivel se inicia a partir del problema de la comunidad indígena que se estudia. Este problema no es teórico; es práctico, es real, ya que su planteamiento responde a la realidad concreta, al análisis con los miembros de la comunidad, de su situación objetiva y sus relaciones con la región, y el país.

En el cuarto nivel se formulan las respuestas a los problemas particulares de la comunidad derivándolos de los hechos reales analizados en el tercer nivel.

6. LOS CONCEPTOS CATEGORICOS DEL PROBLEMA SE DIVIDEN EN DOS GRUPOS QUE SON:

- A. LA PERMANENCIA RARAMURI EN LA REGION.
- B. EL NIVEL DE VIDA.
- C. EL ESTILO DE VIDA.
- D. LA CALIDAD DE VIDA

LIGADOS ESTOS PRIMEROS CUATRO A LOS ELEMENTOS ANALIZADOS EN LA GUIA Y QUE SON CLAVE PARA EL ESTUDIO DE LA PROPUESTA DEL SOCIODESARROLLO, SUMANDO A ESTOS CONCEPTOS TRES MAS CUYA INFLUENCIA COMO VARIABLE EN EL MEDIO INDIGENA ES ESENCIAL NOS REFERIMOS A LOS SIGUIENTES FACTORES:

- E. LOS FACTORES ECOLOGICOS
- F. LOS FACTORES PSICOSOCIALES Y CULTURALES.
- G. LOS FACTORES ECONOMICOS.

7. DEFINICIONES DE LOS CONCEPTOS, JUICIOS BASICOS Y HECHOS DE LA REALIDAD QUE SE MANEJAN EN EL ESTUDIO.

CONCEPTO:

- A. LA PERMANENCIA RARAMURI EN LA REGION.

Definición: La permanencia Rarámuri en la región es la conducta de arraigo de parte de la etnia a su lugar de origen, con apego a sus tradicionales costumbres y respeto a su singularidad sin la influencia por factores de aculturación que propicien el desarraigo.

JUICIOS BASICOS

A.1 EL ARRAIGO DE LA ETNIA

A.2 APEGO A COSTUMBRES TRADICIONALES

A.3 RESPETO A SU SINGULARIDAD

A.4 INFLUENCIA DE FACTORES QUE PROPICIAN EL DESARRAIGO

JUICIO BASICO A.1: ARRAIGO DE LA ETNIA

El arraigo de la etnia, se refiere a la permanencia en el lugar de origen del grupo, desplegando su actividad tradicional en forma autónoma.

HECHOS DE LA REALIDAD

A.1.1 El arraigo, es el estar en la Sierra permaneciendo como habitante regular.

A.1.2 No generar conductas migratorias de carácter temporal o permanente.

JUICIO BASICO

A.01. Apego a tradicionales costumbres, que se entiende como el seguimiento de la conducta expresada por sus ancestros, que guardan la memoria de la singularidad étnica.

HECHOS DE LA REALIDAD

A.01.00 Mantener vigente el uso de la lengua y del atuendo original y la manera de asociación tradicional

A.01.01 Participar en las festividades religiosas de carácter tradicional en forma directa.

JUICIO BASICO

A.02 Reconocimiento y respeto a la forma de actuar diferenciada de la etnia Rarámuri en relación a la conducta de la comunidad nacional.

HECHO DE LA REALIDAD

A.02.00 Mantener vigente la expresión psicosocial y cultural que distingue a la etnia Rarámuri con un entendimiento de que será a través de esta manera que se conserve la singularidad que le hace diferente en el contexto nacional.

A.02.01 Documentar las expresiones de singularidad que se dan en la etnia Rarámuri.

JUICIO BASICO:

A.03. Documentar los elementos causales del desarraigo entre la etnia Rarámuri que motivan su migración hacia la zona urbana.

HECHOS DE LA REALIDAD

A.03.00 Las causas que motiva la salida del Rarámuri de la Sierra tienen que ver con factores ligados a su nivel, estilo y calidad de vida.

A.03.01 Los factores de mayor incidencia están ligados a la necesidad de la etnia a cubrir sus requerimientos alimenticios, ya que la migración se acentúa en la temporada de malas cosechas por el bajo nivel que guardan sus reservas alimenticias, en particular el maiz.

B. NIVEL DE VIDA

Definición.- El nivel de vida se define como el estado de bienestar en que se encuentra un agregado humano que le permite su reproducción como grupo social. Dicho nivel de vida está determinado por la plena o escasa satisfacción de las necesidades básicas que decide un alto o bajo nivel de bienestar personal y social. Los factores que se han tomado para medir el bienestar son: alimentación, vivienda, indumentaria, salud, educación y recreación.

JUICIOS BASICOS

B.00 ALIMENTACION

Se basa fundamentalmente en el consumo del maiz y del frijol el cual ellos mismos cultivan. Complementa su dieta el consumo de ardillones, guajolotes silvestres, ratones y venados aun cuando estos últimos están desapareciendo por la caza que se les da con armas de fuego por la llegada de mestizos a la región. El consumo de pescado de los rios también es un factor considerado importante

para la alimentación pero los cambios en el ecosistema han hecho decrecer su número.

HECHO DE LA REALIDAD

B.00.01 La flora y la fauna de la Tarahumara están desapareciendo por la caza excesiva.

B.00.02 El agua es escasa en la región Tarahumara e impide la proliferación de la vida silvestre en los niveles que se daba cuando el habitat no se había deteriorado.

JUICIO BASICO

B.01 VIVIENDA

Los Rarámuris viven en forma no muy diferente a como vivieron sus antepasados hace cientos de años, en cuevas; además de que algunos construyen casas de madera enjarradas por fuera con lodo para aislarlas del frío. No aceptan vivir en pueblos sino que viven en caseríos, manteniendo separada una casa de otra incluso por kilómetros.

HECHOS DE LA REALIDAD

B.01.01 El Rarámuri vive en cuevas más que por un gusto por la necesidad de tener un resguardo contra el clima y en el pasado contra el ataque de las fieras que hace no mucho poblaban el territorio, caso concreto el oso.

B.01.02 La edificación de las casas en forma aislada para el Rarámuri es una garantía que le permite evitar el contagio en casos de enfermedades epidémicas, como el sarampión.

B.02 INDUMENTARIA

El atuendo Rarámuri es para los hombres y niños una camisa holgada de manta sin botones, cerrada y de color blanco y un calzón que hace las veces de taparrabo que ellos llaman zapeta, complementando el atuendo con una tela doblada como si fuera una tiara que portan en su cabeza llamada collera, usan guaraches.

La mujer viste una falda en colores vivos, es signo de prosperidad el que puedan vestir varias faldas empalmadas una sobre otra; en la parte superior visten blusas que confeccionan ellas mismas en colores que armonizan con sus faldas. Es común que ellas anden con guaraches de tres correas.

HECHOS DE LA REALIDAD

B.02.01 El atuendo Rarámuri es el signo de distinción por excelencia para ellos como grupo étnico, además es una forma de manifestar su identidad dentro de los demás grupos ya que el atuendo es único.

B.02.02 La adopción del atuendo urbano se hace necesaria en los hombres para el trabajo, por su seguridad.

B.03 SALUD

El estado de salud del Rarámuri es fuerte cuando vive en condiciones medioambientales favorables y controladas por él, sin embargo, es víctima de enfermedades que se consideran erradicadas en México como el sarampión que cobra muchas víctimas y la tuberculosis por la desnutrición, es preocupante la mortandad infantil que llega a niveles elevados 45% a 50%.

HECHOS DE LA REALIDAD

B.03.01 La selección natural que hace que un niño Rarámuri tenga pocas probabilidades de sobrevivir permite que los niños de

mayor edad al superar dicha circunstancia, los jóvenes y los adultos sean fuertes, siempre y cuando las condiciones del medio ambiente sean favorables.

B.04 EDUCACION

La atención en la región se da desde el nivel preescolar hasta el de secundaria. Estando por iniciar un programa para establecer una normal bilingüe, la atención se da por los mismos indígenas que funcionan como maestros en más de cien escuelas albergues que atienden educativa y alimenticiamente a los niños durante toda la semana. Los programas aun cuando basados en los nacionales, han sido enriquecidos con contenidos regionales que refuerzan el uso de la lengua y la cultura Rarámuri.

HECHOS DE LA REALIDAD

B.04.01 La escuela albergue en el medio indígena cumple también el objetivo asistencial de proveer alimentación a los niños que de otra manera les sería difícil tenerla.

B.04.02. El adulto Rarámuri tiene conflicto con el modelo educativo que recibe su hijo porque lo considera un modelo de monoactividad en donde el pequeño solo asiste a la escuela y descuida tareas esenciales en la vida comunitaria, que son además sosten de su propia familia.

B.05 RECREACION

Entremezclado con la religión y las apuestas, el Rarámuri gusta de divertirse a través de juegos que demuestran su gran habilidad como corredor, ejemplo de ello son la carrera de bola que le hace correr por horas durante el día y la noche. Otros juegos son el quince, el nakiburi y para las mujeres la arihueta. Los

Rarámuris son dados a la festividad y muestran su alegría por la convivencia de este tipo.

HECHOS DE LA REALIDAD

B.05.01 Las apuestas son parte de la cotidianidad del Rarámuri que de este modo da a su economía movimiento en un intercambio de bienes que a la par le divierte.

C. ESTILO DE VIDA

Definición.- El estilo de vida se define como la expresión de la conducta social y cultural que caracteriza a un individuo o grupo, dándole la singularidad con que se le identifica, es la síntesis de un largo proceso derivado de su historia previa.

JUICIOS BASICOS

C. 00. CULTURA

Es el gigantesco sistema de información desarrollado en las vicisitudes históricas por las que los individuos o grupos sociales y la sociedad entera ha tenido que pasar, incluye variables de tipo familiar, de gobierno y económicas.

C.00.01 La tradición cultural del Rarámuri se expresa en sus formas características de encarar la vida con una calma que le hace ser una etnia singular que no tiene la costumbre de acumular y de apresurarse por cosas materiales.

C. 01. TRADICIONES

Se denomina como tales a la preservación de las conductas representativas de un individuo o grupo que le caracteriza para

mantener su singularidad. La tradición es la forma de responder a hechos consuetudinarios como son las ceremonias y festividades, es la forma en que individuos y grupos han de conducirse en una cultura dada.

C.01.01 Las más comunes de las tradiciones Raramuris están invariablemente ligadas a tres factores, la familia, la tierra y la religión cada cual recibe atención en un ciclo repetitivo.

C. 02. FIESTAS

Son las que abarcan todos los acontecimientos de la vida doméstica de los Rarámuris, difieren de los de la Iglesia que se dan en el edificio, las fiestas nativas por llamarles de algún modo son las que tienen que ver con la "cura" ceremonial de animales, milpas y personas, para prevenir y sanar enfermedades; para atraer lluvias y para eliminar plagas, para cubrir los ritos relacionados con el nacimiento y la muerte. Son bastante uniformes y casi siempre objeto de sacrificio de animales y comilonas, rara vez se consume carne en otras ocasiones.

C.02.01. Las fiestas tradicionales dentro de las celebraciones Rarámuris son las de Semana Santa, y la de la virgen de Guadalupe, en ellas se puede advertir el sincretismo de la tradición religiosa católica indígena.

C03. LENGUAJE

Su origen proviene del tronco Utho Mahoá y es una lengua que tiene variantes de una región a otra siendo las más identificables la de la montaña y del barranco.

C.03.01 La lengua Rarámuri tiene poco uso fuera del que se le da en las conversaciones ya que no hay un medio impreso por ejemplo que la reproduzca, solo la radio le usa como vehículo para difundir sus mensajes a toda la región.

D. CALIDAD DE VIDA

Definición.- La calidad de vida se define como la relación hombre medio, etnia tierra y tiene íntimamente relación con la pérdida o destrucción de los elementos bióticos y físicos no vivos, que rompen el equilibrio original de las múltiples relaciones de la naturaleza y que repercuten en la vida humana.

El deterioro de la calidad de vida o ecológico es originado por la destrucción o descomposición paulatina de un ecosistema que servía de escenario para la ejecución de la vida de la etnia, lo que genera cambios incontrolables, que dan origen y repercuten en la pérdida del suelo, del agua y la extinción de la fauna. Estos cambios son provocados por el uso inadecuado que se hace de los recursos de la naturaleza, que son la causa fundamental y más generalizada de la degradación ecológica y la consecuente pérdida de calidad de vida. Por factores como: la deforestación, la erosión, la extinción de la fauna, el uso inconveniente de la tecnología en el aprovechamiento de los recursos naturales y el desarrollo industrial anárquico.

E. LOS FACTORES ECOLOGICOS

Se definen como tales los que inciden en la calidad de vida en forma directa haciendo más adecuado el entorno para habitarlo y

proveyendo en las comunidades indígenas los elementos bióticos necesarios para su sobrevivencia.

JUICIOS BASICOS

E.00 LA DEFORESTACION

E.01 LA EROSION (perdida de suelo)

E.02 LA EXTINCION DE LA FAUNA SILVESTRE

E.03 EL USO INCONVENIENTE DE LA TECNOLOGIA EN EL

APROVECHAMIENTO DE LOS RECURSOS NATURALES

E.04 EL DESARROLLO INDUSTRIAL ANARQUICO

JUICIO BASICO

E.00 Deforestación

La devastación del bosque por vía de la tala de los árboles ha dado fin a un recurso que sin cuidado no será posible reponer.

Cuando se da este hecho, es prioritario introducir formas de cuidado que permitan al bosque su regeneración; en esta tarea la etnia juega un papel determinante junto con los madereros que deben comprender que a nadie beneficia llevar el bosque hasta el límite de su sobrevivencia.

HECHOS DE LA REALIDAD

E.00.00 Bosques del pueblo indígena perdidos por tala inmoderada y por desmontes para siembra.

E.00.01 Actividad del pueblo para recuperar su bosque, organización para administrar los bosques del pueblo indígena.

E.00.02 Superficie del bosque destruido por incendio; por sobrepastoreo o agricultura comercial intensiva.

E.00.03 Superficie del bosque perdidos para el pueblo por plagas o enfermedades de los árboles.

E.00.04 Organización de un plan, a largo plazo, para la recreación de los bosques perdidos por la comunidad.

E.00.05 Análisis de las técnicas de agricultura sedentaria existente ante los problemas de crecimiento de la población, superficie de tierra disponible y degradación ecológica.

JUICIO BASICO

E.01 LA EROSION (PERDIDA DEL SUELO)

La destrucción de la carpeta vegetal que protege la tierra y permite que el viento y la lluvia arrasen el suelo que se destina a la siembra y a los cultivos es el efecto más devastador del deterioro ecológico.

HECHOS DE LA REALIDAD

E.01.00 Prácticas agrícolas y/o pecuarias que favorecen la destrucción y pérdida del suelo.

E.01.01 Prácticas agrícolas y/o pecuarias que protegen e incrementan los suelos.

E.01.02 Elaboración de un plan a largo plazo para regenerar las tierras en declive por medio de construcción de terrazas y proyectos de reforestación que disminuye el riesgo de la erosión.

JUICIO BASICO

E.02. LA EXTINCION DE LA FAUNA SILVESTRE

La pérdida gradual y lo acelerada de las especies que poblaban un territorio como la fauna silvestre característica, que sucumbe a causa de cazadores deportivos o furtivos privando al ecosistema de un elemento que le singulariza y le es necesario en su equilibrio.

HECHOS DE LA REALIDAD

E.02.00 Prácticas de cacería que favorecen la pérdida de la fauna silvestre.

E.02.01 Prácticas de cuidado y salvaguarda de las especies que protegen e incrementan su población.

E.02.02 Formulación de un proyecto a largo plazo que permita la recuperación de la fauna silvestre y el equilibrio del ecosistema.

JUICIO BASICO

E.03 Uso inadecuado de la tecnología en el aprovechamiento de los recursos naturales.

La pérdida y destrucción de valiosos recursos naturales: las sequías y desertificación de muchas áreas y pueblos indígenas, exige la organización de los pueblos para administrar sus recursos y hacer frente a su mantenimiento.

HECHOS DE LA REALIDAD

E.03.00 Superficie física total del suelo que se ha dejado de cultivar por la pérdida de tierra de cultivo.

E.03.02 Programa de recuperación del suelo perdido para la agricultura.

E.03.03 Superficie del suelo que ya no se usa para el pastoreo o la ganadería porque ha perdido su carpeta vegetal.

E.03.04 Causas de la pérdida de la superficie vegetal.

E.03.05 Superficie total perdida de los que ha desaparecido y se ha convertido en suelo improductivo.

E.03.06 Causa de la desaparición del bosque.

E.03.07 Programa para la utilización, mediante recuperación del suelo de la zonas erosionadas.

JUICIO BASICO

E.04 EL DESARROLLO FORESTAL ANARQUICO

El crecimiento económico de la región Tarahumara se ha logrado con base en un desarrollo forestal a costa de la agricultura y el deterioro de la silvicultura, al ocupar a los indígenas en esta industria sin considerar el abandono de las tareas agrícolas.

Se advierte también en la región un impacto en la contaminación de ríos y arroyos por la minería con sus desechos y en forma menor por el ferrocarril que también impacta junto con los drenajes de los hoteles al medio ambiente.

HECHOS DE LA REALIDAD

E.04.00 Superficie total de suelos y aguas contaminadas en la región por el impacto de la extracción forestal y minera.

E.04.01 Terrenos devastados por la explotación forestal.

E.04.02 Terrenos deteriorados por la explotación minera.

E.04.03 Superficie de suelos y aguas contaminada por la industria minera, forestal, ferrocarrilera y hotelera en la región.

E.04.04 Superficie forestal afectada por la siembra del narcotráfico y deterioro en el medio por uso de agroquímicos del tipo de fertilizantes en el cultivo y herbicidas en el combate que se hace de las siembras del narcotráfico.

F. LOS FACTORES PSICOSOCIALES

F 01 Evaluar cuáles son los factores que inciden en la permanencia o salida de los Rarámuris de su hábitat hacia las zonas urbanas, qué motivaciones reales o imaginarias les impelen a abandonar su medio ambiente motivándoles a realizar un cambio que les haga buscar mejorar en su vivir a la par que les modifica su estilo de vida.

JUICIOS BASICOS

F00 LA MIGRACION HACIA LAS ZONAS URBANAS

F01 EL DESARRAIGO PSICOLOGICO

F02 PREFERENCIA DEL LUGAR PARA VIVIR POR EL INDIGENA

F03 LA IDENTIDAD O AUTOPERCEPCION COMO INDIGENAS

F04 LA BUSQUEDA DE LA REALIZACION PERSONAL

F05 EL CHOQUE CULTURAL ENTRE EL MODELO RURAL Y URBANO

F06 PERCEPCION DE LOS OTROS, LOS NO INDIGENAS

F07 LA FAMILIA SU INTEGRACION EN LOS DOS MEDIOS

F08 RELACIONES DE AMISTAD Y SOLIDARIDAD ENTRE INDIGENAS

F09 COMO SE SIENTE EL INDIGENA EN CUANTO A SU ACEPTACION EN LA CIUDAD

F10.00 EL AISLAMIENTO

JUICIO BASICO

FOO.00 LA MIGRACION HACIA LAS ZONAS URBANAS DE LOS INDIGENAS

La migración se da en dos modalidades en la sierra: la primera es la determinada por los ciclos climáticos de las estaciones del año que hace que los Rarámuris viajen del barranco a la montaña en verano y de la montaña al barranco en invierno, esta migración se ha dado en forma habitual por siglos.

HECHO DE LA REALIDAD

FOO.01 La migración hacia la ciudad es una práctica que se viene dando en forma regular en periodos cortos durante la época de secas al quedar sin alimentos los Rarámuris en la Tarahumara, cuando las cosechas no son abundantes, además de darse en forma permanente para quienes buscan en las ciudades un lugar de acomodo habitual para desempeñar su vida cotidiana. Esta es la migración que es importante para el estudio que nos ocupa porque es la que les desarraiga de su hábitat original.

JUICIO BASICO

FOI.00 EL DESARRAIGO PSICOLOGICO.

Se busca valorar si el indigena aún permaneciendo en su lugar de origen está dejando de lado características en su expresión su sentir y actuar como tal, lo que haría categorizarlo como un desarraigado psicológico que aún cuando mantiene su condición de indigena en apariencia, la olvida en la esencia de su expresión.

HECHO DE LA REALIDAD

F01.01 El desarraigo psicológico puede también ser expresado en las conductas de propio beneficio que un indigena despliega en su propio favor, olvidando el trato de equidad que debiera dar a sus hermanos de raza. El ladinismo, nombre que se da a quienes siendo indigenas abusan de otros indigenas por tener los abusadores una mayor preparación o comprensión del medio en que se desempeñan, son también ejemplo de este desarraigo psicológico que abandona los propios orígenes.

JUICIO BASICO

FO2.00 PREFERENCIAS DE LUGAR PARA VIVIR POR EL INDIGENA

Conocer cuál es el lugar en el que el indigena desea estar de manera directa, permitirá valorar si la conducta migratoria tiene un motivador intrínseco o está determinado por factores exógenos a su realidad que le obligan a salir.

HECHO DE LA REALIDAD

F.02.01 El Rarámuri muestra una disposición marcada a permanecer en la sierra, sin embargo la necesidad de alimento y trabajo le hacen emigrar contrariando su propio interés.

JUICIO BASICO

FO3.00 LA IDENTIDAD O AUTOPERCEPCION COMO INDIGENAS

Valorar cómo se autopercibe el indigena es necesario para reconocer su identidad en el escenario original y el adquirido, saber como se autoconceptúa en su hábitat original y cómo se

autoconceptúa en la zona urbana a la que ha emigrado es una manera de ahondar en los factores motivacionales que generan la conducta migratoria.

HECHOS DE LA REALIDAD

F.03.01 La autoestima Rarámuri le lleva a conceptuarse como un individuo singular que no acepta ser ni mayor ni menos en su comparación con otros.

JUICIO BASICO

F04.00 LA BUSQUEDA DE LA REALIZACION PERSONAL.

Valorar en qué medida el desarraigo de los indígenas está fincado en la aspiración de buscar en las áreas urbanas los mecanismos de movilidad social que les permitan su ascenso, valorando aquí la importancia que conceden a la educación o al trabajo e inclusive a las relaciones interpersonales.

JUICIO BASICO

F05.00 EL CHOQUE ENTRE EL MODELO RURAL Y URBANO.

Evaluar aquí la disonancia cognoscitiva que puede generarse entre patrones de conducta que se manejan en un medio en comparación con otro. Por motivo de las diferentes conductas que la realidad exige de un mismo individuo en un escenario y otros, se puede concretar en aspectos como diversión, trabajo, trato familiar y otros que varían de un escenario a otro.

HECHO DE LA REALIDAD

F.05.01 El Rarámuri intenta mantener un patrón de conducta en el escenario rural y urbano, sin embargo para él es difícil mantener sus patrones de conducta porque ambos escenarios le exigen formas de actuación diferentes.

JUICIO BASICO

FO6.00. LA PERCEPCION DE LOS OTROS, LOS NO INDIGENAS.

Cómo advierten los Rarámuris a los que no son de su etnia, qué valor les conceden cuando les califican de Chabochis en la Sierra y de mestizos u occidentales en las ciudades.

HECHOS DE LA REALIDAD

F.06.01 El Rarámuri estima con reserva a todo el que no pertenece a su grupo toda vez que la larga historia de despojos y malos tratos le han hecho sentir como obligado el cuidarse de ellos.

JUICIO BASICO

FO7.00 LA FAMILIA Y SU INTEGRACION EN LOS DOS MEDIOS.

Cómo se da el proceso de integración familiar en la zona rural de la Tarahumara y cómo se advierte la misma familia en la zona urbana. Conocer estos aspectos es necesario, porque la forma de organización de la etnia ya sea en la ciudad o el campo no pierde su condición de familia nuclear que se mantiene en ambos medios.

HECHO DE LA REALIDAD

F.07.01 El patrón de conducta de los Rarámuris se ve modificado al cambiar su lugar de residencia porque las conductas a desarrollar no son mantenidas en forma consistente dado que en la ciudad la tarea de proveer los recursos para la sobrevivencia se transfiere del padre a la madre y en ocasiones a los pequeños que tienen más posibilidad de lograr ingresos a través de la córima que el padre desempleado.

JUICIO BASICO

F08.00. RELACIONES DE AMISTAD Y SOLIDARIDAD ENTRE LOS INDIGENAS.

Valorar el cómo se dan las relaciones interpersonales de carácter afectivo y solidario y su efecto en el tránsito de la migración es un aspecto relevante, en virtud de que este puede ser un factor de aceleración o detenimiento de la conducta migratoria.

HECHO DE LA REALIDAD

F.08.01 El espíritu gregario del Rarámuri se observa muy cohesionado en la ciudad ya que no obstante ser grande Chihuahua, se encuentran bien focalizados los dos asentamientos urbanos que se consideran como puntos de enclave importantes para los Rarámuris, se advierte en ellos un espíritu no sólo de agrupación sino de interés y preocupación por mantenerse unidos.

JUICIO BASICO

F09.00 COMO SE SIENTE EL INDIGENA EN CUANTO A LA ACEPTACION DE SU PERSONA EN LAS CIUDADES.

Evaluar la aceptación que otros hacen del indigena en su propia opinión permitirá tener información si el tránsito migratorio es agradable o no, además que permitirá saber cómo se sienten ellos de aceptados o rechazados en un ambiente diferente al suyo.

HECHO DE LA REALIDAD

F.09.01 El Rarámuri advierte un ánimo de mera condescendencia de los mestizos con él en la ciudad, sin embargo la actitud se advierte que empieza a cambiar al no darles la respuesta en apoyo en la misma manera en que lo hacían hacia los indigenas en el pasado.

JUICIO BASICO

F.10.00 EL AISLAMIENTO

El aislamiento es una característica sobresaliente de la vida Rarámuri, ya sea en la sierra en donde sus casas se ubican en lugares alejados de los caminos importantes, ya que prefieren vivir en familia más que hacerlo en pueblos o comunidades socialmente más integradas. Sus casas se mantienen a una distancia que puede variar de un kilómetro hasta ocho que se recorren a pie para visitar a sus vecinos Rarámuris, con el blanco no desea tener mucho contacto.

HECHO DE LA REALIDAD

F.10.01 La causa de la distribución aislada de las casas Rarámuris tiene su origen en la necesidad de un amplio espacio para el pastoreo del ganado, para mantenerse a distancia en caso de

enfermedades infectocontagiosas y para disponer de la privacidad que los Tarámuris aprecian y respetan de los demás.

CONCEPTO

G. FACTORES ECONOMICOS.

Se definen como tales a los elementos materiales que inciden en forma directa con los estándares evaluados en el nivel de vida, se relacionan con toda la gama de factores de producción en los cuales un medio tan rico como el de la Tarahumara puede proveer y se refiere a los factores que favorecen a los sectores primarios y secundarios de la economía en la región.

JUICIOS BASICOS

- G01. EL NO REPARTO DE LOS BENEFICIOS DEL BOSQUE
- G02. EL ACAPARAMIENTO DE LAS TIERRAS.
- G03. EL ACAPARAMIENTO DE LOS PRODUCTOS QUE ELABORAN LOS INDIGENAS.
- G04. PROPIEDADES E INDUSTRIAS QUE HAY EN EL MEDIO INDIGENA.
- G05. ESTABLECIMIENTOS COMERCIALES.
- G06. LAS MALAS COSECHAS.
- G07. POSESION INDIVIDUAL DE LA PROPIEDAD
- G08. COMPRA, VENTA, PRESTAMO
- G09. EL TRABAJO
- G10. LA CORTINA

HECHOS DE LA REALIDAD

601.00 EL NO REPARTO DE LOS BENEFICIOS DEL BOSQUE

Tradicionalmente se ha considerado al indigena como el dueño del bosque, en la realidad parece serlo sólo del bosque escénico porque al iniciar el corte y transformarlo en madera los intereses que surgen en derredor de él no le incluyen como beneficiario.

JUICIO BASICO

602.00 EL ACAPARAMIENTO DE LAS TIERRAS

Desde tiempos de la Colonia, a la llegada de los españoles se dio en Chihuahua un desplazamiento que obligó a los diversos grupos indígenas a replegarse a las regiones más inaccesibles. Los Rarámuri son indudablemente el grupo más representativo de esta situación dado que se les encuentra lo mismo en escarpadas montañas que en profundos barrancos, hasta donde han sido remontados por la codicia de quienes les han despojado de sus derechos sobre las tierras y en no pocos casos de su ganado.

HECHO DE LA REALIDAD

6.02.01 La presencia en las comunidades indígenas de caciques, ha dejado sentir su influencia quitando a los indígenas el privilegio del disfrute de su territorio, el cual ha sido acaparado por personas que usufructúan en propio beneficio lo que realmente pertenece a los Rarámuri.

JUICIO BASICO

603.00 EL ACAPARAMIENTO DE LOS PRODUCTOS QUE ELABORAN LOS
INDIGENAS

La artesanía Rarámuri no se ha significado por su estilo fino, sino más bien por ser de un estilo rudimentario que le hace única.

sus cobijas, violines, guares, fajas y muñecos entre otros productos son coptados por compradores regionales, ligados a organismos gubernamentales como el INI; o religiosos de las misiones, que sumados a los extranjeros, particularmente norteamericanos que llegan a la sierra compran y adicionan valor a las artesanías indígenas, sin retribuir a éstos en justicia el costo de su esfuerzo por el trabajo realizado.

HECHO DE LA REALIDAD

G.03.01 La acción de acaparar al artesanía es una práctica propiciada por dos factores la especulación del mestizo y la necesidad del indígena, ambas se fusionan de modo tal que impiden al Raramuri poder disfrutar realmente de los beneficios de su trabajo.

JUICIO BASICO

G.04.00 PROPIEDADES E INDUSTRIAS QUE HAY EN EL MEDIO INDIGENA

Hay un par de elementos de extracción que han tenido un fuerte impacto en la realidad de la sierra desde hace ya casi trescientos años. El primero es la explotación minera, importante por el valor de sus minas que aún no han dado todo lo que guardan en sus entrañas; el segundo, un macizo boscoso que no obstante su explotación, sigue siendo el más importante en materia forestal, estas dos industrias, la minera y la forestal son indudablemente las que han generado una riqueza no compartida con los indígenas.

HECHO DE LA REALIDAD

G.04.01 La cantidad de empresas que existen en la Tarahumara, aún cuando significativas no revierten en el factor económico los

beneficios para los indígenas, razón por la que se estima como inadecuado el desarrollo que se pregona en la región.

JUICIO BASICO

G.05.00 ESTABLECIMIENTOS COMERCIALES

Son limitados a las tiendas de pueblo que hacen funciones de intercambio en ocasiones canjeando oro o maíz por algún otro producto. Los indígenas comercian muy limitadamente dado que su economía es más bien de autoconsumo de maíz el cual ellos mismos producen, los intercambios cuando se dan suelen ser desventajosos para los indígenas por su poca comprensión de algunas medidas o formas de tasar el valor de los productos.

HECHO DE LA REALIDAD

G.05.01 La relación comercial se ha significado desde el inicio de la transacción indio-español y posteriormente indio-mestizo como una relación de desventaja para el Rarámuri por el desconocimiento de los elementos de la aritmética básica y la avaricia que hace presa al indígena.

JUICIO BASICO

G06.00 LAS MALAS COSECHAS

Siendo la economía de los Rarámuris una economía cerrada y de autoconsumo en particular en lo que al maíz se refiere, el hecho de tener malas cosechas es un factor que incide en la migración en virtud de que para sobrevivir han de ir hacia las ciudades en donde al menos podrán garantizar su alimentación a través de la córima hasta el ciclo siguiente de siembra.

HECHO DE LA REALIDAD

G.06.01 Característico de una conducta primitiva de dependencia, las malas cosechas determinan como ningún otro factor las migraciones Rarámuris, la razón es obvia, son ellas las que hacen posible el sostén y en consecuencia el arraigo indígena en la Tarahumara.

JUICIO BASICO

G.07.00 POSESION INDIVIDUAL DE LA PROPIEDAD

El concepto Rarámuri de la propiedad se basa en la posesión individual, cada artículo o propiedad debe de tener un dueño específico, una milpa, el ganado, la casa.

JUICIO BASICO

G.08.00 COMPRA VENTA Y PRESTAMO

A pesar de la insistencia en la posesión individual de la propiedad, el grupo familiar reglamenta la venta, el préstamo y la compra de la propiedad. El padre de familia le representa siempre en todas las negociaciones. Las mujeres y los niños no intervienen pero la mujer es consultada así como los hijos mayores sobre lo que se va a intercambiar en virtud de que prevalece el trueque como forma de negociación.

El préstamo, igual que la compra y la venta es un asunto consultado en familia. Entre los Rarámuris el recibir y dar préstamo es una práctica común. De esta manera los ricos ayudan a los pobres y la comunidad se mantiene más o menos al mismo nivel económico, no existe entre ellos el pago de intereses.

HECHO DE LA REALIDAD

G.08.01 La actitud a todas luces no dada a la acumulación se advierte en estas transacciones que el Rarámuri lleva a cabo, en ellas deja sentir que no es el deseo de poseer su mayor objetivo.

JUICIO BASICO

G 09.00 EL TRABAJO

Existe entre los Rarámuri una clara división del trabajo en donde la mujer contribuye con la preparación de la comida, el atender la casa, el tejer mantas, hacer objetos de alfarería, coser prendas de vestir, lavar la ropa y cuidar a los niños pequeños. El hombre realiza el trabajo de hacha cortar leña, construir arcones para grano, viviendas y demás estructuras de madera. El cuidado de la milpa es tarea que se comparte entre el hombre la mujer y los hijos, quienes además son responsables del cuidado de las cabras, borregos o vacas si existen como parte del patrimonio familiar.

HECHO DE LA REALIDAD

G.09.01 El trabajar tiene en el caso del Rarámuri una acepción no por fuerza ligada a la acumulación del dinero, más bien conlleva el sentido de la participación social del ser útil y del proveerse de los recursos necesarios para la sobrevivencia.

JUICIO BASICO

G10.00 LA CORIMA

Una práctica que suele ser confundida con la limosna en la cultura occidental, es la solicitud de ayuda que el Rarámuri hace con el nombre de córima, que para ellos significa compártame, es decir que dentro de su relación con otros es aceptable que aquel

que dispone de recursos los comparta con el que no los tiene sin mayor requisito que la solicitud, el que pide se obliga a hacer lo mismo cuando la situación por parte de otros se la demande.

Al emigrar a las ciudades los Rarámuris son requeridos de "hacer algo", es decir, desempeñar una tarea o actividad que muestre trabajo, para recibir casi como limosna la córima por parte de los mestizos, negándose el Rarámuri por no aceptarlo como válido en términos de conducta social para su entender, en virtud que para él solamente se ha de compartir sin obligar a quien recibe lo dado a tener obligación de ejecutar tarea alguna como el barrer, realizar alguna faena o trabajo en favor del donante.

HECHO DE LA REALIDAD

G.10.01 La córima tiene un doble interpretación, para el indigena es una acción solidaria y fraterna y para el mestizo en su gran mayoría una limosna.

F. CONSTRUCCION Y DESCRIPCION DEL INSTRUMENTO UTILIZADO

Una vez descritos los conceptos que intervienen en la investigación como factores que inciden en la conducta de permanencia o migración de la etnia, se procedió a elaborar el instrumento que nos permitiera observar si las conductas descritas conceptualmente aparecían en la realidad y tenían influencia en la conducta migratoria. El cuestionario se estructuró por cincuenta preguntas con una distribución de reactivos de la siguiente manera:

Ocho preguntas de carácter general para la captura de los datos del encuestado como son: nombre, sexo, edad, ocupación, ingreso, bilingüismo y lugar de residencia, además de los datos del encuestador. Las restantes cuarenta y dos preguntas se distribuyeron entre los siete conceptos planteados en el estudio y se formularon siguiendo la técnica de Thurstone en base a cinco categorías de respuesta que son muy de acuerdo, de acuerdo indiferente, en desacuerdo y muy en desacuerdo, que son cuantificadas de manera cerrada por la facilidad de la respuesta y para facilitar el manejo de las mismas en cuanto a su codificación.

G. POBLACION Y MUESTRA

La selección de un par de comunidades de la sierra como los lugares para realizar la investigación se centró básicamente en el reconocimiento que el autor tiene de que dichas comunidades representan a las dos regiones de mayor diferenciación, ellas son: la montaña y el barranco. En cada una de las comunidades se seleccionaron a cincuenta sujetos hombres y mujeres de edades entre los veinte y los sesenta años para contestar los cuestionarios y sostener las entrevistas en las visitas de campo que permitieron valorar los conceptos, juicios básicos y hechos de la realidad, que señala la guía diseñada para el estudio.

El número total de encuestados en el estudio es de ciento cincuenta sujetos distribuidos de la siguiente manera: 50 en la comunidad de Cusárare, 50 en la de Cerocahui y 50 en dos asentamientos urbanos de la ciudad de Chihuahua.

H. ESCENARIO

Cusárare que es una comunidad de la parte elevada de la sierra, localizada al suroeste del poblado de Creel, distante veintiocho kilómetros de esta que es una importante estación de la línea del ferrocarril Chihuahua al Pacífico, su característica más destacada es de que es una región en donde la explotación maderera ha generado infinidad de conflictos, derivados de la inadecuada distribución de la riqueza que ha empobrecido a los Rarámuris al arrebatárles el manejo de los recursos forestales, privándoles de los satisfactores que favorecerían su permanencia en la región y acelerando el proceso migratorio.

La población de Cusárare muestra como muchas de las comunidades serranas la característica de dificultad de censar con eficacia a sus pobladores, teniendo apenas un motivo de contarles cuando éstos ocurren a participar de festividades como las de la Semana Santa, su número se estima entre novecientas y mil personas.

Su población refleja un moderado proceso migratorio.

La segunda comunidad seleccionada en la zona de la llamada Baja Tarahumara se localiza en las estribaciones del barranco, justo en la parte superior del río Urique, el mayor río de los que bajan de la Tarahumara para dar fertilidad al valle del Fuerte en el próspero valle agrícola del mismo nombre en el vecino estado de Sinaloa. Esta comunidad es Cerocahui y tiene una población indígena dispersa en caseríos al derredor de la población.

En Cerocahui también se advierte el fenómeno migratorio ocasionado por la pérdida de recursos agrícolas y pecuarios de parte de los indígenas, ahí la llegada del ferrocarril Chihuahua al Pacífico ha tenido también un efecto favorecedor de la comunicación a la vez que ha irrumpido en la tranquilidad de la vida de los indígenas a quienes ahora les resulta de mayor facilidad, ya no sólo el movimiento regional, barranco-montaña sino que tienen la posibilidad de emigrar por el ferrocarril hacia Sinaloa e inclusive Sonora lugares que no ganan aún el interés que para el Rarámuri tiene Chihuahua a donde se dirigen mayormente.

Su población que se entremezcla con la población mestiza de la región, hace de mayor dificultad medirle en número exacto, pero se estima que entre cuatrocientos y quinientos Rarámuris habitan en caseríos en las inmediaciones de Cerocahui, el cual es paso obligado para bajar a una de las gargantas más hermosas del barranco que es el poblado de Urique.

En los asentamientos seleccionados en la ciudad de Chihuahua para contrastar las respuestas obtenidas en la sierra, se seleccionaron dos comunidades de emigrantes asentados en los lugares conocidos como el Palomar y el Oasis.

Tanto en el Oasis como en el Palomar, se pueden localizar grupos de Rarámuris que viven con el apoyo de personas que les prestan unos cobertizos o tienen lo que se conoce como tapias,

-construcciones semidestruidas en donde ellos viven, en particular en el Palomar-, en el mes de julio de 1993, ya para terminar este estudio fue detectado en ese asentamiento un caso de cólera que originó que estas tapias fueran destruidas y los Rarámuris reubicados en un terreno municipal al norte de la ciudad creando con ello un nuevo asentamiento.

El caso del Oasis no difiere mucho, aún cuando también las construcciones allí son de muy pobre calidad, ya que están hechas de láminas y cartones, en el tiempo que duró la investigación en este lugar se originó un incendio que destruyó casi en su totalidad el asentamiento. De las casas que dan albergue a aproximadamente doscientas personas, después del incendio que quemó un ochenta por ciento de las casas, éstas fueron reconstruidas con ayuda de diversos organismos asistenciales. En ambos lugares se realizaron entrevistas grupales y además se obtuvieron las respuestas de los veinticinco sujetos que contestaron a los cuestionarios aplicados en la investigación, con ellos también se evaluaron las condiciones medioambientales en que viven, así como las respuestas que analizan los diversos factores que les hicieron tomar la decisión de emigrar.

I. INSTRUMENTACION

Como se señaló previamente la investigación se llevó a efecto en tres fases.

La primera a través de una investigación de gabinete que incluyó una revisión de todo lo relativo al papel que las culturas indígenas han tenido a lo largo de un proceso histórico que data desde su origen como pueblos nómadas en el Continente, así como su importancia para la llamada cultura nacional y posteriormente su papel ya en la región de la sierra Tarahumara, en donde cuatro grupos étnicos coexisten y de donde se seleccionó al Rarámuri como el sujeto de la investigación.

La segunda fase fue un estudio que buscó conocer la actitud de los Rarámuri hacia los factores de arraigo que mayormente influían en ellos, preguntándoles cuáles eran las causas que les hacían preferir permanecer en la sierra y cuales las causas que les orillaban al abandono de sus lugares de origen a través de una guía de entrevista.

Las preguntas base para esta parte de la entrevista que se hacía en forma grupal en los cuatro escenarios de consulta que fueron Cerocahui, Cusárare y el Palomar y El Oasis en Chihuahua incluyeron siete preguntas generales las cuales globalizaban los siete conceptos que el cuestionario también incluyó, las preguntas fueron:

1.- ¿El Rarámuri gusta más de vivir en la sierra o en la ciudad?

2.- ¿El nivel de vida del Rarámuri es mejor en la sierra o en la ciudad?.

3.- ¿El estilo de vida del Rarámuri cambia más en la sierra o en la ciudad?.

4.- ¿La calidad de vida del Rarámuri es mejor en la sierra o en la ciudad?

5.- ¿Hay algunas causas ecológicas que están afectando a la sierra y que hacen que el Rarámuri se vea afectado en alguna manera?

6.- ¿Qué factores psicosociales afectan al Rarámuri para quedarse o irse de la sierra?

7. ¿Qué factores económicos influyen para que el Rarámuri abandone su lugar en la sierra?

Es importante destacar que previo a la formulación de las preguntas se señalaron los juicios básicos que describían a cada uno de los siete conceptos precisando para ellos la referencia de los hechos de la realidad que hicieran para los entrevistados entendibles los conceptos, lo cual permitió al entrevistador y el entrevistado actuar sobre un código común.

Las entrevistas se llevaron a cabo en forma directa en cada una de las comunidades con grupos de doce personas que fueron invitadas en Cerocahui y Cusárare por el maestro bilingüe de la localidad con quien las personas tenían confianza y quien introdujo al autor, e incluso presentó las explicaciones de los conceptos y juicios básicos en la lengua Rarámuri para facilitar la comprensión.

En forma similar el autor se hizo acompañar de un maestro bilingüe en el área urbana para asegurar la comunicación y el establecimiento del código común. Todas las fases de entrevista de este tipo fueron realizadas en un tiempo de dos horas, tiempo suficiente que permitió lograr un diálogo que se grabó para ser posteriormente analizado bajo un modelo de análisis de contenido, obteniendo de ellos los aspectos más indicativos de sus respuestas vinculadas al modelo del Sociodesarrollo tal y como se expone en la investigación documentando los aspectos relevantes que permitieron rescatar los elementos de mayor valor para el estudio.

La tercer fase consistió en la aplicación de los cuestionarios que se hizo en forma directa en las comunidades por un equipo de tres encuestadores, quienes auxiliaron al autor en las dos comunidades de la sierra para facilitar la obtención de los datos, los cuales fueron tabulados para obtener la información que permitiera correlacionar algunas actitudes de los Rarámuris respecto a los diversos aspectos señalados en la guía general cualitativa para medir el proceso de arraigo-migración en la étnia Rarámuri que habita la Sierra Tarahumara.

La forma de implementar las tres fases de la investigación se vertebró de la siguiente manera:

Fase uno, trabajo de gabinete recopilando la información de recursos bibliográficos disponibles sumando a ellos la integración de todo un marco conceptual y teórico desprendido de la asociación

con los miembros del seminario de Desarrollo Rural, esta fase de acopio se cerró realizando un proyecto de captura de información en forma ampliada a través del foro Tarahumara: Realidad y Destino, el cual se documenta en la parte de los apéndices; permitió captar una serie de información diversa y rica por su interdisciplinaria que ha permitido dar sustento a la teoría del Sociodesarrollo, adecuando los elementos a la realidad de la sierra con conocimiento de causa y precisión.

La segunda fase de la investigación se centró en recabar la información en manera directa a través de entrevistas grupales con al menos una docena de personas de ambos sexos en cada una de las dos comunidades de la sierra y los dos asentamientos urbanos en Chihuahua capital.

El propósito de esta fase de la investigación era valorar si los elementos contenidos en la guía llegaban realmente a medir los factores que incidían en la conducta de arraigo/desarraigo para la étnia.

La tercer fase se centró en la administración de un cuestionario de cincuenta reactivos, bajo la modalidad señalada por Thurstone buscando la congruencia interna, para lo cual se presentaron los reactivos con cinco opciones de respuesta señaladas como:

1. Marcadamente conforme
2. Conforme

3. Indeciso
4. Disconforme
5. Marcadamente disconforme

El cuestionario se administró a ciento cincuenta sujetos distribuidos en tres grupos esencialmente, el primero en la comunidad de Cusárare con cincuenta personas de ambos sexos, bilingües y con edades entre 18 y 60 años, este grupo fue encuestado como el representativo de la región denominada alta Tarahumara.

El segundo grupo de cincuenta personas también y con características similares al primero, fue el de la comunidad de Cerocahui, dicha comunidad como representativa de la región denominada baja Tarahumara.

El tercer grupo lo constituyó una muestra de cincuenta indígenas que habiendo emigrado a la ciudad de Chihuahua habitan en dos asentamientos conocidos como El Oasis y El Palomar, en cada uno se obtuvo un subgrupo de veinticinco personas bilingües, de ambos sexos y edades similares a las de los grupos de la sierra.

Con estos dos subgrupos se logró completar la muestra de ciento cincuenta sujetos que nos permitiría aproximarnos a la identificación de las opiniones de los Rarámuris sobre los conceptos que se manejan en la propuesta del sociodesarrollo y su vinculación con las conductas de arraigo o desarraigo.

J. SINTESIS DEL DISEÑO

Como un descriptivo que concentra las tres fases de la investigación se presenta a continuación un diseño de la instrumentación que el presente estudio siguió en sus tres fases:

TRABAJO DE GABINETE: Se integra en él la experiencia derivada del seminario de Desarrollo Rural, la recopilación de la bibliografía y el material de apoyo para formular las propuestas del sociodesarrollo, así como su descripción conceptual, tal como se integra en los capítulos dos y tres del presente estudio. Es la fase más amplia del estudio con una duración de 1988 a 1992, es decir, de la concepción de la idea a su formulación conceptual y su puesta en práctica como un proyecto a valorar a través de las dos fases subsiguientes.

ENTREVISTAS GRUPALES: Como parte de la interacción con los grupos seleccionados esta fase de la investigación incluyó también la visita a diversas regiones de la Tarahumara en forma previa con el propósito de encontrar entre las dispersas comunidades dos que tuvieran la característica de tener una población indígena arraigada a la par de una expulsión de emigrantes hacia la ciudad, la selección de los dos asentamientos urbanos no generó dificultad alguna en virtud de que son los dos más identificados en donde los Rarámuris llegan. El proceso de selección abarcó desde enero a junio de 1991 cuando se llevó a cabo el Foro Tarahumara Realidad y Destino y posteriormente cuando en 1992 se seleccionaron las dos comunidades de Cusárare y Cerocahui, la fase de las entrevistas se realizaron en este año.

APLICACION CUESTIONARIO: Esta fase que finaliza el proyecto hasta el momento se realizó en el año de 1993 y es la fase de cierre de un programa de investigación, el cual es indudablemente más amplio que el presente trabajo de titulación. Para su ejecución al aplicar los cuestionarios se integró la información obtenida en la zona de la sierra y la ciudad.

La información se reseña en forma sencilla a través del análisis de las cincuenta preguntas, señalando los porcentajes representativos así como los puntos de contraste entre un escenario como el de la sierra y el de la ciudad. El reporte incluye la valoración de aspectos centrados en los elementos propuestos en el modelo del Sociodesarrollo como son: estilo, nivel y calidad de vida, ligados a la conducta migratoria y a la disposición al arraigo de los Rarámuris.

Una vez obtenida la información a través de los tres niveles o fases del estudio se reportan cada cual en manera diferente en el

capítulo cuatro, describiendo en forma documental los hallazgos más relevantes de la revisión documental y la investigación cualitativa de las discusiones grupales.

La parte del análisis de los datos relativa a la aplicación del cuestionario se presenta en porcentajes que se pudieron obtener entre los cuatro grupos, señalando en la fase de discusión de los datos, los puntos de contraste de mayor interés entre las cuatro comunidades indígenas encuestadas.

Cabe señalar aquí que la parte cuantitativa del presente estudio no es exhaustiva sino apenas un trabajo descriptivo que pudiera hacerse más amplio en estudios posteriores, en virtud de que la presente investigación se considera de alguna manera exploratoria de la realidad que presentan las etnias y sería motivo de estudios subsecuentes el ahondar en investigaciones más amplias sobre este trabajo, que como su nombre lo indica, tiene la sola intención de la propuesta.

La parte relativa a las conclusiones y recomendaciones derivadas del estudio se presenta en tres apartados siguiendo la metodología del estudio, es decir fase por fase para correlacionar cada una de las conclusiones con la etapa de la cual se desprende, así se refieren las conclusiones de la fase de la investigación de gabinete, las de las entrevistas grupales y las relativas a la aplicación de los cuestionarios.

Una vez analizados en el capítulo IV los datos y obtenidos los hallazgos esto permitirá desprender los aspectos más relevantes como conclusiones y presentar además las recomendaciones, las cuales a manera de propuestas y por el tema mismo de la investigación se estiman como la parte fundamental de aporte del presente estudio, toda vez que será a través de estas recomendaciones que se formularan las propuestas que se busca hagan posible el arraigo de la etnia Rarámuri en la región.

Cierra el presente estudio con la bibliografía, además de una amplia sección de apéndices cuyo objetivo dentro del trabajo es aportar puntos de apoyo para el entendimiento regional de la Tarahumara, para la comprensión de la cosmogonía indígena y para ahondar en un espacio independiente del estudio en los diversos elementos que han motivado al autor al estudio y a la participación sobre el tema de la sierra y el indigenismo, además del ecologismo por considerarles elementos de apoyo al trabajo que aquí se reporta y a las motivaciones que le impulsaron a realizarlo.

CAPITULO IV

A. RESULTADOS DEL ESTUDIO

La primera parte del trabajo tuvo como propósito llevar adelante una investigación, relativa a la revisión documental de la forma en que se ha tratado a los grupos étnicos minoritarios en México a raíz de la Conquista y en especial en Chihuahua a partir de los procesos colonizadores que les marginaron, poniendo énfasis en la realidad que viven los Rarámuris en la Sierra Tarahumara.

Para el logro de esta fase documental de la investigación se dieron varios momentos que ocuparon un trabajo de cuatro años de acopio, que incluyeron la realización de un foro denominado Tarahumara: Realidad y Destino, llevado a efecto en la ciudad de Chihuahua el 24 de junio de 1991, concentrando a más de 240 investigadores y personas interesadas en el tema provenientes de diversos puntos del estado, del país y del extranjero, quienes trabajaron en la discusión de la problemática de la sierra desde aspectos y enfoques diversos, creando una red de intercambio de información complementando el trabajo de exposición teórica con un recorrido por la Tarahumara.

Cabe precisar que esta reunión concertó a ecologistas, investigadores y profesionistas en áreas tan diversas como la psicología, la antropología, la biología, la economía y el turismo, provenientes del extranjero e interesados en el área; al igual que a nacionales que contribuyeron a formar un acervo de

información que hizo posible sentar las bases de un diagnóstico regional, el cual se dispone como recurso de apoyo para diversos estudios en el área.

Además en el propósito de ahondar en este estudio el autor se involucró en asumir la presidencia de un movimiento que vincula la realidad indígena a la ecológica a nivel nacional, participando en foros de carácter regional, nacional e internacional como lo fueron las reuniones preparatorias de México y Nueva York, -en la sede de las Naciones Unidas- y la Cumbre Mundial del Medio Ambiente celebrada en Rio de Janeiro Brasil, en junio de 1992.

La investigación de campo, buscó evaluar si existe una correlación directa entre el nivel, el estilo y la calidad de vida, los tres factores conceptuales que el autor define a través de un largo análisis documental generado en dos vertientes: por su propio interés y por su participación en el seminario dirigido por el Dr. Eduardo Almeida Acosta en la División de estudios de Posgrado de la Facultad de Psicología de la UNAM.

Producto de este trabajo es toda la valoración de los hechos de la realidad, la formulación de los juicios básicos y el establecimiento de las tres categorías conceptuales: Nivel, Estilo y Calidad de Vida, los cuales se agruparon en el concepto Sociodesarrollo y se relacionaron con el concepto Arraigo/Desarraigo de los Rarámuris en la Tarahumara. En esta fase

de la investigación se desarrollan también dos modalidades de estudio.

La primera, que se basa en una visita de campo a dos lugares de la sierra, seleccionados por ser representativos de las dos regiones más características, la alta y la baja Tarahumara, a través de estas visitas y de reuniones celebradas con grupos de doce personas con las cuales se discutieron por espacio de dos horas, los siete apartados que se manejan como categorías conceptuales de la teoría del Sociodesarrollo.

En cada caso se logró obtener información sobre los factores que influyen para la permanencia y/o migración de los Rarámuris de la región.

La segunda modalidad de investigación, se dio al aplicar un cuestionario de cincuenta reactivos a muestras de cincuenta pobladores de cada una de las dos regiones de la sierra seleccionadas en el estudio, lo cual se complementó con la administración de otros cincuenta cuestionarios que se aplicaron en dos asentamientos urbanos de la ciudad de Chihuahua con el propósito de contrastar las respuestas entre ambas.

A. LA INVESTIGACION DOCUMENTAL

A continuación se procede al análisis de las tres partes de la investigación, iniciaremos por la de gabinete señalando que:

Efectivamente el estudio documental derivado de esta investigación muestra que el impacto más severo que se dió a raíz de la llegada de los españoles a América fue resentido por la población indígena, la cual vio disminuir su población, tal como lo señala (Borril 1991) en un 96% tan solo en ochenta y seis años, es decir de la marcha de Cortés hacia la Gran Tenochtitlan en 1519 hasta el año de 1605, tiempo en el que la población que se estimaba en lo que hoy es el territorio de México, se redujo de 25.3 millones de habitantes a un millón solamente.

Otro aspecto esencial a considerar, desprendido del trabajo de gabinete es el hecho de observar la modificación que sufrió el estilo de vida de los pueblos indígenas a partir de la llegada de los españoles, quienes acabaron con el modelo de desarrollo indígena y construyeron su propio modelo, el cual cancelaba en mucho la expresión genuina de las etnias a través de menospreciar su estilo de vida, que si bien ha resistido hasta la actualidad, no ha tenido forma de restituir plenamente su contexto y vigor que detentaba en el periodo prehispánico.

Otro aspecto igualmente preponderante, se dio en el abatimiento de la fauna y de la flora que a partir de ese momento histórico y hasta la fecha se ha dado en lo que hoy es la nación Mexicana y en particular en la Tarahumara, lugar en el que la flora y fauna ha decrecido enormemente con un severo impacto en la calidad de vida de la población. Datos obtenidos en el estudio revelan que lo que hoy conocemos como la sierra Tarahumara no representa actualmente

ni el cuarenta por ciento de lo que originalmente constituyó ese macizo boscoso.

El aspecto relativo al nivel de vida es en la Tarahumara el que más evidentemente salta a la vista por su contraste, ya que las etnias no sólo no disfrutaban de los mínimos de bienestar sino lo más lamentable, padecen problemas que en el marco del contexto nacional se dan por superados, tal es el caso de quienes en número elevado mueren en la región por problemas de salud ligados a enfermedades supuestamente erradicadas de México como son el sarampión y la tuberculosis.

Existen además factores de mucha importancia que son los que impactan el nivel, el estilo y la calidad de vida de las etnias a nivel nacional y de Chihuahua, en virtud de que en La Tarahumara se vive una realidad única por las condiciones geográficas del estado.

La información desprendida del análisis documental derivada de la investigación de gabinete nos permite centrar nuestra discusión en los siguientes aspectos:

* El papel asignado a las etnias a partir del proceso de la Conquista y su posición como grupos subordinados al modelo central imperante durante la Colonia que ha sido mantenido de modo tal que impide el proceso autogestivo de las comunidades indígenas que les permita volver a la posición de autonomía que gozaban previo a la llegada de los españoles.

* El reconocimiento de las participaciones sociales que las etnias han tenido en los diferentes momentos del desarrollo histórico y social de México y la casi nula respuesta de los órganos de gobierno a su realidad social, la cual se ha mantenido en una posición de marginación por incomprensión del papel importante de estos grupos en la integración de una nación pluriétnica y pluricultural que pueden aportar al nutrir cada uno con su raíz la gran raíz nacional.

* El análisis y la valoración del llamado modelo de desarrollo, fincado esencialmente en la medición de parámetros de nivel de vida, los cuales se supondría tendrían por si mismos el valor de elevar las condiciones de vida de la étnia Rarámuri y, sin embargo, en la realidad no responden a este hecho por ser un modelo que ha caducado en su capacidad de dar respuesta en virtud de hacer que la riqueza se concentre en unas cuantas manos, marginando a las etnias en su conjunto y a la Rarámuri en lo particular, en el caso de la Tarahumara.

* Como alternativa de propuesta de esta fase se desprende de la discusión de los elementos aquí valorados en forma teórica, que el modelo denominado Sociodesarrollo podría aportar a la atención de las etnias una atención mas completa ya que desde su óptica el desarrollo de las comunidades indígenas no se limita a la valoración de su nivel de vida, sino que ha de considerar también su estilo de vida y su calidad de vida, con estos tres elementos el

modelo de atención y entendimiento de la realidad Rarámuri se enriquece al potenciarlo y hacer de él un modelo autogestivo.

* Parte importante de este análisis documental realizado en la investigación de gabinete, es el hecho de incorporar experiencias derivadas de consultas amplias tales como el foro denominado Tarahumara: Realidad y Destino que permitió integrar información en aspectos diversos como lo son: la visión psicosocial de la étnia, la cultura, la educación, el desarrollo forestal, las perspectivas turísticas, el problema de la erosión en el área, así como todo lo relativo al manejo de la región como un escenario de calidad de vida desde un enfoque amplio, como un ecosistema en donde el actor esencial es el Rarámuri.

* Sumada a la alternativa del Sociodesarrollo que plantea como tema central este estudio, se aborda también el tema del desarrollo sustentable, el cual como tesis central de los medioambientalistas, permite establecer parámetros que ayudan a encuadrar las perspectivas de un desenvolvimiento más armónico en la región ligándola a aspectos regionales y macroeconómicos que pueden, con un adecuado manejo, ser considerados como recursos vitales para el desarrollo sustentable, no sólo de la región sino del noroeste de México por la importancia que factores como el bosque y el agua tienen a nivel nacional.

* Lograr proponer un nuevo modelo desde la mera perspectiva teórica, demostró ser una aproximación al menos del cómo hacer para

que la realidad de los Rarámuris, estimada en forma tradicional como una realidad dada e invariable, pueda ser entendida y atendida desde un nuevo enfoque, en el cual se enriquezca la visión de atención a las minorías étnicas. Esta fue la intención primera al establecer todo el marco teórico y referencial del estudio, fincado en la amplia investigación documental, ya que sería a través de esta primera parte que podrían desprenderse las dos fases siguientes del estudio.

B. LOS RESULTADOS DE LA ENTREVISTA

La segunda fase de la investigación permitió establecer con los actores del hecho estudiado, los Rarámuris, los puntos de mayor interés para conocer los factores que inciden en su conducta migratoria. A través de una entrevista grupal realizada en cada una de las dos comunidades serranas y en las dos urbanas, se lograron establecer como premisas importantes las siguientes:

* El lugar de preferencia para vivir por parte de los Rarámuris es la Sierra Tarahumara, tal como lo declaran el total de los entrevistados a través de la técnica grupal, señalando que los factores que les obligan a emigrar se pueden ubicar en falta de empleo, despojo de beneficios de sus utilidades en la explotación del bosque, además de despojo de la tierra y de su ganado, el cual no pocas veces es arrebatado de sus manos en tratos desiguales e injustos a que someten los mestizos al indígena.

* El apego a las tradiciones y celebraciones se manifiesta también como un factor de arraigo, toda vez que los Rarámuris que no se han asentado en forma permanente y aún los que lo han hecho en la ciudad, se dan el tiempo de volver a la sierra para participar en forma regular de sus celebraciones, en particular las de semana Santa, que es un principio y fin de ciclo en su cosmogonía.

* El sentimiento de identidad tal como lo precisara (Berry 1985), se confirma en la discusión con los indígenas. Ellos dicen sentirse bien en su ser y parecer indígenas no obstante el lugar en donde se encuentren residiendo, además advierten que son definitivamente mejores que los Chabochis (mestizos), por lo que aún cuando se asocien con ellos no desean parecerseles.

* Un punto relevante en la discusión con los Rarámuris lo marca el hecho de aceptar que la causa más fuerte que les impulsa a emigrar está dada por la necesidad de la sobrevivencia, ellos saben que de no realizar la migración las condiciones en sus lugares de origen serían para ellos tan adversas que les traerían la muerte por hambre o enfermedad, lo cual ellos corroboran cuando expresan "nos gusta vivir en la sierra pero, ¿ Para qué nos quedamos aquí...? ¿ Para morirnos de hambre?".

* Un factor que revela la discusión grupal se centra en el reconocimiento de los Rarámuris de que no será a través de la asistencia de organismos gubernamentales como se dará su cambio hacia un estado más autogestivo, sino será a través de la propia

participación que ellos demandan sea autónoma, al decir "los del INI y los de la Coordinadora de la Tarahumara no quieren que nosotros nos superemos, ellos quieren que siempre seamos como dependientes de ellos, ellos no buscan que nosotros vivamos bien, sino que ellos puedan vivir bien de nosotros..."

Este comentario coincide esencialmente con una figura que el autor ha creado y que busca explicar el fenómeno que se da en la Tarahumara entre algunos organismos gubernamentales de apoyo asistencial a las etnias y esta, relación que él ejemplifica diciendo que: "los indígenas son para algunos organismos gubernamentales como un enfermo que agoniza y está al cuidado de un médico, (papel que corresponde al organismo asistencial), el enfermo aún cuando pudiera identificarse y atenderse su mal por parte del médico no es curado, porque el hacerlo, implicaría dejar éste de tener trabajo; pero tampoco se le deja morir, porque se acabaría ese mismo trabajo que el paciente representa, así, se le prefiere mantener en la condición de permanente víctima y/o moribundo, lo cual hace que el indígena tenga un estado crónico de postración y el médico burócrata, la justificación de su empleo".

Las preguntas de la guía de entrevista que normaron las sesiones fueron similares para todos los grupos y permitieron conocer cuales son las causas que originan la migración, como se ha señalado:

Los grupos con los que se conversó coinciden en manifestar que el Raramuri gusta más de vivir en la sierra que en la ciudad, y aún cuando en este lugar (la sierra) las condiciones del nivel de vida se han venido deteriorando por causa de la explotación forestal, el deterioro ecológico, la baja oportunidad de trabajo y el despojo que los Rarámuris padecen, al no disfrutar de sus legítimos derechos sobre los beneficios que el bosque debiera proveerles y que les son escamoteados por los caciques y talamontes que operan en la sierra, no obstante todo eso, ellos expresan preferir la sierra.

En relación al cambio en el estilo de vida que sufren los Rarámuris en la ciudad, una vez que han emigrado, las opiniones se manifiestan en términos generales en el sentido de que es muy difícil conservar el uso de la lengua; ya que en la ciudad es necesario su uso sólo entre ellos y la demanda que el medio les impone del uso del español. Lo mismo sucede con el vestido; que en el caso de los hombres declaran que no puede ser conservado en virtud de requerir incluso protección del pantalón para ejecutar el trabajo en la obra como peones cuando les es posible encontrar empleo, siendo sólo las mujeres las que conservan el uso de su atuendo tradicional así como los niños que lo usan para su identificación como Rarámuris al solicitar ayuda a través de la córima en los cruceros de las ciudades.

El proceso de asimilación, demandado a los indígenas por el Estado Mexicano y su política integracionista es otra de las

características de desagrado que expresan los Rarámuris al señalar: "No entendemos por qué no podemos seguir siendo Rarámuris a la vez que mexicanos, porque en verdad nos cuesta mucho tener que dejar nuestra manera de ser para tomar otra que no nos acepta".

Sobre la calidad de vida, los Rarámuris entrevistados señalan que: "Teniendo lo que nosotros necesitamos que es trabajo, comida, educación y salud para nuestras familias no tenemos a que ir a la ciudad, pero cómo nos vamos a quedar aquí si se nos mueren los "towises" (niños) y ya no podemos darle de comer a la familia". Agregando, "La comida de la sierra antes era buena porque había pescados en el río, había ardillones, venados, guajolotes, pero ahora ya ni siquiera ratones están quedando, entonces de qué vamos a vivir en la sierra si ya ni maíz tenemos para hacer pinole". Además señalan: "las cosas que tenemos que comprar en las tiendas son mucho más caras que en una ciudad y si no tenemos trabajo, ¿Cómo las compramos?".

Al Rarámuri le afectan tres aspectos psicosociales, la desigualdad, el deterioro de la autoestima y la degradación ambiental.

Estos son perfectamente identificables en la conversación con ellos.

La desigualdad a que le obliga el factor económico. Señala "no es cierto que seamos iguales a los chabochis si ellos siempre hablan de nosotros como los pobres indios, cuando no nos dicen cosas peores que nos hacen sentir siempre menos". Los indígenas

expresan en la discusión que por más que ellos pretendan un cambio que incida en su beneficio, las circunstancias están de tal modo dadas, que no es posible formular cambio alguno, ya que el modelo colonial prevalece aún cuando ahora sean otros los factores que les hacen vivir una vida de sometimiento; porque si antes fueron las minas las que les hacían víctimas de la explotación, ahora es el trabajo en aserraderos en donde bien poco pueden lograr en términos materiales, de ahí sus expresiones en cuanto a señalar "de qué le sirve al Rarámuri ser trabajador, si su trabajo no le da ni para comer y siempre resulta que el bosque en el ejido, no le produce más que deudas".

Lo anterior corrobora el pensamiento de Cárdenas (194) que indicaba "el indio mueve telares que no le visten, cultiva campos que no le alimentan y derroca distaduras para que nuevos años se sucedan y como para él nada cambia se sume en una justificada desconfianza..."

La autoestima del Rarámuri se ve deteriorada por la incertidumbre que le generan también los cambios que advierte en su derredor, particularmente en la modificación del sistema de tenencia de la tierra que ellos sienten les afectará en forma negativa cuando dicen: "siempre el "chabochi" ha querido estas tierras, pero ahora con el cambio del ejido (reforma del artículo 27) ya van a poder comprarlas y ¿a dónde iremos nosotros ahora?".

El cambio en el medio ambiente es también advertido por ellos y les preocupa, de modo que piden que se detenga la explotación del bosque y se restituyan la flora y la fauna que ellos saben les hace falta "cómo vamos a seguir viviendo aquí si ya no hay nada que comer de lo que antes teníamos, ya los animales se están acabando y la tierra ya no da lo mismo".

Todo este análisis de las respuestas dadas por los grupos tanto de la zona serrana como de la ciudad nos permite reconocer que la perspectiva indígena tiene en este momento una carga fuerte de resentimiento por lo que ellos dicen abiertamente que es un despojo de sus naturales derechos sobre la tierra, el bosque y aun la fauna a la que ellos con justicia reconocen como su legítimo patrimonio, un patrimonio que al igual que el agua y el bosque desaparecen a pasos agigantados.

Son también indicativas del sentir Rarámuri, las declaraciones que vierten quienes habiendo emigrado a la ciudad reconocen que su espacio natural es la sierra, pero que el hambre y la necesidad de mejorar les hicieron venir a donde supondrían que tendrían más oportunidades, cosa que no se da en la realidad, tal como ellos lo reconocen: "Venimos a Chihuahua para no tener problemas de comida, pero aquí no tenemos trabajo y sólo vivimos de lo que la gente les da a las mujeres y a los niños de "córima".

"Aquí en la ciudad solo los "nuevos" (jóvenes) tienen trabajo, ya a nosotros los viejos no nos dan".

C. LOS RESULTADOS DE LA APLICACION DEL CUESTIONARIO

La aplicación de los cuestionarios en la fase tres de la investigación permitió obtener resultados numéricos que hacen posible en el estudio un manejo cuantitativo que aporta datos relevantes.

Desprendidos de la aplicación del cuestionario administrado a los cuatro grupos seleccionados en las dos comunidades serranas y los dos asentamientos urbanos, el estudio permitió la obtención de los datos que se reportan aquí a nivel de porcentajes con el propósito de que sirvan para contribuir a la fundamentación de las propuestas que en el estudio se formulan como producto de la investigación.

Seguiremos en esta fase del reporte de los datos, la modalidad de presentar la pregunta y a continuación señalar el porcentaje de respuesta asignado por cada grupo el de la sierra y el de la ciudad. A continuación se discuten estos resultados.

INFORMACION GENERAL DEL CUESTIONARIO

PREGUNTA N.º 1. Número del cuestionario. Se aplicaron ciento cincuenta: 100 en la Sierra, de los cuales 50 en Cusárare y 50 en Cerocahui y 50 en la ciudad de Chihuahua. En ese orden se citarán los resultados obtenidos.

Cuadro 1. Descripción de la muestra.

Sierra Tarahumara:	66%	Montaña, Cusárare	33%
		Barranco, Cerocahui	33%
Ciudad Chihuahua:	33%	El Oasis	16.6%
		El Palomar	16.6%

PREGUNTA # 2. Edad en los tres grupos se advierte una concentración de población con edades entre los 36 y 47 años con un 70%, un 16% de la población con edad menor de 36 y un 14% con edad mayor de 47 años.

Cuadro 2. Distribución de la edad (dato global)

EDAD/ UBICACION	%	SIERRA	CIUDAD
Entre 20 y 36 años	29%	37%	23%
Entre 36 y 47 años	26%	28%	21%
entre 47 y 60 años	45%	35%	56%

Sedesprende de estos datos que un grupo de personas de mayor edad tiende a emigrar a la ciudad buscando con ello la seguridad que les proporciona el saber que al menos ahí estará segura su alimentación a través de la c6rma.

PREGUNTA # 3. Sexo de los encuestados se dividió en las categorías masculino y femenino de la siguiente manera:

CUADRO 3. SEXO.

SEXO / UBICACION	SIERRA	CIUDAD
HOMBRES	51%	49%

MUJERES 50% 50%

Las muestras fueron seleccionadas en forma muy homogénea en cuanto a sexo para no hacer incidir a este como una variable de opinión.

Cuadro 3-A Distribución de sexos por localidad.

SEXO / UBICACION	CUSARARE N=(50)	CEROCACHI N=(50)	CHIHUAHUA N=(50)
HOMBRES	52%	50%	50%
MUJERES	48%	50%	50%

PREGUNTA # 4. La pregunta relativa al estado civil señala que el 62% de los Rarámuris se autodefine vivir en unión libre, el 26% casados, el 4% viudos y solo el 8% solteros no considerándose ninguno en la categoría de divorciados.

Cabe señalar aquí que tanto la categoría unión libre como la de divorciados tienen una connotación diferente en la cultura Rarámuri toda vez que para ellos el vínculo matrimonio civil no tiene la misma formalidad que se advierte entre las comunidades mestizas.

CUADRO 4. ESTADO CIVIL

ESTADO CIVIL / UBICACION	CUSARARE	CEROCACHI	CHIHUAHUA
UNION LIBRE	62%	63%	61%
CASADOS	23%	26%	29%
VIUDOS	4%	4%	2%
SOLTEROS	11%	7%	8%
DIVORCIADOS	0%	0%	0%

La distribución del estado civil en los tres lugares refleja mucha similitud, destacandose como dato interesante el de la no existencia de la categoría del divorcio en las tres localidades, además del bajo índice de viudos.

PREGUNTA # 5 Relativa a la ocupación en el trabajo que tienen los indígenas, la respuesta determinó a cuatro, como las categorías de trabajo o actividades dominantes en los grupos, para el de la sierra, dos categorías fueron dominantes, el aserradero para un 47% del empleo que capta la atención de los varones y cultivar la tierra un 34%, aunque esta segunda actividad es considerada como una tarea exclusiva de carácter personal mas que salarial, porque no hay trabajo remunerado en la región que hacer.

Para las mujeres el cien por ciento declara dedicarse exclusivamente a tareas del hogar las cuales son relativas, porque también participan en la hechura de bienes como son las cobijas, los fajeros y algunas artesanías que se venden en las áreas turísticas de la sierra.

En el caso de los habitantes de sexo masculino de la zona urbana, el trabajo está casi en todos los casos asociado a la industria de la construcción, en donde se desempeñan como peones, en un número que no excede el 32% de los encuestados, dejando al 68% restante sujeto a la actividad de captación que puedan hacer sus compañeras y/o sus hijos a través de la córima.

Las mujeres en la zona urbana se dedican en un porcentaje

considerable a pedir córima por las calles o en lugares fijos donde la gente contribuye con ellas, solo hay dos casos que se observaron en la ciudad en donde se puede considerar a dos mujeres Rarámuris como domésticas de una casa.

Cuadro 5. Ocupación.

OCUPACION / UBICACION (100%)	SIERRA		CIUDAD	
	HOMBRES	MUJERES	HOMBRES	MUJERES
ASERRADERO	47%			
CULTIVO DE LA TIERRA	34%			
DESEMPLEADOS	19%			
PEONAJE			32%	
ACTIVIDAD DOMESTICA		100%		32%
VAGANCIA			68%	
CORIMA				68%

Un dato revelador de estas cifras está en el proceso de inversión de tareas, que se da cuando en la Sierra el hombre es el que lleva la responsabilidad de ser el sosten del hogar mientras que en la ciudad es la mujer la que aporta a través de su trabajo y de la córima los elementos de sustento necesarios para la sobrevivencia. La categoría de desocupado en la sierra que capta un 19% de la población masculina se incrementa en más de trescientos por ciento en la ciudad y se hace evidente como vagancia ya que el Rarámuri desempleado solo acierta a deambular por las calles en espera de los recursos que las mujeres y los niños proveeran por la vía de la córima.

FREGUNTA # 6. Los ingresos mostraron ser en la sierra y en la ciudad un factor difícil de determinar en virtud de la eventualidad con la que el Rarámuri trabaja, además no hay forma de que el ingreso que se percibe por la córima pueda ser contabilizado, solo un 8% de todos los encuestados aceptan ganar el salario mínimo como jornal por el peonaje un 68% por la córima en la ciudad y un 24% se ignora.

Para la sierra la situación es mas imprecisa ya que solo el 44% declara percibir salario de su trabajo en aserraderos y no se señalan ingresos en los demás.

Cuadro 6. Ingresos.

FUENTE/UBICACION	SIERRA	CIUDAD
POR CORINA		68%
POR PEONAJE		8%
EN ASERRADERO	44%	
SE IGNORA	56%	24%

Como se advierte claramente en este cuadro la fuente de ingresos trabajo en ambos escenarios es para el Rarámuri difícil ya que no le provee ni en la ciudad ni en la sierra la posibilidad de mantener a la familia lo cual nos muestra que un factor esencial para la atención es el proveer de trabajo que le permita al indígena obtener los recursos que le son necesarios para su desarrollo.

PREGUNTA # 7. En cuanto al dominio de la lengua el 89% declara ser bilingüe y de los habitantes en la ciudad, se advierte que 11% de los encuestados señalan ser monolingües en español, lo cual fortalece la tesis que se esboza en el marco teórico de que hay un desarraigo psicológico que hace en algunos Rarámuris abandonen no solo el atuendo y las tradiciones, sino dejen de lado el uso de su lengua.

Cuadro 7. Lengua Indígena.

LENGUA/ UBICACION	SIERRA	CIUDAD
BILINGUES	100%	89%
MONOLINGUES	0%	11% ESPAÑOL

PREGUNTA # 8 Sobre el lugar de residencia en los últimos seis meses las personas encuestadas corresponden a su determinación de la localidad de origen, ya que un 97% ratifican haber permanecido en

las comunidades de la sierra y/o urbanas en donde se les aplicó el cuestionario.

Cuadro 8. Residencia.
RESIDENCIA/ UBICACION

	SIERRA	CIUDAD
ESTABLE	97%	97%
INESTABLE	3%	3%

La estabilidad señalada en las respuestas permitió considerar como arraigados en cada una de las localidades a los encuestados para garantizar de este modo la representación de sus respuestas, las cuales son coincidentes porcentualmente.

PREGUNTA # 9. Sobre el nivel de escolaridad declarado por los encuestados se logró determinar que en la muestra general correspondían los siguientes porcentajes:

Analfabetas 37%

Primaria sin terminar 36%

Primaria terminada 22%

Estudios de secundaria o más 5%

Una característica relevante de esta información nos permitió encontrar que el papel que juegan los albergues educativos en la sierra es importante en virtud de que en ellos los Rarámuris declaran haber asistido no solo para aprender sino para tener un sustento alimenticio asegurado.

Cuadro 9. Escolaridad.
ESCOLARIDAD / UBICACION

	SIERRA	CIUDAD
ANALFABETAS	36%	35%
PRINARIA INCOMPLETA	33%	39%
PRIMARIA TERMINADA	24%	21%
SECUNDARIA INCOMPLETA	4%	5%
SECUNDARIA O MAS	3%	0%

Un análisis detallado de estos datos nos permite advertir como los Rarámuris con escolaridad menos avanzada son los que emigran a la ciudad ya que en esta categoría de migrantes no se encuentra ninguno con escolaridad de secundaria o más, además el índice de

este grupo es mayor en un 6% al de la sierra que no terminaron la primaria.

CON EL PROPOSITO DE FAVORECER EL ANALISIS DE LAS PREGUNTAS RELATIVAS A NIVEL ESTILO Y CALIDAD DE VIDA Y ASOCIARLAS A LOS FACTORES PSICOSOCIALES, ECONOMICOS Y ECOLOGICOS SE AGRUPAN LAS RESPUESTAS DE LAS PREGUNTAS BAJO ESTAS GRANDES CATEGORIAS:

NIVEL DE VIDA: 10, 11, 31, 32, 43, 44.

FACTORES ECONOMICOS: 29, 30, 48, 49, 50.

ESTILO DE VIDA: 18, 19, 22, 23, 24, 25.

FACTORES PSICOSOCIALES: 33, 34, 35, 36, 37, 39, 40, 45, 46.

CALIDAD DE VIDA Y FACTORES ECOLOGICOS: 12, 13, 14, 15, 16, 17, 26, 27, 28, 47.

A CONTINUACION SE PROCEDE A LA PRESENTACION DE LOS RESULTADOS EN EL ORDEN DE APLICACION DE LAS PREGUNTAS.

POR CONSIDERAR DE MAYOR RIQUEZA PARA EL ANALISIS DE LOS DATOS A PARTIR DE LA PREGUNTA 10 Y HASTA LA 50 SE CONTRASTARON LAS RESPUESTAS EN DOS GRUPOS, BASICAMENTE EL DENOMINADO SIERRA CON LOS CIENTO CUESTIONARIOS RECABADOS EN CEROCAMUI(50) Y CUSARARE (50) Y EL CIUDAD CON LOS CINCUENTA EMIGRANTES ENCUESTADOS EN EL OASIS (25) Y EL PALOMAR(25).

PREGUNTA # 10. La respuesta que se dio a la pregunta, sobre si el mejor lugar para vivir es la sierra, se encontró en un porcentaje general que el 68% declaraba estar muy de acuerdo en que así era, un 29% manifestaba su acuerdo y el 3% se declaraba indeciso.

Es relevante observar la disposición y el acuerdo, aún de los grupos que habitan en la zona urbana a vivir en la Tarahumara, en virtud de que ello supone una aceptación tácita a reconocer a éste como el lugar mas apropiado para vivir para ellos.

Cuadro 10. Preferencia Sierra.
OPINION/UBICACION (Sierra)

	SIERRA	CIUDAD
MUY DE ACUERDO	68%	67%
ACUERDO	28%	20%
INDIFERENTE	4%	3%
DESACUERDO		
MUY EN DESACUERDO		

El interés por vivir en la región serrana es muy evidente en las respuestas dadas y permite valorar en aprecio preferencial que los Rarámuris tienen por su lugar de origen.

PREGUNTA # 11. Sobre la manera de contestar a la pregunta relativa a si el mejor lugar para vivir es la ciudad, la respuesta general se centró en números similares a la anterior en el plano de desacuerdo ya que el 28% lo manifestó como un desacuerdo y el 67% lo hizo muy en desacuerdo teniendo un 3% como indecisos.

Cuadro 11. Preferencia Ciudad
OPINION/UBICACION

	SIERRA	CIUDAD
MUY DE ACUERDO		
ACUERDO		
INDECISO	2%	4%
DESACUERDO	33%	28%
MUY EN DESACUERDO	65%	68%

Cabe aquí destacar un hallazgo en el sentido de que aún los Rarámuris que por su permanencia de seis meses o más en la ciudad se pueden considerar emigrantes arraigados en ella, no manifiestan aceptarla como el lugar apropiado para vivir, lo cual revela la práctica de una conducta con la que no estrictamente se está de acuerdo, aun cuando se practique.

PREGUNTA # 12. Sobre la interrogante de que si el Rarámuri corre más peligro en la ciudad, la respuesta general deja sentir también un acuerdo en los tres grupos encuestados al señalar en un 62% estar muy de acuerdo y un 32% en acuerdo con la aseveración de que

efectivamente en la ciudad el Rarámuri tiene mas riesgos, dentro de comentarios hechos en forma paralela con los encuestados los factores de mayor riesgo que declaran son: la violencia, la poca capacidad de proveerse una vivienda que resguarde particularmente a los niños y ancianos de las inclemencias del clima, y el atropellamiento por vehiculos al desconocer las reglas del tráfico.

Cuadro 12. Riesgo Ciudad

RIESGO/UBICACION	SIERRA	CIUDAD
MUY DE ACUERDO	65%	73%
ACUERDO	32%	21%
INDECISO	3%	2%
DESACUERDO		
MUY EN DESACUERDO		

La violencia parece ser un factor de riesgo en la ciudad y en particular el hecho de que muchos Rarámuris se involucran en peleas derivadas del consumo del alcohol. Otro factor que se mostro fue el derivado de los atropellamientos y de las muertes por frio en virtud del poco abrigo que tienen en la ciudad o el dormir bajo construcciones de lámina y/o concreto que les provocan pulmonias en particular a los niños en epocas invernales.

PREGUNTA # 13. Sobre el peligro que el Rarámuri corre en la sierra la opinión general de los grupos manifiesta en un 38% su desacuerdo y el 62% dice estar muy en desacuerdo con esta aseveración, la razón señalan es que la sierra es el lugar natural del Rarámuri y ahí no expresan sentir peligro para ellos.

Cuadro 13. Riesgo

OPINION /UBICACION	SIERRA	CIUDAD
MUY DE ACUERDO		
ACUERDO		
INDECISO		
DESACUERDO	34%	39%
MUY EN DESACUERDO	64%	61%

PREGUNTA # 14. A la pregunta de que si el Rarámuri tiene un problema de salud le es mas fácil curarse en la sierra, la respuesta marco una división de opiniones ya que el 52% manifestó estar en acuerdo y el 45% en desacuerdo, teniendo un 3% muy en desacuerdo con la aseveración.

Cuadro 14. Salud Sierra

OPINION/UBICACION	SIERRA	CIUDAD
MUY DE ACUERDO		
ACUERDO	54%	50%
INDECISO		
DESACUERDO	42%	47%
MUY EN DESACUERDO	2%	3%

Podemos desprender de estos datos que los Rarámuri emigrantes que en las respuestas fueron los que cargaron la opinión hacia el desacuerdo reconocen que su seguridad en términos de salud no esta garantizada en la sierra. Un factor declarado en forma paralela a la aplicación del cuestionario revela que en particular la muerte de los hijos para los cuales en su momento no hubo atención médica apropiada hizo cambiar de residencia a los Rarámuri hacia la ciudad, en contraparte los Rarámuri arraigados en la sierra manifiestan que sus curanderos son apoyo para ellos en la conservación de la salud y ellos están en la sierra.

La postura de desacuerdo manifiesta en los dos grupos corrobora el aspecto de que ellos consideran que la sierra no es lugar de seguridad para su salud.

PREGUNTA # 15. Sobre la pregunta; si el Rarámuri tiene problemas de salud es más fácil curarse en la ciudad, la respuesta que mantiene una estrecha relación con la pregunta 14 se amplia en su gama, dando el 7% de personas que declaran estar muy de acuerdo, un 39% de acuerdo un 2% de indecisos un 10% en desacuerdo y un 42% muy en desacuerdo.

Cuadro 15. Salud en la ciudad

OPINION / UBICACION	SIERRA	CIUDAD
MUY DE ACUERDO	4%	8%
ACUERDO	35%	39%
INDECISO	2%	0%
DESACUERDO	12%	14%
MUY EN DESACUERDO	47%	40%

Estas respuestas permiten apreciar en los grupos encuestados que la sierra les resulta a la par que proveedora de la seguridad que no aceptan les proporciona la ciudad, según lo manifiestan en la pregunta 12, un lugar en donde la atención médica es una

alternativa a la que se recurre para recuperar la salud e incluso evitar la pérdida de vidas, una institución citada por algunos de los encuestados como un recurso que ha salvado la vida de muchos pequeños es el Hospital Infantil de Chihuahua, esto es relevante si advertimos que los índices de mortandad infantil en algunos municipios de la Tarahumara llegan a ascender hasta el 46% para la primera infancia.

PREGUNTA # 16. Sobre la interrogante de que si el Rarámuri muere más por frío y hambre en la sierra la respuesta de nueva cuenta se diversifica y encuentra solo un 5% que manifiesta en acuerdo un 40% se declara indeciso al contestar y un 35% muestra su desacuerdo y un 20% señala estar muy en desacuerdo con la declaración.

Más allá de la diversidad de las respuestas, e inclusive de que haya un índice elevado de indecisión, el manifiesto desacuerdo a considerar a la sierra como lugar de riesgo para pasar hambre y frío, obedece a que los Rarámuris reconocen a este lugar como su hábitat natural y señalan tener los elementos de apoyo en la misma naturaleza como son la fauna y la flora en la alimentación y aún las cuevas en las montañas para evitar ser víctimas de estos dos elementos adversos hambre y frío.

Cuadro 16. Hambre y frío

OPINION / UBICACION	SIERRA	CIUDAD
MUY DE ACUERDO		
ACUERDO	3%	5%
INDECISO	40%	39%
DESACUERDO	37%	36%
MUY EN DESACUERDO	20%	20%

El marcado acuerdo que se expresa en los resultados de ambos grupos permite observar el como la Sierra es considerada el espacio vital en el que los Rarámuris prefieren estar en condiciones adecuadas en lo que a su bienestar se refiere.

PREGUNTA # 17. La respuesta dada a la pregunta sobre si el Rarámuri muere más por frío y hambre en la ciudad encontró entre los

encuestados, un espectro amplio de respuesta siendo de las que se registran en las cinco opciones de respuesta de la siguiente manera: el 15% manifiesta estar muy de acuerdo, 9% de acuerdo, 15% indeciso, el 33% en desacuerdo y un 28% muy en desacuerdo, esta diversidad de respuestas obedece a la posición encontrada aquí de quienes consideran que la ciudad les provee básicamente de alimento porque a través de la córima o el subempleo como peones los Rarámuris aseguran al menos el sustento, por ello la carga de respuestas que acumula un 61% que manifiestan su desacuerdo al hecho de que el Rarámuri muera más por frío y hambre en la ciudad.

Cuadro 17. Hambre y frío ciudad

OPINION / UBICACION	SIERRA	CIUDAD
MUY DE ACUERDO	4%	17%
ACUERDO	7%	12%
INDECISO	17%	14%
DESACUERDO	38%	33%
MUY EN DESACUERDO	34%	24%

PREGUNTA # 18. En la pregunta sobre si el Rarámuri se avergüenza de vestir su ropa en la ciudad, la respuesta general se dio en un marcado desacuerdo, siendo el 64% quienes manifestaron estar muy en desacuerdo con la aseveración y un 13% en desacuerdo, con 23% de indecisión que muestra además la posición difícil de la exigencia urbana del nuevo estilo de vestir, que se le exige por las mismas circunstancias de empleo el uso de un pantalón que le protege mayormente al indígena que su atuendo tradicional al momento de estar trabajando como peón en la obra.

Cuadro 18. Vestido.

OPINION / UBICACION	SIERRA	CIUDAD
MUY DE ACUERDO		

ACUERDO		
INDECISO	11%	29%
DESACUERDO	13%	19%
MUY EN DESACUERDO	74%	52%

PREGUNTA # 19. Sobre la pregunta de que si el Rarámuri que no viste su ropa tradicional ya no es Rarámuri, recibió una marcada tendencia en el porcentaje de respuesta de desacuerdo, así el 88% se manifestó muy en desacuerdo y el restante 12% en desacuerdo, la razón es que ligada a la pregunta anterior se explica que hay factores diversos que obligan al cambio de atuendo en la zona urbana particularmente y además el sentirse, ser o parecer Rarámuri en el rasgo de identidad que Berry señalara, los Rarámuri no lo focalizan en el vestir, sino en el sentirse y actuar como tales.

Cuadro 19. Ropa y tradición.

OPINION / UBICACION	SIERRA	CIUDAD
MUY DE ACUERDO		
ACUERDO		
INDIFERENTE		
DESACUERDO	12%	19%
MUY EN DESACUERDO	88%	81%

La identidad Rarámuri queda expresada de algún modo en esta respuesta que advierte el marcado sentido de desacuerdo a considerar su ser y parecer Rarámuri al mero uso de un atuendo.

PREGUNTA # 20. A la pregunta que señalar les más fácil para el Rarámuri que sus hijos asistan a la escuela en la ciudad?

Las respuestas de la muestra Sierra fueron: muy en desacuerdo 98% y en desacuerdo 2% que comparadas con un 66% muy en desacuerdo del

grupo Ciudad, un 31% en desacuerdo un 3% indiferentes y un 4% solamente manifestó acuerdo.

La tendencia marcada hacia el desacuerdo en ambos grupos, nos permite establecer que la ciudad no es en opinión de los Rarámuris lugar que les facilite a ellos enviar a sus hijos a la escuela por lo que los efectos de la marginación se acentúan ante la falta de educación.

Cuadro 20. Escuela Ciudad.

OPINION / UBICACION	SIERRA	CIUDAD
MUY DE ACUERDO		
ACUERDO		
INDECISO		3%
DESACUERDO	2%	31%
MUY EN DESACUERDO	98%	66%

PREGUNTA # 21. ¿Es más fácil para el Rarámuri que sus hijos asistan a la escuela en la sierra?

Se presenta una correlación de respuesta reconociendo que efectivamente es así, ya que el grupo Sierra declara estar muy de acuerdo en un 95% y 5% de acuerdo, asociando estos acuerdos a los del grupo Ciudad que expresa un 82% estar muy de acuerdo, un 15% de acuerdo y un 3% indiferente.

En ambas posiciones se destaca el acuerdo de que la sierra provee una mejor opción educativa a sus hijos, la razón se da en que en tanto la ciudad le exige al Rarámuri su propio sostén, la federación y el estado han implementando un programa de albergues para los niños indígenas en la sierra en donde se les atiende en su propia lengua materna y se les provee alimento, lo cual influye para optar por este lugar para la escuela.

Cuadro 21. Escuela Sierra.		
OPINION / UBICACION	SIERRA	CIUDAD
MUY DE ACUERDO	95%	82%
ACUERDO	5%	5%
INDECISO		3%
DESACUERDO		
MUY EN DESACUERDO		

La escuela es para los Rarámuris un lugar de apoyo asistencial por la atención que presta en cuanto a lo alimenticio, esencialmente este ha sido el papel que se le ha conferido, por parte de los indígenas queines ven también sus deficiencias al preparar en una forma monoactiva a los niños que se limitan a solo "ir a la escuela" sin trabajar de alguna otra manera en la comunidad y en el hogar.

PREGUNTA # 22. Un Rarámuri tiene costumbres y tradiciones que debe de respetar.

La correlación de respuestas en ambos grupos se reitera en esta pregunta en virtud de que el grupo Ciudad responde con un 97% muy de acuerdo y 3% de acuerdo a la vez que el grupo Sierra señala 98% muy de acuerdo y 2% de acuerdo.

La tradición para el Rarámuri así como las costumbres que le caracterizan son maneras de salvaguardar lo que Berry llama la identidad, es decir la forma de ser parecer y actuar como indígena, en eventos que le involucran y de los cuales él se sabe parte, de ahí el elevado índice de respuestas.

Cuadro 22. Costumbres y tradiciones.		
OPINION / UBICACION	SIERRA	CIUDAD
MUY DE ACUERDO	98%	97%

ACUERDO	2%	3%
INDECISO		
DESACUERDO		
MUY EN DESACUERDO		

Este indicador del estilo de vida como lo es la Tradición permite valorar un aspecto esencial para el Rarámuri el cual les estima a ambos como elementos esenciales en su identidad.

PREGUNTA # 23. ¿ Las fiestas del pueblo son importantes?

Aquí se da el primer porcentaje total, es decir el grupo sierra manifiesta un cien por ciento de acuerdo con la pregunta, y el grupo ciudad se acerca con un 92% muy de acuerdo y un 8% de acuerdo.

Aquí el estilo de vida, tan señalado en la parte bibliográfica y cobra su expresión al manifestar los Rarámuris de la sierra que las fiestas son un aspecto psicosocial de importancia para su forma de vivir, de modo tal que consideran a las fiestas un ingrediente esencial de sus vidas.

Cuadro 23. Fiestas.
OPINIÓN / UBICACION

	SIERRA	CIUDAD
MUY DE ACUERDO	100%	92%
ACUERDO		8%
INDECISO		
DESACUERDO		
MUY EN DESACUERDO		

Las festividades son a todas las sociedades la forma de singularizarse, es el caso de los Rarámuris es claro que a través de ellas se manifiesta un sentido de pertenencia a una tradición que se hace evidente en la sierra en donde la respuesta del cien por ciento así lo indica.

PREGUNTA # 24. ¿El Rarámuri debe olvidar su lengua y hablar solo español?

De modo consistente las opiniones de ambos grupos coinciden siendo:

Sierra muy en desacuerdo 96% y desacuerdo 4%.

Ciudad muy en desacuerdo 95%, desacuerdo 2% e indiferente 3%.

Independiente del lugar de residencia los Rarámuris reconocen que el uso de la lengua materna no puede ser canjeado por el español, evitando el uso de ésta, en virtud de que este ha sido un elemento de exigencia del Estado Mexicano al buscar castellanizar y asimilar al indígena solicitándole el abandono de la lengua materna para asumir la llamada lengua nacional, es relevante y debe atenderse esta opinión.

Cuadro 24. Cambio de lenguaje.

OPINION / UBICACION	SIERRA	CIUDAD
MUY DE ACUERDO		
ACUERDO		
INDECISO		3%
DESACUERDO	4%	2%
MUY EN DESACUERDO	96%	95%

FREGUNTA # 25. ¿El Rarámuri debe conservar su lengua porque con ella puede decir todo lo que quiere?.

De modo consistente las respuestas coinciden siendo:

Sierra muy de acuerdo 97% y 3% de acuerdo.

Ciudad muy de acuerdo 98% y 2% de acuerdo

Estas respuestas corroboran el aprecio a la lengua materna que los indígenas tienen ya que le reconocen como su vehículo de expresión más eficaz.

Cuadro 25. Lenguaje Conservar.

OPINION / UBICACION	SIERRA	CIUDAD
MUY DE ACUERDO	97%	98%
ACUERDO	3%	2%
INDECISO		
DESACUERDO		
MUY EN DESACUERDO		

PREGUNTA # 26. ¿El bosque de la Tarahumara se esta acabando?

Las respuestas coinciden siendo:

Sierra: muy de acuerdo 89% y 11% de acuerdo.

Ciudad: muy de acuerdo 80%, de acuerdo 5%, indiferente 3% y en desacuerdo el 12%.

Los porcentajes señalan que en ambos grupos hay el entendimiento que el hábitat que para ellos representa el bosque esta en riesgo, toda vez que la explotación forestal es permanente. Esto influye en alguna manera de modo más marcado en los que habitan la sierra quienes declaran con su 98% de acuerdo a la pregunta su preocupación.

Cuadro 26. Bosque se acaba.

OPINION / UBICACION	SIERRA	CIUDAD
MUY DE ACUERDO		
ACUERDO	89%	80%
INDECISO	11%	5%
DESACUERDO		3%
MUY EN DESACUERDO		12%

Es interesante destacar la preocupación manifiesta por los que permanecen en la sierra por el bosque en tanto la dispersión de respuestas que presentan los de la ciudad.

PREGUNTA # 27. ¿Es importante para el Rarámuri que el bosque se conserve?

Las respuestas de ambos grupos coinciden al manifestar ambos su opinión de un 98% de estar muy de acuerdo y un 2% de acuerdo.

Esta pregunta estrechamente vinculada a la anterior establece la preocupación de los Rarámuris de preservar su espacio vital en el bosque de la Tarahumara.

Cuadro 27. Conservar el bosque.

OPINION / UBICACION	SIERRA	CIUDAD
---------------------	--------	--------

MUY DE ACUERDO	98%	98%
ACUERDO	2%	2%
INDECISO		
DESACUERDO		
MUY EN DESACUERDO		

Cabe destacar en estas respuestas similares la preocupación por la conservación que contrasta con la respuesta de la pregunta 26 en donde había dispersión, la preocupación se da en forma igual por los que viven en la ciudad y en la sierra.

PREGUNTA # 28. ¿Los animales silvestres son parte de la alimentación del Rarámuri?

Sierra: 87% muy de acuerdo y 13% de acuerdo.

Ciudad: 47% muy de acuerdo, 15% de acuerdo, 6% indecisos y 32% en desacuerdo.

La diferencia de opinión hacia el considerar la fauna silvestre como alimento, obedece quizás a que para los Rarámuris que han emigrado a la ciudad el considerar la cacería como elemento de soporte alimenticio ya no es una práctica cotidiana por obvias razones mientras que para el de la sierra es de algún modo el complemento o el sustento esencial para proveerse de alimento.

Cuadro 28. Fauna.
OPINION / UBICACION

	SIERRA	CIUDAD
MUY DE ACUERDO	87%	47%
ACUERDO	13%	15%
INDIFERENTE		6%
DESACUERDO		32%
MUY EN DESACUERDO		

Esta es otra de las preguntas que permite claramente diferenciar el cambio de opinión que opera en el Rarámuri una vez que emigra, en virtud de que un elemento tan esencial como la cacería se distorsiona porque ya no forma parte de su cotidianeidad al estar en la ciudad.

PREGUNTA #29 ¿ Al Rarámuri le beneficia la industria turística en la sierra?

Sierra: Muy en desacuerdo 85%, desacuerdo 12% e indiferente 3%.

Ciudad: Muy en desacuerdo 67%, en desacuerdo 27% y 5% indiferente.

La carga de las respuestas refleja una relación estrecha en torno al desacuerdo marcado en virtud de que los Rarámuris consideran que el turismo en términos generales solo beneficia a los dueños de los hoteles y no a ellos, además destacan su preocupación por el drenaje de algunos hoteles que vierte en forma directa a ríos y arroyos con el consabido impacto negativo.

Cuadro 29. Turismo.
OPINION / UBICACION

	SIERRA	CIUDAD
MUY DE ACUERDO		
ACUERDO		
INDECISO	3%	5%
DESACUERDO	12%	27%
MUY EN DESACUERDO	85%	67%

Las respuestas tan determinantes del casinulo interés por la industria turística obedece a que hasta ahora solo han sido los desarrollos turísticos espacios de recreo que no incluyen al indígena e inclusive han deteriorado su ecosistema.

PREGUNTA # 30. ¿ la industria minera en la sierra beneficia a el Rarámuri?

Sierra: Muy en desacuerdo 81% y en desacuerdo 19%.

Ciudad: Muy en desacuerdo 50% en desacuerdo 47% e indiferente 3%.

Considerado como uno de los sectores primarios y visto por el Rarámuri como un trabajo no deseado, el de la minería unifica el criterio de los dos grupos, aunque en forma mas enfática del de la Sierra que le señala como desagradable por el sometimiento que

hicieron de los indígenas al llevarlos como peones forzados en situaciones de semiesclavismo en siglos pasados.

Cuadro 30. Minería.

OPINION / UBICACION	SIERRA	CIUDAD
MUY DE ACUERDO		
ACUERDO		
INDECISO		3%
DESACUERDO	19%	47%
MUY EN DESACUERDO	81%	50%

PREGUNTA # 31. ¿Al Rarámuri le gusta más vivir en la ciudad?

Sierra: Muy en desacuerdo 97% en desacuerdo 3%.

Ciudad: Muy en desacuerdo 68% en desacuerdo 27% e indiferente 5%.

Estas respuestas reflejan el punto de vista de quienes han permanecido en la sierra, los cuales consideran que no puede haber gusto de los Rarámuris de vivir en la ciudad y en forma congruente permanecen en la sierra. El grupo de la ciudad coincide en la apreciación aún cuando la distribuya en un desacuerdo no muy enfático.

Cuadro 31. Arraigo ciudad.

OPINION / UBICACION	SIERRA	CIUDAD
MUY DE ACUERDO		
ACUERDO		
INDECISO		5%
DESACUERDO	3%	27%
MUY EN DESACUERDO	97%	68%

Esta pregunta corrobora el marcado desinterés de los Rarámuris por vivir en la ciudad, en virtud de que es en ese espacio en donde ellos declaran sentirse más a disgusto.

PREGUNTA # 32. ¿Al Rarámuri le gusta más vivir en la sierra?

Sierra: Muy de acuerdo 89% de acuerdo 11%.

Ciudad: Muy de acuerdo 80% de acuerdo 18% en desacuerdo 2%.

En opinión de ambos grupos el acuerdo que manifiestan señala que su lugar de preferencia para vivir es la sierra, lo cual coincide con el interés manifestado en la pregunta diez la que es corroborada por estas respuestas.

Cuadro 31. Preferencia Sierra.

OPINION / UBICACION	SIERRA	CIUDAD
MUY DE ACUERDO	89%	80%
ACUERDO	11%	18%
INDECISO		
DESACUERDO		2%
MUY EN DESACUERDO		

El señalamiento de la preferencia del lugar para vivir sierra denota el interés por el arraigo que de propia naturaleza los indígenas manifiestan en respuestas que sostienen constantes aún cuando se ha dado el tránsito migratorio.

PREGUNTA # 33. ¿El Rarámuri tiene mas oportunidades de lograr sus metas personales en la ciudad?

Sierra: Muy en desacuerdo 85% en desacuerdo 12% indeciso 3%.

Ciudad: Muy en desacuerdo 62% en desacuerdo 35% indeciso 3%.

Las respuestas de ambos grupos reflejan su desacuerdo marcado para la posibilidad de que sea la ciudad en donde puedan realizar sus metas personales, lo cual es entendible si se considera que los Rarámuris llegan a la ciudad de alguna manera más en afán de sobrevivir que de desarrollar metas.

Cuadro 33. Metas Ciudad.

OPINION / UBICACION	SIERRA	CIUDAD
MUY DE ACUERDO		
ACUERDO		
INDECISO	3%	3%
DESACUERDO	12%	35%
MUY EN DESACUERDO	85%	62%

El elemento motivacional para el desarrollo personal del indígena no parece ser un ingrediente esencial que manifieste el Rarámuri como objetivo al moverse a las ciudades, toda vez que en ambos grupos el elevado desacuerdo deja ver que no consideran como opción

a la ciudad para realizar sus proyectos en cuanto a metas personales.

PREGUNTA # 34. ¿El Rarámuri tiene más oportunidades de lograr sus metas personales en la sierra?

Sierras: Muy de acuerdo 98% de acuerdo 2%.

Ciudad: Muy de acuerdo 92% de acuerdo 6% y 2% de indecisión.

Los porcentajes reportados por las respuestas permiten constatar la preferencia de los Rarámuris por permanecer en la sierra en virtud de que es ahí en donde suponen les será más factible realizar sus metas personales.

Cuadro 34. Metas Ciudad.
OPINION / UBICACION

	SIERRA	CIUDAD
MUY DE ACUERDO	98%	92%
ACUERDO	2%	6%
INDECISION		2%
DESACUERDO		
MUY EN DESACUERDO		

De nueva cuenta el apego al territorio y a la permanencia en la región serrana por reconocer en ella el espacio natural para desempeñar la vida propia se hace patente en estas respuestas, que denotan la voluntad Rarámuri de reconocer la Sierra como el lugar en el que pueden lograrse sus metas personales.

PREGUNTA # 35. ¿El Rarámuri y el mestizo son iguales?

Sierras: Muy de acuerdo 98% de acuerdo 2%.

Ciudad: Muy de acuerdo 95% de acuerdo 5%.

El nivel de porcentajes reportados en ambos grupos es coincidente y corrobora que por parte del Rarámuri no existe una predisposición a

sentirse superior o inferior al mestizo, por el contrario manifiesta su entendimiento de igualdad.

Cuadro 35. Igualdad.

OPINION / UBICACION	SIERRA	CIUDAD
MUY DE ACUERDO	98%	95%
ACUERDO	2%	5%
INDECISO		
DESACUERDO		
MUY EN DESACUERDO		

Es claro en el analisis de los datos reportados en el cuadro 35 que para el indigena este en la sierra o en la ciudad su actitud respecto a la autoestima no desmerece frente a los mestizos a quienes estima como iguales.

PREGUNTA # 36. ¿El mestizo es mejor que el Karamuri?

Sierra: Muy en desacuerdo 97% en desacuerdo 3%

Ciudad: Muy en desacuerdo 92% en desacuerdo 8%

El sentimiento de igualdad expresado con anterioridad se mantiene y la respuesta de no aceptación de superioridad por parte del mestizo se manifiesta en el alto porcentaje de respuestas que ambos grupos dan para esta pregunta.

Cuadro 36. Igualdad

OPINION / UBICACION	SIERRA	CIUDAD
MUY DE ACUERDO		
ACUERDO		
INDECISO		
DESACUERDO	3%	8%
MUY EN DESACUERDO	97%	92%

La no aceptación de superioridad por parte del indigena del mestizo establece de nueva cuenta que a nivel de su autovaloración el

Rarámuri tiene bien claro que no es el menos capaz que los mestizos y que su autoestima esta equilibrada en ambos sentidos al no autoconsiderarse superior ni aceptar ser estimado inferior.

PREGUNTA # 37 ¿El Rarámuri es mejor que el mestizo?

Sierra: Muy en desacuerdo 92% desacuerdo 8%.

Ciudad: Muy en desacuerdo 92% desacuerdo 6% e indiferente 2%.

El Rarámuri corrobora que su plano de igualdad esta bien definido como un factor psicosocial ya que responde con una contundencia similar en ambos grupos que no es su percepción el sentirse superior al mestizo, lo cual es alentador toda vez que no se manifiesta la misma conducta de los mestizos quienes comunmente ven al indigena como inferior.

Cuadro 37. Rarámuri superior.

OPINION / UBICACION	SIERRA	CIUDAD
MUY DE ACUERDO		
ACUERDO		
INDECISO		2%
DESACUERDO	8%	6%
MUY EN DESACUERDO	92%	92%

La respuesta consistente en ambos grupos demuestra que el Rarámuri no se autoconceptua superior en ningún grado, razón por la cual él ya sea que habite en la sierra o en la ciudad no esta de acuerdo en sentirse mejor que el mestizo.

PREGUNTA # 38. ¿Al Rarámuri le da igual vivir en la sierra o en la ciudad?

Sierra: Muy en desacuerdo 92% en desacuerdo 8%.

Ciudad: Muy en desacuerdo 78% en desacuerdo 22%.

La respuesta categorica de marcado desacuerdo a considerar de igual modo el vivir en la sierra o en la ciudad, deja saber que el

Rarámuri no considera a ambos espacios, como idénticos para su vida.

.....

Cuadro 38. Lugar de residencia.

OPINION / UBICACION	SIERRA	CIUDAD
MUY DE ACUERDO		
ACUERDO		
INDECISO		
DESACUERDO	8%	22%
MUY EN DESACUERDO	92%	78%

.....

PREGUNTA # 39. ¿El Rarámuri trata mejor a su familia que el mestizo?

La respuesta de esta pregunta se considero invalidada por dar un margen de respuesta de 95% y 94% de indecisión para ambos grupos y un cinco y seis por ciento respectivamente en los grupos Sierra y Ciudad de acuerdo, se atribuye esta respuesta a un mal planteamiento del concepto que se enuncia como: "tratar mejor" sin especificar conductas de trazo que lo puedan medir.

.....

Cuadro 39. Trato familiar.

OPINION / UBICACION	SIERRA	CIUDAD
MUY DE ACUERDO		
ACUERDO	5%	6%
INDECISO	95%	94%
DESACUERDO		
MUY EN DESACUERDO		

.....

PREGUNTA # 40. ¿El mestizo trata mejor a su familia que el Rarámuri?

La respuesta de indiferente se reflejó en esta pregunta con un porcentaje total, lo cual es atribuible también al hecho de que los Rarámuris no son personas que tiendan a compararse con otras, por lo que en este caso no expresan opinión, se toma por tanto como un "no se" por desconocimiento al intentar comparar.

OPINION / UBICACION	SIERRA	CIUDAD
MUY DE ACUERDO		
ACUERDO		
INDECISO	100%	100%
DESACUERDO		
MUY EN DESACUERDO		

Dos factores psicológicos de interés subyacen en las respuestas previas a las preguntas 39 y 40 al considerar que el Rarámuri no se compara con el mestizo en su trato familiar en virtud de desconocimiento y/o de modestia por considerarse en un plano de superioridad ya que el manejo de la competencia en la relación personal es desconocido como práctica para los indígenas.

PREGUNTA # 41. ¿ El Rarámuri puede mantener mejor a la familia en la sierra?

Sierra: Muy de acuerdo 98% de acuerdo 2%.

Ciudad: Muy de acuerdo 96% de acuerdo 4%.

La opinión generalizada que reflejan los elevados porcentajes de los dos grupos revela que ambos consideran más factible mantener proveyendo el sustento necesario a sus familias en la sierra, que hacerlo en la ciudad.

OPINION / UBICACION	SIERRA	CIUDAD
MUY DE ACUERDO	98%	96%
ACUERDO	2%	4%
INDECISO		
DESACUERDO		
MUY EN DESACUERDO		

PREGUNTA # 42. ¿ El Rarámuri puede mantener mejor a su familia en la ciudad?

Sierra: Muy en desacuerdo 75% en desacuerdo 25%.

Ciudad: Muy en desacuerdo 87% en desacuerdo 13%.

La respuesta enfatizada en un alto desacuerdo por el grupo de la ciudad, muestra que en realidad la sobrevivencia para el Rarámuri en la zona urbana es difícil y no favorece la conducta migratoria la cual si se da es por casos extremos de necesidad, pero, no por reconocer que la ciudad es alternativa para el indígena.

Cuadro 42. Sostenimiento urbano.

OPINION / UBICACION	SIERRA	CIUDAD
MUY DE ACUERDO		
ACUERDO		
INDECISO		
DESACUERDO	25%	13%
MUY EN DESACUERDO	75%	87%

La lucha por la sobrevivencia difícil siempre, es conceptuada por el Rarámuri como muy difícil en la ciudad ya que las fuentes de empleo no le reciben por falta de entrenamiento, por ello su posición en desacuerdo corrobora la apreciación que la realidad muestra, el problema del indígena en la ciudad en terminos laborales es la no preparación para el trabajo, hecho no atribuible al indígena sino a un sistema de estudio y empleo que debe ser cuestionado y modificado.

PREGUNTA # 43. El Rarámuri no tiene apoyo que le permita quedarse en la sierra.

Sierras: Muy de acuerdo 72% y de acuerdo 28%.

Ciudad: Muy de acuerdo 84% y de acuerdo 16%.

El porcentaje de respuestas es elevado en ambos grupos con una característica de que el de la ciudad expresa su mayor acuerdo con

la afirmación de que no hay apoyos en la sierra para permanecer en ella, lo cual evidentemente es un factor que propicia la migración.

Cuadro 43. Permanencia sierra.

OPINION / UBICACION	SIERRA	CIUDAD
MUY DE ACUERDO		
ACUERDO	72%	84%
INDECISO	28%	16%
DESACUERDO		
MUY EN DESACUERDO		

¿Quedarnos para qué? fue una de las respuestas de la entrevista grupal y se corrobora con el acuerdo expreso de ambos grupos, los Rarámuris quieren permanecer en la sierra las preguntas se diversifican en: ¿cómo? y ¿para qué?.

PREGUNTA # 44. ¿El Rarámuri podría dejar de vivir en la sierra en un futuro próximo?

Sierra: Muy en desacuerdo 62% en desacuerdo 38%.

Ciudad: Muy en desacuerdo 67% en desacuerdo 33%.

La resistencia a reconocer la posibilidad de no permanecer, se expresa en los porcentajes elevados que indican que ambos grupos no aceptan el que la etnia pueda dejar de existir en la sierra.

Cuadro 44. Permanencia Rarámuri.

OPINION / UBICACION	SIERRA	CIUDAD
MUY DE ACUERDO		
ACUERDO		
INDECISO		
DESACUERDO	38%	33%
MUY EN DESACUERDO	62%	67%

La posición de franco desacuerdo del Rarámuri con su probable extinción es obligada a la luz de una resistencia, sin embargo el decremento poblacional del 22% en tan solo catorce años es preocupante también para quienes le observamos exógenamente.

PREGUNTA # 45. ¿EL Rarámuri vive más solo en la ciudad?

Sierra: Muy de acuerdo 96% de acuerdo 4%.

Ciudad: Muy de acuerdo 78% de acuerdo 15% indiferente 3% y en desacuerdo el 4%.

El elevado índice de respuestas de acuerdo señalado por el grupo sierra permite reconocer un elemento que el Rarámuri considera importante la soledad que difiere en la ciudad y en la sierra, las respuestas proporcionadas por el grupo de la ciudad nos permiten una gama más amplia que incluso considera el desacuerdo de un 4%.

Cuadro 45. Soledad ciudad.

OPINION / UBICACION	SIERRA	CIUDAD
MUY DE ACUERDO	96%	78%
ACUERDO	4%	15%
INDECISO		3%
DESACUERDO		4%
MUY EN DESACUERDO		

El concepto soledad como sinonimo de aislamiento difiere en esta fase de la pregunta se establece mayormente como falta de relación y el acuerdo evidente del 96% de los arraigados en la sierra encuentran en el un factor a considerar para su no emigración.

PREGUNTA # 46. ¿EL Rarámuri vive más sólo en la sierra?

Sierra: Muy en desacuerdo 97% en desacuerdo 3%.

Ciudad: Muy en desacuerdo 95% en desacuerdo 5%.

Los encuestados coinciden en que no existe el concepto de soledad en los términos que se manejan en la ciudad, es decir de no asociación. Por otra parte se acepta por ellos que se vive aislado en las cuevas o las cabañas, pero no sólo porque el Rarámuri siente ser en todo momento parte de la comunidad, en la ciudad este aspecto psicosocial de carácter gregario no se da sino

unicamente con los de la etnia por ello solo dos asentamientos se identificaban al momento del estudio.

Cuadro 46. Soledad sierra.

OPINION / UBICACION	SIERRA	CIUDAD
MUY DE ACUERDO		
ACUERDO		
INDECISO		
DESACUERDO	3%	5%
MUY EN DESACUERDO	97%	95%

La visión solidaria e integral de la comunidad Rarámuri se expresa en el contrasentido de la dispersión habitacional y la visión integral comunitaria por la geografía y los recursos disponibles, la respuesta en desacuerdo es una aceptación de que no obstante su dispersión el Rarámuri vive en integración.

PREGUNTA # 47. ¿ El Rarámuri es el dueño del bosque, pero sus beneficios no le llegan porque hay caciques que lo roban?

Sierra: Muy de acuerdo 99% de acuerdo 1%.

Ciudad: Muy de acuerdo 97% de acuerdo 3%.

Esta respuesta es categórica en ambos grupos porque la lucha en la Tarahumara se ha centrado en la posesión del bosque que para algunos es mero insumo y para otros como los Rarámuris es su espacio vital, por ello el acuerdo de los dos grupos.

Cuadro 47. Bosque y beneficios.

OPINION / UBICACION	SIERRA	CIUDAD
MUY DE ACUERDO	99%	97%
ACUERDO	1%	3%
INDECISO		
DESACUERDO		
MUY EN DESACUERDO		

El deterioro del bosque es un factor de preocupación del Rarámuri sus respuestas además de indicarlo reclaman una atención vital a

uno de los problemas mas serios de la Sierra, ya que es una constante de injusticia.

PREGUNTA # 48 ¿La artesanía de los indigenas es acaparada, dejando más beneficio a quienes la comercian que a quienes la producen?

Sierra: Muy de acuerdo 7%, de acuerdo 13%, indiferente 12%, desacuerdo 62 y muy en desacuerdo 6%.

Ciudad: De acuerdo 27% indiferente 5% en desacuerdo 58% y muy en desacuerdo 10%.

Esta pregunta resultó ser una de las de más amplio espectro de respuesta en virtud de que las artesanías son una forma de expresión del Rarámuri que se comercializa poco, sin embargo se considera por los grupos que no existe tal cooptación de la artesanía.

Cuadro 48. Artesanías.		
OPINION / UBICACION	SIERRA	CIUDAD
MUY DE ACUERDO	7%	
ACUERDO	13%	27%
INDECISO	12%	5%
DESACUERDO	62%	58%
MUY EN DESACUERDO	6%	10%

PREGUNTA # 49. ¿ Las malas cosechas influyen para que el Rarámuri vaya a la ciudad?

Sierras: Muy de acuerdo 98% de acuerdo 2%.

Ciudad: Muy de acuerdo 96% de acuerdo 4%.

Este factor fue muy claro en virtud no solo de las respuestas sino de los comentarios marginales del autor que permitieron identificar en este uno de los problemas de mayor impacto en el fenómeno

migratorio, la cosecha es el ancla del indígena en la Tarahumara, de no existir está el ira a la ciudad a buscar el sustento.

Cuadro 49. Cosechas.
OPINION / UBICACION

	SIERRA	CIUDAD
MUY DE ACUERDO	98%	96%
ACUERDO	2%	4%
INDECISO		
DESACUERDO		
MUY EN DESACUERDO		

Esencial como lo es para su ciclo vital, la cosecha del maíz en particular mantiene con el Rarámuri el vínculo mas fuerte a la tierra de la región serrana por ello su respuesta categórica.

PREGUNTA # 50. ¿ La c6rma no es una limosna sino una forma de buscar ayuda para sobrevivir en la ciudad?

Sierras: Muy de acuerdo 100%

Ciudad: Muy de acuerdo 100%

Con un acuerdo categ6rico que se~ala a la c6rma como el elemento de sost6n de la etnia que permite sortear su duro tr6nsito por la zona urbana, en la c6rma el Rarámuri encuentra una manera de resolver la critica situaci6n en que lo ubica la migraci6n forzada que vive por falta de recursos en la Tarahumara.

Cuadro 50. C6rma.
OPINION / UBICACION

	SIERRA	CIUDAD
MUY DE ACUERDO	100%	100%
ACUERDO		
INDECISO		
DESACUERDO		
MUY EN DESACUERDO		

La c6rma es a la cultura Rarámuri un elemento de soporte solidario el cual los dos grupos reconocen como el sustento de resistencia y apoyo para manejar la situaci6n de su sobrevivencia.

CAPITULO V

A. CONCLUSIONES

A través del presente estudio se ha buscado dar una respuesta desde la perspectiva de un enfoque psicosocial a un problema de carácter integral, cuyas raíces tienen siglos y cuya expresión se refleja en el rostro de niños, mujeres, hombres y ancianos que están dejando su hábitat en La Sierra Tarahumara por no tener en él los elementos que les hagan posible el arraigarse para llevar adelante un modelo de sobrevivencia y vida digna.

El atender esta realidad fue inequívocamente la motivación que inspiró el presente estudio. Las conclusiones derivadas de esta investigación se reportan aquí para efectos del trabajo de titulación, pero son apenas parte de un largo proceso que el autor reconoce como su hilo conductor de interés profesional, el cual proseguirá en su empeño por estudiar y comprender.

Las conclusiones se expresan en las tres mismas fases que el trabajo abordó, así en primer término se presentan las derivadas de la investigación documental o estudio de gabinete, que permitieron la revisión bibliográfica de la realidad indígena en México desde la llamada etapa precolombina hasta la época actual, enfatizando el estudio en la Sierra Tarahumara y en el grupo Rarámuri en particular.

En la segunda fase se reportan las conclusiones de las visitas a las dos comunidades seleccionadas en la sierra, así como a los asentamientos urbanos en la ciudad de Chihuahua. De estas visitas se desprendió la información que permitió conocer en forma directa

el sentir y pensar de los Rarámuris y se considera, por el tema de la investigación, el eje del trabajo realizado, el cual permitirá formular las propuestas de arraigo que son el tema central de estudio.

La tercer fase se concluye a partir de los datos obtenidos de la aplicación del cuestionario en cuatro grupos diferentes, dos del medio urbano y dos de la sierra, estas conclusiones que se reportan también en forma numérica son la parte de investigación de campo que complementa la fase dos y que hizo posible tener los puntos de contraste entre lo que opinan los Rarámuris que permanecen en la sierra y los que han emigrado.

1. EN LA PRIMER FASE, PODEMOS CONCLUIR:

a) Que en México se dió a partir de la llegada de los Españoles en 1492 un proceso de alienación que sustrajo al indígena de su estilo de vida imponiéndole un modelo que le excluía en la expresión de su ser social, psicológico, cultural y económico.

b) Sumado al proceso de sometimiento en los órdenes físico, social, psicológico, cultural, educativo y económico; el más brutal de los impactos se dió en el aspecto biológico, ya que la mortandad que hizo que para 1605 quedasen sólo un millón de indígenas en el territorio que vendría a ser México, de una población de 25.3 millones de habitantes en que se estimaba originalmente poblaban el territorio apenas en 1519.

c) Durante el devenir histórico de México el indígena ha participado en los procesos de transformación social, lo mismo en las luchas armadas de la Independencia, La Reforma y La Revolución, sin que las reformas o logros sociales derivados de ellas le

devuelvan su condición que tenía, previa a la llegada de los españoles, ya que por tradición se le asigna un lugar de ciudadano de segunda en el país y el territorio que originalmente le perteneció.

d) Un dato revelador que permite concluir en el presente estudio la situación marginada y el abandono en la que ha vivido el indígena en México es el de reconocer que a principios de este siglo, justo al arranque de la Revolución Mexicana poblaban el país doce millones de personas de las cuales tres millones eran de indígenas y nueve de mestizos, es decir que ellos representaban un 25% de la población, ya para el censo de 1990, la población de México se estimó en ochenta y cuatro millones de personas de las cuales se considera que ocho millones son indígenas, es decir que mientras la población mestiza paso de nueve millones en 1910, a setenta y cuatro millones en 1990, incrementándose un ochocientos veinte por ciento, la indígena sólo se incremento en el mismo periodo un doscientos sesenta por ciento.

Un fuerte proceso de asimilación generado justamente por la migración del campo a la ciudad podría ser parcialmente la justificación de este hecho, al integrarse los indígenas a las grandes ciudades, sin embargo la desaparición evidente de diversas etnias muestra de alguna manera que ha habido aniquilamiento y extinción como en Chihuahua, ya que de ochenta grupos que en el siglo XVIII poblaban el territorio han decrementado su número a solo cuatro, actualmente ellos cuentan con una población de menos de ochenta mil personas.

Esta es la contraparte que demuestra que los indios como grupos diferenciados se han ido, y quienes permanecen, no tienen los mismos elementos de soporte social y psicológico para su desarrollo que los mestizos en México.

e) El Estado mexicano encara en el desarrollo indigena un compromiso no resuelto aún, toda vez que sus estrategias de apoyo a las etnias han derivado en programas asistenciales que impiden la autoestión del indigena; porque lo pliegan a un esquema dependiente que le mantiene postrado en condiciones similares a las que sus antepasados tuvieron en el tiempo de la Colonia. Como ejemplo drástico quizás, pero real, es el que hoy día en el estado de Chihuahua, que se enorgullece de participar con su modelo maquilador en la tecnología de punta del planeta, los indigenas siguen durmiendo y habitando en cuevas y viendo morir al cuarenta y seis por ciento de los hijos que procrean antes de llegar a término su primera infancia. Resolver esto es un compromiso para el Estado, Mexicano no se puede hablar de modernidad en un lugar en donde los invitados a participar de ella con justicia no son todos.

f) Es necesario concluir también aquí que la participación que a los indigenas se dé en los diversos programas de carácter gubernamental no ha de exigir por fuerza como lo ha hecho hasta ahora, el abandono de su singularidad para demandarle la incorporación a la llamada Cultura Nacional.

g) Ahondar en el conocimiento bibliográfico para entender la realidad de las etnias en México hizo posible llegar a confirmar que los indios en México son una realidad vigente en los momentos actuales como lo dijera Borfil Batalla, "cuando el proyecto del

México imaginario se resquebraja y hace agua por todas partes, resulta indispensable repensar el país y su proyecto" y en este proyecto los indígenas son parte esencial.

h) Desprendido del estudio bibliográfico local, relativo a las etnias que poblaron y actualmente pueblan Chihuahua, se puede concluir que las cuatro sobrevivientes de las ochenta que antes habitaron el territorio, son apenas la expresión de un ayer que se está yendo aceleradamente, si se considera que los datos de organismos gubernamentales que operan en el área señalaban apenas hace catorce años en que el autor inició su trabajo de investigación en la región que existían setenta y cinco mil Rarámuris y a la fecha este número no sólo no se ha incrementado sino se maneja impreciso entre sesenta y sesenta y cinco mil personas con una reducción poblacional de entre el 18 y 24% lo cual es a todas luces preocupante.

i) En conclusión para la etnia Rarámuri es necesario precisar que los estudios bibliográficos a partir de Humboldt en 1886 hasta la fecha, dan muestra de una singularidad en su estilo de vida que ha permanecido, si no inalterable, si con rasgos que le hacen particular e importante sobre todo por ser la etnia más numerosa del norte de México e innegablemente la más representativa del estado de Chihuahua.

j) En lo relativo al estudio de las condiciones medioambientales y características físicas del estado, estudiadas como un factor de entorno en el que los Rarámuris habitan es importante concluir que será con la preservación de este entorno con el que se podrá garantizar la vida de los indígenas en su

hábitat original. Por tal motivo toda la información recabada a través del foro denominado Tarahumara: Realidad y Destino, mostró ser un sólido principio de diagnóstico y ordenación de la cuestión medioambiental en la sierra Tarahumara, a la vez que una garantía para la calidad de vida de los Rarámuris al preservar su ecosistema, que como el autor señala es para ellos equivalente al escenario para un actor que ejecuta su más importante obra, su vida.

k) La participación de igual manera del autor en los foros internacionales como la comparecencia ante la quinta reunión preparatoria de la Cumbre Mundial del Medio Ambiente celebrada en la sede de las Naciones Unidas en Nueva York en la que se expuso como tema regional el denominado Tarahumara Raíz que fuere trabajo en el cual se hace una referencia precisa de la situación del Rarámuri y su medio ambiente en la sierra, medio ambiente que al igual que él se encuentra en riesgo y la participación en la Cumbre de Río con el trabajo denominado Indígenas y Ecosistemas: Un binomio esencial en el Sociodesarrollo de América, ambos trabajos permitieron al autor mostrar en estos foros internacionales los primeros productos del trabajo de investigación que constituye este documento de tesis, su abordaje permitió conceptualizar los aspectos ligados al nuevo modelo de desarrollo global y en particular al desarrollo sustentable, el cual es esencial para la formulación del modelo del Sociodesarrollo.

l) La valoración de aspectos ligados al desarrollo regional en el plano económico era esencial, en virtud de que dicho factor tiene un peso determinante en una región que ha sido codiciada y

explotada por sus minas hace trescientos años y que tiene un bosque que en cien años ha perdido la mitad de su reserva forestal.

m) La conclusión más importante que el análisis documental permite hacer, es que los Rarámuris efectivamente viven un tránsito difícil por causa de la migración, ya que la nula preparación que hasta ahora han recibido para enfrentarse al empleo en las zonas urbanas les hace estar siempre vinculados a los problemas de subempleo o desempleo. Estos factores inciden en dos conductas claramente manifiestas, la mendicidad en niños, ancianos y mujeres así como el alcoholismo en los hombres teniéndose también problemas de prostitución entre algunas jóvenes.

2. EN LA SEGUNDA FASE PODEMOS CONCLUIR:

a) Que el visitar a las comunidades, así sean éstas las de la sierra o de la ciudad es la manera de lograr captar la información que nos permita conocer el sentir y el pensar de los indígenas respecto a la realidad que les toca vivir, el favorecer a través de un diálogo directo como el que se dio en este estudio. Con ellos facilitó la expresión y la toma de iniciativas para que los Rarámuris actúen en forma endógena dentro de las comunidades y nos permitiera recabar a través de la guía y de las entrevistas información que favorezca acciones exógenas a través de las propuestas.

b) La expresión más continuada en la conversación con los representantes de las comunidades de la sierra y de la ciudad fue

en el sentido de reclamar que sean ellos más actores de su realidad. Basta ya, dicen los Rarámuris de que sean otros que viniendo de fuera de sus comunidades sean los que adquieren los beneficios de éstas, así sea el uso del bosque, los beneficios de la compra del ganado o la adquisición de tierras.

c) Los Rarámuris saben que por sus derechos de uso de tierra, ésta les pertenece, pero ellos asumen una conducta de tolerancia y ceden al despojo para evitar un enfrentamiento que en el pasado les costó casi la virtual extinción de la etnia. Esta actitud de resistencia pasiva o indiferencia es una de las características psicológicas que ha tenido el indígena como forma de resistencia ante los embates de los mestizos que en forma cotidiana abusan de ellos.

d) Un comentario reiterado en las conversaciones grupales que debe asentarse como una conclusión, es la declaración expresa de los que están en la sierra y los que han emigrado a la ciudad, su deseo de permanecer en la sierra si hubiera en ésta las posibilidades de trabajo, salud y alimentación garantizada por la vía de las cosechas ya que éstas, más que la sola provisión de los granos como el maíz y frijol resulta ser el ancla del Rarámuri en la sierra como expresan: "Si queremos estar en la sierra pero como lo vamos a hacer si nuestras tierras nos las quitan, nuestro ganado no lo roban y a veces a quien no se deja o protesta hasta lo matan...".

e) El sentimiento de identidad del indígena es una reiteración que él expresa en diversas formas relacionadas con su estilo de

vida, su cosmogonía ante las tradiciones su resistencia a los cambios que no le enriquecen en su calidad de vida, caso concreto su lamento por un bosque que desaparece y con él los elementos de la flora y de la fauna que otrora sustentaron su vida y el reclamo directo al decir que no necesitan que los cuiden como niños sólo que los respeten para dejarlos hacer su vida "Qué caso tiene que vengan los del INI a pasear sus camionetas y no hacer nada, no sería mejor que nos dejaran solos o que al menos nos preguntaran qué queremos porque nosotros ya no somos niños para que nos tengan que cuidar...".

f) Un aspecto concluyente de las entrevistas es el advertir la claridad del Rarámuri en cuanto a reconocer que hace falta que le permitan, como lo propone este estudio, ser más un agente de autogestión para su causa y no el receptor de políticas gubernamentales que le toman meramente como receptor sin concederle oportunidad de ser actor de su cambio "Pucha gente viene a la Tarahumara con proyectos y programas, algunos a estudiarnos otros a explotarnos, pero nadie nos toma en cuenta en lo que queremos, solo hacen sus estudios, gastan sus presupuestos hacen sus libros y se regresan por donde vinieron y nosotros estamos aquí igual y a veces peor...yo pregunto nosotros ¿cuando vamos a mejorar, cuando...?"

g) La alternativa del Sociodesarrollo parece indicar que será la vía de respuesta a las demandas Rarámuris en forma integral, como los mismos grupos concluyen al señalar "no necesitamos sólo comida, necesitamos respeto a nuestra forma de ganárnosla y hacer que nuestras manos nos mantengan y no estemos sufriendo por hambre

en la sierra y por eso tengamos que ir a Chihuahua a donde no hay nada, ni forma de tener ni un magüechi (milpa). Queremos tener además de comida, escuelas, trabajo y el bosque, pero eso sólo puede ser en la sierra que es nuestro lugar como fue el de los mayores, eso es todo lo que queremos". Este reclamo justo a nuestro entender sólo puede ser satisfecho a través de cambios de carácter integral para ello es necesario incluir al Rarámuri en la decisión no se puede estar diseñando la vida de comunidades enteras sin darles siquiera la opción de conocer su opinión.

h) Como corolario de esta fase de conclusiones es necesario señalar que para el Rarámuri la demanda por permanecer en su comunidad original es constante, pero le obliga a plantearse el problema de sobrevivencia, quedarse en la sierra, ¿para qué? es ahí donde estudios interdisciplinarios podrían traer un sinnúmero de alternativas que favorecieran el arraigo con el sentido del tener claro el propósito de quedarse en la sierra aplicando los criterios esbozados aquí en el modelo del Sociodesarrollo.

3. EN LA TERCER FASE PODEMOS CONCLUIR:

Que una vez aplicado el cuestionario a los cuatro grupos, éste reveló que los tres conceptos descritos en el estudio como nivel, estilo y calidad de vida se enlazan efectivamente y son importantes para el Rarámuri quien a través de sus respuestas se manifiesta más partidario a un desarrollo endógeno que el modelo exógeno, que en el pasado por la colonización y el trabajo de los religiosos y

actualmente de los organismos gubernamentales; se da en la Tarahumara.

Propiciar el desarrollo de este modelo endógeno sería el principio del manejo integral propuesto por el Sociodesarrollo y que hemos tratado de fundamentar en este estudio. Por ello el presente trabajo complementa sus conclusiones con propuestas a desarrollar en la región por medio de estudios y acciones posteriores que permitan hacer llegar a los Rarámuris a estadios de bienestar a los que tienen derecho, sin la demanda como hasta ahora se ha dado de cancelar sus formas de expresión cultural, lingüística o tradicional.

Los datos obtenidos a partir de la aplicación del cuestionario nos llevan a afirmar que:

a) El tema de las preguntas se asoció a las tres categorías señaladas por el Sociodesarrollo, considerando la primer parte relativa al Nivel de Vida ligandola a los factores económicos bajo las siguientes preguntas: 20, 21, 29, 30, 41, 42, 48, 49, 50, permitiendonos éstas concluir que el Rarámuri acepta su conducta migratoria sólo en términos de sobrevivencia, es decir, se declara obligado a ir a la ciudad por hambre.

Declara preferir a la sierra sobre la ciudad para que su hijo asista a la escuela en un porcentaje elevado dando implícitamente una aceptación al modelo educativo como forma de preparación.

Coincidiendo con Cárdenas como se señala en el marco teórico el indígena no acepta en la sierra la operación de proyectos que no le

incluyen caso concreto el minero y el turistico ya que su derrama económica no les provee beneficio alguno.

De su habilidad y capacidad de obtener recursos tambien se manifiesta que es en la sierra en donde mejor la desarrollaya que para participar en la ciudad no tiene entrenamiento laboral.

Señala tambien que indudablemente su lugar de preferencia para vivir es la sierra y que es allá donde se siente con menos riesgo para su seguridad que en la ciudad. Precisa además que las muertes por frio, hambre y problemas de salud son actualmente realidades no resueltas para ellos, tanto en la sierra como en la ciudad.

Un elemento de cierre ligado a los factores económicos y de nivel de vida son la producción artesanal que es minima, las malas cosechas que son el factor de migración mas evidente ya que a la falta de cosechas el flujo migratorio hacia las zonas urbanas se acentúa y la opción que les da la còrma como alternativa de mera sobrevivencia.

Todo esto enmarcado como conclusión en lo relativo a el nivel de vida.

b) Con respecto al estilo de vida en donde el bloque de preguntas se ligaba a las relativas a los factores Psicosociales y Culturales en los números: 18, 19, 22, 23, 24, 25, 33, 34, 35, 36, 37, 38, 39, 40, 45, y 46. Las cuales precisaban conocer su opinión sobre vestido, lengua, tradiciones, fiestas patronales, educación, aspiraciones, autopercepción y opinión de contraste con los mestizos, los Rarámuris señalan que:

Las tradiciones , lengua, cultura aspiración y modo de educarse en el seno familiar, debe ser respetado como un derecho que exige el Rarámuri para poder conservar su singularidad ante una diversidad pluriétnica y pluricultural, no sólo de la región sino también de una nación que le ha forzado a plegarse a su modelo exigiéndole el abandono de su singularidad.

Las respuestas expresadas por los Rarámuris nos permiten concluir que ellos guardan una clara percepción del valor de su atuendo como expresión de singularidad, aun cuando se estiman Rarámuris mas alla de que vistan como tales sobre todo cuando las circunstancias les obligan a modificar su atuendo al emigrar a la ciudad.

Un aspecto concluyente en cuanto al estilo de vida es el respeto del Rarámuri por sus tradiciones, fiestas y lenguaje ya que identifica a estas como formas de expresión a su singularidad y elementos de autogestión esenciales a su desarrollo.

Sobre este aspecto de autogestión el Rarámuri reconoce que la sierra le brinda un mejor espacio para ello, considerandose en igualdad de circunstancias en cuanto a la autestima con relación a los mestizos, reconociendo que hay igualdad en planos de trato familiar excepción hecha de la capacidad de trabajo que se ve decrementada en la ciudad para ellos y la nula oportunidad que hay en la sierra y les obliga a migrar generandoles un sentimiento de soledad en cuanto a un aislamiento psicológico ya que resultan extraños en el territorio urbano.

Todas estas consideraciones ligadas al estilo de vida y asociadas a factores psicosociales permiten un frente de estudio que pudiera ampliarse en investigaciones futuras, en virtud de que conceptos como el denominado aquí, desarraigo psicológico, se advierten este último el autor lo define como el abandono de las tradiciones, cultura y lengua, sin el abandono del lugar de origen.

c) El aspecto -calidad de vida- ligado también a los factores ecológicos en el presente estudio, comprendió las preguntas: 12, 13, 14, 15, 16, 17, 26, 27, 28 y 47. En ellas se habla sobre su seguridad, su salud, su mortandad, el bosque, la fauna silvestre y las cosechas, estos elementos que van más allá del consumo cuando se habla de ellos entre los Rarámuris. Aquí estamos hablando del sustento y del escenario en donde la actuación es la vida misma de los indígenas que está en riesgo por el abatimiento de los manantiales y/o la contaminación de los ríos y arroyos. Los Rarámuris exigen respeto a su espacio vital porque saben que no disponen de otro. Este es el último que les han dejado disfrutar las circunstancias y la voracidad de los mestizos.

La contundencia con la que ellos manifiestan preferir permanecer en la sierra para su seguridad, la claridad de que ellos forman parte como actores esenciales de un ecosistema, la tenacidad de permanecer a pesar de lo limitado de los recursos hace evidente que los Rarámuris están decididos a actuar en favor de su calidad de vida y de la calidad de vida de otros en consecuencia toda vez

que como se ha mostrado en este trabajo el ecosistema Sierra Tarahumara es esencial para Chihuahua y el noroeste de México.

La exigencia fundamental del Rarámuri es por respeto y apoyo, no para que los traten asistencialmente, sino para que les permitan ser autoqestivamente. Dicen ellos "no necesitamos comida, necesitamos respeto..."

B. PROPUESTAS DEL SOCIODESARROLLO

Llegar al término de un trabajo es además de un disfrute, una oportunidad de poder evaluar y señalar lo aprendido en un trecho de nuestra vida. Este trabajo en particular encierra para mí una experiencia que nunca dudé que valdria la pena ser vivida.

Hablaré aquí de toda la experiencia, desde el ingreso al doctorado a mil quinientos kilómetros de distancia de el lugar en que vivo en Chihuahua, hablaré de Eduardo mi asesor y hablaré sobre todo de los Rarámuris, de las propuestas que ahora, después de algunos años de estar tratando de aproximarme a su realidad histórica, social, psicológica y ambiental, puedo expresar. Por tanto, inicio ésta mi contribución que redacto en forma personal porque así debe ser y porque para hablar de los hechos hay que sentirse actor o parte de ellos.

El doctorado es para todo universitario una meta a alcanzar, si no es la cima, sí es el lugar en donde uno puede sentir que ha hecho lo suficiente por conocer, trabajar y aportar a una disciplina. Para mí la Psicología Social fue la alternativa. Estoy agradecido y recomiendo a quienes quieren llegar a esta meta que no consideren solo que hay obstáculos; los podemos salvar, dejo como constancia el dato siguiente; estimando que en treinta y seis ocasiones, veintiséis para los créditos y diez para la titulación, haya viajado expresamente de mi casa situada en Chihuahua a la ciudad Universitaria en la ciudad de México, sólo el número de kilómetros recorridos equivaldría a ciento cuatro mil, cantidad suficiente para dar dos y media vueltas al mundo viajando por el

Ecuador, este es uno de los costos en tiempo en lo económico y en el esfuerzo por llegar aquí, lo pagué con gusto y valió la pena.

Además de superar obstáculos hay que llegar con las personas que pueden compartirnos de su saber; para ello hay que reconocer a quienes son factores esenciales en nuestro avance académico, me refiero a los asesores, ellos son los elementos complementarios para el binomio maestro aprendiz.

Así en ese plan, la asociación con el Dr. Eduardo Almeida me permitió asirme a mi hilo conductor y desarrollar esta idea del Sociodesarrollo, la que encontró en sus enseñanzas y dirección la forma de ser orientada a este trabajo. Recomiendo por tanto que siempre tengamos presente que más allá de la búsqueda de los créditos académicos hemos de conservar el sentimiento permanente de ser aprendices, interesados en encontrar el conocimiento que nos haga crecer y nos ayude a servir porque el campo del saber es vasto y sólo siegan en él los que no le abandonan por sentir que tienen ya suficiente. Porque el saber y el hacer sirviendo, son dos elementos de los que nunca habremos de suponer que estamos satisfechos.

Justamente con ese ánimo de saber y hacer, volví a la Tarahumara o mejor dicho retomé en el campo de los hechos mi hilo conductor como señala Eduardo, lo retomé para buscar saber cómo hacer posible el arraigo de esos hombres, mujeres y niños que parten el corazón de muchos de nosotros cuando les vemos errabundos entre el concreto de la ciudad, cuando vemos los niños Rarámuris ente los autos algún cruceo de la ciudad arriesgando la vida por unas monedas, o fuera de las tiendas sonrojadas a las mujeres

indígenas ante el comentario o la indisposición de personas que confunden y/o niegan la que supone su caridad, cuando el Rarámuri sólo les pide corima (compárteme).

No podría yo hablar de saber, sin hacer. Por ello más que quedarme en la sola revisión documental que es parte importante de este trabajo consideré necesario entrar a las tareas concretas. Entre ellas la organización del Foro Tarahumara: Realidad y Destino. Fue un aporte importante no solo para este trabajo sino para la región, no se puede precisar que haya sido parteaguas de nada, pero fue una experiencia que abrió caminos de interés para la sierra. Ahora ahí se manejan conceptos que antes no se abordaban en la Tarahumara y que ahora se manejan cotidianamente, entre ellos el ecoturismo, la atención a la preservación del bosque y la organización para programas de reforestación que incluyen una visión más integral del entorno. El haber concertado el interés para el Foro de organismos como El Supremo Consejo Tarahumara y El Congreso Estatal además de Universidades de México y el extranjero, de organismos gubernamentales, y no gubernamentales Centros de Producción Forestal, investigadores, ecologistas y empresarios de Estados Unidos y de diversas partes de México, fue un logro que me permite recomendar a quienes lean este documento, que siempre actúen a favor de la causa que persiguen, ya que saber sin hacer no es suficiente. Este trabajo y en particular este Foro permitió saber más sobre la región y el Rarámuri, pero la praxis posterior ha dado evidencias del hecho de que ahora conceptos como estilo de vida, como nivel de vida y como calidad de vida sean mayormente considerados al referirse a la etnia Rarámuri.

El aspecto de la calidad de vida que por mi interés personal parece dominar en momentos este trabajo se explica en virtud de que junto con la Psicología, la Ecología es una área de interés principal para mí. Hay que confesarlo, que ecología y psicología como áreas de interés son casi una pasión, esa pasión me llevó a participar en Río de Janeiro en una de las experiencias más invaluable de mi vida. Me refiero a la Cumbre sobre Medio Ambiente y Desarrollo en donde la sola presencia de más de 160 mandatarios, jefes de estado y/o sus representantes dio al mundo lección de que en un planeta que se globaliza, la Ecología es un factor de concertación por excelencia.

La Cumbre de Río me permitió dejar constancia a nivel mundial de la realidad de la sierra Tarahumara a través de un par de trabajos intitulados, Tarahumara Raíz que Muere, e Indígenas y Ecosistemas Un Binomio Esencial en el Sociodesarrollo de América. De esa manera, un par de productos del estudio de la tesis doctoral que yo realizaba llegaron a ser difundidos en otras latitudes del planeta. Recomiendo aquí un aspecto de esencial valor para el investigador: entender que no hay límites, cada cual debe cultivar su campo porque no se sabe en dónde irán a parar sus frutos. En lo personal esta experiencia de Río me dejó el sentimiento de haber "tocado la historia del planeta" contribuyendo con mi aporte en el estudio relativo a la Tarahumara, a los grupos indígenas y el Sociodesarrollo.

Finalmente y desprendidas del estudio que he realizado presento las Propuestas Fundamentales, como el título del trabajo lo indica y que se espera sirvan de base a estudios subsiguientes

y a las acciones que organismos gubernamentales y no gubernamentales deseen realizar en la región, sin detrimento de la calidad, el nivel y el estilo de vida de los Rarámuris.

* En primer instancia es necesario reconocer a los grupos étnicos de México, como el legado humano de mayor trascendencia que exista en nuestro proceso histórico: los indios, como se les llamó confusamente, son la raíz de identidad para lo que ha derivado en ser la mexicanidad. Partir de este principio, de que ellos fueron los originales dueños de la casa, nos evitará continuar con ese inadecuado trato que socialmente se les da como si fueran huéspedes no deseados. En ellos el Estado Mexicano tiene un reto si aspira a la modernidad, sin ellos cualquier proceso modernizador vaciará nuestra esencia; por ello es necesario ahondar en la búsqueda de nuestro propio ser a través del entender y atender la realidad de los grupos indígenas.

Es recomendable hacer prosperar dentro de nosotros como pueblo la raíz y fructificar a través de favorecer un proceso autogestivo la expresión de las culturas indígenas que fueron sometidas y mantienen alienadas después de quinientos años.

Recomiendo volver a desenterrar el rostro real del indio, ese que se resguardo en el pasado, ese que se guarda en la cosmogonía de su tradición oral y que se manifiesta en su cotidianidad, la cual rechazamos sólo por desconocerla.

Debemos conservar ahora la expresión en los indios y en nosotros mestizos de todo lo que de valor tiene nuestro estilo de vida y cultura, sin desconocimiento de lo valioso que nos aporta

la cultura universal, pero sin abandono de lo nuestro, porque corresponde a nosotros ser los hacedores de nuestro rostro y proyecto, debemos cuidarnos de no aceptar jamás que de fuera otros vengan a imponernos máscaras o rumbos maquillados de modernización sin sustento.

El desarrollismo probó ser ineficaz en México y la Tarahumara ya por años, por ello el Sociodesarrollo puede ser alternativa para generar un modelo que surja del entendimiento de la realidad del estilo de vida indígena que conocemos con el nombre de identidad, para después llevarlo al plano nacional, con el cabal entendimiento de que tenemos un desafío hoy como nación y es al igual que el del Rarámuri, de ser, parecer y permanecer como mexicanos en un mundo que se globaliza y comete el error de buscar estandarizar a lo largo del planeta culturas y países.

Es recomendable bajo estas circunstancias, que quienes tienen las decisiones en el manejo del país, entender que vivimos en un proceso histórico singular que denomino la "Bisagra Histórica". En dicho proceso se enfrenta la realidad externa de México y la interna, por un lado los Estados Unidos buscando la homogenización de las culturas a través del "american way of life", presionando a México para plegarlo a sus estrategias comerciales a través del TLC, por otro lado las minorías étnicas reclamando trato justo. Es aquí en donde un estudio como el presente adquiere su valor, porque será a través del respeto del propio desarrollo autogestivo de las etnias como México dará ejemplo de congruencia y podrá pedir un trato justo a su propia singularidad, singularidad que alguna vez plasmará en el siguiente escrito sobre la identidad:

Áhonda en la búsqueda y desarrollo de tu propio ser,
y haz prosperar dentro de ti la raíz,
y fructificar la expresión de tu esencia.
Reclama como propio también
lo que de valor tiene la cultura universal,
e incorporalo a tu ser como legítima heredad.
Sé, como hombre y pueblo,
el genuino hacedor de tu rostro y proyecto
y no aceptes jamás, de fuera máscaras o rumbos,
que no surjan de tu entraña.
Porque si no eres tú, no serás nadie
y el ayer que te creó,
como ser singular y nación excepcional,
traerá el reclamo de la pérdida de identidad en el mañana.
El desafío de ser, parecer y permanecer mexicano
es hoy la premisa; vamos a lograrlo,
con el genuino interés de ser mejores
sin dejar de ser NOSOTROS.

Recomendar entender la realidad indígena de México como
requisito obligado para entender nuestra propia realidad es
elemento esencial de este trabajo; porque a través de entender y
atender la realidad Rarámuri en la Tarahumara, se podrá dar
respuesta justa a estos, nuestros hermanos.

Por último y como una forma de señalar mi propia limitación,
quiero indicar que este estudio no quiere ser sino la piedra
inicial de un edificio que construya una nueva relación de respeto
entre los diversos, así sean estos rarámuris, pimas, mexicanos,
norteamericanos, serbios o croatas. Ojalá y sea útil.

BIBLIOGRAFIA

- AGUIRRE Beltrán G. (1957) "Integración Regional" en INI 30 años después. México Indigenista, p.87.
- AKIWOWO, citado por ALMEIDA, E. (1985) Programa de Trabajo del Area de Psicología del Desarrollo Rural. México, D.F.; Facultad de Psicología, UNAM p. 22 Mimeografiado México D.F., P.22.
- ALMADA, F. (1945) Geografía del Estado de Chihuahua. Chihuahua: Sociedad Chihuahuense de Estudios Históricos.
- ALMEIDA, E. (1985), Programa de Trabajo del Area de Psicología del Desarrollo Rural. México, D.F. Facultad de Psicología, UNAM, Mimeografiado.
- ALMEIDA, E. (1978), Experiencia comunitaria en San Miguel Tizimacapán., América Indígena, Vol XXXVII, No. 3.
- ARANDA, E. (1975), Lenguas de México. México, D.F.; Ed. SEP-INAH.
- ARIZPE, L. (1989), Cultura y Desarrollo. Una etnografía de las creencias de una comunidad mexicana. México, Ed. Porrúa, p.11.
- BANCROFT, H. (1984), History of the North Mexican States. San Francisco A.L. USA Bancrof Corp. In The Works of Hebert Howe Bancroft, vol. XV, San Francisco.
- BELLACK, A. (1986), "Knowledge estructura and the curriculum" in education and estructura of knowledge. Phi Delta Kapa. Ran McNELLY And Co. 2a. Ed. USA.
- BENNET, W. (1986), Los Tarahumaras, una tribu india del norte de México. INI.

- BENITEZ, F. (1971), ¿Ha fracasado el indigenismo en México? México: SEP Sesentas, p.18.
- BERRY, J.W. (1985), El estudio de la Psicología del individuo en el cambio cultural. Revista de Psicología Social y Personalidad. Vol 1, no. 2, México, D.F.
- BLALOCK, H. (1978), "Introducción, Objetivos y Límites de la Estadística", y "Teoría, Medición y Matemáticas, en Estadística Social", 2a. Edición, México D.F.
- BONFIL, B. G. (1979), Admitamos que los indios no nacieron equivocados. México, D.F., INI 30 años después.
- BONFIL, B. G. (1984), Los pueblos indígenas, viejos problemas, nuevas demandas. México, D.F., México Hoy Siglo XXI.
- BONFIL, B. G. (1990), México Profundo. Una civilización negada. México, D.F., Grijalbo, Consejo Nacional para la Cultura y las Artes, p.24.
- BORRAS, L. (1976), "Yugoslavia seis naciones en una" revista de geografía nacional. Vol 1 No. 5. México, D.F.
- BRENEN, J. J. (1982), Cultura Cambio y Democracia. México, D.F. Cultura Nacional IEPES, p.30.
- BUSQUETS, J. (1971), Introducción a la Sociología de las nacionalidades. Barcelona, España, Edicusa.
- CAMPBELL, F. (1978), "La crítica a partir de 1968 ha planeado la necesidad de repensar la política indigenista". México, D.F. INI 30 años después.
- CARDENAS, L. (1940), Palabras y documentos Publicados 1928-1940. México, D.F. Siglo XXI. Vol. 2.

- CARNOY, M. (1977), La educación como imperialismo Cultural. México, D.F. Ed. Siglo XXI.
- CASO, A. (1962), Los ideales de la acción indigenista. México, D.F. Manual para el Centro Coordinadores Indigenista.
- CONSEJO ESTATAL DE POBLACION (CONEPO), (1992), Demografía de Chihuahua, reporte estadístico.
- DEUTSCH, M. y Krauss R. M. (1985), Teorías en Psicología Social. Ed. Paidós, Buenos Aires, Argentina.
- DIAZ, G. R. (1977) "Culture and personality Revisited" Annals of the New York Academy of Sciences". citado en el ecosistema Cultural y la Calidad de Vida, México D.F. Trillas.
- DIAZ, G. R. (1985), Psicología del Mexicano. México, D.F. Ed. Trillas.
- DOMENACH, J.M. (1980), Crisis del Desarrollo, Crisis de la Racionalidad. En Méndez Et. Al. El Mito del Desarrollo Barcelona España, Ed. Kairos.
- DOLITTLE, W. E. (1991), Efectos de la erosión en la Sierra Tarahumara, documento presentado al Foro Tarahumara: Realidad y Destino. Chihuahua.
- DUANE, M. P. (1958), Las antiguas misiones Tarahumaras. México, D.F. Ed. Jus México.
- ESTEVA, G. (1978), Lo indígena y lo campesino supervivencia del pasado simiente del proyecto futuro. México, D.F. INI 30 años después. p.17, 18.
- FESTINGER, L. (1985) en "Deutsch y Krauss, Teorías de Psicología Social. Argentina. Ed. Paidós.

- GARCIA, G. y Trueba D. J. (1979), Educación para la Libertad y la Solidaridad. Mexico, D.F. Ed. Edicol.
- GENTRY, H. D. The Indian of Sonora-Chihuahua "Ethnology paper" No. 65; Bureau of American Ethnology Bulletin No. 186 p. 69-114. Washington D.C. Government Printing Office.
- GONZALEZ, C. (1971), ¿Ha fracasado el indigenismo en México? Mexico, D.F., SEP Sesentas.
- GONZALEZ, R. L. (1980), Tarahumara la Sierra y el Hombre. Cita memorias de Newman SEP 80.
- HAUBERT, M. (1983) Reforma Agrarie Cooperatives dans la Sierra.
- HISTORIA GENERAL DE MEXICO (1987), Tomo 1. México, D.F., El Colegio México 1a. Ed.
- JAILIN, R. (1979), La des-civilización. Política y práctica de etnicidio. México, D.F., Ed Nueva Imagen.
- JOHNSON, V. (1981), La era de la frugalidad o la alternativa ecológica a la crisis. Barcelona España. Ed. Kairos.
- JORDAN, F. (1978), Crónica de un país bárbaro. Ed. La Prensa, Chihuahua.
- KENNEDY, J. (1963), Tesquino Complex: The role of beer in Tarahumara. Culture, American. U Cairo Egypt.
- LIMON, A. (1984), La formación y la capacitación de promotores culturales bilingües, una alternativa para la educación indígena en la Sierra Tarahumara. Tesis de maestría División de Estudios Superiores de Psicología UNAM.
- LIMON, A. Y sin embargo se mueve. Libro sin publicar.

- LOPEZ, C. (1982), La génesis de la conciencia liberal en México. México, D.F., Facultad de Ciencias Políticas y Sociales, serie de estudios UNAM.
- LOYA, M. (1991), La tercera Rebelión Tarahumara en Tarahumara: Realidad y Destino. Memoria.
- LUMHOLTZ, C. (1981), El México Desconocido. Edición Fascimular, México, D.F., INI. Tomo I, p.254-410.
- MARIN, C. (1980), Atlas de Geografía Ilustrada. España, Ed. Marin.
- MEAD, M. (1972), Educación y Cultura. Buenos Aires, Argentina, Ed. Paidós.
- MELGAREJO, V. (1978), El indigenismo en México. México, D.F., INI. 30 años después.
- MICHEL, G. (1974), Ecología de la Organización. México, D.F., Ed. Trillas.
- MING, Y. (1978), Unidad de Igualdad: Las minorías nacionales en China. Ed. en lenguas extranjeras. Pekín. Citado por Miguel Alberto Bartolomé. Las naciones indígenas emigrantes de México.
- OCHOA, J. (1978), Los Tarahumaras. México, D.F., Serie monografía, Instituto Nacional Indigenista.
- ORTEGA Y GASSET, J. (1986), Ideas y Creencias. España, Alianza, p.29.
- PALERM, A. (1976), "Introducción", en Gonzalo Aguirre Beltrán, Obra polémica, México, D.F., INAH.
- PASSOW, H. (1973), Correo de la Unesco. p.17.
- PAZ, O. (1978), El laberinto de la soledad, México: Fondo de Cultura Económica.

- PENNINGTON, C. (1969), The Tepehuan of Chihuahua, U.S.A., University of Utah press U.S.A.
- PENNINGTON, C. (1973), The Tarahumara of México-their environment and material culture. U.S.A. University of Utah press U.S.A.
- PLANCLARTE, F. (1954), El Problema Indígena en la Tarahumara. México, D.F., Instituto Nacional Indigenista.
- POZAS, R. (1976), Antropología y Burocracia Indigenista. México, D.F., cuadernos para trabajadores No. 1.
- POZAS, R. (1989), Guía general cualitativa para la investigación acción autogestionaria de los pueblos indígenas. México, D.F., UNAM.
- POZAS, R. (1980), Los indios en las clases sociales de México. México, D.F., Ed. Siglo XXI. p.7.
- RIVA, P. (1979), México a través de los siglos. México, D.F., Tomo I. Ed. Cumbre 15 Edición.
- RULFO, J. (1978), "Juan Rulfo y Fernando Benítez hablan sobre los indios". México, D.F., INI 30 años después, México Indígena.
- SACHS, I.D. (1984), Les Champs de planification comunales assocod Francia.
- SILVA, L. (1976), Teoría y práctica de la ideología. Venezuela, Ed. Nuestro Tiempo.
- STAVENHAGEN, R. (1978), Clase etnia y comunidad. México, D.F., INI 30 años después. México Indígena.
- TELLO, M. (1988), Encuesta en el estado de San Alonso, Sierrro Tarahumara. Coordinadora Estatal de la Tarahumara, Chihuahua.

- THURSTONE, L.L. y Chave ED. (1929), The Measure of attitude (Chicago: University of Chicago Press) pag. 57-58.
- TOURATNE, A., (1976), Les sociétés dependentes. Paris Gemboux.
- UNESCO., Las lenguas vernáculas en la enseñanza. México.
- WARNAN, A. (1988), La historia de un bastardo: Maíz y Capitalismo Ed. Fondo de Cultura Económica México 1988.
- VILLA R. (1978), Integración y etnocidio. México, D.F., INI 30 años después.
- ZAVALA, S. (1943), Los esclavos indios en el norte de México. Siglo XVI en el norte de México y en el sur de los Estados Unidos, México.

APENDICES

APENDICE I

CUESTIONARIO

AGRADECEREMOS SU CONTESTACION A ESTE CUESTIONARIO PARA CONOCER SU
OPINION SOBRE LA VIDA DEL RARAMURI EN LA SIERRA Y EN LA CIUDAD.

Este es un estudio de actitudes sobre la permanencia o salida del
Raramuri de la sierra Tarahumara. Por favor de la lista de
afirmaciones sobre el tema, señale la que esté de acuerdo con su
modo de sentir.

1. No. C.

ENCUESTADOR.....

2. Edad

3. Sexo [Masculino] [Femenino]

4. Estado civil [Casado] [Soltero] [Viudo] [Divorciado] [Unión
Libre]

5. Ocupación

6. Ingresos por mes.....

7. Habla lengua indigena [SI] [NO]

8. ¿Dónde ha vivido los últimos seis meses?.....

9. Nivel de escolaridad

10. El mejor lugar para vivir es la Sierra Tarahumara:

muy de acuerdo de acuerdo Indeciso en desacuerdo
 muy en desacuerdo

11. El mejor lugar para vivir es la ciudad:

muy de acuerdo de acuerdo Indeciso
 en desacuerdo muy en desacuerdo

12. El Rarámuri corre más peligros en la ciudad:

muy de acuerdo de acuerdo Indeciso
 en desacuerdo muy en desacuerdo

13. El Rarámuri corre más peligro en la sierra:

muy de acuerdo de acuerdo Indeciso
 en desacuerdo muy en desacuerdo

14. Si un Rarámuri tiene un problema de salud es más fácil curarse en la sierra:

muy de acuerdo de acuerdo Indeciso
 en desacuerdo muy en desacuerdo

15. Si un Rarámuri tiene problemas de salud es más fácil curarse en la ciudad:

muy de acuerdo de acuerdo Indeciso
 en desacuerdo muy en desacuerdo

16. El Rarámuri muere más por frío y hambre en la sierra:

muy de acuerdo de acuerdo Indeciso
 en desacuerdo muy en desacuerdo

17. El Rarámuri muere más por frío y hambre en la ciudad:

muy de acuerdo de acuerdo Indeciso
 en desacuerdo muy en desacuerdo

18. El Rarámuri se avergüenza de vestir su ropa en la ciudad:

muy de acuerdo de acuerdo Indeciso
 en desacuerdo muy en desacuerdo

19. El Rarámuri que no viste su ropa tradicional, ya no es Rarámuri:

muy de acuerdo de acuerdo Indeciso
 en desacuerdo muy en desacuerdo

20. Es más fácil para el Rarámuri que sus hijos asistan a la escuela en la ciudad:

muy de acuerdo de acuerdo Indeciso
 en desacuerdo muy en desacuerdo

21. Es más fácil para el Rarámuri que sus hijos asistan a la escuela en la sierra:

muy de acuerdo de acuerdo Indeciso
 en desacuerdo muy en desacuerdo

22. Un Rarámuri tiene costumbres y tradiciones que él debe de respetar:

muy de acuerdo de acuerdo Indeciso
 en desacuerdo muy en desacuerdo

23. Las fiestas del pueblo son importantes:

muy de acuerdo de acuerdo Indeciso
 en desacuerdo muy en desacuerdo

24. El Rarámuri debe olvidar su lengua y hablar solo el español:

muy de acuerdo de acuerdo Indeciso
 en desacuerdo muy en desacuerdo

25. El Rarámuri debe conservar su lengua porque con ella puede decir todo lo que quiere:

muy de acuerdo de acuerdo Indeciso
 en desacuerdo muy en desacuerdo

26. El bosque en la Tarahumara se está acabando:

muy de acuerdo de acuerdo Indeciso
 en desacuerdo muy en desacuerdo

27. Es importante para el Rarámuri que el bosque se conserve:

muy de acuerdo de acuerdo Indeciso
 en desacuerdo muy en desacuerdo

28. Los animales silvestres son parte de la alimentación del Rarámuri.

muy de acuerdo de acuerdo Indeciso
 en desacuerdo muy en desacuerdo

29. Al Rarámuri le beneficia la industria turística en la sierra

muy de acuerdo de acuerdo Indeciso
 en desacuerdo muy en desacuerdo

30. La industria minera en la sierra beneficia al Rarámuri:

muy de acuerdo de acuerdo Indeciso
 en desacuerdo muy en desacuerdo

31. Al Rarámuri le gusta más vivir en la ciudad:
- muy de acuerdo de acuerdo Indeciso
 en desacuerdo muy en desacuerdo
32. Al Rarámuri le gusta más vivir en la Sierras:
- muy de acuerdo de acuerdo Indeciso
 en desacuerdo muy en desacuerdo
33. El Rarámuri tiene más oportunidades de lograr sus metas personales en la ciudad.
- muy de acuerdo de acuerdo Indeciso
 en desacuerdo muy en desacuerdo
34. El Rarámuri tiene más oportunidad de lograr sus metas personales en la sierras:
- muy de acuerdo de acuerdo Indeciso
 en desacuerdo muy en desacuerdo
35. El Rarámuri y el mestizo son iguales:
- muy de acuerdo de acuerdo Indeciso
 en desacuerdo muy en desacuerdo
36. El mestizo es mejor que el Rarámuri:
- muy de acuerdo de acuerdo Indeciso
 en desacuerdo muy en desacuerdo
37. El Rarámuri es mejor que el mestizo:
- muy de acuerdo de acuerdo Indeciso
 en desacuerdo muy en desacuerdo
38. ¿Al Rarámuri le da igual vivir en la sierra o en la ciudad?
- muy de acuerdo de acuerdo Indeciso
 en desacuerdo muy en desacuerdo
39. El Rarámuri trata mejor a su familia que el mestizo:
- muy de acuerdo de acuerdo Indeciso
 en desacuerdo muy en desacuerdo
40. El mestizo trata mejor a su familia que el Rarámuri:
- muy de acuerdo de acuerdo Indeciso
 en desacuerdo muy en desacuerdo

41. El Rarámuri puede mantener mejor a la familia en la sierra.

muy de acuerdo de acuerdo Indeciso
 en desacuerdo muy en desacuerdo

42. El Rarámuri puede mantener mejor a su familia en la ciudad:

muy de acuerdo de acuerdo Indeciso
 en desacuerdo muy en desacuerdo

43. El Rarámuri no tiene apoyo que le permitan quedarse en la sierra:

muy de acuerdo de acuerdo Indeciso
 en desacuerdo muy en desacuerdo

44. El Rarámuri podría dejar de vivir en la sierra en un futuro próximo:

muy de acuerdo de acuerdo Indeciso
 en desacuerdo muy en desacuerdo

45. El Rarámuri vive mas solo en la ciudad:

muy de acuerdo de acuerdo Indeciso
 en desacuerdo muy en desacuerdo

46. El Rarámuri vive más solo en la sierra:

muy de acuerdo de acuerdo Indeciso
 en desacuerdo muy en desacuerdo

47. El Rarámuri es el dueño del bosque pero sus beneficios no le llegan porque hay caciques que lo roban:

muy de acuerdo de acuerdo Indeciso
 en desacuerdo muy en desacuerdo

48. La artesanía del indígena es acaparada, dejando mas beneficio a quienes la comercian que al Rarámuri que la produce:

muy de acuerdo de acuerdo Indeciso
 en desacuerdo muy en desacuerdo

49. ¿Las malas cosechas influyen para que el Rarámuri vaya a la ciudad?

muy de acuerdo de acuerdo Indeciso
 en desacuerdo muy en desacuerdo

50. La c6rma no es limosna sino una forma de buscar ayuda para sobrevivir en la ciudad:

- | | | |
|---|--|-----------------------------------|
| <input type="checkbox"/> muy de acuerdo | <input type="checkbox"/> de acuerdo | <input type="checkbox"/> Indeciso |
| <input type="checkbox"/> en desacuerdo | <input type="checkbox"/> muy en desacuerdo | |

APENDICE II

FORO TARAHUMARA: REALIDAD Y DESTINO

COMO UNA PARTE IMPORTANTE LA PRESENTE INVESTIGACION EL AUTOR DEL ESTUDIO SE DIO A LA TAREA DURANTE EL BIENIO 1990-1991 DE ORGANIZAR UN FORO QUE PERMITIERA CONOCER LA REALIDAD DE LA SIERRA TARAHUMARA EN DIVERSOS ASPECTOS BUSCANDO LOGRAR LOS OBJETIVOS SIGUIENTES:

*CONOCER Y DOCUMENTAR LA INFORMACION QUE PERMITA TENER DESDE UNA PERSPECTIVA INTERDISCIPLINARIA E INTERINSTITUCIONAL LA OPINION DE DIVERSOS ORGANISMOS GUBERNAMENTALES Y NO GUBERNAMENTALES PARA ELABORAR UN DIAGNOSTICO SOBRE LA REGION.

LOS TEMAS A TRATAR SE CENTRARON EN TRES AREAS:

* ECOLOGIA DE LA REGION EN DONDE SE ABORDO LO RELATIVO AL VALOR DE LA SIERRA TARAHUMARA COMO ECOSISTEMA VITAL PARA LA PARTE NOROESTE DE MEXICO Y UN PUNTO DE RELACION POR SU VALOR ECOLOGICO CON OTRAS NACIONES.

* GRUPOS INDIGENAS: TODO LO RELATIVO A LA CULTURA, TRADICION Y ARRAIGO DE LAS ETNIAS EN LA REGION, ANALIZANDO SU VINCULACION CON LA CULTURA MESTIZA.

* ALTERNATIVAS DE DESARROLLO: SE REVISO DESDE LA PERSPECTIVA DE LA PRODUCCION EL DESARROLLO CARRETERO, EL TURISMO, LA EXPLOTACION FORESTAL Y LA MINERA, EL VALOR Y POTENCIAL DE LA REGION.

La planeación de los trabajos requirió de un año previo al evento, el cual se celebró el día 24 de junio de 1991 en la ciudad de Chihuahua, con la asistencia de 270 personas registradas en las

mesas que se interesaron por abordar temáticas diversas que enriquecieron la visión, no sólo que el autor tenía, sino permitieron capturar una serie de información, que ha sido base a partir de ese momento para un diagnóstico sobre la región. De esta información se han desprendido varios documentos publicados a nivel regional y nacional e inclusive el denominado *Tarahumara; Raíz que muere* que el autor presentó durante la *Cumbre Mundial de Río de Janeiro celebrada en Brasil en junio de 1992*, el cual es una muestra del riesgo que corre la Tarahumara como ecosistema.

La información obtenida antes, durante y después del foro se ha integrado ya en un documento que el autor espera editar como compilador para beneficio de las personas interesadas en el tema de la Sierra Tarahumara y su estudio desde una perspectiva interdisciplinaria. No se incluye dicha información en esta tesis por exceder el tema que se trata, sin embargo, sí se menciona que incluye sesenta trabajos documentados en seis áreas básicamente que son:

Ecología, Educación, Cultura, Economía, Salud y Desarrollo Social.

APENDICE III

CHIHUAHUA: I RESERVA HISTORICA

Los originales pobladores del estado fueron indigenas, entre ellos: pimas, tepehuanes, apaches, comanches, conchos, tapacolmes, julines, tobosos; pero fundamentalmente, tarahumaras. Grupos náhuatl habitaron también territorio de lo que hoy es el noroeste del estado, donde dejaron huella de sus edificaciones en la zona de Paquimé, cuyo centro se localiza en el municipio de Casas Grandes.

Los conquistadores arribaron en la primera mitad del siglo XVI. Su primera presencia constituyó la expedición de Alvaro Núñez Cabeza de Vaca, en su paso de la Florida a Sonora y Sinaloa. Fue en la segunda mitad del citado siglo cuando el virrey Luis de Velasco autorizó al capitán Francisco de Ibarra para colonizar tierras al norte de Zacatecas, territorio que denominó "Reino de la Nueva Vizcaya".

Hacia el sur de la actual circunscripción territorial del estado, Rodrigo del Río denunció en 1564 las minas de Santa Bárbara, siendo ahí donde se constituyó la primera población española. En ese mismo año, la Audiencia de Guadalajara permitió a los misioneros franciscanos establecerse hacia el norte de ella, en el entonces Valle de San Bartolomé, hoy Valle de Allende. La conquista prosiguió de sur a norte: los franciscanos fundaron luego misiones en Villa López y San Francisco de Conchos; y los jesuitas iniciaron en Balleza la evangelización de los indigenas que habitaban al norte de San Pablo Tepehuanes.

En lo que toca a la zona que constituye ahora el norte del estado, el adelantado Juan de Oñate levantó acta de posesión, en nombre del Rey de España, de los terrenos de Paso del Norte, actual Ciudad de Juárez, el 30 de abril de 1598.

En la zona oeste del estado, la llegada de los conquistadores se manifestó en la sierra de Chinipas, explorada desde 1588, por órdenes del capitán Bartolomé Mondragón, alcade mayor de Sinaloa. Bajo el mando del capitán Diego Martínez de Hurdaide, llegaron españoles por esa vía hasta la ranchería de Cuiteco, en 1601, explorando, por esos años, algunas regiones del río Mayo. Fue, en la segunda decena del siglo XVII, cuando los jesuitas iniciaron la evangelización de la sierra de Chinipas.

La organización política impuesta por Francisco de Ibarra en los terrenos que gradualmente se iban ganando para la corona española, fue la provincial. La integraban alcaldías mayores, encomendadas a un jefe político, militar y judicial. El sometimiento de los originales pobladores del estado fue el resultado de un lento proceso, en el que tiempos había de aceptación, tiempos de rechazo. A pesar de la encomiable labor de los misioneros, los indígenas, en diversas ocasiones, mostraron violentamente su desacuerdo con los nuevos pobladores.

Así, la sublevación de los indios tepehuanes, en 1616, dio origen a que el gobernador Gaspar de Avelar y Salazar fundara

varios presidios, a fin de someter a dicha tribu. Cuando los quazapares se rebelaron, en 1632, dieron incluso muerte a los misioneros Julio Pascual y Manuel Martínez, quienes habían hecho una gran labor de evangelización en la región de Chinipas. Y, a estas, les siguieron otras sublevaciones: el general Juan de Barraza pacificó a los tarahumaras en Belisario Domínguez, en 1641; los tobosos y los conchos también se levantaron en armas, sacrificando estos últimos en 1645, a los franciscanos Tomás Zigarán y Francisco Labado. El gobernador Diego Guajardo Fajardo reprimió tres sublevaciones de los Tarahumaras, al finalizar la primera mitad del siglo XVII, ejecutando al cacique Gabriel Teporame.

Por algunos años los ánimos de los indígenas se tranquilizaron, lo que permitió avanzar a los conquistadores por diversas zonas del estado, proliferando la fundación de pueblos cuya principal fuente de riqueza fue la minería. La obra de los misioneros también prosperó, encontrándose la Nueva Vizcaya bajo el patronato de San Francisco Javier. Sin embargo, jesuitas y franciscanos se disputaban la jurisdicción sobre los terrenos evangelizados; por lo que intervino el gobernador Lope de Sierra y Osorio, dejándoles la zona montañosa a las misiones jesuitas y la llanura a los franciscanos.

Nuevamente, los indígenas se mostraron inconformes al finalizar el siglo XVII. Otra sublevación de los tobosos y una de los apaches obligó al gobernador José Neyra y Quiroga, a establecer los

presidios de San Francisco de Conchos y de Janos, como base de operaciones contra los apaches. A la región de Guerrero le tocó ser escenario, en 1690, de un levantamiento de la tribu tarahumara, en el que resultaron muertos los misioneros jesuitas Juan Ortiz de Foronda y Manuel Sánchez. Los indígenas fueron combatidos durante tres años y obligados a permanecer en jurisdicción de los actuales municipios de Ocampo, Uruachi, Maguarichi y Moris. En el segundo decenio del siglo XVIII, el general Martín de Alday continuaba combatiendo contra los apaches, logrando someterlos temporalmente. Se hizo necesario iniciar expediciones a la región noreste del estado, para controlar los brotes violentos de los indígenas. La situación de inseguridad que privaba, obligó al gobernador Mateo Antonio de Mendoza a trasladarse a la villa de Chihuahua, a mediados del siglo de referencia, para dirigir una fuerte campaña contra los apaches. Fue él quien fundó los presidios de San Buenaventura y Carrizal, cambiando, asimismo, el de Julimes a Ojinaga.

Acontecimientos importantes ocurrieron durante la segunda mitad del siglo XVIII. En primer término, la clausura de las misiones jesuitas en la Sierra Tarahumara, hecho ocurrido el 24 de junio de 1767, mediante el cual se confiscaron los bienes personales de los misioneros y de los naturales de los pueblos de sus misiones, entregándose para su administración a los franciscanos. El nombramiento, por otra parte, del coronel Hugo de O'Connor, como comandante Inspector de presidios militares en las provincias de la Nueva Vizcaya, Nuevo México, Coahuila, Texas y Sonora; situación

que vitalizó el combate contra los indígenas sublevados, pues desde la villa de Chihuahua, organizó las Compañías Presidiales y estableció puestos militares en Coyame, San Carlos (Manuel Benavides), Nequi y Namiquipa.

El 4 de diciembre de 1786, la Nueva Vizcaya se convirtió en una de las doce intendencias en que se dividió, por Real Ordenanza, la Nueva España, lo que modificó su organización política interna. Las alcaldías mayores, se cancelaron. Las provincias se dividieron en partidos, administrados por un subdelegado real y por dos alcades ordinarios en los pueblos, elegidos ambos por el ayuntamiento. En esta época, el general Ugarte y Loyola otorgó a la villa de Chihuahua, provisionalmente, la categoría de capital de las Provincias Internas. Su presencia permitió a los habitantes del territorio gozar de mayor seguridad, ya que replegó a los apaches a las jurisdicciones de los presidios militares logrando su temporal sostenimiento, al otorgarles fondos públicos para su subsistencia.

En 1792, Carlos III dejó las provincias internas de oriente y occidente bajo el único mando del general Pedro Nava, gobernador de la Nueva Vizcaya, quien estableció la capital de aquellas en la villa de Chihuahua. Tal era el estado de cosas al momento del movimiento de Independencia. Por ser la villa de Chihuahua la residencia del Comandante de las Provincias Internas y por haber sido aprehendidos los caudillos de la Independencia en su jurisdicción, fueron trasladados en 1811 a la villa, juzgados por

una junta de guerra y condenados a muerte. Los fusilamientos de Ignacio Allende, Mariano Jiménez, Juan Aldama y Manuel Santamaría, se llevaron a cabo el 26 de junio de ese año; y el de don Miguel Hidalgo y Costilla, el 30 de julio.

APENDICE IV.

CHIHUAHUA: II DESCRIPCION DE LOS RECURSOS FISICOS, NATURALES, SOCIALES Y ECONOMICOS

El estado de Chihuahua se encuentra localizado en la parte norte del país, entre los $25^{\circ}34'$ y $31^{\circ}47'$ de latitud norte y los $103^{\circ}11'$ y $109^{\circ}07'$ de longitud oeste del Meridiano de Greenwich. Limita al norte con los Estados Unidos de Norteamérica; al sur con los estados de Durango y Sinaloa; al oeste con el estado de Sonora y al este con el estado de Coahuila.

La extensión total del estado es de 247,087 kilómetros cuadrados, que representa el 12.6 por ciento del territorio nacional, siendo el estado más extenso del país.

El territorio del estado se encuentra a diversas altitudes, que van desde los doscientos hasta los tres mil metros sobre el nivel del mar. La mayor parte de la superficie se localiza entre los mil y mil quinientos metros. El terreno es accidentado en la parte en que lo atraviesa la Sierra Madre Occidental y más uniforme en el extremo noreste de la planicie septentrional.

Su suelo se divide en tres grandes regiones naturales: mesa central o altiplano, Sierra Madre Occidental y zona desértica.

La primera se forma por llanuras y por extensas porciones de tierra susceptibles de explotación, situadas en la parte central.

La segunda, la forman cañones y barrancas, entre las que se encuentran las de Tararecua, Cobre y Urique; así como por extensas y altísimas cordilleras montañosas, como el Romorachi, con una altura mayor a los tres mil metros sobre el nivel del mar, y la cumbre más elevada del estado (tres mil trescientos siete metros) llamada Mohinora.

La zona desértica está situada, fundamentalmente en su parte oriental, en los límites con los Estados Unidos de Norteamérica y con el estado de Coahuila. La forma una amplia extensión árida de tipo desértico con vegetación abundante, típica del lugar, y con una gran carencia de agua. En la parte norte, se encuentra una vasta zona desértica, conocida como los Médanos de Samalayuca. Otra zona árida se localiza en la parte sur: el Bolsón de Mapimi.

La red hidrográfica consta de tres vertientes, que corresponden a las cuencas del Océano Pacífico, del Golfo de México y a la vertiente continental. A la primera corresponden los ríos que van a engrosar al Yaqui y al Mayo, en Sonora y al Fuerte, en Sinaloa. Estos son: el río Papigochi o Aros; los arroyos Durazno de Tello y Basaseachi, que forman la hermosa cascada de Basaseachi, de trescientos diez metros de caída y toman el nombre de río Candameña y Agua Caliente; el arroyo del Concheño; el Verde, Güerachi, San Miguel y San Ignacio, nombres que toman sucesivamente, los ríos

Cinatlá, Guachochi, Batopilas, el Urique que pasa por el fondo del Cañón del Cobre, Chinipas y de Cuiteco o Septentrión.

A la cuenca del Golfo de Mexico corresponden los ríos Bravo o Grande, que sirve al estado de límite con los Estados Unidos de Norteamérica, y el río Conchos. A este sistema hidrográfico corresponden los lagos Toronto, León y Rosetilla, formados por las presas construidas en los municipios de San Francisco de Conchos y Saucillo. En la vertiente continental se integran los ríos que terminan en la laguna de Guzmán y Santa María, en el municipio de Ascensión; la laguna de Patos, en el municipio de Ahumada; la laguna de la Nariz, en el municipio de Buenaventura; la laguna de Bustillos, en el municipio de Cuauhtémoc; la laguna de Mexicanos, en el municipio de Cusiuhuirachi; la laguna de Encinillas, en el municipio de Chihuahua; y la laguna de Babicora, en los municipios de Madera y Temósachic. Los ríos correspondientes son: Casas Grandes, Santa María y del Carmen; así como los arroyos de Ojo Caliente, la Cadena, Cuauhtémoc, Dolores, el Sauz y otros. Las siguientes lagunas se encuentran en el estado: la laguna Honda, en el municipio de Guerrero; la de Chicuaz, en el municipio de la Cruz; la de Tortugillas en Saucillo; la de Gigantes y Jaco, en el municipio de Camargo; la de Aboréachi, en Batopilas; la de Arareco, en Bocoyna; la Juanota, en Balleza; y la Arzateña, en Bachiniva.

La flora es diversa según se trate de la región de la sierra, de la llanura o del desierto.

En la sierra crecen aile, abeto, chamal, ciprés y diferentes encinos, coníferas y pináceas; pero, en las partes bajas, se cultivan plátano, aguacate, mangos, limón y naranjo. En la llanura: plantas xerófilas, arbustos de diferentes tamaños entremezclados con algunas especies de agaves, yucas y cactáceas, leguminosas como el huisache, el mezquite, guamúchil, quiebre hacha, zacates, peyote, bonete, guamis, hojosas y chaparral espinoso. En el desierto, yucas y cactáceas, peyote, lechuguilla, guamis y chaparral.

La fauna varía al igual que la flora, según las regiones. Entre ella se pueden citar: guajolote, paloma de collar, conejo, venado bura y cola blanca, berrendo, puma, gato montés; característica de la llanura es la liebre y el coyote; y en el desierto el jabali, la ardilla, la aguillilla, variadas serpientes y roedores.

El Centro Estatal de la Población señala que la estructura de la población de Chihuahua puede describirse como una pirámide con una proporción relativamente grande de gente joven y un reducido número de ancianos. En efecto, el 41.8 por ciento de la población es menor de 15 años y sólo el 3.9 por ciento es mayor de 65. Estas características definen una población eminentemente joven, demandante de educación y trabajo, lo que constituye un reto en la planeación del desarrollo de la entidad. Por otra parte, los censos de 1980 presentaron un porcentaje mayor de población de sexo femenino; la cifra de mujeres fue de 1,013,345, en cambio la de

hombres fue de 992,132. Durante los últimos 20 años, el nivel de natalidad ha descendido, acentuándose la tendencia en los años de 1970 a 1980, ya que la tasa bruta de reproducción ha evolucionado de 3.0 en 1960, a 2.8 en 1970 y a 2.2 en 1980. Respecto a la mortalidad, la esperanza de vida ha aumentado de 61.4 años en 1960, 63.8 en 1970 y 67 en 1980. En este año mencionado, el 70.35 por ciento de la población habitaba en localidades urbanas y el 29.65 por ciento en localidades rurales.

La gran extensión territorial del estado y su abrupta conformación orográfica, son factores que han limitado la existencia de un eficiente sistema de comunicaciones y transportes. Sobresale, sin embargo, a nivel nacional, su sistema ferroviario. Este cuenta en el estado con 2,629 kilómetros de vías. Destaca entre ellos la ruta Chihuahua al Pacífico que va de ciudad Ojinaga, localizada en la frontera noreste del estado de Chihuahua, hasta Los Mochis, Sinaloa. Su construcción representó la salida hacia el mar para el estado, constituyendo un reto debido a los altos costos que implicaba el paso por la abrupta orografía de la Sierra Tarahumara.

Las obras definitivas se realizaron de 1958 a 1961, siendo su resultado una gran obra de ingeniería de 921 kilómetros, con 36 puentes y 96 túneles. El más largo de sus puentes es el de "Aguacaliente", con 481 metros sobre el río Fuerte; y el de más bello panorama es el de "Mina de Plata" cercano a estación Témoris, desde el cual se observa la cascada "Cola de novia" y la gran placa

conmemorativa de la inauguración de la ruta Chihuahua al Pacífico. El más largo de los túneles es de 1,820 y el más sobresaliente es el de "La Papa", para cuya construcción se perforó la montaña.

El recurso forestal en el estado se presenta potencialmente como una de las alternativas más precursoras dentro de las actividades productivas, por contar con una gran superficie apta para el desarrollo de la silvicultura (23 por ciento de la superficie del estado). La zona occidental representa la principal región de productos maderables, con pino, encino, táscate y pinabetes. El este, la de productos no maderables: guayule, candelilla, lechuguilla, palma y oregano.

El potencial turístico del estado es importante. Según su procedencia y tiempo de estancia, se distinguen tres clases de turistas: nacionales, extranjeros que se internan al país por varios días y visitantes extranjeros fronterizos. Los principales destinos turísticos en la entidad, son: los centros urbanos de Chihuahua y Ciudad Juárez, con atractivos históricos, arquitectónicos y de esparcimiento; la zona arqueológica de Paquimé, cuyo centro se localiza en las ruinas al sur de la población de Casas Grandes, al pie de una colina, que representan una plaza entre el edificio principal y quince casas pequeñas, protegidas rumbo al noroeste por seis fortines, consideradas como base de la tercera estancia de los aztecas en su peregrinación. La zona de "las 40 casas" ubicada a cuarenta kilómetros de Madera, de las que se dice existe relación con los vestigios culturales

encontrados en Paquimé; los campos menonitas, localizados fundamentalmente en el municipio de Cuauhtémoc, con sus fábricas de quesos y la peculiar forma de vida de sus habitantes.

El recorrido por el ferrocarril en la ruta Chihuahua al Pacífico, que permite admirar las bellezas naturales de la Sierra Madre Occidental, siendo importante detenerse en tres estaciones: estación Creel, centro de transportación de la sierra de moderado clima, desde donde es posible trasladarse por tierra al municipio de Urique para visitar la Barranca del Cobre, y la cascada de Cusárare, el lago de Arareco en el municipio de Bocoyna, y el histórico poblado de Batopilas, cabecera del municipio del mismo nombre; así como la cascada de Basaseachi, de 310 metros de altura, localizada en el municipio de Ocampo; la estación Divisadero Barrancas que cuenta con un hotel al borde mismo de la Barranca del Cobre, que ofrece excursiones a pie o a caballo por el filo y hacia el fondo de las barrancas, pudiéndose visitar chozas y cuevas de indígenas cercanas al lugar y ver a los Tarahumaras elaborar artículos de artesanía; y la estación Bahuichivo, situada a doce kilómetros de la misión de Cerocahui, fundada desde 1690, desde donde se puede trasladar a la cascada de Cerocahui y al Cañón de Urique, localizado a 18 kilómetros, siendo fantástica la vista desde el cerro el Gallego, a una altura de 7,500 pies, conociendo en el trayecto la Mesa de Arturo y el manantial de la Virgencita; así como el paseo al fondo del cañón para conocer el antiguo mineral y pueblo de Urique y bañarse en las aguas de río que forma las impresionantes barrancas de Tararecua, Cobre y Urique.

Chihuahua cuenta con un alto potencial de recursos minerales, tanto metálicos como no metálicos. Existen 2,120 concesiones mineras, que representan el 12.79 por ciento del total concedido a nivel nacional, cubriendo una superficie de 915 kilómetros cuadrados, que significan el 9.58 por ciento del total del área del país dedicada a estas actividades. Los principales productos son: hierro, zinc, plata, plomo, cobre, manganeso, fluorita y oro.

APENDICE V

ETHIA RARAMURI

El grupo étnico Rarámuri (que significa el de pies ligeros) como ellos gustan ser llamados, es más conocido generalmente como Tarahumara aunque algunos grupos particularmente los religiosos dan por llamarles Tarahumaras en plural, se tomará este trabajo el nombre de rarámuri o tarahumara como sinónimo.

Este grupo, del cual hacen los primeros señalamientos los estudios de Humboldt a finales del siglo pasado, refiere aspectos que no han variado sustancialmente. A continuación una descripción de ellos:

COSTUMBRES

Para ser bárbaro, el tarahumara es persona muy políptica. Aun tiene en su lenguaje la palabra "reco" equivalente a nuestras expresiones "Sirvase Ud.; Tenga Ud. la bondad. Hágame Ud. favor," etc, la cual es de uso constante. Cuando pasa junto a un extraño o se separa de alguien, advierte lo que hace empleando alguna palabra que lo indique; pero conforme se civiliza, pierde sus buenas maneras.

El Tarahumara no emprende nunca nada sin deliberación previa. Así pues, antes de recibir a alguna visita, discute con su mujer, por un cuarto de hora, el objeto posible de aquélla.

También la mujer expone los planes del día, el trabajo que ocupa la mayor parte del tiempo de las mujeres es la molienda, y si

algún tiempo les queda lo dedican a cocer frijoles, a buscar yerbas o a tejer; pero nunca están ociosas. Atienden concienzudamente sus obligaciones como cualquier mujer blanca, siempre tienen algo que hacer y mucho que cuidar de su limitada esfera. El marido regresa al oscurecer, con alguna ardilla o un conejo, ocultos bajo de su cobija para que ningún vecino lo advierta y quiera que lo invite a comer.

Hay en la tribu más mujeres que hombres, las que, por lo tanto, son vistas como de menor importancia, siendo común el decir que un hombre vale por cinco mujeres. Las oraciones de éstas son de menos alcance que las de los últimos, porque ellas sólo le piden a la Luna, deidad que no es tan grande como la de los hombres, que es el Sol. Por esta razón, en todas las danzas, su lugar está detrás del hombre. Ocupa con todo una posición de aceptación y armonía con su esposo, el rarámuri no hace trato jamás sin que el marido consulte antes a la mujer sobre el particular. Diré, sin embargo, que en tales ocasiones se pide opinión a todos los miembros de la familia, aún a los niños más pequeños, y si alguno se opone, no se cierra la operación.

El modelo de belleza Tarahumara no se aviene a nuestro ideal clásico ni tampoco se conforma al gusto moderno. Constituyen el primer requisito los muslos gordos, y tanto es así que a las personas bien parecidas se les llama "una buena pierna". Otro elemento esencial de la belleza es el porte erguido. En la cara, los ojos son lo que más atrae la atención, y los más admirados son "los de ratón", la mayor alabanza que puede hacerse del aspecto

personal de cualquiera. Gustan así mismo de las cabelleras lacias, y consideran muy feo el pelo que se riza en la punta. Pregunté una vez a un buen mozo Tarahumara, como debería ser el hombre que más agradara a las mujeres; debía tener grandes ó pequeñas la boca y la nariz, etc. y me contestó: "Debe ser como yo". Además de los buenos mozos, les gustan á las mujeres de preferencia los que saben trabajar bien, a la manera de las civilizadas que buscan un buen partido. La riqueza de un hombre no constituye mayor atractivo para las jóvenes.

Requieren las costumbres del país el que la muchacha sea quien haga la corte. Es ella tan vergonzosa como el mancebo a quien desea fascinar, pero tiene que tomar la iniciativa en la conquista.

C O S M O G O N I A S O B R E L A C R E A C I O N

En el principio hubo muchos mundos anteriores á este, que fueron acabando uno tras otro. Precisamente antes de que el mundo fuera destruido la última vez, corrían todos los ríos hacia el lugar donde nace el sol; pero ahora las aguas dirigen también hacia donde el sol se pone.

Los osos emprendieron la obra de dar forma al mundo que antes no era más que un arenal.

En los tiempos antiguos había multitud de lagunas alrededor de Guachochic; pero se arregló la tierra cuando llegó el pueblo y se puso a bailar yumari.

Las rocas eran al principio blandas y pequeñas, pero crecieron hasta hacerse grandes y duras, y tienen vida dentro.

La gente brotaba del suelo cuando la tierra era tan plana como un campo que está listo para sembrarse, sólo vivían un año y morían como las flores.

Según otra tradición, bajaron del cielo con maíz y papas en las orejas y fueron llevados por Tata Dios a aquellas montañas, que están en medio del mundo, a donde llegaron primitivamente siguiendo una dirección de noreste a este.

El Río Fuerte, el único de importancia en la región de los tarahumaras, desemboca en el Océano Pacífico.

Antes de ser ocupada la región por los nuevos amos, ignoraban los tarahumaras lo que fuese la pobreza; de suerte que no es extraño que los tarahumaras cristianos crean que está el infierno tan abundantemente poblado de mexicanos (mestizos) que ya no queda lugar para los indios, y que los que no han cabido allí, se han salido a molestar a los tarahumaras.

APENDICE VI.

CUMBRE MUNDIAL DEL MEDIO AMBIENTE

RIO DE JANEIRO BRASIL

TARAHUMARA: RAIZ QUE MUERE

G. ARTURO LINON D.

MEXICO

Al tomar como tema a la Tarahumara cualquiera supondría que se puede hablar sólo de las hermosas montañas, de las escarpadas laderas y de las majestuosas barrancas, pero la Tarahumara encierra más para todos, la Tarahumara encierra en su recóndito escenario y en su innigualable esplendor de joya de la naturaleza, una realidad que debe ser discutida con pasión porque en ella no hay puntos medios, la Tarahumara encierra lo excelso en su belleza y lo trágico en su cotidianidad. La Tarahumara es por decirlo de algún modo, el péndulo de siglos para México, la bonanza y el abandono, se ha vivido en sus minas, la abundancia y el vacío en su fauna, la exuberancia de su bosque y la lacerante erosión. La Tarahumara es ese claroscuro que todos hemos observado alguna vez cuando vemos la dignidad del indio erguido y enhiesto en su lugar de origen, y lacónico y evasivo en una ciudad, que no le mostró con su sociedad las reglas de juego que de él reclama.

Hablemos hoy de la Tarahumara, pero hablemos de ese claroscuro que nos da la realidad más allá de folklore, del inmovilismo al que se quiere sujetar al indio como un símbolo que se niega en lo real aun, cuando se exalta en lo ideal.

LOCALIZACION.

La Sierra Tarahumara es el vasto territorio que se localiza en la parte noroeste y suroeste del estado de Chihuahua con una extensión aproximada a los setecientos kilómetros de norte a sur y casi doscientos cuarenta en su parte más ancha de este a oeste, cubriendo en total aproximadamente 65,000 kilómetros cuadrados, cantidad de territorio suficiente para contener a tres países como son Suiza, Kuwait y Trinidad y Tobago, aunque muchos suponen que la Sierra está constituida sólo de macizo montañoso es importante señalar que casi un tercio del terreno lo conforman el Barranco, 22,000 kilómetros cuadrados, lo cual es suficiente para contener un país como El Salvador.

En estos barrancos la naturaleza ha regalado una serie de lugares extraordinarios que cuentan con microclimas que lo mismo permiten cultivar y cosechar plátanos que papayas o naranjos que contrastan impresionantemente con las elevadas montañas nevadas en invierno. La Tarahumara cubre con ello de nueva cuenta ese péndulo que lo mismo permite conocer temperaturas de 45 y hasta 50 grados en el barranco en verano y que ve descender hasta a menos 25 grados bajo cero en invierno en la montaña.

RAICES.

Si nos fuera posible tener la oportunidad de observar una lucha de pueblos como la que se daba en la antigüedad entre las llamadas tribus bárbaras y presenciáramos una desigual batalla en la que los enemigos no dispusieran del mismo armamento, de seguro que nuestro afecto se manifestaría por los que considerásemos más débiles, sobre todo porque supondríamos que al llamarles a combate, estando mejor dotados para desempeñarse en el campo de batalla un grupo que otro, éste abusaba de los que no tenían los mismos recursos para combatir.

Esta reflexión podrá parecer simplista quizás; esta supuesta batalla se está librando en realidad hoy en cada ciudad en la que un indio con su familia ha emigrado, la razón es sencilla, muchos gritan "son flojos", "no trabajan", otros dicen, "no son capaces ni de hablar", "son seres que no se incorporan a lo moderno" exclaman los más, pero la pregunta es: ¿han tenido la oportunidad de aprender a luchar con las armas que la sociedad urbana les exige? Es evidente que no; es real que desde siglos atrás vienen perdiendo esa batalla, ¿la razón? ellos tienen reglas diferentes, ellos son mexicanos, cierto, son chihuahuenses también pero son diferentes, porque en su ser indios están dadas realidades ancestrales, cultura, tradición, hábitos, todas esas cosas que se guardan como patrón genético, como testimonio milenario de generaciones que le precedieron, ellos son indios y no por eso son inferiores, solo son diferentes.

Su diferencia estriba en que como todos los pueblos guardan una raíz que les singulariza y distingue de lo demás, guardan esa raíz que les hizo prevalecer como etnias, las únicas cuatro etnias, tarahumara (o rarámuri como ellos gustan ser llamados) tepehuan, guarofo y pima, son ellos los únicos que sobreviven a más de ochenta grupos que habitaron lo que hoy es Chihuahua, según el ilustre historiador Don Francisco R. Almada. Si, la geografía chihuahuense guarda memoria de algunos de ellos, los Chinipas, los Temoris, los Guazapares, los Conchos, los Tobozos, los Julines son entre muchos nombres apenas del recuerdo de los grupos que habitaron esos lugares en un principio.

La tarahumara guarda por tanto esa raíz que parece ser poco estimada por muchos que viviendo en esta tierra que fuera llamada "Almacén de Tempestades". No gustan de refrescar la memoria volviendo sus ojos al pasado, para recordar el esplendor de las etnias que habitaron Chihuahua, como es el caso del grupo que pobló la zona de Paquimé, lugar único en el mundo en donde sus edificaciones de adobe de casi dos metros de espesor y varios niveles, permitían a sus habitantes el disfrute del agua en sus habitaciones con un sistema desconocido en esa época en Europa. Esos mismos indígenas o sus descendientes son los que hoy desambulan por las ciudades y a los cuales se les blasona en el escudo del estado, pero se les mira de soslayo, sin reconocer que son ellos la raíz que infundió vida a nuestra cultura mestiza.

EL BOSQUE.

Hablar del indio sin hablar del bosque sería incompleto, igual lo sería a la inversa, para nosotros en Chihuahua el habitante natural del bosque es el indio, él es quien se supone posee estas extensiones de riqueza sólo en lo escénico, porque cuando el pino cae y se torna madera cubicada salen otros dueños, los arrendadores, los caciques, los madereros que en un continuo peregrinar a través de los camiones de transporte de madera llamados troceros, están acabando con el más grande macizo de bosque del país y a no dudarlo uno de los más grandes del continente. Baste mencionar que entre la Sierra Tarahumara y la de Tepehuanes se concentra un tercio de la riqueza maderera de México.

El bosque es además de madera un espacio que favorece la existencia de la vida silvestre, la fauna tan rica en otro tiempo, poseedora de especies como el lobo, el oso gris y pardo, el puma que está viendo extinguirse, suerte similar pueden correr otras especies como las águilas, los venados y guaiolotes silvestres que en parvadas enormes constituían, hasta no hace mucho, junto con los ardillones el alimento de los indios. ¿Cómo queremos que los indios no se extingan? (su número entre los cuatro grupos no excede las 100,000 personas) si antes de ellos, su hábitat se está acabando, porque la suerte de bosque será la suerte del indio y con ambos vendrá el problema del agua.

EL AGUA.

Quizás éste sea el detonante de la tan esperada respuesta de respeto que exige la Sierra Tarahumara, ¿La razón?, fácil, en ella

va la sobrevivencia de muchos, la mayoría, habitantes de lugares tan distantes que bien pueden estar en ciudades del sureste de Texas o en el próspero Valle del Fuerte, en Sinaloa, el Yaqui en Sonora o Delicias en Chihuahua.

Vale la pena señalar en un principio que para Chihuahua la captación de agua que se da en la Tarahumara es del orden del 70% del total del estado. Considerando su condición vastamente de estado semidesértico y con amplias llanuras que reclaman esa agua el perder la posibilidad de captarla, es en verdad un desperdicio, ya que de igual valor es para los estados vecinos de Sonora y Sinaloa quienes fincan su riqueza agrícola en las aguas que bajan de la Tarahumara.

Un dato de suma importancia nos permite estimar que el valor de la riqueza agrícola generada en los ricos Valles del Yaqui, Mayo y El Fuerte de ambos estados rebasa la cantidad de 600 millones de dólares anuales. Muchos de estos productos son de exportación y llegan al mercado norteamericano con dos meses de anticipación de la cosecha de sus propios productos, como es el caso del tomate de Florida y California por la variante de clima. Este sólo dato es suficiente para considerar prioritaria la atención en el área, sin embargo regiones prósperas en agricultura y ganadería como son la región del Conchos, el río que a su vez contribuye con el 18% del agua del Río Bravo, sufrirían también las consecuencias.

UN ECOSISTEMA EN PELIGRO.

El equilibrio en la naturaleza es esencial para el mantenimiento de lo que se da en llamar un ecosistema, una serie de encadenamientos perfectamente armonizados que permiten que los ciclo de vida se den con ligeras variaciones, pero con el propósito de preservación que les caracteriza como singulares. Así, la Tarahumara agredida desde hace casi 100 años en que a raíz de la prohibición del corte del bosque en los Estados Unidos, se instaló lo que entonces se conocía como el ferrocarril Kansas-Santa Fé y que en la década de los sesentas de este siglo se amplió hasta llevarlo a la costa del Pacífico ganando con ello, el nombre con el que le conocemos actualmente de Chihuahua al Pacífico, ese ferrocarril y los proyectos carreteros como el Gran Visión aceleraron la explotación forestal en un ritmo tal que ahora, los grupos humanos, la fauna y el bosque se hallan en crisis; una crisis provocada, porque la erosión empieza a mostrar una factura.

De continuar la tala immoderada del bosque y la erosión del suelo, que es el sustento del bosque, escapará de la Tarahumara por las pendientes de los barrancos para depositarse en los lechos de los arroyos que le arrastrarán como azolve a los ríos y a las presas, considerando el valor del agua en las regiones mencionadas. El reducir la vida útil de las presas por azolvamiento traerá un impacto desfavorable en la economía de esas regiones y afectará al noroeste del país en forma por demás significativa, ya que las lluvias se podrán espaciar o convertirse en escorrentías del tipo de la que causó tanto daño en diciembre pasado a lo región del río Fuerte. Esa fue quizás la primera llamada de atención, ojalá la

atendamos, porque la suerte de la Tarahumara esta ligada a la suerte del hombre de la montaña, el indio que advierte el riesgo de su sobrevivencia y la nuestra también.

APENDICE VII

CUMBRE MUNDIAL DEL MEDIO AMBIENTE

RIO DE JANEIRO, BRASIL

INDIGENAS Y ECOSISTEMAS: UN BINOMIO ESSENCIAL PARA EL
SOCIODESARROLLO DE AMERICA

G. ARTURO LIMON D.

MEXICO

Trabajo presentado en La Cumbre Mundial del Medio Ambiente
Rio de Janeiro, Brasil, Junio de 1992.

Indigenas y Ecosistemas, un Binomio Esencial para el Socio
desarrollo de America.

Autor Gerardo Arturo Limón Domínguez

MEXICO

Si un vasto conjunto de abnegados biólogos se hubieran dedicado durante un centenar de años a criar conejillos de indias, anotando los resultados de esta labor, y algún vándalo despreocupado hubiera quemado ese esmerado registro y dado muerte a los sobrevivientes de dichas especies, lanzaríamos gritos de indignación por semejante pérdida para la ciencia. Sin embargo, cuando la historia sin ningún objeto predeterminado, nos ofrece los resultados, no ya de la experiencia de un siglo sobre conejillos de indias, sino de millares de años sobre seres humanos, permitimos sin protestar que se extingan sus testimonios.

Esta declaración de la Doctora Margaret Mead ha sido un desafío y un acicate a la realidad que nos toca vivir, al observar no sólo el cómo algunas de las especies son eliminadas dentro de la naturaleza, sino lo más importante, grupos humanos los cuales indudablemente que tienen derecho a existir dentro de su singularidad.

La Conquista de América a la cual la eufemísticamente se ha dado a llamar a cinco siglos de su realización, "El encuentro de dos mundos", no fue tal, sino un verdadero choque de dos mundos en donde el indígena fue sacudido en forma brutal con cifras demográficas como las referidas por S. F. Cook y W. Borah quienes consideraban que la existencia de 25.3 millones de indios en la zona central de México, en 1519; cifra que se reduce a 16.8 cuatro años después en 1523 y disminuye para 1548, a 2.6 millones, es ya para 1595 de 1.3 millones, llegando finalmente en 1605 a un millón.

El caso de lo que hoy son los Estados Unidos no es diferente, se estima que en la pradera norteamericana fue cancelado un ecosistema en equilibrio en el cual alrededor de 20 millones de indios y 60 millones de búfalos coexistían.

Citar solo estos dos antecedentes es obligado, para elevar en esta Cumbre, no únicamente una voz de denuncia o de alerta, sino una voz de propuesta, que nos haga reconocer el valor de los grupos indígenas ya no sólo en el pasado, que en ocasiones presumimos y blasonamos en escudos a lo largo de América en donde se elogia a los indios del ayer en el discurso y se les abandona en la realidad del hoy.

En voz de propuesta, busca expresar el valor del asunto indígena en su concepción esencial tal como lo señalara en 1940 Lázaro Cárdenas: " al indígena deben reconocersele derechos de hombre, de ciudadanos y de trabajador porque es miembro de comunidades activas, como individuo de una clase social que participa en tareas colectivas de producción".

En defensa de los indios Cárdenas continúa expresando: No ha sido por incapacidad orgánica ni por fatalismo irremediable por lo que en el curso de los siglos muchos indígenas se conservaron aislados en las montañas y en las regiones costeras devastados por las enfermedades tropicales. Las causas del aislamiento y de la depresión económica fueron las condiciones geográficas y el sistema político que crearon regimenes de opresión ". " Por ello, la unidad indígena... se advierte en su posición de clase oprimida... en todas partes en donde el trabajo barato sirva de base a empresas de explotación ".

El señalamiento de Cárdenas apunta con una clara reflexión también a la respuesta del problema cuando indica: " No es exacto que el indígena sea refractario a su mejoramiento ni indiferente al progreso. Si frecuentemente no exteriorizan su alegría ni su pena, ocultando como una esfinge el secreto de sus emociones, es que está acostumbrado al olvido en que se le ha tenido; cultiva campos que no compensan su esfuerzo; mueve telares que no le visten; construye obras que no mejoran sus condiciones de vida; derroca dictaduras para que nuevos amos se sucedan y como para él sólo es realidad la miseria y la opresión, asume una actitud de aparente indiferencia y la justificada desconfianza ".

Esta realidad se da indefectiblemente aún a la fecha en nuestro llamado modelo de desarrollo, el cual mantiene un modo de producción capitalista periférico, el que él mismo fustiga diciendo: " En tanto existan contingentes humanos desposeídos en la tierra de sus mayores, de sus derechos de hombre y de ciudadanos y se les siga tratando como bestias y como máquinas, no puede considerarse que la igualdad y la justicia impere en América ".

Bajo esta premisa podemos entender el porqué de ese actuar evasivo que hace ver a los indígenas como ajenos a la realidad, una realidad de que suya les fue negada hace casi cinco siglos al remontárseles a las llamadas " Zonas de Refugio ", las cuales como El Amazonas aquí, como la Selva Lacandona y la Sierra Tarahumara en México o como los espacios de Reservación creados expresos en Estados Unidos, han mantenido vivo ese estilo de vida singular de los grupos indígenas.

Pero el deterioro del ambiente por la voracidad insaciable de recursos naturales ponen hoy a los grupos indígenas en jaque y ellos están de nueva cuenta en riesgo. Hoy múltiples ecosistemas que son escenario de vida para estos grupos indígenas, ven alterado su equilibrio y amenazan a la sobrevivencia de los grupos étnicos. La Amazonia es en este contexto un escenario tipo de lo aquí expuesto pero son igualmente afectados la Selva Lacandona y la Sierra Tarahumara en México.

Ante esta circunstancia, es necesario plantear un nuevo modelo que responda a las necesidades de los grupos indígenas y los ecosistemas, la propuesta o la base en un modelo que denomino el sociodesarrollo.

¿QUE ES EL SOCIODESARROLLO?

En la dinámica de la aparición del conocimiento, la posibilidad de generar un nuevo concepto o definición del conocimiento conlleva la posibilidad de explicarlo en forma tal que este pueda ser claro para quienes lo utilizan, tal es el caso del término sociodesarrollo el cual se define de la siguiente manera:

En la búsqueda de la elevación del nivel de vida de un individuo o grupo étnico, sin detrimento de su calidad de vida con respecto a sus ecosistemas, la búsqueda de la elevación de los estándares en su nivel de vida y el respeto a lo valioso de su estilo de vida.

A continuación se describe cada factor.

Elevación del nivel de vida; es la búsqueda y obtención de los niveles mínimos de bienestar como son: vivienda, alimentación, salud, trabajo y recreación; ligados todos ellos obviamente al esquema económico, social y político en que se encuentre inserto el individuo o grupo en cuestión.

Calidad de vida, considerada como el disfrute de las condiciones de bienestar físico que garanticen el desarrollo óptimo del ser humano como organismo vivo, es decir que se incluyen en un conjunto, calidad de aire, agua, alimentación, no tanto cuantitativa sino cualitativamente, por tanto el disfrute de su hábitat no solo en cuanto a la contemplación sino la utilización racional de entorno.

Estilo de vida, se denomina así, a la particular forma de concebir el mundo y la vida por parte de los individuos o grupos, la cual no ha de sufrir menoscabo por su asociación con otra cultura, sino por lo contrario, respeto a lo que de valor ella encierra, siendo los poseedores de la cultura lo que determinen el rumbo de su vida comunitaria como sujetos actores, no como objetos receptores de estilo de vida que en ocasiones les son impuestos, por la vía de la ideologización.

El modelo del sociodesarrollo se espera se contraponga al modelo desarrollista, implementado en los países llamados tercermundistas los cuales están sujetos a este modelo propiciado exógenamente y que ha tenido efectos nocivos en el estilo de vida, calidad de vida y nivel de vida de las naciones en las que se ha impuesto.

El sociodesarrollo para América, tendrá que entender y atender la realidad de los indígenas y los ecosistemas a la par. El no hacerlo expondrá inequívocamente a nuestro pueblo al mantenimiento de un proyecto de alienación que arrancó hace casi 500 años con proyectos de colonización a través de guerreros, de evangelización a través de los frailes, de alienación de la Colonia a la actualidad, a través de todos aquellos quienes les marginan, de explotación a través del semiesclavismo en las minas, al peonaje de hoy. Sin embargo, dentro del marco de esta propuesta se busca que el proyecto del indio sea con él mismo, es decir, en forma autogestiva para su propio sociodesarrollo. Para ello es importante la política y la acción directa de los indígenas, ya que como señala Bonfil (1978, p.16) " Hablar de Autogestión..."

significa emprender esfuerzos sistemáticos para que cada vez mayor número de actividades (económicas, sociales, políticas y culturales) queden efectivamente en manos de los pueblos indio, desde su decisión y planeación hasta su ejecución y evaluación ".

Es decir, que la gran pregunta es ¿Cómo darles poder, a los que no tienen nada de poder? y en esta búsqueda el mayor poder es la autogestión.

Es necesario reconocer a los grupos indígenas para que sean los hacedores de su propio proyecto de vida, un proyecto que les permita sacudirse ese marasmo alienante que les ha restringido en su posibilidad de ser, actuar y trascender como indios en los pasados quinientos años, que se les devuelva esa capacidad autogestiva para dejar de ser receptores del desarrollismo y pasen a ser actores del sociodesarrollo, tomando en cuenta los siguientes factores:

a) Aumentar la capacidad de cada comunidad indígena para satisfacer, en medida de lo posible, el mayor número de necesidades básicas de su población con propios recursos; (lo cual derivarán en un proceso autogestivo de su nivel de vida).

b) Reducir al mínimo la extracción de riquezas naturales, de la comunidad hacia otros sectores de la sociedad que ocurre a través del intercambio desigual y de la transferencia de recursos productivos fuera de la comunidad; (en el caso concreto que nos ocupa, evitar el deterioro ecológico a través de la deforestación, mejorando con ello la calidad de vida y la preservación del ecosistema).

c) Procurar la satisfacción de las demandas de los grupos indígenas en cuanto como miembros de diversas clases sociales, en lo agrario, en lo económico, en lo laboral, atendiendo a su singularidad.

d) Fugnar por la autodeterminación política de las comunidades indígenas, en cuando a las medidas y toma de decisión que afecta su propio porvenir y su activa participación democrática en otro nivel decisorio.

e) Lograr el máximo desarrollo de la cultura indígena a través de políticas educativas y culturales diseñadas, no para destruirlas, sino para fortalecerlas. (Propiciar a través de este proceso de autogestión el mantenimiento y la riqueza de estilo de vida, elemento primordial para conservarse diferenciada en su cultura e identidad indígena).

Con lo anterior se buscaría fortalecer la vuelta a la raíz, lo cual aún cuando pudiera parecer elemento de discurso solamente es, quiérase o no, una realidad para México como pueblo y por extensión para América, realidad que es necesario entenderlo con la precisión que Melgarejo (1978, p.181) expresó cuando señalar " En México el indigenismo es un reproche a la socarrona conciencia; no precisa explicaciones previas para ser comprendido, ni la docta cátedra ni el congreso erudito lo pueden volver mas diáfano; pese a las defecciones epidérmicas; la cultura mesoamericana está infiltrada en lo más profundo de la occidental; nunca se lo ha confesado pero la política mexicana va en busca de la indígena, no para redimirlo, sino en procura de redención para si mismo; un instinto telúrico le

enseña el pecado de complicidades y abandonos; de perder su identidad, México desaparecería como país y como pueblo y esa identidad o es autóctona o no es ".

Tiene gran valor esta declaración, ya sea que estemos de acuerdo con ella o no, en virtud de que el problema central de identidad es para los psicólogos sociales como Berry (1985, p.76) " el como piensa uno de sí mismo " su desafío para obtener por la vía de la investigación social los elementos que favorezcan la autogestión de parte de un grupo étnico, en un región como la Sierra Tarahumara que le permita elevar su nivel de vida, y no dejando de lado su estilo de vida. Esto podría permitirle ser modelo para que cambios similares se diesen en otras regiones y a nivel del mismo país o del continente.

Este es el aporte mayúsculo de la propuesta, mostrar un modelo de valoración de la cultura indígena, sin el maquillaje de lo indigenista tradicional, sino buscando ahondar en le ser y pensar de los mismos indios para conocer su interés por la autogestión y el sociodesarrollo en su región.

Una idea cierre para esta propuesta habrá de centrarse en reconocer que los grupos indígenas no pueden ser, sino los actores de su propio proyecto y éste tendrá que buscar la alternativa del sociodesarrollo, la razón es simple, el desarrollismo llevó el modelo de explotación de los ecosistemas a un camino sin retorno, en donde los límites del mundo se están tocando por factores como

la desertificación, deforestación y la contaminación, elementos inexistentes en lugares donde los indígenas habitan respetando su medio ambiente.

La respuesta del sociodesarrollo a los indígenas de América en donde su estilo de vida se respete, su calidad de vida se garantice y su nivel de vida se supere pueden abrir a partir de Rio, un nuevo camino a recorrer que devuelva en justicia lo que es de los dueños originales de este nuestro Hogar Común que es América.

Cumbre Mundial del Medio Ambiente

O.N.U. Rio de Janeiro, Junio de 1992.

APENDICE VIII

UNA VISION INDIGENA SOBRE EL DESARROLLO

*Se incluye esta historia captada en Rio de Janeiro con motivo de la Cumbre, por considerarle de valor para exponer el punto de vista de los indigenas del continente, los cuales no difieren en su sentir de los de nuestra nación.

DEL CORAZON DEL PROBLEMA:

Marcus Terena, un dirigente de los pueblos indigenas de Brasil y organizada por la Asociación de Naciones Unidas del Reino Unido, les dijo:

Sobre desarrollo:

Preguntamos a los más viejos que era el desarrollo. Después de una semana de deliberación, nos dijeron que el desarrollo es espiritualidad. A lo largo de los años el Hombre perdió su sagrada relación con la Tierra y esto es lo que tenemos que reconquistar.

Después le preguntamos qué era el desarrollo económico, y dieron al respecto: Necesitamos respetar la Tierra, los animales, los peces, los insectos y lo pueblos de la tierra. También necesitamos mostrar respeto por todos y cooperar. Durante demasiado tiempo pensamos que algunas razas eran mejores que otras, que los humanos eran mejores que los insectos, los animales y los peces.

Sobre ser indio:

A ustedes les hubiese gustado que yo me presentase usando plumas y pinturas de guerra. A pesar de que no lo he hecho, sigo

siendo un indio por dentro. Cuando estoy en casa soy sólo un Terena (nombre de la tribu), pero aquí debo tener un nombre, una tarjeta para ser alguien. Cuando deje mi tierra descubrí también, no sólo que era un joven sino un joven pobre. (migración)

Nosotros no queremos ser considerados un objeto lúdico. ¿No pueden tratarnos como personas? Nosotros tenemos sangre, tenemos un corazón, tenemos coraje. Mientras que ustedes, a pesar de su tecnología, han perdido la espiritualidad.

Sobre desarrollo sustentable:

Durante toda la semana escuché hablar de desarrollo sustentable. Pero pregunto ¿Saben de lo que están hablando? ¿Como vamos a hacer eso en una ciudad como Rio, o en Nueva York? La palabra "ecología" no puede ser definida, debe ser practicada.

Sobre tecnología:

Ustedes tienen tecnología pero no la comparten, porque tecnología representa fuerza y poder y cuanto más tecnología tienen creen que tienen más poder. Pero con esa tecnología destruyeron el agua, la tierra, y ahora se están dando cuenta que el aire también se ha contaminado. Nosotros también tenemos nuestras tecnologías. Tenemos que encontrar alguna forma de juntarlas.

Fuente: Tierra Viva No.6

Diario Independiente de la Cumbre de al Tierra, Rio de Janeiro

Junio 9 de 1992 pag. 22

APENDICE IX.

UNA VISION INDIGENA SOBRE EL MEDIO AMBIENTE Y LA CALIDAD DE VIDA
RESPUESTA DEL JEFE INDIO SEATTLE AL PRESIDENTE DE LOS ESTADOS
UNIDOS DE NORTEAMERICA, FRANKLIN PIERCE (1853-1857) CON MOTIVO DEL
OFRECIMIENTO QUE HICIERA DE COMPRAR LOS GRANDES TERRITORIOS DEL
NOROESTE NORTEAMERICANO QUE ENTONCES POBLABAN LOS INDIOS.

¿Cómo se puede comprar o vender el firmamento, ni aún el calor
de la tierra? Dicha idea nos es desconocida.

Si no somos dueños de la frescura del aire ni del fulgor de
las aguas, ¿cómo podrán ustedes comprarlos?

Cada parcela de esta tierra es sagrada para mi pueblo. Cada
brillante mata de pino, cada grano de arena en las playas, cada
gota de rocío en los oscuros bosques, cada altozano y hasta el
sonido de cada insecto es sagrado a la memoria y al pasado de mi
pueblo. La savia que circula por las venas de los árboles lleva
consigo las memorias de los pieles rojas.

Somos parte de la tierra y asimismo ella es parte de nosotros.
Las flores perfumadas son nuestras hermanas; el venado, el caballo,
la gran águila; éstos son nuestros hermanos. Las escarpadas peñas,
los húmedos prados, el calor del cuerpo del caballo y el hombre,
todos pertenecemos a la misma familia.

Por todo ello, cuando el Gran Jefe de Washington nos envía el
mensaje de que quiere comprar nuestras tierras, nos está pidiendo
demasiado. También el Gran jefe nos dice que nos reservará un
lugar en el que podamos vivir confortablemente entre nosotros. El

se convertirá en nuestro padre y nosotros en sus hijos. Por ello consideramos su oferta de comprar nuestras tierra. Ello no es fácil, ya que esta tierra es sagrada para nosotros.

El agua cristalina que corre por ríos y arroyuelos no es solamente agua sino también representa la sangre de nuestros antepasados. Si les vendemos la tierra, deben recordar que es sagrada, y a la vez deben enseñar a sus hijos que es sagrada y que cada reflejo fantasmagórico en las claras aguas de los lagos cuenta los sucesos y memorias de la vida de nuestra gente. El murmullo del agua es la voz del padre de mi padre. Los ríos son nuestros hermanos y sacian nuestra sed; son portadores de nuestra canoas y alimentan a nuestros hijos. Si les vendemos nuestras tierras ustedes deben recordar y enseñarles a sus hijos que los ríos son nuestros hermanos y también los son suyos, y por lo tanto deben tratarlos con la misma dulzura con que se trata a un hermano.

Sabemos que el hombre blanco no comprende nuestro modo de vida. Él no sabe distinguir entre un pedazo de tierra y otro, ya que es un extraño que llega de noche y toma de la tierra lo que necesita. La tierra no es su hermana sino su enemiga y una vez conquistada sigue su camino, dejando tras la tumba de sus padres sin importarle. Le secuestra la tierra a sus hijos. Tampoco le importa. Tanto la tumba de su padre como el patrimonio de sus hijos son olvidados. Trata a su madre, la tierra, y a su hermano, el firmamento, como objetos que se compran, se explotan y se venden como ovejas o cuentas de colores. Su apetito devorará la tierra dejando atrás sólo un desierto.

No sé, pero nuestro modo de vida es diferente al de ustedes. La sola vista de sus ciudades apena los ojos del piel roja. Pero quizá sea porque el piel roja es un salvaje y no comprende nada.

No existe un lugar tranquilo en las ciudades del hombre blanco, ni hay sitio donde escuchar cómo se abren las hojas de los árboles en primavera o cómo aletean los insectos. Pero quizá también esto deber ser porque soy un salvaje que no comprende nada. El ruido sólo parece insultar nuestros oídos. Y después de todo, ¿para qué sirve la vida si el hombre no puede escuchar el grito solitario del chotacabras ni las discusiones nocturnas de las ranas al borde de un estanque? Soy un piel roja y nada entiendo. Nosotros preferimos el suave susurro del viento sobre la superficie de un estanque, así como el olor de ese mismo viento purificado por la lluvia del medio día o perfumado con aromas de pinos.

El aire tiene un valor inestimable para el piel roja ya que todos los seres comparten un mismo aliento, la bestia, el árbol, el hombre, todos respiramos el mismo aire. El hombre blanco no parece consciente del aire que respira; como un moribundo que agoniza durante muchos días es insensible al hedor. Pero si les vendemos nuestras tierras deben recordar que el aire nos es inestimable, que el aire comparte su espíritu con la vida que sostiene. El viento que dio a nuestros abuelos el primer soplo de vida, también recibe sus últimos suspiros. Y si les vendemos nuestras tierras, ustedes deben conservarlas como cosa aparte y sagrada, como un lugar donde hasta el hombre blanco pueda saborear el viento perfumado por las flores de las pradera.

Por ello consideramos su oferta de comprar nuestras tierras. Si decidimos aceptarla, yo pondré una condición: El hombre blanco debe tratar a los animales de esta tierra como a sus hermanos.

Soy un salvaje y no comprendo otro modo de vida. He visto miles de búfalos pudriéndose en las praderas, muertos a tiros por el hombre blanco desde un tren en marcha. Soy un salvaje y no comprendo cómo una máquina humeante puede importar más que el búfalo al que nosotros matamos sólo para sobrevivir.

¿Qué sería del hombre sin los animales? Si todos fueran exterminados, el hombre también morirá de una gran soledad espiritual. Porque lo que les suceda a los animales también sucederá al hombre. Todo va enlazado.

Deben enseñarles a sus hijos que el suelo que pisan son las cenizas de nuestros abuelos. Inculquen a sus hijos que la tierra está enriquecida con la vida de nuestros semejantes a fin de que sepan respetarla. Enseñen a sus hijos lo que nosotros hemos enseñado a los nuestros que la tierra es nuestra madre. Todo lo que le ocurra a la tierra les ocurrirá a los hijos de la tierra. Si los hombres escupen en el suelo, se escupen a sí mismos.

Esto sabemos: la tierra no pertenece al hombre; el hombre pertenece a la tierra. Esto sabemos. Todo va enlazado, como la sangre que une a una familia. Todo va enlazado.

Todo lo que le ocurre a la tierra les ocurrirá a los hijos de la tierra. El hombre no tejió la trama de la vida; él es sólo un hilo. Lo que hace con la trama se lo hace a sí mismo.

Ni siquiera el hombre blanco, cuyo Dios pasea y habla con él de amigo a amigo, queda exento del destino común. Después de todo,

quizás seamos hermanos. Ya veremos. Sabemos una cosa que quizá el hombre blanco descubra un día. nuestro Dios es el mismo Dios. Ustedes pueden pensar ahora que él les pertenece lo mismo que desean que nuestras tierras les pertenezcan; pero no es así. El el Dios de los hombres y su compasión se comparte por igual entre el pielroja y el hombre blanco. Esta tierra tiene un valor inestimable para él y si se daña se provocaría la ira del Creador. También los blancos se extinguirán, quizá antes que las demás tribus. Contaminen sus lechos y una noche perecerán ahogados en sus propios residuos.

Pero ustedes caminarán hacia su destrucción rodeados de gloria, inspirados por la fuerza del dios que los trajo a esta tierra y que por algún designio especial les dio dominio sobre ella y sobre el piel roja. Este destino es un misterio para nosotros, pues no entendemos por qué se exterminan los búfalos, se doman los caballos salvajes, se saturan los rincones secretos de los bosque con el aliento de tantos hombres y se atiborra el paisaje de las exuberantes colinas con cables parlantes. ¿Dónde está el matorral? Destruído. ¿Dónde está el águila? Desapareció. Termina la vida y empieza la supervivencia.

APENDICE X

COMO COROLARIO: UNA HISTORIA QUE OJALA JAMAS SEA CONTADA
(TARAHUMARA RAIZ QUE MUERE)

Imagine usted la escena; estamos en el año 2193 sobre el cielo de la Sierra Tarahumara, vuelan impulsados por pequeños cohetes, semejantes a los tanques de oxígeno que se usan para el buceo, un padre y su hijo, sostienen durante su viaje esta conversación: Papá ¿siempre fueron estas montañas así de áridas y desoladas o vivió alguna vez aquí el hombre?.

La respuesta del padre no la daré aquí, sólo es mi deseo que esta pregunta nos sirva de reflexión y punto de partida para analizar la realidad que se plantea en este trabajo, el cual tiene como intención valorar el pasado, presente y sobre todo el futuro de ese hermoso lugar que hoy conocemos como la Sierra Tarahumara, y que por su complejidad en cuanto a lo humano, lo ecológico lo económico y lo psicosocial, encierra un verdadero desafío para los estudiosos de las ciencias sociales.

"Tarahumara, raíz que muere", no intenta ser una visión apocalíptica de una realidad que nos incumbe a todos, es por el contrario la expresión consciente y comprometida de quien advirtiéndole en esta realidad un compromiso que la historia de nuestro tiempo nos plantea, busca aportar desde la perspectiva de la educación, la psicología social, la ecología y el modelo propuesto del sociodesarrollo, una alternativa que pueda incidir a

largo plazo para permitir a los actuales habitantes de la sierra de Chihuahua preservar con dignidad su forma de vida tradicional y cultural, que permita también la recuperación del respeto por las formas ancestrales de conducta, por la preservación del ecosistema, la solidaridad comunitaria y el desarrollo autogestivo.

En síntesis, porque de alguna manera la conservación de esta nuestra raíz india en Chihuahua nos permitirá conservarla como un ancla que nos haga resistir el vértigo de un futuro cuyos avances tecnológicos y científicos amenazan con hacernos perder la memoria de nuestros orígenes.

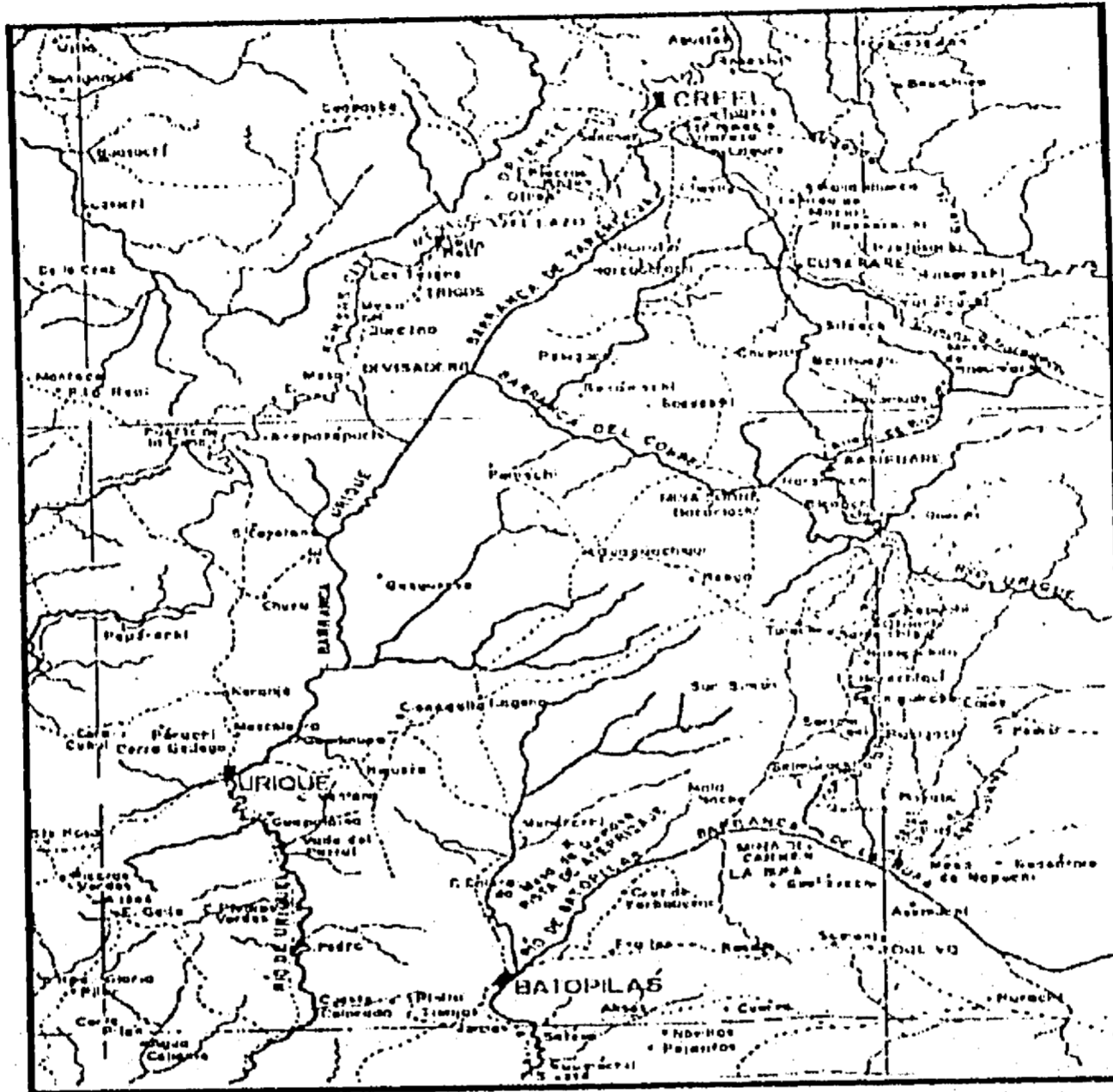
Trabajar porque esta historia jamás sea realidad, ha sido el propósito mínimo de este trabajo, ojalá sirva para ello...

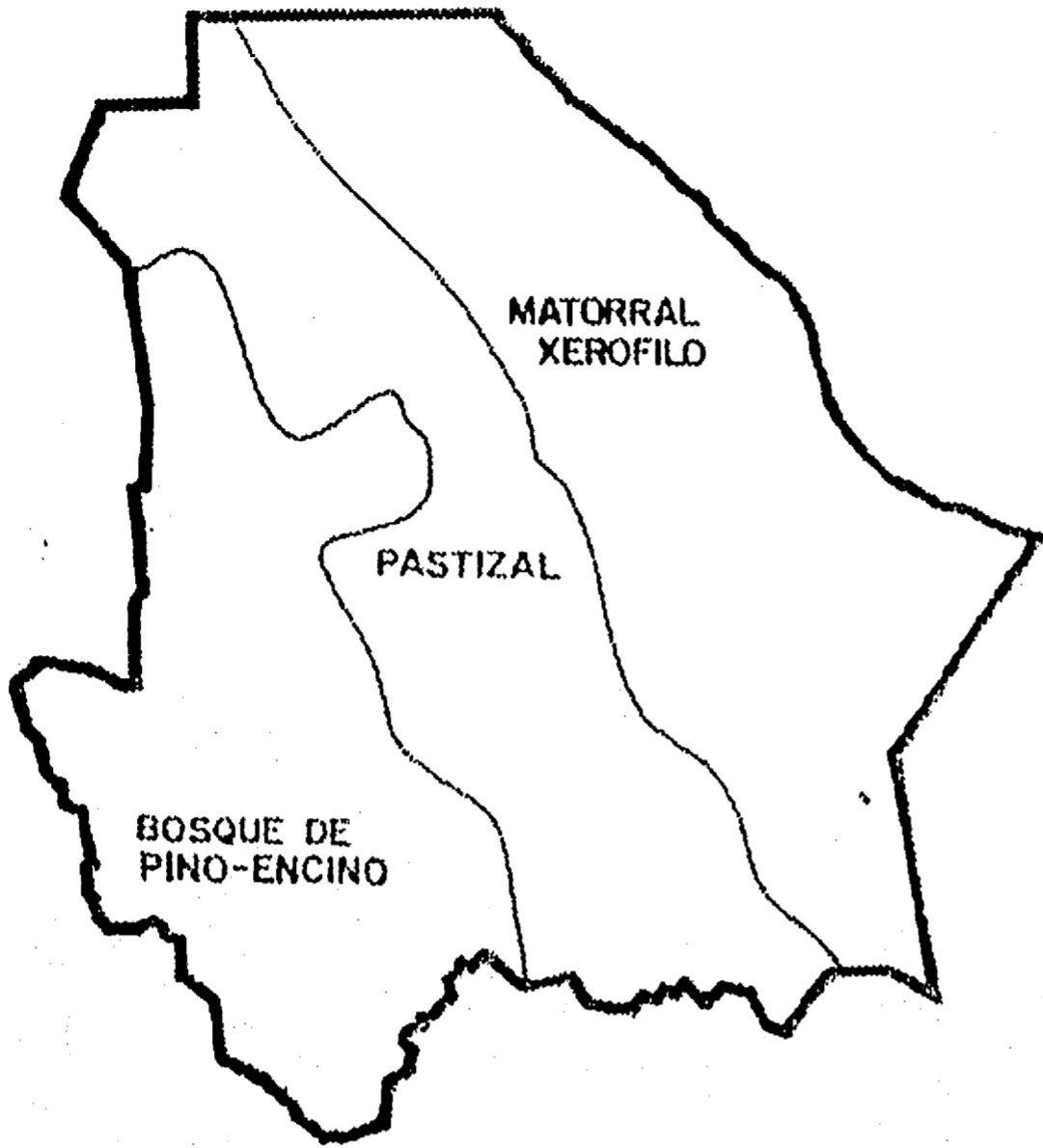
G. ARTURO LIMÓN D.

OTOÑO DE 1993

IMAGENES

EL ESCENARIO





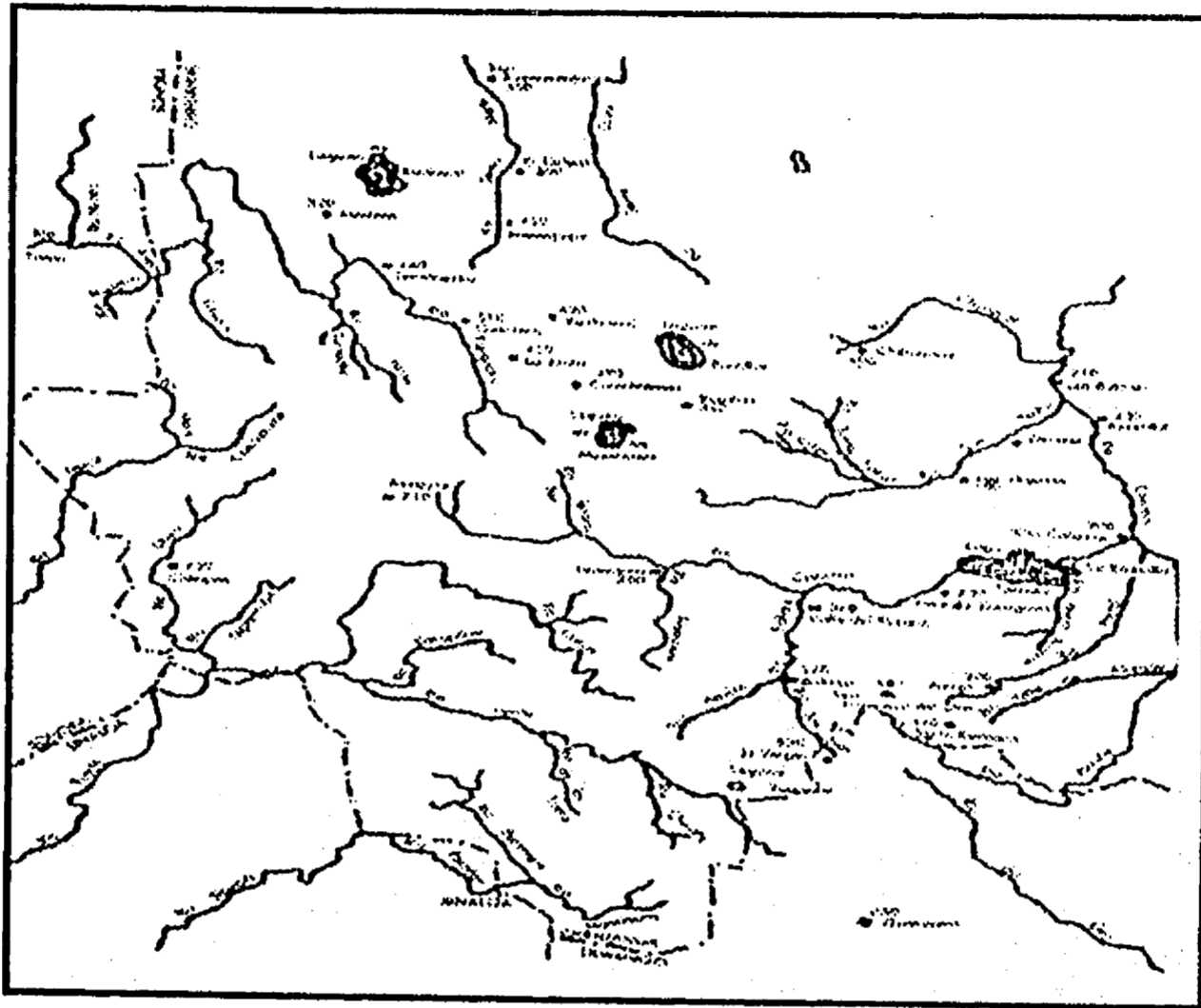
**TRES
ESCENARIOS**

Y UN ACTOR,

EL HOMBRE



LA EROSION



EL AGUA UN TESORO QUE SE PIERDE...

LOS ACTORES



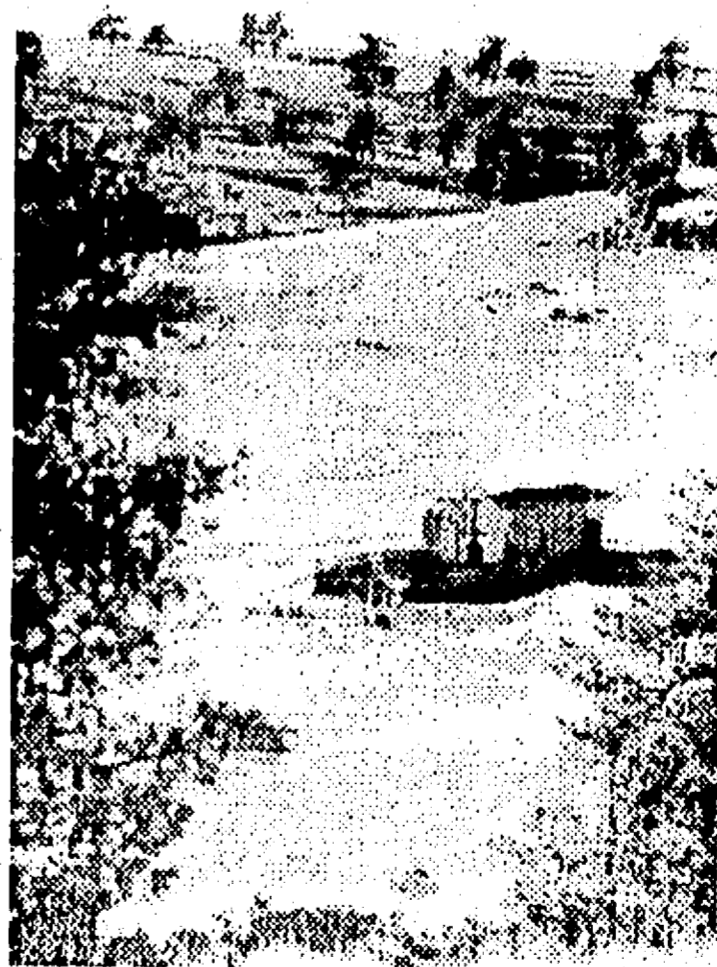
ESTILO DE VIDA

Las formas de conducta social y cultural que caracterizan a un individuo o grupo, dándole su singularidad y que se reconoce como la síntesis de un largo proceso derivado de su historia previa.



NIVEL DE VIDA

Es el status socioeconómico que un sujeto o grupo tiene en base a los recursos materiales de los que se han apropiado y que le permiten el disfrute de la vida.



CALIDAD DE VIDA

Es la disponibilidad de los factores o elementos ecológicos acordes al bienestar del individuo o grupos, para garantizar su sobrevivencia como especie y permitiendole el disfrute de la vida.



FORO
TARAHUMARA:
REALIDAD Y DESTINO



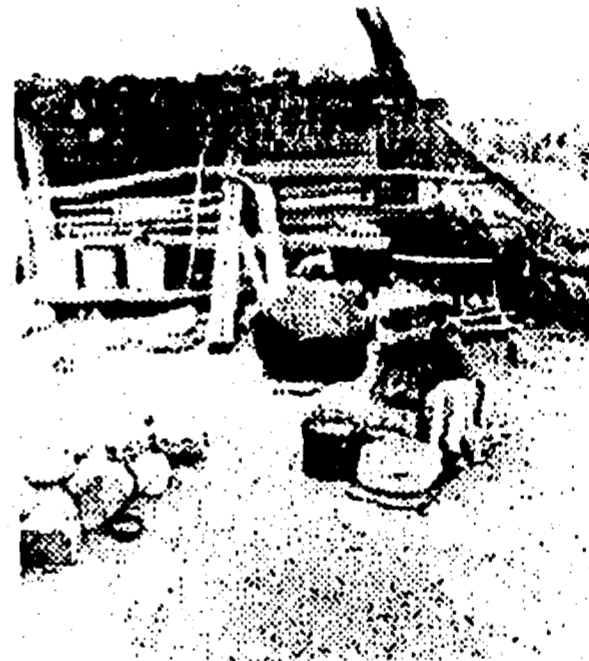
SEP



THE UNIVERSITY OF
ARIZONA
TUCSON ARIZONA



INSTITUTO NACIONAL DE ESTUDIOS Y DOCUMENTACIÓN EDUCATIVA



*Una persona preguntó a un
indio como llamaban ellos
a América antes que los
españoles llegaran
la única respuesta fue:*

NUESTRA...



MIGRACION

HACIA DONDE?

llaman ecologistas a foro sobre 'Tarahumara: Realidad y Destino'

Esta información que hasta el momento el gobierno federal ha proporcionado acerca de un proyecto de inversión multimillonaria que el Banco Mundial (BM) para explorar zonas de mayor riqueza maderera que en la Sierra Tarahumara, en el estado de Chihuahua y la colindante de Durango, ha despertado la preocupación de grupos indígenas, académicos universitarios, ecologistas e incluso de cuatro entidades del país que temen de que ese proyecto cause daños irreversibles al bosque, así como a las etnias tarahumana y a la economía de todo el noroeste del país.

Arturo de Limón, dirigente de la Sociedad de Ecología de Chihuahua, informó al respecto que se analizará el impacto del proyecto del Banco Mundial en la Sierra Tarahumara,

además de efectuar un diagnóstico objetivo sobre las condiciones actuales en las que se encuentra el bosque, principalmente en Chihuahua, se llevará a cabo aquí en próxima fecha un foro regional al que se espera la asistencia de un grupo de investigadores de las universidades de los estados de Chihuahua, Sonora, Sinaloa, Durango y Baja California, así como de los representantes de las distintas comunidades indígenas de los estados anteriormente citados, ecologistas y empresarios relacionados con la industria forestal.

El foro sobre "La Tarahumara: Realidad y Destino", se llevará a cabo el próximo 24 de junio, contando con el apoyo de grupos de investigadores de la Universidad Nacional Autónoma de México (UNAM) así como del Movimiento Ecologista Mexicano (MEM).

El dirigente de los ecologistas en Chihuahua, Arturo de Limón dio a conocer también que la preocupación por el impacto ecológico, social, cultural y económico del proyecto del Banco Mundial, del que se desconoce muchos de sus objetivos pese a que ya se está aplicando, será plantada en la asamblea de ecologistas que se llevará a cabo del 4 al 7 de marzo y que se efectuará en el Distrito Federal, la cual fue convocada por la Comisión Económica para América Latina (CEPAL). En dicho foro, se detallarán todos los aspectos organizativos de la Reunión Regional de la Organización de Naciones Unidas (ONU) que en 1992 se efectuará en Brasil con el principal objetivo de analizar los proyectos de desarrollo sostenible en la transformación productiva y el medio ambiente de América Latina y el Caribe.



Ecologistas convocan a foro sobre la Tarahumara.



DEPARTMENT OF GEOGRAPHY
THE UNIVERSITY OF TEXAS AT AUSTIN

Austin, Texas 78712-1098 • (512) 471-5116

May 28, 1991

Dr. G. Arturo Limón Dominguez
Universidad Autonoma de Chihuahua
Escorza y Victoriano Carranza
Chihuahua, Chihuahua
MEXICO

Estimado Dr. Limón:

Siento no poder acompañarlos en la realización del foro "Tarahumara: Realidad y Destino". Estoy muy interesado en la Sierra y me preocupan los proyectos de desarrollo forestal que se están llevando a cabo.

Aunque no estaré presente, quisiera que considerara la publicación del trabajo anexado a esta carta, en memorias del foro. Lo preparé y presenté durante la reunión de Tucson en enero del presente. Hasta donde yo sepa fui el único que presentó un trabajo escrito en dicha conferencia. Han aparecido algunos comentarios relacionados con mi trabajo. Por ejemplo el de Diana Hadley incluía muchos en su informe sobre dicha reunión. Sin embargo, el texto entero aún no aparece publicado y le estaría muy agradecido si usted lo considerara para incluirlo en dicho volumen.

Sin otro particular, quedo de usted.

Atentamente

A handwritten signature in dark ink, appearing to read "W. E. Doolittle", is written over a horizontal line.

William E. Doolittle
Associate Professor

Encl.

WED/jsw



Instituto
de Biología

JARDIN BOTANICO

UNIVERSIDAD NACIONAL
AUTONOMA DE MEXICO

Departado Postal 70-614
04510 México, D. F.
Del. Coyoacán
Tel: 548-97-85

Of. No. CI-037/91

Sr. Gerardo Arturo Limón Domínguez
Sociedad de Ecologistas de Chihuahua
Cortés de Mon Roy 3102
Parques de San Felipe
3124031240 Chihuahua, Chih.

Estimado Sr. Limón:

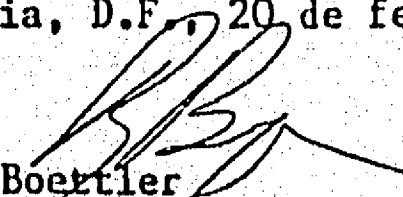
Por medio de un recado del Dr. William Doolittle de la Universidad de Texas, entiendo que usted está organizando, conjuntamente con la Universidad Autónoma de Chihuahua, un Simposio sobre el proyecto forestal en los estados de Chihuahua y Durango. Mi interés es saber más detalladamente sobre las fechas y temas de dicho Simposio.

Llevo más de 20 años realizando investigación botánica y etnobotánica en la Sierra Tarahumara y he publicado varios artículos sobre la flora y el uso de las plantas en esta región; estoy terminando una lista florística de la sierra y las barracas, si usted tiene interés en las publicaciones puedo mandarle un juego de copias.

Estoy muy preocupado por la integridad del bosque de la Sierra Madre Occidental y sus habitantes, en base de mis interacciones con el Banco Mundial y SEDUE, siento que hay una falta de conocimiento sobre los recursos vegetales de la zona y su potencialidad para su aprovechamiento. Aunque vivo en la ciudad de México, mi mente y corazón están en la sierra; me gustaría colaborar con otras personas e instituciones para difundir esta riqueza natural y cultura.

Sin otro particular por el momento, aprovecho la ocasión para enviarle un cordial saludo.

A t e n t a m e n t e .
"POR MI RAZA HABLARA EL ESPIRITU"
Cd. Universitaria, D.F., 20 de febrero de 1991.


Dr. Robert Bye Boettler
Coordinador de Investigación.

RBB'cas.

Ecologistas analizar formas de desarrollo para la Tarahumara

Ecologistas e investigadores de diversas partes del país se reunieron ayer en esta ciudad para analizar la problemática y alternativas de desarrollo para la Sierra Tarahumara y han dejado como conclusión que los sectores gubernamentales deben unirse con el sector social y privado para abogar por la conservación de los bosques como ecosistema.

Convocados por la Sociedad Ecologista de Chihuahua, encabezada por Arturo Limón, investigadores de la Universidad Nacional Autónoma de México, ecologistas de Sinaloa y Sonora, estudiantes de la Universidad de Arizona y funcionarios del Banco Mundial, se reunieron ayer en lo que fue el Foro Tarahumara para aportar su experiencia y buscar soluciones a los principales conflictos sociales y económicos por los que atraviesan los indígenas tarahumaras, huarujfos, tepehuanes y pimas establecidos sobre la Sierra Madre Occidental.

Durante el evento desarrollado en el Teatro de Cámara del Complejo Cultural Chihuahua, se advirtió que la cultura indígena está teniendo graves trastornos porque después de cientos de años de convivir con un habitat propio, se enfrenta ahora a un fuerte deterioro de la flora y la fauna cuyas consecuencias podrían ser irreversibles, en el caso de la erosión del suelo, si no se plantean soluciones inmediatas.

En el marco del foro 'Realidad y Destino de la Sierra Tarahumara' estuvieron presentes Roberto Bye, director de Investigación del Instituto de Biología de la UNAM, Luis González, del Centro de Investigación de la UNAM, Roberto Solís, director coordinador del Instituto Nacional Indigenista y el antropólogo Francoise Lartigue, entre otros funcionarios de la SEDUE y SARH.

Una segunda preocupación de los participantes fue la búsqueda de soluciones y alternativas de desarrollo que

pueda tener la región en el aspecto minero, explotación forestal y agrícola, uso del agua y turismo en su modalidad ecológica.

Por primera vez hay la voluntad de concertación entre los diferentes sectores que participan en la Sierra Tarahumara y con la información recabada de este foro, apoyada por la experiencia de estudiantes y ecologistas, se pretende tener un diagnóstico real sobre la basta región serrana y en su momento se hará la propuesta de crear un Consejo Consultivo de la Sierra Madre que funcione como una alianza entre todos los sectores.

Se integraron 3 mesas de trabajo en donde se analizó separadamente la ecología en la Sierra Tarahumara, alternativas de desarrollo y, grupos indígenas, con la participación de 21 potencias individuales de diferentes grupos entre ellos maestros indígenas y funcionarios de las diferentes dependencias gubernamentales.

Martes 25 de junio de 1991

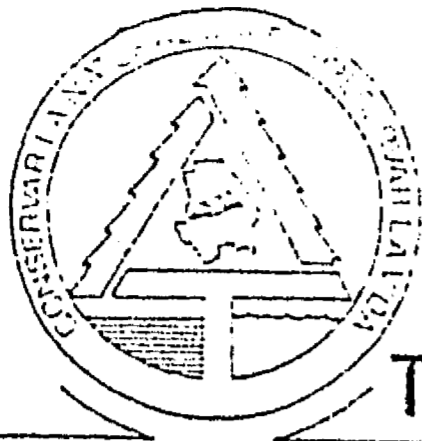
Diario de Chihuahua

Foro Tarahumara, Realidad y Destino



FORO sobre la Tarahumara.





Sociedad de Ecólogos
del Estado de Chihuahua, A.C.

INVITACION

Se invita a los interesados en participar en el foro:

TARAHUMARA: Realidad y Destino

Para que aporten sus ideas y comentarios en torno a una de las regiones más representativas de la ecología nacional y un lugar de encuentro de las culturas indígenas y mestiza.

La cita es en Chihuahua, Chih., el día 24 de junio de 1991 en el Teatro de Cámara del Complejo Cultural y Artístico del Gobierno del Estado. Los temas a tratar serán tres:

Ecología de la región en donde se abordará el valor de la Sierra Tarahumara como ecosistema vital para la parte noroeste de México y un punto de relación por su valor ecológico con otras naciones.

Grupos indígenas: Todo lo relativo a la cultura, tradición y arraigo de las etnias en la región, analizando su vinculación con la cultura mestiza.

Alternativas de Desarrollo: Revisar desde la perspectiva de la producción, el desarrollo carretero, el turismo, la explotación forestal y la minera, el valor y potencialidad de la región.

Asisten como invitados: Los investigadores de diversas disciplinas desde la botánica hasta las ciencias sociales, los representantes de los organismos gubernamentales como SEDUE, INI, SEP y SARH, los grupos indígenas, los ecólogos a nivel estatal y nacional los representantes de la industria forestal que opera en la región, los representantes legislativos y los organismos estatales que atienden la Sierra Tarahumara.

El objetivo del foro es conocer y documentar la información que permita tener desde una perspectiva interdisciplinaria e interestatal la opinión de diversos organismos gubernamentales y no gubernamentales para elaborar un diagnóstico sobre la región.

La presente invitación se ha hecho extensiva a los Estados de Durango, Sonora y Sinaloa para conocer su opinión desde la perspectiva de ecosistema regional como lo es la Sierra Tarahumara lugar de captación pluvial por excelencia en el noroeste de México, además se ha contado con la participación de la Universidad de Arizona en particular el Southwest Center quien a su vez ha promovido la reunión entre los especialistas de las universidades de los Estados Unidos los cuales esperan asistir al evento.

La exposición de trabajos se hará por mesas y las propuestas podrán ser presentadas en el foro en cualquiera de las tres áreas aquí señaladas y deberá ser registrada antes del día catorce de junio de 1991, enviando un resumen de 1 página conteniendo el nombre del autor y el organismo que representa para elaborar el programa.

Favor dirigir sus trabajos a la siguiente dirección:

FORO

TARAHUMARA: Realidad y Destino

CORTES DE MONROY N°. 3102

PARQUES DE SAN FELIPE

CHIHUAHUA, CHIH., C.P. 31240

CUALQUIER INFORMACION ADICIONAL PUEDE SER SOLICITADA POR TELEFONO AL COORDINADOR DEL FORO G. ARTURO LIMON D., TELEFONO (14) 14-45-52, FAX (14) 15-93-85 EN CHIHUAHUA, CHIH.

FORO

TARAHUMARA: Realidad y Destino

24 DE JUNIO DE 1991 9:00 HRS. TEATRO DE CAMARA



THE UNIVERSITY OF
ARIZONA
TUCSON ARIZONA



Continuamos reiterando la invitación para que aporten sus ideas, comentarios, estudios y propuestas en torno a un espacio vital del ecosistema nacional lugar de encuentro único de las culturas indias y mestiza.

Por ello hemos ampliado el plazo de recepción de los trabajos hasta el próximo viernes 21 de junio a la dirección que aparece en este comunicado.

Estamos también en condiciones de informar que han confirmado entre otras personalidades su asistencia a este foro: El Doctor Robert Bye del Instituto de Biología de la UNAM, el Dr. Luis González Rodríguez de la UNAM, el Arquitecto Alfonso Ciprés Villarreal Presidente del Movimiento Ecológico Mexicano, el pintor Feliciano Béjar del Grupo de Los Cien, el Padre Javier Avila S.J., el licenciado Enrique Aguilar Pérez Presidente Nacional de la Barra de Abogados, todos ellos participando con sus opiniones y puntos de vista sobre la Tarahumara.

Hemos recibido ya también un número importante de trabajos a discutir en las tres mesas que son:

ECOLOGIA: Abordando cualquier tema de estudio del Ecosistema en la región serrana.

GRUPOS INDIGENAS: Todo lo relativo a la cultura, tradición, organización social y arraigo de las etnias de la región y su relación con la cultura mestiza.

ALTERNATIVAS DE DESARROLLO: Valorar los aspectos de la explotación minera, forestal, el desarrollo carretero, la productividad agrícola, el turismo y su potencial en la región.



INSTITUTO NACIONAL INDIGENISTA

HOY ES DOMINGO

16

DE JUNIO DE 1991

**A FORUM ON THE ECOLOGY OF THE SIERRA MADRE OCCIDENTAL
 UNIVERSITY OF CHIHUAHUA
 JUNE 24, 1991**

This is the latest status report on forestry development projects in the Sierra Madre Occidental, a follow-up to the Southwest Center conference in Tucson of late January. Yes, there will be a short one-day forum at the University of Chihuahua on Monday, June 24, 1991. Dr. Arturo Limón Domínguez, Director of Institutional Evaluation at the University of Chihuahua and President of the Ecological Society of the State of Chihuahua is the conference chairperson. Dr. Limón, a specialist in the instruction of indigenous teachers, worked for several years with the Tarahumara, and is thoroughly familiar with the Sierra Madre. A translation of Dr. Limón's description of the focus and aims of the forum and subject matter of individual sessions is included in this mailing. Registration forms for the conference and hotel rooms are also included. Unfortunately, the forum has not received major funding as yet. Therefore, it will be a largely pay-for-yourself event. We hope very much that all of you will be able to attend. Those of you who cannot attend without some assistance, please contact us and we will see if any emergency funds can be obtained.

At the present time, the status of the World Bank forestry development loan is unclear. Although we have not had confirmation of loan suspension from the Bank itself, we have heard persistent rumors that following the Bank's most recent supervision mission to Chihuahua all disbursements were halted. Mexico City newspapers announced the loan suspension as well. However, with or without the World Bank loan, forestry development in the Sierra Madre Occidental is already underway and will continue to expand. Other international banks and private interests are already funding increased logging in the area. Hopefully, the June 24th conference will result in the formation of the *Consejo Consultivo sobre la Ecología de la Sierra Madre Occidental*, a permanent consulting council for the ecological preservation of Chihuahua, Durango, Sinaloa and Sonora, the states which contain areas of watershed effected by forestry development in the Sierras.

To make this a successful conference, we need three types of assistance from all of you. (1) We hope you will send us the names, addresses, and fax numbers of any specialists in the Sierra Madre region whose attendance at the conference would be valuable. We are particularly looking for specialists in alternative or new model forestry, agro-forestry, sustainable agriculture, grazing, soils, hydrology, watershed management, and marketing management economics. In order to save time, it would be very helpful if you would send them xeroxes of the enclosed materials, as well as sending their names to us. (2) We need to publicize the issue of environmental preservation in the Sierra Madre Occidental. If you know any journalists interested in writing articles or doing videos on the subject, please put them in contact with Dr. Limón directly. Second best, have them contact us. (3) Most important, we need help with funding. If you know of any individuals or organizations which might be willing to assist with the funding of this forum, please send us their names, addresses, and

fax numbers and please make a preliminary contact with them by sending them copies of this mailing with a brief personal note. We particularly want to bring residents of the Sierras to Chihuahua for the conference. Without the participation of Tarahumaras, Tepehuanes, and ejiditarios from different sections of the mountains, the conference will not succeed. We estimate that transportation, food and lodging for one individual will be approximately \$150.00. If you or anyone you know would like to sponsor the attendance of a Native American or ejiditario, a tax-deductible check may be made out to Native Seeds SEARCH/Sierra Madre Project, address below.

If possible, we hope to arrange a continuation of informal meetings in the Hotel Victoria on Tuesday, June 25th. On June 26th, several of us plan to go to the Sierras for four to five days of *informal*, individual, unsponsored camping. Please let us know if you would like to make the trip. We need to know whether you have a four-wheel drive vehicle, if you have room for any other people in your vehicle, or if you are willing but vehicleless and would like to catch a ride with someone else. Happy campers need to bring: a sleeping bag, ground-cloth, nest of cooking pots, water container, food, a jacket or warm sweater, small day pack for cameras, etc. Those with vehicles should include: an ice chest, large water containers, a shovel, tire repair materials, and whatever you usually take on such journeys. Return dates and destinations are flexible. We are attempting to arrange an inexpensive rendezvous point in the sierra, possibly at one of the lodges near Creel.

Travel details: You will need a passport or birth certificate to obtain a visa, available ahead of time from most travel agents. For those of you who fly to the conference, there are two daily flights on Aereo México to Chihuahua City from Ciudad Juárez. Allow slightly more than an hour (depending on rush-hour bridge traffic) for a taxi ride from the El Paso airport to the Cd. Juárez airport. There is also inexpensive, express bus service hourly from Cd. Juárez to Chihuahua, a trip of approximately four to five hours. The bus station is close to the bridge.

The best way to communicate with
Dr. Arturo Limón Dominguez is by fax:
[52 for Mexico] (14) 15-93-85
or by telephone (more expensive) [011 - 52 for Mexico] 91 (14) 14-4552
in view of the date, avoid addressing correspondence to him
but if you must write, his address is:
%Universidad Autónoma de Chihuahua
Escorza y Victoriano Carranza
Chihuahua, Chihuahua, México

Address questions, correspondence, donations, or phone calls in the U.S. to:
Native Seeds SEARCH/Sierra Madre Project
attention: Diana Hadley (until May 20) Kevin Dahl (after May 20)
2509 N. Campbell Ave., #325
Tucson, AZ 85719
tel. (602) 327-9123
[Phone answered by people 9 A.M. to 4 P.M., otherwise on machine]
[se habla español limitado]

**A FORUM ON THE SIERRA TARAHUMARA
REALITY AND DESTINY
by Dr. G. Arturo Limón Domínguez**

GENERAL PHILOSOPHY:

The Sierra Tarahumara, because of its social, ecological, botanical and cultural value, is an area of great significance in the life of Chihuahua. The cultures of the four indigenous groups of the Sierra Tarahumara reflect an ancient relationship with the land. The many rural communities of this mountainous region rely on the forest for their livelihood. Now, large-scale economic development, based heavily on exploitation of the area's forestry and mineral resources, raises serious questions concerning the impact of development on the communities of the sierra and their resource base.

The Sierra Tarahumara, as the portion of the Sierra Madre Occidental in Chihuahua is known, contains one-third of Mexico's coniferous forest, and has great economic importance to Chihuahua. More important however, is the immense ecological value of the forest, not only for Chihuahua, but for the neighboring states of Sonora and Sinaloa, which receive the majority of their irrigation water from rains in the Sierra Tarahumara watershed.

Chihuahua:

Rains from the mountains provide water for irrigation projects in the Delicias and Rio Conchos districts. Additionally, the Rio Conchos, the principal tributary of the Rio Grande, is the source of irrigation water for south Texas.

Sinaloa:

Rains from the Tarahumara nourish the Rio Fuerte, irrigating valuable agricultural lands, by means of the Josefa Ortiz de Dominguez and Miguel Hidalgo dams.

Sonora:

The Yaqui Valley, known as the bread basket of Sonora, is another portion of this same ecosystem. The rich farmlands of the Yaqui Valley depend on water from the Rio Yaqui, which has its source in the Sierra Tarahumara.

The Gulf of California:

The Gulf is the final destination of the waters of the Yaqui, Mayo, and Fuerte rivers, all of which contribute to the stabilization of the Gulf, creating favorable conditions for an abundance of shrimp, shellfish, and other ocean products. Alterations in the water quality of these rivers will have a serious negative impact on the Gulf.

For all of the reasons stated above, we need a complete geographic description of the far-reaching environmental impacts which will result from large-scale forest exploitation. In light of this, the First Annual Meeting of Researchers of the Northern States of Mexico will conduct a forum on June 24, 1991, entitled TARAHUMARA, REALITY AND DESTINY. The forum will take place under the auspices of the universities and institutions of higher education of the state of Chihuahua. It will be attended by representatives of the following groups:

- researchers from Durango, Sonora, Sinaloa and Chihuahua;
- representatives of the State Congresses of the above states;
- representatives and members of indigenous organizations from the above states;
- representatives of business enterprises with forest or regional products;
- state and federal governmental organizations, including SARH, SEDUE, INI, and Desarrollo Social;
- representatives of forest cooperative associations (*Cooperativas forestales*);
- ecological groups and non-governmental organizations from Mexico and the US;

observers from the World Bank;
and researchers from universities in the United States.

OBJECTIVES OF THE FORUM:

The objectives of this forum are to gather the diversity of opinions in a single forum with sessions designed to answer the following questions:

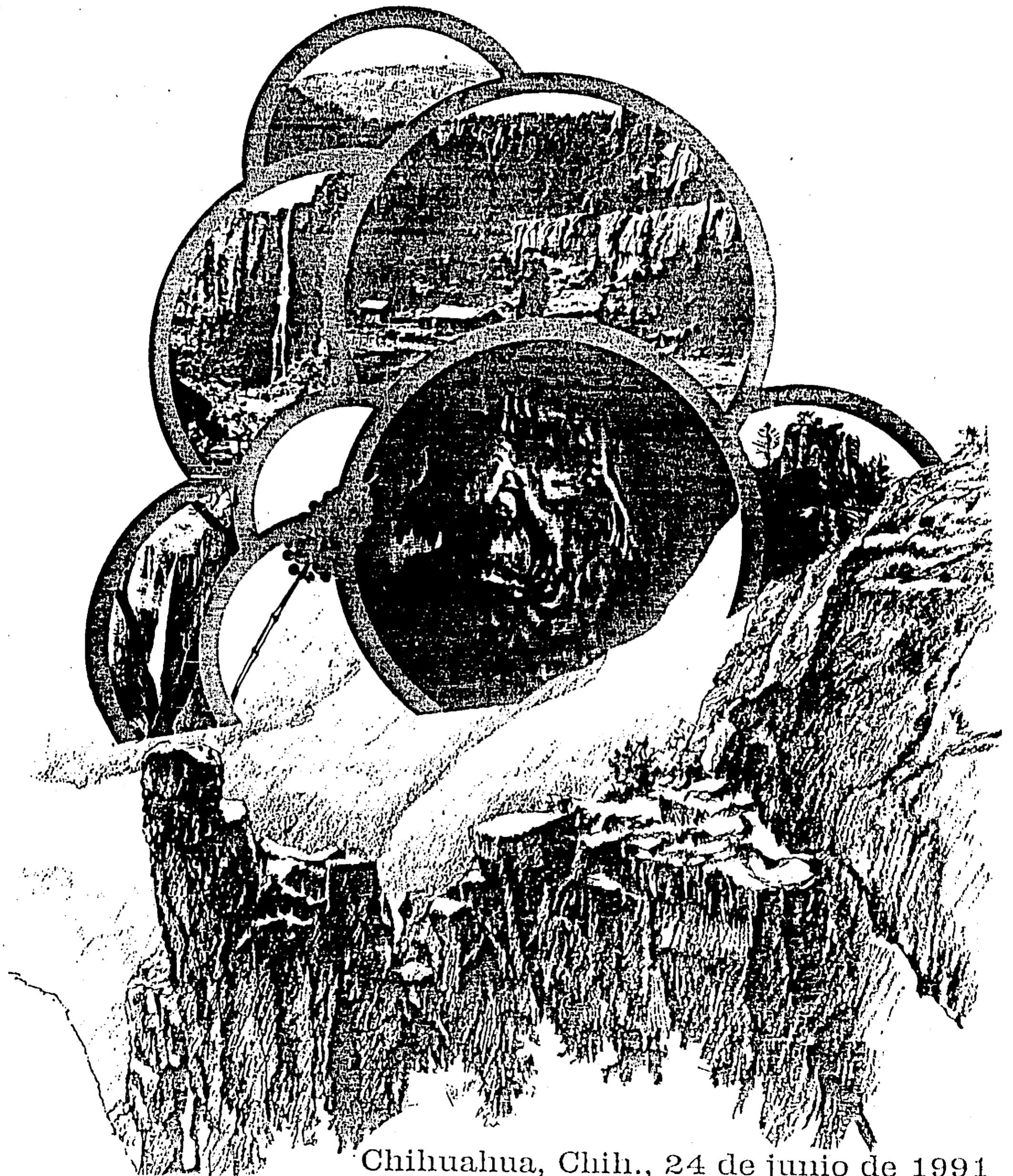
- (1) What is the future of the four major ethnic groups of the Sierra Madre Occidental?
- (2) How can exploitation of forest resources be made compatible with maintenance of the resource base, protection of the ecosystem of the sierra, and sustainable economic growth?
- (3) How can future economic development projects on the state and national level be designed so that they will benefit communities in the Sierra Tarahumara, without obstructing cultural survival or depleting the region's important ecological resources.

As soon as the results of the forum have been assembled in the form of tape-recorded and written documents, they will be edited in a publication of conference proceedings which will serve as a regional compendium of basic ecological and cultural information on which future economic development projects can be founded. Hopefully, the publication of forum proceedings will also serve as a guide for the creation of a truly integrated program for ecologically sound economic development in the Sierra Tarahumara.

PROGRAMS WILL INCLUDE:

- (1) **FORUM:** June 24, 1991 in the Auditorium of the Cultural Complex of the University of Chihuahua;
- (2) **PUBLICATION OF PROCEEDINGS;**
- (3) **ESTABLISHMENT of a PERMANENT CONSULTING COUNCIL ON THE ECOLOGY AND ETHNOLOGY OF THE SIERRA MADRE OCCIDENTAL** to be composed of a variety of institutions in Mexico and the United States.

TARAHUMARA: REALIDAD Y DESTINO



Chihuahua, Chih., 24 de junio de 1991

editorial

Lunes 1 Julio de 1991

Gracias

G. Arturo LIMON D.

Por algunos meses la intención de realizar un foro sobre la realidad y el destino de la Tarahumara, bullía en mi interior, en este tiempo fue necesario concertar un sinnúmero de voluntades para que nos diéramos cita el pasado 24 de junio en el Teatro de Cámara y discutir lo que al parecer y entender de cada cual es la realidad de la Tarahumara.

Llegar a esta cita no fue fácil y los tropiezos, antes, durante y aun después del evento son parte obligada de quien hace algo, en ellos no me quiero de momento detener, en esta ocasión sólo quiero agradecer a muchos quizás no a todos porque esta memoria falla, aun cuando el corazón agradece.

Sé que es mejor no citar nombres, pero estoy cierto que todos los que saben que apoyaron la idea se verán reflejados en el hecho de que ese día se abrió una puerta por la cual la concertación dejó de ser palabra y se convirtió en hecho vigente, la realidad de la Tarahumara preocupa desde al maestro indígena que acudió hasta al funcionario gubernamental, así como al empresarial y al líder social.

Es válido señalar que en la cita se conjuntaron opiniones y puntos de vista discordantes que ahora al menos conocen

el sentir de los que hasta el momento no compartían su punto de vista.

El foro aun cuando iniciado ese día no concluyó más adelante mostrará sus posibles bondades: ellas son los proyectos de colaboración entre organismos gubernamentales y no gubernamentales, empresas y universidades.

La Tarahumara mostró en este foro ser un eslabón de unidad innegable ya que trajo a Chihuahua a personas de los más diversos puntos de la geografía nacional e internacional, así como de las más importantes universidades del país, reporteros de los medios y sobre todo a los actores del hecho, los protagonistas, personas que habitan la región o actúan en ella como organismos institucionales o sujetos hacedores de su historia.

La Tarahumara y aun la Sierra Madre volverá a ser tema de discusión a futuro, por ahora se trabaja en la edición de la memoria que nos permitirá objetivizar algunos frutos del esfuerzo que ahí queda como un arranque en el propósito de servir a todos en la Tarahumara.

Gracias a usted que sabe lo que hizo para que el foro fuera realidad, muchas gracias.